

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْأُسُئْلَةُ وَالْأُجُوبَةُ الْأُصُولِيَّةُ

عَلَى الْعَقِيدَةِ الْوَأَسْطِنَا

تَأَلَّفَ الْفَقِيرُ إِلَى عَفْوَرْتِهِ

عَبْدُ الْعِزِّ الْمُحَمَّدُ الشَّامِيُّ

الْمُدْرِسُ فِي مَعْهَدِ إِسْمَاعِيلِ الدَّعْوَةِ بِالرِّيَاضِ

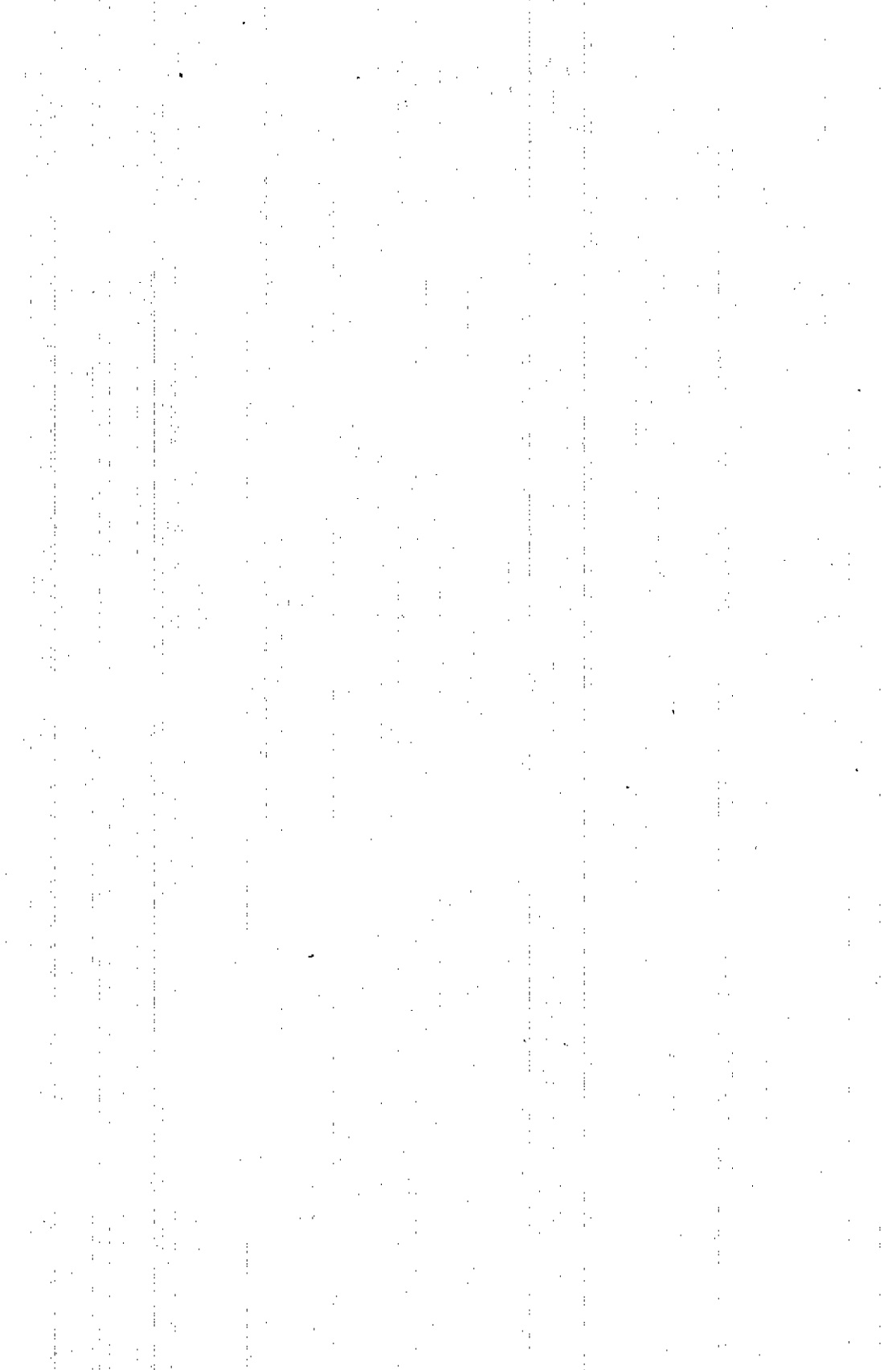
وَقَفَ اللَّهُ تَعَالَى

طُبِعَ عَلَى نَفَقَةِ أَحَدِ الْمُحْسِنِينَ غُفِرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ
وَلِجَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ وَكَثُرَ مِنْ أَمْثَالِهِ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

« الطَّبْعَةُ الثَّامِنَةُ »

١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م



وَقَفَّ بِاللهِ تَعَالَى

بِالله يَا نَاطِرًا فِيهِ وَمُنْتَفِعًا • مِنْهُ سَلِ اللهُ تَوْفِيقًا لِجَامِعِهِ
وَقُلْ أَنَّهُ إِلَهَ الْعَرْشِ مَغْفِرَةٌ • وَأَقْبَلْ دُعَاةَ وَجْتَبَ عَنْ مَوَانِعِهِ
وُخَصَّ نَفْسَكَ مِنْ خَيْرِ دَعْوَاتِ بِهِ • وَمَنْ يَقُومُ بِمَا يَكْفِي لِطَائِفِهِ
وَالْمُسْلِمِينَ جَمِيعًا مَا بَدَأَ قَمَرًا • أَوْ كَوَّكَبٌ مُسْتَنِيرٌ مِنْ مَطَالِعِهِ

ثُمَّ إَعْلَمُ أَيُّهَا الْأَخُ أَنَّ هَذِهِ الطَّبَعَةُ قَدِ
بَدَلَتْ جِهْدِي فِي تَصْحِيحِهَا وَتَشْكِيلِهَا فَمَنْ
وَجَدَ خَطَأً مُطْبَعِيًّا أَوْ زِيَادَةً أَوْ تَقْدِيمًا أَوْ
تَأْخِيرًا أَوْ سِقْطًا فِي الطَّبَعَةِ السَّابِعَةِ أَوْ
الطَّبَعَاتِ الْأُولَى فَلْيُصَحِّحْهُ عَلَى هَذِهِ •
وَاللهُ الْمَوْفِقُ ...

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(هذا الكتاب وقف لله تعالى على طلبه العلم)
 (وغيرهم ممن يريد الانتفاع به ومن استغنى)
 (عن الانتفاع به فلا يبعه بل يدفعه إلى طالب علم)
 (فمن بدله بعد ما سمعه فإنما اتمه على الذين يبدلونه)

بِاللَّهِ يَا قَارِئًا كُتِبِي وَسَامِعَهَا
 اسْتَبِيلَ عَلَيْهَا رِذَاءُ الْحُكْمِ وَالْكَرَمِ
 وَأَسْتَرَهُ بِلُطْفِكَ مَا تَلَقَاهُ مِنْ خَطَاءٍ
 أَوْ أَصْلَحْنَاهُ تَشَبُّهُ إِنْ كُنْتَ ذَا فَهْمٍ
 فَكَمْ جَوَادِ كَبِيٍّ وَالسَّبِقِ عَادَتُهُ
 وَكَمْ حَسَامِ نَبَاٍ أَوْ عَادَ ذُو نُلْمٍ
 وَكُلْنَا يَا أَخِي خَطَاءً ذُو زَلَلٍ
 وَالْعَدْرِ يُقْبَلُهُ ذُو الْفَضْلِ وَكَسِيمٍ

وقال آخر :

أَخَا الْعِلْمِ لَا تَعْجَلْ لِغَيْبِ مُصَنَّفِي
 وَلَمْ تَتَيَقَّنْ زَلَّةً مِنْهُ تُعْرِفُ
 فَكَمْ أَفْسَدَ الرَّأْيِي كَلَامًا يَنْقُلُهُ
 وَكَمْ حَرَفَ الْمَقُولِ قَوْمٌ وَصَحَّفُوا
 وَكَمْ نَاسِخٌ أَضْحَى لِقَعْنَى مُفْسِرًا
 وَجَاءَ بِشَيْءٍ لَمْ يُرِدْهُ الْمُصَنَّفُ

وقف لله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خطبة الكتاب

أحمد الله تعالى الذي تفرد بالجلال ، والعظمة والكبرياء والجمال ، وأشكره شكر عبد معترف بالتقصير عن شكر بعض ما أوليه من الانعام والافضال ، وأشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله .

وبعد : فعندما كنت أدرس التلاميذ في السنة الرابعة الثانوية في العقيدة الواسطية طلب مني بعض التلاميذ أن أضع لهم عليها أسئلة وأجوبة للمراجعة فذكرت لهم أن لها عدة شروح وعليها تعليقات وفيها كفاية تامة ، فلم يقنعوا وألحوا عليّ فَحَضَرْتُ ما أقدرُ عليه من كتب التفسير ، وكتب شيخ الاسلام ، وابن القيم ممّا يتعلق بالتوحيد وشروح العقيدة الواسطية ، وما عليها من تعليقات دينية ، والطحاوية وشرحها ، والسفارينية وشرحها ، والنونية وما عليها من تعليق ، واللمعة وغيرها من كتب التوحيد وشروح بعض ما فيها من أحاديث ، ووضعت عليها أسئلة وجمعت لها من هذه الكتب أجوبة ، وسميتها :

(الأَسْئَلَةُ وَالْأَجُوبَةُ الْأُصُولِيَّةُ ، على العقيدة الواسطية)

والله المستول ، أن يجعل عملنا خالصاً لوجهه الكريم وإنه القادر على ذلك ، وصلى الله على محمد وآله وسلم ؟

عبد العزيز محمد السلمان

المدرس في المعهد العلمي بالرياض

من أراد طباعته ابتغاء وجه الله لا يريد به عرضاً من الدنيا فقد أذن له وجزى الله خيراً من طبعه وقفاً أو أعان على طبعه أو تسبب لطبعه وتوزيعه على اخوانه من المسلمين فقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من دل على خير فله مثل أجر فعله » رواه مسلم .

وورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال « ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة : صانعه يحتسب في صنعته الخير ، والرامي به ، ومنبله » الحديث رواه أبو داود .

وورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له » الحديث رواه مسلم .

وقف لله تعالى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مؤلف العقيدة

هو شيخ الاسلام ، ومفتي الأنام ، المجتهد في الأحكام ،
تقي الدين أبي العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام
ابن تيمية الحراني ولد - رحمه الله - بحران يوم الاثنين
عاشر ربيع الأول سنة ٦٦١هـ ، وقدم به والده وبأخويه عند
استيلاء التتار على البلاد إلى دمشق سنة ٦٦٧هـ . فأخذ
الفقه والأصول عن والده ، وسمع عن خلق كثير منهم الشيخ
شمس الدين ، والشيخ زين الدين بن المنجا ، والمجد بن
عساكر ، وقرأ العربية على ابن عبد القوي ، وعني بالحديث
وسمع الكتب الستة ، والمسند ، وأقبل على تفسير القرآن
فبرز فيه ، وأحكم أصول الفقه ، والفرائض ، وغير ذلك من
العلوم ، وتأهل للتدريس وله دون العشرين سنة ، وتضلع
في علم الحديث وحفظه حتى قالوا : إن كل حديث لا يعرفه ابن
تيمية فهو ليس بحديث . وألف مؤلفات كثيرة في فنون عديدة
ورد على المبتدعة وله الفتاوي المفصلة وحل المسائل المعضلة
فمن مؤلفاته :

- (١) موافقة صحيح المنقول لصريح المعقول .
- (٢) الفتاوي .
- (٣) الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح .
- (٤) نظرية العقيد .
- (٥) الصارم المسلول .
- (٦) الرد على المنطقين .
- (٧) العقيدة الواسطية .
- (٨) كتاب الايمان .

(٩) التوسل والوسيلة .

(١٠) الاختيارات الفقهية .

(١١) الفتوى الحموية ، وله غيرها من ذلك ما في المجموعة

الكبرى من الرسائل .

وكان - رحمه الله - لا يبالي في مقال الحق ، يصدع به للقریب والبعید يأمر بالمعروف العَدُو والصديق ، وكان بعيدا عن المداهنة والمصانعة في أمور الدين لا تأخذه في الله لومة لائم ، وكان - رحمه الله - ينقد من رآه خارجا عن طريق السلف الصالح ، وكان معظما للسلف ، ومما يدلنا على محبته للحق ، وبعده عن المداجاة والمصانعة أنه لما قدم مصر عقد عدة مجالس ألقى فيها عدة محاضرات فحضر أبو حيان أحد مجالسه فأعجب به الى أن امتدحه في هذه القصيدة :

لَمَّا أَتَانَا تَقِيُّ الدِّينِ لَاحَ لُنَا
دَاعِيَ إِلَى اللَّهِ فَرَدَّ مَالَهُ وَزُرُّ
عَلَى مَحْيَاهُ مِنْ سَيِّمَاتِ الْأَوَّلَى صُجُبُوا
خَيْرُ الْبَرِيَّةِ نَوْرًا دُونَهُ الْقَمَرُ
حَبْرٌ تَسْرُبُ مِنْهُ دَهْرُهُ جِبْرًا
بَحْرٌ تَقَازِفُ مِنْ أَمْوَاجِهِ الدُّرُورُ
قَامَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي نَصْرِ شَرِيعَتِنَا
مَقَامَ سَيِّدِ تَيْمٍ إِذْ عَصَتْ مَضْرُورُ
وَأَظْهَرَ الْحَقَّ إِذْ آثَارُهُ أَنْدَرَسَتْ
وَأَخْمَدُ الشَّرِّ إِذْ طَارَتْ لَهُ شُرُورُ
يَأْمَنُ يُعَدِّثُ عَنْ عِلْمِ الْكِتَابِ أَصْحَابَهُ
هَذَا الْإِمَامُ الَّذِي قَدْ كَانَ يَنْتَظَرُ

يشير الى أنه المجدد ، ثم بعد هذا أجرى بينهما كلام في بعض المسائل النحوية وجرى ذكر سيبويه .

ويقال ان الشيخ - رحمه الله - استدل على مقاله ورأيه بأشياء اجتهادية فعارضه أبو حيان بأقوال سيبويه فغضب الشيخ وأغلظ القول وقال ان سيبويه ليس رسولا للنحو والعربية حتى يقبل قوله بلا حجة ولا برهان ، ويلزم الناس الأخذ بكل ما قاله ، وقال : ان سيبويه أخطأ في الكتاب في ثمانين موضعا ما تفهما أنت، فكان ذلك سبب مقاطعته اياه، وعاد ذاما له واقعا في دينه وعقيدته وذاكرا له بكل سوء .

فبعدا للهوى والحسد والكبر . وجرى له - رحمه الله - محن كثيرة منها محنة بسبب تأليفه الحموية ، وجرى له بسبب فتياه بالطلاق ، ولما كان في سنة ٧٢٦هـ ، وقع الكلام في شد الرحل الى قبور الصالحين والأنبياء فأفتى الشيخ - رحمه الله - بتحريم ذلك فحصل له ما حصل من علماء زمانه ، وكان منشأ ذلك الحسد والهوى فحبس بأمر من السلطان بقلعة دمشق وبقي - رحمه الله - سنتين وثلاثة أشهر ، ولما صار بالسجن قال : ما يصنع أعدائي بي ؟ أنا جنتي وبستاني في صدري أين رحمت فهي معي لا تفارقني ، أنا حبسي خلوة ، وقتلي شهادة ، واخراجي من بلدي سياحة . وكان يقول في مجلسه في القلعة : لو بذلت ملء هذه القلعة ذهباً ما عدل عندي شكر هذه النعمة ، أو قال : ما جزيتهم على ما تسببوا الي من الخير ، أو نحو هذا ، وقال : المحبوس من حبس قلبه عن ربه ، والمأسور من أسره هواه .

وقال ابن القيم : وعلم الله ما رأيت أحدا أطيب عيشا منه قط ، مع ما كان فيه من ضيق العيش وخلاف الرفاهية ومع ما كان فيه من الحبس والتهديد والارجاف ، وهو مع ذلك أطيب الناس عيشا ، وأشرحهم صدرا ، وأقواهم قلبا، وأسرههم نفسا تلوح نضرة النعيم على وجهه ، وكنا اذا اشتد بنا الخوف وساءت بنا الظنون ، وضائق بنا الارض أتيناها فما هو الا أن

وقف لله تعالى

نراه ونسمع كلامه فيذهب ذلك كله فينقلب انشراحا وقوة
ويقينا وطمأنينة ، أه .

فسبحان من أشهد عباده جنته قبل لقائه ، وفتح لهم
أبوابها في دار العمل فأتاهم من روحها ونسيمها ، وطيبها
ما استفرغ قواهم لطلبها والمسابقة إليها .

وكان الشيخ - رحمه الله - في هذه المدة مكبا على التلاوة،
والعبادة ، والتهجد حتى أتاه اليقين ، وذلك في ٧٢٨ هـ ،
فرحمة الله عليه وجزاه الله خيرا .

هذا ، وأسأل الله الحي القيوم العلي العظيم القوي العزيز
الحليم الكريم الخالق الباري المصور العليم الحكيم البر
الرحيم الولي الحميد الفعال لما يريد السميع البصير الملك
القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الرؤف
المبدئ المعيد الخبير القدير القريب المجيب أن ييسر لـدين
الاسلام من يقوم بنصره ، ويزيل ما حدث في البلاد الاسلامية
من البدع والضلالات ، والمنكرات التي عمت وطمت ، وأفسدت
العقائد والأخلاق ، وشب عليها الصغير ، وصارت عادات عند
كثير من الناس لا تستنكر . فلا حول ولا قوة الا بالله العلي
العظيم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - التَّعْرِيفُ بِعِلْمِ الْعُقَايِدِ

س ١ - ما المرادُ من دُرُسِ الْعُقَايِدِ؟

ج - معرفة الله باثبات ما أثبتته لنفسه، وأثبتته له رسوله - صلى الله عليه وسلم - من صفات الكمال ، ونعوت الجلال ، وتنزيهه عن كل عيب ونقص ، وعن مشابهة المخلوقين ، وتفريع هذا الأصل العظيم ، وتقريره والتنبيه على أصول العقائد كلها ، وعلى أدلة ذلك من الكتاب والسنة والعقل ، والفطرة ، وتقرير توحيد العبادة ، وعبودية الله ، ومحبتة وحده ، والانابة اليه ، ودفع ما يعارض هذه الأصول ، والرد على المبتدعين المعارضين وذم الغافلين المعرضين ، وبيان طريقة أهل السنة والجماعة ، القائمين بهذه الأصول علما ، وعملا ، وحالا ، ودعوة ، وأن يصير الايمان ، والتصديق بالأحكام الشرعية متقنا محكما لا تزلزله شبهة من شبهة المبتطلين .

س ٢ - ما المرادُ بِمَذْهَبِ السَّلَفِ؟

ج - المراد به ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه الكرام - رضوان الله عليهم أجمعين - وأعيان التابعين لهم باحسان ، وأتباعهم وأئمة الدين ممن شهد له بالامامة ، وعرف عظم شأنه في الدين ، وتلقى الناس كلامهم خلف عن سلف دون من رُمي بِبِدْعَةٍ أو شُهِرَ بِقَلْبٍ غَيْرِ مُرْضِيٍّ مثل الخوارج ، والرافضة ، والقدرية ، والمرجئة ، والجبرية ،

وقف لله تعالى

والجهمية ، والمعتزلة ، والكرامية ، ونحوهم ، ومذهب السلف هو المذهب المنصور والحق الثابت المأثور ، وأمله هم الفرقة الناجية ، والطائفة المرحومة التي هي بكل خير فائزة ، ولكل كرامة راجية من الشفاعة والورود على الحوض ورؤية الحق وسلامة الصدر والايمان بالقدر والتسليم لما جاءت به النصوص من الكتاب والسنة .

س ٣ - مَا وَجَّهَ خَطَا مِنْ قَالَ : إِنَّ طَرِيقَةَ السَّلْفِ أَسْلَمٌ ، وَطَرِيقَةَ الْخَلْفِ أَعْلَمٌ وَأَحْكَمٌ ، وَمَا مَضْمُونُ مُقَالَتِهِ هَذِهِ وَبِمِ يَرُدُّ عَلَيْهِ وَعَلَى مَنْ سَلَكَ طَرِيقَتَهُ ؟

ج - انما أتوا من حيث ظنوا أن طريقة السلف هي مجرد الايمان بألفاظ القرآن والحديث من غير فقه لذلك بمنزلة الأميمين الذين قال الله فيهم « ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب الا أماني » وأن طريقة الخلف هي استخراج معاني النصوص المعروفة عن حقائها بأنواع المجازات وغرائب اللغات . فهذا الظن الفاسد أوجب تلك المقالات التي مضمونها نبذ الاسلام وراء الظهر ، وقد كذبوا على طريقة السلف ، وضلوا في تصويب طريقة الخلف فجمعوا بين الجهل بطريقة السلف في الكذب عليهم ، وبين الجهل والضلال بتصويب طريقة الخلف ، ويرد عليهم من وجوه :

١ - ظهور جهالة قول الخلف وضلاله عند تدبره وقول الواقف على نهاية إقدامهم بما انتهى اليه أمرهم ، قال الشهرستاني في أول كتابه لما قال : قد أشار إلى من إشارته غنم وطاعته حتم أن أجمع له من مشكلات الأصول ما أشكل على ذوي العقول ولعله استسمن ذا ورم ونفخ في غير ضم .

الشهرستاني

لَعْمَرِي لَقَدْ طَفْتُ الْمَعَاهِدَ كُلَّهَا
وَسَيَّرْتُ طُرُقِي بَيْنَ تِلْكَ الْعَوَالِمِ
فَلَمْ أَرُ إِلَّا وَأَضِعًا كَيْفَ حَائِرٍ
عَلَى ذَنْبٍ أَوْ قَارِعًا سِنَّ نَادِمٍ
وقال القشيري : معرباً عن حيرته :

تَجَاوَزْتُ حَدَّ الْأَكْثَرِينَ بِإِلَى الْعُلَا
وَسَافَرْتُ وَاسْتَسْبَقْتُهُمْ فِي الْمَفَاوِزِ
وُخِضْتُ بِحَارًا لَيْسَ يَدْرِكُ قَعْرَهَا
وَسَيَّرْتُ طُرُقِي فِي قَسِيمِ الْمَفَاوِزِ
وَلَجَجْتُ بِالْأَفْكَارِ ثُمَّ تَرَاجَعْتُ أَخِ
تِيَارِي بِإِلَى اسْتِحْسَانِ دِينِ الْعَبَّازِ

وقال الفخر الرازي مما يدل على حيرته :

نَهَايَةُ إِقْدَامِ الْعُقُولِ عِقَالُ
وَأَكْثَرُ سَعْيِ الْعَالَمِينَ ضَلَالُ
وَأَرْوَاحِنَا فِي وَحْشَةٍ مِنْ جِسْمِنَا
وَعَايَةُ دُنْيَانَا أَدَى وَوَبَالُ
وَلَمْ نَسْتَفِدْ مِنْ بَحْثِنَا طَوْلَ عَمْرِنَا
سِوَى أَنْ جَمَعْنَا فِيهِ قِيلَ وَقَالَ

وقال :

لَعْمَرِي وَمَا أَدْرِي وَقَدْ أَذِنَ الْبَلِي
بِعَاجِلِ تَرْحَالِي إِلَى أَيْنَ تَرْحَالِي
٢ - وقول الآخر : لقد خضت البحر الخضم وترك أهل
الاسلام وعلومهم وخضت في الذي نهونني عنه ، والآن إن لم
يتداركني ربي برحمته فالويل لفلان وها أنا أموت على عقيدة

أُمِّي . ويقول الآخرُ : أكثرُ الناسِ شكاً عندُ الموتِ أصحابُ
الكلامِ .

٣ - ان هؤلاء المتكلمين المخالفين للسلف اذا حقق عليهم
الأمر لا يوجد عندهم من حقيقة العلم بالله وخالص المعرفة خبر
ولا وقفوا من ذلك على عين ولا أثر .

٤ - يستحيل أن يكون أولئك الحيارى المتهُوِّكونَ أعلم
بالله وأسمائه وصفاته وأحكام في باب ذاته وآياته من السابقين
الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم باحسان من
ورثة الأنبياء وخلفاء الرسل وأعلام الهدى .

س ٤ - لماذا بدأ المصنفون بالبسملة في كتبهم ؟

ج - تأسيا بالكتاب المنزل على النبي المرسل صلى الله
عليه وسلم ، واقتداءً بالنبي في مكاتباته للملوك وغيرهم ،
وامتثالاً لقوله صلى الله عليه وسلم : « كل أمر ذي بال لا يبدأ
فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع » والباء للاستعانة
وهي متعلقة بمحذوف والتقدير : أبتدىء باسم الله المعبود
المستحق لإفراذه بالعبادة لما أتصف به من صفات الألوهية
وهي صفات الكمال ، و « الرحمن الرحيم » اسمان دالان على
أنه تعالى ذو رحمة واسعة عظيمة وسعت كل شيء ، وعمت كل
حي ، وهما من أبنية المبالغة لأن زيادة المبنى تدل على زيادة
المعنى ، والرحمن خاص بالله لا يسمى به غيره بخلاف الرحيم
فيوصف به غيره ويدل على تعلقها بالمرحوم فيقال فلان رحيم .
والرحمة صفة من صفاته فيؤخذ من البسملة فوائد :

١ - صفة الألوهية .

٢ - اثبات صفة الرحمة .

٣ - تضمنت اثبات الرسالة ، والمأخذ من لفظ الجلالة
لأن المألوه المعبود ولا طريق إلى عبادته إلا من طريق الرسالة ،

وكذلك من اسم الرحمن لِأَنَّ رَحْمَتَهُ تَمْنَعُ مِنْ إِهْمَالِ عِبَادِهِ
وَتَرْكِهِمْ سِنْدِي .

٤ - اثبات صفة الكلام والرد على من أنكر الرحمة أو أولها
بتأويل باطل .

س ٥ - مَا مُرَادُ الْمُؤَلِّفِ بِتُصْنِيفِ هَذِهِ الْعَقِيدَةِ وَمَا سَبَبُ
تَأْلِيفِهَا ؟ وَلِمَ إِذَا سُمِّيَتْ بِالْوَاسِطِيَّةِ ؟ وَمَا مَعْنَى « الْحَمْدُ » لُغَةً
وَعَرَفًا .

ج - مراده بيان عقيدة أهل السنة في توحيد الأسماء
والصفات ، وما جاء بالكتاب ، وأجمع عليه سلف الأمة من
العقيدة السليمة من شوائب البدع ، وآراء أهل الكلام المضللة
وسبب تأليفها .

قيل انه سأله رجل من أهل واسط أن يكتب له عقيدة تكون
عدة له ولأهل بيته وبلده .

وقيل : لِأَنَّ الْمُصَنِّفَ ذَكَرَ فِيهَا أَنَّ أَهْلَ السَّنَةِ وَسَطٌ بَيْنَ
فِرْقِ الضَّلَالِ وَالزُّيْغِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ ، وَ« الْحَمْدُ » لُغَةً الثَّنَاءُ
بِالصِّفَاتِ الْجَمِيلَةِ وَالْأَفْعَالِ الْحَسَنَةِ ، وَعَرَفًا فَعَلَ يَنْبِيءٍ عَنْ
تَعْظِيمِ الْمُنْعَمِ عَلَى الْحَامِدِ ، وَغَيْرِهِ ، وَقِيلَ : إِنَّ « الْحَمْدُ » ذَكَرَ
صِفَاتِ الْمَحْمُودِ مَعَ حُبِّهِ وَتَعْظِيمِهِ وَاجْلَالِهِ فَإِنَّ تَجَرُّدَ عَنْ ذَلِكَ
فَهُوَ مَدْحٌ فَيَكُونُ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا وَاضِحًا .

س ٦ - مَنْ هُوَ الرَّسُولُ وَمَنْ هُوَ النَّبِيُّ ؟

ج - « الرَّسُولُ » لُغَةً : مَنْ بَعَثَ بِرِسَالَةٍ ، وَاصْطِلَاحًا :
بِإِنْسَانٍ ذَكَرَ أَوْحِيَ إِلَيْهِ بِشَرَعٍ وَأَمْرٍ بِتَبْلِيغِهِ فَإِنْ أَوْحِيَ إِلَيْهِ وَلَمْ
يُؤْمَرْ فَهُوَ نَبِيٌّ فَكُلُّ رَسُولٍ نَبِيٌّ وَلَا عَكْسٌ .

س ٧ - مَا هُوَ « الْهُدَى » وَمَا هِيَ أَقْسَامُهُ ؟

ج - « الْهُدَى » لُغَةً : الدَّلَالَةُ ، وَالْبَيَانُ ، وَهُوَ يَنْقَسِمُ إِلَى

قسمين هدى دلالة وبيان ، وهو الذي يقدر عليه الرسل
وأتباعهم .

وهُدَى معناه : التوفيقُ والالهام ، وهذا لا يقدر عليه إلا
الله مختص بمن يشاء الله هدايته .

س ٨ - ما دَلِيلُ كُلِّ قِسْمٍ مِنْ أَقْسَامِ الْهِدَايَةِ ؟

ج - أما دليل الأول وهو هدى الدلالة والبيان فقوله تعالى
« ولكل قوم هاد » وقوله « وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم »
وقوله صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب - رضى الله
تعالى عنه - « لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك من حمر
النعم » .

ودليل القسم الثاني وهو الذي لا يقدر عليه إلا الله قوله
تعالى « إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء » .

س ٩ - ما المرادُ بالهدى المذكور في قوله تعالى « هو الذي أرسل رسوله بالهدى » الآية ؟

ج - المراد ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الاخبارات
الصادقة ، والايان الصحيح ، والعلم النافع ، والعمل
الصالح .

س ١٠ - ما المرادُ بـ « دين الحق » ؟ وما معنى قوله تعالى « ليظهره على الدين كله » ؟ وما الذي يُنحصرُ به الصلاح ؟

ج - المراد دين الاسلام وازافته إلى الحق من إضافة
الموصوف إلى صفته ، أي الدين الحق فجميع ما شرعه من
الأحكام حقٌ وصدق ومعنى قوله : « ليظهره على الدين كله »
أي ليعليه على الأديان كلها بالحجة والبرهان ، و « أل » في
الدين للجنس فيدخل فيه كل دين باطل وهو ما عدا دين
الاسلام . أعز الله الاسلام وأهله

والصلاح منحصر في نوعين في العلم النافع والعمل الصالح وقد بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بأفضل ذلك وهو الهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيدا ، فالعلم النافع هو الايمان ، والعمل الصالح هو الاسلام ، العلم النافع من علم الله ، والعمل الصالح هو العمل بأمر الله ، هذا تصديق الرسول فيما أخبر ، وهذا طاعته فيما أمر وضد الأول أن يقول على الله بلا علم ، وضد الثاني أن يشرك بالله ما لم ينزل به سلطانا ، والأول أشرف فكل مؤمن مسلم وليس كل مسلم مؤمنا .

س ١١ - **بأي شيء تكون معرفة الانسان لدينه ؟**

ج - تكون بمعرفة أركانه الثلاثة المذكورة في حديث جبريل المشهور وهي : الاسلام ، والايمان ، والاحسان ، وقد بينها صلى الله عليه وسلم بيانا واضحا شافيا كافيا .

س ١٢ - **ما معنى قوله تعالى « وكفى بالله شهيدا » ؟**

ج - المعنى وكفى بشهادته سبحانه اثباتا لصدقه ، وكفى بالله شهيدا في علمه واطلاعه على أمر محمد صلى الله عليه وسلم كفاية في صدق هذا المخبر عنه اذ لو كان مفتريا لعاجله بالعقوبة كما قال تعالى « ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين » .

س ١٣ - **بأي شيء تكون شهادته سبحانه وتعالى ؟**

ج - بقوله وفعله ونصره وتأيدته ، ومن أسمائه تعالى « الشهيد » ومعناه الذي لا يغيب عنه شيء ، وهو مرادف للرقيب سبحانه ، مطلع على كل شيء ، مشاهد له ، عليم بجميع المعلومات الخفية والجلية سميع لكل الأصوات ، مبصر لجميع المبصرات . قال ابن القيم رحمه الله :

وهو الرقيب على الخواطر واللو

حظ كيف بالأفعال بالاركان

س ١٤ - ما معنى شهادة أن لا إله إلا الله؟

ج - معناها لا معبود بحق إلا الله ، وأركانها اثنان نفي

واثبات ، وحد النفي من الاثبات (لا إله) أي نافية جميع

ما يُعْبَدُ من دون الله والاثبات قوله (الا الله) أي مثبتاً العِبَادَةَ
لِلَّهِ وحده لا شريك له في عِبَادَتِهِ كما أنه ليس له شريك في ملكه

س ١٥ - كم شروط لا إله إلا الله ، وما هي ، وما الذي
ينافيها؟

ج - شروطها سبعة فأولها : العلم المنافي للجهل ، والثاني :

اليقين المنافي للشك ، والثالث : الاخلاص المنافي للشرك ،

والرابع : الصدق المنافي للكذب ، والخامس : المحبة المنافية

لضدها ، والسادس : الانقياد المنافي للامتناع ، والسابع :

القبول المنافي للرد . قال بعضهم :

عِلْمٌ يَقِينٌ وَاخْلَاصٌ وَصِدْقٌ مَعَ

مَحَبَّةٍ وَانْقِيَادٍ وَالْقَبُولُ لَهَا

س ١٦ - هل يكفي بالنطق بالشهادة ، أم لابد من العلم

بمعناها والعمل بمقتضاها؟ وما هي عبارات السلف في لفظة

شهد وما هي مراتب الشهادة وما هي الأشياء التي تتضمنها

الشهادة .

ج - لا تعتبر إلا لمن تكلم بها عارفاً بمعناها عاملاً بمقتضاها

ظاهراً وباطناً فلا بد للشهادتين من العلم بمدلوليهما والعمل

بذلك ، قال تعالى : « إِنْ مِنْكُمْ مِنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ » وقال

تعالى : « فاعلم أنه لا إله الا الله واستغفر لذنبك » .

وعبارات السلف في « شهد » تدور على الحكم والقضاء

والاعلام والبيان والاخبار وهذه الأقوال كلها حق لا تنافي بينها

فان الشهادة تتضمن كلام الشاهد وخبره وتتضمن إعلامه
واخباره وبيانه ، ولها أربع مراتب فأول مراتبها علم ومعرفة
واعتماد لصحة المشهود به وثبوتها ، والثاني تكلم بذلك وإن
لم يعلم به غيره بل يتكلم بها مع نفسه ويتذكرها وينطق بها
أو يكتبها، وثالثها أن يعلم غيره بما شهد به ويخبره به ويبينه
له ، ورابعها أن يلزمه بمضمونها ويأمره به .

س ١٧ - ما معنى شهادة أن محمدا رسول الله ؟

ج - طاعته فيما أمر ، وتصديقه فيما أخبر ، واجتناب
ما عنه نهى وزجر ، وأن لا يعبد الله إلا بما شرع ، وأن يعظم
أمره ونهيه فلا يقدم عليه قول أحد كائنا ما كان .

س ١٨ - ما الحكمة في جعل الشهادة للرسول بالرسالة مقرونة بالشهادة لله بالتوحيد وما الذي يدخل في الشهادتين؟

ج - فيه اشارة الى أنه لا بد من كل منهما فلا تغنى إحداهما
عن الأخرى ولهذا قرن بينهما في الأذان وفي التشهد ، وقال
الحسن في قوله تعالى : « ورفعنا لك ذكرك » وذلك أن الله لا
يذكر في موضع إلا ذكر معه صلى الله عليه وسلم ، وقال قتادة :
رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا
صاحب صلاة إلا ينادى فيقول : أشهد أن لا اله الا الله وأشهد
أن محمدا رسول الله . وقال مجاهد : ورفعنا لك ذكرك، يعنى
بالتأذين . قال حسان مشيراً إلى هذا المعنى :

أَعْرُ عَلَيْهِ لِلنَّبِوَةِ خَاتَمٌ
مِنَ اللّهِ مَشْهُورٌ يُلُوحُ وَيَشْهَدُ
وَضَمَّ الْإِلَهَ اسْمُ النَّبِيِّ إِلَى اسْمِهِ
إِذَا قَالَ فِي الْخُمْسِ الْمُؤَذِّنُ أَشْهَدُ
وَشَقَّ لَهُ مِنْ اسْمِهِ لِيُحَلَّهُ
فَدَوَّ الْعَرْشِ مَحْمُودٌ وَهَذَا مُحَمَّدٌ

قال الشيخ رحمه الله :

وجميع الدين داخل في الشهادتين إذ مضمونهما أن لا نعبد إلا الله وأن نطيع رسوله ، والدين كله داخل في هذا في عبادة الله بطاعة الله وطاعة رسوله وكل ما يجب أو يستحب داخل في طاعة الله ورسوله .

س ١٩ - ما الحكمة في الجمع له صلى الله عليه وسلم بين وصفي العبودية والرسالة ؟

ج - لأنهما أعلى ما يوصف به العبد ، والرسول صلى الله عليه وسلم أكمل الخلق فيهما ، وفيه التنبيه للرد على الذين رفعوه فوق منزلته كالبوصيري وأشياؤه والذين نبذوا ما جاء به وراء ظهورهم واعتمدوا على الآراء التي تخالف ما جاء به صلى الله عليه وسلم كالجهمية والمعتزلة .

س ٢٠ - ما حق الله ، وما حق الرسول وما الحق المشترك الذي لله ولرسوله ؟

ج - أما حق الله : فهو عبادته وحده لا شريك له ، فأنواع العبادة التي أمر الله بها كلها له وحده وذلك كالصلاة ، والحج والذبح ، والسجود ، والتوكل ، والرغبة ، والرغبة ، والاستعانة ، والاستغاثة ، والاستعاذة ، والنذر ، والخوف ، والرجاء ، والدعاء ، والتسبيح ، والتهليل ، والتكبير ، والابانة والتقوى ، وحق الرسول صلى الله عليه وسلم تعزيره ، وتوقيره وتبجيله ، قال تعالى « وتعزروه وتوقروه » .

والحق المشترك هو الايمان والتصديق والحب . قال ابن القيم - رحمه الله :

الرَّبُّ رَبُّ الرَّسُولِ فَعْبُدْهُ
حَقًّا وَلَيْسَ لَنَا إِلَهٌ سِوَانِ

فَلِذَلِكَ لَمْ نَعْبُدْهُ مِثْلَ عِبَادَةِ الرَّحْمَنِ
كَلَّا وَلَا نَعْبُدُ الْفُكُورَ كَمَا نَهَى
عَنْهُ الرَّسُولُ مَخَافَةَ الْكُفْرَانِ
لِلَّهِ حَقٌّ لَا يَكُونُ لِغَيْرِهِ
وَلِعِبَادِهِ حَقٌّ هَمَا حَقَّانِ
لَا تَجْعَلُوا الْحَقَّيْنِ حَقًّا وَاحِدًا
مَعَ غَيْرِ تَمْيِيزٍ وَلَا فَرْقَانِ
فَالْحِجُّ لِلرَّحْمَنِ دُونَ رَسُولِهِ
وَكَذَا الصَّلَاةُ وَذَبْحُ ذِي الْقُرْبَانِ
وَكَذَا السُّجُودُ وَنَذْرُنَا وَيَمِينُنَا
وَكَذَا مَتَابُ الْعِبَادِ مِنَ عِصْيَانِ
وَكَذَا التَّوَكُّلُ وَالْإِنَابَةُ وَالتَّقْيُ
وَكَذَا الرَّجَاءُ وَخَشْيَةُ الرَّحْمَنِ
وَكَذَا الْعِبَادَةُ وَاسْتِعَاذَتُنَا بِهِ
وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ ذَانِ تَوْحِيدَانِ
وَعَلَيْهِمَا قَامَ الْوَجُودُ بِأَسْرِهِ
ذَيْنَا وَآخَرِي حَبْدَا الرَّكْنَانِ
وَكَذَلِكَ التَّسْبِيحُ وَالتَّكْبِيرُ وَالتَّهْلِيلُ
وَالْحَقُّ وَالْهِنَا السِّدْيَانِ
لَكِنَّمَا التَّعْزِيرُ وَالتَّوْفِيرُ حَقٌّ
قِ لِلرَّسُولِ بِمَقْتَضَى الْقُرْآنِ
وَالْحُبُّ وَالْإِيمَانُ وَالتَّصَدِيقُ لَا
يَخْتَصُّ بِلِ حَقَّانِ مَشْتَرِكَانِ
هَذِهِ تَفَاصِيلُ الْحُقُوقِ ثَلَاثَةٌ
لَا تَجْهَلُوهَا يَا أُولِي الْعِرْفَانِ

س ٢١ - ما معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
ومن هم آله صلى الله عليه وسلم؟

ج - ثناء الله على رسوله صلى الله عليه وسلم في الملائكة
 وآل الشخص هم المنتسبون اليه الذين تجمعهم به صلة وثيقة
 من قرابة ، ونحوها . وآله صلى الله عليه وسلم أحسن ما قيل
 في ذلك أنهم أتباعه على دينه الى يوم القيامة كما قيل :

أَلُ النَّبِيِّ هُمُورًا أَتْبَاعُ مِلَّتِهِ
 لَوْ لَمْ يَكُنْ أَلَهُ إِلَّا قَرَابَتُهُ
 صَلَّى الْمَصْلِيُّ عَلَى الطَّاعِي أَبِي لَهَبٍ
 وَالصَّحَابِيُّ كُلُّ مَنْ لَقِيَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُؤْمِنًا ، وَمَاتَ
 عَلَى ذَلِكَ .

س ٢٢ - ما معنى قوله : وسلم تسليمًا مزيدًا ؟ ولم جمع
 المصنف بين الصلاة والسلام ؟

ج - السلام اسم مصدر بمعنى طلب له السلامة مما يكره
 والسلام من أسمائه تعالى ، ومعناه السالم من كل عيب ونقص
 قال ابن القيم - رحمه الله - :

وهو السلام على الحقيقة سالم من كل تمثيل ومن نقصان
 وأما جمع المصنف لهما فالظاهر والله أعلم أنه اتباعا
 للآية « يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما » ولو
 اقتصر على أحدهما جاز بلا كراهة .

س ٢٣ - ما معنى كلمة أما بعد ، ولأي شيء يؤتى بها ؟

ج - معناها : مهما يكن من شيء . ويؤتى بها للانتقال من
 أسلوب الى أسلوب بعد البسملة والحمدلة والصلاة والسلام
 على الرسول صلى الله عليه وسلم وعلى آله وصحبه ، ويستحب
 الاتيان بها في الخطب والمكاتبات ، لأن النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يأتي بها في خطبه ومكاتباته للملوك وغيرهم ،
 واختلف في أول من نطق بها كما أشار الى ذلك الميداني :

جُرِيَ الْخَلْفَ أَمَا بَعْدَ مِنْ كَانَ بَادِئًا
 بِهَا عَدَّ أَقْوَالَ وَدَاوُدَ أَقْرَبَ
 وَيَعْقُوبَ أَيُّوبَ الصَّبُورَ وَأَدَمَ
 وَقَسَّ وَسُحْبَانَ وَكَعْبَ وَيَعْرِبَ

س ٢٤ - إِلَى أَيِّ شَيْءٍ أَشَارَ الْمُصْنِفُ فِي قَوْلِهِ : فَهَذَا اعْتِقَادُ
 الْفِرْقَةِ النَّاجِيَةِ ؟

ج - إلى ما تضمنته العقيدة ان كان قد ألفها وإلا فإلى
 ما تصوره في الذهن مما سيصنعه من العقائد الإيمانية .

س ٢٥ - مَا مَعْنَى الْاِعْتِقَادِ ؟

ج - مصدر اعتقد وهو يطلق على التصديق مطلقا ، وعلى
 ما يعتقد الانسان من أمور الدين بمعنى عقد عليه الضمير
 والقلب ودان الله به .

س ٢٦ - مَنْ هِيَ الْفِرْقَةُ النَّاجِيَةُ وَمِنْ أَيْنَ أُخِذَ وَصْفُهَا
 بِأَنَّهَا النَّاجِيَةُ ؟

ج - هم أهل السنة والجماعة ، وأخذ وصفها بأنها ناجية
 من قوله صلى الله عليه وسلم « ستفترق هذه الأمة على ثلاث
 وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة ، ومن قوله صلى الله
 عليه وسلم « لا تزال طائفة من أمتي على الحق منصوره لا
 يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى تقوم الساعة » قال
 السفاريني - رحمه الله - :

لَعَلَّمَهُ هُدَيْتَ أَنَّهُ جَاءَ الْخَبْرَهُ
 عَنِ النَّبِيِّ الْمُقْتَفَى خَيْرَ الْبَشَرِ
 بِأَنَّ ذِي الْأُمَّةِ سَوْفَ تَفْتَرِقُ
 بَعْضًا وَسَبْعِينَ اِعْتِقَادًا وَالْمَحِقُّ
 مَا كَانَ فِي نَهْجِ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى
 وَصَحْبِهِ مِنْ غَيْرِ زَيْغٍ وَجَفَا

وَلَيْسَ هَذَا النَّصُّ جُزْمًا يُعْتَبَرُ
فِي فِرْقَةٍ إِلَّا عَلَى أَهْلِ الْأَثَرِ

٢ - تعريف السنة

س ٢٧ - ما هي السنة؟ ومن هم أهلها؟ وماذا نسبوا إليها؟

ج - هي لغة : الطريقة ، وشرعا : أقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله وأقراراته ، وأهلها هم المتبعون لها نسبوا إليها لتمسكهم بها وانتسابهم إليها دون الطرق الأخرى .

س ٢٨ - ما المراد بالجماعة؟ وما الدليل على لزومها؟

ج - الجماعة في الأصل القوم المجتمعون ، والمراد بهم هنا سلف الأمة من الصحابة ، والتابعين الذين اجتمعوا على الحق الصريح من كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ومن تبعهم باحسان إلى يوم القيامة فهو منهم . وقد تكاثرت الأدلة في الحث على لزومها فروى الترمذي عن ابن عباس - رضى الله عنهما - مرفوعا : « أن يد الله مع الجماعة » وعن أبي ذر - رضى الله عنه - مرفوعا : « عليكم بالجماعة ان الله لم يجمع أمتي الا على هدى » . وعن أبي ذر - رضى الله عنه - مرفوعا : « من فارق الجماعة شبرا فقد خلع ربة الاسلام من عنقه » .

٣ - الإيمان بالله والملائكة

والكتب والرسل والبعث والقدر

س ٢٩ - ما هو الإيمان بالله الذي هو الركن الأول من أركان الإيمان؟

ج - هو الاعتقاد الجازم بأن الله رب كل شيء ، ومليكه ،

وأنه الخالق ، الرازق ، المحي ، المميت، وأنه المستحق لان يفرد بالعبادة ، والذل والخضوع ، وجميع أنواع العبادة ، وأنه المتصف بصفات الكمال المنزه عن كل عيب ونقص .

س ٣٠ - ما هوُ الايمانُ بالملائكةِ الذي هو الركنُ الثاني من أركانِ الايمانِ ؟

ج - هو التصديق الجازم بأن لله ملائكة موجودين مخلوقين من نور، وأنهم كما وصفهم الله عباد مكرمون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ، وأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون ، وأنهم قائمون بوظائفهم التي أمرهم الله بالقيام بها .

س ٣١ - هلُ يكفيُ الايمانُ بالملائكةِ إجمالاً ؟

ج - أما من ورد تعيينه باسمه المخصوص كجبريل ، وميكائيل ، واسرافيل ، ورضوان ، ومالك ، ومن ورد تعيين نوعه المخصوص كحملة العرش ، والحفظة ، والكتبة فيجب الايمان بهم على التفصيل ، وأما البقية فيجب الايمان بهم اجمالاً والله أعلم بعددهم لا يحصى عددهم الا هو .

س ٣٢ - ما هوُ الايمانُ بكتبِ الله الذي هو الركنُ الثالثُ من أركانِ الايمانِ ؟

ج - هو التصديق الجازم بأن لله كتباً أنزلها على أنبيائه ورسله ، وهي من كلامه حقيقة ، وأنها نور وهدى وأن ما تضمنته حق وصدق ، ولا يعلم عددها الا الله . وأنه يجب الايمان بها جملة الا ما ورد منها مفصلاً كالطوراة والانجيل والقرآن والزيور على التفصيل ويجب مع الايمان بالقرآن وأنه منزل من عند الله الايمان بأن الله تكلم به حقيقة كما تكلم بالكتب المنزلة على أنبيائه ورسله . وأنه المخصوص بمزية الحفظ من التبديل والتغيير والتحريف قال تعالى « إنا نحن نزلنا الذكر

وانا له لحافظون» وقال تعالى « لا يأتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد » .

س ٣٣ - ما هو الايمان برسُل الله الذي هو الركن الرابع
من اركان الايمان ؟

ج - هو التصديق الجازم بأن لله رسلا أرسلهم لارشاد
الخلق في معاشهم ومعادهم اقتضت حكمة اللطيف الخبير أن لا
يهمل خلقه بل أرسل اليهم رسلا مبشرين ومنذرين ، فيجب
علينا الايمان بمن سمي الله منهم في كتابه على التفصيل ،
والايمان جملة بأن لله رسلا غيرهم وأنبياء لا يحصى عددهم الا
الله ، ولا يعلم أسماءهم إلا هو جل وعلا ، قال تعالى « ورسلا
قد قصصناهم عليك من قبل ورسلا لم نقصصهم عليك » .

س ٣٤ - كم عدد الأنبياء والرسل المذكورين في القرآن ؟

ج - عددهم خمسة وعشرون وهم : آدم ، نوح ، ادريس ،
صالح ، ابراهيم ، هود ، لوط ، يونس ، اسماعيل ، اسحاق ،
يعقوب ، يوسف ، أيوب ، شعيب ، موسى ، هارون ، اليسع ،
ذو الكفل ، داود ، زكريا ، سليمان ، الياس ، يحيى ، عيسى ،
محمد ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . قال الله
تعالى : وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه نرفع درجات من
نشأ إن ربك حكيمٌ عليم . ووهبنا له اسحق ويعقوب كلا
هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف
وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين . وزكريا ويحيى
وعيسى والياس كل من الصالحين . واسماعيل واليسع
ويونس ولوطا وكلا فضلنا على العالمين .

وقال الشاعر :
في تلك حجتنا منهم ثمانية
من بعد عشر ويبقى سبعة وهم

إِدْرِيسُ وَهُدَى شُعَيْبٌ صَالِحٌ وَكَذَلِكَ
ذُو الْكِفْلِ آدَمُ بِالْمُخْتَارِ قَدْ خْتَمُوا

س ٣٥ - ما موضوعُ الرِّسَالَةِ ، وما هي الحِكْمَةُ في إِرْسَالِ
الرُّسُلِ إِلَى الْخَلْقِ ؟

ج - موضوعها التبشير والانذار قال تعالى «رسلا مبشرين
ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل» والحكمة
في ذلك دعوة أممهم إلى عبادة الله وحده ، قال تعالى « ولقد
بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فمنهم
من هدى الله - الآية » .

س ٣٦ - مَنْ هُمْ أَوْلُوا الْعَزْمِ ؟ اذْكُرْهُمْ بِوُضُوحٍ ؟

ج - هم المذكورون في سورة الشورى، وفي سورة الأحزاب
قال الله تعالى : « شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي
أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى » الآية ،
وقال تعالى : « واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح
وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم » .

وقد نظم أسماءهم بعضهم :

مُحَمَّدُ اِبْرَاهِيمُ مُوسَى كَلِيمُهُ
فَعِيسَى فَنُوحٌ هُمْ أَوْلُوا الْعَزْمِ فَأَفْزَحُوا

س ٣٧ - ما الواجِبُ عَلَيْنَا نَحْوَ الرُّسُلِ عَلَيْهِمْ أَفْضَلُ
الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ ؟

ج - يجب علينا تصديقهم وبأنهم بلغوا جميع ما أرسلوا
به على ما أمروا به ، وبينوه بيانا واضحا شافيا كافيا لا يسع
أحدا ممن أرسلوا إليه جهله . ولا يحل خلافه ، قال تعالى :
« من يطع الرسول فقد أطاع الله » وقال تعالى : « آمن الرسول
بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه

ورسله لا نفرق بين أحد من رسله» الآية ، وقال سبحانه
«قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل
واسحق ويعقوب والآساب وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى
النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون» .
ويجب علينا الايمان بأنهم معصومون عن الكذب والخيانة ،
والكتمان ، وأنهم معصومون من الكبائر ، وأما الصغائر فقد
تقع منهم ، والكتاب والسنة يدلان على ذلك ، ولكن لا يقرون
عليها بل يوفقون للتوبة منها . ويجب احترامهم وأن لا يفرق
بينهم ، ويجب الاهتداء بهديهم والائتمار بأمرهم والكف عن
ما نهوا عنه ، ويجب الاعتقاد ، أنهم أكمل الخلق علما ، وعملا ،
وأصدقهم ، وأبرهم ، وأكملهم أخلاقا، وأن الله خصهم بفضائل
لا يلحقهم فيها أحد ، وبرأهم من كل خلق رذيل ، ويجب محبتهم
وتعظيمهم ، ويحرم الغلو فيهم ورفعهم فوق منزلتهم التي
أنزلهم الله إياها .

س ٣٨ - ما الأشياء التي تجوز على الرُّسلِ عليهم أفضلُ
الصلواتِ والسلامِ ؟

ج - يجوز في حقهم شرعا وعقلا النوم ، والنكاح ، والأكل ،
والجلوس ، والمشى ، والضحك ، وسائر الأعراض البشرية
التي لا تؤدي إلى نقص في مراتبهم العلية ، فهم بشر يعترتهم
ما يعترى سائر أفراده فيما لا علاقة له بتبليغ الأحكام . وتمتد
إليهم أيدي الظلمة وينالهم الاضطهاد والأذى وقد يقتل الأنبياء
بغير حق . ومن أدلة ما ذكرنا أولا قوله تعالى : « وما أرسلنا
قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في
الأسواق » ، وقال عز وجل « ما المسيح ابن مريم إلا رسول قد
خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام » .
وقال صلى الله عليه وسلم « ولكني أصلي وأنام ، وأصوم
وأفطر ، وأتزوج النساء » وكان صلى الله عليه وسلم يمرض

ويتألم ويشتكى ، وكان يصيبه الحر والبرد والجوع والعطش والغضب والضجر والتعب ، ونحو ذلك مما لا نقص عليه فيه .
س ٣٩ - ما الدليل على صدق الرُّسل والأنبياء وبأي شيء أيدهم الله؟

ج - أما الأدلة على صدقهم فكثيرة ، أعظمها شهادة الله لهم بأنهم صادقون قال الله تعالى : « والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون » وقال عز شأنه عن إسماعيل عليه السلام « إنه كان صادق الوعد وكان رسولا نبيا » وقال تعالى عن إبراهيم عليه السلام « واذكر في الكتاب إبراهيم فإنه كان صديقا نبيا » ، وإلى غير ذلك من الأدلة فهم أصدق الخلق على الاطلاق عليهم أفضل الصلاة والسلام ، وأيدهم الله بالمعجزات الدالة على صدقهم في دعواهم الرسالية . والمعجزة هي ما يجزيه الله على أيدي الرسل والأنبياء من خوارق العادات التي يتحدون بها العباد ويخبرون عن الله لتصديق ما بعثهم به .

فمن معجزات نبينا - صلى الله عليه وسلم - القرآن العظيم الذي أعجز الوري كلهم ، ومثل انشقاق القمر ، وحراسة السماء بالشهب ، ومعراجه إلى السماء سُدرة المنتهى إلى مستوى سمع فيه صريف الأقلام ، وكفاية الله أعداءه ، وعصمته من الناس ، واجابة دعائه ، واعلامه بالمغيبات الماضية والمستقبلية ، وتأثيره في تكثير الطعام والشراب إلى غير ذلك من الدلالات الباهرة ، وكما أيد الله موسى بالآيات البيّنات قال تعالى : « ولقد آتينا موسى تسع آيات بيّنات » وكما أيد الله سائر رسله مع انضمام ذلك إلى أحوالهم الجليلة وأخلاقهم الفاضلة الجميلة من سلامة الفطرة ، والعفاف ، والكرم ، والشجاعة والعدل ، والنصح والمروءة ، إلى غير ذلك من الأدلة لمن تأملها أن ما جاؤا به حق وصدق لا مرية فيه .

قال الناظم - رحمه الله تعالى - :

بَعَثْتُ بِرَسُولٍ قَاطِعِي كُلِّ حِجَّةٍ
فَأَيْدِيهِمْ بِالْمُعْجِزِ الْمُنَافِئِ
فَبَلَغَ كُلِّ مِنْهُمْ مَا أَمَرْتَهُ
فَمَنْ شَاكَرَ النِّعْمَا وَمِنْ مُتَعَدِّ
خَتْمَتِهِمْ بِالْهَاشِمِيِّ مُشْرِفًا
وَأَوَّلُ مَنْ يَدْعُو وَيَشْفَعُ فِي غُدِّ

س ٤٠ - ما حاصل ما ذكر الشيخ رحمه الله في إثبات
الواسطة بين الله وبين عباده؟

ج - حاصل جوابه أنها على قسمين واسطة من تمام الدين
والإيمان اثباتها . وهي أن الرسول صلى الله عليه وسلم وغيره
من الرسل وسائط بين الله وبين عباده في تبليغ دينه وشرعه :
والقسم الثاني واسطة شركية وهي التقرب إلى أحد من الخلق
ليقربه إلى الله وليجلب له المنافع التي لا يقدر عليها إلا الله
أو يدفع عنه المضار فهذا النوع من الشرك الأكبر الذي لا
يغفره الله فالخلق مضطرون إلى وساطة الرسل في تبليغ الدين
وليس بهم حاجة إلى وساطة أحد في طلب الحوائج من الله
فليس بين العبد وبين الله حجاب ولا واسطة .

س ٤١ - ما هو البعث وما دليله من القرآن؟

ج - هو لغة التحريك والاثارة وشرعا إعادة الأبدان
وادخال الأرواح فيها فيخرجون من الأجداث أحياء مهطعين إلى
الداع كما ذكر الله تعالى : « خشعا أبصارهم يخرجون من
الأجداث » الآية ، وقال تعالى : « يوم يخرجون من الأجداث
سراعا كأنهم إلى نصب يوفضون » الآية « ونفخ في الصور فإذا
هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون » الآية ، وقال : « فإنما هي
زجرة واحدة فإذا هم بالساهرة » وقال تعالى : « منها خلقناكم

وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى» « ثم نفخ فيه أخرى
 فاذا هم قيام ينظرون» « ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم
 عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين» .

س ٤٢ - مَا هُوَ الدَّلِيلُ مِنَ السَّنَةِ ؟

ج - الأدلة من السنة أكثر من أن تحصر منها قوله صلى
 الله عليه وسلم للعاص بن وائل وقد جاء يعظم قديم ففتته
 بيده وقال : يا محمد يحيي الله هذا بعدما أرمُ ؟ قال : « نعم
 يبعث الله هذا ثم يميتك ثم يحييك ثم يدخلك نار جهنم» .
 فنزلت هذه الآية « أو لم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا
 هو خصيم مبين وضرب لنا مثلا ونسي خلقه» الآية .

س ٤٣ - مَا حُكْمُ الْإِيمَانِ بِهِ ، وَمَا حُكْمُ انْكَارِهِ ، وَمَا هُوَ الدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ ؟

ج - الإيمان به واجب لما تقدم من الأدلة من الكتاب والسنة
 وأما إنكاره فكفر ناقل عن الملة الإسلامية ، قال تعالى : « زعم
 الذين كفروا أن لن يبعثوا قل بل يربى لتعثن» الآية ، وقوله
 عز وجل « وَيَسْتَبْشِرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ قَلَّ أَيْ وَرَبِّي أَنَّهُ لِحَقِّ وَمَا أَنْتُمْ
 بِمُعْجِزِينَ» وقوله : « وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة قل
 بل يربى لتأتينكم» الآية ، والآيات المتقدمة دليل على ذلك لأن
 إنكاره تكذيب لله ورسوله .

قال ابن القيم - رحمه الله - :

إِيمَانُنَا بِاللَّهِ ثُمَّ نَكْتُبُهُ
 وَبُرْسُلِهِ وَقِيَامَةَ الْأَبْدَانِ
 وَبِجَنَدِهِ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ الْأُولَى
 هُمُ رُسُلُهُ لِصَالِحِ الْأَبْدَانِ
 هَذِي أَصُولُ الدِّينِ حَقًّا لَا أَصْوُ
 لُ الْخُمْسِ لِلْقَاضِي هُوَ الْهَمْدَانِ

٤ - حد التوحيد

س ٤٤ - ما حدُّ التَّوْحِيدِ؟

ج - هو علم العبد واعترافه واعتقاده وإيمانه بتفرد الرب بكل صفة كمال وتوحيده في ذلك واعتقاده أنه لا شريك له في كماله وأنه ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين .

س ٤٥ - ما هي أقسامُ التوحيدِ عندُ من يجعلُها ثلاثة أقسامٍ؟

ج - توحيد الربوبية وتوحيد الأسماء والصفات وتوحيد الألوهية .

س ٤٦ - ما هو توحيدُ الربوبية؟

ج - هو اعتقاد العبد أن الله هو الرب المتفرد بالخلق والرزق والتدبير الذي ربي جميع الخلق بالنعم ، وربى خواص خلقه وهم الأنبياء وأتباعهم بالعقائد الصحيحة ، والأخلاق الجميلة ، والعلوم النافعة ، والأعمال الصالحة .

س ٤٧ - ما هو توحيدُ الأسماءِ والصفات؟

ج - هو اعتقاد انفراد الله بالكمال المطلق من جميع الوجوه بنعوت العظمة والجلال والجمال ، وذلك باثبات ما أثبتته لنفسه أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من الأسماء والصفات ومعانيها وأحكامها الواردة بالكتاب والسنة

س ٤٨ - ما هو توحيدُ الألوهية؟

ج - هو العلم والاعتراف بأن الله ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين وافراده وحده بالعبادة كلها ، وإخلاص الدين لله وحده .

س ٤٩ - أَيُّ هَذِهِ الْأَقْسَامِ الَّتِي دَعَتْ إِلَيْهِ الرُّسُلُ وَأُنزِلَتْ
بِهَا الْكُتُبُ؟

ج - توحيد الألوهية ويقال له توحيد العبادة والتوحيد
الفعلية وسُمِّيَ فِعْلِيًّا لِتَضَمُّنِهِ لِأَفْعَالِ الْقُلُوبِ ، وَالْجَوَارِحِ ،
كَالصَّلَاةِ ، وَالزَّكَاةِ ، وَالْحَجِّ ، وَالِدَّلِيلِ عَلَى أَنَّهُ الَّذِي دَعَتْ إِلَيْهِ
الرُّسُلُ وَأُنزِلَتْ بِهِ الْكُتُبُ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ
رَسُولًا أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ » « وَإِلَى عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ
أَعْبُدُوا اللَّهَ » « وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ » « وَإِلَى
إِسْرَائِيلَ إِسْمَاعِيلَ قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ » فَهَذِهِ دَعْوَةُ الرُّسُلِ مِنْ أَوْلَادِ
نُوحٍ إِلَى آخِرِهِمْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ .

س ٥٠ - مَا أَرْكَانُ تَوْحِيدِ الْعِبَادَةِ؟ اذْكُرْهَا بِوَضُوحٍ .

ج - أَرْكَانُهُ اثْنَانِ : الْإِخْلَاصُ ، وَالصِّدْقُ ، فَالْأَوَّلُ : تَوْحِيدُ
الْمَرَادِ فَلَا يُزَاحِمُهُ مَرَادٌ ، وَالثَّانِي : تَوْحِيدُ الْإِرَادَةِ بِبَذْلِ الْجَهْدِ
وَالطَّاقَةِ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ
- رَحِمَهُ اللَّهُ -

هَذَا وَثَانِي نَوْعِي التَّوْحِيدِ تَوْحِيدُ
حَيْدُ الْعِبَادَةِ مِنْكَ لِلرَّحْمَنِ
أَنْ لَا تَكُونَ لِغَيْرِهِ عِبْدًا وَلَا
تَعْبُدَهُ بِغَيْرِ شَرِيعَةِ الْإِيمَانِ
وَالصِّدْقِ وَالْإِخْلَاصِ وَكُنَّا ذَلِكَ التَّوْحِيدَ
وَحَقِيقَةَ الْإِخْلَاصِ تَوْحِيدَ الْمُرَادِ
فَلَا يُزَاحِمُهُ مُرَادٌ ثَانٍ

والصدقُ توحيدُ الإرادة وهو بَدءُ
 الجُهد لا كَسلاً ولا مُتواناً
 والسنةُ المثلى لسالكها فتوهُ
 حَيْدُ الطريقِ الأعظمِ السُلطانِ
 فلو أُجِدَ كُنْ واحِداً في واحِدٍ
 أعني سَبِيلِ الحَقِّ والايْمَانِ
 س ٥١ - ما ضِدُّ تَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ ؟

ج - هو أن يجعل له شريك أو يجعل لغيره معه تدبيراً
 فالربوبية منه لعباده والتأله من عباده له .

س ٥٢ - ما ضِدُّ تَوْحِيدِ الأُلُوْهِيَّةِ ؟

ج - أمران أولاً : الاعراض عن محبته تعالى والانابة إليه
 والتوكل عليه .

ثانياً : الاشرار به واتخاذ أولياء شُفَعَاءٍ مِنْ دُونِهِ .

س ٥٣ - ما ضِدُّ تَوْحِيدِ الأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ ؟

ج - أمران التعطيل والتشبيه ، فمن نفى صفاته تعالى
 وعطلها ناقضٌ تعطيله توحيدَهُ وكذبُهُ ، ومن شبههُ بخلقِهِ
 ناقضٌ تشبيههُ توحيدَهُ وكذبُهُ .

س ٥٤ - أَيُّ هَذِهِ الأَقْسَامِ مِنَ الأَقْسَامِ التَّوْحِيدِ ، التَّوْحِيدُ
 القَوْلِيُّ الاعتقاديُّ ، ولِمَاذَا سُمِّيَ بِذَلِكَ ؟

ج - هو توحيدُ الأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ الذي يدخل فيه توحيدُ
 الربوبية وسُمِّيَ بِذَلِكَ لاشتماله على أقوال القلوب وهو اعترافها
 واعتقادها ، وعلى أقوال اللسان . والثناء على الله بتوحيده .

س ٥٥ - ما هِيَ أَقْسَامُ التَّوْحِيدِ القَوْلِيِّ « وَهَلْ بَيْنَ أَنْوَاعِ
 التَّوْحِيدِ الثَّلَاثَةِ تَلَازُمٌ ؟

ج - الأولُ النفيُّ وهو ينقسم إلى قسمين ، الأول نفي النقائص والعيوب عن الله ، والثاني : نفي التشبيه عن أسمائه وصفاته ، والثاني من أقسام التوحيد القولي الإثباتي وهو إثبات كل صفة كمال للرحمن وردت في الكتاب والسنة .

وبين أنواع التوحيد الثلاثة تلازم فتوحيد الربوبية مستلزم لتوحيد الالهية والعبادة فهو منه كالمقدمة من النتيجة فإنه إذا علم أنه سبحانه هو الرب وحده لا شريك له في ربوبيته كانت العبادة حقه الذي لا ينبغي إلا له وحده فإنه لا يصح أن يعبد إلا من كان ربا خالقا مالكا مدبرا ، وما دام ذلك له وحده وجب أن يكون هو المعبود وحده الذي لا يجوز أن يكون لأحد معه شركة في شيء من صور العبادة كلها ولهذا جرت سنة القرآن على سوق آيات الربوبية ثم الخلوص منها إلى الدعوة إلى توحيد الألوهية فيجعل الأولى برهانا على الثانية كما في قوله تعالى : « يا أيها الناس أعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون » الآيتين وكما في قوله : « أمن خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأنبثنا به حدائق ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها أله مع الله بل هم قوم يعدلون » الآيات الثلاث وأما توحيد الالهية فهو متضمن لتوحيد الربوبية ومعنى كونه متضمنا له أن توحيد الربوبية داخل في ضمن توحيد الالهية فإن من عبد الله وحده ولم يشرك به شيئا لا بد أن يكون قد اعتقد أن الله هو ربه ومالكة الذي لا رب له غيره ولا مالك له سواه فهو يعبده لاعتقاده أن أمره كله بيده وأنه هو الذي يملك ضره ونفعه وأن كل ما يُدعى من دونه فهو لا يملك لعابديه ضرا ولا نفعا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا .

وأما توحيد الأسماء والصفات العليا وأنه شامل للنوعين فهو يقوم على أفراد الله سبحانه بكل ما له من الأسماء الحسنی والصفات العليا التي لا تنبغي إلا له ومن جملتها كونه ربا

واحدًا لا شريك له في ربوبيته وكونه إلهًا واحدًا لا شريك له في
 الإلهية فاسم الرب لا ينصرف إلا إليه عند الإطلاق فله وحده
 الربوبية المطلقة الشاملة لجميع خلقه وكذلك اسم الجلالة
 (الله) لا يطلق إلا عليه وحده فهو ذو الألوهية على جميع خلقه
 ليس لهم إله غيره .

فهذه الأنواع الثلاثة متكافئة متلازمة يكتمل بعضها
 ببعض ولا ينفع أحدها بدون الآخرين فكما لا ينفع توحيد
 الربوبية بدون توحيد الإلهية فكذلك لا يصح توحيد الهيبة
 بدون توحيد الربوبية فإن من عبد الله وحده ولم يشرك به
 شيئًا في عبادته ولكنه اعتقد مع ذلك أن لغيره تأثيرًا في شيء أو
 قدرة على ما لا يقدر عليه إلا الله أو أنه يملك ضر العباد أو نفعهم
 ونحو ذلك فهذا لا تصح عبادته فإن أساسها الإيمان بالله ربًا
 له شئون الربوبية كلها وكذلك من وحد الله في ربوبيته
 والهيته لكنه ألحد في أسمائه فلم يُثبت له ما دلت عليه تلك
 الأسماء من صفات الكمال أو أثبت لغيره مثل صفته لم ينفعه
 توحيدُه في الربوبية والإلهية فلا يكمل لأحدٍ توحيدُه إلا باجتماع
 أنواع التوحيد الثلاثة .

س ٥٦ - إلى كم ينقسم ما ينزه عنه الله وما ضابط كل قسم؟

ج - إلى قسمين : متصل ومنفصل ، وضابط المتصل ، نفي ما يناقض ما وصف به نفسه أو وصفه به رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل ما يصاد الصفات الكاملة، وضابط المنفصل تنزيه الله عن أن يشاركه أحد من الخلق في شيء من خصائصه التي لا تكون لغيره .

س ٥٧ - ما مثال المتصل مما ينزه عنه الله؟

ج - النوم والاعياء والتعب واللغوب والموت والجهل والظلم والغفلة والنسيان والسنة . قال ابن القيم - رحمه الله - :

فالأول التنزيه للسرّاجين عن
وصف العيوب وكل ذي نقصان
كالموت والاعياء والتعب الذي
ينفي اقتدار الخالق المنان
والنوم والسنة التي هي أصله
وعزوب شيء عنه في الأكوان
وكذلك العبت الذي تنفقه حك
مته وحمد الله ذي الاتقان
وكذلك ترك الخلق أهلاً سدى
لا يبعثون إلى معاد ثان
كلاً ولا أمر ولا نهى عليه
هم من إله قادر ديان
وكذلك ظلم عباده وهو الغيب
يؤمّاله والظلم للإنسان
وكذلك غفلته تعالى وهو عد
لأم العيوب فظاهر البطلان
وكذلك النسيان جل الهنا
لا يعتربه قط من نسيان
وكذلك حاجته إلى طعام ورزق
في وهو رزاق بلا حسيان

س ٥٨ - ما مثال المنفصل مما ينزه عنه الله جل وعلا ؟

ج - الزوجة والشريك والكفو والظهير والشفيع بدون
إذن الله والولي من الذل قال ابن القيم - رحمه الله - :
سلب الشريك مع الظهير مع الشفيع
ج بدون إذن مالك الديان

وكذلك سَلَبُ الزوج والولد الذي
 وَهُ نَسَبُوا إِلَيْهِ عَابِدُوا الصُّلْبَانِ
 وكذلك نَفِي الكُفْرِ أَيْضًا وَالرُّبِّي
 ي لَنَا سِوَى الرَّحْمَنِ ذِي الْغُفْرَانِ

س ٥٠ - بِمَاذَا يُوصَفُ اللَّهُ جَلَّ وَعَلَا؟

ج - بما وصف به نفسه في كتابه العزيز وبما وصفه
 رسوله صلى الله عليه وسلم من غير تحريف ولا تعطيل ومن
 غير تكيف ولا تمثيل ولا تشبيه قال بعضهم :

فَمَا أَثَبَّتَ الْبَارِي تَعَالَى لِنَفْسِهِ
 كَمَا جَاءَ بِلَا كَيْفٍ وَمِثْلَ رَبِّنَا
 وَمِنْ غَيْرِ تَعْطِيلٍ وَلَسْنَا نَحْرِفُ

وقال ابن القيم :

لَسْنَا تُشْبِهُ رَبَّنَا بِصِفَاتِنَا
 كَلَّا وَلَا نُخْلِيهِ مِنْ أَوْصَافِهِ
 مَنْ شَبَّهَ اللَّهَ الْعَظِيمَ بِخَلْقِهِ
 أَوْ عَطَّلَ الرَّحْمَنَ مِنْ أَوْصَافِهِ
 فَهُوَ الشَّيْبَةُ لِشَرِكٍ نَصْرَانٍ
 فَهُوَ الْكُفُورُ وَلَيْسَ ذَا إِيمَانٍ

س ٦٠ - مَا هُوَ التَّحْرِيفُ ، وَإِلَى كَمْ يَنْقَسِمُ؟

ج - هو التغير والتبديل ، واصطلاحا تغيير الفاظ
 الأسماء الحسنی والصفات العلی ومعانيهما وهو ينقسم إلى
 قسمين : تحريف لفظ وتحريف معنى .

س ٦١ - أَوْجِدْ مِثَالًا لِتَعْرِيفِ اللَّفْظِ وَالْمَعْنَى ؟

ج - مثاله قول الجهمية في قوله تعالى : «استوى» استولى بزيادة اللام ، ومثل قول اليهود : حنطة ، لما قيل لهم «قولوا : حطة» ، وكقول بعض المبتدعة بنصب الجلالة في قوله تعالى «وكلم الله موسى تكليما» ، وقوله : «وجاء أمر ربك» ونحو ذلك .

س ٦٢ - أَوْجِدْ مِثَالًا لِتَعْرِيفِ الْمَعْنَى ؟

ج - مثاله تفسير بعض المبتدعة الغضب بارادة الانتقام ، وكقولهم معنى الرحمة ارادة الانعام وكقولهم إن المراد باليدين النعمة أو القدرة ، وكتفسير بعض المبتدعة التكليم بالتجريح قال ابن القيم :

أَمْرُ الْيَهُودِ بِأَنْ يَقُولُوا حِطَّةً
فَأَبَوْا وَقَالُوا حِنْطَةً لِهَوَانِ
وَكذَلِكَ الْجَهْمِيُّ قِيلَ لَهُ اسْتَوَى
فَأَبَى وَزَادَ الْحَرْفَ لِلنَّكَرَانِ
نُونَ الْيَهُودِ وَلامُ جَهْمِي هُما
فِي وَحْيِ رَبِّ الْعَرْشِ زَانِدَتَانِ

س ٦٣ - مَا هُوَ التَّعْطِيلُ وَمَا الْمُرَادُ بِهِ هُنَا ؟

ج - مأخوذ من العطل الذي هو : الخلو والفراغ والترك ، ومنه قوله تعالى : «وبشر معطلة وقصر مشيد» أي أهملها أهلها وتركوها والمراد بالتعطيل هنا نفي الصفات الالهية وإنكار قيامها بذاته تعالى .

س ٦٤ - مَا هِيَ أَنْوَاعُ التَّعْطِيلِ ؟ اذْكُرْهَا بِوُضُوحٍ .

ج - أولا : تعطيل الله جل وعلا من كماله المقدس ، وذلك بتعطيل أسمائه وصفاته كتعطيل الجهمية والمعتزلة ومن نحا نحوهم .

ثانيا : تعطيل معاملته بترك عبادته أو عبادة غيره معه .

ثالثا : تعطيل المصنوع من صانعه كتعطيل الفلاسفة
الذين زعموا قديم هذه المخلوقات وأنها تنصرف بطبيعتها فهذا
من أبطل وأمحل المحال إذ لا يمكن وجود ذات بدون صفات .
س ٦٥ - ما الفرق بين التحريف والتعطيل ؟

ج - التعطيل : نفي للمعنى الحق الذي دل عليه الكتاب
والسنة ، وأما التحريف فهو تفسير النصوص بالمعاني الباطلة
التي لا تدل عليها ، والنسبة بينهما العموم والخصوص المطلق
فإن التعطيل أعم مطلقا من التحريف بمعنى أنه كلما وجد
التحريف وجد التعطيل دون العكس ، وبذلك يوجدان معا
فيمتد نفي المعنى الباطل ونفي المعنى الحق ويوجد التعطيل
بدون التحريف فيمن نفي الصفات الواردة في الكتاب والسنة
وزعم أن ظاهرها غير مراد ، ولكنه لم يعين لها معنى آخر وهو
ما يسمونه بالتفويض

س ٦٦ - من أين أخذ أصل مقالة التعطيل ، ومن قال به
أول مرة في الإسلام وما فائدة ذكر الذين أخذت هذه المقالة
عندهم ومتى انتشرت مقالة الجهمية ومن الذي نشرها وأذكره
من تسيخضره من الأئمة الذين كثر في كلامهم ذم الرئيسية
وتضليلهم ؟

ج - أصل مقالة التعطيل للصفات إنما أخذ من تلامذة
اليهود ، والمشركين وضلال الصابئين . ثم قال الشيخ : فإن أول
من حفظ عنه أنه قال هذه المقالة في الإسلام الجعد بن درهم ،
وأخذها عنه الجهم بن صفوان وأظهرها ، فنسبت مقالة
الجهمية إليه ، وقد قيل إن الجعد أخذ مقالته عن أبان بن سميان
وأخذها أبان من طالوت ابن أخت لبند بن الأعصم اليهودي ،
الساخر الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان الجعد
هذا فيما قيل من أهل حران وكان فيهم خلق كثير من الصابئة
والفلاسفة بقايا أهل دين النمرود والكنعانيين ، وأخذها أيضا
الجهم عن السمنية بعض فلاسفة الهند وهم الذين يحدون

من العلوم ما سوى الحسيات . فهذه أسانيد الجهم ترجع إلى اليهود والنصارى والصابئين والمشركين والفلاسفة الضالين .

وانتشرت مقالة الجهمية في حدود المائة الثالثة بسبب بشر بن غياث المريسي وطبقته ومن العلماء المخطئين لبشر المريسي وطبقته مثل مالك وسفيان بن عيينة وابن المبارك وأبي يوسف وأحمد والشافعي وإسحاق والفضيل بن عياض وبشر الحافي وغيرهم .

س ٦٧ - مَنْ الَّذِي قَتَلَ الْجَعْدَ ، وَمَنْ الَّذِي قَتَلَ الْجَهْمَ ؟

ج - أما الذي قتل الجعد بن درهم فخالد بن عبد الله القسري وكان قتله له بعد استشارة علماء زمانه خطب يوم الأضحى فقال : أيها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم فاني مضحي بالجعد بن درهم انه زعم أن الله لم يتخذ ابراهيم خليلا ولم يكلم موسى تكليما ثم نزل فذبحه ، وذلك في أوائل المائة الثانية .

قال ابن القيم - رحمه الله تعالى - :

وَأَجَلٌ ذَا ضَحَى بِجَعْدِ خَالِدٍ أَلِ
قَسْرِي يَوْمَ ذَبَائِحِ الْقَرْبَانِ
إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَيْسَ خَلِيلُهُ
كَأَنَّكَ وَلَا مُوسَى الْكَلِيمُ السَّدَانِ
شَكَرَ الضَّحِيَّةَ كُلَّ صَاحِبِ سُنَّةٍ
لِلَّهِ دَرَكٌ مِنْ أَخِي قَرْبَانِ

وأما الجهم بن صفوان فقتله سلم بن أحوز أمير خراسان .
س ٦٨ - مَا هُوَ التَّكْيِيفُ وَمَا هُوَ التَّمْثِيلُ ؟ وَقَسِمَ مَا يَحْتَاجُ إِلَى تَقْسِيمٍ .

ج - التكييف تعيين الكنه يقال كيف الشيء أي جعل له كيفية معلومة : وأما التمثيل فهو التشبيه وهو ينقسم إلى قسمين :

الأول : تشبيه المخلوق بالخالق وذلك كتشبيه النصارى المسيح بن مريم بالله وكتشبيه اليهود عزيرا بالله وكتشبيه المشركين أصنامهم بالله .

الثاني كتشبيه المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه فيقولون له وجه كوجه المخلوق ، ويد كيد المخلوق ، وسمع كسمع المخلوق ، ونحو ذلك تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .
س ٦٩ - **بَيْنَ مَا تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ » .**

ج - المراد بذكر المثل هنا المبالغة في النفي بطريقة الكناية فانه اذا نفى عمن يناسبه كان نفيه عنه أولى كقولهم : مثلك لا يبخل وغيرك لا يجسود هكذا قيل ، وقيل : إن الكاف زائدة للتأكيد لأنه تعالى لا مثيل له وهو المشهور عند العربيين ، وقيل إن « مثل » زائدة قاله ثعلب وغيره كما في قوله تعالى : « فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ » أي آمنوا بما آمنتم به ، والأول أولى .
فإن الكناية باب مسلوكة عند العرب ومهيج مألوف لهم قال ابن قتيبة : العرب تقيم المثل مقام النفس فتقول مثلي لا يقال له هذا ، أي أنا لا يقال لي . وقيل المراد بالمثل الصفة وذلك أن « المثل » بمعنى المثل ، والمثل الصفة كقوله تعالى : « مِثْلُ الْجَنَّةِ » فيكون المعنى ليس مثل صفة الله سبحانه وتعالى شيء من الصفات ، المعنى ليس يشبهه ولا يماثله شيء من المخلوقات لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا في أفعاله ، لأن أسماء كلها حسنى ، وصفاته صفات كمال وعظمة ، وأفعاله تعالى أوجد بها المخلوقات العظيمة من غير مشارك فليس كمثل شيء لانفراده وتوحيده بالكمال من كل وجه ، ومن فهم هذه الآية الكريمة حق فهمهما ، وتدبرها : منى بها عند اختلاف المختلفين في الصفات على طريقة بيضاء واضحة ويزداد بصيرة إذا تأمل معنى قوله تعالى : « وهو السميع البصير » فإن هذا

الاثبات بعد ذلك النفي للمماثل قد اشتمل على برد اليقين
 وشفاء الصدور وانشلاج القلوب فهذه الحجة والبرهان القوي
 يتحطم كثير من البدع ويرغم بها أنوف طوائف من القاصرين
 المتكلمين ، والمتكلمين المتأولين ولا سيما اذا ضم اليه قوله
 سبحانه وتعالى « ولا يحيطون به علما » وقوله « وهو السميع
 البصير » أي وهو سميع لما ينطق به خلقه على اختلاف لغاتهم
 وتفنن حاجاتهم البصير الذي أحاط بصره بجميع المبصرات
 فيرى دبيب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة
 الصماء ، ويرى سريان القوت في أعضاء الحيوانات الصغيرة .
 وسريان الماء في الأغصان

قال بعضهم :
 يَا مَنْ يَرَى مَدَّ الْبَعُوضِ جَنَاحَهَا
 فِي ظِلْمَةِ اللَّيْلِ الْبَهِيمِ الْأَيْلِ
 وَيَرَى مَنَاطُ عُرُوقِهَا فِي نَحْرِهَا
 وَالْمِخَّ فِي تِلْكَ الْعِظَامِ النَّحْلِ
 أَمِنَ عَلَيَّ بِتَوْبَةٍ تَمَحَّوْ بِهَا
 مَا كَانَ مِنِّْي فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ
 س ٧٠ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - فيها أولا : رد على المشبهة الذين يشبهون الله بخلقه
 ثانيا : رد على المعطلة وهم الذين ينفون الصفات
 كالجهمية .
 ثالثا : رد على المعتزلة ونحوهم ممن يشبتون الأسماء دون
 الصفات ويقولون سميع بلا سمع وبصير بلا بصر .
 رابعا : رد على الأشاعرة الذين يشبتون بعض الصفات
 ويؤولون البعض الآخر وهم متناقضون . التي ذكرها
 السفاريني في بيت فقال :

له الحياة والكلام والبصر
 سمع وإرادة وعلم واقتدر

خامسا : فيها اثبات السمع والبصر على الوجه اللائق
بجلاله وعظمته .

