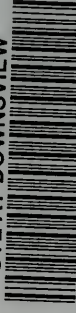


UTL AT DOWNSVIEW



D RANGE BAY SHLF POS ITEM C  
39 11 10 20 12 018 4

BP  
165  
.5  
M85  
1887

Muḥammad Ṣiddīk Ḥasan  
Kitāb al-mu'taqad al-  
muntaqad

PLEASE DO NOT REMOVE  
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

---

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY

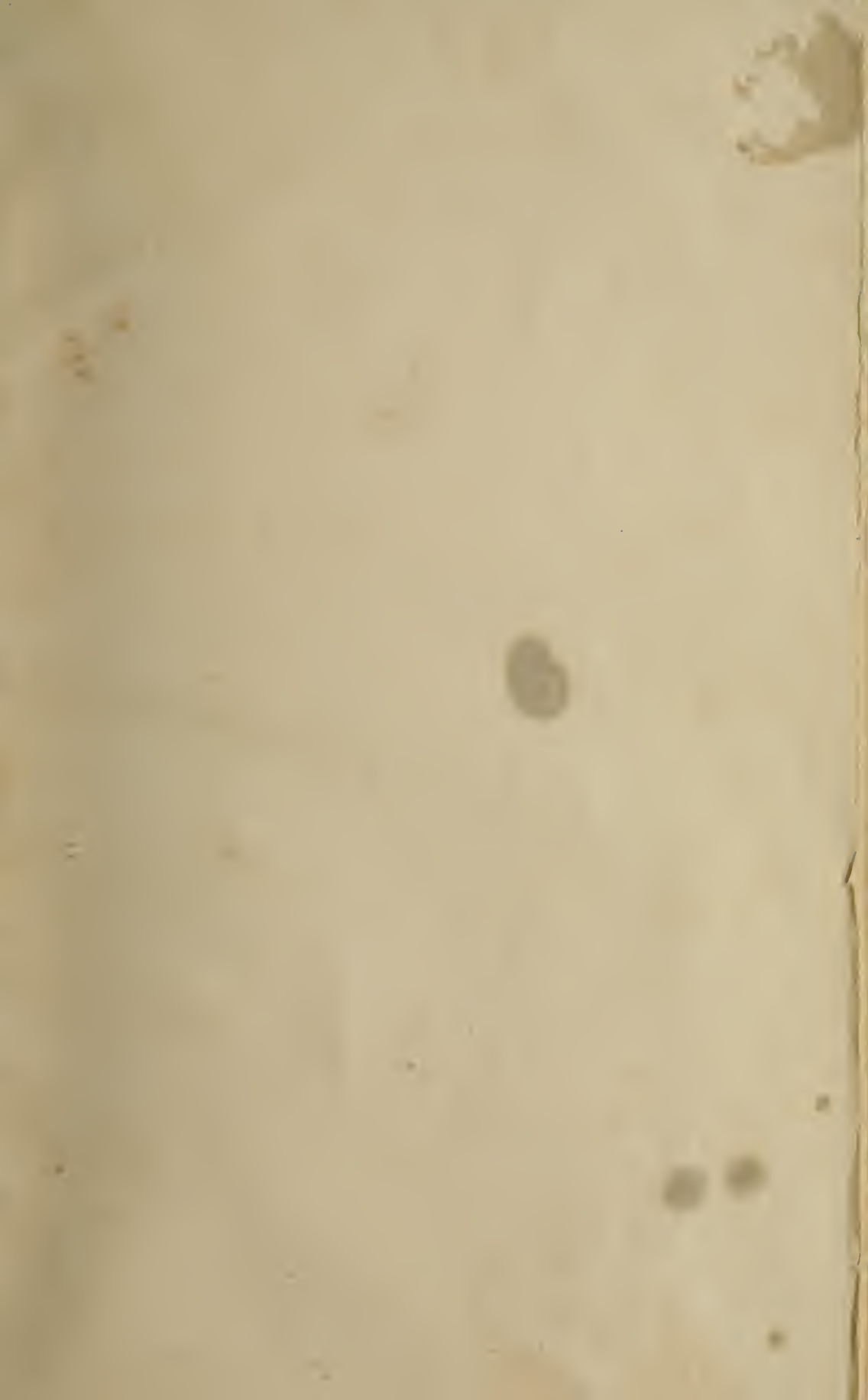
---











كتاب

المعتقد المستقد

طبع في المطبع الأضاربي الكائن في بلدة

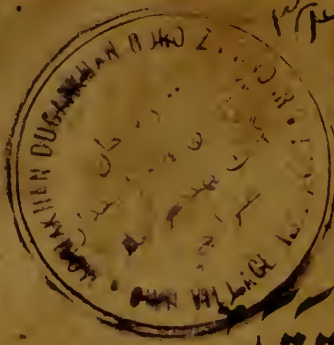
دهلي بإدارة المولى محمد

الدهلوي سنة

١٢١٥

١٢١٥





جلد نمبر ..... 324  
Jullid No. .... 324

کتاب  
کتاب نمبر ..... 1098  
Book No. ....  
1098

# المعقد المتقد

Muhammad Siddiq Hasan  
Tawakul, Bhopal

Kitab al-mu'add al-mun'add

جلد نمبر ..... 324  
Jullid No. .... 324

کتاب نمبر ..... 1098  
Book No. ....  
1098

## طبع في المطبع الاصداري الكائن في بلدة

## دهلي بإدارة المولى محمد

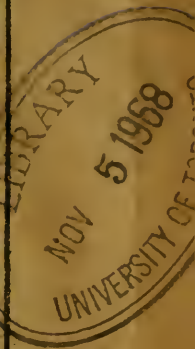
## الدهلوي سنة

## الهجرية

ALL BOOKS  
... ..  
... ..



BP  
165  
-5  
M85  
1887



Julid No.

بِسْمِ الرَّحْمٰنِ وَبِهِ اسْتَعِين

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

کتاب نمبر

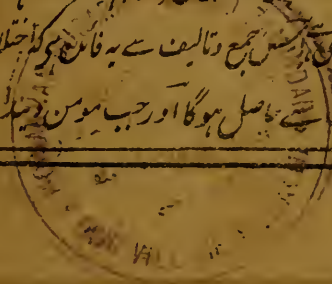
1098

Book No.

1098

الحمد لله الذي ارشدنا قومًا الى الانقاذ من دون الخلق اليه ووقفهم للاعتقاد في كلامه عليه  
 وصرّف آخرين عن كل مكرمة وفضيلة وقبض لهم قراءه فادومهم الى كل ذميمة من الاخلاق ورذيلة  
 وطبع على قلوب آخرين فلا يكادون يفقهون حديثًا ولا قولًا وتبظّم عن سبل الخيرات فما استطاعوا  
 ولا حولا وصلّى الله على سيدنا محمد عبده ورسوله ونبيه وخليله سيد البشر وافضل من خلقه وعبر  
 اجماع لمحاسن الاخلاق والسبل والمستحق لاسم الكمال على الاطلاق من البشر وختم به الانبياء والمرسلين  
 واعطاه ما لم يعط احدًا من العالمين وعلى اله وصحباؤه والتابعين ومن تبعهم بالايمان اجمعين  
**اما بعد** بهيہ ایک رسالہ ہے بیان میں علم سلف عقائد کا براہل سنت وجماعت اور ذکر بعض اشراک کلمات  
 کفر وصور پر ایک اس رسالہ میں میں سے ہر فرق اہل سنت اور ہر عالم کبیر طریق جماعت کے عقائد وایات کو تفصیل  
 جدا جدا میں لکھا ہے ہر حد بیان الفاظ میں تفاوت سے لیکن غالب معانی متحد ہیں اور اگر یہ مسائل اعتقاد کی تکرار ہے مگر  
 عبارت متحدہ ہے یہ تکرار مابنی و معانی کی اس جہت سے ہے کہ نفس عقائد اس فرقہ کا جہ کے متحد المعنی میں آیا  
 شرکت مابنی کی ضروری ہے اس مجموعہ و تالیف سے یہ فائدہ ہے کہ اختلاف علماء سلف و خلف کا بعض عقائد میں واضح  
 ہو کر تیسرے قومی کا ضعیف سے حاصل ہوگا اور جب موسس و مبدع بار بار ان کلمات طیبات و عبارات مبارکات

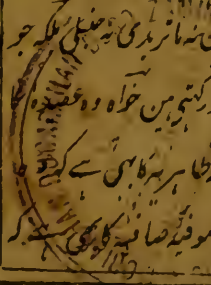
1  
2  
3  
—  
58  
—  
09  
—  
100  
200  
—  
200  
200  
200



پر عبور کر چکا تو اسکے ولین یہ اعتقاد صحیحہ راسخ ہو جائیگا اور تقضن تقریرات و تحریرات اہل علم سے اسکو ایک  
 طرح کا ملکہ راسخہ فہم و شعور پیرائیکہ دلائل ان اعتقادات و مسائل کے کتب متلو تکم اصول دین میں مضبوط و مرقوم ہیں بلکہ  
 اور کونچر ضل و اختصار و اقتضار نہیں لکھا گیا محض نقل و قول و سبانی اہل علم پر لکھا ہوا براہین و حجج کا حوالہ کتب میں پر کر  
 علاوہ ان کتب کے رسائل مختصرہ عقائد میں جو خاص تیری بالیغ میں عربی یا اردو یا فارسی کی قدر اولہ و ثنوی  
 عقائد مذکور کے ساتھ تصحیح و تنقید کے مرقوم ہیں جیسے رسالہ اعتقاد و رسالہ قطب الثمر و رسالہ القائد الی العقائد  
 یا رسالہ بغیۃ المراد یا رسالہ فتح الباب وغیر ذلک عقائد ائمہ اربعہ محمد بن رضی اللہ عنہم جمعیں جو کہ انکے مقلدین  
 مذاہب نے لکھی ہیں وہ متفق و متحد ہیں الاما اشارتاً اسکی طرح عقائد صوفیہ رحمہم اللہ متوافق عقائد اہل حدیث و  
 فقہ کے ہیں اصول دین میں کچھ بڑا اختلاف در میان فقہار و صوفیہ و اہل حدیث و ظاہریہ کے ہے مگر دین ہر  
 سکون میں اشعریہ و ماتریدیہ یاہم مختلف ہیں اور دو چار سکون میں جنابہ کو ان سے خلاف سے اسطرح صوفیہ  
 ایسے اور اہل حدیث کو اہل دین مذاہب سے باقی عقائد میں یہ مواہبت کیان ہیں و لہذا الحمد پر اس اہل حدیث کا  
 مرجع اکثر حکم طرف نزاع لفظی کے ہے اور جس جگہ نفس مسلک میں خلاف سے وہ مسائل اقل قلیل میں ہی جمع کردہ  
 کچھ صوفی طرف تکفیر و تضلیل کے نہیں ہونے ہیں کیونکہ اعتبار اکثر کا ہے اور اکثر کو حکم کفر ہے  
 ایجاز فیض پر سخاں بزم وحدت است در پردہ دار و دیج کشت سنائی را  
 ہے جو فصول ذکر عقائد محول میں اس جگہ معتقد کے ہیں اور نہیں جس کسی کے عقیدہ کو دوسرے فرقہ کے عقیدہ  
 سے خلاف سے یا وہ خلاف مخالف ظاہر کتاب و سنت صحیحہ ہے اسکو ایک فصل علیحدہ میں نہایت اختصار کے  
 ساتھ لکھ دیا ہے تاکہ ہر طالب علم حق فرقہ راجح کامر جوح سے کر لے اور اپنی اعتقاد کو موافق ظاہر کتاب و واضح سنت کے  
 رہے مقلد اشعری یا ماتریدی یا اصلی کا نہو فقہار مالکیہ و شافعیہ اصول دین میں طریقہ عقائد ابوالحسن اشعری رحمہ کے مقلد  
 ہیں اور حنفیہ طریقہ ابونصور ماتریدی کے مقلد ہیں اور حنابلہ بجا خود صاحب اصول دین میں اہل عقائد ظاہر  
 حدیث کے موافق میں یہ اور بات ہو کہ کسی جگہ کسی جانب ضعیف کو اختیار کیا ہو سو اہل حدیث سو وہ صریح  
 کہ فروع میں مقلد کسی اہم خالص کے نہیں ہیں اسکی شرح اصول میں بھی مذکور ہے کہ ماتریدی نے پہلی بار جو  
 کہا اولہ کتاب مغزین میں آیا ہے اور نہایت سطرہ صحیحہ سے ثابت ہو چکا ہے وہی براعتقاد کرتی ہیں خواہ وہ عقیدہ  
 موافق اشاعرہ کو ہو یا سابق ماتریدی کے ما حنابلہ کے با مخالف ان کے اسکی شرح حال فرقہ ظاہریہ کا ہی ہے کہ  
 ظاہر و واضح قرآن حدیث کے بائد میں نہ کسی کے اجتہاد و رائے کے مستند ہیں بلکہ صوفیہ صافیہ کا بھی ہے کہ

324  
 1098  
 1098  
 1098

Book No.





و کثرت اہل حدیث پر ہن اصول و فروع میں اور کسی مذہب خاص کی تقلید کو عقیدہ و عمل میں واجب نہیں جانتے ہیں بلکہ اتباع سنت کو جملہ طوائف پر مقدم رکھتے ہیں انکا اختلاف قلیل ساتھ اہل حدیث کے براہ بعض کشف و کاشف کو ہوا کا برصوفیہ نے خود یہ تصریح کی ہے کہ کشف کا شرف یا روایا کو نام یا الہام لہم کوئی حجت شرعی نہیں ہے ایسے یہ اصول عقائد میں غالباً موافق ہیں ساتھ اہل حدیث کے فہم الوفاق و حیدر الاتفاق کیونکہ صوفیہ امت و نہایت دین اسلام میں یہی و گروہ میں ایک اہل حدیث و سر صوفیہ رہے فقہاء و مذہب سونے غالباً علماء دین میں نہ علماء آخرت اور مرجع اونکے احکام و فتاویٰ کو کا یہی معاملات امور و دیوبند میں پس بس الامن رحمہ اللہ لقاوی بہر حال حاصل مقال اس محل میں یہ کہ عیلم اصول دین شرف علوم اسلام ہے اس علم کا سیکھنا سیکھانا بہر مسلمان پر واجب ہے قیامت کے دن اسی علم کی وجہ سے نجات حاصل ہوگی یہ علم خود ایک عمل صالح فاضل ہے التوحید لاسلطاعا فی الفضل الحسنات جس شخص کا عقیدہ درست نہیں ہوتا ہے اسکے سارے عمل برباد ہیں گو وہ کتنی ہی عبادت بجالاتے اور اس عبادت کا کچھ نفع اسکو آخرت میں نہ ہوگا اور جس کی کا عقیدہ درست ہے اسکو عمل قلیل ہی نفع دیکھا بہتر فرق اسلام کے جگو حدیث میں ناری فرمایا ہے وہ سب اہل قبلہ میں اور عبادت کرتے ہیں نماز روزہ زکوٰۃ حج بجالاتے ہیں مگر اسی نسا عقیدہ کی وجہ سے دوزخی ٹھہرے ایسے یہ بات متفر ہو چکی ہے کہ عمل سے پہلو عقیدہ کو درست کرے ورنہ علم کا کعبہ کا صدق ہوگا محنت برباد گناہ لازم آئیگا اہل اصول نے بیان عقائد میں بعض سو مسائل بھی لکھ دیے ہیں جنکو نفس الامریں کچھ زیادہ تعلق علم عقیدہ سے نہیں ہے بلکہ وہ بطور تہمت و تکلمات میں اور حکم النبی بالسنی میں کہ امور متصلہ الباب کا ذکر بھی اشارہ کلام میں آجاتا ہے سو وہ کچھ بیان اصول کے منافی نہیں ہے بلکہ ایمان یقین و اذعان کو قوت و طاقت و کمال بخشنا ہے اس رسالہ میں انہیں علماء معتبرین کے اقوال نقل کئے گئے ہیں جنکے علم و فضل و تقویٰ و طہارت و تحقیق و تنقیح و تنقید پر کابر اعین کا براہ عتماد ہے یا اونکے زلات پر ایمان انتقاد ہے و نہ رسائل و کتب اس علم کے مطولاً و مختصراً جامع ہر طب و دیابس بہت ہیں ناظر غیر مناظر کو نظر کرنے سے ان فضول و اصول میں یہ بات بھی معلوم ہو جائی گی کہ کس عالم نے کون سی بات بیان میں اپنے عقائد کے زیادہ لکھی ہے اور کس نے فقط بیان اصول پر قناعت کی ہے یا کس نے مزید کشف کیا ہے اور کس نے اجال کو منظور رکھا ہے لیکن معہذا جمع ان سبکے عقائد کا ایک ہے گو سبانی متفرق ہوں

عبارتائے حسنۃ و حسنک واحد و کل الی الہ الجمال یشیر

اور دین اسلام جامعہ اب تک تالیف نہوا تھا اللہ کے فضل و کرم سے یہ بھی نافع باوجود شتت حال کہ

رت قلیل میں انجام کو پہنچاے

ما عقائد حسیل تر گفتیم در ریائے معرفت مستقیم گرتو غواص بحر عرفانی قدر و رنگانہ خود انی  
 ہذا فان كنت احسنت فيما جمعت واصبت في الذي صنعت فذلك من عمير فان الله وجزيل فضل و  
 عظيم انعم علي وجيل طوله وان انا سأت فيما فعلت واخطأت اذ وضعت فما أجدد الانسا  
 بالاساءة والعيوب اذ لم يعصم ويحفظه علام الغيوب **س** وما أبرئ نفسي اني بشر  
 اسهو واخطى باله محض قدر ولا تزي عذرا اولي بذى ذليل من ان يقول مقرا اني بشر  
 والله اسال ان يحل هذا المسطور بالقبول عند الحجة والعلماء كما اعون به من نظر في ايدي الحساد  
 اليه والجهلاء لا اله الا هو لا معبود سواه وانى اشهد واستودع شهادتي هذه في كتابي هذا وفي غيره  
 من الكتب التي رفعتها انا ملوان لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت  
 وهو على كل شيء قدير وان محمدا صلى الله عليه وعلى اله وبارك وسلم عبده ورسوله وخاتم النبي الكرام  
 وشافعه العصاة الموحدين اصحاب الاثام في يوم القيام لقد جاءكم رسول من انفسكم عزير عليه ما  
 حريص عليكم بلقون من روف رحيم فان تولوا فقل حسب الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم

## مقدمہ بیان میں فضل علم سلف کو علم خلف پر

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کسی جگہ ذکر علم کا مقام مدح میں کیا ہے اور کسی جگہ مقام ذم میں اول علم نافع ہے  
 اور ثانی غیر نافع مقام مدح میں فرمایا ہے قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون اور فرمایا ہر شہداء اللہ  
 ان لا اله الا هو الملائكة واولوا العرش اور فرمایا ہے قل رب زدني علما اور فرمایا ہے انما يحضرن الله من عباده  
 العلماء اور آدم ابوبشر کو نام شیا کے سکھا کر تھے اور قصہ ان کے عرض کر نیک ماں کے پر ذکر کیا ہے یہ علم لغت تھا جو  
 اور کچھ تعلیم کیا تھا تاکہ نے کہا سبحان الله لانا الاما علمتنا انك انت العليم الحكيم اور قصہ موسیٰ اور خضر علیہما السلام میں  
 فرمایا ہے قل انزلنا من السماء سوحسب علم کا ذکر ان آیتوں میں کیا ہے یہ علم نافع سے اور ایک قوم کو حال  
 سے خبر دی ہو کہ ان کو علم دیا تھا لکن ان کو علم نے کچھ نفع اور کوئی بخشایہ علم ہی فی نفسہ نافع تھا لکن صاحب علم نے  
 اس سے کچھ نفع لیا قال تعالیٰ مثل الذیر حمل التربة ثم لم یحمل کمثل الحیجل اسفارا اس جگہ عالم بے عمل کو مثل خرابو  
 کو ٹھہرایا اور قال تعالیٰ وانزل علیہم نبی اللہ ایتناہ ایتنا فانسلخنا منها فاتبعه الشیطان فكان من الخاویب اے قول

۱۳

وابتغوا وقال تعالى فخلقهم خلف وتر الكتاب ياخذون عرض هذا الاذى في قوله ودر رسوا ما فيه  
 وقال تعالى واصفاه على علمه تاويل اس آيت کی یہ ہے کہ جسکو اللہ نے گمراہ کر دیا اور اسکا علم غیر نافع ہے تو وہ علم جسکا ذکر  
 بروجہ ذم کیا ہے منجملہ اسکے ایک علم سحر ہے قال تعالى ویتعلمون ما یضرم ولا ینفعمون ولقد علم المن اشتد مالہ فی  
 الاخرة من خلاق وقال تعالى فلما جادتم رسولکم بالبینات فرجا باعدکم من العلم وحاق بہم ما کانوا بہ یتہننوا  
 وقال تعالى یعلمون ظاہر من الحیاة الدنویہ عن الاخرة فافلون اسی طرح سنت مطہرہ میں علم کو طرف نافع وغیر نافع کے  
 تقسیم کیا ہے اور علم غیر نافع سے پناہ مانگی ہو اور علم نافع کا سوال کیا ہو حدیث زید بن ارقم میں فرمایا ہے اللہم انزل علی  
 بک من علم لا ینفع ومن قد لا یخشف ومن نفس لا تشعب ومن دعوی لا یتبعھا اھل الارواہ مسلم وخرجه اھل السنن من جہا  
 متعددہ رفعا و فی بعضھا ومن دعوی لا یتبع فی بعضھا من قولہ الاربع اور حدیث جابر میں آیا ہے کہ حضرت صلے اللہ  
 علیہ وآلہ وسلم یوں کہتے تھے اللہم انی اسالک علما نافعا واعنی بک من علم لا ینفع حق النساء و ابن ماجہ و لفظہم از النبی  
 صلعم قال سئل اللہ علما نافعا و تعوی وباللہ من علم لا ینفع اور حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ حضرت یوں کہتے ہو اللہم  
 انفعنی بما علمتہ و علمتہ ما ینفعہ و زدنی علما و ارفع علی تنفعزیدہ و اہ الترمذی اور حدیث انس میں آیا ہے کہ یوں نما  
 کرتے تھے اللہم اناسا لایا نادانا فاننا ایماز غیرہ اشرف و اسالک علما نافعا من علم غیر نافع خرجہ ابو نعیم  
 اور حدیث برین میں رفعا آیا ہے کہ ان من البیاض و ان من العلم یجملہ خرجہ ابو داؤد تصعصعہ بن صوحان نے  
 کہا ہے وہ علم جو جہل سے یہ ہے کہ ان یتکلف العالم الی علم والا یعلم فہیہذا ذلک و دوسری تفسیر اسکی یہ ہے کہ جو علم نہ  
 ضروری نہ نفع کرے وہ جہل ہے اور اسکا نجاننا بہتر ہے جاننے سے سو جب جہل ساتھ اس کے بہتر نہیں تو وہ علم  
 جہل سے بھی بدتر ہو جیسے علم سحر وغیرہ علوم کہ دین یا دنیا میں مضر ہیں حضرت سے تفسیر بعض علوم غیر نافع کی مروی  
 ہے فرما یل ابو داؤد و دین زید بن اسلم سے آیا ہے کہ حضرت سے کہا تھا ما اعلم فلا ناعلمی فلان شخص کیا بڑا عالم ہے  
 فرمایا یعنی کس علم کا کہا بائسار الناس فرمایا علم لا ینفع جمل لایض اسکو ابو نعیم نے کتاب ریاضۃ المتعلمین میں حدیث  
 ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اس میں یہ لفظ بھی ہے کہ انہوں نے کہا تھا اعلم الناس بائسار العرب و اعلم  
 الناس بائسار جماعتہم اختلفت فیہ العرب اس کے آخر میں یہ بھی فرمایا ہے العلم ثلاثہ ما خلاہن فہن فضل حکمۃ  
 او سنتہ فاعلمہ او فیضہ عدا لکن یہ سنا و صحیح نہیں ہے بقیہ نے اس میں غیر ثقہ سے تیس کی ہے مگر آخر حدیث کو  
 ابو داؤد و ابن ماجہ نے ابن عمر سے روایت کیا ہے اس لفظ سے کہ العلم ثلاثہ ما سئل ذلک فہو فضل ایتہ  
 حکمۃ او سنتہ قائمۃ او فیضہ عا د لہ مگر اسکے اسناد میں عبدالرحمن بن زبیر و افریقی ہے اور اسکا ضعف



شہور ہے اور تعلیم انساب کا حدیث میں مرآیہ ہے کیونکہ اوس کی صلہ را عام کیا جاتا ہے حدیث ابوہریرہ میں فرمایا  
 سے تعلموا من انسابکم ما تصلون بہ ارحامکم وخرجہ احمد والترمذی ووسر لفظ انکار رفعاً یہ سے تعلموا من انسابکم  
 ما تصلون بہ ارحامکم ثمر انہوں و تعلموا من الصریحہ ما تعرفون بہ کتاب اللہ ثم انتم و تعلموا من النجوم ما  
 تھتدون بہ فی ظلمات الیوم والبحر ثم انتم وخرجہ ابن زنجیہ اسکے اسناد میں ابن ہبیبہ ضعیف سے عمر بن عبد  
 عنہ نے کہا ہے تعلموا من النجوم ما تھتدون بہ فی بکرہ وخرجہ ثمر اسکو اولیٰ من النسبۃ ما تصلون بہ ارحامکم  
 و تعلموا ما یجیلکم من النساء وخرجہ علیہ کثر انہوں واہ ابن زنجیہ من طریق نعیم بن ہنبلہ ووسر لفظ عمر کا یہ ہی  
 تعلموا من النجوم ما تعرفون بہ القبلة والطریق رواہ مسعری عن یحییٰ بن عبید اللہ تھی رحمہم تعلم نجوم کو واسطہ استدلال طریق کی  
 لایا اس پر کہتے تھے اور تعلیم منازل قمر میں رخصت دیتے تھے رواہ احمد اسحق بن راہویہ نے اتنا اور زیادہ کیا کہ  
 و تعلموا من اسماء النجوم ما تھتدون بہ لکن قنابہ رحمہم تعلم منازل قمر کو کہ وہ بتاتے تھے اور ابن عیینہ بھی اوسکی  
 رخصت نہیں تھی رواہ عن یسار ووس نے کہا ہے بہت سے نظر کر نیوالے نجوم میں اور سیکھنے والے حروف لایا جا  
 کے ایسے میں جنکیلے کیہ نصیب ترویک الیوم کے نہیں سے خراجہ حبیب حمید زنجیہ من روایۃ طاؤس عن  
 ابن عباس ابن رجب کہتے ہیں یہ معمول ہے تاثیر پر تیسیر کیونکہ علم تاثیر باطل محرم ہے اوسکے حتمین یہ حدیث مروی  
 آئی ہے من اقتبس شعبۃ من النجوم فقد اقتبس شعبۃ من النور خراجہ ابو داؤد من حدیث ابن عباس من فرعا  
 اور حدیث قبصہ میں فرمایا ہے العیاقہ والطیۃ والطریق من الجبت خراجہ ابو داؤد عیاقہ کہتے ہیں  
 زجر طیر کو اور طریق کہتے ہیں خط کو زمین میں اس سے ثابت ہوا کہ علم تاثیر باطل محرم ہے اور عمل کرنا اوسکے  
 مقتضی پر عمل کرنے کے ہر طرف نجوم کے اور تقریب قز میں کی واسطہ نجوم کے کفر ہے باقی رہا علم تیسیر سو  
 سیکھنا اوسکا بقدر حاجت کے واسطہ استدلال و شناخت قبلہ و طرق کے ترویک جہور کے جائز ہے اور جو اس  
 سے زیادہ ہے وہ محتاج الیہ نہیں بلکہ شائع کر نیوالا ہے اوس علم سے جو کہ اوس سے زیادہ اہم ہے اور اکثر  
 تدقیق کرنا اس علم میں مؤوی ہونا ہے طرف بدگمانی کے بجانب محاریب سلیمین جو اونچے اصصاریں بناؤ گئے  
 میں چنانچہ اکثر اہل علم نجوم سے قدیم و حدیثاً بدگمانی واقع ہوئی ہے اور یہ اسارت ظن حق میں نماز صحابہ و تابعین  
 کے بہت سے شہدوں و قصبات و وہات میں طرف اعتقاد خطا کو پہنچاتی ہے اسیلئے یہ امر باطل ہے امام احمد  
 نے استدلال کرنے کو حدیثی سے مکروہ رکھا ہے اور کہا ہے کہ رویت تو یوں آئی ہے کہ ما بین المشرق والمغرب  
 قبلۃ یعنی جدی و نحوہ کا اعتبار نہیں آیا ہے اور ابن سعود نے کعب پر سیاہی کا انکار کیا تھا کہ ان الفلک یلحد

اسپرچ امام مالک نے اسکا انکار کیا تھا ہمیں نے کہا ہے کہ زوال بلاد میں مختلف ہوتا ہے اسپرچ امام احمد نے انکار  
 فرمایا تھا وہاں کے انکار کی یا کسی اور کے انکار کی ایسے اقوال بھی ہے کہ حضرت نے اس میں کچھ شک نہیں فرمایا ہے  
 اگرچہ یہ لوگ اسپرچین رکھتے ہیں دوسرے مشغول ہونا ساتھ اسکے مؤدی طرف فساد عریض کے ہوتا ہے بعض  
 عارفین نے اس علم کو حدیث نزول پر انکار کیا تھا اور کہا تھا کہ ثلث میل کا اختلاف بلدان کے مختلف ہوتا ہے  
 پھر نزول وقت معین پر کس طرح ہو سکتا ہے حالانکہ قبح اس اعتراض کا دین اسلام سے بالضرورة معلوم ہے اگر  
 حضرت صلعم یا ان کے خلفاء راشدین اس اعتراض کو سنتے تو اعتراض کے ساتھ مناظرہ کرتے بلکہ مبارک طرف  
 ایسی عقوبت کو کرتے یا اوکو زمرہ منافقین کذب میں ملحق فرماتے اسپرچ کچھ حاجت توسع کی علم النساء  
 میں نہیں ہے عمر وغیرہ نے اس کو منع کیا ہے حالانکہ ایک گروہ صحابہ و تابعین کا عارف و معنی تھا ساتھ علم النساء  
 کے اسپرچ توسع علم عربیت میں لغت و نحو علم اہم سے باز رکھتا ہے اور وقوف ہمراہ اسکے علم نافع سے محروم  
 کر دیتا ہے قاسم بن عمیر علم نحو کو گروہ رکھتے تھے اور کہتے تھے اول مشغول و آخر بغی مراد انکی توسع علمی اس  
 علم میں اسپرچ امام احمد توسع کو علم لغت میں اور معرفت عربیت میں گروہ رکھتے تھے چنانچہ ابو عبیدہ پراسی ثابت  
 انکار کیا تھا اور کہا تھا ہوشن عاھو ہم منہ اسی جگہ سے یہ بات کہی جاتی ہے کہ العربیۃ فی الکلام کاملہ فی الطعلم  
 یعنی فقط اسقدر نحو حاصل کرے جس سے کلام صحیح صالح کہہ سکے حسب طرح کہ ذرا سائنک کہا نہیں بقدر صلاح کے  
 ڈالتے ہیں اور جب تک زیادہ ہو جاتا ہے تو کہا نا بگڑ جاتا ہے اسپرچ علم حساب ہے کہ اوس کو بقدر حاجت  
 کے حاصل کرے جس سے تقیم و انقض و وصایا وغیرہ امور کی قسمت در میان مستحقین کو ہو سکے اور جو اس مقدار  
 سے زیادہ ہے وہ علم غیر نافع ہے اوس سے کچھ کام نہیں نکلتا مگر محروم ریاضت اذہان و صیقل گیری افہام سواد کی  
 کچھ حاجت نہیں ہے و نفع علم اہم سے باز رکھتا ہے میں کہتا ہوں مقدار ضروری علوم کا بیان مفصل کتاب  
 اعیان العلوم سے معلوم کرنا چاہیے پھر اعیان الاحیاء سے پہلے ان العرفان ہے جو وہ علوم جو بعد صحابہ کے حادث  
 ہوئے ہیں اور ان میں اون علوم والوں نے توسع کیا ہے اور اونکا نام علوم رکھا ہے اور یہ گمان کرنے میں کہ  
 جو شخص اون علوم کا عالم نہیں ہے وہ جاہل باگراہ ہے سونے سب علوم بدعات ضلالت اور محدثات اور  
 امور مذہبی عنہا میں مسجد انکو ایک وہ علم ہی ہے جسکو معتزلہ نے احداث و ایجاد کیا تھا یعنی کلام کرنا قدر و ضرب و مثال  
 یہ میں حالانکہ عرض کر نیسے قدر میں نہیں آئی ہے ابن عباس مرفوعاً کہتے ہیں لا یزال مرہذا الا تمویلاً و مقابلاً  
 مالم یتکلموا فی الولدان و القدر رواہ ابن حبان و الحاکم و قد ردی موثوقاً و ردی بجمہم و وقفہ

اور ابن سہو نے رفعا کہا ہے اذ اذکما صحافی مسکوا واذ اذکما صحاب النجوم فامسکوا رواہ البیهقی  
 و قد روی عن وجہ متعدده فی سانیہ ما مقال ابن عباس نے سیون بن مہران سے کہا تھا خبردار جو تونے  
 کہی نجوم میں نظر کی کہ یہ نظر طرف کہانت کے بلاتی ہے اور خبردار جو قدر میں گفتگو کی کہ یہ طرف زندقہ کے  
 بلاتی ہے اور خبردار جو تونے کسی ایک صحابی حضرت کو برا کہا کہ اللہ تجھ کو از بندہ ہونہ آگ میں ڈالے گا و خجہ بن نعیم  
 من قولہ ولا یحییہ فحہ تہی خوض کرنے سے قدر میں کئی طرح پر ہوتی ہے ایک یہ کہ بعض کتاب سر کو  
 بعض پر لگا را جو مثبت ایک آیت سے انتراع اثبات کا کرے اور نامی دوسری آیت سے نفی قدر کی نکالو  
 پہر با ہم مجاہدہ بلو یہ صورت عہد حضرت میں واقع ہوئی تھی اور سپر حضرت نے غصہ فرمایا تھا اور منع کیا تھا یہ شکل  
 منجدا اختلاف کے قرآن میں ہے اور جگہ کتاب ہے اللہ کی کتاب مقدس میں حالانکہ اس سے نہیں آئی ہے و مہر کر  
 خوض کرنا سے قدر میں اثباتاً و نفیاً بقیاسات عقلیہ جس طرح قدر یہ کہتے ہیں لو قد و قضاہ ثقلہ کان ظالماً  
 اور جبر یہ نے کہا ہے ان اللہ جبنا العباد علی افعالہم و نحو ذلک تیسرے خوض کرنا ہر راز قدر میں حالانکہ اس سے  
 علی مرتضیٰ وغیرہ سلف نے منع کیا ہے کیونکہ بندہ اس کی حقیقت پر مطلع نہیں ہو سکتے ہیں پہر منجہ محدثات امور  
 کے جسکو معتزلہ اور اسکے ہم آوازوں نے احداث کیا ہے کلام کرنا ہر اللہ کی ذات و صفات میں باولہ عقول  
 حالانکہ اسکا خطر کلام فی القدر سے بھی بڑھ کر ہے کیونکہ کلام کرنا قدر میں کلام تھا اللہ کے افعال میں اور یہ کلام  
 ہے اسکی ذات و صفات میں پہر یہ لوگ دو قسم پر ہو گئے ایک قسم وہ جو جنہو بہت سے صفات الہیہ کی جو کتاب و  
 سنت میں وارد ہیں لفظی کی ہے اسلئے کہ اسکے نزدیک وہ صفات مستلزم تشبیہ بالخلق ہیں تو جس طرح کہ  
 معتزلہ نے کہا ہے لو ردی لکان جسم لاند لا یرمی الا فی جہۃ اور یہ کہا کہ لکان لہ کلام لا یسمع لکان جسم  
 انہیں کے موافق وہ قوم ہے جو لفظی استوار رحمن علی العرش کی کرتی ہے وجہ اس لفظی کی یہی تشبیہ ہے سو یہ  
 طریق معتزلہ و جمیہ کا ہے سلف نے انکی تبدیع و تضلیل پر اتفاق کیا ہے بہت سے لوگ منجہ متجسمن منتسبین الی  
 الحدیث کے انہیں کے رستہ پر جنہو مور میں چلتے ہیں دوسری قسم وہ ہے جسے قصد اثبات صفات کا اولہ  
 عقول سو کہا جنہیں کہ کوئی اثر وار نہ تھا اور لفظی والو نہ پر دیکھا مقال بن سلیمان اور انکو العین جیسے نوح بن  
 ابی مریم وغیرہ کا طریقہ یہی تھا پہر ایک گروہ محدثین قدیم و حدیث کا اسکے تابع ہو گیا یہی مسلک کر امیہ کا یہی تھا  
 انہیں سے بعض نے واسطہ اثبات صفات کے جسم ثابت کیا لفظاً معنی اور بعض نے اللہ کے لئے وہ صفات  
 آیت کئے جو کتاب و سنت میں نہیں آئے ہیں جیسے حرکت وغیرہ جو کہ نزدیک اسکے لازم صفات ثابتہ سے سلف



مقابل پر بابت رو کرنے کے جہم پر باولہ عقل انکار کیا تھا اور مقابل پر طعن کر نہیں سبالغہ فرمایا تھا اور بعض فی  
 اوسکے قتل کو حلال کر دیا تھا ہم مکی بن ابراہیم شیبہ الخزازی وغیر الغرض نیک بات ہی سے کہ حسیہ سلف صالح تھے کہ  
 آیات و احادیث صفات کو ضبط پر کہ وہ آئی میں بغیر تفسیر و تکلیف و تمثیل کے جاری کر و کسی سلف سے خلاف اسکو  
 البتہ کچھ صحت کو نہیں پہنچا ہر خصوصاً امام احمد رضی اللہ عنہ سے اسٹیج خووض کرنا معانی صفات میں در ضرب  
 اشال کرنا نچا ہے اگرچہ بعض لوگوں نے جو کہ زمانہ امام احمد کو قریب تھے کچھ کہہ لیا کام باتبع طریقہ مقابل کیا  
 ہے لکن اس بارہ میں مقابل کی پیروی کرنا نچا ہے بلکہ ائمہ اسلام کی اقتدا کرنا واجب ہے جیسے ابن مبارک  
 و امام مالک سفیان ثوری و اوزاعی و امام احمد و اسحق و ابو عبیدہ و نحو ہم ان سبکی کلام میں کوئی شخص سو کلام  
 مستکین کے نہیں پائی جاتی پہر کلام فلاسفہ کا کیا ذکر ہے کسی مسلمان نے امام احمد کے کلام میں کوئی حرج  
 و فحش نہیں کی ابو زرہ رازی کہتے ہیں جس شخص کے پاس کچھ علم ہے اور اوسنے صیانت و حفاظت اپنی علم کی  
 علی اور نہ میں اوس علم کو محتاج کسی شخص کا علم کلام سے ہوا تو وہ طریقہ سلف پر نہیں ہی ہر منجملہ محدثات امور کے و  
 ضوابط راجح و قواعد عقل ہیں جو کہ فقہاء اہل ائمہ نے احداث و ایجاد کئے ہیں اور فروع فقہ کو طرف دیگر دیکھا ہے  
 خواہ وہ مخالف سن ہوں یا موافق سن ان فروع کو انہیں قواعد مقررہ پر جاری کرتے ہیں اگرچہ اصل اونکی  
 تاویل سے نصوص کتاب و سنت پر لکن یہ تاویلات ایسی ہیں کہ انکا غیر انہیں مخالف انکو سو سواسی بانکار انکار  
 ائمہ اسلام نے کیا ہے فقہاء اہل ائمہ پر حجاز و عراق میں اور بہت کچھ مبالغہ اسکو ذم و انکار میں فرمایا ہے ہر  
 ائمہ و فقہاء اہل حدیث سے وہ نابع حدیث صحیح میں وہ حدیث کہیں سے بھی ہاتھ آئی جیکہ معمول بہ ہونے تک صحیح  
 و سن بعد ہم کے یا نزدیک ایک گروہ صحابہ و تابعین متبع تابعین کے ہر جس حدیث کو ترک پر سلف نے اتفاق  
 کیا ہے اوس پر عمل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ انہوں نے جو اسکو چھوڑا ہے تو کچھ جان ہی کر ترک کیا ہے کہ وہ  
 لائق عمل کے نہیں ہے عمر بن عبدالعزیز کہتے تھے خذ من لاری ما یوافق من کان قبلہ فامہم کانوا اعلیٰ منک  
 رہی و حدیث جو کہ خلاف عمل اہل مدینہ ہے سو امام مالک کا یہ طریقہ تھا کہ وہ عمل اہل مدینہ کو اخذ کرتے تھے اور  
 اکثر سلف آخذ بالحدیث تھو منجملہ اول چیزوں کے جن پر سلف نے انکار کیا تھا ایک علم جدل و خصام و ملہر سے مسائل حلال  
 و حرام میں کیونکہ ایہ اسلام کا یہ طریقہ نہ تھا یہ جہل تو بعد انکے زمانہ کے نکلا ہے اسکو فقہاء عراق نو مسائل حلال  
 بین اثنافیتہ و اخصفیتہ میں نکالا اور کتب خلاف تالیف کئے اور بحث و جدل کو اول مسائل میں بہت کچھ وسعت  
 بخشی آسن رجب کہتے ہیں دکانک محض لا اصل لہ سو ہی فن و نکا علم پہلے اور اسنے اونکو علم نافع سے

فقہاء اہل ائمہ

فقہاء

روک دیا اسپرٹ سلف نے اس فن پر انکار کیا ہے اور حدیث مرفوعہ میں آیا ہے ماضی قوم بعدہک الاوقا  
 الجدل ثم قن ماضی وہ لک الجدل لابل ہم قوم خصوصاً رواہ اہل السنن اور بعض سلف نے کہا ہے حسب  
 ساتھ کسی بندے کے ارادہ خیر کا کرتا ہو تو اسکے لئے دروازہ عمل کا کھول دیتا ہے اور دروازہ جہل کا بند کر دیتا  
 ہے اور جب ساتھ کسی بندے کے ارادہ شر کا کرتا ہے تو باب عمل کو بند کر کے باب جہل کھول دیتا ہے امام  
 مالک نے فرمایا ہے ادرکت هذا البلذہ وانہم لیکھون هذا الاکتاد اللہ فیہ الناس العیون مراد اس سے مسائل  
 خلاف میں امام کثرت کلام اور فتویٰ کو عیب جانتے تھے اور کہتے تھے تیکھا احادیث کا نہ جمل مختلفہ بقول ہو گا ہوا  
 یزد فی کلامہ اسپرٹ جواب دینا کثرت مسائل میں مکر وہ رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے یسئلک  
 عن الروح فنل الروح من امس ربی ویسئلک عنک سوال کا کچھ جواب نہیں دیا کسی نے امام مالک سے  
 کہا تھا آدمی عالم سنن ہوتا ہے سنن کی طرف سے جہل کرتا ہے کہا جہل کیوں کر وسنت کی خبر کر دو اگر  
 مسائل یا سامع قبول کرے بہتر روزہ خاموش رہے اور کہتے تھے کہ جہل و مرار علم میں نور قلب کو لیجاتا  
 ہے مرار یعنی جھگڑنا علم میں لگوسخت کر دیتا ہے اور باہم دشمنی پیدا کرتا ہے اکثر مسائل میں جو افسے پوچھے  
 جاتے تھے کہدیکھو کہ میں نہیں جانتا ہوں امام احمد اس امر میں انہیں کے رستہ پر چلتے تھے حدیث شریف  
 میں کثرت مسائل و اغلوطات مسائل سو اور مسائل سے قبل وقوع حوادث کی نہی آئی ہے و فی الذلیط  
 ذکرہ معہذا کلام سلف وانہ میں جیسے ہر سہ مجتہدین اور اسحق بن راہویہ میں تنبیہ سے ماخذ فقہ و مدارک  
 احکام پر لکھام و جزیر مختصر جس سے مقصود کا فہم بغیر طول و اسہاب کے ہوتا ہے اور انکو کلام میں رد  
 اقوال مخالفہ سنت بالطف اشارہ و احسن عبارہ موجود ہے جو اسکو فہم کر لیتا ہے و اطالت کلام تکلیف  
 سے اوس باب میں بعد اسکے بے نیاز ہو جاتا ہے بلکہ اکثر یہ دیکھا گیا ہے کہ وہ کلام طویل و نکاح اسقہ  
 صواب پر متضمن نہیں ہوتا ہے جو صواب لکھا اس کلام مختصر میں موجود ہوتا ہے سلف امت وانہ ملت جن  
 کینے کثرت خصام و طول جہل سے سکوت کیا تھا وہ کچھ بسبب جہل و عجز کے تھا بلکہ علم خشیت خدا کی راہ  
 سے تھا اور جس کسی نے بعد انکے تکلم و توسع کیا سو کچھ اسلئے نہیں کیا کہ وہ مختص تھو ساتھ اوس علم کو اور  
 کوئی دوسرا عالم ساتھ اسکے تھا بلکہ وہ کلام و توسع اونکا محبت کلام و قلت درع کی راہ سے تھا کا قال  
 احسن و سمع قوم ایجاد لون ہولاء کلموا العبادۃ و خفف علیہم القول و قل درعہم متکلموا مہدی بن میمون کہتے  
 ہیں ایک مرد نے محمد بن میرین کے ساتھ مرار کیا و سچہ گئے کہا میں جانتا ہوں جو تیرا ارادہ ہے یعنی اگر میں



تیرے ساتھ جگر کروں تو میں عالم بالباب ہر اٹھیروں دوسری روایت یوں ہے انا اعلم بالباء منہ  
 ولكن لا اماريك ابراہیم مخفی کہتے ہیں ماخاضت قط عبدلکرم جزری نے کہا ہے ماخاضت ودرع قط  
 جعفر بن محمد نے کہا ہے تم جو خصوصیات کرنے سے دین میں کہ یہ دلگوشوں کرو تو میں اور نفاق کو مورث  
 ہوتے ہیں عمر بن عبدالعزیز کہتے تھے اذا سمعت المرء فاقض آدر یہی کہتے تھے کہ جو شخص اپنی دین کو نشانہ  
 خصوصیات کا بنا لیا گیا وہ کثیر التقل ہوگا سابقین نے علم کی راہ سے وقوف کیا بصارت کی راہ سے باز رہے  
 ورنہ وہ توحش پر پڑے قوی زور اور تھے اس بارہ میں کلام سلف کا بہت سے متاخرین فتنہ میں پڑ گئے  
 اس گمان پر کہ جو شخص مسائل میں کثیر الکلام والجدال وانحصام ہو وہی بڑا عالم ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے یہ تو  
 جہل محض ہے اگر صحابہ و علماء صحابہ کو جو صحیح ترین شخصین و مرتضو و معاذ و ابن مسعود و زید بن ثابت کہ یہ کس طرح کو لوگ  
 تھے انکا کلام ابن عباس کے کلام سے کتر تھا حالانکہ یہ ابن عباس سے اعلم تر تھے اسپر ح کلام تابعین کا  
 کلام صحابہ سے اکثر ہے حالانکہ صحابہ اون سے اعلم تر تھے اسپر ح کلام تابعین کا نسبت کلام تابعین کا کتر  
 تھا حالانکہ تابعین علم میں اون سے زیادہ تر تھے عرصہ علم نہ کتر روایت کا نام ہے نہ کتر مقال کا وہ تو ایک نونہ  
 ہے جو اندول کے پھینک جاتا ہے بندہ سب اس جگہ کے در میان حق و باطل کے تمیز کر لیتا ہے اس  
 سے عبارات و حیزہ مقصد مقاصد تعبیر کرتا ہے حضرت صلح کو جامع کلمہ کو گوتے تھے اور کلام مختصر کرتے  
 عطا ہوا تھا و لہذا کتر کلام سے اور توسع کرنے سے قیل وقال میں ہی آئی ہے اور حضرت نے فرمایا ہے ان الله  
 لم يبعث نبيا الا مبلغا وان تشقيق الكلام من الشيطان مطلب یہ کہ پیغمبر اوتنی ہی بات کرتا ہے  
 جس سے بلاغ حاصل ہو جائے اور ہی کتر قول و تشیق کلام سو وہ مذموم ہے حضرت کا خطبہ قصہ یعنی متوسط  
 ہوتا تھا اور جب بات کرتے تو اگر کوئی شمار کر نیو الا اول کلمات کو شمار کرنا چاہتا تو گن لیتا اور فرمایا کہ بعضا بان  
 سحر ہوتا ہے یہ ارشاد بطور ذم کے فرمایا ہے نہ بطور مدح کے جس طرح کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے جو شخص  
 سیاق الفاظ حدیث میں تامل کر لیا وہ اس مطلب پر یقین لایگا ابن عمر در فعا کہتے ہیں ان الله ليبغض  
 البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه كما يتخلل البقرة بلسانها رواه الترمذی اس باب میں اور بہت سی  
 حدیثیں مرفوع و موقوف آئی ہیں عمر و سعد و ابن مسعود و عائشہ و غیر ہم سے تو اب یہ اعتقاد کرنا واجب ہوا کہ  
 جو شخص کثیر القول اور باسط الکلام سے غم میں کہہ علم تر نہیں ہے اس شخص سے جو کہ کم سخن ہے ابن عباس  
 کہتے ہیں ہم جہلہ مردم کے ساتھ مبتلا ہو گئے جو حق میں متوسع القول کے متاخرین میں سے یہ اعتقاد کہتے

ہیں کہ وہ افضل تر ہے متقدمین سے پہر انہیں کسی کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ شخص بہر تقدم سے افضل ہے کیا صحابہ اور  
کیا من بعد ہم کیونکہ کثیر البیان والمقال ہے اور کوئی شخص انہیں یہ کہتا ہے کہ یہ کثیر المقال فقہار سبعہ مشہورین  
متبعین سے بھی فاضل تر ہے حالانکہ اس سے یہ بات لازم آتی ہے کہ ہر سافر ساری متقدمین سے بہتر ہو  
کیونکہ یہ فقہار سبعہ نسبت ان لوگوں کے جو ان سے پہلے تھے اکثر القول میں سوجب وہ لوگ جو بعد ان فقہار کے  
آئے ہیں سبب تسامع قول کے ان سے عالم تر نہیں تو یہ لوگ ان لوگوں سے جو نسبت ان کے اقل القول تھے  
جیسے ثوری و اوزاعی و لیث و ابن مبارک اور انکا طبقہ بالاولیٰ اعلم و افضل ہوئے بلکہ ان لوگوں سے بھی  
بہتر ہوئے جو ان سے پہلے تھے جیسے تابعین و صحابہ کیونکہ وہ نسبت ان لوگوں کے جو بعد ان کے آئے ہیں اقل الکلام  
تھے حالانکہ یہ تنقیح عظیم ہے واسطے سلف صالح کے اور سارت ظن ہے ساتھ ان کے اور انکا منسوب کرنا ہر  
طرف جہل و قصور علم کو دلا حوالہ الا با لہ ابن مسعود نے حق میں صحابہ کے بہت سچی بات کہی ہر  
انہم اب الا قلوبا و اعقفا علما و اقلہا تکلفا و زوی سخوہ ایضا عن ابن عمر یہ اشارہ ہے طرف  
ان کے کہ جو لوگ بعد صحابہ و تابعین کے آئے وہ قلیل العلم کثیر الکلف میں ابن مسعود نے یہ بھی کہا ہے انکہ ذوالان  
کثیر علماء قلیل خطباء و سیاتی بعد ذہان قلیل علماء کثیر خطباء سو جو شخص کثیر العلم قلیل القول ہے وہ  
مدوح ہے اور جو شخص العکس اسکے ہے وہ مذموم ہے ابن جب نے کہا حضرت صلعم نے واسطے اہل میں کی  
شہادت ایمان و فقہ کی دی ہے یہ لوگ سب لوگوں میں اقل الکلام اور متوسع فی العلوم میں انکا علم ان کے ذمیز  
علم نافع ہے یہ اپنی زبان میں قدر محتاج الیہ کو علم سے بیان و تبصیر کرتے ہیں و هذا هو الفقه و العلم النافع  
غرض کہ فضل علوم وہ علم ہے جو کہ تفسیر قرآن اور معانی احادیث سید الانام میں ہو اور کلام حلال و حرام میں  
ہے جو کہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین سے ماور ہو کر زمن ائمہ مشہورین اسلام تک پہنچ چکی دین میں اقتدا  
کیجاتی ہو اور جسکے نام ہم اوپر لکھی ہیں سو ضبط کرنا اوس شے کا جو ان سے مروی ہے اس باب میں فضل علم  
ہے عمرہ فہم و تعقل و تفقہ اور جو توسع کہ بعد ان کے زمانے کے حادث ہوا ہے اوس میں اکثر کچھ خیر نہیں ہے مگر یہ  
کہ ان کے کلام کی شرح ہو اور جو بر خلاف ان کے کلام کے ہے وہ اکثر باطل ہے اوس میں کچھ منفعت نہیں بلکہ  
انہیں کے کلام میں کفایت و زیادت ہے ان کے بعد جو لوگ ہوئے ان کے کلام میں کوئی حق نہیں ملتا ہے  
لکن وہ حق کلام میں ان ائمہ کے اوچر لفظ و اخر عبارت میں موجود ہے اور جو باطل ان کے من بعد کے کلام  
میں پایا جاتا ہے اوسکا بطلان ان کے کلام میں موجود ہے مگر اوس شخص کے لئے جو فہم و مال رکھتا ہے پہر انکو

کلام میں وہ معانی بربیعہ و آخذ دقیقہ موجود ہیں کہ سن بعد کم او اس طرف راہ نہیں ملتی اور کوئی اس تک نہیں پہنچتا پس جو شخص کہ علم کو اندک کلام سے حاصل نہیں کرتا ہے اس سے یہ خیر شریباصل فوت ہو جاتی ہے اور وہ بہت سے باطل میں جاگرتا ہے بوجہ متابعت متاخرین کے پھر جو شخص کہ ارادہ اندک کلام کے جمع کر نیکا رکھتا ہے وہ محتاج ہوتا ہے معرفت صحیح کا سقیم سے اور یہ بات معرفت جرح و تعدیل و علل سے حاصل ہوتی ہے جسکو اس امر کی شناخت نہیں ہے وہ جو کچھ نقل کرتا ہے اس پر وثوق نہیں ہو سکتا بلکہ خود اس پر حق و باطل تقبیل رہتا ہے اور وہ اپنے علم پر اثن نہیں ہوتا جس طرح کہ قبیل العلم لوگ روایت حدیث پر یا مرویات سلف پر بوجہ جہل کے صحیح کو سقیم سے وثوق نہیں کرتے ہیں بلکہ وہ سبب اپنے جہل کے یہ بات تجویز کرتے ہیں کہ یہ سب باطل ہے کیونکہ انکو سرے سے وہ وقت ہی چل نہیں ہے جسکے سبب سے صحیح و سقیم کو شناخت کر سکیں اور داعی نے کہا ہے علم وہ ہے جو اصحاب محمد صلعم لاکر ہیں اسکے سوا جو کچھ ہے وہ علم نہیں ہے یہی قول امام احمد رح کا ہے اور حقیقین تابعین کے کہا ہے کہ انت علی بائین کنا بینه و انت کہ چنانچہ زہری کلام تابعین کو لکھتے تھے اور صالح بن کیسان خزانے کرتے پھر ترک کتابت کلام تابعین پر نام ہونے ابن جب کہتے ہیں ہمارے زمانہ میں لکھنا کلام سلف ائمہ اور سلف مقتدو ہم کا لازمانہ شافعی و احمد و اسحق و ابو سعید متعین تھا آدمی کو چاہیے کہ اس علم سے جو بعد سلف کے حادث ہوا ہے پر حذر رہے اسلئے کہ بعد انکے حوادث کثیرہ حادث ہوئے ہیں اور ایسے لوگ پیدا ہوئے جو منسوب ہیں طرف متابعت حدیث کے جیسے ظاہر ہے و نحو حکم کو انکے سخت مخالف ہیں سبب شد و ذکے ائمہ سے اور اپنے فہم میں اونے منفرد ہو گئے ہیں اور جس بات کو ائمہ نے اپنے اگلوں سے اخذ کیا تھا اسکو یہ اخذ کرتے ہیں معذک داخل ہونا کلام متکلمین و فلاسفہ میں شتر محض ہے اور یہ بات بہت کم کوئی شخص ان فنون میں داخل ہوا اور ساتھ بعض اہل علم مذکورہ کے آلودہ و متلطم نہوا امام احمد نے فرمایا ہے ناظر فی الکلام اس بات سے خالی نہیں رہتا کہ جہیہ ہوا اس طرح باقی ائمہ سلف نے تذہر کی ہے اہل کلام سے اگرچہ وہ ذت عن ہستہ کیوں نکریں اور وہ جو مجتہدین کلام محدث اور مجتہدین متکلمین کے کلام میں مذمت دن لوگوں کی پائی جاتی ہے جو خصوصیات مجدال میں توسع نہیں کرتے ہیں اور یہ لوگ انکو منسوب طرف جہل یا حسو یا عدم معرفت باہر کو کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ عارف اپنے ذہن کے نہیں ہیں سو یہ سب باتیں انکی خطوات شیطان ہیں لغو ذباہر منہ منجہ محدثات علوم کے ایک کلام کرنا ہے علوم باطنہ میں ساتھ مجرورائے یا ذوق یا کشف کے جیسے معارف و اعمال قلوب اور اسکے

لہذا ضروری ہے انکے اوصاف جمع ۱۱

۱۱



توابع میں کہ ہمیں خطر عظیم ہے آجیان ائمہ نے اس امر پر انکار فرمایا ہے جیسے امام احمد وغیرہ اور ابوسلمہ  
 کہتے تھے ہم پر کوئی کلمہ نکلتا قوم سے گزر کرتا ہے میں اس کو قبول نہیں کرتا مگر میرا ہر دو شاہ عدل کے ایک  
 کتاب دوسری سنت اور سید لطف حنفی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے علمنا ہذا مقید فی روایت مشہد علی الکتاب  
 والسنة فمن لم یقع القرآن ولم یکتب الحدیث لا یقندی بہ فی علمنا ہذا ابن رجب کہتے ہیں رخصت اس  
 باب کا بہت کثا وہ ہو گیا ہے اور اقوام کثیرہ اوسمیں داخل ہو کر انواع و نوعات میں پڑ گئی اور یہ  
 دعویٰ کرنے لگے کہ اولیاء اللہ فضل میں انبیاء سے یا وہ معنی میں ان پیغمبروں سے اور جو شرائع اللہ کے  
 رسل لائے تھے ان کا نقص کرنے لگے اور مدعی حلول اتحاد کو ہو گئے اور وحدت وجود وغیر ذلک کے  
 قائل ٹھہرے حالانکہ یہ سب اصول میں کفر فسق و عصیان کے مثل دعویٰ باحت و محل مخطورات شرایع  
 پہ اس طریق میں بہت ایسی چیزیں داخل کرویں جو دین میں سے بالکل نہ تھیں بعض نے یہ اعتقاد کیا  
 کہ ایسے ترقیق قلوب حاصل ہوتی ہے جیسے غنا و رقص اور کسی نے یہ سمجھا کہ مراد ان سے ریاضت نفوس ہے  
 جیسے عشق صور مجرمہ کا اور نظر کرنا طرف حسین شکون کے ۵

ذکر تہ سحری شوق یا رنجینہ و خون ز سائے ابر بہا رنجینہ و

اور بعض نے یہ زعم کیا کہ انہیں کسے نفوس و نواضع ہے جیسے شہرت لباس وغیر ذلک کہ شریعت میں  
 نہیں آئی پھر بعض شبیہ انہیں ایسی ہیں جو اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہیں جیسے غنا و نظر مجرم یہ  
 لوگ اس امر میں مشابہ اون لوگوں کے ہو گئے جنہوں نے اپنے دین کو لہو و لعب ٹھہرا لیا ہے ۵

ذائق الغناء فکما یجیرتنا ہفتوا واللہ ما رد قضاہ جل اللہ

ابن رجب فرماتے ہیں علم نافع ان سب علموں میں سے یہی ضبط کرنا مخصوص کتاب و سنت کا اور سمجھنا  
 ان کے معانی کا اور تنقید ہونا ساتھ ما ثورات صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے معانی قرآن و حدیث میں ہے  
 اور جو کلام اونسے دربارہ حلال و حرام و زہد و رقائق و معارف وغیر ذلک آیا ہے اس کے ساتھ تنقید ہونا کہ  
 اور تیسرے صحیح میں سقیم سے کوشش کرنا بہرہد کرنا و قوف پر ان کے معانی و تفہیم میں و فی ذلک کفایۃ لمن عقل و شغل  
 بالعلم النافع جو کوئی شخص اسپر قوف کر کے اخلاص قصد کا اوسمیں لوجہ اللہ کرتا ہے اور اللہ سے استعانت  
 چاہتا ہے تو اللہ اسکی اعانت کرتا ہے اور اسکو راہ پر لگا کر توفیق تہدید و فہم و ہمام عطا فرماتا ہے اسدم  
 علم کا ثمرہ اسکو حاصل ہوتا ہے وہی خشیتہ اللہ تعالیٰ کا فال عمر و جل نہایتی اللہ من عبادہ العلماء اور ابن مسعود وغیرہ فرماتے

کہا ہے کفی خشية الله علما وكفى بالاعتزاز بالله جهلا اور بعض سلف نے فرمایا ہے ليس العلم بكنزة الزاينة ولكن  
 العلم الخشية اور بعض نے کہا ہے من خشية الله فهو عالم ومن عصاه فهو جاهل سلف صلحا رکاکلام اس باب  
 میں بہت ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ علم دو امر بردار کرتا ہے ایک اسکی معرفت پر کہ اللہ کن سہا جسکی وصفات  
 علیا و افعال باہرہ کا سخی سے یثناخت اجلال اعظام خشیت و مہابت و محبت و رجائی الہی کے مستلزم  
 ہوتی ہے امر دیگر شناخت اس بات کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اعتقادات و اعمال ظاہرہ و باطنہ و اقوال میں سے  
 کون سی شے محبوب و پسندیدہ ہے اور کس چیز سے وہ کراہت و غصہ فرماتا ہے جو جس شخص کو اس بات کا علم حاصل  
 ہو جاتا ہے تو وہ عرف اوس چیز کے شافی کرتا ہے جس میں کہ اللہ کی محبت و خوشی و رضا ہوتی ہے اور جس  
 چیز کو وہ مکر و مخطوط و ناخوش رکھتا ہے اوس سے یہ شخص دوڑ بھاگتا ہے پس جبکہ علم نے اپنے صاحب کو یہ ثمرہ  
 عطا کیا تو یہ علم نافع ہمیر اور جب نافع ہو کر دلیں دسنے لگے و وقار کرا تو اب وہ دل اللہ کے لئے خاشع اور  
 شکستہ اور سانسو اوسکی سمیت اجلال خشیت و محبت و تعظیم کے ذیل و خوار ہو جائیگا اور جب دلیں خشوع و ذل  
 و انکسار آگیا تو اب نفس اوسکا ذرا سی حلال پر دنیا سے قانع ہو کر شکم سیر ہو گیا یہ قناعت اوسکے لئے موجب نیک  
 دنیا میں ہو جائیگی اور ن سب کو فانی سمجھ لیگا مال و جاہ و فضول عیش کا کچھ حظ باقی نہ رہیگا کیونکہ عدم قناعت  
 سے نزدیک اللہ تعالیٰ کے خط اسکا نعیم آخرت سے گھٹ جاتا ہے اگرچہ یہ شخص نزدیک اللہ کے کریم ہوا بن عمر  
 وغیرہ سلف نے اسطرح کہا ہے اور یہ مرفوعا بھی مروی ہے یہ بات اسکے موجب ہے کہ درمیان بندہ اور  
 درمیان رب کے ایک معرفت خاصہ ہو کہ جب وہ اللہ سے کچھ مانگے تو اللہ اوسکو دے اور جب کچھ دے گا کرے تو  
 قبول فرماوے جسطرح کہ حدیث الہی یعنی قدسی میں آیا ہے لا يزال عبدی یقرب الی بالنوافل حتی احبہ  
 الی قولہ فلا تلذذنا لاعطینہ ولان استغاذنی لاعبذنی و فی روایتہ ولتذذنا لاجیبہ حضرت نے ابن عباس کو  
 وصیت کی تھی احفظ الله يحفظك احفظ الله يحفظك احفظ الله تجده امامك تعرف الى الله في الرخايعن فك الله  
 في الشدة الحاصل شائمین ہو کہ درمیان عبد و رب کے ایک معرفت خاصہ دل سے اسطرح پر ہو کہ  
 اللہ کو قریب اپنے پاک خلوت میں ساتھ اوسکے مستانس ہو اور خلوت ذکر و دعا و مناجات و لذت خدمت  
 الہی پا کر یہ بات اوسی شخص کو حاصل ہوتی ہے جو اللہ کی اطاعت سر و علانیہ میں کرتا ہے و سبب بن  
 ورد سے کہا تھا هل يجد حلاوة الطاعة من عصه قال لا ولا من ههنا حرج بنو اس انس و خلوات  
 کو پالیتا ہے تو وہ عارف رب ٹھہرتا ہے درمیان اوسکے اور رب کے ایک شناخت خاص ہو جاتی ہے کہ





جو شخص ساتھ ان دونوں علموں کے تحقق ہوگا اسکا علم نافع ہے اسکو علم نافع و قلب خاشع و نفس قانع  
و عار سموع حاصل ہوئی اور جس شخص سے یہ علم نافع فوت ہو گیا وہ ان چار چیزوں میں جاگراہنے رسول  
خدا صلعم نے پناہ مانگی تھی اور علم اسکا اور سپر وبال و حجت ہو گیا اوستے اپنے علم سے کچھ نفع نہ پایا کیونکہ نہ اس کے  
دل نے اس کے رب کے لئے خشوع کیا اور نہ اسکا نفس دنیا سے میر سو ابکہ اسکی حرص دنیا پر بڑھ گئی اور  
وہ طالب دنیا ہو گیا اور نہ اس کے دعائی گئی کیونکہ اوستے نہ تو بجا آوری اور رب کی کی اور نہ اجتناب امر  
کے سخو و مکروہ سے کیا یہ اسوقت کا حال ہے کہ اسکا علم اس لائق تھا کہ اس سے نفع حاصل کرنا ہو سکتا تھا  
یعنی مستقیماً کتاب و سنت سے اور اگر تعلق اسکی غیر قرآن و حدیث سے کی تھی تو پھر وہ فی نفسہ علم غیر نافع تھا  
اوس سے انتفاع لینا ممکن نہیں ہے بلکہ اسکا ضرر اس کے نفع سے اکثر ہے علامت ایسے علم کی جو نافع نہیں  
ہوتا ہے یہ ہے کہ صاحب اس علم کا زہن و فخر و خیال کسب کرنے طالب علو و رفعت و منافست فی الدنیا ہو جائے  
علماء و مہارت سفہار کا خواہان رہے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرے حضرت سے مروی ہے کہ جو کسوی علم کو  
اسلئے طلب کرنا ہے تو ہر آگ سے اگ سے یہ بھی ہوتا ہے کہ ایسے علم والے دعویٰ معرفت خدا و طلب خدا  
و اعراض عاصواہ کا کیا کرتے ہیں حالانکہ اسکی غرض اس سے کچھ نہیں مگر یہی طلب جسکا ذکر سورہ کالو کو  
اور بادشاہوں کے ولین اپنی جاہ کے چاہنے والے میں اپنے لئے اوستے طالب جن ظن اور کثرت اتباع  
کے ہیں لوگوں میں مخدوم مکرم مطاع معظّم ہونا چاہتے ہیں علامت اسکی اظہار و دعویٰ ولایت ہے بطرح  
کہ اہل کتاب اس کا ادا کرتے تھے یا فراسطہ و باطنیہ و نحو میں نے اسبطرح کا دعویٰ کیا تھا حالانکہ یہ شیخین  
بر حقائق شیوہ سلف صحابہ کے سے کیونکہ وہ تو اپنے نفوس کو محقر رکھتے تھے اور ظاہر و باطن میں اسکو عیب  
رنگاتے تھے عمر رضی اللہ عنہ نے کہا جو شخص یہ کہے کہ میں عالم ہوں تو وہ جاہل ہے اور جو یہ کہے کہ میں سون  
ہوں تو وہ کافر ہے اور جو کہے کہ میں جنت میں ہوں تو وہ آگ میں ہے اسکی علامت یہ ہے کہ ایسا شخص  
حق کو قبول نہیں کرتا ہے اور منقاد امر نہیں ہوتا اور حق پر متکبر بنتا ہے خصوصاً جبکہ وہ قائل حق والوں کی  
آنکھوں میں اس سے کم درجہ ہوا اور باطل پر اصرار رکھتا ہے اس ڈر سے کہ کہیں لوگوں کے دل اس سے  
جدا ہو پریشان نہ ہو جائیں اسلئے راجع طرف حق کے نہیں ہوتا ہے کہی یہ کرتا ہے کہ اپنے نفس کی مذمت و تحقار  
علیٰ رؤس الاعشہا کرنے لگتا ہے تاکہ لوگ اسکو اپنے نفوس میں متواضع اعتقاد کر کے اسکی ستائش و  
عرج و ثنا کریں حالانکہ یہ صفت منجملہ وقایق ریا کے ہے چنانچہ تابعین و سن بعدہم سن العلماء نے اسپر تشبیہ

علامت علم خیران

کی ہے ایسا شخص سبب قبول و تخلص و مدح کے وہ بات ظاہر کرتا ہے جو سنانی صدق و اخلاص کے ہوتی ہے کیونکہ صادق کو اپنی جان پر خوف نفاق کا لگا رہتا ہے اور سو خاتمہ سے ڈرتا ہے تو وہ قبول و تخلص و مدح سے ایک شغل شاعلی میں ہوتا ہے و لہذا منجملہ علامات اہل علم نافع کے ایک یہ علامت ہے کہ وہ اپنے نفس کے لئے کوئی حال و قال نہیں دیکھتے اور دل سے ترکیب و مدح کو مکر وہ رکھتے ہیں اور کسی شخص پر کلمہ نہیں کہتے حسن نے کہا ہے انما الفقہیہ الزاہد فی الدنیا والراغب فی الآخرة البصیر بدینہ الموطب علی عبادۃ ربہ

دوسری روایت یوں ہے الذی لا یحسد من فوقہ ولا یبغض من دونہ ولا یخذ علی علم عدلہ **لہ** اس کلام اخیر کے معنی ابن عمر سے یہی یوں مروی ہیں کہ انہوں نے کہا ہے اهل العلم النافع كلما ازداد وامن هذا العلم ازداد واللہ تواضعا وخشیا وانساکا واذ لا بعض سلف نے کہا ہے عالم کو چاہیے کہ اپنے سر پر خاک ڈالو اپنے رب کے لئے خاک ساری کرے کیونکہ اوسکا علم جتنا بڑیگا اوتنی ہی اوسکی معرفت ساتھ اپنے رب کے زیادہ ہوگی اور خشیت و محبت خدا کی افزائش اور اسکا انحصار و ذل روزا قرون ہوگا

در خاک بیلغان برسیدم بعبادے  
گفتم مرا بر بیت از جہل پاک کن  
گفتا بردو چو خاک تمسک کن اے فقیہ  
یا ہر چہ خوانم ہمہ در زیر خاک کن

ایک علامت اہل علم نافع کی یہ ہے کہ وہ اپنے صاحب کو دلالت کرتا ہے بہا گئے پر دنیا سے سب سے بڑی کر دنیا ہی ریاست و شہرت و مدح ہے اس سے دور رہنا اور اس سے بچنے میں کوشش کرنا علامت ہے علم نافع کی پہا اگر کچھ اسمین سے بغیر قصد و احتیاط کے واقع ہو تو صاحب علم کو چاہیے کہ عاقبت الامر سے خوف شدید میں رہے خیال کرے کہ کہیں یہ بات میرے ساتھ مکر و استدراج نہ ہو جس طرح کہ امام احمد کا نام اور آوازہ جب خلق میں مشہور ہو گیا تو وہ اپنے نفس پر نہایت خائف رہتے تھے ایک علامت علم نافع کی یہ ہے کہ صاحب اس علم کا مدعی علم کا نہیں ہوتا ہے اور نہ کسی شخص پر فخر کرتا ہے اور نہ اپنے غیر کو جاہل بتاتا ہے مگر اوس شخص کو جو مخالفت و اہل سنت کرتا ہے کہ اس وقت تک اوسکا غضب امد موتا ہے نہ غضب انفسہ اور نہ بقصد رفعت علی احد اور جس شخص کا علم غیر نافع ہے اوسکو کوئی شغل بجز کلمہ بقیہ اور شخص کرنے کے لوگوں پر اور اظہار کرنے فضیلت کے خلق پر اور او کو طرف جہل کے منسوب کرنے اور تقصص کرنے مردم کے واسطے اپنی رفعت کے اونپر نہیں ہوتا حالانکہ یہ شغل قبیح و اذوائے خصال ہے بلکہ کہی اون لوگوں کو جو اس سے پہلے گزرے ہیں اور علما تھے منسوب جہل و غفلت و سہو کرتا ہے اس سے محبت اپنے نفس کی اور حسن ظن ساتھ اوسکے



اور اسارت ظن ساتھ سلف کے واجب آتی ہے میں کہتا ہوں میرے ایک معاصر نے اپنی ایک رسالہ میں ایک قصہ روایت امام مالک کا خواب میں لکھ کر یہ ذکر کیا ہے کہ مجھ کو انکی کتاب موطا پر چند اعتراضات تھے مگر میں نے اسے نہیں پوچھا تھے حالانکہ موطا ایک کتاب مبارکہ قدیم الہدیٰ ہے جسکے خوشہ چین سارے علم حدیث میں اور مالک امام دارالہجرت تھے مگر زہر و فخر و خیلا را ایسے خیالات بے ادبانه باعث ہو کر باہر امدت قائلے ہو اور سب مسلمانوں کو توفیق حفظ مراتب و صیانت آداب سلف کی بخشے اور ہمارے دل کو ان کی طرف سے اس قرون مشہور ہوا ناخیر و اہل صدراول کے ساتھ پاک رکھے اللہم امین ابن رجب کہتے ہیں اہل علم نافع اپنے نفوس کے ساتھ بدگمانی کیا کرتے ہیں اور علماء سلف کے ساتھ حسن ظن رکھتے ہیں اور اپنے دل اور نفس سے اقرار فضل سلف کا کیا کرتے ہیں اور مستحق اپنے عجز کے ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم ان کے جوش تک نہیں پہنچ سکتے بلکہ ان کے مرتبہ کے لگ بھگ تک ہی ہماری رسائی نہیں ہے امام عالم حقیق ابوحنیفہ فرماتے ہیں اگر کسی نے پوچھا تھا کہ علقمہ فضل میں یا اسود کیا خوب جواب دیا کہ واللہ ما نحن باہل ان ذلک ہم فکیف نفضل بیدھو ابن مبارک جب ذکر سلف کے اخلاق کا کرتے تو یہ شعر پڑھتے تھے۔

لا ترض عن الذکر نافی ذکر ہو لیس الصحیحہ اذا مشہدہ الملقد

اور جس شخص کا علم غیر نافع ہوتا ہے وہ اپنے نفس کو عالم مقدم پر کثرت مقال تحقیق کلام میں فاضل جانتا ہے اور گمان کرتا ہے کہ میرا نفس علم و درجہ میں نزدیک خدا کے اوس سے افضل تر ہے اسلئے کہ یہ فضل میرے ساتھ مختص ہے مجھے پہلے کسی کو نہ تھا اسلئے عالم مقدم اوسکی نظر میں حقیر معلوم ہوتا ہے اور یہ اوسپر عیب قلت علم کا لگاتا ہے اس بیچارہ سکین کو یہ معلوم نہیں ہے کہ قلت کلام کی طرف سے سلف کو برا و رعب و خشیت آہی تھی وہ اگر ارادہ طول کلام کا کرتے تو ہرگز عاجز نہ ہوتے جس طرح کہ ابن عباس نے کہا کہ قوم کو دین میں مہارت کرتے ہوئے دیکھ کر کہا تھا ما علمتم ان للہ عباداً اسکتہم خشیۃ اللہ من غیر عنی ولا یجروا انہم لہم العلماء والفصحاء والطلقاء والنبلاء والعلماء با یام اللہ غیر انہم اذا تذکروا عطیۃ اللہ طاشت لذلک عقولہم وانکسر قلبہم وانقطعت السننہم حتی اذا استفتوا من ذلک تسارعوا الی اللہ بالاعمال یعدون انفسہم مع المفراطین وانہم لا کیا من اقرباء مع الظالمین الخاطئین وانہم لا یراد برآ الا انہم لا یستکثرون لہ الذکیب ولا یرضون لہ بالقلیل ولا یدلون علیہ بالاعمال حیثما القیتہم مہتمی مشفقون وجلو حائفون خرجه ابو نعیم وغیرہ

حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے الحیا واللعنہ شعثان من الایمان والبذاء والبیان شعثان من النفاق رواہ احمد والترمذی وحسنہ وخرجه الحاكم صحیحہ وکسر الفظ ابو ہریرہ کا رفاعیہ ہے البیان من اللہ واللعنہ من الشیطان رواہ ابن حبان سوسیان کچھ کثرت کلام کو نہیں کہتے ہیں بلکہ بیان نام سے قول فضل کا امر حق میں اور نہ ہی قلت کلام کو کہتے ہیں بلکہ ہی نام سے سفہ حق کا مرآسل محمد بن کعب قرظی میں حضرت سے آیا ہے میں چیز میں جس سے بندہ بیان گھٹ جانا ہے اور آخرت میں سبب ونکے ذکر سے زیادہ تو عورت پاتا ہے رشمہ وخیال ہی لسان عون بن عبدالمرنے کہا ہے کہ حیاء و عفاف وعی لسان نہ ہی قلب اور نہ ہی عمل ایمان سے ہے یہ وہ چیز میں جو آخرت میں زیادہ ہو جاتی ہیں اور دنیا میں ناقص ہوتی ہیں سو زیادہ آخرت کی بڑکے سے اس نقصان دنیا سے یہ روایت ایک وجہ ضعیف سے بطور مرفوع بھی مروی ہے بعض سلف نے کہا ہے کوئی شخص پاس لے لیکھو کہ بیٹھا ہے وہ قوم خیال کرتی ہے کہ یہ بے زبان و عاجز ہے حالانکہ وہ عی نہیں ہوتا ہے بلکہ فقیہ مسلمان ہوتا ہے سو جو شخص کہ عارف قدر سلف ہے وہ جانتا ہے کہ سکتے اور نکامی و کثرت جدال خصام و زیادت فی البیان سے قدر حاجت پر کچھ بھی چیل و تصور کی راہ سے نہ تھا بلکہ ورع و خشیت سے نہ تھا و لا ینفع کو چھوڑ کر نفع میں مشغول تھے و من حسن اسلام المرء ترکہ ما لا یغنیہ تواء وہ کلام اور انما اصول دین میں یا فروع میں یا تفسیر قرآن حدیث و زہد و رفا و حکم و مواظبہ و غیر ذلک میں حسین اور نہوں کچھ کلام کیا ہے پس جو کوئی اونکی راہ پر چلے گا وہ راہ باب ہے اور جو کوئی کسی نصیر کی راہ پر ساک ہوگا اور کثرت سوال و بحث و جدل و قیل و قال میں داخل ہوگا اگر کثرت افضل کا اور اپنے نفس کے نقص کا معترف ہے تو وہ قریب الحال ہے ایسا بن معاویہ نے کہا ہے جو کوئی اپنے نفس کا عیب نہیں جانتا پہچانتا وہ احمق ہے کسی نے اونسے کہا ہلا تم میں کیا عیب ہے کہا یہی کثرت کلام اور اگر واسطے اپنے نفس کے مدعی فضل اور واسطے سلف کے مدعی نقص ہے تو فضائل میں نبی و مشران عظیم میں ہے ابن رجب کہتے ہیں فی الجملہ ان زمان فاسدہ میں یا تو انسان اپنے نفس کے لیے اسباب پر راہی ہو کہ نزدیک اسے کہ وہ عالم ٹہیرے باراضی نہ ہو مگر اسباب پر کہ نزدیک اہل زمان کے عالم ہو سو اگر پہلی بات پر خوش ہے تو اللہ کے علم پر اپنے بارہ میں کفایت کرے اور جسکے درمیان اور اللہ کے درمیان بجا نہیں پہچان ہے او کو اللہ ہی کی معرفت پر نسبت اپنی انکفار کا چاہیے اور جو راضی نہیں ہے مگر کسی بات پر کہ نزدیک لوگوں کے عالم ہو تو وہ حضرت کے اسقول میں داخل ہے منظر العلم لبیباھی



به العلماء و بیماری به السفهاء او بصرف به وجوه الناس اليه فليتبوء مقعدا من النار  
 و سبب بن وردنے کہا ہے بہت سے عالم میں جنکو لوگ عالم کہتے ہیں اور وہ اللہ کے نزدیک جابلوں  
 میں معدومین صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے رفعاً آیا ہے ان اول ما یسعر به النار ثلاثة احدہم  
 من قرء القرآن وتعلم العلم لبقال هو عالم وقاری یقالہ قد قیل ذلك ثم امر به فسحب علیہ وجع  
 الحق فی النار پیر اگر نفس اس پر قناعت نہ کرے بلکہ اس درجہ تک پہنچے کہ لوگوں میں علم کرنے لگے اسلئے کہ  
 لوگ اس زمانہ میں تعظیم نہیں کرتے ہیں مگر اسی شخص کی جو اس طرح کا ہوتا ہے ورنہ اسکی طرف ملتفت نہیں  
 ہوتے ہیں تو پھر اسنے استبدال دینے کا اس شے سے کیا جو اس دینے سے بہتر تھی اور درجہ علماء سے  
 منتقل ہو کر طرف درجہ ظلمہ کے آگیا و لہذا بعض سلف کو جب قاضی کرنے لگے تو انہوں نے کہا انما تعلت  
 العلم لاحتر بہ مع الانبیاء لامع الملوك فان العلماء یحشرون مع الانبیاء والقضاة یحشرون  
 مع الملوك مومن کو ضرور ہے کہ تھوڑا سا صبر کرے تاکہ راحت دراز کو پہنچے پھر اگر جرع کرے اور صبر نہ کرے  
 تو وہ اس طرح کا ہے جو کہ ابن مبارک نے کہا ہے من صبر فمنا اقل ما یصبر ومن جزع فمنا اقل  
 ما یتمتع ۷ صبرست علاج دل بیمار تو واقف افسوس کہ کم داری و بسیار ضرورست  
 امام شافعی یہ شعر پڑھا کرتے تھے ۷

یا نفس ما ہی الا صبر ایام

یا نفس جو زی عن الدنیا مبادلۃ

کان مدحا اضغاث احلام

دخل عنها فان العیش قد ام

نسأل الله علما نافعا ونعوذ به من علم لا ینفع ومن قلب لا یخضع ومن نفس لا تستبیع ومن  
 دعاء لا یسمع اللهم اننا نعوذک من حق لاء الاربیع ۷ اس جگہ مائل کرنا چاہئے کہ اللہ نے اہل کتاب کو  
 کتاب دی تھی اور انہوں نے اللہ کی آیات کا مشابہ کیا تھا جیسے زندہ ہو جا اقل کا ضرب بعض اعضاء  
 بقرہ سے پھرانکے دل کس طرح مدام کے لئے سخت ہو گئے اللہ نے اونکو قاسی القلوب کر دیا جنکو اونکے ساتھ  
 مشابہت پیدا کرنے سے منع کیا فرما العریان للذین امنوا ان یخضع قلبہم لذلک اللہ وما نزل من الحق  
 الے نور فاسقون اور بہت مواضع میں سبب و نیک ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے  
 فبما نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعلنا قلوبہم قاسیة یعنی یہ صوت قلوب عقوبت تھی اونکو نقض ميثاق  
 پر وہ عہد شکنی یہ تھی کہ مخالفت امر کی وارثکاب نہی کا کیا حال تاکہ پہلے اس سے موافق و عہود اللہ سے

کر چکے تھے کہ ہم یہ یقین ہرگز نہیں کریں گے یہ فرمایا جس فوان الکلام عن مواضعہ و نسوا حظا مما ذکرنا  
 بسہ یعنی سختی دل کی وجہ سے دو خصلتیں مذمومہ و نہین آگئیں ایک تحریف کلم کی موضع کلم سے دوسرے نوسان  
 حظ کا تذکرہ سے مراد یہ ہے کہ انہوں نے اس حکمت و معنویت حسنہ کو جو انہیں یاد دلانے کے لیے تھے  
 ترک کر دیا اور اپنا نصیب حصہ اوس سے لیا بلکہ اس حال عمل کیا سو یہ دونوں امر اول علماء میں موجود ہیں  
 جو فاسد ہو گئے ہیں سبب مشابہت اہل کتاب کے ایک تحریف کلم سے کہ جو شخص فقہ واسطے غیر عمل کے کرتا  
 ہے اوس کا دل سخت ہو جاتا ہے وہ مشغول عمل میں نہیں ہوتا بلکہ کلم کو مواضع کلم سے محرف کر کے الفاظ  
 کتاب و سنت کو اونکی جگہوں سے پھیر دیتا ہے اور انواع و اقسام حیل لطیفہ کے ساتھ تلفظ کرتا ہے کہہ ہی حمل بخا  
 مجازات مستبعدہ لغت و نحو ذک پر کرتا ہے اور کہہ ہی الفاظ سنن میں طعن سے پیش آتا ہے اسلئے کہ الفاظ کتاب  
 میں طعن کرنا ممکن نہیں ہے اور جو شخص نصوص کو معانی مفہومہ پر جاری کرتا ہے یہ لوگ اوسکی مذمت کرتے  
 ہیں اور اوسکا نام جاہل رکھتے ہیں یا حشوی یہ بات اون لوگوں میں موجود ہے جو اصول و آیات میں کلام کرتے  
 ہیں اور فقہاء راہ میں یا صوفیہ فلاسفہ و متکلمین میں دوسرے لسانیان ہے علم نافع کا جسکی تذکرہ اوکو ہو چکی  
 ہو اب انکو دل اوس سے منع نہیں ہوتے بلکہ جو شخص ایسی بات سیکھتا ہے جس سے رون آئے یا اوسکا  
 دل نرم پڑے تو اوسکی مذمت کرتے ہیں اور اوسکا نام قاص رکھتے ہیں اہل رائے نے اپنی کتابوں میں  
 اپنی بعض شیخ سے نقل کیا ہے ان ثمرات العلوم نذل علی شرفہا فمن اشتغل بالنفسیر فذابتہ  
 ان یقصر علی النام و یدکرہم ومن اشتغل بلایہم و علمہم فانہ یفتنہ ویقتضہ ویجکدہ و یدرسہ و یدلہم  
 نصیب الذین یعلمون ظاہر من الحیوۃ الدنیا و ہم عن الآخرۃ ہذا قولہ انکو حاصل سبب پر شدت محبت  
 و علو دنیا ہے یہ اگر دنیا میں زاہد آخرت میں رغبہ وراپنے نفس اور عباد اللہ کے ناصح ہوتے تو اوس  
 چیز کے ساتھ شک کرتے جو اللہ نے رسول پر اتاری ہے اور لوگوں کے لئے لازم کی ہے اکثر لوگ  
 تقویٰ سے باہر ہونے لگے حالانکہ اوکو نصوص کتاب و سنت کفایت کر سکتی تھی اور ایسے لوگ انہیں جو  
 قرآن و حدیث سے باہر نکلے تھوڑے ہیں اسلئے اللہ اون لوگوں میں سے جنکو ہم معانی نصوص کا ہے کچھ  
 ایسے لوگ مقرر فرماتا ہے جو خارج عن القرآن و الحدیث کو طعن کتاب و سنت کے پھیر لاتے ہیں اور وہ  
 اول فروع باطلہ و حیل محرمہ سے جو سبب فتح ابواب ربانین بے نیاز ہوتے ہیں اوکو کچھ پروا محرمات و حیل  
 محارم خدا کے ساتھ اونے جیلوں کے نہیں ہوتی ہے جس طرح کہ اہل کتاب کی چال و مال تھی وہاں

اللہ الذین امنوا لما اختلفوا فیہ من الحق باذنہ واللہ یشاء الی صراط مستقیم  
 تمام ہوا ترجمہ عبارت ابن جب رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ عبارت تجکو بطور ایک رسالہ مختصر کے ملی تھی اور میں  
 بعد حمد و ثناء کے یہ کلمات لکھے ہیں ہذا کلمات مختصرات فی معنی العلم والنسب الی علمہ نافع  
 وعلو غیر نافع والتنبیہ علی فضل علو السلف علی علم الخلف فقون واللہ المستعان وعلیہ  
 التکلان والاحول للاقوالا باللہ فی بیان علم نافع وغیر نافع کا قبل کے کتاب حیار وغیرہ سے مقدر  
 رسالہ ضور الشمس میں لکھا ہے اور علوم شریعت کی کتنی رسالہ لکھیں لکھیں میں ضبط کی ہے  
 لکن جو کہ یہ تحریر ابن جب کی نہایت پاکیزہ و مختصر تہ لگی اسلئے اس عبارت کو مقدمہ اس رسالہ کا  
 مقرر کیا گیا و الحمد للہ

## فصل بیان میں اہل بیت علیہم السلام

بعد زمانہ حضرت مسیح عیسیٰ بن مریم علیہما السلام کے سارے عرب و عجم اہل شرک اور بت پرست عابد غیر  
 تھے مگر تقابلاً اہل کتاب اللہ تعالیٰ نے ہمارے حضرت صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کو طرف سارے جہان  
 اور کافہ مردم کے رسول بنا کر بھیجا جب قریش نے اونکی بات نہ سنی اور وہ ہجرت کر کے مدینہ میں آئے  
 تو بہر وقت لوگ اونکو گھیرے رہتے تھے حالانکہ وہ لوگ نہایت تہمت سنگ عیشیں منس تھے کوئی بااثر  
 میں عرفہ کرنا تھا کوئی کجور کے باغ رکھتا تھا کسی کو طلب قوت سے بہت ہی کم فرصت ملتی تھی اسلئے جو  
 شخص جسوقت حضرت کی خدمت میں حاضر ہوتا وہ آپکے ارشادات سکر یاد رکھتا اور جو اسوقت حاضر  
 نہوتا اسکو ادن ارشادات کا علم نہوتا جو اسکی غیبت میں صادر ہوتے تھے اسلئے بعضی بات کسکو اور  
 کوئی بات کسکو معلوم ہوتی اور کسکو معلوم نہوتی بلکہ جو بات بعض اعراب کو معلوم ہوتی وہ بعض کا بر صحابہ  
 پر مخفی رہتی حضرت کے زمانہ میں خلفاء اربعہ وغیر ہم فتوے دیتے تھے بعد انتقال نبوی کے جب ابو بکر رضی  
 اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو اکثر صحابہ مدینہ سے واسطے قتال اہل روت و اہل شام و عراق کے نکل گئے تھو لیکن  
 مدینہ میں باقی رہے وقت پیش آنے مسئلہ کے خلیفہ اول کتاب یا سنت سے جواب دیتے اگر قرآن یا حدیث  
 میں وہ مسئلہ ملتا صحابہ حاضرین سے دریافت کرتے اگر اونکے پاس ہی علم کا نہوتا تو خود اجتہاد کرتے



یہی طرز فتوے زمانہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ میں رہا اسوقت میں اور بھی رہے سہ صحابہ تفریق ہو گئے کہہی یہ ہوتا کہ ایک مسئلہ میں حدیث موجود ہوتی لیکن بسبب تفریق صحابہ اور سکا علم ثقی کو نہوتا وہ چار ناچار اجتہاد کرتا پھر جو صحابی جس شہر میں رہ پڑا اور جگہ کو لوگوں نے اور سیکے علم پر اقتدار کیا ایک شہر کے لوگوں کو دوسرے شہر کے علم کی خبر نہ ہوتی کوئی مکہ میں تھا کوئی کوفہ میں کوئی بصرہ میں کوئی شام میں کوئی مصر میں حال اہل اسلام کا امصار میں بابت احکام شریعت اسطرح پر ایک نامہ تک جاری رہا جب رحلت کی کثرت ہوئی اور لوگ واسطے جمع حدیث نبوی کے اور ٹھہ کثرت ہوئے اور ہر جگہ سے اس علم کو جمع کر کے ایک شہر سے دوسرے شہر پہنچایا اور جب کو یہ علم پہنچا اور سچت قائم ہو گئی اور صحیح کو سقیم جدا کیا گیا بازار اجتہاد کا جس سے مخالفت حضرت کے کلام کی ہوتی تھی سرد پڑ گیا اور عذر ترک عمل بالحدیث کا جاتا رہا کیونکہ سنن پہنچ گئے اور حجت قائم ہو گئی صحابہ اور اکثر تابعین اسی طریق پر تھے ایک حدیث کے لئے سفردت دراز و مسافت دراز کا کرتے تھے جب زمانہ ہارون رشید کا آیا اور ابو یوسف رحمہ اللہ نے قضا ہوئے تو بلاد عراق و خراسان شام میں وہی شخص قاضی ہوتا تھا جسکی طرف وہ اشارہ کرتے اسطرح جب منتصر حاکم اندلس ہوئے تو سلسلہ میں جب کو کئی بن یحییٰ اشارہ کرتے وہی شخص سائر بلاد و اعمال اندلس میں قاضی مقرر ہوتا ابو یوسف حنفی تھے بھی مالکی تھے افریقیہ میں غلبہ سنن و آثار کا تھا پھر ابو محمد فارسی نے وہاں رواج مذہب حنفی کا دیا پھر حبیب بنون قاضی ہوئے تو مذہب مالک نے رواج پایا مصر میں مذہب مالک کا عبدالرحیم بن خالد نے یہ سلسلہ میں تھے ورنہ پہلے مصر میں کوئی مذہب مالک کو پہچانتا ہی نہ تھا یہاں تک کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے آئے تھے سے مذہب شافعی نے انتشار پایا اور جون نے سلسلہ میں چہرہ بسملہ سے رو کا اہل مصر اسی مذہب مالک شافعی پر تھے پھر سلسلہ میں قائد جوہر نے مذہب شیعہ کا رواج دیا اصل اس مذہب کی عبدالعزیز بن سبا یہودی سے ہے سلسلہ میں بزمانہ ملک ناصر صلاح الدین مصر میں مدارس مالکیہ و شافعیہ بنے مذہب شیعہ کا اتصال کلی ہو گیا یہاں تک کہ سرزمین مصر میں کسی جگہ بھی باقی نہ رہا پھر محمود زنگی نے مقصب کر کے مذہب حنفی کو رواج کیا مصر و شام میں کثرت سے حنفی ہو گئے تب سے اس مذہب نے خوب رواج پایا ہذا ہذا احوال المذہب من ادھا الی اخرھا ف اب عقائد کا حال سنو کہ سلطان صلاح الدین نے تمام لوگوں کو عقیدہ شیخ ابوالحسن اشعری پر لگایا اور اوقات دیا مصر میں اس عقیدہ کو شرط کیا یہ عقائد دیا مصر و شام



وارض حجاز وین و بلاد مغرب میں ستم الحال ہو گئے جو کوئی خلاف اوسکے کہتا اوسکی گردن ماری جاتی  
 اب تک یہی حال ہے دولت ایوبیہ میں مذہب ابوحنیفہ و امام احمد کا کچھ بہت چرچا نہ تھا پھر آخر دولت  
 میں ان دونوں مذہب کا ذکر نکلا زمانہ ملک ظاہر پیرس میں چاروں مذہب کے قاضی مقرر ہوئے  
 ۶۶۵ء سے یہ طریقہ چل نکلا یہاں تک کہ مجموعہ اصناف اسلام میں کوئی مذہب و عقیدہ باقی نہ رہا مگر یہی مذہب  
 اربعہ و عقیدہ اشعری ان لوگوں کے لئے مدارس و خانق و زواہا و ربط سائر ممالک اسلام میں نکلے جو  
 اس مذہب و عقیدہ پر نہ ہوتا اوسپر انکار کیا جانا وہ دشمن ٹھہرتا اوسکو عہدہ قضا ملتا نہ اوسکی گواہی قبول  
 ہوتی نہ اوسکو خطابت امامت تدریس ملتی جب تک کہ وہ مقلد کسی ایک مذہب کا ان مذہب میں سے نہ ہوتا  
 مقرر ہی کہتے ہیں واقفی فقہاء ہذا الامصار فی طول هذه المدة یوجب اتباع هذا المذاهب  
 و تحريمها فعلاها والعمل على هذا الى اليوم انھے میں کہتا ہوں کہ یہ ایجاب و تحريم ٹھیک نہیں تھا اسپر کوئی نص  
 جلی اور دلیل قوی قائم نہیں ہے بیشک حق درمیان ان مذہب اربعہ کے و اسر سائر ہے لکن منحصر نہیں ہے  
 مگر اس نظر سے کہ مذہب اہل حدیث و ظاہر یہی انداز ان مذہب کے موجود ہے اگر یہ بات کہیں کہتے ہیں  
 کہ ان مذہب کا بعد عرض کے کتاب کسنت پر لا باس ہے تو ہو سکتا ہے یہ محل اسکی تفصیل کا نہیں ہے  
 و جب حال مذہب کا زمانہ وفات نبوی سے نا استقرار مذہب اربعہ معلوم ہو چکا تو اب حال فرق  
 و اختلاف عقائد خلیفہ کا بھی اجمالاً معلوم کرنا ضرور ہے تفصیل اسکی رسالہ کشف الغمہ فی افران الاسمہ میں  
 مرقوم ہو چکی ہے جن لوگوں نے اصول و دانات میں کلام کیا ہے وہ دو قسم ہیں ایک مخالف ملت اسلام  
 دوسرے مفر اسلام مخالفین ملت اسلام دشل گروہ ہیں ایک دوسرے دوسرے اصحاب عناصر میرے ثنویہ  
 یعنی جو سب پر طائیفین یا سچوین صابنہ تھی ہو و سائنوین نصارے آتھوین اہل ہند توین زادا قہ انہین  
 میں قرامطہ بھی داخل ہیں دسویں فلاسفہ فلسفہ حکمت کو کہتے ہیں اور فیلسوف محب حکمت کو انکا علم چا  
 نوع میں منحصر ہے طبعی مدنی ریاضی الہی دوسری قسم فرق اہل اسلام ہیں جو حدیث مستقرت امینہ  
 ثلاثا و سبعین فرقہ ثنات و سبعون ہالکة و واحدۃ ناجیۃ رواہ اهل السنن الا للسنن عند ابو ہریرۃ رضی  
 سے مراد ہیں دوسرے لفظ انکا یہ ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا ہے افتادۃ الیہ ہج علی احک و سبعین  
 و اثنین و سبعین فرقہ و تفرقت الضاری علی احک و سبعین او اثنین سبعین فرقہ و تفرقت  
 امتی علی ثلاث و سبعین فرقہ رواہ البیہقہ و قال حسن صحیحہ و خرجہ الحاکم و ابن حبان فی صحیحہ

یعنی فاخرہ الحاکم فی المستدل عن اذہریۃ وقالہذاخذ کثیر النعم فی الاصل وقد و عن سعد بن ابی وقاص وابن  
 عمر بن عوف بن مالک دفعاً بمنزلہ مسلمانوں کے فرقے پانچ ہیں ایک اہل سنت دوسرے مرجیہ تیسرے  
 معتزلہ چوتھے شیعہ پانچویں خوارج آئین سے ہر فرقہ میں فرق کثیر ہیں اور اکثر افریق اہل سنت کا قیاس  
 میں ہے اور تہوڑا سا اعتقادات میں ہے چار فرقے باقی سوا و نہیں کسی کا ساتھ اہل سنت کے خلاف بعید  
 ہے اور کسی کا خلاف قریب فرقہ مرجیہ وہ ہے جو یہ کہتا ہے کہ ایمان نام ہے تصدین دل و زبان کا  
 معاف اور اعمال فقط فرائض و شرائع ایمان ہیں اور اُجدائین اصحاب جمہ بن صفوان و محمد بن کرام  
 ہیں اسی طرح اقرب فرقہ معتزلہ اصحاب حسین بن علی بن عباس بن علی بن ابی طالب  
 بن علی بن ابی طالب اصحاب شیعہ میں اقرب اصحاب حسن بن علی ہیں اور اجدائین اصحاب ابوہذیل  
 سے مسلمان ہی نہیں ہیں بلکہ اہل ردت و شرک ہیں اور اقرب فرقہ خوارج اصحاب عبداللہ بن زید  
 اباضی ہیں اور اجدائین ازارقہ سے بطحیہ و جاحد بعض قرآن یا مفارق اجماع جیسے عجاروہ وغیرہم  
 سو وہ باجماع امت کفار ہیں الغرض فرقہ ہالکہ و شکر گوہ میں منحصر ہیں ایک معتزلہ یہ لغوی صفات آہیہ  
 میں غلو کرنے میں قائل عدل و توحید کے ہیں سارے معارف کو عقیدہ بتاتے ہیں حصولاً و وجوباً قبل و  
 بعد شرع کے اور اکثر یہ کہتے ہیں کہ امت اختیار سے ہوتی ہے یہ بیسٹل فرقے ہیں دوسرے مشہر  
 انکو اثبات صفات میں غلو ہے یہ ضد معتزلہ ہیں اور انکی سات فرقے ہیں تیسرے قدر یہ انکو ثابت کرنے  
 میں قدرت عبد کے اور اثبات خلق و ایجاد میں غلو ہے کہتے ہیں کہ ان امور میں کچھ حاجت معاونت  
 کی طرف سے اللہ کے نہیں ہے چوتھے مجبرہ انکو غلو ہے لغوی استطاعت عبد من قبل و بعد فعل  
 ذم فعل کے یہ اختیار عبد کی لغوی کرتے ہیں اور کسب کے بھی نافی ہیں یہ دو فرقے باہم متضاد ہیں  
 تجربہ میں تین فرقے ہیں پانچویں مرجیہ انکو یہ امید ہے کہ اصحاب معاصی کو طرف سے اللہ کے ثواب ملیگا  
 و کہنا یہ بات کہتے ہیں کہ لا یضرب مع الایمان معصیۃ کا انہ لا ینفع مع الکف طاعة یا حکم اصحاب  
 کبار کو آخر تک تاخیر کرتے ہیں حقیقت انکی یہ ہے کہ انکو اثبات وعدہ و رجاء و نفی وعید و خوف میں اہل  
 ایمان سے غلو ہے انکے فرقے تین ہیں چھٹے حرور یہ انکو اثبات وعید و خوف میں بحق مومنین اور تحلیف  
 فی النار میں باوجود ایمان کے غلو ہے یہ ایک قوم سے نواصب خوارج کی یہ ضد ہیں مرجیہ کے  
 لغوی اثبات و وعدہ وعید میں یہ مرکب کبیرہ کو مشرک بتاتے ہیں اور عامۃ خوارج اوسکو کافر کہتے ہیں نہ

مشرک اور بعض کا قول یہ ہے کہ ایسا شخص منافق ہے درکناسفل نار میں ہو گا انکاسیات پراتفاق  
 ہے کہ ایمان نام ہے اجتناب کا معصیت سے ساتوین بخاریہ اتباع حسن بن بخاریہ کا حکم یہ منجملہ مجبرہ کے  
 تھا انکے میں فرقی میں انہوں نے جمعیہ اتباع جمہ بن صفوان یہ سلسلہ قضا و قدر میں باوجود قدر سے میل خاطر  
 کے طرف جبر کے موافق اہل سنت ہیں مگر رویت و صفات کی نفی کرتے ہیں قائل ہیں خلق قرآن کے یہ فرقہ  
 بہت بڑا گروہ ہے انکا شمار معطلہ مجبرہ میں ہے نوین روانض انکو جب علی مرتضیٰ و غضب شیخین و عثمان و  
 عائشہ و معاویہ وغیرہ صحابہ میں غلو ہے زید بن علی علیہما السلام نے انکا نام دفعہ رکھا تھا انکے میں سو فرقی  
 ہیں منجملہ اوسکے بنیل فرقی مشہور ہیں دسویں خوارج انکو نواصب بھی کہتے ہیں اور حروریہ بھی اسلئے کہ موافق  
 حروریہ نام میں انکا جائز واسطے قتال علی مرتضیٰ کے ہوا تھا انکو جب ابو بکر و عمر و بعض علی میں غلو سے مفری  
 نے کہا ہے دلا اجمل منہم فانہم القاسطون المارد قون یہ سب میں فرقی ہیں ان فرق  
 وہ گانہ کے فروع کا بیان مع اسکے اقوال ابطال کے رسالہ کشف الغمہ میں ہو چکا ہے و تحقیق حال  
 عقائد اہل سلام ابتداء میں اسلامیہ تا انتشار مذہب اشعر یہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صلیم کو طرف  
 سارے لوگوں کے رسول بنا کر بھیجا حضرت نے جو وصف رب سبحانہ کا قرآن میں آیا تھا اور جو وحی سے  
 معلوم کیا تھا وہ بیان کیا کسی شخص نے عرب میں سے خواہ وہ شہری تھا یا دیہاتی کسی شے کے مننے آپ  
 سے نہ پوچھے جس طرح کہ نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ امر و نہی کا سوال آپ سے کرتے تھے یا احوال قبا  
 و جنت و نار کو پوچھتے تھے کیونکہ اگر کوئی شخص یہی صفات الہیہ کا سوال کرتا تو ضرور ہم تک منقول ہوتا  
 جس طرح پر کہ احادیث احکام حلال و حرام و ترغیب و ترہیب و احوال قیامت و ملائکہ و فرشتے منقول ہوتے  
 ہیں اور دوادین احادیث و آثار سلفیہ میں موجود ہیں حالانکہ کسی طریق صحیح یا سقیم سے کسی ایک صحابی  
 سے باوجود اختلاف طبقات و کثرت عدویہ بات وارد و مروی و ماثور نہیں ہے کہ اوسنے حضرت سو  
 معنی کسی وصف کے صفات الہیہ میں سے جو قرآن کریم یا سان نبی رحیم پر آئی ہیں سوال کیا ہو بلکہ  
 سب صحابہ نے معنی انکے سمجھ کر کلام کرنے سے سکوت کیا تھا اور نہ کسی صحابی نے یہ فرق نکالا کہ یہ  
 صفت ذات ہے اور وہ صفت فعل بلکہ فقط اللہ کے لئے اثبات صفات ازلیہ کا علم و قدرت و حیاة و  
 ارادہ و سع و بصیر و کلام و جمال و اکرام و وجود و انعام و عز و عظمت سے کیا اور کلام کو ایک ہی طریق  
 پر بانکا اسبیرح ادون الفاظ کا اثبات کیا ہے جبکو اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کریم پر اطلاق کیا ہے



جیسے وجہ وید و نحو و ذلک مع لفظی مماثلت مخلوقین کو غرضکہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ اثبات بلا تشبیہ کیے کیا ہے  
 اور تنزیہ بلا تعطیل کے اختیار کی تھی مگر ذلک کسی ایک نے کسی ایک صفت کی تاویل سے تعرض نہیں کیا بلکہ  
 سب نے بالاتفاق یہ عقیدہ رکھا کہ صفات کو جس طرح پر وہ آئی ہیں جاری کرین اور نہیں سے کسی کے پاس کوئی  
 چیز ایسی نہ تھی جس سے اللہ کی وحدانیت اور حضرت کی اثبات نبوت پر استدلال کرین سوائے کتاب اللہ  
 کے اور نہ کسی ایک صحابی نے کہی کوئی شے طرق کلامیہ و مسائل فلسفہ سے چھانی عصر صحابہ اسی پنج پر  
 گزر گیا یہاں تک کہ ان کے زمانہ میں قول بالقدر حادث ہوا اور امر کو الف کہا یعنی اللہ نے اپنی خلق پر کسی  
 شے کو اس حال سے جس پر خلق ہے مقدر نہیں فرمایا **ف** سب سے پہلے جسے اسلام میں قول بالقدر رکھا  
 سعید بن خالد چینی ہے ابن عمر نے اس کا حال سنا اور اس سے اپنی بیواری ظاہر کی اور سلف نے قدر یہ سے  
 تخریر بلخ فرمائی یہ سعید طیس حسن بصری تھا حسن نے کہا کذاب عدو اللہ اسمی طرح حدوث مذہب خوارج  
 کا بھی زمن صحابہ میں ہوا ابن عباس نے اونسے مناظرہ کیا مگر وہ راجح الی الحق ہنوسے علی مرتضیٰ نے  
 ایک جماعت کو انہیں سے قتل کیا حدوث مذہب تشیع کا بھی زمن صحابہ میں ہوا تھا علی نے علائہ شیعہ کو  
 آگ میں جلا دیا پھر بعد زمن صحابہ کے مذہب جہم بن صفوان نکلا بلاد مشرق میں ایک فتنہ عظیم سبب ہو گیا  
 برپا ہوا اہل اسلام نے اس کی بدعت کو اکبر سمجھا انکار کیا جہمیہ کی تضلیل فرمائی اسی اثنا میں مذہب اعتزال جا  
 ہوا بعد دو صد سال ہجری کے ائمہ اسلام نے انکے مذہب سے نفی کی اور علم کلام کی مذمت فرمائی پھر مذہب  
 تجسیم نکلا یہ مضاف مذہب اعتزال تھا اس کا حدوث بھی بعد دو صد سال ہجرت کے ہوا پھر حدوث مذہب قرامطہ  
 کا ہوا اس کی ابتدا ۲۶۴ سے ہے کوفہ سے نکل کر عراق تک پہنچا ہجرت میں آیا موجود اسکا حمدان اشعث معروف  
 بقمرط تھا قمرط قصیر القامت قصیر الرجلین متقارب الخطوہ کو کہتے ہیں وہ اسمی طرح کا تھا اس مذہب نے بڑا  
 شیوع پکڑا **ف** مامون خلیفہ ہفتم بغداد نے کتب قدیمہ بلاد روم سے طلب کر کے عربی میں ترجمہ کرائیں  
 اور پرستہ ہجری سے انتشار مذہب فلاسفہ کا ہوا معتزلہ و قرامطہ و جہمیہ و نہر جہک پڑے معتزلی کہتے ہیں  
 فان نحن علی الاسلام و اهلہ من علوم الفلاسفة مالا یوسف من البلاء و الخنثی فی الدین و عظم  
 بالفلسفة ضلال اهل البدع و زادہم کفر الی کفر ہم ۳۳۳ میں جب دولت بنی بویہ قائم ہوئی اور ۳۳۳  
 تک وہ حکمران رہے مذہب تشیع کے خوب قوت پائی عراق و خراسان و ماوراء النہر میں مذہب اعتزال پھیل  
 گیا مشاہیر فقہا بھی اس کی طرف مائل ہو گئے اور افریقیہ و بلاد مغرب میں تجاہیر مذہب اسمعیلیہ کا ہو گیا ۳۵۰



میں انکی سعی سے مذہبِ رافضیہ عامہ بلادِ مغرب و مصر و شام و دیارِ بکر و کوفہ و بصرہ و بغداد و جمیع عراق و بلادِ عراق  
 و اوراں النہر و بلادِ حجاز و یمن و بحرین میں شایع ہو گیا و در میان انکی اور اہل سنت کے فتن و صروب و مقامات  
 ہے پھر مذہبِ قدریہ و جمعیہ و معتزلہ و کرامیہ و خوارج و رافضیہ و واسطہ و باطنیہ نے شہرت پکڑی ساری  
 زمین انہیں لوگوں سے پھر گئی کوئی شہر و قطر نہ بچا جہاں یہ مذہب نہوں یہ لوگ فلسفہ میں نظر کرتے تھے ابو الحسن  
 اشعری نے مذہبِ معتزلہ چھوڑ کر طریقِ سنت اختیار کیا سالک طریق میں النفی و الاثبات ہوئے یعنی لغیٰ معتزلہ  
 و اثبات اہل تحسین ایک جماعت اہل علم نے انکی رائے پر اعتماد کیا جیسے ابو بکر باقلانی مالکی ابن فورک ابو اسحق سفرائی  
 ابراہیم شیرازی امام غزالی ابو الفتح شہرستانی فخر الدین رازی وغیر ہم شمس سے یہ عقیدہ عراق میں پہلا  
 شام میں آیا پھر مصر میں پھر مغرب میں پھر ایسا انتشار ہوا کہ سوا اس عقیدہ کے کوئی عقیدہ باقی نہ رہا اگر عقائد  
 فراموش ہو گئے مقررزی کہتے ہیں حتیٰ لم یبق الیوم مذہب یخالفہ الا ان یكون مذہب الحنابلہ اتباع  
 الامام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فانہم كانوا علی ما کان علیہ السلف لایسوانا و ایلاد و  
 من الصفات یہاں تک کہ بعد سات سو سحری کے دمشق و اعمال دمشق میں شہرت تقی الدین ابو العباس  
 احمد بن عبد کلیم بن عبد السلام بن تیمیہ حرانی رح کے ہوئی وہ واسطہ انتصار مذہبِ سلف کے مقصدی ہوئے  
 اور ر و کر نہیں مذہبِ اشعری پر مبالغہ کیا اور کہلے کہا انہر اور رافضیہ و صوفیہ پر انکار فرمایا لوگ انکے حصین و  
 فریق ہو گئے ایک فریق نے انکی اقتدائی اور انکے اقوال پر اعتماد کیا اور انکی رائے کو عامل ہونے اور انکو شیخ  
 الاسلام جانا اور اہل حفاظ اہل طہ اسلامیہ پہچان دوسرے گروہ نے تبذیر و تضلیل کی اور بابت اثبات صفات  
 کے عیب لگایا اور چند سبائل پر انتقاد کیا جنہیں انکے لئے سلف موجود تھا اور بعض میں انکو خارق اجماع سمجھا  
 جنہیں کہ سلف نہ تھا و کانت لہ و لہم خطوب کثیرہ و حسابہ و حسابہم علی اللہ اللہ لا ینفع علیہ  
 فی الارض و لا فی السماء انکے اتباع اب تک شام میں بہت اور مصر میں کم ہیں اتنے کلاسہ و در میان شاعر  
 و ماتریدیہ اتباع ابی منصور محمد بن محمد بن محمود ماتریدی کے جو خلاف بابت عقائد کے سے وہ جگہ خود مشہور  
 ہے فرقہ ماتریدیہ مقلد امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد ہے مقررزی کہتے ہیں شیخ سے یہ مسائل خلافت  
 کچھ اوپر وٹس مسئلے بہتے ہیں اول امر میں سبب و نکتہ کچھ بتاؤں و متا فر تھا ہر ایک فرقہ دوسرے فرقے  
 کے عقیدے میں رقع کرنا تھا انجام کو چشم پوشی ہو گئی و مسد احمد فہذا اعزک اللہ بیان ما کانت علیہ  
 عقائد الامة من ابتداء الامراء و قتنا هذا فقد وصل ذلک الیک صفواً و نلتہ عفواً بلا تکلف

مشقۃ ولا بدل بجمہور و لکن اللہ عین علی من یشاء من عبادہ انتھلی حاصلہ  
 میں کہتا ہوں نام ابوالحسن اسمعیل بن اسحق بن سالم اشعری اولاد ابو موسیٰ اشعری بصری م سے ہیں  
 ۳۳۲ء یا ۳۳۳ء میں پیدا ہوئے ۳۳۲ء بلخ بغداد میں وفات پائی وفات اللہ تعالیٰ نے خلق سے اپنی  
 شناخت چاہی ہے لفظ اللہ تعالیٰ ما خلفت لجن الا نزل الی عبدہ ابن عباس وغیرہ نے کہا بعد وہ مجھے یعنی رسول  
 ہے اللہ نے خلق کو پیدا کر کے زبان شرایع پر اکو پھینچا یا جسکے نصیب میں تھا اور سننے مطابق تعریف خدا کو  
 معرفت خدا کی حامل کی بعثت انبیاء و انزال شرایع سے پہلے علم خلق کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے اس طریق  
 سے تھا کہ اللہ کی تزیہ سات حدود اور ترکیب و افتقار سے کرتے تھے اور اسکو باقتدار مطلق وصف کرتے  
 تھے یہی تزیہ عقلاً مشہور ہے عقل سرگز اس آگے تجاوز نہیں کرتی جب اللہ تعالیٰ نے اپنی شریعت محمد  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اتاری اور اپنی دین کو کامل کیا تو رسد اللہ کی شناخت کا یہ پیرا کہ  
 عارف باہر کو و معرفتوں کا جامع ہونا چاہیے ایک وہ معرفت جسکو ادلہ عقلیہ مقتضی ہیں دوسرے وہ معرفت  
 جسکو اخبارات الہیہ لائی ہیں پھر اس علم کو طرف خدا کے پیرے اور جو کچھ شریعت حقہ لائی ہے اس پر ایمان  
 موافق ارادہ الہی کے بغیر تاویل فکر و حکم رائے کے لائے کیونکہ اللہ نے شرایع اسی لئے اتارے ہیں کہ عقول  
 بشریہ اور اک حقائق اشیاء میں جون کے تون حسب طرح کہ اللہ کے علم میں ہیں مستقل نہیں ہیں اور انکو یہ  
 استقلال کہاں ہو سکتا ہے حالانکہ متقید ہیں ساتھ انوس اطلاق کے جو انکے پاس سے ہیں اگر اللہ تعالیٰ ان  
 عقول کو علم مطابق اپنی مراد کے اوضاع مشرعیہ سے عطا کرے اور اپنی حکمتوں پر اس باب میں اطلاع  
 دے تو یہ اوسکا فضل ہے عارف کو نچا ہے کہ اس منت کو طرف اپنے فکر کے نسبت کرے کیونکہ وہ تزیہ  
 جو کہ عارف اپنے فکر سے کرتا ہے واجب ہے کہ وہ مطابق کتاب منقول و سنت مطہرہ کے ہو ورنہ اللہ تعالیٰ  
 تزیہ عقول بشریہ سے جسکے انکار و تقید باوطار ہیں مندر ہے اسبی طرح تزیہ عقول کی مقید ہے ساتھ موافقت  
 قرآن و حدیث کے کہ بموجب احکام و آثار شرع کے ہو اور جب یہ معرفت ہوئے سے خالی ہوتی ہے تو اوسم  
 اللہ تعالیٰ بصائر سے کشف عطا فرما کر راہ حق دکھاتا ہے اور بصائر کی تزیہ ساتھ انکار عادیہ کے تزیہ عارفیہ  
 سے کرتا ہے ف سارے مسلمانوں کا قاطبہ اجماع ہے کہ جو احادیث دربارہ صفات آئی ہیں انکو نبی ردا  
 کرنا اور نکال نقل کرنا اور نکال پھینچنا جائز ہے اسمیں کسیکا خلاف نہیں ہے پھر اہل حق نے اجماع کیا ہے سہات  
 پر کہ یہ احادیث اجمال مشابہت خلق سے مصروف ہیں لفظ اللہ تعالیٰ لیس کثرتہ شیء وھو الیمیم البصیر

ولقولہ تعالیٰ قل هو الله احد الله الصمد لم یلد ولم یولد ولم یکن له کفوا احد اس سورت کا نام  
 سورہ اخلاص ہے حضرت صلعم نے اسکی تعظیم شان فرمائی ہے اور امت کو اسکی تلاوت میں رغبت دلائی ہے  
 یہاں تک کہ اسکو ثلث قرآن فرمایا ہے یہ اسلئے کہ یہ سورت گواہ ہے اسکی تزیہ و عدم تشبیہ و تشیل پر اسکا نام  
 سورہ اخلاص اسی لئے ہوا کہ یہ شتمل ہے اخلاص توحید الہی پر اسمیں کوئی شائبہ تشبیہ کا ساتھ خلق کے نہیں ہے  
 لیسیں کشتہ کا کاف زائد ہے حرف کاف و کلمہ مثل کلام عرب میں واسطے تشبیہ کے آتے ہیں اللہ تعالیٰ نے  
 دونوں کو جمع فرما کر نفی کی سوچیکہ سارے مسلمانوں کا اجماع جواز روایت پر ان حدیثوں کے اور جواز نقل  
 پر ان اخبار کے ہمراہ اجماع کے صرف عن التشبیہ پر ثابت ہے تو اللہ کی تعظیم میں اس سورت کے ذکر کرنے  
 سے کچھ باقی نہ رہا مگر نفی تعطیل کیونکہ رسولوں کے دشمنوں نے اپنے رب کے ایسے نام رکھے ہیں جنہیں صفات  
 علیا کی نفی ہوتی ہے چنانچہ اقوم کفار نے کہا رب طبیعت ہے دوسروں نے کہا علت ہے اسطرح کا الحاد  
 اسارا الہی میں انہوں نے بہت کیا ہے اور یہ حضرت نے یہ حدیثیں جو شتمل میں صفات علیا پر ارشاد فرمائی  
 اور اصحاب برابر نے ان اخبار کو حضرت سے نقل کیا پھر ائمہ مسلمین نے صحابہ سے انکو روایت کیا یہاں تک  
 کہ وہ احادیث ہم تک پہنچیں اور ہر شخص نے ان حدیثوں کو جون کا فون روایت کیا اور کسی شے کی انہیں  
 سے تاویل نکی حالانکہ ہم جانتے ہیں کہ اونکا عقیدہ یہ تھا ان اللہ لیس کشتہ شئی وهو السميع البصیر  
 اس سے ہماری سمجھ میں یہ بات آگئی کہ مراد اللہ تعالیٰ کی ان حدیثوں سے جسکے ساتھ حضرت نے نطق  
 و حکم و تلفظ کیا ہے اور صحابہ نے اونکو تناول و تناول فرمایا اور امت کو پہنچایا یہ ہے کہ کافروں کے خلق  
 میں غصہ ہوا اور ذکر ان صفات کا دلین ہر گز اسطرح مبتدع کی ایک نکایت ہو کیونکہ یہ لوگ اہل طباع و عبا  
 علی وغیرہ مبتدع کے آثار کے مقتضی ہیں اسی لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کریمہ کا وصف اپنی کتاب میں کیا  
 ہے اور حضرت نے اللہ کا وصف ارشاد کیا جو کہ احادیث صحیحہ میں ثابت ہے یہ دلیل ہے اسبات پر کہ جب  
 کسی مومن نے یہ اعتقاد کر لیا کہ لیس کشتہ شئی وهو السميع العلیم وانہ احد الصمد لم یلد ولم یولد  
 ولہ یکن لہ کفوا احد تو ذکر کرنا اور سکا ان حدیثوں کو تمکین اثبات ہے اور ایک شجاعتی حقوق میں معطلہ  
 کے امام شافعی رح نے فرمایا ہے الاثبات اسکن اسکو خطابی نے امام موصوف سے نقل کیا  
 ہے ہکو یہ بات کسی ایک صحابی یا تابعی یا تبع تابعی سے نہیں پہنچی کہ انہوں نے ان حدیثوں کی تاویل  
 کی ہو اللہ تعالیٰ کا اجلال اسبات سے مانع ہے کہ اونکی تاویل کی جائے یا اسکے لئے کوئی کہاوت بیان



اور جب کہ قرآن عظیم ساتھ کسی ایک صفت کے منجملہ ان صفات علیا کے نازل ہوا جیسے بید اللہ فوق  
 ایدایہو نفا کے نفس تلاوت سے ہر سماع سے مراد کو سمجھ جاتا ہے اس طرح یہ قول خدا تعالیٰ کا  
 بل بیدادہ بمسوطان ینفق کیفیشاء یہود اور پاک کی طرف نسبت نبل کی کرتے تھے اور سپر اسر  
 نے یہ آیت اور تارسی نفس تلاوت کرنا اس آیت کو معنی مقصود کا سمین ہے ان آیتوں کی تاویل  
 محتاج ضرب مثل ہے جیسے کہ قول او نکا نحو قولہ تعالیٰ الرحمن علی العرش استوی میں کہ استوا  
 اچھکے معنی استیلا ہے حالانکہ اس سے تشبیہ باری تعالیٰ کی ساتھ بشر کے لازم آتی ہے اور اہل اثبات  
 اللہ تعالیٰ کے جلال کی اس بات سے تنزیہ کرتے ہیں کہ اولکوننا اجسام کمین نہ تحقیق نہ مجازاً کیونکہ وہ بیانات  
 جاتے ہیں کہ یہ لفظ مشتعل ہے اور ان کلمات پر جو کہ در میان خالق و خلق کے متداول ہیں اور اس  
 بات کے کہنے سے کہ شترک میں تخرج کرتے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے لہذا  
 سلف نے کسی حدیث کی منجملہ ان احادیث صفات کے تاویل نہیں کی ہے حالانکہ ہمیں قطعاً معلوم ہے  
 کہ یہ احادیث نزدیک اور کے مصروف ہیں اور ان ظنون جناب سے جو سبقت کرتے ہیں طرف ان حدیثوں  
 یعنی مشابہت صفات مخلوقین سے ذرا سا تامل کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب  
 ذکر اور اس مخلوقات کا جو کہ متولد سے ذکر و اثر سے اس آیت میں کیا خلق لکن من انفسکوا ازاجا و من  
 الانعام ازواج ایدنا ذکر فیہ تو اسد پاک نے جان لیا تھا کہ خلاق کے دلون میں کیا خطرہ ہوگا اور سپر یہ فرمایا  
 لیس کہ مشکہ شیء و هو السمیع العلیہ ف اکثر طوائف جو دیانت اسلام سے خارج ہو کر سب سب کا  
 یہ ہے کہ فرس کا ملک بہت وسیع تھا اور نکا ہاتھ ساری ام کے اوپر تھا وہ لوگ اپنے نفس میں نہایت درجہ  
 کے جلیل المخطر عظیم القدر تھے اسلئے آپ کو اجازت و انسیاد اور سب لوگوں کو اپنا غلام سمجھتے تھے جب ان پر  
 محنت زوال کی ہاتھ پر عرب کے آئی اور وہ عرب کو سب سے زیادہ کم حقیقت جانتے تھے تو  
 یہ امر ان پر نہایت گران گزارا اور ایک سخت مصیبت ان کے سر پر آئی چاہا کہ اسلام کے ساتھ چال کبہ و مکہ کی  
 چلین اسلئے اوقات مختلفہ میں محاربت کرتے رہے مگر ہر جگہ ہر لڑائی میں اللہ نے عرب و حق ہی کو فکبہ و مکہ  
 سردار فرس کے جو اس کام کے ساتھ قائم تھے شفا و دشمنیں و مقفح و بابک وغیر ہم میں آئے  
 پہلے قصد اس کید کا عمار طبق بخداش و ابو سلم سروج نے کیا تھا پہرہ صلح پھیری کہ لڑنے سے کچھ کام  
 نچلیگا بلکہ مکر و جلیہ سے بدعا نکلیگا اسلئے ایقوم فرس نے اظہار اسلام کا کر کے اہل تشیع کو اپنے ساتھ

ہوا کیا محبت اہل بیت کا اظہار کرنے کے اور علی بن ابی طالب کو مظلوم ٹھہرا کر استبشاعِ ظلم کیا یہ سب طرح  
 کی راہیں اور چالیں چکرے اور گورہ ہدایت سے گمراہ کر دیا ایک قوم شیعہ کے گلے میں یہ بات اتار دی کہ ایک  
 مرد کا انتظار ہے جسکو مہدی کہتے ہیں دین کی حقیقت اسیکے پاس ہے اور کفار سے دین کا انکار اور انہیں  
 ہے یہ اصحابِ رضی اللہ عنہم کو منسوب طرف کفر کو کرتے تھے دوسری قوم کو اسپر لگا دیا کہ وہ مدعی نبوت کے  
 واسطے لوگوں کے ہوئے اور انکے نام مقرر کر دئے تیسری قوم کو قائلِ حلول بنا دیا اور شرایع کو ساقط ٹھہرا دیا  
 چوتھی قوم کے ساتھ یہ تباہ کیا کہ ہر دن رات میں پچاس نمازین واجب کین پانچویں قوم کو یہ سکھا دیا کہ سترہ  
 نمازین فرض میں ہر نماز میں پندرہ رکعت ہیں عبدالعزیز بن عمرو بن بحارث کندی قبل خارجی صفری ہونے  
 کے اسی کا قائل تھا پھر عبدالعزیز بن سبا حمیری یہودی نے اظہار اسلام کا واسطے فریب میں لانے اہل اسلام  
 کے کیا اصل میں پھر کانیا لوگوں کا قتل عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ پر یہی شخص تھا علی مرتضیٰ نے چند  
 طوائف کو اوسکے گردہ میں سے آگ میں جلا دیا اسلئے کہ وہ کہہ لیا اوجی الوہیت کا اعلان کرتے تھے انہیں  
 اصول سے حدوت فرقا اسمعیلیہ و قرامطہ کا ہوا مقرری کہتے ہیں جن حسین ذرا شک نہیں ہے یہ ہے  
 کہ اللہ کا دین ظاہر ہے اور عین کوئی باطن نہیں ہے اور جو ہر ہے اوسکے نیچے کوئی راز نہیں ہے یہی دین  
 ہر کسی کو لازم ہے انہیں مساحت نہیں حضرت نے شریعت میں سے کوئی شے نہیں چھپائی نہ کوئی کلمہ  
 اور نہ کسی شخصِ انص کو زور و جلا و لدغم سے کسی شے پر شریعت سے اطلاع دی جسکو کسی لال یا کالی چڑھی  
 وانے سے چھپایا تھا یا کبری چنانچہ اولوں سے پوشیدہ رکھا تھا اور نہ حضرت کے پاس کوئی تیر یا مرزا باطن تھا  
 سوا اوسکے جسکی طرف سارے لوگوں کو بلاتے تھے اگر وہ کچھ ہی چھپاتے تو اللہ کے امر کی تبلیغ ہونی جو شخص  
 اس بات کا قائل ہے کہ انہوں نے کچھ چھپا رکھا وہ باجماع امت کافر ہے **ف** مقرری کہتے ہیں صل  
 ہر بدعت کی دین میں بعد سے کلام سلف سے اور انحراف کرنا ہے اعتقاد صدر اول سے یہاں تک کہ قدری  
 نے قدر میں مبالغہ کر کے عبد کو خالق اوسکے افعال کا ٹھہرا دیا اور جبری نے مقابلہ قدری میں بالکل فعل و نتیجہ  
 عبد کو سلب کر لیا معطل نے تنزیہ میں اتنا مبالغہ کیا کہ اللہ سے اوسکے صفاتِ جلال و نفوت کمال کو سلب ٹھہرا دیا  
 شبہ نے مبالغہ معطل کے ایسا مبالغہ کیا کہ اللہ پاک کو مثل ایک بشر کے بنا دیا عیاذ اللہ مرجی نے سلب عقاب  
 کے اندر مبالغہ کیا معتزلی نے تخلیدِ عذاب میں مبالغہ فرمایا تاہم صبی کا مبالغہ دفع علی مرتضیٰ بن امامت سے  
 ہوا غلاۃ نے علی کو خدا ٹھہرا یا مستی نے تقدیم ابی کبر میں مبالغہ کیا رافضی کا مبالغہ تاخیر ابو بکر میں یہاں تک

ہوا کہ او کو معاذاً نہ کافر کہد یا غرض کہ سیدان گمان کا بیت کشا وہ ہے اور حکم وہم کا غالب ظنون کا تعارض  
 ہوا اور ہم کی کثرت ہوئی ہر فریق نے شر و عناد یعنی و فساد میں اقصیٰ غایت اور بعد نہایت تک سبالتہ  
 کیا باہم تب اغض و تلامع ہوا اسوال کو حلال سمجھ لیا و مار کو سباح سمجھ لیا و ولتوں سے اتصا کیا لوگ  
 سے استمانت لی فلو کان احدہم اذا بالغ فی امر نازع الاخر فی القرب متہ فان الظن لا یبعد  
 عن الظن کثیرا ولا ینتھ فی المنازعة الی الطرف الاخر من طرفی المقابل لکنہم ابلا افاقہ منا  
 ذکرہ من التلابس والتقاطع ولا یزالون مختلفین الا من رحم ربک انتھی کلام المقریں

## فضیل بن یزید اور فریق کے اہل کے گمراہ ہو گئے ہیں

شیخ یحییٰ رضی اللہ عنہ نے کتاب غنیۃ الطالبین میں فرمایا ہے کہ اصل اس باب میں حدیث مرفوعہ عوف  
 عوف نے لنتسلکن سنن من قبلکم حد والنعل ولتاخذن مثل اخذ ہوران شبلا ہشبا وان  
 ذراعا فذراعا وان باعا فباعا حتی لو دخلوا بحر ضرب لدخلتم فیہ الا ان بنی اسرائیل فذرت علی  
 موسیٰ باحدی وسبعین فرقة کلہا ضالۃ الافرقۃ واحدة الاسلام وجماعتہم ثقافتھا افتتحت  
 علی عیسے بن مریم باثنتین وسبعین فرقة کلہا ضالۃ الا واحدة الاسلام وجماعتہم  
 شہم انکم تکتون علی ثلاثۃ وسبعین فرقة کلہا ضالۃ الافرقۃ واحدة الاسلام وجماعتہم  
 وچہ سری حدیث عوف بن لک شعی کی ہے رفعاً تفترق امتی علی ثلاثۃ وسبعین فرقة اعظمھا  
 فتنة علی امتی الذین یقیسون الامور بسا یھم بحر ہون الحلال و یجیلون الحرام سیرى حدیث  
 ابن عمر کی ہے مرفوعاً ان بنی اسرائیل افتتقوا علی احدى وسبعین فرقة کلہا فی النار  
 الا واحدة وستفتن ق امتی علی ثلاثۃ وسبعین فرقة کلہا فی النار الا واحدة

قالوا وما تلك الواحدة قال صلعم من كان علی مثل ما انا علیہ واصحابی

ان احادیث سے افتراق اہم سابقہ کا اور افتراق اس امت کا ثابت ہے مگر حضرت شیخ رضی اللہ عنہ نے  
 تخریج ان حدیثوں کی ذکر نہیں فرمائی اصل ان احادیث کے سنن میں ثابت ہے اگرچہ الفاظ کا اختلاف ہے  
 لکن معانی سب کے متقارب ہیں میں کہتا ہوں ترمذی نے اس حدیث کو ابن عمر سے رفعاً یوں روایت کیا ہے



ان بنی اسرائیل تقویت علی شتین و سبعین ہذا و تفترق امتی علی ثلاث و سبعین ملۃ کلام فی النار الاصل  
 قالوا من ہی یارسول اللہ قال انا علیہ و اہم و فی روایۃ احمد و ابی داؤد عن معاویۃ ثنتان و سبعون  
 فی النار و واحدۃ فی الجنة و ہی ایضا عامۃ یہر فرمایا ہے کہ یہ افریق جسکا ذکر حضرت نے کیا  
 حضرت کے زمانہ میں نہ تھا اونہ زمانہ ابوبکر و عمر و عثمان زعلی میں رضی اللہ عنہم یہ افریق توجب ہوا کہ سالہا  
 سال زمانہ نبوت کو گزر گئے اور صحابہ و تابعین و فقہا سب سے فقہا مدینہ و علماء ارمصا قرآن بعد قرآن فوت  
 ہو گئے اور انکے مرنے سے علم مقبوض ہو گیا مگر شرفہ قلیلہ کہ وہ فرقہ ماجیہ سے الہ نے اس گروہ کو سبب  
 سے دین کو محفوظ رکھا چنانچہ حدیث ابن عمر میں رفقاً آیا ہے ان اللہ لا یفزع العلم من صدور الرجال  
 بسدا ان یعطیہم و لکن یدہب بالعلماء فکلما ذہب عالم ذہب بمادعہ من العلم حتی یبقی من  
 لا یعلم فیمنون و یضلون و مسر لفظ انکا مرفوعاً یہ ہے ان اللہ لا یقبض العلم انتزاعاً من الناس  
 و لکن یقبض العلم بقبض العلماء حتی اذا لم یبق عالماً اتخذ الناس رؤساء جحلاً لا فیعلوا فافتوا  
 بغير علم فضلوا و اضلوا میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث متفق علیہ ہے اور حدیث عوف میں رفقاً آیا ہے ان الذی یدع  
 غرباً و یسعود غرباً فطوبی للغرباء قیل و من الغرباء قال الذین یصلحون ما افسد الناس  
 من سبق من بعدک میں کہتا ہوں اس حدیث کو ترمذی نے عمرو بن عوف سے روایت کیا ہے ابن عباس  
 سے کہا ہے لایاتی علی الناس زمان الا ما توفیہ سنۃ و احوال بداعۃ حدیث عرباض بن  
 ساریہ میں فرمایا ہے فانہ من یعیش منکم بعد فسیک اختلافاً کثیراً فلیکم بسنتہ و سنتہ الخلفاء الراشدین الہدیین تسکون  
 و عقیبہا النیبان یا کہتے ہیں انما فی کل محدث کذ و کذب صلاۃ و اہل ہدی و الذین من بعدہم یزولوا اصل یہ فرقوں کی  
 و ان فرقے ہیں اہل سنت و خوارج و شیعہ و معتزلہ و مرجئہ و مشبہ و جمیہ و ضاریہ و بخاریہ و کلابیہ  
 اہل سنت ایک گروہ ہے اور خوارج پندرہ فرقوں اور معتزلہ چھ فرقے اور مرجئہ بارہ فرقے اور شیعہ تیس  
 فرقے اور جمیہ و بخاریہ و کلابیہ ایک ایک فرقہ اور مشبہ و جمیہ تین فرقے یہ سب تہتر فرقے ہوئے توجب  
 خبر حدیث ان یمن فرقہ ماجیہ ہی گروہ اہل سنت و جماعت کا ہے بیان انکے مذہب و اعتقاد کا آئے گا اس  
 فرقہ ماجیہ کا نام قدریہ و معتزلہ نے مجبرہ رکھا ہے اسلئے کہ یہ فرقہ اس بات کا قائل ہے کہ ساری مخلوق  
 اس کی مشیت و قدرت و ارادہ و خلق سے ہے اور مرجئہ نے اسکا نام شکاکہ رکھا ہے اسلئے کہ یہ ایمان  
 میں استہسا کر تا ہے اور ہر ایک انہیں کا یہ کہتا ہے انما مو من انستہ اللہ تعالیٰ اور بعض نے اسکا

نام ناصیہ کہا ہے اسلئے کہ یہ قائل ہے اختیار و نصب امام کا ساتھ عقیدت کے اور حمیہ و نجاریہ نے اسکا  
 نام مشہور کہا ہے بسبب اثبات صفات باری تعالیٰ کے جیسے علم و قدرت و حیات وغیرہ صفات اور باطنیہ  
 نے اسکا نام مشہور رکھا ہے اسلئے کہ یہ قائل اخبار اور متعلق بالآثار ہے حالانکہ اسکا کچھ نام نہیں ہے مگر  
 اصحاب حدیث و اہل سنت اسی طرح خراج وغیرہم کے سعد و القاب و اسامی ہیں حضرت صلح نے اسکو  
 مارقین بن الدین فرمایا ہے یہ لوگ اکثر جزیرہ عمان و موصل و حضرموت و نواحی عرب میں ہیں شیخ روح  
 نے ہر ایک فرقہ کے عقائد و القاب و اسامی ذکر کئے ہیں اس باب میں رسالہ کشف الغمہ فی الفرقان الامم  
 کافی ہے پھر سب سے فرقہ مرجیہ کے حنفیہ کا نام لیا ہے اور کہا ہے انکا نام مرجیہ اسلئے ہوا کہ انکا عقیدہ یہ ہے کہ  
 ان الواحد من المكلفین اذا قال لا اله الا الله محمد رسول الله و فعل بعد ذلك سائر المعاصم لم یدخل  
 النار اصلا وان الایمان قول بلا عمل والاعمال لشرائع والایمان قول مجرد والناس لا یقنضون  
 فی الایمان وان ایمانهم وایمان الملائکة والانبیاء واحد لا ینقض ولا ینقض فیہ  
 فمن اقر بلسانہ ولم یعمل فهو مؤمن پھر فرمایا ہے واما الحنفیة فہم بعض اصحاب اہل حنیفۃ اللغات  
 ابن ثابت زعموا ان الایمان هو المعرفة والاقرار بالله ورسوله و بما جاء من عنده جملة علی ما  
 ذکرہ البہاوی فی کتاب الشجرۃ النقیۃ الغرض داخل ہونا میں بسبب کفر کے ہوتا ہے اور تضاعف عذاب کا اور  
 قسمت درجات کی اعمال سنیہ و اخلاق سنیہ سے ہوتی ہے اور داخل ہونا جنت میں بسبب ایمان کے  
 ہوتا ہے اور تضاعف نعیم کا اور قسمت درجات کی سبب اعمال صالحہ و اخلاق حسنہ کے ہوتی ہے اللہ نے  
 جنت کو پیدا کر کے بطور ثواب نعیم سے پر کر دیا اور نار کو بنا کر بطور عقاب عذاب سے پھر دیا اور دنیا کو  
 پیدا کر کے آفات و نعیم سے بطور محنت و آرام کے پر کیا ہے پھر خلق و جنت و نار کو غیب میں پیدا کیا ہے جسکو  
 اونہوں نے نہیں دیکھا یہ نعیم و آفات جو دنیا میں ہیں نمونہ و ذوق ہے آخرت کا پھر دنیا میں عبید و ملوک  
 پیدا کئے یہ نمونہ و مثال ہے تدبیر ملک و نفاذ امر کا اور فرمایا انک الامثال فہم ہا للناس ما یعقلھا الا  
 العالمون ان امثال کو علم و باسدا سے تفہم کرنے میں فلیس فی الدنیا نعمۃ ولا شہوة الا وہی  
 اعمو جہ الجنة و ذوقھا و لیس فیہا افة ولا نقۃ الا وہی اعموذہ النار و ذوقھا میں کہتا ہوں اکثر  
 فرقہ سب سے فرقوں کے منقرض ہو گئے مگر خراج و روافض کہ یہ اب تک دنیا میں موجود ہیں واسطے حصول  
 امتیاز کے حق و باطل میں لہذا لا اله الا الله الخیر من الطیب سلمان کو لازم ہے کہ مذہب و اعتقاد فرقہ ناجیہ

کہ جو بی دریافت کرے اور دین حق پرستیم سے کیونکہ اگر لوگ سبب جہل کے بعض عقائد میں موافق فرم  
 مخالف ہو جاتے ہیں اور ان کو خبر ہی نہیں ہوتی اور وہ آپ کو حق پرگان کرتے ہیں حالانکہ وہ باطل پرین  
 جب آنکہ بند ہوگی تب ان کو معلوم ہو جائیگا کہ ہم کس عقیدہ باطل پر مرے ہیں سے

بوقت صبح شو و بچو روز معلومت  
 کہ باکہ باختر عشق در شب و بچو  
 ستعلم لیلے ای دین تدا آیدت  
 وای غریم فی التقاضے عنیمها

فت امام علامہ عمر بن محمد اشعری نے کتاب بحن العوام میں لکھا ہے ولینجز من العمل بمواضع  
 من کتاب الاحیاء للغزالی و فی کتاب النہی و التثویة له و غیر ذلک من توالیف فاعلم انہ ما مدس  
 علیہ او وضعها و اول امر نرجع عنہا کا ذکر فی کتابہ المنہج من الضلال و کذلک یجز من مواضع  
 فی کتاب قوت القلب لابن طالب الملکی نحو قوله الله تعالى قوت العالم ومن مواضع فی تفسیر مکی من  
 مواضع کثیرہ فی کلام ابن میسرہ الحنفیہ و قد صنف الناس الرد علیہ ولینجز من مطالعة کلام  
 من ذر بن سعید البیطی فانہ محلی طبع کلام اهل الاعتزال لما اشرف ہم حین رحل الی بلاد المشرق  
 ومن مطالعة کتاب ابن برجان و کذلک مواضع فی تفسیر النبی بخشری و بعضہا کفر صراح و کذلک یجز  
 من مطالعة کتاب اخوان الصفا و هو مشتمل علی اثین و خمسین رسالہ و هو تالیف المحیطی  
 و قد ذکر انہ کان من الملحدين المجانبین لطریق الاسلام و کذلک یجز من مطالعة کلام ابراہیم  
 النظام و ابن الراوندی و معرب المثنی و من مطالعة قصیدہ عبدالکریم الجیمی التي رویها  
 العین المضمومة و من جملتها **قطعت لورک من نفسک اذک قطعة** و ما انت مقطوع و لا انت قاطع  
 فانہ لفظ لا یجز اطلاقہ علی الله تعالی مطلقا و من مطالعة کتاب خلع النعلین لابن قسیر لعلو  
 مراقبہ عن الفہم و کذلک تائید سید محمد وفا و یجز کل الحدیث من مطالعة کتب محمد بن حزم الظاہر  
 الابدل التصلح من علوم الشریعة لاسبیہ ما فیہا ما ینتقل باصول الدین و قواعد العقائد و المعانی  
 و الحقائق لانه حرم لیکن لہ ید فی ہذہ العلوم و انما اخذها بالفہم فلم یحس کلامہ فیہا و کذلک  
 ینبغ ان یجز من مطالعة کلام المعتزین و سدران غالب کلامہ فی المعتقد فاسد و یجز ایضا  
 من مطالعة کتب الشیخ محی الدین بن عربی رضی اللہ عنہ لعلو مراقبہا و لہا فیہا من الکلام  
 المدسوس علی الشیخ لاسبیہ الفصوص و الفموجات المکیة فقد اخبرنی الشیخ ابو الطاہر



عن شيخنا عن الشيخ بدر الدين بن جماعة انه كان يقول جميع ما في كتب الشيخ محمد بن محمد بن  
 من الامور المخالفة لكلام العلماء فهو مدسوس عليه وكذلك كان يقول الشيخ محمد بن محمد بن  
 صاحب القاموس في اللغة وليخبر رايضا من مطالعة كتب عبد الحق بن سبعين لها فيها  
 مما يومهم الحول والاعتقاد والتشبيه واقتوال الملحدين ومنع بعضهم من سماع كلام  
 سيدى عمر بن الفارض في التائبة والجمهورية على جواز ذلك مع التاويل انتهى  
 میں کتابوں میں تخریر ان کتاب سے واسطے عینت ظاہر شریعت کے ہے یہ کتابیں کہ میں اولہا الی آخرہ لایں جہا  
 کے نہیں ہیں بلکہ کسی کتاب کے بعض مواضع اور کسی کتاب کے اکثر مواضع ملانے احتراز میں شیخ الاسلام ابن  
 تیمیہ رحمہ نے فرمایا ہے کہ احیاء العلوم میں چار ماہ فاسد میں فلسفہ و احادیث موضوعہ و مسائل کلامیہ وغیرہا  
 لکن شیخ محمد ترمذی رحمہ نے احیاء کو اول مواد فاسدہ سے پاک کر کے احیاء الاحیاء نام خلاصہ کتاب ربیع حج میں  
 بہت خوب لکھی ہے اور محمد بن حزم ظاہری امام علم و عمل تھے نسبت انکی کتابوں کے جو کچھ کہا ہے وہ محتاج نظر  
 ہے مقلدین نے اسباب اکثرہ کو سبب ترکہ تعقید و ایثار اتباع کو مجروح کرتے ہیں حالانکہ نفس الامر میں یہ بات  
 نہیں ہے ولا یشیاءم ذلك موضع آخر کے بعد شعرائی رحمہ فرماتے ہیں فہذا صدقہ نضائح و تخریرات  
 فاعل یا اخی بھا و علیک بمطالعة کتب الشریعة من حدیث و تفسیر و فقه و الاقضاء بائمة الدین  
 من الصحابة و التابعین و تبع التابعین و مقلدہم من الفقہاء و المتکلمین رضی اللہ عنہم  
 اجمعین و ایاء و الاجتہاد ہوں لایا الجماعة الذین تظاہروا بطریق القوم فی النصف الثانی من  
 البقرہ العاشرة من غیر احکام قواعد الشریعة فانہم ضلوا و اضلوا بطلعتہم کتب توحید القوم عن غیر  
 معرفۃ مرادہم و قد دخل علی منہم شخص و انما ینص و لم ینک عنک احد من الناس فقلت له من تکتون  
 قال نا اللہ فقلت له کذبت فقال نا محمد رسول اللہ فقلت له کذبت فقال انا الشیطان و انا  
 الیہود فقلت له صدق فواللہ لو کان عندک احد یشہد علیہ لرفعتہ الی العلماء فضعوا عنقہ  
 فاحمد للہ الذی عاقبنا و اخواننا من مثل ذلک قالہ تعالیٰ یسوفق  
 الاستسوان و ینقلانہم انتقل میں کتابوں میں یہ ارشاد شعرائی کا کہ اللہ دین کی اقتدار کا واجب  
 ہے بہت درست ہے جو کوئی صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے علوم پر واقف ہوگا اور اسکے اعمال کا متقنی  
 رہے گا اور لکھی سیرت پر تھے انکی راہ پر چلیگا وہ انشاء اللہ تعالیٰ ناجی ہوگا مراد فقہار سے اسکا فقہار اہل

سنت میں نہ اہل رائے اور مراد شکنین سے علماء ذہین عن الشریعہ میں نہ اہل کلام مصطلح اور صوفیہ اہل  
 اعتقاد سے بعد شہ کے منع کیا ہے یہ بھی صحیح ہے اس لئے کہ یہ بلا وحدت وجود کے اسی سند سے زیادہ شائع  
 ہوئی ہے اور ہر جولاہا کو صاحب معراج اعتقاد کرتا ہے پھر من بعد ہم کا زمانہ حال کیا ذکر ہے اس طرح کہ  
 ہر مسلمان کو مطالعہ سے اون کتب و رسائل کے احتراز لازم ہے جنکو اہل بدع ہند نے تالیف کیا ہے  
 اونہیں علاوہ قلت علم و فقہ فہم و انعدام طریقہ استدلال و کیفیت استنباط کی استعمال سب مشتم کا حق اکابر  
 دین کثرت سے ہے اس طرح اون مولفات سے بچنا چاہئے جو کرامات اولیاء میں مریدین جاہلین نے بنائی ہیں  
 یا دوسرے مسلک نے واسطہ ایقاع شکوک و شبہات کے عقائد اسلام میں رواج دئے ہیں یا اہل طبائع نے پیرائے  
 اسلام میں ظاہر کئے ہیں یا انصہین ملوک نے واسطہ تحصیل دنیا کے تیار کئے ہیں اس قسم کے رسائل اردو  
 نے الحال تا بجایا اس ملک میں دستمال علوم و خواص ہو رہے ہیں وکان ذلک فی الکتب مسطور اسی انعام  
 کو ذیل میں شعرائی رح نے ذکر بعض کلمات کفریہ کا ہی کیا ہے جنکو زیادہ تعلق شیطانی صوفیہ سے ہے ہم  
 اون کلمات کو خاتمہ میں اس رسالہ کے نقل کرینگے تاکہ مومن خوش عقیدہ استعمال سے اون الفاظ و عبارات  
 کے احتراز کرے اور صیانت اپنے عقائد حقہ کی پیش نہاد خاطر خاطر رکھے واللہ الہادی علیہ اعتمادی والیہ استناد

**فصل ثانی میں کہ ہے جو منسوب ہے طرف اعظم کو جسے ہم نے حرمہ کے  
 نام سے پکارا ہے اور جو منسوب ہے طرف اعظم کو جسے ہم نے حرمہ کے**

اصل توحید جس سے اعتقاد ہوتا ہے یہ ہے کہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ یقین کہے کہ میں ایمان لایا اللہ اور ملائکہ  
 اور کتب و رسل و یوم آخر و بعث بعد الموت و رزق اور شرف قدر پر اور حساب و میزان و جنت و نار حق ہے اللہ تعالیٰ  
 ایک ہے لکن نہ بطریق عدد بلکہ اس طریق سے کہ اوسکا کوئی شریک نہیں ہے اوسنے نہ سیکو بنا اور نہ وہ  
 کسی سے بنا گیا اوسکا ہمسر کوئی نہیں ہے وہ کسی شے سے شاہد نہیں ہے اور نہ کوئی شے خلق میں سے  
 اوسکی مشابہ ہے وہ ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا مع اپنے ناموں اور صفاتوں ذاتیہ و فعلیہ کے صفات ذاتیہ  
 اوسکی نہ ہیں چاہے قدرت علم کلام سمع بصر ارادہ صفات فعلیہ یہ ہیں تخلیق مریزین انشاء ابداع  
 محسوس و غیر ذلک کوئی صفت اوسکی حادث نہیں ہے اور نہ کوئی نام اوسکا نو پیدا ہے وہ ہمیشہ سے عالم ہے  
 علم ایک و صفت ازلی اوسکی ہے ہمیشہ سے قادر ہے قدرت ایک صفت ازلی اوسکی ہے خالق ہے تخلیق ایک

صفت ازلی اوسکی ہے فاعل ہے فعل ایک صفت ازلی اوسکی ہے جو خدا کا فاعل ہے اور مخلوق مفعول ہے اللہ کا فعل مخلوق نہیں ہے اوسکی صفتیں ازل میں نہ محدث ہیں نہ مخلوق اور جو کوئی اوسکو مخلوق یا محدث کہے باو نہیں توقف و شک کرے وہ کافر باللہ ہے ۲ قرآن اللہ کا کلام ہے مصحف میں لکھا ہوا ہے دلون میں محفوظ ہے زبانون سے پڑھا جاتا ہے اور حضرت صلعم برادر ہے اور لفظ ہمارا ساتھ قرآن کے مخلوق ہے اسطرح لکھنا ہمارا اوسکو مخلوق ہے اور پڑھنا ہمارا اوسکو مخلوق ہے اور وہ جو قرآن میں اللہ نے موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور فرعون و ابلیس سے نقل کیا ہے وہ سب اوسکا کلام ہے بلکہ اوسکی خبر دی ہے اللہ کا کلام مخلوق نہیں ہے موسیٰ علیہ السلام وغیرہ کا کلام مخلوق ہے قرآن اللہ کا کلام ہے نہ اون لوگوں کا کلام موسیٰ علیہ السلام نے اللہ کا کلام سنا جسطرح فرمایا ہے دکھو اللہ موسیٰ تکلم کیا اللہ شکم تھا اوس حال میں ہی جب تک کہ موسیٰ سے بات نہ کی تھی اور خالق تھا ازل میں جب تک کہ خلق پیدا نہ کی تھی پھر جب موسیٰ سے بات کی تو اوسی کلام کے ساتھ کی جو اوسکی صفت ازل ہی اللہ کی ساری صفتیں بر خلاف صفات مخلوقین کے ہیں وہ عالم ہے مگر نہ ہمارے علم کے ساتھ اور قادر ہے نہ ہمارے ہی قدرت کے ساتھ اور دیکھتا ہے نہ ہمارا سا دیکھتا اور بولتا ہے نہ ہمارا سا بولتا اور سنتا ہے نہ ہمارا سا سنتا ہوتا کرتے ہیں آلات و حروف سے وہ بلا آواز و حروف کلام کرتا ہے حروف مخلوق ہیں اور اللہ کا کلام غیر مخلوق اللہ ایک شے ہے مگر نہ اشیا کی طرح شے کے یہ معنی میں کہ وہ موجود ہے مگر بلا جسم و جوہر و عرض اوسکیلئے نہ ہے نہ ضد نہ قدر نہ مثل اوسکیلئے ہاتھ نہ نفس ثابت ہے جسطرح کہ اوسنے قرآن میں ذکر کیا ہے یہ صفات بلا کیف ہیں کوئی یہ کہے کہ مراد ہاتھ سے قدرت بالعمت ہے کیونکہ اسمین اوسکی صفت کا باطل کرنا ہے یہ قول ثوابل قدر و اعتزال کا ہے بلکہ یاد اوسکی صفت ہے بلا کیف اسطرح غضب و رضا ہی اوسکی وہ صفتیں بلا کیف ہیں اللہ تعالیٰ نے اشیا کو پیدا کیا مگر نہ کسی شے سے وہ ازل میں عالم بلا اشیا رہتا تھا قبل ان اشیا کے اوسنے ساری اشیا کو مقرر و مقضیٰ کیا ہے دنیا و آخرت میں کوئی شے نہیں ہوتی مگر اوسکی مشیت و علم و قضاء قدر سے اوسنے ہر شے کو لوح محفوظ میں لکھ رکھا ہے مگر یہ لکھنا بلا وصف ہے نہ بالکلمہ نہ قضاء قدر و مشیت اوسکی صفتیں ازل بلا کیف ہیں وہ عالم ہے معدوم کا حال عدم میں اور جانتا ہے کہ اگر وہ شے وجود میں آئی تو کیسی ہوگی جبکہ اوسکو ایجاد کر لیا اسطرح عالم ہے موجود کا حال وجود میں جانتا ہے کہ کیونکر ہونا ہوگی اور قائم کو حال قیام میں اور قاعد کو حال قعود میں جانتا ہے نیز اسکے کہ اوسکا علم متغیر ہوا کوئی علم واسطے



اوسکے حادث ہوں۔ لیکن یہ تغیر و اختلاف مخلوقات میں حادث ہوتا ہے۔ اللہ نے خلق کو کفر و ایمان سے تسلیم  
 پیدا کیا تھا۔ پہلا تو کفر و کج خلقی کا تھا۔ لیکن کافر نے اپنے اختیار و اختیار و کفر و کج خلقی سے نانا اللہ نے اوسکو مخلوق  
 کر دیا۔ مومن نے اپنے اختیار و اقرار و تصدیق سے نانا اللہ نے اوسکو توفیق و نصرت بخشی۔ ہم آدم کی ذریت  
 کو اوسکی پشت سے نکال کر عاقل بنا یا۔ خطاب مروی ہے کیا اونیہوں نے اللہ کی ربوبیت کا اقرار کیا ہے۔ انکا  
 ایمان ہے اسی فطرت پر پیدا ہونے ہیں اور جسے بعد اسکے انکار کیا اوسنے فطرت کو بدل ڈالا اور جو ایمان  
 و مصدق رہا وہ اپنے اقرار پر ثابت رہا۔ اللہ نے کسی شخص کو اپنی خلق میں سے کفر پر مجبور نہیں کیا ہے  
 اور نہ ایمان پر اور نہ اونیہوں کو۔ مومن و کافر بنا یا ہے۔ لیکن اونیہوں کو شخص پیدا کیا ہے ایمان و کفر عباد کا فعل ہے  
 اللہ تعالیٰ کافر کو حال کفر میں جانتا ہے اور جب وہ ایمان لے آتا ہے تو پورا اونیہوں کو حال ایمان میں ہی پاتا  
 ہے اور دوست رکھتا ہے۔ بغیر اسکے کہ اوسکے علم و صفت میں کچھ تغیر آئے۔ ۵ سارے افعال عباد جیسے حرکت  
 و سکون حقیقت میں کسب عباد ہیں اور اللہ تعالیٰ اونیہوں کا خالق ہے اور یہ سب افعال اونیہوں کی مشیت و علم و قضا  
 و قدر سے ہوتے ہیں۔ جتنی طاعات ہیں تو ہر سی ہوں یا بہت وہ سب اللہ کے امر اور اوسکی محبت اور رضا  
 اور مشیت و قدر و قضا سے ہوتی ہیں۔ جتنے معاصی ہیں وہ سب بھی اونیہوں کی قضا و قدر و مشیت سے ہوتی  
 ہیں نہ اوسکی محبت و رضا سے اور نہ اوسکے حکم سے۔ ۶ سارے انبیاء علیہم السلام پاک صاف ہیں صفات و  
 کفر و قبائح سے ہاں اونیہوں کے زلات و خطیات ہوتے۔ حضرت محمد صلعم اونیہوں کے حبیب اور بندے اور رسول اور  
 نبی اور برگزین اور پاک ہیں اونیہوں نے کبھی بت پرستی اور شرک یا لہ ایک پاک مارنے تک بھی نہیں کیا  
 اور نہ کبھی مرتکب کسی صغیرہ و کبیرہ کے ہوئے۔ ۷ سب اونیہوں سے بہتر بعد حضرت کے ابو بکر صدیق ہیں  
 پھر عمر پھر عثمان پھر علی یہ سب عابد علی الحق اور مع الحق تھے۔ ہم ان سب کو دوست رکھتے ہیں اور کسی ایک  
 کا ذکر اصحاب نبوی میں سے نہیں کرتے۔ مگر ساتھ خیر کے اور کسی مسلمان کو کسی گناہ کے سبب کافر نہیں کہتے  
 اگرچہ وہ گناہ کبیرہ کیوں نہ ہو جب کہ وہ اونیہوں کا خالق ہے اور ہم اوس سے نام ایمان کا دور نہیں کرتے  
 بلکہ اونیہوں کو حقیقہ مومن کہتے ہیں ہو سکتا ہے کہ وہ مومن فاسق ہونہ کافر ۸ سح کرنا موز و نپرسنت ہے اور  
 نماز پڑھنا پیچھے ہر نیک بد مسلمان کی جائز ہے ہم یہ نہیں کہتے ہیں کہ مومن کو گناہ ضرر نہیں کرتا اور نہ یہ کہتے ہیں  
 کہ وہ آگ میں جھانکا اور نہ یہ کہتے ہیں کہ وہ ہمیشہ آگ میں رہے گا اگرچہ فاسق ہو بعد اسکے کہ وہ دنیا سے  
 مسلمان اور ٹھہ گیا ہے اور نہ یہ کہتے ہیں کہ ہماری نیکیاں مقبول ہیں اور ہمارے گناہ معاف جسطرح مرجع

کہتے ہیں بلکہ بتویہ کہتے ہیں کہ جو کوئی نیک کام اور سکی ساری شرطوں کے ساتھ خالی عیوب مضیدہ سے  
 کرے اور انکو باطل بخریگا یہاں تک کہ دنیا سے ایمان پراوٹھ جائے تو اسے اور سکی نیکیوں کو برابر دیکر یا بلکہ بقول  
 کرے اور اس پر ثواب دیکر اور جو گناہ شرک و کفر سے چھوٹا ہوگا اور گنہگار نے اس سے توبہ نہ کی ہوگی یہاں تک  
 کہ وہ مشیت خدا میں مومن مر گیا تو اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے چاہے اسکو غضب کرے چاہے اس سے معاف کر دے لیکن عدام و سکو  
 آگ کا عذاب بخریگا ۹ ریاضت کسی عمل میں آگہتی ہے تو اسکا اجر باطل کر دیتی ہے اسی طرح عجب پیغمبروں  
 کے معجزے و یونہی کرامات حق ہے اور جو کام علماء خدا سے ہوتے ہیں جیسے اہلسنی و فرعون و دجال چنانچہ جاب  
 میں آیا ہے کہ ایسے کام ہوئے اور ہونگے اور کوسم آیات یعنی معجزات اور کرامات نہیں کہتے بلکہ انکا نام ہم قضاہ  
 حاجات رکھتے ہیں اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دشمنوں کی حاجتوں کو بھی بطور استدراج یعنی فریب دہی کے اور  
 بطور عقوبت کے واسطے انکے آخرت میں پورا کرتا ہے وہ اس فریب میں آکر اور زیادہ طغیان و کفر  
 کرنے لگتے ہیں سو یہ سب ممکن و جائز ہے ۱۰ اللہ تعالیٰ قبل تخلیق و تزئین کے خالق و رازق تھا آخرت  
 میں اسکی رویت ہوگی مومن اسکو جنت میں انہی سر کی آنکھوں سے بلاشبہ کیفیت و کیفیت دیکھیں گے درمیان  
 اسکے اور درمیان خلق کے کوئی مسافت نہوگی ۱۱ ایمان اقرار کرنا ہے اور سچا جانا ایمان آسان و زمین  
 دانوں کا زیادہ و کم نہیں ہوتا ہے سارے ایمان اقرار ایمان و توحید میں برابر ہیں و اعمال میں کم بیش اسلام  
 کہتے ہیں اللہ کے اوامر مان لینے اور بجالانے کو سوغت کی راہ سے تو درمیان ایمان و اسلام کے فرق ہے  
 لیکن ایمان بے اسلام کے نہیں ہوتا اور نہ اسلام بے ایمان کے پایا جاتا ہے یہ دونوں مثل لثیت کے برابر  
 شکم کے ہیں اور دین ایک ایسا نام ہے جو ایمان و اسلام و سارے شرائع پر بولا جاتا ہے ۱۲ ہم اللہ کو جیسا  
 چاہتے ویسا پہانتے ہیں جب طرح کا دوسنے اپنے نفس کو اپنی کتاب میں مع جمیع صفات کے بیان کیا ہے ہاں یہ  
 قدرت کسی شخص کو نہیں ہے کہ اسکی عبادت جیسی کچھ کہ چاہیے ویسی کر سکے لیکن بن کو جب طرح حکم دیا ہے و  
 اس طرح اسکی عبادت کرنا ہے سارے مومن معرفت و یقین و توکل و محبت و رضا و خوف و رجاء و ایمان  
 لانے میں ان سب امور پر یکساں ہیں اگر فرق ہے تو سوائے ایمان کے ان سب چیزوں میں ہے ۱۳ اللہ  
 اپنے بند و فرستادہ ہاں ہے عادل ہے کہہتی اتنا ثواب دیتا ہے جو بندے کے حق سے چوگنا ہوتا ہے یہ اسکی مہربانی  
 کہہتی گناہ پر عقاب کرتا ہے یہ اسکا انصاف ہے کہہتی براہ فضل معاف فرما دیتا ہے ہم اشاعت انبیاء کی حق  
 ہے اور شفاعت ہمارے حضرت کی واسطے گنہگار مومنوں اور اہل کبار کے جو کہ مستوجب عقاب ہو گئے ہیں

اسی طرح وزن اعمال کا ترازو میں دن قیامت کے حق ہے اور عوض حضرت کا حق ہے اور بدلا جھگڑنے والوں میں بیکجیوں کے ساتھ دن قیامت کے حق ہے اگر نیکیاں نہ ہوگی تو برائیوں کا اونپر ثرا حق ہے اور نشت و دوزخ آجکے دن موجود ہیں کہی اونکو فنا ہوگی اور نہ حور عین کو موت آئیگی اور نہ کہی اللہ کا ثواب و عقاب قنا ہوگا ۱۵ اللہ جسکو چاہے ہدایت دے براہ فضل اور جسکو چاہے گمراہ کرے براہ عدل اللہ کا گمراہ کرنا یہی ہے کہ اوسکو مخدول کر دیتا ہے تفسیر خذلان کی یہ ہے کہ بندہ کو توفیق اوس چیز کی نہیں دیتا جو چین اوسکی رضا ہے سو یہ اوسکا عدل ہے ایسے ہی عقوبت کرنا مخدول کو معصیت پر اوسکا عدل ہے ۱۶ نہ کہنا چاہیے کہ شیطان بن بن سو من سے جبراً و قہراً ایمان کسلب کر لیتا ہے بلکہ اگر کہے تو یوں کہے کہ بندہ ایمان کو چھوڑتا ہے تب شیطان اوس سے ایمان کو سلب کر لیتا ہے ۱۷ سوال منکر نکیر کا حق ہے یہ سوال قبر میں ہونوالا ہے اور اعادہ روح کا طرف جسم کے قبر میں حق ہے اسی طرح ضغظ قبر کا اور عذاب قبر کا حق ہے یہ عذاب سارے کفار اور بعض مؤمنین گنہگار کو ہوگا ۱۸ ہر شے جسکو علمار نے فارسی میں ذکر کیا ہے مجملہ صفات اللہ عزوجل کے اوسکا بولنا جائز ہے سوائے یہ کہ فارسی میں اور یہ کہنا جائز ہے بروئے خدا عزوجل بلا تشبیہ و بلا کیفیت اللہ کا قرب و بعد براہ طول و قصر سافت کے نہیں ہے لیکن کرامت و امانت کے معنی پر ہے مطیع اللہ سے قریب ہے بلا کیف اور عاصی اوس سے بعید ہے بلا کیف قرب و بعد واقبال کا وقوع مناجات کر نیوالے پر ہے اسی طرح ہماگی اللہ کی جنت میں اور کھڑا ہونا سامنے اوسکے بلا کیف ہے ۱۹ قرآن ہر کے رسول پر اوترا ہے مصاحف میں مکتوب ہے سب آیات قرآن کی معنی کلام میں بابت فضیلت و عظمت کے برابر ہیں مگر بعض آیات کے لئے فضیلت ذکر کی اور فضیلت مذکور کی ہے جیسے آیت اکرسی کہ اسمین اللہ کے جلال و عظمت و صفات کا ذکر ہے تو اسمین دو فضیلتیں جمع ہو گئیں ایک فضیلت ذکر کی دوسری فضیلت مذکور کی اور بعض آیات کے لئے فقط فضیلت ذکر کی ہے مثل قصہ کفار اومیں مذکور کیلئے کوئی فضیلت نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ کافر ہیں اسی طرح سارے اسما و صفات عظم و فضیلت میں یکساں ہیں در بیان اونکے کچھ تفاوت نہیں ہے ۲۰ حضرت کے والدین کفر پر مرے اور آپکے چچا ابوطالب کافر مرے اور قاسم و طاہر و ابراہیم حضرت کے فرزند تھے اور قاطمہ و رقیہ زینب ام کلثوم امی میثان تھیں ف انسان پر حجب کوئی شے و قانون علم توحید میں سے مشکل ہو تو اوسکو یہ چاہیے کہ فی الحال وہ اوس بات کو جو کہ نزدیک اللہ کے صواب ہے اعتقاد کر لے یہاں تک کہ اوسکو کوئی عالم ملے اور اوس سے پوچھ لکھ سکے



آخر طلب کرنا جائز نہیں ہے اور نہ وہ توقف کر عین محذور ہے بلکہ توقف کرنے سے کافر ہو جاتا ہے ۲۱  
 خبر موعج کی حق ہے اور رد کر نیوالا اسکا مبتدع ہے اور نکلنا و جال و یا جوج ماجوج کا اور طلوع آفتاب  
 کا مغرب سے اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اور سائر علامات یوم القیامہ کی جس طرح کہ اخبار  
 صحیحہ میں آئی ہیں حق ہیں اور ضرور ہونگی واللہ تعالیٰ ھدانا من یشاء الی صراط مستقیم تمام ہوا  
 ترجمہ فقہ اکبر کا اسکے بعد امام عظیم رح نے اپنے اصحاب کی وصیت میں وقت مرض کے یہ کہا تھا کہ مذہب  
 اہل سنت جماعت میں بارہ خصلتیں ہیں جو کوئی اول خصال پر مستقیم رہیگا وہ مبتدع اور صاحب ہوا  
 ہوگا سو تم اوپر چرے رہو کہ حضرت دن قیامت کے تمہاری شفاعت کریں ایک ایمان ہے یا قرار  
 کرنا ہے زبان سے اور تصدیق کرنا ہے دل سے اور نرا قرار ایمان نہیں ہوتا اسلئے کہ اگر یہ ایمان  
 ہوتا تو سارے منافق مومن ہوتے اسیرح نری معرفت ایمان نہیں ہوا اسلئے کہ اگر ایمان ہوتی تو  
 سارے اہل کتاب مومن ہوتے اور تعالیٰ نے حقین بنا نقین کے فرمایا ہے واللہ یشہد ان  
 المنافقین لکاذبون اور حق میں اہل کتاب کے کہا ہے یمن فونہ کایعرفون انہاء ہم ایمان نہ بڑے  
 نہ گئے کیونکہ زیادت ایمان کی بغیر نقصان کفر کے متصور نہیں ہو سکتی ہے اور نہ نقصان ایمان بغیر زیادت  
 کفر کے متصور ہے پھر کس طرح ہو سکتا ہے کہ ایک شخص ایک حالت میں مومن کافر ہوگا مومن کے  
 ایمان میں کچھ شک نہیں ہے جس طرح کہ کفر کافر میں کچھ شک نہیں ہوتا ہے لقولہ تعالیٰ اولئک ھم  
 المذنبون حقوا اولئک ھم الکافرون حقا عاصیان امت حضرت سب سچے مومن ہیں کافر نہیں ہیں  
 ۲ عمل غیر ایمان ہے اور ایمان غیر عمل اس دلیل سے کہ اکثر اوقات عمل مومن سے مرتفع ہو جاتا ہے  
 اور یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ ایمان اوس سے مرتفع ہو گیا کیونکہ حائض سے نماز مرتفع ہو جاتی ہے اور  
 نہیں کہہ سکتے کہ اوس سے ایمان اوٹھ گیا یا اوسکے لئے تاخیر نماز کی گئی بسبب ترک ایمان کے حالانکہ شیخ  
 نے اوس سے یہ کہا ہے دعی الصوم ثم اقصیہ اور یہ کہنا جائز نہیں ہے دعی الایمان ثم اقصیہ اور  
 یہ کہہ سکتے ہیں کہ فقیر بزرگوار واجب نہیں ہے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ فقیر پر ایمان لانا واجب نہیں ہے اور  
 اگر کوئی یوں کہے کہ تقدیر خیر و شر کی طرف سے غیر خدا کے ہے تو ن کافر باصہ ہو جائیگا اور اسکی توحید  
 باطل ہو جائیگی اگر ہوگی تو ہم سبکو اس بات کا اقرار ہے کہ اعمال تین طرح ہیں ایک فرضیہ دوسری  
 فضیلت سیر و معصیت سو فرضیہ اللہ کے امر و مشیت و محبت و رضا و تقوا و تقدیر و ارادہ و توفیق

و تخلیق و حکم و علم و کتاب لوح محفوظ سے ہوتا ہے اور فضیلت اگرچہ امر الہی سے نہیں ہے لیکن اوسکی  
 مشیت و محبت و رضا و قضا و تقدیر و توفیق و تخلیق و ارادہ و حکم و علم و کتاب لوح محفوظ سے ہے اور  
 معصیت ہی اللہ کے امر سے نہیں ہے لیکن اسکی مشیت و محبت و قضا سے ہے نہ اوسکی رضا سے اور اسکی  
 تقدیر سے ہے نہ توفیق سے اور اوسکی خدلان سے ہے اور اسپر کچھ دیکر ہوتی ہے اسلئے کہ وہ اللہ کے  
 علم میں ہے اور لوح محفوظ کے اندر لکھی ہوئی ہے ہم ہیکو اس بات کا اقرار ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر  
 مستوی ہے بغیر اسکے کہ اللہ کو کوئی حاجت اور استقرار اور سپر ہو بلکہ خود اللہ حافظ عرش و غیر عرش ہے  
 اگر محتاج ہوتا تو اسکو قدرت ایجاد و تدبیر عالم پر مثل مخلوق کے نہوتی اور اگر محتاج جلوس قرار کا ہوتا  
 تو قبل خلق عرش کن کہاں تھا وہ تو اس سے نہایت درجہ سترہ و عالی ہے ۵ ہم اقرار کرتے ہیں کہ اللہ  
 کا کلام اور اوسکی وحی و تنزیل اور اوسکی صفت نہ عین ہے نہ غیر بلکہ ایک صفت ہے علی التحقین مصاحف  
 میں لکھی ہوئی ہے زبانوں سے پڑھی جاتی ہے ولو نہیں محفوظ ہے کچھ ادنین حال نہیں ہے اور حروف  
 و سیاہی و کاغذ و کتاب سب مخلوق ہیں کیونکہ یہ افعال ہیں عباد کے اور اللہ کا کلام غیر مخلوق ہے اسلئے کہ  
 یہ کتاب و حروف و کلمات و آیات سب آلات قرآن ہیں سبب حاجت عباد کے اور اللہ کا کلام اوسکی  
 ذات کے ساتھ قائم ہے اور معنی اوسکے مفہوم میں ان سب چیزوں سے جو کوئی یہ کہے کہ اللہ کا کلام  
 مخلوق ہے وہ کافر ہے ساتھ اللہ عظیم کے اور اللہ تعالیٰ معبود ہے ہمیشہ سے جیسا وہ پہلے سے تھا اسکا  
 کلام مقرب و مکتوب و محفوظ ہے بغیر زوال کے اوسکی ذات سے ۶ ہم اقرار کرتے ہیں کہ افضل اس امت کے  
 بعد حضرت کے ابو بکر پہر عمر عثمان پہر علی بن نقول تعالیٰ و السابقون السابقون اولئک المقربون  
 فی جنات النعیم سو پہر سابق افضل ہے اوتکو پہر موس تقی دوست رکھتا ہے اور ہر منافق شقی دشمن  
 رکھتا ہے ۷ ہیکو اقرار سے اسبات کا کہ بندے مع اپنے اعمال و اقرار و معرفت کے مخلوق ہیں سو جب وہ  
 مع افعال خود مخلوق نہیں ہے تو بالاولیٰ وہ خود بھی مخلوق ہیں اوتکو کچھ طاقت نہیں اسلئے کہ وہ ضعیف عاجز ہیں  
 ہیں اور اللہ تعالیٰ اوتکا خالق رازق ہے لقولہ تعالیٰ و اللہ خلقکم ثم عبیتکون ثم یحییکم اور علم کی کائناتی  
 حلال ہے اور جمع کرنا مال حلال کا حلال ہے اور جمع کرنا مال حرام کا حرام ہے خلق تین قسم پر ہے ایک  
 مومن جو اپنے ایمان میں مخلص ہے دوسرے کافر جو اپنے کفر میں جا حد سے تیسرے منافق جو اپنے نفاق  
 میں مدہم ہے اللہ تعالیٰ نے عمل کو مومن پر اور ایمان کو کافر پر اور اخلاص کو منافق پر فرض کیا ہے