سادسا : تنزيه الله عن مشابهة خلقه وأن صفاته ليست
كصفات خلقه . بل هي صفات لا تقيده بجلاله وعظمته .

سابعا : تقديم النبي على الأثبات لان الأول من باب
التخليه والثاني من باب التحلية .

ثامنا : فيها نفي مجمل واثبات مفصل وعلى ضوءها يتمشى
أهل السنة .

تاسعا : الرد على من زعموا أن السمع والبصر بمعنى العلم
عاشرا : فيها دلالة على كثرة صفات كماله ونعوت جلاله

وأنها لكثرتها وعظمتها لم يكن فيها مثل والا فلو أريد نفي
الصفات لكان العدم المحض أولى بهذا المدح فهذه الآية تدل على
اثبات الصفات .

الحادي عشر : فيها دليل لمن فضل السمع على البصر .

الثاني عشر : الحث على مقام الإحسان :

س ٧١ - اشرح قول المصنف : **فَلَا يُنْفُونَ عَنْهُ مَا وَصَفَ**
بِهِ نَفْسَهُ وَمَنْ الْمُنْحَرِفُونَ عَنْ طَرِيقَةِ السَّلَفِ ؟

ج - هذا تفريع على ما تقدم قبله فانهم إذا كانوا يؤمنون
بالله على هذا الوجه فلا ينفون عنه ذلك ولا يكيفون ولا يمثلون

ولا يحرفون الكلم عن مواضعه أي لا يغيرونه ويفسرونه بغير
معناه كالذين قال الله عنهم « من الذين هادوا يحرفون الكلم

عن مواضعه » قال ابن كثير - رحمه الله - : يتأولونه على غير
تأويله ويفسرونه بغير مراد الله قصدا منهم واقتراء قال في

شرح الطحاوية : والتحريف على مراتب منه ما يكون كفرا ومنه
ما يكون فسقا وقد يكون معصية وقد يكون خطأ ، أه .

والمعنى أن أهل السنة رضوا لربهم ما رضيه لنفسه
ورضيه له رسوله صلى الله عليه وسلم فانه سبحانه أعلم

بنفسه وبغيره وكذلك رسوله فانهم أعلم بالله وأصدق وأنصح

من جميع الخلق وأقدر على البيان والتبليغ وقد بلغوا البلاغ
المبين وسار على منهاجهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
والتابعون لهم باحسان والخير في اتباعهم .
قال بعضهم :

وأما المنحرفون عن طريقة السلف فثلاث طوائف :

- ١ - أهل التخييل .
- ٢ - أهل التأويل .
- ٣ - أهل التجهيل .

فأهل التخييل هم المتفلسفة ومن سلك سبيلهم من متكلم
ومتصوف ومتفقه فانهم يقولون إن ما ذكره الرسول صلى الله
عليه وسلم من أمر الإيمان بالله وباليوم الآخر إنما هو تخييل
للحقائق لينتفع الجمهور به لا أنه ^{بين} بين الحق ولا هدى به الخلق
ولا أوضح به الحقائق ثم هم على قسمين : منهم من يقول ان
الرسول لم يعلم الحقائق على ما هي عليه ويقولون إن من
المتفلسفة الالهية من علمها وكذلك من الأشخاص الذين
يسمونها الأولياء من علمها ^{بين} ويزعمون أن من الفلاسفة
والأولياء من أحو أعلم بالله واليوم الآخر من المرسلين وهذا
مقال غلاة الملاحدة من الفلاسفة والباطنية - باطنية الشيعة
وباطنية الصوفية - ومنهم من يقول بل الرسول علمها لكن لم
يبينها وإنما تكلم بما يناقضها وأراد من الخلق فهم ما يناقضها
لان مصلحة الخلق في هذه الاعتقادات التي لا تطابق الحق ،
ويقول هؤلاء يجب على الرسول أن يدعوا الناس إلى اعتقاد
التجسيم مع أنه باطل وإلى اعتقاد معاد الأبدان مع أنه باطل
ويخبرهم بأن أهل الجنة يأكلون ويشربون مع أن ذلك باطل
قالوا لأنه لا يمكن دعوة الخلق إلا بهذه الطريقة التي تتضمن
الكذب لمصلحة العباد فهذا قول هؤلاء في نصوص الإيمان بالله
واليوم الآخر أما الأعمال فمنهم من يقرها ومنهم من يجريها
هذا المجرى ويقول إنما يؤمر بها بعض الناس دون بعض

ويؤمر بها العامة دون الخاصة فهذه طريقة الباطنية الملاحدة
الاسماعيلية ونحوهم .

وأما أهل التأويل فيقولون : إن النصوص الواردة في
الصفات لم يقصد بها الرسول أن يعتقد الناس الباطل ولكن
قصد بها معانٍ ولم يبين لهم تلك المعاني ولا دلهم عليها لكن
أراد أن ينظروا ليعرفوا الحق بعقولهم ثم يجتهدوا في صرف تلك
النصوص عن مدلولها ومقصوده امتحانهم وتكليفهم واتعاب
أذهانهم وعقولهم في أن يصرفوا كلامه عن مدلوله ومقتضاه
ويعرفوا الحق من غير جهته وهذا قول الجهمية والمتكلمة
والمعتزلة ومَن دخل معهم في شيء من ذلك .

قال الشيخ - رحمه الله - في الفتوى الجهمية : والذي
قصدنا الرد في هذه الفتيا عليهم هم هؤلاء إذ كان نفور الناس
عن الأولين مشهور . يريد أهل التخبيل بخلاف هؤلاء يريد
أهل التأويل فانهم تظاهروا بنصر السنة في مواضع كثيرة وهم
في الحقيقة لا للإسلام نصرُوا ولا للفلاسفة كسروا . وأيضا
فقد زعموا أنهم في نفيهم للصفات ينزهون الله عن مشابهة
خلقه فحصل تمويه بدعتهم ، قال ابن القيم :

في قالب التنزيه للرحمن
عجلاً للفتن أمّة الثران
من لؤلؤ صافٍ ومن عقيان
كمصاب إخوانهم قديم زمان
وأحداً ماباً وبحرفّة ذا الثان
تبدو لهم ليسوا بأهل مكان
واللب منه خلاصة الانسان
أهل الحديث وشيعة القرآن
وبراءة المولود من عمران

لكنه أبدى المقالة هكذا
وأتى إلى الكفر الصريح فصاغه
وكساه أنواع الجواهر والحل
فراه ثيران الوري فاصابهم
عجلان قد فتنا العباد بصوته
والناس أكثرهم فأهل ظواهر
فهم القشور وبالقشور قوامهم
لم ينج من أقواله طراً سوى
فتبروا منها براءة حيدر

وأما أهل التجهيل فهم كثير من المنتسبين إلى السنة وأتباع السلف يقولون إن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يعرف معاني ما أنزل الله إليه من آيات الصفات ولا جبريل يعرف معاني الآيات ولا السابقون الأولون عرفوا ذلك وكذلك قولهم في أحاديث الصفات إن معناها لا يعلمه إلا الله مع أن الرسول تكلم بها ابتداءً .

وطريقتهم في نصوص الصفات بإمرار لفظها مع تفويض معناها ومنهم من يتناقض فيقول تجري على ظاهرها مع أن لها تأويلاً يخالفه لا يعلمه إلا الله وهذا ظاهر التناقض إذ كيف يمكن إجراؤها على ظاهرها مع أن المراد بها خلافه .

والشبهة التي استدلوا بها هي قوله تعالى : « وما يعلم تأويله إلا الله » قال الشيخ - رحمه الله - : وهؤلاء يظنون أنهم اتبعوا قوله تعالى « وما يعلم تأويله إلا الله » فإنه وقف أكثر السلف على قوله تعالى : « وما يعلم تأويله إلا الله » وهو وقف صحيح لكن لم يُفَرِّقُوا بين معنى الكلام وتفسيره وبيّن التأويل الذي انفرد الله بعلمه وظنوا أن التأويل المذكور في كلام الله تعالى هو التأويل المذكور في كلام المتأخرين وغلطوا في ذلك فإن التأويل يراد به ثلاثة معان :

المعنى الأول : التأويل في اصطلاح كثير من المتأخرين هو صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح الى الاحتمال المرجوح لدليل يقترن به .

والمعنى الثاني : أن التأويل هو تفسير الكلام سواء وافق ظاهره أو لم يوافق وهذا هو معنى التأويل في اصطلاح جمهور المفسرين .

والمعنى الثالث : أن التأويل هو الحقيقة التي يؤل إليها الكلام وهذا التأويل هو الذي لا يعلمه إلا الله وتأويل الصفات هو الحقيقة التي انفرد الله بعلمها وهو الكيف المجهول الذي قال فيه السلف كما لك وغيره : الاستواء معلوم والكيف مجهول

فلاستواء معلوم يعلم معناه ويفسر ويترجم بلغة أخرى وهو
 من التأويل الذي يعلمه الراسخون في العلم وأما كيفية ذلك
 الاستواء فهو التأويل الذي لا يعلمه إلا الله ، انتهى كلامه
 باختصار .

س ٧٢ - ما هو الدليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم
 بين لأمته ما يجب اعتقاده لله من الأسماء والصفات وما يجوز
 على الله وما يمتنع ؟
 وما الذي يحكم به علي من أعرض عن كتاب الله وعن سنة
 رسوله أو استهزا بهما أو بأحدهما أو بحملتهما ؟

ج - قال الشيخ تقي الدين : من المحال في العقل والدين :
 أن يكون السراج المنير الذي أخرج الله به الناس من الظلمات
 الى النور وأنزل معه الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما
 اختلفوا فيه ، وأمر الناس أن يردوا ما تنازعوا فيه من أمر
 دينهم إلى ما بعث به من الكتاب والحكمة ، وهو يدعو إلى الله
 وإلى سبيله بإذنه على بصيرة . وقد أخبر الله بأنه أكمل له
 ولأمته دينهم وأتم عليهم نعمته - مجال مع هذا وغيره - أن
 يكون قد ترك باب الايمان بالله والعلم به مئليسا مشتبهًا ولم
 يميز بين ما يجب لله من الأسماء الحسنى والصفات العليا ،
 وما يجوز عليه وما يمتنع عليه فإن معرفة هذا أصل الدين
 وأساس الهداية وأفضل وأوجب ما اكتسبته القلوب ، وحصته
 النفوس ، وأدرسته العقول فكيف يكون ذلك الكتاب وذلك
 الرسول ، وأفضل خلق الله بعد النبيين لم يحكموا هذا الباب
 اعتقاداً وقولاً ؟

ومن المحال أيضا : أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم
 قد علم أمته كل شيء حتى الخراءة وقال : «ترككم على المحجة
 البيضاء ، ليلها كنهارها ، لا يزيغ عنها بعدي إلا هالك» ، وقال
 فيما صح عنه أيضا «ما بعث الله من نبي إلا كان حقاً عليه أن يدل

أمته على خير ما يعلمه لهم وينهاهم عن شر ما يعلمه لهم » وقال أبو ذر : « لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يقلب طائر جناحيه في السماء إلا ذكر لنا منه علما » وقال عمر بن الخطاب « قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقامًا . فذكر بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم . وأهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظه . ونسيه من نسيه » رواه البخاري .

ومحال مع تعليمهم كل شيء لهم فيه منفعة في الدين وإن دقت : أن يترك تعليمهم ما يقولونه بالسنتهم ، ويعتقدونه في قلوبهم في ربهم ومعبودهم رب العالمين الذي معرفته غاية المعارف وعبادته أشرف المقاصد والوصول إليه غاية المطلب . بل هذا خلاصة الدعوة النبوية ، وزبدة الرسالة الإلهية ، فكيف يتوهم من في قلبه أدنى مسكة من إيمان وحكمة أن لا يكون بيان هذا الباب قد وقع من الرسول على غاية التمام . ثم إذا كان قد وقع ذلك منه في الحال : أن يكون خير أمته وأفضل قرونها قَصُرُوا في هذا الباب : زائدين فيه ، أو ناقصين منه . ثم من الحال أيضا : أن تكون القرون الفاضلة - القرن الذي بعث فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم السنين يلوئهم ، كانوا غير عالمين وغير قائلين في هذا الباب بالحق المبين لأن ضد ذلك : إما عدم العلم والقول ، وإما اعتقاد نقيض الحق ، وقول خلاف الصدق ، وكلاهما ممتنع .

ولا شك أن من أعرض عن كتاب الله وسنة رسوله واعتاض عنهما بالقوانين الوضعية أنه كافر كفر ناقل عن الملة الإسلامية وكذلك من زعم أنه يسعه الخروج عن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم كما وسِعَ الخُضِرُ الخروج عن شريعة موسى أو زعم أن هدي غير محمد أفضل من هديه صلى الله عليه وسلم ، أو أحسن ، أو زعم أنه لا يسع الناس في مثل هذه

العصور الا الخروج عن الشريعة وأنها كانت كافية في الزمان
الأول فقط وأما في هذه الأزمنة فالشريعة لا تسير الزمن
ولا بد من تنظيم قوانين بما يناسب الزمن فلا شك أن هذا
الاعتقاد إذا صدر من إنسان فإنه قد استهان بكتاب الله وسنة
رسوله صلى الله عليه وسلم وتنقصها ولا شك في كفره
وخروجه عن الدين .

وكذلك من زعم أنه محتاج للشريعة في الظاهر دون علم
الباطن أو في علم الشريعة دون علم الحقيقة أو أن الانسان حر
في التدين وفي أي دين يشاء من يهودية أو نصرانية أو غير ذلك
أو أن هذه الشرائع غير منسوخة بدين محمد أو استهان بدين
الاسلام أو تنقصه أو هزل به أو بشيء من شرائعه أو بمن جاء
به وكذلك الحق بعض العلماء الاستهانة بحملته لأجل حملته
فهذه الأمور كلها كفر قال الله تعالى : « قل أبا لله وآياته كنتم
تستهزؤن لا تعتدروا قد كفرتم بعد ايمانكم » .

قال ابن القيم :

والله ما خو في الذنوب فانها
لعل سبيل العفو والغفران
لكنما أخشى انسلاخ القلب من
تحكيم هذا الوحي والقرآن
ورضا بأراء الرجال وحرصها
لا كان ذلك بمنة المنان
في أي وجه التقي ربي إذا
أعرضت عن ذا الوحي طول زمان
وعزله عما أريد لأجله
عزلا حقيقيا بلا كتمان

٥ - الأسماءُ الحُسنى

س ٧٣ - ما مثالُ الأسماءِ الحُسنى وما مثال آياتِ الصِّفاتِ وأحاديثها؟

ج - مثال الأسماء الحسنى : الله ، الحي ، القيوم ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، الغفور ، الرحيم ، الرؤف ، الغني ، الحميد المجيد ، السميع البصير ، العفو الرزاق ، الجليل الجميل ، الأول الآخر ، الظاهر الباطن ، العليم المحيط ، القوي المتين العظيم

ومثال آيات الصفات قوله تعالى : « رضي الله عنهم » ، « بل يدها مبسوطتان » ، « الرحمن على العرش استوى » ، « وكلم الله موسى تكليماً » ، « ويبقى وجه ربك » ، « كتب ربكم على نفسه الرحمة » ، « يحبهم ويحبونه » ، « غضب الله عليهم » ، « كره الله انبعاثهم » ، « تجري بأعيننا » ، « وجاء ربك والملك صفا صفا » ، « يعلم ما يلج في الأرض » .

وأما مثال أحاديث الصفات فمنها قوله صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا الى سماء الدنيا ، لكهُ أشد فرحاً بتوبة عبده ، يُعْجَبُ رَبُّكَ مِنَ الشَّابِّ لِيَسْتَلِمَهُ صَبُوءَةً ، يضحك الله الى رجلين يقتل أحدهما الآخر كلاهما يدخل الجنة ، عجب ربنا من قنوط عباده الحديث ، وقوله : لا تزال جهنم يلقى فيها وهي تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها رجله ، وفي رواية : عليها قدمه وفي حديث الشفاعة : يا آدم أنت أبو البشر خلقك الله بيده ، ومثل قوله في الحديث المتفق عليه : أنت موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك الألواح بيده ومثل ما في صحيح مسلم : وغرس كرامة أوليائه في جنة عدن بيده .

س ٧٤ - لِمُ كَانَتْ أَسْمَاءُ اللَّهِ حُسْنِي ، وما هي أركانها؟

ج - لِدَلَالَتِهَا عَلَى أَحْسَنِ مَسْمِي ، وأشرف مدلول ، وأركانها ثلاثة : الايمان بالاسم ، وبما دل عليه من المعنى ، وبما تعلق به من الآثار .

س ٧٥ - أوجد مثلاً يوضح أركان الأسماء الحسنى ؟
 ج - مثال ذلك نؤمن بأنه رحيم بهذا الاسم ، وأنه ذو رحمة
 هذا المعنى ، وأنه يرحم من يشاء هذا الأثر ، ومثال ثان : قدير
 ذو قدرة يقدر على كل شيء ، عليم ذو علم يعلم كل شيء ، وهلم
 جرا .

س ٧٦ - هل أسماء الله تعالى من قبيل المحكم وهل
 الوصفية فيها تنافي العلمية ؟

ج - نعم هي من قبيل المحكم لأن معانيها واضحة في لغة
 العرب وإنما بالكثرة والكيف مما استأثر الله بعلمه . فمعنى
 الاستواء في اللغة معلوم ، وأما كيفية استواء الله على عرشه
 فلا يعلمها إلا هو جل وعلا والوصفية فيها لا تنافي العلمية
 بخلاف أوصاف العباد وكل أسماء الله دالة على معانيها وكلها
 أوصاف مدح .

س ٧٧ - ما معنى أن أسماء الله تعالى توقيفية ؟

ج - معناه أنه لا يتجاوز بها الوارد في الكتاب والسنة فهي
 تتلقى عن طريق السمع لا بالآراء فلا يوصف إلا بما وُصف به
 نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم ولا يسمى إلا
 بما سُمي به نفسه أو سمَّاهُ به رسوله صلى الله عليه وسلم .

س ٧٨ - هل أسماء الله من قبيل المترادف أم من قبيل
 المتباين ؟

ج - هي بالنظر إلى الذات من قبيل المترادف لدلالاتها على
 مسمى واحد وبالنظر إلى الصفات من قبيل المتباين لأن كل
 صفة غير الأخرى .

س ٧٩ - هل أسماء الله محصورة بعدد معروف ، وهل
 في الحديث دلالة على حصرها ؟

ج - ليست محصورة بعدد معروف وأما الحديث الوارد أن لله تسعا وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة فلا يفيد أنها محصورة بالتسعة والتسعين وإنما غاية ما فيه أن هذه الأسماء موصوفة بأن من أحصاها دخل الجنة نسأل الله حفظها وفهمها ودعاء الله بها .

س ٨٠ - ما مراتب إحصاء الأسماء الحسنى وما هي أقسام الدعاء ؟

ج - ثلاثة : حفظها ، وفهمها ، ودعاء الله بها دعاء عبادة ودعاء مسألة ، فدعاء المسألة يكون بلسان المقال ودعاء العبادة بلسان الحال والدعاء ثلاثة أقسام أحدها أن تسأل الله تعالى بأسمائه وصفاته .

والثاني أن تسأله بحاجتك وفقرك وذلك فتقول أنا العبد الفقير المسكين البائس الدليل المستجير ونحو ذلك .

الثالث : أن تسأل حاجتك ولا تذكر واحداً من الأمرين فالأول أكمل وهذه عامة أدعية النبي صلى الله عليه وسلم وهذا القول قد جاء عن غير واحد من السلف .

قال الحسن البصري : « اللهم » مجمع الدعاء . وقال أبو رجاء العطاردي : إن الميم في قوله اللهم فيها تسعة وتسعون اسماً من أسماء الله تعالى . وقال النضر بن شميل : من قال اللهم فقد دعا الله بجميع أسمائه . أه ، من كلام ابن القيم .

س ٨١ - لماذا كان إحصاء أسماء الله الحسنى والعلم بها أصلاً للعلم بكل معلوم ولماذا ذكر الله قوله تعالى « وما قدرُوا الله حق قدره » في ثلاثة مواضع من كتابه ؟

ج - لأن المعلومات القدرية والشرعية صادرة عن أسماء الله وصفاته ولهذا كانت في غاية الاحكام والاتقان والصلاح والتفجع وأما ذكره قوله تعالى « وما قدرُوا الله حق قدره » في

ثلاثة مواضع فليثبت عظمته في نفسه وما يستحقه من الصفات
 وليثبت وحدانيته وأنه لا يستحق العبادة إلا هو وليثبت
 ما أنزله على رسوله فعلى المؤمن أن يقدر الله حق قدره كما يتقيه
 حق تقاته ويجاهده في الله حق جهاده .

ورس ٨٢ - ما هي أنواع دلالة الأسماء الحسنی ؟ اذكرها
 بوضوح .

ج - ثلاثة أنواع : دلالة مطابقة ، إذا فسرنا الاسم بجميع
 مدلوله ودلالة تضمن : إذا فسرنا ببعض مدلوله . ودلالة
 التزام ، إذا استدللنا به على غيره من الأسماء التي يتوقف هذا
 الاسم عليها .

س ٨٣ - أوجد مثالا يبين ذلك .

ج - مثال ذلك : لفظة « الرحمن » دلالتها على الرحمة
 و « الذات » دلالة مطابقة ، وعلى أحدهما دلالة تضمن ، لأنها
 داخلة في الضمن ودلالة على الأسماء التي لا توجد الرحمة الا
 بشبوتها كالحياة والعلم والقدرة ونحوها دلالة التزام ، قال
 ابن القيم - رحمه الله - :

وَدَلَالَةُ الْأَسْمَاءِ أَنْوَاعٌ ثَلَاثَةٌ
 دَلَّتْ مَطَابِقَةً كَذَاكَ تَضُمُّنًا
 وَكَذَا التَّزَامُ وَأَضْحُ الْبُرْهَانِ
 أَمَّا مَطَابِقَةُ الدَّلَالَةِ فَهِيَ أَنْ
 الْأِسْمَ يُفْهَمُ مِنْهُ مَفْهُومَانِ
 ذَاتُ الْإِلَهِ وَذَلِكَ الْوَصْفُ الَّذِي
 يُسْتَقُ مِنْهُ الْأِسْمُ بِالْمِيزَانِ
 لَكِنْ دَلَالَتُهُ عَلَى إِحْدَاهُمَا
 بِتَضَمُّنٍ فَافْهَمَهُ فَهَمَّ بَيَانِ
 وَكَذَا دَلَالَتُهُ عَلَى الصِّفَةِ الَّتِي
 مَا اسْتَقُ مِنْهَا فَالتَّزَامُ ذَانِ

وَإِذَا أَرَدْتَ لَذَا مَثَلًا بَيْنًا
 فَمِثَالُ ذَلِكَ لَفْظَةُ الرَّحْمَنِ
 ذَاتُ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ مَدْلُولُهَا
 فَهَمَّا لِهَذَا اللَّفْظِ مَدْلُولَانِ
 أَحَدَاهُمَا بَعْضُ لَذَا الْمَوْضُوعِ فَهُوَ
 يَتَضَمَّنُ ذَا وَاضِحُ التَّبْيَانِ
 لَكِنْ وَصَفَ الْحَيَّ لِأَزْمِ ذَلِكَ الْمَعْنَى لِزَوْجِ الْعِلْمِ لِلرَّحْمَنِ
 فَلِذَا دَلَّاتُكَ عَلَيْهِ بِالتَّزَا
 بَيْنِ وَالْحَقِّ ذُو تَبْيَانٍ

س ٨٤ - ما الاسم الذي ينبغي لمن أراد أن يسأل الله
 تعالى أن يدعو به؟

ج - ينبغي له أن يتوسل إليه بالاسم المقتضى لذلك
 المطلوب المناسب لحصوله حتى كأن الداعي يستشفع إليه
 متوسلاً إليه به .

س ٨٥ - ما مثال ذلك؟

ج - مثاله : طَالِبُ الْمَغْفِرَةِ يَقُولُ : يَا غَفَّارُ اغْفِرْ لِي ، وَطَالِبُ
 الرَّحْمَةِ يَا رَحْمَنُ ارْحَمْنِي ، وَطَالِبُ التَّوْبَةِ يَا تَوَّابُ تَبَّ عَلَيَّ ،
 وَطَالِبُ الرِّزْقِ يَا رِزَّاقُ ارْزُقْنِي ، وَطَالِبُ الْعِلْمِ يَقُولُ يَا عَلِيمُ
 عَلِّمْنِي ، وَطَالِبُ الْعَفْوِ يَا عَفْوُ اعْفُ عَنِّي ، وَطَالِبُ الْهُدَى يَا هَادِيَ
 اهْدِنِي . . . الخ .

س ٨٦ - إذا كان الاسم منقسم إلى مدح وذم فهل يدخل
 في أسماء الله تعالى؟ وما مثال ذلك؟

ج - لا يدخل بمطلقه في أسمائه ، وذلك كالمريد والصانع
 والفاعل فهذه ليست من الأسماء الحسنى لانقسامها إلى محمود
 ومذموم ، بل يطلق عليه منها كمالها .

س ٨٧ - هل يلزم من اتحاد الاسمين تماثل اسماهما ؟

ج - لا يلزم ذلك فإن الله سمى نفسه بأسماء تسمى بها بعض خلقه فلا يلزم من ذلك التشبيه وكذلك وصف نفسه بصفات وصف بها بعض خلقه فلا يلزم من ذلك التشبيه .

س ٨٨ - ما مثال ذلك ؟

ج - مثال ذلك : أنه تعالى وصف نفسه بالسمع والبصر والعلم والقدرة واليد والوجه والرضى والغضب ووصف بذلك بعض خلقه ، ولكن ليس السميع كالسميع ، ولا البصير كالبصير . فصفات كل موصوف تناسب ذاته وتليق به ولا مناسبة بين الخالق والمخلوق لأن الله سبحانه وتعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ولم يكن له كفواً أحد .

س ٨٩ - ما مثال أسماء الله المزدوجة المتقابلة وما الذي تختص به ؟

ج - مثال ذلك المانع المعطي ، الضار النافع ، المعز المدل ، القابض الباسط ، الخافض الرافع ، فهذه لا يطلق واحد منها بمفرده على الله ولكن يكون مقروناً مع الآخر ، والحكمة في ذلك أن في أفرادها ما يؤهم نوع نقص ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، ولأن الكمال الحقيقي تامه وكماله من اجتماعهما ، قال ابن القيم - رحمه الله تعالى - :

هذا ومن أسمائه ما ليس يفرد
رُدُّ كُلُّ يُقَالُ إِذَا أَتَى بِقِرَانِ
وهي التي تدعى بمزدوجاتها
وأفرادها خطر على الإنسان
وإذ ذاك مؤهم نوع نقص جل رب
بُ العرش عن عيب وعن نقصان
كالمانع المعطي والضرار الذي
هو نافع وكماله الأمران

وَنُظِيرُهُ هَذَا الْقَابِضُ الْمُقْرُونُ بِأَسْبِ
 وَكَذَا الْمُعْزَمُ مَعَ الْمَذَلِّ وَخِافِضِ
 وَحَدِيثُ أَفْرَادِ اسْمٍ مُنْتَقِمٍ فَمَوْ
 مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ غَيْرُ مُقَيَّدٍ
 بِالْمَجْرَمِينَ وَجَاءَ بَدْوُهُ نَوْعَانِ

س ٩٠ - الصِّفَاتُ تَنْقَسِمُ إِلَى قِسْمَيْنِ مَا ضَابِطٌ كُلِّ قِسْمٍ
 وَمَا مِثَالُ الصِّفَاتِ الذَّاتِيَّةِ؟

ج - أما ضابط الصِّفَاتِ الذَّاتِيَّةِ فَهِيَ الَّتِي لَا تَنْفَكُ عَنِ
 اللَّهِ ، وَصِفَاتُ فِعْلٍ : وَهِيَ الَّتِي تَتَعَلَّقُ بِالْمَشِيئَةِ وَالْقُدْرَةِ ،
 وَمِثَالُ الصِّفَاتِ الذَّاتِيَّةِ الْعَيْنُ وَالنَّفْسُ وَالْعِلْمُ وَالْحَيَاةُ وَالْقُدْرَةُ
 وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ وَالْوَجْهُ وَالْكَلَامُ وَالْقَدَمُ وَالْيَدُ وَالرَّجُلُ وَالْمَلِكُ
 وَالْعِظْمَةُ وَالْكِبْرِيَاءُ وَالْعُلُوُّ وَالغِنَى وَالرَّحْمَةُ وَالْحِكْمَةُ ، وَضَابِطُ
 الصِّفَةِ الذَّاتِيَّةِ أَيْضًا أَنْ يُقَالَ هِيَ الْمَلَاذِمَةُ لِلذَّاتِ وَيُقَالَ هِيَ الَّتِي
 لَا يَنْفَكُ الْبَارِي عَنْهَا ، وَالصِّفَاتُ الذَّاتِيَّةُ الْفِعْلِيَّةُ مِثْلُ الْكَلَامِ
 وَالرَّحْمَةِ وَالْمَغْفِرَةِ

س ٩١ - مَا مِثَالُ صِفَاتِ الْفِعْلِ؟

ج - الْإِسْتَوَاءُ ، النَّزُولُ ، الْمَجِيءُ ، الْعَجَبُ ، الضَّحْكُ ،
 الرِّضَى ، الْحُبُّ ، الْكُرْهُ ، السُّخْطُ ، الْفَرْحُ ، الْغَضَبُ ، وَهَذَا
 الْقِسْمُ قَدِيمُ النَّوْعِ حَادِثُ الْآحَادِ . وَيَقْدَرُ فِيهَا إِذَا شَاءَ .

س ٩٢ - هَلِ الْقَوْلُ فِي الصِّفَاتِ يُخَالِفُ الْقَوْلُ فِي الذَّاتِ؟

ج - الْقَوْلُ فِي الصِّفَاتِ كَالْقَوْلِ فِي الذَّاتِ فَكَمَا أَنَّ لِلَّهِ ذَاتًا
 لَا تُشَبِّهُهَا الذَّوَاتُ فَلَهُ صِفَاتٌ لَا تُشَبِّهُهَا الصِّفَاتُ ، فَالصِّفَاتُ
 فَرَعُ الذَّاتِ يَحْدَى حُدُودَهَا وَالْقَوْلُ فِي بَعْضِ الصِّفَاتِ كَالْقَوْلِ فِي
 الْبَعْضِ .

س ٩٣ - ما هي الأقسام الممكنة في آيات الصفات وأحاديثها؟

ج - هي ستة أقسام :
قسمان يقولون تجرى على ظاهرها ، فقسم قالوا : تجرى على ظاهرها اللائق بالله من غير تشبيه وهؤلاء هم السلف الصالح .

والقسم الثاني : المشبهة الذين غلوا في الإنبات وقالوا تجعل كصفات المخلوقين ، ومذهبهم باطل أنكروه السلف .
وقسمان ينفيان ظاهرها وهم الجهمية ومن تفرع عنهم ، فقسم منهم يؤولونها بمعان آخر ، وقسم منهم يقولون : الله أعلم بما أراد منها .

وقسمان واقفان : فقسم يقولون يجوز أن يكون المراد اللائق بالله ، ويجوز أن لا يكون المراد صفة لله . وهذه طريقة كثير من الفقهاء وغيرهم . وقسم يمسكون عن هذا كله ولا يزيدون على تلاوة القرآن ، وقراءة الحديث معرضين بقلوبهم وألسنتهم عن هذه التقادير . والصواب في آيات الصفات وأحاديثها القطع بالطريقة السلفية .

س ٩٤ - ما الواجب في آيات الصفات وأحاديثها؟

ج - يجب التصديق بها وإثباتها وأمرها كما جاءت من غير تكيف ومن غير تشبيه ولا تعطيل ولا تحريف ، ومما ينسب لشيخ الإسلام :

وَجَمِيعُ آيَاتِ الصِّفَاتِ أُمْرٌ هَا

حَقٌّ كَمَا نَقَلَ الطَّرَازُ الْأَوَّلُ

وَأَرَدَ عَهْدَتَهَا بِإِلَى نَقَالِهَا

وَأَصُونَهَا عَنْ كُلِّ مَا يَتَخِيلُ

س ٩٥ - ما المنقول عن الشافعي وأحمد في هذا الباب؟
أي باب آيات الصفات وأحاديثها؟

ج - قال الامام الشافعي - رضى الله عنه - : آمنت بالله
وبما جاء عن الله على مراد الله ، وآمنت برسول الله وبما جاء
عن رسول الله على مراد رسول الله .

وقال الامام أحمد - رحمه الله - : نؤمنُ بها ونصدقُ بها
لا كيف ولا معنى ولا نردُّ شيئاً منّا نعلم أن ما جاء به الرسول
حقٌ وصدقٌ ولا نردُّ على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا
نصف الله بأكثر مما وصف به نفسه بلا حدٍ ولا غايةٍ ، ليس
كمثله شيء وهو السميع البصير .

س ٩٦ - ما الذي درج عليه السلفُ وأئمة الخلفِ - رضى
الله عنهم - في هذا الباب ؟

ج - كلهم متفقون على الاقرار والامرار والاثبات ، بلما ورد
من الصفات في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ،
من غير تعرض لتأويله وقد أمرنا باقتفاء آثارهم والاهتداء
بمنازلهم ومحدثنا من المحدثات ، وأخبرنا أنها من الضلالات
فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « عليكم بسنتي وسنة
الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي ، عضوا عليها بالنواجذ ،
ويا أيكم ومحدثات الأمور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة »
وقال عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - : اتبعوا ولا
تبتدعوا فقد كفيتم .

س ٩٧ - ما الكلام الذي قاله عمرُ بن عبد العزيز - رضى
الله عنه - في هذا الموضوع ؟

ج - وقف حيث وقف القوم فانهم عن علم وقفوا ، وبصير
نافذ كفوا ، ولهم على كشفها كانوا أقوى وبالفضل لو كان فيها
أخرى ، فلما قلت حدث بعدهم فما أحدثه إلا من خالف هديهم ،
ورغب عن سنتهم ، وقده وصفوا منه ما يشفي ، وتكلموا منه
بما يكفي ، فما فوقهم محسرة وما دونهم مقصرة ، ولقد قصر

عنهم قوم فجفوا ، وتجاوزهم آخرون فغلوا ، وانهم فيما بين ذلك لعلى هدى مستقيم .

س ٩٨ - ما الذي قاله الامام أبو عمرو الأوزاعي ، وما الذي قاله محمد بن عبد الرحمن الأدرمي لرجل تكلم ببدعة؟

ج - قال الأوزاعي - رضى الله عنه - : عليك بآثار من سلف ، وان رفضك الناس ، وإيائك وآراء الرجال وان زخرفوه لك بالقول .

وقال محمد بن عبد الرحمن الأدرمي لرجل تكلم ببدعة ودعا الناس إليها : هل علمتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي أو لم يعلموها؟ قال لم يعلموها . قال : فشيء لم يعلمه هؤلاء علمته؟ قال الرجل : فاني أقول قد علموها . قال : فوسيعهم أن لا يتكلموا به ولا يدعوا الناس إليه أم لم يسعهم؟ قال بلى وسيعهم . قال : فشيء وسع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلفاءه لا يسعك أنت؟ فانقطع الرجل . فقال الخليفة : - وكان حاضرا - لا وسع الله على من لم يسعه ما وسيعهم .

س ٩٩ - ما هو الإلحاد في أسماء الله وصفاته؟

ج - هو الميل والعدول بها وبحقائقها ومعانيها عن الحق الثابت لها إلى الاشرار والتعطيل والكفر قال ابن القيم - رحمه الله - :

أَسْمَاؤُهُ أَوْصَافٌ مَدْحٌ كُلُّهَا
مُشْتَقَّةٌ قَدْ حَمَلَتْ لِمَعَانٍ
إِيَّاكَ وَالْإِلْحَادُ فِيهَا وَإِنَّهُ
كُفْرٌ مَعَادُ اللَّهِ مِنْ كُفْرَانٍ
وَحَقِيقَةٌ الْإِلْحَادُ فِيهَا الْمِيلُ بِالْأَشْرَارِ
وَالتَّعْطِيلِ وَالْكَفْرَانِ

س ١٠٠ - ما هي أقسام الألقاب في أسماء الله وصفاته؟

ج - خمسة أقسام : أولا : تسميته بما لا يليق بجلاله وعظمته كتسمية النصارى له أبا ، والفلاسفة موجبا بذاته ، أو علة فاعلة بالطبع ، ونحو ذلك .
ثانيا : أن يُسَمَّى بها بعضُ المخلوقاتِ كُتَسَمِّيَتِهم اللات من الآله ، واشتقاقهم العزى من العزيز .
ثالثا : وُصِفَهُ بِمَا يُتَقَدَّسُ عنه كقول اليهود - قُبِحَهُمُ اللهُ - إن الله فقير ، وقولهم يدُ الله مغلولة ، ونحو ذلك .
رابعا : تعطيل الأسماء عن معانيها ، ووجد حقائقها كقول من يقول : إنها ألفاظ مجردة لا تتضمن صفات ، ولا معان .
خامسا : تشبيه صفاته بصفات خلقه ، تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

س ١٠١ - ما معنى قول المصنف ، لأنه لا سمي له ولا كقول له ولا نداء له؟

ج - المعنى : ليس له مثيلا ، ولا شبيها ، ولا موصوفا ، يستحق اسمه وصفته على التحقيق فهو سبحانه المتفضل بجليل النعم وحقيرها . وهو المستحق للعبادة والتعظيم الذي يجب الاعتراف بربوبيته والخضوع لسلطانه ، وليس المعنى أنه لا يوجد من يتسمى باسمه لأن بعض أسمائه قد يطلق على غيره ، ومعنى « الكفو » المكافئ المساوي ، وأمّا « الند » فمعناه المساوي المثل .

س ١٠٢ - كيف استنتج التأولون آيات الصفات وأحاديثها نفي الصفات وما هي أدلتهم وكيف ترد عليهم وبم تصف عملهم؟

ج - كيفية استنتاجهم أنه لو كان له صفة مثل السمع والبصر واليد والوجه ونحو ذلك لكان له مثل من عباده

ودليلهم قوله تعالى « هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا » وقوله « ولم يكن له كفوا أحد » والجواب أن يقال لا يلزم من اثبات الصفات لله أن يكون له مثيل أو سمي أو شبيه لانه ليس كمثلته شيء وهو السميع البصير فله ذات لا تشبهها الذوات وكذلك صفاته لا تشبهها الصفات فالكلام في الصفات فرع عن الكلام في الذات فهو لا يسمى له ولا كفوا له ولا ند ، ويوصف عملهم هذا بالألغاز والتدليس الذي هو خلاف اللسان العربي المبين .

س ١٠٣ - هَلْ يَجُوزُ اسْتِعْمَالُ شَيْءٍ مِنَ الْأَقْيَسَةِ فِي جَانِبِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟

ج - لا يجوز أن يشرك هو والمخلوق في قياس تمثيل ، ولا قياس شمول تستوى أفراده . ولكن يستعمل في حقه تعالى المثل الأعلى وهو أن كل ما اتصف به المخلوق من كمال الخالق أولى به ، وكل ما ينزه عنه المخلوق من نقص الخالق أولى بالتنزه عنه ، قال الله تعالى : « وله المثل الأعلى في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم » .

س ١٠٤ - مَا الَّذِي تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِ الْمُصَنِّفِ : فَانْهْ أَعْلَمُ بِنَفْسِهِ؟

ج - هذا تعليل لصحة مذهب السلف في الإيمان بجميع الصفات الواردة في الكتاب والسنة ، ووجه ذلك : أنه إذا كان أعلم بنفسه وبغيره وأصدق قيلا وأحسن حديثا ثم رسله صادقون مصدقون ، بخلاف الذين يقولون ما لا يعلمون ، فإذا يجب الرجوع في باب الأسماء والصفات نفيا وإثباتا إلى ما قاله الله تعالى ، وقاله رسوله صلى الله عليه وسلم الذي هو أعلم خلقه به ، وأن لا يترك ذلك إلى قول من يفترون على الله الكذب ويقولون عليه ما لا يعلمون .

س ١٠٥ - مَا الَّذِي يَبِينُ ذَلِكَ تَبَيَانًا وَاضِحًا كَافِيًا شَافِيًا؟

ج - هو أن الكلام إنما تقصر دلالاته على المعاني المرادة منه لأحد ثلاثة أسباب : أما لجهل المتكلم وعدم علمه بما يتكلم به ، وإما لعدم فصاحته وقدرته على البيان ، وإما لكذبه وغشه وتدليسه . ونصوصُ الكتاب والسنة بريئةٌ من هذه الأمور من كل وجه : فكلامُ الله وكلامُ رسوله في غاية الوضوح والبيان كما أنه المثل الأعلى في الصدق والمطابقة للواقع .

س ١٠٦ - **لَا يَشِيءُ سِاقُ الْمُصَنَّفِ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى : « سَبَّحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ » الآية ؟**

ج - ساقها المصنف في هذا المقام بقوله ولهذا . . . الخ تعليل لما تقدم من كون كلام الله وكلام رسوله أكمل صدقاً وأتم بيانا ونصحاً وأبعد عن العيوب والآفات من كلام كل أحد وأما مفرداتها فإليك المفردات : « سبحان » اسم مصدر من التسبيح الذي هو التنزيه والابعاد من السوء ، « العزة » القوة والغلبة والامتناع ، « الرب » السيد الربى جميع العالمين بأصناف النعم ، قال بعضهم :

رَبِّ يُرَبِّي الْعَالَمِينَ بِرَبِّهِ وَنَوَالُهُ أَبَدًا إِلَيْهِمْ وَأَصْلُ

« السلام » بمعنى التحية والسلامة من النقائص والردائل « المرسلين » جمع رسول وهو من بعث برسالة ، واصطلاحاً انسان ذكر أو حيي إليه بشرع وأمر بتبليغه ، « الحمد » لغة المدح على فعل حسن صدر عن فاعله باختياره سواء أسداه إلى الحامد أو إلى غيره .

س ١٠٧ - **بَيْنَ مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ ؟**

ج - المعنى في هذه الآية أدب رباني وختام إلهي لتلك السورة التي نفت عن الله تعالى صاحبة والزوجة والشريك والولد والقرين حتى يتأدب المسلمون بهذا ولا يخلوا به في ختام جلائل أعمالهم ، فنزه نفسه عما وصفه به المخالفون

للمرسل مما لا يليق بجنابه الشريف ثم سلم على المرسلين
لسلامة ما قالوه من النقص والعيب .

وفيه إشارة إلى أنه كما يجب تنزيه الله عز وجل وإبعاده
عن كل شائبة عيب ونقص فيجب اعتقاد سلامة المرسل في
أقوالهم وأفعالهم عن كل عيب كذلك ، فلا يكذبون على الله
ولا يشركون ولا يفتشون أممهم ولا يقولون على الله الا الحق ،
عليهم الصلاة والسلام .

س ١٠٨ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - يؤخذ منها : أولا : تنزيه الله وتقديسه وتبرأته عما
يقوله الظالمون .

ثانيا : صحة ما جاء به المرسلون وأنه الحق الذي لا مرية
فيه .

ثالثا : اثبات صفة الربوبية .

رابعا : اثبات صفة العزة .

خامسا : اثبات صفة الكلام والرد على المخالفين .

سادسا : ارشاد عباده الى حمده على ارسال رسله اليهم
مبشرين ومنذرين .

سابعا : تعليم العباد كيف يصنعون عند انعامه عليهم
وما يثنون عليه به .

ثامنا : اثبات الحمد لله .

تاسعا : اثبات الألوهية .

عاشرا : الرد على المشبهة .

الحادي عشر : الرد على المعطلة .

الثاني عشر : الرد على من قال ان القرآن كلام محمد صلى
الله عليه وسلم لانه المخاطب .

الثالث عشر : الرد على النصارى .

الرابع عشر : الرد على اليهود .

الخامس عشر : الرد على المشركين .

س ١٠٩ - لِمَ جُمِعَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بَيْنَ «التَّسْبِيحِ» وَ«الْحَمْدِ»؟

ج - الذي يظهر - والله أعلم - أنه كما قال بعض المفسرين أنه لما كان «التسبيح» يتضمن التنزيه من النقص والتبرئة منه بدلالة المطابقة ويستلزم الكمال كما أن «الحمد» يدل على إثبات صفات الكمال بالمطابقة ويستلزم التنزيه من النقص قرن بينهما في هذا الموضع .

س ١١٠ - لِمَ كَانَتْ هَذِهِ الْآيَةُ تَتَضَمَّنُ أَنْوَاعَ التَّوْحِيدِ الثَّلَاثَةِ؟

ج - ذكر الامام المحقق ابن القيم : أن « الحمد » يتضمن لإثبات أنواع التوحيد الثلاثة : فإن « الحمد » مدح المحمود بصفات كماله ونعوت جلاله مع محبته والرضى عنه والخضوع .

ومن المعلوم أن فاقد الصفات الكاملة لا يكون إلهاً ولا مدبراً بل هو مذموم معيب ليس له الحمد وإنما الحمد لمن له الكمال ونعوت الجلال التي لأجلها استحق الحمد .

س ١١١ - مَا هِيَ طَرِيقَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فِي النَّفْيِ وَالْإِثْبَاتِ الْوَارِدِينَ فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ؟

ج - طريقتهم أنهم ينفون نفياً إجمالياً غالباً على حد قوله تعالى : « ليس كمثله شيء » ويشبتون إثباتاً مفصلاً على حد قوله تعالى : « وهو السميع البصير » فيشبتون لله كل ما أثبتته لنفسه أو أثبتته له رسوله صلى الله عليه وسلم من جميع الأسماء والصفات على الوجه اللائق بجلاله وعظمته .

قال الشيخ : والله سبحانه بعث الرسل بما يقتضى الكمال من إثبات أسمائه وصفاته على وجه التفصيل والنفي على طريق

الاجمال للنقص والتمثيل فالرب تعالى موصوف بصفات الكمال التي لا غاية فوقها منزه عن النقص بكل وجه ممتنع أن يكون له مثل في شيء من صفات الكمال فأما صفات النقص فهو منزه عنها مطلقا .

وأما صفات الكمال فلا يماثله بل ولا يقاربه فيها شيء من الأشياء والتنزيه يجمعه نوعان نفي النقص ونفي مماثلة غيره له في صفات الكمال كما يدل على ذلك النصوص والعقل .
وقال - رحمه الله - : وأما المخالفون للرسول من المشركين والصابئة ومن تبعهم من الجهمية والفلاسفة والمعتزلة ونحوهم فطريقتهم نفي مفضل واثبات مجمل ينفون صفات الكمال ويشتون ما لا يوجد إلا في الخيال فيقولون ليس بكذا ولا بكذا إلى آخر ما يقولون أهـ

س ١١٢ - هل في النفي مدح ؟

ج - النفي المحض ليس فيه مدح ولا كمال إلا اذا تضمن اثباتا فكل ما نفي الله عن نفسه من النقائص ومشاركة أحد من خلقه في شيء من خصائصه فانها تدل على أضدادها من أنواع الكمال .

س ١١٣ - أوجد مثلا يوضح ذلك ؟

ج - نفي الشريك والند والنظير لاثبات كمال عظمته ، ونفي الصاحبة والولد والظهير يتضمن كمال ربوبيته وقهره ، ونفي العجز لكمال قدرته ، ونفي الجهل والنسيان وعزوب شيء عن علمه يتضمن كمال علمه واحاطته ، ونفي الظلم لاثبات عدله ، ونفي السنة والنوم لاثبات كمال حياته وقيوميته ، ونفي المثل لكمال ذاته وصفاته .

س ١١٤ - ما الذي جاء به المرسلون عليهم الصلاة والسلام ؟

ج - جاءوا بالحق الثابت الذي يجب اتباعه ولا يصح العدول عنه ، فإنه الصراط المستقيم صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا .

س ١١٥ - ما هي أقوال المفسرين في الصراط المستقيم ؟

ج - قيل : لأنه القرآن ، وقيل : لأنه الرسول صلى الله عليه وسلم وصحابه من بعده ، وقيل : الإسلام . قال ابن القيم : والقول الجامع في تفسير الصراط المستقيم أنه الطريق الذي نصبه الله لعباده على السنة رسله وجعله موصلا لعباده إليه ولا طريق لهم سواه .

وهو بإفراة بالعبودية وإفراة رسله بالطاعة وهو مضمون شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، ونكته ذلك وعقده ، أن تحبه بقلبك كله ، وترضيه بجهدك فلا يكون في قلبك موضع إلا معمور بحبه . ولا تكون ارادة إلا متعلقة بمرضاته وهذا هو الهدى ودين الحق وهو معرفة الحق والعمل به ، وهو معرفة ما بعث الله به رسله والقيام به فقل ما شئت من العبارات التي هذا أحسنها .

س ١١٦ - لم يضاف الصراط تارة إلى الله وتارة إلى العباد ؟

ج - أما إضافته إلى الله فلأنه شرعه ونصبه ، وأما إضافته إلى العباد فلأنهم أهل سلوكة .

س ١١٧ - لم يذكر الصراط مفردا معرفا باللام تارة وبالإضافة تارة ؟

ج - لأن الحق واحد وهو صراط الله المستقيم الذي لا صراط يوصل إليه سواه وهو عبادة الله بما شرع على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، وهذا بخلاف طرق الضلال فإنها

متعددة متشعبة ، ولهذا يجمعها كما في قوله تعالى : « وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله » ولا فائدة تعيينه واختصاصه .

س ١١٨ - **بَيْنَ مَا تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ : « صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا » ؟**

ج - فيها تنبيه على الرفيق في هذا الطريق وأنهم الذين أنعم الله عليهم . . . الخ . لِيُرْزَلَ عَنْ سِبَالِكَ هَذَا الطَّرِيقِ الْوَحْشَةَ فِي التَّفْرُدِ عَنْ أَهْلِ زَمَانِهِ وَبَنِي جَنَسِهِ إِذَا اسْتَشَعَرَ أَنَّ رَفِيقَهُ فِي هَذَا الطَّرِيقِ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ وَالصَّالِحُونَ وَالْمَعْنَى كَمَا تَقَدَّمَ أَنَّ مَا جَاءَ بِهِ الْمُرْسَلُونَ هُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ الْمَوْصِلُ إِلَى السَّعَادَةِ الْأَبَدِيَّةِ وَهُوَ الَّذِي لَا طَرِيقَ إِلَى اللَّهِ وَلَا إِلَى جَنَّتِهِ غَيْرَهُ وَالْمُسْتَقِيمُ الْمُعْتَدِلُ الَّذِي لَا أَعْوَجَاجَ فِيهِ وَلَا انْحِرَافَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ » الْآيَةُ .

س ١١٩ - **مَاذَا يُفِيدُ قَوْلُ الْمُصَنِّفِ وَقَدْ دَخَلَ فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ فِي سُورَةِ الْإِحْلَاصِ ، وَمَاذَا تَكَانَتْ سُورَةُ الْإِحْلَاصِ تَعْدَلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ ؟**

ج - هذا شروع في إيراد النصوص من الكتاب والسنة المتضمنة لما يجب الإيمان به من الأسماء والصفات في النفي والاثبات وأما كون سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن فلأن القرآن الكريم اشتمل على ثلاثة مقاصد أساسية :

أولاً : الأوامر والنواهي المتضمنة للأحكام والشرائع التي هي موضوع علم الفقه والأخلاق .

ثانياً : القصص والأخبار المتضمنة لأحوال الرسل مع أممهم وأنواع الهلاك التي حاقّت بالمكذّبين لهم وأحوال الوعد والوعيد وتفصيل الثواب والعقاب .

ثالثا : علم التوحيد وما يجب على العباد من معرفة الله
 بأسمائه وصفاته وهذا هو أشرف الثلاثة .
 ولما كانت سورة الاخلاص قد تَضَمَّنَتْ أصولَ هذا العلم
 واشتملت عليه اجمالا صح أن يقال أنها تعدل ثلث القرآن .

قال شيخ الاسلام :

والعلمُ بالرحمنِ أَوْلُ صَاحِبِ
 وَأَهْمُ فَرَضِ اللَّهِ فِي مَشْرُوعِهِ
 وَأَخْوُ الدِّينَانِ طَالِبٌ لِمَزِيدِهِ
 أَبَدًا وَلَمَّا يَنْهَى بِقَطْوَعِهِ
 وَالْمَرْءُ فَاقَتْهُ إِلَيْهِ أَشَدُّ مِنْ
 فَقْرِ الْغِذَاءِ لِعِلْمِ حُكْمِ صَنِيعِهِ
 فِي كُلِّ وَقْتٍ وَالطَّعَامُ فَايَمًا
 يُحْتَاجُهُ فِي وَقْتِ شِدَّةِ جُوعِهِ
 وَهُوَ السَّبِيلُ إِلَى الْمُحَاسِنِ كُلِّهَا
 وَالصَّالِحَاتِ فَسَوَاءٌ لِمُضِيِّهِ

س ١٢٠ - لِمَ سُمِّيَتْ هَذِهِ السُّورَةُ « قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ »
 سُورَةَ الْإِخْلَاصِ ؟ وَمَا وَجْهُ دَلَالَتِهَا عَلَى أَنْوَاعِ التَّوْحِيدِ الثَّلَاثَةِ ؟

ج - أما سبب تسميتها فقيل : لأنها أخلصت لوصف
 الرحمن، وقيل لأنها تخلص قارئها من الشرك العملي الاعتقادي .
 وأما دلالتها على أنواع التوحيد فدلالتها على توحيد الأسماء
 والصفات فبالمطابقة ، وعلى توحيد الربوبية فبالتضمن ، وعلى
 توحيد الألوهية والعبادة فبالالتزام ، لأن دلالة الدليل على كل
 معناه تسمى مطابقة ، وعلى بعضه تضمن ، وعلى ما يستلزمه
 من الخارج يسمى التزاما .

س ١٢١ - مَا الَّذِي تَفْهَمُ عَنْ سِيَاقِ الْمُصَنِّفِ لِهَذِهِ السُّورَةِ
 أَيِ سُورَةِ « الْإِخْلَاصِ » ؟ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ

ج - لما تضمنه من النفي والاثبات لأن فيها شاهد للضابط
الذين ذكر المصنف - رحمه الله - من أن الله سبحانه وتعالى
قد جمع فيما وصف به نفسه بين النفي والاثبات .

س ١٢٢ - ما معنى ما يلي : الأحد ، الصمد ، الكفو ؟

ج - « الأحد » أي الواحد الذي لا نظير له ولا وزير ولا ند
ولا شبيه ولا عدل ولا يطلق هذا اللفظ على أحد في الاثبات إلا
على الله لأنه الكامل في جميع صفاته وأفعاله . وأما معنى
« الصمد » فهو الذي تصمد إليه الخلائق في حوائجهم ومسائلهم
قال ابن القيم - رحمه الله - :

وهو الاله السيد الصمد الذي
صمدت إليه الخلق بالإذعان
الكامل الأوصاف من كل الوجوه
كماله ما فيه من نقصان

• وأما معنى « الكفو » فمعناه المكافئ والمماثل والنظير .

س ١٢٣ - ما الذي يؤخذ من سورة الاخلاص ؟

ج - أولا : اثبات وحدانية الله .

ثانيا : اثبات صفة الكلام .

ثالثا : الرد على النصارى القائلين أن عيسى ابن الله .

رابعا : الرد على اليهود القائلين عزير ابن الله .

خامسا : الرد على المشركين القائلين الملائكة بنات الله .

سادسا : كمال غناه سبحانه وفقر الخلائق إليه .

سابعا : شرف علم التوحيد .

ثامنا : أن هذه السورة تضمنت أعرض الخطوط

الرئيسية في حقيقة الاسلام الكبيرة .

تاسعا : أن من اعتقد وحدانية الله وصمديته وأنه الفعال لما يريد خلص قلبه من كل غاشية ومن كل شائبة ومن كل تعلق بغير الله .

عاشرا : الرد على من قال إن القرآن كلام محمد صلى الله عليه وسلم .

الحادي عشر : الحث على التوكل على الله إذ هو الواحد المقصود في الحوائج .

الثاني عشر : الحث على عبادة الله وحده .

الثالث عشر : الاتجاه إلى الله في الرغبة والرغبة والسراء والضراء والنعماء والبأساء .

الرابع عشر : تلقي العقيدة عن الكتاب والسنة .

الخامس عشر : إثبات الألوهية لله .

السادس عشر : إثبات أولية الله .

السابع عشر : نفي الزوجة عن الله .

الثامن عشر : إثبات صفة الصمدية لله المقصود في الحوائج

التاسع عشر : الرد على من قال بالطبيعة وأنها التي توجد

الأشياء .

العشرون : الرد على من قال لله كفو أو ند أو مثيل أو نحو ذلك

والخلاصة أن السورة تضمنت نفي الشريك بجميع أنواعه

فقد نفي عن نفسه أنواع الكثرة بقوله : « الله أحد » ونفي عن

نفسه أنواع الاحتياج بقوله : « الله الصمد » ونفي عن نفسه

المشابهة والمجانسة بقوله : « لم يلد » ، ونفي عن نفسه

الحدوث بقوله : « ولم يولد » ونفي عن نفسه الأنداد والأشباه

بقوله : « ولم يكن له كفوا أحد » .

س ١٢٤ - لِمَاذَا كَانَتْ آيَةُ الْكُرْسِيِّ أَكْبَرُ آيَةٍ فِي كِتَابِ

اللَّهِ تَعَالَى ؟

ج - لما اشتملت عليه من الأسماء والصفات فقد اجتمع فيها ما لم يجتمع في غيرها ، فأية احتوت على هذه المعاني الجليلة يحق أن تكون أعظم آية في كتاب الله ويحق لمن قرأها بتدبر وتفهم أن يمتلي من اليقين والعرفان والايمان وأن يكون محفوظا بذلك من الشيطان الرجيم .

كما ورد بذلك الحديث الصحيح الذي رواه البخاري عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : وكنني رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان إلى أن قال : « فاذا أوتيت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي » « الله لا اله الا هو الحي القيوم » حتى تختم الآية فانك لن يرآل عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح . الحديث وإليه أشار المصنف بقوله : ولهذا من قرأ هذه الآية في ليلة .

س ١٢٥ - بين مفردات آية الكرسي ؟

ج - « الله » المألوه المعبود المستحق لافراده بالعبادة « لا اله الا هو » أي لا معبود بحق الا هو « الحي » الباقي الذي لا سبيل للفناء عليه . « القيوم » القائم بنفسه المقيم لما سواه وورد أن اسم الحي ، واسم القيوم ، الاسم الأعظم فإنهما متضمنان لصفات الكمال أعظم تضمن ، فالصفات الذاتية ترجع إلى اسمه الحي والصفات الفعلية ترجع إلى اسمه القيوم قال ابن القيم - رحمه الله - :

وله الحياة كمالها فلأجل ذا
 ما للممات عليه من سلطان
 وكذلك القيوم من أوصافه
 ما للمنام لديه من غشيان
 وكذلك أوصاف الكمال جميعها
 ثبتت له ومدارها الوصفان

فَمُصَحِّحُ الْأَوْصَافِ وَالْأَفْعَالِ وَالْأَسْمَاءِ حَقًّا ذَانِكَ الْوَصْفَانِ
 وَلِأَجْلِ ذَا جَاءَ الْحَدِيثُ بَأَنَّهُ
 فِي آيَةِ الْكُرْسِيِّ وَذِي عِمْرَانَ
 اسْمُ الْإِلَهِ الْأَعْظَمِ اشْتِمَالًا عَلَى اسْمِ
 الْحَيِّ وَالْقَيُّومِ مُقْتَرِنَانِ
 فَالْكُلُّ مُرْجِعُهُمَا إِلَى الْإِسْمَيْنِ يُدْرِي
 ذَاكَ دَوِّ بَصَرٍ بِهَذَا الشَّانِ

« السنة » النعاس وهو الذي يتقدم النوم من الفتور وانطباق العينين ويكون في الرأس من غير نوم ومنه الوسنان قال ابن الرقاع :

وَكَأَنَّهَا بَيْنَ النَّسَاءِ أَعَارَهَا
 عَيْنِيهِ أَحْوَرُ مِنْ جَاذِرِ جَابِسٍ
 وَسِنَانُ أَقْصَدُهُ النَّعَاسُ فَرُنَقَتْ
 فِي عَيْنِهِ سِنَّةٌ وَلَيْسَ بِنَكَائِمِ

فاذا وصل الى القلب صار نوما : و « النوم » غشيه ثقيلة تقع على القلب تمنعه من المعرفة بالأشياء فلا يحس ولا يشعر بها . « الكرسي » موضع القدمين لله سبحانه وتعالى وهو غير العرش . « وسع » أي ملاء وأحاط . « ولا يؤوده » أي لا يثقله ولا يكرثه ولا يعجزه حفظ السموات والارض . « العلي » الرفيع فوق خلقه والمتعال عن الاشياء والانداد . « العظيم » الكبير الذي لا شئ أعظم منه .

قال ابن القيم رحمه الله :

فَهُوَ الْعَلِيُّ بِذَاتِهِ سُبْحَانَهُ
 إِذْ يُسْتَحِيلُ خِلَافَ ذَا بَيِّنِ
 وَهُوَ الْعَظِيمُ بِكُلِّ مَعْنَى يُوجِبُ اللَّهُ
 تَعْظِيمَ لَا يُحْصِيهِ مِنْ أَنْسَانِ

س ١٢٦ - ما الذي يُؤخذ من هذه الآية الكريمة؟

- ج - فيها أولا : اثبات الألوهية لله وانفراده بذلك .
- ثانيا : اثبات صفة الحياة وهي من الصفات الذاتية .
- ثالثا : اثبات صفة القيوم .
- رابعا : تنزيه الله عن السنة والنوم والعجز لما في ذلك من المنافاة لكمال حياته وقيوميته وقدرته .
- خامسا : اثبات سعة ملكه وأنه تعالى له ما في السموات وما في الارض ملكا وخالقا وليس له في ذلك شريك ولا منازع وأن الجميع عبيده وتحت قهره وسلطانة .
- سادسا : اثبات سعة علمه وأنه محيط بجميع الكائنات ماضيها وحاضرها ومستقبلها وأنه لا ينسى ولا يغفل ولا يلهيه شأن عن شأن .
- سابعا . اختصاصه بالتعليم وأن الخلق لا يعلمون الا ما أعلمهم الله جل وعلا .
- ثامنا : اثبات الشفاعة بإذنه لقوله « من ذا الذي يشفع عنده إلا بإذنه » .
- تاسعا : أن عظمة الكرسي من جملة الأدلة الدالة على عظمة الله .
- عاشرا : اثبات صفة الكلام لله
- الحادي عشر : اثبات صفة العلم لله .
- الثاني عشر : اثبات عظمة الله واقتداره وأنه لا يعجزه شيء
- الثالث عشر : اثبات علو الله على خلقه .
- الرابع عشر : الترقى في نفي النقص من الأضعف إلى نفي الأقوى لأن من لا تغلبه السنة قد يغلبه النوم لأنه أقوى .
- الخامس عشر : اثبات المشيئة لله

السادس عشر : الحث على الاتجاه الى الله وحده بالعبودية والعبادة فلا يكون عبدا الا لله ولا يتجه بالعبادة الا لله ولا يلتزم بطاعة الا طاعة الله وما يأمر به من الطاعات .

السابع عشر : أن العباد لا يملكون الأعيان ملكا مطلقا وإنما يملكون التصرف فيها على مقتضى الشرع فقط

الثامن عشر : أن شعور الانسان بأن ما في السموات وما في الأرض وكل شيء ملك لله سبب لقمع حدة الشره والطمع والحرص والتكالب على الدنيا .

التاسع عشر : أن استحضار ذلك وأن ما في يده عارية إلى أميرٍ محدودٍ يكسب في النفس القناعة والرضى بما يحصل من الرزق والسماحة بالموجود .

العشرون : أن العباد لم يؤتوا من العلم إلا قليلا ، الحادي والعشرون : إثبات الرد على المشركين القائلين بأن أصنامهم تشفع .

الثاني والعشرون : الرد على القدرية القائلين أن الله لا يعلم الأشياء إلا بعد وقوعها تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا الثالث والعشرون : الرد على من زعم أن الكرسي علمه أو أنه قدرته أو ملكه أو نحو ذلك .

الرابع والعشرون : أن النوم والسنة صفة نقص ولهذا نزه جل وعلا نفسه عنهما .

الخامس والعشرون : تنزيه الله عن الولد والزوجة والرد على من نسب إلى الله ذلك تعالى الله عن ذلك

السادس والعشرون : الرد على من قال انه ما هناك سماء وإنما هو فضاء كما ترد عليه الآية الاخرى « هل ترى من فطور

السابع والعشرون : أن في السموات خلق لله لا يعلمهم إلا هو جل وعلا .

الثامن والعشرون : أن الكرسي أوسع من السموات والارض .

التاسع والعشرون : أن العباد لا يجروُن على الشفاعة أو التكلم إلا بإذنه وذلك لجلاله وعظمته .

الثلاثون : الخلاصة أن هذه الآية تملأ القلب مهابة من الله وجلاله وكماله حتى لا تدع موضوعا للغرور بالشفعاء الذين يعظمهم المغرورون ويتكلمون على شفاعتهم فأوقعهم ذلك في ترك المباحات في الدين فخويت قلوبهم من ذكر الله وخلت من خشيته جهلا منها بما يجب من معرفته وأفسدت فطرتهم الأهواء والجهالات .

س ١٢٧ - ما الذي تفهم عن سياق المصنف لآية الكرسي؟

ج - الموجب لسياقه لها - والله أعلم - أنه لما تضمنته من النفي والاثبات لأن فيها شاهداً للضابط الذي ذكره المصنف من أنه سبحانه قد جمع فيهما وصفاً به نفسه بين النفي والاثبات ولما احتوت عليه من المعاني الجليلة .

س ١٢٨ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله : « هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ » ؟

ج - قد فسرهما صلى الله عليه وسلم بما لم يبق مقالا لقائل حيث يقول : « اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء » فمدار هذه الأسماء الأربعة على الإحاطة .

وهي تنقسم إلى قسمين زمانية ومكانية فأحاطت أوليته بالقبيل ، وأحاطت آخريته بالبعد ، وأحاطت ظاهريته وباطنيته بكل ظاهر وباطن ، فما من ظاهر إلا والله فوقه ، وما من باطن إلا والله دونه .

فالأول قدمه والآخر بقاؤه ودوامه والظاهر علوه وعظمته
والباطن قربه ودنوه وقوله « وهو بكل شيء عليم » فلا يخفى
عليه شيء لا دقيق ولا جليل .

س ١٢٩ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة؟

- ج - فيها أولاً : إثبات أوليته سبحانه وسبقه لكل شيء .
ثانياً : إثبات دوامه وبقائه وأنه لا شيء بعده .
ثالثاً : إثبات علو الله على خلقه .
رابعاً : افادة قربه ودنوه واحاطته سبحانه مع أنه فوقهم
خامساً : سعة علمه وأنه أحاط بكل شيء علماً .
سادساً : فيها رد على المعتزلة .
سابعاً : فيها رد على من ينكر صفة العلم من الجهمية
والقدرية ونحوهم .
ثامناً : الرد على من قال انه يعلم الكلليات دون الجزئيات .
تاسعاً : إثبات صفة الكلام .
عاشراً : التنبيه على مقام المراقبة والخوف من الله .

س ١٣٠ - **بَيْنَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى « وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا
يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ » ؟**

ج - التوكل اعتماد القلب على الله في جلب المنافع ودفع
المضار مع الثقة بالله وفعل الأسباب أي وتوكل على ربك الدائم
الباقي رب كل شيء ومليكه واجعله ملجأ وذخراً لك ، وفوض
أمرك إليه واستسلم له واصبر على ما نابك فيه فانه كافيك
وناصرك ومبلغك ما تريد .

قال ابن القيم - رحمه الله - : ولا يتم التوكل الكامل إلا
بمعرفة الله وصفاته وأفعاله وإثبات الأسباب والاجتهاد فيها
وقوة الاعتماد على الله والاستناد إليه والسكون بحيث لا يبقى
القلب مضطرباً من تشويش الأسباب ولا بد من حسن الظن

والثقة بالله في نيل ما توكل العبد على الله فيه والتفويض الى الله واستسلام القلب له ويتوكل على الله في كل مطلوب حصوله أو دفع مكروهه وأفضل التوكل ما كان في حصول خير ديني خاص أو عام أها .

س ١٣١ - ما الذي يُؤخذُ من هذه الآيةِ الكريمةِ؟

ج - أولا : الأمر بالتوكل على الله .

ثانيا : اثبات صفة الحياة وهي من الصفات الذاتية فحياته سبحانه أكمل حياة وأتمها ويستلزم ثبوتها ثبوت كل كمال يضاد نفيه كمال الحياة وخصص صفة الحياة بإشارة إلى أن الحي هو الذي يوثق به في المصالح ولا حياة على الدوام إلا لله سبحانه دون الأحياء المنقطعة حياتهم فانهم إذا ماتوا ضاع من يتوكل عليهم .

ثالثا : الحث على تسبيح الله وتقديسه .

رابعا : الحث على حمد الله .

خامسا : اثبات صفة الكلام لله .

سادسا : الرد على من قال ان القرآن كلام محمد صلى الله

عليه وسلم .

س ١٣٢ - ما الذي تُعرفُهُ عن اسمهِ تعالى الحكيمِ؟

ج - الحكيم مأخوذ من الحكمة وله معنيان أحدهما : بمعنى القاضي العدل الحاكم بين خلقه بأمره الديني الشرعي ، وأمره الكوني القدري وله الحكم في الدنيا والآخرة كما قال تعالى : « وله الحكم في الأولى والآخرة واليه ترجعون » المعنى الثاني : أنه المحكم للأمر كي لا يتطرق اليه الفساد .

قال ابن القيم رحمه الله :

وهو الحكيمُ وذاك من أوصافه
نوعان أيضا ما هما عدمان

حُكْمٌ وَأَحْكَامٌ فَكُلٌّ مِنْهُمَا
نوعان أيضاً ثابتا البرهان
والحُكْمُ شرعيٌّ وكُونِيٌّ ولا
يتلازمان وما هما سِيان
بل ذاك يوجد دون هذا مفرداً
والعكس أيضاً ثم يجتمعان
لأن يخلو المرئوب من إحداهما
أوهُ مِنْهُمَا بل ليس ينتفیان
لكنهما الشرعيُّ محبوبٌ له
أبدأ ولن يخلو من الأكوان
هو أمره السدينيُّ جاءت رسله
بقيامه في سائر الأزمان
لكنما الكونِيُّ فهو قضاؤه
في خلقه بالعدل والاحسان
هو كله حق وعدل ذو رضا
والشأن في المقضي كل الشأن
فلذا نرضى بالقضاء ونسخطُ الـ
مقضي حين يكون بالعصيان
فالله يرضى بالقضاء ويسخطُ الـ
مقضي ما الأمران متجدان
فقضاؤه صفة به قامت وما الـ
مقضي إلا صنعة الانسان
والكون محبوبٌ ومغوصٌ له
وكلاهما بمشيئة الرحمن
من وافق الكونِيَّ وافق سُخطه
أو لم يوافق طاعة السديان

فَلذَلِكَ لَا يَعْدُوهُ دَمٌ أَوْ فَوْأٌ
 تِ الْحَمْدِ مَعَ أَجْرٍ وَمَعَ رِضْوَانِ
 وَمُؤَافِقِ الدِّينِيِّ لَا يَعْدُوهُ أَجْرٌ
 بَلْ لَهُ عِنْدَ الصَّوَابِ اثْنَانِ

س ١٣٣ - ما أقسام حكمته تعالى ؟

ج - هي تنقسم إلى قسمين :

أحدهما : حكمة في خلقه وهي نوعان :

الأولى : لإحكام هذا الخلق وإيجاده في غاية الاحكام والاتقان
 والثاني : صدوره لأجل غايات محمودة مطلوبة له سبحانه
 وتعالى التي أمر لأجلها وخلق لأجلها .

الثانية : حكمة في شرعه وتنقسم الى قسمين ، الأول :
 كونها في غاية الاتقان والاحسان : الثاني : كونها
 صدرت لغاية محمودة وحكمة عظيمة وإليها أشار ابن القيم
 رحمه الله تعالى :

وَالْحِكْمَةُ الْعَلِيَا عَلَى نَوْعَيْنِ أَيْ
 ضَا حُصِيلاً بِقَوَاطِعِ الْبُرْهَانِ
 بِأَحْدَاهُمَا فِي خَلْقِهِ سُبْحَانَهُ
 نَوْعَانِ أَيْضاً لَيْسَ يَفْتَرِقَانِ
 إِحْكَامُ هَذَا الْخَلْقِ إِذْ يُبْجَدُهُ
 فِي غَايَةِ الْإِحْكَامِ وَالْإِتْقَانِ
 وَصُدُورُهُ مِنْ أَجْلِ غَايَاتٍ لَهُ
 وَلَهُ عَلَيْهَا حَمْدٌ كُلُّ لِسَانٍ
 وَالْحِكْمَةُ الْآخْرَى فِحْكْمَةُ شَرْعِهِ
 أَيْضاً وَفِيهَا ذَانِكُ الْوَصْفَانِ
 غَايَاتُهَا اللَّاتِي حُمِدْنَ وَكُونَهَا
 فِي غَايَةِ الْإِتْقَانِ وَالْإِحْسَانِ

س ١٣٤ - ما الذي تعرفه عن معنى اسمه تعالى اللطيف
الخير؟

ج - « اللطيف » الذي لطف علمه وخبره حتى أدرك
السرائر والضمائر والخفايا والغيوب ودقائق الأمور والمصالح
وغوامضها فالخفي في علمه مكشوف كالجلي من غير فرق .
وأنواع لطفه تعالى لا يمكن حصرها فيلطف بعبده في أموره
الداخلية المتعلقة بنفسه ، ويلطف بعبده في أموره الخارجية
فيسوقه ويسوق إليه ما به صلاحه من حيث لا يشعر .
النوع الثاني لطفه بعبده ووليه الذي يريد أن يتم عليه
احسانه كما جرى ليوسف عليه السلام .

و أما معنى « الخير » فهو من الخبرة بمعنى كمال العلم
ووثوقه والاحاطة بالأشياء على وجه الدقة والتفصيل
وهو العلم بكل ما خفي ودق .

فالعلم عندما يضاف إلى الخفايا الباطنة يسمى خبرة
ويسمى صاحبها خبيراً والله سبحانه لا يجري في الملك والملكوت
شيء ولا يتحرك ذرة فما فوقها وما دونها ، ولا يسكن ولا
يضطرب نفس ولا يطمئن إلا عنده من ذلك خبرة .

وهو يقرب من معنى اللطيف ولهذا تجد في القرآن في بعض
الآيات يقرون الله بينهما كما في قوله تعالى « ألا يعلم من خلق
وهو اللطيف الخبير » قال ابن القيم رحمه الله :

وهو اللطيف بعبده وبعبدته
و اللطف في أوصافه نوعان
أدراك أسرار الأمور بخبرة
و اللطف عند مواقع الاحسان
فيريك عزته ويبيدي لطفه
و العبد في الغفلات عن ذا الشأن

٦ - صفةُ العِلْمِ وهي من الصِّفَاتِ الذَّاتِيَّةِ

س ١٣٥ - بَيْنَ مَا تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرَجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ » ؟

ج - في هذه الآية اثبات علم الله وصفة العلم من الصفات الذاتية التي لا ينفك الباري عنها فهو سبحانه يعلم ما يدخل في الأرض من المياه والكنوز والأموات والبنور والوحوش وغير ذلك .

ويعلم ما يخرج من الأرض من نبات ومعادن ومياه وأموات وأبخرة وغير ذلك ، وما ينزل من السماء من ملائكة وأمطار ومصائب وحر وبرد وغير ذلك ، وما يعرج فيها من الحفظة والأعمال .

وهو معكم ، أي رقيب عليكم شهيد على أعمالكم حيث كنتم من بر أو بحر في ليل أو نهار في البيوت أو في القفار ، الجميع في علمه على السواء وتحت بصره وسمعه فيسمع كلامكم ، ويرى مكانكم ، ويعلم سركم ونجواكم ، فهذه معية العلم والاطلاع والاحاطة .

قال ابن القيم :

وَرَوَى ابْنُ نَافِعٍ الصَّدُوقُ سَمَاعَةَ
مِنْهُ عَلَى التَّحْقِيقِ وَالِاتِّقَانِ
اللَّهُ حَقًّا فِي السَّمَاءِ وَعِلْمُهُ
سُبْحَانَهُ حَقًّا بِكُلِّ مَكَانٍ

س ١٣٦ - بَيْنَ مَا لَوْحَدِّثُنَا مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ ؟

ج - أولا : اثبات صفة العلم لله تعالى .

- ثانيا : اثبات علو الله .
- ثالثا : المعية العامة .
- رابعا : اثبات البصر لله .
- خامسا : اثبات القدرة .
- سادسا : اثبات سعة علمه سبحانه .
- سابعا : الحث على المراقبة .
- ثامنا : اثبات صفة الكلام .
- تاسعا : في الآية ما يدع الانسان في حذر دائم وخشية دائمة من الحياء والتحرج من كل دنس .
- عاشرا : اثبات الألوهية .
- الحادي عشر : اثبات قدرة الله .
- الثاني عشر : في الآية ما يبعث على الخوف من الله والحذر من المعاصي .
- الثالث عشر : حلم الله على الكافر والمعاصي حيث لم يعاجلهم بالعقوبة .
- الرابع عشر : أن العباد لم يقدرُوا الله حق قدره والامنا عصفه وهو يعلم كل شيء ويقدر على كل شيء .

قال ابن القيم رحمه الله :

قَالُوا لَهُ وُلْدٌ وَلَيْسَ بَعِيدًا
 شَتْمًا وَتَكْذِيبًا مِنَ الْإِنْسَانِ
 هَذَا وَذَلِكَ بِسْمِعِهِ وَبِعِلْمِهِ
 لَوْ شَاءَ عَاجَلَهُمْ بِكُلِّ هَوَانٍ

س ١٣٧ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى « وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقه الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين » ؟

ج - هذه الآية العظيمة من أعظم الآيات تفصيلا لنعم الله المحيط والمعنى أن عنده سبحانه خاصة مخازن الغيب أو المفاتيح التي يتوصل بها إليه فهو الذي يحيط بها علما وسواء جاهل لا يعلم منها شيئا إلا ما أعلمه الله فقله : « لا يعلمها إلا هو » جملة مؤكدة لمضمون الجملة الأولى .

قال المناوي : فمن ادعى علم شيء منها كفر ، وخص علم ما في البر والبحر بالذكر لأنهما من أعظم مخلوقات الله ولكونهما أكثر ما يشاهده الناس ويتطلعون لعلم ما فيهما والخلاصة أنه سبحانه يعلم الغيب والشهادة والأحوال الظاهرة والباطنة والرطوبة واليابسة وأنه لا يُنْبِئُ عن علمه شيء في الزمان ولا في المكان ولا في البر ولا في البحر ولا في الجو ولا في الأرض .

روى البخاري عن سالم بن عبد الله عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ : إِنْ اللَّهُ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ، وَيُنزَلُ الْغَيْثُ ، وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ ، وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ ، إِنْ اللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ » .

وجاء في مَعْنَى الْآيَةِ « وَإِنْ رَبُّكَ لَيَعْلَمُ مَا تَكُنْ صُدُورُهُمْ وَمَا يَظُنُّونَ ، وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ » وجاء في معناها أيضا « إِنْ نَحْنُ نَحْيُ الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ » .

س ١٣٨ - مَا الَّذِي يُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ ؟

ج - فيها ، أولا : اثبات صفة العلم لله بالآشياء جملة وتفصيلا وعنده علم ما كان وما هو كائن الى يوم القيامة وما يكون قبل ذلك وبعده . قال ابن القيم - رحمه الله - :

وهو الْعَلِيمُ أَحَاطَ عِلْمًا بِالَّذِي
فِي الْكَوْنِ مِنْ سِرِّهِ وَمِنْ إِعْلَانِهِ

وَبِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمُهُ سَبْحَانَهُ
 فَهَيْسُوا الْمُحِيطُ وَلَيْسَ ذَا نِسْيَانٍ
 وَكَذَلِكَ يَعْلَمُ مَا يَكُونُ غَدًا وَمَا
 قَدْ كَانَ وَالْمَوْجُودِ فِي ذَا الْآنِ

- ثانيا : فيها دليل على عظمة الله وسعته في أوصافه كلها .
- ثالثا : فيها رد على المعتزلة .
- رابعا : الرد على من زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب .
- خامسا : فيها رد على القدرية الذين يزعمون أن الله لا يعلم الأشياء إلا بعد وقوعها .
- سادسا : اثبات اللوح المحفوظ .
- سابعا : أن اللوح المحفوظ محيط بالأشياء كلها .
- ثامنا : دليل على علو الله على خلقه والمآخذ من قوله وعنده مفاتيح الغيب .
- تاسعا : اثبات صفة الكلام لله جل وعلا على ما يليق بجلاله وعظمته .
- عاشرا : فيها ما يدفع أباطيل الكهان والمنجمين والرمالين وغيرهم من المدعين ما ليس من شأنهم ولا يدخل تحت قدرتهم ولا يحيط به علمهم .
- الحادي عشر : تنبيه المكلفين إلى عدم إهمال أحوالهم المشتتة على الثواب والعقاب .
- الثاني عشر : أن الله يعلم المنظور والمحجوب والمعلوم والمجهول وجميع ما في الزمان والمكان على السواء ما يخفى عليه شيء جل وعلا وتقدس .
- الثالث عشر : أن حركة الموت والفناء الساقطة من علو إلى أسفل ومن حياة إلى اندثار يعلمها الله .

الخامس عشر : التعميم الشامل الذي يشمل الموت والحياة والذبول والازدهار .

السادس عشر : الحث على الخوف من الله ومراقبته .
السابع عشر : ذكر البر لان الانسان قد شاهد أحواله وكثرة ما فيه .

الثامن عشر : ذكر البحر وكثرة ما فيه . لان الحس يدل على أن عجائب البحار في الجملة أكثر وطولها وعرضها أعظم وما فيها من الحيوانات وأجناس المخلوقات أعجب .

التاسع عشر : أنه يفهم من الآن أن معلومات ما في البر وما في البحر حقير في جنب ما دخل في عموم وعنده مفاتيح الغيب .

العشرون : اثبات قدرة الله .
س ١٣٩ - بَيْنَ مَا تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى « وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ » ؟

ج - المعنى لا يكون حمل ولا وضع الا والله عالم به ، سبحانه يعلم في أي يوم تحمل وفي أي يوم تضع فلم يخرج عن علمه وتدييره وهل هو ذكر أو أنثى . ففي هذه الآية اثبات صفة العلم وانفراذه سبحانه يعلم ما في الأرحام وعلم مدته فيها والرد على من أنكر صفة العلم .

س ١٤٠ - بَيْنَ مَا تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ « لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا » .

ج - اللام متعلقة بخلق أو بيتنزل أو بمقدر أي فعل ذلك لتعلموا أنه بالغ القدرة لا يعجزه شيء فهذا عام يتناول أفعال العباد من الطاعات وكل شيء ومن قدرته تعالى أنه اذا شاء فعل من غير ممانع ولا معارض ومن أسمائه تعالى القدير قال ابن القيم رحمه الله :

وَهُوَ الْقَدِيرُ فُلَيْسَ يَعْجِزُهُ إِذَا
مَا رَأَى شَيْئًا قَطُّ ذُو السُّلْطَانِ

فجميع الأشياء مُنْقَادَةٌ لِقُدْرَتِهِ تَابِعَةٌ لِمَشِيئَتِهِ ، ولا يخرج
عن علمه شيء منها كائنا ما كان وانتصاب علما على المصدرية
أو صفة لمصدر محذوف .

س ١٤١ - مَا الَّذِي يُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ ؟

ج - أولا : اثبات صفة العلم لله .

ثانيا : اثبات قدرة الله ، والدليل العقلي على علمه سبحانه
أنه يستحيل ايجاد الأشياء مع الجهل لان ايجاد الأشياء بارادته
والارادة تستلزم تصور المراد ولهذا قال تعالى « ألا يعلم من
خلق وهو اللطيف الخبير » .

ثالثا : في المخلوقات من الاحكام والاتقان وعجيب الصنعة
ودقيق الخلقة ما يشهد بعلم الله جل وعلا لامتناع صدور ذلك
من غير علم .

رابعا : في المخلوقات من هو عالم والعلم صفة كمال فلو لم
يكن عالما لكان في المخلوقات من هو أكمل منه ، وكل علم في
المخلوق استفاده من الخالق ، وواهب الكمال أحق به . وفاقد
الشيء لا يعطيه . قال ابن القيم رحمه الله :

وَكَمَالٌ مَنْ أُعْطِيَ الْكَمَالَ بِنَفْسِهِ
أُولَى وَأَجْدَرُ عِنْدَ ذِي الْعَرْفَانِ
أَيُّكُونُ قَدْ أُعْطِيَ الْكَمَالَ وَمَالَهُ

ذَلِكَ الْكَمَالُ أَذَاكَ ذُو إِمْكَانٍ ؟
أَيُّكُونُ إِنْسَانٌ سَمِيعًا مُبْصِرًا
مُتَكَلِّمًا بِمَشِيئَةٍ وَبَيِّنٍ ؟

وَلَهُ الْحَيَاةُ وَقُدْرَةٌ وَإِرَادَةٌ
وَالْعِلْمُ بِالْكُلِّيِّ وَالْأَعْيَانِ
وَاللَّهُ قَدْ أَعْطَاهُ ذَلِكَ وَلَيْسَ هَذَا
ذَا وَصْفِهِ فَاعْجَبْ مِنَ الْبَهْتَانِ

رابعاً : مما يؤخذ في الآية الرد على القدرية الذين يقولون
ان أفعال العباد غير داخله في قدرة الله .

خامساً : الرد على المعتزلة الذين يقولون عليم بلا علم .

سادساً : رد على الجهمية المنكرين لعلم الله المحيط
بالماضي والحالي والمستقبل .

سابعاً : اثبات الألوهية .

ثامناً . الحث على الخوف من الله .

تاسعاً : الحث على مراقبة الله .

عاشراً . احاطة علم الله بكل شيء .

الحادي عشر : حلم الله على الكافر والعاصي .

الثاني عشر : أن العباد لا يقدرُونَ الله حق قدره وإلا لما

عَصَوْهُ وَهُوَ يَعْلَمُ كُلَّ شَيْءٍ .

الثالث عشر : اثبات صفة الكلام .

س ١٤٢ - مَا الَّذِي تَفْهَمُهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى « إِنَّ اللَّهَ هُوَ
الرِّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينِ » ؟

ج - يخبرنا سبحانه وتعالى أنه المتفرد بالرزق لا رازق

سواه ولا معط غيره فما من دابة في الأرض ولا في السماء إلا على

الله رزقها ، وقوله « ذُو الْقُوَّةِ » : أي صاحب القوة الكاملة

والقدرة التامة فلا يعجزه شيء ولا يخرجُه عن سلطانه أحد .

ومن قوته أن أوصل رزقه إلى جميع العالم وأنه يبعث

الأموات بعد ما تمزقوا ، ومن قدرته إيجاد الأجرام العظيمة

العلوية والسفلية ومن قدرته أن قلب عصا موسى حية تسعى ثم

أعادها ومنها حضور عرش بلقيس في لحظة وأشياء كثيرة غير

هذه لا يتسع لها هذا الموضع .

ومن أسمائه تعالى : « المتين » والمتانة تدل على القوة
فالله تعالى بالغ القوة والقدرة ، قوي من حيث انه شديد القوة
لا ينسب اليه عجز في حال من الأحوال :

س ١٤٣ - ما الذي يُؤخذ من هذه الآية الكريمة؟

ج - أولا صفة الرزق وسعته وهو قسمان :

الأول : الرزق المطلق وهو ما استمر نفعه في الدنيا
والآخرة وهو رزق القلوب العلم والايمان والرزق الحلال .

والثاني : مطلق الرزق العام لسائر الخلق برهم وفاجرهم
والبهائم وغيرها وهو ايصال القوت الى كل مخلوق وهذا
يكون من الحلال والحرام والله رازقه .

قال ابن القيم رحمه الله :

وَكذلكُ الرِّزْقُ مِنْ أَسْمَائِهِ
وَالرِّزْقُ مِنْ أَعْمَالِهِ نَوْعَانِ
رِزْقٌ عَلَى يَدِ عَبْدِهِ وَرِزْقٌ بِرِزْقِهِ
نَوْعَانِ أَيْضًا ذَانِ مَعْرُوفَانِ
رِزْقُ الْقُلُوبِ الْعِلْمِ وَالْإِيمَانِ وَالرِّزْقُ
رِزْقُ الْمَعَادِ لَهُذِهِ الْأَبْدَانِ
هَذَا هُوَ الرِّزْقُ الْحَلَالُ وَرِزْقُنَا
رِزْقُهُ وَالْفَضْلُ لِلْمُنَانِ
وَالثَّانِي سَوْقُ الْقَوْتِ لِلأَعْمَاءِ فِي
تِلْكَ الْمَجَارِي سَوْقَهَا بِوِزَانِ
هَذَا يَكُونُ مِنَ الْحَلَالِ كَمَا يَكُونُ
نُزْهُنِ الْحَرَامِ كَلَاهُمَا رِزْقَانِ
وَاللَّهُ رِزْقُهُ بِهَذَا الْاِعْتِبَاءِ
رِوَالَيْسُ بِالْاِطْلَاقِ دُونَ بِيْكَانِ

س ١٤٤ - ما الذي يُؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - أولا : اثبات الألوهية .

ثانيا : اثبات القوة قال الله تعالى ان القوة لله جميعا .

ثالثا : اثبات قدرة الله .

رابعا : اثبات عظمة الله .

خامسا : فيها دليل على كرم الله وكثرة رزقه للخلائق .

سادسا : فيها رد على اليهود لقولهم ان الله فقير - تعالى

الله عن قولهم علوا كبيرا .

سابعا : فيها ، دليل على غناه سبحانه ، وفقر الخلائق

اليه ، قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى :

(وَالْفَقْرُ لِي وَصَفُ ذَاتٍ لِأَزْمٍ أَبَدًا
كَمَا الْغِنَى أَبَدًا وَصَفٌ لَهُ ذَاتِي)

ثامنا : في الآية ما يوجب محبة العبد لله لأن النفوس

محبولة على حب من أحسن إليها والله هو المحسن على جميع

الخلائق .

تاسعا : في الآية ما يبعث القلوب الطيبة الكريمة على

شكر الله خالق الخلق ورازقهم جل وعلا

عاشرا : في الآية دليل على لطف الله حيث إيصاله رزق

جميع الخلق الدقيق والجليل .

الحادي عشر : اثبات حكمة الله الذي قسم معيشة الخلق

وأعطى كلا ما يناسب حاله .

الثاني عشر : الخوف من الله ذو القوة المتين .

الثالث عشر : أن الرزق لا يطلب إلا من الله جل وعلا .

الرابع عشر : اثبات علم الله وإحاطته بالخلائق .

الخامس عشر : اثبات المتأنق لله

السادس عشر : الحث على التوكل على الله .

السابع عشر : فيها دليل على رحمة الله بخلقه ورافته .
الثامن عشر : دليل على حلم الله حيث يبرق الكافر
والعاصي .

التاسع عشر : اثبات صفة الكلام لله .
العشرون : اثبات وحدانية الله .

٦ - ذَكَرُ سَمِعَ اللّٰهَ وَبَصَرَهُ -

س ١٤٥ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ » ، « إِنْ اللّٰهَ نَعَمًا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنْ اللّٰهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا » ؟

ج - قد تقدم الكلام على الأولى في جواب سوال ٦٩ ، ٧٠ .
وأما الآية الثانية ، وهو قوله تعالى « ان الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات الى أهلها واذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ، ان الله نعمًا يعظكم به ان الله كان سميعًا بصيرًا » .
الأمانة ما أؤتمن عليه الإنسان وأمر بالقيام به ، وهو يعم جميع الأمانات الواجبة على الإنسان من حقوق الله على عباده ، كالصلاة والزكاة والصيام والكفارات والندور وغير ذلك مما هو مؤتمن عليه لا يطلع عليه العباد .

ومن حقوق العباد بعضهم على بعض كالودائع وغير ذلك مما يأتنون بعضهم على بعض من غير اطلاق بينة على ذلك .
« العدل » التساوي في الشيء ، والمراد ايصال الحق الى صاحبه من أقرب الطرق اليه .

« نعم » من أفعال المدح و « ما » قيل نكرة موصوفة كأنه قيل نعم شيئًا يعظكم به أو موصولة أي نعم الشيء الذي يعظكم به وهذا أحد محامل « ما » العشر المذكورة بقوله :

مَحَامِلُ « مَا » عَشْرٌ إِذَا رُمَتْ عَدَّهَا

فَحَافِظُهُ عَلَى بَيْتِ سَلِيمٍ مِنَ الشِّعْرِ

سُتَفْهِمُ شَرْطُ الْوَصِيلِ فَاعْجَبْ لِتَنْكِرِهَا
بِكْفٍ وَنَقِيٍّ زَيْدٌ تَعْظِيمٌ مَصْدَرٌ

« والحكم » لغة : القضاء فالحكم العدل هو فصل الخصومات على ما في كتاب الله وسنة رسوله ، والحكم بالعدل محتاج الى أمور ، منها :

أولاً : فهم الدعوى من المدعي ، والجواب من المدعي عليه ليعرف موضع التنازع والتخاصم بأدلته من الخصمين .

ثانياً : خلو الحاكم من التحيز والميل الى أحد الخصمين .

ثالثاً : معرفة الحاكم الحكم الذي شرعه الله ليفصل بين الناس على ضوئه من الكتاب أو السنة أو الاجماع .

رابعاً : تولية القادرين على القيام بأعباء الأحكام ، وقد أمر المسلمون بالعدل في الأحكام والأقوال والأفعال والأخلاق ،

قال « وإذا قلتم فاعدلوا » .

و ثم بَيْنَ حُسْنِ الْعَدْلِ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ ، فقال « إِنْ اللَّهَ نَعِمًا يُعْظَمُ بِهِ » أي أداء الأمانات والحكم بالعدل بين الناس ، إذ لا يُعْظَمُ إِلَّا بِمَا فِيهِ صَلَاحُكُمْ وَفَلَاحُكُمْ وَسَعَادَاتُكُمْ فِي الدَّارَيْنِ .

« إِنْ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا » أي عليكم أن تعملوا بأمر الله ووعظه فإنه السميع لجميع الأصوات .

البصير بجميع المبصرات ، فإذا حكمتهم بالعدل فهو سميع لذلك الحكم ، وأن أدبتم الأمانة فهو بصير بذلك . والله أعلم

وصلى الله على محمد وآله وسلم .

س ١٤٦ - مَا الَّذِي يُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ ؟

ج - أولاً : الأمر بأداء الأمانات .

ثانياً : الأمر بحفظ الأمانة لأنه لا يمكن أدائها الا بحفظها

ثالثاً : فيها وعد عظيم للمطيع .

رابعاً : وعيد شديد للعاصي .

- خامسا : الاهتمام بحكم القضاة والولاة لانه فوض اليهم النظر في مصالح العباد .
- سادسا : الأمر بالعدل وهذا يشمل الحكم بينهم في الدماء والأموال والأعراض القليل والكثير على القريب والبعيد والبر والفاجر ، والولي والعدو .
- سابعا : وجوب العدل على الحكام والولاة حتى تصل الحقوق لأربابها كاملة غير منقوصة .
- ثامنا : فيها مدح من الله لأوامره ونواهيها لاشتمالها على مصالح الدارين ودفعت مضارهما .
- تاسعا : النهي عن الظلم .
- عاشرا : اثبات صفة السمع .
- الحادي عشر : اثبات صفة البصر .
- الثاني عشر : أن صفة السمع غير صفة البصر إذ العطف يقتضى المغايرة .
- الثالث عشر : فيها دليل الجزاء عن الأعمال .
- الرابع عشر : الرد على المعطلة
- الخامس عشر : التنبيه على مقام الاحسان .
- السادس عشر : أن أداء الأمانة يشمل أساس الاعتقاد .
- السابع عشر : أنه يشمل أساس العبادة .
- الثامن عشر : أنه يشمل أساس التعامل وأساس العلاقات كلها بين الناس وأول أمانة ترد الى أهلها أمانة الايمان .
- التاسع عشر : لطف الله بخلقه ورحمته ورأفته بهم حيث أمرهم بما فيه صلاحهم .
- العشرون : التحذير من كتمان الأمانة .
- الحادي والعشرون : اثبات صفة الكلام لله .
- الثاني والعشرون : وجوب أداء الأمانة الى البر والفاجر .
- الثالث والعشرون : اثبات الألوهية .

الرابع والعشرون : ان الله لم يهمل خلقه .
الخامس والعشرون : اثبات صفة الكلام .
السادس والعشرون : الحث على خوف الله والمآخذ من قوله
سميعا بصيرا .

السابع والعشرون : الرد على القوانين الوضعية .
س ١٤٧ - بَيْنَ مَا تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ
قَوْلَ التِّي تَجَادَلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَسْمَعُ
تَحَاوُرَكُمَا إِنْ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ » .

ج - المَعْنَى : قد سمع الله قول المرأة التي تجادلك في شأن
زوجها وهي خولة بنت ثعلبة ، والحال أنها تشكى إلى الله
ضعفها وقلة حيلتها ، وذلك حين ظاهر منها زوجها بعد
الصحبة الطويلة والأولاد ، قالت عائشة - رضي الله عنها - :
تبارك الذي وسع سمعه الأصوات كلها ، إن المرأة لتحاوّر
رسول الله وأنا في ناحية البيت أسمع بعض كلامها ويخفى
علي بعضه إذ أنزل الله « قد سمع . . . » الآيات .

س ١٤٨ - مَا الَّذِي يُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ : « قَدْ
سَمِعَ اللَّهُ » ، وَوَضِّحْ مَعْنَى « السَّمِيعُ » ؟

ج أولا : اثبات الألوهية .

ثانيا : اثبات صفة السمع ، ومن أسمائه تعالى : السميع
ومعناه الذي لا يعزب عن سمعه المسموع وان خفي ، فيسمع
دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ،
فأحاط سمعه بجميع المسموعات سرها وعلنها وقريبها
وبعيدها فلا تختلط عليه الأصوات على اختلاف اللغات وعلى
تفتن الحاجات وكأنها لديه صوت واحد .

وسمعه تعالى نوعان أحدهما : سمعه جميع الأصوات كما

تقدم .

والثاني : سمع إجابة منه للسائلين والداعين والعابدين ،

ومنه قوله تعالى عن ابراهيم عليه السلام : « ان ربي لسميع الدعاء » ، قال ابن القيم رحمه الله :

وَهُوَ السَّمِيعُ يُرَى وَيُسْمَعُ مَا
فِي الْكُونِ مِنْ سِرٍّ وَمِنْ اِعْلَانِ
وَلِكُلِّ صَوْتٍ مِنْهُ سَمْعٌ حَاضِرٌ
فَالسِّرُّ وَالْاِعْلَانُ مُسْتَوِيَانِ
وَالسَّمْعُ مِنْهُ وَاَسِعَ الْأَصْوَاتِ لَا
يُخْفِي عَلَيْهِ بَعِيدَهَا وَالسَّانِ

ومما يؤخذ من الآية :

ثالثا : اثبات صفة البصر .

رابعا : اثبات الأفعال الاختيارية .

خامسا : أن الشكوى الى الله لا تنافي الصبر .

س ١٤٩ - بَيْنَ مَا تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ . . . » ،
وَمَا سَبَبُ نَزْوْلِ آيَةِ ؟ وَلِمَاذَا نُسِبَ الْقَتْلُ إِلَى الْيَهُودِ الْأَحْيَاءِ
مَعَ أَنَّهُمْ لَمْ يَبْأَشْرُوهُ ؟

ج - سبب نزولها ما ورد عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لما أنزل الله قوله تعالى : « مَنْ ذَا الَّذِي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة » قالت اليهود : يا محمد أفتقر ربك فسأل عباده القرض فأنزل الله « لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء . . . » الآية .

يخبر تعالى عن هؤلاء المتمردين الذين قالوا أقبح مقالة وأشنعها فأخبر أنه قد سمع ما قالوه وأنه سيكتبه ويحفظه مع أفعالهم الشنيعة وهي قتلهم الأنبياء بغير حق وأنه سيعاقبهم على ذلك أشد عقوبة .

ولا غرابة فهم اليهود الذين مردوا على النفاق ومردوا على السوء آت فهم الذين قتلوا الأنبياء قديما بغير حق ولا ذنب الا

أنهم يقولون ربنا الله وأنهم يرشدونهم إلى مصالح الدنيا والدين .

ونسبة القتل الى اليهود الأحياء مع أنهم لم يباشروا لانهم راضون عنهم وهم سلفهم ومن أمتهم والأمة تؤخذ بذنب أفرادها ولأنهم بين فاعل القبيح وتارك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيكون مشتركا بالقوة لا بالفعل .

وهؤلاء اليهود حاولوا قتل النبي صلى الله عليه وسلم وما حادثة أكلة خبير بعبدة وجزاء هؤلاء أن الله سينتقم منهم، ويقول لهم تعالى إهانة وتنكيلا بهم وتعذيبا « ذوقوا عذاب الحريق » كما أذاقوا أولياء الله ما يكرهونه .

س ١٥٠ - ما الذي يُؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - فيها أولا : اثبات صفة السمع لله على ما يليق بجلاله وعمظته .

ثانيا : اثبات صفة الألوهية .

ثالثا : يجب على أفراد الأمة الانكار على من يفعل المنكر وتغييره ، والنهي عنه لئلا يفشو فيها فيصير خلقا من أخلاقها وعادة مستحكمة فيها فتستحق العقوبة في الدنيا بالضييق والفقر والعقوبة في الآخرة .

رابعا : أن المتأخر اذا لم ينظر الى عمل المتقدم ويطبقه على أحكام الشريعة فيستحسن منه ما تستحسنه ويستهجى ما تستهجىه عد شريكا له في ائمه ومستحقا لمثل عقوبته .

خامسا : أن الجزاء من جنس العمل ، فكما أذاقوا أولياء الله ألوانا من العذاب قيل لهم « ذوقوا عذاب الحريق » .

سادسا : لإثبات القول لله .

سابعا : أن هذا الأسلوب يتضمن التهديد والوعيد وليس المراد مجرد الاخبار بالسمع والكتب لكن المراد مع ذلك الاخبار بما يترتب على ذلك من المجازات بالعدل .

ثامنا : وجود الحفظة .

- تاسعا : في الآية دليل على البعث والجزاء على الأعمال .
- عاشرا : الرد على المعطلة المنكرين لصفة السمع، والمعتزلة القائلين سميع بلا سمع والمنكرين لصفة الكلام .
- الحادي عشر : اثبات قدرة الله .
- الثاني عشر : اثبات حلم الله .
- الثالث عشر : أن الله لا يخفي عليه شيء فلذلك أخبر عما سيكون يوم القيامة .

- الرابع عشر : اثبات النار وأنها لمن عصى وتمرد .
- الخامس عشر : أن الله يمهل وأن كل شيء محصى .

س ١٥١ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى « أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم ، بلى ورسلنا لآدم يكتبون » وما الذي يؤخذ منها ؟

ج « السر » حديث الانسان بينه وبين نفسه أو غيره في خفية ، و « النجوى » هو ما يتحدث به الانسان مع رفيقه ويخفيه عن غيره « بلى » كلمة تذكر لاثبات نفي سابق أي : بل ايظنون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم ، والحفظة الكرام يكتبون ما يصدر منهم من قول وفعل صغير أو كبير حتى يردوا يوم القيامة فيجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك أحدا . قال صاحب الزينية :

واحدُ مناقشة الحساب فإنه
لا بدُّ يحصى ما جنيت ويكتب
لم ينسه الملكان حين نسيتهُ
بل أثبتاه وأنت لاه تلعب

مما يؤخذ منها :

- أولا : اثبات صفة السمع وهو من الصفات الذاتية .

ثانيا : أن السر والعلانية مستويان عند الله تعالى .
ثالثا : فيها تحذير وتخويف فان طريقة القرآن يذكر العلم
والقدرة تهديدا وتخويفا لترتيب الجزاء عليها كهذه الآية
فالتبئيه يأخذ حذره وغيره يهمل .

رابعا : فيها دليل على وجود الحفظة وأنهم يكتبون ما يصدر
من بني آدم .

خامسا : فيها رد على من أنكر وجود الملائكة .

سادسا : فيها رد على من أنكر صفة السمع أو أولها
بتأويل باطل .

سابعا : اثبات صفة العلم والحياة والحكمة .

ثامنا : اثبات صفة الكلام والرد على من أنكرها .

تاسعا : اثبات قدرة الله .

عاشرا : الحث على مقام الاحسان .

الحادي عشر : اثبات البعث والحشر والحساب والجزاء
والجنة والنار .

الثاني عشر : لطف الله بخلقه حيث بين للخلق أنهم لم
يهملوا ليجتهد المطيع ويحذر العاصي .

س ١٥٢ - ما الذي يُرادُ بِفِعْلِ السَّمْعِ؟

ج - ذكر ابن القيم - رحمه الله - أنه يراد به أربعة معان :

أحدها : سمع إدراك ومتعلقه الأصوات .

الثاني : سمع فهم وعقل ومتعلقه المعاني .

الثالث : سمع اجابة واعطاء ما سأل .

الرابع : سمع قبول وانقياد .

فمن الأول قوله تعالى : « قد سمع الله قول التي تجادلك
في زوجها » ، « لقد سمع الله قول الذين قالوا إنا لله فقير
ونحن أغنياء » .

ومن الثاني قوله تعالى « لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا » ، وليس المراد بالسمع سمع مجرد الكلام ، بل الفهم والعقل ، ومنه « سمعنا وأطعنا » .

ومن الثالث : سمع الله لمن حمده وفي الدعاء المأثور : « اللهم اسمع » أي أجب وأعط ما سألتك .

ومن الرابع قوله تعالى : « سماعون للكذب » أي قابلون له منقادون غير منكرين له ومنه على أصح القولين : « وفيكم سماعون لهم » أي قابلون ومنقادون وقيل عيون وجواسيس وليس بشيء .

س ١٥٣ - ما الذي تعرفه عن معنى اسمه تعالى «البصير»؟

ج - معناه الذي أحاط بصره بجميع المبصرات فهو سبحانه يشاهد ويرى كل شيء وان خفى قريباً أو بعيداً فلا تؤثر على رؤيته الحواجز والأستار ، فيرى دبيب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء ومناطق عروق البهوض والذر وجريان القوت في العروق مهما دقت ولطفت .

قال ابن القيم - رحمه الله تعالى :

وهو البصير يرى دبيب النملة السوداء
سوداء تحت الصخر والصوان
ويرى مجاري القوت في أعضائها
ويرى نياط عروقها بعين
ويرى خيانات العيون بلحظها
ويرى كذلك قلب الأجهان

س ١٥٤ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى « ألم يعلم بأن الله يرى » مئيناً سبب نزولها ؟

ج - قيل إن هذه الآية نزلت في أبي جهل حين نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عند البيت : والمعنى أما علم

هذا الناهي عن الهدى بأن الله يراه ويسمع كلامه وسيجاريه
على فعله أتم الجزاء .

ففي الآية أولا : وعيد شديد .

ثانيا : اثبات الرؤية .

ثالثا : اثبات الألوهية .

رابعا : اثبات صفة الكلام .

خامسا : الخوف من الله جل وعلا .

سادسا : الحث على المراقبة .

س ١٥٥ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى «الذي
يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين انه هو السميع العليم»؟

ج - المعنى يقول تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم توكل
على العزيز الرحيم . . . الخ . أي فوض جميع أمورك إليه فإنه
مؤيدك وناصرك ومظفرك ومعلي كلمتك ومعتن بك يراك في
هذه العبادة العظيمة التي هي الصلاة وقت قيامك فيها وتقلبك
راكعا وساجدا .

وخصها بالذكر لفضلها وشرفها ولأن من استحضر قرب
ربه فيها خشع وذل وكملها وبتكميلها يكمل سائر عمله
ويستعين بها على جميع أموره إنه هو السميع لسائر الأصوات
على اختلافها وتشتتها وتنوعها .

العليم الذي أحاط علمه بكل شيء بالماضي والحاضر
والمستقبل والواجب والممكن والمستحيل والظاهر والباطن
والشاهد والغائب في علمه على السواء لا إله إلا هو رب العرش
العظيم .

يستنبط من الآية :

١ - الحث على التوكل

٢ - اثبات العزة لله تعالى «إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا»

- ٣ - اثبات الرحمة
 - ٤ - اثبات صفة البصر
 - ٥ - اثبات صفة السمع
 - ٦ - اثبات صفة العلم
 - ٧ - اثبات قرب الله
 - ٨ - متمسك لمن فضل السمع على البصر
 - ٩ - اثبات الرؤية
 - ١٠ - عناية الله بنبيه صلى الله عليه وسلم
 - ١١ - دليل على الصلاة وشرفها
 - ١٢ - الحث على مقام الاحسان
 - ١٣ - الرد على من أنكر شيئاً من الصفات
 - ١٤ - اثبات صفة الكلام لله
 - ١٥ - دليل على أن القرآن كلام الله لا كلام محمد ولا غيره
 - ١٦ - دليل على أن الله مؤيد نبيه وحافظه وناصره
 - ١٧ - الرد على من أنكر رسالة محمد صلى الله عليه وسلم
- رس ١٦ - تَكَلَّمْ بوضوح عن ما تفهمه من معنى قوله تعالى
« وَقُلْ اَعْمَلُوا فِى سِرِّى اللّٰهُ عَمَلِكُمْ وَرُسُوْلَهُ وَالْمُؤْمِنُوْنَ » ؟

ج - قل يا محمد لهؤلاء المنافقين اعملوا ما شئتم من الاعمال واستمروا على باطلكم فلا تحسبوا أن ذلك سيخفى فلا بد أن يبين عملكم ويتضح .

وعن أبي سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« لو أن أحدكم يعمل في صخرة صماء ليس باب ولا كوة لأخرج الله تعالى عمله للناس كائنا ما كان » قال زهير بن أبي سلمى :

وَمَهْمَا تَكُنْ عِنْدَ امْرِءٍ مِنْ خَلْقِهِ
وَإِنْ خَالَهَا تَخْفَى عَلَى النَّاسِ تَعْلَمُ

قال مجاهد على الآية « وَقُلْ اَعْمَلُوا فِى سِرِّى اللّٰهُ عَمَلِكُمْ » الح هذا وعيد يعنى من الله للمخالفين أو امره بأن أعمالهم ستعرض

عليه تبارك وتعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين وهو كائن لا محالة يوم القيامة كما قال تعالى «يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية» وقد يظهر الله تعالى ذلك للناس في الدنيا كما تقدم في حديث أبي سعيد ما يدل على ذلك ففي الآية :

- ١ - اثبات الرؤية
- ٢ - اثبات الألوهية
- ٣ - رؤية الرسول صلى الله عليه وسلم لأعمالهم
- ٤ - رؤية المؤمنين لأعمال المذكورين
- ٥ - اثبات البعث
- ٦ - اثبات الحشر
- ٧ - اثبات الجزاء على الأعمال
- ٨ - اثبات صفة الكلام لله .
- ٩ - صفة العلم لله
- ١٠ - أن الله لا يضل ولا ينسى
- ١١ - أن القرآن كلام الله لا كلام محمد
- ١٢ - الرد على من أنكر شيئا من هذه الصفات أو أولها بتأويل باطل
- ١٢ - الحث على المراقبة و إخلاص العمل لله وحده .

٨ - الإرادةُ والمشِيئةُ -

س ١٥٧ - ما هي أدلةُ اثباتِ صِفَتَيْ الإرادةِ والمشِيئةِ؟

ج - قوله تعالى « ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله » وقوله « ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد » وقوله « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء » .

١٥٨ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى في الآية الأولى « ولولا إذ دخلت جنتك » الآية ، وبين ما يؤخذ منها من أحكام ؟

ج - أي وهلا إذ أعجبتك جنتك حين دخلتها ونظرت إليها حمدت الله على ما أنعم به عليك وأعطاك من المال والولد وقلت الأمر ما شاء الله والكائن ما قدره الله ليكون ذلك منك اعترافا بالعجز ، وبأنها وما فيها بمشيئة الله إن شاء أبقاها وإن شاء أفناها وأن ما تيسر له من عمارتها إنما هو بمعونة الله لا بقوته وقدرته ففي هذه الآية :

أولا : اثبات المشيئة .

ثانيا : أن الأمر ما شاء الله والكائن ما قدره الله .

ثالثا : الحث على حمد الله والاعتراف بنعمه .

رابعا : أنه لا تحول من حال إلى حال إلا بمعونة الله تعالى .

خامسا : وصفه سبحانه بالقوة .

سادسا : النصح والتوبيخ لمن قال مقالة تنافي الشرع .

سابعا : اثبات الألوهية لله .

ثامنا : اثبات قدرة الله وأن الأمر كله لله .

تاسعا : على الإنسان أن يخضع لله ويعترف بالعجز .

عاشرا : أنه ينبغي للإنسان إذا أعجبه شيء أن يقول ماشاء

الله لا قوة إلا بالله .

الحادي عشر : أن قول ذلك سبب لثبوت النعمة وزيادتها

لان الاعتراف شكر وقد قال الله جل وعلا « لئن شكرتم

لأزيدنكم » .

س ١٥٩ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى : « ولو شاء الله ما اقتتلوا » الخ ؟

ج - في الآية أولا : إخبار عمّا وقع بين أتباع الرسل من بعدهم من التنازع والتعادي وأن ذلك إنما كان بمشيئة الله

عز وجل ، ولو شاء الله عدم اقتتالهم لم يقتتلوا إذ لا يجري في ملكه إلا ما شاء سبحانه ففي هذه الآية :

أولا : إثبات المشيئة لله سبحانه وأن ما شاءه لا بد من وقوعه .

ثانيا : فيها رد على المعتزلة لانه سبحانه لو شاء أن لا يقتتلوا ما اقتتلوا ، والمعتزلة يقولون : شاء أن لا يقتتلوا فاقتتلوا فهم يزعمون أن مشيئة الكافر تغلب مشيئة الله - تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

ثالثا : إثبات الفعل حقيقة لله عما ما يليق بجلاله وعظمته .
رابعا : إثبات صفة الحياة وهي من الصفات الذاتية
خامسا : إثبات صفة القدرة وهي من الصفات الذاتية
سادسا : فيها دليل على أن أفعاله قائمة به ولولا ذلك لم يكن فعالا ولا موصوفا بصفات الكمال .

سابعا : أنه سبحانه لم يزل فعالا لما يريد ولم يزال موصوفا بصفات الكمال ، والفعل من لوازم الحياة والرب لم يزل حيا فلم يزل فعالا لما يريد ، قال ابن القيم :

وَاللَّهُ رَبِّي لَمْ يَزَلْ ذَا قُدْرَةٍ
وَمَشِيئَةٍ وَيُلَيْهِمَا وَصْفَانِ
الْعِلْمُ مَعَ وَصْفِ الْحَيَاةِ وَهَذِهِ
أَوْصَافُ ذَاتِ الْخَالِقِ الْمُنَّانِ
وَبِهَا تَمَامُ الْفِعْلِ لَيْسَ بِدُونِهَا
فِعْلٌ يُتِمُّ بِوَأْضِحِ الْبُرْهَانِ

س ١٦٠ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى « فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا » ؟

ج - يقول تعالى : « فَمَنْ كَانَ أَهْلًا بِإِرَادَةِ اللَّهِ وَتَقْدِيرِهِ لِقَبُولِهِ دَعْوَةَ الْإِسْلَامِ الَّذِي هُوَ دِينُ الْفِطْرَةِ وَالْهَادِي إِلَى طَرِيقِ

الحق والرشاد وجد لذلك في نفسه انشراحا واتساعا بما يشعر به قلبه من السرور .

فلا يجد مانعا من النظر الصحيح فيما ألقى إليه ، فيتأمله وتظهر له عجائبه وتتضح له دلائله فتتوجه إليه إرادته ويدعوا له قلبه بما يرى من ساطع النور الذي يستضيء به له وباهر البرهان الذي يملك نفسه .

ولما سئل صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية قالوا : كيف يشرح صدره يا رسول الله ؟ قال : نور يقذف فيه فينشرح له وينفسح . قالوا : فهل لذلك من أمانة يعرف بها ؟ قال : الإجابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت .

وقوله : « ومن يراد أن يضلّه » . الخ . أي من فسدت فطرته بالشرك وتدنست نفسه بالآثام والذنوب يجد في صدره ضيق أيما ضيق إذا طلب إليه التأمل فيما يدعى له من دلائل التوحيد والنظر في الآفاق والأنفس لما استحوذ على قلبه من باطل التقاليد والاستكبار عن مخالفة ما ألفه وسار عليه الأكثر من الناس .

وتضعف إرادته عن ترك ما هو عليه فتكون إجابته للداعي إلى دين الإسلام والتمسك به ثقيلة ويشعر بالعجز عن احتمالها ، ويكون مثل من صعد في الطبقات العليا في جو السماء إذ يشعر بضيق شديد في النفس وكلما صعد في الجو أكثر شعر بتخلخل الهواء ولم يستطع البقاء فإن هو قد بقي فيها مات .

وقيل كأنه من ضيقه وشدته يصعد في السماء أي يتكلف الصعود إلى السماء الذي لا حيلة فيه . والخلاصة أن هذا مثل ضربه الله لقلب الكافر في شدة ضيقه عن وصول الإيمان إليه بقوله فمثلته في امتناعه من قبول الإيمان وضيقه عن وصوله

اليه مثل امتناعه عن الصعود الى السماء وعجزه عنه لانه ليس في وسعه وطاقته الوصول اليه .

س ١٦١ - ما الذي يُؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

- ج - فيها ، أولا : أن الهداية والاضلال بيد الله .
ثانيا : أن العبد مفتقر إلى ربه في كل شيء .
ثالثا : أن العباد لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا .
رابعا : أن من تفرد بالخلق والرزق هو المستحق أن يفرد بالألوهية والعبادة والسؤال وأنه ليس عند أحد من هداية القلوب وتفريج الكرب شيء ، لا الأنبياء ولا الملائكة ولا غيرهم
خامسا : فيها رد على من زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم يملك شيئا من ذلك فضلا عن غيره .
سادسا : فيها إثبات العلة والحكمة في أفعال الله إذ لا يعقل مُريد إلا إذا كان المريد قد فعل لحكمة يقصدها بالفعل .
سابعا : فيها رد على الجهمية الذين ينفون الحكمة عن الله في خلقه وأمره .
ثامنا : إثبات صفة الارادة الكونية القدرية المرادفة للمشيئة .

تاسعا : إثبات الألوهية لله .

- عاشرا : أن من انشرح صدره للاسلام بأن اتسع وانفسح فاستنار بنور الايمان حتى يصفو اليقين فاطمأنت بذلك نفسه فإن هذا علامة على أن الله قد هداه ومن عليه بالتوفيق .
الحادي عشر : أن علامة من يرد الله أن يضلّه يجعل صدره ضيقا حرجا .

الثاني عشر : أن من أراد الله بإضلاله يكون فيه انكماش وتصلب وتحجر وضيق وشروء عن الصراط المستقيم .
الثالث عشر : أن الايمان انشراح ويسر وطمأنينة .

- الرابع عشر : اثبات قدرة الله .
الخامس عشر : أن قلوب العباد يصرفها الله كيف يشاء .
السادس عشر : أن من شرح الله صدره للاسلام يتلقاه
ويسمعه ويمتزج به ويطمئن اليه .
السابع عشر : أن من أراد الله اضلاله تتعطل حواسه
وجوارحه وبصيرته عن التطلع والاتصال والاستجابة للهداية .
الثامن عشر : اثبات صفة الكلام .
التاسع عشر : اثبات قدرة الله التي لا يعجزها شيء .
العشرون : الرد على من أنكر شيئاً من هذه الصفات .
الحادي والعشرون : اثبات صفة العلم وأنه أعلم بمن
يستحق الهداية ومن يستحق الاضلال .
الثاني والعشرون : دليل على عظم فضل الله على عبده
المؤمن الذي شرح صدره للاسلام .

س ١٦٢ - كَيْفَ يُرِيدُ اللَّهُ سَخَانَهُ أَمْراً لَا يَرْضَاهُ وَلَا
يُحِبُّهُ وَكَيْفَ يَسْأُوهُ وَيُكُونُهُ وَكَيْفَ تَجْتَمِعُ إِرَادَتُهُ لَهُ وَبُغْضُهُ
وَكِرَاهَتُهُ؟

ج - هذا السؤال أصل الافتراق والاضلال الواقع بين
طوائف المسلمين وفرق الموحدين إذا علم ذلك فاعلم أن المراد
نوعان: مُرَادٌ لِنَفْسِهِ وَمُرَادٌ لِغَيْرِهِ فالمرادُ لِنَفْسِهِ مطلوبٌ مُجْبُوبٌ
لذاته وما فيه من الخير فهو مراد ارادة الغايات والمقاصد .
والمرادُ لِغَيْرِهِ قد لا يكون في نفسه مقصوداً لِلْمُرِيدِ ولا فيه
مصلحة له بالنظر إلى ذاته وإن كان وسيلة إلى مقصوده ومُرَادِهِ
فهو مكروه له من حيثُ نَفْسِهِ وذاتِهِ مُرَادٌ لَهُ مِنْ حَيْثُ إِفْضَائِهِ
وايصاله إلى مُرَادِهِ فيجتمِعُ فِيهِ الْأَمْرَانِ بَغْضُهُ وَإِرَادَتُهُ مِنْ غَيْرِ
تناف لاخلاف متعلقهما .

وهذا كالدواء المتناهي في الكراهة إذا علم متناوله أن فيه
شفائه ، وقطع العضو المتأكل إذا علم أن في قطعه بقاء جسده

وقطع المسافة الشاقة اذا علم أنها توصل الى مراده ومحبوبه
بل العاقل يكتفي في ايثار هذا المكروه وارادته بالظن الغالب
وان خفيت عنه عاقبته وطويت عنه مغيبته .

فكيف بمن لا تخفى عليه العواقب فهو سبحانه يكره الشيء
ويبغضه في ذاته ولا يثنى في ذلك ارادته لغيره وكونه سبباً لأمر
هو أحب إليه من فقدته من ذلك خلق ابليس الذي هو مادة
لفساد الأديان والأعمال والاعتقادات والآراء وهو سبب
سقاء العبيد وعملهم بما يبغض الرب المريد وهو الساعي في
وقوع مساخط الله ومناهيه بكل طريق وحيلة فهو مسخوط
للباري مبعوض قد لعنه وأبعده وغضب عليه وطرده .

ومع هذا فهو وسيلة إلى محاب كثيرة للباري جلا وعلا
يترتب وجودها على خلقه وإيجاده ووجودها أحب إلى الله من
عدمها لحكمة جرت منه في عبادته على وفق مراده .

منها اظهار القدرة على خلق المتضادات المتقابلات كخلق
هذه الذوات التي هي أحب الذوات وأشرفها وهي سبب كل
شر في مقابلة ذات جبريل التي هي من أشرف الذوات وأطهرها
وأزكاها وهي مادة كل خير فتبارك الله خالق الأضداد .

وكما ظهرت قدرته التامة في خلق الليل والنهار والداء
والدواء والحياة والموت والحر والبرد والحسين والقيبح
والأرض والسماء والماء والنار والخير والشر، كل ذلك ونظائره
من دلائل قدرته وعزته .

فانه خلق هذه المتضادات وقابل بعضها ببعض وسلط
بعضها وجعلها مجال تصرفه وتدبيره وحكمته فخلو الوجود عن
بعضها بالكلية تعطيل لكمال حكمته وكمال تصرفه وتدبير
مملكته .

ومنها ظهور أسمائه القهرية كالقهار والمنتقم والعدل
والضار ونحوها وظهور أسمائه المتضمنة لحلمه وعفوه

ومغفرته وسنتره وتجاوزه عن حقه وعتقه لمن شاء من عباده
فلولا خلق ما يكرهه من الأسباب المفضية الى ظهور هذه
الأسماء لتعطلت هذه الحكم والفوائد .

وفي الحديث « لو لم تذنبا لذهب الله بكم ولجاء بقوم
يذنبون فيستغفرون فيغفر لهم » ومنها ظهور أسماء الحكمة
والخبرة فان الحكيم الخبير الذي يضع الأشياء مواضعها وينزل
الأمر منازلها اللاتقة بها ومنها حصول العبودية المتنوعة أه .

س ١٦٣ - إلى كم تنقسم الإرادة : وما الذي تفهمه من
أدلتها وما يؤخذ من الآيات ؟

ج - تنقسم الى قسمين كونية قدرية مرادفة للمشيئة
وتقدم دليلها والقسم الثاني ارادة دينية قال شيخ الاسلام
الارادة في كتاب الله نوعان ارادة تتعلق بالأمر ورادة تتعلق
بالخلق فارادته المتعلقة بالأمر أن يريد من العبد فعل ما أمره
واما ارادة الخلق فأن يريد ما يفعله هو فارادة الأمر هي
المتضمنة للمحبة والرضا وهي الارادة الدينية والارادة المتعلقة
بالخلق هي المشيئة وهي الارادة الكونية فالكفر والفسوق
والعصيان ليس مرادا للرب بالاعتبار الاول والطاعة موافقة
لتلك الارادة وموافقة للأمر المستلزم لتلك الارادة فأما موافقة
مجرد النوع الثاني فلا يكون به مطيعا أه كلامه : وأما دليل
الارادة الدينية الشرعية فمن ذلك قوله تعالى :

« يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم
ويتوب عليكم » ، « والله يريد أن يتوب عليكم » الآية « أحلت
لكم بهيمة الأنعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وأنتم حرم ،
ان الله يحكم ما يريد » .

فبعد ما ذكر الله سبحانه الأحكام السابقة المتعلقة
بالبيوت والنكاح وما شرعه في آية سورة المائدة كأن سائلا
ما هي الحكمة في ذلك ، وهل الأنبياء والأمم السابقة كانت

مكلفة بمثل هذا ، وهل هذه الأحكام مقصود بها التخفيف علينا
أو التشديد .

فأجاب بهذه الآيات مبينا الحكم العالية في آياته وأحكامه
وأنه ما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم ابراهيم يريد
الله أن يبين لكم ما هو خفي عليكم ، ويرشدكم إلى ما فيه
مصلحتكم في الدنيا والآخرة . وأن يهديكم مناهج من كان
قبلكم أي الذين أنعم الله عليهم من النبيين وأتباعهم لتقتفوا
آثارهم في سيرهم الحميدة ، وأفعالهم السديدة ، وشمائلهم
الكاملة ، وتوفيقهم التام ، ويتوب عليكم من الاثم والمحارم .
والله عليم حكيم ، أي في شرعه وقدره وأفعاله وأقواله .
يريد الله أن يخفف عنكم في شرائعه وأومره ونواهييه وما يقدره
لكم ، وذلك لرحمته التامة ، واجسانه الشامل وحكمته وعلمه
بضعف الانسان من جميع الوجوه ، ضعف البنية والارادة
والعزيمة والايان والصبر ، فناسب ذلك أن يخفف الله عنه
ما يضعف عنه وما لا يطيقه إيمانه وصبره وقوته .

وفيها أولا : إثبات الارادة الدينية الشرعية .

ثانيا إثبات الألوهية .

ثالثا : إثبات صفة العلم .

رابعا : إثبات صفة الحكمة ، وإثبات العلل والأحكام .

خامسا : أن الله بين لعباده جميع ما يحتاجون إلى بيانه ،

من الحق والباطل والحلال والحرام .

سادسا : أن الله أراد من عباده أن يسلكوا مناهج من

تقدمهم من الأنبياء والصالحين في دينهم ودنياهم ، وأن دينهم

الذي ارتضاه لهم سابقا لا يبعد عما اختاره لكم .

سابعا : لطف الله بعباده في أحوالهم وما شرعه لهم .

ثامنا : أن مرتكب الاثم يهمله جدا أن يشاركه غيره فيه ،

إرضاء لنفسه ، وإطمئنانا لها .

تاسعا : أن الله أراد بهذه الأحكام التخفيف على عباده .
عاشرا : أن الانسان خلق ضعيفا عن مقاومة الشهوات
والوقوف أمام تيار النساء .

الحادي عشر : الحث على التوبة .
الثاني عشر : لطف الله بخلقه حيث بين لهم .
الثالث عشر : في الآيات ما يدل على محاسن الاسلام .
الرابع عشر : اثبات رحمة الله ورأفته حيث سهل هذا
الدين .

الخامس عشر : في الآيات ما يدل على ضعف الانسان حيث
خفف الله عنه .

السادس عشر : الحث على المراقبة والنظر الى آلائه وشكره
س ١٦٤ - **مَا الَّذِي تَفْهَمُهُ مِنَ الْآيَةِ الْخَامِسَةِ « أَحَلَّتْ لَكُمْ
بِهَيْمَةَ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ » الْآيَةَ ؟**

ج - « أحلت » أبيضت « بهيمة الأنعام » ، الابل والبقر
والغنم ، « إلا ما يتلى عليكم » ، أي ما سيتلى من تحريم بعضها
في بعض الأحوال وقوله « غير مُحَلِّي الصيد وأنتم حرم » قال
بعضهم هذا منصوب على الحال والمراد بالأنعام ما يعم الانسى ،
من الابل والبقر والغنم ، وما يعم الوحشى ، كالظباء والبقر
والحمر الوحشية .

فاستثنى من الانسى ما تقدم ، واستثنى من الوحشى
الصيد في حال الاحرام ، وقيل المراد أحللنا لكم الأنعام إلا
ما استثنى منها لمن التزم تحريم الصيد وهو حرام ، لقوله
« فمن اضطر غير باغ » الآية .

وقوله « إن الله يحكم ما يريد » أي يحكم ما يريد من
التحليل والتحرير لا اعتراض عليه في الحكم فله الحكم سبحانه
وهو الحكيم لا حاكم غيره ، فكل حكم سوى حكمه فهو باطل ومردود
وكل حاكم بغير حكمه وحكم رسوله فهو طاغوت كافر بالله .

قال تعالى : ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون .

س ١٦٥ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - فيها أولا : اثبات صفة الحكم .

ثانيا : حل أكل بهيمة الأنعام .

ثالثا : رحمته بخلقه حيث أحل لهم بهيمة الأنعام .

رابعا : تحريم صيد الوحشي من بهيمة الأنعام في حال

الاحرام .

خامسا : اثبات صفة الارادة .

سادسا : اثبات الألوهية لله .

سابعا : الرد على من أنكر شيئا من ذلك .

س ١٦٦ - ما الفرق بين الارادة الكونية القدرية، والارادة الدينية الشرعية ؟

ج - الفرق بينهما ، أولا : أن الكونية القدرية مُسْتَلْزِمَةٌ لَوُجُودِ الْمُرَادِ ، ومعنى ذلك أنه لا بُدَّ مِنْ وَقُوعِ مُرَادِهَا .

ثانيا : الكونية القدرية شاملة للحوادث كلها ، وهي المتعلقة بالخلق بأن يريد ما يفعله هو ، قال تعالى : « إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ » فالكافر والمسلم ، والبر والفاجر ، والطاعات والمعاصي ، والأرزاق والأجال كلها تحتها .

ثالثا : أن الارادة الدينية لا تستلزم وقوع المراد إلا أن يتعلق به الأول ، وهو الكوني القدري فيجتمعان في حق المطيع وتنفرد الكونية في حق العاصي .

رابعا : هذه الارادة الدينية الشرعية تتعلق بالأمر بأن يريد من العبد فعل ما أمره به ، والله سبحانه يحبها وقعت أو لم تقع ، وهي المتضمنة للمحبة والرضا المتناولة لجميع ما أمر به شرعا ودينا ، وهي مختصة بالايمان والعمل الصالح .

س ١٦٧ - أذكر ما بين الإرادتين من عموم وخصوص ؟

ج - الكونية القدرية أعم من جهة تعلقها بما لا يجب الله ويرضاه من الكفر والمعاصي ، وأخص من جهة أنها لا تتعلق بمثل إيمان الكافر وطاعة الفاسق ، والإرادة الدينية الشرعية أعم من جهة أن الواقع بالإرادة الكونية القدرية قد يكون غير مأمور به ، وليس بين الإرادتين تلازم ، بل قد تتعلق كل منهما بما لا تتعلق به الأخرى .

٩ - صفة المحبة والمودة

س ١٦٨ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى « وأحسنوا إن الله يحب المحسنين » وما الذي يؤخذ منها من الفوائد ؟

ج - الاحسان : ضد الاساءة ، وهو نوعان : احسان في عبادة الخالق . فسرّه صلى الله عليه وسلم في الحديث بقوله « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » وأما الاحسان الى المخلوق ، فهو اما أن يكون ايصال النفع الديني والديني اليه .

ويدخل في ذلك انفاق العلم ، بأن يشتغل بتعليم الجاهلين وهداية الظالمين ، ويدخل فيه انفاق المال في وجوه الخيرات والعبادات . واما أن يكون بدفع الضرر عنهم بحسب استطاعته أو بهما جميعا .

وأما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة :

ففيها أولا : اثبات صفة المحبة لله على ما يليق بجلاله وعظمته .

ثانيا : اثبات صفة الكلام .

ثالثا : اثبات الألوهية .

رابعا : أن محبة الله تتفاضل . فبعض العباد أعلا محبة

من الآخر عند الله كما لو كان اثنان أحدهما مؤمن محسن ،
 والآخر مؤمن محسن مجاهد متقي مقسط .
 خامسا : أن الجزاء من جنس العمل .
 سادسا : أن الاحسان سبب لمحبة الله .
 سابعاً : الرد على الجبرية .
 ثامنا : اثبات فعل العبد وكسبه .
 تاسعا : أن العبد يثاب على عمله الحسن ، ويعاقب على سيئه .

عاشرا : اثبات الحكمة .
 الحادي عشر : أن الله يحب مقتضى أسمائه .
 الثاني عشر : لطف الله بخلقه حيث دلهم على ما هو سبب لمحبتة لهم .
 الثالث عشر : ذم الاساءة والظلم .
 الرابع عشر : الأمر بمعالي الأخلاق .

س ١٦٩ - ما الذي تُعرفه عن معنى قوله تعالى ﴿وَأُقْسَطُوا﴾
 إن الله يُحبُّ المقسطين ؟

ج - « القسط » : العدل في المعاملات والأحكام مع كل أحد قريب أو بعيد عدو أو صديق ، والعدل في حقوق الله ، أن تصرف نعمه في طاعته ، ولا يستعان بها ، ولا بشيء منها على معصيته .

أي اعدلوا في كل ما تاتون وما تدرؤن إن الله يحب العادلين في جميع أعمالهم ، في حكمهم بين الناس ، وفي جميع الولايات التي تولوها ، حتى إنه قد يدخل في ذلك عدل الرجل في أهله وعباله في أداء حقوقهم .

عن عبد الله بن عمرو - رضى الله عنهما - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « المقسطون عند الله تعالى يوم القيامة على منابر من نور ، على يمين العرش ، الذين يعدلون في حكمهم وأهاليهم وما ولوا » .

س ١٧٠ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - فيها أولا : الأمر بالعدل .

ثانيا . فضل العدل .

ثالثا : أن العدل سبب لمحبة الله .

رابعا : اثبات صفة المحبة .

خامسا : اثبات صفة الألوهية .

سادسا : اثبات صفة الكلام .

سابعا : اثبات الحكمة والعلة .

ثامنا : الرد على من أنكر شيئا من ذلك من جهمية ونحوهم

تاسعا : اثبات فعل العبد وكسبه وأنه يثاب على حسنه ،

ويعاقب على سيئه .

عاشرا : أن محبة الله تتفاضل .

الحادي عشر : أنجزاء من جنس العمل .

الثاني عشر : لطف الله بخلقه حيث بين لهم ما هو سبب

لمحبته لهم .

الثالث عشر : الأمر بمعالي الأخلاق والنهي عن سفسافها

س ١٧١ - بَيِّنْ ما تَعْرِفُهُ عن مَعْنَى قوله تعالى : « **إِنَّ الله**

يحب التوايين ويحب المتطهرين » ؟

ج - التوايب : كثير التوبة ، الذي كلما أذنب تاب ورجع

عن المعصية . الطهارة : النظافة والنزاهة عن الأقدار ،

والطهارة تنقسم قسمين حسية وتكون عن الأحداث والأنجاس

ومعنوية وتكون عن الذنوب والآثام والمعاصي . والمعنى

أن الله يحب الذين يرجعون إليه تائبين غير مصرين على سيء

أفعالهم ، ويجب كل من نزه نفسه عن الأقدار ، وابتعد عن

ارتكاب المنكرات .

س ١٧٢ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

- ج - فيها أولا : اثبات الألوهية .
ثانيا : اثبات صفة المحبة على ما يليق بجلاله وعظمته
لهذين الصنفين من عباده التوايين والمتطهرين .
ثالثا : اثبات صفة الكلام .
رابعا : أن التوبة سبب لمحبة الله .
خامسا : أن التطهر سبب لمحبة الله .
سادسا : الحث على التوبة .
سابعا : الحث على الطهار .
ثامنا : الرد على الجهمية والمعتزلة ونحوهم .
تاسعا : في الآية دليل على أن للقاتل توبة .
عاشرا : الابتعاد عن النجاسات .
الحادي عشر : لطف الله بخلقه حيث بين لهم ما هو سبب
لمحبته لهم .

الثاني عشر : ذم الاصرار على المعصية .

س ١٧٢ - بَيْنَ مَا تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « فَمَا
اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ » ؟

ج - الاستقامة : ضد الاعوجاج ، ومعناها لغة : الاستواء
في جهة الانتصاب ، وأما معناها اصطلاحا ، فهي اتباع الحق
والقيام بالعدل ولزوم المنهج المستقيم ، وقوله «فما استقاموا»
... الخ أي مهما تمسكوا بما عاقدتموه عليه ، وعاهدتموهم
من ترك الحرب بينكم وبينهم عشر سنين فاستقيموا لهم الخ .
وقد فعل صلى الله عليه وسلم ذلك والمسلمون واستمر
العقد والهدنة مع أهل مكة من ذي القعدة في سنة ست إلى أن نقضت
قريش العهد ومالوا حلفاءهم وهم بنو بكر على خزاعة أحلاف
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقتلوهم معهم في الحرم أيضا

ف عند ذلك غزا هم رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان سنة ثمان ففتح الله عليه البلد الحرام ومكنه من نواصيهم ولله الحمد والمنة .

وقوله : «إن الله يحب المتقين» التقوى التحرز بطاعة الله عن معصية الله فهي كلمة جامعة لفعل المأمورات وترك المنهيات يخبر سبحانه وتعالى أنه يحب الذين يتقون الغدر ونقض العهد .

س ١٧٤ - مَا الَّذِي يُؤْخَذُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ ؟

ج - أولا : الحث على الاستقامة .
ثانيا : إثبات صفة المحبة لله .
ثالثا : إثبات الألوهية .
رابعا : أن التقوى سبب لمحبة الله .
خامسا : الحث على الوفاء بالعهد .
سادسا : بيان استباحة نبذ العهد عند عدم الاستقامة كما يفيد مفهوم الآية .

سابعا : أن نقض العهد التواء وانحراف عن الطريق القويم تامنا : التعبير بالتقوى لإبراز المعنى الأخلاقي في الوفاء بالعهود فالوفاء إستقامة في الشعور وحساسية في الضمير وأدب مع الرب جل وعلا .

تاسعا : لطف الله بخلقه حيث بين لهم ما هو سبب لمحبتهم لهم إذا فعلوه وهو الاستقامة لمنه استقام .

عاشرا : الرد على من أنكروا صفة المحبة أو أولها بتأويل باطل

س ١٧٥ - مَا الَّذِي تُعْرَفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ » ؟

ج - الحب والمحبة ميل النفس إلى الشيء لكمال أدركته فيه ، يقال أحبه فهو محب - وحبه يحبه - بالكسر فهو محبوب

قال الأزهري : محبة العبد لله ولرسوله طاعته لامرهما
واتباعه لهما ، ومحبة الله للعبد تليق بجلاله ، أثرها رحمته
واحسانه واعطاؤه .

والمعنى قل يا محمد ان كنتم تحبون الله حقيقة فاتبعوني ،
فان ما جئت به من عنده مبین لصفاته وأوامره ونهيه ، والمحبة
الصادق حريص على معرفة المحبوب ومعرفة أمره ونهيه ليتقرب
اليه بامثال أمره واجتناب نهيه فان اتبعتموني يحببكم الله
... الخ .

وهذا حجة على من يدعى محبة الله في كل زمان ومكان
وأعماله تكذب ما يقول ، اذ كيف يجتمع حب مع الجهل بالمحبوب
وعدم العناية بأوامره نواهيهِ فهو كما قال الوراق :

تَعْصِي الْإِلَهِ وَأَنْتَ تَظْهَرُ حُبَّهُ
هَذَا لِعُمُورِي فِي الْقِيَاسِ بَدِيعٌ
لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَأَطَعْتَهُ
وَإِنَّ الْمُحِبَّ لَمَنْ يَحِبُّ مُطِيعٌ

قال الشيخ رحمه الله : العَجَبُ الَّذِي لَا يَنْقُضِي أَنْ كُلُّ
عَاقِلٍ يَعْجَبُ مِمَّنْ عَرَفَ دِينَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَصْدُهُ
الْحَقُّ ثُمَّ اتَّبَعَ عَيْرَهُ وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ إِلَّا مُفْرَطًا فِي الْجَهْلِ
وَالضَّلَالِ أَوْ مُفْرَطًا فِي الظُّلْمِ وَاتِّبَاعِ الْهَوَى فَمَا مِنْ طَائِفَةٍ مِنْ
طَوَائِفِ أَهْلِ الْأَرْضِ إِلَّا وَهُمْ مُقْرُونَ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ دَعَا سَائِرَ الطَّوَائِفِ غَيْرَهُمْ إِلَى خَيْرٍ مِمَّا كَانُوا عَلَيْهِ .
وهذه الشهادة من جميع أهل الارض بأنه دعا أهل الارض
إلى خير مما كانوا عليه فإن شهادة جميع الطوائف مقبولة على
غيرهم إذا كانوا غير متهمين عليهم فإنهم معادون محمدا وأمة
ومعادون لسائر الطوائف .

وأما شهادتهم لأنفسهم فغير مقبولة فإنهم خصومة
وشهادة الخصم على خصمه غير مقبولة وقد اعترف الفلاسفة

بأنه لم يقرع العالم ناموس أفضل من ناموسه واعترفوا بأنه أفضل وأكمل من نواميس الأنبياء الكبار .

س ١٧٦ - ما الذي يُؤخذ من الآية؟

- ج - فيها ، أولا : اثبات الألوهية .
- ثانيا : اثبات صفة الكلام .
- ثالثا : اثبات صفة المحبة .
- رابعا : الرد على الجهمية والمعتزلة .
- خامسا : الحث على محبة الله بالسعي في أسبابها .
- سادسا : الرد على من قال : ان القرآن كلام جبريل أو كلام محمد صلى الله عليه وسلم .

سابعا : اثبات صفة المغفرة ، ومن أسمائه تعالى الغفور والغفار وهو الذي أظهر الجميل وستر القبيح ، والذنوب من جملة القبائح التي سترها ، قال تعالى « ان ربك واسع المغفرة » وفي الحديث « ان الله يقول : يا بئن آدم ، انك لو أتيتني بقراب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لأتيتك بقرابها مغفرة » ، قال ابن القيم :

وَهُوَ الْغُفُورُ فَلَوْ أَتَى بِقَرَابِهَا
مِنْ غَيْرِ شَرِكٍ بَلْ مِنْ الْعِصْيَانِ
لَأَقَاهُ بِالْغُفْرَانِ مِثْلَ قَرَابِهَا
سَبْحَانَهُ هُوَ وَسِعَ الْغُفْرَانِ

- ثامنا : الحث على اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم .
- تاسعا : أن هذه الآية هي الميزان التي يعرف بها من أحب الله حقيقة ومن ادعى ذلك دعوى مجردة فعلامه محبة الله اتباع محمد صلى الله عليه وسلم في كل شيء الدقيق والجليل .
- عاشرا : أن ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم حق كله وصدق وأنه ما ينطق عن الهوى .

س ١٧٧ - ما الذي تفهمه عن معنى قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين يجاهدون في سبيل الله ، ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم » .

ج - الارتداد : الخروج من الاسلام والدخول في الكفر « أذلة » جمع ذليل ، بمعنى عاطفين عليهم ، « أعزة » جمع عزيز بمعنى متعالين عليهم ، أي يظهرون العطف والحنو والتواضع للمؤمنين ، ويظهرون الشدة والغلظة والترفع على الكافرين ، بمعنى قوله تعالى (أشداء على الكفار رحماء بينهم) لومة لائم : أي عدل عادل في نصرهم .

يخبر تعالى أنه الغني عن العالمين . وأنه من يرتد عن دينه فلن يضر الله شيئا وإنما يضر نفسه ، وأن لله عبادا مخلصين ورجالا صادقين قد تكفل الرحمن الرحيم بهدايتهم ، ووعد بالآتيان بهم ، وأنهم من أكمل الخلق أوصافا ، وأقواهم نفوسا وأحسنهم أخلاقا .

أجل صفاتهم أن الله يحبهم فجمعوا بين المجاهدة في سبيل الله وعدم خوف الملامة في الدين متصلبون لا يبالون بما يفعله أعداء الدين الاسلامي ، وما يفعله حزب الشيطان من ازدراء بأهل الدين ، وقلب محاسنهم مساويء ، ومناقبهم مثالب حسدا وبغضا وكرهه للحق وأهله فله در من لا تأخذه في الله لومة لائم ، وقديما قيل :

وَإِذَا الْفِتْيَ عَرَفَ الرَّشَادَ لِنَفْسِهِ
هَانَتْ عَلَيْهِ مَلَامَةُ الْعَدَالِ

والاشارة في قوله ذلك إلى ما اختصهم الله به من الصفات الحميدة التي نالوا بها محبة الله التي هي الغاية المطلوبة :

هُمْ الرِّجَالُ وَعَبْنٌ أَنْ يُقَالَ لِمَنْ
لَمْ يُتَّصَفُ بِمَعَالِي وَصْفِهِمْ رَجُلٌ

س ١٧٨ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - يؤخذ منها :

- أولا : اثبات صفة المحبة لله .
 - ثانيا : الرد على من أنكرها من جهمية ونحوهم .
 - ثالثا : التحذير من معصية الله .
 - رابعا : أن الكافر والعاصي لا يضر الا نفسه .
 - خامسا : عظيم قدرة الله في أن من تولى عن دينه فإنه يستبدل به غيره . وقد وصف الله المؤمنين بست صفات :
 - (أولا) أنه تعالى يحبهم .
 - (ثانيا) أنهم يحبون الله .
 - (ثالثا ورابعا) أنهم أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين .
 - (خامسا) الجهاد في سبيل الله ، ومن أعظم الجهاد بذل النفس والمال في قتال الأعداء لله ولرسوله .
 - (سادسا) كونهم لا تأخذهم في الله لومة لائم .
- ومما يؤخذ منها :

- ١ - اثبات فعل العبد حقيقة .
- ٢ - وفيها أن الأعمال الصالحة سبب للسعادة .
- ٣ - وفيها افراد الله بالمحبة .
- ٤ - وفيها : التعريض بالمنافقين الذين يخافون لوم أوليائهم من اليهود لهم اذا هم قاتلوا مع المؤمنين .
- ٥ - وفيها لإثبات صفة الكلام لله والرد على من أنكرها .
- ٦ - وفيها الخطاب على وجه التحذير والتخويف والوعيد .
- ٧ - وفيها لإعلام بارتداد بعض المسلمين فهو اخبار بالغيب قبل وقوعه وقد وقع فارتد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم بنو حنيفة ، قوم مسيلمة الكذاب وبنو مدلج ، قوم الأسود العنسي ، وبنو أسد قوم طليحة بن خويلد الذي

ادعى النبوة ثم أسلم وجاهد ، ثم كثر المرتدون وفشا أمرهم بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم حتى كفى الله أمرهم على يد أبي بكر الصديق - رضى الله عنه - .

٨ - وفيها الحث على التمسك بدين الاسلام-ثبتنا الله عليه-
وجميع المسلمين .

٩ - وفيها الحث على التواضع والعطف على المؤمنين .

١٠ - وفيها الحث على الشدة والغلظة على الكافرين .

١١ - وفيها الرد على الجهمية المنكرين لعلم الله .

١٢ - وفيها الرد على القدرية .

١٣ - وفيها غنى الله .

١٤ - أن الغلظة الشديدة على الكفار مما يقرب الى الله ويوافق العبد ربه في سنخه عليهم .

س ١٧٩ - ما معنى قوله تعالى (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص) ؟

ج - يخبر تعالى أنه يحب الذين يقاتلون في سبيله يصفون أنفسهم حين القتال بنظام ودقة وحكمة ، ولا يكون بينهم فرج كأنهم البنيان المرصوص المتلاحم الأجزاء الذي كأنه قطعة واحدة ، والسر في ذلك أنهم اذا كانوا كذلك نشط بعضهم بعضا وزادت قوتهم المعنوية وتعاضدوا وتنافسوا في الطعان والنزال والكر وأدخلوا الروع والفرع والذعر في نفوس الأعداء .

س ١٨٠ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - يؤخذ منها أولا : إثبات الألوهية .

ثانيا : إثبات صفة المحبة لله .

ثالثا : الحث على الجهاد في سبيل الله .

رابعا : تعليم المجاهدين ما يعود عليهم بالمصلحة .

- خامسا : اثبات صفة الكلام .
- سادسا : أن الجهاد في سبيل الله من أفضل الأعمال .
- سابعا : الحث على اجتماع الكلمة .
- ثامنا : الحث على اخلاص العمل لله وحده .
- تاسعا : الحث على الثبوت والجد في القتال .
- عاشرًا : الحث على الأسباب التي تنشيط المجاهدين وتقويهم .
- الحادي عشر : الجِد والاجتهاد فيما يكون وسيلة إلى إرهاب العدو .
- الثاني عشر : لطف الله بخلقه حيث أرشدهم إلى ما يكون سببا لنصرهم باذن الله .
- الثالث عشر : أن الاتصاف بهذه الصفة سبب لمحبة الله .
- س ١٨١ - بين ما تعرفه عن معنى قوله (وهو الغفور الودود) ؟

ج - قد تقدم الكلام قريبا على قوله « الغفور » في جواب سؤال ١٧٦ وأما الودود : فمعناه ، المحب المحبوب ، فالمحب الكثير الحب لأهل طاعته من أنبيائه ورسله وملائكته وأوليائه وعباده المؤمنين وهو سبحانه محبوبهم ولا تعادل محبة الله عند أصفياؤه محبة أخرى وهذا هو الواجب .

ويتعين أن تكون المحاب تبعا لها لأن محبة الله ، هي روح الأعمال وجميع الأعمال وجميع العبودية الظاهرة والباطنة تبع لها ، ومحبة العبد لربه فضل من ربه واحسان ليست بحول العبد وقوته فهو الذي أحب عبده فوفقه وجعل المحبة في قلبه ثم لما أحبه جازاه بحب آخر ، ففي الآية :

١ - اثبات صفة المغفرة .

٢ - صفة المسودة .

٣ - الرد على منكري الصفات .

٤ - اثبات صفة الكلام لله .

٥ - الحث على محبة الله وتقديمها على كل محبة ومحبة

ما أحبه الله .

قال ابن القيم رحمه الله :

وهو الوُدُودُ يُجِبُّهُمْ وَيُجِبُّهُ

أَحْسَانُهُ وَالْفُضْلُ لِلْمُنَانِ
وهو الذي جعلُ الْمُحِبَّةَ فِي قَلْبِهِ

بِهِمْ وَأَجَارَاهُمْ بِحَبِّ ثَانِ
هَذَا هُوَ الْإِحْسَانُ حَقًّا لَا مَعَا
وَضَّةً وَلَا لِتَوْقَعِ الشُّكْرَانَ

١٠ - صِفَةُ الرَّحْمَةِ

س ١٨٢ - ما الذي تفهمه عن معنى قوله تعالى (رَبَّنَا
وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةٌ وَعِلْمٌ) ؟

ج - أي وسعت رحمتك وعلمك كل شيء ، فما من مسلم
ولا كافر الا وهو يتقلب في نعمته ، فهذه آية فيها :

أولا : لإثبات صفة الرحمة .

ثانيا : لإثبات صفة العلم والرحمة وسعتهما وشمولهما .

ثالثا : الرد على من أنكرهما أو أحدهما .

رابعا : إثبات الربوبية .

خامسا : أن الانسان ينتفع بسعي غيره .

سادسا : الحث على ثناء الله جل وعلا وتمجيده اقتداء

بالملائكة الكرام .

سابعا : تقديم الرحمة لأنها المقصودة بالذات .

س ١٨٣ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : (وَكَانَ

بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا) ؟

ج - يخبرنا تعال أنه بالمؤمنين رحيم . أما في الدنيا فانه هداهم الى الحق الذي جهله غيرهم ، وبصرهم الطريق الذي ضل عنه وحاد عنه من سواهم من الدعاة الى الكفر أو البدعة وأتباعهم من الطغاة ، وأما رحمته في الآخرة ، فأمنهم من الفزع الأكبر ، وأمر ملائكته يتلقونهم بالبشارة بالفوز بالجنة والنجاة من النار ، ففي هذه الآية :

أولا : اثبات صفة الرحمة .

ثانيا : الرد على من أنكرها أو أولها بتأويل باطل .

ثالثا : أن الايمان سبب للرحمة الخاصة .

س ١٨٤ - **بَيْنَ مَا تُعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى (وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ)**

ج - يخبرنا تعال أن رحمته عمت وشملت كل شيء في العالم العلوي والسفلي ، البر ولفاجر ، والمؤمن والكافر فما من مخلوق الا وقد وصلت اليه رحمته وغمره فضله واحسانه ولكن الرحمة الخاصة المقتضية لسعادة الدنيا والآخرة ليست لكل أحد ، ولهذا قال عنها في آخر الآية : (فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون) - الآيتين - ففي هذه الآية :

أولا : إثبات صفة الرحمة وسعتها .

ثانيا : الرد على من أنكرها ، أو أولها بتأويل باطل .

ثالثا : لطف الله بخلقه حيث أخبرهم بما هو سبب اللاتجاء إليه والطمع في رحمته والابعاد عن القنوط .

س ١٨٥ - **مَا الَّذِي تُعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : (كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ) ؟**

ج - في الآية احتجاج ، أي : قل يا محمد لهؤلاء المشركين مَقْرَرًا وَمَلْزَمًا لَهُمْ بالتوحيد لمن ما في السموات والارض فإن

أجابوك ، وإلا فقل : إن الله هو الخالق لهذا الكون ، المالك المتصرف فيه ، وقوله (كتب ربكم ٠٠٠ الخ) هذا استعطاف منه تعالى للمتولين عن الاقبال عليه ، وإخبار منه بأنه رحيم بالعباد ، قادر على أن يعاجلهم بالعقاب ، ولكنه كتب على نفسه الرحمة ، ووعد بها فضلا منه وإحسانا - ولم يوجبها عليه أحد . كما قيل :

مَا لِلْعِبَادِ عَلَيْهِ حَقٌّ وَاجِبٌ
 كَلَّا وَلَا سَعْيَ لَدَيْهِ ضَائِعٌ
 إِنْ عَذِبُوا فَبِعَدْلِهِ أَوْ نَعَمُوا
 فَبِفَضْلِهِ وَهُوَ الْكَرِيمُ الْوَاسِعُ

ومما يؤخذ منها :

أولا : إثبات صفة الرحمة .

ثانيا : إثبات الربوبية ، وتربية لخلقه نوعان : عامة وخاصة ، فالعامة هي خلقه للمخلوقين ورزقهم وهدايتهم لما فيه مصالحهم التي فيها بقاؤهم في الدنيا ، والخاصة تربيته لأوليائه فيريهم بالإيمان ، ويوفقهم له ، ويكملهم ويدفع عنهم الصوارف والعوائق الحائلة بينهم وبينه ، وحقيقتها تربية التوفيق لكل خير والعصمة من كل شر . ويؤخذ من الآية :

ثالثا : إثبات النفس على الوجه اللائق بجلاله وعظمته .

رابعا : إثبات صفة الكلام .

خامسا : الرد على من قال : ان القرآن من كلام محمد أو جبريل أو غيرهما .

سادسا : فيها الرد على من أنكر الرحمة أو النفس أو

أولهما بتأويل باطل .

سابعا : حلم الله على خلقه .

ثامنا : لطف الله بخلقه حيث استعطف المتولين عنه

بالاقبال عليه .

تاسعا : الاخبار بانہ رحيم قادر على أن يعاجلهم بالعقوبة
ولكنه كتب على نفسه الرحمة تفضلا منه واحسانا .

س ١٨٦ - ما الذي تفهم من معنى قوله تعالى : (فالله
خير حافظا وهو أرحم الراحمين) .

ج - قال بعض المفسرين لعل هنا اضمار ، والتقدير ،
فتوكل يعقوب على الله ودفعه إليهم وقال : (فالله خير حافظا)
والمعنى أن حفظ الله إياه خير من حفظهم ، فأنا أتوكل على الله
في حفظ بنيامين لا على حفظكم ، (وهو أرحم الراحمين) أي هو
أرحم الراحمين الذي يعلم حالي وكبري وضعفي ووجدي
بولدي وأرجو منه أن يحفظه ويرده علي ويجمع شملتي به وأن
لا يجمع علي مصيبتين . قيل لما وكل يعقوب حفظه إلى الله
سبحانه حفظه وأرجعه إليه ولما قال في يوسف : (وأخاف أن
يأكله الذئب) وقع له في الامتحان ما وقع ففي هذه الآية :

أولا : اثبات صفة الرحمة .

ثانيا : رد على الجهمية الذين نفوا الرحمة وزعموا أنها
مجاز وهذا إلحاد منهم في صفاته .

ثالثا : إثبات الألوهية .

رابعا : أنه لا أرحم من الله .

خامسا : إثبات صفة الحفظ .

سادسا : الحث على التوكل على الله وحده .

سابعا : إحاطة علم الله بالعباد وأحوالهم .

ثامنا : أن الله يسر للخلق ما يحتاجون إليه إذ به بقاؤهم
فهو الذي أعطي كل شيء خلقه ثم هدى .

س ١٨٧ - بين ما تعرفه عن اسمه تعالى : (الحفيظ) ؟

ج - من أسمائه تعالى : (الحفيظ) وهو مأخوذ من الحفظ
وهو الصيانة وللحفيظ معنيان : أحدهما : أنه قد حفظ على
عباده ما عملوا من خير وشر وطاعة ومعصية فهذا المعنى من
حفظه يقتضي إحاطة علمه بأحوال العباد كلها .

والمعنى الثاني : أنه الحافظ لعباده من جميع ما يكرهون وحفظه لعباده نوعان : عام وخاص : فالعام حفظه لجميع المخلوقات بتيسيره لها ما يقيها ويحفظ بنيتها وتمشى إلى هدايته العامة قال تعالى : (أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) النوع الثاني حفظ خاص لأوليائه عما يضر إيمانهم ويزلزل إيقانهم من الشبه والفتن والشهوات قال تعالى (إن الله يدافع عن الذين آمنوا) وهذا عام في جميع ما يضرهم في دينهم ودنياهم وفي الحديث : « احفظ الله يحفظك » قال ابن القيم - رحمه الله - :

وهو الحَفِيزُ عَلَيْهِمْ وَهُوَ الكَفِيزُ
لِ بِحَفِيزِهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ عَانِ

س ١٨٨ - ما هي أقسام الرحمة ، وما دليل كل قسم من أقسامها ؟

ج - أقسام الرحمة إثنان :

أولا : قسم مشترك عام بين المسلم والكافر ، والبر والفاجر ، والبهايم وسائر الخلق ، ودليل هذا القسم قوله تعالى : (ورحمتي وسعت كل شيء) ، (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) .

القسم الثاني : خاص بأنبيائه ورسله وأوليائه وعباده المؤمنين ودليله قوله تعالى : (وكان بالمؤمنين رحيما) ، وقوله (إنه بهم رؤوف رحيم) .

١١ - الرحمة المضافة إلى الله نوعان

س ١٨٩ - ما هي أقسام الرحمة المضافة إلى الله ؟

ج - أقسامها نوعان : أحدهما مضاف ، من إضافة المفعول إلى فاعله ، ومنه ما في الحديث : « احتجت الجنة والنار ، فقال للجنة : إنما أنت رحمتي أرحم بك من أشياء » .

فهذه رحمة مخلوقة مضافة إليه ، اضافة المخلوق بالرحمة الى خالقه ، وسماها رحمة لأنها خلقت بالرحمة وللرحمة ، وخص بها أهل الرحمة ، لأن من يدخلها الرحماء منه « خلق الله الرحمة يوم خلقها مائة رحمة كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض » ومنه قوله تعالى (ولئن أذقناه رحمة منا) وقوله (لئن أذقنا الانسان منا رحمة) ، ومنه تسميته المطر: (رحمة) كقوله : (وهو الذي يرسل الرياح بشرا بين يدي رحمته) .

والنوع الثاني مضاف إليه إضافة صفة إلى موصوف وذلك مثل ما في قوله تعالى : (إن رحمت الله قريب من المحسنين) وكما في الحديث : « يا حَيُّ يا قَيُّوْمُ برحمتك أستغيث » ، ومن النوع الأول قوله صلى الله عليه وسلم « أنزل رحمة من رحمتك » .

١٢ - صفة الرضى

س ١٩٠ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى : (رضى الله عنهم ورضوا عنه) ؟

ج - لما ذكر سبحانه أعمالهم الصالحة ، ذكر أنه آتابهم عليها رضاه الذي هو أعظم وأجل من كل نعيم ، قال تعالى : (ورضوان من الله أكبر) . عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ان الله عز وجل يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة ، فيقولون لبيك ربنا وسعديك ، والخير في يديك ، فيقول : هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى يارب ، وقد أعطيتنا ما لم تعط أحدا من خلقك ، فيقول ألا أعطيتكم أفضل من ذلك ، فيقولون : يارب وأي شيء أفضل من ذلك ، فيقول أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبدا »

أخرجاه من حديث مالك . قال ابن القيم - رحمه الله - مشيراً
إلى ذلك .

أَوْ مَا سَمِعْتَ بِأَنَّهُ سَجَّاهُ
فَيُقُولُ جَلَّ جَلَالُهُ هَلْ أَنْتُمْ
رَاضُونَ قَالُوا نَحْنُ ذُو رِضْوَانٍ
أَمْ كَيْفَ لَا نَرْضَى وَقَدْ أُعْطِينَا
مَا لَمْ يَنْلَهُ قَطُّ مِنْ أَنْسَانٍ
هَلْ تَمَّ شَيْءٌ غَيْرُ ذَا فَيَكُونُ أَفْ
ضَلُّ مِنْهُ نَسْأَلُهُ مِنَ الْمَنَانِ
فَيُقُولُ أَفْضَلُ مِنْهُ رِضْوَانٍ فَلَا
يَغْشَاكُمْ سَخَطٌ مِنَ الرَّحْمَانِ

ففي هذه الآية :

- أولاً : إثبات صفة الرضى لله على ما يليق بجلاله وعظمته .
- ثانياً : إثبات الأفعال الاختيارية .
- ثالثاً : إبطال الرد على من أول الرضى بارادة الاحسان أو أنكر الرضا كالجهمية والمعتزلة والأشاعرة .
- رابعاً : اثبات فعل العبد وأن له فعلاً اختيارياً .
- خامساً : اثبات الألوهية لله .
- سادساً : الحث على الصدق .
- سابعاً : اثبات رحمته ولطفه بعباده حيث حث العباد على ما به يحصل الفوز .
- ثامناً : أن وعد الله حق وصدق .
- تاسعاً : اثبات البعث والحساب والجزاء على الأعمال والجنة وما فيها من النعيم .
- عاشراً : اثبات صفة الكلام لله خلافاً للجهمية المعتزلة
- الحادى عشر : الرد على من قال ان كلام الله ما في نفسه وهذا تعبير عنه كما تقول الأشاعرة والكلابية

س ١٩١ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : (ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها ، وغضب الله عليه ولعنه ، وأعد له عذابا عظيما) ؟

ج - في هذه الآية وعيد شديد على من يقتل مؤمنا متعمدا بأن عقابه جهنم خالدا فيها أي مقيما ، والخلود : المكث الطويل (وغضب الله عليه ولعنه) أي طرده من رحمته وهياً له عذابا عظيما لا يدرك كنهه الا العزيز الجبار لعظيم ذنبه ، وهذا وعيد ترجف له القلوب وتنصدع له الأفئدة وينزعج منه أولو العقول .