لقولہ تعالیٰ یا ایھا الناس اعبدوا ربکم اسکے یہ معنی ہوئے کہ اے ایمان والو! اس کی اطاعت کرو اور  
 اے کافر و ایمان لاؤ اور اے منافقو! خلاص کرو ۸۰ ہم اس بات کے مقرر ہیں کہ استطاعت ہمراہ فعل کے  
 ہوتی ہے نہ قبل فعل کے اور نہ بعد فعل کے اسلئے کہ اگر قبل فعل کے ہوتی تو تبین اس سے وقت فعل  
 کے مستغنی ہوتا اور یہ خلاف نص ہے لقولہ تعالیٰ واللہ العسی وان لقر الفتن آء اور اگر  
 بعد فعل کے ہوتی تو حصول فعل کا بلا استطاعت کے محال ہوتا ۹ ہلکو قرار ہے بہاات کا کہ سح کرنا خفیز  
 پر واجب ہے مقیم کے لئے ایک رات دن درسا فرمائیے تین رات دن اسلئے کہ حدیث اسطیح آئی ہے اور اسکے  
 منکر پر خوف کفر کا ہے کیونکہ یہ خبر متواتر سے ثابت ہے اور قصر و افطار رخصت ہے سفر میں بغض کتاب لقولہ  
 تعالیٰ و اذا ضربت فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوة اور افطار میں یا  
 سے فن کا انصاف مریضاً و علی سفر قد من ایام اخرہ اسم قرار کرتے ہیں اس بات کا کہ اس نے قلم کو  
 حکم کیا کہ کچھ قلم نے کہا میں کیا لکھوں اُسے میرے رب فرمایا لکھو جو ہو نیوالا ہے قیامت کے دن تک لقولہ  
 تعالیٰ و کل شیء فعلوا فی الذہن و کل صغیر و کبیر مستطرا ۱۱ ہلکو قرار ہے کہ عذاب قبر ضرور ہو نیوالا ہے اور رسول  
 منکر کبر کا حق ہے اسلئے کہ احادیث میں آچکا ہے جنت و نار حق ہیں اور وہ دونوں مخلوق و موجود ہیں انکو  
 فنا نہیں لقولہ تعالیٰ اعدت للمتقین و اعدت للکافرین پہلی آیت حقین جنت کے سے اور  
 دوسری آیت حق میں جہنم کے اس نے بہشت و دوزخ کو واسطے ثواب و عقاب کے پیدا کیا ہے میزان حق  
 لقولہ تعالیٰ فضع المؤمنین الی القسط الی الیقینۃ الایۃ اور پڑھنا علامہ کا حق ہے لقولہ تعالیٰ و انکنا لک کفۃ بنفسک الیوم علیہا حبیب  
 ۱۲ ہلکو قرار ہے کہ اس وقت ان نفوس کے بعد موت کے زندہ کر کے اٹھایا گا وہ دن پچاس ہزار برس تک ہو گا واسطے جزا و ثواب کے اور  
 اوار حقوق کے لقولہ تعالیٰ وان اللہ یبعث من فی القبور اور خدا کا ویدار ہونا واسطے اہل  
 جنت کے بلا کیف و شعبہ و جنت اور شفاعت کرنا حضرت کا حق ہے واسطے ہر اس شخص کے  
 جو کہ اہل جنت ہو گا اگرچہ صاحب کبیرہ ہو ماشہ سارے جہان کی عورتوں سے بعد خدیجہ علیہا سلام  
 کے افضل اور مومنین اور زمانہ سے پاک ہیں جنتی جنت میں دوزخی دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے لقولہ  
 تعالیٰ فی حق المؤمنین اولئک اصحاب الجنة هم فیہا خالدون و فی حق الکفار اولئک  
 اصحاب النار هم فیہا خالدون اتنی بعض الفاظ پر ان عقائد کے قدر سے بحث باقی ہے کما سیجی اور  
 نیز اس امر میں بحث ہے کہ فقہ اکبر تالیف امام اعظم رح ہے یا نہیں والہ اعلم



فصل سابعقیدہ اشعرری فی صحت کلام بعبارة اذکر والاکلام فی شرح  
مولانا ابن ابوعن یسوی کی منطقیا الموالا برقی الخطط المصغر

اسد تقائے عالم بعلم قادر بقدرت حتی بحیاء مرید بارادہ منکلم بکلام سمیع بصیر بصبر ہے اوسکی صفات ازلی  
قائم بذاتہ ہیں نہ کہا جاتا ہے کہ عین ہیں اور نہ یہ کہ غیر ہیں اور نہ یہ کہ وہ عین نہیں ہیں اور غیر ہی نہیں ہیں اور نہ  
علم ایک ہے متعلق ہے ساتھ ساری معلومات کے اوسکی قدرت ایک ہے متعلق ہے ساتھ تمام اوس  
چیز کے جسکا وجود صحیح ہے اوسکا ارادہ ایک ہے متعلق ہے ساتھ جملہ اوس چیز کے جو قابل اختصاص ہے  
اوسکا کلام ایک ہے امر ہے نہی ہے خبر ہے استخبار ہے وعدے و وعید ہے یہ سب جوہ طرف اعتبارات  
کلام خدا کے پہرتی ہیں نہ طرف نفس کلام کے اور وہ الفاظ جو زبان ملائکہ پر طرف انبیاء علیہم السلام کے  
نازل ہوئے ہیں دلالات میں کلام ازلی پر سو مدلول یعنی قرآن مقدورہ قدیم ازلی جو اولاد و دلالت یعنی عبارات  
جسکو قرأت کہتے ہیں مخلوق و محدث سے قرأت و مقدور میں اور تلاوت و متلو میں فرق ہے جس طرح کہ درسیا ذکر  
مذکور کے فرق ہے کلام ایک معنی قائم بالنفس ہے عبارت دلیل سے اوسپر جو کاندہ نفس کے ہے عبارت  
کو کلام مجاز کہتے ہیں اسنے ارادہ ساری کائنات کا کیا خیر ہو یا شریع ہو یا ضرر انکا میں خاطر انکے  
کلام میں طرف جواز تکلیف لایطاق کے ہے کیونکہ اشعری نے یوں کہا ہے کہ استطاعت ہر فعل کو ہوتی ہے  
اور انسان قبل فعل کے مکلف ہے حالانکہ وہ فعل سے پہلے انکے ذمب پر استطاعت نہیں ہے سارو فعال  
عباد کے مخلوق میں اسنے انکو باذراح کیا ہے بنہ نے انکو کسب کیا ہے کسب عبارت ہے فعل قائم  
بالعمل سے محل سے مراد قدرت و عبودیت خالق حقیقہ خدا ہی ہے خلق میں کوئی غیر اوسکا شریک نہیں ہے  
اخص صفت خدا قدرت و اختراع ہے یہ تفسیر ہے اوسکے نام باری کی ہر موجود کا مرئی ہونا صحیح ہے  
سو اسد تقائی موجود ہے اوسکی رویت ہی صحیح ہے دلیل سمعی سے ثابت ہے کہ مومنین اوسکو دارا ازلی  
میں دیکھیں گے یہ دلیل کتاب و سنت میں موجود ہے ہاں یہ جائز نہیں کہ وہ کسی مکان یا صورت  
یا مقابلہ و ایصال شعاع سے دکھائی دی کہ یہ سب محال ہے ماہیت رویت میں دو راغبن ہیں ایک یہ  
یہ ایک علم مخصوص ہے جسکا تعلق جو سوچی نہ قدم سے دوسری یہ کہ یہ ایک ادراک ہے ماوراء علم کو سمع و بصر  
دو مصقین ازلی ہیں دو ادراک ہیں ماوراء علم کے یدین و وجہ صفات خبر یہ میں دلیل سمع ساتھ انکے

وارد سے اعتراف کرنا ساتھ انکے واجب سے معتزل نے وعدہ وعید و سمع و عقل میں ہر وجہ سے احتلان کیا ہے  
 ایمان کہتے ہیں لی تصدیق و زبان کے قول کو عمل کرنا ارکان سے فروغ ایمان ہے جسے دل سے تصدیق  
 کی یعنی وحدانیت الہی کا اقرار کیا رسل کا سچے دل سے اعتراف کیا کہ جو کچھ وہ لائے ہیں حق ہے تو وہ مومن  
 صاحب کبر و جب و نیل سے بغیر توبہ کے نکل جاتا ہے تو اسکا حکم طرف اللہ کے ہے چاہے اسکو اپنی رحمت سے  
 بخش دے یا رسول خدا صلعم اسکی شفاعت کریں اور چاہے اسکو اپنے عدل سے عذاب دے پہ اپنی رحمت  
 سے جنت میں لیجائے مومن آگ میں مخلد نہوگا ہم یہ نہیں کہتے کہ اللہ پر توبہ کا قبول کرنا حکم عقل واجب ہے  
 لے لے کہ موجب توبہ و اللہ ہی ہے اور سہل کوئی شے واجب نہیں ہے ان دلیل سمع آئی ہے کہ اللہ توبہ مانگتا  
 کی قبول کرتا ہے اور دعا و رضخین کو اجابت کرتا ہے وہ اپنی خلق کا مالک ہے جو چاہے سو کہے اور جو چاہے  
 وہ حکم دے اگر ساری خلق کو باجمہم آگ میں داخل کرے تو کچھ جو نہوگا اور اگر سبکو جنت میں لیجائے تو کچھ  
 نہوگا اس سے ہرگز ظلم تصور نہیں ہے اور نہ جو کی نسبت طرف اس کے ہو سکتی ہے کیونکہ وہ مالک مطلق ہے اور ساری  
 واجبات سمعی ہیں عقل سے کوئی شے واجب نہیں ہو سکتی ہے اور عقل اقتضائے حسن و تقبیح نہیں کرتی اللہ کی  
 شناخت اور نعم کا شکر اور طائع کی انابت اور عاصی کا عقاب یہ سب حسب سمع ہے نہ بعقل اللہ پر کوئی شے  
 واجب نہیں ہے نہ صلاح نہ اصلح نہ لطف بلکہ ثواب و صلاح و لطف سب اسکا تفضل ہے نہ بندہ چہ  
 دعوتے کند حکم خداوند راست ہے اللہ کی طرف نیکوئی نفع پہرے اور نہ نقصان آسے کسی شاکر کے شکر سے اسکو  
 کچھ انفع ہو اور نہ کسی کافر کے کفر سے کچھ تضرر بلکہ وہ تو اس سے کہیں متعالی و مقدس ہے رسل کا بھیجا جانا  
 ہے نہ واجب اور نہ محال سو جب اللہ نے رسول بھیجا اور معجزہ خارقہ عادت سے اسکی تائید کی اور تحریر  
 فرمائی اور لوگوں کو طرف اس کے بلایا تو اب اسکی بات سنا اور اسکا حکم ماننا اور اسکی نبی سے باز رہنا واجب  
 ہوا اگر ماتا دلیا کی حق ہے ایمان ناسارے قرآن و سنت پر اور اخبار امور غیبیہ پر جیسے لوح و قلم و عرش  
 و کرسی و جنت و نار حق و صدق ہے اسطرح وہ اخبار آئین جو آخرت میں واقع ہوگی جیسے سوال قبر  
 و ثواب و عقاب و جنت و معاد و تیران و صراط و انقام فرق طرف فریق جنت و فریق نار کے صدق  
 و حق ہے انہر ایمان لانا انکے ساتھ اقرار کرنا واجب ہے امامت اتفاق و اختیار کرنے سے ثابت ہوئی  
 ہے نہ نفس و تعین واحد معین سے ترتیب اللہ کی فضل میں مطابق ترتیب امامت کے ہے ہمارا قول حق میں  
 نہ کتبہ و طلحہ و زبیر کے یہی ہے کہ انہوں نے خطا سے رجوع کیا ہم طلحہ و زبیر کو عشرہ مشرہ میں سے کہتے ہیں

ہمارا قول یہ ہے کہ معاویہ و عمرو بن عاص نے امام حق علی بن ابی طالب پر یعنی کی علی نے اونکے ساتھ دیا  
 ہی مقابلہ کیا جیسے اہل نبی کے ساتھ کیا جاتا ہے ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ اہل نہروان جنگ فخرۃ کہا جاتا ہے وہ  
 مارق بن دین سے علی رضی اللہ عنہ حق پر تھے سب حوالہ میں اور حق ہمراہ علی کے تھا جد ہر وہ جائیں  
 تھی مقرر نری کہتے ہیں کہ یہ ایک جملہ ہے اصول عقیدہ کا جس پر جاہل مصلحان اسلام نے اور جسے کلمہ کہا  
 اس عقیدہ کے کہا اور کا خون بہا گیا اشاعرہ کو صفائیہ ہی کہتے ہیں اسلئے کہ یہ مثبت صفات قدیمہ الہیہ  
 ہر اول نفاظ میں کتاب سنت و ارد میں جیسے استواء و نزول و اصبح و یوم و قدم و صورت و جنب و حجی مقرر  
 ہیں ایک فرقہ ان سب نفاظ کی تاویل کرتا ہے وجوہ تملہ لفظ پر اور دوسرا فرقہ متعرض تاویل کا نہیں ہوتا  
 اور نہ طرف تشبیہ کے جاتا ہے انکو شعر یہ اثر یہ کہتے ہیں اس بارہ میں مسلمانوں کے پانچ قول میں ایک اعتقاد  
 کرنا اس چیز کا جو مثل و سکہ لغت سے سمجھا جاتا ہے دوسرے مطلق سکوت کرنا تیسرے سکوت کرنا بعد  
 ارادہ ظاہر کے چوتھے حل کرنا مجاز پر یا چون حل کرنا مشترک پر ہر فرقہ کے دلائل و حججین میں جنہر کتب اصول  
 میں متضمن ہیں ولای الون مختلفین الامن رحم ربک ولذلک خلقکم واللہ یحکو بینہم یم القیامۃ فیہا کانوا  
 فیہ مختلفون میں کہتا ہوں اشاعرہ و ماتریدیہ و حنابلہ سب سے خود تر میں لیکن صواب و حجت و حق خالص و  
 صدق صرف اسمین ہے کہ مومن اپنے اعتقاد کو تابع ظاہر کتاب عزیز و سنت مطہرہ رکھے اور جب کا قول سر مو  
 اسنے برخلاف ہوا و سکوا پنا عقیدہ نہ نہیں ائے

## فضل اہل بیت احمد حسن سہمی رحمہ اللہ کے مؤرخین میں امام بن محمد سہمی رحمہ اللہ کی

اس کتاب میں ہر عقیدہ کے لئے ایک تحریر مستقل مذکور دلائل لکھی ہے اسلئے کہ دلائل کو چھوڑ کر نفس مسائل  
 اعتقاد پر قصصا کیا جاتا ہے واسطے دریافت دلائل کے طرف ہماری کتاب حضرات العجلی من نجات  
 العجلی والقلی کے مراجعت کرنا چاہیے واللہ مستعان سب سے پہلے جو بات بندہ پر واجب ہے لہذا کاپی  
 اور ساتھ اسکے وجوب جو د کے اقرار کرنا ہے قال تعالیٰ فاعلم انہ لا الہ الا اللہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے لوگوں سے مقابلہ اسی قول کے عدم اقرار پر کیا تھا یہ کلمہ جس شخص کا آخر کلام وقت موت کے ہوتا ہے  
 او سکیلئے وعدہ و دخل جنت کا ہے بلکہ اگر کسی عارض کی وجہ سے مرتے وقت منہ سے بھی یہ کلمہ نہ نکلے مگر



وہ اس کلمہ کو دل سے جانتا اور ماتا سو تو یہی جنتی ہوتا ہے و سہ الحمد ۲ عالم حادث ہے نہ قدیم اور محدث  
 و مدبر سارے جہان کا آلہ واحد قدیم لاشریک لہ ہے منکر حدوث عالم اور صانع عالم کافر ہوتا ہے ۳  
 تعالیٰ کیلئے اسماء علیا و صفات حسنی ثابت ہیں یہ تقسیم میں طرف صفت ذات اور صفت فعل کے اسماء ذات  
 کو ہمارے فعل پر فضل حاصل ہے صفت ذات وہ ہے جس کا مستحق وہ ازل میں تھا اور بدلتا ساتھ اس کے مستحق  
 رکھتا ہے جیسے یہ کہ وہ موجود قدیم ہے یہ سارا ملک و سیکا ہے قدوس جلیل عظیم عزیز متکبر ہے اس قسم میں  
 اسم و معنی ایک ہوتا ہے دوسری قسم وہ صفات ہیں جو اسکی ذات پاک کیساتھ قائم ہیں جیسے حتی عالم قادر  
 مرید سبج بصیر متکلم باقی اس قسم میں اسم کو نہ عین معنی کہتے ہیں اور نہ غیر معنی رہی وہ صفات جو کتابت  
 سے واسطے اسکی بطور سمع ثابت ہیں جیسے وجہ و دیدن و عین و نحو ہا سو یہ ہی اوسکی ذات سے قائم ہیں آسمان  
 ہی اسم کو سستی یا غیر سستی نہیں کہتے ہیں بلکہ کیفیت تشبیل تشبیہ تعطیل بہال جائز نہیں ہے بلکہ جس طرح یہ صفات  
 آئی ہیں اس طرح پرا و نکو انکے ظاہر پر بلاتا و ایل اجزاء و امار کرنا چاہئے اور یہ اعتقاد کرے کہ اللہ تعالیٰ تشبہ  
 مخلوقات سے منزہ ہے اور تشبیہ کا علاج اس کلمہ جمالیہ سے بخوبی ہو سکتا ہے لیس کمثلہ شیء و لم یکن لہ کفوا  
 احد سلف است و ائمہ ملت اسی عقیدہ پر گزرے میں قلف نے واسطے فرار کے لزوم تشبیہ سے تاویل اختیار  
 کی ہے وہ کچھ ٹھیک بات نہیں ہے اسلئے کہ اللہ نے ہمہ تاویل کرنا اور نکا واجب نہیں کیا ہے باقی یہ صفات  
 فعل سو وہ مشفق ہیں اسکی انفال سے جیسے خالق ہذا رزق محیی مہیت منعم مفضل سبک اگر یہ تسمیہ طرف سے اللہ کے  
 ہے تو یہ صفت قائم ہے ساتھ اسکی ذات کے یہاں گنجائش سمعی غیر سمعی کی نہیں ہے اور اگر یہ تسمیہ طرف سے  
 مخلوق کے ہے تو یہ صفت فعل ہے کلام متقدم میں اسی پر دلیل ہے ہم اللہ نے اپنی ذات کے نام آپ قرآن  
 میں ذکر کرتے ہیں اور حدیثوں میں بھی آئے ہیں جیسے علی عظیم کہہ یعنی حمید قول آخر ظاہر اطن احد صحیح میں  
 مجید واحد ہذا تفسیر ملک قدوس سلام مومن ہمیں عزیز جبار متکبر ذوالجلال الاحکرام و نحو ہا ان صفات کمال کا  
 ثابت کرنا واسطے اللہ تعالیٰ کے واجب ہے اور ہر نقصان کو اسکی ذات سے دور کرے ۵ آیات و احادیث  
 میں صفات زائدہ ہی آئی ہیں جو اسکی ذات کیساتھ قائم ہیں جیسے ہوا لحي القیوم اس سے ثبوت جہا کا  
 ہوا اور جیسے قدرت اور علم اور قوت اور ارادہ و مشیت اور سمع و بصر اور کلام اور بقا قرآن حدیث میں  
 صفت وجہ و دیدن عین و نحو ہا کو ثابت کیا ہے یہ صفات قریب چالیس و نصف کے ہیں جو رسالہ العقائد الی  
 العقائد اور اسکے ترجمہ سائق العباد میں لکھے ہیں اور دلیل ہر صفت کی آیت یا حدیث سے کتاب

الجواش والصلوات میں مذکور ہے یہ سب صفتیں ہیں اور سکی ذات کی جو با تشبیہ کتاب عزیز دست مہرہ سر  
 ثابت ہیں سب پر بلا تکلیف و تاویل ایمان لانا فرض ہے منکران صفات کا کافر اور تاویل مغلطی ہے ۷ خلق ایک  
 صفت فعل ہے ۸ قرآن اور کلام ہے مخلوق نہیں جو اسکو مثل معتزلہ کے مخلوق کہے وہ کافر ہے ۹ استوار  
 رحمن کا عرش پر قرآن و حدیث دونوں سے بخوبی ثابت ہے آیات و احادیث اثبات صفت استوار کی محکمات ہیں  
 نہ تشابہات ۱۰ روایت اور عزوجل کی آخرت میں آنکھ سے ثابت ہے قرآن و حدیث دونوں اسپر دلیل شاہد  
 ہیں منکر رویت کا کافر ہے حدیث رویت کی صحیحین سنن میں آئی ہے ۱۱ ایمان لانا قادر پر واجب ہے یعنی  
 جو کچھ عالم میں اب تک ہوا اور اب تک ہوگا خیر و شر و نحوہا سے وہ سب اللہ کی تقدیر سے ہے قدر یہ منکر ہیں  
 قدر کے سلف نے اونکی تکفیر کی ہے ۱۲ سارے افعال عباد و غیر ہم کا خالق اللہ تعالیٰ ہے خواہ وہ فعل  
 خیر ہو یا شر یا اور کچھ جو کوئی اسکا منکر ہے اسکو ایمان سے کچھ حصہ نہیں ہے ۱۳ ہادی و مضل عباد کا خالق  
 عباد ہے جسے چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے جسکو چاہتا ہے گمراہ کر دیتا ہے ۱۴ بند و نکلے سارے افعال اللہ  
 کی مشیت سے واقع ہوتے ہیں اچھے ہوں یا برے کوئی شخص اپنے نفع و ضرر کا مالک نہیں ہے اعلام صحابہ  
 و تابعین و فقہار سلف و صدر اول اسی عقیدہ پر گزرے ہیں کہ وقوع اعمال کا اللہ کے ارادہ سے ہوتا ہے  
 ۱۵ اطفال فطرت پر پیدا ہوتے ہیں یعنی توحید خالص پر پیران باب یہودی یا نصرانی یا مجوسی بنا لیتے  
 ہیں یہ بات کہ وہ آخرت میں جہنمی ہیں یا دوزخی قطعی طور پر معلوم نہیں ہے بعض اولاد سے نکلتا ہے کہ ذریات  
 مومن کی بلخی بمومنین ہو گئی انشاء اللہ تعالیٰ ۱۶ جسکی اجل جس وقت پر مقدر ہو چکی ہے نہ بڑھے نہ گھٹے  
 اور ہر شخص اپنا رزق پورا کر لیتا ہے حلال و حرام دونوں رزق میں اگرچہ ایک جائز اور دوسرا ناجائز ہوتا  
 حلال کا حساب حرام پر عذاب شبہ پر عتاب ہوگا ۱۷ ایمان میں کمی و بیشی ہوتی رہتی ہے قرآن و حدیث  
 دونوں سے یہ بات ثابت ہے ایمان نام ہے تصدیق جنان اقرار باللسان عمل بالارکان کما یہی قول راجح  
 و صحیح و قومی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کہنا ایمان میں واسطے تبرک کے ہے نہ واسطے شک کے ۱۸  
 گناہ کبیرہ ہو جانے سے کوئی مومن ایمان سے باہر نہیں ہوتا ہے نہ مغلطی النار اسی عقیدہ پر سارے  
 صحابہ و تابعین اور ائمہ اربعہ اور ائمہ مجتہدین اور تمام اہل سنت و جماعت گزرے ہیں گناہ کبیرہ توبہ سے  
 بخش دیا جاتا ہے جبکہ شرط اور سکے بروجہ کمال ادا ہوتے ہیں اور اگر اللہ چاہے توبہ بھی بطریق خرف  
 عادت کے کسیکو بخش دے خلود نار خاص ہے ساتھ شرک و کفر کے حضرت اہل کبار کی شفاعت کرینگے

باطن کے کباہرتا ہے ہن اور ظاہر کے چار سو ایک اللہم احفظنا عنہا بئذک وکرتک ۱۹ اشاعت حضرت کی  
 واسطے مرتکبین کباہر کے قرآن و حدیث و دونوں سے ثابت ہے مقام محمود اسی مرتبہ سے عبارت ہے یہ قول  
 کہ مومنین مخلد فی النار ہونگے باطل محض ہے ہاں اگر عمرہ ایمان کے استعمال شرک کا کیا ہوگا تو خود بوجہ  
 اس شرک کے ہوگا نہ بوجہ کسی گناہ کبیرہ کے قال تعالیٰ وایمن من الذم باللہ الا ذم مشرکین ۲۰ ایمان  
 لانا ملائکہ اور کتب و رسل و بعث بعد الموت و حساب و میزان و جنت و نار و حوض و اشراط ساعت پر قبل قیام  
 ساعت کے واجب ہے جنت و نار اسدم موجود و مخلوق ہیں ۲۱ عذاب قبر و عذاب و وزخ حق میں آہنہ  
 ایمان لانا واجب ہے نعیم مقیم جنان و عذاب الیم میزان و نعمت و زحمت برزخ قرآن و حدیث و دونوں سے  
 ثابت ہے منکر انکا ایمان سے بے نصیب ہے ۲۲ اعتصام بسنت و جہتباب از بدعت فرض ہے شرک  
 کے شذر درہن اور چوٹی کی چال سے شب تیرہ و تاریک میں سنگ سیاہ پر قمر زمیں بھی گھٹی ترہن در حدیث  
 بہتر ترہن سنت کا راستہ ایک سے قال تعالیٰ استیعوا السبل الفریق بک عن سبیلہ تقیم بدعت کی طرف نہ دیکھو  
 خلاف ظاہر حدیث صحیح ہے حضرت نے مجالس مکالمات اہل بیع کو منع فرمایا ہے اور قدیہ و مرجیہ کو زبان نبیاء علیہم السلام پر  
 شہر ایا ہے ۲۳ والی پر ملاعات امر رعیت کی واجب ہے کبیر کی تعظیم صغیر پر رحم کرے عالم کی توفیر چالائے  
 ضعیف کا قوی سے انصاف کرے ۲۴ والیان ملک اسلام کی اطاعت کرنا اور جماعت اہل سنت کا لازم  
 پیکرنا امر منکر پر ہاتھ بازبان سے یا دل سے انکار کرنا اور جو سلطان پر صبر کرنا واجب ہے ۲۵ جوزا  
 عبادات کتاب و سنت سے ثابت ہیں جیسے نماز چنگانہ و روزہ رمضان و زکوٰۃ اموال و حج بیت اللہ و نحو ہا اور نکاح  
 بجالانا سلب کیفیت و آداب و ارکان و ردو کے فرض ہے تارک ادکار کا عذر کا فر ہو جاتا ہے یہ سب فرائض  
 ادا و ترک میں باوجود استطاعت کے تساوی الاقدام ہیں تفرقہ کرنا درمیان انکے خلاف سنت ہے ۲۶ حضرت  
 صلعم کی نبوت بطور سحر و جادو بطریق تواریخ و نحو ہا ثابت ہے و لائل نبوت کے بہت ہیں اس بارہ میں کتب مستفہ  
 نالیف ہو چکی ہیں بڑا معجزہ قرآن کریم ہے جو تاقیام قیامت باقی رہیگا آدھ کے ساتھ تحدی کی گئی ثقلین سحر  
 معارضہ سے عاجز نکلے کتاب حضرات التجلی میں اس مقام کو بسط کے ساتھ لکھا ہے منکر حضرت کی  
 نبوت و رسالت و خاتمیت کا باجماع امت کا فر ہے ۲۷ کرامات اولیاء کی قرآن و حدیث و اقوال علماء سے  
 بخوبی ثابت ہیں لیکن صد و دو سا اختیار میں اولیاء کے نہیں ہے اللہ کی مشیت و ارادہ پر موقوف ہے  
 پہلے اکثر وہ لوگ جنہے کرامت نہیں ہوئی یا کم ہوئی جیسے اکثر صحابہ و تابعین و تبع تابعین افضل ہیں اولیاء سے



جسے صدور کرامات کا مہر ہے ۲۸ فضائل صحابہ کرام کے کتاب وسنت سے بتواتر صورتی و معنوی بخوبی ثابت ہیں حفظ انکے مرتبہ کا ساری امت پر واجب ہے کیا مہاجرین اور کیا انصار اور کیا سائر صحابہ کبار و صحابہ کبار جو انکو دوست رکھتا ہے وہ اللہ کا دوست ہے جو انکو دشمن رکھتا ہے اللہ اسکا دشمن ہے جس کو سب صحابہ پر غصہ آتا ہے اور میں ایک علامت کفر کی ہے قال تعالیٰ لیغیظہم الکفار سبطرح انکو تابعین بالاحسان اور اتباع تابعین سے محبت رکھنا واجب ہے حضرت نے ان قرون کیلئے شہادت خیر دی ہے بغض انکا نارکو واجب کر دیتا ہے عیاذ اللہ لہذا ایک جماعت اہل علم نے تکفیر و انقض پر اتفاق کیا ہے ۲۹ اہل بیت رسول خدا صلعم خواہ ازواج مطہرات ہوں یا عترت امجاو بسکسا تہ محبت رکھنا اور انکو حق تعظیم و خدمت سجالانا واجب ہے آیات کتاب وسنت اسپر دلائل واضعہ میں انکے اعداء کلاب نار ہونگے لہذا علماء نے خوارج کو کفار ٹھہرایا ہے ۳۰ دہل صحابی کیلئے حضرت نے شہادت حبت کی دی ہے خلفاء اربعہ اور طلحہ و زبیر و عبد الرحمن ابن عوف و سعد بن مالک و سعید بن زید و ابو عبیدہ بن الجراح انکو عشرہ مبشرہ کہتے ہیں اسلئے کہ ایک ہی سیاق حدیث میں انکو لفظ فلان فلان فی الجنتہ ذکر کیا ہے ورنہ انکے سوا ہی ایک جماعت کو بشارت حبت کی دی ہے جیسے اہل بدر و اہل بیعت الرضوان وغیر ہم ۳۱ حضرت نے فرمایا تھا کہ خلافت بعد میرے تین برس رہیگی پھر ملک ہو جائیگا چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ خلافت مرتضیٰ پر وہ تیس برس تمام ہو گئے ابو بکر و برسر چار ماہ و س رات کم خلیفہ رہے عمر دس برس چھ ماہ چار دن خلیفہ رہے عثمان بارہ برس بارہ دن کم خلیفہ رہے علی مرتضیٰ پانچ برس خلیفہ رہے دو یا تین ماہ کم وفات ابو بکر کی بائیس جہا دی الاخرہ روز و شب ۳۲ سوہنی شہادت عمر کی دن چہا شنبہ کو چھپیس و پچھسنہ میں سوہنی عثمان اٹھارہ دس پچھسنہ کو مار گئے مرتضیٰ شہادت سترہ رمضان روز جمعہ سنہ کو موئی تفضیل خلفاء اربعہ کی مطابق ترتیب خلافت کے سوہنی شہادت سوہنی امام شافعی امام احمد و سائر اہل سنت کا کتاب سنت شام میں ان سبکی صحت خلافت پر بشارت لفظ یا دلائل انھیں تسلیم کرنے پر ایک کی خلافت پر وقت عقد بیعت کو اجتماع و اتفاق کیا تھا اسوقت مہاجرین و انصار سب موجود و متحد ہوئے عقیدہ حق سوا میں جن کرنا اور دوسری شاخیں نکالنا موجب خرابی ایسا نکاحی امام حسن چھ ماہ خلیفہ رکھ کر دست بردار ہو گئے انھی علیحدگی پر تیس برس مانہ خلافت کے پورے ہوئے بلکہ وکاست ۳۳ جسے اہل شام وغیر ہم میں سے علی مرتضیٰ پر خروج کیا وہ مصیب نہیں ہے بلکہ غلطی ہے لیکن باعی کو حکم کفر کا نہیں ہے تلامذہ قد خلت لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت انتہی یہ خلاصہ ہے کتاب حضرت التجلی کا مختصر

سے کتاب الاعتقاد والہدایۃ الی سبیل الرشاد سے یہی کہی ہے اس کتاب میں کہا ہے ہذا الذی اودعناہ  
 ہذا الکتاب اعتقاد اہل السنۃ والجماعۃ واقوالہم وقد فردنا کل باب منہا بکتاب مستقل  
 علی شرح منولہ ابداً لئلہ وجہی واقصنا فی ہذا الکتاب علی ذکراصولہ والاستشارة  
 الی اطراف ادلتہ ارادۃ استفادہ من نظریۃ اللہ تعالیٰ یوفقتنا لملتایقۃ السنۃ واجتتاب البدعۃ اتقلہ  
 اگرچہ اس کتاب الاعتقاد میں ہی اولہ ہر قول نصوص کتاب بر میں حاویث سے کہی ہیں لیکن جس کتاب شرح  
 کا حوالہ دیا ہے وہ کتاب سیری نظر سے نہیں گزری اسد تعالیٰ مجبور مطالعہ اس کتاب کا ہی قبل مہات کے  
 نصیب کرے کیونکہ یہ وہ عقائد صحیحہ میں جنہیں کسی مسئلہ پر انتقاد نہیں کیا گیا ہے وللہ الحمد

## فصل سابع عقیدہ عزرائح مرتطبا علیہا کیف یستترک فی مؤمنین میں امام اولیٰ کی بقا کا خیال آیا گیا امام محمد پر کی طرح

عقیدہ اہل سنت کا بابت ہر دو کلمہ شہادت یہ ہے کہ کلمہ ولی میں اسد تعالیٰ نے اپنے بند و نکو یہ بات بتائی  
 ہے کہ اللہ سبحانہ واحد ہے کوئی اور سکا شریک نہیں فرد ہے کوئی اور سکا مثل نہیں صمد ہے کوئی اور سکا ضد  
 نہیں متفرد ہے کوئی اور سکا نہ نہیں قدیم ہے اسکے لئے اول نہیں آئی ہے اسکے لئے نہایت نہیں مستمر اور  
 ہے اسکے لئے آخر نہیں آبدی ہے اسکے لئے نہایت نہیں قیوم ہے اسکے لئے انقطع نہیں دائم ہے  
 اور کیلئے انصرم نہیں ہمیشہ سے ہمیشہ تک کو موصوف سے ساتھ نعمت جلال کے اور ہر حکم انقضائے تغیر زوال  
 کا جاری نہیں ہو سکتا ہے وہی اول ہے اور وہی آخر اور وہی ظاہر اور وہی باطن تغذیہ اور جسمانی  
 اور نہ انداجسام کے اور نہ جوہر اور نہ عرض اور نہ مانند کسی موجود کے اور نہ کوئی موجود مانند اسکے ہے  
 نہ مقدار سے محدود ہو سکے نہ امکانہ و جہات واقطار اور سکو جاوی ہو سکیں وہ مستوی ہے عرش پر سطح کہ  
 اور سکو لائق ہے عرش اور سکو نہیں و ثناء ابل اور سکی قدرت عرش اور عالمان عرش کو اوٹھائے ہوئے ہے وہ خود  
 ہر شے سے بوقت مکانات نہ مکانیت اور وہ ہر موجود سے قریب ہے اور ہر شے سے شہید کسی چیز میں  
 حلول نہیں کرتا اور نہ کوئی شے اور میں حلول کرے وہ تو قبل زمان مکان کے تھا اور اسدم ہی اسی حالت  
 ہے جس پر کہ پہلے تھا وہ جملہ اپنی خلق سے ساتھ اپنی صفات کے نہیں ہے اور سکی ذات میں سوا اسکے اور نہ سکو  
 سوا میں ذات اور سکی پیش نہیں آئے اور سکو حوادث وہ بے نیاز ہے استکمال اور زیادت فی الجمال سجدہ اپنی

ذات میں معلوم الوجود ہے ساتھ عقول کے اور مری الذات ہے ساتھ ابصار کے دارالقرار میں قیادت  
 اسحق و قادر و جبار و قادر ہے کسی شے سے عاجز نہیں نہ سوتا ہے نہ فنا ہوگا نہ اوسکو موت آئیگی ملک و ملکوت  
 و سلطان و امر و خلق سب کچھ اوسیکا ہے ساری موجودات اوسکے قبضہ میں مقہور ہے وہ سب کا موجد اور مقدر  
 ارزاق و آجال ہے اوسکے مقدرات شمار میں نہیں آسکتے عسکر وہ عالم ہے جمع معلومات کا کوئی شے اوسکی  
 علم سے غائب نہیں ہے نہ آسمانوں میں نہ زمین میں اوسکو ظاہر اور باطن پر اطلاع ہے ساتھ علم قدیم ازلی  
 کے وہ ازل سے متصف ہے ساتھ اس علم کے نہ ساتھ علم متحد کو جو کہ بواسطہ حلول و انتقال اوسکو حاصل ہوا  
 ہوا آدہ وہ مرید و مدبر ہے ساری کائنات کا کوئی چیز ملک و ملکوت میں جاری نہیں ہوتی مگر اوسکی قضاء  
 قدر و حکم و مشیت سے اوسنے جو چاہا ہوا اور جو چاہا و نہیں ہوا اوسکا ارادہ قائم ہے ساتھ اوسکی ذات کے جملہ صفات  
 میں وہ ہمیشہ سے اسطرح موصوف بالارادہ ہے ازل میں وجود شمار کو اوسنے اوقات اشیا میں مقدر کیا تھا  
 سو حسبطرح کہ ازل میں موافق اپنے علم کے ارادہ کیا تھا اوسطرح پر وہ اشیا پائی گئیں وہ سارے امور کا مدبر ہے  
 لکن نہ ساتھ فکر و زمان کے اسیلے کوئی شان اوسکو کسی شان سے مشغول نہیں کرنی ہے لسمع و بصی رہ  
 سمیع و بصیر ہے کوئی سموع اوسکی سمع سے غائب نہیں ہوتا اگرچہ بعد و خفی ہوا ورنہ کوئی مری اوسکی رویت ہی  
 مخفی رہتا ہے اگرچہ باریک ہو و محتاج سورخ گوش اور خود گوش کا نہیں ہے اور نہ حاجت حدقہ و پلک  
 کی رکھتا ہے تغیر دل کے جانتا ہے بغیر ہاتھ کے پکڑتا ہے بغیر آلہ کے پید کرتا ہے کلاہ اسد تعالیٰ شکم  
 آمرنا ہی واعد متوعد ہے ساتھ کلام ازلی کے جو قائم ہے ساتھ اوسکی ذات کے نہ ایسی آواز کے ساتھ جو انسان ہوا  
 اور صہکاک جہرام سے محدث ہوا ورنہ ساتھ ایسے حرف کے جو ہونٹوں کے ٹٹنے اور زبان کے ہلانے سے منتفع  
 ہو قرآن و تورات و انجیل و زبور اوسکی کتاب میں جو اوسنے اوتاری ہیں قرآن قدیم ہے اور قائم ہے اوسکی ذات  
 سے نہ اوس سے جدا ہونہ دل کے اور ورق کیطرت نقل ہو مہذا زبان سے مترو و مصحف میں مکتوب و لمین محفوظ  
 ہے موسیٰ علیہ السلام نے اوسکا کلام بغیر صوت و حرف شناسا بطرح کہ اوسکی ذات بغیر جو ہر عرض کہانی  
 وگی افعال اسد کے سوا جو کوئی موجود ہے اوسکو اسد ہی نے اکل وجود پر ایجاد کیا ہے پہلے وہ کچھ چیز نہ تھا  
 اسد اپنے افعال میں حکیم اپنے قضیہ میں عادل ہے اوس سے ظلم متصور نہیں اسلئے کہ غیر کی کچھ ملک نہیں ہے  
 کہ اوسمیں تصرف کرنے سے ظلم ہو جس کسی چیز کو اوسنے ایجاد کیا ہے واسطے اظہار قدرت و تحقیق ارادہ کے  
 ایجاد کیا ہے نہ اسلئے کہ وہ اوسکی طرف متفرق تھا اور یہ ایجاد اوسکا تفضل ہے نہ اوسپر واجب فضل و احسان



اوسیکے لئے ہے کیونکہ باوجود قدرت کے تعذیب عباد پر عباد کو معذب کیا اور کراتویہ اوسکا عدل تھا طاعت  
 پر ثواب دیتا ہے اپنے کرم سے نہ بطور لزوم و استحسان کیونکہ اوسپر کسیا کچھ حق واجب نہیں ہے بلکہ اوسکا  
 حق طاعت میں خلق پر واجب ہے کہ اوسنے زبان انبیاء علیہم السلام پر وحی بھی کلمہ ثانیہ سے بندوں کو پہنچا  
 خبر دی ہے کہ اوسنے نبی امی قرشی محمد صلعم کو رسالت دیکر طرف کا فخلق کے مبعوث کیا اوسکی شرع سے  
 ساری شرایع منسوخ کر دئے سارے انبیاء پر اونکو فضیلت دی سید بشر کیا اور ایمان و توحید کے کمال کو  
 جینک کہ حضرت پر ایمان ملائے روک دیا اور اپنی تقدیر کو ہر خبر میں بعد موت کے جیسے سوال منکر و بکر و  
 عذاب قبر و وزن اعمال و صراط ہے واجب نہیں ایمان میں اعمال کا وزن ہوگا بل صراط نور سے تیز بال سے  
 زیادہ باریک ہے حوض مورد سے جو کوئی ایک بار پانی پیئے گا وہ پہر کہی پیسا ہوگا اوسدن بندوں کا  
 حساب لیا جائیگا جو محد آگ میں گئے ہونگے وہ بعد تقام اور شفاعت انبیاء پر علما پر شہداء پر مومنین  
 کے دو رخ سے باہر نکالے جائینگے اور جب کا کوئی شفیع نہ ہوگا وہ اللہ کے فضل سے نجات پائیگا مخلصی النار سے  
 اصحاب حضرت کے فضل کا اور اوسکی ترتیب کا جس طرح پر کہ آئی ہے معتقد رہے اور اون کے ساتھ نیک  
 گمان ہو اور اونپر شاکرے فنز اعتقد ہذا کہہ گا ذکرنا فی ہذا اهل السنة و ارشاد میں تدیح کرے  
 پہلے یاد کرادینا ان عقائد کا طفل کو واجب ہے پھر اوسکو محسنے انکو بڑی عمر میں بتدریج واضح ہو جائینگے سو  
 پہلے حفظ ہے پھر فہم پھر تقدیر پھر اعتقاد یہ بات طفل کو بلا زبان کے بفضل خدا حاصل ہو جاتی ہے جسکا  
 کہ دل واسطے ایمان کے منشرح ہوتا ہے کیونکہ مبادی عقائد اسلام کی واسطے عوام کے تلقین و تعلیم محض ہے  
 ہاں کہی اعتقاد تقلیدی ضعیف ہوتا ہے نقیض سے ازالہ کو قبول کر لیتا ہے جبکہ اوس نقیض کا اوسپر  
 القاکر نے ہیں اسلئے تقویت اوسکی واجب ہے تاکہ ترشح ہو رہے سو طریقہ اس تلقین کا یہ نہیں ہے کہ  
 ضاعت جدل و کلام کا سیکھ بلکہ تلاوت قرآن و تفسیر و قرأت حدیث و معاینہ سنن و وظائف عبادات  
 میں مشغول ہو اس اشتغال سے اوسکا اعتقاد رسوخ میں بڑھتا رہیگا کیونکہ اوسکے کانین اولہ قرآن و ثواب  
 حدیث آئین گے اور انوار عبادات ساخ ہوگی اور مشاہن صاحبین سے اوسکا حال اس میں سہایت کریگا جدل  
 و کلام سے براست سمج کرے کہ افساد انکا نسبت اصلاح کے اکثر ہے عقیدہ عوام صاحبین کو عقیدہ متکلمین سے  
 قیاس کرے عوام کا اعتقاد ثابت ہوگا کوئی شے اوسکو متغیر نہیں کرتی اعتقاد اہل کلام کا اوسی ہوگا اونی شبہ  
 اوسکو زائل کر دیگا مگر ہاں جو کوئی اونہیں مقلد دلیل اعتقاد کا ہے تو وہ قسم اول میں ہے کیونکہ اسدم کو ہر

در میان تقف دلیل و تقلید دلیل اور در میان تقف مدلول و تقلید مدلول کے نہیں ہے سچا جب اس عقیدہ پر  
 ناشی ہوا اور پہر وہ مشغول بنیا ہو گا تو اسکو سوائے اس عقیدہ کے اور کچھ منفع نہ ہو گا اور وہ آخرت میں سزا  
 رہیگا کیونکہ شرع عوام سے طالب نہیں ہے مگر اسی بقیدین جائز مگر سوائے ان عقائد کے نہ بحث و قلم اولہ کو سپر  
 اگر وہ صبی سالک طریق آخرت و ملازم تقویٰ و ریاضت ہو کر ہوئے نفس سے محبت رہیگا تو ابواب بدرین اسکو  
 لئے کھل جائینگے اور حقانین ان عقائد کے بحسب اجتہاد و استدلال و اسکی نوازہی سے مکشوف ہونے لگیں گے و

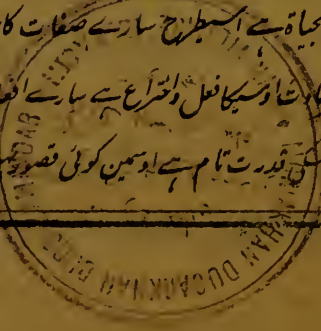
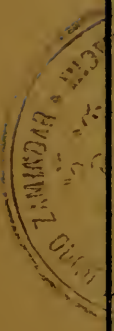
الذین جاہدوا فینا لنمہدینہم سبیلنا امام شافعی و مالک و احمد و سفیان و سلف محدثین کا مذہب یہی ہے کہ علم  
 جدل و کلام بدعت و حرام ہے اگر عیلم امر دین میں سے ہوتا تو حضرت اور کا امر کرتے لوگوں کو سکھا جائے اس  
 علم والو نہیں فرماتے جس طرح کہ فقہ کی مثال کی صحابہ بڑے اعرف بالحقائق تھے اور ترتیب الفاظ میں اوضح تھے نسبت پڑ  
 غیر کے لیکن انہوں نے اپنے اس علم کا سوال کیا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اس علم سے شرم منقول ہوتا ہے اور بعض نے فرض  
 کفایہ و فرض عین کہا لیکن شیک بات یہ ہے کہ ذم و حمد اس علم کی مطلقاً خطا ہے اسکا تفصیل کا ہونا ضرور ہے

مگر جو علم ہے کہ اس میں مزید خون نکرے اور جدل باطل سے بچے تجاہد الحسن پر کتبھی ہو کیونکہ تو اس ساری بدعت  
 کا اسی علم سے ہوا ہے ہاں شیک کہ بہتر فرماتے اہل بدعت ہو گئے **ف** جس نے یہ کہا کہ باطن مخالفت ظاہر و شہیت  
 ہے نو وہ قریب تر ہے کہ اسے نسبت قرب الی الایمان کے لوگ اس مقام میں تین طرح پر میں ایک مُفطر جو ساری  
 شریعات و کاروہ بلسان افعال کو تاویل کرتے ہیں جیسے قولہ تعالیٰ شکمنا اید ایہم و تشہد ار جملہ ہر جیسے

خطاب ہو سکتا ہے اور مخالفت اہل نار و امثالہا کو دوسرے مُفطر جو اصلا کسی شے کی تاویل نہیں کرتے تاکہ یہ دروازہ  
 بند رہے اور امر دین ضبط سے خارج ہو جیسے امام احمد بن حنبل کا زعم یہ ہے کہ خطاب کن فیکون ساتھ حروف بصوت  
 کے ہے اور یہ تاویل سے منع کرتے ہیں مگر تین جگہ ایک الجحیر الاسود یمیز اللہ فی الارض دوسرے قلب  
 العمی من بلیز اصبعین من اصابع الرحمن تیرے انی لا جد نفس الرحمن من قبل الیہین سوائے زجر  
 کا کچھ ڈر نہیں ہے مقصد کہ جو چیز متعلق باہر ہے اسکی تاویل کرنا ہے اور جو چیز کہ متعلق باخرت ہے اسکو ترک

کرنا ہے وہم الاشاعرة ہے معتزلہ سواد ہنوں نے رویت و سمع و بصر و معراج جسمانی و عذاب قبر و میزان صراط  
 کی تاویل کی ہے اور شرک حساب اور وجود حنت کا معنایہ مخسوسہ حنت تکرار کرتے ہیں و معرفۃ القصد فی امتثال  
 ہذہ الاشیاءہ دقیق لا یصلح علیہ الامور قید رکبہ الامور ہنورا الھی و ہون علیہا انما کاشفتہ  
 فلا یخفی فیہ **ف** الحاصل کہ یہاں تین ماہر جو اس ایجاز کے ضمن سے اثبات الہ و صفات و افعال لہ و صفات

رسول صلعم کو ایمان کی بنیاد انہیں چاہی مگر کہ جسے ایک معرفت ذات اسکا مدد مل اصل پر ہے اصل اول معرفت  
وجود واجب الوجود ہے اس پر عقل و نقل و دونوں دلیل ہیں منجملہ نقل کے ایک یہ آیت ہے ان فی خلق السموات والارض  
واختلف الليل والنهار والظلمة التي تخفي في العظامي تورايات لقوم يعقلون اور جسکو فہمہ اسی  
بھی عقل ہے وہ جانتا ہے کہ یہ جہان جو کہ اس ترتیب محکم پر واقع ہے اس کے لئے ضرور کوئی صانع مدبر ہے اسطرح  
عقل دلیل ہے اس پر کہ یہ جہان حادث ہے اور ہر حادث اپنے حادث میں سبب سے مستغنی نہیں ہوتا ہے تو عالم  
ہی سبب سے بے نیاز نہیں ہے اصل دوم قدم حتمی ہے کیونکہ اگر حادث ہوتا تو مفقود ہوتا طرف کسی محدث کے اور وہ  
محدث کسی اور محدث کا محتاج ہوتا تو پھر تسلسل رہتا یا انتہی طرف کسی قدیم کے ہوتا تو وہی قدیم صانع عالم ہے  
اصل سوم بقا حتمی ہے کیونکہ اگر مستخدم ہوتا تو قبضہ ہوتا یا کسی معدم سے اول اہل ہے اسطرح ثانی اصل  
چارم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو تشریح نہیں ہے اصل ختم یہ ہے کہ وہ جسم مولف میں کجا نہیں ہے چہتی بیکر من  
نہیں ہے ساتویں یہ کہ نفس جہات نہیں ہے کیونکہ جہات مخلوق میں آتھوں یہ کہ وہ مستوی ہے عرش چس منے  
سے کہ مراد اسکی ہے اور یہ کچھ منافی وصف کبریا کے نہیں ہے تو میں یہ کہ وہ دن قیامت کو آنکھ سے نظر آنے کا  
لقولہ تعالیٰ وجہ بومثلناضی الی بھا ناظرہ اجر و ریت کا ظاہر پرستجیل نہیں ہے اسلئے کہ رویت ایک  
مخفیہ تم سے علم سے دسویں یہ کہ وہ واحد ہے قال تعالیٰ لو کان فیہما الہة الا اللہ لعینان **ف** امر کے  
صفات و مثل رکن میں ایک قدرت ہر شے پر دوسرے علم ساری موجودات کا دھوبل شئی حکیم و قال تعالیٰ الا  
یعلم عن خلق و هو اللطیف الخبیر میں تیسرے حیات کیونکہ قادر عالم کا حتی ہونا محال ہے اور جو کبھی اللہ میں شک  
کرے اسکو چاہئے کہ وہ حیات سائر حیوانات میں بھی تشکک ہو چوتھی ارادہ کہ جو موجود ہے وہ اسکی ارادہ سے حاصل  
ہے پانچویں سمع و بصر کہ کوئی شے اسکو سمع و بصر سے غائب نہیں ہے اگرچہ کسی ہی بار یک کیوں نہ ہو چہتے یہ کہ وہ  
شکم سے اور کلام ایک صفت ہے جو اسکی ذات کے ساتھ قائم ہے نہ صرف ہے نہ صوت بلکہ کلام نفسی ہے ساتویں  
یہ کہ اسکا کلام قدیم ہے آتھوں یہ کہ اسکا علم قدیم ہے وہ اپنی ذات و صفات اور ساری محدثات کا دایما عالم ہے تو میں  
یہ کہ اسکا ارادہ قدیم ہے قدم ہی میں ساتھ ہر حادث کے جسوقت کہ وہ حادث ہونا ہے متعلق ہو چکا ہے موافق  
سبب علم کے دسویں یہ کہ وہ عالم بعلم حی بجا ہے اسطرح سارے صفات کا حال ہے **ف** اللہ کے  
افعال کے دسویں رکن ہیں ایک یہ کہ ہر حادث اسکی فعل و شرع ہے سارے افعال عباد اسکی مخلوق میں قال  
تعالیٰ واللہ خلقکم و ما تعلمون اور کہ قدرت نام ہے اوسمیں کوئی قصور نہیں ہے دوسرے یہ کہ وہ ممتنع





ہے افعال عبادہ کا اس سے یہ بات خارج نہیں ہوتی ہے کہ وہ افعال مقدور شہر اکتساب نہوں بلکہ خالق تقدیر  
 و مقدور اختیار و مختار کا وہی اللہ ہے یہ قدرت رب کا وصف اور بندہ کا کسب ہے اور حرکت اللہ کی مخلوق  
 اور بندہ کا وصف و کسب ہے یہ کچھ جہاں کس تفرق ضروریہ کا نہیں ہے جو کہ در میان حرکت مقدورہ اور عدہ  
 ضروریہ کے ہے تیسرے یہ کہ فعل بندہ کا اگر چہ اوست کسب ہے لیکن اللہ کے ارادے سے ہے کوئی شے باریکی  
 قضا و قدر و ارادہ و مشیت کے جاری نہیں ہوتی خبر ہو یا شر اسلام ہو یا کفر غلویت ہو یا رشد طاعت ہو یا  
 عصیان اسطرح سائر مقامات یصل من یشاء و ھدک من یشاء چوتھے یہ کہ اللہ تعالیٰ اس سبب تکلیف  
 میں متفضل ہے اس لیے کوئی چیز واجب نہیں ہے پانچویں یہ کہ تکلیف بالایطاق دینا جائز ہے اگر جائز نہ ہوتی تو  
 سوال و دفع کا سئلے کیا جانا قال تعالیٰ دینا ولا تخذلنا الا طاقا فلذابہ چھٹے یہ کہ تعذیب کرنا عباد کو بغیر جرم سبب  
 و ثواب لاحق کے جائز ہے بخلاف معتزلہ کیونکہ یہ تصور ہے اپنے ملک میں اور ظلم کہتے ہیں غیر کے ملک میں تصرف  
 کرنے کو لا ملک لغیبہ اسکے جواز پر وجود اسکا دلیل ہے نزع ہائیم میں ایلام بغیر جرم ہے ساتویں یہ کہ وہ  
 جو چاہے سولے بندوں کے ساتھ کرے اس پر رعایت اصلح للعباد کی کچھ واجب نہیں ہے آٹھویں یہ کہ جنت  
 اللہ کی اور اسکی طاعت کی شرعاً واجب ہے نہ عقلاً توین یہ کہ بھنت انبیاء کچھ مستحیل نہیں ہے خلافاً للبرہانہ  
 کیونکہ عقل طرف امور مفیدہ نجات آخرت کے راہ نہیں پاتی ہے جس طرح کہ عقل دوائے مفید صحت کو نہیں مانتی  
 ہے سو جس طرح لوگ طبیب مصدق بالبحرہ کے محتاج ہوتے ہیں اس طرح طایف بنی مصدق بالمعجزہ کے بھی  
 محتاج ہیں دسویں یہ کہ محمد صلعم خاتم النبیین میں اور انکی مشرعبیت نامح جملہ شرائع متقدمہ ہے اللہ نے  
 اونکی تائید معجزات ظاہر سے کی ہے جیسے الشقاق قرعہ تسبیح چھٹے وغیرہ لک اور اگر اونکا کوئی معجزہ ہونا مگر یہی  
 تنزیل مجید تو کافی تھا کیونکہ انہوں نے اسکے ساتھ خود ہی کی اذن لوگوں سے کہ مناہج فصاحت بلاغت  
 تھے اور وہ سب اسکی معارف سے عاجز بن گئے معہذا دسویں اخبار غیبہ و تواریخ اولین سے حالانکہ وہ خود  
 اسی غیر عارض کتب تھے اور محبہ کا مصروف و صاحب معجزہ پر دلیل ہونا واضح ہے عزاج بیان کشیرہ کا نہیں ہے  
**و** حضرت نے جو امور آخرت کی خبر وہی ہے وہ سب حق ہیں اور اسکی دلائل صلیب میں ایک حشر  
 و شہ یعنی اعادہ بعد فنا کے اور یہ عقلا ہی ممکن ہے اور اللہ کے مقدور میں ہے جیسے کہ ابتداء انشاء اسکے مقدور  
 میں تھی اذ الابدان ابتداء ثان فیکن کالابتداء الاول قال تعالیٰ بل جیمہ الذی انشاء اول مرۃ  
 دوسرے سوال منکر و کفر کا یہ بھی ممکن ہے اسلئے کہ اسی اعادہ حیات کو کسی جز میں اجزاء سے مستعدی ہے

اور یہ ممکن ہے اور موقوف علی المکن ممکن ہوتا ہے اور ہمارا نہ سنا اوسکو اور سکون اجزا سمیت کا اسکو دفع نہیں  
 کر سکتا ہے ناظم ظاہر میں ساکن ہوتا ہے اور باطن میں ادراک آلام و لذات کرتا ہے حضرت جبریل علیہ السلام  
 کو دیکھتے اور انھی بات سنوتھے ولا یحیطون بشئی من علمہ الا بما شاء تمیر سے عذاب قبر سے حضرت سے  
 اور سلف سے شہر ہے کہ اوہنوں نے عذاب گور سے استعاذہ کیا ہے اور یہ ممکن ہے تفرق اجزا سمیت کچھ اسکا  
 واقع نہیں ہے کیونکہ مدبر اس عذاب کا ایک جز یا اجزا مخصوص ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعادہ ادراک پر قادر ہے  
 چوتھے میزان اسکا ذکر تنزیل میں آیا ہے اللہ تعالیٰ صحائف اعمال میں حسب درجات اعمال احداث وزن واسطے  
 انہار عدل کے عقاب میں اور واسطے انہار فضل کے عفو و تصغیر نواب میں کہ گناہ پانچویں صراط اسکا ذکر بھی تنزیل  
 میں وارد ہے اور یہ ممکن ہے جسکو یہ قدرت ہے کہ پرندہ کو ہوا میں اڑاتا ہے اوسکو یہ قدرت بھی ہے کہ انسانکو  
 ایسی چیز پر چلائے جو بال سے زیادہ باریک ہے اور تلوار سے زیادہ تیز چھتے جنت و نار یہ دونوں پیدا ہو چکی ہیں  
 لقولہ تعالیٰ اعدت للمتقین و اعدت للکافرین یہ کہنا کہ قبل یوم اجزا کے پیدا کر نہیں ان دونوں کے کیا فائدہ  
 ہے بیفایں ہے اسلئے کہ لایسئل عما یفعل سائقین یہ کہ امام حق بعد رسول خدا صلعم کے ابو بکر میں پہر عمر پر تھا  
 پہر علی حضرت نے کسی امام پر رض نہیں فرمائی ورنہ ہم تک منقول ہو کر آتی اور اگر غیر ابی بکر پر رض فرماتے تو سارے  
 صحابہ کو مخالفت رسول خدا صلعم لازم آتی اسکو کوئی منصف لیب جائز نہیں رکھ سکا اور معاذیہ نے علی مرتضیٰ سے بمقتدہ  
 امامت نزاع نہیں کیا بلکہ اوکلی بات کی جنبا و تنہا پر تھی علی نے یہ گمان کیا کہ فاطمہ ان عثمان کے سپرد کر نیکا انجام  
 ضرب اب امامت ہو گا کیونکہ اوسے عثمان و قبائل اور ادھکا اختلاط ساتھ لشکر کے ہیئت تھا اور معاذیہ نے یہ گمان کیا  
 کہ اخیر کرنا اوسے امر میں باوجود عظم جنایت کے موجب جرات امت و ارائمہ پر ہو گا و کلی مجتہد مصیب وان کان  
 المصیب واحدا فهو علی بالاجتماع آہوں یہ کہ فضل صحابہ کا حسب ترتیب خلافت ہے اسلئے کہ مشاہدین  
 وحی نے اونسکے فضل کو معلوم کر کے یہ ترتیب رکھی ہے توین یہ کہ شرائط امامت کے بعد سلام و تکلیف کے پانچ  
 امر ہیں ذکور ت و ریح علم کونایہ نسبت قریش اور اگر ان اوصاف کے لوگ متعدد ہوں تو جس سے اکثر لوگ  
 بیعت کریں ہی امام ہے اور مخالفانہ نکاہی ہے دسویں یہ کہ اگر امام منصف ساتھ ان صفات کے نہو اور اوسکے  
 صرف میں انارش فتنہ لا یطاق ہوتا امامت اہلکے واسطے دفع ضرر فتنہ کے منعقد ہو جاتی ہے فہذہ ہی الارکان  
 الاربعۃ والاصول الاربعون فمن اعتقدها کان من اهل السنۃ ومن لم یرھط البدعۃ  
 عصمنا اللہ مستہا انتہی حاصلہ میں کہتا ہوں ان اصول کے بعض الفاظ میں بحث باقی ہے بیان ابوسکا علیہ

اس رسالہ میں آئیگا ایمان و اسلام میں تین چیزیں ایک یہ کہ اسلام ایمان ہے یا اور کچھ اس میں اہل علم کا  
 استغاثہ بعض نے کہا ایک شے ہے بعض نے کہا استغاثہ تلامذہ میں بعض نے کہا تباہی میں امام نے کہا ایضاً حق  
 استغاثہ میں بحث سے ہے ایک یہ کہ ایمان امت میں معنی تصدیق ہے اور اسلام معنی تسلیم و اذعان و اذقیاء و ترک  
 فرد و ابارت تصدیق مخصوص ہے ساتھ دل کے اور زبان ترجمان دل ہے اور تسلیم عام ہے دل اور زبان اور  
 جواہر سے پس اس تصدیق قلبی تسلیم و ترک ابار و جہود ہے اور ہر تسلیم تصدیق نہیں ہے سو اسلام اعم ہے اور ایمان اخص  
 اجزاء اسلام ہے دوسرے یہ کہ شریعت میں دو نون مترادف و مختلف و متضاد آئے ہیں ہر ایک قول و دلیل  
 حدیث سے موجود ہے سلف نے جو عمل کو ایمان میں گناہ ہے سو اسے کہ ایمان مکمل و تمام اسلام ہے تیسرے یہ کہ  
 ایمان ٹہرتا گھٹتا ہے یا نہیں سو سلف کا قول یہ ہے کہ طاعت سے ٹہرتا سمیعت سے گھٹتا ہے **ف** سلف  
 یوں کہتے تھے انا مؤمنون ان شاء اللہ تعالیٰ یہ استشار صحیح ہے تین وجہ سے ایک اس لیے کہ تریس کا خوف  
 ہے قال تعالیٰ قل لا تزکو النفس کو ایک حکم سے پوچھا تھا صدق قبیح کیا ہے کہا اپنی ثواب کما دوسرے یہ کہ تانا  
 ہے ساتھ ذکر خدا کے ہر حال میں اور دعا کرنا سارے امور کا طرف مثبت خدا کے قال تعالیٰ ولا تقولن لشيء اني  
 فاعل ذلك هذا الا ان يشاء الله حضرت جب مفاہیر میں جاتے کہتے وانا انشاء الله بلکہ لاحقون  
 اگرچہ ان کو اس لحوق میں کچھ شک نہ تھا اور عرف میں استعمال اس کا معنی اظہار غیبت و تمسبی آتا ہے جس طرح کوئی  
 کہتا ہے کہ فلاں مر گیا یا آئیگا تو کہتے ہیں انشاء اللہ تاملے تیسرے یہ کہ مراد یہ ہے انام مؤمن حقا انشاء اللہ تعالیٰ  
 قال تعالیٰ اولئك هم المؤمنون حقا اسصوت میں شک کالی یا نہیں جو اصل ایمانیں اور یہ کہ کچھ نہیں بلکہ ہیں جو وہ جو کہ ایک  
 یہ کہ ایمان اعمال طاعات سے کامل ہوتا ہے مگر وجود او سکھ علی امکان معلوم نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ نفاق قرآن  
 کمال ایمان ہے اور وہ ایک مرضی ہے اوس سے برات کا ہونا متحقق نہیں ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے اکثر  
 منافقہ هذا الامة قوا وھا اور فرمایا ہے البشر كاخفة من دبيب النملة تیسرے یہ کہ خوف خاتمہ کا  
 لگا ہوا ہے معلوم نہیں کہ ایمان وقت موت کے سلامت رہیگا یا نہیں اگر خاتمہ کفر ہو ایمان ساہن جب موت لگتا  
 کیونکہ سلامت آخرت پر موقوف ہے واسل علم تام ہوا کلام جبار الاحیاء کا واسل محمد **ف** شیخ ابن ابہام  
 نے سائزہ میں عقائد رسالہ قدسیہ نام غزالی رح کو ہمراہ زیادت بیان و ایضاً کلام کے جمع کیا ہے اور اسٹی  
 کو ٹھوٹا رکھا ہے اور ایک خاتمہ بڑا کہ ایمان و اسلام و ایضاً ہر ایک بحث کی ہے اور وہ باجمہر میں کہا ہے ان بعض  
 انفق لومس الاحوال کان قد مضى عنى صلاة ابن سائزہ القديسة للامام ابو حامد الغزالي انما الوصل



۱ حیا از خصصہا واجبیت ذلک فشرحت علی هذا القصد ثم استعملت علی الخوض وقتین و یعرض للخاطا  
استحسان زیادات ارا فی اللغۃ یرین ان ذکرہا ثم وانہ تتمیم لطلالی لغرض فلیرزل یزداد حتی خرج  
عن القصد الاول فلم یبق الا کنا بامستقلا غیر انہ یسائرہا فی تراجمہ و زدت علیہا خاتمہ و مقدامہ الی قولہ  
و بانفت فی توضیحہ و تشہیلہ اذ لم اصعہ الایسہل علی الا و بناط و المبتدین و سمیتہ کتالی المسائرہ فی  
العقائد المنجیۃ فی الاخصہ انتہی شارح مسائرہ کہتے ہیں المسائرۃ فی الاصل مفاعلة من السیر ہی تیسبیب  
الربکان متخا ذین اطلق هنا مجازا علی محاذ انہ کتابة لکن ان الامام الخلیفی فی تراجمہ انتہی یہ متن و شرح  
تر و یک میرتے موجود ہے آسمین ایک مقدمہ چار رکن ایک خاتمہ ہے امام غزالی روح شافعی تھے ابن ہمام حنفی  
ہیں انہوں نے بیان عقائد کا طریقہ مازید یہ پر کیا ہے جو کہ روایات عقائد حنفیہ کی چند کتب علم حنفیہ سے خصوصاً  
فقہ کبیر امام عظیم راجح سے اسجگہ نقل کی گئی ہیں اس لئے کچھ ضرورت ترجمہ مسائرہ کی اسجگہ معلوم نہیں ہوئی

## فصل ثانی فی مناقب ام عثمان سمعیل عبد الرحمن بن ابی بکر

علماء حدیث اسباب کی گواہی دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے اور سکا کوئی شریک نہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے  
رسول ہیں یہ لوگ اللہ کو اون صفات سے پہچانتے ہیں جو قرآن میں اللہ نے خود فرمائی ہیں یا صحیح حدیثوں  
میں حضرت سے آئی ہیں اور معتبر لوگوں نے ان کو نقل کیا ہے یہ اونکو ثابت کرتے ہیں اور مانند صفات مخلوقین کے  
نہیں کہتے بلکہ اسکے قائل ہیں کہ اللہ نے آدم کو اپنی ایت سے بنایا ہے گامانی لقرآن خلقت بیدای اور کیفیت و  
تشبیہ و تمخلف اور تطیل و تمیل سے پہچتے ہیں اور کہتے ہیں لیس کمنہ لشی و هو السمیع العلیہ قائل ہیں صحیح  
و بصیر و علیم و وجہ و علم و قوت و قدرت و عزت و عظمت و ارادہ و مشیت و کلام و رضا و غضب اور دوستی و دشمنی  
و خوشی و ضحک و غیرہ صفات کے بلا تشبیہ و تاویل اور کہتے ہیں کہ اسکی تاویل کوئی نہیں جانتا سو اللہ کے  
قرآن اللہ کا کلام ہے اور اسکی کتاب منزل و وحی ہے مخلوق نہیں یہ کلام اسکی صفت ہے قائل خلق  
قرآن کا کافر ہے جمیل اور سکو حضرت کے پاس لائے عربی زبان میں بشر و تدبر سے سمیوں میں محفوظ بانون  
پر مقرر و مصاحف میں مکتوب ہے جو اسکی مخلوق کہے اور اسکی گواہی نادرست اور اسکی عیادت بیماری میں ناجائز  
ہے اگر مر جائی نماز جنازہ اور سپرد پڑھیں مسلمانوں کے مقابر میں اور سکو دفن نہ کریں اگر توبہ کرے بہتر و نہ کرے

مارین ابن خزمیہ شیخ ابو بکر اسمعیل کا قول ہے کہ ابن مہدی بھی اسطیون گئے ہیں یہ مصاحب تھے ابو الحسن شہرستانی  
 لفظ قرآن کو بھی مخلوق کہنا کفر ہے یہی قول ہے ابو عمر وستیلی اور ابن جبر برطبری داماد احمد کا مسلم آسمانوں  
 آسمانوں کے اوپر عرش پر ہے جس طرح اسنے قرآن میں فرمایا ہے کیفیت اسکی حوالہ علم الہی ہے ام سلمہ نے کہا  
 استوار معلوم ہے کیفیت اسکی عقل میں نہیں آتی اقرار استوار کا ایمان ہے انکار اسکا کفر ہے امام مالک نے  
 اتنا اور کہا کہ سوال کرنا کیفیت سے بدعت ہے حسین بن فضل و ابن مبارک کا یہی قول ہے ابن خزمیہ بھی  
 اسطیون گئے ہیں ۴۴ آسمان لگانے ہر رات آسمان دنیا پر نزول کرتا ہے بلا تشبیہ و تحکیم و تعطیل و تاویل ۵  
 مرکز قبروں سے اوٹھنا احوال حشر و نشر کا ہونا نامہ اعمال کا ہاتھوں میں مناسبت حاصل کرنا اعمال کا ترازو  
 میں تھانا حق ہے ۶ حضرت کا موحدین کے لئے شفاعت کرنا جسے گناہ کبیرہ ہوئے ہونگے حق ہے ۷ حق  
 کو ثواب و حساب و کتاب کا ہونا اور ایک جماعت مسلمین کا بحساب جنت میں جانا اور عصا کا ناز میں داخل ہونا  
 حق ہے مگر عصا مغلذ فی النار نہ ہونگے ۸ آسمان پاک کو مومنین کا دیکھنا مثل ماہ نیم ماہ کے حق ہے انہیں آسمانوں  
 اور سکو دیکھیں گے ۹ جنت دوزخ پیدا ہو چکی ہیں وہ باقی رہیگی اور کونو فنا ہونگی موت فوج کر دی جائے گی  
 جنتی جنت میں دوزخی دوزخ میں ہمیشہ کے لئے باقی رہیگی ۱۰ آسمان زبان سے اقرار کرنا دل سے یقین  
 لانا ہے اور بڑھتا گھٹتا ہے عبادت سے زیادہ گناہ سے ناقص ہو جاتا ہے اعمال داخل ہیں ایمان میں! ا موسیٰ  
 سے کتنی ہی گناہ ہوں کبیرہ یا صغیرہ وہ کافر نہیں ہوتا اور اگر بے توبہ کے توحید و اخلاص پر مریگا تو اللہ تعالیٰ کو  
 ختمسار ہے معاف کر کے جنت میں لیجائے بدون کسی آفت کے چاہے عذاب دے بقدر گناہ کے پہر ختمسار  
 بن محمد رح کہتے ہیں گنہگار مومن کو اگرچہ عذاب ہو گا لیکن کافروں کی طرح نار میں ڈالنا سبب گناہ کفار کی طرح اوسین  
 رہیگا اور نہ اسی سستی و بدبختی اور سکو ہوگی ۱۲ مسلمان فرض نماز کے عہد ترک کر نیسے نزدیک امام احمد اور  
 ایک جماعت سلف کے کافر ہو جاتا ہے اور اسلام سے باہر ہو جاتا ہے اور نزدیک امام شافعی اور ایک جماعت سلف  
 کے کافر نہیں ہوتا اگر نماز کو فرض جانتا ہے اور آپکو عاصی پہچانتا ہے لیکن مثل مرتد کے لایق قتل ہے ۱۳  
 افعال عبادت کے مخلوق خدا میں منکر اسکا گمراہ ہے ہادی و مضل اللہ ہے اور عادل ہے ایک فریق جنت میں  
 جائے گا اور ایک جہنم میں سعادت و شقاوت ان کے پیٹ میں لکھی جاتی ہے پھر دنیا میں وہ قسمت کا لکھا  
 پورا ہوتا ہے ۱۴ پہلا بڑا نفع نقصان سب اللہ کی تقدیر سے ہے نافع و مضار وہی ہے نہ اور کوئی مگر اللہ  
 کی طرف نسبت برائی کی کرنی سچا ہے والشر لیس الیک ۱۵ بندوں کے سب کام اللہ کے ارادہ

وراثت سے ہوتے ہیں کوئی ایمان نہیں لایا اور نہ کافر ہو مگر اسکے ارادہ سے وہ چاہتا تو سب لوگوں کو کب  
 مذہب پر کر دیتا اور اگر چہا تھا کہ کوئی گناہ نہ کرے تو شیطان کو پیدا کرے تا مومن کا ایمان کا فر کا کفر وسیع تضار و قدر  
 سے ہے ۱۶ بندوں کا خاتمہ کیسے معلوم نہیں ہے کوئی نہیں جانتا کہ خاتمہ اچھا ہوگا یا بُرا نہ کسی شخص معین کو پہنچا  
 سکتے ہیں ہاں پہنچیں گے کہ جسکی موت دین پر ہوگی اور کا انجام جنت ہے اور عصاۃ چند روز جہنم میں رہ کر  
 اور گناہوں کی سزا یا کربت میں جائینگے ہمیشہ وہیں نہ رہینگے مگر جن صحابہ کے لئے حضرت نے گوہی جنت کی  
 دی ہے انکو ہم ہی جنتی کہتے ہیں جیسے عشرہ مبشرہ اور ثابت بن قیس وغیرہ ۱۷ ہد نے جو بات عیب کی  
 چاہی وہ پیغمبر کو بتلا دے ورنہ پیغمبر کو علم غیب نہیں ہوتا ہے پر کسی اور کا کیا ذکر ہے ولی اللہ ہو یا عالم ہاں  
 ۱۸ اصحاب میں سب سے افضل خلفا ربیعہ میں ترقیب خلافت خلفت بعد حضرت کے تیس برس رہی پر سلطنت کا  
 زمانہ آگیا ابو ہریرہ نے قسم کہا کہ کہا کہ اگر ابو بکر نہ ہوتے تو اللہ کی عبادت موقوف ہو جاتی یعنی دین اسلام  
 مٹ جاتا اور شرک شائع ہو جاتا عمر رضی عنہ کی خلافت میں روم ایران اور بڑے بڑے ملک فتح ہوئے و سب ہزار  
 مسجدیں بنیں سارے صحابہ و حبیب تعظیم و محبت میں حدیث میں فرمایا ہے **من احبهم فحببہ لہم ومن الغضم**  
**فبغض الغضم** ۱۹ تا زیچہ ہر حکم نیک و بد کے پڑھنا اور اسکے ساتھ ہو کر جہاد کرنا اور اللہ کے لئے دعا  
 کرنا حق ہے اور بغاوت کرنا اور بدست اور باغی سے لڑنا پھانسی کے رجوع کرے جائز ۲۰ صحابہ میں جو چھوڑ کر  
 ہوئے انہوں نے اپنی زبان کو روکے رکھے اور کوئی بات ایسی نہ کہے جن میں ان کا عیب نکلے اور سب کے لئے مع ازواج  
 مطہرات طالب رحمت ہوا وسیع عظمت و حرمت نگاہ رکھے اور ان کے لئے دعا کرے وہ نبی بیان سارے مسلمانوں  
 کی ماں تھیں ۲۱ جنت کو کسی شخص کے لئے واجب نہیں اگرچہ اسکے اعمال نیک ہوں جنتک کہ اللہ اسکو اپنے  
 فضل و رحمت سے جنت میں داخل کرے ۲۲ اللہ نے ہر ایک مخلوق کی ایک اجل مقرر کر دی ہے جب تک وہ  
 وقت نہیں آتا کوئی مر نہیں سکتا پر جب وقت آجاتا ہے تو ایک دم کم زیادہ نہیں ہوتا اور جو شخص مر گیا یا مارا  
 گیا اور کسی اجل پوری ہو چکی تھی ایسا تو کوئی ناید کہہ الموت ولو کنتم فی بروج مستنیدۃ ۲۳ اللہ نے شیطانوں  
 کو پیدا کیا ہے وہ لوگوں کو بہاتے ہیں اور انکو سیدھی راہ پر چلنے سے مانع ہوتے ہیں مگر اللہ کے خاص بندوں  
 پر اور سگاز و زمین چلتا اور سگاز و تورا اسکے دوستوں پر اور جو اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہیں چلتا ہے ۲۴ دنیا  
 میں جہاد و اور جہاد و گمراہی لیکن وہ کیسے کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے بغیر حکم خدا کے جو اسکو نافع یا ضار سمجھے وہ کافر باللہ  
 ہے ساحر سے توبہ کرائی جائے اگر نہ کرے گردن مارا جائے قائل حلت سحر و جب الغل بز جانا ہے ۲۵ ہر شراب



جوشہ کرے تراخوگر کی ہوا خشک انکو رکھی یا کھجور کی یا شہد کی یا جوار کی یا کسی اور چیز کی تھوڑی بویا بہت پاک ہے  
 یا جس عمام سے اسکے سینے سے حدائی ہے ۲۶ نماز کا اول وقت میں پڑھنا افضل ہے دیر کرنے سے اور آہام  
 کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا ضرور ہے اور رکوع و سجد کے کا پورا پورا اور اگر نا ضرور ہے اسکو اطمینان و اعتدال کہتے  
 ہیں یہ بنا زمین واجب ہے علماء حدیث نصیحت کرتے ہیں تہجد کے بعد سونے کی اور صلہ رحم و افتاء سلام اور  
 اطعام طعام اور ضیافت مسافرین کی اور ترحم و شفقت کرنے کی فقراء و مساکین و یتامیٰ پر اور مسلمانوں کا کام نکالنا  
 پر اور رکھانے و پینے و جع و لباس میں حرام سے بچنے کی اور نیک کاموں میں کوشش کرنے کی اور نیک بات کا  
 حکم دینے کی اور بری بات سے منع کرنے کی اور نیک کی طرف جدی کرنے کی اور یہ لوگ محبت رکھتے ہیں دین کے  
 لئے اور دشمنی رکھتے ہیں دین کے لئے اور اللہ کی ذات و صفات میں جھگڑنے سے پرہیز کرتے ہیں اور اہل بیع  
 و فضائل سے جبار ہتے ہیں اور بد مذہبوں اور جاہلون کو دشمن رکھتے ہیں اور دین میں سلف صالحین کی پیروی  
 کرتے ہیں ۲۷ اہل بدعت کی علامتیں گہلی ہوئی ہیں و نین ایک یہ ہے کہ وہ اہل حدیث سے دشمنی رکھتے ہیں  
 اور انکو حقیر جانتے ہیں اور انکا نام کبھی حشویر رکھتے اور کبھی جہلہ اور کبھی تشبہ وہ سمجھتے ہیں کہ حضرت کی حدیثیں  
 علم سے کچھ علاقہ نہیں رکھتی ہیں اور علم وہ ہے جو شیطان نے انکو بجا دیا ہے یا انکے خیالات جاہلانہ اور وساوس  
 کا ذہب میں ایسے ہی لوگوں پر اللہ نے لعنت کی ہے اور انکو پھرا اور اندھا کر دیا اور جس کو اللہ دلیل کرے اسکو  
 کون عزت دے آہن قطان کہتے تھے دنیا میں کوئی بدعتی ایسا نہیں ہے جو اہل حدیث سے دشمنی نہ رکھتا ہو  
 پہر جو شخص بدعت نکالتا ہے اسکے دسے مزہ حدیث کا جاڑتا ہے ابولضر بن سلام نقیمہ کہتے تھے بیدینوں پر  
 کوئی بات اس سے زیادہ ہاری نہیں ہے کہ وہ حدیث کو دشمنی اور اسکو روایت کریں احمد بن اسحاق فقیہ حدیث  
 بیان کرتے تھے ایک شخص نے کہا تم تک حدیثنا کہو گے شیخ نے کہا اوہ جاہل کافر میرے سامنے سے اور پہر  
 کبھی میرے گہر میں نہ آنا انھی حاصلہ میں کہتا ہوں شیخ امام اسمعیل صاحب بولنی حلی کتاب کا یہ خلاصہ ہے  
 میں پیدا ہوئے تھے انکو بیہقی نے امام المسلمین اور شیخ الاسلام کہا ہے امام احمد بن نے کہا ہے مجھکو عقائد و مذہب میں  
 شک رہتا تھا میں نے رسول خدا صلعم کو خواب میں دیکھا فرمایا انوعقائد صاحب بولنی کا اتباع کرتا تھی تو یہی کہتے ہیں یہ  
 صاحب بولنی فقیہ و محدث و حافظ و صوفی و شیخ نیا بورا اور مقیم سنت و قواع بدعت تھے اللہ تعالیٰ اونسے راضی ہوا انکا  
 انتقال ۲۵۹ ہجری میں ہوا چہارم محرم روز جمعہ کو قرآن شریف کی چند آیتیں سنکر ایسی تاثیر ہوئی کہ سات روز  
 تک مضطرب رہا انتقال کر گئے انا للہ وانا الیہ راجعون جو بیان عقائد کا انہوں نے کیا ہے وہ میزان

کتاب وسنت میں موزون ہو چکا ہے ایک کتاب حافل از کئی علما ان عقائد کے بیان اصول دین میں مع ادرہ اور ہے مکن وہ مجکو میر نہیں آئی اس رسالہ میں بھی ادنیوں نے ذکر بعض دلائل کا اور حوالہ ائمہ و سلف کا کیا ہے مگر اسکا اختصار کے لئے وہ ادرہ حذف کر دئے گئے ہیں اردو ترجمہ عقائد صابونی کا علیحدہ طبع ہو چکا ہے جزام اللہ تعالیٰ عنانہما

## فصل بیستم پہلے بیان میں

اہل حق نے کہا ہے کہ حقائق شہار کو ثابت میں اور علم ساتھ اول حقائق کے تحقق ہے تجاف سو منظرانیہ اور سہا  
علم کو واسطے خلق کے تین ہیں ایک حواس سلیمہ دوسرے خبر صادقہ تیسرے عقل سو حواس پہنچ ہیں ایک سنا دوسرے  
دیکھنا تیسرے سو گنگنا چوتھے چکنا پانچویں چھٹا خبر صادقہ دو طرح پر ہے ایک خبر سنا جو ایسی قوم کی بانوں  
سے ثابت ہوئی جنکا اتفاق کرنا دروغ پر غیر مستور ہے اس خبر سے علم ضروری حاصل ہوتا ہے جیسے علم  
بادشاہان گذشتہ کا زانہائے گذشتہ میں اور علم دور کے شہروں کا دوسری خبر رسول مویذ مجرہ ہے  
اس سے علم استدلال حاصل ہوتا ہے اور جو علم کہ اس سے ثابت ہوتا ہے وہ مانند اس علم کے ہے جو بالضرور  
ثابت ہے حصول یقین وثبات میں یہی علم معنی عقائد و مطالبہ جازم کے ثابت ہے اگر یہ بات نہ ہو تو پھر ظن یا جمل  
یا تقلید ٹھہریے گی عقل ہی ایک سبب ہے علم کا اور جو بات اس سے بالبدیہ ثابت ہوتی ہے وہ ضرور سنا  
جیسے یہ علم کہ کل شے کا عظم ہوتا ہے اس کے جز سے اور جو علم استدلال سے ثابت ہوتا ہے وہ انسانی ہے رہا  
الہام سو وہ کچھ اسباب معرفت صحت شے سے نزدیک اہل حق کے نہیں ہے عالم مع اپنے تمام اجزاء کے  
محدث ہے کیونکہ عین و عرض ہے عین وہ ہے جو بذات خود قائم ہو پھر اگر مرکب ہے تو جسم ہے اور غیر مرکب  
ہے تو جو جسم ہے اسکو نیز لاتجزئی کہتے ہیں عرض وہ ہے جو خود قائم نہ ہو بلکہ جسم و جوہر میں پیدا ہو جیسے طرح  
کے رنگ والوان اور ہر طرح کے گوان جیسے حرکت و سکون و اجتماع و افتراق اور ہر طرح کے مزے اور ہر قسم کی  
بوسویہ عالم قابل فنا ہے کل شے ہا لک الا و جھ ۲۵ محدث اس عالم کا اصل لگائے ہے اسکی ذات  
واحد قدیم حتی قادر علیم سمیع بصیر شافی مرید ہے نہ عرض ہے نہ جسم نہ جوہر نہ معرور نہ محدود نہ معدوم نہ متبعض  
نہ متجزی نہ مترکب ان دونوں سے نہ تمنا ہی نہ موصوف بہائیت و کیفیت نہ ممکن اندر کسی مکان کے نہ اوسیر

کوئی زمانہ جاری ہو اور نہ کوئی شے اس کے مشابہ ہو اسکے اس کے علم و قدرت سے کوئی شے ماہر نہیں ہے  
 اس کی صفات ازلیہ ساتھ ذات خدا کے قائم ہیں عین ہن نہ غیر وہ یہ صفتیں میں علم حیات مع بصیر ارادہ شہید  
 فعل و تخلیق و تزیین و کلام ہم اس کا کلام اس کی صفت ازلی سے حرف و صوت کی جنس سے نہیں ہے  
 یہ صفت سنائی ہے سکوت و آفت کو اسے تعالیٰ سکھ امر ناپی مجرب ہے قرآن اس کا کلام غیر مخلوق ہے مصنف  
 میں لکھا ہوا ہے و لو نہیں محفوظ ہے زبان پر پڑا جاتا ہے کا نون سے میں آتا ہے لکن اس نے ان سب  
 میں کچھ حلول نہیں کیا ہے ۵ نکوین ایک صفت ازلی ہے اس کی اس تعالیٰ نے اس جہاں کو مع اس کے تمام  
 اجزاء کے پیدا کیا ہے سو نکوین زل میں ہتی اور نکوین اپنے وقت پر حادث ہوا یہ نکوین ہمارے نزدیک الگ  
 چیز ہے اور نکوین الگ چیز ہے کیونکہ فعل متغیر مفعول کے ہوا کرتا ہے ۶ ارادہ ایک صفت ازلی ہے خدا کی  
 اس کی ذات کیساتھ قائم ہے اس کا کوئی مثل شہد و ضد و ند و ظہر و عین نہیں ہے اور نہ اس کے اپنے خیر کے  
 ساتھ متحد ہوتا ہے اور نہ غیر میں حلول کرتا ہے وہ تو مستصف ہے ساتھ جمیع صفات کمال کو متفرہ ہے سارے  
 سات نقص و زوال سے بچتا ہے اس کو انکسار سے نزدیک عقل کے جائز اور نقل سے واجب ہے دلیل  
 سمعی نے رویت مومنین کو وارثت میں واجب بتلایا ہے سو اسے تعالیٰ اس دن نظر آتیگا لکن نہ کسی سکا  
 اور حجت میں بطور مقابلہ و انفعال شجاع یا ثبوت مسافت درمیان ملتی اور درمیان خدا کے سلمان  
 کو دن قیامت کے پکھین گے ۸ خالق افعال عباد کا اس سے ہے کفر ہو یا ایمان طاعت ہو یا عصیان  
 یہ سب کچھ اس سے ہے ارادہ و مشیت و حکم و قضیت و تقدیر سے ہوتا ہے ۹ بند و نیکے افعال اختیار پر اس سے  
 طاعت ہے تو ثواب اور اگر معصیت ہے تو عقاب کیا جاتا ہے عمل خوب اس کی رضا سے ہے اور نشت اس کو ناپسند  
 ہے وہ جسے چاہے ہدایت دے جسے چاہے گمراہ کرے ۱۰ استطاعت ہمراہ فعل کے ہے یہی استطاعت حقیقت ہے  
 اس قدر قدرت کی جنس سے فعل ہوا کرتا ہے یہ نام سلامت اسباب و آلات و جوارح پر ہوا جاتا ہے اور اعتقاد و  
 تکلیف کا اسی استطاعت پر ہے جو چیزیں کی کسب میں نہیں ہے اس کی تکلیف بندہ کو نہیں دیکھتی ہے ۱۱  
 اس کے بعد جو در و موات ہے اور توڑنے کے بعد جو شکستگی شیشہ میں پائی جاتی ہے یہ سب مخلوق خدا پر  
 بندہ کو اس کے پیدا کر نہیں کچھ دستکاری نہیں ہے ۱۲ مقبول اپنی اصل سے مراد ہے موت جو ساتھ میت کے  
 قائم ہے یہ بھی اس کی مخلوق ہے بدلیل مخلوق الموت و الحیوۃ مرگ و مدت مرگ ایک ہی شے ہے ۱۳  
 حرام رزق سے اس کو جس کو چاہے ہدایت پر لگائے جس کو چاہے گمراہ کر دے ۱۴ جو بات تمہیں بندہ کے صلح و