وقد اختلف العلماء : هل للقاتل من توبة أم لا ؟ فروى البخاري عن سعيد بن جبير قال : اختلف فيها علماء الكوفة فرحلت الى ابن عباس - رضى الله عنهما - فسألته عنها فقال : نزلت هذه الآية : (ومن يقتل مؤمنا متعمدا) وهي آخر ما نزل وما نسخها شيء . وقد روى النسائي عنه نحو هذا . وروى النسائي عن زيد بن ثابت رضى الله عنه نحوه .

وممن ذهب إلى أنه لا توبة له من السلف أبو هريرة وعبد الله بن عمرو وأبو سلمة وعبيد بن عمير والحسن والضحاك بن مزاحم نقله أبي حاتم عنهم .

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُؤْمِنٍ بِشَطْرِ كَلِمَةٍ لِقِيَّ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ آيسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ » .

وعن معاوية رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ إِلَّا الرَّجُلَ يَمُوتُ كَافِرًا أَوْ الرَّجُلَ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا » .

وروى عن البراء بن عازب رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لزوال الدنيا وما فيها أهون عند الله من قتل مؤمن ولو أن أهل سمواته وأهل أرضه اشتركوا في دم مؤمن لأدخلهم الله تعالى النار . »

وعن ابن عمر رضى الله عنهما أنه عليه الصلاة والسلام : قال « لو أن الثقلين اجتمعوا على قتل مؤمن لأكبهم الله تعالى على مناخرهم في النار ، وإن الله تعالى حرم الجنة على القاتل والآمر به »

وذهب الجمهور إلى أن التوبة من القاتل مقبولة واستدلوا بمثل قوله تعالى (إن الحسنات يذهبن السيئات) وقوله (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) وقوله (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقوله (قل يا عبادي الذين أسرفوا عن أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا) الآية .

قالوا أيضا : والجمع ممكن بين آية النساء هذه وآية الفرقان فيكون معناها فجزاؤه جهنم إلا من تاب ، لا سيما وقد اتحد السبب وهو القتل ، والموجب وهو التوعد بالعقاب واستدلوا أيضا بالحديث المذكور بالصحيحين عن عبادة بن الصامت ، رضى الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال : « بايعوني على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق » ثم قال : « فمن أصاب من ذلك شيئا فستره فهو إلى الله إن شاء عفا عنه وإن شاء عذبه »

وبحديث أبي هريرة رضى الله عنه الذي أخرجه مسلم في صحيحه وغيره في الذي قتل مائة نفس .

وذهب جماعة منهم أبو حنيفة والشافعي إلى أن القاتل عمدا داخل تحت المشيئة تاب أو لم يتب .

قال ابن القيم : والتحقيق في المسألة أن القتل تتعلق به ثلاثة حقوق حق الله ، وحق المقتول ، وحق الولي ، فإذا سلم القاتل نفسه طوعا واختيارا ندما على ما فعله وخوفا من الله وتوبة نصوحا ، سقط حق الله بالتوبة وحق الأولياء بالاستيفاء أو الصلح أو العفو ، وبقي حق المقتول يعوضه الله عنه يوم القيامة عن عبده التائب المحسن ويصلح بينه وبينه ، فلا يضيع حق هذا ولا يبطل حق هذا ، انتهى .

وبتقدير دخوله فليس بمخلد في النار ، خلافا للخوارج والمعتزلة الذين يخلدونهم في النار ولو كانوا موحدين ، وقد تواترت الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه يخرج من النار من قال : لا اله الا الله وفي قلبه مثقال برة أو خردلة أو ذرة من الايمان .

وَيُغْفِرُ دُونَ الشِّرْكِ رَبِّيَ لِمَنْ يَشَاءُ
وَلَا مُؤْمِنٌ إِلَّا لَهُ كَافِرٌ فِدَا
وَلَمْ يَبْقَ فِي نَارِ الْجَحِيمِ مَوْجِدٌ
وَلَوْ قَتَلَ النَّفْسَ الحَرَامَ تَعْمُدَا

س ١٩٢ - ما الذي يُؤخذ من هذه الآية الكريمة : (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا) الخ .

ج - في هذه الآية :

- أولا : الوعيد الشديد لمن تعاطى هذا الذنب العظيم .
- ثانيا : اثبات صفة الغضب وهي من الصفات الفعلية
- ثالثا : اللعن وهي من الصفات الفعلية
- رابعا : الألوهية ذاتية فعلية
- خامسا : اثبات صفة الكلام ذاتية فعلية
- سادسا : الرد عن من أنكر هذه الصفات أو أولها بتأويل باطل كالجهمية والمعتزلة والاشاعرة

سابعاً : تحريم قتل المسلم عمدا وعدوانا . وان القاتل
عمدا خالد في نار جهنم .

ثامناً : أن جهنم حق أعدها الله للكافرين والعاصين ممن
أراد تعذيبهم وعقوبتهم .

تاسعاً : فيها دليل على عدل الله بين عباده .

عاشراً : فيها دليل على البعث والجزاء على الأعمال .

الحادي عشر : فيها دليل على أن العقوبات تتفاوت .

الثاني عشر : فيها دليل على تحريم الاستهانة بأمر الله
وحكمه وتوهين أمر دينه بهدم أركان قوته .

الثالث عشر : التحذير من أذية المؤمن .

الرابع عشر : أن الله يعلم كل شيء .

الخامس عشر : لطف الله بخلقه حيث بين لهم عظم ذنب
القتل ليجتنبوه ليجتنبوه ويحذروا منه

السادس عشر : الخوف من عذاب الله .

السابع عشر : اثبات الأفعال الاختيارية .

الثامن عشر : اثبات صفة الكلام لله .

التاسع عشر : الرد على من قال ان كلام الله ما في نفس الله
وهذا حكاية أو عبارة عنه .

العشرون : عظم هذا الذنب حيث ترتب عليه هذا الوعيد
الشديد الذي ترجف منه القلوب وتتصدع له الأفئدة وتنزعج
منه أولوا العقول .

الحادي والعشرون : ان الله لا يظلم العباد وانما العباد
هم الذين يظلمون أنفسهم .

الثاني والعشرون : ان من قتل انساناً خطأ فليس عليه
هذا الوعيد .

الثالث والعشرون : اثبات عدل الله وصفة العدل من الصفات
الذاتية

الرابع والعشرون : اثبات قدرة الله .
الخامس والعشرون : التنبيه على مراقبة الله في السر
والعلانية .

س ١٩٣ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى (ذلك بأنهم
اتبغوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم) .

ج - الإشارة في قوله تعالى « ذلك » الى التوفي المذكور على
هذه الصفة المذكورة من الهول الذي يرونه من أجل أنهم انهمكوا
في المعاصي وزينت لهم الشهوات وكرهوا ما يرضيه من الايمان
والتوحيد والطاعة فأحبط ما عملوه من الخير قبل السردة أو
الأعمال التي صورتها صورة طاعة من البر والخير كالصدقات
والأخذ بيد الضعيف ، ومساعدة البائس الفقير ، واغاثة
الملهوف إلى نحو ذلك من أنواع الاحسان وإلا فلا عمل لكافر .

س ١٩٤ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - فيها ولا : اثبات صفة السخط .
ثانيا : اثبات صفة الرضا وهي من (الصفات الفعلية)
ثالثا : اثبات العلل والأسباب .
رابعا : أن الأعمال الصالحة سبب للسعادة .
خامسا : أن الأعمال السيئة سبب للشقاء .
سادسا : الرد على من زعم أن لا ارتباط بين العمل والجزاء
سابعا : ذم من أحب ما كره الله ، أو كره ما أحبه .
ثامنا : اثبات الألوهية .
تاسعا : اثبات صفة الكلام .
عاشرا : الرد على من أنكر شيئا من هذه الصفات أو أولها
بتأويل باطل .

الحادي عشر : التحذير مما هو سبب لسخط الله .
الثاني عشر : التحذير من كراهة رضوان الله .

- الثاني عشر : التحذير من كراهة رضوان الله .
- الثالث عشر : الرد على من قال ان كلام الله ما في نفسه وهذا عبارة عنه .
- الرابع عشر : ان ما ذكر سبب لاحباط العمل .
- الخامس عشر : ان الله لا يظلم الناس ولكن الناس أنفسهم يظلمون .

س ١٩٥ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى (فلما آسفونا انتقمنا منهم) ؟

ج - « آسفونا » أي أغضبونا وأسخطونا بأعمالهم السيئة التي لم يردعوا عنها رغم التنبيه وتوالي النذر « انتقمنا منهم » أي عاقبناهم ، والانتقام هو أن يبلغ في العقوبة حدها . ومن أسمائه تعالى : « المنتقم (كما جاء في حديث أبي هريرة - رضى الله عنه - الذي رواه الترمذي في جامعه في عدد الأسماء الحسنی الثابتة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإنما جاء في القرآن مقيدا كقوله تعالى : « إنا من المجرمين منتقمون » قال ابن القيم - رحمه الله - :

وَحَدِيثُ إِفْرَادِ اسْمِ مُنْتَقِمٍ فَمَوْ
قَوْفٌ كَمَا قَالَ ذُو الْعَرْفَانِ
مَا جَاءَ فِي الْقُرْآنِ غَيْرُ مُقْبَدٍ
بِالْمُجْرِمِينَ وَجَا بَدُو نَوْعَانِ

يؤخذ من هذه الآية :

- أولا : صفة الأسف .
- ثانيا : صفة الانتقام ممن عصاه وخالف أمره .
- ثالثا : وفيها التحذير من مخالفة أمر الله وما هو سبب لغضبه .
- رابعا : الرد على من أنكر هذه الصفة .

- خامسا : اثبات صفة الكلام لله .
- سادسا : الرد على من قال ان كلام الله الكلام النفسي وهذا عبارة عنه أو حكاية عنه .
- سابعا : اثبات قدرة الله .

س ١٩٦ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : (ولكن كره الله انبعاثهم فشبّطهم وقيل اقعُدُوا مَعَ الْخَالِفِينَ) ؟

ج - « الانبعاث » توجيه الانسان أو الحيوان إلى الشيء بقوة كبعث الرسل وبعث الموتى « والتشبيط » التكميل والتعويق عن الأمر « كره » أي أبغض خروجهم معكم إلى الغزو فشبّطهم قضاءً وقدرًا ، وإن كان قد أمرهم بالغزو وأقدرهم عليه ، ولكن ما أراد إعانتهم بل خذلهم وشبّطهم بلا في خروجهم من المفاصل التي تترتب عليه ، والتي شرع الله في بيانها في الآية التي بعدها بقوله « لو خرجوا فيكم » الآية ففي الآية :

أولا : اثبات الكره لله على ما يليق بجلاله وعظمته .

ثانيا : اثبات الألوهية .

ثالثا : اثبات الحكمة .

رابعا : اثبات صفة العلم .

خامسا : الرد على من أنكر شيئا من هذه الصفات ، أو أولها بتأويل باطل من جهمية أو معتزلة أو قدرية أو نحوهم .

س ١٩٧ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى : (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) ؟

ج - « كبر » عظم « مُقْتًا » المقت : أشدُّ البغض ، أي عظم ذلك في المقت والبغض عند الله ، أي أن الله يبغض بغضا شديدا ، « أن تقولوا ما لا تفعلون » : أن تعدوا من أنفسكم شيئا ثم لم تفوا به .

وذلك أن الوفاء بالوعد دليل على كريم الشيم وجميل الخصال ، وبه تكون الثقة بين الجماعات فترتبط برباط المودة

والمحبة حين يتعامل بعض أفرادها مع بعض ويكونون يدا
واحدة فيما انتووا من الأعمال .

والعكس بالعكس فاذا فشا في أمة خلف الوعد قلت الثقة
بين أفرادها ، وانحلت عرى الروابط بينهم ، وأصبحوا عقدا
منتشرا لا ينتفع به ولا يخشى منهم عدو اذا اشتدت الأزمت
وعظمت الخطوب ، لما يكون بينهم من التواكل وعدم ائتمان
بعضهم بعضا .

والكتاب والسنة ورد فيهما الكثير في أن يكون المسلم
صادق الوعد ظاهره كباطنه مطابق قوله فعله يزيد ذلك
توكيدا قوله تعالى منددا باليهود : « أتأمرون الناس بالبر
وتنسون أنفسكم » الآية ويقول منددا بالمنافقين « ويقولون
طاعة فاذا برزوا من عندك بيت طائفة منهم غير الذي تقول » .

ويقول صلى الله عليه وسلم « آية المنافق ثلاث اذا حدث
كذب واذا وعد أخلف » الحديث وروى الامام أحمد وأبو داود
عن عبد الله بن عامر بن ربيعة قال « أتانا رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأنا صبي فذهبت لأخرج لالعب فقالت أمي
يا عبد الله تعالى أعطك فقال لها رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما أردت أن تعطيه فقالت تمرا فقال أما انك لو لم تفعلي
كثبت عليك كذبة » .

وامتنع الامام أحمد رضى الله عنه من الرواية من رجل
سافر اليه من مسافة شاسعة ليأخذ عنه حديثا حينما وجده
يضم حجره ويدعو بغلته يوهما بطعام وحجره فارغ فتخرج
أن يروى عنه وقد كذب على بغلته ففي الآية :

- أولا : اثبات صفة المقت
- ثانيا : أن مقته يتفاوت
- ثالثا : اثبات الألوهية .

- رابعا : الحث على الوفاء بالعهد .
- خامسا : النهي عن الخلف في الوعد .
- سادسا : أن الشخص قد يكون عدوا لله ثم يصير وليا ، وقد يبغضه الله ثم يحبه .
- سابعا : اثبات الكلام .
- ثامنا : الحث على الصدق .
- تاسعا : الحث على الاستقامة وأن يكون باطن المؤمن كظاهره وأن يطابق فعله قوله .
- عاشرا : النهي عن الكذب .
- الحادي عشر : الحث على معالي الأخلاق والنهي عن سفاسفها .

- الثاني عشر : الخوف مما هو سبب لمقت الله .
- الثالث عشر : لطف الله بخلقه حيث بين لهم ما هو سبب لمقته ليحذروه .
- الرابع عشر : التحذير عن الغش لأنه خلاف الصدق .
- الخامس عشر : الرد على من قال ان كلام الله ما في نفسه لا ما تكلم به وأن ما تكلم به عباده حكاية عن كلامه .

١٤ - صفةُ المَجِيءِ والنزولِ

س ١٩٨ - ما الذي تفهمه عن معنى قوله تعالى (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظللٍ من الغمام) ؟

ج « هل » حرف استفهام ، « ينظرون » ينتظرون ، « الظلل » جمع ظلة وهي ما يظلك « الغمام » السحاب الرقيق الابيض ، سمي بذلك لأنه يغم أي يستر ، « قضي الأمر » أي فرغ منه .

يقول تعالى : هل ينظر الكفار الساعون في الارض بالفساد التاركون الدخول في السلم المتبعون لخطوات الشيطان

النابدون لأمر الله إلا يوم الجزاء بالأعمال الذي قد مليء من
الأهوال والشدائد والفظائع التي تقلقل قلوب الظالمين .

وذلك أن الله تعالى يطوى السموات وتنتشر الكواكب
وتكور الشمس وتنزل الملائكة فتحيط بالخلائق وينزل الجبار
في ظلل من الغمام للفصل بالقضاء بين العباد بالعدل .

قال القحطاني - رحمه الله - :

والله يومئذ يجيء لعرضنا
مع أنه في كل وقت دان
والأشعري يقول يأتي أمره
ويعيب وصف الله بالآتيان

س ١٩٩ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - فيها أولا : دليل لمذهب السلف المشتين للصفات
الاختيارية .

ثانيا : الاتيان على ما يليق بجلاله وعظمته .

ثالثا : فيها تخويف ووعيد وتهديد لمن كفر بالله وعصاه .

رابعا : اثبات البعث والحساب والجزاء على الاعمال .

خامسا : الرد على من أنكر هذه الصفة أو أولها بتأويل
باطل كالجهمية والمعتزلة والاشاعرة

سادسا : اثبات الألوهية .

سابعا : فيها دليل على علو الله تعالى على خلقه .

ثامنا : اتيان الملائكة في ظلل من الغمام .

تاسعا : فيها دليل على تحقيق ما أخبر الله به .

عاشرًا : اثبات قدرة الله .

الحادي عشر : اثبات صفة الكلام لله .

الثاني عشر : اثبات الربوبية .
الثالث عشر : الرد على من قال ان القرآن كلام محمد صلى
الله عليه وسلم .
الرابع عشر : الرد على من قال ان كلام الله هو المعنى
النفسي .

س ٢٠٠ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى : (هل
ينظرون الا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض
آيات ربك) ؟

ج - يقول تعالى : هل ينظر الذين استمروا في ظلمهم
وعنادهم الا أن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم ، وعند ذلك لا
ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل ، أو يأتي ربك لفصل
القضاء بين العباد ولمجازات المحسنين والمسيئين أو يأتي بعض
آيات ربك الدالة على قرب الساعة وهي طلوع الشمس من
مغربها . وتتفق هذه الآية والتي قبلها في أكثر الفوائد .

ومما يستنبط من هذه الآية الكريمة الدالة على الاتيان
من الفوائد أنه سبحانه قسم ونوع ففرق بين اتيان الرب ،
واتيان الملائكة ، واتيان بعض آيات الرب .

وفيها اثبات الربوبية الخاصة
وفيها اثبات قدرة الله وهي من الصفات الذاتية
وفيها دليل على احوال يوم القيامة والحث على الاستعداد للموت
وفيها دليل على عظمة الله وجلاله وكبريائه .
وفيها الرد على من قال ان كلام الله هو المعنى النفسي .
وفيها الرد على من قال ان القرآن كلام محمد صلى الله عليه
وسلم . واذا أردت زيادة فانظر ما في الأولى لاتفاقهما في كثير
من الفوائد .

١٥ - أنواع المجيء والاتيان

س ٢٠١ - ما هي أنواع الاتيان والمجيء المضافين إلى الله تعالى؟

ج - الاتيان والمجيء المضاف إلى الله نوعان، مطلق ومقيد، فإذا كان مجيء رحمته وعذابه ونحو ذلك قيد بذلك كما في الحديث حتى « جاء الله بالرحمة والخير » وكقوله « ولقد جنناهم بكتاب فصلناه على علم » .

والنوع الثاني : الاتيان والمجيء المطلق فهذا لا يكون إلا مجيئه سبحانه ، كقوله : « هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله » وقوله : « وجاء ربك والملك صفا صفا » .

س ٢٠٢ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى :

« كلا إذا دكت الأرض دكا دكا ، وجاء ربك والملك صفا صفا » واذكر ما يؤخذ منها ؟

ج - الدك : حط المرتفع باليسط والتسوية ، ومنه اندك سنام البعير إذا انغرس في ظهره . « دكاً دكاً » أي ، دكاً بعد دك ، وجاء ربك لفصل القضاء . و « والملك » أي جنس الملائكة « صفا صفا » أي يصفون صفاً بعد صفاً .
يؤخذ من هذه الآية :

- ١ - اثبات صفة المجيء على ما يليق بجلاله وعظمته .
- ٢ - وفيها دليل على البعث وما يكون بعده
- ٣ - والحساب والحشر والاصراط والميزان والحوض
- ٤ - والجزاء على الاعمال خيراً او شراً
- ٥ - وفيها دليل على علو الله على خلقه .
- ٦ - وفيها دليل على اتيان الملائكة .
- ٧ - حث على الزهد في الدنيا والاقبال على الآخرة
- ٨ - اثبات الربوبية الخاصة

- ٩ - اثبات قدرة الله .
 ١٠ - دليل على تغير الارض .
 ١١ - رد على من قال ان القرآن كلام محمد صلى الله عليه وسلم
 ١٢ - اثبات صفة الكلام .
 ١٣ - الرد على من أنكر المجيء .

٢٠٣ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى (وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزُلِ الْمَلَائِكَةِ تَنْزِيلًا) واذكر ما يؤخذ منها ؟

ج - يخبر تعالى عن عظمة يوم القيامة وما فيه من الشدة والكروب ومزعجات القلوب فقال : واذكر يوم تشقق السماء بالغمام وتنفتح عنه ، وذلك الغمام ينزل الله فيه من فوق سمواته وتنزل الملائكة ويحيطون بالخلائق في مقام المحشر .

ففي هذه الآية اثبات المجيء لله ، والنزول ، ونفس الدليل من الآية على نزول الله لفصل القضاء بين عباده ، هو أن تشقق السماء بالغمام ايذانا بنزول الله لان التشقق مقدمة لنزول الله ، والنزول والمجيء بذاته سبحانه على ما يليق بجلاله وعظمته كما هو المتبادر في النصوص ، وأفعاله سبحانه قائمة به ، فيجب اثباتها على الوجه اللائق بجلاله وعظمته .

- ١ - وفيها اثبات البعث والحساب والحشر والجزاء على الأعمال .
 ٢ - وفيها الحث على الاستعداد لذلك اليوم .
 ٣ - وفيها دليل على نزول الملائكة .
 ٤ - ودليل على تشقق السماء واختلالها .
 ٥ - في الآية ما يدل على هول يوم القيامة .
 ٦ - في الآية رد على من قال أن لا سماء وإنما هو فضاء كما ترد عليه آية تبارك « هل ترى من فطور » وآية الذاريات « والسماء بنيناها بأيد » وآية الانشقاق « إذا السماء

انشقت « وآية الانفطار » اذا السماء انفطرت « وآية الرحمن » فاذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان « وآية التكوير » واذا السماء كشطت « وآية قل أوحى « وأنا لمسنا السماء » الآية وحديث الاسراء والمعراج وفيه « قال جبريل لخازن السماء افتح » الحديث رواه البخاري

س ٢٠٤ - بماذا يرد على من أول النزول بنزول الأمر ،
والجاء بمجيء الأمر ؟

ج - ذكر الامام المحقق ابن القيم - رحمه الله - على قوله تعالى « وجاء » وقوله : « هل ينظرون الا أن يأتيهم الله » وقوله : « أو يأتي ربك » قيل انه من مجاز الحذف تقديره : وجاء أمر ربك ، وهذا باطل من وجوه : أحدها : أنه اضمار ما لا يدل عليه اللفظ بمطابقة ولا تضمن ولا التزام ، وادعاء حذف « ما » لا دليل عليه يرفع الوثوق من الخطاب ويطرق كل مبطل على ادعاء اضمار « ما » يصحح باطله .

الثاني : أن صحة التركيب واستقامة اللفظ لا تتوقف على هذا المحذوف ، بل الكلام مستقيم تام قائم المعنى بدون اضمار فاضماره مجرد خلاف الأصل فلا يجوز .

ثالثا : أنه اذا لم يكن في اللفظ دليل على تعيين قول علي المتكلم بلا علم واخبار عنه بأرادة « ما » لم يقم دليل على إرادته وذلك كذب عليه .

رابعا : في السياق ما يبطل هذا التقدير وهو قوله تعالى : « وجاء ربك والملك » فعطف مجيء الملك على مجيئه سبحانه يدل على تغاير المجيئين ، وأن مجيئه حقيقة كما أن مجيء الملك حقيقة ، بل مجيء الرب أولى أن يكون حقيقة من مجيء الملك .

وكذلك قوله : « هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة ، أو يأتي ربك ، أو يأتي بعض آيات ربك » ففرق بين إتيان الرب وإتيان بعض آيات الرب فقسم ونوع ، ومع هذا التقسيم يمتنع أن يكون القسمان واحدا فتأمله . وذكر وجوها يطول ذكرها .

قال : وأما من قال : يأتي أمره وينزل رحمته فإن أراد أنه سبحانه إذا نزل وأتى حلت رحمته وأمره ، فهذا حق وإن أراد أن النزول والمجيء والاتيان للرحمة والأمر ليس إلا ذلك ، فهو باطل من وجوه عديدة قد تقدمت .

ونزيدها وجوها آخر منها أن يقال : أتريدون رحمته وأمره ، صفته القائمة بذاته ، أم مخلوقا منفصلا سميتوه رحمة وأمرًا ؟ فان أردتم الأول فنزوله يستلزم نزول الذات ومجيئها قطعاً . وان أردتم الثاني ، كان الذي ينزل ويأتي لفصل القضاء ، مخلوقا محدثا لا رب العالمين ، وهذا معلوم البطلان قطعاً ، وهو تكذيب صريح ، فإنه يصح معه أن يقال : لا ينزل الى السماء الدنيا ويأتي لفصل القضاء ، وانما ينزل ويأتي غيره .

ومنها : كيف يصح أن يقول ذلك المخلوق لا أسأل عن عبادي غيري . ويقول من يستغفرني فأغفر له ، ونزول رحمته وأمره مستلزم لنزوله سبحانه ومجيئه ، وإثبات ذلك للمخلوق مستلزم للباطل الذي لا يجوز نسبته إليه سبحانه مع رد خبره صريحاً .

ومنها أن نزول رحمته وأمره لا يختص بالثلث الأخير ، ولا بوقت دون وقت ينزل أمره فلا تنقطع رحمته ، ولا أمره عن العالم العلوي والسفلي طرفة عين . انتهى من مختصر الصواعق .

س ٢٠٥ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام » ، وقوله : « كل شيء هالك إلا وجهه » .

ج - يخبر تعالى أن كل من على الارض يعدم ويموت ، ويبقى وجهه سبحانه ، والضمير في « عليها » يعود الى الارض ، وان لم يتقدم لها ذكر لكن يدل على ذلك السياق ويعنى بمن عليها ، من بني آدم ، وغيرهم من الحيوان ، ولكنه غلب للعقلاء وقوله : « ذو الجلالة » أي ذو العظمة والكبرياء ، وقوله : « والاكرام » يحتمل أن يكون بمعنى أنه يكرم أنبياءه ورسله وأوليائه وعباده المؤمنين كما قال تعالى « ولقد كرمنا بني آدم » وقيل المستحق لأن يجل ويكرم بتوحيده وتسبيحه وعبادته . « والاجلال » يتضمن التعظيم والتنزيه ، « والاكرام » يتضمن الحمد ، والمحبة .

وقد دل الكتاب والسنة على اثبات هذه الصفة ، أما الكتاب فهذه الآية والتي بعدها فيها إثبات الوجه على الوجه اللائق بجلاله وعظمته .

وأما السنة ، فقد صح عنه صلى الله عليه وسلم أنه استعاذ بوجه الله وكان يقول في دعائه « أسألك لذة النظر إلى وجهك » .

وفيها الرد على من أنكر صفة الوجه أو أولها بتأويل باطل وفي الآية الثانية اثبات الوجه لله ، وبأنه الدائم الباقي الحي القيوم الذي تموت الخلائق ولا يموت .

وفي الآية رد على من أنكر هذه الصفة أو أولها بتأويل باطل وفيها اثبات صفة الكلام لله وفيها رد على من قال إن القرآن كلام محمد أو غيره وفيها إثبات عظمة الله وكبريائه .

١٧ - المضاف إلى الله نوعان

س ٢٠٦ - بَيْنَ نَوْعَيْ الْمُضَافِ إِلَى اللَّهِ وَأَذْكَرَ أَمْثَلَهُ تَوْضِيحُ ذَلِكَ ؟

ج - المضاف إلى الله نوعان : أعيان قائمة بنفسها ، كبيت الله ، وناقة الله ، وعبد الله ، وروح الله ، فهذه لإضافتها إلى الله تقتضي الاختصاص والتشريف ، وهي من جملة المخلوقات لله .

النوع الثاني : صفات لا تقوم بنفسها كعلم الله وحياته وقدرته وعزته وسمعته وبصره ويده وأرادته وكلامه ووجهه ونفسه ، فهذه إذا وردت مضافة إليه فهي من باب إضافة الصفة إلى الموصوف .

وكذلك ما أخبر أنه منه ، فإن كان أعياناً كروح منه . قال تعالى : « وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه » فهذه منه خلقاً وتقديراً .

وإن كان ذلك أوصافاً كقوله تعالى « تنزيل الكتاب من الله » دل على أن ذلك من صفاته لامتناع قيام الصفة بنفسها . ولهذا لما اهتدى السلف لهذا الفرق الذي يحصل به الفرقان بين الحق والباطل هُدُوا إلى صراطٍ مُسْتَقِيمٍ ، قال ابن القيم - رحمه الله :

والله أخبر في الكتاب بأنه
منه ومَجْرُورٌ بِمِنْ نَوْعَانِ
عَيْنٌ وَوَصْفٌ قَائِمٌ بِالْعَيْنِ فَالْ
أَعْيَانُ خَلْقُ الْخَالِقِ الرَّحْمَنِ
وَالْوَصْفُ بِالْمَجْرُورِ قَائِمٌ لِأَنَّهُ
أَوْلَى بِهِ فِي عُرْفِ كُلِّ لِسَانٍ

وَنَظَرُهُ ذَا أَيْضًا سَوَاءً مَا يُضَا
 فُ إِلَيْهِ مِنْ صِفَةٍ وَمِنْ أَعْيَانٍ
 فَأِضَافَةٌ الْأَوْصَافِ ثَابِتَةٌ لِمَنْهُ
 قَامَتْ بِهِ كَارَادَةُ الرَّحْمَنِ
 وَإِضَافَةٌ الْأَعْيَانِ ثَابِتَةٌ لَهُ
 مُلْكًا وَخَلْقًا مَا هُمَا سَيِّانٍ
 فَانظَرُهُ إِلَى بَيْتِ الْإِلَهِ وَعِلْمِهِ
 لَمَّا أُضِيفَا كَيْفَ يَفْتَرِقَانِ
 وَكَلَامُهُ كَحَيَاتِهِ وَكَعِلْمِهِ
 فِي ذِي الْإِضَافَةِ إِذْ هُمَا وَصَفَانِ
 لَكِنْ نَاقَتُهُ وَبَيْتُ الْهِنَا
 فَكَعْبِدُهُ أَيْضًا هُمَا ذَاتَانِ
 فَانظَرُهُ إِلَى الْجَهْمِيِّ لَمَّا فَاتَهُ الْ
 حَقُّ الْمُبِينِ الْوَاضِحِ التَّيَّانِ
 كَانَ الْجَمِيعُ لَدَيْهِ بَابًا وَاجِدًا
 وَالصُّبْحُ لَاحَ لِمَنْ لَهُ عَيْنَانِ

١٨ - صفةُ اليدينِ والرُّدِّ على مدعي الجأزِ خيرا

س ٢٠٧ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى (ما منعك
 أن تسجد لما خلقت بيدي) وأذكر ما يؤخذ منها ؟

ج - قال تعالى على سبيل الإنكار والتوبيخ : يا إبليس
 ما منعك أن تسجد لما خلقت . . . الخ . أي شيء من شيء من منعك
 وصرفك وصدك عن السجود لما توليت خلقه بيدي من غير
 واسطة .

وأضاف خلقه إلى نفسه تكريماً وتشريفاً ، مع أنه سبحانه
 خالق كل شيء ، كما أضاف إلى نفسه الروح والبيت والناقة

والمسجد وفي تثنية اليد أعظم دلالة على أنها ليست بمعنى
القدرة أو القوة ، بل للدلالة على أنهما صفتان من صفاته .
وفي هذه الآية :

- ١ - اثبات صفة اليدين وهما من الصفات الذاتية
- ٢ - صفة الخلق وهي من الصفات الذاتية الفعلية .
- ٣ - اثبات صفة الكلام وهي من الصفات الذاتية الفعلية .
- ٤ - الرد على من أنكر الصفات أو شيئاً منها أو أولها بتأويل باطل كالجهمية والمعتزلة والاشعرية ومن سلك طريقهم .
- ٥ - اثبات قدرة الله التي لا يعجزها شيء وهي من الصفات الذاتية
- ٦ - في الآية ما يدل على فضيلة آدم .
- ٧ - في الآية دليل على خبث طوية ابليس لعنه الله .
- ٨ - قديمُ عداوة إبليس لأبينا آدم وذريته .
- ٩ - التحذير عن الكبر لانه هو الذي حمل ابليس على ترك السجود
- ١٠ - أن سبب هلاكه ومنعه عن السجود هي نفسه الخبيثة الشريرة التي دعته إلى التكبر واحتقار آدم .
- ١١ - لطف الله بخلقه حيث كشف لهم عن عداوة ابليس لعنه الله ليحذروه ويستعيذوا من شره ويعتصموا بالله .
- ١٢ - أن الله أراد من إبليس كونهً وقدرًا أن لا يسجدَ لِآدمَ وأراد منه دينًا وشرعًا أن يسجدَ فأبى إبليس قبحه الله .

س ٢٠٨ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء) ؟

ج - يخبر تعالى عن اليهود - عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة - بأنهم وصفوه تعالى بالبخل كما وصفوه بأنه فقير وعبروا عن البخل بأن قالوا : يد الله مغلولة - تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

وقوله : غلت أيديهم هذا دعاء عليهم ، ويحتمل أن يكون
خبرا ويحتمل أن يكون في الدنيا ، ويحتمل أن يكون في الآخرة ،
فإن كان في الدنيا فيحتمل أن يراد به البخل .

ويقوى هذا المحمل أن البخل قد لزم اليهود لزوم الظل
للسمس ، فلا ترى يهوديا وإن كان ماله في غاية الكثرة إلا
وهو من أبخل خلق الله .

ويحتمل غل أيديهم في الأسر ، وإن كان في الآخرة ، فهو
جعل الأغلال فيهم في جهنم . وقوله « ولعنوا » أي أبعدوا من
رحمته بسبب قولهم .

ففي هذه الآية :

أولا : اثبات صفة اليدين لله سبحانه وأنها حقيقتان
خلافاً لمن أولهما بالقوة أو القدرة أو النعمة كالجهمية والمعتزلة
والأشاعرة .

ثانياً : اثبات الألوهية .

ثالثاً : الرد على من أنكر هذه الصفات أو أولها بتأويل
باطل .

رابعاً : فيها دليل على كرم الله وجوده وغناه ، وفقر
الخلق إليه .

خامساً : في الآية ذم اليهود على جرائمهم على ربهم ووصفهم
إياه بما ليس من صفته .

سادساً : في الآية دليل على خسة اليهود وقلة أدبهم
ووقاحتهم حيث تجرأوا على وصف الله بما هو منزه عنه

سابعاً : دليل على صفة الكلام لله .

ثامناً : كذب اليهود على الله تعالى عن قولهم علوا كبيرا

تاسعاً : أن اليهود ملعونون ومطردون

عاشراً : مراعاة النظر في التعبير .

الحادي عشر : أن قول اليهود يدل على بخلهم لأن كل إناء

ينضح بما فيه وأرادوا بذلك تغطية بخلهم وشحهم والا فالله
 أكرم الأكرمين ولولا جوده وكرمه لعاجلهم بالعقوبة .
 الثاني عشر : في الآية ما يدعو كل مؤمن الى بغض اليهود .
 الثالث عشر : أنه لا أظلم من اليهود لانهم يفترون على الله
 الكذب .

س ٢٠٩ - بماذا يُردُّ على مَنْ أَوَّلَ الْيَدَيْنِ بِالنِّعْمَةِ أَوْ الْقُدْرَةِ؟

ج - بما ذكره الامام المحقق ابن القيم - رحمه الله - في
 مختصر الصواعق من الوجوه التي تبطل تحريف الجهمية، وم
 نحا نحوهم فنذكر بعضها :

أولا : أن الأصل في الكلام الحقيقة ، فدعوى المجاز مخالف
 للأصل .

ثانيا : أن ذلك خلاف الظاهر فقد اتفق الأصل والظاهر
 على بطلان هذه الدعوى .

ثالثا : أن اطراد لفظها في موارد الاستعمال وتنوع ذلك
 وتصريف استعماله يمنع المجاز ، ألا ترى الى قوله : « خلقت
 يدي » وقوله : « يدها مبسوطتان » .

وقوله : « وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته
 يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه » فلو كان مجازا في
 القدرة والنعمة لم يستعمل منه لفظ يمين .

وقوله في الحديث الصحيح : « المقسطون على منابر من
 نور عن يمين الرحمن ، وكلتا يديه يمين » فلا يقال هذا يدُ
 النعمة والقدرة وقوله « يَقْبِضُ اللَّهُ سَمَوَاتِهِ بِيَدِهِ وَالْأَرْضَ
 بِالْيَدِ الْآخَرَى ثُمَّ يَهْرُسُنَّ ثُمَّ يَقُولُ : « أَنَا الْمَلِكُ » فَهَذَا هَرْسٌ وَقَبْضٌ
 وَذَكَرَ يَدَيْنِ وَلَمَّا أُخْبِرَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَعَلَ يَقْبِضُ يَدَيْهِ
 وَيَسْتُطِهَا تَحْقِيقًا لِلصِّفَةِ لَا تَشْبِيهَا لَهَا .

رابعا : أن مثل هذا المجاز لا يستعمل بلفظ التثنية ، ولا
 يستعمل إلا مفردا أو مجموعا كقوله : له عِنْدِي يَدٌ يَجْزِيهِ اللَّهُ

بها وله عندي أيادي، وما جاء بلفظ التثنية لم يعرف استعماله قط إلا في اليد الحقيقية .

خامسا : أنه ليس في المعهود أن يطلق الله على نفسه معنى القدرة والنعمة بلفظ التثنية ، بل بلفظ الافراد الشامل لجميع الحقيقة كقوله تعالى : «إن القوة لله جميعا» وكقوله : « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » .

وقد يجمع الله النعم كقوله : « وأسبغ عليكم نعمة ظاهرة وباطنة » وأما أن يقول : خلقتك بقدرتين أو بنعمتين فهذا لم يقع في كلامه ولا كلام رسوله .

سادسا : أنه لو ثبت استعمال ذلك بلفظ التثنية لم يجز أن يكون المراد به هنا القدرة ، فإنه يبطل تخصيص آدم ، فإنه وجميع المخلوقات حتى إبليس مخلوق بقدرة الله .

سابعا : أن هذا التركيب المذكور في قوله : خلقت بيدي يأبى حُمْلُ الكلام على القدرة لأنه نَسَبُ الخلق إلى نفسه سبحانه ، ثم عُدِيَ الفعل إلى اليد ، ثم ثَبَّأَهَا ، ثم أَدْخَلَ عليها الباء التي تدخل على قوله (كَتَبْتُ بِالْقَلَمِ) ومثل هذا نص صريح لا يحتمل المجاز بوجه .

وقال بعد ما ذكر عشرين وجها : وَرَدَ لَفْظُ الْيَدِ فِي الْقُرْآنِ وَالسُّنَّةِ وَكَلَامِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فِي أَكْثَرِ مِنْ مِائَةِ مَوْضِعٍ وَرُودًا مُتَنَوِّعًا مُتَّصِرًا مُقْرُونًا بِمَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهَا يَدٌ حَقِيقَةٌ مِنَ الْأَمْسَاكِ وَالطِّيِّ وَالْقَبْضِ وَالْبَسْطِ وَالْمَصَافِحَةِ وَالْحَثِيَّاتِ وَالنُّضْحِ بِالْيَدِ ، وَالخَلْقِ بِالْيَدَيْنِ ، وَالْمُبَاشَرَةِ بِهَا ، وَكُتِبَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ وَغُرِّسَ جَنَّةُ عَدْنٍ بِيَدِهِ وَتَحْمِيرَ طِينَةَ آدَمَ بِيَدِهِ ، وَوُقُوفِ الْعَبْدِ بَيْنَ يَدَيْهِ ، وَكُونَ الْمُقْسِطِينَ عَنْ يَمِينِهِ ، وَقيامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْ يَمِينِهِ ،

وتخير آدم بين ما في يديه فقال : اخترت يمين ربي وأخذ
الصدقة بيمينه يرببها لصاحبها وكتابه على نفسه أن رحمته
تغلب غضبه وأنه مسح ظهر آدم بيده . . . الخ .

١٩ - أدلة صفة عيني الرحمن

س ٢١٠ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى : (واصبر
لحكم ربك فانك بأعيننا) ؟

ج - « الصبر » لغة الحبس والمنع ، واصطلاحاً حبس
النفس على ما تكره تقرباً الى الله .

وقال ابن القيم : الصبر ثلاثة أقسام : صبر على طاعة
الله ، وصبر عن معصية الله ، وصبر على امتحان الله ،
فالأولان صبر على ما لا كسب للعبد فيه وصبر الاختيار أكمل
من صبر الاضطرار .

وتمام الصبر أن يكون كما قال الله تعالى : « والذين
صبروا ابتغاء وجه ربهم » وأقواه أن يكون بالله معتمداً فيه
عليه لا على نفسه ولا على غيره من الخلق والصبر من المقامات
العالية كما قيل :

الصبرُ مثلُ اسمه مُرٌّ مذاقتهُ
لكنَّ عواقبهُ أحلى من العسلِ

وقال الآخر :

إني رأيتُ وفي الأيامِ تجرِبَةً
للصبرِ عاقبةً محمودةً الأثرِ
وقل من جد في أمرٍ تطلبه
واستصحب الصبرُ إلا فاز بالظفرِ

« الحكم » لغة القضاء ، وحكم الله ينقسم الى قسمين : حكم
كوني قدرتي ، وحكم شرعي ديني ، وتقدم الكلام عليهما

موضحا في جواب سؤال ١٣٢ « الرب » الملك المتصرف، وتربيته للناس نوعان : تربية خلقية تكون بتنمية أجسامهم حتى تبلغ الأشد ، وتنمية قواهم عليها النفسية والعقلية .

وتربية دينية تكون بما يوحيه إلى أفراد منهم ليبلغوا الناس ما به تكمل عقولهم ، وتصفوا نفوسهم . وليس لغيره أن يشرع للناس عبادة، ولا أن يحلل شيئا ويحرم آخر إلا بإذن منه . يأمر سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن اصبر على أذاهم ولا تبالي بهم ، وامض لأمر الله ونهيه ، وبلغ ما أرسلت به فإنك بمراى منا ، ومنظر ، نراك ونرى أعمالك ، ونحوطك ونحفظك فلا يصل إليك منهم أذى .

س ٢١١ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - يؤخذ منها :

- ١ - الحث على الصبر .
- ٢ - اثبات صفة الحكم لله .
- ٣ - اثبات صفة الربوبية الخاصة
- ٤ - اثبات المعية الخاصة .
- ٥ - اثبات فعل العبد حقيقه ، وفيها الرد على من أنكر هذه الصفات أو شيئا منها أو أولها بتأويل باطل .
- ٦ - أن القرآن كلام الله لا كلام محمد عليه الصلاة والسلام - ولا جبريل عليه السلام .
- ٧ - الحث على مراقبة الله في السر والعلانية .
- ٨ - عناية الله برسوله صلى الله عليه وسلم .
- ٩ - ان الامور كلها بيد الله - ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها
- ١٠ - تظمين الرسول صلى الله عليه وسلم وتسليته وأنه محوط ومحفوظ .
- ١١ - اثبات العينين لله وهما من الصفات الذاتية .

س ٢١٢ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى : (وحملناه على ذات ألواح ودسر تجرى بأعيننا جزاء لمن كان كفر) ؟

ج - « الألواح » خشب السفينة « الدسر » المسامير .
يخبر الله تعالى عن نبيه ورسوله نوح عليه السلام أنه سبحانه حملة على سفينة ذات خشب ومسامير فأنجاه وأصحاب السفينة ، وأنها تجرى بمنظر منه ومرأى ، وحفظ لها عن الغرق جزاء لهم على كفرهم ، وانتصارا لنوح حيث كذبه قومه ، وكفروا فصبر على دعوتهم ، واستمر على أمر الله فلم يردده عنه راد ، ولا صده عنه صاد . ففي هذه الآية :

- ١ - اثبات العينين على ما يليق بجلاله وعظمته .
- ٢ - اثبات قدرة الله وهي من الصفات الذاتية .
- ٣ - التحذير من معصية الله وطاعة وخوفا من عذابه
- ٤ - عناية الله بعبده نوح حيث انتصر له على قومه .
- ٥ - في هذه الآية ايماء الى أنه تعالى يوجد الأسباب لتحقيق ما يريد من المسببات بحسب السنن التي وضعها في الخليقة .
- ٦ - أنه يمهل الظالمين ولا يهملهم .
- ٧ - فيها دليل على أن العاقبة للمتقين .
- ٨ - ذكر بعض آياته لعباده ليشكروه .
- ٩ - فيها دليل على أن من قام بأمر الله وصدع بدعواته وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر أن الله ينجيهِ عندما يأخذ الظالمين كما قال تعالى في آية الأعراف « فلما نسوا ما ذكروا به أنجيناهم عن سوء وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون » .
- ١٠ - لإثبات قدرة الله حيث نجى رسوله نوحا عليه السلام وأهلك الظلمة .

س ٢١٣ - ما الذي تفهمه عن معنى قوله تعالى : (وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي) ؟

ج - لما ذكر سبحانه منته على عبده ورسوله موسى بن عمران في الدين والوحي والرسالة وإجابة سؤاله ذكر نعمته عليه وقت التربية فقال : « ولتصنع على عيني » أي ولتتربى على نظري ، وفي حفطي وكلاءتي .

ففي هذه الآية : اثبات العينين لله وهما من الصفات الذاتية التي لا تنفك عن الله فيجب اثباتهما لله على الوجه اللائق بجلاله وعظمته لثبوتهما بالكتاب والسنة ، أما الكتاب فتقدم .

وأما السنة ففي الصحيحين عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله ليس بأعور ألا أن المسيح الدجال أعور عينه اليمنى كأنها عنبه طافية » وفي الحديث الآخر « إذا قام العبد في الصلاة قام بين عيني الرحمن » وفي الآية عناية الله بعبده ورسوله موسى عليه السلام .

س ٢١٤ - هل للمبتدعة حجة على نفي العينين في أفرادها في بعض النصوص ، وجمعها في البعض الآخر . وضح ما تعرفه من كلام المحققين ؟

ج - لا حجة للمبتدعة في ذلك على نفيها ، ولغة العرب متنوعة في أفراد المضاف وتثنيته وجمعه بحسب أحوال المضاف إليه فإن أضافوا الواحد المتصل إلى مفردة أفردوه .

وإن أضافوا اسم جمع ظاهر أو مضمرة فالأحسن جمعه مشاكلة للفظ كقوله : « تجرى بأعيننا » وإن أضيف إلى ضمير جمع جمعت كقوله تعالى : « أو لم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت

أيدينا» وان أضافوا اسم مثني فالأصح في لغتهم جمعه كقوله تعالى « فقد صغت قلوبكما » .

س ٢١٥ - ما الفرق بين أسماء الله التي بلفظ الاسم ، والتي بلفظ الاسم المضاف ، وأذكر أمثلةً توضح ذلك توضيحاً شافياً ؟

ج - ما جاء بلفظ الاسم على وجه التسمية به مثل : الرحمن الرحيم الحكيم السميع العليم ونحو ذلك ، فهذه أسماء يدل كل منها على صفة من صفات الله ، ويشتق منها الفعل وما جاء بلفظ الاسم المضاف كقوله : « يخادعون الله وهو خادعهم » ، « وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد » .

وقوله : « وهو شديد المحال » فهذا الاسم يطلق على الله بلفظ الاضافة كما ورد ، و بلفظ الفعل فيقال خادع المنافقين ويخادع من خادعه . إن أخذ الله شديد ويأخذ من عصاه ويأخذ الظالمين ، ولا يشتق منها اسم فلا يقال من أسمائه تعالى : المخادع ولا الخادع ولا الشديد ولا الآخذ .

لأنه لم يرد ولأنه يفهم منها أي التسمية بذلك نوع نقص تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

٢٠ - بَعَثُ الْمَكْرُ وَالْكَيْدُ

س ٢١٦ - بَيْنَ حُكْمِ مَا وَرَدَ بِلَفْظِ الْفِعْلِ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : (وَمَكْرُوا وَمَكَرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) ، (وَمَكْرُوا مَكْرًا وَمَكْرْنَا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) وَقَوْلِهِ (أَنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا) ؟

ج - هذا يطلق على الله كما ورد ولا يجوز أن يشتق لله منه اسم فلا يقال من أسمائه الماكر ولا الكائد ، لأنه لم يرد

وأما تسميته مكرراً وكيداً ف قيل من باب المقابلة نحو (وجزاء سيئة مثلها) ونحو (وان عاقبتهم فعاقبوا بمنزل ما عوقبتهم به) .
 وقيل : لأنه على بابه فإن المكر لإظهار أمر واحفاء خلافه ،
 ليتوصل به إلى مراده وهو ينقسم إلى قسمين محمود ومذموم ،
 فالقبیح إيصاله إلى من لا يستحقه وأما الحسن فأيصاله إلى
 من يستحقه عقوبة له .

فالأول وهو الم محمود منه نسبته إلى الله لا نقص فيها، وأما
 الثاني : وهو المذموم فلا ينسب إلى الله فَمِنْ الم محمود مَكْرُهُ
 سبحانه بأهل المكر مُقَابِلَةٌ لهم بفعلهم وجزاء لهم من جنس
 عملهم وكذا يقال في الكيد كما يقال في المكر ، والله إنما يفعل
 من ذلك مَا يُحْمَدُ عليه عدلاً منه وحِكْمَةً .

س ٢١٧ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى (إن تبدوا
 خيراً أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفواً قديراً) ،
 وما الذي يؤخذ منها ؟

ج - يخبر تعالى أن فأعلي الخير سرراً وجهراً والعافين عمن
 يسئ إليهم يجزيهم ربهم من جنس ما عملوا فيعفوا عن
 سيئاتهم والله من شأنه العفو وهو القدير الذي يعطي الثواب
 الكثير على العمل القليل .

- يؤخذ من هذا - أولاً : اثبات علم الله .
 - ثانياً : اثبات الألوهية .
 - ثالثاً : اثبات قدرة الله .
 - رابعاً : اثبات صفة العفو .
 - خامساً : فيها دليل على كرم الله .
 - سادساً : فيها إرشاد إلى التفقد في أسماء الله وصفاته .
 - سابعاً : أن الخلق والأمر صادر عنها وهي مقتضية له .
- ولهذا يعلل الأحكام بالأسماء الحسنی كما في هذه الآية لما ذكر

عمل الخير والعفو عن المسيء رتب ذلك بأن أحالنا على معرفة
أسمائه ، ومن أسمائه تعالى « العفو » ومعناه : المتجاوز عن
خطيئات عباده اذا تابوا وأنابوا ، قال ابن القيم :

وهو العفوُّ فَعْفُوهُ وَسِعَ السُّورَى
لَوْلَاهُ غَاضُ الْأَرْضِ بِالسُّكَّانِ

وهو قريب من اسمه تعالى الغفور ولكنه أبلغ منه فإن
الغفران ينبيء عن الستر ، والعفو ينبيء عن المحو والمحو أبلغ
من الستر ، ولما كان أكمل العفو ، ما كان من مقدرة تامة على
الانتقام والمؤاخدة قرن الله بين اسمه تعالى العفو واسمه
القدير كما في هذه الآية الكريمة فالقدير هو الذي لا يعجزه
شيء ، قال ابن القيم - رحمه الله :

وهو القديرُ وليس يعجزه إذا
مَا رَامُ شَيْئًا قَطُّ ذُو السُّلْطَانِ

ثامنا : الجث على العفو ومكارم الأخلاق والاحسان .
تاسعا : أن العفو والصفح عن الخلق سبب لعفو الله عن
العافي .

عاشرا : أن الجزاء من جنس العمل .
الحادي عشر : لطف الله بعباده مع ظلمهم لأنفسهم .
الثاني عشر : الرد على الجبرية الذين يزعمون أن العبد
لا فعل له وإنما بنسب اليه على جهة المجاز وقولهم باطل
الثالث عشر : أن السر والعلانية عند الله على السواء .

س ٢١٨ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى : (وليعفوا
وليصفحوا ألا تحبون أن يغفر الله لكم والله غفور رحيم) ؟

ج - العفو : الستر والتجاوز ، والصفح والاعراض فأصبح
معنى الآية : ليعفوا عن ذنبهم الذي أذنبوه عليهم وجنائيتهم

التي اقتترفوها وليصفحوا بالاغضاء عن الجاني والاعتماد عن
جنايته .

ثم ذكر سبحانه ترغيباً عظيماً لمن عفا وصفح فقال : « ألا
تحبون أن يغفر الله لكم » أي بسبب عفوكم وصفحكم عن
الفاعلين للأساء عليكم وبسبب إحسانكم اليهم والله غفور
رحيم أي كثير المغفرة والرحمة لعباده مع كثرة ذنوبهم وتقدم
الكلام على اسمه تعالى الغفور واسمه الرحيم في جواب السؤال
١٧٦ ، وفي جواب السؤال ٤ .

س ٢١٩ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

- ج أولا : الأمر بالعفو ومكارم الاخلاق .
- ثانيا : الأمر بالصفح عن أساء .
- ثالثا : أن العفو سبب لمغفرة الله .
- رابعا : أن الصفح سبب لمغفرة الله .
- خامسا : اثبات صفة المغفرة وهي من الصفات الذاتية الفعلية
- سادسا : اثبات صفة الرحمة وهي من الصفات الذاتية الفعلية
- سابعاً : في الآية دليل على أن الجزاء من جنس العمل .
- ثامنا : فيها دليل على حلم الله ولطفه بعباده مع ظلمهم
لأنفسهم .
- تاسعا : اثبات فعل العبد وأنه فاعل حقيقة .
- عاشرا : الرد على الجبرية الذين يزعمون أن العبد مجبور
على فعله وأن الفاعل عندهم هو الله تعالى ، تعالى الله عن ذلك
علوا كبيرا .
- الحادي عشر : النفقة على القريب .
- الثاني عشر : النهي عن الخلف على ترك العمل الصالح .
- الثالث عشر : قال بعضهم ان هذه الآية أرجى آية في القرآن
لأن الله أوصى بالاحسان إلى القاذف .

الرابع عشر : ختم الآية بهاتين الصفتين اشارة الى أن كل اسم يناسب ما ذكر معه واقترن به من فعله وأمره .

الخامس عشر : فيها دليل على أن أسماء الرب مشتقة من أوصاف ومعان قامت به سبحانه فهي أسماء وأوصاف وبذلك كانت حسنى ، قال ابن القيم رحمه الله :

أَسْمَاؤُهُ دَلَّتْ عَلَى أَوْصَافِهِ
مُشْتَقَّةٌ مِنْهَا اسْتِثْقَاكُ مَعَانِ
وَصِفَاتِهِ دَلَّتْ عَلَى أَسْمَائِهِ
وَالْفِعْلُ مُرْتَبِطٌ بِهِ الْأَمْرَانِ
وَالْحُكْمُ نَسَبَتْهُمَا إِلَى مُتَعَلِّقَا
تِ تَقْتَضِيهِ أَنْتَارُهُمَا بَيِّنَانِ

س ٢٢٠ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : (ولله العزة ولرسوله) وأذكر ما يؤخذ منها من أحكام ؟

ج - الجملة حالية أي قالوا ما ذكر والحال أن كل من له نوع بصيرة يعلم أن القوة والغلبة لله وحده ولمن أفاضها عليه من رسله وصالحي عبادته ، وعزة الله قهره وغلبته لأعدائه ، وعزة رسوله صلى الله عليه وسلم اظهار دينه على الأديان كلها ، وعزة المؤمنين نصر الله إياهم على أعدائهم .

فالمؤمن له من العزة بحسب ما معه من الايمان وحقائقه فإذا فاتته حظه من العلو والعزة ففيه مقابلة ما فاتته من حقائق الايمان علما وعملا ظاهرا وباطنا فالمؤمن عزيز عالى مؤيد منصور مكفى مدفوع عنه بالذات أينما كان ولو اجتمع من باقطارها إذا قام بحقائق الايمان وواجباته فمن نقص إيمانه نقص نصيبه من النصر والتأييد بحسب ما نقص من ايمانه .

ويؤخذ من هذه الآية اثبات صفة العزة وهي من الصفات الذاتية التي لا تنفك عن الله ومن الصفات الفعلية فهو سبحانه يُعَزُّ مَنْ يَشَاءُ

عزة القوة الدال عليها من أسمائه القوي المتين .
 وعزة الامتناع فإنه الغني فلا يحتاج إلى أحد ولن يبلغ
 العباد ضره فيضروه ولا نفعه فينفعوه .
 وعزة القهر والغلبة لكل الكائنات وكل هذه المعاني ثابتة
 لله - أنه أقسم بعزة الله أن يغوي بني آدم . أي بتزيين
 رحمه الله :

وهو العزيزُ فَلَئِنْ يَرَأَمُ جُنَابَهُ
 أَنِّي يَرَأَمُ جُنَابُ ذُو السُّلْطَانِ
 وهو العزيزُ القاهرُ الغَلَابُ لَهُ
 يُغْلِبُهُ شَيْءٌ هَذِهِ صِفَتَانِ
 وهو العزيزُ بِقُوَّةٍ هِيَ وَصْفُهُ
 فَالْعِزُّ جِئْنِيذُ ثَلَاثُ مَعَانٍ
 وَهِيَ الَّتِي كَمَلَتْ لَهُ سُبْحَانَهُ
 مِنْ كُلِّ وَجْهِ عَادِمٌ النُّقْصَانِ

س ٢٢١ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى: (فبعزتك
 لأغوينهم أجمعين) ؟

ج - لأغوينهم : لأضلنهم يخبر تعالى عن إبليس - لعنه
 الله - أنه أقسم بعزة الله أن يُغوي بني آدم . أي بتزيين
 الشهوات والمعاصي لهم . ثُمَّ لَمَّا عَلِمَ أَنَّ كَيْدَهُ لَا يَنْجَحُ إِلَّا فِي
 أَتْبَاعِهِ وَأَحْزَابِهِ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِي اسْتَشْنَى مَنْ لَا يَقْدِرُ
 عَلَى الْإِضْلَالِ وَلَا يَجِدُ السَّبِيلَ إِلَى اغْوَاثِهِ فَقَالَ ((الاعبادك منهم
 المخلصين))

ويؤخذ من هذه الآية :

أولا : إثبات صفة العزة كسائر صفات الله .
 ثانيا : جواز الحلف بها وهي من الصفات الذاتية التي لا
 تنفك عن الله ومن الصفات الفعلية فيعز من يشاء

ثالثا : أن صفات الله غير مخلوقة إذ الحلف بالمخلوق شرك ،
والعزة المضافة الى الله تنقسم الى قسمين الاول : قسم يضاف
اليه سبحانه من باب اضافة المخلوق الى خالقه . وهي العزة
المخلوقة التي يعز بها أنبياءه وعباده الصالحين .

الثاني : قسم يضاف اليه من باب اضافته الصفة الى
موصوف بها كما في هذه الآية وكما في الحديث : « أعوذ بعزة
الله وقدرته » .

ومما يؤخذ من هذه الآية :

رابعا : الرد على من أنكر الجن وقال انها امراض عصبية
خامسا : اثبات الألوهية .

سادسا : الرد على من أنكر شيئا من ذلك .

سابعا : أن بهذه الآية يتبين منهج ابليس وتحديد طريقه
وأنه يقسم بعزة الله لِيُغْوِيَنَّ جَمِيعَ بَنِي آدَمَ إِلَّا الْمُخْلِصِينَ لِعِزِّهِ
عن بلوغ غايته فيهم قال الله تعالى « ان عادى ليس لك عليهم

س ٢٢٢ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : (تبارك
اسم ربك ذي الجلال والاکرام) ؟

ج - المعنى تَعَالَتْ أَسْمَاؤُهُ وَتَعَظَّمَتْ صِفَاتُهُ وَتَقَدَّسَتْ ،
وَالْجَلَالُ وَالْعِظْمَةُ صِفَتَانِ لِلَّهِ جَلُّ جَلَالِهِ . وَأَمَّا ذِكْرُهُ تَبَارُكُهُ
سبحانه ففي المواضع التي أثنى فيها على نفسه بالجلال
والعظمة والأفعال الدالة على الربوبية والهيته وحكمته وسائر
صفات الكمال من انزال القرآن ، وخلق العالمين وجعله في
السماء بروجا وانفراده بالملك وكمال القدرة وتباركه سبحانه
ومن الصفات الذاتية ، والدليل على ذلك أنه سبحانه يسند
التبارك إلى اسمه .

س ٢٢٣ - كم أنواع البركة وما هي ؟

ج - البركة نوعان : بُرْكََةٌ هِيَ فِعْلُهُ سَبْحَانَهُ ، وَالْفِعْلُ مِنْهَا

بَارِكُ ، وَيَتَعَدَى بِنَفْسِهِ تَارَةً وَبِأَدَاةٍ (عَلَى) تَارَةً ، وَبِأَدَاةٍ (فِي) تَارَةً ، وَالْمَفْعُولُ مِنْهَا مُبَارَكٌ . وَهُوَ مَا جُعِلَ كَذَلِكَ فَكَانَ مُبَارَكًا كَمَا يُجْعَلُهُ اللَّهُ تَعَالَى .

والنوع الثاني : بركة هي صفة تضاف إليه إضافة الرحمة والعزة والفعل منها تبارك ، ولهذا لا يقال لغيره كذلك ولا يصلح إلا له عز وجل فهو سبحانه المبارك ، وعبداه ورسوله المبارك . كما قال المسيح : « وجعلني مباركا » فمن بارك الله فيه وعليه ، فهو المبارك . وأما صفة تعالى فمختصة به كما أطلقها على نفسه بقوله « تبارك الله رب العالمين » .

س ٢٢٤ - بَيْنَ مَا تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : (فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) وَأَذْكَرُ مَا يُؤْخَذُ مِنْهَا مِنَ الْأَحْكَامِ ؟

ج - العبادة لغة : الذل ، وعرفها شيخ الإسلام : بأنها اسم جامع لكل ما يحببه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة ، اصْطَبِرْ : أَصْبِرْ وَابْتِئْ عَلَى أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ، ويقال : اصْبِرْ وَاصْطَبِرْ ، قال الشاعر :

أَلَا اصْطَبَارٌ لِسُلْمَى أُمِّهَا لَهَا جِلْدٌ

إِذَا الْأَقْبَى الَّذِي لَاقَاهُ أَمْثَالِي

أي تصبر وتجلد وسلوان وثبات . سَمِيًّا : شَبِيهَا وَمِثْلًا الْفَاءُ لِلْسَبْبِيَّةِ . لان كونه رب العالمين ، سبب موجب لان يعبد وعدى فعل الصبر باللام دون (على) التي يتعدى بها لتضمنه معنى الثبات .

والمعنى اذا علمت أنه المسيطر على ما في السموات والأرض وما بينهما القابض على أعنيتهما ، فاعبده واصطبر على مشياق العبادة وشدائدها ، والاستفهام هنا بمعنى النفي ، أي لا تعلم

له شبيها ولا مثيلا يقتضي العبادة لكونه منعما متفضلا بجليل
النعم وحقيرها .

ومن ثم يجب تعظيمه سبحانه غاية التعظيم بالاعتراف
بربوبيته والخضوع لسلطانه . واخلاص العبادة له وحده
لا شريك له . وليس المعنى هل تجد من يتسمى باسمه إذ
بعض أسمائه قد يُطلق على غيره لكن ليس معناه إذا استعمل
فيه كما كان معناه إذا استعمل في غيره .

وفي الآية : أولا : اثبات الربوبية .

ثانيا : الحث على عبادة الله وحده لا شريك له .

ثالثا : الحث على الصبر

رابعا : عناية الله بنبيه صلى الله عليه وسلم .

خامسا : نفي الشبيه والمثيل لله .

سادسا : الحث على المراقبة .

سابعا : دليل تفرد الله بكل صفة كمال .

ثامنا : رد على المشبهة لصفات الله بصفات خلقه

تاسعا : وجوب افراد الله بالعبادة .

عاشرا : الرد على من قال ان القرآن كلام محمد أو جبريل

أو غيرهما .

الحادي عشر : الرد على من قال ان كلام الله هو الكلام

النفسي وهذا عبارة عنه كما يقوله الاشاعرة او حكاية كالكلابية

الثاني عشر : الحث على تعظيم الله والاعتراف بربوبيته

والخضوع لسلطانه .

الثالث عشر : اقامة البراهين والأدلة على وجوب افراد

الله .

الرابع عشر : النهي عن عبادة غير الله .

الخامس عشر : لطف الله بخلقه حيث دلهم وحشهم على

ما ينفعهم وهي عبادته جل وعلا .

السادس عشر : اثبات صفة الخلق لله وأنه خالق كل شيء
فما من مخلوق في الارض ولا في السماء ولا بينهما الا الله
خالقه .

السابع عشر : أن بين السموات والأرض مخلوقات لله لا
يعلمها إلا هو .

الثامن عشر : الرد على من قال بقدم المخلوقات كالفلاسفة .
التاسع عشر : دليل على عظمة الخالق لهذه المخلوقات
العظيمة المحكّمة المتقنة

العشرون . أن الله غني عن العالمين لكن خلقهم لحكمة جل
وعلا وتقديس .

س ٢٢٦ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى (فلا تجعلوا
لله أندادا وأنتم تعلمون) ؟

ج - الأنداد : الأمثال والنظراء . هذه الآية ضمنت
الدعوة إلى عبادة الله وحده بطريقتين .

أحدهما : إقامة البراهين بخلقهم وخلق السموات والارض
والمطر ، الثاني : ملاطفة جميلة بذكر ما لله عليهم من الحقوق
ومن الانعام .

فذكر سبحانه أولاً : ربوبيته لهم ، ثم ذكّر خلقه لهم
وآبائهم ، لأن الخالق يستحق أن يعبد ، ثم ذكّر ما أنعم به
عليهم من جعل الارض فراشاً والسماء بناءً وإنزال المطر
وأخراج الثمرات لأن المنعم يستحق أن يعبد ويشكر ، وانظر
قوله تعالى « جعل لكم رزقاً » يدل ذلك على ذلك لتخصيصه ذلك
بهم في ملاطفة ، وخطاب بديع .

الثانية : المقصود الأعظم من هذه الآية وهو الأمر
بالتوحيد لله جل وعلا . وترك ما عبد من دونه لقوله في آخرها
« فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم لا تعلمون » .

وفي الآية دليل على أن الخلق مفطورين على معرفة الله
والاقرار به .

ثانيا : الحث على التوحيد :

ثالثا : فيها رد على المشبهة الذين يشبهون خلقه به .

رابعا : فيها رد على الذين يشبهونه في بخلقه .

خامسا : فيها رد على القدرية ونحوهم .

سادسا : النهي عن الشرك .

سابعا : اثبات الألوهية .

ثامنا : اثبات صفة الخلق لله .

تاسعا : لطف الله بخلقه .

عاشرا : الرد على المعطلة .

س ٢٢٧ - ما الذي تُعرفه عن معنى قوله تعالى (ومن
الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين
آمنوا أشد حبا لله) ؟

ج - في هذه الآية بعد أن ذكر سبحانه فيما تقدم من
ظواهر الكون ما يدل على توحيدِهِ ورحمته وحكمته ، أخبر أنه
مع هذا الدليل الظاهر قد وجد في الناس من لا يعقل تلك
الآيات التي أقامها برهاناً على وحدانيته . فاتخذ معه نداً يعبد
من الأصنام كعبادة الله ويساويه به في المحبة والتعظيم .

والمحبة المذكورة هي المحبة الشركية المستلزمة للخوف
والتعظيم ، والاجلال والايثار على مراد النفس وهذه صرفها
لغير الله شرك أكبر يُنافي التوحيد بالكلية ففي هذه الآية :

أولا : اثبات الألوهية .

ثانيا : أن من أشرك مع الله غيره في المحبة فقد جعله شريكاً
لله واتخذ نداً لله وأن ذلك شرك أكبر .

ثالثا : أنه سبحانه يحتج على المشركين باقرارهم بتوحيد الربوبية .

رابعا : الاستدلال بهذه المخلوقات على وجوده سبحانه .
خامسا : فيها دليل وآية على توحيد الله ، واثبات أسمائه وصفاته وكماله وصدق رسوله عليهم الصلاة والسلام .

٢١ - أَقْسَامُ الْمَحَبَّةِ

س ٢٢٨ - مَا هِيَ أَقْسَامُ الْمَحَبَّةِ وَكَمْ عَدَدُهَا ؟

ج - هي خمسة أقسام : الأول محبة الله ، ولا تكفي وحدها للنجاة من النار والفوز بالجنة فإن المشركين يُجِبُونَ الله .

القسم الثاني : مَحَبَّةٌ مَا يُحِبُّهُ اللهُ ، وهذه المحبة هي التي تدخل في الاسلام وتخرج من الكفر وأحب الناس الى الله أقومهم بهذه المحبة .

القسم الثالث : مَحَبَّةٌ فِي اللهِ وَرِلِّهِ وَهِيَ فَرَضٌ : كَمَحَبَّةِ أَوْلِيَاءِ اللهِ وَبُغْضِ أَعْدَائِهِ ، وهو من مكملات مَحَبَّةِ اللهِ وَمِنْ لَوَازِمِهَا ، فالمحبة التامة مُسْتَلْزِمَةٌ لِمُؤَافَقَةِ الْمَحْبُوبِ فِي مَحْبُوبِهِ وَمَكْرُوهِهِ وَوِلَايَتِهِ وَعَدَاوَتِهِ . وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ مَنْ أَحَبَّ اللهُ الْمَحَبَّةَ الْوَاجِبَةَ . فَلَا يَبْدَأُ أَنْ يَبْغِضَ أَعْدَاءَهُ فَإِنْ صَافَاهُمْ فَهُوَ كَاذِبٌ فِي دَعْوَاهُ كَمَا قِيلَ :

إِذَا صَافَى صَدِيقَكَ مِنْ تَعَادِي فَقَدْ عَادَاكَ وَانْقَطَعَ الْكَلَامُ

وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَيْضًا أَنَّ مَنْ أَحَبَّ اللهُ الْمَحَبَّةَ الْوَاجِبَةَ فَلَا يَبْدَأُ يَحِبُّ أَوْلِيَاءَهُ .

القسم الرابع : المحبة مع الله المحبة الشركية وهي المستلزمة للخوف والتعظيم والاجلال فهذه لا تصلح إلا لله ومتى أحب العبد بها غير الله فقد أشرك الشرك الأكبر .

القسم الخامس . المحبة الطبيعية وهي ميل الانسان الى ما يلائم طبعه كمحبة المال والولد ونحو ذلك فهذه لا تدم الا اذا شغلت وألهمت عن طاعة الله .

قال ابن القيم رحمه الله :

لَوْ كَانَ حُبُّهُمْ لِأَجْلِ اللَّهِ مَا
عَادُوا أَحِبَّهُ عَلَى الْإِيمَانِ
وَمَا أَحْبَبُوا سَخَطَهُ وَتَجَنَّبُوا
مُحِبُّوهُ وَمَوَاقِعَ الرِّضْوَانِ
فَإِذَا ادْعَيْتَ لَهُ الْمَحَبَّةَ مَعَ خِلَا
فِكَ مَا يُحِبُّ فَأَنْتَ ذُو بَهْتَانِ
أَتَحِبُّ أَعْدَاءَ الْحَبِيبِ وَتَدْعِي
حُبًّا لَهُ مَا ذَاكَ فِي إِمْكَانِ
وَكَذَا تَعَادِي جَاهِدًا أَحْبَابَهُ
أَيْنَ الْمَحَبَّةُ يَا أَخَا الشَّيْطَانِ
لَيْسَ الْعِبَادَةُ غَيْرَ تَوْجِيدِ الْمُحِبِّ
بِهِ مَعَ خُضُوعِ الْقَلْبِ وَالْأَرْكَانِ
وَالْحُبِّ نَفْسٍ وَفَاقِهِ فِيمَا يُحِبُّ
بُ وَبَغْضٍ مَالًا يَرْضَى بِجُنَانِ
وَوِفَاقِهِ نَفْسٍ اتِّبَاعِكَ أَمْرَهُ
وَالْقَصْدُ وَجَهَ اللَّهُ ذِي الْإِحْسَانِ
هَذَا هُوَ الْإِحْسَانُ شَرْطٌ فِي قَبُولِهِ
لِ السَّعْيِ فَافْهَمْنَاهُ مِنَ الْقُرْآنِ
وَالِاتِّبَاعِ بَدُونِ شَرْعِ رِسْوَلِهِ
عَيْنُ الْمُحَالِ وَأَبْطُلُ الْبَطْلَانِ
فَإِذَا نَبَذْتَ كِتَابَهُ وَرَسْوَلَهُ
وَتَبِعْتَ أَمْرَ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ
وَتَخَذْتَ أُنْدَادًا حُبُّهُمْ كَحُبِّ
بِ اللَّهِ كُنْتَ مُجَانِبًا الْإِيمَانِ

٢٢ - أقسام الشرك

س ٢٢٨ - ما هي أقسام الشرك وما معنى اتخاذ الند ؟

ج - أقسامه اثنان أكبر وأصغر :

القسم الأول : اتخاذ الند بأن يدعو أو يرجوه أو يخافه أو يحبه ، كمحبة الله ، أو يذبح له أو ينذر ، وحده بعضهم الشرك بقوله دعوة الله ودعوة غيره معه وبعضهم قال هو صرف نوع من أنواع العبادة لغير الله .

قال ابن القيم :

والشركُ فاحذرُهُ فِشْرَكَ ظَاهِرًا
ذَا الْقِسْمِ لَيْسَ بِقَابِلِ الْغُفْرَانِ
وَهُوَ اتِّخَاذُ النَّدِّ لِلرَّحْمَنِ أَيُّ
يَا كَانَ مِنْ حَجَرٍ وَمِنْ إِنْسَانٍ
يَدْعُوهُ أَوْ يَرْجُوهُ ثُمَّ يَخَافُهُ
وَيُحِبُّهُ كَمُحَبَّةِ الدِّيَانِ
وَاللَّهُ مَا سَاوَوْهُمْ بِاللَّهِ فِي
خَلْقٍ وَلَا رُزْقٍ وَلَا إِحْسَانٍ
لَكِنَّهُمْ سَاوَوْهُمْ بِاللَّهِ فِي
حُسْبٍ وَتَعْظِيمٍ وَفِي إِيمَانٍ

والقسم الثاني : شرك أصغر ، وحده بعضهم بأنه كل ما ورد بالنص تسميته شركاً ولم يصل إلى حد الأكبر ، وقيل : لأنه كل ما ورد بالنص تسميته شركاً ولم يصل إلى حد الأكبر . وذلك كقول الرجل : ما شاء الله وشئت ، ولو لا الله وأنت ، وكالحلف بغير الله .

قال ابن القيم :

وأما الشرك الأصغر فكثير ، منه : الرياء ، والتصنع للخلق والحلف بغير الله ، وقول الرجل للرجل : ما شاء الله وشئت .

وهذا من الله ومنك ، وأنا بالله وبك ، وما لي الا الله وأنت .
وأنا متوكل على الله وعليك ، ولولا الله وأنت لم يكن كذا وكذا
وقد يكون شركا أكبر بحسب حال قائله ومقصده .

س ٢٢٩ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى : (وقل
الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ، ولم يكن له شريك في الملك ،
ولم يكن له ولي من الذل وكبره تكبرا) ؟

ج - هذه الآية تسمى آية العز ، لما أثبت سبحانه وتعالى
لنفسه الكريمة الأسماء الحسنى ، نزوة نفسه عن النقائص ،
فقال : « وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا » كما يقول اليهود
والنصارى ، ومَن قال من المشركين إن الملائكة بنات الله
- تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا - .

« ولم يكن له شريك في الملك » أي : مشارك له في ملكه
وألوهيته وربوبيته ، كما تزعم الثانوية ونحوهم من الفرق
القائلين بتعدد الالهة تعالى عن ذلك علوا كبيرا

« ولم يكن له ولي من الذل » أي : لم يحتج إلى موالاته أحد
لذل يلحقه ، فهو مستغن عن الولي والنصير .
وقوله « وكبره » أي : عظمه وأجله عما يقول الظالمون علواً
كبيرا . وتكبيره سبحانه :

(١) أولاً : يكون بذاته باعتقاد أنه واجب الوجود لذاته ، وأنه
غني عن كل موجود .

(٢) ثانياً : بتكبيره في صفاته بأن يعتقد أن كل صفة من صفاته
سبحانه ، فهي صفة جلال وكمال وعظمة وعزة ، وأنه منزه عن
كل عيب ونقص .

(٣) ثالثاً : بتكبيره في أفعاله ، فتعتقد أنه لا يجري في ملكه شيء
إلا وفق حكمته وإرادته .

رابعاً : بتكبيره في أحكامه بأن يعتقد أنه ملك مطاع ، له الأمر والنهي والخفض والرفع ، وأنه لا اعتراض لأحد عليه في أحكامه ، يعز من يشاء ويذل من يشاء قال تعالى : « لا يسأل عما يفعل وهم يسألون » .
خامساً : بتكبيره في أسمائه الحسنى ولا يوصف إلا بصفاته المقدسة .

س ٢٣٠ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - فيها أولاً : الحث على حمده سبحانه لأنه المستحق لأن يحمد ، بل أتصف به من صفات الكمال .

ثانياً : تنزيهه عن الولد لكمال صمديته وغناه ، وتعبد كل شيء له ، فاتخاذ الولد ينافي ذلك .

ثالثاً : تنزيهه عن الشريك في الملك ، المتضمن تفرد بالألوهية والربوبية وسائر صفات الكمال .

رابعاً : نفي الولاية من الذل التي تحميه وتمنعه وتؤيده وتحفظه لانه قوى عزيز غنى عمن سواه لا يحتاج الى معين

أما الولاية التي على وجه المحبة والكرامة لمن شاء من عباده فلم ينفها وهي المذكورة في قوله تعالى : « ألا إن ولياً الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون » وقوله « الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور » فهذه مولاة رحمة واحسان وأما المنفية فهي مولاة الحاجة والذل .

خامساً : اثبات رسالة محمد صلى الله عليه وسلم .

سادساً : لطف الله ورحمته حيث بين لهم الحق من الباطل

سابعاً : أن الشرك والكفر لا يضر إلا نفس صاحبه وأما

الله فلن يبلغ العباد ضره فيضروه .

ثامناً : سخافة عقول الناسيين لله ولدا أو شريكا حيث

قالوا ما ليس من الحقيقة في شيء . بل كذب وبهتان تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا .

تاسعا : عدم احتياج الله إلى العوين والنصير .
عاشرا : الرد على مَنْ قال ان كلام الله هو الكلام النفسي .
الحادي عشر : الرد على المشركين .
الثاني عشر : صدق المرسلين وأن ما جاؤا به حق يجب اتباعه .

الثالث عشر : عظم شأن هذه الآية لِأَنَّ الله جل وعلا نزه نفسه فيها .

الرابع عشر : الدليل على وحدانية الله وأنه الواحد الأحد
الخامس عشر : الحث على تكبير الله .
السادس عشر : اعتناء الله برسوله صلى الله عليه وسلم
السابع عشر : الرد على من زعم أن القرآن كلام محمد صلى الله عليه وسلم .
الثامن عشر : الرد على الثانوية ونحوهم ممن قال بتعدد الآلهة .

التاسع عشر : الرد على القدرية .
العشرون : اثبات الألوهية لله تعالى .
الحادي والعشرون : اثبات الملك لله تعالى .
الثاني والعشرون : الإنكار على من ينسب لله ما ينزه عنه متصلا كان أو منفصلا .
الثالث والعشرون : أن الحمد يختص بالله .

س ٢٣١ - بين ما تفهمه عن معنى قوله تعالى : (يسبح لله ما في السموات وما في الأرض له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير) .

ج - يخبر تعالى أنه يسبح له جميع المخلوقات التي في السموات ، والتي في الأرض ، أي تنزهه وتقدهه عما لا يليق بجلاله وعظمته .

وقد اختلف في كيفية هذا التسبيح فقيل هو على حقيقته
بلسان المقال ويدل على ذلك قوله تعالى في آية سورة الاسراء :
« ولكن لا تفقهون تسبيحهم » وقوله : « وسخرنا مع داود
الجبال يسبحن » فلو كان هذا التسبيح من الجبال تسبيح
دلالة لم يكن لتخصيص داود فائدة .

وثبت في الصحيح أنهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام
وهم يأكلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وحديث
حنين الجذع ، وحديث أن حجرا بمكة كان يسلم على النبي صلى
الله عليه وسلم ، وكلها في الصحيح .

ومن ذلك تسبيح الحصى في كفه صلى الله عليه وسلم ومن
ذلك ما في الحديث الذي رواه أبو هريرة بينما رجل يسوق
بقرة أراد أن يركبها فقالت : إنا لم نخلق لهذا وإنما خلقنا
لحرارة الأرض فقال الناس سبحان الله بقرة تتكلم فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : فإني أومن به أنا وأبو بكر
وعمر .

ومن ذلك ما ورد عن علي بن أبي طالب قال : كنا مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فخرجنا في نواحيها
خارجا من مكة بين الجبال والشجر فلم يمر بشجرة ولا جبل
إلا قال سلام عليك يا رسول الله .

وفي الحديث الآخر بينما رجل في غنم له إذ عدا الذئب على
شاة منها فأدركها صاحبها فاستنقذها فقال الذئب فمن لها
يوم السبع يوم لا راعي لها غيري الحديث إلى غير ذلك من الأدلة
وقيل إنه بلسان الحال أي بما تدل عليه صحتها من قدرة
وحكمة ، فهي تدل بحدوثها دلالة واضحة على وجود الله وتفردِهِ
بالربوبية ووحدانيته وحكمته ، قال بعض الشعراء :

تأمل في نبات الأرض وانظر
إلى آثار ما صنع المليك

عِيُونٌ مِنْ لَجِينٍ شَاخِصَاتٍ
 بِأَحْدَاقٍ هِيَ الذَّهَبُ السَّبِيكُ
 عَلَى قَضْبِ الزَّبْرِ جِدِّ شَاهِدَاتٍ
 بَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ لَهُ شَرِيكُ

وقول لآخر ((وفي كل شيء له آية • تدل على أنه واحد))

وقوله : له الملك وله الحمد ، أي يختصان به ليس لغيره
 منهما شيء ، وما كان لعباده منهما فهو من فيضه وراجع إليه ، فهو
 المالك وحده لجميع المخلوقات ، النافذ فيها أمره يتصرف فيها
 كيف يشاء ، لا معقب لحكمه ولا راد لأمره ، فلا يعجزه شيء •

س ٢٣٢ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - فيها - أولا : تنزيه الله تعالى عما لا يليق بجلاله
 وعظمته •

ثانيا : اثبات الملك لله وحده •

ثالثا : اثبات الألوهية لله تعالى •

رابعا : اختصاصه سبحانه بالملك والحمد ، كما يفيد
 تقديم الظرف فهو سبحانه المختص به من حيث الحقيقة لأنه
 مُبْدِي كُلِّ شَيْءٍ ، ومبدعه فالملك له بالحقيقة دون غيره • ولأن
 أصول النعم وفروعها منه تعالى فالحمد له بالحقيقة وحمد غيره
 إنما يقع من حيث ظاهر الحال وجريان النعم على يديه •

خامسا : إثبات قدرة الله •

سادسا : الرد على القدرية •

سابعا : اثبات جميع صفات الكمال ونفي كل نقص وعيب
 لأن التسييح يقتضي ذلك •

ثامنا : الرد على المعطلة المنكرين لصفات الله كالجهمية

س ٢٣٣ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى : (تبارك
 الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا • الذي له

ملك السموات والارض ولم يتخذ ولدا ، ولم يكن له شريك في الملك ، وخلق كل شيء فقدره تقديرا) .