لینے انگریزی سے



سفید تر ہے وہ کچھ اندر پر واجب نہیں ہے اللہ کا فعل کسی غرض سے نہیں ہوتا ہے اور اسکے سوا کوئی  
حاکم نہیں ہے عقل کو حسن و قبح اشیاء میں کچھ دخل نہیں ۵۰ اعداب قبر کا واسطے کفار کے اور واسطے بعض  
سومنین گنہگار کے اور آرام قبر کا واسطے اہل طاعت کے مطابق علم الہی کے ثابت ہے سیطیح سؤل سنکر  
بجسیر کا اور اوٹہنا بعد مر سکے حق ہے اور وزن اعمال کا اور لٹنا کتاب اعمال کا اور لیا جانا حساب کا اور ہونا سوا  
کا اور وجود حوصن و صراط و جنت و نار کا حق ہے یہ دونوں عدم مخلوق موجود ہیں اور باقی رہی انکے  
لوگ فنا نہ ہو گئے ۶۰ گناہ کبیرہ مومن کو ایمان سے خارج نہیں کرتا ہے اور نہ کفر میں سکوا داخل کرتا ہے اللہ تعالیٰ  
شکر کو نہیں بخشتا جو شرک سے کم ہے جیسے حدائق کبارا و نکوح کے لئے چاہتا ہے بخشدیتا ہے جائز ہے کہ ہر  
صغیرہ پر عقاب کرے اور کبیرہ کو معاف کر دے جبکہ کسی حرام کو حلال نہ پھیرا یا مومن کو حلال کبیرہ کا کفر ہے  
۷۰ اشفاعت کرتا رسولوں اور نیک لوگوں کا حق ہیں اہل کبار کے باجا ویت مستفیضہ ثابت ہے اہل کبار  
سنجلیہ سومنین کے محمد فی النار نہ ہو گا اگر چہ بے توبہ گئے ہو مگر گئے ہوں ۱۸ ایمان یہ ہے کہ جو کچھ پاس سے  
اللہ کے آیا ہے اسکو سچ جانے یعنی دل سے اور زبان سے اسکا اقرار کرے اسے اعمال سو وہ ہوتے تھے  
میں اور ایمان نہ بڑھے نہ گٹھے ایمان اسلام ایک چیز ہے بندہ سے جب تصدیق و اقرار پایا گیا تو اب بڑھ سکتا  
ہے کہ میں سچ سچ مومن ہوں یوں کہنا نہ چاہئے کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں مومن ہوں ایمان باس کی توفیق  
کا مقبول نہیں ہوتا ہے ۹۰ سعید شقی ہو جاتا ہے اور شقی سعید بن جاتا ہے یہ تغیر سعادت و شقاوت پر  
واقع ہوتا ہے نہ سعادت و اشقا پر کہ یہ دونوں اللہ کی صفتیں ہیں اللہ کی ذات اور صفات پر تغیر نہیں آتا ۲۰  
ارسال رسل میں حکمت ہے اسلئے اللہ نے رسول جنس بشر سے طرف بشر کے بشارت و نذرت دیکر بھیجے انہوں  
نے اول امور دنیا و دین کو جنکو محتاج سارے لوگ تھے ایمان کیا پہراں رسولوں کو معجزات ناقضات عادت  
سے موید فرمایا ۲۱ اول بنی آدم ابو البشر میں اور آخر انبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعض احادیث میں پیغمبر و نبی گنتی آئی ہے  
لکن اولیٰ یہ ہے کہ عدد تسمیہ پر اقتصار نہ کرے کیونکہ اللہ نے فرمایا انہم من قصصنا علیک ومنہم من  
لم نقصص علیک ذکر عدو میں اس بات سے انہن حال نہیں ہے کہ غیر نبی انبیاء میں داخل ہو جائے یا کو  
نبی انبیاء میں سے خارج ٹھہر جائے یہ سارے پیغمبر صادق ناصح معصوم غیر مزدول تہو ۲۲ افضل  
انبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ملا کہ اللہ کے بندے میں جج حکم ہوتا ہے ویسا ہی کام کرتے ہیں ذکر میں انہی ۲۳ اللہ  
نے پیغمبروں پر اپنی کتابیں و تارین و انہیں مروی نہیں و وعدہ وعید کو بیان کیا اللہ کے نام توفیق مر ۲۴

حضرت کی معراج بیداری میں مع بدن کے آسمان پر جہان تک کہ اللہ نے چاہا جانب علو میں ہوئی آپ کی امت بہترین  
ام ہے اور آپ کی شریعت یا عمل شرایع اور آپ کا دین یا نسخ جلاویان اور آپ کے اصحاب یا خیار امت میں ۲۵ کرامات  
اولیائی کی حق ہے نھور اس کرامت کا بطریق نقض عادت کے واسطے ولی کے ہوتا ہے جیسے قطع مسافت و رازدت  
قلیل میں اور چلنا پانی پر اور اوزنا ہوا میں اور بات کرنا حجاد و عمار کا اور دفع کرنا بلا متوجہ کا اور کفایت کرنا ہم عمار کو  
وغیر ذلک من الاشیاء یہ کرامت جو ہاتھ پر کسی شخص کے امت میں سے ظاہر ہوتی ہے وہ حقیقت مجربہ ہے رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم کا کیونکہ اس کرامت سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ وہ شخص اس کا ولی ہے اور ولی نہیں ہوتا مگر وہی شخص جو اپنی  
دیانت میں محض ہو دیانت یہ ہے کہ حضرت کی رسالت کا مقرر ہو ۲۶ فضل بشر بعد نبی صلیم کے ابو بکر صدیق ہیں پھر عارف  
پھر عثمان ذی النورین پھر علی مرتضیٰ میں خلافت انکی اسی ترتیب پر ہوئی سے خلافت کا زمانہ تیس برس رہا ہر ایک کرامت  
ہے مسلمانوں کے لئے ضرور ہے کہ ایک امام ہو جو احکام نافذ کرے حدود قائم رکھے سرحلت کو روکے فوج کو طیار  
کرے صدقات اخذ کرے متغلبین رہنرمان اور سارقان کو مقہور کھوجے واعیاد کو قاتل کرے جو سناظرات در میان عباد  
کے واقع ہوئی ہیں انکا فیصلہ کرے جو گویا حقوق پر قائم ہو اور سکو قبول فرمائے صفائے و صغائر اور لیا کو گیاہ کے  
غنیمت کو تقسیم کرے یہ امام ایسا ہو کہ ظاہر ہو نہ مخفی اور فریش میں سے ہو نہ کسی اور قوم میں سے اگرچہ امت مختص سنا  
نبی ہاشم یا اولاد علی مرتضیٰ کے نہیں ہے امام کا معصوم ہونا کچھ شرط نہیں ہے اور نہ بشرط ہے کہ وہ اہل زمان سے  
افضل ہو اور نہ یہ کہ صاحب لایت کا مدیقلہ ہونا کافی ہے کہ سیاست کر نیوالا اور تغذیہ احکام و حفظ حدود اسلام  
اور انصاف مظلوم پر ظالم سے قادر ہو امام منق و جو کے سبب سے معزول نہیں ہو سکتا ہے ۲۷ ناز چھ برنیک  
و بد کے پر ہنا جائز ہے اسطرح جائزہ پر برنیک و بد کے ۲۸ ہم ذکر صحابہ سے باز رہتے ہیں گرساۃ خیر کے من  
شخصو کے لئے گواہی جنت کی دیتے ہیں پیرا ہن پیرا ہل احد پیرا ہل بیت رضوان کے لئے ۲۹ ہم مقتد میں مسج کی  
موزہ پر سفر و حضر میں اور نبیذکر کو حرام نہیں کہتے ۳۰ کوئی ولی درجہ انبیاء کو نہیں پہنچتا اور نہ کوئی بند  
س رتبہ کو کہ اوس سے تکلیف امر و نہی کی ساقط ہو جائے ۳۱ نفوس اپنے خواہر پر محمول ہیں جن معافی کا ادا  
اہل باطن واجب ذکر تھے ہیں اسطرح بخانا چاہیے نفوس کا رد کرنا کفر ہے اور استعمال معصیت کا صغیرہ ہو یا کبیرہ کفر ہے  
اسطرح استہانت معصیت کی اور استہار شریعت پر کفر ہے اور ہزل بالکفر کفر ہے یعنی کفر کا بطور سنی دل لگی کہنا  
ہم مست کو کا فر نہیں کہتا میں ہونا اللہ سے اور تا امید ہونا میں سے دونوں کفر ہیں اور کاس کی تصدیق کرنا  
غیب میں کفر ہے سعدوم کوئی شے نہیں ہے ۳۲ زندگی دعا و صدقہ واسطے مرد و کچھ نافع جو تحبب لغت کا طریقی ہے

ایمان در میان خوف و رجاء کے ہوتا ہے ۳۳ حضرت نے جو خبر اشراط ساعت اور خروج و جلال اور واپس آنا اور یاجوج و ماجوج و نزول عیسیٰ علیہ السلام کی آسمان سے زمین پر اور طلوع آفتاب کی جانب مغرب سے وہی ہے وہ سب حق ہے ۳۴ مجتہد سے خطا و صواب دونوں ہوتے ہیں آسمان پر دو اجزا اور خطا پر ایک اجزا ملتا ہے ہم کسی اہل قبلہ کو کافر نہیں کہتے یعنی اگرچہ اس کے بعض کلمات سے کفر لازم آتا ہے لیکن جب تک کہ وہ اسکا التزام نہ کریں یا وہ لزوم غایت ظہور میں نہ ہو تکفیر انکی نہیں کریں گے ۳۵ رسول شہر افضل میں رسل ملائکہ سے اور رسل ملائکہ افضل میں عامہ بشر سے اور عامہ بشر افضل میں عامہ ملائکہ سے انتھے کلامہ السنسی انہیں سے ہر عقیدہ کی دلیل سمعی کتاب بغیۃ الرائد فی شرح العقائد میں مذکور ہے ان میں بعض عقائد پر اتفاق بھی کیا گیا ہے فادجہ الیہ و عول علیہ وباللہ التوفیق

## فصل فی عقائد اہل بیت علیہم السلام کی مطابقت کتاب اللہ و احادیث میں

اہل حدیث کا عقیدہ یہ ہے کہ انسان اقرار کرے اللہ اور اس کے فرشتوں اور رسولوں کا اور اس چیز کا جو اللہ کے پاس سے آئی ہے اور اس چیز کا جسکو معتبر لوگوں نے حضرت سے روایت کیا ہے یہ لوگ او میں سے کچھ رتہ نہیں کرتے اور جانتے ہیں کہ بیشک اللہ معبود ایک اکیلا ہے نیاز ہے نہ اس کے بی بی ہے نہ اس کے اولاد اور محمد مسلم بیشک اس کے بندے اور رسول ہیں ایمان قول و عمل ہے اور شک کرنا سائنہ سنت کے یہ ایمان کہ جو نہیں ہوتا ہے ایمان میں انشاء اللہ تعالیٰ کہتے ہیں لیکن نہ شک کے راہ سے بلکہ یہ ایک طریقہ ہے جو درمیان علماء کے جاری ہے جب کوئی پوچھے کہ کیا تو مومن ہے تو کہے میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ یا یوں کہے کہ اللہ سے امید رکھتا ہوں کہ میں مومن ہوں میں ایمان لایا اللہ پر اور اس کے ملائکہ و رسل پر جسے یہ گمان کیا کہ ایمان ایک قول ہے بلا عمل تو وہ مرجح ہے اور جسے یہ گمان کیا کہ ایمان صرف اقرار بالاسان ہے اعمال نیرے شریع میں تو وہ بھی مرجح ہے جسے یہ گمان کیا کہ میرا ایمان مثل بیان جبریل و ملائکہ کے ہے تو وہ بھی مرجح ہے جسے یہ گمان کیا کہ معرفت دل میں پڑتی ہے گو منہ سے نہ کہے تو وہ بھی مرجح ہے تقدیر کی نیکی بدی اور توڑا اور بہت ظاہر اور باطن اور شیریں و تلخ اور محبوب و مکرہ اور خوب اور زشت اول و آخر سب طعن سے اللہ کے ہے یہاں تک کہ ایک حکم ہے جو سب بندوں پر جاری ہے اسکی ایک قدر ہے جسکو ادنیٰ مقرر کیا ہے کوئی نفس اسکی شیت و تقنا



سے تجاوز نہیں کرتا بلکہ سارے لوگ وہی کام کرتے ہیں جسکے لئے اسنے اوکو پیدا کیا ہے جو کچھ وہی تقدیر  
 میں لکھا ہے اور میں گرفتار ہوتے ہیں یہ اور سکا عدل ہے زنا چوری شرب بخاری قتل نفس مال حرام کا کھانا  
 شرک و رساے گناہ کرنا اللہ کی قضا و قدر سے بے اسکے کہ کسی مخلوق کو اللہ پر کچھ حجت ہو بلکہ وہی حجت  
 بالغہ پر ہے اس سے کوئی کچھ نہیں پوچھ سکتا یہی پوچھے جاتے ہیں و سکا علم خلق میں موافق اسکی مشیت کے  
 جاری ہے وہ اعلیٰ وغیرہ کی معصیت کو جب ہی سے جانتا تھا کہ اسنے وہ معصیت کی ہے اور جب تک قیامت  
 قائم ہوگی اسنے عاصیوں کو معصیت کیلئے پیدا کیا ہے اور اہل طاعت سے طاعت کو معلوم کر لیا ہے سو ہر  
 کوئی وہی کام کرتا ہے جس کام کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے وہ اللہ ہی حکم کی طرف پہنچتا ہے اللہ کی مشیت تقدیر  
 کوئی تجاوز نہیں کرتا اللہ ہی جو چاہے سو کرے جو کوئی یہ گمان کرے کہ اللہ نے تو یہ چاہا تھا کہ عاصی لوگ خیر  
 و طاعت کریں لیکن بندوں نے اپنے لئے شر و معصیت چاہی اور اپنی خواہش کے موافق کام کیا تو وہ  
 شخص یہ گمان کہتا ہے کہ بندوں کی خواہش اللہ کی خواہش پر گویا غالب ہے اس سے بڑھ کر اور کیا افترا اللہ تعالیٰ پر ہو گا جو  
 یہ گمان کیا کہ زنا تقدیر سے نہیں ہے اور سو کو یہ کہنا چاہئے کہ بہلا یہ عورت جو زنا سے حامل ہوئی ہے اور اسے  
 بچہ جنما ہے اللہ نے اپنے علم میں اس بچے کا پیدا کرنا چاہا تھا یا نہیں کر کہے کہ نہیں تو اسوی یہ گمان کیا کہ اللہ کی مشیت  
 کوئی اور خالق ہی ہے اور یہ کہہا شرک سے اور جسے یہ گمان کیا کہ زنا و چوری و باوہ لوشی اور اکل مال حرام  
 قضا و قدر سے نہیں ہے تو اسنے یہ گمان کیا کہ آدمی قادر ہے اسبات پر کہ کسی دوسرے کا رزق کہا جائے  
 سو یہ صاف قول مجوس کا ہے بلکہ اسنے تو اپنا ہی رزق کہا یا ہے جو اللہ نے اسکیلئے مقدر کیا تھا اور اسطرح  
 کہا یا جسطرح کہ اسکی تقدیر میں تھا جسے یہ گمان کیا کہ قتل نفس اللہ کی تقدیر سے نہیں ہے تو اسے گمان کیا کہ  
 مقتول بے موت کے مر گیا ہے اس سے بڑھ کر اور کیا کفر ہو گا بلکہ یہ کام اللہ ہی کے حکم سے ہو ہے یہ اور سکا عدل ہے  
 اسکی خلق پر اسکی تدبیر سے اسکی خلق میں موافق اسکے علم کے وہ سچا عدل ہے جو کچھ دے کیا مستحق علم خدا کو  
 لازم ہے کہ مقرر ہو اللہ کی قدر و مشیت **کاف** گو ایسی ندمے کوئی آدمی کسی شخص پر اہل قبلہ میں ہے کہ وہ  
 رونخ میں ہے سبب کسی گناہ کے جو اسنے کیا ہے یا سبب کسی کبیرہ کے جسکا وہ مرتکب ہو ہو گیا کہ کسی نفس  
 یا حدیث میں یا مسو اسطرح گو ایسی ندمی اسطرح کسی کے بہشت کی سبب کسی نیک کام کے جو اسنے کیا ہے یا سبب کسی  
 خیر کے جو اس سے ہوئی ہو مگر یہ کہ کسی حدیث میں **یا موف** خلافت و سلطنت قریش میں ہے جب تک کہ  
 دعادی ہی رہیں باقی رہیں کسی شخص کو نہیں پہنچتا کہ جگہ کرے قریش سے بادشاہی میں یا حضور

کرے اور پیرا قرار کرے خلافت کا واسطے غیر قریش کے حکم جہاد کا اقیام قیامت جاری ہے جہاد قائم  
 ہے ساتھ سیرام کے نیک سو یا بد باطل نہیں کرتا اور سکو جو جائر کا اور نہ عدل عادل کا جمعہ و سر و وعید اور حج  
 سیراہ پادشاہ کے موتا ہے اگرچہ نیک عدل متقی نہوں صدقات خیرات عشر خراج فی غنیمت پادشاہ کو دے  
 وہ اوسین خواہ عدل کرے یا ظلم جسکو خدا نے والی کر کیا ہے اوسکی طاعت کری تاکہ اوسکی طاعت سے نہ کھنچے  
 اوسپر تلوار لیکر خروج کرے یہاں تک کہ اللہ کو کوئی راہ نکالے سمع و طاعت کرے پادشاہ کی اوسکی بیعت کو نہ توڑے  
 جو کوئی ایسا کرے گا وہ مبتدع مخالف سنت مفرق جماعت ہے پادشاہ اگر ایسے کام کا حکم دے جو حسین کی نافرمانی ہے  
 ہے تو اوسین طاعت پادشاہ کی نہیں ہے پادشاہ پر خروج کرنا اور اسکے حق کار و کنا نہیں ہنچتا **ف**  
 فتنہ میں بگ جانا ایک سنت ماضیہ ہے اس سنت کا لازم پکڑنا واجب ہے پہر اگر مبتلا ہو جائے تو اپنی جان  
 کو اگے کرے نہ اپنے دین کو فتنہ کی مدد کری نہ ہاتھ سے نہ زبان سے ہاں دسکو ہاتھ و زبان سے روکے لہذا مددگار  
 ہوگا **ف** اہل قبلہ سے رک جائے اور کو سبب کسی عمل کے اسلام سے خارج کرے کا فر کچھ مگر یہ کہ حدیث میں  
 آیا ہو تو اوسکی تصدیق کرے اور حدیث کو مانے جیسے شرک نماز یا باہدہ نوشی و نحو ذلک یا ایسی بدعت ہو کہ  
 فاعل اوسکا منسوب ہو طرف کفر یا خروج علی اسلام کے تو اوسکو کافر کہے مگر لفظ حدیث سے تجاوز نہ کرے **ف**  
 کا نا و حال بیشک نکلنے والا ہے وہ بڑا ہوتا ہے سب جھوٹوں میں قیامت آنیوالی ہے ہمیں کچھ شک نہیں ہے  
 اللہ تعالیٰ اموات کو قبور سے اٹھا سیکے عذاب قبر کا حق ہے بندہ پوچھا جاتا ہے دین رب نبی سے منکر نہ کرے حق  
 زمین یہ دونوں دو فتنان ہیں قبر کے ہم اللہ سے سوال تقییت کرتے ہیں جنت و دوزخ حق ہیں حضرت کا  
 حوض حق ہے آپکی امت اوسپر آئے گی اور اوسکا پانی پیئے گی پھر اطاعت ہے یہ پل جنم کی پشت پر رکھا جائیگا  
 اوسپر سے سب آدمی گزر کرینگے بہشت صراط کے وری سوگی ترازو حق ہے اوسین بیکیان بدیان جس طرح اللہ تعالیٰ  
 چاہیگا تولی جائیگی صدق حق ہے ہر فیل علیہ السلام اوسکو پہنچیں گے ساری خلق مر جائیگی پہر دوسری با  
 پہنچیں گے تو سب لوگ اوشہ کھری ہونگے اور طرف رب العالمین کے آئینگو حساب کا موزن کتاب کا ملنا ثواب عقاب  
 کا موزن حق ہے افعال بند و کولوح محفوظ میں لکھی جاتے ہیں جس طرح کہ اللہ نے قضا و قدر کیا ہے قلم حق ہے اللہ نے  
 جس سے ہر چیز کی تقدیر کو شمار کر کے اپنی یا د میں لکھ لیا ہے **ف** شفاعت کا دن قیامت کو مونا حق ہے عشر  
 صلح اوسدن شفیع ہونگا ایک قوم اوسکی شفاعت سے دوزخ میں بخائیگی ایقوم ہمیشہ دوزخ میں رہیگی وہ قوم  
 مشرک کا فر شکر مذہب خدا ہوگی موت کو اوسدن درمیان دوزخ و بہشت کو فوج کرینگے بہشت و دوزخ مع

یا نبی پیدا ہو چکی ہے اللہ نے ان دونوں گہر دنگ لے لوگ بنائے ہیں جنت و نار کو فنا نہیں ہے اور نہ ان اشیا کو جو  
 ان دونوں کے اندر ہیں اگر کوئی مستدرج مخالف یا کوئی زندیق یہ دلیل لائے کہ کل شیء ہلاک الا وجہ  
 یا مثل اسکے کوئی اور آیت یا حدیث متناہیہ پیش کرے تو اس سے یہ کہا جائیگا کہ بیشک چھیز پر اللہ نے ہلاک و فنا کو لکھ دیا  
 ہے وہ ہلاک ہے مگر جنت و نار کو اوسنے واسطے بقا کے پیدا کیا ہے نہ واسطے فنا و ہلاک کے یہ دونوں نجلہ آخرت کے ہیں  
 نہ نجلہ امور دنیا کے وقت نفع صور اور قیام قیامت کے حورین نہیں مریگی اور نہ کہی اور اسلئے کہ اللہ نے انکو واسطے بقا  
 کے بنایا ہے نہ واسطے فنا کے اپنا سنے موت کو نہیں لکھا سو جو کوئی خلاف اسکے کہیگا وہ بتدرج مخالف ہے راہ مستقیم سے  
 گمراہ ہے **ف** اللہ تعالیٰ کا ایک تخت ہے تخت کے اُٹھانے والے ہیں اللہ اس تخت کے اوپر ہے اسلئے کوئی  
 حد نہیں ہے اسلئے دو ہاتھ ہیں بلا کیف جسطرح فرمایا ہے خلقت بیدل اور فرمایا ہے بل یلاہم بسوطان پیر یہ دونوں ہاتھ  
 واپس نہیں دیکھتا یہ زمین اُسی دو انگلیں ہیں بلا کیف جسطرح فرمایا ہے تجری باعیننا اسکا ایک منہ ہے جسطرح  
 کہا ہے **و یقری وجہ دیک و الجلاذ الاکراف** اللہ کے ناموں میں نہ یہ کہیں کہ وہ غیر اللہ ہیں جسطرح کہ معتزلہ و خواجہ  
 نے کہا ہے نہ یہ کہیں کہ عین ہیں اللہ عالم ہے سب اشیا کا جسطرح فرمایا **اولہ بعلم** اور کہا **ما شمل من انشی و کما**  
**تصیح لاجلہ** اسپر وہ سمجھ دھیر ہے نہ جسطرح کہ معتزلہ نے ان دونوں صفت کی نفی کی ہے اللہ تعالیٰ صاحب قوت  
 ہے جسطرح فرمایا **ہو اللہ مقوۃ** زمین کو بدی نیکی نہیں ہوتی مگر اوسیکے ارادہ و مشیت سے سب باتیں  
 اوسکی خواہش سے ہوتی ہیں جسطرح فرمایا **وما آتانا من الا ان یشاء اللہ رب العلمین** مسلمان کہتے ہیں کہ اللہ  
 نے جو چاہا وہ ہوا اور جو چاہا وہ نہ ہوا کوئی کچھ کام کرنے سے پہلے نہیں کر سکتا اور نہ اللہ کے علم سے اہر ہو سکتا ہے  
 جسکو اللہ نے جانا کہ یہ کام وہ نہ کر گیا اسکو کوئی نہیں کر سکتا اللہ کے سوا کوئی خالق نہیں ہے نہ بند و نیک سب کام اللہ کے  
 پیدا کئے ہوئے ہیں بندے کسی خیر کو پیدا نہیں کر سکتے اللہ ہی نے مومن کو توفیق اطاعت کی دی ہے کافر کو مخدول کیا  
 ہے ایمان و الوپر وہ مہربان ہے انکے طرف نظر رحمت سے دیکھا ہے انکو درست کیا اور ہدایت فرمائی کافر کو پھر پرا  
 نہوانہ انکی اصلاح کی نہ انکو راہ دکھائی اگر وہ انکو سنوارا تو وہ سب صلحا ہو جاتے اگر راہ دکھاتا انکو تو وہ سب اہل  
 کامیاب ہو جاتے اللہ تعالیٰ قادر ہے اسبات پر کہ سب کفار کو سنوار دے اپنی مہربانی کرے یہاں تک کہ وہ سب ایمان  
 ہو جائیں جسطرح فرمایا **لو شاء اللہ لکن انسنے یہی چاہا کہ یہ کافر ہیں جسطرح کہ اسکے علم میں تھا اسلئے انکو مخدول کیا**  
 گراہ کیا انکے دل پر ہر گناہی **ف** اہل حدیث اسبات پر ایمان لائے ہیں کہ لوگ اپنے نفس کے نفع و ضرر کے مالک نہیں  
 ہیں مگر جیسا ہے اللہ اپنے سب کام کو اللہ ہی کے حوالہ کرتے ہیں ہر وقت اپنی حاجت اللہ کی طرف ثابت کرتے ہیں ہر حال



میں اُسکے دُڑ کے فیہین اُسے تعالیٰ سنتا ہے شک نہیں کرتا دیکھتا ہے شک نہیں کرتا اعلیٰ ہے بے جہل کے جو اُسے بے  
 دخل کے تحفظ ہے بے نسیان و سہو کے قریب ہے بے غفلت کے بولتا ہے نظر کرتا ہے ہنستا ہے خوش ہوتا ہے دوست  
 رکھتا ہے مکر وہ رکھتا ہے دشمن رکھتا ہے رنجی ہوتا ہے نفا ہوتا ہے رحم کرتا ہے بخشتا ہے معاف فرماتا ہے دیتا ہے  
 روکتا ہے اترتا ہے ہر رات کو طرف آسمان دنیا کے جس طرح چاہتا ہے اوس جیسی کوئی چیز نہیں وہ سمیع و بصیر ہے بندے  
 دل درمیان اُسکے دو انگلیوں کے بین وہ اُلکوا اُلستائے پتا ہے جس طرح چاہتا ہے اُسے آدم کو اپنے ہاتھ سے  
 بنایا اپنی صورت پر آسمان و زمین دن قیامت کو اُسکی ہڈی میں ہوگی وہ اپنا قدم آگ میں رکھ دیکھا تب جسرا  
 آگ آپس میں پٹ پٹ سمٹ جائیگی ایک قوم کو اپنے ہاتھ سے آگ میں سے نکال دیکھا بہشت دے اُسکے مُنہ کی طرف دیکھیں گے  
 وہ اُلکی اُد بہت کر گیا اُنکے لئے تجلی فرمایا دیکھا دیکھا اُسے اُسکے ہونے نظر آئیگا جس طرح ماہ نیم ماہ دکھائی دیتا ہے اوسکو  
 سب مومن دیکھیں گے نہ کافر کیونکہ اُسے کفار سے اوٹ میں ہوگا کلا اھم عن رہم یومئذ لھجو یون دیکھا سوسے  
 علیہ السلام نے اللہ سے سوال رویت کیا کیا تھا دنیا میں اللہ نے پہاڑ پر تجلی کی وہ پہاڑ ٹھوٹے ٹکڑے ہو گیا پھر موسے کو  
 یہ بات بتلائی کہ اللہ دنیا میں دکھائی نہیں دیتا ہے بلکہ آخرت میں نظر آئیگا **قیامت** کے دن بندے اللہ  
 پر روض کے جائیگی خود اپنی ذات پاک سے متولی اُنکے حساب کا ہوگا کوئی دوسرا محاسب ہوگا قرآن کریم اللہ کا  
 کلام ہے اللہ نے اُسکے ساتھ تکلم کیا ہے مخلوق نہیں ہے جسے گمان کیا کہ وہ مخلوق ہے وہ جہمی اور کافر ہے اور جسے  
 کلام کا اقرار کر کے مخلوق نہونے میں توقف کیا وہ اول سے ہی زیادہ اجنت ہے جسے یہ گمان کیا کہ کلام تو اللہ  
 ہی کا ہے مگر ہماری تلاوت و قرأت مخلوق ہے تو وہ جہمی ہے اللہ نے خود موسے علیہ السلام سے باتیں کیں اور اپنے  
 ہاتھ سے اُلکو تو ریت دی اور اللہ ہمیشہ سے تکلم ہے **خواب** طرف سے خدا کے بھی وحی ہوتی ہے جبکہ صاحبِ خراب  
 اپنے خواب غیر پریشان میں کچھ دیکھے اور عالم سے کہے اور وہ عالم اوسکو سچا سمجھے اوسکی تاویل و تفسیر بیان کرے  
 صحیح طور پر نیز تفسیر لیکے آئیے خواب کی تفسیر سچی ہوتی ہے پتھیر دیکھے خواب وحی ہے جو خواب پر طعن کرتا ہے اور  
 اُسکا یہ گمان ہے کہ خواب کچھ چیز نہیں ہے تو اُس سے زیادہ اور کون جاہل ہوگا خواب کا ذکر اور اوسکی تاویل  
 خود قرآن میں آئی ہے اور سنت صحیح سے ثابت ہے جو ملکہ خواب کا ہے وہ اسباب کا بھی معتقد نہیں کہ تلام  
 سے عقل کرتا دجیب آتا ہے حضرت سے مروی ہے کہ خواب مومن کا ایک کلام ہے جو اُسکے رب نے اپنے بندے  
 کیسے کیونکہ خواب صادق اللہ ہی کی طرف سے ہوتا ہے **اہل حدیث** ایمان رکھتے ہیں اسباب پر کہ جو چیز  
 جو کئی وہ پہونچنے والی نہ تھی اور جو پہونچی وہ جو کوزدالی نہ تھی اسلام یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کی توحید ہی دے اسلام

نزدیک اہل حدیث کے غیر ایمان سے اور ایمان غیر احسان جبطرح حدیث جبرئیل علیہ السلام میں آچکا ہے انکو اسبت  
 کا اقرار ہے کہ اللہ قلب القلوب ہے حضرت اپنی امت کے اہل کبار کی شفاعت کریں گے اور تمنا بعد مر نیکی حق پر  
 محاسبہ کا ہونا ظن سے اللہ کے واسطے بندوں کے حق ہے کٹر اہلنا سے اللہ کے حق ہے یہہ مقررین کہ ایمان  
 نام ہے قول و عمل کا نہیں کہتے ہیں کہ ایمان مخلوق ہے یا غیر مخلوق ہاں یہہ کہتے ہیں کہ اسما راہی عن الہی ہیں کسی  
 مرتکب کبیرہ کو دوزخی نہیں بناتے نہ کسی موحد کو جنتی یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ جہاں چاہے ہاں و نکو دخل کرے کہ  
 اختیار و نکا اللہ کو ہے چاہے عذاب کرے چاہے بخشے اسبت پر یہی ایمان رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ المقوم موحدین کو دوزخ  
 سے باہر نکالے گا جبطرح کہ حضرت سے اس بارہ میں روایات آئی ہیں ف اہل حدیث منکرین جہل کے دین میں  
 حضورت کی قدر میں جنہیں یہہ اہل جہل مناظرہ کیا کرتے ہیں ہاں صحیح روایتوں کو مانتے ہیں اور ان اتنا کہ جو ثقافت  
 سے آئے ہیں اور ایک عدل نے دوسرے عدل سے اونکو روایت کیا ہے قبول کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ سلسلہ  
 روایت کا حضرت تک جا پہنچے کیونکہ اور اسکے نہیں کہتے کیونکہ یہہ کہنا بدعت ہے ہاں یہ کہتے ہیں کہ اللہ نے ہدی حکم  
 نہیں دیا ہے بلکہ ہدی سے منع کیا ہے اور بہانی کا حکم دیا ہے اللہ شرک سے رضی نہیں ہے اگرچہ اوسیکے ارادے سے  
 جو حدیثیں حضرت سے آئی ہیں انکی تصدیق کرتے ہیں جیسے یہ حدیث کہ بیشک اللہ ہر طرف آسمان دنیا کے آخر  
 شب میں نزول فرماتا ہے اور کہتا ہے ہے کوئی استغفار کر نیوالا کہ میں اوسکو بخشد و ان حدیث ہر اختلاف و نزاع  
 میں آن حدیث سے مستک کرتے ہیں جبطرح فرمایا ہے فان تنازعتم فی شئی فردوا الی اللہ والرسول  
 اللہ دین و سلف صالحین کے اتباع کو مانتے ہیں اور اسبت کے معتقدین کہ جس چیز کا خدا نے اذن نہیں  
 دیا ہے اوسکا اتباع اپنے دین میں نکرین اللہ کے آئین کا دن قیامت کو اقرار کرتے ہیں جبطرح فرمایا و جاء ربک  
 و الملک مصفا صفا اللہ اپنی خلق سے جبطرح چاہتا ہے نزدیک ہوتا ہے مکافلہ و نحن اقرب الیہ من جبل  
 الودید عید و جمیعہ و جماعت کو پہنچے ہر امام نیک بد کے ثابت کرتے ہیں کہ کوموز و نپہر سفر حضرت میں اور فرقت  
 جہاد کو ہمزہ مشرکین کے جب سے کہ حضرت سبوت ہوئے اور جب تا کہ ایک جماعت مسلمین کی دجال سے ٹری ہو  
 اور بعد اوسکے تا قیام قیامت ف معتقد ہیں اسبت کے کہ مسلمانوں کے لئے و عار صلاح کیجائے اور نپہر تو  
 لیکر خروج نکرین اور قنہ میں نکرین دجال کا نکلنا جہاں عیسیٰ بن مریم علیہ السلام اوسکو اکر قتل کریں گے  
 سراج کا ہونا اور خواب کا ہونا سوتے میں حق ہے اور جو دعا و اسطے ہوت مسلمین کے کیجاتی ہے اور جو صدقہ و نکر  
 طرف سے دیا جاتا ہے وہ نکو پہنچتا ہے دنیا میں دو گردن کا ہونا حق ہے مگر جادو گر کا فر ہے جبطرح اللہ فرمایا

وکافر سلیمان وکن الشیاطین کفر وایعلون الناس السحر یہ جادو دنیا میں موجود ہے ہر میت اہل قبلہ پر  
 مومن ہو یا کافر نماز جنازہ پڑھنا درست ہے رزق اللہ کریم سے ملتا ہے خواہ حلال ہو یا حرام شیطان دوسو سو  
 ڈالکر انسان کو مشکل وخطر کر دیتا ہے ف یہ امر جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نیک بندوں کو ساتھ اپنی نشانہوں کے جو انکو  
 ظاہر ہوتی ہیں خاص کر قرآن شریف سے حدیث منسوخ نہیں ہوتی ہے احتیاط اطفال کا اللہ کو ہے چاہے  
 عذاب کرے چاہے وہ کرے جو چاہے اللہ جانتا ہے جو کچھ بندے کرتے ہیں دسنے لکھ رکھا ہے کہ یوں ہوگا اور  
 بندہ یوں کریگا معتقدین اس بات کے کہ لازم ہے بندہ کو صبر کرنا اللہ کے حکم پر کھڑا نا اسکی حکم کا باز رہنا اولیٰ نبی سے  
 خاص کر تا عمل کا واسطی اللہ کے خیر خواہی کرنا مسلمانوں کی عبادت کرنا اللہ کی نہایت کی نصیحت کرنا جماعت اسلام کو بچانا  
 مبارک سے جیسے زنا قول زور فخر وکبر و حسد وغیر ذلک لو کون کی عیب جوئی مگر نا عجب وگنہ مند سے دور رہنا ہر داعی  
 بدعت سے بھاگنا تلاوت قرآن کتابت احادیث کرنا فقہ حدیث میں عاجزی کی ساتھ نظر کرنا نیکوں کو صرف کرنا ایذا  
 سے رکنائے نبوت وچیل خوری سعادت وحتویٰ عیوب کا ترک کرنا کسب معاش کرنا حقوق سلف کا بچانا جیسے صحابہ  
 و تابعین و تابعین اور نئے فضائل کا پکڑنا اونکی لڑائی ٹھہرائی کی باتوں کو جو اونکی آپس میں ہوتی ہیں باز رہنا ہر  
 بات ہو یا چوٹی اور نبوی خوبوں کا بیان کرنا اونکے برائیوں کے ذکر سے رگنا جو کوئی سب صحابہ یا بعض کو اذیت سے  
 گالی دیکھا یا تنقیص کی گایا اور پیر طاعن ہوگا یا کوئی عیب و نیکو گائیگا تو وہ بدعتی رافضی خلیفہ مخالف سنت سے  
 اللہ ایسے شخص کی عبادت فرض وفضل کچھ نہیں قبول کرتا بلکہ سنت یہ ہے کہ صحابہ سے محبت رکھے اونکے لئے  
 دعا کرے کہ یہ قربت ہے اونکی اقدار سے کہ یہ ایک وسیلہ ہے اونکے آثار کے ساتھ متک کرنا فضیلت ہے ہر  
 امت بعد رسول خدا صلعم کے ابو بکرؓ میں پہر عمرؓ پہر عثمانؓ پہر علیؓ اور بعض نے عثمانؓ پر توقف کیا یہ سب خلفاء راشدین  
 مہد میں تھے پہر بقیہ اصحاب بعد انکے افضل امت میں کسی کو یہ جائز نہیں ہے کہ اونکو برائی کے ساتھ یاد کرے  
 یا اونپر طعن کرے یا کوئی عیب و نقصان لگائے پہر جو کوئی ایسا کرے تو بادشاہ پر واجب ہے کہ اسکی تادیب و  
 عقوبت کرے اور عقوبت کرے بلکہ سزا دے اور توبہ چاہے اگر توبہ کرے بہتر ورنہ قید کرے یہاں تک کہ رجوع لائے  
 یا مرجائے اور عوب کا فضل و سابقہ بچانے اور اونکو دوست رکھے اسلئے کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جب عرب  
 ہے اور بغض عوب نفاق اور جو بات ردیل مولیٰ یا شعوبیہ کہتے ہیں وہ نیکے جو لوگ عرب کو دوست نہیں  
 رکھتے ہیں اور اونکی بزرگی کا قرآن میں کرتے وہ اہل بدعت ہیں میں کہتا ہوں مراد عرب سے وہ لوگ ہیں جنکا  
 نسب عرب میں جا کر ملتا ہے گو کسی شہر علم میں رہتے ہوں نہ وہ لوگ علم کے جو کہ فقط ملک عرب میں جا کر بس گئے ہیں۔



اور اصل میں عربی نہیں ہیں **ف** جس شخص نے کسب یا تجارت یا مال پاک کو جو کہ وجہ حلال سے حاصل ہوا ہے حرام کہا اسے جہل و خطا کی کوئی کہہ سادے مکان سب اپنے طور پر حلال ہیں اللہ و رسول نے آدمی کو یہ بات درست کر دی ہے کہ وہ اپنی زبان اور اپنے خیال کے لئے سچی کرے اور اللہ کے فضل کی جستجو میں رہے جو کوئی تارک کسب ہے اس لئے کہ حلت کسب کا معتقد نہیں ہے تو وہ مخالف سنت ہے **ف** دین نہیں ہے مگر یہی خدا کی کتاب یا آثار سنن اور روایات ہیں جو کہ محمد لوگوں نے مروی ہیں اور صحت و قوت انکی معروف و ثابت ہے اور سند مرقوم انکی حضرت تک پہنچتی ہے اور آپکا اصحاب و تابعین و تبع تابعین تک متصل ہوتی ہے یا ان اللہ مقدمات جو کہ تمسک سنت متعلق بانمارتہ ہے اور ساتھ کسی بدعت یا طعن کے مشہور نہیں ہیں اور نہ بنام بدر و غلوئی تھے یہ ہیں مذاہب اہل سنت و جماعت کے جو کہ اصحاب روایت و ازا اور حامل سنت و خبر گزری ہیں انہیں عقائد کے ساتھ تمسک کرنا اور انکا سیکھنا دیکھنا چاہئے انہی کلامہ رح اسکے بعد حافظ ابن قیم نے کہا ہے کہ یہ مذہب ہے ان اشخاص کا جو کہ سستی میں بشارت جنت کے قولاً و عقلاً و اعتقاداً و بالذات ہیں

## فصل بیان میں عقائد مذہب کے مذہب اہل سنت و جماعت کے

راہجگہ نفس مسائل عقائد صوفیہ صافیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا ذکر باستقرار الفاظ کیا جاتا ہے عبارت زائدہ عقیدہ کو چھوڑ دیا گیا ہے اسکے مولف شیخ امام ابو بکر بن اسحق بن محمد کلاباذی بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ میں سنہ تین سو اسی یا چواریس یا چالیس ہجری میں انتقال کیا بعض مشائخ نے کہا ہے لولا التعرف لما عرفنا التصوف صوفیہ نسبت پر مجتہد ہیں کہ اللہ تعالیٰ واحد احد فرد صمد قدیم عالم قادر ہی سمیع بصیر عزیز عظیم حلیم کبیر جواد رؤف متکبر جبار باقی اول آخر الہ سید ملک رب رحمن رحیم مرید حلیم خالق رازق متکلم ہے جن صفات سے اس نے اپنے نفس کا وصف کیا ہے اور جو نام اپنے نفس کے لئے رکھے ہیں ان سب صفات کے ساتھ متصف اور ان سب ناموں کے ساتھ سمے ہے وہ انزل سے منع اپنے اسماء و صفات کے قدیم ہے کسی وجہ سے مشابہ خلق کا نہیں ہے نہ اسکی ذات مشابہ ذات ہے اور نہ اسکی صفت مشابہ صفات اسپر کوئی شے سمات مخلوقین سے جسکو دلالت انکی حدود پر ہے جاری نہیں ہوتی وہ اپنی بقا میں انزل سے سابق محمدات سے مقدم ہر شے سے پہلے موجود تھا اسکے سوا کوئی قدیم نہیں ہے اور نہ کوئی سوا اسکے الیغیے جمود ہے وہ نہ جسم ہے نہ شے نہ صورت نہ شخص نہ جو ہر نہ عرض اسکے لئے نہ

اجتماع ہے نہ افتراق نہ حرکت نہ سکون نہ نقص نہ زیادت نہ وہ صاحب البیاض و اجزاء و جوارح و اعضاء ہے نہ صاحب جہات انا کو  
 نہ اوسپر جہان اوقات کا ہونا اوسین اوقات حلول کرین نہ اوسکو اونگھ و نیند ائے نہ وہ تداول اوقات میں ائے اور  
 نہ اشارت اوسکو میں کرین اور نہ کوئی مکان اوسکا جاوی ہو اور نہ زمان اوسپر جاری نہ ماست اوسپر جائز ہے اور نہ  
 غزلت نہ وہ انا کن میں حلول کرے اور نہ انکار اوسکو احاطہ کر سکین اور نہ استتار اوسکو حجاب میں لے سکین اور  
 نہ ابصار اوسکو پاکین بعض کسرا لے کہا ہے قبل اوسکو سابق نہیں ہوا اور نہ بعد اوسکو قطع کرے اور نہ میں  
 اوسکو مصداق ہو اور نہ عن موافق اور نہ الی اوسکو ملاصق ہے اور نہ فی اوسین حلول کرے اور نہ اؤ اوسکی  
 توقیت کرے اور نہ ان اوسکو امر ہو نہ فوق اوسپر سایہ گستر ہو اور نہ تحت اوسکو اوہائے نہ خدا اوسکو مقابل ہو  
 اور نہ خدا اوسکو فراموش نہ اوسکو کپڑے نہ امام اوسکو محمد و کرے نہ قبل اوسکو ظاہر کرے اور نہ بعد اوسکو فنا کرے اور نہ کل اوسکو  
 فراہم کرتے اور نہ کان اوسکا موجد ہو اور نہ لیس اوسکا فاقہ نہ خدا اوسکو مستور رکھے اوسکا قدم حدت پر مقدم ہے  
 اوسکا وجود عدم سے پیشتر ہے اگر توستی کہے تو اوسکا ہونا وقت پر سابق ہو چکا ہے اور اگر تو قبل کہے تو قبل اوسکے بعد  
 اور اگر تو ہو کہے تو ہا و د اوسکی مخلوق ہے اور اگر کیف کہے تو اوسکی ذات وصف سے حجاب میں ہے اور اگر  
 این کہے تو وجود اوسکا مکان پر مقدم ہے اور اگر ما ہو کہے تو اوسکی ماہیت ساری اشیا سے بائن ہے جہاں  
 دو صفت کا ایک وقت میں اوسکے غیر کے لئے نہیں ہے اور نہ ہو گا بطریق تضاد اسلئے وہ اپنے ظہور میں ظن  
 اور اپنے استتار میں ظاہر ہے خوشکہ ظاہر باطن قریب بعید ہے یہ اسلئے کہ یہ بات متضام ہے کہ وہ خلق سے شارب  
 ہو عقل اوسکا بغیر مباشرت کے ہوتا ہے اور تفہیم اوسکا بغیر ملاقات کے اور ہدایت اوسکی بغیر ایار کے نہ متین اس  
 سے شادعت کہین اور نہ انکار اوسکو مخالف ہون نہ اوسکی ذات کے لئے تکلیف ہے اور نہ اوسکے فعل کے لئے تکلیف  
 اسپر اجماع ہے کہ انہیں اوسکا اور اک نہیں کر سکتی نہیں اور نہ ظنون اسپر ہجوم لاسکتے ہیں اور نہ اوسکی صفات  
 متضام ہوں اور نہ اوسکے اسما تبدیل وہ ہمیشہ سے ایسا ہی ہے اور ایسا ہی رہیگا ہوا الاول والاخر والظاہر  
 والباطن و ہو کل شیء علیہ لیس کلمۃ شیء و هو السميع البصیر یہ بیان توحید کا تھا ۲ اسپر اجماع  
 ہے کہ اوسکی صفین صحیح ہیں وہ اوسکے ساتھ موصوف ہے جیسے علم و قدرت و قوت و عز و علم و حکمت و کبریا و جہت  
 و حیات و قدم و دار و مشیت و کلام یہ صفات نہ اجسام ہیں نہ اعراض و جوارح جس طرح کہ اوسکی ذات ہی جسم و  
 عرض و جہر نہیں ہے وہ صحیح صحیح و بصرو وجود دید رکھتا ہے لکن وہ مثل اساع و ابصار و ایدی و جہ کے  
 نہیں ہیں یہ سب اوسکی صفین میں نہ جوارح و اعضاء و اجزاء اور یہ ساری صفات نہ عین ذات ہیں اور نہ غیر ذات

اثبات صفات کے کچھ معنی نہیں ہیں کہ وہ انکا محتاج ہی یا شیار کو ان کے ذریعہ سے کرتا ہے لیکن معنی اسکے یہ ہیں کہ ان صفات کے اخذ و اوس سے منفی ہیں اور یہ صفات فی نفسہ ثابت ہیں اور اوسکی ذات کے ساتھ قائم ہیں معنی علم کے کچھ فقط لغوی جہل کے نہیں ہیں اور معنی قوت کے فقط لغوی عجز کے بلکہ اثبات علم و قدرت کی طرف اگر لغوی جہل سے عالم اور لغوی عجز سے قوی ہوتا تو جمادات بسبب لغوی جہل و عجز کے عالم و قادر ہوتے یہی حالتی صفات کا ہے ہمارا وصف کرنا اللہ کو ساتھ ان صفات کے کچھ اللہ کا وہ وصف نہیں ہے بلکہ یہ وصف ہمارا خود ہمارا صفت ہے اور ایک حکایت ہے اُس صفت کی جو اوسکی ذات کی ساتھ قائم ہے اور جو شخص اپنی وصف کرنا لیا اللہ کی صفت نہیں لیتا ہے بغیر اسکے کہ سچ مچ اللہ کیلئے کوئی صفت ثابت کرے تو وہ اللہ پر جو حقیقت ہوتی باندھتا ہے اور اللہ کا ذکر بغیر اوسکے وصف کے کرتا ہے اللہ کی صفات نہیں تغایر نہیں ہوتے اور اسکا علم نہ قدرت نہ سزا اور نہ عقوبت یہی حال سارے صفات سمع و بصر و وجہ وید کا ہے کہ نہ اوسکی سمع بصر ہے اور نہ غیر بصر جس طرح کہ یہ سارے صفات نہ عین ذات ہیں اور نہ غیر ذات امتیاز مجہول و نزول میں اختلاف ہے جو ہر دو خصوصیتوں نے کہا ہے کہ یہ اوسکی صفتیں ہیں جس طرح پر کہ لائق اوسکے ہیں اور انے تعبیر زیادہ اس سے نہیں کرتے کہ تلاوت و روایت انکی کریں اور اپنی زبان ان کے لئے بحث کرنا کچھ واجب نہیں ہے محمد بن موسیٰ واسطی کہتے ہیں کہ جس طرح ذات اللہ کی معلول نہیں ہے جس طرح اوسکی صفتیں ہی معلول نہیں ہیں انہا صمدیت کا نام اسدی ہے مطالعہ سے حقائق صفات یا الطائف ذات اور بعض نے انکی تاویل کی ہے مثلاً ایثار کے معنی مراد کو پہنچانا اور نزول کے معنی متوجہ ہونا اور قرب کے معنی کرامت اور بعد کے معنی اہانت ہیں یہی حال سارے صفات قنابہ کا ہے اللہ تعالیٰ ازل میں خالق باری موصوف و موصوفہ شکور رہتا ہے حکم سارے اوں صفات کا ہے جنکے ساتھ اوسنے اپنے نفس کو وصف کیا ہے یہ لوگ صفت فعل اور غیر فعل میں تفرقہ نہیں کرتے ہیں اور فعل کو غیر مفعول بتاتے ہیں اسامین اختلاف ہے کہ عین اللہ میں یا غیر اللہ بعض نے کہا کہ عین ہیں مع قرآن کو علی حقیقہ بالاجماع اللہ کا کلام کہتے ہیں اور مخلوق و محدث و حدث نہیں جانتے زبان پر متلو اور صحف میں مکتوب اور صدور میں محفوظ ہے حال نہیں جس طرح کہ اللہ ہمارے دلوں میں معلوم ہمارا زبانوں پر مذکور ہمارے مسجدوں میں معبود ہے اور انہیں حال نہیں ہے ہم اس پر ہی اجماع ہے کہ اللہ نہ جسم ہے نہ جوہر نہ عرض اکثر کا یہ قول ہے کہ کلام اللہ کی صفت ذاتی ہے وہ ازل سے متکلم ہے اوسکا کلام مشابہ کلام مخلوقین کی نہیں ہے کی طرح پر ہی اوسکی کوئی بابت نہیں جس طرح کہ اوسکی ذات کی بابت نہیں ہے مگر اسی بابت اثبات سے بعض نے کہا ہے اللہ کا کلام مردہ نہیں و خبر و وعد و وعید ہے وہ ہمیشہ آمر ناہی مخبر و اعد و وعدہ حامد



نام ہے تم جب پیدا ہو اور ایک زمانہ تم پر گزر جائے اور تم بالغ عاقل ہو تو تم گناہ کرو اور تم اپنے معاصی پر  
 مذموم اور اپنے طاعات پر مثاب ہو جبکہ تم پیدا ہو گے بقولہ تعالیٰ لا ینزلکم من بلعہ جس طرح کہ ہم امور و مخاطب  
 ہیں ساتھ قرآن مترل علی الرسول کے حالانکہ ہم ہنوز مخلوق نہیں ہوئے اور نہ ہم موجود تھے جنہور صوفیہ کا اسپر  
 ہی اجماع ہے کہ اللہ کا کلام حرف و صوت و سجا نہیں ہے بلکہ حروف و اصوات آلات میں کلام پر اور یہ آلات ہیں  
 جوار لہوت و شفاہ و السنہ کے اور اللہ تعالیٰ نہ صاحب جارحہ ہے نہ محتاج کسی آلہ کا اسلئے اسکا کلام حرف  
 و صوت نہیں ہے اور ایک گروہ صوفیہ کا اسباب کا قائل ہے کہ اللہ کا کلام حرف و صوت ہے اور انکی اعتقاد  
 ہے کہ شناخت کلام کی اسطرح پر ہوتی ہے حالانکہ وہ اسکے مقررین کلام اسکی ایک صفت ذاتی ہے اور غیر مخلوق  
 ہے و ہذا قول الحدیث من المتاخذین ابن سالم ہم اس پر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 آخرت میں انبصار سے مرئی ہو گا مومن و سکو و کھین گے نہ کافر نہ ایسکھیرن سے کرامت سے بقولہ تعالیٰ لِلَّذِیْنَ  
 احسنوا الحسنات کثیرۃ اس رویت کو عقلا جائز اور سجا واجب کہتے ہیں اس بارہ میں اخبار مشہور و منواترانی میں اسلئے  
 اسکا قائل ہونا اور اسپر ایمان لانا اور اسکی تصدیق کرنا واجب ہے ہم اس پر ہی اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا  
 میں ان انبصار اور قلوب سے مرئی نہیں ہوتا ہے مگر ایقان کی راہ سے اسلئے کہ تقایت کرامت و فضل نعم ہے اجابز  
 نہیں کہ وہ مرئی ہو مگر فضل مکان میں ورنہ پھر دنیا سے فانی اور آخرت باقی میں کیا فرق رہیگا اللہ تعالیٰ نے  
 یہ خبر دی ہے کہ رویت آخرت میں ہوگی اور یہ خبر نہیں دی کہ دنیا میں ہوگی اسلئے جتنی اونسنے خبر دی ہے  
 اسی تک سہی ہونا چاہئے رہی یہ بات کہ حضرت نے اللہ پاک کو شب سہرا میں دیکھا یا نہیں جنہور اور کبار صوفیہ  
 کہتے ہیں کہ اس آنکھ سے نہیں دیکھا جنید و لوزی و ابو سعید خراز کا یہی قول ہے اور بعض نے کہا دیکھا اور کہنے کہا  
 کہ دل سے دیکھا جن صوفیہ نے یہ کہا کہ ہمنے اسکو دنیا میں دیکھا جملہ مشائخ نے اونکی تفضیل کی اور اونکے دعوے  
 کی تکذیب فرمائی خراز نے ایک کتاب اسکا انکار میں اور جنید نے چند سالہ اسکی تکذیب میں لکھے ۶ ستار صوفیہ  
 کا اجماع ہے کہ اللہ عزوجل خالق افعال عباد ہے بندے جو کچھ خیر و شر کرتے ہیں سب اسکی قضاء و قدر و شیت ارادہ  
 سے ہوتا ہے اگر یہ نہ ہو تو پھر وہ بندے کب ہونگے اور مرئی مخلوق کس طرح ٹھہریں گے ۷ استطاعت کے بارہ  
 میں قول صوفیہ کا یہ ہے کہ بندہ کوئی سانس نہیں لیتا اور نہ کوئی لپکارتا ہے اور نہ کوئی حرکت کرتا ہے مگر ساتھ  
 قوت کے جسکو اللہ اونمیں حادث کرتا ہے اور ساتھ استطاعت کے جسکو اللہ اونکے لئے پیدا کر دیتا ہے مع  
 اونکے افعال کے نہ متقدم ہوں نہ متاخر او فعل ہی استطاعت سے پایا جاتا ہے اگر یہ بات نہ ہو تو وہ اللہ کی

صفت پر ہوں کہ جو چاہیں سو کریں اور جو چاہیں حکم دین اور اللہ قوی عزیز قہر پرہیز نسبت عبد حقیر ضعیف فقیر کے  
تقولہ تعالیٰ بعین الیشاء ۸ اسپر ہی انکا اجماع ہے کہ بندوں کے لئے فعال اکتساب سے سچ جھپڑہ مثاب یا  
سحاق ہوتے ہیں سیوجہ سے اونپر مرنہی آئی اور وعدہ وعید وارد ہوئی اکتساب کے یہی معنی ہیں کہ فعل کو تو ت  
محدثہ سے کرتے ہیں یا فعل و نکا وسطے جہر منفعت یا دفع مضرت کے ہوتا ہے بقولہ تعالیٰ لھا ما کسبت و علیھا  
ما اکتسبت ۹ بندے اپنے اکتساب میں مختار و مریدین نہ محمول مجبور و مکڑہ مومن نے ایمان کو اختیار کیا، سو  
رکنا چھا جانا اپنے ارادہ سے اسکو کفر یا اختیار کیا کفر کو مکڑہ مستحق جانا اسکو اختیار کیا کما قال تعالیٰ جبب الیکو  
الایمان و زینہ فی قلوبکم و کرہ الیکم الکفر الفسوق و العصیان اور کافر نے کفر کو اختیار کیا اور دوست کہا  
اور اچھا جانا اور اسکو ایمان پر اختیار کیا ایمان کو تو میں وقیح رکھا قال تعالیٰ کذلک لئلا یفکروا علیکم اقول  
صوفیہ کا دربارہ صلح جماعتیہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ اپنے بندوں کے ساتھ کرتا ہے اور اپنے ارادہ کو  
موافق اور میں حکم دیتا ہے خواہ یا نہ کیلئے صلح ہو یا نہ ہو کیونکہ اسکی خلق ہے اور سدا کا امر ہے اگر یہ بات نہ ہوتی تو دنیا  
رب و رب عبد کے کچھ فرق نہ ہوتا اللہ نے جو کچھ احسان و صحت و سلامت و ہدایت و لطف ساتھ بندوں کے کیا ہے یہ  
اسکا بفضل ہے اگر یہ نکرنا تو یہی جائز تھا اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ مستحق حمد و شکر کا نہ نہیں  
یہ یہی سبب علیہ ہے اسطرح اسپر ہی اجماع ہے کہ ثواب عقاب کچھ مستحق کی راہ سے نہیں ہے بلکہ شہیت و فضل و  
عدل کی راہ سے ہے کیونکہ وہ جہاں تک منقطعہ پر نہ مستحق عقاب و اکرم میں ورنہ افعال معدودہ پر مستحق ثواب دائم غیر معدودہ  
بلکہ اگر وہ سارے آسمان زمین و لو کو عذاب کرے تب ہی ظالم نہیں ہے اور اگر سارے کفار کو جنت میں لجا کر  
تب ہی یہ کچھ محال نہیں ہے لان المخلوق خلقه والا امر اسہ و لکن اسنے یہ ضروری ہے کہ وہ مومنین کو  
آرام دیگا اور کفار کو عذاب کریگا سو وہ اپنی بائیں سچا ہے اور اسکی خبر سچی ہے اسلئے واجب ہے کہ وہ اونکو  
ساتھ ہی کام کرے اسکے سوا جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ چوت نہیں بولتا ہے ۱۱ اسپر اجماع ہے کہ وہ فاعل شیار  
ہے بلا علت اگر کوئی علت ہوئی تو اس علت کے لئے ہی کوئی اور علت درکار ہوئی الی غیر لہا تہ اور یہ باطل ہے  
اللہ کا کوئی کام نہ ظلم ہے نہ جور نہ کوئی شے اس سے قبیح ہے قبح حسن شیار کا دیکھی طرف سے ہے ۱۲ و کا اجماع  
ہے اسپر کہ وعدہ مطلق حقین کفار کے ہے اور وعدہ مطلق حقین مجسین کے بعض نے کہا غفران صغیر یا صغیر  
اجتناب کے کبار سے واجب ہے اور بعض نے کہا صغیر جہاں عقوبت میں مثل کبار کے ہیں اور غفران کبار  
کو شہیت و شفاعت پر کہا ہے اور اہل صلوة کا خروج نارسے واجب بتاؤ میں کہتے ہیں معنی اس آیت کے

از یقین کبائر مائتہ قول عدہ الایقہ میں کہ کفر و شرک سے بچے اسکو انواع بہت ہیں اور اطلاق اسم جمع کا اور نہ چاہیے  
 ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ خطاب جمع کو آیا ہے کبیرہ ہر جمع واحد کا اور میں سے علی جمع کبائر میں کہ یہ ان اللہ کا  
 یغفر ان بیشتر بہ و یغفر لہم و ذلک لمن یشاء میں مشیت کو مادون شکر میں شرط کیا ہے قول اجالی انکابہ ہے  
 کہ موسیٰ در میان خوف ورجا کے ہے فظان کبائر کی امید رکھتا ہے اللہ کے فضل سے اور عقوبت صفائزین  
 اللہ کے عدل سے ڈرتا ہے کیونکہ مغفرت مضمون مشیت ہے اور ہمراہ مشیت کے شرط صغیرہ و کبیرہ کی نہیں  
 آئی ہے اور جسے شرائط توبہ و ارتکاب صفائزین میں تشدید و تخیل کی ہے سو کچھ سبب عید کی راہ سے نہیں کی  
 ہے بلکہ وجوب حق الہی میں بابت باز رہنے کے نہیں سے گناہ کو عظیم سمجھا ہے اور گناہ میں کسی گناہ کو صغیرہ نہیں  
 ٹھہرایا مگر بطور نسبت و اضافت انکا ڈرتنا زیادہ ہوگا گویا وعید انہیں کے حق میں آئی ہے اور عدل کے غیر کیلئے  
**ف** وعید اللہ کا حق ہے بندوں پر اور وعد بندوں کا حق ہے اللہ پر جبکو وعدنے اپنی جان پر واجب کیا ہے  
 سو اگر وعدنے استیفاء اپنے حق کا اور او کا حق و فائز فرمائے تو یہ بات لائق اس کے فضل کے نہیں ہے حالانکہ وہ آئندہ  
 غنی ہے اور یہ اس کے محتاج ہیں بلکہ لائق فضل یہ ہے کہ اس کے حقوق پورے دیکر اپنے فضل سے اور کچھ زیادہ مانگو  
 وے **ع** یہ طلب تو اپنی طرف سے ہے اور دوسرے دیکھئے کیا ہے۔ بلکہ اپنے حق کو بہ کر دے چنانچہ اسی بات  
 کی خبر اپنی طرف سے دی ہے ان اللہ لا یظلمو و متقال ذرۃ دان نک حسنتہ بصناعہا و یثبث من لدنہ اجل اعظما  
 لفظ من لدنہ دلیل ہے اسپر کہ یہ اسکا تفضل ہے نہ جزا ۱۳۴ اسپر اجاع ہے کہ جو کچھ اللہ نے اپنی کتاب میں کر  
 کیا ہے اور جو کچھ روایات میں حضرت سے آیا ہے و بارہ شفاعت وغیرہ اس سبب کا اقرار کرنا حق ہے پھر شرط  
 ایک بل ہے جو شہادت جہنم پر ہوگا اعمال بندوں کے نواز و میں تو لو جائینگے اگرچہ کیفیت اسکی معلوم نہیں ہے حضرت  
 کو مراد پر ایمان لانا چاہئے جسکے اولین برابر ایک ذرہ کے یمان ہوگا وہ بموجب حدیث آگ سے باہر نکلے جنت نار  
 ابدی اور موجود میں بدلا باد نک باقی رہینگے اور کو فنا نہیں ہے اہل جنت و نار یہی خالد و مخلد و متشم و معذب رہینگے  
 نہ نعیم ختم ہونے عذاب منقطع فامہ مؤمنین اپنے ظاہر اسور میں ایمان رکھتے ہیں سدا و نکے اللہ کے سپرد میں ۱۴  
 دار و ارایان بولام ہے اہل وار موسیٰ مسلمان ہیں اہل کبائر یہی مسلمان میں کیونکہ ایمان اسلام رکھتے ہیں اگرچہ  
 بسبب فسق کے فاسق ہیں اہل قبلہ پر ناز جنازہ پڑھنا چاہئے اور نماز پیچھے ہر نیک بد کے پڑھنا جائز ہے اور  
 جسدہ و جماعات و اعیاد واجب میں ہر مسلمان بے عذر پر ہمراہ ہر امام نیک بد کے اسبیح جہاد و حج ہمراہ اس کے  
 خلافت حق پساوریہ قریش میں چاہئے خلفا رب الاربعہ متقدم میں سب پر اور صحابہ و سلف صالح کی اقتدا کرنا چاہئے



اور اونکی مشاجرت میں سکوت بہتر ہے یہ نشا عروج کچھ دیکھنے کے سبب حسنیٰ میں قلاج نہیں ہے جسکے لئے حضرت نے  
 گواہی جنت کی دی ہے وہ جنت میں جائیگا اور سکوا عذاب نار نوگ ولادہ اگرچہ ظالم ہوں اور پرتوار لیکر نکھانا چاہے  
 امر وہی واجب ہے جس سے ہو سکے مگر ہمراہ شفقت و لطف و رفیق و لطف و رحمت قول اللہ کے عذاب قبر و سوال سنگر  
 و بکھر حق ہے حضرت کا سراج میں آسان ہفت گنگ جانا پہرالی ماشا اللہ تعالیٰ وقتہ شب کے حالت بیداری میں  
 ساتھ بدن کے حق ہے روایات سے مومنین کیلئے بشارت و انذار و توفیق ہوق ہے جو کوئی مرانا مار گیا وہ اپنی  
 اجل سے فنا ہوا یہ بات یقین ہے کہ آجال نے اسکا احترام کیا ہو جو طرح کہ معتزلہ کہتے ہیں اطفال مومنین ہمراہ  
 اپنے آبا کے جنت میں ہونگے اطفال مشرکین میں اختلاف ہے صح کرنا حنفیہ پر حق ہے حرام رزق ہے  
 جدل مراد دین میں اور خصوصاً قدر میں ورتنازع کرنا و عین مرست نہیں ہے ماہم و ما علیہم میں مشغول ہونا  
 اولیٰ تر ہے خصوصاً فی الدین سے علم کا طلب کرنا افضل اعمال ہے مراد علم وقت ہے جو ظاہر و باطناً اور ظاہر و باطناً  
 ہوتے سے یہ لوگ مدکی نظر پر فصیح ہوں یا اعجم سب سے زیادہ مہربان و شفیق ہوتے ہیں اور بڑے باذل مال  
 زائد و معرض دنیا سے اور بہت زیادہ طلب کر نیوالے سنت و آثار کے اور بڑے حریص و تباہ حسن پرانکا جامع  
 ہے اسپر کچھ کچھ اسد و رسول نے کتاب سنت میں کر کیا ہے وہ فرض واجب و حتم لازم ہے حقیق عقلا ربان  
 کے اس سے مختلف کجا تر نہیں نہ کی طرح و عین تفریط کر سکی گنجائش ہے کسی شخص کو یہی دوست ہو یا دشمن یا  
 عارف اگرچہ وہ نفسی مراتب اعلیٰ درجات و اشرف مقامات و ارفع منازل کو کیوں نہ پہنچ گیا ہو مذہب کیلئے ایسا  
 کوئی مقام نہیں ہے کہ وہ عین آداب شریعت اس سے ساقط ہو جائیں مخفور کو سباح حرام کو حلال کر دینے  
 یا کسی حلال کو حرام یا کسی فرض کو بغیر عذر و علت کے ساقط سمجھ لے عذر و علت وہی ہے جسپر علیٰ جماع  
 کیا ہے اور احکام شریعت ساتھ ساتھ اسکے لئے ہیں اور جو شخص اصفیٰ ستر و اعلیٰ رتبہ شرف مقام ہوتا ہے وہی  
 اجتہاد میں شدید تر اور عمل میں مخلص تر اور کثیر التوفیق ہوا کرتا ہے ۱۵ اسپر جماع ہے کہ افعال نہ سبب  
 سعادت ہیں سبب شقاوت سعادت و شقاوت و مکی مشیت الہی سابق ہو چکی ہے اور پہلے سے کہہ گئی  
 جس طرح کہ حدیث بن عمر میں آیا ہے ہذا کتاب الیہ العالمین فیہ اسماء اہل الجنة و اسماء اباہم و قبائلہم ثم اجل  
 علیٰ اخرہم فلا یزاد فیہم ولا یقتص منہم ابدال اسطرح حقیقین اہل نار کے فرمایا ہے اور رشا و کیا ہے  
 السعید من سعد فی بطن امہ و الشقیق من شقی فی بطن امہ یہ اعمال کچھ سن حیث الاستحقاق سو جنتاب  
 و عتاب کے نہیں ہیں بلکہ عدل کی راہ سے ہیں و اسد کا فضل یجاب کی راہ سے ہے ۱۶ الغیم جنت اور کیلئے

ہے جسکے لئے اسکے کپڑوں سے جنت بنی عت کے سابق ہو چکی ہے اور عذاب نار اور سکے لئے ہے جسکے لئے  
 اسکے کپڑوں سے شقاوت بنی عت کے سبقت کر چکی ہے کا قال ہوا لا فی الجنة ولا ابالی ہوا لا فی النار  
 ولا ابالی اعمال عباد وعلامات امارت میں اس سابق پر کا قال صلعم اعملا فنکل مہیر لما خلق لہ منکلم صوفیہ  
 مجمع میں سبابت پر کہ اللہ تعالیٰ اعمال پر ثواب دیتا اور عقاب کرتا ہے کیونکہ اس نے عمل صالح پر وعدہ اور عمل سخی پر وعید  
 فرمائی ہے وعدہ کو پورا کرتا ہے اور وعید کو محقق لاندہ صفاق و خبز صدق ۱۷ اور کجا جمع ہے سبابت پر کہ دلیل  
 اللہ پر خود کیا اللہ ہے یہی عقل سو وہ ایسی بات ہے کہ عاقل اپنی حاجت میں طرف دلیل کے راہ نکالتا ہے کیونکہ  
 وہ محدث ہے اور محدث دلیل نہیں ہوتا مگر اپنی مثل پر اس عطا نے کہا ہے عامہ نے اللہ کو اسکی خلق سے پہچانا  
 ا فلا یظن ان الی الی کیف خلقت خاصہ نے اسکو اس کے کلام و صفات سے پہچانا ا فلا یبدل بوزن القرآن  
 واللہ انما الیکسیر فادعوا ھما انبیاء نے خود اسکو اسکی ذات سے پہچانا و کذلک او حینا الیک روحا من امرنا  
 ہاں اللہ کو نہیں پہچانتا ہے مگر عقل والا اس لئے کہ عقل ایک لہ ہے واسطے بندے کے جس سے وہ شناخت اشار کی  
 کیا کرتا ہے یہی بات کہ معرفت کیا چیز ہے سو جنید رح نے کہا ہے ہی وجود بھلا عن قیام علمہ معلوم  
 ہوا کہ معرفت و علم میں فرق ہے ۱۸ جنید رح فرماتے ہیں کہ روح ایک ایسی شے ہے جسکے علم کے ساتھ ہر تھک  
 مختص ہے اسنے کسی شخص کو اپنی خلق میں سے اسد سپر کا وہ نہیں کیا اور جبریل سکے کہ اسکو موجود کہیں اور کوئی  
 عبارت بولنا جائز نہیں ہے لقولہ تعالیٰ قل اللہ روح من امر ربی صحیح یہی ہے کہ روح مثل جسد کے مخلوق ہو  
 ابن عطا کہتے ہیں اللہ نے ارواح کو قبل اجساد کے بنا یا دلیل قولہ تعالیٰ خلقنا کما یعرف الارواح نفوسنا کما یعرف  
 الاجساد ۱۹ جمہور صوفیہ تفضیل رسل سے ملاکہ پر اور تفضیل ملاکہ سے رسل پر سالت میں کہتے ہیں  
 فضل اسکو ہے جسکو اللہ نے فضیلت دی ہے یہ کچھ جو ہر عمل سے نہیں ہے عقل و خبر کی راہ سے احلام میں کو  
 واجب نہیں جانتے اور بعض رسل کو اور بعض نے ملاکہ کو فضیلت دی اور محمد بن فضل نے کہا کہ سارے  
 ملاکہ فضل میں سارے مومنین سے اور مومنین میں ایسے ہی ہیں جوں ملاکہ سے فضل میں یعنی انبیاء علیہم  
 السلام ۲۰ اسپر اور کجا اجماع ہے کہ درمیان رسل کے تفاضل سے لقولہ تعالیٰ و لقد فضلنا بعض النبیین  
 علی بعض لکن فاضل و مفضل متعین نہیں میں لقولہ صلعم لا تختیر و ابین الانبیاء لکن حضرت کا فضل ہونا  
 بموجب حدیث اناسید و لا آدم و لا خضر واجب کہتے ہیں ۲۱ انبیاء باجماع جمیع صوفیہ فضل بشر میں در  
 بشر میں کوئی ایسا نہیں ہے جو کہ فضل میں برابر انبیاء کے ہونہ صدیق نہ ولی نہ اور کوئی گو کہتے ہیں

حلیل القدر عظیم انھیں کہیں ہوا انبیاء سے زادت کا ہونا ثابت ہے خواہ وہ بطریق تاویل و خطا ہوں یا سہو و غفلت مکن  
 وہ صغائر مقبول بتوبہ ہوتے ہیں نہ کبار کہ وہ سب کبار سے معصوم ہیں ۲۱ اولیاء سے کرامات ہوتی ہیں کرامات  
 قرآن حدیث و وزن سے ثابت ہے حضرت کے عہد میں اور بعد اچکے عہد کے بھی ظہور و سکا ہوا اولیاء سے جب  
 کوئی کرامت عطا ہوئی ہے تو اولیاء کا تزل و خضوع و خشیت و ستمکانت بڑھ جاتا ہے وہ اللہ کا شکر جلالاً ہی اللہ کا شکر  
 اجر زیادہ کرتا ہے غرض کہ انبیاء کیلئے معجزات ہوتے ہیں اولیاء کے لئے کرامات عدلیہ کیلئے مخدعات اولیاء کو علم انہی کرامت  
 کا نہیں ہوتا ہے انبیاء کو معجزہ کا علم پہلے سے ہوتا ہے کیونکہ اولیاء غیر معصوم ہیں اور انبیاء معصوم ہیں بعض نے کہا ولی  
 کو اپنا ولی ہونا معلوم نہیں ہو سکتا ہے اور بعض نے کہا جائز ہے کہ وہ اس امر کا نشانہ ہوا معلوم ولایت کا کچھ  
 طرف سے علیہ ظاہر اور خروج من الاعادہ کے نہیں ہوتا ہے بلکہ یہ اعلام سرسبز میں ہوتا ہے جو اللہ کو معلوم ہے  
 ۲۲ ایمان نزدیک جمہور صوفیہ کے قول عمل نیت ہے نیت کے معنی تصدیق میں اصل ایمان ہی اقرار زبان ہمراہ  
 تصدیق قلب کے ہے اور فرع اسکی عمل بالارکان ہے ایمان ظاہر و باطن میں ایک شے ہے اور وہ دل ہے اور ظاہر  
 میں اشیاء مختلفہ میں اسپر جماع ہے کہ وجوب ایمان کا ظاہر اسل و سکے وجوب کے باطن ہے اور وہ اقرار ہے کہتے  
 ہیں کہ ایمان بڑھتا گھٹتا ہے عقیدہ وہل نے کہا کہ تصدیق بڑھتی گھٹتی نہیں ہے اگر گھٹی تو پھر بندہ ایمان سے منحل  
 جائے کیونکہ وہ تصدیق ہے اللہ کے اخبار و معلومیک اور میں ادنیٰ شک کفر ہوتا ہے اور زیادتی ایمان کی طرف سے  
 قوت و یقین کے ہوتی ہے بان زبان کا اقرار نہ بڑھی نہ گھٹی اور عمل بالارکان زائد و ناقص ہوتا ہے **و**  
 بعض نے کہا کہ میں سو منے اقرار کیا تصدیق کی فراغ جلالاً یا سنہیات سے باز رہا وہ اللہ کے عذاب سے امن بڑ  
 ہے اور جسے یہ کہہ سکے کہ وہ مخد فی النار ہے اور جسے باوجود اقرار و تصدیق کو اعمال میں تقصیر کی جائز ہے کہ وہ  
 معذب غیر مخد ہو سو وہ خلوسے تو اس میں ہے لکن عذاب ناموں نہیں ہے تو اسکا اس ناقص غیر کامل ہوا اور جو شخص عذاب  
 اسکا اس نام غیر ناقص اسلئے یہ بات پھیری کہ نقصان سر کا سبب نقصان ایمان کو ہوا اور تمام اس سبب تمام ایمان کو محضرت  
 نے حق میں قاصر فی الواجب کے کہا ہے کہ وہ ضعیف الایمان ہے چنانچہ دربارہ انکار سکر بالقلب کے فرمایا ہے کہ  
 ذلک اضعف الایمان معلوم ہوا کہ ایمان باطن کا بدولن ایمان ظاہر کے ضعیف ہوتا ہے اور کسی جگہ ایمان کو  
 کامل پھیرا ہے جیسے اہل المؤمنین ایمان احسنہم خلقاً اخلاق ظاہر و باطن و وزن میں ہوتے ہیں سو جو سبکو عام  
 ہے اسکو وصف بالکمال کیا ہے اور جو سبکو عام نہیں ہے اسکو وصف بالضعف کیا ہے اور بعض نے کہا کہ ویشی  
 ایمان کی کچھ طرف سے میں کہے نہیں ہے بلکہ بہت کی طرف سے ہے جو دست و حسن قوت سے زیادت ہوتی ہے اور



انکی کسی سے نقصان ہوتا ہے حضرت نے فرمایا مردوں میں بہت کامل ہونے اور عورتوں میں فقط چار ہی عورتیں کامل  
 ہوتی ہیں سو کچھ ساری عورتیں عیال کی راہ سے ناقص بنیں ہیں بلکہ صفت کی طرف سے حضرت نے سارا کو ناقص اور عقل  
 والدین فرمایا ہے بعض کبار نے کہا ہے ایمان طے ہونے کے بعد سے نہ زیادہ ہونے کم اور ظن سے انبیاء کے زیادہ ہوتا ہے  
 نہ کم اور ظن سے غیر انبیاء کے زیادہ اور کم دونوں ہوتا ہے ۲۳ ارکان ایمان کے چار ہیں تو حید بلا حد اور ذکر  
 بلا نیت یعنی قطع اور حال بلا نیت اور وجد بلا وقت حال بلا نیت کے یہ معنی ہیں کہ جس حال رفیع کو بیان کرے اسکے  
 ساتھ موصوف ہوا اور وجد بلا وقت کے یہ معنی ہیں کہ ہر وقت میں مشابہت حق کرے نہ یہ کہ ایک وقت میں مشابہت ہوا اور  
 دوسرے وقت میں مشابہت ہو ۲۴ اسلام عام ہے اور ایمان خاص اور بعض نے کہا دونوں ایک ہیں کیسے کہا اسلام  
 ظاہر ہے ایمان باطن ہے بعض نے کہا اسلام تحقیق ایمان ہے اور ایمان تصدیق اسلام بعض نے کہا ایمان تحقیق تحقیق  
 ہے اور اسلام حضع و انقیاد انتہی میں کہتا ہوں حدیث صحیح میں وصفت اسلام ایمان احسان کا جدا جدا آیا ہے  
 وہی ٹھیک ہے جس بات کا تفرقہ و فیصلہ خود شارع نے کر دیا ہے لہذا وہ صحیح من زائد کرنا کچھ ضرور نہیں ہے ۲۵  
 قول صوفیہ کہ ہم اللہ تعالیٰ کا دربارہ مذہب شریعت یہ ہے کہ اپنے لئے احوط و اذنی کو اور مختلف فیہ فقہاء میں  
 اخذ کرتے ہیں اور ممالک اجماع فریقین پر چلتے ہیں و راستان فقہاء کو صواب جانتے ہیں و کوئی انہیں سے دوسرے پر  
 اعتراض نہیں کرتا ان کے نزدیک ہر جہت میں مصیب ہے اور جس شخص نے ایک مذہب کا شرع میں اعتقاد کیا ہے اور وہ ہذا  
 نزدیک و سکی صحیح ہوا دستور پر کہ مثال و سکا بدلات کتاب مسنت صحیح ہوتا ہے اور وہ شخص اہل استنباط ہی ہے تو  
 تو وہ اعتقاد مذکور میں مصیب ہے اور جو شخص کہ اہل جہاد سے نہیں ہے تو وہ قول مفتی کا اخذ کرے جس کسی فقیہ  
 کو اسکا دل علم جانتا ہو تو یہ قول مفتی کا اوسکے لئے حجت ہے انتہی مگر اس میں تاہل ہے ۲۶ انکا اجماع ہے اس  
 بات پر کہ تعجیل نماز کی ہمراہ یقین کے وقت پر افضل ہے اور جمیع مفروضات کو وقت جو کہ عجلت اور اگرے تقصیر و  
 تاخیر و تفریط و انرکوی مگر عند سے اور سفر میں نماز کو قصر کرے اور جو شخص ہمیشہ سفر میں رہے اور اسکا کوئی  
 سفر نہ ہو تو وہ پوری نماز پڑھا کرے اور افطار کرنا روزہ کا سفر میں روزہ رکھنا دونوں جائز ہیں اور استطاعت  
 حج کی نزدیک نکلے مکان ہے کسی وجہ سے کیوں نہ ہو یہ لوگ فقط زاد و راحلہ کو شرط نہیں کرتے ابن عطاء نے  
 کہا ہے استطاعت و طرح پر ہے حال مال ضمن لو بکن لہ حال تعلقہ ذال بیلقہ ۲۷ اہل حق و سب پر  
 جوف و تجارت و حرث و غیر ذلک سے جسکو شریعت نے مباح کیا ہے انکا اجماع ہے مگر ساتھ تفریط و مثبت و محرز  
 کے شہادت سے اور یہ حرفہ سنے کرے کہ عمل پر عروٹے طبع کا مادہ قطع ہوا اور غیر کو فائدہ پہنچے ہوسا یہ پر

مہربانی کرے یہ پیشہ کرنا تو ایک انکے اس شخص کیلئے واجب ہے جبکہ فرض نفقہ اسکے ساتھ لگا ہوا ہے جبکہ کئی  
 میں کسب ایک عمل مقبل الی اللہ ہے سو جتنا نوافل میں مشغول ہونا مندوب ہے و تماشای ہمیں شغل کرے یہ بھان  
 کہ جب رزق و تجر سفعت اسی میں ہے پس بس اور مفروض آدمی کیلئے کسب کرنا سباح ہے کچھ سپر واجب نہیں  
 ہے اور نہ قاح توکل اور جارج ہے دین میں مگر اشتغال ساتھ وظائف حق کے اولی واجب ہے اور اعراض  
 اوس سے وقت صحت توکل ثقت بالمد کے واجب ہے سہل نے کہا توکل وارے محض اتباع سنت کیلئے کسب  
 کرتے ہیں اور غیر متوکل واسطے تعاون کے صاحب تعرف فرماتے ہیں ہذا ما تحققناہ وصحہ عندنا من  
 مذاہب القوم من اقاویہام فی کتبہم وما سمعناہ من التفات من عرف اصولہم وتحقق فی  
 مذاہبہم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم انقی حاصلہ

## فصل ثانی عقیدہ شیعہ زالدین فی سراط وقت اسراف الوان

سرسوسن کو لائق ہے کہ اپنے عقیدہ کی تصریح کرے اور سب کے سامنے پکار کر کہدے کہ میرا اعتقاد یہ ہے اگر وہ اعتقاد  
 صحیح ہوگا تو وہ لوگ پاس اللہ کے اوس اعتقاد کی گواہی واسطے اسکے دینگے اور اگر یہ اعتقاد اور طرح پر ہوگا تو اسکا  
 فساد ظاہر کر دینگے تاکہ وہ اوس سے توبہ کرے دیکھو ہو علیہ سلام نے اپنی قوم کو اپنا گواہ مقرر کیا تھا حالانکہ  
 وہ لوگ مشرک تھے اور کھوپنی جان پر اپنی برکت کا شرک باللہ سے اور اپنے اقرار بالوحدانیت کا گواہ ٹھہرایا تھا اسلئے  
 کہ انکو یہ بات معلوم تھی کہ اللہ تعالیٰ جہاں والون کو اپنے سامنے کھڑا کرے گا اوس موقف عظیم ہولناک میں اسلئے  
 سوال کریگا اور ہر گواہ کو اپنی گواہی اور کرنا پڑیگا اور ہر میں اپنی امانت اور کرے گا اور موزن کیلئے ہر سماع اذان  
 گواہی دیکھا ہائیک کہ کفار بھی گواہی دینگے لہذا شیطان وقت سماع اذان کے پشت پیر کر گوزر تاکہ سوا ہاگنا ہے  
 تاکہ اذان موزن کو نہ سنے اور اسکے لئے گواہی دینا نہ پڑے اور سچلہ اون لوگوں کے نہ ٹھہرے جو ساعی اور سکی  
 سعادت میں ہیں یہ شیطان لعنہ اللہ علیہم اراخص دشمن اور عدو محض ہے وہ کب ہماری ہلانی و بے شہری چلستا  
 نے سو جب دشمن کو چارہ سہات سے نہیں ہے کہ جس بات پر نونے مسکو گواہ ٹھہرایا ہے وہ اوسکی گواہی  
 دے کہونکو اوس مشہد حق میں یہ بات سچ ہوگی تو پھر گواہی دینا تیرے پار و دوست کا جو تیرا ہم مذہب اور  
 اچھا آدمی ہے تجکو چاہیے کہ تیرا و سکو میں دار و دنیا میں اپنے نفس پر و حلانیت و ایمان کا گواہ کر لے سواے