ج - تكلم سبحانه في هذه السورة على التوحيد ، لأنه أقدم وأهم ، ثم في النبوة ، لأنها الواسطة ، ثم في المعاد لأنه الخاتمة . فقال « تبارك » مأخوذ من البركة وهي النماء والزيادة . وهو فعل مختص بالله لا يقال لغيره ذلك ، ولا يصلح إلا له ، أي : تعظم وكملت أوصافه ، وكثرت خيراتاه .

« الفرقان » أي : القرآن الفارق بين الحلال والحرام ، والهدى والضلال ، وأهل السعادة من أهل الشقاوة ، والتعبير بنزل بالتشديد لإفادة التدرج في النزول وأنه لم ينزل جملة واحدة .

وقوله « على عبده » المراد به محمد صلى الله عليه وسلم وإيراده بهذا العنوان ، ولم يقل بنبيه أو رسوله أو بمحمد تشريفا له وإيدانا بكونه صلى الله عليه وسلم في أقصى مراتب العبودية .

ولذلك وصفه بها في أشرف مقام الارسال ، ومقام الاسراء قال أهل العلم : ولو كان غير هذا الاسم أشرف منه لسماه الله به في مقام الاسراء . قال بعضهم وأظنه القاضي أبي يعلى :

وَمِمَّا زَادَنِي شَرَفًا وَتَيْهًا
وَكِدْتُ بِأَخْمُصِي أَطَا الثَّرِيَا
دُخُورِي تَحْتَ قَوْلِكَ يَا عِبَادِي
وَأَنْ صِيرْتَ أَحْمَدَ لِي نَبِيَا

وقال الآخر :

أَصَمُّ إِذَا نُودِيَ بِاسْمِي وَإِنِّي
إِذَا قِيلَ لِي يَا عَبْدَهَُا لَسَمِيعُ

والضمير في قوله « ليكون » يعود على محمد صلى الله عليه وسلم وقيل على القرآن والمراد بالعالمين : الثقلين الجن والانس « والانذار » الاعلام بسبب المخوف ، وهذا الانذار عام كقوله تعالى : « لينذر بأسا شديدا من لدنه » والانذار الخاص كقوله تعالى : « انما أنت منذر من يخشاها » .

وقوله : « الذي له ملك السموات والارض » أي له التصرف فيهما وحده ، وجميع من فيها ممالك له ، وعبيد له مدعون لعظمته ، خاضعون لربوبيته ، فقراء إلى رحمته ، وقوله : « الذي لم يتخذ ولدا » لكمال غناه ، وقيامه بنفسه ، وحاجة كل شيء إليه ، وافتقار كل شيء إليه وقيام كل شيء به سبحانه .

وقوله : « . . . ولم يكن له شريك في الملك » ، أي لم يكن له مشارك في ملكه وألوهيته وربوبيته كما تزعمه الثانوية والقدرية ونحوهم .

وقوله : « وخلق كل شيء » أي : أوجد وأنشأ كل شيء مخلوق ، فيدخل في ذلك كل ما في العالم العلوي والسفلي من حيوان وجماد ونبات ، ويدخل في ذلك أفعال العباد .

ولا يدخل في ذلك أسماء الله ، وصفاته ، لأن الأسماء والصفات تابعة للذات يحتذى بها حدوها ، وعموم كل في كل مقام بحسبه وقوله « فقدره تقديرا » أي فسواه وهياه لما يصلح له لا خلل فيه ، ولا تفاوت ، وقيل قدر لكل شيء تقديرا من الأجل والرزق فجرت المقادير على ما خلق .

س ٢٣٤ - ما الذي يؤخذ من الآيتين الكريمتين ؟

- ج - فيهما : أولا : رد على اليهود لقولهم عزير ابن الله .
- ثانيا : رد على النصارى لقولهم المسيح ابن الله .
- ثالثا : رد على المشركين القائلين ان الملائكة بنات الله .

رابعاً : الرد على الثانوية ونحوهم ممن يقول بتعدد الآلهة
خامساً : الرد على المشركين القائلين في تلبيتهم : لا شريك
لك الا شريكاً تملكه وما ملك .

سادساً : ان الآية تتضمن تنزيه الله عن كل عيب ونقص
سابعاً : فيها دليل على أن الله هو الموجد المبدع .
ثامناً : خلق أفعال العباد فهي خلق لله ، وفعل للعبد .
تاسعاً : إثبات القدر .

عاشراً : فيها دلالة على التوكل لأن من وقر في قلبه أن الملك
لله ، وأنه المتصرف النافع الضار ، لم يبال بأحد من الخلق .
الحادي عشر : أن العباد لا يملكون الأعيان ملكاً مطلقاً ،
ولإنما يملكون التصرف فيها على مقتضى الشرع .

الثاني عشر : تحريم الافتاء بغير علم ، لأن ربوبيته وملكه
يمنع من الافتاء والحكم بغير علم .

الثالث عشر : اثبات صفة العلم .

الرابع عشر : الرد على القدرية نفاة العلم .

الخامس عشر : الرد على القدرية القائلين : إن العبد لا
فعل له .

السادس عشر : الرد على من قال : إن القرآن كلام محمد
صلى الله عليه وسلم أو جبريل أو غيرهما من الخلق .

الثامن عشر : إثبات علو الله على خلقه .

التاسع عشر : الرد على الدهرية القائلين : ما هي إلا
حياتنا الدنيا نموت ونحيا .

العشرون : إثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
ورسالته .

الحادي والعشرون : الرد على من أنكر رسالته صلى الله
عليه وسلم .

الثاني والعشرون : التعليل لأفعال الله تعالى وأنه لا يفعل شيئاً إلا لعلّة وحكمة

الثالث والعشرون : الدلالة على عموم رسالته صلى الله عليه وسلم .

الرابع والعشرون : الدلالة على أن الجن مكلفون، وتتضمن الدلالة على أنهم يثابون على الحسنات ، ويجازون على السيئات

الخامس والعشرون : أن من بلغه القرآن فقد قامت عليه الحجة لقوله « وأوحى الى هذا القرآن لأنذركم به ومن بلغ » .

السادس والعشرون : اثبات ملك السموات والارض لله تعالى .

السابع والعشرون : الرد على الذين رفعوه صلى الله عليه وسلم فوق منزلته

الثامن والعشرون : الرد على الذين نبذوا ما جاء به وراء ظهورهم كالجهمية والحلولية واهل وحدة الوجود ونحوهم

التاسع والعشرون : الرد على من زعم أن كلام الله وكلام رسوله لا يفيد اليقين ، فلو كان الأمر كما زعم المبتدعة لم يقم بالقرآن حجة على المكلفين .

الثلاثون : الحكمة في ارسال الرسل وانزال الكتب .

الحادي والثلاثون : كمال غناه وقيامه بنفسه وحاجة الخلائق اليه .

الثاني والثلاثون : ان القرآن منزل ، غير مخلوق .

الثالث والثلاثون : لطف الله بخلقه حيث أرسل اليهم رسلا مبشرين ومنذرين .

الرابع والثلاثون : فيها دليل على عظمة الله وكمال صفاته

الخامس والثلاثون : فيها دليل على كثرة خيرات الله ونعمه ، ومن أعظمها انزال القرآن الكريم .

السادس والثلاثون : أن القرآن نزل منجما مفرقا .

السابع والثلاثون : إعتناء الله بكتابه القرآن ، ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم .
 الثامن والثلاثون : تسمية القرآن « الفرقان » لأنه فرق بين الحلال والحرام ، والهدى والضلال .
 التاسع والثلاثون : إثبات قدرة الله .
 الأربعون : الرد على من أنكر الجن .
 الحادي والأربعون : إثبات البعث .
 الثاني والأربعون : إثبات الحساب والجزاء على الاعمال والجنة والنار .

س ٢٣٥ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى (ما اتخذ الله من ولد ، وما كان معه من اله ، اذا لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون ، عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون) ؟

ج - في هذه الآية ينزه الله نفسه عن أن يكون له ولد أو شريك في الملك والتصرف والعبادة ، ثم انه سبحانه لما أخبر عن نفسه بعدم وجود إله ثانٍ أوضح ذلك بالبرهان والحجة الباهرة فقال : « اذا » أي : لو كان معه آلهة كما يقول المشركون « لذهب كل إله بما خلق » ، أي تفرد بما خلق فلم يرض أن يضاف خلقه وإنعامه إلى غيره ومنع الآخر من الاستيلاء على ما خلق وهذا ممتنع لأنه يقتضى التنافر والانفصال بين أجزاء العالم . والمشاهد أن الوجود منتظم متسق كل من العالم العلوي والسفلي مرتبطط بعضه ببعض في غاية الكمال ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت .

وقوله : « ولعلا بعضهم على بعض » أي ولغلب القوي الضعيف وقهره وأخذ ملكة كما هي عادة ملوك الدنيا . وإذا تقرر عدم إمكان المشرك له في ذلك ، تعين أن يكون هذا الواحد هو الله سبحانه وتعالى وتنزهه وتقدس عما يقوله الظالمون علوا كبيرا .

والتكلمون ذكروا هذا المعنى وعبروا عنه بدليل التمانع، وهو أنه لو فرض صانعان فصاعدا فأراد واحد تحريك جسم والآخر أراد سكونه فإن لم يحصل مراد كل منهما كانا عاجزين والواجب لا يكون عاجزا، ويمتنع اجتماع مراديهما للتضاد وما جاء هذا المحال إلا من فرض التعدد فيكون محالا فأما إن حصل مراد أحدهما دون الآخر كان الغالب هو الواجب، والآخر المغلوب ممكنا لأنه لا يليق بصفة الواجب أن يكون مقهورا قال ابن القيم - رحمه الله تعالى - مشيرا إلى ذلك :

وَشَوَاهِدُ الْأَحْدَاثِ ظَاهِرَةٌ عَلَيَّ
ذَا الْعَالَمِ الْمَخْلُوقِ بِالْبَرَاهِنِ
وَأَدِلَّةُ التَّوْحِيدِ تَشْهَدُ كُلُّهَا
بِعُدُوتِ كُلِّ مَا سِوَى الرَّحْمَنِ
لَوْ كَانَ غَيْرَ اللَّهِ جَلَّ جَلَالُهُ
مَعَهُ قَدِيمًا كَانَ رَبًّا ثَانِ
إِذْ كَانَ عَنْ رَبِّ الْعَالَمِ مُسْتَعِينًا
فَيَكُونُ حِينَئِذٍ لَنَا رَبًّا
وَالرَّبُّ بِاسْتِقْلَالِهِ مُتَوَحِّدًا
أَفُمَّمَّ كَيْفَ أَنْ يَسْتَقِلَّ اثْنَانِ
لَوْ كَانَ ذَلِكَ تَنَافِيًا وَتَسَاقُطًا
فَإِذَا هُمَا عَدَمَانِ مُمْتَنِعَانِ
وَالْقَهْرُ وَالتَّوْحِيدُ يَشْهَدُ مِنْهُمَا
كُلُّ لِسَانٍ لِحُجَّتِهِ هُمَا عَدْلَانِ
وَلِذَلِكَ مَا افْتَرَقَا جَمِيعًا فِي صِفَا
تِ اللَّهِ فَانظُرْ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ
فَالوَاحِدُ الْقَهَّارُ حَقًّا لَيْسَ فِيهِ
إِمْتِنَانٌ أَوْ تَحْظِيٌّ بِهِ ذَاتَانِ

وقوله « سبحان الله عما يصفون » ختم سبحانه الآية بتنزيهه نفسه عن الولد والشريك ، وعما يصفه به المخالفون للرسول وقوله « عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون » في هذه الآية تنبيه على عظمة صفاته بأنموذج من صفات الكمال فأخبر أنه هو العالم بما غاب عن خلقه من الأشياء وما شاهدوه فعلمه سبحانه محيط بكل شيء بالواجبات والممكنات والمستحيلات ، وبالماضي والحال والمستقبل ، والمراد به الذين قالوا بالولد والشريك مخطئون فيما قالوا فانهم يقولون عن غير علم ، وأن الله الذي يعلم الأشياء شاهدها وغائبها ، ولا تخفى عليه خافية من أمرهما ، وقد نفى ذلك فخبره هو الحق دون خبرهم .

وقوله : « فتعالى عما يشركون » أي علا وتنزهه وتقديسه عما يقول الجاحدون الظالمون ، فهو سبحانه أعظم وأجل من أن يوصف بهذا الوصف .

س ٢٣٧ - ما الذي يؤخذ من قوله تعالى (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله) . . . الخ ؟

- ج - فيها أولا : تنزيه الله عن الولد .
- ثانيا : تنزيهه عن وجود إله ثان .
- ثالثا : اثبات الألوهية لله
- رابعا : اثبات توحيد الربوبية .
- خامسا : الرد على النصراني لقولهم : المسيح ابن الله .
- سادسا : الرد على اليهود لقولهم عزيز ابن الله .
- سابعا : الرد على المشركين القائلين الملائكة بنات الله .
- ثامنا : الرد على الثنوية ونحوهم ممن قال بتعدد الآلهة .
- تاسعا : اثبات وحدانيته .
- عاشرا : اثبات صفة العلم .

- الحادي عشر : اختصاصه سبحانه بعلم الغيب
 - الثاني عشر : الرد على القدرية النافين لعلم الله
 - الثالث عشر : أن الله هو المتفرد بالخلق والرزق
 - الرابع عشر : إثبات كماله وعظمته وغناه
 - الخامس عشر : فيها دليل على قدرة الله
 - السادس عشر : إثبات جميع صفات الكمال ونفي كل عيب
- لأن التسبيح يقتضي ذلك •

س ٢٣٨ - ما هي أقسام الغيب ؟

ج - الغيب : ينقسم الى قسمين غيب لا يعلمه إلا الله وهو ما غاب عن جميع الخلق قال تعالى « قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله » والقسم الثاني غيب مقيد وهو ما علمه بعض المخلوقات من الجن والانس فهو غيب عن غاب عنه وليس هو غيبا عن شاهده فهذا يكون غيبا مقيدا •

٢٣ - النهي عن ضرب الأمثال لله

س ٢٣٩ - بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى (فلا تضربوا لله الأمثال إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون) ؟

ج - في هذه الآية ينهى سبحانه عباده عن أن يجعلوا له ندا أو شبيها أو مثيلا ، فإنه واحد لا مثيل له لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا في أسمائه ، ولا في أفعاله ، وضرب المثل تشبيه حال بحال ، وقوله « إن الله يعلم وأنتم لا تعلمون » تعليل للنهي المذكور ، ووعيد على المنهى عنه ، أي إنه يعلم ويشهد أنه لا إله إلا هو وأنتم بجهلكم تشركون به غيره وتقدم في جواب سؤال ١٠٤ زيادة لهذا المبحث •

- في هذه الآية أولا : اثبات الألوهية
- ثانيا : اثبات صفة العلم

- ثالثا : النهي عن ضرب الأمثال لله
- رابعا : في الآية رد على المشبهة
- خامسا : الرد على المعطلة
- سادسا : في الآية تهديد ووعيد لمن جعل لله مثلا أو شبهه بخلقه
- سابعا : الرد على من أنكر صفة العلم

٢٤ - المحرمات الخمس في جميع الشرائع

س ٢٤٠ - ما الذي تفهمه من قوله تعالى (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، والاثم والبغي بغير الحق وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) وما مناسبة ذكر المؤلف لهذه الآية ؟

ج - الفواحش : جمع فاحشة وهي ما عظم جرمه وذنبه ، كالكبائر التي بلغت الغاية في الفحش وذلك كالزنا واللواط والكبر والعجب والرياء والنفاق .
والاثم أي ما يوجب الاثم والذم ، فيتناول كل معصية يتسبب عنها الاثم .

« والبغي بغير الحق » التعدي على الناس في دمائهم وأموالهم وأعراضهم من غير أن يكون على جهة القصاص والمماثلة .
و « الشرك » دعوة الله ، ودعوة غيره معه و « السلطان » الحجة والبرهان .

في هذه الآية بيان المحرمات الخمس التي اتفق على تحريمها جميع الرسل والشرائع والكتب وهي محرمات على كل أحد وفي كل حال لا تباح قط . والمراد بالتحريم هنا التحريم الشرعي لا الكوني القدري .

وقوله : « وأن تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا » أي

وحرّم الشرك به بأن تجعلوا لله شريكا ما لم ينزل به سلطانا،
وحرّم سبحانه القول عليه، بلا علم في أسمائه وصفاته وشرعه
وأصل الشرك والكفر القول على الله بلا علم، فكل مشرك
قائل على الله بلا علم دون العكس إذ القول على الله بلا علم، قد
يتضمن التعطيل والابتداع في الدين فهو أعم من الشرك،
والشرك فرد من أفرادة .

ورتب هذه المحرمات أربع مراتب وبدأ بأسهلها وهو
الفواحش، ثم ثنى بما هو أشد تحريما، وهو الاثم والظلم،
ثم ثلث بما هو أعظم وهو الشرك به سبحانه، ثم ربح بما هو
أشد تحريما من ذلك كله، وهو القول على الله بلا علم . وهذا
وجه المناسبة لسياق هذه الأمة .

قال بعض المفسرين :

الجنایات محصورة في خمسة أنواع أحدها :
الجنایات على الأنساب وهي المرادة بالفواحش .
وثانيها : الجنایات على العقول وهي المشار إليها بالاثم .
وثالثها : الجنایات على النفوس والأموال والأعراض
وإليها الإشارة بالبغى .
ورابعها : الجنایات على الأديان وهي من وجهين : إما طعن
في توحيد الله ، وإليه الإشارة بقوله : « وأن تشركوا بالله »
وأما القول في دين الله من غير معرفة وإليه الإشارة بقوله :
« وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون » .

وهذه الخمسة ، أصول الجنایات ، وأما غيرها فهي
كالفروع ومناسبة ذكرها هنا ما فيها من تحريم القول على
الله بلا علم ، ومنه القول على الله في أسمائه وصفاته بلا علم،
لأن القول على الله بلا علم أشد تحريما من الشرك ، لأن الله
رتبها في الآية من الأدنى إلى الأعلى .

يستنبط من الآية :

- ١ - ان القرآن كلام الله لا كلام محمد ولا غيره .
- ٢ - تحريم أكل الربا لأنه من الفواحش .
- ٣ - تحريم القذف لأنه من الفواحش .
- ٤ - تحريم اللواط لأنه فاحشة عظيمة .
- ٥ - والزنا لأنه فاحشة ومقتا وساء سبيلا .
- ٦ - تحريم السحر لأنه فاحشة عظيمة .
- ٧ - تحريم التولي يوم الزحف لأنه فاحشة عظيمة .
- ٨ - تحريم القتل لأنه فاحشة ونحوها مما يتعلق بحركات البدن .
- ٩ - الكبر وقد فسره صلى الله عليه وسلم بأنه بطر الحق وغمط الناس ، لأنه فاحشة .
- ١٠ - العجب لأنه فاحشة .
- ١١ - الرياء لأنه فاحشة .
- ١٢ - النفاق لأنه فاحشة ونحو ذلك مما يتعلق بحركات القلوب .
- ١٣ - اثبات الربوبية .
- ١٤ - اثبات رسالة محمد صلى الله عليه وسلم .
- ١٥ - تحريم فعل ما يؤثم من الذنوب .
- ١٦ - تحريم البغي على الناس في دمائهم وأموالهم وأعراضهم .
- ١٧ - جواز ما كان على جهة القصاص والمماثلة .
- ١٨ - تحريم الشرك بالله .
- ١٩ - تحريم القول على الله بلا علم .
- ٢٠ - أن هذه المحرمات فيها مفسد عامة وخاصة وضررها شديد وعظيمة الخطر على الأنفس وعلى الأمة جمعا .
- ٢١ - أن هذه تحريمها دائما في كل حال وعلى كل أحد .

- ٢٢ - أن أصول الايمان لا تقبل إلا بوحي من الله يؤيده البرهان .
- ٢٣ - الاشارة إلى عظم شأن الدليل والبرهان في الدين .
- ٢٤ - لا يجعل لأحد أن يحرم شيئاً تحريماً دينياً على عباد الله أو يوجب عليهم شيئاً إلا بنص صريح عن الله ورسوله .
- ٢٥ - أن من تهجم على ذلك فقد تجرأ على الله وأساء إلى نفسه وإلى عباد الله .
- ٢٦ - أن من تبعه على ذلك فقد جعله ربا له ومن ثم كان فقهاء الصحابة والتابعين ومن تبعهم من السلف يتحامون القول في الدين بالرأي .
- ٢٧ - الانكار على من نسب إلى دين الله تحليل شيء أو تحريمه من عنده لا دليل عليه من كتاب ولا سنة قال تعالى « ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام الآية
- ٢٨ - تحريم البدع والمحدثات في الدين لأنها من القول على الله بلا علم .
- ٢٩ - تحريم تشبيه الله بخلقه لأنه قول على الله بلا علم .
- ٣٠ - الأمر بالعدل والانصاف واتباع الكتاب والسنة .
- ٣١ - لطف الله بخلقه حيث حرم عليهم ما فيه مضرة عليهم .
- ٣٢ - أن الشرك لا دليل عليه بل الدليل على تحريمه ووجوب التوحيد لله جل وعلا وتقدس .

س ٢٤١ - ما هي أقسام الشرك الأكبر ؟

ج - ينقسم إلى قسمين : شرك يتعلق بذات المعبود وأسمائه وصفاته ، وقسم يتعلق بمعاملته ، فالنوع الأول ينقسم إلى قسمين : شرك تعطيل وينقسم إلى ثلاثة أقسام : وتقدم الكلام عليه مستوفياً في جواب سؤال ٦٤ . والثاني : شرك تمثيل وينقسم إلى قسمين : وتقدم الكلام عليه في جواب سؤال ٦٨ .

القسم الأول : وهو ما يتعلق بمعاملته وينقسم إلى أقسام:
 الأول : شرك الدعوة المشار إليه بقوله تعالى : « فإذا
 ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين، له الدين » الآية .
 الثاني : شرك في المحبة كما ذكر الله عن بعض الناس
 بقوله : « ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم
 كحب الله » .

الثالث : شرك في الطاعة المذكورة في قوله تعالى : « اتخذوا
 أربابهم ورهبانهم أربابا من دون الله » .
 الرابع : شرك الارادة والقصد قال الله تعالى : « من كان
 يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها
 لا يبخسون » الآية .

س ٢٤٢ - ما الفرق بين الشرك الأكبر والشرك الأصغر؟
 ج أولا : الشرك الأكبر لا يغفر لصاحبه ، وأما الأصغر
 فتحت المشيئة .

ثانيا : الأكبر محبط لجميع الاعمال ، وأما الأصغر فلا
 يحبطه إلا العمل الذي قارنه .
 ثالثا : أن الأكبر مخرج عن الملة الاسلامية وأما الأصغر
 فلا يخرج منها .

رابعا : أن الشرك الأكبر صاحبه خالد مخلد في النار ،
 وأما الأصغر فكغيره من الذنوب . وقيل بأنه لا يغفر لصاحبه
 إلا بالتوبة كالأكبر .

٢٥ - الاستواء

س ٢٤٣ - ما هو الايمان بالاستواء ، وما دليله من
 الكتاب ؟

ج - هو الاعتقاد الجازم بأن الله فوق سمواته مستو على
 عرشه استواء يليق بجلاله وعظمته عليّ على خلقه بائن منهم ،
 وعلمه محيط بكل شيء .

١
 ودليله من القرآن ما في الاعراف : « ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ، ثم استوى على العرش » وفي يونس « إن ربكم الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش » .
 ٢
 وفي سورة الرعد : « الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش » .
 ٣
 وفي سورة طه : « الرحمن على العرش استوى » .
 ٤
 وفي سورة الفرقان : « ثم استوى على العرش الرحمن » .
 ٥
 وفي سورة السجدة : « الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش » .
 ٦
 وفي سورة الحديد : « هو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش » .
 ٧
س ٢٤٤ - ما الذي يؤخذ من الآيات التي تدل على استواء الله على عرشه ؟

ج - أولا : إثبات صفة الربوبية لله وهي الربوبية العامة

ثانيا : الألوهية لله .

ثالثا : إثبات صفة الخلق .

رابعا : فيها دليل على استواء الله على عرشه .

خامسا : إثبات علو الله على خلقه .

سادسا : إثبات قدرة الله .

سابعا : الرد على الفلاسفة القائلين بقدم هذه المخلوقات .

ثامنا : إثبات أسماء الله وصفاته .

تاسعا : إثبات العرش وأنه مخلوق .

عاشرا : إثبات الأفعال الاختيارية المتعدية واللازمة .

الحادي عشر : أن الاستواء صفة فعل استوى عليه بعد ما خلقه

الثاني عشر : أن الاستواء خاض بالعرش .

الثالث عشر : أن الاستواء على العرش بعد خلق السموات والارض .

الرابع عشر : تحديد الأيام التي خلقت فيها السموات والارض والمتبادر أنها كهذه الأيام .

الخامس عشر : الارشاد إلى التآني في الأمور والصبر فيها لأن الله قادر على خلقها في لحظة : « إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » ومن أسمائه تعالى الرفيق قال ابن القيم :

وَهُوَ الرَّفِيقُ يُحِبُّ أَهْلَ الرَّفِيقِ بَلْ يَهْدِيهِمْ
يُعْطِيهِمْ بِالرَّفِيقِ فَوْقَ أَمَانٍ

السادس عشر : الرد على الجهمية القائلين أن الاستواء الاستيلاء .

السابع عشر : أن هذه المخلوقات دليل على وجود خالقها ومدبرها .

الثامن عشر : الرد على من أنكر شيئاً من هذه الصفات أو أولها بتأويل باطل كالاشعرية والمعتزلة والجهمية

التاسع عشر : اثبات صفة الرحمة .
العشرون : دليل على عظمة الله .

س ٢٤٥ - ما هي العبارات التي تدور عليها تفاسير السلف للاستواء؟

ج - استقرّ وعلاً وارْتَفَعَ وصَعِدَ ، ومعناها واحد أي متفق قال ابن القيم - رحمه الله :

وهي استقرّ وقد علاً وقد ارتفع الذي ما فيه من نكران
وكذا قد صعد الذي هو رابع
وأبو عبيدة صاحب الشيبان

يُخْتَارُ هَذَا الْقَوْلُ فِي تَفْسِيرِهِ
 أُدْرِي مِنَ الْجَهْمِيِّ فِي الْقُرْآنِ
 وَالْأَشْعَرِيِّ يَقُولُ تَفْسِيرُ اسْتَوَى
 بِحَقِيقَةِ اسْتَوَى عَلَى الْأَكْوَانِ

س ٢٤٦ - ما هي أنواع الاستواء في لغة العرب الذين
 نزل القرآن بلغتهم؟

ج - نوعان : مطلق ومقيد ، فالمطلق ما لم يقيد بحرف
 كقوله تعالى : « ولما بلغ أشده واستوى » ومعناه كَمَلَ وَتَمَّ .
 وأما المقيد فثلاثة أقسام : مقيد بإلى كقوله تعالى : « ثم
 استوى إلى السماء » ومعناه العُلُوُّ وَالْإِرْتِفَاعُ بِاجْمَاعِ السَّلْفِ .
 والثاني مقيد بعلی ، كقوله تعالى : « لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ »
 وقوله : « واستوت على الجودي » وقوله تعالى : « فاستوى
 على سوقه » فهذا معناه العلو والارتفاع والاعتدال باجماع أهل
 اللغة .

والثالث : المقرون بِوَاوِ الْمُعْيَةِ كَقَوْلِهِمْ : استوى الماء
 والخشبة ، ومعناه ساواها فهذه معاني الاستواء المعقولة .

س ٢٤٧ - ما الفرق بين الخلق والأمر المذكورين في آية
 سورة الأعراف (إِنْ رَبِّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ
 فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) الْآيَةَ ؟

ج - الخلق تنشأ عنه المخلوقات ، والأمر تنشأ عنه
 المأمورات ، والشرائع والأصل أن المعطوف غير المعطوف عليه .
 قال تعالى : « ألا له الخلق والأمر » ويمتنع أنهما شيء واحد فإنه
 صرح فيها أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره وذلك
 بعد ما أخبر أنه خلقها ، فخلقها ثم سخرها بأمره .

قال ابن القيم رحمه الله تعالى :

ولقد أتى الفرقان بين الخلق وال
أمر الصريح وذلك في الفرقان
وكلاهما عند المنازع واحد
والكل خلق ما هنا شيئان
والعطف عندهم كعطف الفرد في
نوع عليه وذلك في الفرقان
فيقال هذا ذو امتناع ظاهر
في آية التفریق ذو تبيين
فالله بعد الخلق أخبر أنها
قد سُخِّرَتْ بِالْأَمْرِ لِلْجُرْيَانِ
وأبان عن تسخيرها سبحانه
بِالْأَمْرِ بَعْدَ الْخَلْقِ بِالتَّبْيِينِ
والأمر إما مصدر أو كان مف
عولاً هما في ذاك مستويان
مأموره هو قابل للأمر كالم
مُصْنُوعٌ قَابِلٌ صَنْعَةَ الْإِنْسَانِ
فإذا انتفى الأمر انتفى المأمور كالم
مَخْلُوقٌ يَنْفَى لَا يَنْفَى الْحَدَثَانِ
وانظر إلى نظم السياق تجديده
سراً عجيباً واضح البرهان
ذكر الخصوص وبعده متقدماً
والوصف والتعميم في ذا الشأن
فأتى بنوع خلقه وبأمره
فعلاً ووصفاً موجزاً ببيان
فتدبر القرآن إن رمت الهدى
فالعلم تحت تدبر القرآن

س ٢٤٨ - بماذا استدل بعض المتدعة من فسر الاستواء
على العرش بالاستيلاء، ومن أول من عرفت عنه هذه البدعة،
وبماذا يرد عليه؟

ج - ول من عرفت عنه هذه البدعة : بعض الجهمية
والمعتزلة ، وأما دليلهم فقول بعض الشعراء :

قَدِ اسْتَوَى بِشْرُ عَلَى الْعِرَاقِ
مِنْ غَيْرِ اسْتِيْلَاءٍ أَوْ دِمٍ مِهْرَاقِ

وأما الرد عليه فمن وجوه :

أولا : أن الاستواء خاص بالعرش والاستيلاء عام على
جميع المخلوقات .

ثانيا : أنه أخبر بخلق السموات والأرض في ستة أيام ،
ثم استوى على العرش وأخبر أن عرشه على الماء قبل خلقهما
والاستواء متأخر عن خلقهن ، والله مستولي على العرش قبل
خلق السموات وبعده . فعلم أن الاستواء على العرش الخاص
به غير الاستيلاء العام عليه وعلى غيره .

ثالثا : أن معنى الكلمة مشهور كما قال بعض السلف وأنه
لو لم يكن معنى الاستواء في الآية معلوما لم يحتج الامام مالك
- رحمه الله - أن يقول : والكيف مجهول ، لأن نفي العلم
بالكيف لا ينفي ما قد علم أصله .

رابعا : يلزم من تفسير الاستواء بالاستيلاء أن الله مستو
على الارض ونحوها .

خامسا : أن إحداه القول في كتاب الله الذي كان السلف
والأئمة على خلافه يستلزم أحد أمرين أن يكون خطأ في نفسه،
أو تكون أقوال السلف المخالفة له خطأ ولا يشك عاقل أنه أولى
بالغلط والخطأ من أقوال السلف .

سادسا : أن هذا اللفظ قد اطرده في القرآن والسنة حيث

ورد لفظ الاستواء دون الاستيلاء ولو كان معناه استولى لكان استعماله في أكثر موارد كذا قال ابن القيم - رحمه الله :

وَكذلكُ اطْرَدَتْ بِلَا لَامٍ وَلَوْ
كَانَتْ بِمَعْنَى اللّامِ فِي الأَذْهَانِ
لَأَتَتْ بِهَا فِي مَوْضِعٍ كَيْ يَحْمِلُ الـ
بَاقِي عَلَيْهَا بِالْبَيَانِ الثَّانِي

فاذا جاء في موضع ، أو موضعان بلفظ استوى حمل على معنى استولى لأنه المؤلف المعهود ، ولم يوجد ولا موضع واحد بلفظ استولى وأما أن يأتي لفظ قد اطرده استعماله في جميع موارد على معنى واحد فيدعى صرفه في الجميع إلى معنى لم يعهد استعماله ففي غاية الفساد ولم يقصده ويفعله من قصد البيان ، بل الذي يفعله من يقصد التدليس والابتداع كالجهمية والأشعرية .

س ٢٤٩ - ما الجواب الشافي الكافي لمن سأل عن كيفية صفة من صفات الله تعالى وما الذي قاله ابن القيم رحمه الله حول مسألة الاستواء والقرآن ؟

ج - جواب الامام مالك - رحمه الله - إن كان عن كيفية الاستواء وهو قوله : الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايان به واجب والسؤال عنه بدعة .

وإن كان عن غير الاستواء فيحذى به حذو جوابه . فمثلا عندما يسأل عن كيفية السمع فيقال السمع غير مجهول والكيف غير معقول والايان به واجب والسؤال عنه بدعة .

وهكذا يقال في بقية الصفات من : بَصْرٌ ، وَرِضًى ، وَعَجَبٌ ، وَسَخَطٌ ، وَوَجْهٌ ، وَيَدٌ ، وَنَفْسٌ ، وَعِلْمٌ ، وَحَيَاةٌ ، وَقُوَّةٌ ، وَضَحْكٌ ، وَنَزْوَلٌ ، وَفَرْحٌ ، وَرَحْمَةٌ ، وَرِجْلٌ ، وَأَصْبَعٌ ، وَالْحَبُّ ، وَالْمَجَى ، وَالكَرْهُ ، وَنَحْوَهُ .

وقيل لابن القيم - رحمه الله - ما تقول في القرآن ومسألة الاستواء؟ فقال: نقول فيها ما قاله ربنا تبارك وتعالى وما قاله نبينا محمد صلى الله عليه وسلم، نصف الله تعالى بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل.

بل ثبت له سبحانه ما أثبتته لنفسه من الأسماء والصفات ونفخ عنه النقائص والعيوب ومشابهة المخلوقات اثباتا بلا تمثيل وتنزيها بلا تعطيل فمن شبه الله بخلقه فقد كفر ومن جحد ما وصف به نفسه فقد كفر.

وليس ما وصف الله به نفسه أو وصفه به رسوله صلى الله عليه وسلم تشبيها فالمشبهه يعبد صنما والمعطل يعبد عدما، والموحد يعبد إلهاً واحداً صمداً « ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ».

والكلام في الصفات كالكلام في الذات، فكما أننا نثبت ذاتاً لا تشبهها الذوات، كذلك نقول في صفاته إنها لا تشبهها الصفات فليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في أسمائه ولا في صفاته ولا في أفعاله فلا نشبه صفاته بصفات المخلوقين ولا نزيل عنه صفة لأجل تشنيع المشنعين.

وأما القرآن فإني أقول إنه كلام الله منزل غير مخلوق، منه بدا وإليه يعود، تكلم الله به صدقا وسمعه منه جبريل حقا وبلغه محمداً صلى الله عليه وسلم حيا وأنه عين كلام الله حقيقة وأن جميعه كلام الله وليس قول البشر ومن قال إنه قول البشر فقد كفر والله يصليه سقر.

ومن قال ليس لله بيننا كلام فقد جحد رسالة محمد صلى الله عليه وسلم ونقول إن الله فوق سمواته مستو على عرشه بائن من خلقه ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ولا في ذاته شيء من مخلوقاته وهو العلي الأعلى بكل اعتبار أه.

س ٢٥٠ - تكلم بوضوح عن الجهة وأذكر شيئاً من أدلة علو الله على خلقه من الكتاب والسنة ؟

ج - أما الجواب عن الجهة فإن أريد بها جهة علو تليق بجلاله وعظمته لا تحيط به فهي حق ثابتة لله تعالى . وإن أريد جهة علو تحيط به فهي منتفية عنه فإن الله جل شأنه أعظم وأجل من أن يحيط به شيء من مخلوقاته قال تعالى « وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه » .

وان أريد جهة سفلى فهي منتفية عنه أيضا لأن الله قد ثبت له العلو المطلق بذاته وصفاته قال تعالى (وهو القاهر فوق عباده) وقال تعالى (قل هو الله أحد) وقال تعالى (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير) وقال (وهو العلي العظيم) واما الأدلة من الكتاب والسنة على علو الله على خلقه فإليك قال تعالى « يا عيسى إني متوفيك ورافعك إليّ » « بل رفعه الله إليه » « إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه » « يا هامان ابن لي صرحا لعل أبلغ الأسباب أسباب السموات فأطلع إلى اله موسى وإني لأظنه كاذبا » .

« أأمنت من في السماء أن يخسف بكم الأرض فإذا هي تمور أم أمنت من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا فستعلمون كيف نذير » وتقدمت أدلة الاستواء وكلها تدل على علو الله على خلقه ، ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم في رقية المريض « ربنا الله الذي في السماء تقدس اسمك ، أمرك في السماء والأرض كما رحمتك في السماء اجعل رحمتك في الأرض اغفر لنا حوبنا وخطايانا أنت رب الطيبين ، أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع فيبرأ » .

وقوله : « ألا تأتمنونني وأنا أمين من في السماء » وقوله
« والعرش فوق ذلك والله فوق عرشه وهو يعلم ما أنتم عليه،
وقوله للجارية : « أين الله قالت في السماء قال من أنا قالت
أنت رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة، إلى غير ذلك من الأدلة

س ٢٥١ - ما الذي يؤخذ من الآية الأولى والثانية والثالثة الدالات على العلو ؟

ج - في الآية الأولى والثانية :

أولا : اثبات صفة الكلام .

ثانيا : اثبات علو الله على خلقه .

ثالثا : الرد على اليهود لانهم تنقصوه وجعلوه ابن زنا أي عيسى

رابعا : الرد على النصارى لانهم غلوا فيه ورفعوه فوق

منزلته إلى مقام الربوبية .

خامسا : الرد على من زعم أن كلام الله معناه المعنى النفسي

سادسا : أن الله رفع عيسى إلى السماء وقبضه إليه .

سابعا : أنه رفع عيسى وهو حي . قال شيخ الاسلام :

والصواب الذي عليه المحققون أن عيسى عليه السلام لم يمث

بحيث فارقت روحه بدنه ، بل هو حي مع كونه توفى .

وفي الآية الثالثة :

أولا : اثبات صفة علو الله على خلقه .

ثانيا : صعود أقوال العباد وأعمالهم .

ثالثا : الرد على الجهمية ونحوهم ممن ينكر علو الله على

خلقهم .

رابعا : أن الله يقبل طيب الكلام كالتوحيد والذكر

والدعاء والقراءة ويرفعه إليه .

خامسا : أن الاخلاص شرط لقبول العمل وما لم يكن

الاخلاص فيه فلا ثواب عليه بل عليه العقاب . عن ابن عباس

أنه قال . الكلم الطيب : ذكر الله ، والعمل الصالح أداء
لفرائضه . وعن الحسن وقتادة : لا يقبل الله قولاً إلا بعمل .

س ٢٥٢ - بين ما تفهمه عن معنى الآية الرابعة الدالة على
علو الله وهي قوله : (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً
لعلني أبلغ الأسباب) . الخ ؟

ج - « فرعون » : ملك القبط في الديار المصرية ، وفرعون
لقب لكل من ملك مصر . « هامان » : وزير فرعون ، « الصرح »
القصر الشامخ المنيف « الأسباب » : واحدتها سبب وهو
ما يتوصل به إلى غيره من جبل أو سلم أو طريق ، والمراد هنا
الأبواب .

والمعنى : بعد أن ذكر سبحانه فيما سلف ، تكبر فرعون
وجبروته ، أبان هنا أنه بلغ عتوه وتمرده وافتراءه في تكذيب
موسى ، أن أمر وزيره هامان أن يبني له قصرًا شامخًا منيفًا
من الآجر ليصعد به إلى السماء ليطلع إلى إله موسى .

ثم قال : « وإني لأظنه كاذبًا » أي فيما ادعاه من أن له
إلهًا غيري وأنه أرسله وهكذا يموه فرعون الطاغية ويحاور
ويداور كي لا يواجه الحق جهرة ولا يعترف بدعوة الوحداية
التي تهز عرشه وتهدد الأساطير التي قام عليها ملكه مريداً
بذلك التمويه والتلبيس على قومه للتوصل به إلى بقائهم على
الكفر ورد الحق .

س ٢٥٣ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة ؟

ج - في الآية :

أولاً : ما يدل على أن فرعون يتظاهر بالانصاف والتثبت
من جهة والاستهتار والسخرية من جهة أخرى .

ثانياً : في الآية ما يدل على تبجح فرعون في جحوده وحده
وفي الآية ما يدل على أن كلام الرجل المؤمن وحجته كانت من شدة

الواقع بحيث لم يستطع فرعون ومن معه تجاهلها فاتخذ
لنفسه مهربا .

رابعا : اثبات علو الله على خلقه ووجه الدلالة من الآية
الكريمة على علو الله هو أن موسى كان يدعو فرعون إلى معرفة
ربه بأنه فوق السماء فمن أجل ذلك أمر ببناء الصرح ، ورام
الاطلاع إليه .

خامسا : فيها رد على الجهمية المنكرين لعلو الله مع أن
علوه سبحانه مما تواطأ عليه العقل والنقل ، وفطر الله عليه
الخلق فله سبحانه :

أولا : علو الذات ثانيا : علو القدر ثالثا : علو القهر .
سادسا : دليل على أن فرعون كان بمكان عظيم من الجهل
وبمنزلة سافلة من فهم الحقائق . قال ابن القيم :

وَلَهُ الْعُلُوُّ مِنْ الْوُجُوهِ جَمِيعِهَا
ذَاتًا وَقَدْرًا مَعَ عُلُوِّ الشَّانِ
كُلِّ إِذَا مَا نَابَهُ شَيْءٌ يَرَى
مُتَوَجِّهًا بِضُرُورَةٍ الْإِنْسَانِ
نَحْوَ الْعُلُوِّ فَلَيْسَ يَطْلُبُ خَلْفَهُ
وَأَمَامَهُ أَوْ جَانِبِ الْإِنْسَانِ

وقال غيره :

وَقَدْ فَطَرَ اللَّهُ الْعَظِيمُ عِبَادَهُ
عَلَى أَنَّهُ مِنْ فَوْقِهِمْ فَلَهُمْ سُلُوكُ
لِهَذَا تَرَاهُمْ رَافِعِينَ أَكْفَهُمْ
إِذَا اجْتَهَدُوا عِنْدَ الدُّعَاءِ إِلَى الْعُلُوِّ
أَقْرَبُوا بِهَذَا الْأَعْتِقَادِ جِلَّةً
وَدَانُوا بِهِ مَا لَمْ يَصْدُوا وَيَخْدَلُوا

س ٢٥٤ - بين ما تفهمه عن معنى قوله تعالى : (أَمْنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ . أَمْ أَمْنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَرْسُلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ؟)

ج - « يخسف بكم » يغيكم فيها . « تمور » تذهب وتجيء وتضطرب . « حاصبا » ريحا شديدة فيها حصباء . « نذير » أي انذاري وتخويفي . والأمن : ضد الخوف أي أمنتهم عقاب من في السماء وهو الله إن عصيتموه .

وهذا عند أهل السنة على وجهين إما أن تكون (في) بمعنى (على) كما في قوله « ولأصلبنكم في جذوع النخل » وإما أن يراد بالسماء العلو لا يختلفون في ذلك . ولا يجوز الحمل على غيره . والمعنى بعد أن ذكر ما أعد للكافرين من نار إذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا وهي تفور . . . الخ . وما أعد للذين يخشون ربهم بالغيب ، من المغفرة والأجر الكبير .

ثم ذكرهم بنعمه كصلاحية الأرض للمعيشة ، ثم حذرهم عاقبة التماذي في الباطل وأن من الحكمة أن لا يأمنوا زوال النعم ، فإن الله قادر على سلبهم إياها فبعد أن تكون ذلولا ترجف وتضطرب اضطراب خسف وهلاك حتى تبتلعهم ، كما خسفها بقارون . ومما يؤخذ من الآيتين :

- أولا : اثبات علو الله على خلقه .
- ثانيا : التحذير من مكر الله .
- ثالثا : اثبات قدرة الله .
- رابعا : الرد على من أنكر شيئا من ذلك أو أوله بتأويل باطل .

- خامسا : الحث على مراقبة الله .
- سادسا : اثبات حلم الله جل وعلا .
- سابعا : دليل على رُكُودِ الأرضِ وأنها مستقرة .

س ٢٥٥ - ما الذي تفهمه من قوله صلى الله عليه وسلم
في رقة المريض « رَبُّنَا اللَّهُ الَّذِي فِي السَّمَاءِ تَقَدَّسَ اسْمُكَ أَمْرًا
فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ كَمَا رَحِمْتِكُ فِي السَّمَاءِ ، اغْفِرْ لَنَا حُوبَنَا
وَخَطَايَانَا أَنْتَ رَبُّ الطَّيِّبِينَ ، أَنْزِلْ رَحْمَةً مِنْ رَحْمَتِكَ وَشِفَاءً مِنْ
شَفَائِكَ عَلَى هَذَا الْوَجْعِ » ؟

ج - الرب : السيد الربى لجميع الخلق بأصناف النعم .
تقدس : تنزه . الرقية : القراءة على المريض . حُوبَنَا، الحُوبُ :
الآثَمُ . الخطايا : هي الذنوب والآثام .

ففي هذا الحديث التوسل إلى الله بربوبيته وهي تنقسم
إلى قسمين : عامة وخاصة فالعامة هي : خلقه للمخلوقين
ورزقهم وهدايتهم ، لما فيه مصالحهم التي فيها بقاؤهم في
الدنيا .

وأما الخاصة فتربيته لأنبيائه ورسله وأوليائه فيربهم
بالإيمان ويوفقهم له ، ويكملهم ويدفع عنهم الصوارف
والعوائق الحائلة بينهم وبينه ، وحققتها تربية التوفيق لكل
خير والعصمة من كل شر .

ولعل هذا هو السر في كون أكثر أدعية الأنبياء بلفظ
الرب فان مطالبهم كلها داخله تحت ربوبيته الخاصة .

س ٢٥٦ - ما الذي يؤخذ من هذا الحديث الدال على علو
الله على خلقه ؟

ج - فيه أولا : إثبات الربوبية .

ثانيا : إثبات الألوهية .

ثالثا : إثبات علو الله على خلقه والمآخذ من قوله : في
السما . وفي تكون بمعنى على كقوله « أفلم يسيروا في الأرض »
أي عليها وكقوله : « فامشوا في مناكبها » وقوله : « فسيحوا

في الارض» أي عليها : الثاني : أن المراد بالسماء العلو وعلى
الوجهين فهي نص في علو الله على خلقه .

رابعا : إثبات أمر الله الكوني القدري .

خامسا : تنزيه الله عما لا يليق بجلاله وعظمته .

سادسا : التوسل إلى الله برحمته .

سابعا : التوسل الى الله بسؤال المغفرة لِلْحُوبِ وَالْخَطَايَا .

ثامنا : التوسل الى الله بربوبيته الخاصة للطيبين من

عباده .

تاسعا : اثبات أمر الله الديني الشرعي ودليله قوله

تعالى : «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ»

ودليل الكوني «لِنَمَّا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»

عاشرا : عموم أمر الله الكوني القدري والديني الشرعي .

الحادي عشر : الاتيان من صفات الله في كل مقام بما

يناسبه .

الثاني عشر : اثبات الرقية وأنها مباحة ، قال العلماء

بجوازها عند اجتماع ثلاثة شروط .

أولا : أن تكون بأسماءِ اللهِ أو بكلامِهِ ، أو بصفاتهِ .

ثانيا : أن تكون باللسان العربي وما يُعْرَفُ مَعْنَاهُ .

ثالثا . أن يُعْتَقَدَ أَنَّ الرُّقِيَةَ لَا تُؤَثِّرُ بِذَاتِهَا بَلْ بِتُقْدِيرِ اللَّهِ .

الثالث عشر : الرد على الجهمية وأتباعهم من المنكرين

لعلو الله النافين لجهة العلو

الرابع عشر : إثبات قدرة الله .

الخامس عشر : إثبات صفة الرحمة .

السادس عشر : فيه دليل على البعث والحساب ، والجزاء

على الأعمال .

السابع عشر : إثبات الأسماء لله .

الثامن عشر : لطف الله بخلقه حيث أمر نبيه صلى الله عليه وسلم أن يرشد أمته إلى هذه الرقية النافعة بإذن الله التاسع عشر : رافة النبي صلى الله عليه وسلم بأمته حيث علمهم هذا الدعاء .

العشرون : أن الدعاء سبب من الأسباب النافعة بإذن الله

س ٢٥٧ - بين ما يؤخذ من قوله صلى الله عليه وسلم « **أَلَا تَأْتِمُونِي وَأَنَا أَمِينٌ مِّنْ فِي السَّمَاءِ** » وقوله « **وَالْعَرْشُ فَوْقَ ذَلِكَ وَاللَّهُ فَوْقَ عَرْشِهِ وَهُوَ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ** » .

ج - في الحديث : أولاً : اثبات العلو لله وانه فوق خلقه ثانيا : ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من الصبر والتحمل على ما يأتيه من أذى المنافقين و (في) التي في هذا الحديث يقال فيها كما قيل في التي في الحديث الذي قبل هذا .
ثالثا : الرد على من أنكر علو الله او انكر جهة العلو كالجهنم رابعا : الرضى والتسليم لأمر الله ورسوله ، وما صدر عنهما من الأحكام .

والحديث الثاني يؤخذ منه :

أولا : إثبات علو الله على خلقه .

ثانيا : إثبات العرش .

ثالثا : تفسير الاستواء بالعلو كما هو مذهب السلف .

رابعا : الرد على من أنكر صفة العلو أو أولها بتأويل باطل

كمن زعم أن الفوقية فوقية رتبة وشرف ، فان حقيقة الفوقية علو ذات الشيء على غيره .

خامسا : الرد على من نفى العرش أو زعم أن معنى عرشه

ملكه وقدرته .

سادسا : إثبات الألوهية .

سابعا : ان العرش فوق المخلوقات والله فوقه

ثامنا : الجمع بين الايمان بعلو الله واستوائه على عرشه .
 تاسعا : الرد على من أول الاستواء بالاستيلاء كالإشاعرية
 عاشرا : اثبات صفة العلم وهي من الصفات الذاتية
 الحادي عشر : احاطة علمه سبحانه بالموجودات كلها .
 الثاني عشر : الرد على من أنكر صفة العلم أو قال : عليم
 بلا علم كالمعتزلة ومن سلك سبيلهم

س ٢٥٨ - بين ما يؤخذ من قوله صلى الله عليه وسلم
 للجارية « أَيْنَ اللَّهُ » ؟ قَالَتْ : فِي السَّمَاءِ قَالَ : « مَنْ أَنَا ؟ »
 قَالَتْ : أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ « اعْتَقَهَا فَإِنَّهَا مُؤْمِنَةٌ » ؟

ج - فيه أولا : جواز الاستفهام عن الله بأين قال ابن
 عدوان :

وَقَدْ جَاءَ لَفْظُ الْأَيْنِ مِنْ قَوْلِ صَادِقٍ
 رَسُولِ إِلَهِ الْعَالَمِينَ مُحَمَّدٍ
 كَمَا قَدْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ
 كَذَا أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ قَدْ

ثانيا : اثبات الألوهية .

ثالثا : علو الله على خلقه .

رابعا : جواز الإشارة إلى العلو والاثبات بحجة العلو

خامسا : أن من شهد هذه الشهادة أنه مؤمن .

سادسا : الرد على من أنكر علو الله أو أوله بتأويل باطل .

سابعا : أنه يشترط في صحة العتق الايمان .

ثامنا : شهادته صلى الله عليه وسلم بالايمان لهذه الجارية
 التي اعترفت بعلو الله على خلقه .

تاسعا : أن من شهد هذه الشهادة يكتفى بايمانه .

عاشرا : أن العباد مفظورين على أن الله عال عليهم ومن
 أدلة علو الله على خلقه ما في صحيح البخاري عن أنس بن مالك

رضى الله عنه قال « كانت زينب تفتخر على نساء النبي صلى الله عليه وسلم .

وفي لفظ على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم - فتقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات .

وقال في حديث الأوعال « والله فوق عرشه وهو يعلم ما أنتم عليه » رواه الامام أحمد في المسند ورواه ابن خزيمة في كتابه كتاب التوحيد وقول عبد الله بن رواحه الذي أنشده النبي صلى الله عليه وسلم شعرا :

شَهِدْتُ بَأَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ
وَأَنَّ النَّارَ مَثْوَى الْكَافِرِينَ
وَأَنَّ الْعَرْشَ فَوْقَ الْمَاءِ طَافٍ
وَفَوْقَ الْعَرْشِ رَبُّ الْعَالَمِينَ
وَتَحْمِيلُهُ مَلَائِكَةُ كَرَامٍ
مَلَائِكَةُ الْإِلَهِ مُسَوِّمِينَ

٢٧ - المعية

س ٢٥٩ - إلى كم تنقسم المعية ، وما دليل كل قسم من أقسامها ؟

ج - المعية تنقسم قسمين : عامة وخاصة ، وهما كسائر الصفات لا يعلم كيفيتهما إلا الله عز وجل .

أما دليل العامة من القرآن فقوله تعالى « هو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ، ثم استوى على العرش ، يعلم ما يلج في الارض ، وما يخرج منها . وما ينزل من السماء . وما يعرج فيها . وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير » .

وقوله تعالى : « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ، ولا خمسة إلا هو سادسهم ، ولا أدنى من ذلك ، ولا أكثر إلا

هو معهم أينما كانوا ، ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم » .

وأما دليل الخاصة فقوله تعالى : « لا تحزن إن الله معنا » .

« إنني معكما أسمع وأرى » .

« إن الله مع الذين اتقوا ، والذين هم محسنون » .

« واصبروا إن الله مع الصابرين » .

« كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله ، والله مع

الصابرين » .

س ٢٦٠ - بين ما تعرفه عن معنى دليل المعية العامة ؟

ج - أما الآية الأولى فقد تقدم شرحها وما يؤخذ منها في جواب سؤال ١٣٥ . أما الآية الثانية فإليك : « النجوى » المتناجي والمُسَارَّة « أدنى » أقل « فينبئهم » يُخْبِرُهُمْ .

يقول تعالى « ألم تعلم أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض » فلا يتناجي ثلاثة إلا والله معهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ويعلم ما يقولون وما يدبرون ، ولا نجوى أكثر من هذه الأعداد ولا أقل منها إلا وهو عليهم بنجواهم ، وعليهم بزمانها ومكانها ، لا يخفى عليه شيء من أمرها ثم ينبئهم أي يخبرهم أي المتناجين بما عملوا من خير وشر .

قال ابن القيم رحمه الله : وتأمل كيف جعل نفسه رابع ثلاثة ، وسادس الخمسة إذ هو غيرهم سبحانه بالحقيقة لا يجتمعون معه في جنس ولا فصل وقال « لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة » فإنهم ساووا بينه وبين الاثنين في الألوهية والعرب تقول رابع أربعة وخامس خمسة ، وثالث ثلاثة ، كما يكون فيه المضاف من جنس المضاف كما قال تعالى : (ثاني اثنين إذ هما في الغار) رسول الله صلى الله عليه وسلم

وصديقه فان كان من غير جنسه قالوا رابع ثلاثة وخامس
أربعة وسادس خمسة .

س ٢٦١ - ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة الدالة
على المعية العامة ؟

- ج - فيها : أولا : أنها دليل على المعية العامة .
ثانيا : إثبات صفة العلم .
ثالثا : إثبات الحساب والجزاء على الأعمال ، والبعث .
رابعا : الحث على مراقبة الله .
خامسا : الرد على من قال إن القرآن من كلام محمد صلى
الله عليه وسلم .
سادسا : اثبات صفة الكلام وهي من الصفات الذاتية الفعلية
سابعاً : الرد على من أنكر شيئاً من هذه الصفات، أو أولها
بتأويل باطل كالاشعرية والمعتزلة والجهمية
ثامناً : الترغيب في الطاعات والتحذير من المعاصي .
تاسعاً : اثبات الألوهية .
عاشراً : شمول علمه واحاطته بكل شيء .

س ٢٦٢ - ما الذي تعرفه عن معنى الآية الأولى من أدلة
المعية الخاصة ؟

- ج - فيها حكاية عما قاله عليه الصلاة والسلام لأبي بكر
وهما في الغار وقد أحاط المشركون بغم الغار عندما خرجوا في
طلبه عليه السلام فلما رأى أبو بكر ذلك انزعج وقال يارسول
الله ، لو نظر أحدهم تحت قدمه لأبصرنا فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم (لا تحزن إن الله معنا) ففي هذه الآية :
أولاً : دليل على المعية الخاصة وهي من الصفات الفعلية
ثانياً : الحث على التوكل على الله

ثالثا : ما كان عليه إلهي صلى الله عليه وسلم من ثقته
بربه

رابعا : اثبات الألوهية لله وفيها مزية لأبي بكر - رضى
الله عنه - ولذلك قال العلماء : من أنكر صحبة أبي بكر - رضى
الله عنه - فهو كافر ، لانكاره كلام الله .

خامسا : اثبات قدرة الله وهي من الصفات الفعلية

سادسا : أن نواصي العباد بيد الله جل وعلا .

سابعا : الحث على حسن الظن بالله .

س ٢٦٣ - بين ما تعرفه عن معنى الآية الثانية والثالثة
والرابعة والخامسة من أدلة المعية الخاصة وأذكر ما يؤخذ من
كل واحدة من الفوائد ؟

ج - في الآية الثانية : خطاب لموسى وهارون أن لا يخافا
بطش فرعون بهما ، ومعاجلته لهما بالعقوبة قبل إتمام الدعوة
وإظهار المعجزة وقوله : (إنني معكما) تعليلٌ لموجب النهي ،
ومزيد تسلية لهما .

وقوله : (أسمع وأرى) أي أسمع كلامكما وكلامه ، وأرى
مكانكما ومكانه ، لا يخفى علي من أمركم شيء ، واعلموا أن
ناصيته بيدي فلا يتكلم ولا يتنفس ولا يبسط إلا بأذني ،
وبعد أمري وأنا معكما بحفظي ونصري وتأبيدي ، فلا تهتما .
ففي هذه الآية :

أولا : اثبات المعية الخاصة لموسى وهارون

ثانيا : الحث على الاعتماد على الله .

ثالثا : اثبات السمع وهو من الصفات الذاتية

رابعا : اثبات البصر وهو من الصفات الذات

خامسا : اثبات قدرة الله وهي من الصفات الذاتية .

سادسا : أن الخوف يعرض للرسول

سابعاً . عناية الله بموسى وهارون .
 ثامناً : في الآية ما يدل على شدة ظلم فرعون وعنفه وتمرده
 تاسعاً : في الآية تسليية لموسى وهارون .
 عاشراً : ن نواصي العباد بيد الله جل وعلا وتقدس .
 والآية الثانية : قد تقدم تعريف التقوى والاحسان في
 جواب سؤال ١٦٧ وجواب سؤال ١٧٣ . ومما يؤخذ من هذه
 الآية :

أولاً : اثبات الألوهية .
 ثانياً : معيته الخاصة للمتقين والمحسنين .
 ثالثاً : أن التقوى والاحسان سبب لحفظ الله ونصره
 وتأييده للعبد القائم بهما .
 رابعاً : الحث على التقوى والاحسان .
 خامساً : لطف الله بخلقه حيث دلهم على ما هو سبب لمعيته
 الخاصة .

الآية الرابعة : « الصبر » : حبس النفس على ما تكره
 تقرباً إلى الله تعالى : وهو ثلاثة أقسام : صبر على طاعة الله ،
 وصبر عن معاصي الله ، وصبر على أقدار الله المؤلمة ، ففي
 هذه الآية :

أولاً : إثبات المعية الخاصة .
 ثانياً : الحث على الصبر .
 ثالثاً : إثبات الألوهية .
 رابعاً : أن الصبر سبب لحفظ الله ونصره ، وتأييده لمنه
 صبر ، ووثق بالله وتوكل عليه .
 خامساً : لطف الله بخلقه حيث دلهم على ما هو سبب
 لمعيته الخاصة .

الآية الخامسة : « الفئة » : الجماعة « بإذن الله » أي
 بقضائه وقدره وإرادته ومشيئته . وفي هذه الآية :

أولا : المعية الخاصة .

ثانيا : الحث على الصبر المؤدي إلى التوكل والثقة بالله عند الشدائد ومدلهمات الحوادث والرجوع إليه اذا فدح الخطب ، وعظم الأمر ، فهو القادر على النصر والتأييد لمن أخلص له .

ثالثا : إثبات قضاء الله وقدره و ارادته .

رابعا : أن النصر من عند الله لا عن كثرة عدد ولا عدد : وإنما تلك أسباب .

خامسا : أن الصبر من أعظم الأسباب في تحصيل المقصود

سادسا : إثبات الألوهية .

سابعا : إثبات قدرة الله .

ثامنا : لطف الله بخلقه .

س ٢٦٤ - ما الذي تَعْرِفُهُ مِنَ الْفُرُوقِ بَيْنِ الْمَعِيَةِ الْعَامَةِ وَالْخَاصَةِ ؟

ج - العامة : من مقتضاها :

أولا : العلم والاحاطة والاطلاع على جميع الخلق .

ثانيا : المعية العامة من الصفات الذاتية ، وأما الخاصة فَمِنْ الصِّفَاتِ الْفِعْلِيَةِ .

ثالثا : العامة تكون في سياق تخويف ومحاسبة على الأعمال وحث على المراقبة .

رابعا : الخاصة من مقتضاها الحفظ والعناية والنصرة والتوفيق والتسديد ، والحماية من المالك ، واللفظ بأنبيائه ورسله وأوليائه .

خامسا : الخاصة مرتبة على الاتصاف بالأوصاف الجميلة والأخلاق الحميدة .

س ٢٦٥ - اذكر ما تستعضره من الاحاديث الدالة على
المعية والقرب؟

ج - قوله صلى الله عليه وسلم « أَفْضَلُ الْإِيمَانِ أَنْ تَعْلَمَ
أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ أَيْنَمَا كُنْتَ ، وَقَوْلُهُ : « إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ
فَلَا يُبْصِقُ قَبْلَ وَجْهِهِ فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وَجْهِهِ ، وَلَا عَن يَمِينِهِ وَلَكِنْ
عَن يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ » .

وقوله : « اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ ، وَرَبَّ الْعَرْشِ
الْعَظِيمِ ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُلِّ شَيْءٍ فَالِقَ الْحَبِّ وَالنَّوَى فَمُنْزِلَ التَّوْرَةِ
وَالْإِنجِيلِ وَالْقُرْآنِ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ كُلِّ دَابَّةٍ أَنْتَ آخِذٌ
بِنَاصِيَتِهَا ، أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ
بَعْدَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الظَّاهِرُ فَلَيْسَ فَوْقَكَ شَيْءٌ ، وَأَنْتَ الْبَاطِنُ
فَلَيْسَ دُونَكَ شَيْءٌ ، اقْضِ عَنِّي الدَّيْنَ وَأَغْنِنِي مِنَ الْفَقْرِ » .

وقوله : لِمَا رَفَعَ أَصْحَابُهُ أَصْوَاتَهُمْ بِالذِّكْرِ : « أَيُّهَا النَّاسُ
إِرْبَعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا ، وَلَا غَائِبًا ، وَإِنَّمَا
تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا ، إِنْ لَبِثَ تَدْعُوهُ أَقْرَبَ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ
عُنُقِ رَاحِلَتِهِ » .

س ٢٦٦ - بين ما تعرفه عن معنى قوله صلى الله عليه
وسلم « أفضل الايمان ان تعلم ان الله معك اينما كنت » وبين
ما يؤخذ من الاحكام؟

ج - في هذا الحديث يبين لنا صلى الله عليه وسلم فضل
الايمان وأنه يتفاضل ، وأن بعض خصاله أفضل من بعض ،
ويحثنا على استحضار قرب الله واطلاعه ومعيته سبحانه
وتعالى . وفي الحديث :

- أولا : دليل على المعية العامة وهي معية العلم والاطلاع والإحاطة
ثانيا : أن الايمان يتفاضل .
ثالثا : فضل عمل القلب .

- رابعا : أن أعمال القلوب داخلة في مسمى الايمان .
- خامسا : أن بعض خصال الايمان أفضل من بعض .
- سادسا : الرد على من زعم أن الايمان لا يزيد ولا ينقص .
- سابعا : أن الاحسان أكمل مراتب الدين ، وهو أن تعبد الله كأنك تراه .

ثامنا : الحث على ما يوجب خشية الله وتعظيمه واخلاص العبادة له سبحانه وبذل الجهد في تحسينها واتمامها فيجمع بين الايمان بعلو الله واستحضار قربيه .

تاسعا : حرصه صلى الله عليه وسلم على أمته وارشادهم الى ما ينفعهم .

س - كيف تجمع بين علو الله على خلقه ومعيته وقربه منهم؟

ج - أنه عال بذاته معهم بعلمه واحاطته واطلاعه .

س ٢٦٧ - بين ما تعرفه عن معنى قوله صلى الله عليه وسلم « إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يَبْصُقُ قَبْلَ وُجْهِهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَبْلَ وُجْهِهِ ، وَلَا عَنْ يَمِينِهِ ، وَلَكِنْ عَنْ يَسَارِهِ أَوْ تَحْتَ قَدَمِهِ » واذكر ما فيه من أحكام؟

ج - في هذا الحديث يحث صلى الله عليه وسلم على لزوم الأدب مع الله خصوصا إذا دخل الانسان في الصلاة التي هي أعظم صلة ومناجاة بين العبد وربه ، فيخضع ويخشع ويعلم أنه واقف بين يدي الله فيقلل من الحركات ولا يسيء الأدب معه بالبصق أمامه أو عن يمينه ، ولكن عن يساره أو تحت قدمه . ففي هذا الحديث :

أولا : الحث على استحضار قرب الله ومعيته .

ثانيا : دليل على قرب الله من المصلي

ثالثا : فيه دليل على القيام في الصلاة .

رابعا : فيه دليل على جواز العمل اليسير في الصلاة ، وأنه لا يبطلها ، وأن البصاق يجوز والانسان يصلي .
خامسا : استحباب ازالة ما يستقذر وما يتنزه عنه في المسجد .

سادسا : النهي عن البصاق قبل وجهه ، وعن يمينه تشريفا لها .

سابعا : جواز البصاق تحت قدمه أو عن يساره ، والمراد إذا كان خارجا عن المسجد لأنه يلوّث المسجد والمصلين إذا برق فيه
ثامنا : لزوم الأدب مع الله خصوصا في حال العبادة .

تاسعا : اثبات الألوهية .

عاشرا : اثبات الحفظة .

الحادي عشر : دليل على علو الله على خلقه .

الثاني عشر : رأفته صلى الله عليه وسلم وحرصه على ما ينفع الأمة .

س ٢٦٨ - ما الذي تفهمه من معنى حديث « **اللهم رب السموات السبع** » المتقدم قريبا ؟

ج - اشتمل هذا الحديث الجليل على التعليم الكامل لكيفية الشناء على الله عز وجل قبل سؤاله والاستعاذة به إذ هو صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث يشنى على الله عز وجل بربوبيته التي ت كل شيء .

ثم يعوذ ويعتصم به من شر نفسه ومن شر كل دابة هو أخذ بناصيتها .

ثم يتوسل إليه بأسمائه أن يقضى عنه دينه ويغنيه من الفقر .

س ٢٦٩ - ما الذي يؤخذ من هذا الحديث ؟

ج - فيه :

- ١ - اثبات ربوبيته تعالى .
- ٢ - اثبات ملكه تعالى
- ٣ - الرد على القدرية الذين يزعمون إن العبد يخلق فعل نفسه ، فان ربوبيته العامة تشمل أفعال خلقه .
- ٤ - اثبات أسماء الله (الأول) والآخر والظاهر والباطن . الخ وتقدم الكلام عليها موضعا جواب سؤال ١٢٨ .
- ٥ - أن الله هو المنعم الحقيقي على كل الخلق بأصناف النعم .
- ٦ - تعليم النبي صلى الله عليه وسلم أمته كيف تشنى على الله قبل أن تسأل .
- ٧ - تقديم الثناء على الله .
- ٨ - فيه دليل على عظمة العرش .
- ٩ - أن العرش مخلوق لله .
- ١٠ - فيه دليل على عظمة الله .
- ١١ - اثبات قدرة الله .
- ١٢ - اثبات علو الله على خلقه .
- ١٣ - أن هذه الكتب منزلة من عند الله .
- ١٤ - الرد على من قال إنها مخلوقة .
- ١٥ - الالتجاء والاعتصام بالله .
- ١٦ - إثبات صفة الخلق لله .
- ١٧ - إثبات أولية الله سبحانه وسبقه لكل شيء .
- ١٨ - إثبات دوامه وبقائه .
- ١٩ - إثبات قربه ودنوه .
- ٢٠ - إثبات احاطته .
- ٢١ - أن نواصي الدواب بيد الله آخذ بها .
- ٢٢ - عظم شأن الدين والفقير .
- ٢٣ - أن الله هو الذي تطلب منه الأشياء .
- ٢٤ - أن النفس لها شر ولهذا أمر أن يستعيذ من شرها .

- ٢٥ - أن من أطاع نفسه أوقعته في المعصية .
 ٢٦ - أن الدواب فيها شر فلذا أمر أن يستعيز من شرها .
 ٢٧ - أن الله أخذ بنواصي الدواب .
 ٢٨ - لإنفراد الله بعلم المغيبات والأسرار .
 ٢٩ - طلب الغنى من الله .
 ٣٠ - أن الذي يقدر على قضاء الدين هو الله جل وعلا .
 ٣١ - سعة فضل الله وكرمه وجوده والحث على التأدب في
 السؤال .

- ٣٢ - بيان عدد السموات وأنها سبع .
 ٣٣ - الربوبية الخاصة وهي من الصفات الفعلية
 ٣٤ - منع الوسائط الشركية بين العباد وبين الله .
 ٣٥ - اثبات الأفعال الاختيارية لله .
 ٣٦ - اثبات رحمة الله ورأفته بخلقه حيث بعث إليهم الرسل
 يدلونهم على ما فيه صلاحهم في أمر الدين والدنيا
 ٣٧ - أن العرش أعظم وأكبر من السموات .
 ٣٨ - أن النبي صلى الله عليه وسلم أعرف الخلق بربه
 وأحبهم له .
 ٣٩ - الحث على المراقبة .
 ٤٠ - في الحديث ما يدعو إلى محبة الرب جلا وعلا وتعظيمه
 واستحقار الأعمال أمام جوده وكرمه وفضله المدرار

س ٢٧٠ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله صلى الله عليه
 وَسَلَّمَ « أَيُّهَا النَّاسُ ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمًّا وَلَا
 غَائِبًا إِنْ الَّذِي تَدْعُونَهُ أَقْرَبُ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِي رَاحِلَتِهِ » واذكر
 ما يؤخذ من الحديث من احكام؟

ج - (أربعوا على أنفسكم) أي ارفقوا بأنفسكم ،
 وخفضوا أصواتكم ، فان رفع الصوت انما يفعله الانسان

لبعد من يخاطبه ليسمعه وأنتم تدعون الله تعالى ، وليس هو بأصم ولا غائبا بل سميع قريب ، وهو معكم بالعلم والاحاطة والاطلاع . ففي الحديث :

١ - الندب إلى خفض الصوت بالذكر إذا لم تدع الحاجة إلى رفعه .

٢ - الحكمة في ذلك أنه إذا خفضه كان قد أبلغ في التوقير والتعظيم كما جاءت به أحاديث .

٣ - دليل على قرب الله .

٤ - اثبات صفة السمع .

٥ - اثبات صفة البصر .

٦ - اثبات قرب الله ممن يتقرب منه بالدعاء، وقربه سبحانه

وتعالى نوعان : قُرْبٌ بِاحاطة وَعِلْمٍ وَإِطْلَاعٍ، وَقُرْبٌ مِنْ عَابِدِهِ وَدَاعِيِهِ بِالْإِثَابَةِ وَالْإِجَابَةِ ، قال ابن القيم - رحمه الله :

وَهُوَ الْقَرِيبُ وَقُرْبُهُ الْمُخْتَصُّ بِالذِّ

دَاعِي وَعَابِدِهِ عَلَى الْإِيمَانِ
وَهُوَ الْمُجِيبُ يَقُولُ مَنْ يَدْعُو أَحِبُّ

أَنَا الْمُجِيبُ لِكُلِّ مَنْ نَادَانِ
وَهُوَ الْمُجِيبُ لِدَعْوَةِ الْمُضْطَرِّ إِذْ

يَدْعُوهُ فِي سِرِّهِ وَفِي إِعْلَانِ

س ٢٧١ - هل في لغة العرب ما يوجب أن « مع » تفيد اختلاطا أو امتزاجا أو مجاورة؟

ج - لغة العرب لا توجب أن « مع » تفيد اختلاطا أو امتزاجا أو مجاورة قال شيخ الاسلام : ليس معنى قوله تعالى « وهو معكم » أنه مختلط بالخلق فإن هذا لا توجيه للغة، وهو خلاف ما أجمع عليه السلف من الأمة وخلاف ما فطر الله عليه

الخلق ، بل القمر آية من آيات الله من أصغر مخلوقاته وهو موضوع في السماء وهو مع المسافر وفوق المسافر أينما كان . وهو سبحانه فوق العرش رقيب على خلقه مهيمن عليهم مطلع اليهم إلى غير ذلك من معاني ربوبيته . وكل هذا الكلام الذي ذكره الله أنه فوق العرش وأنه معنا حق على حقيقته لا يحتاج إلى تحريف ، قال ابن القيم - رحمه الله :

وكذلك قال الترمذي بجامع
 عن بعض أهل العلم والإيمان
 الله فوق العرش لكن علمه
 مع خلقه تفسير ذي الإيمان

ولكن يسان عن الظنون الكاذبة مثل أن يظن أن ظاهر قوله : « في السماء » أن السماء ثقله أو تظله .

وهذا باطل باجماع أهل العلم والإيمان ، فإن الله قد وسع كرسيه السموات والأرض ، وهو الذي يمسك السموات والأرض أن تزولا ، ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه ، ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره . أهـ
 فيجب على المسلم قبول هذه النصوص المتقدمة ، وتنزيهاها عن الدلالة على تشبيهه أو أن يفهم منها مالا يليق به .

س ٢٧٢ - ما الكلام الذي قاله ابن القيم حول هذا المبحث الذي يتعلق بـ « مع » ؟

ج - قال رحمه الله : ليس ظاهر اللفظ ولا حقيقته أنه مختلط بالمخلوقات ممتزج بها ، ولا تدل لفظة « مع » على هذا بوجه من الوجوه فضلاً عن أن يكون هو حقيقة اللفظ وموضوعه ، فإن « مع » في كلامهم للصحة اللاتقة .

وهي تختلف باختلاف متعلقاتها ومصحوبها ، فكون نفس الانسان معه لوّن وكون علمه وقدرته وقوته معه لوّن ، وكون

زوجته معه لون ، وكون أميره ورئيسه معه لون ، وكون ماله معه لون .

فالمعية ثابتة في هذا كله مع تنوعها واختلافها . فيصح أن يقال : زوجته معه وبينهما شقة بعيدة ، وكذا يقال : فلان معه دار كذا وضيعة كذا .

فتأمل نصوص المعية كقوله تعالى « محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار » « واركعوا مع الراكعين » « لن تخرجوا معي أبدا » « ينادونهم ألم نكن معكم » « وكونوا مع الصادقين » « وما آمن معه إلا قليل » .

« فأنجيناه والذين آمنوا معه » « فلما جاوزه هو والذين آمنوا معه » « فآكفنا مع الشاهدين » « ونطمع أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين » .

وأضعاف ذلك هل يقتضى موضع واحد منها مخالطة ما في الذوات التصاقا وامتزاجا ، فكيف تكون حقيقة المعية في حق الرب تعالى عن ذلك ، حتى يدعى أنها مجاز لا حقيقة ؟ فليس في ذلك ما يدل على أن ذاته تعالى فيهم ، ولا ملاصقة لهم ولا مخالطة ولا مجاورة بوجه من الوجوه .

وغاية ما تدل عليه « مع » المصاحبة والموافقة والمقارنة في أمر من الأمور وذلك اقتران في كل مقام بحسبه ، يلزمه لوازم بحسب متعلقه ، فإذا قيل لله بطريق العموم كان من لوازم ذلك علمه بهم وتدييره لهم وقدرته عليهم .

وإذا كان ذلك خاصا كقوله : « إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون » كان من لوازم ذلك معيته لهم بالنصرة والتأييد والمعونة ، فعلوه سبحانه لا يناقض معيته ، ومعيته لا تبطل علوه بل كلاهما حق ، انتهى .

٢٨ - صفة الكلام

س ٢٧٣ - ما هو الايمان بصفة الكلام لله عز وجل؟

ج - هو الاعتقاد الجازم بأن الله متكلم : بكلام قديم النوع ، حادث الآحاد ، وأنه لم يزل يتكلم ، ولا يزال يتكلم إذا شاء كيف شاء ، وأنه يتكلم بحرف وصوت بكلام يسمعه من شاء من خلقه ، سمعه موسى عليه السلام من الله من غير واسطة ، ومن أذن له من ملائكته ورسله ويكلم المؤمنين ويكلمونه في الآخرة .

س ٢٧٤ - ما هي الأدلة السدالة على أن الله متكلم من الكتاب والسنة؟

ج - قوله تعالى : « ومن أصدق من الله حديثا » « ومن أصدق من الله تيلا » « واذ قال الله يا عيسى ابن مريم « وتمت كلمت ربك صدقا وعدلا » « وكلم الله موسى تكليما » تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض » منهم من كلم الله .

« ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه » « وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجيا » « وإذ نادى ربك موسى أن انت القوم الظالمين » « وناداهما ربهما ألم أنهكما » « ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين » إلى غير ذلك من الأدلة .

وأما من السنة فقوله صلى الله عليه وسلم : « يقول الله : يا آدم ، فيقول : لبيك وسعديك ، فينادى بصوت إن الله يأمرك أن تخرج من ذريتك بعثا إلى النار » وقوله : « ما منكم من أحد إلا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان » . وفي الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قضى الأمر في السماء ضربت الملائكة بأجنحتها خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان ينفذهم ذلك » .

س ٢٧٥ - ماالذي تعرفه مما تضمنته الآيات والأحاديث؟

ج - فيها ولا : اثبات صفة الكلام .
ثانيا : أنها صفة له قائمة بذاته، يتكلم بها بمشيئته
وقدرته .

ثالثا : الرد على من زعم أن كلام الله هو المعنى النفسي
لأن الكلام النفسي لا يسمع .

رابعا : فيها اثبات القول .

خامسا : إثبات النداء .

سادسا : إثبات المناجاة .

سابعا : إثبات الألوهية .

ثامنا : إثبات الربوبية الخاصة

تاسعا : إثبات قرب موسى عند مناجاة الله .

عاشرًا : أنه لا أحد أصدق من الله قولًا ولا خبرًا .

الحادي عشر : تخصيص موسى بهذه الصفة تشريفًا له .

الثاني عشر : أنه ليس لكلمات الله مبدل فلا معقب لحكمه

لا في الدنيا ، ولا في الآخرة .

الثالث عشر : أنه سبحانه تكلم حقيقة لأنه أكده بالمصدر

الرابع عشر : فضيلة آدم وحواء .

الخامس عشر : إثبات الرسالة .

السادس عشر : أن الله يتكلم بحرف وصوت .

السابع عشر : أن النداء والقول يكون يوم القيامة ، وهو

دليل على ثبوت الأفعال الاختيارية .

الثامن عشر : تخصيص آدم بذلك لكونه والد الجميع ،

ولكونه كان قد عرفه الله أهل السعادة من أهل الشقاوة فقد

رآه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء وعن يمينه أسودة

وعن يساره أسودة - الحديث - قال ابن القيم :

واللهُ رَبِّي لَمْ يَزَلْ مُتَكَلِّمًا
 وَكَلَامُهُ الْمَسْمُوعُ بِالْأَذَانِ
 صِدْقًا وَعَدْلًا أَحْكَمَتْ كَلِمَاتُهُ
 طَلَبًا وَإِحْبَارًا بِلَا نُقْصَانٍ

س ٢٧٦ - وضع نوعي كلام الله : الذي بواسطة، والذي
 بغير واسطة، والكوني القدري، والديني الشرعي، مع ذكر
 الآيات الدالة عليه .

ج - النوع الأول : ما كان بلا واسطة، فكلامه لموسى
 ولآدم وحواء وجبريل .

والنوع الثاني : ما كان بواسطة إما بالوحي للأنبياء ،
 وأما بارساله إليهم رسولا يكلمهم من أمره بما شاء .
 قال تعالى : « وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من
 وراء حجاب ، أو يُرسلُ رسولاً فيوحى بإذنه ما يشاء إنه على
 حكيم » .

وأما الكوني القدري فهو الذي توجد به الأشياء فكقوله
 تعالى : « إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون »
 وكقوله تعالى : « إنما أمرنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن
 فيكون » .

وأما الديني الشرعي فكقوله تعالى : « إن الله يأمر بالعدل
 والاحسان وإيتاء ذى القربى » وكقوله : « وأقيموا الصلاة
 وآتوا الزكاة » والشرعي هو الذي منه الكتب المنزلة على رسل
 الله عليهم الصلاة والسلام .

٢٩ - الإيمان بالقرآن

س ٢٧٧ - ما هو الإيمان بالقرآن الكريم ؟

ج - هو الاعتقاد الجازم بأن من كلام الله سبحانه وتعالى
 القرآن العظيم، وهو كتاب الله المبين، وحبله المتين وصرأطه

المستقيم وهو سور محكمات وآيات بينات محكمات وحروف
وكلمات منزل غير مخلوق، منه بدأ وإليه يعود، وأن الله
سبحانه وتعالى تكلم به حقيقة ولا يجوز إطلاق القول بأنه عبارة
عن كلام الله كما هو قول الأشاعرة .

ولا يجوز إطلاق القول بأنه حكاية كما هو قول الكلائية بل
إذا قرأه الناس أو كتبوه في المصاحف لم يخرج بذلك عن أن
يكون كلام الله تعالى حقيقة، فإن الكلام إنما يضاف إلى من
قاله مبتدئاً لمن قاله مبلغاً مؤدياً، وهو كلام الله، حروفه
ومعانيه .

س ٢٧٨ - ما هو الدليل على أن من كلام الله تعالى القرآن
العظيم؟

ج - قوله تعالى : « وإن أحد من المشركين استجارك فأجره
حتى يسمع كلام الله » ، « وقد كان فريق منهم يسمعون كلام
الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون » ، « يريدون
أن يبدلوا كلام الله قل لن تتبعونا كذلكم قال الله من قبل » .
« واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته » ،
« إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه
يختلفون » ، « وهذا كتاب أنزلناه مبارك » ، « لو أنزلنا هذا
القرآن على جبل لرأيتنه خاشعاً متصدعاً من خشية الله » .
« وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما
أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون » ، « قل نزله روح القدس من
ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين » ،
« ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر، لسان الذي يلحدون
إليه أعجمي ، وهذا لسان عربي مبين » .