سیرے اخوان و اجاب میں ٹنگو گواہ کرتا ہوں اس بات پر کہ میں نے اللہ تعالیٰ سے در ملا گواہ و رانیا رکھ کر اور وہ تہذیب  
کو جو اس دم حاضر ہیں یا جو کوئی اس وقت میری بات کو مستنا ہے گواہ کیا ہے اس بات پر کہ میں بطور جزم اپنے  
دل سے یہ کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ واحد ہے کوئی اور سکا ثانی نہیں ہے وہ منفرہ ہے صاحبہ ولد سے مالک  
ہے کوئی اور سکا شریک نہیں ہے ملک ہے کوئی اور سکا وزیر نہیں ہے صانع ہے کوئی مدبر اور اسکے ہمراہ  
نہیں ہے اپنی ذات سے موجود ہے کسی موجود کا جو اسکو ایجا کرے محتاج نہیں ہے بلکہ ہر موجود جو اسکے  
سوا ہے وہ اپنے وجود میں اسکا محتاج ہے فرض کہ سارا جہاں اللہ کے سبب سے موجود ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی  
ذات سے موجود ہے اللہ کے وجود کا آغاز ہے نہ اسکی بقا کا انجام بلکہ اسکی ہستی تہذیبی دائمی مطلق ہے  
وہ اپنے نفس سے قائم ہے نہ جو ہر چیز سے کہ اس کے لئے اندزہ مکان کا کیا جائے نہ عرض ہے کہ بقا اور سپر  
محال ٹھہرے نہ جسم سے کہ اس کے لئے چہت اور تقار ہو وہ تو مقدس ہے جہات و قطار سے فرسی ہے  
دلون اور البصار سے یعنی دنیا و آخرت میں عرش پرستوی ہے جس طرح کہ اس نے فرمایا ہے و جس معنی  
کا بوسنے ارادہ کیا ہے جس طرح کہ عرش اور جسکو وہ حاوی ہے ساتھ اس کے ستوی ہے آخرت و اولیٰ اسکے  
لئے ہے اور اسکے لئے مثل معقول ہے اور نہ عقول اور سپر و لیل میں زمانہ اسکو محدود نہیں کر سکتا اور نہ  
مکان اسکو اپنے اندر لے سکتا ہے بلکہ وہ تھا اور مکان تھا و ہوا لائن علی ما علیہ کان یعنی اب بھی  
جون کا تون سے اسی نے ٹکن مکان پیدا کیا زمانہ کو بنایا اور کہا میں وہ واحد حق ہوں جسکو حفظ مخلوق  
نہیں تہ کیا اور نہ اسکی طرف کوئی ایسی صفت مخلوقات جیسے وہ نہ تہارجوع کرتی ہے وہ اس سے برتر ہے  
کہ حوادث و مہین حلول کر میں یا وہ حوادث میں حال ہو یا حوادث اس سے پہلے ہوں یا وہ بعد حوادث کے  
ہو بلکہ وہ تھا اور کوئی شے نہ تھی کیونکہ قبل بعد یعنی میں زمانہ کے جسکو اس نے بداع کیا ہے وہ ایسا قیوم ہے  
کہ سوتا نہیں ہے اور ایسا تھا رہے کہ اسکا کوئی کچھ نہیں کر سکتا لیس کہ مثل شے و ہوا السميع البصير  
عرش کو پیدا کر کے استوار کی ایک حد ٹھہرائی اور کرسی بنا کر اسکو آسمان زمین کی وسعت ہی لوح محفوظ و  
قلم علی کو اختراع کیا اور اسکو جاری کر کے مطابق اپنے علم کے حقین خلق کے فصل و قضا کے دن تکتاب  
بنایا سارے جہاں کو بغیر مثال سابق کے اختراع کیا خلق کو پیدا کیا اسکو خلیفہ ٹھہرایا اور جو نکو اندر بر بنو  
کے اوتار امانت دار کیا پیراؤں بد لون کو جن میں روحیں و تاری گئی میں میں کا خلیفہ مقرر کیا اور جو کچھ  
آسمانوں و زمین میں ہے اس سبکو سخر اور خلقا رکھا ٹھہرایا یہ سب اسکی طرف سے ہے وہ قائم



ہے ایک ذرہ حرکت نہیں کر سکتا مگر اس کے حکم سے کل خلق کو بنایا بغیر اسکے اور اسکو کچھ حاجت خلق کی  
 یا کسی نے اسکو پیدا کرنا اللہ پر واجب کیا ہو لیکن اسکا علم سابق تھا تو اس معلوم کو پیدا کرنا ضرور  
 نہیں تھا اول والاخر الظاهر الباطن وهو علی کل شیء قدیر اور اسکا علم ہر شے کو محیط ہے اور ہر عدد  
 کا محضی ہے وہ عالم ہے ہر راز اور امر پوشیدہ تر کا انکھ کے اشارہ کو اور جی کے اندر کی بات کو جانتا ہے  
 اور کیونکر وہ اس شے کو جسے اسنے پیدا کیا ہے بخانیگا الایعلم من خلق وهو اللطیف الخبیر اشیاء  
 نہ تھی مگر اسکو علم اول کا حاصل تھا پہر اسی علم کے بموجب و نکو ایجاد کیا غرضکہ وہ ہمیشہ سے عالم اشیاء رہتا  
 کچھ اشیاء کے موجود ہونے پر کوئی علم جدید اسکو نہیں لگا ساری اشیاء کا اتقان احکام اور اوپر حکمرانی  
 کرنا اسکی علم سے ہے جسکو چاہا اسکو اوپر حاکم کیا جس طرح کہ وہ عالم کلیات علی الاطلاق ہے اس طرح وہ  
 عالم جزئیات بھی ہے باجماع اہل نظر صحیح وہی عالم غیب و شہادت ہے فتعالی اللہ عما یشرکون فعال ملأ  
 یرید ارادہ کر نیوالا کائنات کا عالم غیب و شہادت میں ہی ہے اسکی قدرت کسی شے کے ایجاد و متعلق  
 نہیں ہوئی جب تک کہ اسنے ارادہ نہیں کیا جس طرح کہ اسنے ارادہ نہیں کیا جب تک کہ اسکو جان نہیں لیا کیونکہ  
 عقل میں یہ بات محال ہے کہ جس چیز کو بخانے اسکا ارادہ کرے یا مختار ترک فعل ہو مرید ہو غیر مراد کا  
 فاعل ہو جس طرح کہ یہ بات محال ہے کہ یہ حقائق بغیر حقی قیوم کے پائی جائیں یا یہ صفات بغیر ایک ذات کے جو  
 موصوف بالذکور ہے قائم رہ سکیں وجود میں کوئی طاعت یا معصیت رنج یا نقصان عبد یا حقر بزد یا حتر  
 حیات یا موت حصول یا فوت نہا رایل ایل اعتدال یا میل بڑ یا بحر نفع یا ضرر شفع یا تر جو ہر با عرض صحت  
 یا مرض فرح یا ترح روح یا شمع ظلام یا ضیاء ارض یا سما ترکیب یا تحلیل کثیر یا قلیل غلظہ یا رھیل یا صفا  
 یا سؤ و سہا ریا رقاد ظاہر یا باطن متحرک یا ساکن یا بس یا رطب یا شرب یا لب نہیں ہے اس طرح نہ کوئی شے  
 مستفاد یا مختلف یا متماثل ہے لیکن وہ مراد حق تعالیٰ ہے اور کیونکر وہ اسکی مراد نہ ہو حالانکہ اسی نے  
 اسکو ایجاد کیا ہے کہین یہ ہو سکتا ہے کہ جو مراد نہ ہو وہ مختار پایا جائے لاراد لامرہ ولا معقب لحکمہ یوم  
 الملك من یشاء ویبزح الملك من یشاء ویعین من یشاء ویذل من یشاء ویعدی من یشاء  
 ویضل من یشاء ما شاء الله کان وما لم یشاء لم یکن اگر سارے مخلوق جمع ہو کہ کسی شے کا ارادہ کرے جو  
 مراد خدا نہیں ہے تو نہیں کر سکتے یا کوئی ایسی شے کرے کہ جسکے ایجاد کا اللہ نے ارادہ نہیں کیا ہے یا خدا  
 مراد خدا کے کچھ کرنا چاہے تو ہرگز نہیں کر سکتے اور نکو یہ استطاعت نہیں ہے اور نہ اللہ نے انکو اس

انہ کی قدرت وہی ہے کفر و ایمان و طاعت و عصیان سب اسکی مشیت و حکم و ارادہ سے ہے اور تعالیٰ  
 ہمیشہ سے موصوف ہے ساتھ اس ارادہ کے اور عالم تھا معدوم کا پہراؤ سے عالم کو بلا تفکر و تدبیر ایجاد کیا  
 وہ جاہل نہ تھا کہ تدبیر و تفکر سے اسکو علم جمہول حاصل ہوتا جل و علا عن ذلك بلکہ اسنے اسی علم سابق  
 کی بنیاد اور تعیین ارادہ منترہ ازلیہ پر عالم کو مع زمان مکان اکوان الوان کے ایجاد کیا سو علی تحقیقت جو  
 میں کوئی مریخ یا سر ذات پاک کے موجود نہیں ہے کیونکہ قائل بقول کا وما نشاؤن الا ان یشاء  
 اللہ وہی ہے اللہ نے جس طرح جانا حکم کیا جو ارادہ کیا خاص کیا مقدر کر کے ایجاد کیا وہ مستند دیکھتا ہے  
 سر متحرک ساکن ناطق کو جو کہ عالم اسفل سے لیکر تا عالم اعلیٰ ہے نہ بعد اسکو سمع کو حاجب ہو کیونکہ وہ درجہ  
 اور نہ قرب اسکی بصیر کو محبوب کرے کیونکہ وہ بعید سے جی کی بات جی ہی کے اندر سستا ہے اور وقت اس  
 کے صوت مناسب خفیہ کو سماعت کرتا ہے سیاہی کو اندھیر میں پانی کو اندر پانی کے دیکھتا ہے نہ استخراج  
 اسکو حاجب ہو اور نہ ظلمات اور نہ انوار مانع وہی ہے سستا دیکھتا اسنے تکلم کیا لیکن نہ خاموشی متقدم  
 سے اور نہ سکوت متوسم سے یہ کلام اسکا قدیم ازلی ہے مثل سائر صفات علم و ارادہ و قدرت کے موسیٰ  
 علیہ السلام وغیر ہم سے بات کی اسکا نام تنزیل زبور و تورات انجیل فرقان رکھا بغیر کسی تشبیہ تکلیف کے  
 اسکا کلام بغیر لہات لسان ہے جس طرح کہ اسکا سمع بغیر آذان ہے یا جس طرح کہ بصیر اسکی بغیر حدقہ و جہان  
 ہے یا جیسے کہ ارادہ اسکا بغیر قلب جنان ہے یا جیسے کہ علم اسکا بغیر ضمیر و نظر کرنے کے برہان میں ہے  
 یا جیسے حیات اسکی بغیر بخار تجویف قلب کے ہے جو کہ استخراج ارکان سے حادث ہوتا ہے اسکی ذات نہ  
 زیادت کو قبول کرے نہ نقصان کو وہ پاک ذات عظیم السلطان عمیم الاحسان جمیم الامتقان ہے جو کچھ اسکو  
 سوانے وہ اسکی وجود سے فائض ہوا ہے اسکا فضل عدل باسط و قابض ہے جب جہاں کو ایجاد  
 و اختراع کیا تو اسکی صنع کو کامل و بلیغ بنایا اسکا کوئی شریک اسکی ملک میں یا مدبر اسکا امر میں نہیں  
 ہے اگر انعام کرے اور نعت دے تو یہ اسکا فضل ہے اور اگر نمانے اور عذاب کرے تو یہ اسکا عدل ہے  
 اسکی ملک میں کسی غیر کا کچھ تصرف نہیں ہے کہ اسکو طرف جو حیف کے منسوب کریں نہ سوا اسکی کسی اور  
 کا اسپر حکم چلتا ہے کہ وہ متصف بجزع و خون ٹہیرے جو کچھ اسکو سوانے وہ زیر سلطان قہر خدا ہے اسکو  
 ارادہ و امر سے متصرف ہے نفوس مکلفین میں لہام تقویٰ و فحور کا کرنیلا وہی ہے پر حکمی سیات سے  
 چاہے درگزر فرمائے اور جسکو چاہے پکڑے خواہ یہاں خواہ دن نشور کے اسکا عدل نہ اسکی فضل میں

حکم کرے اور نہ اوسکا فضل و سکے عدل میں حکمران ہو عالم کو دو قبضے میں نکالا اور اوسکیلے دو مرتبے رکھے  
فرمایا هؤلاء الجنة واولی و هؤلاء النار واولی ایمانی کسی سترض نے سدا سدوم وہاں کچھ اعتراض نہ کیا کیونکہ  
اوسوقت ہاں کوئی موجود نہ تھا وہی خود موجود تھا سوسب نیچے تصرف اسما الہی کے میں ایک قبضہ زیر ہاں  
ہے دوسرا قبضہ زیر اسما الار سے آسمان گر چاہتا کہ سارا جہاں سعادت مند ہوتا ایسا ہی ہوتا اور اگر چاہتا  
کہ تمام عالم بد بخت ہوتا ویسا ہی ہوتا یہ سب اسکی نشان تھی لکن اسنے اسطرح پرچا ہا بلکہ اسطرح پر ہوا کہ  
اسنے چاہا کہ کوئی شقی سے اور کوئی سعید یہاں اور معاویہ میں اب کوئی رستہ طرف بد نہ بنا و سکے حکم کے  
نہیں ہے چنانچہ فرمایا کہ یہ پانچ نمازیں برابر پچاس نمازوں کے ہیں مایدل القبول لہی دیا انا بظلاہ  
للعبید کیونکہ ملک میں سیرجہاں تصرف ہے اور سیری ہی شیت جاری ہے اسکی حقیقت سوا نہیں  
سہاروں کی اندھی میں افکار و مضامیر کا اوسپر گز نہیں ہوتا مگر بطور وسب تھی اور جو درحمانی کے  
جس ہنوع پر اسکی عنایت ہوتی ہے اور حضرت شہادت میں اسکے لئے یہ امر سابق ہو چکا ہے و سیکو  
یہ موہبت ملتی ہے جسوقت الوہیت نے تقسیم کی تھی اوسکو معلوم تھا کہ یہ واقف قدیم میں اسکے سوا  
کوئی فاعل نہیں ہے اور نہ کوئی موجود بذات خود ہے مگر وہی ایک اللہ ہی نے نکلو ورتہا رہے اعمال کو  
پیدا کیا اوس سے سوالی اسکے فعل کا نہیں کیا جانا بلکہ مسئول ہی خلق ہے حجت بانہ اوسیکے لئے ہے  
وہ چاہی تو تم سب کو لہ پر لگا دے **ف** میں جسطرح اللہ اور ملائکہ اور اسکی ساری خلق کو اور نکلو ورتہا  
نفس پر اپنی توحید گواہ ٹھہرایا ہے اسطرح میں اللہ اور ملائکہ اور ساری خلق کو اور نکلو ورتہا نفس پر اپنی  
توحید و ایمان لانی کا اللہ کے مصطفیٰ و مختار و مجتبیٰ پر گواہ کرتا ہوں وہ ہمارے سید و مولیٰ محمد صلعم ہیں  
جنکو اللہ نے سب لوگوں کی طرف بشیر و نذیر و داعی الی اللہ اپنے اذن سے اور سراج منیر ٹھہرا کر بھیجا ہے  
حضرت پر جو کچھ اللہ کی طرف سے اترا تھا وہ اوہوں نے پہنچا دیا امانت اور کردی است کی خیر خواہی کی  
حجۃ الوداع میں کہہ رہے ہو کہ سارے اتباع حاضرین کو خطبہ شنایا تذکرہ فرمائی تخذیر کی و عدو و عید پہنچائے  
اسطرح و ارعاد کیا اس تذکرہ کے ساتھ کہ سیکو خاص نہیں کیا یہ تذکرہ باذن احد صدیقی پر کہا لا اهل بلیت  
سب کہا ہاں فرمایا اللہم استہدل میں ایمان لایا اوسپر جو حضرت لائے میں خواہ مجھے وہ معلوم سے یا نہیں سمجھ  
اوسکے جو حضرت لب نے ایک یہ بات ہے کہ موت ایک اجل سہی ہے نزدیک خدا کے جب آتی ہے تو دیر نہیں  
کرتی سو مجکو سپر ایمان ہے امیں کچھ شک و شبہ نہیں ہے جسطرح کہ میں سعادت پر ہی ایمان لایا ہوں



اور بیٹے قرار کیا ہے کہ سوال قناتان قبر کا حق ہے اور عذاب قبر حق ہے اور بعثت اجساد کا قبور سے حق  
 ہے اور عرض ہونا اللہ پر حق ہے اور جنت حق ہے اور نار حق ہے اور میزان حق ہے اور حوض حق ہے  
 اور اورٹا صحائف اعمال کا حق ہے اور صراط حق ہے اور ایک فریق کا جنت میں اور ایک فریق کا دوزخ میں  
 جانا حق ہے اور کرب و سدن کا ایک گروہ پر حق ہے اور ایک گروہ کو حزن میں نڈالنا فرغ الکر کا حق ہے  
 اور شفاعت ملائکہ و انبیاء و مومنین شفاعت رحم الراحمین کی حق ہے ایک جماعت مومنین کی اہل کبار سے  
 جہنم میں جائیگی پہ شفاعت سے باہر ایسی کسی سے اور جو کچھ کہتے ہیں اور ہمیشہ ہننا مومنون کا نعیم ہقیم میں و تائید  
 کفار کی اور اہل لفاق کی عذاب الیم میں حق ہے اور جو کچھ کہتے ہیں آیا ہے اور رسل لائے ہیں علم یا جو اہل  
 وہ حق ہے یہ شہادت میری میرے نفس پر امانت ہے پاس مراد اس شخص کے جسکے پاس یہ پہنچی ہے  
 وہ اس امانت کو وقت سوال کے اور کرے جہاں کہیں ہو اللہ تعالیٰ سکھو اور نگو اس ایمان سے نفع دے  
 اور سکھو و سپر وقت انتقال کے طرف دار حیوں کے ثابت رکھے اور کر امت رضوان کے گہر میں سکھو داخل  
 کرے اور درمیان ہمارے اور اس گہر کے حامل موجن گہر والوں کے سر اسبل قطران ہوں گے  
 اور سکھو اس عصابہ میں کرے جسے کتب الہیہ کو ایمان کے ساتھ لیا ہے اور وہ حوض سے سیرا کرے  
 پہر اپنے اور اسکی ترازو بہا رہی ہوگی کھو اور اسکے پاؤں صراط پر چلے رہے وہی ہے نعم محسان انتہی  
 اسکے بعد شعرائی رح نے ہر جہد عقیدہ و دلائل صحیحہ شریعیہ سے ساتھ بسط لایق و اقریر لائق کے ثابت  
 کیا ہے اور علماء اولیاء کے اقوال اسکی تائید میں نقل کئے ہیں ان عقائد میں مسائل استحا و غیرہ جنہیں  
 کیا گیا ہے مذکور نہیں ہوئے اسکے کہ شعرائی رح نے اور نگو کتاب فتوحات میں طرف سے حنا و شیخ کے  
 مدسوس بتایا ہے بنیاد تکفیر کی اور نہیں مسائل پر ہے ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت شیخ امام ولی الصدوق  
 کسی مسلمان کو ادھی تکفیر کرنا نہیں ہنچتا اور جس کسی عالم باعد نے ادھی تکفیر کی ہے وہ تکفیر و حقیقت  
 ادھی نہیں ہے بلکہ مرجع اسکا وہ کلمات ہیں کہ بظاہر شرع سے مخالفت رکھتے ہیں سو فتوہ و حکم کرنا شیخ  
 کا ساتھ ان کلمات کے سخت مستبعد ہے اگرچہ حالت سکر ہی میں کیوں نہ ہوا وہ عبارت ماول میں در ہر  
 شخص کو قدرت تادیل کی حاصل نہیں ہوتی ہے ہمارے شیخ امام محمد بن علی شوکانی رح پہلے حق میں شیخ  
 کے منکر تھے پہر چالیس برس کے بعد رجوع کیا اور کہا کہ انکے بعض لفاظ محتمل و ماول میں در تکفیر کو تا  
 رکھا و اللہ اعلم **ف** شیخ نے فتوحات کلمہ میں کہا ہے اجماع المحققین علی ان من شرط الکامل

ان لا يكون عنده شطخ عن ظاهر الشريعة ابل بل يرى ان من الواجب عليه ان يحق الحق و يبطل  
 الباطل و يعمل على الخروج من خلاف العلماء ما يمكن انفق بلفظه شعري رح لم تكن كبر ميزر بعقل سبابت كلها  
 ومن ناقله و فهمه عرف ان جميع المواضع التي فيها شطخ في كتبه مدسوسة عليه لاسيما كتاب  
 الفتوحات الملكية فانه وضعه في حال كماله بيقين و قد فرغ منه قبل موته بخمسة ثلث سنين و بقرينة  
 ما قاله في الفتوحات الملكية في مواضع كثيرة من ان الشطخ كله رعونة نفس لا يصدر قط من محقق  
 و بقرينة قوله ايضا في مواضع من اراد ان لا يضل فلا يرم ميزان الشريعة من يده طرفة عين  
 بل يستصعبها ليلا و نهارا عند كل قول و فعل و اعتقاد انفق من كتبه من عبد الوالد تالي شيخ احمد  
 سهرزدي رح نے مکتوب عقدا و میں کئی جگہ شیخ ابن عربی پر اتقا و کیا ہے کما سیاتی معلوم ہوتا ہے کہ  
 شیخ عبد کو اطلاع کلام شعرائی رح پر نہیں ہوئی ورنہ وہ اون عقدا کو جو پر اتقا و کیا ہے مدسوس  
 سمجھ لیتے و اسرا علم اکے بد شعرائی فرماتے ہیں و بالجملة فلا یجمل مطالعة کتاب التوحید  
 الخاص الالعام کامل و من سلك طریق القوم و اما من لم یکن واحدا من هذين الرجلین فلا ینبغی  
 له مطالعة شیء من ذلك خوفا علیہ من ادخال الشبه التي لا یبکد العطن یخرج منها فضلا عن غیر العطن و لكن  
 من شأن النفس کثرة الفضول و عجة الخوض فیها لا یعینها و قد اجمع اهل الحق علی وجوب تاویل احادیث  
 الصفات کحدیث ینزل ربنا الی السماء الدنيا و خالف فی ذلك الکرامية المجسمة و المحسوسة المشبهة  
 فمنعوا تاویلها و حملوها علی الوجه المستحیل فی حق تعالی من التشبیه و التکیف حتی ان  
 بعضهم کان علی المنبر فنزل درجاً منه و قال ینزل ربکم عن کرسیه الی السماء الدنيا اکثر ولی من منبر هذا  
 و هذا جهل لیس فوق جهل و کل هؤلاء محجوجون بالکتاب و السنة و دلائل العقول و اذا تعددت وجوه  
 الحمل لآیات الصفات و جبال ارض بالوجه الراجح عند الشیخ ابی الحسن الاشعری لقوله تعالی فاعتبروا یا اولی  
 الابصار و لقوله تعالی فبشر عباد الذین یستمعون القول فیتبعون احسنه و ذهب سفیان الثوری  
 و الاوزاعی غیرها الی انه یطرح التشبیه و التکیف و نقف عن تعین وجه من وجوه التاویل انقلی  
 میں کہتا ہوں کہ مراد شعرائی رح کی وجوب تاویل سے نفی تشبیه و تکیف ہے نہ اور کچھ چنانچہ قول کر امیہ  
 و حشویہ کا ذکر کرنا قرینہ صحیح ہے اس مراد پر اور مذہب سلف دربارہ صفات وہی ہے جو سفیان وغیرہ سے  
 اسجگہ نقل کیا ہے سارے اہل حدیث اسی طریق پر گزرے ہیں اور قول اشعری مرعوب ہے اور اہل بدع جو کہہ

اہل سنت کو خشو یہ کہہ دیتے ہیں یہ اونکی استطالت ہے اہل حق پر پہر شعرائی رح نے فرمایا ہے  
 قلت وقد اختصرت الفتوحات المکیة وحدثت منها کل ما یخالفت ظاہر الشریعة فلما اخرجت  
 بانہم دسوا فی کتب الشیخ ما یوہم الحول والاتحاد ورد علی الشیخ شمس الدین المدنی بشیخہ  
 فی الفتوحات الفیقا بلہا علی خط الشیخ بقس یتہ فلما جد فیہا شیئا من ذلک  
 الذی حذفتہ ففححت بذلک غایۃ الفسح فالحمد لله علی ذلک  
 انتہی میں کہتا ہوں میں نے مطالعہ کتاب فتوحات مکیہ کا کیا مواضع بسیار میں تحریر فیض اتباع سنت و ترک تقلید  
 پر پانچ اور اعتقاد میں مطابقت اہل حدیث کی معلوم پائی تھی دلیل واضح اسباب پر تھی کہ مسائل صحیح و معلول  
 و نحو ہما دسوس میں کتاب مذکور میں ورنہ ہر حث علی اتباع کیوں ہے۔

## فضل بیان مدینہ نبی و عقائد اہل سنت کے مطابق کتاب غنیۃ لبین

سفرت صانع عزوجل کی مطابق آیات و دلالت کے برواج اختصار یہ ہے کہ انسان یہ بات جانے اور یقین  
 کرے کہ صانع عالم واحد فرد صمد ہے لہولیدا ولہ یوں لد ولہ لیکن لہ کفوا احد لیس کمثله  
 شیء و ہوا السميع البصیر ۵ نہ کوئی اوسکا شبیہ و نظیر ہے اور نہ کوئی عون شریک اور نہ کوئی  
 ظہیر و وزیر اور نہ کوئی ندو شیر و نہ جسم مسوس ہے اور نہ جوہر محسوس اور نہ عرض اور نہ ذمی ترکیب اور نہ  
 ذمی آلہ و تالیف و ماہیت و متحد و ہر رافع سائر اور واضح ارض ہے نہ کوئی طبیعت ہے طبائع میں سے  
 اور نہ کوئی طالع ہے طواع میں سے نہ ظلمت سے نہ ظاہر سے نہ نور ہے کہ باہر ہو حاضر شیار سے علم سے  
 اور شاہد کائنات ہے بغیر ماست کے عزیز قاہر حاکم راحم غافر سائر مغزنا صر و ف خالق فاطر اول و آخر ظاہر  
 باطن فرد و عبود حی لامیوت زلی لالیفوت ابدی ملکوت سرمدی کجروت ہے قیوم ہے سوتا نہیں عزیز  
 ہے اوسپر کوئی جو رہنہیں کرتا تسبیح ہے اوسکا کوئی قصد نہیں کر سکتا اوسکے لئے اسما و عظام مولد ہے کام  
 ہیں اوسنے ساری خلق پر حکم فنا کیا ہے اور فرمایا ہے کل من علیہا فان و بیق وجہ ربک ذوالجلال  
 والا کرام وہ جہت علو میں مستوی ہے عرش پر محتوی ہے ملک پر اوسکا علم محیط اشیا ہے کلم طیب و  
 عمل صالح طرف اوسکے صاعد و مرفوع ہوتے ہیں تدبیر ہر کام کی آسمان کے اوپر سے زمین کی طرف



کرتا ہے پھر وہ کام وسیکی طرف چڑھ جاتا ہے ایسے دماغ جسکا مقدار برابر ہزار سال کے سے ہماری گنتی  
 سے آدھے خلاق اور افعال خلق کو پیدا کیا ہے اونکی روزی اور اجل مقرر کی ہے کوئی مقدم واسطے مشور  
 کے اور موزر واسطے مقدم کے نہیں ہے عالم اور جو کچھ اہل عالم کرتے ہیں وسیکا ارادہ ہے اگر وہ اونکی  
 عصمت کرتا تو ہرگز خلاف واسکے نہ کرتے اور اگر یہ چاہتا کہ سب واسکی اطاعت کریں تو سب کے سب واسکے  
 مطیع ہوتے وہ عالم تر و اخفی اور علیم ذات الصدور سے الایعلم من خلق وهو اللطیف الخیر محرک سکن  
 سب ہی ہے نہ اوہام واسکو تصور کر سکتے ہیں ورنہ اذہان تقدیر واسکا قیاس لوگوں پر نہیں ہو سکتا و طویل  
 تر ہے اس سے کہ کسی مصنوع سے مشابہ ہو سکی یا طرف کسی اختراع وابتداع کے صفات ہو انقاس کا محض ہے  
 ہر نفس پر مع اس کے کسبے قائم ہے لقد احصیہم وعدہم عدادکم انہ یوم القیۃ فرد البصری کل  
 نفس بما تشع لیسری الذین اساقا بما عملوا وجزی الذین احسنوا بالحسنة خلق سے غنی ہے بریت کا  
 رازق ہے کہلاتا ہے کہا تا نہیں تیا ہے لیتا نہیں تجبر ہے مجاری علیہ نہیں ری خلق واسکی محتاج ہے اسنے خلق کو  
 کچھ واسطے جلب نفع یا دفع ضرر کے نہیں پیدا کیا ہے اور نہ کسی داعی کی دعوت سے بنایا ہے اور نہ کسی خاطر  
 و فکر سے جو واسکو حادث ہوئی ہو خلق کیا ہے بلکہ یہ نرا اسکا ارادہ ہے اور وہ اصدق قائمین ہے اور صفا  
 عرش مجید و فاعل مایرید تشرف ہے ساتھ قدرت کے اختراع اعیان و کشف ضرر و بلوی و تصدیق اعیان  
 و تغیر احوال پر کل یوم ہو فی نشان جو بات مقدر حسب وقت پکی ہے واسکو واسی وقت پر کرتا ہے وہ زندہ جاوید  
 ہے عاتہ حیات کے عالم ہے ساتھ علم کے قادر ہے ساتھ قدرت کے مرید ہے ساتھ ارادہ کے سمیع ہے ساتھ  
 سمیع کے تعبیر ہے ساتھ بصر کے تدرک ہے ساتھ ادراک کے متکلم ہے ساتھ کلام کے آمر ہے ساتھ امر کے ناہی  
 ہے ساتھ نہی کے معجز ہے ساتھ خبر کے اپنے حکم و قضا میں عادل ہے اپنے عطا و انعام میں محسن متفضل جو مبدی  
 سعید مجی حمیت محمد شاہ موجود شکیب معاقب ہے جو اوہے مجل نہیں کرتا علیم ہے عجلت نہیں فرما تھیند ہے  
 ہو تا نہیں سیدار ہے سپہ نہیں کرتا جاگتا ہے غافل نہیں ہوتا قابض ہے باسط ہے ہنستا ہے خوش ہوتا ہر  
 محبوب کر وہ رکھتا ہے ناخوش اور راضی ہوتا ہے غضب و سخط فرماتا ہے رحم کرتا ہے بخشتا ہے دیتا ہے  
 منع کرتا ہے اسکے وہ ہاتھ ہیں و دونوں دست راست ہیں قال جل و علا و السموات مطو یات یہینہ ابن  
 عباس نے کہا وہ زمینوں اور آسمانوں کو اپنی شہی میں لے لیگا کوئی طرف اونکی اور کے قبضہ سے باہر نظر  
 نائیگی اور حضرت نے فرمایا ہے کہ تا ید یہ یہینہ اور سنے اوم بالو بشیر کو اپنے ہاتھ سے بنایا تخت عدن

کو اپنے ہاتھ سے لگایا درخت طوبی کو اپنے ہاتھ سے بویا تو ریت کو اپنے ہاتھ سے لکھ کر دست بہت موسیٰ علیہ السلام کو دیا اور اوسے بغیر واسطہ وغیر تر جان بات چیت کی بندوں کے دل درمیان دو انگشت رحمن کے مین جس طرح چاہتا ہے او کو الٹ پلٹ کرتا ہے اور جو چاہتا ہے وہ او کو بیا دکرا دیتا ہے سارے آسمان زمین ان قیامت کے اوسکے کف دست میں ہونگے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے وہ اپنا قدم جہنم میں کھدے گا جہنم کے بعض اطراف طرف بعض کے سمت جائینگے اور وہ کہے گی بس بس تمہارا ایک قوم جہنم سے باہر آئے گی جنت والے اسکو سنبھ کو نظر کریں گے اور اوسکو دیکھیں گے کہ چہرہ شک و شبہ و سکی رویت میں نگرینگے جس طرح حدیث میں آیا ہے

يَتْلُوهُمْ وَيُعَلِّمُهُم مَا يَتَّقُونَ وَقَالَ تَعَالَى الَّذِي أَحْسَنَ الْخُسْنُ وَزِيَادَةُ حَسَنٍ مِنْهُ مَا جَنَّتْ بِهِ زِيَادَةٌ مِنْهُ

مرا و نظر سے طرف و سکی وجہ کریم کے وقال تعالیٰ وجہ یومئذ ناضرة الی رہبان انا ضرة بندے دن افضل کے اوس پر عرض کئے جائینگے خود متولی اوسکے حساب کا ہو گا کسی غیر کو متولی نکرے گا اللہ نے سات آسمان بنائے ایک کے اوپر ایک و سات زمینیں بنائیں ایک کے نیچے ایک زمین علیا سے آسمان دنیا تک پانسو برس کا رستہ ہے اس طرح ہر آسمان کے درمیان دس آسمان تک پانسو برس کا فاصلہ ہے پانی آسمان ہفتم پر ہے رحمن کا عرش پانی پر ہے اللہ تعالیٰ عرش کو اوپر ہے دسے اوسکے ستر ہزار پر دسے نور و ظلمت کے مین اور جو کچھ کہ اوسکو معلوم ہے عرش کے اوٹھا نیوالے میں اوسکو اوٹھا کے موسے میں قال تعالیٰ الذین یجھلون العرش ومن حول الایة عرش کی ایک حد ہے جو اللہ ہی کو معلوم ہے و تَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِظِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ یَاقُوتُ سُبْحَانَكَ مَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ عرش کا ہے اوسکی سعوت مثل سعوت وارضین کے ہے کہ کسی پائش کے ہے جیسے ایک حلقہ کسی زمین میان مین پڑا ہوا اوسکو علم ہے ہر اوس چیز کا جو درمیان آسمانوں کے ہے اور اوسکے نیچے ہے اور جو کچھ زمینوں مین اور اوسکے درمیان ہے اور جو کچھ تخت الشری اور دریاؤں کی تہ مین ہے اور ہر بال کی جڑ مین ہے وہ درخت اور ہر زرع نابت کو جانتا ہے اور ہر تپے کے گرنیکو اور اونکی گنتی اور سنگریز و ریت اور وزن پہاڑوں کا اور قول دریاؤں کی اور اعمال بندوں کے اور انکو اسرار و انکشاف و کلام کو معلوم رکھتا ہے وہ عالم ہے ہر شے کا اوسپر کوئی شے مخفی نہیں ہے وہ پاک ہے مشابہت خلق سے اوسکے علم سے کوئی جگہ خالی نہیں ہے اوسکا وصف اس طرح پر کرنا کہ وہ ہر جگہ سے جائز نہیں ہے بلکہ یوں کہنا چاہیے کہ وہ آسمان مین بالائے عرش ہے جس طرح خود فرما ہے الرحمن علی العرش استواء و قوله قد استوی علی العرش الرحمن وقوله لیه یصعد الکل الطیب الی اللہ مالک یرفعہ اور حضرت نے اوس

کنیز کے سلمان ہونے کا حکم دیا جس سے کہا تھا کہ اللہ کہاں ہے اور اسنے طرف آسمان کے اشارہ کیا  
تھا اور حدیث ابو ہریرہ میں فرمایا ہے ما خلق الله الخلق كتب كتابا على نفسه و هو عنده  
فوق العرش ان رحمتي غلبت غضبي تو اب تعلق لفظ استوار کا نیز تاویل کے چاہئے یہ استوار ذات کا  
عرش پر ہے نہ معنی قعود و ماست جس طرح کہ مجسمہ و کرامیہ کہتے ہیں ورنہ معنی علو و فوق جس طرح کہ شعر یہ کہتے  
ہیں اور نہ معنی استیلا و غلبہ جس طرح کہ معتزلہ کہتے ہیں کیونکہ یہ معنی شرع میں نہیں آئے ہیں ورنہ کسی شخص  
سے سنبھلے صحابہ و تابعین و سلف صالح و صحاب حدیث کے منقول میں بلکہ ورنہ تو یہی حل علی الاطلاق  
منقول ہے ام سلمہ زوج نبی صلعم نے کہا ہے الاستواء غیبی مجھل والا قرار بہ واجب و الحجد بہ  
کفر یہ روایت صحیح مسلم میں آئی ہے اس طرح حدیث انس بن مالک میں بھی مروی ہے امام احمد حنفی  
مرنے سے پہلے کہا تھا اخبارا لصفات تم کہا جاوے بلا تشبیہ و لا تعطیل و و سہر اللفظ و کا یہ ہے  
کہہا لست بصاحب کلام و لا اری الکلام فی شیء من ہذہ الاماکن فی کتاب اللہ عز و جل  
او حدیث عن النبی صلعم او عن اصحابہ رضی اللہ عنہم او عن التابعین تیسرے القطب سے حسن  
نق من بان اللہ عز و جل علی العرش کیف شاء و کما شاء بلا حد و لا صفة یبلغها و اصفیٰ و یجد حاد  
کعب جبار کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے تورات میں فرمایا ہے انا اللہ فوق عبادی و عرش فوق جمیع خلق  
وانا علی عرش علیہ اذ بر عبادی و لا یخفی علی شیء من عبادی شیء جلی رح فرماتے ہیں کہ اللہ عز  
و جل کا عرش پر ہونا ہر کتاب سامانی میں جو کسی نبی مرسل پر اور تری ہے بلا کیف مذکور ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ  
ہمیشہ سے موصوف ہے ساتھ علو و قدرت و استیلا و غلبہ کے ساری خلق پر کیا عرش اور کیا غیر تو اب  
حل استوار کا او سپر نچا میٹھے یہ استوار اسکی صفت ذات ہے بعد اسکے کہ اسنے ہکواس امر کی خبر دی اور  
نص کی و رسات آیتوں میں و سکو موکہ فرمایا اور صفت بانثورہ میں آئی یہ صفت اسکو لازم و لائق ہے  
جیسے وجہ وید و عین و سمع و بصر و حیات و قدرت یا جیسے یہ کہ وہ خالق رازق رحیمی مہمت ہے اور  
موصوف ہے ساتھ ان صفات کے ہم کہ اس طرح کتاب و سنت سے خروج نہیں کر سکتے ہیں بلکہ آیت و خبر کو  
مقرر کہہ کر او پر ایمان لاتے ہیں و کیفیت کو صفات میں سپرد علم الہی کرتے ہیں یہ سفیان بن عیینہ نے کہا ہے  
کہا وصف اللہ تعالیٰ نفسه فی کتابہ ففسیہ قراءتہ لا نفسیہ لہ عین ہا و لہم تکلف عین  
ذلک فانہ غیب لا مجال للعقل فی ادراکہ و نسأل اللہ العفو و العافیۃ و نعوذ بہ من ان نقول فیہ



وفی صفاتہ عالم یخبر لہ ہوا ورسول صلی اللہ علیہ والہ وسلم اللہ تعالیٰ ہر رات آسمان دنیا پر جیسا اور جس طرح کہ وہ  
 چاہتا ہے نزل فرماتا ہے اور جس مذنب مخطی مجرم عاصی کو اپنے بند و نمین سے پسند کرتا ہے اسکو  
 بخش دیتا ہے یہ نزل معنی نزل رحمت و ثواب نہیں ہے جس طرح کہ معتزلہ و مشع یہ دعویٰ کرتے بلکہ حدیث  
 عبادہ بن صامت میں آیا ہے فیكون كذلك الى ان يطلع الصبح ويعلو على كس سيبه یہ حدیث باطن  
 مختلفہ ابو ہریرہ و جابر و علی ابن مسعود و ابوالدرداء و ابن عباس عائشہ سے مروی ہے ان سبوں نے  
 اس حدیث کو رسول خدا صلعم سے روایت کیا ہے اسی جگہ سے وہ نماز آخر شب کو نازل شب پر تفضیل  
 دیتے تھے اسے طیح شب نصف شعبان میں نزل رحمن کا ہوتا ہے اسحق بن راہویہ سے کہا تھا ما هذا الا حاد  
 التي تحدث بها ان الله تعالى ينزل الى السماء الدنيا واليه يصعد ويحرك او نهون فوسائل  
 سے فرمایا تقول ان الله يقدر على ان الله ينزل ويصعد ولا يحرك قال نعم کہا فلم تنكح حیر بن  
 سعید کہتے ہیں تجھے عیب کوئی چھپی یہ کہے کہ کیف یینزل تو تو اوس سے یہ کہہ کیف یصعد اور فضیل بن  
 عیاض نے کہا کہ جب تجھے کوئی چھپی یہ کہے کہ انا کافر برب یینزل تو تو یوں کہہ انا مؤمن برب یفعل  
 ما یشاء ۲ ہم یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور اسکی کتاب خطاب وحی ہے جسکو حیر بن علیہ  
 السلام لیکر حضرت پر آئے تھے یہ لغت رسول میں نزل ہوا ہے لہذا کلام ہی قرآن شریف ہے جو کہ  
 مخلوق نہیں ہے یہ کیسی طرح پڑھا جائے تلاوت کیا جائے لکھا جائے متفرق طور پر لکھی کی صفت ذات ہے  
 نہ محدث ہے نہ تبدل نہ مغیر نہ مولف نہ منقوص نہ مصنوع نہ مزاد فیہ و سبکی طرف سے آیا اسکی طرف عود  
 کرے گا یہ حافظین کے سینوں میں اور نا طقین کی زبانوں پر اور کتابین کی کف دست اور ناظرین کے لحاظ  
 میں اور اہل اسلام کے مصاحف میں اور صبیا کے لواح میں ہے جہاں کہیں مرتبی و موجود ہو جو شخص یہ  
 اعتقاد کرے کہ یہ کلام خدا مخلوق ہے یا اسکی عبارت یا تلاوت غیر متلو ہے یا یوں کہے کہ میری لفظ ساتھ  
 قرآن کے مخلوق ہے وہ کافر ہے ساتھ خدائے عظیم کے اگر تائب نہ ہو تو واجب القتل ہے امام احمد اسی طرف  
 گئے ہیں ۳ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ قرآن حروف مفہومہ اصوات سموعہ میں کیونکہ انہیں سے گوئیگا اور خاموش  
 آدمی مشکلم وناطق ہو جاتا ہے اللہ کا کلام حروف و اصوات سے متفک نہیں ہوتا جو شخص سکنا انکار کرے  
 وہ کو باطن اور سکا برجس ہے اللہ تعالیٰ نے کہا اَلَمْ حَمْدٌ طَسَدُ تَلْکَ اٰیَاتِ الْکِتَابِ اِنْ حَرَفْنَا  
 کو ذکر کے کتاب پھیرا اور فرمایا ما نفدت کلمات اللہ اور فرمایا لنفد البص قبل ان تنفد

کلمات ربی اور حدیث میں آیا ہے لا اقول الم حرف ولكن الف حرف دمیم حرف و لام حرف اور فرمایا  
 انزل لقرا ن علی سبعة احرف کما اشار اور بخاری میں عبد اللہ بن مسعود سے فرمایا ہے عیسیٰ بن یحییٰ  
 العباد فینادیہم بصوت یسمعون بعد کما یسمعون من قرب انا الملک انا اللیان دوسری  
 روایت میں یون ہے اذ انکلم الله بالوحی سمع صوته اهل السماء فیضون بصد الحشا ابن عباس کا لفظ  
 یہ ہے صوت تا کصوت الحدید اذا وقع علی الصفا فیضون لہ بجد محمد بن کعب کہتے ہیں ہر اس نے سوز  
 سے پوچھا کہ جب تم سے ہمارے رب نے بات کی تو تم نے آواز رب کو کس چیز کے مشابہہ پایا کہا مشابہت صوت  
 ربی بصوت الرعد حین لا یس جمع اسکے بعد شیخ جلیح نے فرمایا ہے و هذه الایات والاحزاب  
 تدل علی ان کلام الله صوت لا کصوت الاممیر الا قوله وقد نزل احمد علی اثبات الصوت فی روایت  
 جماعة من الاصحاب رضی الله عنهم بخلاف قول شغریہ کہ اللہ کا کلام ایک معنی قائم بقس خدا میں  
 واللہ حسب کل مبتدء ضال مضل الغرض اللہ پاک ہمیشہ سے متکلم ہے اس کا کلام محیط ہے سارے معانی  
 اور وہی ہے سب کا اور بن خزمیہ نے کہا ہے کلام اللہ تعالیٰ متواصل لاسکوت فیه لاصحت احمد بن حنبل سے پوچھا تھا  
 کہ یہ کہنا جائز ہے کہ اللہ پر سکوت روا ہے کہا لو ورد الخبیر بانہ سکت لقلنا بہ ولكن انفق ان متکلم کیف  
 شاء بلا کیف ولا تشبیہ ہم اس طرح حروف معجم غیر مخلوق ہیں خواہ اللہ کے کلام میں ہوں یا آدمی کو  
 کلام میں یہی مذہب پہل سنت کا بلا فرق بقول تعالیٰ انما امرہ اذا اراد شیئا ان یقول له کن  
 فیکون لفظ کن و معرفت میں اگر مخلوق ہوتے تو دوسرے کن کے محتاج ہوتے جس سے تخلیق ہوالی الایمان  
 لہ امام احمد نے نص کی ہے قدم حروف سجا پر اپنے رسالہ میں جو جرت ہل نیا پور و جرجان کے لکھا تھا اور کہا  
 ہے ومن قال ان حروف التمجی محلثة فهو کافر بالله ومتی حکم ان ذلک مخلوق فقد جعل القرآن  
 مخلوقا اور امام شافعی نے فرمایا ہے لا نقولوا بجد وث الحروف فان ایہود اول ما هکت هذا  
 ومن قال بجد وث حروف فقد قال بجد وث القرآن اور جب یہ بات قرآن میں ثابت ہوئی تو  
 اس طرح غیر قرآن میں بھی ثابت ہے ۵۔ ہم معتقد ہیں اس بات کے کہ اللہ تعالیٰ کے ننانوے نام میں جن کو کوئی  
 او نگو حفظ کر لگا وہ ہر وقت میرا بیگیا یہ بات حدیث کو سہرہ میں دفعتاً ہی ہے نزدیک بخاری وغیرہ کے یہ  
 سارے نام سورت قرآن میں متفرق طور پر موجود ہیں سفیان بن عیینہ نے اونگو نام بنام ہر ایک سورت سے  
 نکال کر بتایا ہے اور غنی علیہ البین میں مذکور ہے کہ اللہ بن امام احمد نے اسما زواید کا یہی ان عدد پر ذکر کیا



ابو بکر نقاش نے کتاب تفسیر الاسماء والصفات میں امام جعفر صادق سے نقل کیا ہے ان شاء اللہ ثم انما استیلا  
 الاسماء اور بعض نے کہا ایک سو چودہ نام ہیں یہ سب اسات پر محمول ہے کہ قرآن پاک میں مکرر نہ کرے  
 نام پائے اور سبکو سمار جانا صحیح قول مری ہے جو حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے تھی میں کہنا میں حدیث  
 ترمذی میں نو دو نہ نام بطریق سر دئے ہیں یہی مقبر میں کتاب بجزائز والصلوات میں معانی اسماء و صفات کے  
 ذکر کئے گئے ہیں یہ کتاب لائق مراجعت کے ہے ۴ سارا یہ عقائد ہے کہ ایمان قول باللسان معرفت بالجان  
 عمل بالارکان ہے طاعت سے بڑھتا ہے عصیان سے گھٹتا ہے علم سے قوی ہوتا ہے جہل سے ضعیف ہوتا ہے  
 توفیق سے واقع ہوتا ہے آیات و احادیث و دلیل میں زیادت نقصان ایمان پر ابن عباس ابو ہریرہ و ابوالدرداء  
 کتھے ہر یک الایمان بزیاد و ینقص اشعریہ منکر میں اس زیادت نقصان کے لغت میں ایمان بمعنی تصدیق قلب  
 ہے متضمن ہے علم کو ساتھ مصدق بہ کے اور شریعت میں اس تصدیق کو کہتے ہیں حسین علم موسما بہ صفات  
 الہیہ کے مع جمیع طاعات واجبات و نوافل واجتناب زلات معاصی کے اور یہ ہی کہنا جائز ہے کہ ایمان نام ہے  
 دین و شریعت و ملت کا کیونکہ دین عبارت ہے طاعات سے ہمراہ اجتناب کے محظورات و محرمات سے اور یہ صفت ہے  
 ایمان کی رہا اسلام سو وہ منجملہ ایمان کے ہے ہر ایمان اسلام ہوتا ہے اور ہر اسلام ایمان ہے تاکہ کیونکہ اسلام  
 بمعنی القیاد و ہتلاہم ہے ہر مومن مسلم و منقاد خدا ہوتا ہے اور ہر مسلم مومن بالہدایت ہوتا ہے تاکہ کہہ  
 خوف سے تلوار کے اسلام لے آتا ہے ایمان ایک ایسا نام ہے جو متناول ہے سمیات کثیرہ کو افعالاً و اقوالاً  
 اسلئے عام ہے جمیع طاعات کو اور اسلام عبارت ہے شہادتین سے ہمراہ طاعت قلب اور عبادت جس کے امام  
 احمد نے علی الاطلاق کہا ہے کہ ایمان غیر اسلام ہے بموجب حدیث جبریل علیہ السلام کے جو بروایت عمر بن خطاب  
 رضی اللہ عنہ روای ہے اور میں تعریف اسلام ایمان حسان کی الگ لگ آئی ہے اور آخر حدیث میں فرمایا ہے  
 فانہ جبرئیل تاکہ یعلّمک و ینکون فی لفظ لعلّمک و ینکون حقا کہ اس آیت احمد سے پوچھا تھا کہ ایمان مخلوق سے یا  
 غیر مخلوق فرمایا جسے ایمان کو مخلوق کہا وہ کافر ہے اسلئے کہ ہمیں بہام و تعریض ہے ساتھ قرآن کے اور جسے کہا  
 کہ غیر مخلوق ہے وہ مبتدع ہے کیونکہ ہمیں بہام سے اس بات کا کماطت اذی راہ سے اور افعال ارکان مخلوق  
 نہیں ہیں غرض کہ امام نے دو وزن طاعت پر انکار کیا و بعد اس مذہب کی ہے کہ بنیاد طریقہ امام احمد کی اسبات  
 پر ہے کہ جس چیز کے ساتھ قرآن ناطق نہیں ہوا اور نہ وہ چیز جس میں حضرت سے مروی ہوئی اور عصر صحابہ  
 مستقرض ہو گیا اور کسی ایک سے منجملہ ان کے یہ قول منقول ہوا تو کلام کرنا اس شے میں بدعت ہے اتنے



میں کہتا ہوں یہ قاعدہ بہت سے آفات عقائد سے اس عافیت بخشتا ہے ہر مسلمان سہواً جب ہے کہ وہ  
 اس ضابطہ کو دانتوں سے پکڑ کر اون امور میں بحث و کلام و مخوض کرنے سے باز رہے جن میں صحابہ تابعین  
 و تبع تابعین نے خاموشی اختیار کی تھی اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ ایسا خضر ہلک ہوگا اور سلامتی ایمان کے  
 کے ساتھ دنیا سے جائیگا ۔ مومن کو یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ انا من حقاً بلکہ واجب یہ ہے کہ یوں کہو  
 انا من انشاء اللہ بخلاف مستزاد کہ وہ قول اول کو جائز کہتے ہیں عمر بن خطاب نے کہا ہے کہ من زعم  
 انه مؤمن فهو كافر مومن کو چاہیے کہ خائف راجی مصلح حذر مترقب رہے یہاں تک کہ اسکو موت آئے اور  
 وہ کسی عمل خیر پر ہو ۔ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ افعال عباد اللہ کی مخلوق اور انکو کسب میں خیر یا شر حسن یا  
 قبیح طاعت یا معصیت کچھ بھی ہوں لیکن اس معنی سے کہ اللہ نے معصیت کا امر کیا ہے بلکہ اس معنی سے  
 کہ وہ اسکی قضا و قدر ہے مجب و کے قصد کے ہوا ہے اسی نے قسمت تقدیر رزق کی بھی کی ہے  
 کوئی شخص اس سے صا و مانع نہیں ہو سکتا ہے نہ زائد ناقص ہو اور نہ ناقص زائد اور نہ عام خاص اور نہ  
 حسن نام کل کا رزق آج کے دن کوئی نہیں کہا سکتا اور نہ زید کی قسمت طرف عمر و کی جاسکتی ہے اللہ  
 تبارک و تعالیٰ جس طرح رزق طلال تیا ہے اسی طرح پر رزق حرام بھی دیتا ہے بمعنی یہ کہ اسکو بدن کی غذا اور جسم  
 کا قوام کر دیتا ہے نہ یہ کہ اسنے حرام کو مباح کر دیا ہے اسی طرح قائل نے اجل مقدر مقتول کو منقطع نہیں  
 کیا بلکہ وہ اپنی موت سے مرابھی حال غریق کا اور اس شخص کا ہے جو کسی دیوار کے تلے دب کر مر گیا ہے  
 یا کسی اونچی جگہ سے گر کر فوت ہوئے یا اسکو کسی درندہ نے کہا لیا ہے اسی طرح ہدایت مسلمین مومنین کی  
 اور ضلالت کافرن و منافقین کی اللہ کے اختیار میں ہے یہ سب اللہ کا فعل صنع ہے کوئی شریک اور سکا  
 اندر ملک کے نہیں ہے جتنے بندہ کو کاسب اسلمے کہا کہ وہ موضع توجہ مروی و خطاب ہے پر استحقاق  
 ثواب عقاب کا موجب وعد و ضمان کے رکھتا ہے قال تعالیٰ جزاء بما کانوا یعملون وقال بما صبروا  
 وقال ما سلککم فی سقر قالوا من الذل من المصلین ولم نک نظم المسکین وقال هذه النار التي کنتم بها  
 تذبذبون وقال ذلك بما قدمت ید الہ اسکے سوا اور بہت آیتیں ہیں غرض کہ اللہ سبحانہ نے جزا کو انکے  
 افعال پر سعلق کیا ہے اور انکے لئے کسب ثابت فرمایا بخلاف جمیہ کہ وہ واسطے عباد کے کسب نہیں جلتا  
 بلکہ مثل دروازے کے پھیراتے ہیں کہ بند کیا کہو یا جیسے درخت کہ حرکت و استہزاز کرتا ہے سو یہ لوگ جا حد حق  
 و کتاب و سنت میں قدریہ عباد کو خالق افعال بتاتے ہیں تب الہ صریح مجوس میں اس امت کے

انہوں نے اللہ کے لئے شکر کا رٹھیرائے اور اللہ کو منسوب بجز کیا گیا اور اسکے ملک میں وہ کام ہوتے ہیں جو  
 اسکی قدرت و ارادہ میں داخل نہیں ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلك علواً کبیراً حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے اللہ  
 خالق کھروما نعملن اور کہا جزا بما کنتم تعملون سو جب جزا کے اعمال پر واقع ہوئی تو پیدا میش ہی  
 انکی اعمال پر آئی اور حدیث حذیفہ میں فرمایا ہے ان اللہ خلق کل صانع و صنعتہ حتی خلق الجزار  
 و جن و وہ ۹ ایک عقیدہ ہمارا یہ ہے کہ موسیٰ اگرچہ ذوق کثیرہ کا کبائر و صغائر سے مرگب ہو لیکن وہ  
 کافر نہیں ہوتا ہے گو دنیا سے بغیر توبہ کے جائے جبکہ موت و سکی توحید و اخلاص پر موعی ہے بلکہ امر و اسکا  
 طرف اللہ کے روئے چاہے معاف کرے چاہے جنت میں لیجائے چاہے عذاب کرے اور نار میں لیجائے  
 فلا تدخل بین اللہ و بین خلقہ عالم یخبرنا اللہ بمصیبتہ ۱۰ ہمارا اعتقاد ہے کہ جس شخص کو اللہ سبب  
 کسی گناہ کبیرہ کے ہمراہ ایمان کے و وزخ میں داخل کر لیا تو وہ ہمیشہ و وزخ میں نہ رہے گا بلکہ اللہ اسکو و وزخ  
 سے باہر نکال لیا اسلئے کہ نار و سکے حق میں مثل قید خانہ کے ہے دنیا میں وہ اس میں استیفا را اپنی جہاد کا بقدر  
 کبیرہ و جزئیہ کے کر لیا ہر اللہ کی رحمت سے باہر نکلیگا مگر نہ ہوگا اور نہ آگ و سکے منہ کو چھسے گی اور نہ عضا  
 سحر و آگ میں جلین گئے کیونکہ یہ بات آگ پر حرام ہے اور اسکی طبع اللہ سے کسی حال میں جیتک وہ آگ میں  
 مستطیع ہوگی یہاں تک کہ وہ و وزخ سے نکل کر جنت میں جائیگا اور بقدر طاعت جو دنیا میں کرتا تھا ورجہ پائیگا  
 قول قدریہ کہ کبیرہ محبط طاعات ہے کچھہ ثواب بس طاعت پر نلیگا و کذلک قول الخ لاج تبالیہم اہم سات  
 پر یہی ایمان لائے ہیں کہ خیر و شر و علو و مرتقدیر سے ہے جو مصیبت آئی وہ حذر کرنے سے چوکنے والی نہ تھی  
 اور جو سبب چوک گئے وہ طلب کرنے سے ملنے والے نہ تھے اور جو کچھہ زمانہ انکے گذشتہ میں ہوا اور جو  
 کچھہ یوم بعث و نشور تک ہوئیو لائے وہ سب اللہ کی قضا و قدر سے ہے کسی مخلوق کو اسکی قدر و مقدور  
 سے گریز و پناہ نہیں ہے وہ پہلے ہی سے لوح محفوظ میں مسطور ہو چکا ہے ساری مخلوقات اگر اسبات کی کو شکر کرے  
 کہ کسی شخص کو کچھہ نفع پہنچائے جسکو اللہ نے قضا نہیں کیا ہے تو ہرگز قدرت نہیں رکھتا اور اگر سبب  
 جہد کریں کہ ضرر پہنچائیں جسکو اللہ نے قضا نہیں کیا ہے تو یہ بھی نہیں کر سکتے حسب طبع کہ حدیث ابن عباس  
 میں آیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وان یسئک اللہ بضر فلا کاشف لہ الا هو وان یردک  
 بخیر فلا راد لفضلہ یصیبہ من یشاء من عبادہ حدیث ابن سعود حسین فعاذک خلق انسان کا  
 بطن ماور میں آیا ہے اور حدیث تحویل عمل جنت عمل نار اور حدیث کل میسر لما خلق لہ الخ و دلیل میں خیر

وشر قدر پر ۱۲ ایمان لائے ہیں سپر کہ نبی صلعم نے شب سارا میں اپنے رب عزوجل کو انہیں سر کی  
 آنکھوں سے دیکھا ہے نہ دل سے اور نہ خواب میں یہی قول ہے ابن عباس کا عائشہ کا انکار نفی ہے اور  
 اور یہ اثبات ہے سو اثبات مقدم ہے نفی پر ابو بکر بن سلیمان نے کہا حضرت نے امیر عزوجل کو گیارہ  
 بار دیکھا تو بار شب معراج میں جب کہ در میان موسیٰ اور حق سبحانہ کے ترو کیا اور بینا الیس نماز میں کم ہونے  
 یہ سنت سے ثابت ہے اور وہ بار کا دیکھنا کتاب اللہ سے ولفقد راہ تزلۃ الخس ہے جا بر کہتے ہیں اپنے فرمایا  
 رايت ربي مشافهة لا شك فيه وتولد تقالے و ما جعلنا الرؤيا التي ارىناك الا فتنة للناس ابن عباس نے  
 کہا ہے روي اعين ادعيا النبي صلعم ليلة الاسراء به ۱۱ ایمان رکھتے ہیں کہ منکر و کبیر ہر ایک شخص کے  
 پاس آتے ہیں سوئے انبیاء کے اور اوس سے سوال کرتے ہیں اوسکا امتحان یعنی میں عقائد میں وہ  
 قبر میں آتے ہیں تو مردہ میں روح آجاتی ہے وہ اوٹھ بیٹھتا ہے اوسکی روح بلا الم سفول ہوتی ہے مردہ  
 اپنے زائر کو پچھاتا ہے خصوصاً اون جمعہ کے بعد طلوع فجر قبل طلوع شمس اور ایمان لانا عذاب قبر و حفظہ قبر پر واجب  
 ہے واسطہ اہل معاصی کفر کے اس طرح نعیم قبر پر واسطہ اہل طاعت و ایمان کے بخلاف معتزکہ کہ وہ منکر میں  
 مسئلہ منکر و کبیر و عذاب نعیم قبر کے ۱۲ ایمان لانا ثبت نشر پر قبور سے واجب ہے کیونکہ جسکو انشاء خلق پر  
 قدرت ہے اوسکو عا وہ خلق پر بھی قدرت ہے وقد انکرت المعطلة ذلك تبا لہم ۱۵ ایمان  
 لانا اسباب پر کہ اللہ تقالے شفاعت حضرت کی حق میں بل کبار و اوزار کے قبول کر لگا واجب ہے یہ  
 شفاعت قبل دخول نار کے عموماً واسطے حساب جمیع امم مومنین کے ہوگی اور بعد دخول نار واسطے امت  
 خاصہ کے ہوگی آپ کی شفاعت اور مومنین کی شفاعت سے لوگ دوزخ سے نکلن گے یہاں تک کہ جسکے لیے  
 برابرہ کے ایمان ہوگا اور جسے تمام عمر میں یکبارہ باخلاص سہ عزوجل لا الہ الا اللہ کہا ہوگا وہ دوزخ میں  
 باقی نہ رہیگا خلاف ما ذممت القدریۃ من الکاذک و فی کتاب اللہ فکذیبہم و کذک فی السنۃ  
 ۱۶ ایمان لانا صراط جنم پر واجب ہے یہ پل ہال سے زیادہ تباریک چنگاری سے زیادہ تر گرم تلوار سے زیادہ  
 تریز ہوگا اس کا طول تین سو برس کی راہ ہے ساہائے آخرت سے یاتین ہزار برس کی راہ سین آخرت  
 سے ۱۷ اہل سنت کا یہ اعتقاد ہے کہ قیامت میں حضرت کا ایک حصن ہوگا جس سے مومن پانی  
 پینگیے نہ کافر یہ حصن بعد عبور صراط قبل دخول جنت کے ملیگا اوسکا عرض ایک ماہرہ ہے دودھ سے زیادہ  
 سفید شہد سے زیادہ شیرین ہوگا اوسمیں دو پر نالے جنت سے بہتے ہیں ایک چاندی کا دوسرا سونیکا



۱۸ اہل سنت کا یہ اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو اپنے ہمراہ دن قیامت کے عرش پر بٹھا لینگا نہ  
 سائر انبیاء و رسول کو مقام محموس ہی جلوس ہمراہ خود بالا کے سر پر مراد ہے اور حدیث عائشہ میں فرمایا ہے  
 وعدلی ربی القعود علی العرش وکذلک عن عمرا و عن عبد اللہ بن سلام حجج کالفظیہ  
 اذا کان یوم القیامة تزل الجبار علی عرشہ وقد ماہ علی الکرسی ویؤتی بنیکم فبقعد  
 بلین یدایہ علی الکرسی حمیدی سے کہا جب کرسی پر ہوئی تو ہمراہ ہوئے کہا ہاں ۱۹ ایک عقیدہ اہل  
 سنت کا یہ ہے کہ اللہ اور سداں اپنے بندہ موس کا حساب لینگا اور اس کو اپنے پاس بلا لینگا اور اپنا کف او سپر  
 رکھ لینگا یہاں تک کہ وہ لوگوں سے ستور ہو جائیگا پھر اس سے اقرار و سئلے گناہوں کا کر لینگا پھر فرمایا لینگا عبدی  
 ذنوبک ہذہ فاتی قد سترتھا علیک فی الدنیا وانا اغفرھا لک الیوم معنی محاسبہ کے یہ ہیں کہ  
 اللہ بندہ کو مقادیر ثواب و عذاب اعمال کا عارف بقدرات سمیات حسنات و مالہ و ما علیہ کریگا و قد انکرت  
 المعطلۃ المحاسبۃ وقد کذبہم اللہ تعالیٰ بقولہ ان الینا یا بہم و ان علینا حسابہم ۲۰ ایک عقدا اہل سنت کا یہ ہے  
 کہ اللہ تقاضے کی ایک ترازو ہے حسین دن قیامت کو حسنات و سمیات کا وزن کریگا اور اس میزان کے دو  
 پائے اور ایک زبان ہوگی و قد انکرت المعطلۃ مع المرجیۃ و الخوارج ذلک انکے نزدیک میزان سے  
 مراد عدل ہے و فی کتاب اللہ و سنتہ رسول تکذیبہم یہ میزان ہاتھ میں رحمن کے ہوگی یا ہاتھ میں جبریل علیہ  
 السلام کے ہاتھ اس ترازو کی برابر نہ رومی اور وزہ کے ہوگی حسنات کا پلہ نوز ہوگا سمیات کا پلہ ظلمت  
 ہوگا علامت ارتفاع کی ثقل و علامت انحطاط کی خفت ہوگی تجلایں موازن دنیا کے پیر سب ثقل کا ایسا  
 اور قول شہادتین ہے اور سب خفت کا شرک جب پلہ و پچا سوا جنت میں جائیگا اسلئے کہ وہ عالی سب اور  
 جب خفیف ہوا تو وزنج میں جائیگا اسلئے کہ وہ اسفل رہا فلین ہے لوگ اس وزن میں تین طرح پر ہونگے  
 ایک وہ جنکو حسنات راجح ہونگے سمیات پر او گلو حکم جنت کا ہوگا دوسرے وہ جنکو سمیات راجح ہونگے حسنات پر انکو  
 حکم جنیم کا ہوگا تیسرے وہ کہ کسیکو رجحان نہ ہو وہ اہل عرف میں پھر جب اللہ چاہیگا اپنی رحمت سے انکو  
 جنت میں داخل کریگا جسکے نافرورجیل ہوگا و سکا ہی وزن ہوگا یہ بات نقل و سمع سے ثابت ہے و مقررین  
 سو وہ سجیاب جنت میں جائینگے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے کہ ستر نر آدمی سجیاب جنت میں جائینگے ہر ایک کی  
 ستر نر اور ہونگی باقی ستر کفار سو وہ دوزخ میں بغیر حساب لینگے پھر زمین میں کہ کیا حساب لینگے ہوگا اور کو حکم جنت کا  
 کسی سے مناقشہ کیا جائیگا وہ ہر کی مشیت میں ہے چاہت میں ہے چاہے دوزخ میں جسٹ علی مرتضیٰ پاشا نے فرمایا ہے کل الخلق الامن عند اللہ لا یجاء

فایس مر بہ الی النادر ۲۱ ایک عقیدہ اہل سنت کا یہ ہے کہ جنت و نار پیدا ہو چکی ہیں یہ دو گہر میں  
 ایک کو اس نے واسطہ اہل طاعت ایمان کے نعیم و ثواب مقرر کیا ہے دوسرے گہر کو واسطہ اہل معاصی  
 و گنہگار کے عقاب نکال ٹھہرایا ہے اس نے جب سے ان دونوں گہروں کو بنایا ہے تب سے اب تک  
 باقی میں یہ کبھی فنا نہیں کی یہ وہی جنت ہے جس میں آدم و حوا اور ایسے تھے پہرہ پوشے نکلے گئے و ذل  
 انکرت المعذلة ذلک سو یہ معتزلہ جنت میں بنجائیں گے مگر نار میں خالد مخلد رہیں گے اس لئے کہ وہ  
 اسکے منکر میں اور یہ کہتے ہیں کہ مومن سو عدد جو ستر برس تک اس کا سطح رہا ہے وہ ایک کبیرہ کے سبب  
 جنت میں بنجائیں گے فی کتائب اللہ و سنتہ رسول اللہ تکراراً ہمہ الحاصل جنت و نار اس دم مخلوق و موجود  
 میں اور سجدہ نعیم جنت کے ایک حور عین میں جب کو اس نے جنت میں پیدا کیا ہے وہ بقار کے لئے ہیں و گنہگاری  
 قاتلوں کی حدیث معاذ بن جبل میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے ایذا نہیں دیتی ہے کوئی زن اپنے شوہر  
 کو دنیا میں گنہگاری سے زوجہ او سکی سجدہ حور عین کے تو ایذا دے اس کا قتل کرے تجھے اسد وہ تو تیرے  
 پاس و خیل ہے قریب ہے کہ وہ تجھ کو چور کرے ہمارے پاس آجائیں گے سو جب جنت و نار و انہما کو فنا نہیں ہے  
 تو ہر اسد کسی کو جنت سے نہ نکالے گا اور نہ اہل جنت پر موت کو مسلط کرے گا اور نہ نعیم جنت کو زوال ہوگا بلکہ  
 ہر دن مزید نعیم میں بدلے گا اور تک رہے گا اور تا نعیم یہ ہے کہ اس کے حکم سے موت اوس فصیل پر فوج کیجا سکی  
 جو درمیان جنت و نار کے ہے جس طرح کہ حدیث صحیح میں چکا ہے ۲۲ ایک عقدا اہل اسلام کا قاطبہ یہ ہے  
 کہ محمد بن عبدالعزیز بن عبدالمطلب بن ہاشم صلعم رسول خدا و سید المرسلین خاتم النبیین ہیں اور طرف کا فہم  
 کے اور طرف جن کے عامتہ مبعوث ہیں اور حضرت کو وہ معجزات ملے جو اور انبیاء کو ملے تھے بلکہ زیادہ اون سے  
 چنانچہ بعض اہل علم نے ہزار معجزوں گئے ہیں سجدہ اور کئی ایک قرآن منظوم بروہ مخصوص سفارح جمیع اوزان  
 کلام عرب ہے جسکی نظم و ترتیب و بلاغت و فصاحت ایسی ہے کہ فصاحت ہر فصیح سے اور بلاغت ہر بلوغ  
 سے متجاوز ہے اور عرب و اسکے طرح کا کلام نہ ملے اس کے اور نہ ایک سورت بنا سکے حالانکہ وہ اپنے زمانہ میں سب  
 سے زیادہ بلاغت و فصاحت میں تھے اسی جگہ سے یہ قرآن آپ کے حقین معجزہ ٹھہرا جیسے عصا معجزہ تھا اس سے  
 علیہ السلام کا یا احیاء موتی و ابرارکہ و ابرص معجزہ تھا عیسیٰ علیہ السلام کا کیونکہ بعثت موسیٰ کی زمانہ سحرہ  
 میں اور بعثت عیسیٰ کی زمانہ حذاق اطبا میں ہوئی تھی ۲۳ ایک عقدا اہل سنت کا یہ ہے کہ امت محمد  
 صلعم خیر جملة امم و افضل اہل قرن ہے انجیل اہل بیۃ الرضوان افضل اہل قرون میں یہ ایک ہزار چار سو

نفر تھی پہر اہل بدر فضل میں یہ تین سو تیرہ آدمی تھے بعد وصحاب طلوت پہر ان میں چالیس شخص اہل دار  
 خیزران جو عمر بن خطاب کے ایمان لانے سے پورے ہوئے فضل میں پہر ان چالیس میں عشرہ مبشرہ فضل  
 میں خلفا رابعہ وطلحہ وزبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد و سعید و ابو عبیدہ بن الجراح اور فضل ان عشرہ مبشرہ  
 میں خلفا رابعہ راشدین میں پہر فضل ان چار یا میں ابو بکر میں پہر عمر پہر عثمان پہر علی انہیں چار نے بعد حضرت  
 صلح کے تیس برس تک خلافت کی ابو بکر کچھ اور پردہ برس خلیفہ رہے اور عمر دس برس عثمان بارہ برس  
 علی چھ برس پہر انیس برس معاویہ والی رہے اس سے پہلے عمر نے اور نکول اہل شام پر بیس برس  
 تک والی رکھا تھا یہ خلافت ائمہ اربعہ کی باختیار صحابہ و اتفاق و رضائے صحابہ ہوئی تھی انہیں ہر ایک اپنے  
 عصر و زمان میں سائے صحتی بہ افضل تھا کچھ سیف و قہر و غلبہ سے یا افضل سے چھین کر نہیں  
 ہوئے تھے شیخ جلی فرماتے ہیں و قد روی عن امامنا احمد بن حنبل رحمہ اللہ ان خلافت ابی بکر تہت  
 بالنص الجلی والاشارة و هو مذهب الحسن البصری و جماعة من اصحاب الحدیث رحمہم اللہ تعالیٰ  
 عمر کو ابو بکر نے خلیفہ کیا تھا جملہ صحابہ نے اس فر میں دیکھا انقیاد کیا اور امیر المؤمنین نام رکھا بعد عمر کے  
 سب صحابہ نے عثمان پر اتفاق کیا اور پہلے عبد الرحمن بن عوف نے اور نئے بیعت کی پہر علی نے پہر  
 لوگوں نے بالاتفاق فکان اماما حقا لی ان مات لم یوجد فیما یوجب الطعن فیہ ولا فسقہ ولا  
 قتد خلاف ما قالت الروافض تبنا لہم پہر علی خلیفہ ہوئے انکی خلافت ہی باتفاق جامعہ و جامع صحابہ  
 ہوئی فکان اماما حقا لی ان قتل خلاف ما قالت الخوارج انہ لم یکن اماما قط تبنا لہم  
 رہا قتال کرنا علی کا ساتھ طلحہ وزبیر و عائشہ و معاویہ کے سوا امام احمد نے نص کی ہے سہا ت پر کہ ان  
 شاجرات سے جو باعث منازعت و منافرت و خصومت ہوئے اساک کرنا لازم ہے اور تعالیٰ دن  
 قیامت کے اس امر کو اونچے درمیان سے زائل کر دیکھا کمال عز و جل و تن عنافا فی صد و دھو  
 من غل اخوانا علی س دمقا بلین کیونکہ علی اس قتال میں حق پر تھے اور انکی امامت صحیح تھی بعد  
 اتفاق اہل حل عقد کے انکی امامت و خلافت پر جسے او نہ خروج یا نصب کیا وہ باغی خارجی ہے اس سے  
 قتال کرنا جائز ہے اور جسے علی سے مقابلہ کیا جیسے معاویہ و طلحہ و زبیر وہ طالب تھے تاریخان کیونکہ وہ  
 غلاما مارے گئے تھے اور یہ قاتلین عثمان شکر مرتضوی میں نہیں اسلئے ہر کوئی طرف ایک تاویل صحیح کے  
 گیا فاحسن احوالنا الامسالہ و ردہم الی اللہ عز و جل و هو احکم الحاکمین و خیر الناصطین



والاشتغال بعبوب انفسنا ونظهير قلوبنا من امهات الذنوب وظهارنا من موافات الامور  
رسولہ خلافت معاویہ سو وہ ثابت و صحیح ہے بعد موت علی اور خلق حسن بن علی کے پس امامت معاویہ بقدر  
حسن واجب ہو گئی آوس سال کا نام جماعت تھی اسلئے کہ سبکے درمیان میں سے خلافت اوٹھ گیا اور سب  
تابع معاویہ کے ہو گئے گوئی سنازع ثالثا مر خلافت میں باقی نہ رہا اور خلافت معاویہ کا ذکر اس حدیث میں  
ہے نداء وحی لا سلام خمساً و ثلاثین اوستا و ثلاثین اوسبعا و ثلاثین مراد دورانِ رسلی سے  
اس حدیث میں قوت دین سے سو یہ پانچ برس جو تیس برس سے قبل میں سجدہ خلافت معاویہ کے ہیں  
ان تیس سال اور چند ماہ تک کیونکہ تیس برس کو علی مرتضیٰ نے پورا کیا تھا ۲۴ سکو حسن ظن سے سات  
سار بنی صلعم کے اور ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ وہ ماں میں مومنوں کی اور عائشہ فضل سار عالمین میں مرنے  
قول محمدین سے اونکو بری کیا جسکی قدرت و تملات یوم الدین تک رہیگی اسطرح فاطمہ فضل سار عالمین  
میں اونکی مولات و محبت ویسی ہی واجب ہے جیسے کہ اونکے باپ بنی صلعم کی واجب ہے سو یہی اہل قرآن  
میں انکا ذکر مرنے کتاب عزیز میں کیا ہے اور ان پر ثنا فرمائی ہے یہی ہاجر بن الضار میں جنہوں نے دونوں  
قبول کی طر ف نماز پڑھی ہے آیہ محمد رسول الله والذین معہ النحر سے مراد عشرہ مبشرہ میں اہل سنت کا اتفاق  
ہے کہ باز رہنا شاجرت صحابہ سے اور مساک کرنا اونکو مساوی کا اور انہما کرنا اونکے فضائل و محاسن  
کا اور سو فینا اونکے معاملہ کا طرف خدا کے واجب ہے جو اختلاف طلحہ و زبیر و عائشہ و معاویہ میں ہوا  
الہی اوسکو جانتا ہے سکو چاہئے کہ ہم ہر صاحب فضل کو اوسکا فضل دین کا قال ثنائے والذین  
جاؤا من بعد ہم یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالايمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا  
للذین امنوا ربنا انک رؤوف رحیم قال ثنائی تلك امة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تتلون  
عاکا انوا یعلمون اور حدیث جابر میں فرمایا ہے لا یدخل النار احد بايع تحت الشجرة اور حق میں اہل  
بدر کے ارشاد کیا ہے اطم الله على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم سفیان بن عیینہ  
کتبے میں من نطق فی اصحاب سوال الله صلعم بکلمة فهو صاحب هوئے ۲۵ اہل سنت کا اجماع ہے تبع  
و طاعت ائمہ مسلمین اور انکے اتباع پر اور نماز پڑھنے پر سچے سر نیک بخاول و جابر کے حکم لوگوں نے ولی  
و نائب و منصوب کیا ہو اور اجماع ہے سب سے کہ کسی اہل قبلہ کے لئے قطعاً حکم حجت یا ناکارگانگی میں مطیع  
ہو یا عاصی رشید ہو یا غادی منقاد ہو یا عاقی بھریکے اوسکی کسی بدعت ضلالت پر اطلاع ہو اور اجماع

ہے اسپر کہ انبیاء کے معجزات اور اولیاء کو کرامات کو تسلیم کریں اور سب بات پر کہ گرائی وار زانی طرف سے  
 اس کے ہے نہ طرف سے کسی شخص کے خلق میں سے سلاطین ملوک ہوں یا لوگب کا نعمت القدرۃ  
 والبقیۃ ۲۶ سو سن عاقل وانا ہوشمند کو یہ چاہیے کہ متبع ہونہ مبتدع غلو و تمیق و تکلف نکرے کہ کہیں  
 گمراہ ہو جائے اور لغزش آجائے پہر ہلاک ہو جائے ابن سعو نے کہا ہے اتبعوا ولا تمثدوا فقد  
 کفیتم سو سن پر اتباع سنت و جماعت کا واجب ہے سنت وہ ہے جبکو حضرت نے سنون کیا ہے  
 جماعت وہ ہے جسپر صحاب حضرت نے خلافت ائمہ اربعہ میں اتفاق کیا ہے اہل بدعت سے مکاشرت و  
 ملائمت نکرے اور او کو سلام نکرے آئے کہ ہمارے امام احمد بن حنبل نے کہا ہے من سلم علی صاحب  
 بدعة فقد احسبه سونہ اونکے پاس ٹیپے اور نہ اونکو اپنے پاس تہاے نہ اعیاد و اوقات سرور  
 میں اونکو مبارکبادی دے نہ اونکے جنازہ پر نماز پڑھے نہ انپر رحم کرے بلکہ اونسے جدا رہے اور اونکو  
 دشمن جانے اس کے لئے اور اونسے مذہب کے بطلان کا مستفہد ہوا اور اسے سے امید ثواب جزیل و  
 اجر کبیر کے رکھے فضیل بن عیاض نے کہا ہے اذا علم الله من رجل انه مبغض لصاحب بدعة رجوت  
 الله ان يعفر ذنوبه وان قل عمله سفیان بن عیینہ نے کہا ہے من تبع جنازة مبتدع لم یزل فی سخط  
 الله حتی یرجع اور حضرت نے مبتدع پر لعنت کی ہے فرمایا ہے من احدث حدثا او اوی مجدثا  
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس جمعین لا یقبل الله منه الصلوة والعدل مراد صرف سے بظہر  
 اور عدل سے نافلہ ہے ابو ایوب سخیتانی کہتے ہیں اذا حدثت الرجل بالسنة فقال دعاهن  
 هذا وصل ثابما فی القرآن فاصلوا انه ضال میں کہتا ہوں نہرے قرآن کو حجت سمجھنا اور سنت کا مناسنا  
 بدعت خارج ہے مراد حضرت شیخ رح کی اہل بیع سے بہتر فرتے گمراہ ہیں حادث ذم بدع کی اونہیں پر  
 محمول ہیں دن سبکو حضرت نے حدیث میں نارسی فرمایا ہے اور فرقة اہل سنت جماعت کو ناجی کہا ہے  
 پہر اگر کوئی بدعت اونکی بعض افراد فرقة ناجیہ میں پائی جائے تو اسکے ساتھ ہی وہی معاملہ کرنا لازم  
 جو کہ ساتھ اہل بیع کے چاہیے اسی لئے حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ اہل بدعت کے لئے علامات ہیں جسے  
 وہ پہچانے جاتے ہیں ایک علامت یہ ہے کہ وہ اہل ثر یعنی صحاب حدیث کی بدگونی کرتے ہیں علامت  
 نہادہ کی یہ ہے کہ وہ اہل اثر کا نام حشو یہ رکھتے ہیں مراد اونکی باطل کرنا آثار یعنی حدیث کا سے علامت  
 مذہب کی یہ ہے کہ وہ اہل اثر کا نام مجبرہ رکھتے علامت چھٹی یہ ہے کہ وہ اہل سنت کو شہید کہتے ہیں

علمت رافضیہ کی یہ ہے کہ وہ اہل شرک و ناصبہ کہتے ہیں یہ سب عصیت و عیاض ہے واسطے اہل سنت کے  
 حالانکہ انکا کوئی نام نہیں ہے مگر ایک نام صحابہ محدث اور جو نام اہل بدیع نے انکے رکھے ہیں وہ نہیں کوئی  
 نام ان پر نہیں چیکتا جس طرح کہ حضرت صلعم پر کوئی تشبیہ کفار کہ کا نہیں چیکا ساحر شاعر مجنون مفتون کاہن  
 حالانکہ انکا کوئی نام نہ تھا نہ وہ ایک امر و ملاکہ و پس و جن و رسا خلق کے مگر رسول نبی اور آپ سبطات  
 سے بری تھے انظر کیف ضربواک الامثال فضلوا فلا یستطیعون سبیل اسکے بعد حضرت شیخ نے لکھا ہے  
 هذا اخروا الفانی باب معرفة الصانع والاعتقاد علی مذہب اهل السنة والجماعة علی الاختصاص  
 والقدرة انقل من کتباہوں کہ میں نے نقل کر نہیں ان عقائد کے اولہ کو حذف کر دیا ہے الا اشار الیہ  
 اگر کسی کو اطلاع و لائل پر ان مناسب کے منظور نظر ہو تو مراجعت طرف اصل کتاب کے کرنا چاہیے اسکے  
 بعد شیخ رح نے ایک فصل بیان میں ان امور کے لکھی ہے کہ جبکا اطلاق بار تعالیٰ پر جائز ہے یا اعتقاد  
 اول صفات کی طرف صانع کی تمجیل ہے جیسے ہل و شک و ظن و غلبہ ظن و سہو و نشیان و سہو  
 و لزوم و غلبہ و غفلت و عجز و موت و حرس و تخم و عجمی و شہوت و تقور و سبیل و حر و غیظ و حر  
 و تاسف و کد و حسرت و تہمت و الم و لذت و نفع و مضرت و ثمنی و عزم و کذب و غیر ما آتی اب  
 مومن مخلص کو واجب ہے کہ اگر اپنا فرقہ ناجیہ میں ہونا چاہے تو مطابق ان بیانات صحیحہ کے کلا و جزوا  
 اپنا اعتقاد درست کرے اگر کسی عقیدہ میں برخلاف ان عقائد کے ہوگا تو پھر وہ اہل سنت میں  
 سمجھا جائیگا کہ وہ دعویٰ اپنے سنی ہونے کا کرے

## فضل بیان عقائد مشرکوں کے مکتوب ۲۷

### مولانا مین ندہ حضرت شیخ احمد بہرند مجتہد الف مارج بموجب

اسد تعالیٰ اپنی ذات مقدس سے موجود ہے ہشیار اور اسکا ایجاد سے موجود ہیں یہ گمان ہے ذات اور صفات  
 اور افعال میں کسی کو کسی امر میں اسکے ساتھ فی الحقیقہ کوئی شرکت نہیں ہے وجود ہوا اور کچھ مشارکت  
 اسمی و مناسبت لفظی بحث سے خارج ہے صفات و افعال اسکے ہم رنگ اسکی ذات کے چون و چگون میں  
 اور انکو صفات و افعال ممکنات سے کچھ مناسبت نہیں ہے استلا صفت علم کی ایک صفت قدیم  
 اور ایک سبط حقیقی ہے کہ ہرگز تعدد و تکرر کو اسکی طرف راہ نہیں ہے اگرچہ باعتبار تعدد و تعلقات کے



کیون نہ ہو کیونکہ وہاں ایک انکشاف سبب ہے جس سے ساری معلومات ازل وابد تکشف میں اور ساری  
 اشیاء کو مع اونکے احوال متضادہ و مناسبتہ و کلیہ و جزئیہ کے اوقات مخصوصہ میں ہر ایک کو آن واحد  
 سبب میں جانتا ہے اسی ایک آن میں اسی زید کو موجود جانتا ہے اور یہی معدوم اور جنین و صبیحہ جو  
 و پیر اور زندہ اور مردہ و قائم و قاعد و مستند و مضطرب و خندان گریان و مستلذذ و متالم و عزیز و ذلیل  
 سبکو جانتا ہے سب طرح برزخ میں و رحمت میں و رتلتذذ میں جانتا ہے پس تعد و تعلق کا یہی  
 اور سبب معقول ہے کیونکہ تعد و تعلق کا طالب ہے تعد و آفات و تکرار زمانہ کو ولیس ثمہ الا ان واحدا  
 و سبب من الازل والابد لا تعد و فیہ اصلا اذ لا یجری علیہ تعالیٰ زمان و لا تقدم و لا تاخر  
 اسبب کے لیے صورت جمع صدقین کی ہے لکن حقیقت میں کچھ ضد نہیں ہے اسلئے کہ اگرچہ زید کو آن واحد میں موجود  
 و معدوم جانا ہے مگر اسی آن میں یہ بھی جانا ہے کہ مثلا وقت وجود زید کا بعد کبھی زار سال پھری کے ہی  
 اور وقت اوسکی عدم سابق کا پہلے اوس سال سے معین ہے اور وقت اوسکے عدم لاحق کا بعد کبھی زار  
 ایک سو سال کے ہوگا فلا تضاد بینہما فی الحقیقۃ لتغایر الزمان و علی ہذا سائر الاحوال سو گھر ہم اللہ کے  
 علم میں تعلق ساتھ معلومات کے ثابت کریں تو یہ ایک تعلق ہوگا جو کہ ساری معلومات سے متعلق ہوئے اور  
 وہ تعلق بھی مچھول کیفیت ہے اور صفت علم کی طرح سچوں و بچکڑوں ہے اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا علم  
 ہر چند ساتھ جزئیات تغیر کے تعلق رکھتا ہے لکن تغیر کو اسکی طرف بالکل راہ نہیں ہے اور مظنہ حدوث  
 کا اوس صفت میں پیدا نہیں ہوتا کہماز عمدت الفلاسفۃ اب کچھ حاجت اثبات تعلق متعدہ کی بھی باقی  
 رہی کہ تغیر و حدوث کو راجع طرف اون تعلق کے کہیں نہ طرف صفت علم کے کا فعلہ بعض المتکلمین  
 لدفع شبہ الفلاسفۃ ہاں اگر تعد و تعلق کا طرف معلومات کے ثابت کریں تو گنجائش ہے ۲ سبب  
 کلام ایک صفت سبب ہے کہ اسی ایک کلام سے ازل تا ابد گویا ہے اگر امر ہے تو اسی جگہ سے ناشی ہے  
 اور اگر نہی ہے تو یہی اسی جگہ سے ہے اگر اعلام ہے تو وہیں سے ہے اور اگر استقام ہے تو یہی وہیں سے  
 ہے اگر تہی ہے تو اسی جگہ سے سقاہ ہے اور اگر تہی ہے تو یہی اور جگہ سے ہے ساری کتب منزلہ و  
 صحف مرسلہ یک ورق میں اس کلام سبب کی اگر تہی ہے تو اسی جگہ سے لکھ کر آتی ہے اور اگر انجیل ہے  
 یہی وہیں سے اوسنے صورت لفظی پکڑی ہے اور اگر نہ ہو ہے تو یہی اسی جائے سے مطور ہوئی ہے  
 اور اگر فرقان ہے تو وہ بھی وہیں اترتا ہے ۳ سبب امر کا فعل ایک ہے ساری مصنوعات میں

وآخرین وہی ایک فعل سے وجود میں آئی ہیں واما نالاولیٰ کلمہ بالبعس ایک رمز ہے اس فعل کی  
 احیاء ہو یا مات مر بوطا وہی فعل ہے ایلام ہو یا انعام منوط ہے ساتھ اسی ایک فعل کے سہیجہ اگر ایجا وہ ہے  
 یا اعدام ناشی وہی فعل سے ہے سواو کے فعل میں ہی تعد و تعلقات کا ثابت نہیں ہے بلکہ ایک ہی تعلق  
 سے ساری مخلوقات اولین و آخرین مع اولیات مخصوصہ وجود کے وجود میں آتی ہیں یہ تعلق ہی اس کو فعل  
 کی طرح ہی چون سچگون ہے کیونکہ چون کو طرن ہی چون کے راہ نہیں ہے لایجل عطایا الملك الامطایا ہ شہری  
 کو حقیقت فعل حق مطلق نہ ہوئی اس لئے اس نے تکوین کو حادث کہدیا اور اس کے افعال کو حادث جان لیا  
 یہ بات نجانی کہ یہ کائنات آثار فعل ازلی حقیقتی میں نہ اس کے افعال اسی قبیل کی وہ بات ہے کہ بعض صفیہ  
 نے تجلی افعال ثابت کی ہے حالانکہ وہ تجلی حقیقت میں تجلی آثار فعل کی ہے نہ تجلی اس کی فعل کی کیونکہ اس کا  
 فعل تو ہی چون و سچگون اور قدیم و قائم بذات الہی ہے جس کو تکوین ہی مراد لیا محمد ثبات میں کہاں گنجائش اور  
 بظاہر ممکنات میں کہاں ظہور سے

در تنگنای صورتی چگونہ گنجد در کلبہ گدایان سلطان چہ کار دارو

تجلی افعال و صفات کی نزدیک فقیر کے بے تجلی ذات کے متصور نہیں ہے کیونکہ افعال و صفات کو اس کی  
 ذات مقدس سے انفکاک نہیں ہے کہ او کئی تجلی بے تجلی ذات کے متصور ہو اور جو کچھ اس کی ذات سے  
 سنفک ہے وہ ظلال افعال و صفات ہیں تو یہ تجلی ظلال افعال و صفات کی ہیرسی نہ خود افعال  
 و صفات کی ہم اسد تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہے نہ کوئی چیز اس کے اندر حلول کرے مگر  
 اسد تعالیٰ محیط جملہ شیا ہے اور ساتھ ہشیار کے قرب و سمیت رکھتا ہے لکن نہ وہ احاطہ و قرب و سمیت  
 کہ لائق ہمارے فہم قاصر کے ہو کہ یہ لائق اس کی جناب قدس کے نہیں ہے جو کچھ کشف و شہود سے  
 معلوم کریں اس سے بھی منترہ ہے کیونکہ ممکن کہ اس کی ذات و صفات و افعال کی حقیقت سے  
 سوائے جہل و حیرت کے کچھ نصیب نہیں ہے ایمان ساتھ غیب کے لانا چاہیے اور جو کچھ کشوف و  
 و شہود ہو اس کے نیچے لائے نفی کے رکھے

عقا شکار کس نشود دام باز چین کا پنجا ہمیشہ باد بدست دست دام را

سنو زالیوان استغنا بند دست مرا فکر رسدین ناپسند دست

ہکو ایمان لانا چاہیے کہ اسد تعالیٰ محیط ہشیار اور قریب ہاشیار اور ہاشیار ہے لکن ہم معنی حاطہ

وقرب و سمیت خدا کے نہیں جانتے کہ کیا میں احاطہ و قرب کو احاطہ و قرب علی کہنا سجدہ تاویلات مستشابه کے  
 ہے اور ہم قائل تاویل کے نہیں ہیں ۵۔ اللہ تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز  
 اس کے ساتھ متحد ہوتی ہے بعض عبارات صوفیہ سے جو معنی اتحاد کے مفہوم ہوتے ہیں وہ خلاف و نکی  
 مراد کے ہیں اس لئے کہ مراد و نکی اس کلام سے جو موصوفیہ اتحاد ہے جیسے اذا اتوا الفقرا فھو اللہ یہ ہے  
 کہ جب فقر تمام ہوا اور یہی محض حاصل ہوئی تو اب سوائے اللہ کے کچھ باقی نہ رہا نہ یہ معنی کہ فقیر ساتھ خلک کو  
 متحد ہو جاتا ہے کہ یہ کفر و زندقہ ہے تھا سبحانہ عما یقوم الظالمون علوا کبیرا ہمارے خواجہ نے  
 فرمایا ہے کہ معنی انا الحق کے نہ یہ ہیں کہ میں حق ہوں بلکہ یہ میں کہ میں سمیت ہوں اور موجود حق ہے ۶  
 تغیر و تبدل کو طرف ذات و صفات و افعال حتمتالی کے راہ نہیں ہے شہباز من لا یتعان بذاتہ وصفاً  
 ولا فی افعالہ بجد و ث الا کوان صوفیہ وجود یہ نے جو تشریحات خمسہ ثابت کئے ہیں وہ کچھ  
 قبیل تغیر و تبدل سے مرتبہ و جوب میں نہیں ہیں کہ یہ کفر و ضلالت ہے بلکہ ان تشریحات کو مراتب ظہور کمال حتمتاً  
 میں اعتبار کیا ہے بغیر اسکے کہ کوئی تغیر و تبدل اور سکی ذات و صفات و فعل میں راہ پائے کیونکہ اللہ تعالیٰ  
 عین مطلق ہے ذات میں درہی صفات و افعال میں اور کسی امر میں کسی شے کا محتاج نہیں ہے اور جس طرح  
 کہ وجود میں محتاج نہیں ہے سطح ظہور میں بھی محتاج نہیں ہے عبارات بعض صوفیہ سے جو یہ بات سمجھتی  
 ہے کہ اللہ تعالیٰ ظہور کمالاً ساحتی و صفاتی میں ہمارا محتاج ہے یہ بات مجہر بہت گران ہے حالانکہ ایہ  
 و ما خلقت الجن والانس الا لیبعدن اے لبعرفون سے ظاہر ہے کہ مقصود خلقت جن و انس سے  
 حصول معرفت کا واسطہ اونکو ہے کہ یہ اونکا کمال ہو نہ کوئی اور امر جو طرف جناب حق کے عائد ہوا اور حدیث  
 قدسی میں جو آیا ہے کہ خلقت الخلق لایسرت سوا دس سے بھی مراد انہیں کی معرفت ہے نہ اپنا معرفت  
 ہونا اور انکی معرفت کے توسط سے کوئی کمال حاصل کرنا تعالیٰ عن ذلک علوا کبیرا ۷۔ اللہ تعالیٰ  
 جمیع صفات نقص سمات حدود سے منزہ و سبباً ہے نہ جسم و جہانی ہے نہ مکانی و زمانی ساری صفات  
 کمال اس کے لئے ثابت میں سجدہ ادنیٰ آئینہ صفتیں کمال کی موجود میں جو اسکے وجود ذات مقدس پر  
 زائد ہیں حیات و علم و قدرت و ارادہ و شہر و سمع و کلام و تکوین یہ صفتیں خارج میں موجود ہیں یہ  
 کہ اس کے علم میں موجود ہیں ساتھ ایسے وجود کے جو زائد ہے وجود ذات سے اور خارج نفس ذات سے  
 تعالیٰ و تقدس جس طرح کہ بعض صوفیہ نے لگان کیا ہے ۸



از روی تغفل ہمہ غیر اند صفات ۴ با ذات تو از روی تحقیق ہمہ عین ۴

کہ یہ فی الحقیقت نفی صفات ہے کیونکہ نافیان صفات نے جیسے مستخرکہ و فلاسفہ میں تغایر علمی و اتحاد خارجی کہا ہے اور تغایر علمی سے منکر نہیں میں یہ نہیں کہا کہ مفہوم علم کا عین مفہوم ذات ہے یا عین مفہوم قدرت و ارادہ ہے اور یہ باعتبار وجود خارجی کے کہا ہے پس جب تک وجود خارجی کا اعتبار نہ کریں گے نفی صفات سے باہر نہیں ہو سکتی اور تغایر اعتباری کچھ نکلے بجا راد نہیں ہو سکتا ہے ۸ اور تعالیٰ قدیم و ازلی ہے اور اسکے غیر کے لئے قدم و ازلیت ثابت نہیں ہے سارے اہل ملت کا اسپر اجاع ہے جو شخص کی قدم و ازلیت کا قائل ہے وہ کافر ہے امام غزالی نے اسی جگہ سے ابن سینا و فارابی و غیرہ کی تکفیر کی ہے کہ یہ لوگ قائل تقدم عقول و تقدم میولی و صورت کے ہیں اور سموت و ما بینہما کو قدیم جانتے ہیں ہمارے حضرت خواجہ رح فرماتے تھے کہ شیخ محی الدین بن عربی قائل قدم ارواح کا ملین میں اسباب کو ظاہر سے پھرنا چاہیے اور محمول تاویل پر کرنا چاہیے تاکہ یہ قول مخالف اجاع اہل مل کے نہ پھیرے ۹ اور تعالیٰ قادر و مختار ہے شائبہ ایجاب و منطنہ عنظر اسے منزه و مبرا ہے فلسفہ بجز دینے کمال کو ایجابت جاکر نفی اختیار کی کر کے اثبات ایجاب کیا ہے ان محققوں نے واجب تعالیٰ کو معطل و بیکار سمجھ لیا ہے اور سولے ایک مصنوع کے کہ وہ ہی ساتھ ایجاب کے ہے خالق ارض و سموت کو بجا کر وجود و حادث کو طرف عقل فعال کے منسوب کیا ہے کہ وجود اس کا سوا اسکے کہ انکے تو ہم میں ہونا ثابت نہیں ہے اس کے زعم فاسد میں انکو کچھ کام اور تعالیٰ سے نہیں ہے ناچار وقت اضطراب و مضطرب کے التجار طرف عقل فعال کے کرتے ہیں اور اس کی طرف رجوع نہیں لاتے کیونکہ اور تعالیٰ کا وجود حادث میں کچھ تعلق نہیں بتاتے کہتے ہیں کہ تعلق ایجاب و حادث کا عقل فعال سے ہے بلکہ عقل فعال کی طرف ہی رجوع ہے پھر رکھتے ایسے کہ اس کو اسکے دفع بلیات میں کچھ اختیار نہیں ہے یہ بیدولت حق میں حق تعالیٰ کے فرق ضلالت سے ہی بزرگ ہیں کفار و اهل حق اس کے التجا لاتے ہیں اور دفع بلا کا اور سے چاہتے ہیں بخلاف ان احمقوں کے کہ یہ دو امر میں سارے فرق ضلالت و بلاہت سے ہر سے ہوتے ہیں ایک تو کفر و انکار احکام مترکہ و عناد و عدالت اخبار مرسلہ میں دوسرے ترتیب مقدمات فاسد و تلبیس و دلائل شواہد باطلہ میں اثبات مقاصد و مطالب و اس میں جتنا جناب انکو ہوا ہے اتنا کسی احمق کو بھی نہیں ہو سکتا و کو کلب جو ہر وقت بقیار دوسرے گردان میں یہ مار ہر کام کا اور انکی حرکات و اوضاع پر رکھتے ہیں اور

خالق سموات و موجد کواکب و محرک و مدبر نجوم سے انہوں نے انکھ بند کر لی ہے اور معاملہ سے دور سمجھ لیا ہے عجیب بجزیر اور بیدولت میں اسے زیادہ وہ اسحق ہے جو انکو زیرک جانتا ہے اور صاحب فطانت سمجھتا ہے سچلے انکے علوم متسق و منظم کے ایک علم ہندسہ ہے جو محض لائینی اور لا طائل صرف ہے مساوات زوایائے ثلث کی مثلث ہر دو قائمہ کے کس کام آتی ہے اور شکل عروسی و ماسونی کے چکاہ انکی ہے کس غرض سے مربوط ہے علم طب و علم نجوم و علم تہذیب و خلق جو عمدہ علم انکے ہیں کتب انبیاء متقدمین سے سرفہ کئے ہیں اور اسکے ذریعہ اپنے باطل کو رواج دیا ہے کا صرح یہ الغزالی فی المفقذ من الضلال اہل ملت متابعین انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اگر دلائل و براہین میں غلطی کریں کچھ فر نہیں ہے کیونکہ مدار کار کا تقلید انبیاء پر ہے دلائل و براہین ثبات پر اپنے مطالب کے بطریق تریح لاتے ہیں انکو تو وہی تقلید کافی ہے بخلاف ان بیدنیوں کے کہ انہوں نے انکو تہذیب انبیاء سے باہر نکال کر روپے اثبات بدلائل ہوئے میں ضلوا فاضلوا و عوت نبوت عیسیٰ علیہ السلام کی جب فلاطون کو جو کھان تران بید و لتو نکا تھا پہنچی تو کہا سخن قوم ہمدن لاجحہ بنا الی من ھدینا یہ شخص عجیب بیوقوف لائینی تھا جو شخص کہ احیاء سموات و ابرار اکمہ و ابرص کرے جو کہ انکے طور حکمت سے خارج ہو اوسکو دیکھنا اور اسکے احوال کا تفضل کرنا چاہئے نہا یہ کہ بے دیکھے ہمالے کمال عناد و سفاہت سے یہ جواب دیدیا جانا اللہ سبحانہ عن ظلمات معتقداتھم السواء ان دنوں میں میرے فرزند محمد معصوم نے جو امر شرح مواقف کو تمام کیا اثنا سبق میں قباحت ان بے عقولوں کے خوب واضح ہوئے اور زہر بہت سے فوائد مرتب ہوئے الحمد للہ الذی ہدانا لھذا وما کنا لنھتدای لو لان ہدانا اللہ لقد جلدتہ رسولہا بالحق عبارت شیخ محی الدین بن عربی ہی ناظر طرف ایجاب کے ہے اور معنی قدرت میں موافقت فلسفہ کی رکھتی ہے کہ قادر سے صحت ترک کو تجویز نہیں کرتی اور جانب فعل کو لازم جانتے ہیں عجائب کار و بار ہے شیخ محی الدین منجملہ مقبولین کے نظر میں آتے ہیں اور اکثر علوم انکے جو مخالف آرائے اہل حق میں خطا اور نا صواب ظاہر ہوتے ہیں خطائے کشفی سے معذور رکھے گئے ہیں اور خطائے اجتہادی کی طرح ملامت سے مرفوع ہیں یہ خاص میرا اعتقاد ہے حق میں شیخ محی الدین کہ میں انکو منجملہ مقبولین کے جانتا ہوں اور انکے علوم مخالفہ کو خطا و مضر جانتا ہوں ایک جماعت شیخ پر طعن ملامت کرتی ہے اور انکے علوم کا تنظیہ بھی کرتی ہے دوسری جماعت نے شیخ کی تقلید اختیار کی ہے اور انکے جمیع علوم کو صواب

جائتی ہے اور دلائل شواہد حقیقت سے اون علوم کو ثابت کرتی ہے، امین شک نہیں کہ ان دونوں  
 فریق نے راہ افراط و تفریط کی اختیار کی ہے اور توسط حال سے دور جا پڑے ہیں شیخ کو گواہ لیا یہ یقین  
 سے میں خطا کشفی پر کس طرح رو دیا جائے اور ان کے علوم کو کہ صواب سے دور ہیں و مخالف آرائے اہل  
 حق میں کس طرح بطور تقلید کے قبول کیا جائے فالحق هو التوسط الذی وفاقا لله سبحانه بہ لمنہ وکلام  
 ہاں مسئلہ وحدت وجود میں ایک جم غفیر اس گروہ کا ساتھ شیخ کے شریک ہے ہر چند شیخ اس مسئلہ میں بھی  
 طرز خاص رکھتے ہیں اصل سخن میں شرکت ہے سو یہ مسئلہ بھی اگرچہ ظاہر میں مخالف معتقدات اہل حق  
 ہے مگر قابل توجہ کے ہے اور شایان جمع ہے عینہ بنائیت الہی شرح رباعیات میں اس مسئلہ کو  
 ساتھ معتقدات اہل حق کے جمع کیا ہے اور نزاع فریقین کو طرف لفظ کے ناکہ کیا اور شکوک و شبہات طرفین  
 کو دور کر دیا وہ بھی اس بیچ پر کہ محل ریہ اشتہاہ باقی نہ رہا کلاماً یعنی علی المناظر ۱۰ سارے  
 ممکنات کیا جو اس پر کیا اعراض کیا اجسام کیا عقول کیا نفوس کیا افلاک کیا عناصر سب مسئلہ میں طرف  
 ایجاد و مختار کے اسی نے انکو کم عدم سے وجود میں نکالا ہے یہ جس طرح اپنے وجود میں آمد تاملے  
 کے محتاج ہیں اس طرح اپنے بقا میں بھی اسکی محتاج رکھتے ہیں اسباب و سائل کے وجود کو روپوش اپنے  
 فعل کا کیا ہے اور حکمت کو آفتاب قدرت کا ٹھہرایا نہیں بلکہ اسباب کو اپنے فعل کے ثبوت کا دلیل کیا  
 ہے اور حکمت کو وسیلہ وجود قدرت کا ٹھہرایا ہے ارباب فطانت جنگی بصیرت کمال متابعت انبیاء سے  
 سرمہ کش مہوئی ہے اسباب کو جانتے ہیں کہ یہ اسباب و سائل جو کہ اپنے وجود و بقا میں مدد تعالیٰ کے  
 محتاج ہیں اور اسی کی طرف سے ثبوت و قیام رکھتے ہیں فی الحقیقت جاد و محض ہیں یہ کس طرح دوسرے میں  
 جو مثل ان کے ہے تاثیر کر سکتے ہیں اور احداث و اختراع عمل میں لاسکتے ہیں ایک قادر ہے سوا ان کے جو انکو  
 ایسا دیکر تاملے اور کمالات لائقہ انکو عطا فرماتا ہے چنانچہ عقلاً جاد و محض سے ایک فعل دیکھ کر ایسا کس طرح  
 پائیتے ہیں کہ کوئی فاعل و محرک و سکا ہے کیونکہ انہیں یہ بات بخوبی معلوم ہے کہ یہ فعل لائقہ حال اس  
 جاد کے نہیں ہے کوئی اور فاعل اسکا اور اسکے ہے جو اس فعل کو ایسا دیکر تاملے اسیلے فعل جاد و کار و پوس  
 فعل فاعل حقیقی کا نزدیک عقلاً کے نہیں ہوتا ہے بلکہ یہ فعل نظر جاد ویت جاد و سئل سے فاعل حقیقی پر  
 فذلکنا ہذا ہاں ہم بلکہ میں فعل جاد و کار و پوس فعل فاعل حقیقی ہوتا ہے کیونکہ وہ کمال عبودت سے جاد  
 محض کو بواسطہ اس فعل کے صاحب قدرت جانتا ہے اور فاعل حقیقی کا فرد سکر سے بیضل بہ کثیرا



و عید یہ کثیراً یہ معرفت مقبوس ہے شکوک نبوت سے ہر کسی کا فہم اس جگہ تک نہیں پہنچتا ایک جماعت اسی  
 کمال کو دفع اسباب میں جانتی ہے اور ابتدا اشیا کو بتوسط انہیں اسباب کے طرف حضرت حق سبحانہ  
 کے منسوب کرتی ہے اور نہیں جانتی کہ دفع اسباب میں رفع حکمت کا ہوتا ہے جسکے ضمن میں بہت سے  
 مصالح میں دینا ماحقق تھا باطلا انبیاء علیہم السلام رعایت اسباب کی کرتے ہیں معہذا امور کو اس  
 کے سپرد فرماتے ہیں یعقوب علیہ السلام نے ملاحظہ چشم زخم کا کر کے اپنے فرزندوں کو وصیت فرمائی تھی  
 یا بنی لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقتہ باوجود اس مراعات کے امر کو مفوض حق  
 فرمایا تھا اور کہا تھا ما اغنی عنکم من اللہ من شیء ان حکمہ الا للہ علیہ تق کلث وعلیہ فلیتق کل  
 المؤمن منوات اس نے اونکی اس معرفت کی تحسین فرمائی اور اپنی طرف منسوب کیا اور کہا انہ لذو  
 علو لما علمناہ ولكن اکثر الناس لا یعلمون اور قرآن کریم میں ہمارے حضرت کو یہی اشارہ طرف تواسط  
 اسباب کے کیا ہے اور کہا ہے یا ایہا النبی حسبک اللہ ومن اتبعک من المؤمنین رہی تاثیر اسباب  
 کی سو یہ بات روا ہے کہ اسے تقائے بعض اوقات میں اندر اسباب کے کوئی تاثیر پیدا کر دے گا اور وہ  
 موثر پڑے اور بعض اوقات میں کوئی تاثیر پیدا نہ کرے ناچار اسے کوئی اثر مترتب نہ ہو چنانچہ ہم اسباب کو  
 اسباب میں دیکھتے ہیں کہ وجود سبب کا کہی اولی اسباب پر مترتب ہوتا ہے اور کہی کچھ اثر ظاہر  
 نہیں ہوتا انکار کرنا مطلق تاثیر اسباب سے مکابرہ ہے تاثیر کہے لکن اس تاثیر کو مثل وجود اس  
 سبب کے ایجاد حق تقائے سے جانے سیری رائے اس سلسلہ میں میں ہی سے اگر خدا جلستے آسمان  
 سے لائح ہے کہ تواسط اسباب کا کچھ سمانی توکل کو نہیں ہے حسب طرح کہ ناقص عقل لوگ گمان کرتے ہیں  
 بلکہ تواسط اسباب میں کمال توکل ہے حضرت یعقوب علیہ السلام نے مراعات سبب کو ہمراہ تفویض  
 امر بحق تعالیٰ توکل نہیں لیا تھا فرمایا علیہ تق کلث وعلیہ فلیتق کل المؤمن منوات ۱۱ مرید و خالق ہر  
 خیر و شر کا اسے تقائے ہے خیر سے راضی و رشر سے ناراض ہوتا ہے یہ فرق درمیان ارادہ و رضا  
 کے بہت باریک ہے آسمان نے یہ فرق اہل سنت کو سمجھا دیا سائر فرقے سبب عدم ہندار کے طرف  
 اس فرق کے ضلالت میں پڑے رہے معتزلے نے اسی جگہ سے بندہ کو خالق اپنے افعال کا کہا اور  
 ایجاد کفر و معاصی کو طرف بندہ کے منسوب کیا کلام شیخ محی الدین اوراد کے اتباع سے سمجھا جاتا ہے  
 کہ حسب طرح ایمان اور اعمال صالحہ مرضی ہم ہاوسی میں اس طرح کفر و معاصی مرضی ہم مصل میں سو

یہ بات بھی مخالف اہل حق ہے اور طرف ایجاب کے مائل ہے جبکہ انتشار رضا ہوا ہے جیسے یہ کہیں کہ تشریح  
 و اصناف مرضی آفتاب ہے اور امرتے بندوں کو قدرت و ارادہ دیا ہے کہ اپنے اختیار سے کسب  
 افعال کریں خلق پر منسوب ہے طرف اللہ تعالیٰ کے اور کسب منسوب ہے طرف انکے اللہ تعالیٰ کی عادت  
 یوں ہی جاری ہے کہ جب بندہ کسی اپنے فعل کا قصد کرتا ہے تو اس کی خلق اس فعل سے متعلق  
 ہو جاتی ہے اور جبکہ یہ فعل اس کے قصد و اختیار سے ہوا تو ناچار تعلق روح و ذمہ و ثواب و عقاب کا ساتھ  
 اس کے ٹھہرا اور یہ بات کہ اختیار بندہ کا ضعیف ہے اگر یہ ضعف باعتبار قوت اختیار حق تعالیٰ کے کہا  
 تو مسلم ہے اور اگر اس معنی سے کہا ہے کہ اول فعل مامورین کا فی نہیں ہے تو صحیح نہیں ہے فان اللہ  
 لا یكلف بما لیس فی وسعہ بل یرید الیسر ولا یرید العسر غایت مافی الباب یہ ہے  
 کہ جزا مخلد فعل موقت پر فوض بقدر یر خدا ہے اللہ کی توفیق سے ایشا تو ہم ہی جانتے ہیں کہ کفر کرنا  
 نسبت حضرت حق کے جو کہ مولائے نعم ظاہرہ و باطنہ و موجود سموات و ارض سے اور جو بزرگی و  
 کمال کہ ہے وہ سب اس کے لئے ثابت ہے جزا اور اس کفر کی ایسی ہونا چاہئے کہ سب عقوبات  
 سے سخت تر ہو سو وہ جزا یہی خلو و فی العذاب ہے سب طرح ایمان لانا ساتھ غیب کے اللہ پاک پر جو کہ  
 ستم بزرگ ہے اور باوجود مزاحمت نفس شیطان کے اس کو راستگو جانا اس کی جزا بہترین جزا  
 ہونا چاہئے کہ وہ خلو و ہے نعمت و لذذات میں بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ دخول بہشت حقیقت  
 میں مربوط لفضل حق ہے منوط کرنا اس کا ساتھ ایمان کے اس لئے ہے کہ جزا اعمال لذیذ تر ہو فقیر  
 کے نزدیک دخول بہشت کا حقیقت میں مربوط ایمان ہے لکن ایمان اس کا عطا و فضل ہے اور  
 دخول نار مربوط کفر ہے اور کفر ناشی ہے مولائے نفس مارہ سے ما اصابک من حسنة فمن الله  
 و ما اصابک من سيئة فمن نفسك دخول بہشت کا مربوط کرنا ساتھ ایمان کے حقیقت میں  
 ایمان کی تعظیم کرنا ہے بلکہ تعظیم ہے مومن بہ کی کہ ایسا بڑا اجر اور سہ تر ہے سب طرح منوط کرنا دخول  
 نار کا ساتھ کفر کے تخفیر ہے کفر کی کہ اس سے یہ کفر واقع ہوا ہے جبہ اس طرح کی عقوبت دائمی سہ تر ہے  
 مبنی بخلاف قول بعض مشائخ کہ وہ اس واقعہ سے خالی ہے کیونکہ دخول نار حقیقت میں مربوط  
 کفر ہے واللہ سبحانہ الملہم لہذا اہل ایمان آخرت میں اللہ پاک کو بہشت میں بے حجت و بے  
 کیف و بے شبہ شال و کچھ میں گے یہ وہ مسئلہ ہے جس کے جمیع فرق اہل ملت و غیر اہل ملت و غیر اہل ملت

سب کے سب منکر میں در رویت سمجھتے دے کیف کو تجویز نہیں کرتے حتیٰ کہ شیخ محی الدین ہی رویت  
 آخرت کو تجلی صورتی پر اوتار تے ہیں در سنو اس تجلی کو کوئی اور تجویز نہیں کرتے ہمارے حضرت  
 شیخ رح سے نقل کرتے تھے کہ اگر معتزلہ رویت کو مرتبہ تزیہ کے ساتھ مستید نکر تے اور تسمیہ کے قابل  
 ہوتے اور رویت کو اسے تجلی کے ساتھ جانتے تو ہرگز رویت سے انکار نکر تے اور مجال نجاتے یعنی انکار  
 انکار جہتی و ب کیفی کی راہ سے ہے کہ مخصوص ہے ساتھ مرتبہ تزیہ کے بخلاف اس تجلی کے کہ او سین  
 جہت و کیف ملحوظ ہے سو رویت آخرت کو تجلی صورتی پر اوتار تے ہیں فی حقیقت انکار کرنا ہے رویت  
 کا اسلئے کہ وہ تجلی صورتی کو تجلیات صورتیہ دینا سے جدا سو رویت حق نہیں ہے

یسا ہ المواقف بغیر کیف دادراك وضرب من مثال

۱۳۴ بعثت نبیاء علیہم السلام کی رحمت سے اہل عالم پر اگر وجود ان بزرگواروں کا متوسط نہ ہوتا مگر  
 کو طرف معرفت ذات و صفات واجب لوجود تعالیٰ و تقدس کے کون ولالت کرتا اور مرضیات الہی  
 کو عدم مرضیات خدا سے کون تمیز بخشتا ہماری عقول ناقصہ بے تائید نور و عوت انبیاء کے اس بات  
 سے معزول ہیں اور ہمارے انہام نا تمام بے تقلید ان بزرگواروں کے اس معاملہ میں محذول ہیں  
 گر نہ ہوتی ذات پاک انبیاء حق سے باطل کس طرح ہونا جدا

ہاں عقل ہر چند محبت ہے لکن حجت میں نا تمام ہے اور مرتبہ بوع کو نہیں پہنچی ہے محبت بالغہ بعثت انبیاء  
 کی جسکے ساتھ عذاب و ثواب خود ہی الٰہی منوط ہے کوئی اگر یہ کہے کہ جب یہ ثواب و عذاب ساتھ بعثت کے  
 نہیں آتو اب بعثت کو رحمت للعالمین کہنا کس معنی سے ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ بعثت عین رحمت ہے کیونکہ  
 سبب معرفت ذات و صفات واجب لوجود تعالیٰ و تقدس ہے اور یہ معرفت متضمن ہے سعادت و نیت  
 و اخرویہ کو اور بدولت اسی بعثت کے وہ بات جو مناسب جناب قدس ہے اور جو مناسب اوسکے نہیں  
 ہے معلوم و تمیز ہوئی ہے کیونکہ ہماری عقل لنگ و کور جو امکان حدود سے و اعذار سے کیا جانے  
 کہ مناسب نہرت و جو کہ قدم اوسکے لازم سے ہے اوسکے ہمارے صفات و افعال کیا ہیں اور نامناسب  
 کیا ہے تاکہ مناسب کا اطلاق اور نامناسب کا جناب کیا جائے بلکہ بہت ہے کہ اپنے نقص کیوجہ سے کمال  
 کو نقصان اور نقص کو کمال جان لے یہ تمیز نزدیک فقیر کے فوق جمیع نعم ظاہرہ و باطنہ ہے بڑا بدولت  
 وہ ہے جو امور نامناسب کو طرف جناب قدس او تعالیٰ کے نسبت دے اور ہشیار ناشاکتہ کو طرف



حق سبحانہ کے مستحب کرے یہی بعثت ہے جسے باطل کو حق سے جدا کیا اور ناستحق عبادت کو مستحق عبادت سے تمیز دیا اسی بعثت کے توسط سے طرف راہ حق علیٰ علاقے دعوت کرتے ہیں اور بندہ کو سعادت قرب و وصول مولیٰ جلّ سلطانہ تک پہنچاتے ہیں اور بوسیلہ اسی بعثت کے مرضیات حق تعالیٰ پر اطلاع میسر ہوئی ہے اور جواز و عدم جواز تصرف کاملک و تعالیٰ میں تمیز ہوتا ہے اس قسم کے فوائد بعثت میں بہت ہیں اس سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ بعثت رحمت ہے اور جو شخص کہ استفادہ ہوئے نفس امارہ کا ہے وہ حکم شیطان نکار بعثت کا کرتا ہے اور مقتضائے بعثت پر عامل نہیں ہوتا تو صورت بعثت کا گناہ کیلئے اور کئے بعثت رحمت نہیں ہے کوئی یہ کہے کہ عقل فی حد ذاتہ ہر چند احکام الہی میں ناقص و نامتام ہے لیکن یہ بات کیوں نہیں ہو سکتی کہ بعد حصول تصفیہ و تزکیہ کے عقل کو ایک مناسبت و اتصال غیر تکلیف ساتھ مرتبہ و جوہ حق تعالیٰ کے پیدا ہو جائے اور سبب و وس مناسبت و الصا کے احکام و ہائے اخذ کرے اور حاجت معیت کی جو کہ بتوسط فرشتہ ہے ہونو جو اب اس کا یہ ہے کہ عقل ہر چند وس مناسبت و الصا کو پیدا کرے لیکن وہ تعلق جو اسکو ساتھ اس پیکر ہولانی کے ہے بالکل زائل ہوگا اور نہ تجربہ تمام اسکو پیدا ہوگا بلکہ ہمیشہ واسمہ و اسکو دانگنہ رہیگا اور تخیل ہرگز اس کے خیال کو چھوڑیگا قوت غضبیہ و شہویہ ہمیشہ اسکی مصاحب رہیگی اور ردیہ عرصہ شرہ ہر وقت ندیم اسکا ہوگا سہو و نسیان کہ لوازم نوع انسان سے ہے اس سے منفک ہوگا خطا و غلطی کہ خواص سے اس نشاء فانی کے ہیں ہرگز اس سے جدا ہونگے تو اب عقل لائق اعتماد کے نہ رہی اور احکام ماخوذہ اس کے سلطان و ہم و تصرف خیال سے معصوم نہ ٹھہرے اور شائبہ نسیان مظنہ خطا سے محفوظ ہو سکے بخلاف فرشتہ کہ وہ ان اوصاف سے پاک ہے اور ان ردائل سے مبرا اسلئے وہ لائق اعتماد کے ہوا اور احکام ماخوذہ اس کے شائبہ و ہم و خیال و مظنہ نسیان خطا سے معصوم ٹھہرے اور فرشتہ بعض اوقات میں مجتوس ہی ہو جاتا ہے اور ان علوم میں جو تلمیحی روحانی سے اخذ کئے جاتے ہیں کبھی اثنا تبلیغ میں ساتھ قوئے و حواس کے بعض مقدمات سلبہ غیر صادقہ کہ راہ و ہم و خیال مغیرہ سے حاصل ہوئے ہیں بے اختیار ان علوم میں منظم ہو جاتے ہیں اس طرح ہر کہ اس وقت کچھ ہی تمیز نہیں ہو سکتا اور ثانی الحال اس علم کا تمیز دیتے ہیں اور کبھی نہیں دیتے اسلئے وہ علوم سبب خطا و ان مقدمات کے ہیئت کا ذبہ پیدا کرتے ہیں اور اعتماد سے باہر آ جاتے ہیں یا یوں کہا جا سکتا

کہ حصول تصفیہ و تزکیہ کا منوط ہے بجا آوری اعمال صالحہ پر کہ وہ مرضیات و تعالیٰ میں اور یہ بات  
 موقوف ہے بعثت پر جس طرح کہ گزر چکا پس بغیر بعثت کے حصول حقیقت تصفیہ و تزکیہ کا میسر نہ ہوگا اور  
 وہ صفا جو کفار و اہل فسق کو حاصل ہوتی ہے وہ صفائی نفس کی ہے نہ صفائی قلب کی صفائی نفس  
 سے سوا صلاحت کے کچھ فزائش نہیں ہوتی اور پھر خسارت کے کوئی دلالت ہاتہ نہیں آتی اور کشف  
 بعض مورخین کا کہ وقت صفائی نفس کے کفار و اہل فسق کو حاصل ہوتا ہے استدراج ہے اور مقصود  
 اوس سے قرآنی و خسارت اوس جماعت اہل استدراج کی ہوتی ہے بجا آنا اللہ سبحانہ و تعالیٰ  
 البلیغیہ صحیفہ سید المرسلین اس تحقیق سے یہ بات کہل گئی کہ تکلیف شرعی جو بعثت کی راہ سے ثابت  
 ہوئی ہے یہ بھی رحمت ہے نہ جس طرح کہ منکران تکلیف شرعی جیسے ملاحدہ و زنادقہ گمان کرتے ہیں  
 اور تکلیف کو کلفت تصور کرتے ہیں اور غیر معقول جانتے ہیں اور کہتے ہیں یہ کیا مہربانی ہے کہ بند و نیکو  
 امور شائقہ کی تکلیف دیوین پھر اگر وہ بموجب اوس تکلیف کے عمل کریں تو بعثت میں جائیں اور اگر  
 مرتکب اسکے خلاف کہوں تو دوزخ میں گریں کس لئے یہ نہیں کرتے کہ تکلیف نذیر اور چوڑی  
 کہہ جائیں میں سو میں اور اپنے طور پر میں سہیں ان بید و لتوں اور پھر دون کو یہ نہیں معلوم ہے کہ شکر  
 منعم حقیقی واجب ہے عطا اور یہ تکلیفات شرعیہ بیان بجا آوری اوس شکر کا ہے سو یہ تکلیف عقلی ہی  
 واجب ہے نظام تمام عالم کا اسی تکلیف کے ساتھ منوط ہے اگر ہر ایک کو اسکے طور پر چھوڑ دیں تو اس  
 سولے شرارت و فساد کے کچھ ظاہر نہ ہو سکتا اور ہوس و ہوس کی جان و مال میں ہاتہ دراز کرنے  
 اور ساتھ خست و فساد کے پیش آئے خود ہی ضائع مواد و اسکو بھی ضائع کرے عیاذ باللہ سبحانہ اگر  
 یہ زواج و موانع شرعی ہوتے تو خدا جانے کیا ہوتا و لکن فی القضا ص حیوۃ یا اولی الالباب  
 یا یون کہا جانے کہ یہ تعالیٰ مالک علی الاطلاق ہے اور سب بندے اسکے ملوک ہیں غراب جو حکم و تصرف  
 وہ انہیں کرے گیادہ عین خیر و صلاح ہے اور شائبہ ظلم و فساد سے منزه و سبڑا ہے لایستعمل عما یفعل  
 کرا زہرہ آنکہ از سیم او  
 کشاید زبان جز بستلیم او

اگر سب کو دوزخ میں بھیجے اور عذاب ابدی کرے تو کوئی جگہ اعتراض کی نہیں ہے کیونکہ ملک غیر  
 میں تصرف کرنے سے شائبہ ستم کا پیدا ہوتا ہے بخلاف اپنے ملک کے کہ اوس میں کچھ ظلم نہیں ہے  
 ساری الملوک ہماری حقیقت میں خدا کی ملک ہے ہمارے تصرفات ہمارے و انہیں عین ستم ہیں خدا

شرع نے بواسطہ بعض مصالح کے ان املاک کو ہماری طرف نسبت کر دیا ہے ورنہ وہ فی الحقیقہ امر کی ملک  
 میں لہذا ہمارا تصرف اور نہیں و تناسی جائز ہے کہ مالک علی الاطلاق نے اس تصرف کو تجویز فرمایا ہے اور  
 مسلح کر دیا ہے انبیاء علیہم السلام نے باعلام حق جو کچھ اختیار کیا ہے اور جو احکام بیان کئے ہیں وہ سب صواب  
 اور مطابق واقعہ ہیں ان بزرگواروں نے احکام اجتہاد میں ہر چند خطا کو تجویز کیا ہے مگر تقریر خطا پر ان کے  
 حقیقین جائز نہیں رکھی ہے اور کہا ہے کہ جلد اس خطا پر تنبیہ کر دئے جاتے ہیں اور تدارک اس خطا کا حصول  
 سے فرمایا جاتا ہے فلا اعتداد بذلک المخطا ہم اعداب قبر کا واسطے کافروں اور بعض گناہگاروں  
 اہل ایمان کے حق ہے مخبر صادق نے اسکی خبر دی ہے اور رسول منکر و نیکیر کا واسطے مومنوں اور کافروں  
 کے قبر میں حق ہے قبر ایک بربزخ ہے درمیان دنیا و آخرت کے عذاب قبر کا ایک وجہ سے مناسبت ساتھ  
 عذاب دنیاوی کے رکھتا ہے کہ القطار پذیر ہے اور دوسری وجہ سے مناسبت ساتھ عذاب اخروی کو  
 رکھتا ہے کہ حقیقت میں عذاب اخروی سے کرمیہ النار یعنی نون علیہا غدا و عشیا حقیقین عذاب قبر کے اتری  
 ہے اسی طرح راحت قبر کی دو طرح ہے سعادت مند وہ شخص ہے جسکو زلات و معاصی سے ساتھ کمال کرم درافت  
 کے درگزر کریں اور صلا مواخذہ نفرادین اور اگر مقام مواخذہ میں آویں تو کمال رحمت سے آلام و محن  
 و نیوی کو کفارہ اور سکے گناہوں کا کردین اور اگر کچھ بقیہ ریحائے تو صغیرہ قبر اور وہ محنتیں جو اس جگہ مقرر  
 ہیں کفارہ ہو جائیں تاکہ پاک و پاکیزہ ہو کر حشر میں ڈھی اور جسکے ساتھ یہ کچھ بچھا اور اسکے مواخذہ کو آخرت پر  
 ڈال دیا تو یہ عین عدل ہے مگر ایسے گناہگاروں اور شرمساروں پر انوس سے لکن اگر مسلمان سے تو انخام سکا  
 رحمت ہوگی اور عذاب ابدی سے محفوظ رہیگا یہی ایک نعمت عظیم ہے ربنا اعمل لنا فردنا و اعقل لنا انک  
 علی کل شق قدیر ۱۵ اقبامت کا ہونا حق سے اوسدن آسمان اور تارے اور زمین اور بہار و حیوان  
 و نبات و معادن سب معدوم و ناجیز ہو جائینگے آسمان پھٹ پڑے گا تارے بکھر جائیں گے زمین بہار  
 سب مہشور ہو جائینگے آعدام و انفار نفخہ اولی سے متعلق ہے دوسرے نفعہ پر قبروں سے اوتہ لہر ہو جو  
 اور حشر میں آئینگے فلا سفاد علم سموات و کواکب کا تجویز نہیں کرتے ہیں اور ہونا فنا و سنا دکانہ جائز نہیں  
 رکھتے بلکہ انکو ازلی ابدی کہتے ہیں معذک متاخرین انھی کمال بے خردی سے آپکو زمرہ اہل سلام میں  
 بتاتے ہیں اور بعض احکام سلام بجالاتے ہیں تعجب یہ ہے کہ بعض اہل سلام اس بات کو ان سے باور رکھتے  
 ہیں اور بے تحاشا او کو مسلمان جانتے ہیں اس پر طرفہ تریہ ہے کہ بعض مسلمان بعض لوگوں کو اس عاٹ



میں سے کامل جاتے ہیں اور انہیں وطن و تشنہ کرنے سے انکار کرتے ہیں حالانکہ وہ منکر لفظوں قطعی کے  
 ہیں اور انبیاء کے اجماع کا انکار کرتے ہیں قال تعالیٰ اذ الشمس کونت و اذ النجوم انکدرت  
 و قال تعالیٰ اذ السماء اشفت و اذنت لبیها و حقت و قال تعالیٰ و ففتحنا کانت ابو ابا  
 اسے شفقت و امثال ذلك فی القرآن کثیر یہ لوگ نہیں جانتے کہ مجر و لغوہ ساتھ کلمہ شہادت کے اسلام میں  
 کافی نہیں ہے جو کچھ دین میں آیا ہے اس کی تصدیق بالضرورة و رکارت اور تبری کفر و کافر سے  
 بھی ضرور ہے جب کہیں سلام صورت پکڑتا ہے وید و نہ خرط القتاد ۱۴ حساب و میزان و صراط حق  
 ہے مخبر صادق نے انکی خبر دی ہے مستبعا و بعض جاہلین طور نبوت کا وجود سے ان امور کے حین  
 اعتبار سے ساقط ہے کیونکہ طور نبوت کا دلئے طور عقل سے اخبار انبیاء علیہم السلام کو نظر عقل سے موافق  
 کرنا حقیقت میں انکار طور نبوت ہے وہاں تو معاملہ تقلید پر ہے انکو یہ نہیں معلوم کہ طور نبوت مخالف  
 طور عقل کے ہے بلکہ طور عقل بے تائید تقلید انبیاء علیہم السلام کے اور مطالب علیا تک راہ یاب  
 نہیں ہوتا یہ مخالفت اور چیز ہے اور نارسائی وہاں تک دوسری چیز کیونکہ مخالفت بعد پہنچنے کے متصور رہتی  
 ہے انتہت و دوزخ موجود ہیں دن قیامت کے بعد محاسبہ کے ایک گروہ کو بہشت میں ایجاٹنگے  
 اور ایک گروہ کو دوزخ میں انکا ثواب عقاب ابدی ہوگا جسکو انقطاع نہیں ہے کادلت علیہ المصہد  
 القطعیۃ المولکات صاحب فصوص کہتے ہیں کہ انجام سب کا رحمت ہے ان رحمتی سعت کلشی و کفار  
 کے لئے عذاب و دوزخ کا تین ہفتہ تک ثابت کیا ہے پہر کہا کہ نارائے حقین بر و سلام ہو جائے گی جس طرح  
 کہ حق میں ابراہیم علیہ السلام کے ہو گئی تھی اور وعید حقین خلف کو روا کہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کوئی صاحب  
 طرف خلود عذاب کفار کے نہیں گیا ہے سو وہ اس مسئلہ میں بھی صواب سے دور جا پڑے ہیں یہ بخانا لہ  
 رحمت کی حقین مومنین اور کافرن کے مخصوص ساتھ دنیا کے ہے اور آخرت میں کافر کو رحمت کی بوتل  
 نہ پہنچے گی کما قال تعالیٰ ان لا یبیس من روح الله الا القوم الکافرون اور اسہ تعالیٰ نے بعد رحمتی  
 و سعت کلشی کئے فرمایا ہے فسا کنتہا للذین یتقون و یؤتون الزکوٰۃ و الذین ہم با یا تنا یق ملوت  
 نیخ نے اول آیت کو پڑھا اور آخرت سے کچھ کام نہ کہا اور کریمہ و لا تحسبن الله مخالف وعدہ رسولہ  
 و دلالت خصوصیت خلف وعدہ پر نہیں ہے ہو سکتا ہے کہ قصار عدم خلف وعدہ پر ہنگامہ سلتے ہو کہ  
 مراد وعدہ سے بیان تصرف رسل ہے اور غلبہ انکا کفار پر اور یہ ضمن عدہ و وعید سے وعدہ خاص سلتے

رسل کے ہے اور وعید خاص واسطے کفار کے گویا اس آیت کریمہ میں خلف وعدہ ہی منتفی ہوا اور خلف  
 وعید ہی فالایہ مستشهدا علیہ لالہ اور نیز خلف وعید مثل خلف وعدہ کے مستلزم کذب سے اور  
 لائق شان باری تعالیٰ نہیں ہے اسلئے کہ ازل میں اسے جان لیا تھا کہ کفار کو عذاب مخلد نکر ونگا معذک واسطے  
 مصلحت کے مخالف اپنے علم کے یہ بات کہی کہ میں کفار کو عذاب مخلد نہ دنگا اس بات کی تجویز کرنے میں شی  
 شاعت ہے سبحان ربک رب العزۃ عما یصفون و سلام علی المرسلین اجماع اہل دل کا عدم غلو و  
 عذاب کفار پر کشف شیخ ہے مجال خطا کا کشف میں بہت ہے فلا اعتداد بہ مع کونہ مخالف لاجتماع  
 المسلمین ملائکہ اللہ کے بندے میں معاصی سے معصوم اور خطا و نسیان سے محفوظ لا یصون اللہ ما  
 امر ہم ویفعلون مایز من دن کہانے پینے سے پاک ہیں اور زنی و مردی سے منزہ و تبرأت ذکر صناعہ کی  
 انکے حق میں اندر قرآن کریم باعتبار شرف و صف مذکور کے سے صنف سنار سے حسب طرح کہ اللہ نے اپنے  
 حق میں تذکرہ صناعہ کو وار د کیا ہے اللہ نے بعض ملائکہ کو واسطے رسالت کے پسند کیا حسب طرح کہ بعض کو  
 اونہیں سے ساتھ اس دولت کے مشرف فرمایا ہے اللہ یصطفی من الملائکۃ رسلا و ہن  
 الناس جمہور علما راہل حق اسی عقیدہ پر ہیں اور خاص بشر فضل میں خاص ملک سے امام غزالی و امام شافعی  
 و صاحب فتوحات کیہ قائل ہیں فضیلت خاص ملک کے خاص بشر سے اور جو بات مجہ فقیر پر ظاہر کی گئی  
 ہے وہ یہ ہے کہ ولایت ملک کی فضیلت ہے ولایت نبی سے لکن نبوت و رسالت میں ایک درجہ سے نبی کے  
 لئے کہ ملک اوس درجہ تک نہیں پہنچتا ہے اور وہ درجہ راہ عنصر خاک سے آیا ہے کہ مخصوص ہے ساتھ  
 بشر کے اور نیز مجہ پر بات ظاہر کی گئی ہے کہ کالات ولایت کو نسبت کالات نبوت کے کچھ عتدا نہیں ہے  
 کاش اتنا ہی اعتدا ہو تا جتنا کہ قطرۃ نسبت بحر محیط کے ہے جو فریت کہ راہ نبوت سے آئی ہے وہ اصناف  
 مضاعف زیادہ ہے اوس فریت سے جو کہ راہ ولایت سے حاصل ہوتی ہے پس فضیلت مطلق خاص واسطے  
 انبیاء علیہم السلام کے ہے اور فضل جزئی ملائکہ کرام کے لئے ہے فالصواب ما قالہ جمہور من العلماء  
 شکر اللہ سعیم اس تحقیق سے یہ بات لائح ہونی کہ کوئی ولی درجہ کسی نبی کو نہیں پہنچتا ہے بلکہ اوس  
 ولی کا سر ہمیشہ نبی کے قدم کے نیچے ہوتا ہے **ف** یہ بات جان لینا چاہیے کہ جس کسی مسئلہ میں مسائل  
 سے علماء و صوفیہ کا اختلاف ہے جب اچھی طرح ملاحظہ کیا جاتا ہے تو حق طرف علماء کے ملتا ہے اسکا بہید یہ ہے  
 کہ نظر علماء کی بواسطہ متابعت انبیاء علیہم السلام طرف کالات و علوم نبوت کے لغو ذکر کرتی ہے اور نظر صوفیہ

کی مقصود سے کمالات و معارف و ولایت پر ناچار جو علم کہ پیشگاہ نبوت سے اخذ کیا گیا ہے وہی اصوب  
 احق ہوتا ہے نسبت اوس علم کے جو کہ مرتبہ ولایت سے ماخوذ ہوتا ہے ۱۹ ایمان عبارت سے تصدیق  
 قلبی سے ساتھ اوس چیز کے جو کہ بطریق ضرورت و لوازم کو پہنچی ہے اور اقرار لسان کو وہی ایک رکن ایمان  
 کا کہا ہے کہ احتمال سقوط کا رکھتا ہے اور علامت اس تصدیق کی نیز ہونا ہے کفر و کافر سے  
 اور اوس چیز سے جو کافر میں ہوتی ہے تخصا لہذا لازم کفر سے جیسے زنا باندہنا اور مثل اوسکے اور  
 اگر عیا ذابا لہذا تصدیق کے ساتھ کفر سے تبری نکرے تو یہ مصدق و مبتدئ ہے کہ وہ داغ ارتداد  
 کے ساتھ داغدار ہے اور حقیقت میں حکم اوسکا وہی حکم سابق کا ہے لالی ہولاء و لالی ہولاء سو  
 تحقیق ایمان میں تبری کفر سے چارہ نہیں ہوتا ہے ادنیٰ درجہ تبری قلبی ہے اور اعلیٰ درجہ تبری قلبی  
 و قلبی تبری عبارت سے دشمنی رکھنے سے ساتھ اللہ کے دشمنوں کے یہ دشمنی خواہ دلسے ہو اگر خوف ضرر  
 کا اوکلی طرف سے ہے خواہ قلب قالب دونوں سے ہو جبکہ خوف نہ ہو کہ میں یا ایہا النبی جاہدا لکفنادو  
 المنافقین و اعظ علیہم اسی بات کی مودت ہے کیونکہ محبت اللہ و رسول کی بے دشمنی دشمنان  
 خدا و رسول کے ہونہیں سکتی شیعہ نے جو اس قاعدہ کو موالات اہل بیت میں جاری کیا ہے اور خلفاء  
 ثالثہ وغیرہ صحابہ سے تبری کرنے کو شرط موالات کہا ہے نامناسب ہے اسلئے کہ تبری کر نیو دشمنوں سے  
 موالات و دوستی شرط نہیں ہے نہ مطلق تبری اور کئے غیر سے اور کوئی قائل مصحف اسباتو توجیر کرا  
 کہ حضرت کے صحاب دشمن ہوں یہ بزرگوار وہ تہی جنہوں نے حضرت کی محبت میں جان مال صرف کر دیا  
 اور جاہ و ریاست کو برباد دیا دشمنی اہل بیت کو ایک طرف کس طرح منسوب کر سکتے ہیں حالانکہ محبت اہل قرابت  
 نبوی لہذا قطعی سے ثابت ہے اور دعویٰ کی جہت اسی محبت کو نہیں یا سے کا قال لغائلے قل لا اسالکم  
 اجور الا المودۃ فی القربی ومن یقرہ حسنۃ سن دلہ فیہا حسنا ابراہیم علیہ السلام نے جو استفاد  
 بزرگی پائی اور شجرہ طیبہ بنیاری علیہم السلام ہوئے اسبواسطے ہوئی کہ انہوں نے اللہ کے دشمنوں سے  
 تبری کی قال لغائلے قد کانت لکراسوۃ حسنۃ فی ابراہیم والذین معہ اذا قالوا لقمہم انا  
 بناء منکم و ما نقبذون من دون اللہ کفرا بکم و بدابیننا و بینکم العداۃ و البغضاء بل احرقتہم اللہ حال  
 کوئی عمل نظر فقیر میں واسطے حصول رضائے حق جل و علا کے برابر اس تبری کے نہیں ہے حضرت کو  
 ساتھ کفر و کافر کے عداوت ذاتی ہے اور آہہ آفاقی لات و عزی و نحوہا اور انکے عباد بالذات



دشمن حق میں مخلوق دنا رسی عمل شنیع کی جزا ہے اور آئینہ ہوائی انسانی اور سائر اعمال سنیہ نسبت نہیں  
 رکھتے ہیں اس لیے کہ عداوت و غضب بہ نسبت انکے کم درجہ ہیں اگر غضب سے منسوب طرف صفات کے  
 ہے اگر غضب و عقاب ہے راجع طرف افعال کے ہے اس لیے ان نسبت کی جزا مخلوق دنا نہیں ہوتی بلکہ  
 انکی مغفرت کو منوط اپنی مشیت پر رکھا ہے سو جبکہ کفر و کفار سے عداوت ذاتی تحقق ہوتی تو رحمت و  
 رافت کہ صفات جمال سے ہے آخرت میں کافروں کو نہیں پہنچتی اور صفت رحمت کی عداوت ذاتی  
 کو نہیں اوٹھا دے گی جس چیز کا تعلق ذات سے ہوتا ہے وہ اقوی و ارفع ہوتی ہے بہ نسبت او سکے جسکا  
 تعلق صفت سے ہوتا ہے اس لیے صفت کا مقتضا ذات کے مقتضا کی تبدیل نہیں کرتا ہے اور حدیث  
 قدسی میں جو آتا ہے کہ مہبت دحمق متغیبہ مراد اس غضب سے غضب صفاتی سے کہ مخصوص  
 ہے ساتھ عصاة مومنین کے یہ غضب ذاتی کہ مخصوص ہے ساتھ مشرکین کے کوئی یکے کہ دنیا میں کفار  
 کو رحمت سے نصیب ہے تو جبکہ صفت رحمت نے کس طرح عداوت ذاتی کو رفع کر دیا اسکا جواب یہ ہے  
 کہ حصول رحمت کا کفار کو دنیا میں باعتبار ظاہر و صورت کے ہے اور حقیقت میں استدرج و کید ہے  
 اور سکے حقین کریمہ ایچسبن انہما تھلا ہم بہ من مال و بنین لسا رعلہم فی الخیرات بل لا  
 یسعدون اور کریمہ سنستند رجہا من حیث لا یعلمون و امالیہم ان کیدے متین اسی بات  
 کی گواہ ہے **ف** عذاب ابدی و دوزخ کا جزا کفر ہے اگر یہ کہیں کہ ایک شخص باوجود ایمان کے رسوم  
 کفر بجالاتا ہے اور مراسم اہل کفر کی تنظیم کرتا ہے اور علماء اسکے کفر کا حکم دیتے ہیں اور اسکو سبھا اہل ارتداد  
 کے گنتے میں جبطح اکثر مسلمان ہنہ کے اس بلا میں مبتلا ہیں تو اب حسب فتوایے علماء چاہے کہ وہ شخص  
 آخرت میں بعذاب ابدی مبتلا ہو حالانکہ اخبار صحاح میں آیا ہے کہ جسکے دل میں ذرہ برابر ایمان ہوگا  
 اسکو دوزخ سے باہر لائیں گے اور عذاب جہنم میں نہ پڑینگے اس مسئلہ کی تحقیق تیرے نزدیک کیا ہے  
 ہم کہتے ہیں کہ اگر کافر محض ہے تو اسکو نصیب میں عذاب جہنم سے عیا ذابا بعد اور اگر باوجود بجالانے  
 مراسم کفر کے ایک ذرہ ایمان کا ہی رکھتا ہے تو عذاب و دوزخ میں مبتلا ہوگا لکن بکرت سے اس ذرہ پر  
 ایمان کے اسید ہے کہ مخلوق عذاب سے رہائی پائیگا اور گرفتاری دائمی سے نجات ہوگی **حکایت**  
 فقیر کیا روئے عیادت ایک شخص کے گیا تھا سارا لدا اسکا قریب احضار کے پہنچا تھا جب اسکے حال نظر  
 توجہ کی دیکھا کہ اسکے دلمین بہت ظلمات میں سرچند توجہ کی کہ وہ ظلمات و درمہوں کچھ نفع نہوا بعد

بعد تو جب یا اسکے معلوم ہوا کہ وہ ظلمات ناشی ہیں صفات کفر سے کہ اسکے اندر چہی ہوئی میں اور  
 مشا اور نکال دوات موات سے ساتھ کفر و اہل کفر کے یہ تو چہات اون ظلمات کو دور نہیں کر سکی تعلقین  
 ظلمات کا مربوط سے ساتھ عذاب نار کے کہ جزا کفر ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ذرہ ہر ایمان ہی رکھتا ہے  
 جسکی برکت سے آخر کو وہ دوزخ سے باہر آئیگا جب میں اس حال کو اسکے اندر شاہد کیا تو یہ خطرہ گزرا  
 کہ آیا اسکے جنازہ پر نماز پڑھنا چاہیے یا نہیں بعد توجہ کے ظاہر ہوا کہ نماز پڑھنا چاہیے پس جو مسلمان کہ  
 باوجود ایمان کے رسوم کفر کرتے ہیں اور تعظیم یام کفار کی بجالاتے ہیں اور کج خوارہ پر نماز پڑھنا چاہیے اور  
 او کو ملحق کفار کرنا چاہیے کچھو العمل الی الیوم اور اس بات کی امید رکھنا چاہیے کہ آخر کو برکت  
 ایمان کی وجہ سے اسکو عذاب ابدی سے نجات ہوگی معلوم ہوا کہ اہل کفر کو عفو و مغفرت نہ ہوگی ان اللہ  
 لا یغفر ان یشرک بہ اگر نرا کافر ہے تو عذاب ابدی جزا اسکے کفر کی ہے اور اگر ذرہ ہر ایمان رکھتا  
 ہے تو جزا اسکی عذاب موقت ہے دوزخ میں اور سائر کبار میں اگر امد چاہے گا سجنے گا نہیں تو  
 عذاب کر لگا تو یک ذرہ کفر عذاب موقت ہو یا مخلد مخصوص ہے ساتھ کفر و صفات کفر کے کچھ سچی تحقیقہ  
 اور اہل کبار جنکے گناہوں کی مغفرت نہیں ہوئی ہے توبہ سے یا شفاعت سے یا مجرہ عفو و احسان سے  
 اور نیز اون کبار کی تکفیر الام و محن و شدائد و نبوی و سکرات موت سے نہیں ہوئی ہے امید ہے کہ انکو  
 عذاب میں ایک جماعت کے لئے عذاب قبر کفایت کریں اور دوسری جماعت کو باوجود محن قبر کے ساتھ  
 اسوال قیامت و شدائد حشر کے اکتفا کریں اور گناہ باقی چھوڑیں کہ وہ محتاج عذاب نار کا ہو کر میرا لذنی  
 انفا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک لھذا الامن سویداسی بانگو ہے کیونکہ مراد ظلم سے سجدہ شرک ہے  
 واسد اعلم بحقایق الامور کھا کوئی یہ کہے کہ بعض سیات غیر کفر کی جزا میں ہی عذاب دوزخ آیا ہے کچھ  
 قال تعالیٰ ومن قتل مقتولاً منغلاً فجزاؤہ جھنم خالد فیہا اور اخبار میں وارد ہے کہ جو شخص ایک نما  
 فرض عداقتنا کر لیا اسکو ایک حقہ دوزخ میں عذاب کریں گے تو عذاب دوزخ مخصوص ساتھ کفار کے  
 نہ نہیں اسکا جواب یہ ہے کہ عذاب قاتل کا مخصوص ساتھ استحل قتل کے ہے اور استحل قتل کافر ہے کہا  
 ذکرہ المفسرون اور سیات غیر کفر میں جو عذاب دوزخ کا آیا ہے وہ شائبہ صفات کفر سے خالی نہیں  
 ہوگا جیسے استخفاف و س سنیہ کا اور بے پروائی اسکے بجالانے میں اور ادم و نواسی شرعیہ کو  
 خوار رکھنا حدیث میں آیا ہے شفاعتی لا ھل الکباؤن من امق اور دوسری جگہ فرمایا ہے امق اتم

صریحاً لاجواب ہا فی الآخرۃ یہ اخبار اور آیت متقدمہ سیکو موید ہیں اور احوال اطفال مشرکین اور  
 کئے شدہ میں حبال و مشرکین زمان قدرت رسل کا دوسرے مکتوب میں کہا ہے ۲۰ زیادت و نقصان  
 ایمان میں عملاً کا اختلاف ہے امام عظیم کو نبی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے الایمان لا یزید ولا ینقص  
 اور امام شافعی نے فرمایا ہے کہ یزید و ینقص آئین شک نہیں کہ ایمان عبارت سے تصدیق  
 و یقین قلبی سے اور میں گنجائش کم و بیش کی نہیں ہے اور جو شے زیادت و نقصان کو قبول کرتی ہے  
 وہ داخل دائرہ ظن سے نہ یقین غایت مافی البہا ہے کہ اعمال صالحہ کے مجال سے اس یقین کو ایک  
 جلا حاصل ہوتی ہے اور اعمال غیر صالح سے وہ یقین کدر ہو جاتا ہے سو کم و بیشی باعتبار اعمال کے اختلاف  
 میں اس یقین کے ثابت سے نہ نفس یقین میں ایک جماعت نے یقین کو سنبھلی اور روشن پا کر اس یقین  
 سے زیادہ کہا جس میں وہ چمک و دمک نہ تھی گویا بعض نے یقین غیر سنبھلی کو یقین نہیں جانا اسی یقین سنبھلی  
 کو یقین جان کر ناقص کہہ دیا دوسری جماعت تیز نظر نے دیکھا کہ رجوع اس کم و بیشی کا طرف صفات یقین کے  
 ہے نہ ظرف نفس یقین کے اس لئے انہوں نے یقین کو غیر زائد و ناقص کہا جسے وہ آئینہ سون اور ایک  
 زیادہ نوریت رکھتا ہوا اور دوسرا کم ایک شخص دل و دونوں کو دیکھ کر یہ بات کہی کہ اس آئینہ میں اخبار و نمائندگی  
 زیادہ ہے اور اس دوسرے میں اتنی جلا و نمائندگی نہیں ہے اور دوسرا شخص یہ بات کہے کہ دو نور  
 آئینہ برابر ہیں کچھ زیادت و نقصان ان میں نہیں ہے تفاوت فقط اخبار و نمائندگی میں ہے کہ یہ صفات میں  
 آئینہ کے پس سبک نظر اس شخص ثانی کی صاحب ہے اور طرف حقیقت شے کے ناقد اور نظر شخص اول  
 کی مقصور ہے اس نے صفت سے طرف ذات کے تجا و زکیا و یرفع اللہ الذین امنوا منکم و الذین  
 اوتوا العلم درجات یہ تحقیق جسکے اظہار کی توفیق اس فقیہ کو ہوئی اس سے اعتراضات مخالفین کے  
 جو عدم زیادت و نقصان ایمان پر کرتے ہیں دور ہو گئے اور ایمان عامہ سونین کا جمیع وجہ میں مثل  
 ایمان انبیاء علیہم السلام کے نہ ٹھہرا اس لئے کہ ایمان انبیاء کا جو سوا سنبھلی و نورانی ہے اس کے ثمرات  
 و نتائج چند در چند زیادہ ہیں ایمان عامہ سونین سے جو کہ ظلمات و کدورت رکھتا ہے علی تفاوت  
 درجات ہم اس طرح ایمان ابو بکر رضی اللہ عنہ کا کہ ایمان تمام امت سے وزن میں زیادہ ہے باعتبار  
 اسی اخبار و نورانیت کے ہے ریاضی ایمان کی راجح طرف صفات کاملہ کے ہوتی ہے دیکھو انبیاء  
 نفس انسانیت میں برابر عامہ ہیں اور حقیقت و ذات میں متحد تفاضل اور کجا اعتبار انہیں صفات



کاملہ کے ہے اور جو کوئی صفات کاملہ نہیں رکھتا ہے وہ گویا اس نفع ہی سے خارج ہے اور خواص نفسان  
 سے اس نفع کے محروم ہے باوجود اس تفاوت کے نفس انسانیت میں کوئی کم و بیشی نہیں آتی ہے  
 اور یہ بات نہیں کہہ سکتے کہ وہ انسانیت قابل زیادت و نقصان ہے واللہ سبحانہ الملہم للصواب۔ کہتے  
 ہیں کہ مراد تصدیق ایمان سے نزدیک بعض کے تصدیق منطقی ہے کہ شامل ظن و یقین ہے ہر صورت  
 میں کم و بیشی کو نفس ایمان میں گنجائش ہوگی مگر صحیح یہ ہے کہ مراد تصدیق سے سبک یقین اذعان قلبی  
 ہے نہ معنی عام کہ ظن کو بھی شامل ہو ۲۱ امام عظیم کہتے ہیں اناموئین حقا امام شافعی کہتے ہیں انا  
 موئین اشتاہہ تعاقب حقیقت میں یہ نزاع لفظی ہے مذہب اول باعتبار ایمان حال کے ہے اور مذہب  
 ثانی باعتبار مال و انجام کار کے مگر تجاشی صورت استثنائے اولی و احوط ہے کمالا یحییٰ علی  
 المنصف ۲۲ کرامات اولیاء حق ہے اور سبب کثرت وقوع خارق عادات کے یہ بات اولیاء کیلئے  
 ایک عادت ستمرہ ہوگئی ہے منکر کرامات کا منکر علم عادی و ضروری ہے نبی کا معجزہ مقرون سادہ  
 دعویٰ نبوت کے ہوتا ہے اور ولی کی کرامت اس بات سے جالی ہوتی ہے بلکہ مقرون باعتبار  
 متابعت نبی ہوتی ہے فلا اشتباہ بین المعجزة والکرامة کا زعم المنکر و سبب ترتیب  
 در میان خلفاء راشدین کے وہی ترتیب خلافت کی ہے مگر فضیلت شیخین کی باجماع صحابہ و تابعین  
 ثابت ہوئی ہے بطرح کہ ایک جماعت اکابر ائمہ نے اسکو نقل کیا ہے سجدہ انکے ایک امام شافعی  
 ہیں شیخ ابوالحسن شعری کہتے ہیں ان تفضیل لہما بکثرتم عمر علی بقیۃ الامۃ قطعاً زہبی نے  
 کہا ہے قد تواتر علی خلافتہ و کسبہ مملکتہ و بین اجم الغفیر من شیعۃ ان ابابکر و عمر  
 افضل الامة و رواہ عن علی بنیف و ثمانون رجلاً پہر ایک جماعت کو لنگریہ کہا ہے فقہیر  
 اللہ الراضی ما اجمہلہم اور بخاری نے علی مرتضیٰ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہوتا  
 خیر الناس بعد النبی صلعم ابوبکر ثم عمر ثم رجل اخر فقال ابنتہ محمد بن الحنفیۃ ثرانت فقال غنا  
 انا رجل من المسلمین وہی نے بسند صحیح علی مرتضیٰ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے بلغنی ان  
 رجلاً یفصلونی علیہما و من وجدته فضیلنے علیہم فہو مفذی علیہ ما علی المفتی نے درمندی  
 کا لفظ یہ ہے لا اجد احداً فضیلنے علی ابی بکر و عمر الا جلدۃ جلد المفتی نے اسطرح کی  
 روایات علی سے اور صحابہ و دیگر سے ہوا تر مروی و ثابت ہیں کسیکو مجال انکار نہیں ہے یہاں تک کہ

عبدالرزاق نے کہ اکابر شیعہ علی سے تھے یوں کہا ہے افضل الشیخین بتفضیل علی ابابہما علی  
 نفسه والہما فضلتہما کفی بی و ذرا ان احیہ ثم اخالقہ یہ سب روایات صواعق مرقوم  
 سے مستقامین رہی تفضیل عثمان کی سوا اکثر علماء اہل سنت اسی بات پر ہیں کہ افضل ابوشیحین کے  
 عثمان میں بہر علی ائمہ اربعہ مذاہب کا مذہب ہی یہی ہے اور وہ توقف جو فضیلت عثمان میں امام  
 مالک سے نقل کیا گیا ہے قاضی عیاض کہتے ہیں کہ امام نے اوس سے رجوع کیا اور عثمان کو افضل ٹھہرایا  
 ہے علی مرتضیٰ پر قرطبی نے کہا وہو الاصح الشاء اللہ تعالیٰ اسطرح وہ توقف جو کہ عبارت امام  
 عظیم رح سے سمجھا ہے کہ من علامات السنۃ والجماعۃ تفضیل الشیخین و حبّ السختین  
 نزدیک اس فقیر کے محل اس عبارت کا دوسرا ہے زمان خلافت ختمین میں تھو رفتن و اعتقاد  
 امور کا بہت ہوا تھا اور لوگوں کے دل میں اس راہ سے کدورت ہو گئی تھی اس باگوا ملاحظہ کر کے  
 انکے حتمین لفظ محبت کو اختیار کیا ہے اور انکی دوستی کو علامت سنت ٹھہرایا ہے بغیر اسکے کہ کوئی  
 شائبہ توقف کا ملحوظ ہو سکے کہ کتب حنفیہ شیخوں میں اس عبارت سے کہ افضلیتہم علی توبیہ  
 خلافتہم باجملہ افضلیت شیخین کی یقینی ہے اور افضلیت عثمان کی اسے کم سے کم لکن احوط یہ ہے کہ سنی  
 افضلیت عثمان بلکہ افضلیت شیخین کو ہم حکم کفر کا نہیں کریں گے بلکہ مبدع و گمراہ کہیں گے اسلئے  
 کہ علما کو اوسکی تحفیر میں اختلاف ہے اور قطعیت میں اس اجماع کے قیل و قال کیا یہ سنی قرین سیرید  
 بیدولت ہے کہ بواسطہ اتحاد اوسکے لعن میں توقف کیا گیا ہے جو ایذا حضرت صلعم کو براہ ایذا کے  
 خلفا راشدین پہنچتی ہے مثل اوس ایذا کے ہے جو کہ طرف سے امامین کے آپ کو پہنچی ہے اللہ اللہ  
 فی اصحابی لا تتخذن وہم عن رضامن بعدی فمن احبہم فحبی احبہم ومن ابغضہم فبغضہ  
 ابغضہم ومن اذا ہم فقد اذانی ومن اذا انی فقد اذی اللہ ومن اذی اللہ فیو بشک ان یؤخذ  
 وقال تعالیٰ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ  
 مولانا سعد الدین نے عقائد نعمی میں دربارہ اس افضلیت کے جو کچھ الفاظ سمجھا ہے وہ لفظ  
 سے دور ہے اور جو ترویج کی ہے وہ بے حاصل ہے اسلئے کہ علما کو نزدیک یہ امر مقرر ہے  
 کہ افضلیت باعتبار کثرت ثواب الہی کے اسجگہ مراد ہے نہ وہ افضلیت جو یعنی کثرت ثواب فضائل و  
 مناقب کے ہے کہ اسکا اعتبار نزدیک عطا کے نہیں ہے کیونکہ سلف نے صحابہ تھے یا تابعین

فضائل و مناقب کہ حضرت امیر کے نقل کئے ہیں کسی صحابی کے نقل نہیں کئے یہاں تک کہ امام احمد نے فرمایا ہے ما جاء لاحد من الصحابة من الفضائل ما جاء لعلي سہذا امام احمد نے حکم کیا ہے ساتھ افضلیت خلفاء ثلاثہ کے اس سے معلوم ہوا کہ وجہ افضلیت کی اور کچھ ہے سوا ان فضائل و مناقب کے اور اطلاع اس افضلیت پر مشاہدین دولت وحی کو میر تھی کہ طرحاً یا قرینتاً انہوں نے یہ بات معلوم کی تھی اور وہ خود اصحاب پیغمبر تھے تو یہ قول شایع عقائد منہی کا کہ اگر مراد افضلیت سے کثرت ثواب ہے تو واسطے توقف کے ایک جہت ہے سا قوط ہے کیونکہ توقف کو اس وقت گنجائش تھی کہ اس افضلیت کو پہلے صاحب شریعت سے صحیحاً یا دلالتاً معلوم کیا جاتا اور جب معلوم کر لیا ہے تو اب کیلئے توقف کرنا چاہیے اور اگر معلوم نہیں کیا ہے تو پہلے حکم افضلیت کا دیتے ہیں اور جو شخص ان سب کو برابر جانے اور ایک کے فضل کو دوسرے پر فضول سمجھے وہ خود بالفضل ہے اور عجب طرح کا فضولی ہے کہ اجماع اہل حق کو فضول جانتا ہے اور وہ جو صاحب فتوحات مکہ نے کہا ہے کہ سب اونکی تریق خلافت کا اونکی مدت عمر تک کچھ دلیل مساوات افضلیت پر نہیں ہے اسلئے کہ امر خلافت اور بات ہے اور بحث فضیلت اور بات سوا اگر یہ بات تسلیم ہی کی جائے تو یہ بات اور مثل اسکے اور باتیں شیطیات میں سے ہیں لائق تمسک کے نہیں ہیں اکثر معارف اونکے جو علوم اہل سنت سے جدا چڑھے ہیں صواب سے دور ہیں اونکی متابعت نہیں کرتا مگر وہی شخص جب کا دل بیارے یا مقلد صرف سے ہم م جو سازعات و مشاجرات و ریاضات صحابہ کے گزرے ہیں اونکو محامل نیک پر صرف کرنا چاہیے کہ یہ بات ہوسنی و تعصب سے دور ہے تصارافی نے باوجود افراط کے حب علی میں کہا ہے وما وقع من المحالقات والمحاربات لم یکن عن نزاع فی خلافة بل عن خطأ فی الاجتهاد حاشیہ غیالی میں کہا ہے فان معاویة واحزابہ بغوا عن طاعة مع اعتقادہم بانہ افضل ہل زمانہ وانہ لاحق بالامامة منہ لشبۃ ہی ترک القصاص عن قتلة عثمان رضی اللہ عنہ اور حاشیہ کمال میں خود علی مرتضیٰ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا اخواننا بغوا علینا ولیسوا کفرا ولا فسقة لانا ہم من التاویل اور شک نہیں ہے کہ خطائے اجتہادی طاعت سے دور ہے اور طعن و تشنیع سے مرفوع اسلئے مراعات حقوق صحبت خیر البشر صلح کو نصب العین رکھ کر جمیع اصحاب کرام کو ساتھ نیکی کے یاد کرنا چاہیے اور حضرت کی دوستی سے



انکار و ستاد ہونا چاہیے من اجہم فبجہ اجہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم سے ظاہر ہے  
 کہ جو محبت میرے صحاب سے متعلق ہے یہ وہی محبت ہے جسکا تعلق مجھے ہے یہی حال بغض کا ہے  
 کہ جو بغض او نے متعلق ہے یہ وہی بغض ہے جو کہ مجھے تعلق رکھتا ہے سبکو ساتھ محاربان حضرت امیر  
 کے کوئی آشنائی نہیں ہے بلکہ جگہ اسکی ہے کہ ہم اونے آزار میں ہوں لکن جو کہ وہ اصحاب حضرت  
 صلعم میں آدر سبکو حکم سے کہ ہم اونے محبت رکھیں اور انکے بغض و ایذا سے ہم منع کئے گئے ہیں ناچار  
 ہم سب کو دوست رکھتے ہیں بسبب دوستی رسول خدا صلعم کے اور انکے بغض و ایذا سے ہاتھ پیر  
 کہ یہ بغض و ایذا سبھ طرف آنحضرت صلعم کے ہوتی ہے ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ ہم بحق کو محق اور  
 منطقی کو منطقی کہیں گے حضرت امیر حق پر تھے اور انکے مخالف خطا پر اس سے زیادہ کچھ کہنا سنا فضول  
 ہے انھی کلام الجحد درضی اللہ عنہ و السلام علم

## فصل بیان میں جن عقیدہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ کو

بعد حمد و ثناء کے شاہ صاحب نے لکھا ہے کہ میں اللہ کو اور ان ملائکہ و جن و انس کو جو حاضر میں  
 گواہ کرتا ہوں کہ میرا عقیدہ تہ دل سے یہ ہے کہ اس جہان کا ایک صانع ہے قدیم جو کہ ہمیشہ رہا اور ہمیشہ  
 رہے گا اور اسکا وجود واجب اور اسکا عدم منقطع ہے وہ کبیر متعال ہے متصف ہے ساتھ جمیع صفات کمال  
 کے منزہ ہے سارے صفات نقص و زوال سے وہی خالق ہے ساری مخلوقات کا عالم ہے جمیع  
 معلومات کا قادر ہے سارے ممکنات پر مرید ہے جمیع کائنات کا سمیع بصیر ہے کوئی اور سکا شبہ نہیں  
 نہ کوئی ضد و نود مثل ۱۲ اسکے وجود و عدم میں کوئی شکر ت نہیں رکھتا اور نہ استحقاق عبادت  
 میں اور نہ کوئی خلق و تدبیر میں اور سکا شریک ہے مستحق عبادت یعنی افضی غایت تعظیم کا وہی ہے شفا  
 مرض و عطار رزق و کشف ضروری کرتا ہے نہ کوئی اور جب کسی شے کو کون کہتا ہے تو وہ ہو جاتی  
 ہے لکن نہ اس معنی سے کہ شہب عادی کا ہری ہوتا ہے جس طرح کہا کرتے ہیں کہ طیب نے پیار کو  
 شفا دی اور امیر نے لشکر کو رزق دیا کہ یہ اور کچھ بات ہے اگرچہ لفظ میں اشتباہ ہو کوئی اور سکا ظہیر یعنی  
 پشت پناہ نہیں ہے وہ اپنے غیر میں مملول نہیں کرتا اور نہ کسی غیر کے ساتھ متحد ہوتا ہے کوئی حادث

اوسکی ذات کے ساتھ قائم نہیں ہے اور نہ اوسکی ذات میں کسی طرح کا حدوث سے حدوث تو تعلق صفات  
 میں ساتھ متعلقات صفات کے ہے یہاں تک کہ افعال ظاہر ہوتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ تعلق ہی حادث  
 نہیں ہے بلکہ حادث متعلق بالفتح ہے اسی جگہ سے ظہور احکام تعلق کا حجب تفاوت متعلقات تفاوت  
 ہو کر تا ہے اللہ تعالیٰ حدوث و تجدد سے من جمیع الوجہ بری ہے نہ جوہر ہے نہ عرض نہ جسم نہ جنس  
 میں ہے نہ جہت میں نہ اوسکی طرف اشارہ ہو سکے بلکہ ایجا و انجا اور نہ اوسپر حرکت و انتقال جسم کے  
 اور نہ اوسکی ذات و صفت میں تبدل یا جہل یا کذب آسکے وہ تو اوسپر عرش کے ہے جس طرح کہ اوسکی  
 اپنے نفس کا وصف کیا ہے لیکن یہ اوسپر ہونا اوسکا عرش کی کچھ بھی تخیل و جہت نہیں ہے بلکہ کہنے اس تعلق  
 و استوار کا کوئی نہیں جانتا مگر اللہ اور وہ لوگ جو علم میں راسخ ہیں جنکو اللہ نے اپنے پاس سے علم دیا،  
 اللہ تعالیٰ دن قیامت کے آنکھوں سے مومنین کو نظر نہ لگا دے و طح پر ایک یہ کہ اوسپر ایک کھٹا  
 نام بلین ہو گا جو کہ نری تصدیق عقلی سے زیادہ تر ہے تو گویا یہ آنکھ ہی سے دیکھنا ہوا مگر یہ رویت  
 بغیر موازاة و مقابلہ و جہت و لون و شکل ہوگی اسی صورت کے معتزلہ و غیر ہم قائل ہیں سو یہ حق  
 سے خطا معتزلہ کی فقط اتنی بات میں ہے کہ وہ رویت کی تاویل اسی معنی کے ساتھ کرتے ہیں پس بس  
 یا رویت کو اسی معنی میں منحصر سمجھتے ہیں دوسری طرح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بہت سی صورتوں میں  
 مشتمل ہو جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے اوسوقت اہل ایمان اوسکو اپنی آنکھوں سے مع شکل و لون مواز  
 کے دیکھیں گے جس طرح کہ خواب میں واقع ہوتا ہے اور حضرت نے اوسکی خبر دی ہے کہ دایت  
 ربی فی احسن صورۃ پس جو کچھ دنیا میں اندر خواب کے دیکھتے ہیں اوسکو وہاں عیاں دیکھیں گے  
 ہم انہیں دو وجہ کو سمجھتے اور عقائد کرتے ہیں اور اگر مراد اللہ و رسول کی رویت سے سوال دو  
 وجہ مذکور کے اور کچھ ہوں تو ہم ایمان لائے ہیں اگرچہ ہکو بعینہ وہ مراد معلوم نہو ہم اللہ نے جو  
 چاہا وہ ہوا اور جو بچا ہا وہ ہوا سارے کفر و معاصی اوسکی خلق اور ارادہ سے ہوتے ہیں یا انکی  
 رضا سے وہ اپنی ذات و صفات میں کسی شے کا محتاج نہیں ہے اور نہ کوئی اوسپر حاکم ہے اور نہ کوئی  
 شے اوسپر کسی کے واجب کرنے سے واجب ہوتی ہے ہاں وہ کہی وعدہ کر کے پورا کرتا ہے  
 جس طرح حدیث میں آیا ہے فہو ضامن علی اللہ اوسکے سارے افعال متضمن ہیں حکمت اچھبتہ  
 انما خلقناکم عبثاً اور متضمن ہیں مصلحت کلیہ پر جسکو وہی جانتا ہے اوسپر لطیف جزئی

خاص یا صلح خاص واجب نہیں اوس سے کوئی قبیح صادر نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ اپنے فعل و حکم میں طرف کسی جو ر و ظلم کے منسوب ہو سکتا ہے بلکہ خلق و امر میں رعایت حکمت کی فرماتا ہے یہ بات نہیں ہے کہ وہ کسی شے سے اپنے نفس کو مشکل کرتا ہو یا اسکو کوئی حاجت و غرض لگی ہو کہ یہ ضعف و قہج ہے اور کئے سوا کوئی حاکم نہیں ہے عقل کو کچھ حکم و دخل حسن و قبح اشیا میں نہیں ہے اور نہ اس بات میں کہ فعل کیوں سبب ہے ثواب و عقاب میں بلکہ حسن و قبح اشیا کا امر کی قضا و حکم سے ہے اسی لئے لوگوں کو مکلف کہا ہے پھر کسی بات کی وجہ صحت کو عقل پالیستی ہے اور مناسبت اور کئی واسطے ثواب و عقاب کے سمجھ جاتی ہے اور بعض امور ایسے ہیں کہ بے بتائے رسول کے دریافت نہیں ہو سکتے ۵ امر کی ہر صفت واحد بالذات غیر متناہی بحسب تعلق و متحد ہے یہ تہجد و اگر سے تو تعلق میں معنی مذکور ہے ۵

ایجاز فیض پر بیغان بزم وحدت ست در پردہ دار دید کثرت منائی را

۶ امر تقالے کے فرشتے میں علوی مقرب و موکل میں کتابت اعمال و حفظ عباد پر مہالک سے وہ طرف خیرات کے بلاتے ہیں جن کو لہ خیر کرتے ہیں ہر ایک کے لئے ایک مقام معلوم ہے وہ ہر کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جو کچھ اسکا حکم ہوتا ہے وہی بجالاتے ہیں ۷ شیاطین ہی امر کی مخلوق میں یہ بنی آدم کے لئے لہ شر کرتے ہیں ۸ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جسکو بطور وحی کے ہمارے نبی صلیم پر بھیجا ہے و ما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب ۹ میں سسل رسولا فیوحی باذنہ ما یشاء حقیقت وحی کی یہی ہے ۹ امر کے ناموں اور صفتوں میں الحاکم و کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اطلاق متوقف ہے شرع پر ۱۰ معاد جسمانی حق پر اجساد و محسوس ہون گے اور کئے اندر روح پہنچی جائے گی وہ بدن ہی بدن ہوں گے جو شرعاً و عرفاً ہو کر چھ طویل باقصیر ہوں جس طرح آیا ہے کہ دانت کا فر کا برابر کوں احد کے ہو گا یا اللطف ہوں جس طرح کہ صفت اہل جنت میں آیا ہے یہ ویسی بات ہے جیسے بچا جوان اور بوڑھا ہو جاتا ہے گو ہزار بار اوسمیں تبدل اجزاء کا ہو ۱۱ مجازات و حساب و ملصراط حق میں جنت و نار ہی حق میں یہ دونوں آج کے دن موجود ہیں اور باقی رہیں گی لکن نص میں تصریح انکے مکان کی نہیں آئی ہے بلکہ جس جگہ امر نے چاہا وہاں میں ہو کچھ احاطہ امر کی خلق و عوالم کا نہیں ہے ۱۲ مسلمان



صاحب کبیرہ ہمیشہ دوزخ میں نہ رہے گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان تجتنبوا کیا تو اتہنوا عنہم عنہم عنہم  
 سیالکھ عفو کرنا کبائر سے جائز ہے اتنی بات سے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال دنیا و آخرت میں  
 دو طرح میں ہوا کرتے ہیں ایک موافق سنت جاری میں انخلق العباد کے دو کسر برسبیل خرق عادت  
 سو عفو کرنا کبائر کا اوس شخص سے جو با توبہ مر گیا ہے بشور خرق عوائد کے جائز ہے یہی تطبیق  
 کی ہے درمیان مضمون کے جو با دہی نظر میں متعارض نظر آتے ہیں ۱۳ شفاعت حق ہے  
 واسطے اوس کے جسکے لئے رحمن اذن دیکھا حضرت کا شفاعت کرنا واسطے اہل کبائر کے اپنی است  
 میں سے ثابت ہے آپ پہلے شافع پہلے شفیع ہون گے اور جس جگہ نفی شفاعت کی آئی ہے مر  
 اوس سے وہ شفاعت ہے جو بغیر اذن و رضائے الہی کے ہوگی ۱۴ عذاب قبر کا اور  
 تعیم قبر کی واسطے مومن کے اور سوال سنگر نکیر کا اور سعوت ہونا رسل کا طرف خلق کے اور  
 تکلیف دینا اللہ کا اپنے بندوں کو ساتھ امر و نہی کے زبان رسل پر حق و ثابت ہے ۱۵ اللہ  
 کے رسول چند امر میں ممتاز ہیں جو انکے غیر میں برسبیل اجتماع نہیں ہوتے ہیں وہی امور  
 دلیل ہیں انکی نبوت پر جیسے خرق عوائد یعنی معجزات ناقضات عادت اور جیسے سلامت فطرت  
 اور کمال اخلاق وغیرہ ۱۶ انبیاء کفر سے اور اصرار کرنے سے کبائر و فواحش و قبائح پر معصوم  
 ہیں اللہ تعالیٰ عصمت انکی تین طرح پر کرتا ہے ایک یہ کہ اوکو سلامت فطرت و کمال عدل  
 اخلاق پر پیدا کرتا ہے اوکو سہری ہی سے کچھ رغبت معاصی میں نہیں ہوتی ہے بلکہ اوسے  
 متفررتے ہیں دوسرے یہ کہ اوکو سببات کی وحی کرتا ہے کہ معاصی پر عقاب کیا جاتا ہے  
 اور طاعت پر ثواب دیا جاتا ہے یہ وحی اوکو معاصی سے روکتی اور باز رکھتی ہے تیسرے  
 یہ کہ اللہ تعالیٰ درمیان اوکے اور معاصی کے ساتھ پیدا کرنے کسی لطیف غیبی کے حامل ہو  
 جاتا ہے جس طرح کہ صورت یعقوب علیہم السلام کی انگشت بدندان قصہ یوسف علیہ السلام میں  
 ظاہر ہوئی تھی ۱۷ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں انکے بعد کوئی نبی نہ ہوگا  
 انکی دعوت سارے انس و جن کو عام ہے وہ اسی خاصہ کی وجہ سے اوسبب دیگر خواص  
 کے جو مثل اسکے ہیں افضل انبیاء ہیں ۱۸ کرامات اولیاء کی حق ہے اولیاء وہ مومنین ہیں  
 جو عارف ہیں اللہ اور اوسکی صفوتوں کے اور اپنے ایمان میں محسن ہیں اللہ تعالیٰ اپنے