س ٢٧٩ - ما الذي تفهمه من قوله تعالى : « وإن أحد
من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه
مأمته ذلك بأنهم قوم لا يعلمون » وما الذي يؤخذ منها من
الأحكام؟

ج - استجارك : أي طلب جوارك أي حمايتك له وأمانه .
فأجره أي أمنه . مأمنه : أي مسكنه الذي يأمن فيه وهو دار
قومه . المعنى : وإن استجارك أحد من المشركين ، فأجره أي
كن جارا له مؤمناً مُحَامِياً ، حتى يسمع كلام الله ويتدبره حق
تدبره ويقف على حقيقة ما تدعو إليه . ففي هذه الآية :

أولا : دليل على أنه إذا استأمن مشرك ليسمع القرآن
وجب تأمينه ليعلم دين الله وتنتشر الدعوة .

ثانيا : إثبات الألوهية .

ثالثا : أن الكلام إنما ينسب إلى مَنْ قاله مبتدئا لا مَنْ قاله
مُبَلِّغاً مُؤَدِّياً .

رابعا : أن في الآية حجة صريحة لمذهب أهل السنة والجماعة
القائلين بأن القرآن كلام الله منزل غير مخلوق لأنه تعالى هو
المتكلم به وإنما أضافه إلى نفسه إضافة الصفة إلى موصوفها .
خامسا : فيها دليل على بطلان مذهب المعتزلة ومن أخذ
بقولهم إن القرآن مخلوق .

سادسا : فيها رد على مَنْ قال ان القرآن كلام بشر أو ملك
أو غير ذلك من الأقوال الباطلة .

س ٢٨٠ - ما الذي تفهمه من الآية الثانية الدالة على
صفة الكلام وما الذي يؤخذ منها ؟

ج - «الفريق» : الجماعة ولا واحد له من لفظه «يحرفونه»
يغيرونه من بعد ما عقلوه أي عَرَفُوهُ وَفَهَمُوهُ وَضَبَطُوهُ أعني
كلام الله التوراة .

المعنى : أُنْسِيتُمْ أَفْعَالَهُمْ وَأَعْمَالَهُمْ فتطمعون أن يؤمن لكم
هؤلاء اليهود ! وقد كان جماعة منهم يسمعون كلام الله ثم
يحرفونه أي يتأولونه على غير تأويله من بعد ما عقلوه أي
فهموه على الجلية ، ومع هذا فهم يخالفونه على بصيرة ، وهم

يعلمون أنهم مخطئون فيما ذهبوا إليه من تحريفه . ففي هذه الآية :

- أولا : إثبات صفة الكلام لله .
- ثانيا : اثبات الألوهية .
- ثالثا : الذم لمن يعرف كلام الله .
- رابعا : التحريف من صفات اليهود .
- خامسا : قطع لأطماع المؤمنين من إيمان هؤلاء .
- سادسا : فيه دليل على تعمدهم وسوء قصدهم .
- سابعا : إبطال لما عساه أن يعتذر لهم به من سوء الفهم .
- ثامنا : في الآية دليل على تعمق الفسق والعصيان في اليهود .
- تاسعا : الرد على من زعم أن الله لا يتكلم .
- عاشرا : الرد على من قال إن القرآن مخلوق .
- الحادي عشر : أن الكلام إنما ينسب إلى من قاله مبتدئا .

س ٢٨١ - ما الذي تعرفه عن معنى الآية الثالثة الدالة على أن الله تعالى متكلم ، وأن القرآن من كلامه تعالى ، وأذكر ما فيها من أحكام ؟

ج - المعنى : يريدون أن يبدلوا وعد الله لأهل الحديبية ، وذلك أن الله وعدهم أن يعرضهم من غنيمة مكة غنيمة خيبر وفتحها وأن يكون ذلك مختصا بهم دون غيرهم ، وأراد المخلفون أن يشاركوهم في ذلك ، ثم قال : قل يا محمد لهم : لن تتبعونا أي في خيبر ، وهذا خبر بمعنى النهي ، وقوله تعالى : « كذا لكم قال الله من قبل » ، أي من قبل عودنا إليكم أن غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها نصيب . في هذه الآية :

- أولا : اثبات صفة الكلام لله .
- ثانيا : اثبات القول لله سبحانه .
- ثالثا : اثبات الألوهية لله سبحانه وحده .
- رابعا : أن الكلام إنما ينسب إلى من قاله مبتدئا .
- خامسا : الرد على من قال إن الله لا يتكلم .

سادسا : الرد على من قال إن القرآن كلام محمد صلى الله عليه وسلم أو كلام ملك ، أو بشر .
سابعاً : فيها دليل على بطلان قول المعتزلة ومن أخذ بقولهم إن القرآن مخلوق أو أنه عبادة عن كلام الله كما هو قول الأشاعرة أو حكاية كقول الكلابية .

س ٢٨٢ - بين ما تفهمه من معنى قوله تعالى في الآية الرابعة « واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولكن تجد من دونه ملتحداً » واذكر ما فيها من الأحكام ؟

ج - « أتْلُ » : اتَّبَعُ « ما أوحى إليك » الوحي : لغة الإعلام في خفاء ، وفي الاصطلاح اعلام الله أنبياءه بالشيء إما بكتاب أو رسالة ملك أو منام والهام « من كتاب ربك » أي القرآن « لا مبدل لكلماته » أي لا مغير ولا محرف ولا مزيل لها « ملتحداً » : ملتجأ تلجأ إليه .

المعنى يقول تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم : واتل الكتاب الذي أوحى إليك والزم العمل به ، واتبع ما فيه من أمر ونهي فانه الكتاب الجليل المخصوص بمزية الحفظ من التغيير والتبديل فان أنت لم تتبع القرآن وتتله وتعمل بأحكامه لن تجد معدلاً تعدل إليه ومكاناً تميل إليه . ففي هذه الآية :

أولاً : تعظيم القرآن وتوقيره وإجلاله وتقديره والدعوة إليه

ثانياً : الحث على الاقبال على القرآن وتدبره والعمل به .

ثالثاً : إثبات الربوبية لله ، وتقدم أنها تنقسم إلى قسمين : عامة وخاصة كالرحمة والعبودية والمعية .

رابعاً : أن القرآن لا يستطيع أحد أن يغير ما فيه .

خامساً : أن الكتاب هو القرآن خلافاً للكلابية فانه

سبحانه سمي نفس مجموع اللفظ والمعنى قرآناً وكتاباً وكلاماً

سادساً : الرد على من قال إن القرآن كلام محمد أو ملك

أو بشر أو غير ذلك .

سابعاً : الحث على الالتجاء إلى الله في كل الأمور لأنه الملجأ وحده .

ثامناً : إثبات قدرة الله وأنها محيططة بجميع خلقه فلا يقدر أحد على الهرب من أمر أراده به .

س ٢٨٣ - ما الذي تفهمه عن معنى قوله تعالى في الآية الخامسة : « إن هذا القرآن يقص على بني إسرائيل أكثر الذي هم فيه يختلفون » واذكر ما فيها من أحكام ؟

ج - يقول تعالى مخبراً عن كتابه العزيز وما اشتمل عليه من الهدى والبيان والفرقان أنه يقص على بني إسرائيل وهم حملة التوراة والانجيل أكثر الذي هم فيه يختلفون ، كاختلافهم في عيسى وتباينهم فيه ، فاليهود افتروا ، والنصارى غلوا ، فجاء القرآن بالقول الوسط الحق العدل ، أنه عبد من عباد الله ، ونبي من أنبيائه ورسله الكرام عليه السلام .
وفي هذه الآية :

أولاً : دليل على عظمة هذا الكتاب وهيمنته على الكتب السابقة وتوضيحه لما وقع فيها من اشتباه واختلاف .

ثانياً : أنه جاء حكماً على بني إسرائيل فيما اختلفوا فيه فأبان لهم الحق .

ثالثاً : الرد على من قال ان كلام الله هو المعنى النفسي .

رابعاً : وجوب الرجوع الى القرآن واتباعه .

س ٢٨٤ - ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى « وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه واطقوا لعلكم ترحمون » وقوله « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله وتلك لأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون » .

ج - يقول تعالى : « وهذا كتاب » أي القرآن « أنزلناه » يعني على محمد صلى الله عليه وسلم « مبارك » أي كثير الخير

والمنافع دائم البركة يبشر بالثواب والمغفرة ، ويزجر عن
القبیح والمعصية • وفي هذا دليل :

أولا : على أن القرآن منزل غير مخلوق •

ثانيا : فيه دليل على علو الله •

ثالثا : فيه رد على من قال : ان القرآن كلام محمد صلى

الله عليه وسلم أو جبريل عليه السلام أو بشر أو غير ذلك •

رابعا : رد على من قال : إن القرآن مخلوق كالمعتزلة ومن

أخذ بقولهم •

خامسا : أن القرآن كثير الخير دائم المنفعة والبركة •

سادسا : فيه رد على من قال : إن كلام الله المعنى النفسي

وأما الآية الثانية : فيقول تعالى مُعْظَمًا لِأَمْرِ الْقُرْآنِ وَمَبِينًا

علو قدره ، وأنه حقيق بأن تخشع له القلوب وتصدع عند

سماعه لِأَكْفِيهِ مِنَ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ الْأَكِيدِ « لو أنزلنا هذا

القرآن على جبل لرأيتنه خاشعا متصدعا من خشية الله » •

أي من شأنه وعظمته وجودة ألفاظه وقوة مبانيه وبلاغته

واشتماله على المواعظ التي تلين لها القلوب ، أنه لو أنزل على

جبل من الجبال لرأيتنه مع كونه في غاية الصلابة وضخامة

الجرم وشدة القسوة خاشعا متصدعا ، أي منقادا متذللا

متشققا من خوف الله •

وفي هذه الآية :

أولا : علو شأن القرآن وقوة تأثير ما فيه من المواعظ

والزواجر •

ثانيا : توبيخ الانسان على قسوة قلبه وقلة تخشعه حين

قراءة القرآن وتدبر ما فيه من القوارع التي تذلل لها الجبال

الراسيات •

ثالثا : فيه دليل لمذهب السلف من أن القرآن منزل غير

مخلوق خلافا للجهمية والمعتزلة ومن تبعهم من الأشاعرة

وغيرهم •

رابعا : فيه دليل على علو الله على خلقه واثبات جهة العلو .
خامسا : الرد على من قال : إن القرآن مخلوق كالمعتزلة
ونحوهم .

سادسا : أنه سبحانه خلق في الجمادات ادراكا بحيث
تخشع ، وهذا حقيقة كما دلت على ذلك الأدلة ولا يعلم كيفية
ذلك إلا الله .

سابعا : الحث على الخوف من الله والخشوع عند سماع
كلامه .

ثامنا : في الآية رد على من قال : إن كلام الله هو المعنى
النفسي .

تاسعا : الرد على من قال إنه كلام جبريل أو بشر أو غير ذلك
عاشرا : إثبات الألوهية لله .

س ٢٨٥ - ما الذي تعرفه عن معني الآيات الأخيرات الدالة
على أن القرآن من كلام الله وهي قوله تعالى « وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً
مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُنزَلُ ، قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْتَرٍ ، بَلْ
أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ
لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ * وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ
يَقُولُونَ إِنَّمَا يَعْلَمُهُ بَشَرٌ ، لِسَانَ الَّذِي يَلْعَدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي
وَهَذَا لِسَانَ عَرَبِيٍّ مَبِينٌ » ؟

ج - « التبديل » رفع شيء ووضع غيره مكانه ، وتبديل
الآية : نسخها بأخرى « روح القدس » جبريل عليه السلام
سمى بذلك لأنه ينزل بالقدس أي بما يطهر القلوب « بالحق »
بالصدق والعدل .

« ليثبت » ليزيدهم يقينا وإيمانا . البشري والبشارة هو
أول خبر سار « بشر » إنسان سمي بذلك ليدو بشرته ، والمراد
(جبرئيل الرومي غلام ابن الحضرمي كان قد قرأ التوراة)

والانجيل . وكان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس إليه اذا آذاه أهل مكة .

و « الالحاد » الميل يميلون ويشيرون « لسان » أي لغته وكلامه « أعجمي » العجمة في لسان العرب الاخفاء، وضد البيان فالأعجمي المراد به الذي لا يفصح وإن كان ينزل بالبادية .

المعنى : هذا شروع منه سبحانه في حكاية شبه كفرية ودفعها . أي واذا نسخنا حكم آية فأبدلنا مكانه حكم آية أخرى ، والله أعلم بالذي هو أصلح فيما ينزل ، قال المشركون لرسوله : إنما أنت متقول على الله تأمر بشيء ثم تنتهي عنه وأكثرهم لا يعلمون ما في التبديل من حكم بالغة .

ثم قال تعالى مبينا لهؤلاء المعترضين الزاعمين أن ذلك لم يكن من عند الله وأن الرسول افتراه فقال : « قل نزله روح القدس » الآية ، أي قل لهم يا محمد قد جاء جبريل بما أتوه عليكم من عند ربي على مقتضى حكمته البالغة من تثبيت المؤمنين وتقوية إيمانهم بما فيه من أدلة قاطعة وبراهين ساطعة على وحدانية خالق الكون وباهر قدرته وواسع علمه وجعله هاديا وبشارة للمسلمين الذين آمنوا بالله ورسوله .

ثم قال تعالى : « ولقد نعلم أنهم يقولون إنما يعلمه بشر » اللام هي الموطئة أي ولقد نعلم أن هؤلاء المشركين يقولون إنما يعلم محمدا القرآن بشر من بني آدم غير ملك .

ثم أجاب سبحانه عن قولهم هذا فرد عليهم وكذبهم في قيلهم فقال : « لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين » أي إن لسان الذي تميلون وتشيرون إليه بأنه يعلم محمدا أعجمي أي لا يتكلم بالعربية والقرآن كلام عربي تفهمونه بأدنى تأمل فكيف يكون الذي يقوله أعجميا فهذا القول لا يقوله من له أدنى مسكة من عقل ، وفي التشبث بمثل

هذه المطاعن الركيكة والخرافات الساذجة أبلغ دليل على أنهم بلغوا غاية العجز :

فَدَعَهُمْ يَزْعُمُونَ الصُّبْحَ لَيْلًا
أَيُّعْمَى الْعَالَمُونَ عَنِ الضِّيَاءِ

س ٢٨٦ - ما الذي يؤخذ من هذه الآيات الكريمات :
« واذا بدلنا آية . . . » الخ ؟

- ج - أولا : اثبات النسخ ، وأنه يقع في القرآن .
- ثانيا : أنه لحكمة ومصلحة .
- ثالثا : إثبات صفة العلم لله تعالى .
- رابعا : إثبات الألوهية .
- خامسا : إثبات علو الله على خلقه .
- سادسا : دليل لمذهب أهل السنة والجماعة أن القرآن منزل غير مخلوق .
- سابعا : الرد على من قال انه مخلوق كالجهمية والمعتزلة .
- ثامنا : الرد على من قال انه كلام ملك أو بشر أو غير ذلك .
- تاسعا : الرد على من قال انه خلقه في جسم من الأجسام المخلوقة كما هو قول الجهمية .
- عاشرا : الرد على من قال انه فاض على النبي صلى الله عليه وسلم كما يقوله طوائف من الفلاسفة والصابئة .
- الحادي عشر : أن السفير بين الله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم هو جبريل عليه السلام .
- الثاني عشر : الرد على من قال ان كلام الله هو المعنى النفسي فان جبريل سمعه من الله والمعنى المجرد لا يسمع .
- الثالث عشر : الدليل على أن القرآن نزل باللغة العربية وتكلم الله بالقرآن بها ، قال شيخ الاسلام - رحمه الله :

اعتیاد اللغة يؤثر في العقل والخلق والدين تأثيراً قوياً بيننا بحسب تلك اللغة .

وقال - رحمه الله - في اقتضاء الصراط المستقيم عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يحسن أن يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالعجمية فإنه يورث النفاق .

وقال عمر بن الخطاب : لا تعلموا رطانة الأعاجم ولا تدخلوا على المشركين في كنائسهم يوم عيدهم فإن السخطة تنزل عليهم وقال عمر ما تعلم الرجل الفارسية إلا خباً ولا خباً رجلاً إلا نقصت مروءته ، انتهى .

الرابع عشر : التوبيخ للمعترضين والمعاندين والایماء إلى أن التبديل لم يكن للهوى بل لحكمة اقتضت ذلك .

الخامس عشر : إبطال شبه المعترضين .

السادس عشر : إثبات صفة الربوبية .

السابع عشر : أن القرآن نزل بالصدق والعدل .

الثامن عشر : أن القرآن نافع للخلق كل النفع في دينهم ودنياهم فيه تثبت العقائد وتطمئن القلوب وتشرح الصدور

التاسع عشر : أن فيه الهداية من الزيغ والضلالات ففيه ما يهذب النفوس ويكبح جماح الطغيان ويرد الظالم عن ظلمه ويدفع عدوان الناس بعضهم عن بعض إلى غير ذلك من المنافع

العشرون : أن فيه بشرى للمسلمين بما سيقونون من الجنات التي تجرى من تحتها الأنهار .

الحادي والعشرون : أن قدح الجاهل لا عبرة به لأن القدح في الشيء فرع عن العلم به .

الثاني والعشرون : أنه نزل بالتدرج كما تشعر به صيغة التفعيل في الموضعين .

الثالث والعشرون : التنويه بروح القدس وهو جبريل عليه السلام المنزه عن كل عيب ونقص وخيانة .

الرابع والعشرون : الرد على من أنكر صفة العلم أو أولها بتأويل باطل كالاشاعرية والجهمية والمعتزلة .

الخامس والعشرون : الرد على من قال إن محمداً عليه السلام سمعه من الله ولم يسمعه من جبريل عليه السلام .

السادس والعشرون : أن المشركين لا يدركون ما في التبديل من الحكم التي منها أن الآية الأخرى أصلح للرجال الجديدة التي صارت إليها الأمة وأصلح للبقاء بعد ذلك الدهر الطويل الذي لا يعلمه إلا الله .

س ٢٨٧ - بَيِّنْ أَقْوَالَ مَنْ يَلِيهِ مِنَ الْفِرْقِ فِي مَسْأَلَةِ الْكَلَامِ:
الجهمية ، المعتزلة ، الكلابية ، الأشعرية ، الكرامية ، الماتريدية
الاتحادية ، السالية ، الصابئة ، المتفلسفة .

ج - مذهب الجهمية والمعتزلة أن القرآن مخلوق .

وقول الكلابية وأتباعهم من الأشاعرة أن القرآن نوعان: ألفاظ ومعان ، فالألفاظ مخلوقة وهي هذه الألفاظ الموجودة، والمعاني قديمة قائمة بالنفس وهي معنى واحد لا تبعض فيه ولا تعدد ، إن عبر عنه بالعربية كان قرآنا ، وإن عبر عنه بالعبرانية كان تورا ، وإن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلا، وأنه لا يتعلق بمشيئته وقدرته .

وقول الكرامية إنه متعلق بالمشيئة والقدرة قائم بذات الرب ، وهو حروف وأصوات مسموعة ، وهو حادث بعد أن لم يكن ، وأخطوا في قولهم : إن له ابتداء في ذاته .

ومذهب الماتريدية أن كلامه يتضمن معنى قائما بذات الله هو ما خلقه في غيره ، وهذا قول أبي منصور .

ومذهب الاتحادية أن كل كلام في الوجود كلام الله ، نظمه ونثره ، حقه وباطله ، وسحره وكفره ، والسب والشتم والهجر والفحش ، وأضداده ، كله عين كلام الله تعالى القائم به ومذهب السالمية أنه صفة قائمة بذات الله لازمة لها كلزوم الحياة ، ولا يتعلق بالمشيئة والقدرة . ومع ذلك هو حروف وأصوات وسور وآيات لا يسبق بعضها بعضا بل مقترنة الباء مع السين مع الميم في آن واحد . لم تكن معدومة في وقت من الأوقات ولا تعدم بل هي لم تزل قائمة بذات الله . ومذهب الصابئة والمتفلسفة أن كلام الله هو ما يفيض على النفوس من المعاني ، أما من العقل الفعال عند بعضهم كما بن سينا أو من غيره

س ٢٨٨ - ما هو القول الحق في القرآن فيما إذا كتب في الورق أو قراءة القارىء ، وضح ذلك بما يزيل الاشكال ؟

ج - القرآن كلام الله حيث تصرف سواء كان محفوظا في الصدور ، أو متلوا بالألسنة ، أو مكتوبا في المصاحف ، فلا يخرج بذلك عن أن يكون كلامه ، وهو منزل غير مخلوق .

وأما كتابة العباد وأصواتهم والورق الذي كتب عليه القرآن ، والمداد الذي كتب به ، فهذه كلها مخلوقة فإن جميع ما يرجع إلى ذوات العباد وأوصافهم مخلوق .

وأما الذي يرجع إلى الله تعالى ويضاف إليه فان كلامه غير مخلوق ، وهذا الفرق واضح شرعا وعقلا .

قال ابن القيم - رحمه الله - موضعا ذلك :

وَتِلَاوَةُ الْقُرْآنِ أَفْعَالٌ لَنَا
 وَكَذَا الْكِتَابَةُ فَهِيَ خَطٌّ بِنَانٍ
 لَكِنَّمَا الْمَنْشُورُ وَالْمَكْتُوبُ وَالْمَحْفُوظُ قَوْلُ الْوَاحِدِ الرَّحْمَنِ

وَالْعَبْدُ يَقْرُوهُ بِصَوْتِ طَيْبٍ
وَبُضِيْدِهِ فَهَمَّالَهُ صَوْتَانِ
وَكَذَاكَ يَكْتُبُهُ بِخَطِّ جَيْدٍ
وَبُضِيْدِهِ فَهَمَّالَهُ خَطَانِ
أَصْوَاتُنَا وَمِدادُنَا وَأَدَاتُنَا

وَالرَّقُّ نَمُّ كِتَابَةِ الْقُرْآنِ
وَلَقَدْ أَتَى فِي نَظْمِهِ مَنْ قَالَ قَوْ

لِ الْحَقِّ غَيْرُ جَبَانِ
إِنَّ الَّذِي هُوَ فِي الْمُصَاحِفِ مُنْبِتٌ

بِأَنَامِلِ الْأَشْيَاحِ وَالشُّبَّانِ
هُوَ قَوْلُ رَبِّي آيَةٌ وَحُرُوفُهُ

وَمِدادُنَا وَالرَّقُّ مَخْلُوقَانِ
فَشَفَى وَفَرَّقَ بَيْنَ مَتَلُو وَمَصَّبِ

نَوْءٍ وَذَلِكَ حَقِيقَةُ الْعِرْفَانِ
الْكُلِّ مَخْلُوقٍ وَلَيْسَ كَلَامُهُ أَلٌ

مَتَلُو مَخْلُوقًا هُنَا شَيْئَانِ
فَعَلَيْكَ بِالتَّفْصِيْلِ وَالتَّمْيِيزِ فَأَلٌ

بِإِطْلَاقٍ وَالأَجْمَالُ دُونَ بَيَانِ
قَدْ أَفْسَدَا هَذَا الِوُجُودَ وَخَطَا أَلٌ

أَذْهَبَانِ وَالأَرَاءُ كُلُّ زَمَانِ
وَتِلَاوَةُ الْقُرْآنِ فِي تَعْرِيفِهَا

بِالْأَلَامِ قَدْ يَعْنِي بِهِ شَيْئَانِ
يَعْنِي بِهِ المَتَلُو فَهُوَ كَلَامُهُ

هُوَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ كُنْدِي الأَكْوَانِ
وَيُرَادُ أَفْعَالُ العِبَادِ كَصَوْتِهِمْ

وَأَدَاتِهِمْ وَكَلَامُهُمَا خَلْقَانِ

هَذَا الَّذِي نَصَّتْ عَلَيْهِ أُمَّةُ الْإِسْلَامِ أَهْلُ الْعِلْمِ وَالْعِرْفَانِ
 وَهُوَ الَّذِي قَصَدَهُ الْبُخَارِيُّ الرَّضِيُّ لَكِنْ تَقَاصَرَ قَاصِرُ الْأَذْهَانِ
 عَنْ فَهْمِهِ كَتَقَاصِرِ الْأَفْهَامِ عَنْ قَوْلِ الْأَمَامِ الْأَعْظَمِ الشُّبَّانِيِّ
 فِي اللَّفْظِ لَمَّا أَنْ نَفَى الضَّدَّيْنِ عَنْهُ وَاهْتَدَى لِلنَّفْيِ ذُو الْعِرْفَانِ
 فَالْلَفْظُ يَصْلُحُ مُصَدَّرًا هُوَ فِعْلُنَا
 كَتَلْفُظٍ بِتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَكَذَاكَ يَصْلُحُ نَفْسٍ مَلْفُوظٍ بِهِ
 وَهُوَ الْقُرْآنُ فَذَانِ مُحْتَمِلَانِ فَلِذَاكَ أَنْكَرَ أَحْمَدُ الْإِطْلَاقَ فِي
 نَفْيِ وَإِثْبَاتِ بِلَا بُرْهَانِ

٣٠ - الرُّؤْيَةُ وَالرَّدُّ عَلَى مُنْكَرِيهَا

س ٢٩٠ - ما هو الايمان برؤية الله في الآخرة ، وما هو
 الدليل على ذلك ؟

ج - هو الاعتقادُ الجازمُ بأن المؤمنين يرون ربهم عياناً
 بأبصارهم في عرصة القيامة وفي الجنة ويزورونه ويكلمهم
 ويكلمونه .

قال تعالى : « وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ » ، « عَلَى
 الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ » ، « لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ » ،
 « لَهُمْ مَا يَشَاؤُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ » .

ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم : « إنكم سترون

ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته»

- الحديث - قال بعضهم
وَقُلْ يَتَجَلَّىٰ اللَّهُ لِلخَلْقِ جَهْرَةً
كَمَا الْبَدْرُ لَا يَخْفَىٰ وَرَبُّكَ أَوْضَحُ
وَقَدْ يَنْكُرُ الْجَهْمِيُّ هَذَا وَعِنْدَنَا
بِمِصْدَاقِ مَا قُلْنَا حَدِيثٌ مُّصَرِّحٌ
رَوَاهُ جَرِيرٌ عَنْ مُّقَالِ مُحَمَّدٍ
فَقُلْ مِثْلَ مَا قَدْ قَالَ فِي ذَاكَ تَنْجِحُ

س ٢١ - ما الذي تفهمه من معاني هذه الآيات الدالات على رؤية الله؟

ج - يخبر تعالى عن وجوه المؤمنين المخلصين يوم القيامة أنها حسنة بهية مشرقة مسرورة مما هم فيه من نعيم القلوب ، وبهجة النفوس ، ولذة الأرواح ، إلى ربها ناظرة أي تنظر إلى ربها عيانا بلا حجاب .

قال جمهور أهل العلم: المراد بذلك ما تواترت به الأحاديث الصحيحة من أن العباد ينظرون إلى ربهم يوم القيامة كما ينظرون إلى القمر ليلة البدر . في هذه الآية :

- أولا : إثبات الرؤية .
- ثانيا : إثبات الربوبية الخاصة
- ثالثا : أن الرؤية خاصة بالمؤمنين .
- رابعا : أنها في الآخرة دون الدنيا .
- خامسا : فيها رد على الجهمية والمعتزلة ونحوهم من المنكرين للرؤية .

وفي الآية الثانية : يخبر تعالى عن حال الأبرار السذيين آمنوا به وصدقوا رسله و عملوا الخير في الحياة الدنيا أنهم في

الجنة على الأسرة في حبالها ينظرون إلى وجهه الكريم ، وإلى ما أعد لأعدائه الكفار المذنبين، ففي هذه الآية كآلية التي قبلها
أولا : بإثبات الرؤية .

ثانيا : فيه ترغيب في الطاعة ، وحفز لعزائم المحسنين
ليزدادوا إحسانا وشوقا وفرحا وسرورا .

ثالثا : فيها دليل على جود الله وكرمه .

رابعا : فيها دليل على علو الله تعالى .

خامسا : أن الرؤية في الآخرة دون الدنيا .

سادسا : الرد على الجهمية والمعتزلة المنكرين لرؤية الله .

سابعا : أنها خاصة بالأبرار .

ثامنا : أن الجنة حق .

تاسعا : فيها دليل على البعث ، والحساب والجزاء على

الأعمال .

وفي الآية الثالثة : يخبر تعالى عن الأعمال الموصلة إلى دار السلام بقوله : « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » أي للذين أحسنوا في عبادة الخالق فقاموا بما أوجبهُ اللهُ عليهم من الأعمال والكف عما نهاهم عنه من المعاصي .

وأحسنوا إلى عباد الله بما يقدرون عليه من الاحسان القولي والفعلية فأحسنوا الاعتقاد ، وأحسنوا العمل .

وأحسنوا معرفة الصراط المستقيم فلهم الحسنى وهي الجنة وزيادة ، وهي النظر إلى وجه الله الكريم كما فرسها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولمَّا عطف الزيادة على الحسنى دل على أنها جزاء آخر وراء الجنة وقدر زائد عليها .
ففي الآية :

أولا : الحث على الاحسان .

ثانيا : دليل على كرم الله .

ثالثا : دليل على البعث والحساب والجزاء على الأعمال .

رابعاً : أن الله يجازي المحسن على احسانه ومن أسماؤه : الشكور .

قال ابن القيم :
وهو الشكورُ فلن يضيع سعيهم
لكنه يضاعفُه بلا حساب
ما للعبادِ عليه حقٌ واجبٌ
هو أوجب الأجر العظيم الشأنِ

الآية الرابعة نحو هذه . وأما الحديث ففيه :

اثبات الربوبية الخاصة بالمؤمنين

واثبات الرؤية وأنها في الآخرة .

واثبات علو الله على خلقه .

وفيه الرد على من زعم أن الرؤية العلم .

وفيه دليل على البعث والجزاء والحساب .

وفيه الحث على الطاعة والازدياد من الأعمال الصالحة .

وفيه الرد على من أنكر الرؤية أو أنكر علو الله على خلقه .

وفيه تشبيه للرؤية بالرؤية لا المرئي بالمرئي فان الله

تعالى لا تشبيه له ولا نظير .

س ٢٩٢ - بماذا يردُّ على الجهمية والمعتزلة ونحوهم ممن ينكر الرؤية ؟

ج - بالآيات المتقدمة والحديث وبقوله تعالى : « كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون » فلما حجب أولئك في حال السخط دل على أن المؤمنين يرونه في حال الرضا ، والا لم يكن فرق بينهما .

وقال تعالى حكاية عن موسى عليه السلام : « رب أرني أنظر إليك ، قال : لن تراني ولكن أنظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني » ووجه الاستدلال به من وجوه :

الأول : أن سؤال موسى الرؤية يدل على امكانها ، لأن العاقل - فضلا عن النبي - لا يطلب المحال فكيف يظن بكليم الله ورسوله الكريم وأعلم الناس بربه في وقته ، أن يسأل ما لا يجوز عليه بل هو عندهم من أعظم المحال .

الثاني : أنه لم ينكر عليه سؤاله ، ولما سأل نوح ربه نجاة ابنه أنكر سؤاله وقال : « إني أعظك أن تكون من الجاهلين » .

الثالث : أنه قال لن تراني ، ولم يقل إني لا أرى أو لا تجوز رؤيتي أو لست بمُرئي .

الرابع : قوله : « ولكن انظر إلى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني » فعلق الرؤية على استقرار الجبل وهو أمر ممكن في نفسه ، والمعلق على الممكن ممكن ، لأن معنى التعليق الاخبار بوقوع المعلق عند وقوع المعلق به ، والمحال لا يثبت على شيء من التقادير الممكنة .

الخامس : قوله : « فلما تجلي ربه للجبل جعله دكا » فاذا جاز أن يتجلي للجبل الذي هو جماد فكيف يمتنع أن يتجلي لرسله وأوليائه في دار كرامته ؟

السادس : أن الله كلم موسى وناداه وناجاه ، ومن جاز عليه التكلم والتكليم ، وأن يسمع مخاطبته كلامه بغير واسطة فرويته أولى بالجواز .

ويرد عليهم أيضا بما استدلوا به على نفيها وهو قوله تعالى : « لا تدركه الأبصار » وذلك من وجه حسن لطيف وهو أن الله تعالى إنما ذكرها في سياق التمدح ، ومعلوم أن المدح إنما يكون بالصفات الثبوتية .

وأما العدم المحض فليس بكمال فلا يمدح به ، وإنما يمدح تعالى بالنفي إذا تضمن أمراً وجودياً ، كمدحه بنفي النسيان وعزوب شيء عن علمه المتضمن كمال علمه وإحاطته .

ونفي المثل المتضمن لكمال ذاته وصفاته فقوله: «لا تدركه
 الأبصار» لعظمته وجلاله وكماله أي لا تحيط به الأبصار وإن
 كانت تراه في الآخرة وتفرح بالنظر لوجهه الكريم .
 فنفي الإدراك لا ينفي الرؤية بل يثبتها بالمفهوم فإنه إذا
 نفى الإدراك الذي هو أحص أوصاف الرؤية دل على أن الرؤية
 ثابتة فإنه لو أراد نفي الرؤية لقال لا تراه الأبصار ونحو ذلك
 فعلم أنه ليس للمعطلة في الآية حجة . قال ابن القيم رحمه الله:

وَيُرْوَى سَبْحَانَهُ مِنْ فَوْقِهِمْ
 نَظَرَ الْعَيَانَ كَمَا يَرَى الْقَمْرَانَ
 هَذَا تَوَاتُرٌ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ لَمْ
 يَنْكَرْهُ إِلَّا فَاسِدُ الْإِيمَانِ
 وَأَتَى بِهِ الْقُرْآنُ تَصْرِيحًا وَتَعَدُّ
 رِضًا هَمَّا بِسِيَاقِهِ نَوْعَانِ
 وَهِيَ الزِّيَادَةُ فَسَّرَتْ فِي يُونُسَ
 تَفْسِيرٌ مَنْ قَدْ جَاءَ بِالْقُرْآنِ

٣١ - السنة موافقة للقرآن

س ٢٩٣ - أذْكَرُ شَيْئًا مِنْ فَوَائِدِ سُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَمَا مَوْقِفُ أَهْلِ السُّنَّةِ مِنْهَا وَهَلْ وَجُوبُ تَصَدِّقِ
 كُلِّ مُسْلِمٍ بِمَا أَخْبَرَ بِهِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ مَوْقُوفٌ
 عَلَى أَنْ يَقُومَ دَلِيلٌ عَقْلِيٌّ عَلَى تِلْكَ الصِّفَةِ بَعَيْنِهَا ؟

ردج - السنة : تفسر القرآن وتبينه وتوضحه وتكشفه
 وتدلل عليه وتعبر عنه ، وتفصل مجمله ، وتقيده مطلقه ،
 وتخصص عمومه .

قال ابن عدوان :
 وَسُنَّةُ خَيْرِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ
 تَفْسِيرُ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمَجِيدِ

تُبَيِّنُهُ لِلطَّالِبِ سُنَنِ الْهُدَى
تَدُلُّ عَلَيْهِ بِالِدَلِيلِ الْمَوْكَدِ

ويرون أنها الاصل الثاني الذي يجب الرجوع إليه
والتعويل عليه ، فحكمها حكم القرآن في ثبوت العلم واليقين ،
والاعتقاد والعمل ، قال الله تعالى : « وأنزل الله عليك الكتاب
والحكمة » أي السنة .

وقال تعالى « واذكروا ما يتلى في بيوتكن من آيات الله
والحكمة » وقال : « وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى »
« ولو تقول علينا بعض الاقاويل » - الآية - « فليحذر الذين
يخالفون عن أمره » من يطع الرسول فقد اطاع الله »

وقال صلى الله عليه وسلم : « ألا وإنني أوتيت الكتاب
ومثله معه ، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم
بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فاجلوه ، وما وجدتم فيه
من حرام فحرموه » ، وإنما حرم رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - كما حرم الله » الحديث .

ومما يجب الايمان به ما وصف الرسول صلى الله عليه
وسلم به ربه من الأحاديث الصحاح التي نقلها وتلقاها أهل
المعرفة بالقبول ، كما يجب الايمان بما أخبر الله به في كتابه
من غير تحريف ولا تعطيل ولا تكييف ولا تمثيل .

قال ابن عدوان :
وَسَلِّمْ لِأَخْبَارِ الصَّحِيحِينَ يَا فَتَى
وَلَكِنْ عَنِ التَّمْثِيلِ وَفَقْتَ أَبْعَدِ
وَدَعْ عَنْكَ تَزْوِيقَاتِ قَوْمٍ فَانْهَأْ
بِعَلَّتِهَا التَّعْطِيلُ يَا صَاحِبَ مَرْتَدِ

قال الشيخ - رحمه الله - : وَجُوبُ تَصَدِيقِ كُلِّ مُسْلِمٍ بِمَا
أَخْبَرَهُ اللَّهُ بِهِ وَرَسُولُهُ مِنْ صِفَاتِهِ لَيْسَ مُوقِفًا عَلَى أَنْ يَقُومَ

دَلِيلٌ عَقْلِيٌّ عَلَى تِلْكَ الصِّفَةِ بَعَيْنَهَا فَإِنَّهُ مِمَّا يَعْلَمُ بِالْإِضْطِرَارِ
 مِنْ دِينِ الْإِسْلَامِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِذَا أَخْبَرَنَا بِشَيْءٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ
 وَجَبَ عَلَيْنَا التَّصَدِيقُ بِهِ وَإِنْ لَمْ نَعْلَمْ ثُبُوتَهُ بِعُقُولِنَا وَمَنْ لَمْ
 يَقْرَأْ بِمَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ حَتَّى يَعْلَمَهُ فَقَدْ أَشْبَهَ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ
 عَنْهُمْ « لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُلُ اللَّهِ » .

وَمَنْ سَلَكَ هَذَا السَّبِيلَ فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ لَيْسَ مُؤْمِنًا
 بِالرَّسُولِ وَلَا مُتَلَقِّيًا عَنْهُ الْأَخْبَارَ بِشَأْنِ الرَّبُوبِيَّةِ وَلَا فَرَقَ عِنْدَهُ
 بَيْنَ أَنْ يَخْبَرَ الرَّسُولَ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ أَوْ لَمْ يَخْبِرْ بِهِ فَإِنْ مَا أَخْبَرَ
 بِهِ إِذَا لَمْ يَعْلَمْ بِعَقْلِهِ لَا يَصْدُقُ بِهِ بَلْ يَتَأَوَّلُهُ أَوْ يَفُوضُهُ وَمَا لَمْ
 يَخْبِرْ بِهِ إِنْ عِلْمُهُ بِعَقْلِهِ آمِنٌ بِهِ .

وَالْأَمْرُ فَلَاحِقٌ عِنْدَ مَنْ سَلَكَ هَذَا السَّبِيلَ بَيْنَ وُجُودِ الرَّسُولِ
 وَإِخْبَارِهِ وَبَيْنَ عَدَمِ الرَّسُولِ وَعَدَمِ إِخْبَارِهِ وَكَانَ مَا يَذْكُرُهُ مِنَ
 الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ وَالْإِجْمَاعِ فِي هَذَا الْبَابِ عَدِيمٌ الْآثَرِ عِنْدَهُ وَقَدْ
 صَرَحَ بِهِ أُمَّةٌ هَذَا الطَّرِيقَ أَهْ .

س ٢٩٤ - مَا الْمَقْبُولُ فِي بَابِ الْعَمَلِيَّاتِ مِنْ أَنْوَاعِ السُّنَنِ الْمَطْهُرَةِ؟

ج - الْمَقْبُولُ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ أَنْوَاعٌ :

الْأَوَّلُ : مَا تَوَاتَرَ لَفْظًا وَمَعْنَى .

الثَّانِي : مَا تَوَاتَرَ مَعْنَى .

الثَّلَاثُ : أَخْبَارٌ مُسْتَفِيضَةٌ مُتَلَقَّاةٌ بِالْمَقْبُولِ .

الرَّابِعُ : أَخْبَارٌ آحَادٌ تَثْبُتُ بِنَقْلِ الْعَدْلِ الضَّابِطِ عَنْ مِثْلِهِ ،

فَهَذَا هُوَ الْمَقْبُولُ فِي بَابِ الْعَمَلِيَّاتِ ، فَإِنْ هَذَا الْبَابُ لَا يَبْنِي إِلَّا

عَلَى مَا يَثْبُتُ بِطَرِيقٍ لَا كَلَامَ فِيهِ ، فَهَذِهِ الْأَنْوَاعُ الْأَرْبَعَةُ مَفِيدَةٌ

لِلْعِلْمِ وَالْيَقِينِ مَوْجِبَةٌ لِلْعِلْمِ وَالْعَمَلِ جَمِيعًا .

س ٢٩٥ - مَا مِثَالُ أَحَادِيثِ الصِّفَاتِ؟

ج مِثْلُ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « يَنْزِلُ رَبُّنَا إِلَى السَّمَاءِ

الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : « مَنْ
يدعوني فأستجيبُ له ، من يسألني فأعطيهِ ، مَنْ يستغفرني
فأغفرُ له » .

وقوله صلى الله عليه وسلم : « اللهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ
مَنْ أَحَدِكُمْ بِرَأْسِهِ » - الحديث .
وقوله : « يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخرُ ،
كلاهما يدخلان الجنة » .

وقوله : « عَجِبُ رَبُّنَا مِنْ قَنُوطِ عِبَادِهِ وَقُرْبِ خَيْرِهِ ، يَنْظُرُ
إِلَيْكُمْ أَزْلِينَ قَنْطِيرِينَ فَيُظَلُّ بِضُحُكِهِ ، يَعْلَمُ أَنْ فَرَجَكُمْ قَرِيبٌ . . . » .
وقوله صلى الله عليه وسلم : « لَا تَزَالُ جَهَنَّمُ يَلْقَى فِيهَا
وهي تقول : هَلْ مِنْ مَزِيدٍ حَتَّى يُضْعَعَ رَبُّ الْعِزَّةِ فِيهَا رِجْلَهُ » وفي
رواية : « عَلَيْهَا قَدَمُهُ فَيُنزَوِي بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ فَتَقُولُ : قَطُّه
قَطُّه » .

٣٢ - صفة النزول

س ٢٩٦ - ما الذي تفهمه عن معنى حديث « يُنزلُ رَبُّنَا
إلى السماء الدنيا . . . الخ » ؟

ج - يخبرنا صلى الله عليه وسلم بنزول ربنا - جل وعلا -
كل ليلة الى السماء الدنيا ، وأنه من لطفه بعباده وإحسانه
اليهم يحثهم ويرغبهم في دعائه وسؤاله واستغفاره ، ويتكفل
لهم - جل وعلا - بالاجابة ، وفي الحديث من الفوائد :

أولا : صفة النزول .

ثانيا : اثبات الربوبية .

ثالثة : اثبات القول لله .

رابعا : اثبات علو الله واثبات الجهة وانه فوق الخلق

خامسا : اثبات صفة الكلام لله وهي من الصفات الذاتية

الفعلية

- سادسا : اثبات الأفعال الاختيارية .
- سابعا : أن ثلث الليل الآخر من أوقات الاجابة .
- ثامنا : فيه رد على الجهمية والمعتزلة ونحوهم من المنكرين لعلو الله .
- تاسعا : فيه رد على من أنكر صفة النزول ، أو أولها بتأويل باطل .
- عاشرا : الرد على الحلوية الذين يزعمون أن الله حال في كل مكان تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً
- الحادي عشر : في الحديث الحث على الدعاء في ثلث الليل الآخر .
- الثاني عشر : أن الدعاء ينفع .
- الثالث عشر : الحث على الاستغفار والسؤال في كل وقت وفي هذا الوقت خاصة .
- الرابع عشر : الرد على من قال : ينزل ملك من الملائكة .
- الخامس عشر : الرد على الجبرية .
- السادس عشر : اثبات صفة المغفرة .
- السابع عشر : الدليل على عظمة الله وقهره للخلق .
- الثامن عشر : مزية شرف السماء الدنيا على سائر السموات حيث ينزل الله إليها كل ليلة .
- التاسع عشر : في الحديث ما يضطر العباد إلى محبة الله الرؤف الرحيم المتعرض لعباده في إجابة دعائهم . . . الخ .
- العشرون : أن الله لا يتبرم بالحاح الملحين .
- الواحد والعشرون : دليل على فضل الدعاء .
- الثاني والعشرون : أن الدعاء والاستغفار وغيرهما من العبادات يختلف فضلها بحسب الزمان والمكان .
- الثالث والعشرون : لطف الله بخلقه إذ حثهم على ما فيه نفعهم وصلاحهم .

الرابع والعشرون : أن الله يجيب دعوة من دعاه ما لم يكن مانع .

الخامس والعشرون : دليل على كرم الله وإحسانه .
السادس والعشرون : دليل على أن الله في السماء على العرش فوق الخلق بائن منهم .
السابع والعشرون : دليل على قدرة الله فان العاجز لا يدعى الثامن والعشرون : دليل على رحمة الله فان القاسي لا يطلب .

التاسع والعشرون : دليل على غنى الله .
الثلاثون : دليل على سمع الله فان الأصم لا يدعى .
الحادي والثلاثون : فيه تحريض على عمل الطاعة وإشارة على جزييل النواب عليها .
الثاني والثلاثون : دليل على تفضيل صلاة آخر الليل على أوله وأن آخر الليل أفضل للدعاء والاستغفار يشهد له قوله تعالى « والمستغفرين بالأسحار » .

الثالث والثلاثون : أن الدعاء في ذلك الوقت مجاب ولا يعترض على ذلك بتخلفه عن بعض الداعين لأن سبب التخلف وقوع الخلل في شرط من شروط الدعاء كعدم الاحتراز في المطعم وفي المشرب أو لاستعجال الداعي أو بأن يكون بائثم أو قطيعة رحم أو لا تحصل الإجابة ويتأخر حصول المطلوب لمصلحة العبد أو لأمر يريده الله .

الرابع والثلاثون : الرد على من أنكروا نفع الدعاء .
الخامس والثلاثون : أن كلام الله بحرف وصوت إذ لا يعقل الكلام والقول إلا كذلك .

السادس والثلاثون : دليل على قرب الله من خلقه .
السابع والثلاثون : أن الانسان يسأل الله ولا يستعظم أي شيء طلبه فإن الله لا يتعاضمه شيء أعطاه يشهد له الحديث القدسي قوله يا عبادي لو أن أولكم وآخركم الحديث .

الثامن والثلاثون : أن الله يحب من عباده أن يدعوه
ويسأله .

التاسع والثلاثون : إثبات البعث والحساب والجزاء على
الأعمال .

الأربعون : الرد على من أنكر السماء وقال ما فيه الا قضاء
الحادي والأربعون : نصح الرسول صلى الله عليه وسلم
لأمته .

الثاني والأربعون : دليل على اثبات صفة الحياة لله .
الثالث والأربعون : أن من ترك الاستغفار والدعاء فقد
ظلم نفسه ، والضرر جاءه من قبل نفسه ، وما ربك بظلام للعبيد

٣٣ - صِفَةُ الْفَرَحِ

س ٢٩٧ - ما الذي تفهمه عن معنى حديث « اللَّهُ أَشَدُّ
فَرَحًا بِتُوبَةِ عَبْدِهِ مِنْ أَحَدِكُمْ بِرَأْسِهِ » . الحديث ، واذكر
ما فيه من فوائد ومفردات ؟

ج - « الفرح » لغة : السرور . « التوبة » : الرجوع عن
المعصية « الرَّاحِلَةُ » : من الإبل : مَا كَانَ صَالِحًا يُرْحَلُ .
اللام لامُ الابتداء . وهذا حديث جليل فيه بشارة عظيمة .
ترتاح لها قلوبُ التائبين ، المحسنين ظنهم بربهم ، الصادقين
في توبتهم ، الخالعين بيباب الإصرار على المعاصي العبيدين عن
سوء الظن بمن لا يتعاضمه ذنب ولا يتحل بمغفرته ورحمته
على عباده ، الطالبين عفوهُ ، الملتجئين إليه في مغفرة ذنوبهم .
وفي هذا الحديث :

أولا : اثبات الألوهية .

ثانيا : اثبات صفة الفرح وهي من الصفات الفعلية

ثالثا : دليل على لطف الله بخلقه .

رابعا : الحث على التوبة وفضلها .

- خامسا : أن الله سبحانه يقبل توبة عبده ، ويفرح بها
 إذا وقعت على الوجه المعتبر شرعا .
- سادسا : فيه مُتَمَسِّكٌ لِمَنْ قَالَ : إِنْ لِقَاتِلِ تَوْبَةٍ .
- سابعا : فيه رد على من أنكّر صفة الفرح أو أولها بتأويل
 باطل كالجهمية والمعتزلة والأشاعرة .
- ثامنا : فيه دليل على أن الانسان إذا جرى على لسانه كلمة
 كفر من شدة دَهْشِنٍ ونحوه أنه لا يُكْفَرُ بذلك ولا يؤخذ به ،
 ولهذا لم يكفر بقوله : (أَنْتُ عَبْدِي أَوْ نَا رَبُّكَ) .
- تاسعا : وجوب حسن الظن بالله .
- عاشرا : الحث على محبة الله الرؤف الرحيم بالعباد .
- الحادي عشر : في الحديث بشارة عظيمة للتائب .
- الثاني عشر : أن الله لا يتعاطمه ذنب ولا يبخل بمغفرته
 ورحمته على عباده الطالبين عفوه .
- الثالث عشر : إثبات البعث والحساب والجزاء على الأعمال
 والجنة والنار .

٣٤ - صفة الضحك

س ٢٩٨ - ما الذي تفهمه عن معنى حديث « يَضْحَكُ اللَّهُ
 إِلَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدَهُمَا الْآخَرَ كِلَاهِمَا يَدْخُلَانِ الْجَنَّةَ » واذكر
 ما فيه من أحكام ؟

ج - في هذا الحديث الجليل يخبرنا صلى الله عليه وسلم
 عن كرم الله وجوده وأنه متنوع ، فهذان الرجلان اللذان قتل
 أحدهما الآخر جعل الله لكل منهما سبيبا أوصله إلى الجنة .
 فالأول : قاتل في سبيل الله فأكرمه الله على يد الرجل الآخر
 الذي لم يسلم بعد بالشهادة التي هي أعلى المراتب بعد مرتبة
 الصديقين وأما الآخر فإن الله جعل باب التوبة مفتوحا لكل من

أراد التوبة بالإسلام فما دونه فلما تاب مع الله عنه الكفر وآثاره ، ثم مَنْ عليه بالشهادة فدخل الجنة كأخيه الذي قتله ، ففي هذا الحديث :

- أولا : اثبات صفة الضحك لله ، وهي من الصفات الفعلية
- ثانيا : اثبات الألوهية .
- ثالثا : الترغيب في الدخول في الإسلام .
- رابعا : فيه دليل على تنوع كرم الله وجوده .
- خامسا : أن القتل في سبيل الله يكفر الذنوب .
- سادسا : أن التوبة تأتي على جميع الذنوب حتى القتل .
- سابعاً : الحث على الجهاد في سبيل الله لتكون كلمة الله هي العليا .
- ثامنا : فضل الجهاد في سبيل الله ، وأن القتل فيه سبب لدخول الجنة .
- تاسعا : إثبات الأسباب .
- عاشرا : الرد على من أنكر صفة الضحك أو أولها بتأويل باطل كالجهمية والاشاعرة والمعتزلة .
- الحادي عشر : أن التوبة من أجل الطاعات .
- الثاني عشر : اثبات البعث بعد الموت .
- الثالث عشر : إثبات الحشر والحساب والجنة والنار .
- الرابع عشر : الدليل على محاسن الإسلام وسماعته والحث على الدخول فيه .
- الخامس عشر : اثبات الأفعال الاختيارية .
- السادس عشر : دليل على أن الإسلام يُجِبُّ ما قبله .
- السابع عشر : عدم اليأس من رحمة الله .
- الثامن عشر : شفقه الرسول على الأمة حيث بين كل شيء لهم فيه صلاح .

- التاسع عشر : أن باب التوبة مفتوح
- العشرون : بإثبات علم الله
- الحادي والعشرون : أن الجهاد في سبيل الله سبب لدخول الجنة
- الثاني والعشرون : دليل على محاسن الدين الاسلامي

٣٥ - صفة العجب

س ٢٩٩ - بَيْنَ مَا تَعْرِفُهُ عَنْ مَعْنَى حَدِيثِ: «عَجِبَ رَبُّنَا مِنْ قَنُوطِ عِبَادِهِ وَقَرَّبَ خَيْرَهُ، يَنْظُرُ إِلَيْكُمْ أَزْلِينَ قَنْطِينٍ فَيُظَلُّ بِضَحْكَ، يَعْلَمُ أَنْ فَرَجَكُمْ قَرِيبٌ» حَدِيثِ حَسَنٍ .

ج - «العجب» لغة: استحسان الشيء، «القنوط» شدة اليأس «وقرب خيره» أي تغييره الحال من شدة إلى رخاء، «أزلين» الأزل: بمعنى الشدة والضيق .

المعنى يخبرنا صلى الله عليه وسلم أن الله - جل وعلا - يعجب من قنوط عباده عند احتباس المطر ويأسهم من نزوله، وقد اقترب وقت الفرج ورحمته لعباده بانزال الغيث عليهم وتغييره لحالهم، وهم لا يشعرون . ففي هذا الحديث :

أولا : إثبات صفة العجب وهي من الصفات الفعلية

ثانيا : إثبات الربوبية

ثالثا : إثبات نظره الى عباده سبحانه وتعالى

رابعا : فيه دليل على أن الفرج مع الكرب

خامسا : لطف الله بخلقه

سادسا : الرد على الجهمية والمعتزلة ونحوهم ممن ينفون

صفة الضحك والعجب

سابعا : اثبات صفة الضحك وهي من الصفات الفعلية

ثامنا : اثبات صفة العلم وهي من الصفات الذاتية

تاسعا : الرد على من أنكر صفة العلم أو أولها بتأويل باطل

كالجهمية والمعتزلة

- عاشرا : أن حاجة العباد وضرورتهم من أسباب رحمته .
 الحادي عشر : أن نزول الغيث مما انفرد الله بعلمه .
 الثاني عشر : دليل على جود الله وكرمه .
 الثالث عشر : أن خير الله لا يستبعد وإنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون .
 الرابع عشر : أنه لا يعلم الغيب إلا الله جل وعلا .
 الخامس عشر : إثبات قدرة الله .
 السادس عشر : إثبات رحمة الله ورأفته بعباده .
 السابع عشر : أن الله لا يهمل العباد بل هو رقيب شهيد على خلقه .
 الثامن عشر : الحث على حسن الظن بالله .
 التاسع عشر : الحث على مراقبة الله .
 العشرون : دليل على غنى الله .
 الحادي والعشرون : أن في الحديث ما يدعو الى محبة الله .
 الثاني والعشرون : اثبات حكمة الله .
 الثالث والعشرون : اثبات حياة الله .
 الخامس والعشرون : الحث على التوجه الى الله .
 السادس والعشرون : أن تأخر المطر لحكم .
 السابع والعشرون : الرد على من ادعى علم الغيب .
 التاسع والعشرون : أن جميع العباد فقراء الى الله .
 الثلاثون : حسن محادثة الرسول مع أصحابه .

قال ابن عَدُوَان :

وَيُعْجَبُ رَبِّي مِنْ قِنُوطِ عِبَادِهِ
 فَأَلْقَى لِمَا بَيَّنَّتْ سَمْعُكَ وَاهْتَدَيْتِ
 وَفِي رَقِيَّةِ الْمَرْضَى مَقَالُ نَبِينَا
 أَلَا أَرَقِي بِهِ مَرَضَاكَ يَا ذَا التَّسَدُّدِ
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ يَأْذَا وَعُثْرُهُ
 أَلَا أَحْفَظُ هَذَاكَ اللَّهُ سَنَةَ أَحْمَدِ

٣٦ - إِبْتِاتُ صِفَةِ الْقَدَمِ وَالرَّجْلِ لِلرَّحْمَنِ

س ٣٠٠ - بين ما تعرفه عن معنى حديث : « لا تزال جهنم يلقى فيها وهي تقول : هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها رجله » وفي رواية « عليها قدمه فينزوي بعضها إلى بعض فتقول : قط قط » متفق عليه .

ج - « جهنم » علم على طبقة من طبقات النار . « قط » أي حسبي ويكفيني . « يلقى » يطرح ، « ينزوي » ينضم بعضها إلى بعض ، « الرب » المالك المتصرف ، « هل من مزيد » من زيادة ، تطلب الزيادة لسعتها وقعرها « العزة » القوة والغلبة والامتناع . هذا الحديث يتضمن الانذار والتخويف مما أمامنا وذلك أن المصطفى صلى الله عليه وسلم أخبر : أن جهنم لا تزال تطرح فيها من أهلها المستحقين لها وهي تطلب الزيادة إلى أن يضع الرب - جل وعلا - رجله فيها ، فعند ذلك ينضم بعضها إلى بعض ، وتقول : حسبي ويكفيني . وفي هذا الحديث :

أولا : إِبْتِاتُ صِفَةِ الرَّجْلِ

ثانيا : إِبْتِاتُ الْقَدَمِ

ثالثا : إِبْتِاتُ الرَّبْوِيَّةِ

رابعا : إِبْتِاتُ الْعِزَّةِ

خامسا : إِبْتِاتُ الْبَعْثِ وَالْجِزَاءِ وَالْحِسَابِ

سادسا : الْحَثُّ عَلَى الْعَمَلِ الصَّالِحِ

سابعا : الْخَوْفُ مِنَ النَّارِ

ثامنا : إِبْتِاتُ النَّارِ وَأَنَّهَا مَخْلُوقَةٌ

تاسعا : أَنَّ جَهَنَّمَ تَتَكَلَّمُ

عاشرا : إِبْتِاتُ قُدْرَةِ اللَّهِ

الحادي عشر : أَنَّ جَهَنَّمَ تَطْلُبُ الزِّيَادَةَ إِلَى أَنْ يَضَعَ رَبُّ

الْعِزَّةَ عَلَيْهَا رَجْلَهُ

الثاني عشر : أن أهل النار يلقون فيها إلقاء كما تلقى القمامة .

الثالث عشر : أن جهنم تتكلم باللغة العربية .

الرابع عشر : لإثبات علم الله .

الخامس عشر : دليل على سعة جهنم .

السادس عشر : لإثبات الأفعال الاختيارية .

السابع عشر : دليل على أن الجمادات تعظم الله .

الثامن عشر : أن جهنم تتحرك ويدنو بعضها إلى بعض .

التاسع عشر : نصح الرسول وشفقته على أمته حيث بين

ووضح لهم ليحذروا .

العشرون : لإثبات صفة الوضع .

الحادي والعشرون : الرد على منكري صفات الله .

س ٣٠١ - ما هي أصول فرق المبتدعة ، وما معنى كون أهل السنة وسطاً في فرق الأمة ، وضح ذلك ؟

ج - الشيعة والجهمية والخوارج والقدرية والمرجئة والجبرية والمعتزلة .

ومعنى أن أهل السنة وسط بين الطرفين المنحرفين بين الأهم التي تجنح إلى الغلو الضار كالنصارى الذين غلوا في عيسى عليه السلام وقالوا : إن الله هو المسيح ابن مريم ، وقالوا : المسيح ابن الله ، وقالوا : ثالث ثلاثة ، وغلوا في الرهبان كما أخبر الله عنهم بقوله : « اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح ابن مريم .

والقسم الثاني : جفوا الأنبياء وأتباعهم وقتلوهم وردوا دعواتهم ، كاليهود الذين قتلوا زكريا ويحيى ، وحاولوا قتل المسيح ورموه وأمه بالعظام فجعلوها زانية وقد حملت بولد

من ذلك قال الله تعالى : « وقولهم على مريم بهتانا عظيما »
وقال : « وقتلهم الأنبياء بغير حق » .

وأما هذه الأمة فوحدت الله ووصفته بصفات الكمال ،
ونزهته عن جميع صفات النقص ، ونزهته عن أن يماثله شيء
من المخلوقات ، وآمنت بكل رسول أرسله الله ، واعتقدت
رسالتهم ، وعرفت لهم مقاماتهم الرفيعة التي فضلهم الله بها ،
فهذه الأمة أفضل الأمم على الإطلاق ، كما قال تعالى : « كنتم
خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر » .

س ٣٠٢ - كَيْفَ كَانَ أَهْلُ السَّنَةِ وَسَطًا بَيْنَ أَهْلِ التَّعْطِيلِ
الْجَهْمِيَّةِ وَأَهْلِ التَّمْثِيلِ الْمَشْبُهَةِ ، فِي بَابِ صِفَاتِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
وَتَعَالَى ، وَضَحْ ذَلِكَ ؟

ج - وجه ذلك أن المعطل من ينفي صفات الله أو بغضها ،
وينكر قيامها بذات الله المقدسة ، فهو بالحقيقة مقصر عن أهل
السنة ، ويقال له : جافي .

وأما المشبه فهو من يشبهها بصفات المخلوقين ، أو يشبه
بعض الصفات بصفات المخلوق فهو غال متجاوز للحد .

وأما أهل السنة فيما بين ذلك على صراط مستقيم يثبتون
لله ما أثبتته لنفسه ، أو أثبتته له رسول الله صلى الله عليه
وسلم لإثباتا بلا تمثيل ، وينزهونه عن مشابهة المخلوقين
تنزيها بلا تعطيل .

فهم جمعوا بين التنزيه والاثبات على حد قوله تعالى :
« ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » وتقدم الكلام على
هذه الآية في جواب سؤال ٦٩ .

س ٣٠٣ - كَيْفَ كَانَ أَهْلُ السَّنَةِ وَسَطًا فِي بَابِ أَفْعَالِ
اللَّهِ بَيْنَ الْجَبْرِيَّةِ وَالْقَدْرِيَّةِ ، وَمَنْ الَّذِي تَتَّبَعُهُ الْجَبْرِيَّةُ ، وَالَّذِي
تَتَّبَعُهُ الْقَدْرِيَّةُ ؟ وَاذْكُرْ أَمْثَلَهُ تَوْضِيحُ ذَلِكَ .

ج - وجه ذلك أن الجبرية الذين هم أتباع الجهم بن صفوان الترمذي زعيم المعتلة ، مذهبهم أن العبد مجبور على فعله ، وحر كاته وأفعاله اضطرارية كحركة المرتعش والعروق النابضة وكحركات الأشجار في مهب الريح ، وضافتها الى الخلق عندهم مجاز ، وانما الله هو فاعل تلك الأفعال فهي فعله حقيقة لا أفعالهم ، والعبد ليس له قدرة ولا ارادة ولا فعل له ألبتة ، والى مذهبهم أشار ابن القيم - رحمه الله :

وَالْعَبْدُ عِنْدَهُمْ فَلَيْسَ بِفَاعِلٍ
 بَلْ فِعْلُهُ كَتَحْرِكِ الرَّجْفَانِ
 وَهَبُوبِ رِيحٍ أَوْ تَحْرِكِ نَائِمٍ
 وَتَحْرِكِ الْأَشْجَارِ لِلْمِيلَانِ
 وَاللَّهُ يُصَلِّيهُ عَلَى مَا لَيْسَ مِنْهُ
 أَفْعَالِهِ حَرَّ الْحَمِيمِ الْآنِ

إلى أن قال :

لَكِنَّهُمْ حَمَلُوا ذُنُوبَهُمْ عَلَى
 رَبِّ الْعِبَادِ بَعِزَّةٍ وَأَمَانٍ
 وَتَبَرَّؤُوا مِنْهَا وَقَالُوا بِأَنَّهَا
 أَفْعَالُهُ مَا حَيْلَةُ الْإِنْسَانِ
 مَا كَلَّفَ الْجَبَّارُ نَفْسًا وَسَعَهَا
 أَنِّي وَقَدْ جُيْرْتُ عَلَى الْعِصْيَانِ
 وَكَذَلِكَ الطَّاعَاتُ أَيْضًا قَدْ غَدَّتْ
 مَجْبُورَةٌ فَلَهَا إِذَا جَبَّرَانِ
 وَالْعَبْدُ فِي التَّعْقِيقِ شِبْهُ نِعَامَةٍ
 قَدْ كَلَّفَتْ بِالْحَمْلِ وَالطَّيْرَانِ
 إِذَا كَانَ صُورَتُهَا تَدُلُّ عَلَيْهِمَا
 هَذَا وَلَيْسَ لَهَا بِذَلِكَ يَدَانِ

فَلِذَٰكَ قَالَ بَانَ طَاعَاتِ الْبُورَى
وَجَمِيعَ مَا فَعَلُوهُ مِنْ عِصْيَانِ
هِيَ عَيْنُ فِعْلِ الرَّبِّ لَا أَفْعَالَهُمْ
فِيصِحَّ عَنْهُمْ عِنْدَ ذَا نَفِيَانِ
نَفِي لِقُدْرَتِهِمْ عَلَيْهَا أَوْلَا
وَصُدُّوْهُمَا عَنْهُمْ بِنَفِي ثَانِ
فَيُقَالُ مَا صَلُّوا وَلَا صَامُوا وَلَا
رَكَعُوا وَلَا ذَبَحُوا مِنْ الْقُرْبَانِ
وَكَذَٰكَ مَا شَرِبُوا وَمَا قَتَلُوا وَمَا
سَرَقُوا وَلَا فِيهِمْ غُيُوبِي زَانِ
وَكَذَٰكَ لَمْ يَأْتُوا اخْتِيَارًا مِنْهُمْ
بِالْكَفْرِ وَالْإِسْلَامِ وَالْإِيْمَانِ
وَالْعَلَى وَجْهِ الْمَجَازِ لِأَنَّهَا
قَامَتْ بِهِمْ كَالطَّعْمِ وَالْأَلْوَانِ
جَبُرُوا عَلَى مَا شَاءَ خَلْفَهُمْ
مَا تَمَّ ذُو عَوْنٍ وَغَيْرُ مَعَانِ
الْكُلِّ مَجْبُورٌ وَغَيْرُ مَيْسِرِ
كَالْمَيْتِ أَدْرَجُ دَاخِلُ الْأَكْفَانِ

ولا شك في فساد هذا المذهب ، وأدلة الكتاب والسنة بل
والعقل متواطئة على رده وإبطاله وكل من له أدنى عقل يعرف
فساد مذهبهم .

والجبرية سموا جبرية لأنهم يقولون إنا مجبورون على
أفعالنا فَعَلُوا فِي إِبْتِاطِ الْقَدْرِ .
وأما الْقَدْرِيَّةُ فَمِنْ أَتْبَاعِ مَعْبُدِ الْجَهَنِيِّ ، لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ تَكَلَّمَ
بِالْقَدْرِ ، وَحَقِيقَةُ مَذْهَبِهِمْ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ : إِنْ أَفْعَالُ الْعِبَادِ
وَطَاعَاتُهُمْ وَمَعَاصِيهِمْ لَمْ تَدْخُلْ تَحْتَ قَضَاءِ اللَّهِ وَقَدْرِهِ فَأَثْبَتُوا
قُدْرَةَ اللَّهِ عَلَى أَعْيَانِ الْمَخْلُوقِينَ وَأَوْصَافِهِمْ ، وَنَفَوْا قُدْرَةَ اللَّهِ
عَلَى أَفْعَالِ الْمَكْلُوفِينَ .

وقالوا : لم يردّها ولم يشأها منهم وهم الذين أرادوها
 وشاءوها وفعلوها استقلالا وأنكروا أن يضل من يشاء ،
 ويهدي من يشاء ، فأثبتوا خالقا مع الله ، ولهذا سموا مجوس
 هذه الأمة . وهم الذين ورد فيهم الحديث : أنهم مجوس هذه
 الأمة ويقال لهم : القديّة النفاة ، ومذهبهم باطل لأنه إشراك في
 الربوبية .

وأما أهل السنة والجماعة فأثبتوا أن العباد فاعلون حقيقة
 وأن أفعالهم تنسب إليهم على جهة الحقيقة لا على جهة المجاز وأن
 الله خالقهم وخالق أفعالهم .

قال الله تعالى : « والله خلقكم وما تعلمون » وقال : « وخلق
 كل شيء فقدره تقديرا » وأهل السنة أثبتوا للعبد مشيئة
 واختيارا تابعين لمشيئة الله ، قال تعالى : « لمن شاء منكم أن
 يستقيم وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين » .
 قال السفاريني :

أَفْعَالُنَا مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ
 لَكِنَّهَا كَسَبٌ لَنَا يَا أَهْمِي
 وَكُلُّ مَا يَفْعَلُهُ الْعِبَادُ
 مِنْ طَاعَةٍ أَوْ ضِدِّهَا مُرَادُ
 رَبِّنَا مِنْ غَيْرِ مَا اضْطَرَّ
 مِنْهُ لَنَا فَافْهَمْ وَلَا تَمَارِي

س ٣٠٤ - كَيْفَ كَانَ أَهْلُ السُّنَّةِ وَسَطًا فِي بَابِ وَعِيدِ اللَّهِ،
 بَيْنَ الْمَرْجِيَّةِ وَالْوَعِيدِيَّةِ مِنَ الْقَدَرِيَّةِ؟ وَضَحْ ذَلِكَ .

ج - المرجئة : نسبة الى الارحاء لأنهم أخرجوا الأعمال عن
 الايمان حيث زعموا أن مرتكب الكبيرة غير فاسق ، وقالوا : لا
 يضر مع الايمان ذنب ، كما لا ينفع مع الكفر طاعة .
 وعندهم أن الأعمال ليست داخلة في مسمى الايمان ، وأن

الإيمان لا يتبعض ، وأن مرتكب الكبيرة كامل الإيمان غير معروض للوعيد ، ومذهبهم باطل ترده أدلة الكتاب والسنة .
 وأما الوعيدية فهم القائلون : بانفاذ الوعيد ، وأن مرتكب الكبيرة إذا مات ولم يتب منها فهو خالد مخلد في النار ، وهو أصل من أصول المعتزلة ، وبه تقول الخوارج قالوا : لأن الله لا يخلف الميعاد ، وقد توعد سبحانه العاصين بالعقوبة . فلو قيل إن المتوعد بالنار لا يدخلها لكان تكذيباً لخبر الله .

وأهل السنة توسطوا في ذلك فقالوا : إن مرتكب الكبيرة ناقض الإيمان آثم وهو معروض نفسه للعقوبة وهو تحت مشيئة الله إذا مات من غير توبة إن شاء الله عفا عنه ، وإن شاء عذبه بقدر ذنوبه في النار .

ولكنه لا يخلد في النار بل يخرج بعد التطهير والتمحيص من الذنوب والمعاصي إما بشفاعة وإما بفضل الله ورحمته ، قال تعالى : « إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » .

س ٣٠٥ - ما المراد بأسماء الدين والأحكام ومن رئيس الجهمية والمرجئة ؟

ج - المراد مثل : مؤمن ، مسلم ، كافر ، فاسق ، والمراد بالأحكام : أحكام هؤلاء في الدنيا والآخرة ، ورئيس الجهمية والمرجئة والجبرية : الجهم بن صفوان الترمذي الذي ابتدع التعطيل والجبر والأرجاء ، وتقدم لهذا البحث طرف في جواب سؤال ٦٦ .

س ٣٠٦ - من هم الحرورية ولماذا سمو بذلك ، ومن هم المعتزلة ؟ ولماذا سمو بذلك ، ومن زعيمهم الذي تبغوه المعتزلة ؟

ج - الحرورية هم الخوارج ، سمو بذلك نسبة إلى قرية

قرب الكوفة يقال لها حروراء - بالمد والقصر - اجتمع فيها الخوارج حين خرجوا على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه .

وأما المعتزلة فهم أتباع عمرو بن عبيد وواصل بن عطاء وأصحابهما ، سُموا بذلك لما اعتزلوا الجماعة بعد موت الحسن البصري رحمه الله وذلك في أوائل المائة الثانية ، وكانوا يجلسون معتزلين فيقول قتادة وغيره : أولئك المعتزلة .

ويقال : إن واصل بن عطاء هو الذي وضع أصول المعتزلة وتابعه عمرو بن عبيد تلميذ الحسن البصري ، فلما كان زمن هارون الرشيد صنف لهم أبو الهذيل كتابين وبني مذهبهم على الأصول الخمسة التي سموها : العدل ، والتوحيد ، وإنفاذ الوعيد ، والمنزلة بين المنزلتين ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ولبسوا فيها الحق بالباطل .

س ٣٠٧ - كيف كان أهل السنة وسطاً في باب أسماء الدين والايمان بين الحرورية والمعتزلة وبين الرجعة والجهمية؟

ج - وجه ذلك أن كلا من الخوارج والمعتزلة يرى أن الدين والايمان قول وعمل واعتقاد ولكن لا يزيد ولا ينقص ومن أتى كبيرة كفر عند الحرورية وصار فاسقاً عند المعتزلة في منزلة بين منزلتين لا مؤمن ولا كافر .

واتفق الفريقان على حكمهم في الآخرة ، فعندهم أن من أتى كبيرة فهو خالد مخلد في النار ، لا يخرج منها لا بشفاعة ولا بغير شفاعة .

وعند الخوارج أن من أتى كبيرة أنه مباح الدم والمال في الدنيا ، فوقع الاتفاق بينهما في أمرين ووقع الخلاف بينهما في موضعين .

وأما المرجئة فيقولون : الايمان مجرد التصديق بالقلب والقول ، أو أنه قول فقط ، قال ابن القيم رحمه الله :
 وكذلك الأرجاء حين تُقَرُّ بالمعبودِ تُصْبِحُ كَامِلِ الْإِيْمَانِ
 وعند الجهمية أن الايمان مجرد المعرفة ، والأعمال ليست من الايمان فايمن أفسق الناس كايمن أكمل الناس ، ويقولون : لا يضر مع الايمان معصية ، قال ابن القيم رحمه الله حاكيا مذهبهم في الايمان :

قالوا واقرار العباد بأنه
 خلأقهم هو منتهى الايمان
 والناس في الايمان شيء واحد
 كالمشط عند تماثل الأسنان

وأما أهل السنة فقالوا : الايمان قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالأركان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية .
 وعندهم أن من أتى كبيرة يسمى مؤمنا ناقص الايمان وبعبارة أخرى مؤمن بايمانه فاسق بكبيرته ، وفي الآخرة تحت مشيئة الله إن شاء غفر له ، وأدخله الجنة لأول مرة وإن شاء عذبه بقدر ذنوبه وبعد التطهير من الذنوب مآله إلى الجنة .

س ٣٠٨ - كيف كان أهل السنة وسطاً في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الرافضة والخوارج ، ومن الرافضة ولماذا سمو بذلك وما الواجب فعله مع أهل البدع وكتبهم ، ومن هو المبتدع وما الذي يعتمد عليه أهل البدع ؟

ج - الرافضة هم الذين غلوا في أمير المؤمنين علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وغلوا في أهل البيت ونصبوا العداوة لجمهور الصحابة كالثلاثة وكفروهم ومن والاهم ، وقالوا : لا ولاء الا لبراء أي لا يتولى أحداً علياً حتى يتبرأ من أبي بكر وعمر .

وَكَفَرُوا مَنْ قَاتَلَ عَلِيًّا وَقَالُوا : إِنَّ عَلِيًّا إِمَامٌ مَعْصُومٌ ،
 وَسَبَبُ تَسْمِيَةِ الشَّيْعَةِ بِالرَّافِضَةِ أَنَّهُمْ رَفَضُوا زَيْدَ بْنَ عَلِيِّ بْنِ
 الْحُسَيْنِ وَارْفَضُوا عَنْهُ حِينَمَا قَالُوا لَهُ : تَبْرَأُ مِنَ الشَّيْخَيْنِ
 أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - فَقَالَ : مَعَاذَ اللَّهِ وَزَيْرِ
 جَدِّي ، فَتَرَكُوهُ فَسَمَوْا الرَّافِضَةَ .

وَأَمَّا الزَيْدِيَّةُ فَقَالُوا : نَتَوَلَّاهُمَا وَنَبْرَأُ مِمَّنْ تَبْرَأُ مِنْهَا
 فَخَرَجُوا مَعَ زَيْدٍ فَسَمَوْا الزَيْدِيَّةَ . وَأَمَّا الْخَوَارِجُ فَهَمُّ الَّذِينَ
 خَرَجُوا عَلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَفَارَقُوهُ بِسَبَبِ
 التَّحْكِيمِ وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ
 - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - فَجَادَلَهُمْ وَوَعَّظَهُمْ فَرَجَعَ بَعْضُهُمْ وَأَصْرَ
 بَعْضُهُمْ عَلَى الْمَخَالَفَةِ لَهُ .

ثُمَّ لَمَّا أُعْلِنُوا الْفِرْقَةَ وَأَخَذُوا فِي نَهْبِ مَنْ لَمْ يَرِ رَأْيَهُمْ وَقَدْ
 ثَبَتَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : « تَمْرُقُ مَارِقَةٌ
 عَلَى حِينِ فِرْقَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ تَقْتُلُهَا أَوْلَى الطَّائِفِينَ بِالْحَقِّ » فَقَتَلَهُمْ
 عَلِيُّ وَطَائِفَتُهُ فَهَمُّ وَالرَّافِضَةُ فِي طَرَفِي نَقِيضٍ لِأَنَّ الرَّافِضَةَ غَلَوْا
 فِي عَلِيٍّ وَأَهْلِ الْبَيْتِ وَأَمَّا الْخَوَارِجُ فَكَفَرُوا عَلِيًّا وَعَثْمَانَ وَمَنْ
 وَالْأَهَمَّ ، قَالَ الْقَحْطَانِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ :

وَاحْفَظْ لِأَهْلِ الْبَيْتِ وَاجِبَ حَقِّهِمْ
 وَاعْرِفْ عَلِيًّا أَيَّمَا عَرَفَانِ
 لَا تَنْتَقِصْهُ وَلَا تَزِدْ فِي قَدْرِهِ
 فَعَلَيْهِ تَصِلُ النَّارُ طَائِفَتَانِ
 إِحْدَاهُمَا لَا تُرْتَضِيهِ خَلِيفَةٌ
 وَتَنْصُرُهُ الْأُخْرَى إِلَهًا نَانِ

وَأَمَّا أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ فَكَانُوا وَسَطًا بَيْنَ غَلْوِ الرَّافِضَةِ
 وَجَفَاءِ الْخَوَارِجِ وَتَقْصِيرِهِمْ فَهَدَاهُمُ اللَّهُ لِمَوَالَاةِ الْجَمِيعِ وَمَحَبَّتِهِمْ
 وَعَرَفُوا لِكُلِّ حَقِّهِ وَفَضْلِهِ ، وَرَأَوْا : أَنَّهُمْ أَكْمَلُ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِسْلَامًا

وإيماناً وعلماً وحكمة ، وأنزلوهم منازلهم وبهذا يتبين
توسطهم بين هاتين الفرقتين الظالمتين .

(فصل)

وَيَجِبُ هِجْرَانُ أَهْلِ الْبِدْعِ وَمُبَايَنَتُهُمْ ، وَتَرْكُ الْجِدَالِ
وَالْخِصُومَاتِ فِي الدِّينِ وَتَرْكُ النَّظَرِ فِي كُتُبِ الْمُبْتَدِعَةِ ، وَالْإِصْغَاءِ
إِلَى كَلَامِهِمْ ، وَكُلِّ مُخَدَّنَةٍ فِي الدِّينِ بِدْعَةٌ ، وَكُلُّ مُتَسَمِّ بِغَيْرِ
الْإِسْلَامِ وَالسَّنَةِ مُبْتَدِعٌ .

قال الشيخ رحمه الله: وأهل البدع لا يعتمدون على الكتاب
والسنة وآثار السلف من الصحابة والتابعين وإنما يعتمدون
على العقل واللغة وتجدهم لا يعتمدون على كتب التفسير المأثورة
وإنما يعتمدون على كتب الأدب وكتب الكلام التي وضعتها
رؤساؤهم .

وهذه طريقة الملاحدة أيضا وإنما يأخذون ما في كتب
الفلسفة وكتب الأدب واللغة وأما كتب القرآن والحديث
والآثار فلا يلتفتون إليها . هؤلاء يعرضون عن نصوص الأنبياء
إذ هي عندهم لا تفيدهم العلم وأولئك يتأولون القرآن برأيهم
وفهمهم بلا آثار عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه : قال
أحمد : أكثر ما يخطئ الناس من جهة التأويل والقياس ، وإذا
تدبرت حجج أهل الباطل رأيتها دعاوي لا يقوم عليها دليل .

٣٧ - الإيمان باليوم الآخر

س ٣٠٩ - ما هو الإيمان باليوم الآخر وما الذي يتضمنه
الإيمان به ؟

ج - هو الإيمان بكل ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم
مما يكون بعد الموت من فتنة القبر وعذابه ونعيمه والبعث
والحشر والنشر والصحف والميزان والحساب والصراف
والحوض والشفاعة وأحوال الجنة والنار وما أعد الله
لأهلها إجمالا وتفصيلا .

س ٣١٠ - ما المراد بالايمان بفتنة القبر وما الدليل على ذلك؟

ج - المراد التصديق الجازم بما ورد من أن الناس يمتحنون في قبورهم . ففي الصحيحين من حديث البراء بن عازب - رضى الله عنهما - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله تعالى : « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة » نزلت في عذاب القبر . وزاد مسلم : فيقال له : مَنْ رَبُّكَ ؟ فيقول ربي الله ونبي مُحَمَّدٌ فذلك قوله سبحانه « يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت » .

و عن أبي داود : فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : مَنْ رَبُّكَ ؟ فيقول : ربي الله ، فيقولان له : ما دينك ؟ فيقول : ديني الاسلام ، فيقولان له : ما هذا الرجل الذي بعث فيكم ؟ فيقول هو رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيقولان له : وما يدريك ؟ فيقول قرأت كتاب الله تعالى فأمنت به وصدقت فينادى مناد : أن صدق عبدي فأفرشوه من الجنة ، وافتحوا له باباً إلى الجنة ، وألبسوه من الجنة ، ويفسح له مَدْ بَصْرَهُ .

وقال في الكافر : فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له : مَنْ رَبُّكَ ؟ فيقول : هاه هاه ، لا أدري إلى أن قال : فينادى مناد من السماء : أن كذب عبدي فأفرشوه من النار وافتحوا له باباً إلى النار ، فيأتيه من حرها وسمومها ويضيق عليه القبر حتى تختلف فيه أضلعه » .

س ٣١١ - ما الدليل على عذاب القبر ونعيمه من الكتاب والسنة؟

ج - قوله تعالى في حق آل فرعون : « النار يعرضون عليها غدواً وعشياً » . الخ وقوله تعالى : « ولو ترى إذ الظالمون

في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسكم
اليوم تجزون عذاب الهون» « وإن للذين ظلموا عذابا دون
ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون » وقوله تعالى « مما خطيئاتهم
أغرقوا فأدخلوا نارا » .

وفي الصحيحين - عن عائشة رضی الله عنها - أنها سألت
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب القبر ، قال : « نعم
عذاب حق » وقال : « استعينوا بالله من عذاب القبر » وقال :
« إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع » وذكر منها عذاب
القبر .

والحديث المتقدم قريبا قبل هذا السؤال ، وفي الصحيحين
عن أبي أيوب - رضی الله عنه - قال : خرج علينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوتا فقال :
« يهود تعذب في قبورها » وفيهما عن ابن عباس - رضی الله
عنهما - قال : مر النبي صلى الله عليه وسلم بقبرين فقال :
« إنهما ليعذبان وما يعذبان في كبير » ، ثم قال : « بلى إنه
كبير ، أما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول ، وأما الآخر
فكان يمشي بالنميمة » .

وفي حديث أنس - رضی الله عنه - « تنزهوا من البول
فإن عامة عذاب القبر من البول » .

وورد أن رجلا غل شملة من المغنم فجاء سهم عاثر فقتله ،
فقال الناس : هنيئا له الجنة ، فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : « كلا والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم
خبر من المغنم التي لم تصبها المقاسم تشتعل عليه نارا » .

س ٣١٢ - هَلْ عَذَابُ الْقَبْرِ وَنَعِيمُهُ يَحْصُلُ لِلرُّوحِ وَالْبَدَنِ
جَمِيعًا ، وَضَحَّ ذَلِكَ ، وَهَلْ هُوَ مُسْتَمَرٌّ أَمْ يَنْقَطِعُ أَمْ فِيهِ تَفْصِيلٌ ؟

ج - يَحْصُلُ لَهُمَا جَمِيعًا وَالرُّوحُ تَبْقَى بَعْدَ مُفَارَقَةِ الْبَدَنِ
مَنْعَمَةً أَوْ مُعَذِّبَةً وَتَتَّصِلُ بِالْبَدَنِ أحيانًا ، وَالْعَذَابُ فِي الْقَبْرِ

نوعان : دائم كما في قوله تعالى : « النار يعرضون عليها غدوا وعشيا » الآية .

النوع الثاني : إلى أمد ، ثم ينقطع وهو عذاب بعض العصاة الذين خفت جرائمهم . ثم يخفف عنهم العذاب كما يعذبون في النار مدة ثم يزول عنهم العذاب .

س ٣١٣ - هَلِ الرُّوحُ مُلَازِمَةٌ لِلْبَدَنِ فِي البَرْزَخِ ، وَضَحْ ذَلِكَ ؟

ج - لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة الأحكام .
أحدهما : تعلقها به في بطن الأم جنينا .
الثاني : تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الارض .
الثالث : تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجهه ، ومفارقة من وجهه .

الرابع : تعلقها به في البرزخ فإنها وإن فارقت وتجردت عنه فإنها لم تفارقه فراقاً كلياً بحيث لا يبقى لها إليه التفات البتة ، فقد ورد ردها إليه وقت سلام المسلم ، وورد : أنه يسمع خفق نعالهم حين يولون عنه ، وهذا الرد خاصة لا يوجب إعادة حياة البدن قبل يوم القيامة .

الخامس : تعلقها به يوم بعث الأجساد وهو أكمل أنواع تعلقها بالبدن ولا نسبة لما قبله من أنواع التعلق إليه إذ هو تعلق لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً .

س ٣١٤ - ماذا يَكُونُ بَعْدَ فِتْنَةِ القَبْرِ وَنَعِيمِهِ أَوْ عَذَابِهِ ؟ وَدَلِّلْ عَلَى مَا تَقُولُ .

ج - تقوم القيامة الكبرى فتعاد الأرواح إلى الأجساد التي كانت تعمرها في الدنيا . وهذه القيامة التي أخبر الله بها في كتابه وعلى لسان رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ، وأجمع

عليها المسلمون ، فيقوم الناس من قبورهم لرب العالمين حفاة
عراة غرلا .

قال تعالى : « ونفخ في الصور فاذا هم من الأجداث الى ربهم ينسلون » وقال : « خشعا أبصارهم يخرجون من الأجداث » ، « ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون » الى غير ذلك من الأدلة .

وفي الصحيحين عن ابن عمر - رضى الله عنهما - : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحه الى أنصاف أذنيه » .

س ٣١٥ - ما هو الميزان ، وهل هو ميزان حقيقي وما دليله ؟

ج - الميزان حقيقي له لسان وكفتان توزن به أعمال العباد قال تعالى : « فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ، ومن خفت موازينه » الآية ، وقال : « ونضع الموازين القسط ليوم القيامة » الآية .

وأما من السنة ففي حديث البطاقة « فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة » قال : « فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل شيء بسم الله الرحمن الرحيم » .

س ٣١٦ - هل الذي يؤزن العمل أو صاحبه ؟ وضح ذلك مع ذكر الدليل .

ج - اختلف العلماء فقيل : الأعمال وإن كانت أعراضا إلا إن الله يقبلها يوم القيامة أجساما . قال البغوي : يروى هذا عن ابن عباس كما جاء في الصحيح من أن سورتني « البقرة » و « آل عمران » تأتيان يوم القيامة كأنهما غمامتان أو غيايتان أو فرقان من طير صواف .

ومن ذلك ما في الصحيح قصة القرآن وأنه يأتي صاحبه في صورة شاب شاحب اللون فيقول : من أنت فيقول أنا القرآن الذي أسهرت ليلك وأظمأت نهارك ، وفي حديث البراء في قصة سؤال القبر : فيأتي المؤمن شاب حسن اللون طيب الريح فيقول : من أنت ؟ فيقول : أنا عمك الصالح ، وذكر عكسه في شأن الكافر والمنافق .

وقيل يوزن كتاب الأعمال كما جاء في حديث البطاقة مما يدل على ذلك .

وقيل يوزن صاحب العمل مع عمله ويشهد له ما روى البخاري عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنه ليأتي الرجل العظيم السمين يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة » ، قال : « اقرأوا إن شئتم : (فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا) .

وروى الامام أحمد - رحمه الله - عن ابن مسعود - رضي الله عنه - أنه كان يجنى سواكا وكان دقيق الساقين فجعلت الريح تكفيه ، فضحك القوم منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : رمم تصحكون ؟

قالوا : يا نبي الله ، من دقة ساقيه ، فقال : « والذي نفسي بيده لهما أنقل في الميزان من أحد » وقد يمكن الجمع بين هذه الآثار بأن يكون ذلك كله صحيحا ، فتارة توزن الاعمال ، وتارة توزن مجالها ، وتارة يوزن فاعلها .

س ٣١٧ - هل الميزان واحد أو متعدد ؟ وضح ذلك مع ذكر الجواب عما يحتاج إلى جواب .

ج - قيل : إنه واحد لجميع الأمم ولجميع الاعمال ، وأتى بلفظ الجمع باعتبار تعدد الاعمال والاشخاص أو للتفخيم كما في قوله تعالى : « كذبت قوم نوح المرسلين » مع أنه لم يرسل

إليهم إلا واحدا وكقوله « يا أيها الرسل » وقيل : لكل عبد ميزان ، وقيل : الأصل ميزان واحد عظيم ولكل عبد فيه ميزان معلق به ، وقيل : جمعه لأن الميزان يحتوي على الكفتين والشاهين واللسان ، ولا يتم الوزن إلا باجتماعها .

س ٣١٨ - ما هي الدواوين؟ وما معنى نشرها؟ واذكر ما يدل على ذلك .

ج - هي صحائف الأعمال ، ونشرها : بسطها وفتحها ، فأخذ كتابه بيمينه ، وأخذ كتابه بشماله ، أو من وراء ظهره قال تعالى : « فأما من وتى كتابه بيمينه فيقول هاؤم اقرؤا كتابيه » وقال : « وكل لإنسان أَلزَمناه طائرَه في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا » وقال : « وإذا الصحف نشرت » .

س ٣١٩ - ما هو الحساب ، وما الدليل عليه من الكتاب والسنة؟

ج - هو توقيف الله عباده قبل الانصراف من المحشر على أعمالهم خيرا كانت أو شرا .

والدليل قوله تعالى : « يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه » ، وقال « فأما من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا » الآيتان .

وفي الصحيحين عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك » فقلت : يا رسول الله ، أليس قد قال الله تعالى : « فأما من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ذلك العرض وليس أحد يناقش الحساب يوم القيامة إلا عذب » .

ولهما عن ابن عمر - رضي الله عنهما ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله يدني المؤمن فيضع عليه كنفه ويستتره من الناس ويقرره بذنوبه ويقول له : أتعرف ذنب كذا أتعرف ذنب كذا حتى إذا قرره بذنوبه ، ورأى في نفسه أنه قد هلك . قال فإني قد سترتها عليك في الدنيا ، وأنا أغفرها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسناته » .

س ٣٢٠ - هَلْ هُنَا لِفَرْقٍ بَيْنَ مَعَايِبِ الْمُؤْمِنِ وَمَعَايِبِ الْكَافِرِ ؟

ج - نعم ، المؤمن توزن حسناته وسيئاته ، فمن رجحت حسناته على سيئاته دخل الجنة ، ومن خفت موازينه بأن رجحت سيئاته بحسناته دخل النار ، وأما من تساوت حسناته وسيئاته فقيل إن أولئك أصحاب الأعراف وأما الكفار فلا يحاسبون معاسبة من توز حسناته وسيئاته ، فإنه لا حسنة لهم ولكن تعد أعمالهم فتحصى فيوقفون عليها ويقررون بها فيوقفون عليها ويقررون بها .

قال تعالى : « أولئك لهم سوء الحساب » وقال : « وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا » ، وقال : « فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا » وقال : « والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبه الظمآن ماءً » . . . الخ .

س ٣٢١ - مَا هُوَ الْحَوْضُ ، وَأَيْنَ مَوْضِعُهُ وَمَا مَعْنَى الْإِيمَانِ بِهِ ، وَمَا حُكْمُ الْإِيمَانِ بِهِ ، وَمَنْ يُرَدُّهُ ، وَمَا مَسَافَتُهُ ، وَكَمْ عَدَدُ كَيْزَانِهِ ، وَمَا هُوَ الدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ ؟

ج - الحوض ، المراد حوض النبي محمد صلى الله عليه وسلم ، ومعنى الإيمان به التصديق الجازم بما أجمع عليه أهل الحق من أن للنبي صلى الله عليه وسلم حوضاً في عرصات القيامة ترد عليه أمته صلى الله عليه وسلم .

أخرج الشيخان وغيرهما من حديث عبد الله بن عمرو بن

العاص - رضى الله عنهما - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حوضي مسيرة شهر ماءؤه أبيض من اللبن ، وريحه أطيب من ريح المسك ، كيزانه كنجوم السماء ، من شرب منه لا يظمأ أبدا » .

وفي صحيح مسلم « ليردَّن على الحوض أقوام فيختلجون دُوني . فأقول : أصحابي ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك » .

س ٣٢٢ - ما الذي يتلخص من الأحاديث الواردة في صفة الحوض ومن أين يمد؟

ج - قال في شرح الطحاوية : والذي يتلخص من الأحاديث الواردة في صفة الحوض أنه حوض عظيم ، ومورد كريم يمد من شراب الجنة من نهر الكوثر الذي هو أشد بياضاً من اللبن وأبرد من الثلج وأحلى من العسل وأطيب ريحاً من المسك، وهو في غاية الاتساع عرضه وطوله سواء كل زاوية من رواياه مسيرة شهر .

س ٣٢٣ - هل الحوض مختص بنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم ، وهل هو قبل الميزان؟

ج - الحوض الأعظم مختص بنبيينا محمد صلى الله عليه وسلم لا يشركه فيه نبي غيره . وأما سائر الأنبياء فقد روى الترمذي في جامعه عن سمرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن لكل نبي حوضاً ولأنهم يتباهون أيهم أكثر ورداً ولني لأرجو أن أكون أكثرهم ورداً » .
والذي يترجح أن الحوض قبل الميزان والصراط كما ذكره بعض المحققين والذي عليه أهل الحق أن الكوثر غير الحوض وأنه قبل الصراط . قال بعضهم :

وحوض رسول الله حقاً أعده
له الله دون الرسل ماء مبرداً

وَيَشْرَبُ مِنْهُ الْمُؤْمِنُونَ وَكُلُّ مَنْ
 سَقِيَ مِنْهُ كَأْسًا لَمْ يَجِدْ بَعْدَهُ صِدًّا
 أَبَارِيقَهُ عِنْدَ النَّجْمِ وَعَرْضُهُ
 كَبَصْرِي وَصَنَعًا فِي الْمَسَافَةِ حَدِيدًا

س ٣٢٤ - مَا هُوَ الصِّرَاطُ ، وَأَيْنَ مَوْضِعُهُ ، وَمَا صِفَةُ
 مَرُورِ النَّاسِ عَلَيْهِ ، وَمَا حُكْمُ الْإِيمَانِ بِهِ ؟ وَاذْكَرِ الدَّلِيلَ عَلَى ذَلِكَ .

ج - « الصراط » لغة الطريق السواضح ، وفي الشرع :
 الجسر المنصوب على متن جهنم بين الجنة والنار يرده الأولون
 والآخرون على قدر أعمالهم ، والإيمان به واجب .

لما في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « يضرب الصراط بين ظهري جهنم ويمر المؤمنون عليه فربقاً
 فمنهم من يمر كالبرق ، ثم كمر الریح ثم كمر الطير وأشد
 الرجال ، حتى يجيء الرجل ولا يستطيع السير إلا زحفاً . وفي
 حافته كلاليب معلقة مأمورة بأخذ من أمرت بأخذه فمخدوش
 ناج ومكردس في النار » .

وعن أبي سعيد الخدري - رضى الله عنه - أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال : « يُخَلِّصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ فَيُحْبَسُونَ
 عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيَقْتَصِرُ لِبَعْضِهِمْ مِنْ بَعْضِ مَظَالِمِ
 كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا هَدَبُوا وَنَقَوْا أُذُنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ
 الْجَنَّةِ ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لِأَحَدِهِمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنْهُ
 بِمَنْزِلِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا » .

ومما ينسب إلى الشيخ رحمه الله :

وَأَقْرَبُ بِالْمِيزَانِ وَالْحَوْضِ الَّذِي
 أَرْجُو بِأَنِّي مِنْهُ رِيًّا أَنَّهُ لَمْ
 يَمْدُ فَوْقَ جَهَنَّمَ
 فَمُسْلِمٌ نَاجٍ وَأَخْرَجَ مَهْمَلٌ

س ٣٢٥ - ما هُوَ الْإِيمَانُ بِالْجَنَّةِ وَالنَّارِ ؟ وَأَذْكَرُ الدَّلِيلَ عَلَى ذَلِكَ .

ج - هو الاعتقاد الجازم بأن الجنة والنار مخلوقتان لا تفنيان ، فالجنة دار أوليائه أعداها الله وما فيها من النعيم المقيم لهم .

قال تعالى : « وَأما الَّذِينَ سَعَدُوا فِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا ، الْآيَةَ ، وَقَالَ : « جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا » الْآيَاتَانِ ، وَقَالَ : « مِثْلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ » الْآيَةَ .

والنار دار لأعدائه أعداها الله وما فيها من أنواع العذاب لهم ، قال تعالى : « لَا يَفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مَبْلِسُونَ » ، وَقَالَ : « الَّذِي يَصِلِي النَّارَ الْكَبْرَىٰ ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ » ، وَقَالَ : « فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ » الْآيَةَ إِلَىٰ غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَدْلَةِ الْكَثِيرَةِ فِي الْقُرْآنِ .

وفي الصحيحين : « يَجَاءُ بِالْمَوْتِ فِي صُورَةِ كَبْشٍ أَمْلَحٍ ، فَيُوقَفُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ، وَيُدْبَحُ وَيَقَالُ : يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ » ، قَالَ ابْنُ الْقَيْمِ رَحِمَهُ اللَّهُ :

أَوْ مَا سَمِعْتُ بِدُبْحِهِ لِلْمَوْتِ يُدْبَحُ
نَ الْمُنْزَلَيْنِ كَذَّبِحَ كَبْشِ الضُّانِ
حَاشَا لَذَا الْمَلِكِ الْكَرِيمِ وَإِنَّمَا
هُوَ مَوْتُنَا الْمُحْتَمُونَ لِلْإِنْسَانِ
وَاللَّهُ يَنْشِئُ مِنْهُ كَبْشًا أَمْلَحًا
يَوْمَ الْمَعَادِ يُرَىٰ لَنَا بَعْثَانِ

س ٣٢٦ - مَنْ أَوَّلُ مَنْ يَسْتَفْتِحُ بَابَ الْجَنَّةِ ؟ وَأَذْكَرُ الدَّلِيلَ عَلَى مَا تَقُولُ .

ج - محمد صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الصحيح عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « آتني باب الجنة يوم القيامة فأستفتح فيقول الخازن : من أنت ؟ فأقول محمد ، فيقول : بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك » .

قال الناظم :

وأول مفتوح له بابُ جنةٍ
وأولُ محبوسٍ بغيرِ ترددٍ

س ٣٢٧ - من أول من يدخل الجنة من الأمم ؟ وما الدليل على ذلك ؟

ج - أمة النبي محمد صلى الله عليه وسلم كما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نحن السابقون الأولون يوم القيامة ، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناهم من بعدهم » .
وروى مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نحن الآخرون الأولون يوم القيامة ، ونحن أول من يدخل الجنة » .

قال ابن القيم رحمه الله :

هذا وأولهم دخولاً خيراً خلد
ق الله من قده خص بالقرآن
والأنبياء على مراتبهم من الت
تفضيل تلك مواهب المنان
هذا وأمة أحمد سباقاً با
ق الخلق عند دخولهم لجنان
وأحقهم بالسبق أسبقهم إلى ال
بإسلام والتصديق بالقرآن

وَكَذَا أَبُو بَكْرٍ هُوَ الصَّدِيقُ أَسَدٌ
بِقَهْمٍ دَخُولًا قَوْلُ ذِي بَرِّهِانٍ

٣٨ - الشفاعة

س ٢٢٨ - ما هي الشفاعة؟ وما المثبتة منها؟ وما شروطها؟ وما المنفية؟

ج - هي لغة : الوسيلة والطلب ، وعرفها بعضهم بأنها سؤال الخير للغير ، وقيل : هي السؤال في التجاوز عن الذنوب والجرائم ، والشفاعة المثبتة : هي التي أثبتها الله تعالى لأهل الاخلاص .

ولها شرطان المذكوران في قوله تعالى : « وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئاً الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى » ، وقال : « يومئذ لا تنفع الشفاعة إلا من أذن له الرحمن ورضى له قولا » .

وأما المنفية فهي التي تطلب من غير الله أو بغير إذنه أو لأهل الشرك قال تعالى : « من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا حلة ولا شفاعة » الآية .

س ٣٢٩ - ما أقسام الشفاعة المثبتة الخاصة بالرسول صلى الله عليه وسلم والعامّة له ولغيره من الملائكة والنبيين والمرسلين والمؤمنين؟

ج - أما الأقسام التي ذكرها شيخ الاسلام في الواسطية فثلاثة : اثنتان خاصتان به صلى الله عليه وسلم .

الأولى : الشفاعة العظمى وهي شفاعته صلى الله عليه وسلم لأهل الموقف حتى يقضى بينهم بعد أن يتدافع الأنبياء أصحاب الشرائع من آدم إلى نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام .

وهي المقام المحمود قال تعالى : « عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا » قِيلَ : إنه المقام الذي يقومه صلى الله عليه وسلم للشفاعة يوم القيامة للناس ليريحهم ربهم مما هم فيه ، وهذا القول هو الذي دلت عليه الأدلة الصحيحة في تفسير الآية .

(القول الثاني) إنه اعطاؤه صلى الله عليه وسلم لسواء الحمد يوم القيامة ، ولا منافاة بين كونه قائماً مقام الشفاعة وبإيده لواء الحمد . قال الناظم :

كفاه سُمُوءاً بالوسيلة رتبةً
ورفع لسواء تحته كل أمجد
وحوض بماء الكوثر امتد ماؤه
كتلج وشهد ناقم غلة الصدي

الثانية : شفاعته في أهل الجنة أن يدخلوها . وأما العامة ، وهي التي له ولسائر النبيين والصديقين وغيرهم ، فيشفع فيمن استحق النار أن لا يدخلها وفيمن دخلها أن يخرج منها - أنهاها في شرح الطحاوية إلى ثمانية أقسام .

س ٣٣٠ - إلى كم انقسم الناس في إثبات الشفاعة وعدمها ؟

ج - إلى ثلاثة أقسام : طرفان ووسط ، فقسم نفوا الشفاعة كما مر ، وهم الخوارج والمعتزلة فنفوا شفاعته صلى الله عليه وسلم في أهل الكبائر .

وقسم أثبتوها للأصنام وهم المشركون كما ذكر الله عنهم في كتابه بقوله : « ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله » . وقسم توسطوا : وهم أهل السنة فاثبتوا الشفاعة بشرطها المتقدمة .

س ٣٣١ - هل يدخل أحد الجنة بغير شفاعة ؟

ج - نعم : يخرج الله أقواماً من النار بغير شفاعة بل بفضله

ورحمته ويبقى في الجنة فضل عن دخلها من أهل الدنيا فينشىء
الله لها أقواما يدخلهم الجنة .

وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري - رضى الله
عنه - في حديثه الطويل قال : فيقول الله : « شفعت الملائكة
وشفع النبيون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من
النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط » .

وَقُلْ يُخْرِجُ اللَّهُ الْعَظِيمُ بِفَضْلِهِ
مِنَ النَّارِ أَقْوَامًا مِّنَ الْفَحْمِ تَطْرُحُ
عَلَى النَّهْرِ فِي الْفِرْدَوْسِ تَحْيَا بِمَائِهِ
كَحَبِّ حَمِيلِ السَّيْلِ إِذْ جَاءَ يَطْفَحُ

٢٩ - الأيمانُ بالقدرِ خيرٌ وشره

س ٣٣٢ - ما هو الأيمانُ بالقدرِ ؟

ج - هو التصديق الجازم بأن كل خير وشر فهو بقضاء
الله وقدره ، وأنه الفعال لما يريد ، لا يكون شيء إلا بإرادته ،
ولا يخرج شيء عن مشيئته ، وليس في العالم شيء يخرج عن
تقديره ، ولا يصدر إلا عن تدبيره ، ولا محيد لأحد عن القدر
المقدور ، ولا يتجاوز ما خط في اللوح المحفوظ .
وأنه خالق أفعال العباد والطاعات والمعاصي .

ومع ذلك فقد أمر العباد ونهاهم وجعلهم مختارين لأفعالهم
غير مجبورين عليها بل هي واقعة بحسب قدرتهم وإرادتهم .
والله خالقهم وخالق قدرتهم يهدي من يشاء برحمته
ويضل من يشاء بحكمته ، لا يسأل عما يفعل وهم يسألون .

س ٣٣٣ - ما هي مراتبُ القدرِ وما دليلُها ؟

ج - مراتبه أربع : الأولى : اثبات علم الله بكل شيء ، وتقدم
أدلة اثبات صفة العلم في جواب (١٣٤ إلى ١٤٣) ونذكر زيادة

على ما هناك ، قال تعالى : « لكن الله يشهد بما أنزل اليك أنزله بعلمه » ، وقال : « فإن لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله » .

المرتبة الثانية : مرتبة الكتابة ، وهي كتابة الله لجميع الأشياء باللوح المحفوظ الدقيقة والجليلة ، ما كان وما سيكون ودليل هذه المرتبة قوله تعالى : « ما أصاب من مصيبة في الارض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير » .

وفي حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه : « أن أول ما خلق الله القلم فقال : أكتب ، فقال : يارب وماذا أكتب؟ قال : أكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة » . . . الحديث .

المرتبة الثانية : مرتبة المشيئة الشاملة النافذة التي لا يرد لها شيء ، وقدرته التي لا يعجزها شيء ، فجميع الحوادث واقعة بمشيئة الله وقدرته قال تعالى : « وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين » ، وتقدم أدلة إثبات صفتي الارادة والمشيئة في جواب سؤال ١٥٥ .

المرتبة الرابعة : الايمان بأن الله خالق الاشياء كلها وموجدها . قال تعالى : « الله خالق كل شيء » ، وقال : « الحمد لله رب العالمين » وقال : « بديع السموات والارض » ، « والله خلقكم وما تعلمون » وقال « وخلق كل شيء فقدره تقديرا » .

وهذه المرتبة من مراتب القدر وهي مرتبة خلق الله سبحانه لأعمال العباد وتكوينها وإيجاده لها أمر متفق عليه بين الرسل صلى الله عليهم وسلم ، وعليه اتفقت الكتب الالهية والفطر والعقول .

وخالف في ذلك مجوس هذه الأمة ، فأخرجت طاعات ملائكته وأنبيائه ورسله وعباده المؤمنين ، وهي أشرف ما في

العالم عن ربوبيته وتكوينه ومشيبته، بل جعلوهم هم الخالقين لها ولا تعلق لها بمشيبته ولا تدخل تحت قدرته .

وكذلك قالوا في جميع أفعال الحيوانات الاختيارية فعندهم أنه سبحانه لا يقدر أن يهدي ضالا ولا يضل مهتديا ، ولا يقدر أن يجعل المسلم مسلما والكافر كافرا والمصلي مصليا ، وإنما ذلك بجعلهم أنفسهم ، كذلك لا يجعله تعالى .

وقابلهم الجبرية فقالوا : العبد مجبور على أفعاله مقهور عليها لا تأثير له في وجودها ألبتة ، ولا هي واقعة بإرادته واختياره ، وغلا غلاتهم فقالوا : بل هي عين فعل الرب ولا ينسب إلى العبد إلا على المجاز .

والله سبحانه يلوم العبد ويعاقبه ويخلده في النار على ما لم يكن للعبد فيه صنع ولا فعله بل هو محض فعل الله - تعالى عن قولهم علوا كبيرا - .

والحق ما عليه أهل السنة وهو أن العباد فاعلون حقيقة والله خالقهم وخالق قدرتهم وإرادتهم : قال ابن القيم رحمه الله تعالى :

وَعُمُومُ قُدْرَتِهِ تَدُلُّ بِأَنَّه
هُوَ خَالِقُ الْأَفْعَالِ لِلْحَيَوَانِ
هِيَ خَلْقُهُ حَقًّا وَأَفْعَالٌ لَهُمْ
حَقًّا وَلَا يَتَنَاقَضُ الْأَمْرَانِ
لَكِنَّ أَهْلَ الْجَبْرِ وَالتَّكْذِيبِ بِالْ
أَقْدَارِ مَا انْفَتَحَتْ لَهُمْ عَيْنَانِ
نُظِرُوا بِعَيْنِي أَعْوَرٍ إِذْ فَاتَتْهُمُ
نُظْرُ البَصِيرِ وَغَارَتِ العَيْنَانِ
فحقيقة القدر الذي حار الوزي
في شأنه هو قدرة الرحمن

وَاسْتَحْسَنُ ابْنَ عَقِيلٍ ذَا مِنْ أَحْمَدٍ
لَمَّا حَكَاهُ عَنِ الرَّضِيِّ الرَّبَّانِ

قال الامامُ شَفَى الْقُلُوبَ بِلَفْظَةِ
ذَاتِ اخْتِصَارٍ وَهِيَ ذَاتُ مَعَانٍ

س ٣٣٤ - مَا أَقْسَامُ التَّقْدِيرِ؟ وَمَا دَلِيلُ مَا لَمْ يَتَقَدَّمْ لَهُ
دَلِيلٌ؟ مِنْ مَا يَتَعَلَّقُ بِبَابِ الْقَدْرِ؟

ج - الأول . التقدير العام لجميع الأشياء بمعنى أن الله
علمها وكتبها وشاءها وخلقها .

الثاني . التقدير العمري وهو تقدير كل ما يجري على
العبد في حياته إلى نهاية أجله ، وذلك شامل للرزق والأجل
والعمل والسعادة أو الشقاوة .

ودل عليه حديث ابن مسعود المخرج في الصحيحين مرفوعاً :
« إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ، ثم يكون
علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يرسل إليه الملك
فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وأجله
وعمله وشقى أو سعيد » . . . الحديث .

الثالث : التقدير السنوي ، وذلك يكون في ليلة القدر ،
ويدل عليه قوله تعالى : « فيها يفرق كل أمر حكيم » .

قال ابن عباس - رضي الله عنهما : يكتب من أم الكتاب
في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر والأرزاق
والآجال حتى الحجاج يقال : يَحُجُّ فلانٌ وَيُحَجُّ فلانٌ .

وقال الحسن ومجاهد : « يبرم في ليلة القدر في شهر
رمضان كل أجلٍ وعملٍ وخلقٍ ورزقٍ وما يكون في تلك السنة » .

الرابع : التقدير اليومي ويدل عليه قوله تعالى : « كل
يوم هو في شأن » وأخرج ابن جرير عن عبد الله بن حنيفة
الأزدي وابن أبي حاتم عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله

عليه وسلم في تفسير قوله تعالى : « كل يوم هو في شأن » قال :
 « من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع
 آخرين » .

س ٣٣٥ - هل العرش مخلوق قبل القلم ، أم القلم قبل ،
 وضع ذلك . وما الدليل على ذلك وما الجواب عن حديث عبادة؟

ج - العرش خلقه متقدم على خلق القلم ، في الصحيح من
 حديث عبد الله بن عمرو - رضى الله عنه - قال : قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم : « قدر الله مقادير الخلق قبل أن
 يخلق السموات بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء » .

وأما حديث عبادة بن الصامت فقال العلماء : إما أن يكون
 معناه عند أول خلقه قال له : « اكتب » .

وإما على أنه أول مخلوقات هذا العالم ليتفق الحديثان إذ
 حديث عبد الله بن عمرو صريح في أن العرش سابق على
 التقدير ، والتقدير مقارن لخلق القلم ، قال ابن القيم - رحمه
 الله :

والناس مختلفون في القلم الذي
 كُتِبَ القضاةُ به من السديان
 هل كان قبل العرش أو هو بعده
 قولان عند أبي العلاء الهمداني
 والحق أن العرش قبل لأنه
 قبل الكتابة كان ذا أركان
 وكتابة القلم الشريف تعقبت
 إيجاده من غير فصل زمان
 لما براه الله قال أكتب كذا
 فغدا بأمر الله ذا جريان

س ٣٣٦ - ما حُكِمَ الاحتجاج بالقدر على ترك أمر ، أو فعل نهى ؟ وما الواجب علينا نحو ذلك وما الدليل على ذلك ؟

ج - لا يجوز لنا أن نجعل قضاء الله وقدره حجة لنا في ترك أمر ، أو فعل نهى ، بل يجب علينا أن نؤمن ونعلم أن لله الحجة علينا بانزال الكتب ، وبعثة الرسل . قال الله تعالى : « رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس حجة بعد الرسل » قال شيخ الاسلام : والاحتجاج بالقدر حجة داحضة باطلة باتفاق كل ذي عقل ودين من جميع العالمين والمحتج به لا يقبل من غيره هذه الحجة إذا احتج به في ظلم ظلمه بإياه وترك ما يجب عليه من حقوقه بل يطلب منه ما له عليه ويعاقبه على عدوانه عليه وإنما هو من جنس شبه السوفسطائية التي تعرض في العلوم .

ولا يحتج به أحد إلا مع عدم علمه بالحجة بما فعله فإذا كان معه علم بأن ما فعله هو المصلحة وهو المأمور وهو الذي ينبغي فعله لم يحتج بالقدر وكذلك إذا كان معه علم بأن الذي لم يفعله ليس عليه أن يفعله أو ليس بمصلحة أو ليس هو مأمورا به لم يحتج بالقدر بل إذا كان متبعار لهواه بغير علم احتج بالقدر .

س ٣٣٧ - من الموجه إليه الأمر والنهي ؟

ج - المستطيع للفعل والترك قال الله تعالى : « لا يكلف الله نفسا إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت » وقال : « فاتقوا الله ما استطعتم » وقال « ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » .

س ٣٣٨ - ما معنى الرضى بالقضاء ، وما حكم الرضى به ، وما الدليل على ذلك ؟

ج - الرضى : هو التسليم وسكون القلب وطمانينته والقضاء الذي هو وصفه سبحانه وفعله القائم بذاته كله خير وعدل وحكمة يجب الرضى به كله ، وأما القضاء الذي هو المقضى فهو نوعان :

النوع الأول : ديني شرعي يجب الرضى به كقوله تعالى : « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه » وكقوله : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما » وهو أساس الاسلام .

والنوع الثاني : الكوني القدرى ، منه ما يجب الرضى به كالنعيم التي يجب شكرها ، ومن تمام شكرها الرضى بها .
ومنه ما لا يجوز الرضى به كالمعائب والذنوب التي يسخطها الله ، وإن كانت بقضاء الله وقدره .

ومنه ما يستحب الرضى به كالمصائب ، قال ابن القيم - رحمه الله - والمعترضون على الله ثلاثة أقسام : معترضون على أسمائه وصفاته ومعترضون على شرعه ودينه ومعترضون على قضائه وقدره ، ولا يتم للعبد دين وإيمان إلا بترك هذا الاعتراض والتسليم للحكم الديني والقدرى .

س ٣٣٩ - إذا كان قد سبق القضاء والقدر بالشقاوة والسعادة فما حكم ترك الأخذ بالأسباب والاعتماد على ما سبق وضح ذلك توضيحا شافيا ؛ وبين أنقسام الناس في الشرع والقدر .

ج - لا يجوز لأن القدر السابق لا يمنع العمل ولا يوجب الاتكال بل يوجب الجهد والاجتهاد والحرص على الأعمال الصالحة ، ولهذا لما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بسبق المقادير وجرئانها وجفوف القلم بها فقيل له : أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل .

قال : « لا ، ولكن اعملوا فكل ميسر لما خلق له » . أما
أهل السعادة فسيسرون لعمل أهل السعادة وأما أهل الشقاوة
فسيسرون لعمل أهل الشقاوة ثم تلا : « فأما من أعطى واتقى
وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى
وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى » .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « احرص على
ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز » الحديث .

والناس في الشرع والقدر على أربعة أنواع فثلث الخلق من
يحتج بالقدر لنفسه ولا يراه حجة لغيره يستند إليه في الذنوب
والمعائب ولا يطمئن إليه في المصائب .

وبارزاً هو الآخر الخلق الذين يستغفرون من المعائب
ويصبرون على المصائب .

والثالث من لا ينظر إلى القدر لا في المعائب ولا في المصائب
التي هي أفعال العباد بل يضيفون ذلك إلى العبد وإذا أساؤا
استغفروا وهذا حسن لكن إذا أصابتهم مصيبة بفعل العبد
لم ينظر إلى القدر الذي مضى بها عليهم ولا يقولون لمن قصر في
حقهم دعوه لو قضى شيء لكان لا سيما .

وقد تكون المصيبة بسبب ذنوبهم فلا ينظرون إليها قال
تعالى : « أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها » الآية .
ورابعهم من يحتج بالقدر لكل أحد وهذا مذهب غلاة
الجبرية وقد بين فساده شرعاً وعقلاً أم . التقسيم من كلام
الشيخ رحمه الله .

٤٠ - تعريف الإيمان

س ٣٤٠ - عرف الإيمان والدِّين عند أهل السنة
والجماعة ؟

ج - قول القلب واللسان ، وعمَلُ القلب واللسانِ

والجوارح ، وأنه يزيد وينقص ، تزيده الطاعة وتنقصه المعصية قال بعضهم .

وَقُلْ إِنَّمَا الْإِيمَانُ قَوْلٌ وَنِيَّةٌ
وَفِعْلٌ عَلَى قَوْلِ النَّبِيِّ مُصْرَحٌ
وَيُنْقَضُ طَوْرًا بِالْمُعَاصِي وَتَارَةً
بِطَاعَتِهِ يَنْمِي وَفِي الْوِزْنِ يُرْجَحُ

س ٣٤١ - ما هو قول القلب وما دليله ؟

ج - قول القلب يكون بتصديقه وإيقانه ، قال الله تعالى :
« والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك المتقون » ، « وكذلك
نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين »
وقال : « إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم
يرتابوا » وقال : « قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا » الآية .

س ٣٤٢ - ما هو قول اللسان وما دليله ؟

ج - هو النطق بالشهادتين : شهادة أن لا إله إلا الله وأن
محمدًا رسول الله ، والاقرار بلوازمها ، قال تعالى : « لا من
شهد بالحق وهم يعلمون » ، « إن الذين قالوا ربنا الله ثم
استقاموا » .

وقال صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل الناس حتى
يشهدوا أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله » ، وقال لسفيان
ابن عبد الله : « قل آمنت بالله ثم استقم » .

س ٣٤٣ - ما هو عمل القلب وما دليله ؟

ج - النية والإخلاص والمحبة والانقياد والاقبال على الله
والتوكل عليه والانابة ولو ازم ذلك وتوابعه ، قال تعالى : « ولا
تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه » ،
وقال : « وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه »

الأعلى ولسوف يرضى» ، «إنما نطعمكم لوجه الله» ، وقال صلى الله عليه وسلم : «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى» .

س ٣٤٤ - ما هو عمل اللسان وما دليله ؟

ج - عمل اللسان ما لا يؤدي إلا به ، كتلاوة القرآن وسائر الأذكار من التسبيح والتكبير والتهليل والدعاء والاستغفار وغير ذلك ، قال تعالى : «إن الذين يتلون كتاب الله» ، وقال : «واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك» ، «يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا» .

«واذكر ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال» ، «والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا» وهي : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، وقال صلى الله عليه وسلم : «لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن»

س ٣٤٥ - ما المراد بعمل الجوارح وما دليله ؟

ج - ما لا يؤدي إلا بها كالقيام والركوع والسجود والمشى في مرضاة الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحج والجهاد في سبيل الله ، قال تعالى : «وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة» ، «وقوموا لله قانتين» ، «يا أيها الذين آمنوا اركعوا وأسجدوا وأعبدوا ربكم وأفعلوا الخير لعلكم تفلحون» «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله» الآية .

وقال صلى الله عليه وسلم : «من رأى منكراً فليغيره بيده» الحديث . وقال : «الإيمان بضع وسبعون شعبة فأعلاها شهادة أن لا إله إلا الله» ، وأدناها إمطة الأذى عن الطريق» .

س ٣٤٦ - ما الدليل على أن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية؟

ج - قوله تعالى : « وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً »
« فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً » ، « ليزدادوا إيماناً مع
إيمانهم » ، وحديث : « الإيمان بضع وسبعون شعبة » فأعلاها
قول لا إله إلا الله وأدناها إطاعة الأذى عن الطريق وحديث
« يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه مثقال برة أو
خردلة أو ذرة من إيمان » .

وقال مالك بن دينار : الإيمان يبدو في القلب ضعيفاً
ضئيلاً كالبقلة فإن صاحبه تعاهده فسقاه بالعلوم النافعة
والأعمال الصالحة وأماط عنه الدغل وما يضعفه ويوهنه
أوشك أن ينمو ويزداد ويصير له أصل وفرع وثمره وظل وإلى
ما لا يتناهى حتى يصير أمثال الجبال .

وإن أهمله صاحبه ولم يتعاهده جاءه عنز فنتفتها أو صبي
فذهب بها أو كثر عليها الدغل فأضعفها أو أهلكتها أو أيسسها
كذلك الإيمان .

وقال خيثمة بن عبد الرحمن : الإيمان يُسْمَنُ في الخُصْبِ
ويَهْزَلُ في الجُدْبِ فخصبه العمل الصالح وجذب الذنوب
والمعاصي .

وقيل لبعض السلف يزداد الإيمان وينقص ، قال : نعم
يزداد حتى يصير أمثال الجبال وينقص حتى يصير أمثال الهباء
وصح عن عمار بن ياسر أنه قال : ثلاث من كن فيه فقد استكمل
الإيمان : الانصاف من نفسه والانفاق من الاقتار وبذل السلام
للعالم ذكره البخاري تعليقا .

قال ابن القيم : الإيمان له ظاهر وباطن فظاهره قول
اللسان وعمل الجوارح وباطنه تصديق القلب وانقياده ومحبته
فلا ينفع ظاهره لا باطن له ، ولا يجزي باطنه لا ظاهر له إلا إذا

تعذر بعجز أو اكراه أو خوف أو هلاك فتخلف العمل ظاهرا مع عدم المانع دليل على فساد الباطن وخلوه من الايمان ، ونقصه دليل نقصه ، وقوته دليل قوته .

فالايمان قلب الاسلام ولبه ، واليقين قلب الايمان ولبه ، وكل علم وعمل لا يزيد الايمان واليقين فمدخول وكل ايمان لا يبعث على العمل فمدخول أه .

س ٣٤٧ - كَمْ مَرَاتِبَ الْمُؤْمِنِينَ، وَاذْكَرِ الدَّلِيلَ عَلَى مَا تَقُولُ؟

ج - ثلاث مراتب :

القسم الأول : ظالمون لأنفسهم وهم الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا .

القسم الثاني : المقتصدون وهم الذين اقتصروا على الواجبات واجتناب المحرمات فلم يزيدوا على ذلك ولم ينقصوا منه .

والقسم الثالث : السابقون بالخيرات وهم الذين تقربوا إلى الله بالواجبات والمستحبات وتركوا المحرمات والمكروهات قال تعالى : « ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله ذلك هو الفضل الكبير » .

س ٣٤٨ - مَنْ هُمْ أَهْلُ الْقِبْلَةِ؟

ج - كُلُّ مَنْ يَدْعِي الْإِسْلَامَ وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا فَهُوَ الْمُسْلِمُ لَهُ مَا لَنَا وَعَلَيْهِ مَا عَلَيْنَا » .

س ٣٤٩ - مَنْ هُوَ الْعَاصِي وَهَلْ يُخْرَجُ مِنَ الْإِيمَانِ بِعَصِيَانِهِ أَمْ لَا؟

ج - كُلُّ مَنْ ارْتَكَبَ كَبِيرَةً أَوْ أَصْرَعًا عَلَى صَغِيرَةٍ يُسَمَّى فَاسِقًا

وعاصيا وهو كسائر المؤمنين لا يخرج من الايمان بمعصية
 وحكمه في الدنيا أنه لا يسلب عنه ايمان بالكلية بل يقال :
 مؤمن ناقص الايمان ، أو يقال : مؤمن بايمانه فاسق بكبيرته ،
 أو يقال : مؤمن عاص ونحو ذلك ، قال السفاريني - رحمه
 الله :

وَيُفْسَقُ الْمَذْنِبُ بِالْكَبِيرَةِ ، اُصْرًا بِالصَّغِيرَةِ °

لا يُخْرَجُ الْمَرْءُ مِنَ الْإِيمَانِ
 بِمَوْبَقَاتِ الذَّنْبِ وَالْعِصْيَانِ

س ٣٥٠ - مَا هِيَ الْكَبِيرَةُ؟

ج - هي كل ما فيه حد في الدنيا أو وعيد في الآخرة أو
 ترتب عليه لعنة أو غضب أو نفي ايمان ، قال ناظم الكبائر :

فَمَا فِيهِ حَدٌّ فِي الدُّنْيَا أَوْ تَوْعِيدٌ
 بِأُخْرَى فِسْمٌ كَبِيرٌ عَلَى نَصِّ أَحْمَدٍ
 وَزَادَ حَفِيدُ الْمَجْدِ أَوْجَا وَعَيْدُهُ

بِنُفْيِ الْإِيمَانِ وَطُرْدِ الْبُعْدِ
 س ٣٥١ - بِمَاذَا اسْتَدَلَّ أَهْلُ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةُ عَلَى مَا تَقَدَّمَ
 مِنْ أَنَّ الْعَاصِيَ لَا يُخْرَجُ مِنَ الْإِيمَانِ بِمَعْصِيَتِهِ؟ وَوَضَّحْ بَعْضُ
 قَوْلِهِ تَعَالَى: « وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا » الْآيَتَيْنِ، وَبَيِّنْ
 مَا يُؤْخَذُ مِنْهَا .

ج - بقوله تعالى : « فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع
 بالمعروف » وقوله « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا
 بينهما » الآيتان .

الآية الثانية : وهي قوله : « وإن طائفتان من المؤمنين
 اقتتلوا » الآية . الطائفة : الجماعة أقل من الفرقة بدليل قوله
 تعالى « فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة » وقوله « فأصلحوا

بين أخويكم « أي فكفوهما عن القتال بالدعاء إلى كتاب الله
والرضا به وبما فيه .

وقوله « فإن بغت » أي فإن اعتدت وجارت تغيء : ترجع
إلى أمر الله وتسمع للحق وتطيعه « فإن فاءت » أي رجعت
إلى الحق وأقسطوا . الخ : أي اعدلوا في كل ما تأنون وما
تذرون إن الله يحب العادلين في جميع أعمالهم وفي أهلهم
وهؤلاء يجازيهم أحسن الجزاء .

المعنى يقول تعالى آمراً عباده بالاصلاح وأنه إذا اقتتلت
طائفتان من المؤمنين فإن على غيرهم من المؤمنين أن يتكافؤا هذا
الشر الكبير بالاصلاح بينهم والتوسط ووجه الدلالة من
الآية أن الله جل وعلا سماهم مؤمنين مع وجود الاقتتال وبهذا
استدل البخاري وغيره على أنه لا يخرج من الايمان بالمعصية .

ففي الآية :

- ١ - الحث على الاصلاح بين الناس .
- ٢ - النهي عن الاقتتال .
- ٣ - اثبات الألوهية .
- ٤ - التثبيت في خير الواحد .
- ٥ - الحث على العدل .
- ٦ - اثبات صفة المحبة .
- ٧ - النهي عن الظلم والحيث في الصلح وغيره .
- ٨ - على الانسان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه .
- ٩ - الرجوع إلى كتاب الله .
- ١٠ - النهي عن البغي والتطاول والفساد .
- ١١ - وجوب قتال الفئة الباغية .
- ١٢ - الرد على من منع من قتال البغاة من المؤمنين محتجا بقوله
صلى الله عليه وسلم قتال المؤمن كفر ، ولو كان قتال

الباغي كفر لكان الله قد أمر بالكفر تعالى الله عن ذلك
علوا كبيرا .

١٣ - أن الأخوة الدينية أثبت من أخوة النسب لانقطاع أخوة
النسب بمخالفة الدين .

١٤ - الحث على ما به يحصل التآلف والتوادد والتواصل .

١٥ - النهي عن التفرق والاختلاف .

١٦ - الحث على التقوى .

١٧ - أن عدم القيام بحقوق المؤمنين من حواجب الرحمة .

١٨ - أن ذلك سبب للرحمة وهو فعل ما أمر الله به مما تقدم .

١٩ - أن المعاصي دون الكفر والشرك لا يخرج بها الانسان
من الايمان .

٢٠ - اثبات البعث واثبات الحشر والحساب والجنة والنار .

٢١ - دليل على محاسن الاسلام وسماحة الدين الداعي إلى
التآلف والتصالح .

٢٢ - اثبات صفة الكلام لله .

٢٣ - الرد على من أنكر صفة الحكمة كالجهمية .

٢٤ - الرد على من قال إن كلام الله هو الكلام النفسي كالكلابية

٢٥ - عناية الله بخلقه ولطفه بهم حيث حثهم إلى ما فيه
اصلاحهم وصلاحهم وفلاحهم .

٢٦ - اثبات علم الله بكل شئ

٢٧ - الرد على من أنكر صفة العلم كالجهمية والقدرية .

٢٨ - أن في الآية الكريمة قاعدة تشريعية عملية لصيانة
المجتمع المؤمن من التفكك والتفرق .

٢٩ - إقرار الحق والعدل والصلاح .

٣٠ - أن التكليف الموجه بالاصلاح لغير الطائفتين المتقاتلتين
أن يقوموا بالاصلاح بين المتقاتلين .

٣١ - أن الطائفتين إذا رفضتا الصلح يقاتلان لأنه يصدق على كل أنه باغي .

٣٢ - أنه إذا رفضا حكم الله في المسائل المتنازع فيها فعلى المؤمنين أن يقاتلوا .

٣٣ - أن القتال يستمر حتى يرجعوا إلى أمر الله .

٣٤ - أن أمر الله هو وضع الخصومة بين المؤمنين وقبول حكم الله فيما اختلفوا فيه وأدى إلى الخصام والقتال .

٣٥ - أنه إذا تم قبول البغاة لحكم الله قام المؤمنون بالاصلاح القائم على العدل الدقيق طاعة لله وطلباً لرضاه .

٣٦ - في الآية إخبار عن ما لم يقع قبل وقوعه وقد وقع وهو التقاتل بين الطوائف المؤمنة .

٣٧ - أن الله لا يأمر إلا بما فيه الصلاح .

٣٨ - الرد على الذين إذا فعلوا فاحشة قالوا إن الله أمرنا بها .

٣٩ - أنه يجب على المصلح أن لا يراعى أحدهما لقرابة أو وطن أو غير ذلك من المقاصد والأغراض التي توجب العدول عن العدل .

٤٠ - أن الصلح قد يوجد ولكن لا يكون بالعدل ولهذا قال : فأصلحوا بينهما بالعدل .

وأما قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء » . . . الآية .

كان سبب نزول هذه السورة الكريمة قصة حاطب بن أبي بلتعة . وقال صلى الله عليه وسلم « سباب المسلم فسوق وقتاله كفر » ، وقال « لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » ، ولأنه صلى الله عليه وسلم عامل العصاة معاملة المسلمين ولم يأمر بقتلهم ولا أوجب ذلك إلا على الشيب الزاني والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة كما في الحديث : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا

الله وأني رسول الله ، وإلا باحدى ثلاث وعد منها : « الثيب الزاني » وكذا من بدل دينه يقتل ، لحديث : « من بدل دينه فاقتلوه » .

س ٣٥٢ - ما الفرقُ بينُ الإيْمَانِ المَطْلُوقِ ومُطْلَقِ الإيْمَانِ ؟

ج - الإيْمَانِ المَطْلُوقِ هو الذي لا يتقيد بمعصية ولا فسوق ولا نقصان ونحو ذلك ، ويقال الإيْمَانِ الكَامِلِ وهو الاتيان بالواجبات وترك المحرمات .

وأما مطلق الإيْمَانِ فهو ما كان معه ترك واجب أو فعل محرم ، فمن حصل منه فعل معصية : قتل أو زنا أو لواط أو شرب خمر وهو موحد فلا يسمى باسم الإيْمَانِ المَطْلُوقِ ولا يستحق أن يوصف به على الإطلاق .

ولما في قوله صلى الله عليه وسلم : « لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ، ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن » .

فدل الحديث على أن الزاني والسارق وشارب الخمر حين فعلهم المعصية قد انتفى الإيْمَانِ عنهم ، وقد دلت النصوص الكثيرة من الكتاب على أنهم غير مرتدين بذلك فعلم أن الإيْمَانِ المنفي في هذا الحديث وغيره إنما هو كمال الإيْمَانِ الواجب .

ففي هذا الحديث : رد على المرجئة والجهمية ومن تبعهم من الكرامية والأشعرية الذين يقولون : إن مرتكب الكبيرة مؤمنٌ كاملُ الإيْمَانِ ، ويزعمون أن الإيْمَانِ لا يتفاضل وهو إما أن يزول بالكلية أو يبقى كاملاً ، وقولهم ظاهر البطلان .

وفي الحديث أولاً : النهي عن الزنى .
ثانياً : النهي عن السرقة .

- ثالثاً : النهي عن نهب أموال الناس .
- رابعاً : الحث على التخلق بالأخلاق الجميلة .
- خامساً : النهي عن شرب الخمر .
- سادساً : فيه دليل على أن المعاصي بعضها أعظم من بعض .
- سابعاً : عظم فاحشة الزنى لأنه صلى الله عليه وسلم بدأ به .

س ٣٥٣ - مَنْ الْمُؤْمِنُ الْمُطْلَقُ الْمُتَدَوِّجُ وَمَا الَّذِي يَتَنَاوَلُهُ الْإِيمَانُ إِذَا أُطْلِقَ ؟

ج - هو الذي إيمانه يمنعه من دخول النار وهو الذي أدى الواجبات وترك المحرمات وأما من أطلق عليه اسم الإيمان ودخل في الأمر والنهي وفي ذم الشارح له على بعض الأفعال أو التروك فهذا الذي معه أصل الإيمان ولكنه يتجرأ على بعض المحرمات ويترك بعض الواجبات فهذا إيمانه يمنعه من الخلود في النار .

وقال والإيمان إذا أطلق في كلام الله ورسوله يتناول فعل الواجبات وترك المحرمات ومن نفى الله ورسوله عنه الإيمان فلا بد أن يكون ترك واجباً أو فعل محرماً فلا يدخل في الاسم الذي يستحق أهله الوعد دون الوعيد بل يكون من أهل الوعيد أه من كلام الشيخ رحمه الله .

٤١ - الْوَاجِبُ نَحْوُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

س ٣٥٤ - مَا الْوَاجِبُ نَحْوُ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟ وَمَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ » الْآيَةُ وَاذْكُرْ مَا فِيهَا مِنْ أَحْكَامٍ ؟

ج - من أصول أهل السنة والجماعة سلامة قلوبهم لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحقد والبغض

والاحتقار والعداوة وسلامة ألسنتهم من الطعن والسب واللعن
والوقية فيهم ، ويعتقدون فضلهم ويعرفون سابقتهم
ومحاسنهم ويترحمون عليهم ويستغفرون لهم ولا يقولون الا
ما حكاه الله عنهم قال الله جل وعلا وتقدس :

« والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا
الذين سبقونا بالايمان » الآية . ويوقرونهم أيضا طاعة للنبي
صلى الله عليه وسلم في قوله « لا تسبوا أصحابي فوالذي
نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم
ولا نصيفه » .

والمعنى الجملي للآية : بعد أن أثنى الله جل وعلا على
المهاجرين والأنصار وذكر ما يقوله من جاء بعدهم من المتبعين
لهم في آثارهم الحسنة وأوصافهم الجميلة بأنهم يسألون ربهم
المغفرة لهم ولإخوانهم الذين سبقوهم ويدعونه أن لا يجعل في
قلوبهم حقدا وحقدا للمؤمنين والحقد والحسد هما رأس كل
خطيئة وينبوع كل معصية فهما يوجبان سفك الدماء والبغي
والظلم والسرقة .

ونحو هذه الآية « والسابقون الأولون من المهاجرين
والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضى الله عنهم ورضوا
عنه » وقوله « ربنا انك رؤوف رحيم » ختموا هذه الآية بعد
دعائهم باسمين كريمين دالين على كمال رحمته وشدة رأفته تعالى
وإحسانه بهم الذي من جملته بل من أجله توفيقهم للقيام
بحقوقه وحقوق عباده .

يَفْهَمُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ :

- ١ - إثبات الربوبية .
- ٢ - الحث على الدعاء للصحابة رضى الله عنهم
- ٣ - الحث على الدعاء لسائر المسلمين .

- ٤ - أن على المؤمن أن يحب لإخوانه المؤمنين ما يحب لنفسه .
- ٥ - من فضائل الإيمان أن المؤمنين ينتفع بعضهم ببعض ويدعو بعضهم لبعض بسبب المشاركة في الإيمان المقتضى لعقد الأخوة بين المؤمنين .
- ٦ - المحبة بين المؤمنين والموالاتة والنصح ونحو ذلك .
- ٧ - أن من صفاتهم الإقرار بالذنوب والاستغفار منها .
- ٨ - الحث على الاجتهاد في ازالة الحقد والغل لإخوانه المسلمين .
- ٩ - دليل على وجوب محبة الصحابة رضي الله عنهم .
- ١٠ - اثبات صفة الرحمة .
- ١١ - اثبات صفة الرأفة .
- ١٢ - الحث على الاجتماع والنهي عن التفرق .
- ١٣ - الرد على الرافضة والخوارج .
- ١٤ - البداءة بالنفس في الدعاء يريد ربنا اغفر لي ولوالدي .
- ١٥ - التحذير من بغض المؤمن يريد من عادى لي ولينا الخ .
- ١٦ - اثبات صفة الكلام لله .
- ١٧ - اثبات علم الله بما لم يكن إذا كان كيف يكون .
- ١٨ - اثبات البعث والحساب والجزاء على الأعمال والجنة والنار .
- ١٩ - أن في الآية تتجلى الآصرة القوية الوثيقة التي تربط أول هذه الأمة بآخرها وآخرها بأولها في تضامن وتكافل وتواد وتعاطف

- ٢٠ - في الآية متمسك لمن قال ان الانسان ينتفع بسعي غيره
- ٢١ - تحريك المشاعر خلال القرون الطويلة فيذكر المؤمن أخاه المؤمن بعد القرون المتطاولة كما يذكر أخاه الحي أو أشد في إعزاز وكرامة وحب .

س ٣٥٥ - ما طَرِيقَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ حَوْلَ مَا وَرَدَ فِي فَصَائِلِ الصَّحَابَةِ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ؟

ج - هو أَنَّهُمْ يَقْبَلُونَ مَا جَاءَ بِهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ وَالْإِجْمَاعُ

من فضائلهم ومراتبهم ، ويفضلون مَنْ أنفق من قبل الفتح وهو صلح الحديبية وقاتل ، على مَنْ أنفق من بعد وقاتل .

ويقدمون المهاجرين على الأنصار لقوله تعالى : « لا يستوى منكم مَنْ أنفق من قبل الفتح وقاتل ، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى ، والله بما تعملون خير » .

س ٣٥٦ - **لِمَاذَا كَانَ الْمُهَاجِرُونَ أَفْضَلَ مِنَ الْأَنْصَارِ؟ وَضَحْ ذَلِكَ . وَذَلِّلْ عَلَى مَا تَقُولُ**

ج - لأنهم جمعوا بين الهجرة والنصرة ، وقد جاء تقديم المهاجرين على الأنصار في القرآن بقوله تعالى : « للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم » الآيتين ، وقال : « والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار » ، وكل العشرة المشهود لهم بالجنة من المهاجرين .

س ٣٥٧ - **مَا مُنَاسِبَةُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : (لَا تُسَبُّوا أَصْحَابِي) الْحَدِيثَ - وَتَقَدَّمْ قَرِيبًا ؟**

ج - ما ورد عن أبي سعيد الخدري - رضى الله عنه - قال : كان بين خالد بن الوليد وعبد الرحمن بن عوف شيء فسبه خالد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا تسبوا أصحابي) الحديث - وتقدم قريبا .

س ٣٥٨ - **لِمَاذَا نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدًا عَنْ سَبِّ أَصْحَابِهِ ، وَخَالِدٌ أَيْضًا مِنْ أَصْحَابِهِ ، وَقَالَ : (لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ أَنْفَقَ مِثْلَ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا بَلَغَ مَدَّ أَحَدِهِمْ وَلَا نَصِيفَهُ) .**

ج - أولا : لأن عبد الرحمن بن عوف ونظراءه من السابقين الأولين الذين صحبوه في وقت كان خالد وأمثاله يعادونه .

ثانيا : أنهم أنفقوا أموالهم قبل الفتح وقاتلوا ، وكلا وعد الله الحسنى فقد انفردوا من الصحبة بما لم يشركهم فيه خالد ونظراؤه ممن أسلم بعد الفتح الذي هو صلح الحديبية وقاتل فنهى أن يسب أولئك الذين صحبوه قبله، ومن لم يصحبه قط ، نسبته إلى من صحبه كنسبة خالد إلى السابقين وأبعد وهو خطاب لكل أحد أن يسب لمن انفرد عنه بصحبته .

س ٣٥٩ - ما طريفة أهل السنة والجماعة نحو أهل بدر ،
 واهل بيعة الرضوان ؟ وكم عدد كل من أهل بدر واهل بيعة
 الرضوان ؟ ومتى كانت بيعة الرضوان ؟

ج - هو أنهم يؤمنون بأن الله اطلع على أهل بدر وكانوا ثلاثمائة وبضعة عشر فقال: «إعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»، قال الشاعر :

فليعمل القوم ما شاءوا لأنفسهم
 هم أهل بدر فلا يخشون من ضرر

ويؤمنون بأنه لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة .
 قال الله تعالى : « لقد رضى الله على المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة » الآية ، وإخباره صلى الله عليه وسلم ، ففي حديث جابر - رضى الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة وكانوا أكثر من ألف وأربعمائة) وكانت بيعة الرضوان عام الحديبية سنة ست من الهجرة .

٣٦٠ - أين موقع بدر ، ومتى كانت ، وكم عدد القتلى من
 المشركين ، وكم عدد الشهداء من المسلمين ، وكم عدد الأسرى
 من الكفار ؟

ج - هي قرية مشهورة تقع على نحو أربع مراحل من المدينة

وسميت الواقعة المشهورة باسم موضعها الذي وقعت فيه ،
وهي من أشهر المواقع التي أعز الله بها الاسلام وقمع بها
المشركين .

وكانت الواقعة نهارا في يوم الجمعة لسبع عشرة خلت من
رمضان من السنة الثانية من الهجرة قتل من الكفار سبعون ،
وأسير سبعون ، واستشهد فيها من المسلمين أربعة عشر ،
سته من المهاجرين وثمانية من الأنصار .

س ٣٦١ - أين تقع الشجرة ، ولماذا سميت البايعة التي
تحتها بيعة الرضوان ، ومن الذي أمر بقطعها ، ولماذا قطعها ،
وما هو السبب في ذلك ؟

ج - تقع بالحديبية - قرية متوسطة ليست بالكبيرة -
وسميت بيئر هناك عند مسجد الشجرة التي بايع رسول الله
صلى الله عليه وسلم تحتها ، وبين الحديبية ومكة مرحلة ،
وبينها وبين المدينة تسع مراحل ، وبعض الحديبية في الحل
وبعضها في الحرم وهو أبعد الحل من البيت .

ولما كان عمر في الخلافة أمر بقطع الشجرة وإخفاء مكانها
خشية الافتتان بها لما بلغه أن ناسا يذهبون اليها فيصلون
تحتها ويتبركون بها وقال : « كان رحمة من الله » يعني
لإخفاءها ، وسميت البيعة التي تحتها بيعة الرضوان أخذاً من
الآية الكريمة المتقدمة « لقد رضى الله عن المؤمنين » .

س ٣٦٢ - من هم العشرة المشهود لهم بالجنة ؟

ج - هم المذكورون فيما روى الترمذي في جامعه عن
عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« أبو بكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وعلي
في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ، والزبير في الجنة ،

وسعد بن أبي وقاص في الجنة ، وسعيد بن زيد في الجنة وأبو
عبيدة في الجنة ، وطلحة بن عبدة الله في الجنة » .

وَقُلْ إِنْ خَيْرَ النَّاسِ بَعْدَ مُحَمَّدٍ
وَزَيْرَاهُ قَدَمًا ثُمَّ عُثْمَانُ الْأَرْجَحُ

وَرَابِعُهُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ بَعْدَهُمْ
عَلِيٌّ خَلِيفُ الْخَيْرِ بِالْخَيْرِ يُمْنَحُ

وَأَنَّهُمْ وَالرَّهْطُ لَا رَيْبَ فِيهِمْ
عَلَى نَجَبِ الْفِرْدَوْسِ بِالنُّورِ تُسْرَحُ

سَعِيدٌ وَسَعْدٌ وَابْنُ عَوْفٍ وَطَلْحَةُ
وَعَامِرٌ وَفَهْرٌ وَالزَّيْبِيُّ الْمُدْحُ

وَقُلْ خَيْرُ قَوْلٍ فِي الصَّحَابَةِ كُلِّهِمْ
وَلَا تَكُ طَعْنًا تَعِيبُ وَتَجْرَحُ

فَقَدْ نَطَقَ الْوَحْيُ الْمُبِينُ بِفَضْلِهِمْ
وَفِي الْفَتْحِ آيٌ لِلصَّحَابَةِ تَمْدِحُ

س ٢٦٣ - هل يشهد لأحد بالجنة غير العشرة ؟
وضح ذلك مع ذكر ما تستحضره من الأدلة .

ج - نعم كل من شهد له النبي صلى الله عليه وسلم شهدنا
له كالحسن والحسين لما في حديث أبي سعيد الخدري - رضى
الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « الحسن
والحسين سيدي شباب أهل الجنة ، وهما الحادي عشر والثاني
عشر فوق العشرة ممن شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم
بالجنة .

والثالث عشر ثابت بن قيس لقوله صلى الله عليه وسلم :
« إنه من أهل الجنة » .

وعبد الله بن سلام لما روى البخاري في صحيحه عن سعد
ابن أبي وقاص - رضى الله عنه - قال : « ما سمعت النبي صلى

الله عليه وسلم يقول لأحد يمشي على وجه الأرض أنه من أهل الجنة إلا لعبد الله بن سلام» .

الرابع عشر : عكاشة بن محصن . لما ذكر السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ، فقال : ادع الله أن يجعلني منهم فقال : « أنت منهم » الحديث .

الخامس عشر : والمرأة التي قالت لني أصرع ولني أتكشف فادع الله تعالى لي فقال : « إن شئت صبرت ولك الجنة وإن شئت دعوت الله تعالى أن يعافيك » ، فقالت : « أصبر » ، ثم قالت : « لني أنكشف ، فادع الله أن لا أتكشف » فدعا لها .

السادس عشر : والرجل الذي قال للنبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد : أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلْتُ فَأَيُّنَ أَنَا ؟ قَالَ « فِي الْجَنَّةِ » ، فَأَلْقَى تَمْرَاتٍ كُنَّ فِي يَدَيْهِ ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ - والحديث في الصحيحين .

السابع عشر : وبلال ، لما في حديث أبي هريرة - رضى الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبلال : « يَا بَلَاءُ حَدِّثْنِي بِأَرْجَى عَمَلٍ عَمِلْتَهُ فِي الْإِسْلَامِ فَإِنِّي سَمِعْتُ دَفًّا نَعْلَيْكَ بَيْنَ يَدَيَّ فِي الْجَنَّةِ » الحديث .

الثامن عشر : والأعرابي الذي أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله ، دلني على عمل إذا عملته دخلت الجنة فقال : « تعبد الله ولا تشرك به شيئا ، وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت . قال : والذي نفسي بيده لا أزيد على هذا . فلما ولى قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا .

التاسع عشر : وحارثة ، لما في حديث أنس - رضى الله عنه - أن أم الربيع بنت البراء وهي أم حارثة بن حارثة بن سراقة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، ألا تحدثني عن حارثة - وكان قد قتل يوم بدر - فإن كان في

الجنة صبرت ، وإن كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء فقال
« يا أم حارثة إنهان جنان وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى » .

العشرون : وجعفر ، لما روى الترمذي عن أبي هريرة
- رضي الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« رأيتُ جعفرَ يطير في الجنة مع الملائكة » .

الحادي والعشرون : وابن النبي صلى الله عليه وسلم
إبراهيم ، لما روى البخاري عن البراء قال : لما توفي إبراهيم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن له مرضعا في الجنة »

الثاني والعشرون : وفاطمة إبنة الرسول صلى الله عليه
وسلم - رضي الله عنها - لما في الصحيحين من أنه صلى الله
عليه وسلم قال لها : « يا فاطمة ، ألا ترضين أن تكوني سيدة
نساء أهل الجنة ؟ » وفي حديث حذيفة في آخره « إن هذا ملك
لم ينزل الأرض قط قبل هذه الليلة إستاذن ربه أن يسلم عليَّ
ويُبشِّرني بأن فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وأن الحسن
والحسين سيديا شباب أهل الجنة » .

والثالث والعشرون والرابع والعشرون والخامس
والعشرون : عمار بن ياسر وأمه وأبيه ، وكان رسول الله صلى
الله عليه وسلم مرًّا بهم وهم يُعذَّبون بالأبطح في رُمضاء مكة
فيقول صَبْرًا آلَ يَاسِرٍ مُوعِدِكُمُ الْجَنَّةَ .

السادس والعشرون : خديجة بنت خويلد زوج النبي صلى
الله عليه وسلم وبقية زوجاته اللاتي خيرهن الله بين الحياة
الدنيا وزينتها وبين الله ورسوله والدار الآخرة فاخترن الله
ورسوله والدار الآخرة وإليك عدد أسمائهن قال بعضهم :

تُوفِّي رَسُولُ اللَّهِ عَنْ تِسْعِ نِسْوَةٍ
بِإِيْتِهِنَّ تَعَزَّى الْمَكْرُمَاتُ وَتُنْسَبُ

فَعَائِشَةُ مِيمُونَةُ فَضِيَّةٌ
 وَحَفْصَةُ تَتْلُوهُنَّ هِنْدُ وَزَيْنَبُ
 جُوَيْرِيَّةٌ مَعَ رُمْلَةَ ثُمَّ سَوْدَةَ
 ثَلَاثٌ وَسِتُّ نَظْمُهُنَّ مَهْدُبٌ

يكون الجميع خمس وثلاثون المشهود لهم بالجنة هذا ما نستحضره الآن

س ٣٦٤ - مَنْ هُمُ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ وَمَنْ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ فِي الْأَفْضَلِيَّةِ ؟

ج - هم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، ويليهم في الأفضلية باقي العشرة المتقدم ذكرهم ، فأهل يدركهم أهل الشجرة وقيل أهل أحد المقدمة في الزمن والأفضلية والقول الأول أولى لورود النصوص من الكتاب والسنة وتقدمت الآية والحديث بعدها .

وروى البخاري ومسلم وغيرهما من حديث جابر بن عبد الله - رضى الله عنه - قال : كنا في الحديبية ألفاً وأربعمائة فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أَنْتُمْ خَيْرُ أَهْلِ الْأَرْضِ » .

وروى عن أبي سعيد الخدري - رضى الله عنه - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأهل الحديبية : « لَا يَدْرِكُ قَوْمٌ بَعْدَكُمْ صَاعَكُمْ وَلَا مَدَّكُمْ » وعن جابر - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مَنْ بَايَعَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ إِلَّا صَاحِبَ الْجَمَلِ الْأَحْمَرِ » .

س ٣٦٥ - مَنْ أَحَقُّ الصَّحَابَةِ بِالْخِلَافَةِ وَمَنِ الَّذِي يَلِيهِ الْأَحَقُّ بِالْخِلَافَةِ ؟

ج - الأحق بها أبو بكر - رضى الله عنه - لفضله وسابقته وتقديم النبي صلى الله عليه وسلم له على جميع الصحابة واجماع الصحابة على ذلك ، قال ابن القيم رحمه الله :

وَيَقُولُ فِي مَرَضِ الْوَفَاةِ يُؤْمِكُمْ
 عَنِّي أَبُو بَكْرٍ بِلَا رُوعَانِ
 وَيُظَلُّ يَمْنَعُ مِنْ إِمَامَةٍ غَيْرِهِ
 حَتَّى يَرَى فِي صُورَةٍ مَيْلَانَ
 وَيَقُولُ لَوْ كُنْتُ الْخَلِيلَ لِوَأَحَدٍ
 فِي النَّاسِ كَانَ هُوَ الْخَلِيلَ الدَّانِي
 لَكِنَّهُ الْإِخُ وَالرَّفِيقُ وَصَاحِبِي
 وَلَهُ عَلَيْنَا مَنَّةُ الْإِحْسَانِ
 وَيَقُولُ لِلصَّادِقِ يَوْمَ الْعَارِ لَا
 تَحْزَنْ فَنَحْنُ ثَلَاثَةٌ لَا إِثْنَانِ
 اللَّهُ تَالِثُنَا وَتِلْكَ فَضِيلَةٌ
 مَا حَازَهَا إِلَّا فَتَى عُمَانَ

ثم من بعده عمر - رضى الله عنه - لفضله وعهد أبي بكر
 اليه ، ثم عثمان - رضى الله عنه - لفضله وتقديم أهل الشورى
 له ، ثم علي - رضى الله عنه - لفضله واجماع أهل عصره عليه
 قال صلى الله عليه وسلم : « الخلافة بعدي ثلاثون سنة » فكان
 آخرها خلافة علي فذهب أهل السنة إلى أن ترتيب الخلفاء في
 الفضل على حسب ترتيبهم في الخلافة ، ومن اعتقد أن خلافة
 عثمان - رضى الله عنه - غير صحيحة فهو ضال .

س ٣٦٦ - أذكره شيئاً من فضائل الصحابة رضوان الله
 عليهم أجمعين ؟

ج - من مزاياهم أولاً : الإيمان بالله وبرسوله .

ثانياً : الجهاد في سبيل الله والهجرة والنصرة والعلم
 النافع والعمل الصالح ومن نظر في سيرة القوم في علمه وبصيرته
 وما من الله عليهم به من الفضائل علم يقيناً أنهم خير الخلق بعد
 الأنبياء ، لا كان ولا يكون مثلهم ، وأنهم الصفوة من قرون هذه
 الأمة التي هي خير الأمم وأكرمها على الله .

قال السفاريني : **الأمّة كالصحابة**
وليس في الأمّة كالصحابة

في الفضل والمعروف والاصابة
فانهم قد شاهدوا المختاراً

وعاينوا الأسرار والأنواراً
وجاهدوا في الله حتى باناً

دين الهدى وقد سما الأدياناً
وقد أتى في مجيكم التنزيل

من فضيلهم ما يشفي من غليلي
وفي الأحاديث وفي الآثار

وفي كلام القوم والأشعار
ما قدر بآ من أن يحيط نظمي

ببعضه فأقنع وخذ من علم
س ٣٦٧ - ما رأي أهل السنة والجماعة حول جواز

الذنوب على الصحابة؟

ج - هو أنهم لا يعتقدون أن كل واحد من الصحابة معصوم
عن كبائر الاثم وصفائره بل يجوز عليهم الذنوب في الجملة ،
ولهم من السوابق والفضائل ما يوجب مغفرة ما صدر منهم
إن صدر حتى إنه يغفر لهم من السيئات ما لا يعفر لمن بعدهم .
وقد ثبت بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم خير
القرون وأن المد من أحدهم إذا تصدق به كان أفضل من جبل
أحد ذهباً ممن بعدهم ثم إذا كان قد صدر من أحدهم ذنب
فيكون قد تاب منه ، أو أتى بحسنات تمحوه ، أو غفر له بسبب
سابقته أو بشفاعه النبي صلى الله عليه وسلم الذي أحق
الناس بشفاعته أصحابه أو ابنتي بللاء في الدنيا كفر به عنه .
فإذا كان هذا في الذنوب المحققة فكيف بالأمور التي كانوا
فيها مجتهدين إن أصابوا فلهم أجران ، وإن أخطوا فلهم أجر
واحد ، والخطأ مغفور وقد قال صلى الله عليه وسلم : « رُفِعَ

عن أمتي الخطأ والنسيان» وفي حديث أبي ذر - رضي الله عنه -
« يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب
جميعا فاستغفروني - أغفر لكل . . . » الخ .

س ٣٦٨ - مَا مَوْقِفُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ حَوْلَ الْآثَارِ
الْمَرْوِيَةِ فِي مَسْأَلَتِهِمْ؟

ج - يرون أن هذه الآثار منها ما هو كذب محض ومنها
ما هو محرف ومغير عن وجهه إما بزيادة أو نقص يخرج به إلى
الذم والطعن والصحيح منه هم فيه معذرون إما مجتهدون
مخطئون ، والخطأ مغفور ، وإما مجتهدون مصيبون .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة وعمرو بن العاص - رضي
الله عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا
اجتهد الحاكم فأصاب فله أجران وإن اجتهد فأخطأ فله أجر
واحد » .

س ٣٦٨ - مَا مَوْقِفُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ حَوْلَ مَا شَجَرَ
بَيْنَ الصَّحَابَةِ؟ وَمَا حُكْمُ لَعْنِ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ؟

ج - طريقهم الامساك والكف عما شجر بينهم لما في ذلك
من توليد العداوة والبغضاء والحقد على أحد الطرفين ، وذلك
من أعظم الذنوب ، والواجب حب الجميع والترضي عنهم
والترحم عليهم وحفظ فضائلهم والاعتراف لهم بسوابقهم
ونشر مناقبهم لقوله تعالى : « والذين جاءوا من بعدهم يقولون
ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالايمان » الآية .

وَأَمَّا حُكْمُ لَعْنِ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ فَقَدْ قَالَ الشَّيْخُ رُحِمَهُ
اللَّهُ : وَمَنْ لَعَنَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ كَمَا وَبَّيْنَا وَعَمْرُو بْنُ الْعَاصِ أَوْ مَنْ هُوَ أَفْضَلُ
مِنْ هَؤُلَاءِ كَأَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَوْ مَنْ هُوَ أَفْضَلُ
مِنْ هَؤُلَاءِ كَطَلْحَةَ وَالزُّبَيْرَ وَعَثْمَانَ أَوْ عَلِيَّ أَوْ أَبِي بَكْرٍ أَوْ عَائِشَةَ

أو نحو هؤلاء من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ورضى الله عنهم فإنه يستحق العقوبة البليغة باتفاق المسلمين وتنازعوا هل يعاقب بالقتل أو ما دون القتل .

وقد ثبت في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال : « لا تسبوا أصحابي » الحديث واللعنة أعظم من السب فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم « لعن المؤمن كقتله » وأصحابه خيار المؤمنين كما قال « خير القرون قرني ثم الذين يلونهم » وكل من رآه وآمن به فله من الصحبة بقدر ذلك أه .

وقال السفاريني :

واحذر من الخوض الذي قد يزري
بفضيلهم مما جرى لو تدري
فإنه عن اجتهاد قد صدر
فافهم أذل الله من لهم هجر

وقال آخر :

ونسكت عن حرب الصحابة فالذي
جرى بينهم كان اجتهادا مجردا

س ٣٧٠ - ما موقف أهل السنة حول أزواج النبي صلى الله عليه وسلم أمهات المؤمنين ؟

ج - هو أنهم يتولون أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ويترضون عنهن ويؤمنون أنهن أزواجه في الدنيا والآخرة، وأنهن أمهات المؤمنين في الاحترام والتعظيم وتحريم نكاحهن ، وأنهن مطهرات مبرئات من كل سوء ، ويتبرءون ممن آذاهن أو سبهن ويحرمون الطعن فيهن وقذفهن خصوصا خديجة بنت خويلد - رضى الله عنها - أم أكثر أولاده وأول من آمن به وعاضده وناصره على أمره ، وكان لها منه المنزلة العالية .

والصديقة بنت الصديق - رضي الله عنها - التي قال فيها
صلى الله عليه وسلم « فضل عائشة على النساء كفضل الثريد
على سائر الطعام » ، وقال فيها حسان :

حَصَانُ رَزَانٌ مَا تُزَنُّ بِرَيْبِيَّةٍ
وَتُصْبِحُ غَزَّةً تِيٍّ مِنْ لُحُومِ الْفَوَافِلِ

حليمة خير الناس دينًا ومنصبًا
نبي الهدى ذى المكرمات الفواضل

عقيلة حيٍّ من لؤي بن غالب
كرام المساعي مجدهم غير زائل

مهذبة قد طيب الله خيمها
وطهرها من كل سوء وباطل

ومن زوجاته أم سلمة رضي الله عنها ذات الهجرتين مع
زوجها أبي سلمة إلى الحبشة ثم إلى المدينة .

ومنهن زينب أم المؤمنين - رضي الله عنها - التي زوجها
الله أيًاها من فوق سبع سموات .

ومنهن صفية بنت حيي - رضي الله عنها - من ولد هارون
ابن عمران .

ومنهن جويرية بنت الحارث - رضي الله عنها - ملك بني
المصطلق .

ومنهن سودة بنت زمعة - رضي الله عنها - التي كانت
من أسباب الحجاب .

ومنهن أم حبيبة - رضي الله عنها - ذات الهجرتين أيضا .
ومنهن ميمونة بنت الحارث - رضي الله عنها .

س ٣٧١ - من أفضل نساء النبي صلى الله عليه وسلم ؟
وضَّح ذلك مع ذكر ما فيه من خلاف ؟

ج - أفضل نسائه عائشة وخديجة - رضي الله عنهما -

وقد وقع الخلاف بين علماء السلف في التفاضل بين عائشة وخديجة ، فقال الموفق وابن حجر وغيرهما : خديجة - رضى الله عنها .

وقال شيخ الإسلام جهات التفضيل بين عائشة وخديجة متقاربة وكأنه رأي التوقف ، وقدم البلباني تبعاً لابن حمدان أن عائشة - رضى الله عنها - أفضل .

قال ابن القيم : إن أريد بالتفضيل كثرة الثواب عند الله فذلك أمر لا يطلع عليه إلا الله ، فإن عمل القلوب أفضل من عمل الجوارح ، وإن أريد كثرة العلم فعائشة لا محالة ، وإن أريد شرف الأصل ففاطمة أيضاً لا محالة ، وهي فضيلة لا يشتركها فيها غير أخواتها ، وإن أريد شرف السيادة فقد ثبت النص لفاطمة وحدها قال السفاريني :

وعائشة في العلم مع خديجة
في الشبق فافهم نكتة النتيجة

س ٣٧٢ - من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟
ومن أفضلهم ؟

ج - هم الذين حرمت عليهم الصدقة ، وهم آل علي ، وآل جعفر ، وآل عقيل ، وآل عباس ، وبنو الحارث بن عبد المطلب ، وكذلك أزواجه من أهل بيته كما دل عليه سياق آية الأحزاب ، وأفضلهم علي وفاطمة والحسن والحسين الذين أدار عليهم الكساء وخصهم بالدعاء .

قال الامام أحمد : حدثنا محمد بن مصعب حدثنا الأوزاعي حدثنا شداد بن عمار قال : دخلت علي وائلة بن الأسقع وعنده قوم فذكروا علياً فلماً قاموا قال : ألا أخبركم بمأ رأيت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت : بلى قال : أتيت فاطمة - رضى الله عنها - أسألها عن علي - رضى الله عنه .

فَقَالَتْ : تَوَجَّهَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَلَسَتْ
 أَنْتَظِرُهُ حَتَّى جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ عَلِيٌّ
 وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - أَخَذَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا
 بِيَدِهِ ، حَتَّى دَخَلَ فَأَدْنَى عَلِيًّا وَفَاطِمَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا -
 كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى فَخْذِهِ .

ثُمَّ سَأَلَ عَلَيْهِمَا ثَوْبَهُ - أَوْ قَالَ كِسَاءَهُ ، ثُمَّ تَلَا صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ آيَةَ : « إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ
 أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا » وَقَالَ : اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي ،
 وَأَهْلُ بَيْتِي أَحَقُّ .

قال في سُلَّمِ الوُصُولِ إِلَى عِلْمِ الْأُصُولِ :

وَأَهْلُ بَيْتِ الْمُصْطَفَى الْأَطْهَارِ
 وَتَابِعِيهِ السَّادَةَ الْأَخْيَارِ
 فَكَلِمَةٌ فِي مَحْكَمِ الْقُرْآنِ
 أَنَّنِي عَلَيْهِمْ خَالِقُ الْأَكْوَانِ
 فِي الْفَتْحِ وَالْحَدِيدِ وَالْقِتَالِ
 وَغَيْرِهَا بِأَكْمَلِ الْخِصَالِ
 كَذَاكَ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ
 صِفَاتُهُمْ مَعْلُومَةٌ التَّفْضِيلِ
 وَذَكَرَهُمْ فِي سَنَةِ الْمُخْتَارِ
 قَدْ سَارَ سَيْرُ الشَّمْسِ فِي الْأَقْطَارِ

س ٣٧٣ - ما الواجب نحو أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟

ج - الواجب محبتهم وتوليهم واحترامهم واکرامهم لله ،
 ولقرابتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولاسلامهم
 وسبقهم وحسن بلائهم في نصره دين الله ، وغير ذلك من
 فضائلهم ، فاحترامهم ومحبتهم والبرُّ بهم من توقيره صلى

الله عليه وسلم واحترامه ، وامثالها لما جاء في الكتاب والسنة من الحث على ذلك قال تعالى : « قل لا أسألكم عليه أجرا الا المودة في القربى » .