بندوں میں سے جسکو چاہتا ہے اکرام کرتا ہے واللہ یختص بحمۃ من یشاء ۱۹ ہم گوئی  
 دیتے ہیں جنت و خیر کی واسطے عشرہ مبشرہ اور فاطمہ و خدیجہ و عائشہ و حسن و حسین رضی اللہ  
 عنہم کے اور سائر صحابہ و اہل بیت کی توقیر کرتے ہیں اور اونکی عظیم محل کے اسلام میں معترف ہیں  
 اسطرح اہل بدر و اہل بیۃ الرضوان کے لئے شہادت جنت کی ادا کرتے ہیں ۲۰ ابو بکر امام  
 حق ہیں بعد رسول خدا صلعم کے پہر عمر پہر عثمان پہر علی پہر خلافت تمام ہو گئی اور پادشاہی گزشتہ  
 آئی ابو بکر افضل مردم ہیں بعد حضرت کے ہمارا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ من جمیع الوجوہ افضلیت  
 رکھتے تھے یہاں تک کہ نسب و شجاعت و قوت و علم و امثالہا کو ہی عام و شامل ہو بلکہ معنی عظیم نفع سلام  
 ہے دو امیر اور دو وزیر امت حضرت کے یہی ابو بکر و عمر تھے باعتبار سمت بالغہ کے اشاعت حق  
 میں کیونکہ حضرت صلعم و جنتین رکھتے تھے ایک بہت سے امدت لگانے سے اخذ کرتے دوسری جنت  
 سے خلق کو دیتے سوان و دون صاحبوں کو بابت اعطاء خلق اس تالیف صحیح و تدبیر عرب میں پد  
 طولی تھا اس اعتبار سے انکو اور دن پر فضیلت حاصل ہے اور یوں تو سارے صحابہ ہمارے امام و پیشوا  
 ہیں دین میں انکو برا کہنا حرام ہے اور اونکی تعظیم واجب ۲۱ ہم کسی کو اہل قبلہ میں سے کافر نہیں کہتے  
 مگر اس امر میں جس میں کہ نفی صلح قادری و مختار یا عبادت غیر اللہ یا انکار معاد یا انکار نبی و سائر ضروریات  
 دین ہو ۲۲ امر معروف نہی عن المنکر واجب ہے مگر اس شرط سے کہ کسی فتنہ میں نہ ڈالے اور یہ گمان ہو  
 کہ وہ امر وہی مقبول ہوگی ہذاہ عقیدتی ادین اللہ تعالیٰ بھاظاہر و باطناً و الحمد لله اولاً  
 و آخراً انفقہ حسن العقیدۃ اس اعتقاد کے بعض الفاظ پر کتاب اتقاد میں تنقید کی گئی ہے واللہ اعلم  
**ف** جو کہ واریہ عقیدہ کا رد شرک و اختیار توحید و مسکد صفات پر ہے اسلئے اسجگہ بیان  
 حجتہ امعاً بالغہ کو ضمیمہ حسن العقیدۃ کا کیا گیا لکن بطریق اختصار شناسا صاحب روح نے لکھا ہے کہ عبارت  
 کہتے ہیں اقصی تزلزل کو اور یہ اقصی تزلزل طرف سے غیر کے یا تو صورت ہو تا ہے جیسے قیام یا سجدہ کرنا  
 یا تہمت ہوتا ہے جیسے کسی فعل سے نیت تعظیم کی ہو جس طرح کہ رعیت لوگ کی یا تلامذہ استاد کی تعظیم کیا کرتے  
 ہیں آن دو صورت کے سوا کوئی تیسری صورت نہیں ہے مگر لکن نے آدم کو اور اخوان یوسف نے  
 یوسف علیہ السلام کو سجدہ تحیت کیا تھا اور سبحان اعلیٰ صورت تعظیم کی ہے تو یہ بات واجب پھیری کہ  
 تیسری نہ گزرتے سے مگر یہ بات اب تک مستح نہیں ہوئی اور جو نبی اپنی قوم میں معبود ہوا اوسنے

ضروری حقیقت شرک کی اونکو سچھائی اور ان دونوں درجوں میں تمیز کیا اور درجہ مقدسہ کو واجب میں حصر فرمایا اگرچہ  
 الفاظ متقارب ہوں پہر جو لوگ مریض شرک تھے وہ کئی طرح پر تھے ایک وہ جن جو بالکل اللہ کے جلال کو بھول گئے  
 اور انہوں نے سوامی شرکار کے کیونہ پوجا اور اپنی ہر حاجت اور بہن کی طرف مرفوع کی اور اللہ پاک کی طرف اصلاً التفات  
 نکلیا اگرچہ وہ نظر ربانی یہہ بات جانستے تھے کہ انصاف سلسلہ وجود کا اللہ ہی کی طرف ہے اور کیسے یہہ اعتقاد کیا  
 کہ سڈ پر اللہ ہے لکن کبھی وہ اپنی کسی بندہ کو خلعت شرف و تالہ دیکر بعض امور خاصہ میں اسکو متصرف کر دیتا ہے  
 اور اسکی شفاعت جہنم اپنے بندوں کے قبول فرماتا ہے جس طرح کوئی ملک الملوک اقطار ارض میں اپنی طرف  
 سے ایک ایک بادشاہ مقرر کر کے تدبیر ملک کے سوائے امور عظام کے اس کے سپرد کر دیتا ہے اس لئے اسکے زبان  
 اور نگو بندہ کہنے سے لڑکھڑاتی ہے ناچار اور نگو برابر خدا کے ٹھہراتا ہے پہر اس سے یہی عدول کر کے پنا  
 اللہ وحی حبیب خدا نام رکھتا ہے اور آپ کو اولکا بندہ کہنے لگتا ہے جیسے عبدالمسیح و عبدالعزی وغیرہما جمہور  
 یہود و نصاریٰ و مشرکین اور بعض غلام منافقین امت اسلام کا اب تک یہی مرض ہے اسلئے ہتیار محسوسہ کو  
 کہ مظان اشراک میں کفر ٹھہرایا ہے جیسے سجدہ اضم و فوج اذتآن و حلف باسم اضم و امثال ذلک انصاف  
 حقیقت شرک کی یہہ ہے کہ انسان بعض مردم معظمین میں آتا رنجیبہ کو جو اس سے صادر ہوتے ہیں یہہ  
 اعتقاد کری کہ حدوران آثار کا اسلئے ہوا ہے کہ وہ شخص متصف ساتھ کسی ایک صفت کے صفات کمال  
 سے ہے کہ ویسی صفت اس کے جنس میں مہود و نہین ہے بلکہ مخلص ہو جب جل مجدہ ہے غیر میں پائی نہیں جاتی  
 مگر یہہ کہ اسکو خلعت الوہیت پہنا دی جائے یا غیر اپنی ذات سے فنا ہو کر باقی بذات خدا ہو جائے یا مانند اسکے  
 جسکا اعتقاد یہہ معتقد انواع عزافات سے رکھتا ہے سو سچلہ اون امور کے جنکو شریعت محمدیہ نے منطقات شرک  
 ٹھہرایا ہے ایک یہہ ہے کہ وہ لوگ اضم و نجوم کو سجدہ کرتے تھے اللہ نے فرمایا لا تسجدوا للشمس ولا للقمح و اجعلوا  
 لله اللہ خالق من اشراک فی السجدہ کو اشراک فی التدبیر یہی لازم ہے دوسرے یہہ کہ وہ اپنی حوائج میں استعانت  
 بغیر اللہ کرتے تھے جیسے شفا مریض و غنا فقیر اور اونکی نذر مانتے تھے و اسطے برآمد طلب کے اور اونکے  
 ناموں کو پڑھتے تھے باسید برکت اسلئے اللہ نے کہا کہ تم اپنی نماز میں یون کہو ایاک نعبد و ایاک نستعین  
 اور فرمایا ولا تدعوا مع اللہ احلاماً و دعا سے اسجگہ استعانت ہے تیسرے یہہ کہ وہ بعض شرکار کا نام بنا تے  
 اللہ و انبار اللہ رکھتے تھے اس سے اونکو سخت نہی کی گئی چوتھے یہہ کہ انہوں نے اپنے مولوں یون اور مردوں  
 کو اللہ کے سوا رباب ٹھہرایا تھا یعنی وہ اسبات کے معتقد تھے کہ جنکو وہ حلال حرام کر دین وہی نفس الامین



حلال و حرام ہے کما قال تلماعے اتخذوا حجارهم و درہا غم اربا با من دون اللہ پانچویں یہ کہ وہ زوج سے منام و  
 نجوم کا تقرب حاصل کرتے تھے کہی وقت زوج کے اونکا نام بچارتے اور کہی انصاب مخصوصہ پر زوج کرتے سوس  
 بات سے منع کئے گئے چھٹے یہ کہ وہ سوا ب و جازر چھوڑتے تاکہ تقرب شرکار کا ہاتہ آئی اللہ نے فرمایا  
 ما جعل لہ من بحیرة ولا سائبة سائون یہ کہ حق میں کچھ لوگوں کے اونکا یہ اعتقاد تھا کہ اونکو  
 نام مبارک و معظم ہیں اور اونکے نام کی جو ہٹی قسم کہا نا مستوجب حرمان ہے مال و اہل میں اور اسیلے دوسرے  
 کو اونکے قسم داتے سوان باتوں سے منع کئے گئے اور حضرت نے فرمایا من حلف بغیر اللہ فقد اشرك  
 بعض محدثین نے کہا ہے کہ یہ حدیث یعنی تغلیظ و تہدید ہے لیکن میں اسکا قائل نہیں ہوں میرے نزدیک  
 مراد اس سے میں منعقدہ و میں غموس باسم غیر اللہ باعتبار مذکور سے آٹھویں حج کرتے تھے واسطے غیر  
 اللہ کے مواضع مبرکہ جو محض بشر کا رہتے وہاں جا کر واسطے تقرب کے اور تے شرع نے اس سے منع  
 کیا اور حضرت نے فرمایا لا تشدوا لال الی ثلثة مساجد یون یہ کہ اپنی اولاد کا نام عبدالغری عبد شمس  
 و نحو ہمار کہتے تھے حدیث میں آیا ہے کہ جو انے اپنے ولد کا نام عبد الحارث رکھا تھا یہ وحی شیطان تھی  
 فہذہ اشباح و قوالب للشرك غی الشارح عنہا لکونھا قوالبہ واللہ اعلم ف حسب طر اللہ پر ایان  
 لانا واجب ہے اسطرح اللہ کی صفات پر ایمان لانا فرض ہے اسبنا کا معتقد ہو کہ اللہ ساتھ صفات علیا  
 کے متصف ہے اس سے ایک دروازہ در میان بندہ اور خدا کے کھل جاتا ہے اور اللہ کے مجاہد باری کا  
 انکشاف ہوتا ہے سارے مل سماویہ کا قاطبہ بیان صفات پر اور ان عبارات کے استعمال میں لانی  
 پر حسب طر کہ وہ دار دہین اور اسبات پر کہ او نہیں استعمال سے زیادہ کچھ بحث نکمیں اجماع ہے قرآن  
 شہود لہا بالخیر اسی پر گزرے ہیں پہر ایک گروہ سلیمین نے اونسے بحث کی اور تحقیق معانی میں بغیر کس  
 اور برہان قاطع کے لگ گئے حضرت نے کہا ہے تم خلق میں فکر کرو نہ خالق میں اور اس آیت میں  
 وان الی ربک المنقہ فرمایا لا فکرۃ فی الرب سوا اللہ کی صفتیں مخلوقات محدثات نہیں ہیں اور فکر کرنا  
 اونمیں اسبقد رہے کہ حق ساتھ ان صفات کے کس طرح متصف ہوا ہے یہی گویا نظر ہے خالق میں تزدی نے  
 حدیث میں اللہ ملا میں کہا ہے قل لا ائمة نؤ من کما جاء من غیر ان یفسر و یقول ہم ہکذا قال غیر احد  
 من الائمة منهم سفیان الثوری و مالک بن النس و ابن عیینة و ابن المبارک انہ تروی  
 ہذہ الاشیاء ویؤمن ہا ولا یقال کیف اور دوسری جگہ میں کہا ہے ان اجراء ہذہ الصفا

کہا ہی نہیں بتشبیہ وانما التشبیہ ان یقال سمع کسمع و بصی کبصر اور حافظ بن  
 حجر عسقلانی کہتے ہیں لم یقل عن النبی صلعم ولا من احد من الصحابة من طریق صحیحہ التصیحیح جو بوجہ  
 تاویل ثقی من ذلک یعنی المتشابهات ولا المنع من ذکره ومن الحال ان یا مر الله نبیہ بتبلیغ ما نزل  
 الیہ من ربہ وینزل علیہ الیوم ا حکمت لکم دینکم ثم یتزک هذا الباب فلا یمیزا یجوز نسبتہ الیہ تعالیٰ  
 عملاً یجوز مع حثہ علی التبلیغ عنہ بقولہ لیبلیغ الشاہدا لغائب حتی نقلوا اقوالہ وافعالہ واحوالہ  
 فعل یخص فذل علی انہم اتفقوا علی الایمان بہ علی الوجه اللہ اراد الله تعالیٰ منها و واجب تنزیہہ عن مشاہد المخلوقات  
 بقولہ لیس کمثلہ شیء فمن وجب خلاف ذلک بعدہم فقد خالف سبیلہم اتھے میں کہتا ہوں کہ در بیان سمع و بصیرت  
 قدرت و شجاک و کلام و استوار کے کچھ فرق نہیں ہے کیونکہ مفہوم ان سبکاز دیک اہل لسانی غیر لائق جناب قدس کے ہے  
 کیا ضحک میں کچھ استعمال ہے مگر اسی جہت سے کہ وہ مستعدی دہان ہے اس طرح کلام میں یا بطش و نزول میں کوئی تھکا  
 ہے مگر اسی جہت سے کہ یہ دونوں خواہاں دست پائین یہی حال سمع و بصیرت کا ہے کہ مستعدی اذن و عین میں وہ  
 علم پر کہا ہے واستطال هؤلاء الخاضعون علی معشر اهل الحديث و ستموم مجسمۃ و مشبہۃ و قالوا ہم المستشرقون  
 بالبلکفۃ وقد وضع علی وضوحاً بینا ان استطالتم ہذہ لیسبت بشیء وانہم محضون فی مقالہم روایۃ و درایتہ  
 و خاطئون فی طعنہم ائمۃ الحدیث ایمان لانا قدر پر اعظم النوع برسی ہے اس طرح اس بات پر کہ عبادت حق ہے اور  
 کابندوں پر اس لئے کہ منع حقیقی وہی ہے اور وہی اپنے ارادہ سے اور کونچا اولیگا اور یہ عبادت بندوں سے  
 مطلوب ہے جس طرح کہ سائر اہل حقوق اپنی حقوق کا مطالبہ کیا کرتے ہیں و بنیاد و شرائع کی تعظیم شعار خدا پر ہے  
 اس سے اللہ کا تقرب حاصل ہوتا ہے قال تعالیٰ ومن یعظم شعائر اللہ فاعلم ان تقوا القلوب انتہی میں کہتا ہوں تعظیم  
 شعار و شرائع الہیہ کے اسی جگہ پائی جاتی ہے جہاں کہ شریعت و شجرہ میں کوئی یا دنی و نقصان طرف سے کسی  
 انسان کے ظاہر نہیں ہوتا ہے اور جیسا کہ اہل بدعت نے اپنی مستحبات کو ساتھ شرع کے ملا دیا ہے وہاں یہ  
 تعظیم بالکل مفقود ہے الیوم ا حکمت لکم دینکم واقمت علیکم نعمتہ و رضیت لکم الاسلام خیراً یہ آیت شریفہ باد  
 بند یہ پکارتی ہے کہ دین کامل اور نعمت دین تمام اور اسلام مرضی خالق انام ہے اس میں اب کچھ کم و بیشی نہیں ہو سکتی  
 ہے اب جس کیسی آرا و رجال یا قیل و قال اہل ہوا کو دین مرضی ٹھرایا وہ مخالف ہے اس آیت کا ادسنے کچھ قدر اس پشت  
 کی اور کچھ وقت اللہ کے شعار کی سمجھی دسنے تو گویا اپنی ہوائی نفس کو اپنا معبود بنایا اور مشرک یا مبدع ہو گیا  
 اخرا بیت من اتخذ الہواہ یہ آیت رو تقلید پر ہی ایک حجت بالغہ ہے واللہ اعلم -

## فصل بائین عقیدہ حضرت ختمی را پیدانی تہی کی مطابق کتاب سی مامنہ

اللہ تعالیٰ اپنی ذات پاک سے موجود ہے اور ساری چیزیں اسکی ایجاد سے موجود ہیں اور اپنی وجود و بقا اسکی محتاج ہیں اور وہ کسی چیز کا محتاج نہیں ہے ذات و صفات و افعال سب میں یگانہ ہی کیونکہ کسی امر میں اسکی ساتھ شرکت نہیں ہے نہ ہستی و زندگی اسکی بجنس وجود و حیات ہشیار سے نہ علم اسکا مشابہ علم خلق نہ سمع و بصر و ارادہ قدرت و کلام اسکا ساتھ ان ہشیار مخلوقات کے مجانس مشارک ہی سو امر مشارکت نام کے کوئی جہت مشارکت ایسی نہیں ہے اور اسکی صفات و افعال اسکی ذات کی طرح ہی چون بیچگون ہیں مثلاً علم اسکا ایک ایسی صفت قدیم اور انکشاف بسیط ہے کہ ساری معلومات از لفظ بد کو مع احوال مناسب و متضاد کلیہ و جزئیہ اور اوقات مخصوصہ ہر ایک شے کی جانتا ہے اور سہ معلوم ہے کہ زید فلاں وقت میں زندہ ہے اور فلاں وقت میں مردہ و لہذا بسیط کلام اسکا ایک کلام بسیط ہے جسکی تفصیل یا کتب منزلہ میں خلق و نگین ایک ایسی صفت ہے جو مختص ہے ساتھ اسکی ممکن کی کیا ہستی ہے کہ وہ ممکن کو پیدا کر سکے ساری ممکنات جو ہر ہوں یا عرض یا افعال اختیار یہ عباد و سبب و سبب اسکی اسباب و وسائل کو اپنا رد و پوش کیا ہے بلکہ ثبوت پر اپنے فعل کے دلیل بٹھایا ہی چنانچہ عقلاً حرکت جمادات سے سرخ محرک کا پالیتے ہیں اور جانتے ہیں کہ یہ حرکت لائق حال اس جماد کی نہیں ہے اسکا فاعل کوئی اور ہی ہے بسیط و عقل و جسکی بصیرت سر مہ شریعت سے کمتل ہے یہ بات جانتے ہیں کہ ایک ممکن دوسرے ممکن کو کوئی فعل ہو منجملہ افعال کے یا کوئی عرض منجملہ اعراض کی پیدا نہیں کر سکتا ہے ان آثار فراق افعال اختیار یہ و حرکت جمادات میں ثابت ہے اور ایمان لانا ساتھ اسکی واجب کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ایک صورت قدرت و ارادہ کے دی ہے اور عادت اسکی یوں ہی جاری ہے کہ جب کوئی بندہ مقصد کسی فعل کا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتا ہے اور جو دین لاتا ہے اسی صورت ارادہ کی بنیاد پر بندہ کو کاسب کہتے ہیں اور اسپر مدح و ذم و ثواب و عذاب مترتب ہوتا ہے الظاہر کہ نافرقت کا درمیان حرکت جماد و حرکت حیوان سے کفر ہے اور نیز خلاف شرع اور خلاف بد اہت عقل ہے غیر اللہ کو خالق کسی چیز کا ماننا ہی کفر ہے ایسے حضرت صلح فی قدر یہ کو مجوس اس امت کا فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہے اور نہ کوئی چیز اسکی اندر حلول کرے وہ سا کہ ہشیار کا محیط ہے ساتھ احاطہ ذاتی کی اور قرب و محبت رکھتا ہے ساتھ ہشیار کی لیکن نہ ایسا احاطہ و قرب کہ ہمارے



فہم قاصر کے لائق حال ہو کہ یہ لائق اور سکے جناب اقدس کے نہیں ہے اور جو کچھ کشف و شہود سے معلوم کریں  
 اس سے یہی منترہ ہی عجیب پر ایمان لائے اور جو کچھ مکشوف و مشہود ہو وہ سب شبہ و مثال ہے اور سکی نیچے لائے  
 نفی کی رہی حضرات اور بزرگان دین نے اس طرح فرمایا ہے کہ ایمان لانا چاہیے کہ حق تعالیٰ محیط جملہ اشیا ہے  
 اور قریب ہے ہم نہیں جانتے کہ معنی احاطہ و قرب و معیت کے کیا ہیں اس طرح اس کا مستوی ہونا عرش پر اور  
 سما و دلیں مومن کے اور او ترنا ترشب کو آسمان پائین پر کہ احادیث و نصوص میں آیا ہے اس طرح ہات مہنہ  
 جسکے ساتھ نصوص ناطق ہیں سب پر ایمان لانا چاہیے اور معنی ظاہر پر اد کو حمل کرے اور ادنیٰ تاویل میں نہ  
 پڑے بلکہ تاویل کو حوالہ علم الہی کرے تاکہ غیر حق کو حق بخان و اللہ تعالیٰ کی صفات و افعال میں سولے چہل و حیرت  
 کے بشر کو کچھ حصہ نہیں ہی بلکہ ملائکہ کو بھی کچھ نصیب نہیں نصوص کا انکار کرنا کفر ہے اور تاویل ادنیٰ چہل مرکب  
 و در بینان بارگاہ است و غیر ازین پی نبرد ہند کہ ہست پاد اللہ کے قرب و معیت کی ایک اور نوع بھی ہے  
 کہ اس کے ساتھ نوع اول کے سولے مشارکت اسی کے کچھ شرکت نہیں و خواص عباد کو نصیب ہے جیسے ملائکہ  
 انبیاء و اولیاء عامہ مومنین بھی اس طرح کے قرب سے بے بہرہ نہیں ہیں اس قرب کے درجات بے انتہا ہیں کسی  
 حد پر نہیں ٹہرتے حضرت مولوی فرماتے ہیں **۱** اسی برادر بے نہایت درگبی است پھر چہرہ بروی می رسی  
 بروی ہیست پھر جو خیر و شر وجود میں آتا ہے اور بندہ جس کفر و ایمان طاعت و عصیان کا مرتکب ہوتا ہے وہ سب  
 اللہ کی ارادہ سے ہے لیکن حق تعالیٰ کفر و معصیت سے خوشنود نہیں ہے اور سپر عذاب مقرر فرمایا ہے طاعت ایمان  
 سے راضی ہے اور سپر وعدہ ثواب کا کیا ہے ارادہ اور چیز ہے اور رضا اور چیز **۲** اگر انبیاء علیہم السلام مبعوث  
 نہ ہوتی کوئی شخص راہ ہدایت کی نہ پاتا اور علوم حقہ تک نہ پہنچتا سب نبی برحق ہیں پہلے پیغمبر آدم علیہ السلام ہیں اور  
 سب پیغمبروں کی افضل محمد صلاخاتم النبیین ہیں آپ کا معراج اور رات کو مکہ سے مسجد اقصیٰ تک اور ماں سے آسمان فتح  
 و سدرة المنتہی تک حق ہی آسمانی کتابیں جو انبیاء پر اور ترین تورات و انجیل و زبور و قرآن مجید اور صحیفہ مکی و مدینہ  
 وغیرہ سب حق ہیں سب انبیاء اور سب کتابوں پر ایمان لانا چاہیے لیکن اس ایمان لانی میں گنتی پیغمبروں کی  
 اور گنتی کتابوں کی ملحوظ رکھے کہ انکی گنتی کسی دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے سب بنی منغار و کبار سے معصوم ہیں  
 جو بات حضرت صلعم سے بدلیل قطعی ثابت ہو چکی ہے اس سب پر ایمان لانا چاہیے اور سکی ہی تصدیق کرے  
 کہ فرشتے اللہ کے بندے ہیں گناہوں سے معصوم ہیں مردی و زنی سے پاک ہیں کہانے مینے کے محتاج نہیں ہیں  
 وحی کو پہنچاتے ہیں عرش کو اٹھاتے ہیں جس کام پر مقرر ہیں اور سپر قائم ہیں انبیاء و ملائکہ باوجودیکہ اشرف

مخلوقات اور مقربین درگاہ ہیں لیکن مثل مخلوقات کے کچھ علم و قدرت نہیں رکھتی ہیں مگر اوتنا علم جو اللہ نے اذن کو دیا ہے یا اپنی قدرت جو خدا نے اذن کو بخشی ہے یہ بھی اللہ کی ذات صفات پر دسیا ہی ایمان کہتے ہیں جیسا کہ سارے مسلمان رکھتی ہیں اور دریافت کلمہ میں بجز و مقصور کے معترف ہیں اور اسی حقوق بندگی میں ساتھ شکر تو فائق الہی کے ناطق ہیں اللہ کے خاص بندوں کو اللہ کی صفات و اہمی میں شریک رکھنا یا اذن کو عبادت میں شریک کرنا کفر ہے جس طرح اور کفار بربا نکار انبیاء کے کافر ہو گئے سبط نصارے نے عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور مشرکین عرب نے ملائکہ کو خدا کی اولاد کہا اور انکے لئے علم غیب تسلیم کیا کافر ہو گئے انبیاء و ملائکہ کو صفات الہی میں شریک نہ کرنا چاہیے اور غیر انبیاء کو صفات انبیاء میں شریک بنانا بچا ہے عصمت سوار انبیاء ملائکہ کے کسی دوسرے کے لئے صحابہ اہلبیت سے ثابت کرے اور متابعت کو انبیاء پر مقصور رکھے حضرت نے جن بات کی خبر دی ہے اور سپر ایمان لاتے اور جو کچھ فرمایا ہے اور سپر عمل کرے اور جس سے منع کیا ہے اوس سے باز رہے اور جس کسی کا قول و فعل بان بابر قول و فعل پیغمبر سے مخالفت رکھتا ہو اوس کو رو کرے حضرت نے خبر دی ہے کہ سزاؤں و نیکو کار قبر میں حتیٰ ہے اور عذاب قبر کا خاص واسطے کافروں کے اور واسطے بعض گناہگاروں کے حتیٰ ہے اور اٹھنا بعد موت کے دن قیامت کو حتیٰ ہے اور نفع تصور کا واسطے مارنے اور جلانے کے حتیٰ ہے اور پٹھیا آسمانوں کا اور بجز ناسٹاروں کا اور اڈنا پہاڑوں کا اور دریاں ہونا زمین کا نفع اعلیٰ سے اور نکلنا مردوں کا قبر سے اور پیدا ہونا جہنم کا پہرے سے نفع ثانیہ سے حتیٰ ہے حساب قیامت کے دن کا اور تو لانا اعمال کا ترازو میں اور گواہی دینا اعضا کا اور پار ہونا پل صراط سے جو دوزخ کی لپٹ پر ہوگا اور تلوار سے زیادہ تیز اور بال سے زیادہ باریک حتیٰ ہے کوئی بجلی کی طرح کوئی ہوا کی طرح کوئی اسپ تیز رو کی طرح کوئی آہستہ گزر کر لگا کوئی دوزخ میں گرے گا انبیاء و اولیاء کا شفاعت کرنا حتیٰ ہے حوض کوثر حتیٰ ہے اوسکا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اوس حوض پر کوزے ہونگے جیسے ستارے جو کوئی اوسکا پانی پئے گا وہ پھر کبھی پیسا نہ ہوگا

**ف** اللہ تعالیٰ چاہے تو گناہ کبیرہ کو بے توبہ کے بخش دے اور چاہے تو صغیرہ پر عذاب کرے جو شخص اخلاص سے توبہ کرتا ہے اوسکا گناہ البتہ موافق وعدہ الہی کے بخش دیا جاتا ہے کافر ہمیشہ دوزخ میں مبتلا رہیں گے مسلمان گناہگار اگر دوزخ میں جائینگے تو انجام کو خواہ جلد خواہ دیر میں البتہ دوزخ سے باہر نکلنے کے اور بہشت میں داخل ہونگے پھر ہمیشہ بہشت میں رہیں گے مسلمان گناہ کبیرہ کرنے سے کافر نہیں ہوتا ہے اور نہ ایمان سے خارج **ف** انواع عذاب دوزخ جسکی خبر پیغمبر صلعم نے دی ہے جیسے سانپ

پچھو زنجیر طوق آگ گرم پانی زقوم غنلین یعنی تھوڑا اور وہودن اور جو قرآن میں منطوق ہے اور انواع  
 لمیم جنت جیسے طرح طرح کے کہانے پیئے جو قصور وغیرہ ہیں یہ سب حق ہیں بڑی عمدہ نعمت بہشت کی خدا کا  
 دیدار ہے مسلمان اللہ پاک کو بہشت میں بے پردہ دیکھیں گے بے جہت و بے کیف و ہستیاں و ایمان بجا رہے  
 تصدیق دل سے بجا رہے اور دیدہ ہوئے گے اور ہمراہ تصدیق زبانی کے لیکن زبان کی تصدیق وقت ضرورت کے  
 ساقط ہو جاتی ہے **ف** حضرت کے صحاب سب کے سب عادل تھے اگر کسی سے اچھا نہ کوئی معصیت ہو گئی تھی  
 تو وہ تاب و مغفور ہو گئی متواترات لصوص قرآن و حدیث مدح صحابہ سے لبریز ہیں خود قرآن ہی  
 میں یہ بات آئی ہے کہ وہ باہم محبت و رحمت رکھتے تھے اور کا فردن پر سخت و درشت تھی جو کوئی صحابہ  
 کو آپکا دشمن اور بے الفت باہم جانے وہ قرآن کا منکر ہے اور جو کوئی اونکے ساتھ دشمنی وغصہ رکھے تو  
 قرآن میں اوپر اطلاق کفر کا آیا ہے یہ لوگ وحی کے اٹھانے والے اور قرآن کی روایت کرنے والے ہیں  
 منکر صحابہ کو ایمان رکھنا قرآن وغیرہ ایمانیات و متواترات پر ممکن نہیں ہی صحابہ کے اجماع لصوص سے ثابت  
 ہے کہ ابو بکر افضل صحاب ہیں پھر عمر ساری صحابہ نے ابو بکر کو افضل جان کر بیعت کی پہلا اشارہ ابو بکر سے  
 خلافت عمر پر بعد ابو بکر کے سبب افضل عمر کے اجماع کیا اور بعد عمر کے تین دن تک صحابہ نے مشورہ کر کے عثمان  
 رضی اللہ عنہ کو افضل جان کر اپنی خلافت پر اجماع کیا پھر اوسنے بیعت کی بعد عثمان کے سارے صحاب ہاچرن  
 والضا جو مدینہ میں تھے انہوں نے علی رضی سے بیعت کی جس شخص نے علی رضی سے مناہعت کی وہ  
 مخطی ہے لیکن سورنن ساتھ صحاب کے نکرنا چاہیے اور اونکی مشاجرات کو محل نیک پر اتارنا چاہیے اور  
 ہر ایک صحابی کے ساتھ محبت و عقاد رکھنا چاہیے یہ ہیں عقائد اہل حق کے انتہے اکثر سبانی و معانی اس  
 عقیدہ کے حضرت قاضی صاحب رح نے مکتوب ۲۶۶ حضرت مجد والہ ثانی رحم سے اخذ کئے ہیں چنانچہ  
 مراجعت سے طرف اصل کتاب کے واضح ہوتا ہے واللہ اعلم

## فصل سائیدین بصریہ سلام کو جو بانیہ نجاشیہ و فاضل زرارہ عباسی الیہ السلام کی کو

پہلی بات جو طالب نبات کو لازم ہے تصحیح عقائد کے ہے مطابق کتاب و سنت کے بدو ن چکھنے کے طرف کیسکے  
 قول کے اور یہ بات اس زمانہ میں بہت دشوار ہے اسلئے کہ عقول و اہم اہل عالم ضلالت علوم فلاسفہ و آراء



اہل کلام میں اس قدر تہک ہیں کہ کوئی شخص طرف کتاب و سنت کے سر نہیں اٹھاتا بلکہ قرآن و حدیث کو کام سے معزول جانتا ہے اور جو شخص مطابق کتاب و سنت کے بات کرتا ہے اس کو سنت سے بیگانہ گننا سے والی اللہ المشتکے شرالی اللہ المشتکی لیکن جبکہ کتاب و سنت سے موافقت حاصل ہو جائے تو پھر کیسے قول کی مخالفت سے کچھ بڑے کا ثامن کان **ع** اذا ذنبت عفی کر ام عشاہتی **ع** فلا زال غضبان علیہا مہا تکلیف ایمان کی مفہوم و منطوق کتاب و سنت پر ہے اور دن کی راہ کے پیروی کرنا منظور نہیں ہے **ف** اعتقاد سلف صالح یعنی صحابہ و تابعین متبع تابعین دائمہ مجتہدین اور ان کی تلامذہ کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات سے ویسا ہی ہے جیسا کہ اس نے قرآن شریف میں اپنا وصف کیا ہے جس چیز کے ساتھ اس نے اپنی ذات کو متصف کیا ہے اسکے ساتھ اس کو متصف جانے اور جس چیز سے اپنی ذات کو مقدس و منزه فرمایا ہے اس سے اللہ کو منزه و مقدس رکھے اثبات و نفی میں قرآن کی پیروی کرنا چاہیے ثابت کو ثابت منفی کو منفی جانے وہ ایک ہی اصل سے ابتداء تک موجود ہے جمیع صفات کمال کے ساتھ متصف ہے نہ کہا تا ہے نہ پیتا ہے نہ جنتا ہے نہ جہنما گیا ہے کوئی اس کا ہمسر نہیں ہے حکیم ہے جو کچھ کرتا ہے حکمت سے کرتا ہے اور جو چاہے سو کرے اسکے سارے کمالات بالفعل ہیں وہ قدیم ازلی ابدی ہے اسکے لئے صفات قدیمہ قائم بالذات ثابت ہیں جیسے حیات و علم و قدرت و سمیع و بصیر و ارادہ و تحکیم و کلام **ف** یہ سمیع و بصیر و صفت متغایر علم کے ہیں چنانچہ تمبیع قرآن کریم کا اسی پر گواہی دیتا ہے کیونکہ علم کو ذکر معلومات میں وارد کیا ہے اور سمیع کو بیان مسموعات میں ذکر کیا ہے اور بصیر کو بیان مبصرات میں بیان فرمایا ہے سمیع و بصیر کو طرف علیم مسموعات و علیم مبصرات کے راجع کرنے میں تحریف قرآن و حدیث کے لازم آتی ہے اور جس کسی کو سمیع و بصیر منفی ہوگی اس کو سمیع و بصیر نکمیں گے اور قباحت اس قول کی کچھ پوشیدہ نہیں ہے **ف** یہ جو کہتے ہیں کہ اللہ کا کلام حرف و صوت نہیں رکھتا ہے سو یہ بھی خلاف کتاب و سنت کے ہے اور عقل میں بھی نہیں آتا کہ اس کا کلام حرف و صوت نہ رکھتا ہو جو طرح کہ کسی انسان کو سارے اعضا مفقود ہوں بلکہ قرآن اللہ کا کلام ہے مخلوق نہیں ہے اسکی طرف سے آغاز ہوا اسکے طرف سے عود کر لگا لفظ و معنی اسکے سب خدا کی طرف سے ہیں جبرئیل علیہ السلام فقط ناقل ہیں اور محمد مصطفیٰ صلعم کا کام سوائے نقل و بلاغ کے اور کچھ نہیں ہے جس کسی کی زبان پر اس کلام مقدس نظام سے کچھ گزارا وہ اللہ ہی کا کلام تھا جبکہ ساتھ اس نے تکلم کیا اور جبرئیل نے سچ سچ

سفر اوتارا اور یقیناً وہ حضرت پر اوترا جو کوئی یہ بات کہو کہ وہ کلام کسی فرشتہ یا بشر کا ہے اسکا ممکن سقر ہے  
اسد کے تکلم کا طریقہ اسد ہی جانے کوئی اور کیا جانے کیفیت اسکی حوالہ علم خدا ہے تعالیٰ اللہ ان یکنون شیئا  
بمخلوقاتہ فرشتہ صفت و صفاتہ یہ گمان کہ طریق تکلم کا جس طرح کہ حیوانات میں معروف ہے اوس میں منحصر  
ہی نہیں گمان ہے اسی گمان نے ایک جمع کثیر کو در طہ ہائلہ تاویل میں ڈال کر ساحل نجات سے دور لجا کر غرق  
گرداب اضطراب کر دیا ہے وہ ساحل نجات یہ تھا کہ جو کچھ کتاب و سنت میں آیا ہو اوس پر ایمان لانا واجب تھا  
تسبیح و تکلم کرنا سنگ و سنگریدہ و درخت کا کہ بخلہ معجزات آنحضرت صلعم کے ہیں غیر طریق مہمود تکلم پر تہا پس  
اگر اللہ تعالیٰ کہ ہر چیز پر قادر ہے بدون طریق عادی کے تکلم فرما تو آمین کیا مجال لازم آتا ہے یہ کلام شی  
جو کہ کتب اشاعرہ میں مذکور ہے کتاب و سنت سے اسکا راجحہ تک ہی استہمام نہیں ہوتا اور تیز اسکا صفت  
علم سے بجز اعتبار متبرک کے ہو نہیں سکتا **ف** اللہ تعالیٰ بالائے عرش فوق سموات ہے عرش و ما حوالہ العرش  
سب اس کے ہاتھ میں مانند ایک دانہ رومی کے ہاتھ میں ایک شخص کے ہے علم اسکا محیط کائنات علوی و سفلی ہے  
ماکان و ناکون سب اسکے احاطہ میں ہے چنانچہ خود فرمایا ہے کتاب محکم میں الرحمن علی العرش استوی اور کہا ہے  
احاط بکل شیء علما یہ صفت استوار کی قرآن شریف میں سات جگہ آئی ہے اصل یہ ہے کہ جو چیز جس طرح چہر  
وارد ہے اور قرآن میں آئی ہے اسکو سیر چہر اعتقاد کرنا چاہئے اور اوسکی تاویل نکرنا چاہئے اور اسکو اوسکی  
صورت سے پہرینا چاہئے جیسے یہ آیت الیہ یصعد الکلم الطیب و قوله سرافع الی و قوله بل رفعة التلایہ  
و قوله تعرج الملائکة و الروح الیہ و قوله یابن لامر من السماء الی الارض تسریح الیہ و قوله یخافون ربهم  
من فوقہم و قوله فانزیل ال کتاب من اللہ العزیز الحکیم و قوله امنتم من فی السماء اور قول اللہ کا جزعون  
سے بجزاب موسیٰ علیہ السلام کہ میرا اللہ آسمان پر ہے بطور تعرض نقل کیا ہے کہ یا ہا امان ابنی صرحاً لعل  
ابلیغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الی الموسیٰ و انزل لظنہ کاذا قرآن شریف میں اولہ علو علی  
اعلیٰ کے اس سے زیادہ تہجی ملتی ہیں اور یہ اولہ نص میں یا ظاہر اس امر پر کہ اللہ تعالیٰ فوق خلق و فوق عرش  
اور اپنے مخلوقات سے بائن اور جدا ہے ساتھ اوس معنی و مراد کے جو کہ لائق اوسکے جناب قدس کی ہے  
اور تاویل کرنا انکا اخراج ہے نص یا ظاہر کا اوسکے معنی سے و ذلک لایحیو قطعاً الا عند المعارضۃ بمنزل  
و ذلک لایحیو قطعاً الا عند المعارضۃ بمنزل و ذلک لایحیو قطعاً الا عند المعارضۃ بمنزل  
یا تو ساتھ جمیع وجہ کے مراد ہے جس طرح کہ اہل سنت کہتے ہیں یا اخض او صاف میں جس طرح کہ ستر لہ کا

قول ہے تو یہ دونوں صورتیں مائتک کی اس جگہ مفقود ہیں اور اس سے کچھ تغیر باری تعالیٰ کا ایک حال سے  
 دوسرے حال پر کہ امارات حدوث ہی لازم نہیں آتا اس لئے کہ بطرح اُسکو ایجاد عالم اور تمیہ بالموجد سے کچھ تغیر  
 نہوا سی طرح خلق عرش اور اس وصف سے کہ وہ اُس عرش پر مستوی ہے کچھ تغیر نہیں ہوا یہی حکم احادیث  
 شریفہ نبویہ کا ہے کہ جو کچھ انہیں آیا ہے اُس سب پر ایمان لانا چاہئے اور صرف و تاویل عقول ضعیفہ کو ایک  
 حلقہ بیرون در شمار کرنا چاہئے۔ سبجلا اس باب کے جو کہ ثابت ہوا ہے حدیث بخاری و مسلم ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
 حقیقین اوس لوگے جس پر یہ لکھا گیا ہے سبقت رحمتی علی غضبی فھو عندہ فوق العرش و دوسری روایت  
 میں لفظ موضوع آیا ہے تیسری روایت میں مکتوبہ عندہ آیا ہے دوسری حدیث بخاری کی انس سے قصہ  
 معراج میں یون ہے دنی الجبار رب العزاة و تدلی اسی قصہ میں یہ بھی ہے قال لہ موسیٰ ارجع الی ربک  
 یہ بھی اسی قصہ میں ہے کہ فعلا بآی الی الجبار تبارک و تعالیٰ فقال وھو مکانہ تیسری حدیث مسلم میں آیا  
 ہے کہ جار یہ سے پوچھا ان اللہ فقالت فی السماء قال انھا مومنة چوتھی حدیث ابو سعید میں نزدیک تین  
 کے یہ ہے انا امین من فی السماء پانچویں حدیث زینب بنت جحش میں نزدیک بخاری کے آیا ہے زوجی  
 اللہ من فوق سبع سموات چوتھی حدیث ابو داؤد کے یون ہے ربنا الذی فی السماء تقدس اسمک ساؤین  
 حدیث ترمذی کی ابن عمر سے یہ ہے ارحموا من فی الارض یدرحمکم من فی السماء اسکو ترمذی نے  
 حسن صحیح کہا ہے انہوں حدیث انس کی ہے منذ شافعی میں بابت فضائل مجہد کے وھو الیوم الذی استوی  
 فیہ ربک تبارک و تعالیٰ علی العرش زین حدیث جابر کی ہے نزدیک ابن ماجہ کے فاذا الرب قد اشرق  
 علیہم من فوقہم دسویں حدیث انس کی ہے نزدیک بخاری کے در باب شفاعت فا دخل علی ربی  
 وھو علی عرشہ اور بعض الفاظ بخاری میں یون آیا ہے فاستاذن ربی فی داسر لا گیا یون حدیث  
 نزول رب تعالیٰ کی ہر طرف آسمان دنیا کے ہر رات کو غرضکہ اسباب میں بہت حدیثیں ہیں جنکا استقصا  
 اس مختصر میں دشوار ہے اور موضوع ادنیٰ لیسبط کا اور ہے انتہی میں کہتا ہوں ایک جملہ صالح اس باب استوا کا  
 کتابا دستہ میرے رسالہ احتوا میں کہ اردو ہے اور سی طرح رسالہ انتقاد میں کہ عربی ہی مذکور ہے اور بہت  
 سے ادنیٰ عجیبوں میں مع اقوال امہ و سلف مرقوم ہیں **ف** اقوال صحابہ تابعین و تبع تابعین و امہ مجتہدین  
 و تلامذہ امہ اس مقدمہ میں بجایت کثرت آئے ہیں اور کی قدر کتاب تنزیہ الذات و الصفات من دن الاحکام  
 و شبہات تالیف امام محمد بن محسن عطاس ج میں منقول ہیں لکن آیات و احادیث معنی میں اُن سے الصباح



یعنی عن المصلح بیہقی رح نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ حقائق آسمان میں ہے نہ زمین  
 میں اور خود امام صاحب نے فقہ اکبر میں فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں نہیں جانتا کہ میرا رب کس آسمان  
 میں ہے یا زمین میں تو وہ کافر ہو گیا اسکے کہ اللہ کہتا ہے الرحمن علی العرش استوی اور عرش اس کا فوق سبع  
 سموات ہے شیخ ابوالحسن اشعری نے کتاب ابانہ میں اس عقیدہ کی شرح کی ہے اور اسکے قائل ہوئے ہیں اور  
 شیخ عبدالقادر جیلی رح کہ قطب الادویا میں اسی عقیدہ پر ہے کتاب غنیۃ الطالبین میں کہ مجملہ انکی بدائع تحریکات  
 مقدسہ کہ ہے اسی اعتقاد کو بیان فرمایا ہے پس جو لوگ کہ اللہ کی کتاب اور مصطفیٰ صلعم کی احادیث پر ایمان  
 رکھتے ہیں اور امام ہمام ابو حنیفہ رح کے مقلد ہیں اور ہر شیخ اشاعرہ کے مکرّم اور قطب برحق کے متفقہ ہیں  
 انکو لازم ہے کہ بال برابر اس عقیدہ سے تجاوز نہ کریں اور ہر رنگ اس عقیدہ والوں کے ہو جائیں اور دوسرے  
 آراء و اہواز کی طرف نہ جکیں **ف** دیدار خدا کا آخرت میں جس طرح کہ چودہویں رات کا چاند دکھائی دیتا ہے  
 حق ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ یہ رویت نہ مکان میں ہوگی نہ بہت پر نہ مقابلہ و النصال شعل کے ساتھ اور نہ  
 ثبوت مسافت کے ساتھ سو کتاب و سنت اس سے خاموش ہیں حدیثین رویت کی بتواتر پہنچی ہیں اور اگر تشریح  
 وجوہ یومئذ ناصر قالی رہبان نظرہ اسی پر دلیل ہے اور سلف صالحین و ائمہ مجتہدین نے اسپر اجماع  
 کیا ہے **ف** جہرینے خدا کو ان صفات کے ساتھ متصف بتایا ہے جو کہ سوائے عدم محض کے کہیں نہیں  
 ملتیں رویت و استوار و سائر صفات کے نفی کی ہے خذلّم اللہ تعالیٰ ائمہ اہل سنت ہمیشہ اثبات حق و ردّ  
 باطل میں جد و اجہاد رکھتے ہیں فعلیکو بابتہم فافہم کہ **ف** کلام عینیت صفات میں ساتھ  
 ذات کے اور زیادت صفات میں ذات پر ایسی چیز ہے کہ کتاب اللہ میں کہیں اسکی ہوا اور بو نہیں ملتی مگر اسقیدہ  
 کہ اللہ تعالیٰ موصوف بصفات کمال ہے اسلئے حق میں نانی صفات کے خوف عظیم ہے اور جو شخص کہ عینیت کا  
 قائل ہے اور جو کہ لاعین و لا غیر کہتا ہے اور جو کہ زائد ذات پر اعتبار کرتا ہے اسنے ایسے امر میں خوض کیا  
 ہے جسکے ساتھ وہ مکلف نہیں ہے اور اسنے ایسی چیز عقائد میں داخل کی ہے جو کہ قبیل عقائد سے نہیں ہے  
 ہذا اللہ تعالیٰ عمناد عنہ **ف** عالم مع جمیع اجزا اپنے کے حادث ہے اور مسبوق لجدوم اللہ تعالیٰ  
 کے اختیار و ارادہ سے ایک ایک فرد اسکی قسم عدم سے منفذہ و جو دراصل گہ ہوتی ہے اور اسکی تقدیر  
 سے مقدر ٹہری ہے اور اندازہ پایا جو کچھ آسنے روز نازل میں مقرر فرمایا ہے کوسی چیز اس سے تجاوز  
 میں کر سکتی وہ ہر دن ایک شان میں ہے تعطیل و بیکاری کو اسکی ساحت کمال میں کوسی راہ نہیں ہے

**ف** بند سے اپنے افعال میں اختیار رکھتے ہیں کہ اسکے سبب سے ثواب و معاقب ہوتے ہیں اور حسن ان افعال کا اور سکی رضا و محبت سے ہے اور تیج انکا اور سکی رضا و محبت سے نہیں ہے بلکہ محض اوکو ارادہ سے ہے ثواب دنیا حسنت پر اور عقاب کرنا سیئات پر اور سکا عدل ہے کیسے اس پر اس کام کو واجب نہیں کیا ہے مگر یہ کہ وہ خود اپنے اوپر واجب کر لے ان اللہ کتب علی نفسه الرحمة آیات و احادیث اسی بات پر دلیل ہیں

**ف** صحت تکلیف کے معتمد ہے فعل و تینوں بلوغ پر یہ جو کہتے ہیں کہ استطاعت ہمراہ فعل کے ہے قرآن و حدیث اسکے ساتھ ناطق نہیں ہے بندہ کو اس خیر کی تکلیف نہیں دیجاتی ہے جو کہ اسکی وسع میں نہیں ہے

**ف** افعال عباد کے مخلوق خدا اور فعل عبد میں واللہ خلقکم وما تعلقون اسی طرف مشیر ہے خلق کو خالق نے اپنے طرف منسوب کیا ہے اور عمل کا انتساب طرف لوگوں کے کیا اور یہ جو کہتے ہیں کہ فعل طرف سے حق کے ہے اور کسب طرف سے بندہ کے سو کچھ عقل میں نہیں آتا اور کتاب و سنت یہ حکم نہیں کرتی ہے **ف** مقتول اپنے اجل سے میت ہے اور اجل ایک ماہ ہے ولن یؤخر الله نفسا اذ اجل اجلا

کئی آیات شریعہ میں یہی ارشاد ہے لوگ جو کچھ حلال و حرام سے کہاتے ہیں رزق ہے اور ہر شخص اپنا رزق پورا کرتا ہے اطلاق کریمہ فامن حایة فی الارض لا علی اللہ رزقھا اسی طرف اشارہ کرتا ہے عذاب قبر کا واسطے کافرون اور گنہگار مومنوں کے اور تعظیم اہل طاعت کے اندر قبور کے اور سوال منکر و نکیر کا اور بعث موتی اور وزن اعمال اور کتاب کا ملنا اور سوال و حساب کا ہونا اور عرض و صراط حق ہے

**ف** شفاعت پیغمبر دن اور نیکن کی واسطے اہل کبار و غیر ہم کے باذن پر در و گار جل جلالہ حق ہے اور یہ جو لوگ انبیاء و صلحاء کے قبور پر آتی ہیں اور انکو وسیلہ ٹھراتے ہیں اور شفاعت کے خواہاں ہوتے ہیں یہ کچھ چیز نہیں ہے اسلئے کہ یہ شفاعت یہ قدرت نہیں رکھتے ہیں کہ بے اذن خدا کے شفاعت کریں اور جب اللہ چاہے گا کہ کسی شخص کے حق میں کچھ مکرمت کرے تو اُسے فریاد بجا کہ تم اسکی شفاعت کرو تب وہ اسکی شفاعت کرینگے اب یہ لوگ اگر سالہا سال گور پر آئیں اور شفاعت چاہیں صاحب قبر ہرگز شفاعت نہیں کر سکتا ہے من الذی یشفع عندہ الا باذنہ وقال لعل مالکم مزدونہ

ولی ولا تشفیع اسطر علی آیتین اور یہی ہیں جو دلالت کرتی ہیں شفاعت بلا اذن پر تو پھر جو کچھ مانگے وہ اللہ ہی سے کہہ کر قریب سے زیادہ قریب ہے کیونکہ نہ مانگے اور اسکی رحمت اور آمرزش چاہے اور اسی سے اپنے لئے کوئی شفیع طلب کرے جو کہ اسکے اذن سے اسکا کام کر دے یہ حرف اگرچہ

گور پرستوں پر گران گزریگا لکن الحق بلکہ اتباع **ف** بہشت و دوزخ موجود ہیں اب نے الحال اور  
 باقی رہینگے اور انکو یا انکے اہل کو فائدہ ہوگی حضرت کی معراج بیداری میں اسی جہد اطہر کے ساتھ مسجد الحرام  
 سے طرف مسجد اقصیٰ کے پہر طرف سموات و سدرۃ المنتہیٰ کے حق ہے اشراط ساعت جسکی خبر حضرت صلعم  
 دی ہے جیسے خر مروج و جال و دابة الارض و یا جوج و یا جوج و نزول عیسیٰ آسمان سے دنیا پر طلوع آفتاب  
 کا مغرب سے ظہور مہدی علیہ السلام کا وغیر ذاک سب حق ہے **ف** منکب کبیرہ کا کافر نہیں ہے  
 اور ایمان مقلد کا صحیح ہے لکن وہ عاصی ہے بسبب ترک استدلال کے اور انبیاء علیہم السلام محصوم میں تبلیغ  
 رسالت میں اجماعاً سیطرہ کبارت و صفائے سے اور تعدد صفائے سے مطلقاً اور قرآن مجید سے حق میں بعض  
 انبیاء کے جو صدور صفائے کا معلوم ہوتا ہے سو قرآن کی تشریف کرنا چاہئے و کان امر اللہ قد سرا  
 مقدودا کو نظر میں رکھنا چاہئے **ف** فضل انبیاء محمد صلعم میں اور ملائکہ اللہ کے بندے ہیں گناہ نہیں  
 کرتے ہیں اور نافرمان نہیں ہوتے نکالتے ہیں نہ پتے میں کرامات او لیاری کی حق ہے کوی ولی درجنبی کو  
 نہیں پہنچتا ہے فضل او لیاری ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ میں پستہ عمر بن خطاب پستہ عثمان ذی النورین پستہ  
 علی مرتضیٰ خلافت نبوی اسی ترتیب پر ہے اور عشرہ مبشرہ اور سیدۃ النساء فاطمہ زہرا و امام حسن و امام  
 حسین اور وہ سب لوگ جنہوں نے حضرت سے بشارت جنت کی پائی ہے انکے حق میں گواہی جنت کی  
 دینا چاہئے نہ انکے غیر کے حق میں **ف** مسلمانوں کے لئے ایک امام قرشی کا جو کہ تنفیذ احکام اسلام  
 پر قادر ہو اور مسلم حرم مکلف ہو ضرور ہے جو رد فسق سے معزول نہیں ہوتا ہے نماز پچھے ہر مرد و عورت کے  
 روا ہے ہر ایک کے ائین سے نماز جنازہ پڑھے اور صبح سوزن کا سفر میں تین شبانہ روز کرنا اور تقسیم کو  
 ایک رائدن کرنا جائز ہے سحر واقع ہوتا ہے اور انبیاء و غیر انبیاء پر جائز ہے اور اصابت عین بھی جائز  
 ہے **ف** مجتہد کبھی خطا کرتا ہے اور ایک اجر پاتا ہے اور کبھی صواب کو پہنچتا ہے اور دوا جریا پاتا ہے  
 اسلئے کہ حق واحد معین ہے اور نصوص شرعیہ کتاب و سنت کے محمول ہیں اپنے ظاہر پر جو کچھ ائین  
 سے سمجھ میں آئے اور اطلاق اسکا عرف میں جائز ہو اسکا عقیدہ رکھے اور جو کہ متوسم جمعیت وغیرہ ہو  
 اسکا اعتقاد بھی طابق ظاہر کے کرے لکن اسکے لازم متبادر سے بیزاری کرے اور مراد خدا و رسول پر اسکو  
 مقبول رکھے اور اطلاق سے ان صفات کے جو شریعت میں وارد ہوئے ہیں بسبب وہم لزوم کسی شے  
 و دیگر کے متجانسی ہونے اور جو صفت جس لفظ کے ساتھ آئی ہے اسکا اطلاق اسی طرح چہرے تکلیف کرنے



یہ بات بعض مسائل میں ہر ایک فرقے نے اختیار کی ہے چنانچہ اشاعرہ وغیرہم نے رؤیت وغیرہ امور میں جو کہ متعلق آخرت میں راہنما دلیل کو مذکور دیا ہے اور جو کچھ وارد ہوا ہے اس کو بے کیف قبول کرتے ہیں اور معتزلہ حیات کی نفی نہیں کرتے ہیں اور ان کے اس قاعدہ مقررہ سے جمیعت لازم آتی ہے ناچار سلب کیفیت کے قائل ہو کر ایمان لانا چاہئے و لکن القیاس اور اہل حدیث کے قدوہ اہل سنت میں ہر باب میں یہی اعتقاد رکھتے ہیں اور جو کچھ وارد ہوا ہے اس پر ایمان لاتے ہیں اور اوہام عوام میں جو کچھ لازم آتا ہے اس پر نظر نہیں کرتے ہیں فعلیکم الاسوۃ فیہم فافہم اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اہل الحدیث ہم اہل النسبہ وان لم یعرفوا الفہم الفاسد صحیبا

اس جماعت کی ہاتھ سے راہ سید رہے ہو کہ اعتقاد لائیکو ان الفاظ پر جو کہ قرآن و حدیث میں آئے ہیں بوسم جمیعت و مکان کفر جانتی ہے اور اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتی کیونکہ جو شخص ظوہر الفاظ مذکورہ پر ایمان لایا ہے اس نے اپنے طرف سے کچھ ایجاد نہیں کیا آخرت میں اگر اس سے اس بات پر مواخذہ کیا جائیگا تو ظلم ہوگا کریمہ وان اللہ لیس بظلام للعبید اس مواخذہ سے منکر ہے آرا فاسدہ سے اعتقاد مقرر کرنا اور اس کے مادہ کو کفر جاننا گو وہ الفاظ ظوہر قرآن و حدیث میں ہوں حقیقت میں تھلکہ کرنا ہے قرآن و حدیث کا حق تعالیٰ نے قرآن کریم کو واسطے بیان کے بھیجا ہے اور حضرت صلعم افصح الناس تھے وہ کس طرح ظاہر میں ایسے الفاظ اطلاق کرتے کہ ان پر اعتقاد لانا کفر ہوتا ہے جس بات ایسی جماعت سے ہوئی کہ بچہ ادنین جو ان بچکیا اور جو ان بوڑھا ہو گیا اور الف و عادات کہ ایک طبیعت ثانی ہے اس سے جا ملی بے تفتیش حقیقت کے مثل کور و کر کے طرف اس کے اذعان کے دور پڑے اور اپنے حاصل ایمان کو برباد کر دیا نہ ہزار نہ ہزار ہرگز انکی تقلید کے راہ پر چلنا بچا ہے اگرچہ لوگوں کی نظر میں اس علم و علما و شیخ المشائخ کیوں نہ ہوں و اللہ حق تعالیٰ عادل ہے ہرگز اس شخص سے جو کہ مطابق ظاہر کتاب و سنت کے کہتا ہے اور واضح قرآن و حدیث پر ایمان لایا ہے ناخوش نہوگا اس کا عدل مقتضی ظلم کا نہیں ہے اور ایمان لانا ظوہر پر بے کیف کے مذہب صحابہ و تابعین دائمہ مجتہدین کا ہے گوئی یہ چاہی کہ اس جماعت سلف سے ایک حرف بھی خلاف اس کے نقل کرے ہرگز نہیں کر سکتا **ف** میزان و وزن اعمال و صراط و سوال و جواب وغیرہ عرصہ قیامت میں اہم و حسیہ سے ہوگا اور معانی و اغراض جسم و جواہر کے صورت میں نہو جائیگی اور نامہ اعمال مومنین و صلحا کے دست راست میں دے جائیں گے

اور نامہ اعمال کفارِ بخار کے بائیں ہاتھ میں یا پس پشت سے **ف** جب اس اعتقاد کے ساتھ کہ خلاصہ  
 کتاب و سنت ہے چہرہ شاہد ایمان کا نورانی ہو جائے تو اب طالبِ نجات کو یہ چاہئے کہ تقویٰ و پرہیزگاری  
 کو کہ بنیاد اعمال کی ہے اختیار کرے اور جب کام کو کہ پیشہ نہاد خاطر رکھتا ہو اُس میں اس تقویٰ سے محض خلاف  
 نکرے آیات کتاب اللہ جو فضیلت تقویٰ پر دلالت کرتی ہیں ڈیڑھ سو سے زیادہ ہیں اور چالیس آیت  
 سے زیادہ ہیں حکم تقویٰ کا کیا ہے خصائلِ غیر میں ذکر اَوْثَانُ اَکْرَمِی خیر تقویٰ سے زیادہ نہیں ہے اور احادیث  
 شریفہ میں بھی بہت کچھ تفصیلِ غیر کی تقویٰ میں آئی ہے ان اس حکم عند اللہ اتقا کم جو شخص مستقی  
 ہوتا ہے اللہ اس کا محبوب و ولی و مژکی و ناصر ہوتا ہے اور اُس کے لئے حسن عاقبت و حسن مآب مہیا ہی  
 اور وہ اللہ کا مقرب ہے اُس کے لئے جنت موعود ہے یہ تقویٰ اُس کا زاد و لباس ہے اور شرط و سبب  
 مشوبت و دفع کید و امداد و منفعت و رحمت و تکفیرِ سیئات و فتحِ برکات ہے اور ایک تفرقہ ہے درمیان  
 حق و باطل کے اور خروج ہے مضائقِ معاشی سے اور ملنا ہے رزق کا اور سب جگہ سے جہاں گامگان  
 بھی نہر آدراو سکے لئے اجرِ عظیم و صلحِ عمل و فلاحِ حال و شکر کا موجب ہے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو  
 حکم فرمایا ہے کہ وہ تقویٰ میں ایک دوسرے کے معاون رہیں اور جو شخص اس کا حکم کرتا ہے اُس کی مدح  
 کی ہے اور سارے اولین و آخرین کو اسی تقویٰ کی وصیت فرمائی ہے پس اگر طالبِ نجات و سالک  
 سبیلِ آخرت و عوے طلب سلوک میں صادق ہے تو اُس کو چاہئے کہ وہ عاشقِ تقویٰ ہے اور اُس کا شفیقہ  
 و فریفتہ ہو اس طور پر کہ پہر کوئی چیز تقویٰ سے اُس کو نہ روک سکے اگرچہ سارے جن و انس برخلاف اُس  
 جمع ہوں شیطانِ انسان کا دشمن قوی ہے اور ایسی اُس کی تسویلات سے بجز توسل کتاب و سنت کے  
 میسر نہیں آسکتی ہے اور نفسِ امارہ خادم ہے شیطان کا جس طرف کہ چاہتا ہے اُس کو کھینچ لیجاتا ہے  
 اور آدمی کو صورتِ تقویٰ کی تباہ کن معنی تقویٰ سے عاری کر دیتا ہے جس طرح کہ حالات سے اکثر اہل  
 دعوے کے ظاہر ہے اِس لئے مکائدِ نفس سے بھی پرہیز کرنا ضرور ہے **ف** معنی تقویٰ ہے کہ خوب پہچان  
 لینا چاہئے تاکہ استعمالِ اُس کا آسان ہو جائے تو تقویٰ لغت میں پرہیزگاری کو کہتے ہیں اور شریعت میں  
 معنی اُس کے عام ہیں اور خاص معنی عام صیانت و اجتناب کرنا ہے اُس چیز سے جو کہ آخرت میں مضرت  
 یہ صورت زیادت و نقصان کو قبول کرتی ہے اُدنے اس کا یہ ہے کہ شرک سے بچے جو کہ موجب تابد و غلور  
 فی النار ہے اعلیٰ اس کا یہ ہے کہ جو چیزیں سالک کو حقیقتاً سے باز رکھے اور منقطع الے اللہ ہونے سے

ملغ ہو اوس سے تشریح کرے اسکو تقوے حقیقی کہتے ہیں کہ یہ القواللہ حق تقاۃ سے یہی تقوے مراد ہے  
 اور دوسرا تقوے شرع میں مشہور ہے اور جب اطلاق تقوے کا کیا جاتا ہے اور کوی قرینہ موجود نہیں تو  
 تو یہی تقوے مراد ہوتا ہے یہ عبارت ہے صیانت نفس سے کہ جس سے مستحق عقوبت ٹھہرتا ہے قول ہو یا فعل  
 یا ترک اُس سے اپنی جان کو نگاہ رکھے تو اب اجتناب کرنا کبائر سے اس تقوے میں لازم ہوا اور صغائر  
 میں قدری اختلاف ہے یہ تقوے جہمی حاصل ہوتا ہے کہ منکرات و امور منہیہ سے مجتنب رہے اور معروفات  
 و امور ماسورہ کو بجالائے ان منکرات و معروفات کا ہر ایک عضو سے تعلق ہے لہذا طالب نجات کو چاہیے  
 کہ انکھ طرف نا دیدنی کے نکہولے ناشیدنی پر کان نہ کرے نا گرفتنی کو ہات نہ لگائے نا خوردنی کو نہ کہائے  
 نا آشامیدنی کو نہ پی لالائینی نہ کہے راہ نافرقتی نچلے نا پرشیدنی نہ پہنوسجدہ نا کردنی نکرے شرمگاہ کو حرام  
 میں مستعمل نہونے دسے دس علی ذلک **ف** اعظم منکرات ان ان کا دل ہے کہ اُسکے فساد سے  
 تمام بدن فاسد ہو جاتا ہے اُسکی اصلاح کرنا اہم اشیاہے سارے اعضا اُسکے رعیت میں فساد کا  
 اخلاق سینہ سے ہو کر تا ہے اور صلاح اُسکی اخلاق حسنہ سے ہوتی ہے تو اب یہ چاہئے کہ ہر امر قبیح کو  
 اوس امر حسن سے جو اُسکے مقابل میں بدل کرے کفر کو ایمان سے اتفاق کو اخلاص سے غضب کو رضاعت  
 اشتغال باغیر کو اشتغال باحتی سے و علی ہذا القیاس پس جبکہ ہر کام میں تقوے مد نظر ہوگا تو رفتہ رفتہ  
 یہ منکرات میں بدل معروفات ہو جائیں گی اور خصال قبیحہ صفات حسنہ کے ساتھ بدل جائیں گی اور تخلیہ ساتھ  
 فضائل کے اور تخلیہ رذائل سے حاصل ہوگا اور اندک اندک اشتغال باغیر کم ہونے لگے گا اور بجائے اُسکے  
 اشتغال باحتی صورت پکڑ لیا جائے کہ اشتغال باغیر سے بالکل نجات پائے گا اور تمام و کمال طرف جناب  
 حق تعالیٰ کے مائل ہو جائیگا اُسوقت درپہ معرفت حقیقی کا دلپر کہو لہذنی کے اور جو کچھ بطریق علم کے معلوم کیا  
 ہے وہ سب بطور کشف و عیان کے شاہدہ ہونے لگے گا تبدل ہدایت ہو جائیگا اور طرف مافی الکتاب و السنۃ کے  
 مائل تر ہوگا اور اعتقاد اُسکے حقیقت کا ترقی پکڑنے لگیگا اور بدعت و اہل بدعت سے انحراف کریگا **۵**

داویم ترا گنج مقصودن ان سہ۔ گرماز سعیدیم تو بارے برسی

انست عجلہ کلام و رسالہ نجایتہ نام و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین صلے اللہ علی سیدنا محمد و علی آلہ صحبہ اجمعین

فصل بیان میں عقائد مذہب صوفیہ صافیہ حمیم اللہ تعالیٰ مطابقت کتاب



## سب سنا بل مولف سعید عبد الوہد بلگرامی رح

علماء دین کہ در ثانیہ انبیاء علیہم السلام میں تین گروہ ہیں صحاب حدیث و فقہاء و صوفیہ اصحاب حدیث نے بعد اعضاء کے ساتھ کتاب اللہ کے اہتمام ظاہر حدیث کا اختیار کیا ہے اور یہ علم اساس دین اسلام ہے لہذا لہ تعالیٰ ما اتاکم الرسول فخذوا و ما نہاکم عنہ فانہا کتبہا انما کتبہا یہ ہے کہ حدیث کو تین اور نقل کریں اور کہیں اور صحیح و سقیم میں تیسریں احادیث آحاد و مشہور و متواتر میں فرق کریں اور احادیث کو کتاب اللہ سے موافقت بخشین سو یہ گروہ نگاہبان دین ہے فقہاء نے بعد اہتمامی علوم اصحاب حدیث کے ایک اور خصوصیت و فضیلت حاصل کی ہے کہ حدیث سے فقہ کا استنباط کرتے ہیں اور حقائق حدیث کو بذاتی نظر دریافت کر کے ترتیب احکام و حدود اور تمیز ناسخ و منسوخ و مطلق و مقید و مجمل و مفہوم خاص و عام و محکم و متناہ کے عمل میں لاتے ہیں یہ لوگ حکام دین اور اعلام شرع بین ہیں انکا اجتہاد ایک اصل شرعی ہے طائفہ صوفیہ متفق ہیں ساتھ ان دونوں گروہ کے معتقدات و قبول علوم میں اور سعادت و رسوم دونوں میں مخالف انکے نہیں ہیں جن احکام میں ان دونوں گروہ کا اجماع ہے صوفیہ بھی انکے اجماع پر ثابت ہیں اور جن احکام میں انکا اختلاف ہے وہاں صوفیہ حسن و اولے کو اختیار کرتے ہیں قال تعالیٰ فبشر عباد الذین یستمعون القول فیستمعوا حسنہ اسی جگہ سے یہ بات کہی ہے الطریقۃ ہی لباب الشریعہ ہے غیر اہل علم اور انکے اختلاف کے فروغ میں نہیں ہیں اسلئے کہ اختلاف علماء کا رحمت ہے کسی صوفی سے پوچھا تھا وہ کون اہل علم ہیں جنکا اختلاف رحمت ہے کہا ہم المعتمدون بکتاب اللہ تعالیٰ المجاہدون فی متابعتہ رسول اللہ صلعم المقصدون بالصحابۃ سوا اختلاف فروغ دین میں رحمت ہے اور اصول دین میں بدعت و ضلالت **ف** بیان اصل اعتقاد کا یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے میری امت تہتر فرقی ہو جائیگی رستکار ان میں ایک گروہ ہوگا پوچھا کون فرمایا انا علیہ واصحابی یعنی اہل سنت و جماعت تینوں گروہ اہل سنت کا اسباب پر اجماع ہے کہ خداوند تعالیٰ واحد حقیقی ہے کسی شریک و ضد و ضد و مثل اپنا نہیں رکھتا ہے کیونکہ ان چیزوں کی گنجائش واحد عددی میں تصور ہوتی ہے نہ واحد حقیقی میں اللہ جسم نہیں ہے کیونکہ جسم دو چیز یا زیادہ سے مولف ہوتا ہے اور جوہر بھی نہیں ہے کیونکہ جوہر متخیر ہوتا ہے کسی چیز میں اور عرض بھی نہیں ہے کیونکہ عرض دو زمان تک باقی

نہیں رہتا عبارات و اشارات بیان میں کس نہ حقائق کے نہیں پہنچتے اور افکار و ابصار اور سکون نہیں پاسکتے  
 کیونکہ وجود خداوند تعالیٰ کا زمان و مکان سے سابق ہے اور صفات کیفیت و کمیت سے فرہ انہیں جو چیز  
 آسکتی ہے وہ واحد عددی ہوتی ہے نہ واحد حقیقی اسپر اجماع ہے کہ اللہ کے صفات ہی جسم و جوہر و عرض  
 نہیں میں بلکہ ویسے ہیں جیسے کہ اُسکی ذات ہے ائمہ کشف و اساطین مشاہدہ کے سامنے اسما و صفات دو  
 لفظ مترادف ہیں ایک معنی میں سادات طریقت اور نذر نہ اسرار وحدت جنہوں نے مشکوک نبوت سے اقتدار  
 کیا ہے انہوں نے تعلیم حق و تعریف حق سے بات دیکھی اور جانی ہے کہ صفات حق ایک وجہ سے عین ذات  
 ہیں اور دوسری وجہ سے غیر ذات عین ذات اسوجہ سے ہیں کہ کوئی موجود دوسرا نہیں ہے کہ مفار  
 ذات ہے اور غیر ذات اسوجہ سے ہیں کہ مفہومات اُسکے علی الاطلاق مختلف ہیں جن عالم و سرید و توادریسے اسماء  
 ہیں کہ معانی انکے ساتھ ذات قدیم کے قائم ہیں اور اسرار علی الحقیقہ سامنے اہل بصیرت کے وہی معنی قدیم  
 ہیں اور یہ الفاظ اسما اسما ہیں اسطرکے اسما کو صفات ثبوتی کہتے ہیں اور یہ چار دن نام چار کن کو اس  
 کے ہیں رہے معر و مزل و محیی و ممیت و معطی و مانع و مضار و مانع سویہ نام نسبت سے اُٹھتی ہیں اور اس  
 نوع کو صفات اضافی کہتے ہیں اور سلام و قدوس و معنی میں سلب عیوب و نقائص احتیاج کا ہے اس  
 نوع کو صفات سلبی کہتے ہیں سارے اسما و صفات انہیں تین قسموں میں مختصر ہیں لیکن صفات اضافی میں کہ اول  
 و آخر و ظاہر و باطن ہیں یوں کہا ہے کہ اول ہے عین آخرت میں اور آخر ہے عین اولیت میں ظاہر ہے  
 عین باطنیت میں باطن ہے عین ظاہریت میں اور اجماع کیا ہے اسباب پر کہ خداوند تعالیٰ نے جو اپنی  
 کتاب میں ذکر و وجہ دید و نفس و سمع و لبصر کا کیا ہے اور حضرت نے اسکو صحیح رکھا ہے وہ ثابت ہے  
 و اسلے خدا کے بلائیشیل و تعطیل اور صفت استوار علی العرش معلوم ہے اور کیفیت اُسکی مجہول اور ایسا  
 لانا اور سپر واجب اور سوال کرنا اُس سے بدعت مذہب انکا صفت نزول میں ہی اسی طریق پر ہے  
 اجماع کیا ہے کہ قرآن کلام ہے اللہ کا اور خدا کا کلام قدیم ہے مخلوق نہیں ہے تصاحف میں لکھا ہے  
 زبان نوزیر پڑا گیا ہے دلون میں محفوظ ہے لیکن ان چیزوں میں حلول کرنے والا نہیں ہے اسی طرح  
 اجماع کیا ہے جو از رویت خدا پر ساتھ چشم سر کے بہت میں اس مسئلہ میں متزلزلہ و زیدیدہ و خوارج  
 مخالف ہیں اور رویت کے منکر ف اسپر اجماع ہے کہ اقرار کرنا اور ایمان لانا ان سب امور پر  
 جبکہ اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اور حضرت نے اُنکی خبر دی ہے واجب ہے جیسے بہت دنوں

لوح قلم حوض صراط شفاعت میزان حور و قصور و عذاب قبر و سوال منکر و کبیر و بعث بعد الموت اسپرچی ایمان  
 لانا واجب ہے کہ بہشت و دوزخ باقی و پائیدہ رہ سکے اور بہشتی ہمیشہ منعم اور دوزخی ہمیشہ معذب ہونگے  
**ف** اجماع کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ خالق و افعال عباد ہے جس طرح کہ خالق انکی ذات کا ہے واللہ خلقکم  
 و ما تعملون لکن نبدہ کا سب سے ساری خلائق اپنی آجال سے مرتی ہے اور طاعت و معصیت و  
 ایمان و کفر سب اللہ کی قضاء و قدر سے ہے مگر اللہ تعالیٰ بند و انکی کفر معصیت سے راضی نہیں ہے اس  
 بارہ میں کسیکو اللہ پاک پر کوئی حجت نہیں ہے **ف** نماز چھپے ہر مسلمان کے جائز ہے نیچو کار ہو یا بد کار  
 کیسکے لئے حکم قطعی بہشت کا بسبب اس کے حسنات و خیرات کو کتنے ہی کیوں نہ ہوں نہیں دیا جاتا ہے اسپر حکم  
 قطعی دوزخ کا واسطے کسی شخصکے بسبب اس کے شر و رومیات کے کتنے ہی زیادہ کیوں نہ ہوں نہیں دیا جاتا ہے  
**ف** ایمان لائے ہن سارے کتب نمزلہ اور سارے پیغمبر و پیسر اور اعتقاد رکھتے ہن اسباب کا کہ  
 انبیاء و رسل سارے بشر سے افضل ہن اور حضرت صلعم جملہ انبیاء و رسل سے افضل ہن خداوند تعالیٰ  
 نے پیغمبری حضرت پر ختم کر دی **ف** اجماع ہے اسپر کہ فضل جملہ بشر بعد حضرت کے خلیفہ اول ابو بکر  
 صدیق ہن پھر عمر فاروق پھر عثمان ذی النورین پھر علی مرتضیٰ بعدہ تہمہ عشرہ مبشرہ حضرت نے ان  
 دس شخصوں کے لئے دخول بہشت کی خبر دی ہے اور بالقطع حکم فرمایا ہے کہ ابو بکر بہشت میں ہن اور عشرہ  
 میں اور عثمان بہشت میں اور علی بہشت میں اور طلحہ بہشت میں اور زبیر بہشت میں اور سعد بن ابی  
 وقاص بہشت میں اور سعید بن زید بہشت میں اور عبد الرحمن بن عوف بہشت میں اور ابو عبیدہ بن جراح  
 بہشت میں ہن شرح عقائد میں لکھا ہے کہ تین شخص اور ہن جنکے لئے حضرت نے دخول بہشت و خیریت  
 خاتمہ کی بالقطع خبر دی ہے ایک فاطمہ زہرا علیہا السلام جنکو سر در زمان بہشت کا فرمایا ہے دوسرے  
 حسن تیسرے حسین کہ انکو سر دار جو انان جنت کا کہا ہے حدیث میں آیا ہے کہ شتر نزار آدمی میری  
 امت کے صحاب بہشت میں جائینگے عکاشہ رضی اللہ عنہ نے کہا میرے لئے دعا کیجئے کہ میں بھی انمیں  
 ہوں فرمایا تو انہیں میں ہوگا پھر ایک دوسرے آدمی نے کہہ سے ہو کہ یہی درخواست کی فرمایا اسبقک بھا  
 عکاشہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ ان شتر نزار میں سے ہر ایک کے ساتھ شتر نزار آدمی اور  
 ہونگے یعنی جو کہ صحاب بہشت میں جائینگے **ف** اسپر انکا اجماع ہے کہ سارے پیغمبر سارے فرستوں  
 فضل ہن اور در میان ملائکہ کے تفاضل سے جس طرح کہ در میان پیغمبر دن اور مومنوں کے تفاضل ہے



**ف** اسپر اجماع ہے کہ کمال ایمان اقرار کرنا ہے زبان سے اور تصدیق کرنا ہے دل سے اور عمل کرنا ہے ساتھ ارکان کے جو مقرر نہیں ہے وہ کافر ہے جو مصدق نہیں ہے وہ منافق ہے جو عامل بالارکان نہیں ہے وہ فاسق ہے بچا پنا اللہ تعالیٰ کا دل سے بے اقرار زبان کے کچھ فائدہ نہیں دیتا جو ایمان اقرار زبان سے مستحق ہوتا ہے اور سمین کچھ کمی و بیشی نہیں ہوتی ہے اور عمل بالارکان کرنے میں زیادتی و نقصان ہوتا ہے اور دلکی تصدیق میں کچھ نقصان نہیں ہوتا ہے ہاں زیادتی ہوتی ہے

**ف** اجماع کیا ہے اباحت کسب و تجارت و ضمانات پر برسبیل تعاون علی البر والتقویٰ مگر اس شرط سے کہ مکاسب کو سبب استغلاب رزق کا نجانے اسپر ہی اجماع ہے کہ طلب حلال فرسخ ہے اور جہاں رزق حلال سے خالی نہیں ہے اور جس طرح کہ حلال رزق ہے اسپر جس طرح حرام ہی رزق ہے اس مسئلہ میں معتزلی مخالف ہے وہ حرام کو رزق نہیں کہتا ہے **ف** دوستی و دشمنی واسطے اللہ کے ایک استوار تر رشتہ ہے ایمان کا اسپر اجماع ہے کہ کرامات اولیاء کی جائز ہیں زمانہ پنجمیرون میں اور غیر زمانہ پنجمیرون میں علماء مذہب اہل سنت و جماعت کے اصحاب حدیث و طائفہ فقہاء و جماعہ صوفیہ ہیں ان عقائد مرقومہ پر اتفاق رکھتے ہیں تجکو اے سنی صادق اکثر امور میں ایمان بالانبیاء لانا چاہئے اسلئے کہ تو اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھتا ہے اور فرشتے ہی تجکو محسوس مری اس چشم سر سے نہیں ہوتی ہیں اور پیار و میل خود گزر چکے اور مقرر رحمت میں جا سوسے اور امور آخرت و احوال قیامت کے آنے والے ہیں تو اب ان سبکو نادیدہ ساتھ ایمان کے قبول کر اور یہ موقوف ہے حسبجہان کی تلقین و تعلیم پر شریعت محمدی و دین احمدی ایک طریق سلیم و جاوہرہ ستقیم ہے خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم مع ہزار ہا افواج امت کے اولیاء و اصفیاء و شہداء و صدیقین کے اسی راہ پر چل چکے ہیں اور اس طریق کو انہوں نے خار و خاشاک لٹکوک و شبہات سے خوب پاک صاف کر دیا ہے اور اعلام و منازل اس راہ کے سعین و سین کر دئے ہیں ہر قدم کا ایک نشان بتا دیا ہے اور ہر منزل میں ایک ہمانی مہیا کر دی ہے اور واسطے دفع قطع بطریق کے بدرقہ ہمت ساتھ کر دیا ہے اگر کوئی مہوس مبتدع طرف کسی اور راہ کے بلائے پہلی بات سنانا چاہئے بلکہ دفع کرنا اسکا واسطے نصرت دین حق کے منجملہ فرائض کے ہے اہل بدعت و ضلالت ایک گروہ ہے کہ آجکے لباس اسلام میں تلبیس کر کے ظاہر کرتا ہے اور اپنے عقائد فاسدہ کو باطن میں پوشیدہ رکھتا ہے اور ظاہر میں مسلمانوں سے ملتا جلتا رہتا ہے اور آپ کو صورت علماء متحقیین میں خلق کو دکھاتا ہے اور حیر

جگہ داؤاوسکا چل جاتا ہے وہاں قواعد مسلمانی کو ساتھ لے کر عقائد ایمانی کے دیران دیر باد کر دیتا ہے  
 اور سادہ و پاک و لائق پھارت فطرت سے پیر دیتا ہے اور اپنے آپ کو سپر اسلام کے ہیچے چھپاتا ہے  
 اور نظر خلق سے پنہان طور پر لوگوں کو طرف بدعت ضلالت کے بلاتا ہے اور یہ سادہ دل مسلمان جو کہ  
 نیک کو بد سے اور سنت کو بدعت سے نہیں پہچانتے اور لائق عبارات فصیحہ و کلمات صحیحہ سے وہیں  
 لیتا ہے یہ جماعت دین کے عدو اور شیاطین کے اخوان ہے اور جب علمائے دین و مشائخِ اسلام  
 کے نور سے ظلمات انکے بدعت کے مکشوف ہوتے ہیں تو ناچار یہ لوگ علمائے شریعت کے دشمن بن جاتے  
 ہیں لکن علمائے ربانی کہ سپر اسلام کے نجوم ہیں لوگوں کو شر سے ان شیاطین الانس کے محفوظ  
 رکھتے ہیں اور انفس نورانی اُنکی جو کہ مشابہ شہب ثواقب میں ان سترقان شریعت کو ہر جانب  
 سے ہانکتے اور بہگاتے ہیں اور ساتھ رحم و قذف کے پر اگندہ کر دیتے ہیں اسے ہائیو جاننا غرض  
 اسرار سنت کا اور معلوم کرنا دقائق انہار بدعت کا بجز نور ایمان و تسلیم اور بدرتہ محبت و تعظیم کے  
 محال ہے اور ادراک اوسکو احد عقل میں نہیں ہے کیونکہ صرف عقل کا عالم حکمت سے آگے بڑھ کر  
 نہیں ہے اور عالم قدرت میں اوسکو اصلاً و قطعاً کچھ دخل نہیں ہے عقل جب کوئی بات عالم قدرت  
 کی سنتی ہے اوسکو مستحیل ہونے کا حکم کرتی ہے اور کہتی ہے کہ جو امر معقول نہیں ہے وہ مقدور ہی  
 نہیں ہے یا طرف اوسکو تاویل و تحریف کے ستمانی کرتی ہے کما قال تعالیٰ یحس فون الکلم عن  
 مواضعہ ولسوا حطاً لہا ذکے لہ شکایت زمانہ عقلا کے کرنا فضول ہے عقل اگر اپنی حد  
 پر ٹھہرتی اور عالم قدرت کا اقرار ساتھ بخیر کے کرتی ہرگز غلطی میں نہ پڑتی **ف** امام اعظم رح  
 سے پوچھا تھا کہ مذہب اہل سنت و جماعت کیا ہے فرمایا شیخین کو فضیلت دی حنفین کو دوست کر  
 حنفین پر مسخ کر لیے فضل حنفین کا فضل شیخین سے کمتر ہے بے نقصان و مقصور کے اور محبت شیخین کے  
 ساتھ محبت حنفین کے برابر ہے بے تفاد و فتور کے سارے اصحاب و تابعین و تبع تابعین و سائر  
 علمائے امت کا اجماع اسی عقیدہ پر ہے اور یہ اجماع کتب متقدمین و متاخرین میں شایع ہے قاضی  
 شہاب الدین نے تیسیر الاحکام میں لکھا ہے کہ کوئی دلی کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچتا ہے اسلئے کہ  
 ابو بکر صدیق بعد پیغمبر کے سب اولیا سے برتر ہیں مگر کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچتے پھر عمر بہر عثمان  
 پھر علی ہیں جو کوئی علی مرتضیٰ کو خلیفہ بنانے وہ خارجی ہے اور جو کوئی اُنکو شیخین پر تفضیل دے وہ راہی

324  
1098

ہی نہیں غرض کہ مذہب اہل سنت و جماعت ہی بلکہ کہ شیخین کو تین پر اور جماعہ اصحاب پر فضل ہے فضائل  
 خلفائے راشدین سے کہ جن ناموں لوگ اپنے عقل و فکر سے بائیں بناتے ہیں اگر حقیقت و ماہیت ان  
 فضائل کی جیلدیں کو تخریم و مضطر ہجائیں اور مقدر و معین نہ کر سکیں وسعت آفتاب کو مقابلہ وسعت  
 آسمان میں قیاس کرو کہ کتنی ہوگی آفتاب آسمان میں مثل نادر کے دریا میں تیرنا پہر تہا ہے فراخی آسمان  
 اول کی مقابلہ میں فراخی آسمان دوم کے بہت مختصر ہے اسی طرح حال آسمان دوم کا نسبت آسمان  
 سوم کے تا آسمان ہفتم ہے **ف** زمین سے آسمان تک پانسو برس کا فاصلہ ہے اسی طرح ایک  
 آسمان کا دوسرا آسمان تک پہر یہ ساتوں آسمان اور ساتوں زمینیں سامنے وسعت کرسی کے  
 مثل ایک قبہ کے ہے مقابلہ سپہرین و وسع کر سید السموات والارض پہر کرسی نسبت فراخی عرش  
 عظیم کے یہی حکم رکھتی ہے پہر عرش نسبت خلفاء راشدین کے بہت مختصر ہے پس جبکہ اجماع صحابہ کا  
 تفضیل شیخین پر واقع ہو چکا اور اس اجماع کے ساتھ علی مرتضیٰ بھی متفق تھے تو مفضلہ اپنے اعتقاد میں  
 غلط پر ہیں کون بد بخت ازلی ہوگا جسکو محبت مرتضیٰ کی نہوگی مفضلہ کا یہ نرا گمان ہے کہ نتیجہ محبت کا سارا  
 مرتضیٰ کے یہ ہے کہ انکو شیخین پر تفضیل دیجائے یہ اتنا نہیں جانتے کہ نثرہ محبت کا موافقت ہو ساتھ  
 مرتضیٰ کے نہ مخالفت مرتضیٰ خود مرتضیٰ نے شیخین اور عثمان کو اپنے اوپر تفضیل دی ہے اور انکے  
 مقتدی رہے اور انکی عہد خلافت کے احکام بجالائے محبت کی شرط تو یہ ہے کہ راہ و روش میں  
 موافق مرتضیٰ کے ہونہ مخالف کیا مفضلہ یہ خیال کرتے ہیں کہ سائر اصحاب نے جنم پوشی کی اور  
 انہا برحق سے سکوت کیا اور شیخین و ذی النورین بے کسی استحقاق و تقدم کے خلیفہ بن بیٹھی اور  
 متغلب و خائن ہو گئے یہ امر ان سے محال ہے لکن اگر ذرہ برابر تفاوت ہوتا تو اللہ تعالیٰ انکی صفت  
 آیات قرآن میں ہرگز نہ کرتا اور اگر راسی برابر یہ عہد نبوی کو توڑتے تو ہرگز حضرت امت کو حکم انکے قتل  
 کر نیکا نہ دیتے اور اللہ تعالیٰ انکے حق میں یہ نکمنا الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتہ  
 و رضیت لکم الاسلام دینا یہ روسیاء برخلاف اجماع اصحاب و حدیث و کتاب کے مبادرت  
 کرتے ہیں طرفہ احمق ہیں کہ مخالفت مرتضیٰ کو محبت تصور کرتے ہیں جو روایات و مسائل کہ مخالف  
 و مراجم اجماع اصحاب کے ہیں وہ سبیر نامسموع میں **ف** ایک گروہ سادات کا جسکو کچھ رجوع  
 طرف کتاب و خبر کے نہیں ہے یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ بسطرح عشرہ مبشرہ قطعی جنت میں اسی طرح



سارے سادات خاص عام خواہ مرتکب کبائر ہوں یا مبتلا سے حرام یا تارک صلوة وصیام و نحر یا دخول در اسلام  
 و خیریت اختتام انکے لئے قطعی ہے فقیر ہی مجدد سادات کے ہے مکن جو بات اپنے ساتھ اور انکے ساتھ  
 کہے جائیگی وہ بجز اخلاص و نیکو خواہی کے نہوگی یہ عقیدہ انکا بالکل خلاف کتاب و سنت و تحقیق ہے  
 علامت و سلف امت ہے فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا لا اغنی عنک من اللہ شیئاً اور حق ازواج  
 مطہرات میں آیا ہے یا نساء النبی من یات منک بفحشۃ مدینۃ یضاعف لہا العذاب  
 ضعفین و کان ذلک علی اللہ یسیر اسادات کو تو بسبب فضل مرتضوی و شرف مصطفیٰ کے  
 خطرہ عظیم درپیش ہی آکا عقاب نسبت اور ونکے بصورت ارتکاب ذنوب و ہتک حرمت سیادت  
 کے باشغال معاصی زیاد تر منظور ہے جس بندہ سے خدا راضی نہیں ہے اگر سارے انبیاء و رسول

اوسکی شفاعت کریں کچھ فائدہ نہوگا

اگر خدائے نباشد زندہ نہ خوشنود پر شفاعت ہمہ بیعیران نادر و نو

جس جگہ سادے انبیاء و بہشت میں ہونگے وہاں یہ نسبت کیا کام آسکتی ہے

در آذم کہ از فعل پسند و قول + اولولعزم راتق بلرز دز ہول

بجائے کہ وہشت خورند انبیا + تو عذر گنہ را چہ واری بیسا

جو نسبت طینی سادات کو ساتھ حضرت رسول کے ہے وہ اگر آجکلے دن انکو منہیات و بیجا نہ ہوں  
 رکھتی ہے تو کل کے دن وہ ہلکات و درکات آخرت سے کیا انکو باز رکھے گی اور جبکہ وہ اس شہ  
 دنیا میں جل جاتے ہیں تو اوس آتش و درخ سے وہ کس طرح بچ سکیں گے ایک شخص اگر سید او  
 عالم ہے تو ثواب و عقاب طاعت و معصیت کا اسکو ڈو چند ہو گا مخدوم جہانیاں جہان گشت  
 جسکے ثبوت سیادت میں کچھ گفتگو نہیں ہے ہمیشہ دعا سلامتی ایمان کی کرتے تھے اللہ نے یسوع  
 کے حق میں فرمایا ہے انہ لیسن اھلک انہ علی غیر صالح اور صحیح مسلم میں کفر پر مرنا ابوبن آنحضرت  
 صلعم کا آیا ہے اور فقہ اکبر امام ابو حنیفہ صرح میں ہی لکھا ہے عشرہ مشرہ ہر چند باقطع خیریت خاتمہ  
 رکھتے تھے مکن دعویٰ حسن خاتمہ کا نہ کرتے تھے بلکہ ہمیشہ خوف و ہدیت استغنائی حقیقی نہ سرتراز  
 لرزان گریان بریان رہتے تھے یہی علامت ہے خیریت خاتمہ کی نہ یہ کہ نسب سیاست پر فخر و  
 مسابہات حسن خاتمہ کرے کہ یہ ایک غرور ہے طرف سے شیطان کے حالانکہ مخلصین خطر عظیم میں

224  
 July No.  
 Book No.

Book No.