س ٢٧٣ - ما هي وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم في أهل بيته؟

ج - هي قوله صلى الله عليه وسلم يوم غدير خم : « أذكركم الله في أهل بيتي » .

وقال للعباس أيضا وقد اشتكى اليه أن بعض قريش يجفون بني هاشم فقال : « والذي نفسي بيده لا يؤمنون حتى يحبوك لله ولقرايتي » .

وقال « إن الله اصطفى بني اسماعيل ، واصطفى من بني اسماعيل كنانة ، واصطفى من كنانة قريشا ، واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاوني من بني هاشم » ، فهذا يتضمن الحث على احترامهم وتوقيرهم والاحسان إليهم .

س ٣٧٥ - ما موقف أهل السنة والجماعة حول طريقة الروافض والنواصب؟

ج - هو أنهم يتبرءون من طريقة الروافض ، وتقدم بيانها في جواب سؤال ٣٠٦ ، وكذلك يتبرءون من طريقة النواصب وهم الذين نصبوا العداوة لأهل البيت وتبرءوا منهم وكفروهم وفسقوهم .

فأهل السنة كما تقدم بيان طريقتهم ، وأنهم يتولون جميع المؤمنين ، ويعرفون قدر الصحابة وفضلهم ، ويرعون حقوقهم وحقوق أهل البيت ، ولا يرضون بما فعله المختار بن عبيد وغيره من الكاذبين ، ولا ما فعله الحجاج وغيره من الظالمين

وَنَخْتِمُ مَا يَتَعَلَّقُ بِالصَّحَابَةِ بِمَا قَالَ بَعْضُهُمْ فِيهِمْ
 وَنَشْهَدُ أَنَّ اللَّهَ خَصَّ رَسُولَهُ
 بِأَصْحَابِهِ الْإِبْرَارِ فَضْلاً وَأَيْداً
 فَهُمْ خَيْرُ خَلْقِ اللَّهِ بَعْدَ أَنْبِيَائِهِ
 بِهِمْ يَقْتَدِي فِي الدِّينِ كُلِّ مَنْ اقْتَدَى
 وَأَفْضَلُهُمْ بَعْدَ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ
 أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ ذُو الْفَضْلِ وَالنُّدَى
 لَقَدْ صَدَقَ الْمُخْتَارُ فِي كُلِّ قَوْلِهِ
 وَأَمَّنْ قَبْلَ النَّاسِ حَقًّا وَوَحِيدًا
 وَفَادَاهُ يَوْمَ الْغَارِ طَوْعًا بِنَفْسِهِ
 وَوَأَسَاءَ بِالْأَمْوَالِ حَتَّى تَجْرِدَا
 وَمِنْ بَعْدِهِ الْفَارُوقُ لَا تَنْسُ فَضْلَهُ
 لَقَدْ فَتَحَ الْفَارُوقُ بِالسَّيْفِ عُنُودَ
 كَثِيرٍ بِلَادِ الْمُسْلِمِينَ وَمَهْدَا
 وَأَظْهَرَ دِينَ اللَّهِ بَعْدَ خَفَائِهِ
 وَأَطْفَأَ نَارَ الْمُشْرِكِينَ وَأَحْمَدَا
 وَعَثْمَانَ ذُو النُّورَيْنِ قَدْ مَاتَ صَائِمًا
 وَقَدْ قَامَ بِالْقُرْآنِ دَهْرًا تَهْجِدَا
 وَجَهَّزَ جَيْشَ الْعَسْرِ يَوْمًا بِمَالِهِ
 وَوَسَّعَ لِلْمُخْتَارِ وَالصَّحْبِ مَسْجِدَا
 وَبَايَعَ عَنْهُ الْمُصْطَفَى بِشِمَالِهِ
 مَبَايِعَةَ الرِّضْوَانِ حَقًّا وَأَشْهَدَا
 وَلَا تَنْسُ صِهْرَ الْمُصْطَفَى وَابْنَ عَمِّهِ
 فَقَدْ كَانَ حَبْرًا لِلْعُلُومِ وَسَيِّدَا
 وَفَادَى رَسُولَ اللَّهِ طَوْعًا بِنَفْسِهِ
 عَشِيَّةَ لَيْلٍ بِالْفَرَّاشِ تَوْسِدَا

وَمَنْ كَانَ مَوْلَاهُ النَّبِيُّ فَقَدْ غَدَا
 عَلَيَّ لَهُ بِالْحَقِّ مَوْلًا وَمُنْجِدًا
 وَطَلَحْتَهُمْ ثُمَّ الزُّبَيْرُ وَسَعْدُهُمْ
 كَذَا وَسَعِيدٌ بِالسُّعَادَةِ أَسْعِدَا
 وَكَانَ ابْنُ عَوْفٍ بَاذِلُ الْمَالِ مُنْفِقًا
 وَكَانَ ابْنُ جِرَاحٍ أَمِينًا مُؤِيدًا
 وَلَا تَنْسُ بَاقِي صُحْبِهِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ
 وَأَنْصَارِهِ وَالتَّابِعِينَ عَلَى الْهُدَى
 فَكُلُّهُمْ أَتَى الْإِلَهَ عَلَيْهِمْ
 وَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ أَيْضًا وَأَكْدَا

٤٢ - الْكِرَامَةُ

س ٣٧٦ - مَا هِيَ الْكِرَامَةُ ؟

ج - هي أمرٌ خارقٌ للعادة غيرُ مقرونٍ بدعوى النبوة ولا هو
 مقدمة ، يظهرُ على يدِ عبدٍ ظاهرةً الصلاحِ ملتزمٍ المتابعةِ لِنَبِيِّ
 كَلَّفَ بِشَرِيعَتِهِ مَصْحُوبًا بِصِحَّةِ الْإِعْتِقَادِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ عِلْمٌ بِهَا
 أَوْ لَمْ يَعْلَمْ ، وَلَا تَدُلُّ عَلَى صِدْقٍ مِنْ ظَهَرَتْ عَلَى يَدَيْهِ ، وَلَا وَلَا يَتَنَبَّأُ
 وَلَا فَضْلَهُ عَلَى غَيْرِهِ لِحُجُوزِ سَلْبِهَا ، وَأَنْ تَكُونَ اسْتِدْرَاجًا وَمَكْرًا .

س ٢٧٧ - مَا الْفَرْقُ بَيْنَ الْمَعْجَزَةِ وَالْكَرَامَةِ وَالْأَحْوَالِ

الشَّيْطَانِيَّةِ ؟

ج - المعجزة : هي ما يجري الله على أيدي الرسل والأنبياء
 من خوارق العادات التي يتحدون بها العباد ، ويخبرون بها عن
 الله للتَّصْدِيقِ جَمًّا بَعْتَهُمْ بِهِ وَيُؤَيِّدُهُمْ بِهَا ، فَمِنْ مَعْجَزَاتِ النَّبِيِّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامُ اللَّهِ الَّذِي أَعْجَزَ الْخَلْقَ ، وَكَانَ شِقَاقِ
 الْقَمَرِ ، وَخَنِينِ الْجَذَعِ ، وَتَبْوَعِ الْمَاءِ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ .

وأما الكرامة : فهي ما يجري الله على أيدي أوليائه من المؤمنين من خوارق العادات كالعلم والقدرة .

وأما الأحوال الشيطانية : فهي التي تظهر على أيدي المنحرفين ممن يدعي مع الله إلهاً آخر كمن يدعو الأموات والأحياء معتقداً أنهم ينفعون أو يضرّون كالسحرة والكهنة والمشعوذة ، لأن الكرامة لا بد أن تكون أمراً خارقاً للعادة ، أتى ذلك الخارق عن امرئ صالح مواظب على الطاعة ، وتارك للمعاصي وقد تكون ابتلاءً فيسعد بها قوم ويشقى بها آخرون

س ٣٧٨ - ما هو مذهب أهل السنة والجماعة في الكرامة؟

ج - مذهبهم التصديق الجازم بكرامات الأولياء وأنهاق قال السفاريني :

وَكُلُّ خَارِقٍ أَتَى عَنْ صَالِحٍ
مِنْ تَابِعٍ لِشَرَعِنَا وَنَاصِحٍ

فَانْهَأْ مِنَ الْكِرَامَاتِ الَّتِي
بِهَا نَقُولُ فَاَقِفْ لِلْأَدِلَّةِ

وَمَنْ نَفَاهَا مِنْ ذَوِي الضَّلَالِ
فَقَدْ أَتَى مِنْ ذَاكَ بِالْمُحَالِ

لَأَنَّهَا شَهِيرَةٌ وَلَمْ تَزَلْ
فِي كُلِّ عَصْرٍ يَأْشُقُّ أَهْلَ الزَّلِّ

واعلم أن وقوع الكرامات للأولياء في الحقيقة معجزات للأنبياء لأن تلك الكرامات لم تحصل لهم إلا ببركة متابعة نبيهم الذي نالوا بسببه خيراً كثيراً من جملتها الكرامات .

س ٣٧٩ - هل عدم الكرامة نقص في دين الإنسان ومرتبته عند الله؟

ج - إعلم أن عدم الخارق علماً وقدرة لا يضر المسلم في دينه فمن لم ينكشف له شيء من الكونيات لا ينقصه ذلك في مرتبته

عند الله بل قد يكون عدم ذلك أنفع له في دينه إذا لم يكن وجود ذلك مأمورًا به أمرًا إيجابيًا ولا استيجابًا .

س ٣٨٠ - ما الذي يستفاد من الكرامة؟ وهل هي مستهرة؟ وضح ذلك .

ج - يستفاد منها أولاً : كمال قدرة الله ونفوذ مشيئته ، ثانياً : أن لله سنناً وأسباباً تقتضي مسبباتها الموضوعه لها شرعاً وقدرًا ولقوله **لِلَّهِ سُنْنَا أُخْرَى** لا يقع عليها علم البشر ولا تدركها أعمالهم وأسبابهم .

ثالثاً : أدلة الكرامة بالحقيقة دالة على رسالة الرسول الذي اتبعه من أتت بين يديه لأنها لم تحصل له الا ببركة متابعتة .

رابعاً : قيل ، أنها من المبشرات التي يجعلها الله لمن أتت على يديه وهي باقية إلى قيام الساعة .

س ٣٨١ - **أَذْكَرُ شَيْئًا مِمَّا يَجْرِي إِلَهُ عَلَى أَيْدِي رَسُولِهِ مِنْ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ مِنْ أَنْوَاعِ الْقُدْرَةِ وَالتَّأْثِيرِ وَالعِلْمِ وَالأَخْبَارِ الغَيْبِيَّةِ؟**

ج - أما العلم والأخبار الغيبية ، والسماع في الرؤية فمثل إخباره صلى الله عليه وسلم عن الأنبياء المتقدمين وأممهم ومخاطبته لهم ، وكذا إخباره عن أمور الربوبية والملائكة والجنة والنار بما يوافق الأنبياء قبله من غير تعلم منهم ، ويعلم أن ذلك موافق لنقول الأنبياء تارة بما في أيديهم من الكتب الظاهرة ونحو ذلك من النقل المتواتر .

وتارة بما يعلمه الخاصة من علمائهم . وأما القدرة والتأثير فكان شقاق القمر وكذا معرجه صلى الله عليه وسلم إلى السموات وكثرة الرمي بالنجوم عند ظهوره ، وكذلك

أَسْرَاؤُهُ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ، وَكَتَثِيرِهِ الْمَاءِ فِي عَيْنِ تَبُوكَ وَعَيْنِ الْحَدِيثِيَّةِ ، وَنَبْعِ الْمَاءِ مِنْ بَيْنِ أَصَابِعِهِ ، وَكَذَا تَكْثِيرِ الطَّعَامِ ، وَنَحْوِ ذَلِكَ .

وَكَذَلِكَ مِنْ بَابِ الْقُدْرَةِ عَصَا مُوسَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَلَقُ الْبَحْرِ وَالْقَمَلُ وَالضَّفَادِعُ وَالذَّمُّ وَنَاقَةُ صَالِحٍ ، وَإِبْرَاءُ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ ، وَإِحْيَاءُ الْمَوْتَى لِعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ . كَمَا أَنَّ مِنْ بَابِ الْعِلْمِ أَخْبَارَهُمْ بِمَا يَأْكُلُونَ وَمَا يَدْخِرُونَ فِي بُيُوتِهِمْ .

س ٣٨٢ - أَذْكَرُ مَا تَسْتَحْضِرُهُ مِنْ خَوَارِقِ الْعَادَاتِ الَّتِي لَغَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ؟

ج - مِنْهَا مَا هُوَ مِنْ بَابِ الْعُلُومِ وَالْمَكَاشِفَاتِ مِثْلُ قَوْلِ عُمَرَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فِي قِصَّةِ سَارِيَّةَ وَهُوَ عَلَى الْمَنْبَرِ ، وَرَوَّيْتُهُ لَجَيْشِ سَارِيَّةَ مَعَ بَعْدِ الْمَسَافَةِ فَقَالَ : يَا سَارِيَّةُ الْجَبَلُ ، تَعْذِيرٌ لَكَ مِنَ الْعَدُوِّ وَمَكْرَهُمْ لَكَ مِنْ وَرَاءِ الْجَبَلِ ، فَسَمِعَ سَارِيَّةُ قَوْلَهُ مَعَ بَعْدِ الْمَسَافَةِ لِأَنَّ عُمَرَ بِالْمَدِينَةِ وَالْجَيْشُ بِنَهَاوَنْدِ وَكَأَخْبَارِ أَبِي بَكْرٍ أَنَّ فِي بَطْنِ امْرَأَتِهِ أَنْثَى ، وَأَخْبَارِ عُمَرَ عَمَّنْ يَخْرُجُ مِنْ وُلْدِهِ فَيَكُونُ عَادِلًا ، وَقِصَّةِ صَاحِبِ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - وَعَلِمَهُ بِحَالِ الْغَلَامِ .

٣٨٣ - مَا مِثَالُ مَا كَانَ مِنْ بَابِ الْقُدْرَةِ وَالنَّائِثِ لَغَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ؟

ج - مِثْلُ قِصَّةِ أَصْحَابِ الْكَهْفِ ، وَقِصَّةِ مَرْيَمَ ، وَالَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ وَكَمَا فِي قِصَّةِ الْعَنَاءِ بْنِ الْحَضْرَمِيِّ مِنَ الصَّحَابَةِ فَإِنَّهُ لَمَّا ذَهَبَ إِلَى الْبَحْرَيْنِ سَلَكُوا مَفَازَةً وَعَطَشُوا عَطَشًا شَدِيدًا حَتَّى خَافُوا الْهَلَاقَ فَنَزَلَ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ يَا حَلِيمُ يَا عَلِيمُ يَا عَظِيمُ اسْقِنَا ، فَجَاءَتْ سَحَابَةٌ فَأَمْطَرَتْ حَتَّى مَلَأُوا الْأَنْيَةَ ، وَسَقُوا الرِّكَابَ .

ثُمَّ انْطَلَقَ إِلَى خَلِيجٍ مِنَ الْبَحْرِ مَا خِيضُ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ ،

فلم يجدوا سفناً فصرى ركعتين ثم قال يا حليمُ يا حليمُ يا عليُّ
يا عظيمُ أجزنا . ثم أخذ بعنان فرسه ، ثم قال : جُوزوا باسم
الله .

قال أبو هريرة - رضى الله عنه - فمشينا على الماء فوالله
ما ابتل لنا قدم ولا خف ولا حافر ، وكان الجيش أربعة آلاف .
والطيران في الهواء كما في قصة جعفر بن أبي طالب ذى
الجناحين ، وكجريان النيل بكتاب أمير المؤمنين عمر ، وكشرب
خالد بن الوليد السم من غير أن يحصل له ضرر .

وكما جرى لسعد بن أبي وقاص في القادسية ومرورهم على
الماء بجنودهم وأسيد بن حضير ونزول الظلة عليه بالليل فيها
مثل السراج ، وما جرى لأبي مسلم الخولاني لما ألقاه الأسود
العنسي بالنار فأنجاه الله منها .

وأم أيمن لما خرجت مهاجرة اشتد بها العطش سمعت حسا
من فوقها فرفعت رأسها فإذا هي بدلو من ماء فشربت منها ثم
رفعت ، الى غير ذلك مما يطول ذكره ، وفي هذا كفاية .

س ٣٨٤ - ما مَوْقِفُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ حَوْلَ آثَارِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ؟

ج - آثاره صلى الله عليه وسلم نوعان : قسم هو ما أثر
عنه من قول وفعل وتقريرات ، فهذا القسم يجب الأخذ به
والتمسك به وأما مواضع أكله وشربه وجلسه ونومه ونحو
ذلك فلا يشرع اتباعه في ذلك بل تتبع هذه من وسائل الغلو فيه
وقد أنكر بعض أعيان الصحابة على ابن عمر رضى الله
عنهما في ذلك وقلع عمر - رضى الله عنه - الشجرة التي بويج
تحتها النبي صلى الله عليه وسلم لما علم أن الناس يقصدونها
خوفاً من الفتنة .

وكما بلغه أن الناس يقصدون مسجداً صلى فيه النبي صلى

الله عليه وسلم في الطريق أنكروا ذلك وقال ما معناه : إِنَّمَا
أهلك من كان قبلكم مثل هذا كانوا يتتبعون آثار أنبيائهم
فمن أدركته الصلاة في شيء من هذه المساجد فليصل ، ومن لا
فليمض ولا يقصدها .

وأما ما صلى فيه صلاة التشريع فالصلاة فيه مشروعنة
كمسجده صلى الله عليه وسلم والكعبة ومسجد قباء ، والموضع
الذي صلى فيه في بيت عثمان - رضي الله عنه - كما طلب منه
ذلك ليتخذ مصلى فأجابته صلى الله عليه وسلم على ذلك .

وهكذا التبرك بشعره النبي صلى الله عليه وسلم وريقه
وعرقه وما مس جسده فكله لا بأس به لأن السنة قد صححت
بذلك ، وقد قسم صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع بين
الناس شعر رأسه لما قد جعل الله فيه من البركة وليس هذا من
الغلو المنوع .

وأما التبرك بغيره صلى الله عليه وسلم فهو ممنوع لأمرين :
أولا أن غيره صلى الله عليه وسلم لا يقاس عليه لما جعل
الله فيه من الخير والبركة بخلاف غيره فلا يتحقق فيه ذلك .
ثانيا : أن ذلك ربما يوقع في الغلو وأنواع الشرك فوجب
سد الذرائع بالمنع من ذلك وإنما جاز في حقه صلى الله عليه
وسلم لمجيء النص به .

والأمر الثالث : أن الصحابة لم يفعلوا ذلك مع غير النبي
صلى الله عليه وسلم ، لا مع الصديق ولا عمر - رضي الله
عنهما - ولا مع غيرهما ، ولو كان ذلك سائغا أو قرينة لسبقونا
إليه ، ولم يجمعوا على تركه فلما تركوه علم أن الحق ترك ذلك
وعدم الحاق غيره به صلى الله عليه وسلم .

٢٨٤ - متى تُتبع آثار أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم؟

ج - عند موافقتها لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم

وعند خفاء سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أما إذا وُجِدَ النصُّ من الكتاب أو السنة فإنه يَجِبُ اتِّبَاعُهُ وَتَقْدِيمُهُ عَلَى رَأْيِ كُلِّ أَحَدٍ قَالَ تَعَالَى : « فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ » الْآيَةَ .

وقال ابن عباس : يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء أقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وتقولون : قال أبو بكر وعمر ؟

وقال الشافعي - رحمه الله - : أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى أَنَّ مِنْ اسْتِبَانَتِهِ لَهُ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ لَمْ يَكُنْ لَهُ أَنْ يَدْعَهَا لِقَوْلِ أَحَدٍ .
وقال مالك رحمه الله : مَا مِمَّا إِلَّا رَادٌّ وَمَرْدُودٌ عَلَيْهِ إِلَّا صَاحِبُ هَذَا الْقَبْرِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَلَامُ الْعُلَمَاءِ فِي هَذَا الْمَعْنَى كَثِيرٌ .

قال بعضهم :

وَقَدِمَ أَحَادِيثَ الرَّسُولِ وَنَصَّه
عَلَى كُلِّ قَوْلٍ قَدْ أَتَى بِإِزَائِهِ
فَإِنْ جَاءَ رَأْيٌ لِلْحَدِيثِ مُعَارِضٌ
فَلِلرَّأْيِ فِاطْرُوحٌ وَاسْتَرْحٌ مِنْ عَنَائِهِ
فَهَلْ مَعَ وُجُودِ الْبَحْرِ يَكْفِي تَيْمَمٌ
بَلْ لَيْسَ مَعْدُورًا لَدَى فُقَهَائِهِ
وَهَلْ يُوقِدُ النَّاسُ الْمَصَابِيحَ لِلضِّيَاءِ
إِذَا مَا أَتَى رَدُّهُ الضُّحَى بِضِيَائِهِ

س ٣٨٦ - مَنْ هُمُ الْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ وَمَا وَصِيَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْوَهُمْ ؟

ج - هم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي - رضى الله عنهم -
ووصيته صلى الله عليه وسلم هي قوله : « عليكم بسنتي
وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدي عضوا عليها

بالنواجد ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كلَّ مُحدثَةٍ بدعةٌ وكلُّ بدعةٍ ضلالةٌ ، وقال : « اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر » ولو لم تقم الحجة بقولهم لما أمرنا باتباعهم وهذا هو الحق المتبع .

س ٣٨٧ - ما هي الأصول التي يعتمد عليها أهل السنة والجماعة في العلم والدين ؟

ج - هي ثلاثة أصول : يعتمد عليها أهل السنة في العلم والدين ويزنون بها جميع ما عليه الناس من أعمال وأفعال باطنة وظاهرة مما له تعلق بالدين .

أولها : كتاب الله الذي هو خير الكلام وأصدقه الذي فيه الهدى والنور ، فلا يقدمون عليه كلام أحد .

والأصل الثاني : سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أثر عنه من هدى وطريقة فيتمسكون بها ولا يعدلون بها غيرها .

والأصل الثالث : الإجماع وهو العزم والاتفاق، واصطلاحاً اتفاق مجتهدي الأمة في عصر واحد على أمر ديني وهو حجة قاطعة والإجماع الذي ينضبط هو ما كان عليه السلف الصالح إذ بعدهم كثر الاختلاف وانتشر في أنحاء الأرض .

قال الشيخ رحمه الله : الكتاب والسنة وافيان بجميع أمور الدين ، وأما الإجماع فهو في نفسه حق لا تجمع الأمة على ضلالة، وكذلك القياس حق فإن الله بعث رسوله بالعدل وأنزل الميزان مع الكتاب، والميزان يتضمن العدل وما به يعرف العدل

س ٣٨٨ - أذكر شيئاً من محاسن أهل السنة والجماعة غير ما تقدم ؟

ج - هم مع ما تقدم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويدينون بالنصيحة ، ويتناصرون ويتعاونون ويتراحمون ،

ويحثون على مكارم الاخلاق ومعاسن الاعمال والاحسان الى
اليتامى والمساكين والأمر بالصبر على البلاء ، والشكر عند
الرخاء ، وببر الوالدين وبصلة أرحام وحسن الجوار .

٣ - الأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ

س ٣٨٨ - مَا هُوَ الْمَعْرُوفُ وَمَا هُوَ الْمُنْكَرُ وَمَا الْأَصْلُ فِي
وَجُوبِهِمَا؟

ج - المعروف : اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله
والتقرب اليه والاحسان إلى الناس ، والمنكر ضده . وقيل المنكر
اسم جامع لكل ما يكرهه الله وينهى عنه ، والأصل في وجوبهما
قوله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون
بالمعروف وينهون عن المنكر » ، وقوله : « كنتم خير أمة أخرجت
للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر » .

ومن السنة ما في صحيح مسلم عن أبي سعيد الخدري -رضى
الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من رأى
منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم
يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان » .

س ٣٨٩ - هَلْ وَجُوبُهُمَا كِفَائِي أَوْ عَيْنِي؟ وَضَحْ ذَلِكَ مَعَ
ذِكْرِ مَا لِكُلِّهِمَا مِنْ شُرُوطٍ .

ج - وجوبهما وجوب كفائي يخاطب به الجميع ويسقط
بمن يقوم به ، وإن كان العالم به واحدا تعين عليه ، وإن كانوا
جماعة لكن لا يحصل المقصود إلا بهم جميعا تعين عليهم ، وأما
الشروط فقال شيخ الاسلام رحمه الله :

أولا : لا بد من العلم بالمعروف والمنكر والتمييز بينهما .
الثاني : أنه لا بد من العلم بحال المأمور والمنهى ، ومن
الصلاح أن يأتي بالأمر والنهي بالصراط المستقيم وهو أقرب

الطرق الى حصول المقصود ، ولا بد في ذلك من الرفق ، ولا بد أن يكون حليماً صبوراً على الأذى ، فإنه لا بد أن يحصل له أذى ، فإن لم يحلم ويصبر كان ما يفسد أكثر مما يصلح فلا بد من العلم والرفق والصبر . العلم قبل الأمر والنهي والرفق معه والصبر بعد . قال ابن عبد القوي :

وَأْمُرَكَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ يَا فَتَى
 عَنِ الْمُنْكَرِ اجْعَلْ فَرَضَ عَيْنٍ تَسُدُّ
 عَلَى عَالِمٍ بِالْحِظْرِ وَالْفِعْلِ لَمْ يَقُمْ
 سِوَالْأَمْعِ أَمِنْ عُدْوَانِ مُعْتَدِي
 وَبِالْعِلْمِ يَخْتَصُّ مَا اخْتَصَّ فِعْلُهُ
 بِهِمْ وَبِمَنْ يَسْتَنْصِرُونَ بِهِ قَدْ
 وَأَضَعَهُ بِالْقَلْبِ ثُمَّ لِسَانِهِ
 وَأَفْوَاهُ انْكَارِ الْفَتَى الْجِلْدِ بِالْيَدِ
 وَبِالْأَسْهَلِ ابْدَأْ ثُمَّ زِدْ قَدْرَ حَاجَةٍ
 فَإِنْ لَمْ يَزَلْ بِالنَّافِدِ الْأَمْرِ فَاصْدُدْ

س ٣٩٠ - ما شرط اقتراضه على الواحد أو الجماعة ؟

ج - يشترط في وجوب الانكار أن يأمن على نفسه وأهله وماله فإن خاف على نفسه سوطاً أو عصاً أو أعظم من ذلك كالسيف أو نحوه سقط عنه أمرهم ونهيهم ، فإن خاف السب أو سماع الكلام السيء لم يسقط عنه ، والحزم أن لا يبالي لما ورد : « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » .

وقوله « لا يمنعن أحدكم هيبة الناس أن يقول بحق إذا علمه » ومقام الرسل وأتباعهم بالصدع بالحق معلوم مشهور من أراد الاقتداء بهم وجدده . قال ابن القيم - رحمه الله :

فاصدع بأمر الله لا تخش الوزي
 في الله وأخشاه تفز بجنان

قُلْ لِي مَتَى سَلِمَ الرَّسُولُ وَصَحْبُهُ
 وَالتَّابِعُونَ لَهُمْ عَلَى الْإِحْسَانِ
 مِنْ جَاهِلٍ وَمُعَانِدٍ وَمُنَافِقٍ
 وَمُجَارِبٍ بِالْبَغْيِ وَالطُّغْيَانِ
 وَتُظَنُّ أَنْكَ وَارِثٌ لَهُمْ وَمَا
 ذُقْتَ الْأَذَى فِي نُصْرَةِ الرَّحْمَنِ
 كَلَّا وَلَا جَاهَدْتَ حَقَّ جِهَادِهِ
 فِي اللَّهِ لَا يَبِيدُ وَلَا بِلِسَانِ
 مَنَّكَ وَاللَّهُ الْمَحَالُ النَّفْسُ فَاسِدٌ
 تَعُدُّ سِوَى ذِي الرَّأْيِ وَالْحُسْبَانِ
 لَوْ كُنْتَ وَارِثَهُ لَا ذَاكَ الْأُولَى
 وَرِثُوا عِدَاهُ بِسَائِرِ الْأُلْوَانِ
 س ٣٩١ - مَا هِيَ دَرَجَاتُ انْكَارِ الْمُنْكَرِ ؟

ج - قال ابن القيم - رحمه الله - إنكار المنكر له أربع درجات :

- الأولى : أن يزول ويخلفه ضده .
 - الثانية : أن يقل وإن لم يزل من جملته .
 - الثالثة : أن يخلفه ما هو مثله .
 - الرابعة : أن يخلفه ما هو شر منه .
- فالدرجتان الأوليان مشروعتان ، والثالثة موضع اجتهاد والرابعة محرمة .

س ٣٩٢ - مَا مَوْقِفُ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ حَوْلَ إِقَامَةِ الْحَجِّ
 وَالْجِهَادِ وَالْجُمُعِ وَالْجَمَاعَاتِ وَالْأَعْيَادِ مَعَ الْأَمْرَاءِ أBRَارًا كَانُوا
 أَوْ فُجَّارًا ؟ وَضَحْ ذَلِكَ .

ج - من أصول أهل السنة أنهم يرون إقامة الحج والجهاد
 والجمع والجماعات والأعياد مع لأمرأ أبرارًا كانوا أو فُجَّارًا .

قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » . وفي الصحيح : « ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر » وعن أبي هريرة - رضى الله عنه - مرفوعا : « الجهاد واجب عليكم مع كل أمير برا كان أو فاجرا » . وفي الحديث الآخر : « والجهاد ماض منذ بعثني الله عز وجل حتى يقاتل ؟ خر أمتي الدجال ، لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل والايمان بالأقدار » .

وقد كان الصحابة رضى الله عنهم يصلون خلف من يَعْرِفُونَ فُجُورَهُ كما صلى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه وغيره من الصحابة خلف الوليد بن عقبة بن أبي معيط ، وقد كان يشرب الخمر ، وصلى مرة الصبح أربعاً ، وجلده عثمان ابن عفان رضى الله عنه على ذلك .

وكان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يصلون خلف الحجاج بن يوسف ، وكان الصحابة والتابعون يصلون خلف ابن أبي عبيد وكان متهما بالالحاد داعياً إلى الضلال .

س ٣٩٣ - ما معنى النصيحة ، وما معنى الإدانة بها ، ولِمَ النصيحة ؟ ومَنْ هي طريقته وما الدليل على ذلك ؟

ج - هي حيازة الحظ للمنصوح له وقيل بإخلاص النية من الغش للمنصوح له ، ومعنى الإدانة بها أي التبعيد بها وهي لمنه ذكر في الحديث الذي رواه تميم الداري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الدين النصيحة » ، قالوا : لمنه يا رسول الله ؟ قال : « لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » والنصيحة طريقة الرسل كما ذكر الله ، قال نوح لقومه : « أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم » ، وقال هود : « أبلغكم رسالات ربي وأنا لكم ناصح أمين » ، وقال صالح : « لقد أبلغتكم رسالة ربي ونصحت لكم » .

س ٣٩٤ - ما معنى النصيحة لله ولكتابه ولرسوله ؟
وضع ذلك . وعلى من ترجع مصلحة النصيحة .

ج - النصيحة لله : الايمان به ، ونفي الشريك ، وترك
الاحاد في أسمائه وصفاته ، ووصفه بأوصاف الكمال ،
وتنزيهه عن النقائص ، وطاعة أمره واجتناب نهيه ، وموالة
من أطاعه ، ومعاداة من عصاه وغير ذلك مما يجب له .

وجميع هذه الأشياء في الحقيقة ترجع مصلحتها إلى العبد
فهي نصيحة لنفسه وكسب خير لها ، والنصيحة لكتابه
والايمان به بأنه كلام الله ، وتحليل ما حله وتحريم ما حرمه ،
والاهتداء بهديه والتدبر لمعانيه ، والقيام بحقوقه ، والاتعاظ
بمواظبه والاعتبار بزواجره . . . الخ .

والنصيحة لرسوله صلى الله عليه وسلم تصديقه فيما جاء
به ومحبته ، وتقديمه فيها على النفس والمال والولد ، وتوقيره
حيًا وميتًا ، ومعرفة سنته ونشرها والعمل بها وتقديم قوله
على قول كل أحد كائنا ما كان والاجتهاد بالاهتداء بهديه
والنصر لدينه .

س ٣٩٥ - ما معنى النصيحة لأئمة المسلمين ولعانتهم ؟
وما المراد بأئمة المسلمين ؟

ج - النصيحة للأئمة هي : إعانتهم على الحق وطاعتهم فيه
وأمرهم به وتذكيرهم بحوائج العباد ، ونصحهم برفق وعدل
واعتماد ولايتهم ، والسمع والطاعة لهم في غير معصية الله
وحدث الناس على ذلك . وبذل ما يستطيعه من إرشادهم
وتنبيههم إلى ما ينفعهم وينفع الناس وإلى القيام بواجبهم .

والمراد بأئمة المسلمين قاداتهم في تنظيم شؤون الدنيا وفي
اقامة معالم الدين ونشره بين الناس فيدخل في ذلك الإمام
الأعظم والقضاة والأمراء وجميع من لهم ولاية عامة أو خاصة .

والنصيحة لعامتهم إرشاد عامة المسلمين إلى مصالحهم في دنياهم وأخراهم ، وكف الأذى عنهم . وتعليمهم ما جهلوا وأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر ، وأن يحب لهم ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لنفسه ، ويسعى في ذلك بحسب الامكان .

س ٣٩٦ - ما معنى حديث : « الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا »؟ وما الذي يفيدُه الحديثُ وضح ذلك بمثالٍ

ج - هذا حديث جليل يفيد أن المؤمنين من شأنهم التناصر والتناصر والتكاتف والتظاهر على مصالحهم الخاصة والعامة وأن يكونوا متراحمين وأن يكونوا متحابين متعاطفين كما في الحديث الآخر الذي رواه البخاري ومسلم : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » ويفيد أن يكونوا على هذا الوصف ، فكما أن البنيان المجموع من أساسات وحيطان كلية وجزئية ، وسقوف وعمد كل نوع من ذلك لا يقوم بمفرده قياما تاما حتى ينضم بعضها إلى بعض ، وإن قام فهو قيام ضعيف عرضة للعواصف والحوامل التي تزلزل البناء أو تطرحه .

فيجب على المؤمنين أن يراعوا قيام دينهم وشرائعه وما يقوم ذلك ويقويه ويزيل موانعه وعوارضه متساعدين ، يرون الغاية واحدة وإن تباينت الطرق ، والمقصود واحد وإن تعددت الوسائل .

ومثل قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِتْحَادَ الْمُسْلِمِينَ وَتَعَاوُنَهُمْ بِالتَّشْبِيكِ بَيْنِ الْأَصَابِعِ ، وَيُفِيدُ الْحَدِيثُ النَّهْيَ عَنِ التَّفَرُّقِ وَالْإِخْتِلَافِ وَالتَّخَاذُلِ وَالتَّبَاغُضِ وَالتَّحَاسُدِ وَالتَّعَادِي .

س ٣٩٧ - ما معنى قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَعَاظِفِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عَضْوٌ نَدَاعَى لَهُ سَائِرَ الْجَسَدِ بِالْحَمَى »؟

ج - التوادد والتراحم والتعاطف : كلها من باب التفاعل يستدعى اشتراك الجماعة في أصل الفعل ، فالتراحم رحمة بعضهم بعضا بسبب الأخوة الإيمانية والتوادد : التواصل الجالب للمحبة كالتزاور والتهادي ، والتعاطف : إعانة بعضهم بعضا كما يعطف الثوب على الثوب يُقَوِّيه .

قال النبي صلى الله عليه وسلم يَمَثِلُ الْمُؤْمِنِينَ بَأْسُهُمْ كَالْجَسَدِ الواحد فكما أن الجسد إذا مرض منه عضو تألم جميع البدن ، فكذلك المؤمنون حقيقة إذا نابت واحد منهم نابت شعرا بالملها الباقون فسعوا حسبا طاعتهم لإزالة ما أصابه فهم كشخص واحد .

وكل فرد منهم بالنسبة للمجموع كالعضو بالنسبة للشخص . قال تعالى في وصف النبي صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا معه بالرحمة والشدة : « محمد رسول الله والذين آمنوا معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعا سجدا » الآية .

وفي الحديث : « من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة » الحديث .

وفي الحديث الآخر : « المؤمن أخو المؤمن يكف عليه ضيعته ويحوطه من ورأيه » فيؤخذ من الحديث دليل على عظم حق المسلم على أخيه ، والحث على ما يكون سببا للثلاث المذكورة في الحديث . وفيه النهي عن التقاطع والتعادي .

س ٣٩٨ - بين معاني ما يلي من الكلمات الآتية : الصبر . البلاء . الشكر . الرخاء . معاسن الأعمال . مكارم الأخلاق . الرضى ؟

ج - الصبر لغة : الحبس ، وشرعا : حبس النفس على ما تكره تقربا إلى الله تعالى . وقال ابن القيم - رحمه الله -

هو حبس النفس عن الجزع ، وحبس اللسان عن التشكي والتسخط ، وحبس الجوارح عن لطم الخدود ، وشق الجيوب قال وسمعت شيخ الاسلام يقول : الصبر الجميل هو الذي لا عتاب معه والهجر الجميل : هو الذي لا أذى معه أهـ .

وقد تكاثرت الأدلة في الأمر بالصبر والحث عليه . وأقسام الصبر ثلاثة : صبر على طاعة الله ، وصبر عن معاصي الله ، وصبر على أقدار الله المؤلمة . البلاء : الغم . والتكليف والبلاء يكون منحة ، ويكون منحة . والشكر : لغة ، عرفان الاحسان ونشره ، وشرعا صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه لما خلق لأجله ، ويتعلق بالقلب واللسان والجوارح كما قيل :
أَفَادَتْكُمْ النِّعْمَاءُ مِنِّْي ثَلَاثَةٌ

يَدِي وَلِسَانِي وَالضَّمِيرَ الْمُحِبِّبًا

والرِّخَاءُ : بالفتح سعة العيش . والرضى : ضد التسخط . ومحاسن الأعمال : جميلها ، فأهل السنة يدعون إلى كل خلق فاضل ويحثون على ذلك والمكارم : جميع مكرمة وهي كل فائق في بابه يقال له كريم .

س ٣٩٩ - وَضِحْ حُكْمَ الرِّضَى بِالْقَضَاءِ وَقَسِّمْ مَا يَحْتَاجُ إِلَى تَقْسِيمٍ ؟ وَمَا الَّذِي يَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ نَعْوُ ذَلِكَ وَمِثْلُهُ مَا يَحْتَاجُ إِلَى تَمَثِيلٍ ؟

ج - الرضى بالقضاء الديني الشرعي واجب وهو أساس الاسلام وقاعدة الايمان ، فيجب على العبد أن يكون راضيا به بلا حرج ولا منازعة ولا معارضة ولا اعتراض قال تعالى : « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم » الآية .
والرضا بالقضاء الكورني القدري الموافق لمصلحة العبد وإرادته ورضاه من الصحة والغناء والعافية واللذة أمر لازم بمقتضى الطبيعة لأنه ملائم للعبد محبوب له فليس الرضى به عبودية ، بل العبودية في مقابلته بالشكر والاعتراف بالمنة

ووضع النعمة مواضعها التي يحب الله أن توضع فيها ، وأن لا يعصى المنعم بهما وأن يرى النقص في جميع ذلك .

والرضى بالقضاء الكوني القدرى الجارى على خلاف مراد العبد ومحبته مما لا يلائمه ولا يدخل تحت اختياره مستحب ، وهو من مقامات أهل الايمان وفي وجوبه قولان وهذا كالمرض والفقر وأذى الخلق له والحر والبرد والآلام ونحو ذلك .

وأما الرضى بالقدر الجارى باختياره مما يكرهه الله ويسخطه وينهى عنه كأنواع الظلم والفسوق والعصيان حرام يعاقب عليه وهو مخالف لربه تعالى ، فإن الله لا يرضى بذلك ولا يحبه فكيف تتفق المحبة ورضى ما يسخطه الحبيب ويبغضه؟

س ٤٠٠ - ما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : « أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا » وما هو الخلق وما هي ثمرته

ج - الخلق : يطلق على كل صفة راسخة في النفس تصدر عنها الأفعال بسهولة من غير تكلف وهو صورة الانسان الباطنة ، وقد ورد في الحث عليه أحاديث كثيرة ، ومما يثمره حسن الخلق تيسير الأمور لصاحبه وحب الخلق له ومعونتهم له والابتعاد عن أذاه وقله مشاكلة في الحياة مع العاملين والمجالسين له واطمئنان نفسه وطيب عيشه ورضائه به .

ومن محاسن الأخلاق الصدق والشهامة والنجدة وعزة النفس والتواضع والتثبت وعلو الهمة والعفو والبشر والرحمة والحكمة والشجاعة والوقار والصيانة والصبر والورع والحياء والسخاء والنزاهة وحفظ السر والقناعة والعفة والايثار .

وفي الحديث « أن الاعمال داخلة في الايمان » وفيه تفاضل الناس في الايمان ؟ والرد على من زعم أن الايمان لا يزيد ولا ينقص وأن الناس في الايمان شيء واحد .

س ٤٠١ - ما هي الرِّحْمُ؟ وما حُكْمُ صَلَّتِهَا؟ وبأيِّ شيءٍ
تكونُ صَلَّتِهَا؟ ودلِّلْ على ما تقول؟

ج - الرحم : القرابة لأنها داعية إلى التراحم بين الأقرباء،
وصلتها مشروعة ، وتكون بزيارتهم ومعونتهم بالنفس والمال
هدية وصدقة وهبة ، وزكاة إن كانوا فقراء ، وهو لا يرثهم
في مسألة إعطائهم من الزكاة ، ويعمل كل ما يستطيع من جر
نفع ودفع ضر .

وأما الدليل من السنة فعن عائشة - رضی الله عنها -
قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الرِّحْمُ مُعَلَّقةٌ
بالعرش تقول : من وصلني وصله الله ، ومن قطعني قطعه
الله » الى غير ذلك من الأدلة .

س ٤٠٢ - ما معنى ما يُلَى من الكلمات : الحرمانُ : العفوُ
الظلمُ؟ وما الذي يحث عليه أهل السنة وما الدليل ؟

ج - الحرمان : المنع . العفو : الصفح والتجاوز عن
الذنب . الظلم : وضع الشيء في غير موضعه . فأهل السنة
يحثون على كل خصلة حميدة قال الله تعالى : « خذ العفو وأمر
بالعرف » وقال : « وليعفوا وليصفحوا » وقال : « والعافين
عن الناس » .

ومن السنة ما روى ابن جرير وابن أبي حاتم قال : لما
أنزل الله تعالى على نبيه « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن
الجاهلين » قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما هذا
يا جبريل » قال : « أن تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك
وتعطي من حرمك » .

س ٤٠٣ - ما معنى البرِّ؟ وبأيِّ شيءٍ يكونُ برُّ الوالدينِ؟
وما الدليل على ذلك؟

ج - البر : الصلة والخير والاتساع في الاحسان ، وبر

والوالدين يكون بطاعتها بما لا يخالف الشرع وبالإحسان إليهما
وبإكرامهما وبالتواضع لهما والشفقة عليهما والتلطف بهما
بأن يقول لهما قولا حسنا وكلاما طيبا مقرونا بالاحترام
والتعظيم عملا بقوله تعالى : « وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه
وبالوالدين إحسانا إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما
فلا تقل لهما أف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفض جناح
الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا » .

وأما الأحاديث من السنة فكثيرة شهيرة . ولا يختص برهما
في حال الحياة بل يكون بعد الموت أيضا ، فقد روى ابن ماجه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سُئِلَ : هل بقي من بر أبوي
شيء أبرهما به بعد موتيهما ؟ قال : « نَعَمْ خِصَالُ أَرْبَعٍ : الصلاةُ
عليهما ، والاستغفارُ لهما ، وإنفاذُ عهدهما وإكرامُ صديقيهما ،
وصلةُ الرحم التي لا رحم لك إلا من قبلهما ، فهذا الذي بقي
عليك من برهما بعد موتهما » .

س ٤٠٤ - من الجار ؟ وبأي شيء يكون الإحسان إليه ؟
وما الدليل على ذلك ؟

ج - الجار : يطلق على الداخل في الجوار والساكن مع
الإنسان في البيت ، وعلى الساكن مع الإنسان في البلد ، وعلى
المجاور في البيت الملاصق بيته لبيتك وعلى أربعين دارا من كل
جانب .

وعنه صلى الله عليه وسلم : « الجيران ثلاثة : جار له حق
واحد ، وهو المشرك له حق الجوار ، وجار له حقان ، وهو المسلم
له حق الجوار ، وحق الإسلام ، وجار له ثلاث حقوق وهو المسلم
القريب له حق الجوار وحق الإسلام وحق الرحم » .

وأما الدليل فعن ابن عمر - رضى الله عنهما - قال - قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما زال جبريل يوصيني

بالجار حتى ظننت أنه سيورثه ، والاحسان إليه يكون بكل ما يستطيع معه من أنواع الخير باهداء ما تيسر وبداءته بالسلام واطهار البشر له ، واعانته والتوسيع له في معاملته واقراضه وعيادته وتعزيته عند المصيبة وتهنئته بما يفرحه ويستتر ما انكشف له من عورة ويغض بصره عن محارمه .

ويمنع أولاده من أذى أولاد جاره ، ولا يرفع المذيع في أوقات راحتهم لأنه ينشأ عنه سهرهم ، ولا يطل عليهم من سطح أو نافذة ، ويمنع أولاده ونساءه من ذلك . ويتلطف لأولاده ، ويصفح عن زلته ، ويعمل ما استطاع من أعمال الخير وكف الأذى .

س ٤٠٥ - مَنْ هُوَ الْيَتِيمُ وَبِأَيِّ شَيْءٍ يَكُونُ الْإِحْسَانُ إِلَيْهِ
وما الدليل على ذلك ؟

ج - اليتيم : من مات أبوه ولم يبلغ ، والاحسان اليه يكون بكفالته وتعليمه ورعاية حاله والتلطف به واکرامه والشفقة عليه والعناية بأموره وتنمية ماله ونحو ذلك من أنواع الاحسان اليه .

وقد ورد في الحث على الاحسان إليه آيات وأحاديث . أما القرآن فقوله تعالى : « ويسألونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير » وقال صلى الله عليه وسلم : « أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا » وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما إلى غير ذلك من الآيات والأحاديث .

س ٤٠٦ - مَنْ الْمَسْكِينُ ، وَمَنْ ابْنُ السَّبِيلِ وَمَا مَعْنَى
الاحسان إليهما ؟

ج - أما المسكين فهو الساكن لما في أيدي الناس لكونه لا يجد شيئاً وإذا أطلق دخل فيه الفقير ، وبالعكس ، وإذا ذكرا معا كما في أصناف الزكاة فقال بعض المفسرين لآية الزكاة :

ان الفقير هو المتعفف الذي لا يسأل الناس شيئا ، والمسكين هو الذي يسأل .

وقيل : الفقير هو من به زمانة ، والمسكين الصحيح الجسم :
وأما ابن السبيل فهو المسافر المجتاز في بلد ليس معه شيء يستعين به على سفره ، ويكون الإحسان إلى المساكين وأبناء السبيل بأنواع الإحسان من صدقة فريضة ونافلة وإعارة وهدية وتقرئهم والتلطف بهم وإكرامهم ونحو ذلك .

٤٠٧ - ما الدليل على الإحسان إلى المسكين وابن السبيل ؟

ج - قوله تعالى : « ويسئلونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلبوا الدين ، والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل » الآية ، وكما في آية الحقوق العشرة : « واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا » الآية ، وكما في آية سورة براءة : « إنما الصدقات للفقراء . . . » الآية .

وأما الأحاديث : فعن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله » الحديث ، وعن أبي هريرة - رضى الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ليس المسكين بهذا الطواف الذي ترده التمرة وإلترتان وإللقمة واللقتان ولكن المسكين الذي لا يجد غني يغنيه ولا يفطن له فيتصدق عليه » .

س ٤٠٨ - بين معاني ما يلي من الكلمات : الفخر ، الخيلاء ، البغي والاستطالة ، وما هي أدلة أهل السنة والجماعة على النهي عن هذه الأشياء .

ج - الفخر : التمدح بالخصال . والخيلاء : الكبر ، والاستطالة على الخلق : الترفع عليهم واحتقارهم والوقية

فيهم . البغي : التعدي وكلُّ مُجَاوِزَةٍ وَإِفْرَاطٍ عَلَى الْمِقْدَارِ الَّذِي
هُوَ حَدُّ الشَّيْءِ فَهُوَ بَغْيٌ .

وأما الأدلة فقال تعالى : « ان الله لا يحب كل مختال فخور »
وقال : « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير
الحق » الآية « أليس في جهنم مثوى للمتكبرين » وعن ابن عمر
- رضى الله عنهما - أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
« بينما رجلٌ مَمَّنٌ كَانَ قَبْلَكُمْ يَجْرُ إِزَارَهُ مِنَ الْخِيَلَاءِ فَخُسِفَ بِهِ
فَهُوَ يَتَجَلَّجَلُ فِي الْأَرْضِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ » وعن عياض بن حمّار
- رضى الله عنه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إن الله أَوْحَى إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ وَلَا
يَبْغِيَ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ » .

قال الشاعر :

تَوَاضَعُ تَكْنُ كَالْبَدْرِ تَبْصِرُ وَجْهَهُ
عَلَى صَفْحَاتِ الْمَاءِ وَهُوَ رَفِيعُ
وَلَا تَكُ كَالدُّخَانِ يُعْلُو بِنَفْسِهِ
إِلَى صَفْحَاتِ الْجِسِّ وَهُوَ وَضِيعُ

وقال أبو الطيب :

لَوْ لَمْ يَعْلُ إِلَّا ذُو مَحَلٍّ
تَعَالَى الْجَيْشُ وَأَنْحَطَ الْقَتَامُ

وقال ابن القيم :

وَسَلِّ الْعِيَادَ مِنَ التَّكْبُرِ وَالْهَوَى
فَهُمَا لِكُلِّ الشَّرِّ جَامِعَتَانِ
وَهُمَا يُصَدَّانِ الْفَتَى عَنْ كُلِّ طَرَفٍ
قِ الْخَيْرِ إِذْ فِي قَلْبِهِ يَلْجَأَانِ
فَتَرَاهُ يَمْنَعُهُ هَوَاهُ تَارَةً
وَالكِبْرُ أُخْرَى ثُمَّ يَجْتَمِعَانِ

والله ما في النار إلا تابع
 هُذَيْنِ فَاسْأَلْ سَاكِنِيهِ النَّيْرَانَ
 والله لو جردت نفسك منهما
 لَأَتَتْ إِلَيْكَ وَفُودٌ كُلُّ تَهَانِ

س ٤٠٩ - أذْكَرُ شَيْئًا مِنْ مَعَالِي الْأُمُورِ وَشَيْئًا مِنْ
 سَفْسَافِهَا .

ج - مثال ما كان من المعالي : العفة الأمانة الشجاعة
 السخاء الحياء التقى التواضع العدل الحلم الصدق حسن الخلق
 الصبر القناعة علو الهمة النزاهة . . . الخ . ومثال ما كان
 من سفسافها الظلم البغي الخيانة الكبر الخداع المكر الكذب
 الحسد البخل الجبن الغيبة الشح الغش الوقاحة البذاءة
 الفحش الرياء الخور الجور الجزع الطمع . . . الخ .

س ٤١٠ - ما الدليل على الأمر بمعالي الأمور والنهي عن
 سفسافها ؟

ج - قوله تعالى : « إن الله يأمر بالعدل والاحسان وإيتاء
 ذى القربى . وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم
 تذكرون » وقوله : « خذ العفو وأمر بالعرف » وقوله : « إن
 هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم » .

وقال أبو سفيان حينما قال له هرقل فماذا يأمركم ؟ قلت :
 يقول : اعبدوا الله وحده ولا تشركوا به شيئاً، واتركوا ما كان
 يعبد آباؤكم ، ويأمرنا بالصلاة والصدقة والعفاف والصلة .
 وعن سهل بن سعد مرفوعاً « إن الله كريم يحب الكريم ومعالي
 الأخلاق ويكره سفسافها » وعن جابر - رضي الله عنه -
 مرفوعاً « إن الله يحب مكارم الأخلاق ويكره سفسافها »
 والسفساف الأمر الحقيِر والرديء من كل شيء .

س ٤١١ - ما طَرِيقَةُ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ وَهَلْ مِنْ عِلْمَةٍ
يُتَمَيِّزُونَ بِهَا ؟

ج - طريقتهم دين الاسلام الذي بعث الله به محمدا صلي
الله عليه وسلم وقال تعالى : « وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ
يَقْبَلَ مِنْهُ » الآية . والعلامة الفارقة بين أهل السنة والجماعة
وغيرهم من الفرق هي ما أشار إليها النبي صلى الله عليه وسلم
بقوله : « مَنْ كَانَ عَلَيَّ مِثْلِي مَا أَنَا عَلَيْهِ الْيَوْمَ وَأَصْحَابِي » .

س ٤١٢ - مَنْ هُوَ الصِّدِّيقُ ، وَمَنِ الشَّهِيدُ ، وَمَنْ هُمْ
أَعْلَامُ الْهُدَى وَمَصَابِيحُ الدُّجَى ؟

ج - الصديق : هو الذي صدق في قوله وفعله المبالغ في
الصدق أي الكثير الصدق كما تفيد الصيغة .
الشهيد هو مَنْ قُتِلَ فِي الْمَعْرَكَةِ .

والمراد بأعلام الهدى : العلماء فالأعلامُ جمعُ علمٍ وهو
ما يهتدي به الى الطريق من جبل وغيره وسُمِّيَ الْعَالِمُ عِلْمًا لِأَنَّهُ
يُهْتَدَى بِهِ كَمَا يُقَالُ فُلَانٌ جَبَلٌ فِي الْعِلْمِ وَكَذَا مَصَابِيحُ الدُّجَى
المراد بهم العلماء وهذا تشبيه لعلماء السنة المهتدين وأهل
الخير من المصلحين في الأمة بالجنال الشاهقة وبالمصابيح النيرة
والنجوم الساطعة قال شيخ الاسلام في رفع الملام : يَجِبُ عَلَى
الْمُسْلِمِينَ بَعْدَ مَوَالَاةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مَوَالَاةَ الْمُؤْمِنِينَ عَمُومًا كَمَا
نَطَقَ بِهِ الْقُرْآنُ خُصُوصًا الْعُلَمَاءَ الَّذِينَ هُمْ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ
جَعَلَهُمُ اللَّهُ بِمَنْزِلَةِ النُّجُومِ يَهْتَدَى بِهِمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ
وَقَدْ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى هِدَايَتِهِمْ وَدِرَايَتِهِمْ أَه .

قال بعضهم وأظنه ابن مشرف :

سَلَامِي عَلَى أَهْلِ الْحَدِيثِ فَإِنَّهُمْ
مَصَابِيحُ عِلْمٍ بَلْ نَجُومُ سَمَائِهِ

بِهِمْ يَهْتَدِي مَنْ يَقْتَدِي بِعُلُومِهِمْ
 وَيُرْقَى بِهِمْ ذُو السِّدَاءِ عِلَّةُ دَائِهِ
 وَيَحْيَا بِهِمْ مَنْ مَاتَ بِالْجَهْلِ قَلْبُهُ
 فَهُمْ كَالْحَيَا تَحْيَا الْبِقَاعُ بِمَآئِهِ
 لَهُمْ حُلَلٌ قَدْ زَيْنَتْهُمْ مِنَ الْهُدَى
 إِذَا مَا تَرَدَّى ذُو الرِّدَا بِرِدَائِهِ
 وَمَنْ يَكُنِ الْوَحْيَ الْمُطَهَّرَ عِلْمُهُ
 فَلَا رَيْبَ فِي تَوْفِيقِهِ وَاهْتِدَائِهِ
 وَمَا يَسْتَوِي تَالِي الْحَدِيثِ وَمَنْ تَلَى
 زَخَارِفُ مِنْ أَهْوَائِهِ وَهَدَائِهِ

س ٤١٣ - ما هي المناقب وما هي الفضائل وما معنى المأثورة؟

ج - المناقب : المفاخر ، الفضائل : جمع فضيلة ، وهي
 ضد النقيصة والرذيلة ، والمأثورة : المنقولة ، ومنه أثر
 الحديث أي نقله . والفضل الخير ، المذكورة : الذائعة الصيت
 المترددة على الألسن . والذكر : هو الصيت والشرف ، وقيل
 في قوله تعالى : « واجعل لي لسان صدق في الآخرين » أي اجعل
 لي ثناء حسنا وذكرا جميلا وجاها وصيتا وقبولا عاما في الأمم
 الآخرين ، الآخرين الذين يأتون بعدي في الدنيا يبقى أثره الى
 يوم القيامة ، فمن وفقه الله للعمل الصالح وخلد له ذكرا
 جميلا في الدنيا في حياته وبعد موته فقد أفلح ، فالذكر الجميل
 عمر ثان كما قيل :

ذِكْرُ الْفَتَى عُمَرُ الْثَانِي وَحَاجَتُهُ
 مَا قَاتَهُ وَفُضُولُ الْعَيْشِ اشْغَالُ

وقال الآخر :

وَمَا مَاتَ مَنْ تَبَقِيَ التَّصَانِيفُ بَعْدَهُ
 مُخَلَّدَةٌ وَالْعِلْمُ وَالْفُضْلُ وَوَلَدُهُ

وقال الآخر :

وَمَا ضَرُّ مَنْ أَحْيَا لَهُ الْعِلْمُ بَعْدَهُ
عَلَى السُّدْهِرِ ذِكْرًا أَنَّهُ مَيِّتٌ بَالٍ

س ٤١٤ - مَنْ هُمُ الْأَبْدَالُ ؟ وَمَنْ الْمُرَادُ بِأئِمَّةِ الدِّينِ ؟

ج - قيل : هم الأولياء والعباد ، سموا بذلك لأنهم كلما مات واحد أبدل بآخر ، ونص الإمام أحمد - رحمه الله - على أن لله أبدالاً في الأرض ، قيل : مَنْ هُمْ ؟ قال : إِنْ لَمْ يَكُونُوا أَصْحَابَ الْحَدِيثِ فَلَا أَعْرَفُ لِلَّهِ أَبْدَالًا .

وأما الأئمة في الدين فهم العلماء المقتمدى بهم قال تعالى :
« وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون » . قال بعض العلماء : بالصبر واليقين تنال الامامة في الدين أخذاً من هذه الآية الكريمة ، والله أعلم . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

وكان الفراغ من هذه الأسئلة والأجوبة في ١٦ جمادى
الثانية ١٣٨٢ هجرية ، وأسأل الله الكريم
أن ينفع به إنه على كل شيء قدير
والحمد لله رب العالمين

بعض المراثي

التي رثي فيها شيخ الإسلام رحمه الله

وأرى من المناسب أن أسوق بعضاً من المراثي التي رثي فيها الشيخ رحمه الله وجعل مثوانا ومثواه وجميع المسلمين جنات النعيم اللهم صلى وسلم على سيد المرسلين نبينا محمد وعلى آله

قال الدقوقي :

مضى عالم الدنيا الذي عز فقده
وأضرم ناراً في الجوانح بعده
مضى الزاهد النذب ابن تيمية الذي
أقر له بالعلم والفضل ضده
يحن إليه في النهار صيامه
ويشتاقه في ظلمة الليل وزده
مضى الطاهر الأتواب ذو العلم والحجى
ولم يتدنس بالمآثم برده
حمى نفسه الدنيا وعف تكرمها
ولما يصعره للدنيايات خده
وما مات من تبقى التصانيف بعده
مخلدة والعلم والفضل ولده
وكان يقول الحق والحق حلوه
مرير لهذا كان يكره رده
وفي الله لم تأخذه لومة لائم
ولا خاف من عمر تشدد حرده
ولم تله الدنيا وزخرفها الذي
يروق لمن لم يؤنس الدهر رشده

وكان إماماً يستضأُ بنوره
وبعراً من الأفضالِ قد غيضَ عدوهُ
تركت لهم دنياهم ترك عالم
علا قدره عند الإله ومجده

وقال الغياط الجوّحي :

تنكرت الدنيا على كل عارفي
رأى منك مأهول المنازل بلقعا
فيا أحمد المحمود قد كنت للهدى
مناراً وللشروع الحنيفي مشرعا
لقد كنت عن شر بطيئا ووايئا
وفي طلب الخيرات عجلان مسرعا
وللحكم طوداً راسخاً باذخ الدرى
ولللجود والاحسان والعلم منبعا
وركنا لدين الله حين تهدمت
قواعده منه وهى وتضعضعا
فكم من طريق في المباحث مبهم
بإضاحه أضحى لساربه مهيعا
تولى عن الدنيا حميدا ولم يكن
لزخرفها المذموم يبدى تطلعا
وعاش إلى أن مات لم يعط نفسه
بتأميل ما في دار دنياه مطمعا

ومن مرثية لبرهان الدين :

لفقد الفتى التيمي تجرى المدامع
وتصدع بالنوح الحمام الصوادع
على ما جسد جلت مآثره التي
لها في قلوب العارفين مواقع

رُكُومٌ وَأَخْلَاقٌ كَرَامٌ وَسُؤْدُودٌ
 وَجُودٌ وَمَجْدٌ بِإِذْخٍ وَتَوَاضِعٌ
 وَزُهْدٌ وَإِثَارٌ وَتَقْوَى وَعِفَّةٌ
 وَتِلْكَ سَجَايَا حَازَهَا وَهُوَ يَافِعٌ
 هُوَ الْحَبْرُ أَمَّا الْمَشْكَلاتُ فَحَلُّهَا
 يَسِيرٌ لَدَيْهِ وَهُوَ فِي الْحِلِّ بَارِعٌ
 تَصَانِيفُهُ فِي كُلِّ عِلْمٍ بَدِيعَةٌ
 وَفِيهَا لِأَهْلِ الْإِبْتِدَاعِ بَدَائِعٌ
 وَلَمْ يَبْتَغِ شَيْئًا سِوَى وَجْهِ رَبِّهِ
 وَفِي زُخْرَفِ الدُّنْيَا عَدَّتْهُ الْمَطَامِعُ
 فَيَافُوزُ مَنْ يَعْوَى تَصَانِيفَهُ وَلَا
 يَزَالُ لَهَا فِي كُلِّ وَقْتٍ يَطَالِعُ
 عُلُومًا لِمَنْ يَبْغِي التَّجَاةَ اعْتَنَى بِهَا
 وَلِلنَّاسِ فِي تِلْكَ الْعُلُومِ مَنَافِعُ

ومن مرثية الشيخ ابن خضر :

لَقَدْ عَذَّبُوا قَلْبِي بِنَارِ الْأَجْبَةِ
 وَذَابَ فُؤَادِي مِنْ فِرَاقِ الْأَجْبَةِ
 فَقَدْتُ إِمَامًا كَانَ بِالْعِلْمِ عَامِلًا
 وَكَانَ حَقِيقًا قَامِعًا كُلِّ بَدْعَةٍ
 تَزَهَّدَ فِي كُلِّ الْوَجُودِ وَغَيْرِهِ
 يَدُورُ عَلَى الدُّنْيَا بِنَفْسٍ دُنِيَّةٍ
 أَلَا يَا تَقِيَّ السُّدَيْنِ يَا فَرْدَ عَضْرَةٍ
 بَرُّوْكَ قَدْ لَاحَتْ كَشْمَسٌ مُضِيئَةٌ
 ظَهَرَتْ بِأَنْوَاعِ الْعُلُومِ وَجَنَسِهَا
 وَسَارَتْ بِهَا الرُّكبانُ فِي كُلِّ بَلَدَةٍ
 فَأَوْضَحَتْ إِشْكَالًا وَبَيَّنَّتْ مُبْهِمًا
 وَأَبْدَيْتِ أَسْرَارًا بِنَفْسٍ عَلِيمَةٍ

وَكَمْ غِصَّتْ فِي بَعْرِ الْمَعَارِفِ غَوْصَةً
 وَلَجَجْتُ فَاسْتَخْرَجْتَ كُلَّ يَتِيمَةٍ
 ظَهَرَتْ بِإِحْسَانٍ وَحُسْنِ سَمَاحَةٍ
 وَدِينٍ وَتَوْحِيدٍ وَكُلِّ فَضِيلَةٍ
 صَبَرْتُ عَلَى الْأَحْكَامِ طَوْعًا وَطَاعَةً
 وَذَقْتُ مِنَ الْآلَامِ طَعْمَ الْبَلِيَّةِ
 وَكُنْتُ حَمُولًا لِلنَّوَائِبِ كُلِّهَا
 صَبُورًا عَلَى الْأَقْدَارِ فِي دَارِ غُرْبَةٍ
 لَقَدْ عَشَيْتُ مَحْبُوبًا وَمِتَّ مُكْرَمًا
 عَلَيْكَ مِنَ الرَّحْمَنِ أَرْكَى تَحِيَّةٍ
 وَبَعْدُ فَلِلَّهِ الْمَحَامِدُ كُلُّهَا
 عَلَى مَا أَرَانَا مِنْ وُضُوحِ الْمَحْجَةِ

الفهرس

رقم الصفحة

الموضوع

خطبة الكتاب

٧ - ٨

مؤلف العقيدة

١١

التعريف بعلم العقائد

١١

ما المراد من درس العقائد

١١

ما المراد بمذهب السلف

ما وجه خطأ من قال ان طريقة السلف أسلم ، وطريقة

١٢

الخلف أعلم وبما يرد عليه

لماذا بدأ المصنفون بالبسملة وما الدليل على ذلك وما

١٤

الذي يؤخذ منها

١٤

ما مراد المؤلف بتصنيف هذه العقيدة ، وما معنى الحمد

١٤

من هو الرسول ؟ ومن هو النبي ؟

١٥

ما هو الهدى وما هو أقسامه

١٦

ما دليل كل قسم من أقسام الهداية

١٦

ما المراد بالهدى في الآية

١٦

ما المراد بدين الحق

١٧

بأي شيء تكون معرفة الانسان لدينه

١٧

ما معنى قوله تعالى : وكفى بالله شهيدا

١٧

بأي شيء تكون شهادته سبحانه وتعالى

١٨

ما معنى شهادة : أن لا اله الا الله

١٨

كم شروط لا اله الا الله

١٨

هل يكتفي بالنطق بالشهادة

١٨

- ١٩ ما معنى شهادة : أن محمدا رسول الله
ما الحكمة في جعل الشهادة للرسول بالرسالة مقرونة
١٩ بالشهادة لله بالتوحيد
ما الحكمة في الجمع له عليه السلام بين وصفي العبودية
٢٠ والرسالة
٢٠ ما حق الله ؟ وما حق الرسول
٢١ - ٢٢ ما معنى الصلاة على النبي
٢٢ ما معنى قوله : وسلم تسليما
٢٢ ما معنى كلمة : أما بعد
الى أي شيء أشار المصنف في قوله فهذا اعتقاد الفرقة
٢٣ الناجية
٢٣ ما معنى الاعتقاد
٢٣ من هي الفرقة الناجية، ومن أين أخذ وصفها بأنها ناجية
٢٤ تعريف السنة
٢٤ ما هي السنة ؟ ومن هم أهلها ولماذا نسبوا اليها
٢٤ ما المراد بالجماعة
٢٤ الايمان بالله والملائكة والكتب والرسول
ما هو الايمان بالله الذي هو الركن الأول من أركان
٢٤ - ٢٥ الايمان
٢٥ ما هو الايمان بالملائكة
٢٥ هل يكفي الايمان بالملائكة اجمالا
٢٥ ما هو الايمان بكتب الله
٢٦ ما هو الايمان برسول الله
٢٦ كم عدد الأنبياء والرسول المذكورين في القرآن
٢٧ ما موضوع الرسالة
٢٧ من هم أولوا العزم من الرسل

٢٧ - ٢٨

ما الواجب علينا نحو الرسل

٢٨

ما الأشياء التي تجوز على الرسل

٢٩

ما الدليل على صدق الرسل

٢٩

أذكر شيئاً من معجزات الرسل

ما حاصل ما ذكره الشيخ في اثبات الوسطة بين الله

٣٠

وبين عباده

٣٠

ما هو البعث وما دليله من القرآن

٣١

ما هو الدليل من السنة على البعث

٣١

ما حكم الايمان به ؟ وما حكم انكاره

٣١

ما حكم الايمان به ؟ وما حكم انكاره

٣٢

حد التوحيد

٣٢

ما هي أقسام التوحيد ؟

٣٢

ما هو توحيد الربوبية

٣٢

ما هو توحيد الأسماء والصفات

٣٢

ما هو توحيد الألوهية

٣٣

أي هذه الأقسام الذي دعت إليه الرسل وأنزلت به الكتب

٣٣

ما أركان توحيد العبادة

٣٤

ما ضد توحيد الربوبية

٣٤

ما ضد توحيد الألوهية

٣٤

ما ضد توحيد الأسماء والصفات

أي هذه الأقسام من أقسام التوحيد ، التوحيد القولي

٣٤

الاعتقادي

٣٥ - ٣٦

ما هي أقسام التوحيد القولي

٣٦

إلى كم ينقسم ما ينزه عنه الله

٣٦

ما مثال المتصل مما ينزه عنه الله

- ٣٧ ما مثال المنفصل مما ينزه عنه الله
- ٣٨ بماذا يوصف الله جل وعلا
- ٣٨ ما هو التحريف ، والى كم ينقسم
- ٣٩ أوجد مثالا لتحريف المعنى
- ٣٩ أوجد مثالا لتحريف اللفظ والمعنى
- ٣٩ ما هو التعطيل ، وما المراد به هنا
- ٣٩ ما هي أنواع التعطيل
- ٤٠ ما الفرق بين التحريف والتعطيل
- ٤٠ من أين أخذ أصل مقالة التعطيل
- ٤١ من الذي قتل الجعد والجهم ومتى كان
- ٤١ ما هو التكييف وما هو التمثيل وما أقسامه
- ٤٢ بين معنى قوله تعالى « ليس كمثله شيء »
- ٤٣ ما الذي يؤخذ من هذه الآية الكريمة
- اشرح قول المصنف فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه
... الخ وأذكر المتحرفين عن طريقة السلف وحقيقة
- ٤٤ - ٤٧ مذهبهم وما له من شبه
- ما هو الدليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم بين
- ٤٩ - ٥٠ لأمته ما يجب اعتقاده لله من الأسماء والصفات
- ٥١ الأسماء الحسنى
- ٥١ ما مثال الأسماء الحسنى وما مثال آيات الصفات وأحاديثها
- ٥١ - ٥٨ جملة أسئلة تتعلق بالأسماء الحسنى والصفات
- ٥٨ الأقسام الممكنة في آيات الصفات وأحاديثها
- ما الواجب في آيات الصفات وأحاديثها وما قاله الشافعي
- وأحمد حولها
- ٥٨ ما درج عليه السلف وما قاله عمر بن عبد العزيز حول

رقم الصفحة	الموضوع
٥٩	هذا الموضوع والأوزاعي
٦١	الإلحاد وأقسامه ومعنى أن الله لا سمي له
٦١ - ٦٢	كيفية استنتاج المتألون نفي الصفات
٦٢	حكم استعمال شيء من الأقيسة في جانب الله
	لأي شيء ساق المصنف قول الله تعالى : « سبحان ربك رب العزة عما يصفون »
٦٣	
٦٤ - ٦٥	بين معنى هذه الآية وما يتصل بها وما يؤخذ منها من أحكام ما هي طريقة أهل السنة والجماعة في النفي والاثبات
٦٥	السواردين في الكتاب والسنة
٦٥	هل في النفي مدح
٦٦	أوجد مثالا يوضح ذلك
٦٧	ما الذي جاء به المرسلون
٦٧	ما هي أقوال المفسرين في الصراط
٦٧	ما هي أقوال المفسرين في الصراط
٦٧	ما هي أقوال المفسرين في الصراط
٦٧	لم يضاف الصراط تارة الى الله وتارة الى العباد لم يذكر الصراط مفردا معرفا باللام تارة، وبالإضافة تارة
٦٧	بين ما تعرفه عن معنى قوله : « صراط الذي أنعم الله عليهم » . . . الخ
٦٨	
٦٨ - ٦٩	لم كانت سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن
٦٩	لم سميت سورة « قل هو الله أحد » سورة الاخلاص
٧٠	ما الذي تفهمه عن سورة الاخلاص ، وسياق المصنف لها
٧٠	ما معنى ما يلي : « الأحد ، الصمد »
٧٠ - ٧١	ما الذي يؤخذ من سورة الاخلاص

- ٧٢ لم كانت آية الكرسي أعظم آية
 ٧٣ بين مفردات آية الكرسي
 ٧٤ - ٧٥ ما الذي يؤخذ من هذه الآية
 ٧٦ ما الذي تفهم عن سياق المصنف لآية الكرسي
 ٧٧ ما الذي تعرفه عن قوله « هو الأول » . . . الخ
 ٧٧ ما الذي يؤخذ منها
 ٧٧ بين قوله : « وتوكل على الحي »
 ٧٨ ما الذي يؤخذ من هذه الآية
 ٧٨ ما الذي تعرفه عن اسمه تعالى الحكيم
 ٨٠ ما أقسام حكمته تعالى
 ٨١ ما الذي تعرفه عن اسمه « اللطيف الخبير »
 ٨٢ صفوة العلم
 ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : يعلم ما يلج في
 ٨٢ - ٨٣ الارض ، الآية وما الذي يؤخذ منها
 ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : وعنده مفاتيح
 ٨٤ - ٨٦ الغيب لا يعلمها الا هو ، الآية
 ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : وما تحمل من أنثى
 ٨٦ ولا تضع الا بعلمه ، الآية
 ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : لتعلموا أن الله
 ٨٦ - ٨٨ على كل شيء قدير ، الآية
 ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : ان الله هو
 ٨٨ - ٩٠ الرزاق ذو القوة المتين ، الآية

ر ذكر سمع الله وبصره

ما الذي تعرفه عن قوله تعالى : « ليس كمثله شيء وهو السميع البصير » وقوله « ان الله نعماء يعظكم به »

- ٩١ - ٩٢ الآية وما الذي يؤخذ منها من الأحكام
ما الذي تعرفه عن قوله تعالى : قد سمع الله قول التي
تجادلك في زوجها وما الذي يؤخذ منها من الأحكام
٩٤ - ٩٥ ما الذي تعرفه عن قوله تعالى : لقد سمع الله قول الذين
قالوا : ان الله فقير
٩٥ - ٩٦ ما الذي تعرفه عن قوله تعالى : أم يحسبون أنا لا نسمع
سرهم ونجواهم
٩٧ ما الذي يراد بفعل السمع
٩٨ ما الذي تعرفه عن اسمه تعالى البصير
٩٩ وقوله : الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين ،
وبين ما يؤخذ من الآيتين
١٠٠ بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى ألم يعلم أن الله يرى
ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : وقل اعملوا فسيرى
الله عملكم ورسوله والمؤمنون ، وبين ما يؤخذ منها
من أحكام

١٠١ - ١٠٢

الإرادة والمشية

- ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى ولولا اذا دخلت
جنتك قلبت ما شاء الله لا قوة الا بالله
١٠٣ ما الذي تعرفه عن معنى قوله : ولو شاء الله ما اقتتلوا
١٠٣ ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : فمن يرد الله أن
يهديه يشرح صدره للإسلام
١٠٤ - ١٠٧ كيف يريد الله أمرا لا يرضاه ولا يحبه وكيف يشاؤه
١٠٧ - ١٠٨ ويكونه . . . الخ
١٠٩ الى كم تنقسم الإرادة وأذكر الدليل على ما تقول
ما الذي تفهمه عن الآيات السابقة من أدلة الإرادة الآية
الاولى والثانية والثالثة

١١٠

	ما الفرق بين الارادة الكونية القدرية والارادة الدينية الشرعية
١١٢	
١١٣	صفة المحبة والمودة
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : وأحسنوا ان الله يحب المحسنين
١١٣	
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : وأقسطوا ان الله يحب المقسطين
١١٤	
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : ان الله يحب التوابين . . . الخ
١١٥	
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : فما استقاموا لكم فاستقيموا لهم . . . الخ
١١٦	
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني الآية
١١٧ - ١١٩	
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا من يرتد . . . الخ
١٢٠ - ١٢١	
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله
١٢٢ - ١٢٣	
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى: وهو الغفور الودود
١٢٣	
	صفة الرحمة
١٢٤	
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما
١٢٤	
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : وكان بالمؤمنين رحيما
١٢٥	
	ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : ورحمتي وسعت كل شيء
١٢٥	

- ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : كتب ربكم على
نفسه الرحمة
١٢٦
- ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : فالله خير حافظا
ما الذي تعرفه عن اسمه تعالى : (الحفيظ)
١٢٧
- ما أقسام الرحمة
١٢٨ - ١٢٩
- الرحمة المضافة الى الله نوعان
١٢٩
- ما هي أقسام الرحمة المضافة الى الله تعالى
١٢٩
- صفة الرضى
١٢٩
- ما الذي تعرفه عن قوله تعالى : رضى الله عنهم
١٣٠
- صفة الغضب
١٣١
- ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : ومن يقتل مؤمنا
الآية وما الذي يؤخذ منها
١٣١ - ١٣٤
- ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى : ذلك بأنهم اتبعوا
ما أسخط الله . . . الآية وما الذي يؤخذ منها
١٣٥
- ما الذي تعرفه عن قوله تعالى : فلما أسفونا انتقمنا
منهم وما الذي يؤخذ منها
١٣٦
- ما الذي تعرفه عن قوله تعالى : ولكن كره الله
انبيائهم وما الذي يؤخذ منها
١٣٧
- ما الذي تعرفه عن قوله تعالى : كبير مقتا عند الله . . .
الآية وما الذي يؤخذ منها
١٣٧

صفة المجيء والنزول

- ما الذي تعرفه عن قوله تعالى : هل ينظرون الا أن
يأتيهم الله . . . الآية وما الذي يؤخذ منها
١٣٩ - ١٤٠
- ما الذي تعرفه عن قوله تعالى : هل ينظرون الا أن تأتيهم
الملائكة . . . الآية وما الذي يؤخذ منها
١٤١

- ١٤٢ أنواع المجيء والاتيان
- ١٤٢ ما هي أنواع الاتيان والمجيء
- ١٤٢ ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (كلا اذا دكت الارض
دكا دكا) وما الذي يؤخذ منها
- ١٤٢ ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (ويوم تشقق السماء
بالغمام)
- ١٤٤ - ١٤٥ يم يرد على من أول النزول ينزول الأمر
- ١٤٦ صفة الوجه
- ١٤٦ ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (كل من عليها فان)
- ١٤٧ المضاف الى الله نوعان
- ١٤٧ بين نوعي المضاف الى الله
- ١٤٨ صفة اليدين والرد على مدعي المجاز
- ١٤٨ ما الذي تعرفه عن قوله (ما منعك أن تسجد لنا
خلقت بيدي)
- ١٤٩ ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (وقالت اليهود يد الله
مغلولة)
- ١٥١ - ١٥٢ بماذا يرد على من أول اليدين بالنعمة والقدرة
- ١٥٣ أدلة صفة عيني الرحمن
- ١٥٣ ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى (واصبر لحكم ربك
فانك بأعيننا)
- ١٥٤ - ١٥٣ ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى (وحملناه على ذات
الأواح ودر تجرى بأعيننا)
- ١٥٥ ما الذي تعرفه عن معنى قوله تعالى (وألقيت عليك
محبة مني ولتصنع على عيني)
- ١٥٦ هل للمبتدعة حجة على نفي العينين في أفرادها في بعض
النصوص . . . الخ
- ١٥٦ - ١٥٧

رقم الصفحة	الموضوع
	ما الفرق بين أسماء الله التي بلفظ الاسم الكريم
١٥٧	والتي بلفظ الاسم المضاف
١٥٧	بعث المكر والكيد
	بين حكم ما ورد بلفظ الفعل كقوله تعالى (ومكروا
١٥٨	ومكر الله . . الخ)
	بين ما تعرفه عن قوله تعالى (أن تبدو خيرا أو تخفوه)
١٥٨	الآية
١٥٩ - ١٦٠	بين ما تعرفه عن قوله تعالى (وليمضوا) الخ . . .
١٦١	بين ما تعرفه عن قوله تعالى (ولله العزة)
١٦٢	بين ما تعرفه عن قوله تعالى (فيعزتك لأغويتهم) الخ . . .
	بين ما تعرفه عن معنى قوله تعالى (تبارك اسم الذي
١٦٣ - ١٦٤	الجلال والاکرام)
١٦٤	ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (فاعبدوه واصطبر) الآية
	ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (فلا تجعلوا لله أندادا)
١٦٦ - ١٦٧	الآية وما يؤخذ منها ومن الآية التي قبلها من أحكام
	ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (ومن الناس) الآية والذي
١٦٧	يؤخذ من الآية قبلها
١٦٨	أقسام المحبة
١٦٨ - ١٦٩	ما هي أقسام المحبة ؟
١٧٠	أقسام الشرك
١٧٠	ما هي أقسام الشرك ؟
	ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (وقل الحمد لله) الآية
١٧١ - ١٧٣	وما يؤخذ منها من أحكام
١٧٣ - ١٧٥	ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (يسبح لله) الآية

	ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (تبارك الذي نزل الفرقان
١٧٥ - ١٨٠	على عبده) الآيات وما فيها من أحكام
١٨١ - ١٨٢	ما الذي تعرفه عن قوله (ما اتخذ الله من ولد) الآية
١٨٢	ما يؤخذ من قوله تعالى (ما اتخذ الله من ولد)
١٨٣	أقسام الغيب
١٨٣	النهي عن ضرب الأمثال لله
	ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (فلا تضربوا لله
١٨٣	الأمثال) الآية
١٨٤	المحرمات الخمس في جميع الشرائع
	ما الذي تعرفه عن قوله تعالى (قل انما حرم ربي
١٨٤ - ١٨٦	الفواحش) الآية وما الذي يؤخذ منها
١٨٧	ما هي أقسام الشرك الأكبر
١٨٨	ما الفرق بين الشرك الأكبر والأصغر
١٨٨	صفة الاستواء
١٨٨ - ١٩٠	ما هو الايمان بالاستواء وما هي أدلته وما يؤخذ منها
١٩٠	ما هي تفاسير السلف للاستواء
١٩١	ما هي أنواع الاستواء في لغة العرب
١٩١ - ١٩٢	ما الفرق بين الخلق والأمر
	بماذا استدل بعض المبتدعة ممن فسر الاستواء
١٩٣	بالاستيلاء
	ما الجواب الشافي لمن سأل عن كيفية صفة من صفات الله
١٩٤ - ١٩٥	وما الذي قاله ابن القيم حول مسألة الاستواء
١٩٦	علو الله على خلقه
	أذكر شيئاً من أدلة علو الله على خلقه من القرآن
١٩٦ - ٢٠١	وما يؤخذ منها