پہر اور دیکھی کیا ہے ہے کتاب و سنت و اجماع نے ہر مومن کی عاقبت و خاتمت کو مہم رکھا ہے  
 سادات ہوں یا غیر سادات اب جو کوی دعوے اپنی خیریت اقامت کا کرے اوسکو گویا ساتھ شریعت کے  
 خصوصیت ہے مگر جو بات شرع میں ثابت نہیں ہے اوسکو کوی مومن قبول نہیں کریگا آبراہیم خلیل نے  
 باپ کے مسلمان ہونے کے لئے بہت کچھ سعی کی اور بڑا اہتمام فرمایا لیکن کچھ نہوا حدیث میں آیا ہے  
 المؤمن یری ذنبہ کالجبل یقع علیہ والمنافق یری ذنبہ کالذباب یطیئ منہ  
 اودکما قال صلعم وجود ذنب کا یقاس بہ ذنب انب واسطے تعارف دنیوی کی بین  
 اور کرامت آخرت کی منوط ساتھ تقویٰ و طہارت کے ہے اللہ نے فرمایا ہے اگر مکرر عند  
 اللہ اتقاکم اور فرمایا خیر الزاد التقوی اور فرمایا ان اولیاء الا المتقون اور فرمایا انما  
 یتقبل اللہ من المتقین غرضکہ دوستی حق کی ساتھ بندہ کے منحصر تقویٰ میں ہے نہ انساب و  
 احساب میں رسالہ مکہ میں کہا ہے وهذا النظر وغیرہ یفید المحصر النظر الی حال المستلذات  
 ابلیس و بلعام و برصیصامع کمال حالہم و کراہاتہم لما اہملوا التقوی و اتبعوا

الہوی کیف سقطوا عن درجائہم

لوکان فی العلم من دون التقی شرف ہا لکان اشرف خلق اللہ ابلیس

انتہی کلامہ ملخصاً مع زیادۃ و نقص بالجملہ جو خطرہ عظیمہ آحضرت واسطے سادات و اہل علم کے ہے اونٹنا  
 عوام مومنین اور کم نسب مسلمین کے لئے نہیں ہے آحادیث صحیحہ ذم علماء سورہ میں آئے ہیں انکو  
 نسبت عائہ خلق کے ترک عمل پر عقاب فرمید ہوگا اور سادات کو بسبب عدم حفظ حرمت نبوی غدا  
 مضاعفہ کیا جائیگا کیونکہ تعزیر بقدر بزرگی کو ہوتی ہے عوام کا گناہ بوجہ جہل ہو کرتا ہے اور  
 علماء کا گناہ براہ جرات اور سادات کا گناہ براہ غرور نسب و العیایا باللہ نجات اوسیکو ہے جو کہ اللہ  
 سے ڈرتا ہے اور باوجود کثرت حسنات کے خائف رہتا ہے آل بنی مین واسطے نجات آخرت کے  
 تقویٰ و طہارت شرط ہے و خیریت خاتمہ و حسن عاقبت موقوف ہے تقویٰ پر کما قال تعالیٰ و

العاقبۃ للمتقین

فصل بیان عقاب اہل حدیث کے مطابق کتاب طیف الثمر فی بیان عقاب اہل الاشرف

تمام وہ چیز جس پر اصحاب حدیث و سنت میں یہ ہے کہ ایمان لائے آدمی اللہ پر اور اسکے فرشتوں اور کتابوں اور رسولوں پر منجملہ ایمان باللہ کے ایک ایمان لانا ہے اور صاف البیہ پر جو کتاب و سنت میں آنے میں بغیر تحریف و تعطیل و تحریف و تشیل و تاویل کے یہ لوگ ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور اسکے اسماء حسنہ و صفات علیا پر اور نفی نہیں کرتے ہیں اور اسکی جو وصف کیا ہے اللہ نے اپنے نفس کا اور نہ تحریف کرتے ہیں کلم کی اور اسکی جگہوں سے اور نہ الحاد کرتے ہیں اسکے اسماء و آیات میں اور نہ اسکی صفتوں کو مثل صفات مخلوقیں کہا کرتے ہیں اور نہ انکی تعطیل کرتے ہیں اسلئے کہ اللہ پاک کا کوئی ہمنام ہے اور نہ کفو اور نہ ہمسر اور نہ اُسکا قیاس اُسکے خلق پر ہو سکتا ہے اور اسکی شان یہ ہے لیس کمنذ شئ و هو السمیع البصیر اللہ عالم ہے اپنے نفس کا اور اپنے غیر کا اور اصدق القیلول اور احسن الحدیث ہے اور اسکے رسول صاقر مصدق ہیں وہ اور لوگ ہیں جو بے جا لے ہوئے اور اسکے حق میں کچھ کہتے ہیں لہذا فرمایا سبحان سر بک رب العزاة عما یصفون و سکا م علی المرسلین و الحمد لله رب العالمین اللہ پاک فرمایا کہ تسبیح و تنزیہ کی ہے اپنے نفس کی وصف مخالفین رسل سے اور مرسلین پر سلام کہا ہے اسلئے کہ وہ سلامتی میں ہیں نقص و عیب و خلل و زلل سے اللہ نے اپنے وصف میں نفی و اثبات کو جمع کیا ہے اسلئے ال سنت و جماعت اُسچیز سے عدول نہیں کرتی جو مرسلین لائے ہیں کیونکہ صراط مستقیم نہیں و صدیقین و شہداء و صالحین کی یہی تھی منجملہ اوصاف نفس خدا کے وہ صفات ہیں جو سورہ اخلاص میں بیان فرمائی ہیں یہ سورت برابر ثلث قرآن کے ہے اور وہ اوصاف ہیں جو عظم آیات یعنی آیت الکرسی میں ارشاد فرمائے ہیں و لہذا جو کوئی اس آیت کو رات میں پڑھ کر سوتا ہے اللہ کی طرف سے اُسپر ایک حافظ رہتا ہے اور صبح تک شیطان اُسکے قریب نہیں جاتا وہی اول و آخر و ظاہر و باطن اور علیم ہر شے اور حئی لایوت اور رزاق صاحب قوت اور تمین و سمیع و بصیر و صاحب مشیت اور حاکم بالارادہ و ہادی و مضل اور محب محسنین و مفسطین و ذابین و منظرین اور غفور و ودود و رحمن و رحیم اور واسع ہر شے رحمت اور رحیم ہونین اور صاحب رحمت و اسم ہر شے اور غفور و حافظ و رحم الراحمین رضی عن العباد غاضب و لاعن اعدا و ساخط و منقم و کارہ اور صاحب اتیان فی النعام اور حبانے بر و زقیامت اور باقی الوجہ اور خالق آدم بہر و دست خود اور بسوط الیدین اور منفق اور صاحب اعین اور سامع و رانی و مرئی اور شہید المحال اور صاحب مکروہ و کید و غفور



قدیر اور صاحب عزت بے ہمنام و بے ند و انداد و بزرگ و شریک اور صاحب ملک و حمد اور منزل فرقان  
 اور صاحب سموات و ارض اور خالق ہر شے اور عالم غیب و شہادت اور متعال عن الشکر کہ ہے  
 سورہ اعراف میں فرمایا ہے کہ اللہ نے آسمانوں اور زمینوں کو چھ دن میں بنایا پھر عرش پرستی  
 ہوئی اسنواری مع اس آیت کے سات آیتوں میں آیا ہے پھر ذکر اپنے معیت کا ہمارے ساتھ کیا ہے  
 اس مسئلہ کی دلیل سنت و آثار میں بہت ہیں جو کوئی اللہ کی جہت علو میں ہونیکا بعد ان آیات و  
 احادیث کے انکار کرے گا وہ مخالف کتاب و سنت ہے اولہ صحیحہ سے یہ بات ثابت ہے کہ اللہ نے سات  
 آسمان بنائے بعض اوپر بعض کے ہیں اور سات زمینیں بنائیں بعض نیچے بعض کے ہیں درمیان  
 زمین علیا اور آسمان دنیا کے پاسو برس کا سمت ہے اسطرح ایک آسمان کو دوسرے آسمان تک  
 اتنا ہی فاصلہ پائی ساتوین آسمان کے اوپر ہے اور عرش رحمن کا پانی پر ہے اور اللہ عرش کے اوپر  
 ہے کرسی جگہ ہے اُسکی و دون قدموں کی وہ جانتا ہے جو کچھ ساتوں آسمان اور ساتوں زمین کے  
 اندر اور تحت الارضے اور دریا کی تہ اور بال کی جڑ اور درخت کی اصل اور جو کچھ برکت در روئیدگی  
 کے اندر ہے اور جہان پتہ گرتا ہے اور جو بات زبان سے نکلتی ہے اور گنتی ریت اور خاک کی اور  
 وزن پہاڑوں کا اور اعمال بندوں کے اور نشان اُنکے قدموں کے اور اُنکا کلام اور اُنکا تقاس اور ہر  
 چیز ان سب اشیاء وغیرہ کو جانتا ہے آمین سے کوئی شے اُسپر مخفی نہیں ہے وہ اپنی ذات سے  
 عرش پر بالائے ہفت آسمان ہے ورے اُسکے حجاب میں نار و نور و ظلمت کے اور جو کچھ کہ اُسکے علم  
 میں ہو اگر کوئی بتدع مخالف آیت قرب و معیت سے یا مانند اُسکے کسی اور آیت متشابہ سے حجت لائے  
 تو جواب اُسکا یہ ہے کہ مراد اُسجگہ علم ہے کیونکہ وہ تو ساتوین آسمان کے اوپر ہے و میں سے سب  
 کچھ او سے معلوم ہے بائن ہے خلق سے لکن کوئی جگہ او سکے علم سے خالی نہیں ہے اُسکے یہ معنی  
 نہیں ہیں کہ اللہ جو آسمان میں ہے اور آسمان اُسکا حاوی حاضر ہے کیونکہ یہ بات سلف اہل  
 ملت میں کیسے نہیں کہی ہے بلکہ وہ سب آسمان پر تفتق ہیں کہ اللہ فوق سموات عرش پر ہے اور اپنے  
 خلق سے جدا ہے اُسکی مخلوقات میں کچھ بھی اُسکی ذات میں سے نہیں ہے اور نہ اُسکی ذات میں کوئی  
 شے مخلوقات میں سے ہے مالک بن انس نے کہا ہے اللہ آسمان میں ہے علم اُسکا ہر مکان میں ہے  
 ابن عباس سے پوچھا تھا ہم اپنے رب کو کس طرح پہچانیں کہا اسطرح کہ وہ فوق سموات بالا عرش

ہے خلق سے جدا ہے یہی قول امام احمد کا بھی ہے شامی نے کہا خلافت ابو بکر کی حتیٰ ہے اللہ نے آسمان پر  
 سے یہ حکم جاری کیا اور اپنے اولیاء کے دل انکی خلافت پر جمع کر دئے اب جو کوی یہ اعتقاد کرے کہ  
 اللہ تعالیٰ جو فسموات میں محصور و محاط ہے یا محتاج عرش یا غیر عرش ہے یا استواء اور سکا عرش پر مثل  
 استواء مخلوق کے کرسی پر ہے وہ ضال متدعی ہے اور جس کا یہ عقیدہ ہے کہ سموات میں کوی الوجود  
 نہیں ہے اور نہ عرش پر کوی اللہ ہے جسکے لئے نماز پڑھی جاتی ہے اور او سکوسجدہ کیا جاتا ہے اور  
 حضرت معراج میں پاس اپنے رب کے نہیں گئے اور نہ قرآن پاس سے رب کے اور تا وہ معطل  
 فرعون نے کہے کہ فرعون نے موسے علیہ السلام کی تکذیب کی تھی اسباب میں کہ اللہ فوق سموات ہے یا  
 ہاوان ابن لے صرح العلیٰ ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الی الہ موسیٰ والی لایظن کا کیا  
 اور ہمارے حضرت نے موسے علیہ السلام کی تصدیق کی اور اسباب کا اقرار کیا کہ رب بالائے سموات  
 ہے پھر شب معراج میں طرف اللہ کے چڑھ گئے وہاں اللہ نے پچاس نمازین فرض کیں پھر پاس سے  
 علیہ السلام کے آئے موسے نے کہا تم پھر اپنے رب کے پاس جاؤ اور کوی نماز دیکھی جا ہو یہ حدیث  
 بطولہ صحیح میں آئی ہے سو جو کوی موافق فرعون کے اور مخالف موسے و محمد علیہما الصلوٰۃ والسلام  
 کے ہو گا وہ گمراہ ہے اور جو وصف کہ اللہ نے اپنے نفس کا کیا ہے او سکا جاحد کا فر ہے اور جو  
 اللہ نے خود اپنا کیا ہے یا رسول اللہ نے اسکا وصف کیا ہے اس میں کوی تشبیہ نہیں ہے جیسے کلم  
 طیب و عمل صالح کا طرف اسکے صاعد و مرفوع ہونا یا عیسے و ادریس علیہما السلام کو اپنے طرف رفع  
 کر لینا یا قرآن کا نازل فرمایا یہ دلیل ہے اسباب پر کہ جو لوگ اللہ کے پاس ہیں وہ اللہ سے قریب  
 ہیں اگرچہ ساری مخلوقات او سیکے قدرت کے نیچے ہے اللہ نے سارے عباد عوب و عجم کے فطرت  
 اسی پر کی ہے کہ وقت دعا کے او کوی دل طرف علو کے متوجہ ہوتے ہیں اور وہ قصد اللہ کا بجانب  
 تحت نہیں کرتے مثلاً ضلال کا یہ ہے کہ گمان کرنے والا یہ گمان کرتا ہے کہ صفات رب کی مثل  
 صفات مخلوق کے ہیں گو یا جسطرح کوی بادشاہ اپنے تخت پر بیٹھتا ہے اسی طرح اللہ کا استواء  
 عرش پر ہے سو یہ تمثیل و ضلال ہے کیونکہ بادشاہ محتاج ہے تخت کا اگر تخت کو الٹ کر لیں تو وہ  
 گر پڑے اور اللہ عرش سے اور ہر شے سے جو سوا اسکے ہے بے نیاز ہے وہ تو خود حامل عرش اور  
 حامل حاملان عرش ہے اسکا علو عرش پر موجب اسکے افتقار کا طرف عرش کے نہیں ہے اصل

اسباب میں یہ ہے کہ جو چیز کتاب و سنت میں ثابت ہے اسکی تصدیق کرنا واجب ہے جیسے علویہ  
 دستوار رحمن سرش پر و نحو ذلک اور وہ الفاظ نفی و اثبات کے جو ابتداء و احداث کئے گئے ہیں  
 جیسے یہ کہ وہ جہت میں نہیں ہے یا متخیر یا غیر متخیر نہیں ہے یا نہ جسم ہے نہ جوہر نہ عرض نہ متصل نہ منفصل  
 و نحو ذلک سو کوئی نفس اس بارہ میں حضرت یا صحابہ یا تابعین یا ائمہ مسلمین سے نہیں آئی ہے انہیں کسی  
 کیسے یہ بات نہیں کہی کہ اللہ جہت میں ہے یا بے جہت ہے یا متخیر ہے یا نہیں یا نہ جسم ہے نہ جوہر کیونکہ یہ  
 الفاظ کچھ منصوص کتاب و سنت میں ہیں نہ انہیں اجماع ہوا ہے نہ ہر جو لوگ کہ یہ الفاظ بولتے ہیں کہی مسنی  
 صحیح کا ارادہ کرتے ہیں اور کہی مضمی ناسد کا اسی جگہ سے اہل حلول و اتحاد داخل ہوئے ہیں اور کہتے ہیں  
 کہ اللہ سر جگہ میں ہے اور وجود مخلوقات کا یہی وجود خالق ہے غرض کہ لوگ تین طرح ہیں ایک اصل  
 حلول و اتحاد دوسرے اہل نفی و محذور تیسرے اہل ایمان و توحید و سنت حلویہ کا قول سچا ہے کہ اللہ ہر  
 مکان میں ہے اور عین مخلوق ہے اہل نفی کہتے ہیں کہ اللہ نہ داخل عالم ہے اور نہ خارج عالم اور نہ  
 مساں خلق اور نہ فوق عالم اور نہ او سر طرف سے کوئی شے نازل ہونے کے طرف کچھ صاعد ہونے کوئی  
 اس سے قریب ہے اور نہ وہ کسی پر تجلی کرے اور نہ کوئی اس کو دیکھے نہ لگے نہ سمیہ معطلہ کا قول یہی  
 ہے جس طرح کہ پہلا قول عباداً و جمیہ کا تھا جمیہ نہ کہ کسی شے کو عابد نہیں ہیں اور عباداً و جمیہ ہر شے کے  
 عابد ہیں مرجع انکے کلام کا طرف تعطیل و محذور کے ہے جو کہ قول فرعون تھا الحاصل جو کوئی اللہ کے  
 اسماء و صفات میں خلاف کتاب و سنت کے تکلم کرتا ہے وہ خائف با باطل ہے و قد قال تم و اذا  
 سرايت الذين يخوضون في اياتنا فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيرك فہر ان میں ایسے  
 لوگ بھی بہت ہیں جو اپنے اعتقادات باطلہ کو طرف اللہ اربعہ مجتہدین و سلف مسلمین کے خلاف واقع  
 نسبت کرتے ہیں حالانکہ وہ اقوال ان اللہ و سلف سے ثابت نہیں ہیں اور نہ انہوں نے وہ بات  
 کہی ہے جو کہ یہ کہتے ہیں و لہذا وقت مطالبہ کی نقل صحیح آئے نہیں لا سکتی اور جہوٹ انکا کہل جاتا  
 ہے حالانکہ شافعی نے حق میں اہل کلام کے فرمایا ہے کہ انکو جرید و پاپوش سے مارو اور قبائل و  
 عشائر میں انکی تشہیر کرو اور یہ بات کہو کہ ہذا جزاء من ترك الكتاب والسنة و اقبل علی الکلام ہی  
 طرح قاضی ابو یوسف نے کہا ہے کہ من طلب اللین بالکلام تنزدق اور امام احمد نے فرمایا ہے  
 ما ارتدی احد بالکلام فافلح اور علماء کلام غرندہ کہا ہے ہر حال معطل عابد عدم ہے اور مثل



عابدینم تعطیل اٹھی ہے اور مثل عشر اللہ کا دین تو درمیان غالی و جانی کے ہے جس طرح کہ اوسکی ذات  
 پاک مثل ذوات مخلوقات کے نہیں ہے اسی طرح اُسکی صفات مثل صفات مخلوقین کے نہیں ہیں بلکہ  
 وہ موصوف ہے ساتھ جلا صفات کمال کے اور ترہ ہے نہ نقص و عیب و زوال سے کوئی شے صفات  
 کمال میں مثل اُسکی نہیں ہے ہمارا مذہب وہی مذہب سلف کا ہے اثبات بلا تشبیہ تنزیہ بلا تعطیل ائمہ  
 اسلام اسی عقیدہ پر گزرے ہیں جیسے مالک و شافعی و ثوری و داؤد زہری و ابن مبارک و امام احمد و سنی  
 بن راہویہ اور یہی اعتقاد سارے مشائخ معتدی بہم کا تھا جیسے فضیل بن عیاض اور ابو سلیمان دارانی  
 و سہل تستری وغیر ہم درمیان ان ائمہ کے کوئی نزاع بابت اصول دین کے نہ تھا اسی طرح جو اعتقاد  
 امام ابو حنیفہ رحم سے ثابت ہے وہ بھی موافق اعتقاد ائمہ مذکور کے ہے کتاب و سنت ہی اسیکے ساتھ  
 ناطق ہے امام احمد نے کہا ہے لا یوصف اللہ الا بما اوصف بہ نفسہ او وصفہ بہ رسولہ  
 صلعم ولا تتجاوز القرآن والحديث یہی مذہب سائر ائمہ کا تھا و بقرہ الحمد اللہ نے اپنا نام محمدی علیہم  
 سلیح بصیرتوں پر رحم بتایا ہے پھر ان الفاظ کے ساتھ بعض مخلوق کو یاد کیا ہے لکن صفت خالق و مخلوق  
 میں کچھ مشابہت نہیں ہے مگر اتفاق اسم میں قرآن مجید اول سے تا آخر اور سنت رسول اللہ صلعم  
 بتا ہوا اور کلام صحابہ و تابعین و سائر ائمہ دین بکلیا موجود ہے او کو دیکھو سب نصایا ظاہر ا دلیل میں  
 اس بات پر کہ اللہ فوق عرش ہے عرش فوق سموات ہے اپنی ذات سے ستوی ہے عرش پر بائن ہے  
 خلق سے سمیع ہے اُسکو شک نہیں آتا بصیرت بلا رب علیم ہے بلا جہل جو آہے بلا جہل جھینٹ ہے بلا یسا  
 و سہو قریب ہے بلا غفلت و لہو متکلم باسط ناظر ضاحک فرح محب کارہ مبغض راضی سا خطر رحیم عفو  
 غافر معطی مانع ہے جس طرح چاہتا ہے ہر رات کو آسمان دنیا پر آتا ہے اور سب کے ساتھ ہے جہاں کہیں  
 وہ ہوں یہ معیت یعنی علم ہے جیسا کہ ائمہ سلف سے منقول ہے یا اسکی تاویل ہی کچھ ضرور نہیں ہے جیسا کہ بعض  
 محققین کا مذہب ہے اللہ یہ خبر دیا ہے کہ وہ ذوالعلاج ہے فرشتے اور روح اُسکے عروج کرتے ہیں وہ قاہر ہے  
 فوق عباد فرشتے اُس سے ڈرتے ہیں یہ ڈر اذکا طرف سے فوق کے ہے یہ یعنی ان آیتوں کے حق میں  
 حاجت تحریف کی نہیں ہے اتنا کافی ہے کہ ان معانی کو نطنون کا ذب سے معیانت کیا جائے کتاب و سنت  
 میں جتنے اول و قرب و معیت کے آئے ہیں وہ کچھ منافعی علو و فوقیت نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے قرب  
 میں عالی اور اپنے علو میں قریب ہے حضرت نے اندر اعظم مجامع کے آخر عمر میں سال حجۃ الوداع کو

آسمان کی طرف انگلی سے اشارہ کر کے فرمایا تھا اللھم اشھد قصبہ معراج کا صحیحین وغیرہ میں مستوات ہے  
 اس قصبہ میں غلطی دلت ہے علاوہ فوق حقیقت پر اور یہ سوال کہ کیسے مستوی ہوا اور کیسے نازل ہوا  
 برکت ہے اور جس کی شخص کو یہ گمان ہے کہ مخصوص صفات محقول لہی نہیں ہیں اور خدا جائے کہ لے کیا  
 مراد ہے اور ظاہر ان لفظوں و ظواہر کا تشبیہ و تمثیل ہے اور مطابق ان کے ظواہر کے ایمان لانا کفر و  
 ضلال ہے اور ان کے لئے کوئی تاویل و توجیہ ہے جبکہ اللہ ہی جانتا ہے اور یہ مثل کبھی کسی میں اور یہ خیال  
 کرے کہ طریقہ سلف کا سیطرہ چرہ تھا اور وہ عارف حقائق الفاظ مذکورہ کے نہ تھے تو یہ گمان کر سنا و نال اہل  
 مردم ہے ساتھ عقیدہ سلف کے اور راہ ہدایت سے سخت گمراہ ہے اسکا گمان متضمن ہے اسباب کو کہ سارے  
 سابقین اور لین یعنی ہاجرین و انصار و سائر صحابہ کبار جاہل بے علم تھے حالانکہ وہ اعلم امت و فقیہ  
 ملت اور حسن اہل و اتباع للسنن تھے اس گمان سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ حضرت کلام کرتے اور اس کے  
 معنی سمجھتے حالانکہ یہ بڑی خطا و جرات اور نہایت قبیح جرات ہے عیاذ باللہ منہ **ف** جملہ صفات  
 الہیہ کے جو کتاب و سنت سے ثابت ہیں صفات ذیل ہیں بدوین و کف و صبح و سناں و تقدیم و جہل  
 و وجہ نفس و عین و نزول و اتیان و محب و قول و ساق و حق و جنب و فوق و استواء و قوت و قریب  
 و بعد و خشک و تعجب و حب و کراہت و مقت و درضا و غضب و سخط و علم و حیات و قدرت و آراء و قوت  
 مشیت و تسبیح و بصیر و فوق و محبت و قرح الے غیر ذلک رسالہ قائد الی العقائد میں جملہ الفاظ صفات  
 کے استقراء مرقوم ہیں اور کتاب الجواز والصلوات میں اولہ صفات مذکور تفصیلاً مندرج ہیں اور  
 انقاد بیچیم میں اولہ علو علی علی مذکور ہیں ان سارے صفات کو ایک مساق میں سوچ کر سب پر  
 ایمان لانا واجب ہے یہ سب صفات حقیقی ہیں مشابہ صفات مخلوقہ کے نہیں ہیں انکی تاویل تعطیل رو  
 و جہد بخلاف ظاہر درست نہیں ہے فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت ان سب پر ایمان رکھتے ہیں  
 بغیر تحریف و تمثیل و تکلیف کے یہ فرقہ سارے فرق امت اسلام میں فرقہ وسط ہے جس طرح کہ یہ امت  
 سائر امت میں امت وسط ہے یہ درمیان میں ہے اہل تعطیل جہمیہ اور اہل تمثیل مشبہ کے دربارہ صفات  
 جس طرح کہ دربارہ افعال حقیقہ کے وسط ہے درمیان حردیہ و قدریہ کے اور دربارہ اسما و ایمان  
 دوین کے وسط ہے درمیان معتزلہ و مرجیہ کے اور دربارہ صحاب حضرت کے وسط ہے درمیان  
 رافضیہ و خوارج کے و **ب** احمدیہ مذہب اہل حق کا جس پر سارے اہل توحید و صدق کا اتفاق

ہے یہ کہ اللہ ہمیشہ سے مستکم ہے ساتھ کلام سمیع مفہوم مکتوب کے یہ کلام پاک اوسکا سینون میں محفوظ ہے پہلا  
 ہوایات بینات فی صدور الذین اوتوا العلم مصحفون میں مکتوب ہے آنکھوں سے منظور ہے و  
 کتاب مسطور فی رق منشور سلف نے جو کہ تقدیر میں خلف کے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ کلام پاک  
 کا مخلوق نہیں ہے علی مرتضیٰ نے فرمایا ہے القرآن لیس مخلوق و لکنہ کلام اللہ منہ ربعون  
 الیہ یعود ابن سعود و ابن عباس و عمر بن و نیا و سفیان بن عیینہ و غیر ہم کا قول بھی یہی ہے اللہ  
 پاک نے سچ سچ ساتھ اس کے کلام کیا ہے اور حضرت پرا و سکو اوتار اوسکو اللہ کے کلام کی حکایت یا اعتبار  
 کہنا درست نہیں ہے یہ قرأت اور کتابت اوسکو اللہ کے کلام ہونے سے خارج نہیں کرتی ہے جو  
 قرآن کو مخلوق کہے وہ بھی اور کافر ہے اور جو کلام اللہ مکر عدم مخلوقیت قرآن میں لائق کرے  
 وہ قول اول سے ہی ناپاک تر ہے اور جو تلفظ و تلاوت کو مخلوق ٹھہرائے وہ بھی جہی ہے اللہ نے  
 سورۃ علیہ السلام سے بائیں کین تہین اور اپنے ہاتھ سے اُنکے ہاتھ میں توریت دی تھی اور توریت  
 کو اپنے ہاتھ سے کہا تھا طرح کہ آدم کو اپنے ہاتھ سے بنایا ہے اور جنت عدن کی بنیاد اپنے ہاتھ سے  
 رکھی ہے وہ ہمیشہ مستکم ہے حروف و معانی اس کلام کے سب اللہ کا کلام ہے نہ یہ کہ حروف  
 کلام ہوں اور معانی کلام نہ ہوں یا بالکس اسکے **ف** حروف مکتوبہ و اصوات سموہ عین کلام خدا  
 ہے قال تعالیٰ الودک الکتب لاریب فیہ وقال المص والمر و کھیعص و جمعشق  
 جو کہی ان حرفوں کو اللہ کا کلام کہے وہ دین سے مارق اور جماعہ مسلمین سے خارج ہے منکرانکے  
 حروف ہونے کا منکر برعیان اور آرزو ہتیاں ہے حدیث ابن سعود میں رفا آیا ہے من قرء  
 صحرا من کتاب اللہ عزوجل فله عشر حسنات رواہ التذفدی و صحیحہ و رواہ غیر  
 صحیحہ و فی الباب احادیث کثیرہ **ف** حدیث حشر میں آیا ہے فینادیکم  
 من اللہ و تعالیٰ بصوت لیسعہ من بعد کما یسمعہ من قریب رواہ احمد و الجمالی من  
 اذینہ و استشهد بہ البخاری الی غیر ذلک من الذلۃ الدالۃ علی ثبوت اسکوف الصبر  
 و صحیح کثیرہ لاجلہ قرآن عظیم و قرآن کریم اللہ کی کتاب مبین اور جبل متین ہے جو کہ سید  
 المسلمین پر زبان عربی میں نازل ہوئی ہے مستقیم ہے سورہ آیات و اصوات و حروف و کلمات  
 و اقوال و اول و آخر پر زبان و غیر متلو صدور میں محفوظ مصاحف میں مکتوب آواج میں مرقوم اذان



میں مسجوع ہو گا اور محمد ﷺ اللہ تعالیٰ خالق ہے ساری مخلوقات کا عالم ہے ساری معلومات کا ایسا  
 جزئیات اور کیا کلیات قادر ہے جمیع ممکنات پر اور اسباب پر کہ مثل اس خلق کے دوسری خلق پیدا  
 کرے اگر چاہے مزید ہے سناری کائنات کا سمیع بصیر ہے نہ کوئی اسکا شہد ہے اور نہ مثل اور نہ  
 ضد اور نہ ند اور نہ شریک و عیب وجود میں اور نہ استحقاق عبادت میں اور نہ خلق و امر میں اور نہ  
 تدبیر سموات و ارض میں وہی بیمار کو شفا دے مرنے کو رزق دے کسف ضر کرے وہ اپنے غیر میں  
 حلول نہیں کرتا اور نہ غیر اوس میں حلول کرے اور نہ وہ غیر کے ساتھ متحد ہو اور نہ غیر اوس کے ساتھ  
 وجعلوا للہ من عبادہ جن وان الانسان لکفور جہل و کذب سے بری ہے کوئی  
 اُس پر حاکم نہیں نہ کوئی شے اُس پر واجب ہے وہ خلاف وعدہ کے نہیں کرتا سارے افعال اُس کے  
 متضمن حکمت ہیں اُس کے فعل میں جو ر و ظلم متصور نہیں ہے عقل کا کوئی حکم حسن و قبح اشیا میں نہیں  
 چلتا اُس کے سوا کوئی حاکم نہیں اور نہ کوئی موجود وہ مختص ہے ساتھ الوہیت و ربوبیت کے منکر اُس کے  
 الوہیت کا کافر ہے **ف** ایمان قول ہے قلب و لسان کا اور عمل ہے قلب و لسان و جوارح کا  
 مطابق کتاب و سنت و نیت کے ایمان کی زیادتی طاعت سے اور کمی اوسکی معصیت سے ہوتی ہے  
 حدیث الایمان بضع الخ من قول و عمل و نون کو ایمان ٹہرایا ہے معہذ اہل قبلہ کو معاصی و کبائر  
 کے کرنے پر کافر کہنا چاہیے بلکہ اخوت ایمانی و اتحاد اسلامی ہنوز باوجود معاصی کے باقی ہے فاسق  
 سے نام مطلق ایمان کا سلب نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ مخلد فی النار رہیگا بلکہ وہ مومن ناقص الایمان ہے  
 یا مومن بالایمان فاسق بالکبیرہ ہے اسی جگہ سے کسی اہل قبلہ پر حکم خود نثار کا بسبب کسی گناہ یا کبیرہ کے  
 نہیں دیا جاتا ہے اور نہ وہ بسبب کسی عمل کے دائرہ اسلام سے خارج ہوتا ہے مگر یہ کہ کسی حدیث میں  
 اُسکو کافر فرمایا ہو یا ایمین صفات کفریہ پائی جائیں یا وہ منکر قطعیات و ضروریات دین کا ہو یا ایسی  
 بدعت نکالے جو اُسکو کفر تک پہنچا دے بہتر فرقوں میں اکثر فرقے ایسے ہیں جنکو ائمہ سنت نے کافر ٹہرایا  
 ہے اگر وہ اہل قبلہ میں جیسے روافض و خوارج و جہمیہ و معتزلہ وغیر سم **ف** نبی یاد اسلام کی پانچ  
 چیزیں ہے شہادت کلمہ طیبہ نماز کو روزہ حج یہ حقیقت ٹہری اسلام کی ایمان کی تعریف حدیث عمر  
 بن خطاب میں رفعا آئی ہے وہ یہ ہے کہ ایمان لائے آدمی اللہ پر اور اوسکے فرشتوں اور کتابوں  
 اور رسولوں پر اور وہ آخرت پر اور اسباب پر کہ خیر و شر تقدیر کا طرف سے اللہ کے ہے فرمایا فاذا

تخلت ذلک فقد امتدت قال نعم رواه مسلم و ابو داؤد و غیرہما زہری نے کہا ہم کہتے  
 ہیں کہ اسلام کلمہ ہے اور ایمان عمل صالح اور احسان اخلاص نے اہل **ف** ایمان لانا قدر  
 پر اور اسکی خیر و شر پر واجب ہے جہاں میں ایسی کوئی چیز نہیں ہو تو اللہ کی تقدیر سے یا ہر سو یا الٰہی تدبیر کے  
 صادر ہو یا الٰہی قضا کو جاری ہو کسی شے کو اسکی قدر مقدور سے گزیر نہیں ہے اور جو کچھ لوح محفوظ میں  
 اوستے لکھے رکھا ہے خیر ہو یا شر کوئی اُس سے تجاوز نہیں کر سکتا جسکو چاہا واسطے سعادت کے  
 بنا کر اس سے عمل صالح کرایا یہ اُسکا فضل ہے جسکو چاہا واسطے شقاوت کے بنا کر گمراہ کیا یہ اُسکا  
 عدل ہے ہر کسیکو جسکام لئے بنایا ہے وہ شخص وہی کام کرتا ہے خالق افعال خلق و عباد و مقدر  
 رزق و اجل اور ہادی و مضل عباد وہی ہے یہ آدسکا ایک بہید ہے جسکام علم اوستیکو ہے نہ ما و شاکو  
 اوستے بہت سے جن و انس جہنم کے لئے پیدا کئے ہیں وہ چاہتا تو ہر نفس کو ہدایت کرتا لیکن اُسکو  
 تو جہنم کا بہرنا منظور ہے ہر شے کو اُسنے ایک انداز پر پیدا کیا ہے جو مصیبت زمین پر یا نفس پر آئی ہے  
 وہ پہلے سے کتاب میں لکھے گئی ہے اللہ کی قضا و قدر کو بعد رسل کے حجت پکڑنا جائز نہیں ہے بلکہ اللہ  
 ہی کی حجت بانو ہمہر بانزال کتب و بعثت رسل و وروا مرد وہی قائم ہے جسکو استطاعت فعل  
 و ترک کئے ہے اوستیکو مرد وہی کی ہے کسیکو معصیت پر مجبور نہیں کیا ہے اور نہ ترک طاعت پر مضطر  
 فرمایا ہے لا یکلف اللہ نفسا لالا و سحھا و قال تعالیٰ فاتقوا اللہ ما استطعتم اور  
 فرمایا الیوم تجزی کل نفس بما کسبت لا ظلم الیوم اس سے معلوم ہوا کہ بندہ کے لئے  
 کسب ہے حسنہ پر ثواب ہے سیر پر عقاب ہے اسکا وقوع اللہ کی قدر و قضا سے ہوتا ہے **ف**  
 ایمان بالقدر کے دو درجے ہیں ایک ایمان لانا اسباب پر کہ اللہ جانتا ہے ساتھ علم قدیم اپنے  
 کے جو کچھ اسکی خلق کرتی ہے اوستیکو ساری طاعات و معاصی و ارزاق و آجال کا احوال معلوم  
 ہے اوستے لوح محفوظ میں متھادیر خلق کو لکھے رکھا ہے پہلے قلم کو بنایا اور فرمایا لکھے جو کچھ کہ قیامت  
 تک ہونے والا ہے یہ تقدیر جو تابع ہے اُسکے علم کی مواضع متعددہ میں جملہ تفصیلاً ہوتی ہے  
 شکم ماورین قبل خلق روح کے ایک فرشتہ کو طرف جنین کے پہنچتا ہے وہ چار کلمے لکھے تیا ہے رزق  
 و اجل و عمل اور سعی ہی یا شفی اسی قدر کے غلاہ قدر یہ منکر میں پہلے اس فرقہ کے لوگ بہت تھے  
 اب تھوڑے ہیں دوسرے ایمان لانا ہے اللہ کی مشیت نافذہ و قدرت شاملہ پر کہ جو کچھ وہ چاہتا ہے

وہ ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا سارے آسمانوں اور زمینوں میں جو حرکت و سکون ہوتا ہے  
 وہ اسی کی مشیت سے ہوتا ہے جس امر کا وہ ارادہ نہیں کرتا وہ امر اسکے ملک میں نہیں ہوتا وہ ہر شے پر  
 قدرت ہے موجودات ہوں یا معدومات غرضکہ جو مخلوق زمین پر ہے یا آسمان میں ہے اسکا خالق اللہ ہے  
 اور اسکے سوا کوئی خالق ہے نہ کوئی معبود و رب معبود اسنے اپنی طاعت اور رسول کی طاعت کا امر  
 کیا ہے اور اپنی معصیت اور رسول کی معصیت سے منع فرمایا ہے وہ متقین و محسنین و مقسطین کو دوست  
 رکھتا ہے اور ایماندار نیکو کار لوگوں سے راضی ہوتا ہے اور کافر و کفر کو دوست نہیں رکھتا اور نہ قوم  
 فاسقین سے راضی ہوتا ہے اور فحشاء کا حکم نہیں دیتا اور بندہ نے کفر کو پسند نہیں کرتا اور نہ فساد  
 کو دوست رکھتا ہے عباد حقیقت میں فاعل افعال ہیں لکن خالق انکے افعال کا اللہ ہے بندہ دو  
 طرح کے ہوتے ہیں مومن و کافر و توبہ و فاجر بندہ کو اپنے فضل پر قدرت حاصل ہے اور ارادہ کرتا  
 لکن خالق اس قدرت و ارادہ کا اللہ ہے نہ بندہ اس و وجہ کی تکذیب عامہ قدر یہ کرتے ہیں  
 جنکا نام حضرت نے عجوس ہذا کا لاکہ رکھا ہے دوسری قوم نے اہل اثبات سے اس باب میں  
 اتنا غلو کیا کہ بندہ سے بالکل قدرت و اختیار کو سلب کر لیا اور اسکو اللہ کے افعال و احکام  
 و مصالح سے باہر کر دیا بالکل حق یہ ہے کہ ظاہر و باطن و محبوب و مکروہ و حسن و سیئ و قلیل  
 و کثیر و اول و آخر تقدیر کا سب اللہ کے طرف سے ہے اسی کی یہ قضا و قدر ہے بندوں میں  
 کوئی فرد بشر اللہ کی مشیت و قضا سے تجاوز نہیں کرتا بلکہ سب اسی طرف جاتے ہیں جسکو  
 لئے وہ پیدا کئے گئے ہیں اور اسی کام میں پڑنے ہیں جو ان پر مقدر کیا گیا ہے یہ اللہ کا عدل ہے  
 سارے کبار صفات اللہ کی قضا و قدر سے ہوتے ہیں کیونکہ اللہ پر کوئی حجت نہیں ہے اللہ بجز  
 علم سابق میں جانتا تھا کہ ابلیس عصیان کرے گا قیامت تک آسنے اہل طاعت سے طاعت اور اہل  
 معصیت سے معصیت معلوم کر کے انکو پیدا کیا جو معصیت پہنچی ہی وہ چوکنے والے نہ تھے اور  
 جو نہیں پہنچی وہ پہنچنے والی نہ تھی **ف** محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلعم خیر خلائق فضل بشر اکرم علی  
 اللہ علیہ ورجا قرب الے اللہ فی الوسیلہ میں اللہ نے انکو رحمت اللعالمین خاتم النبیین شفیع المذنبین  
 بنا کر بھیجا ہر نبی قوم خاص کا ہوتا تھا یہ سارے خلق کے نبی ہوئے سب سے پہلے جنت میں حضرت  
 اور سب امتوں سے پہلے آپکی امت جائے گی ایک شفاعت آپکی وہ ہوگی کہ لوگ سب انبیا کے



پاس ہو کر آپسے طالب شفاعت ہونگے دوسری وہ ہوگی کہ اہل جنت کی شفاعت کر کے جنت میں  
 داخل کرائیں گے یہ دونوں شفاعتیں مخصوص ہیں ساتھ آپکے قیسری شفاعت انکی ہوگی جو ستر  
 تار ہونگے پہر ایک قوم آپکی شفاعت سے نار میں بنائیںگی اس شفاعت میں حضرت اور صدیقین اور  
 شہداء اور صالحین و سائر مومنین و ملائکہ و علماء و اطفال و غیر ہم شریک ہونگے لکن یہ شفاعت  
 اوہنہیں کے لئے ہوگی جنکو اللہ پسند کرے گا اور وہ اللہ سے ڈرتے ہیں اور کافروں کو شفاعت  
 شافینہیں کی کہ نفع ندیگی وہ ابد الابد کے لئے جہنم میں مخلد ہونگے مراد کفار سے بلکہ اہل شرک  
 و تکذیب و جود و کفر باللہ اور اصحاب بدعت بگفرہ اور متصعین بصفات کفر میں عیاذ باللہ عنہم  
 اور ایک قوم جو دوزخ میں جا چکی ہوگی اور جل ہونگے کو نہ بچیںگی ہوگی وہ حضرت کی شفاعت سے باہر  
 نکلے گی اور کچھ لوگ محض اللہ کے فضل کثیر و رحمت واسعہ سے نجات پائیںگے جنت میں جگہ خالی  
 رہیںگی اللہ اسکے لئے کچھ اقوام پیدا کر کے جنت میں داخل کریگا یہ شفاعت حضرت کی اللہ کے اذن  
 و اجازت سے ہوگی قرآن میں اس اذن پر نص کی ہے جیسے من ذالذی لیشفع عندہ  
 الا بآذنه سوسارے شفاعت نیچے اس اذن کے داخل ہیں کوئی شخص کسی شخصکے شفاعت بدو  
 اذن الہی کے نہیں کر سکتا ہے اور نہ کسی شخصکو دنیا میں یہ بات معلوم ہے کہ میری شفاعت ہوگی  
 کیونکہ تعلق اس علم غیب کا ساتھ اللہ کے ہے دوسرے کو ایسی خبر نہیں ہو سکتی **ف** ایک اصل  
 سنت و جماعت کی یہ ہے کہ دل طرف سے اصحاب حضرت کے سلامت اور سینہ اونکی جانب سے  
 صاف ہو جس طرح کہ اللہ نے فرمایا ہے والذین مجاؤامن بعدہم یقولون ربنا اعف عننا  
 ولاخواننا الذین سبقونا بالايمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک شرف  
 رحیم اور حدیث میں سب صحابہ سے منع کیا ہے اور انکی فضیلت تمام امت پر ارشاد کی ہے اور  
 علماء اہل دین کا انکے فضائل و مزایا پر اجماع ہے اہل صلح حدیبیہ فاصلتہ میں پچھلے اصحاب  
 پر اور مہاجرین مقدم ہیں انصار پر اور اہل بدر اور صحابہ عین تحت الشجرہ اور عشرہ مبشرہ اور  
 ثابت بن قیس اور اہل بیت و ازواج مطہرات بنقل متواتر فاضل امت و مبشر بخت میں اور ترتیب  
 فضائل خلفاء اربعہ کی مطابق ترتیب خلافت مقدرہ الہی کے ہیں اور زمانہ خلافت کاتیس  
 برس تھا پہر سلطنت انکی جس طرح ساری سلاسل ولایت یا اکثر تقسیم ہوتے ہیں طرف علی مرتضیٰ

کے اس طرح ساری طرائق اشاعت شریعت کے منہی ہوتے ہیں طرف خلفاء ثلاثہ کے اس میں دلیل  
 ہے اس بات پر کہ شریعت مقدم ہے طریقت پر اور علم کو فضیلت کا ملکہ حاصل ہے عبادت پر اور مرتبہ  
 علماء کا زیادہ ہے اولیاء اللہ سے مراد علماء آخرت ہیں جو صاحب عمل تھے نہ علماء سوردینا طلب بلکہ امام  
 شافعی نے کہا ہے کہ اگر علماء بائد اولیاء اللہ نہیں ہیں تو پہر کوئی اللہ کا دل نہیں ہے **ف** اہل  
 حدیث دوست رکھتے ہیں اہل بیت حضرت صلعم کو اور حضرت کی وصیت کو اُنکے حق میں یاد رکھتے  
 ہیں یہ وصیت خم غدیر میں دو بار فرمائی تھی اذکرکم اللہ فی اہل بیتے اور دوسری حدیث میں  
 بمقدم عباس فرمایا ہے والذی نفسی بیدک لایموتون حتی یحییٰکم لہ ولقرابیتے اس طرح  
 اس بات پر ایمان لائے ہیں کہ ازواج مطہرات اہبات المؤمنین ہیں بنص قرآن اور وہ آخرت میں  
 حضرت کی بی بیان ہونگی خصوصاً حدیجہ کہ مادر اکثر اولاد پیغمبر ہیں اور بی بیوں میں سب سے پہلے حضرت  
 پر ایمان لائی ہیں اور عائشہ صدیقہ جبکی برات اللہ نے قرآن میں فرمائی ہے قاذف اُنکا کافر با بد  
 کذب کتاب اللہ ہے روافض جو کہ باغض صحابہ اور سائب اصحاب ہیں اور نواصب و خوارج جو کہ مؤذنب  
 اہل بیت رسالت میں اہل حدیث انہ بیزاری رکھتے ہیں اور جو مشاجرات و خصومات و منازعات  
 و مخالفت و مکالمات درمیان صحابہ کے ہوئے ہیں آئینن خوض نہیں کرتے بلکہ اُسکے ذکر سے  
 اساک کرتے ہیں حالانکہ اون آثار مرویہ میں کثرت سے زیادت و نقص و تغیر و تحریف و تبہ صحیح سے  
 ہو گئی ہے اور ٹھیک بات یہ ہے کہ صحابہ اون معاملات میں معذور تھے یا مجتہد مصیب یا مخطی تھے  
 عقیدہ اہل حدیث کا یہ ہے کہ ہر صحابی کچھ کبار و صفراء ائم سے معصوم نہ تھا بلکہ جسریان ذلوب کا  
 اپنر جابر ہے فی الجملہ اور اُنکے لئے سوابق و فضائل ہیں جو موجب ہیں اُنکے مغفرت ذلوب کو  
 یہاں تک کہ جتنے سیئات اُنکے لئے بخشے جائینگے وہ اُنکے مابعد کے لئے مغفور ہونگے اور اُنکے  
 حسنات ماجیہ سیئات ہی اتنے ہیں کہ مابعد کے لئے نہیں ہیں اور وہ سب عدول میں تبدیل رسول  
 خدا صلعم اور دوسروں کی تعدیل امت نوری کی ہے فاین ہذا من ذاک حضرت نے اونکو خیر قرون  
 فرمایا ہے اور ایک مد صدقہ اُنکا احد کے برابر سونا خرچ کرنے سے فاضلتر ٹہرایا ہے اون میں اگر  
 کسی سے گناہ ہو گیا تھا تو اُسے توبہ کر لی تھی یا کوئی حسنہ ماجیہ سیئہ اوس سے عمل میں آیا تھا یا ببقہ  
 فضل و تصور معاف ہو گیا ہے یا حضرت کی شفاعت سے مغفور ہو جائیگا اُسکے کہ سب سے زیادہ حق

بشفاعت ہی قوم اصحاب ہے یا کسی بلار دنیا میں مبتلا ہو کر کفارہ اُنکے گناہ کا ہو چکا سو جبکہ یہ بات  
 دربارہ ذنوب محققہ ہے تو پھر ان امور کا کیا ذکر ہے جنہیں وہ مجتہد تھے اگر صواب ہوگا دو اجر ملین  
 گے اور اگر خطا ہوگی ہوگی تو ایک اجر ملیگا قدرِ قلیل گناہ اُنکے بمقابلہ حسنات و فضائل کشیدہ کے  
 کچھ ہستی نہیں رکھتے بیشک وہ بعد حضرت کے خیر خلق ہیں کسی مثل اذکی نہیں ہو سکتا وہ صفوہ  
 امت و غیر امم تھے اللہ کے نزدیک مکرم ہیں اُمین سے جسکے لئے حضرت نے گواہی جنت کی دی  
 ہے وہ بیشک بہشتی ہے ہم غیر کے لئے یہ گواہی ندینگے بلکہ محسن کے لئے راجی اور مسی کے لئے خائف  
 زمین کے اور علم خلق کو حوالہ خالق کرینگے اور بعینہ کسی موجد کے لئے حکم جنتی ہونیکا ندینگے یہاں تک کہ  
 اللہ تعالیٰ جہاں چاہے اُسکو لیجائے ہاں یوں کہیں گے اسی اللہ الی اللہ ان شاء عد جہم  
 علی المعاصی وان شاء غفر لہم اتنی بات ضرور ہے کہ ہم ایمان رکھتے ہیں کہ ایک قوم موجدین  
 کی آگ سے باہر نکلے گی بموجب سنت صحیحہ کے انشاء اللہ تعالیٰ **ف** ہم تصدیق کرتے ہیں کہ امانت  
 اولیاء کی اور ان خوارق عادات کی جو اُنکے ہاتھ پر جاری ہوتے ہیں انواع علوم و مکاشفات و  
 تاثیرات میں جس طرح کہ سالف امم سے سورہ کہف و سورہ مریم و غیرہ میں آیا ہے اور اس امت  
 کے علماء و اولیاء سے صد و اوسکا ہوا ہے اور یہ کرامت تا قیام قیامت ہاتھ پر صلحاً امت کو  
 پائی جائیگی لکن یہ کرامت و کشف احکام شریعت میں خصوصاً اوس امر میں جو مخالف ظاہر کتاب و  
 سنت ہے حجت نہیں ہے اور صاحب کرامت ولایت آحاد مسلمین سے کسی شے میں زمی و عمل و  
 قول سے ملنا نہیں ہوتا ہے اور نہ مختص بند و تقلید ہے کیونکہ مذکور خاص ہے واسطے اللہ کے اور  
 تقلید سوا پیغمبر کے کیسکی درست نہیں ہے جو اولیاء متبع قرآن و حدیث ہوں اُنسے محبت رکھے انکی  
 توقیر و تکریم کرے اُنکے لئے وعاد استغفار بجالائے محاسن اقوال و افعال میں اُنکا پیر و پوآن کو  
 عالم لپیٹ متصرف فی الامور قاضی حاجات واجب الاتباع بنانے افعال خاصہ الہیہ و نبویہ کو اُنکے  
 لئے ثابت نہ کرے اُنکے تکلیف کو ساقط نہ سمجھے اُنکے مقابلہ میں حق رُبوبیت و الوہیت و حفظ مرتبہ  
 نبوت و رسالت کا ساقط کرنا عقیدہ فاسدہ شرکیہ ہے جو بربادی دین کی ہاتھ سے ان جہلہ صرفیہ  
 مبتدعہ کی جوئی ہے اُس قدر تباہی اسلام کی ہاتھ سے علماء سورہ کے نہیں ہوئی عالم جب دنیا دار  
 ہوتا ہے تو اُسکا حال و قال اکثر خلق پر پوشیدہ نہیں رہتا ہے بہت کم لوگ اُسکے معتقد ہوتے ہیں



اور لکار فقیر صوفی کا حال اکثر لوگوں پر نہیں کہنا اسلئے عوام بلکہ خواص نافر جام اسکے معتقد ہو کر دین  
 سے تہیارت ہو جاتے ہیں اسلئے کتب سنت میں علم کو عبادت پر فصیلت نمایان دی ہے اور محققین  
 صوفیہ نے فرمایا ہے کہ ہمارا طریقہ مشید کتاب و سنت ہے اور حضرت مجدد الف ثانی نے لکھا ہے کہ اگر  
 کسی مسئلہ میں صوفیہ اور علماء کا اختلاف ہوتا ہے وہاں حق طرف عالم ہی کے ہوا کرتا ہے اسلئے کہ معارف صوفیہ  
 کے مرتبہ ولایت سے ماخوذ ہوتے ہیں اور علوم علماء کی شریعت حقہ سے لئے جاتے ہیں گوئی ولی مرتبہ  
 نبی کو نہیں پہنچتا اور نہ ولایت مرتبہ نبوت سے افضل ہو سکتی ہے **ف** لو ائحق بحت ما قبل سے  
 ایک توسل کرنا ہے ساتھ اولیاء و صلحاء کے صل میں وسیلہ اس چیز کو کہتے ہیں جس سے کسی شے  
 طرف تقرب و توسل پیدا کرین حدیث شریف میں آیا ہے انھما اللہ وسیلۃ مراد اس وسیلے  
 قرب من اللہ ہے یا شفاعت یا کوئی منزلت جنت میں یا مقام محمود توسل میں اختلاف ہے حق یہ ہے  
 کہ جو کچھ حضرت سے ثابت و صحیح ہوا ہے اسکا اتباع اور اس پر عمل کرنا واجب ہے جیسے حدیث اعلیٰ کی  
 سنن میں آئی ہے اس میں یہ لفظ وارد ہے یا صلح الی التوجیبہ الی مہربی اسکو بعض اہل علم نے  
 ضعیف اور بعض نے حسن کہا ہے یا جیسے حدیث بخاری السائلین علیک سر اول احمد والحاکم اسکو  
 بھی ائمہ حدیث ضعیف کہتے ہیں معہذا قصر مور و پرا حوط ہے قیاس کو اسجگہ دخل نہ دے یا جیسے التماس  
 تبرک کا اسپر سے جسکو صلحاء نے ہات لگایا یا استعمال کیا ہے مگر اسجگہ تامل ہے کیونکہ یہ محض قیاس ہے  
 اور جو بات کہ حضرت سے صحت کو نہیں پہنچی گو نظر قیاس میں مستحسن معلوم ہوا اسجگہ سد باب لازم ہے  
 امام شافعی نے فرمایا ہے من استحسن فقد ابتدع سد ذرائع میں واسطے حمایت جناب توحید  
 کے مذہب امام مالک کا اقویٰ المذہب ہے تاکہ مصداق یجیحی بحسب اللہ نہو بلکہ مصداق والذین  
 امنوا الشدہ جبالہ ٹہری مومنین اللہ کو انزا و اخذاد سے منہرہ پچا پنا ہے اور اوسکیو منہم در حیم  
 و رؤف و دود و کریم و لطیف و خالق و رازق سمجھا ہے انہیں صفات کمال کے وجہ سے سب سے  
 زیادہ مومہ اللہ کو دست رکھتے ہیں اللھم اجعل حبک احب الی من نفسی و اہلی و مالی و من  
 الماء البلاء مدعیان علم و عقل کو حال حبب ما لا ینفع و لا ینضر پر اور توسل پر ساتھ اسکے اتباع حسن ظن  
 باہل علم ہے اہلیس نے انکو تہوڑا تہوڑا درجہ بدرجہ اس کام پر لگایا یہاں تک کہ انکو اس توسل کی  
 عادت ہوئی اور بوجہ اس تقلید کے انہوں نے نظر کرنا کتاب و سنت میں ترک کر دیا لکن اگر کوئی شخص

انصاف سے قرآن و حدیث میں نظر کرتا ہے تو حق صراح اُس پر مخفی نہیں رہتا۔ اَدْنِ اِسْلَام و ہلا و ایماں  
 میں ہمیشہ وقت شدائد کے استغاثہ و استعانت ساتھ اللہ و وحدہ لا شریک کے ہوتی تھی اب ایک حال  
 نے دامنِ منہاج و اولیاء کا پکڑا انا صرف منجملہ لواحق اسباب کے ایک نذر و نیاز کرنا ہے اولیاء  
 و قباب و مشاہد و قبور و ضراحِ صلحاء کی حالانکہ صحیح میں صحیح نذر سے نہی آئی ہے اور اوس میں بے  
 ادبی ہے ساتھ خدا کے اور بدگمانی ہے ساتھ رب رحیم کے آسٹے حمل نہی مذکور کا تحمیر پر موقوف ہے نذر  
 نہ قضا کو پہرے نہ کچھ نفع دے نہ ضرر کو دور کرے اور نہ خیر کو کھینچے ہاں بخیل کے مال کو برآمد کرتی  
 ہے اولہ صحیحہ صریحہ سے تحمیر نذر و قباب کے ثابت ہے اور یہ وہ عمل ہے جسکا امر حضرت نے نہیں کیا  
 صحیحین میں آیا ہے من عدل علما لیس علیہ اصراف و اناھی ما د یہ حدیث دلیل ہے بطلان عقود  
 غیر ما تور بہا اور عدم ترتب ثمرات خیر کے اُن پر خواہ یہ کام جہل سے کرے یا بعد شناخت حق کے پس  
 یہ سب نذر و محرم و باطل ہیں اسی طرح وہ اموال جو کعبہ مکہ و مسجد نبوی پر وقف کئے جاتے ہیں  
 انکو مصلح مسلمین میں صرف کرنا بہتر ہے اس وقف کرنے سے جو لوگ قبور انبیاء کو مسجد ٹھراتے  
 ہیں اور اوس طرف یا انکے قریب نماز پڑھتے ہیں حدیث میں اُن پر لعنت آئی ہے پھر قبور صلحاء و مشاہد  
 اولیاء و ضراحِ اصفیاء کا کیا ذکر ہے پھر وہ شخص جو قبر کو نافع یا ضار یا متصرف یا فیاض جانتا ہے  
 وہ تو پکا مشرک ہے قبر کا حکم حدیث میں یہ آیا ہے کہ جس قبر کو ادخا جائے اُسکو زمین کے برابر کر دو  
 حضرت کی قبر شریف چوتھم اور ایک ایشتم مرتفع ہے وہ فعل صحابہ کا تہانہ حکم مرفوع بنانا مشاہد  
 قباب کا حرام ہے اور استعانت و استغاثہ کرنا قبور سے شرک اور نذر و نیاز کرنا اموات کے ہل و  
 حرام اور سفر کرنا واسطے زیارت قبور کے منع ہے **ف** رو یا طرف سے اللہ کے سچی وحی ہے اگر خوا  
 پریشان نہ ہو اور کوئی عالم اُسکی تاویل صحیح بیان کر دے انبیاء کے خواب یقیناً وحی ہوتے تھے حدیث  
 میں آیا ہے سو یا المؤمن کلامیکم بہ الرب عبدا اور ثبوت رو یا کا قرآن و حدیث و آثار  
 صحابہ سے ہے ہاں جو خواب مخالف ظاہر احکام شریعت یا مثبت بدعت ہو وہ لائق انکار کے  
 ہے ایک شخص نے خواب میں تحمیر عمل موقوف کی حضرت سے سستی تھی مجددِ رحم نے مکتوبات میں اُسپر  
 انکار کیا خواب کوئی حجت شرعی مثل کشف کے نہیں ہوتی ہے مجرد نارت ہے واسطے راوی کے  
**۵** چون غلام اقامیم ہر ز آفتاب گویم نہ شب پر تم کہ حدیث خواب گویم

**ف** قائمین اخبار و مومنین بالاثار کا اجماع ہے اسپر کہ حضرت ایک رات مسجد حرام سے مسجد  
 اقصیٰ کو نبص قرآن گئے پہر وہاں سے آسمان پر عروج کیا یہاں تک کہ ایک آسمان سے دوسرے پہر تیسرے  
 پہر چوتھے پہر پانچویں پہر چھٹے پہر ساتویں پہر سدرۃ المنعمہ تک مع جسد و روح کے پہنچے پہر قبل صبح کے  
 کو مین آگئے منکر اسکا کافر ہے یہ قصہ اسرار کا ایک جماعت صحابہ سے بتواتر ثابت ہے ہاں روایت میں  
 اختلاف ہی ہر طرف ایک گروہ صحابہ و تابعین کا گیا ہے راجح یہی ہے کہ آپ نے رب تعالیٰ شانہ کو دیکھا  
 امام احمد و اہل حدیث اسیکے قابل ہین آسبارہ میں جو حدیث آئی ہے وہ اپنے ظاہر پر ہے مآول ہین  
 ہے **ف** جن امور غائبہ کی حضرت نے خبر دی ہے اور حدیث صحیح سے ثابت ہین خواہ ہم اونکے  
 حقائق پر مطلع ہون یا ہون آپر ایمان لانا واجب ہے جیسے اشراط ساعت و خروج و جلال منزل  
 عیسیٰ و ظہور مہدی منتظر و خروج ایوج ماجوج و طلوع شمس جانب مغرب سے اور خروج دابۃ  
 الارض و نفع صور و قیام قیامت و بعث موتے و حشر و نشر و اشباہ ذلک منکر ان اخبار کا کافر ہے  
**ف** موت حق ہے اسپر ح فتنہ قبر و عذاب قبر و نعیم قبر و ضعف قبر و سوال منکر و نکیر و نصب  
 میزان و وزن اعمال حسنہ و سیئہ اور نشر صحائف اعمال اور حساب عباد و تخلیۃ رب ساتھ عبد مومن  
 کے واسطے اقرار و نوب کے حق ہے انکی تفصیل کتاب و سنت میں آئی ہے کفار کا حساب نہوگا مگر  
 انکو انکے اعمال پر واقف کر کے اقرار انکے افعال کا کر اگر جسز اخلو دنار و چائیگی نفع صور و بارہویگا  
 ایک بار واسطے مارنے کے دوسرے بار واسطے جملانے کے لوح محفوظ و قلم و قضا و قدر و ذبح موت  
 بعد و دخول جنت و نار کے حق ہے جنت و نار اسدم موجود ہین اور ہمیشہ باقی رہیں گے اذکو فنا  
 نہوگی اور نہ انکے امل اشیا کو **ف** عرصہ قیامت میں ایک حوض ہوگا جسکا طول و عرض یک  
 ماہہ راہ ہے اوسکے آبجوزے بعد و نجوم فلک ہونگے جسے اوسکا پانی پیادہ پہر کبھی پیاسا نہوگا وہ  
 پانی دودھ سے زیادہ سفید شہد سے زیادہ شیرین ہوگا فجار و ابرار کا گڈریل صراط پر سوگا  
 یہ جہنم کے پشت پر رکھا جائیگا جو کوئی اُسکے پار ہوادہ جنت میں جائیگا کوئی بجلی کی طرح کوئی  
 ہو اکی طرح کوئی اسپ تیز رو کی طرح کوئی ڈوڑتا ہو اکوئی چلتا ہو اکوئی سرین کے بل گزر کرے گا  
 کوئی جہنم میں گر جائیگا سب سے پہلے دروازہ جنت کا حضرت کے لئے کسے گا اور سب سے پہلے آپ کی  
 امت اسیمن جائیگی جنت آسمان پر ہے اور دوزخ زیر زمین اگرچہ تصریح تعیین مکان کی نہیں



آئی ہے بلکہ جہاں کہیں اللہ کو معلوم ہو رہا ہے یہ دونوں میں جنت اللہ کے اولیاء کا گھر ہے اور نار اللہ کے  
 اعداء کا مکان ہے اہل جنت بہشت میں اور مجرمین عذاب نار میں مخلد رہیں گے نار کو فنا نہوگی اور نہ  
 اہل نار کا عقاب منقطع ہوگا یہی راجح واضح ہے **ف** ایما نذا لوگ قیامت میں انہیں آنکھوں سے  
 اللہ کو دیکھیں گے حسب طرح چاند یا سورج کو صاف دن میں دیکھتے ہیں کچھ شک اسکے دیدار میں نہ  
 کریں گے پھر بعد دخول جنت کے یہی گاہ گاہ دیکھا کریں گے کافر ذکو دیدار خدا کا نہوگا اہل کلام نے جو  
 اس مسئلہ میں ذکر نفی جہت و مقابلہ و انصال شعاع و قرب و بعد منجو ذک کا کیا ہے اس میں کوئی  
 نص شارح سے نہیں آئی ہے اور نہ کسی شخص نے سلف امت و امت میں سے ساتھ اس کے فقوہ  
 کیا ہے بلکہ یہ الفاظ مشکلیں متجھپین نے براہین فلاسفہ سے احداث کئے ہیں **ف** اللہ تعالیٰ  
 کے فرشتے ہیں جو کتابت اعمال و حفظ عباد پر مہالک سے مقرر ہیں طرف خیرات و حسنات کے  
 بلائے ہیں اور بندہ کو گمراہی و خیر و رشد کرتے ہیں ہر ایک کے لئے انہیں سے ایک تمام معلوم ہے  
 جس سے وہ تجاوز نہیں کرتا لا یحصى ان الله ما اعلمهم و یفعلون مایق صاوان اللہ کے خلق  
 میں سے ایک شیاطین ہیں وہ نبی آدم کو لہر لہر کیا کرتے ہیں اور آدمین متصرف ہیں اور خون کی  
 طرح رگون میں دوڑتے ہیں وجود جنات کا خود قرآن کریم سے ثابت ہے منکر و جبر و ملائکہ جن  
 و شیاطین کا شکر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ہے اور اسلام سے خارج اور کفر میں داخل ہے  
**ف** سلمان صاحب کبیرہ مخلد نے النار ہونگا اور عفو کرنا کبار سے جائز ہے اس طرح اس شخص  
 سے جو بے توبہ کئے مر گیا ہے لیکن یہ بطور خرق عادت کے ہوگا مبعوث ہونا انبیاء علیہم السلام کا  
 اور تکلیف دنیا اللہ کا عباد کو ساتھ امر و نہی کے زبان رسل پر حق ہے استبصار معصوم ہیں کفر و اصرار  
 کرنے سے کبار پر اللہ انکو محفوظ رکھتا ہے ہمارے حضرت کی دعوت طرف سارے جن دنس  
 کی عام ہے لقولہ تعالیٰ لیکن للعالمین نذیرا و بدیل حدیث صحیحہ مسلم بعتت الی الخلق  
 کافۃ جو عموم اس لفظ خلق میں ہے اسکا اندازہ نہیں ہو سکتا اسی جگہ سے بعض اہل علم نے کہا  
 ہے کہ حضرت طرف جمیع افعال عالم کے مبعوث ہیں اور خاتم الانبیاء میں حضرت کے بعد کوئی نبی  
 نافع صورت دنیا میں نہوگا **ف** امر بمعروف نہی عن المنکر واجب ہے مگر اس شرط سے کہ مودی  
 طرف کسی فتنہ کے ہو اور گمان اسکے قبول کا حاصل ہو اور اگر مفیدہ اس امر نہی کا مصلحت

سے زیادہ ہو تو سکوت کرنا چاہئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کوئی رستہ نکالے **ف** خلافت بعد حضرت  
کے قریش میں ہے جب تک کہ دو آدمی بھی اس قوم کے دنیا میں باقی ہوں اپنے طرف سے  
کسی غیر قریش کو امام نہ بنائی اور قریش سے سازعت بابت خلافت کے ٹکڑے اور اپنے خروج  
نہ کرے اور واسطے غیر قریش کے مقرامات کا نہوتا قیام ساعت ہاں اگر غیر قریش متطلب و مستلظ  
ہو جائے اور اسکے صرف و عزل میں فتنہ برپا ہوتا ہو تو اسکی اطاعت کرے جب تک کہ وہ نماز پر  
قائم ہو کلا طاعة الخلق فی معصیتہ الخالق جب ماضی ہے ساتھ امہ ابرار و فجار کے جب سے  
کہ حضرت سبوت ہوئے ہیں اور جب تک کہ آخرت اسلام و جہاں سے مقاتلہ کرے جو کسی جائز  
کا یا عدل کسی عادل کا سبطل جہاد کا نہیں ہوتا ہے جمہ و عیدین و حج ہمراہ امہ کے چاہئے اگرچہ  
وہ ملوک اسلام ابرار و اقیار و عدول و اخیار نہوں صدقات و خراج و اعشار و غنائم کو حوالہ  
سلاطین کرے خواہ وہ اذنین عدل کرین یا جور اور جسکو اللہ نے والی امر مردم کیا ہے و کائنات ہے  
اور اسکی طاعت سے ہاتہ نہ کہنیچے اور تلوار لیکر اور سپر برآمد نہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کوئی فرج  
و مخرج نکالے سمع و طاعت امہ کی واجب ہے آنھی بیعت نہ توڑے جو کوئی خلاف اسکے کر لیکھا  
وہ مبتدع ہے اور مخالف اہل سنت و مفارق جماعت ہرگز حق امام کا مانع نہو **ف** اسکا  
فتنہ میں ایک سنت ماضیہ ہے لزوم اسکا واجب ہے اگر مبتلا ہو جائے تو جان کو مقدم کرے  
نہ دین و ایمان کو اور مددگار نہو فتنہ پر ہاتھ و زبانی سے بلکہ ہاتھ و زبان و ہوا کو روکے جو شخص  
والی خلافت ہو اور لوگوں نے اوپر اجتماع کیا اور اوس سے راضی ہوئے اور اسنے اوپر  
تلوار سے غلبہ پایا تھا یہاں تک کہ خلیفہ یا امیر المؤمنین یا امام یا پادشاہ اسلام ٹہر گیا تو اسکی طاعت  
واجب اور اسکی مخالفت حرام ہے مگر معصیت میں اللہ و رسول کے اور خروج اسپر اور شق  
عصائے مسلمین ممنوع ہے سلطان جب امر بمعصیت کرے تو اسکی اطاعت نہ کرے مگر اوپر خروج  
بہی نہ کرے **ف** استنثار ایمان میں جائز ہے سلف اسی طریقہ پر تھے یہ کچھ شک کے لئے نہیں  
ہوتا ہے بلکہ تبرک اور توفیض امر الے اللہ کے لئے ہے اور ایک سنت ماضیہ ہے نزدیک علماء کے  
یہ استنثار یقین پر ہے قال تعالیٰ لئن دخل المسجد الحرام انشاء اللہ المذنبین ایک جماعت صحابہ  
و تابعین و صوفیہ و غیر ہم اسطرف گئے ہے **ف** اہل حدیث منکرین جہاں و ملوہ و خصوصت و مکات

کہ دین و قدر میں اور روایات صحیحہ آثار مرویہ ثقات عدول تسلیم کرے تین جبکہ وہ حضرت تک بسند  
 متصل مرفوع پہنچ جائیں کیف دلہم کا کہنا بدعت جانتے ہیں اسکا قول یہ ہے کہ اللہ کے حکم شرکاً نہیں دیا  
 ہے بلکہ خیر کا حکم کیا ہے وہ شرک و کفر و معاصی سے ناراض ہے اگرچہ یہ امور اسکی ارادہ سے ہوئے  
 ہیں حدیث ترویل رب کی تصدیق کرتی ہیں کتاب و سنت کے ساتھ معتصم و متمسک ہیں فان تنازعتم  
 فی شئی فارجعوا الی اللہ و الی الرسول رد و طرف اللہ کے یوں ہے کہ قرآن کی طرف رجوع کرے یہ  
 طرف رسول کے یوں ہے کہ حدیث کی طرف آئی یہ لوگ تقلید رجال و اشتغال بقلیل و الغال کو ناجائز  
 جانتے ہیں اسکا عقیدہ یہ ہے کہ جس کسی شخص کا قول یا فعل یا عمل یا حال بال برابر امر حضرت اور سنت  
 نبوت سے مخالف ہو وہ لائق رد و طرد کے ہے ہاں اتباع سلف و اقتدار اللہ وین کو ان امور میں  
 جو موافق کتاب و سنت کے ہیں پسند رکھتے ہیں اور جھنجھیر کا اذن اللہ نے نہیں دیا ہے یا رسول اللہ  
 صلعم نے اسکا حکم نہیں فرمایا ہے اسکا اتباع اپنے دین میں نہیں کرتے اور اس بات کو مقررین کہ اللہ  
 دن قیامت کے آئینا اور فرشتے صف باندہ کر کہے ہوئے اور اپنے خلق سے جس طرح چاہیگا قریب  
 ہوگا کما قال تعالیٰ و نحن اقرب الیہ من جبل الی مرید **ف** عید و جمعہ و جماعات پیچھے ہر امام سنی  
 کے نیک ہو یا بد جائز رکھتے ہیں اور مسج کے نیکو موزو نہ سفر و حضر میں سنت بتاتے ہیں اور جہاد و نیکو  
 ساتھ مشرکین کے کوئی ہون کہیں ہوں فرض جانتے ہیں جس طرح کہ سنت صحیحہ میں آیا ہے اور فتنہ  
 سے بچنا ہر زمانہ میں ضرور ہے اللہ مسلمین اور عوام مومنین کے لئے دعا و صلاح و سداد و نصیحت کرتے  
 ہیں اور مقاتلہ کرنے سے فتنہ میں روکتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دعا و صدقہ بعد موت کے اموات  
 مسلمین کو پہنچتا ہے اور ساحر کافر ہے اور نماز جنازہ اہل قبلہ پر درست ہے جب تک کہ بدعت اونکی حد  
 کفر کو نہ پہنچی ہو رزق کو طرف سے اللہ کے جانتے ہیں خواہ حلال ہو یا حرام اور کہتے ہیں کہ شیطان  
 انسان کے دل میں وسوسہ و شک و التباس اور خطی بنا دیتا ہے یہ بات جائز ہے کہ اللہ بعض صحابہ  
 کو ساتھ بعض آیات اپنی کے خاص کرے **ف** اطفال کا امر طرف اللہ کے ہے چاہے بچنے  
 چاہے عذاب کرے یہ اسکے علم و ارادہ پر موقوف ہے حضرت سے حال اطفال کا دریافت کیا تھا  
 فرمایا اللہ اعلم بماک انما یعملون اللہ کو اعمال عباد کا جملہ و تفصیل علم حاصل ہے اوسنے  
 پہلے ہی سے یہ لکھ رکھا ہے کہ بندہ یہ کام کر گیا غرضکہ اختیار ہر امر میں اللہ کا ہے اللہ کے حکم پر صبر کرنا اور



امر وہی کو بجالانا اور عمل میں اخلاص کرنا اور مسلمانوں کا خیر خواہ رہنا اور دیانت فی العبادۃ کرنا اور  
 ناصح جامع مسلمین ہونا اور ہر مسلمان کو نصیح کرنا اور کبار و ذنوب سے بچنا واجب ہے جیسے زنا و مشرب خمر  
 و سرقہ و قول زور و شہادت زور و مصیبت و فخر و کبر و ازراہ و عجب و تفاخر نسبت و طعن فی الخشب  
**ف** انکا عقیدہ یہ ہے کہ ہر داعی الی البدعت سے بچے اور قرأت قرآن میں تبدل معانی اور  
 کتابت آثار اور دروس سنن میں مشغول رہے ہر حال سخطہ رضامین متبع قرآن و حدیث ہو سنت  
 میں نظر سادہ تواضع و استکانت کے کرے حسن الخلق ہو بیدل معروف کف ازہی ترک غیبت و نیمہ  
 و سعایت کرے ماکل و مشارب کا تفقد کرے کہ حلال ہے یا حرام **ف** مکاسب و تجارت و  
 مال طیب کا حرام کہنے والا جاہل و مخطی ہے بلکہ سارے مکاسب و وجہ حلال سے جائز ہیں اللہ و رسول  
 نے مکاسب کو حلال کیا ہے بلکہ سنن انبیاء و صلحاء میں داخل ہیں اپنے لئے اور اپنے عیال کے لئے  
 اللہ کے فضل و رزق کو تلاش کرے ترک کسب بخیاں عدم جو مخالف سنت ہے **ف** دین  
 عبارت ہے کتاب و آثار و سنن و روایات صحیح و اخبار صحیحہ سے جو بذریعہ ثقافت بڑا بیت توریہ صحیحہ معروف  
 آئے ہیں اور بعض احادیث مصدق بعض ہیں بہا تک کہ سنتی ہوں طرف آنحضرت صلعم اور طرف  
 قرون شہود و لہا بانجیر اور طرف ائمہ سلف صلحاء کے جو کہ معروف بیدعت و مطعون فیہم اور مرئی بخلاف  
 اہل حق نہ تھے اور جبکہ اونے تیز ہے اسپر رجوع کرنا طرف داصحات کتاب و صراح سنت کے  
 واجب ہے کہہی ایک شخص کی تصنیف سے ساری دنیا بہر جاتی ہے اور ظاہر میں وہ مالیف علوم سنت  
 و کتاب میں ہوتی ہے لکن معذک وہ شخص جاہد تقلید رجال پر ہوتا ہے اپنے امام مذہب کی نصرت  
 میں رہتا ہے گو تصف و تعصب کے ساتھ ہو اللہ و رسول کے قول و حکم کو گرا دیتا ہے جس پر اپنے سلف  
 کو پاتا ہے یا اپنے شیخ و استاد کو دیکھتا ہے اسی بات کو اختیار کرتا ہے سو ایسا شخص منجور ہے عقلمند  
 جہل میں یا سزا دہی ہے اسکا محاکمہ سامنے اللہ تعالیٰ کے ہوگا اگر ذرا اسی ہی چمک اخلاص کی یا شتم  
 خوف آخرت کا یا لمعہ ایمان کامل کا اسکو نصیب ہوتا تو وہ انصاف کرتا اور عارف حق ہو جاتا لیکن  
 قدس اللہ و عاشاء فعل جن فرق ضالہ کو حدیثا بعد اللہ و رسول کے کلام سے ہوتا گیا اور تنہا ہی جہل  
 ضلال اونکا زیادہ ہوا یہاں تک کہ بہتر فرقے تاری ظاہر ہوئے اللہ نے اسی ایک فرقہ ناجیہ کو اس بلا  
 سے عافیت میں رکھا و بعد الحمد یہ فرقہ عبارت ہے اہل حدیث و طائفہ ظاہریہ و گروہ صوفیہ صافینہ

اہل مذاہب اربعہ سے لگن تین فرق اولے امین کچھ زیادہ اختلاف بابت اصول دین و فروع اعمال کے نہیں ہے الا ماشاء اللہ لکن مذاہب اربعہ کا اختلاف باہمی فروع مسائل میں چار سو مسئلہ سے زیادہ ہے شرعاً اس اختلاف کو میزان تشدید و تخفیف میں وزن کر کے ایک طرح کی تطبیق و توفیق دی ہے لکن بہتر طریقہ جو سراپا خیر و برکت ہے اور صراط مستقیم اور طریق قریم اور جاذہ سلامت ہے وہ یہی ہے کہ سب اہل فرقہ ناجیہ اس اختلاف کو طاق نسیان پر رکھے کہ کشتی خالص متبع قبح مجہولی مخلص احمدی صرف ہو جائیں اور سو اللہ و رسول و کتاب و سنت کے کسیکو واجب الاتباع مفروض الطاقہ لنبھین فقط قرآن و حدیث کو امام جانیں ۵

مصلحت و دیدن اہست کہ یاران ہمہ کار بگزارند و سر طرہ یاری گیرند

**ف** ایک سنت ہجران و مبائنت اہل بیع و ترک جدال و خصومات ہے دین میں اور ہر محدث بدعت ہے اور ہر بدعت ضلالت ہے کوئی بدعت حسنہ نہیں ہوتی ہے کتب اہل بدعت میں نظر نہ کرے اور انکی بات اصول و فروع دین میں نہ لے جیسے رافضی خارجی جہمی قدری مرجی کرامی مستزلی کہ یہ سب فرق ضلالت میں اختلاف انکا اور بدعت انکی اصول و فروع مذاہب میں شائع ہے بخلاف طوائف مذاہب اربعہ کہ یہ اصول میں مخالف نصوص نہیں ہیں رہی فروع سو اختلاف انکا انین یعنی اجتہادات پر ہے یہ اجتہاد و ابتداء میں اور جگہ ہوا تھا جہان کوئی دلیل کتاب و سنت کی انکے ہاتھ نہیں لگی تھی اور کسی جگہ واسطے تطبیق اولہ قرآن و حدیث کے تھا جس طرح کہ صحابہ و تابعین ہی باہم مختلف ہو جاتے تھے و ہم اسوۃ اللامۃ المرحومۃ و اتفاقہم جمیعاً حجۃ عند فقہر طریقہ اہل سنت کا یہ ہے کہ آثار رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اتباع ظاہر اور باطناً ہر قول و فعل و عمل و حال میں کرتے ہیں ظاہر سنت واضح کتاب پر چلتے ہیں سالک سبیل سلف اولین ہاجرین انصار میں متبع و وصیت رسول مختار میں حیث قال علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین اللہ یدین عنہم علیہا بالنواجز و ایاکم و محدثات الامم فان کل بدعة ضلالة اسی حدیث میں حضرت نے کثرت اختلاف کی بھی فرمادی ہے کہ ومن یعن منکم بعدکے فسیری اختلافاً کثیراً یہ حدیث معجزہ ہے حضرت کا کہ جیسا فرمایا تھا ویسا ہی ہم کو پیش آیا تو ہمیں ہر بعد اس تجربہ کے عمل کرنا وصیت نبوی پر واجب ہوا اہل حدیث یہ بات ہی جانتے ہیں کہ کسیکا

کلام اللہ کے کلام سے زیادہ رہت نہیں ہے ومن اصدق من اللہ قیلا پہراب بعد اس کلام کے  
 کسی بات پر ایمان لائینگے فیما ین حدیث بعد کلام یومنون اور بہتر ہرے حضرت کے ہدی ہے  
 اور شرا اور محدثات دین میں اسی جگہ سے اس گروہ صدق پڑوہ حق ابوہ کا نام اہل حدیث اہل  
 اثر اہل سنت اہل کتاب اصحاب اتباع ہے **ف** اجماع یہ ہے کہ اقوال و اعمال ظاہرہ و باطنہ اہل  
 علم کا کسی امر دین پر اجماع ہو اس اتفاق کو اجماع کہتے ہیں اجماع منضبط وہ کہلاتا ہے جیسے سلف  
 صلح ہو سلف سے مراد عصر صحابہ و تابعین و تبع تابعین ہے پس بس بعد سلف کے کثرت و اختلاف  
 ہوا امت منتشر ہو گئی اجماع جدا گیا نہ پایا نہ کیا و لہذا امام احمد وغیرہ متحققین نے باوجود امکان لہجاً  
 کے وجود اجماع کا انکار کیا ہے **ف** اہل حدیث باوجود ان اصول کے امر معروف نہی عن  
 المنکر کرتے ہیں بلکہ شریعت اور جمعہ و جماعات پر محافظت تامہ رکھتے ہیں ناصح و لاء و ہمت  
 میں معتقد المؤمن المؤمن کالبینان بشک بعضہ بعضاً میں اور اس حدیث کے قائل ہیں مثل  
 المؤمنین فی تو ادم و تراحمہم و تعاطفہم کمثل الجسد اذا اشتک منہ عضو تداعی لہ سائر  
 الجسد بالحی و السہم بلا پر صابر رفا پر شکر تلخی قضا پر راضی مکارم اخلاق کی طرف داعی سخن  
 اعمال کے جانب منادی رہتے ہیں کہتے ہیں اکمل مومنین ایمان میں وہ ہے جو خلق میں احسن  
 مسلمین ہو قاطع سے وصل کرے ندینے والیکو دے ظالم کو عفو کرے والدین کے ساتھ نیکو کار ہو  
 صلہ ارحام حسن جو ارحسان الی الیتامی و المساکین کرے ابن سہیل و ملوک کے ساتھ رفق سے  
 پیش آئے مخمرو خیلا و لغنی و استطالت علی الخلق سے بچے ناحق کسیکو نہ ستائے معالی اخلاق حاصل  
 کرے سفاک عادات سے نہی فرمائے ان سب امور میں تابع کتاب و سنت ہو انکا طریقہ وہی ہے  
 اسلام ہے جسکے ساتھ حضرت مبعوث ہوئے تھے لکن جبکہ حدیث میں یہ خبر دی کہ یہ امت بہتر گروہ  
 ہو جائیگی بہتر فرقے آگ میں جائینگے اور ایک فرقہ ناجی ہوگا جسکو جماعت کہتے ہیں اور اس فرقے  
 کی یہ پہچان ہے کہ ما انا علیہ و اصحابی الیوم قریہ لوگ متمک اسلام محض ایمان خالص عن  
 اشراب ہوئے انکا نام اہل سنت و جماعت ٹہرا امتین صدیقین و شہداء و صالحین ہوتے ہیں  
 یہ اعلام ہمے مصابیح و جی صاحب مناقب ماثورہ و فضائل مذکورہ ہیں انہیں کو حضرت نے  
 فرقہ مضورہ فرمایا ہے قیامت تک انکا بول بالا رہیگا کوئی انکو مخذول نہ کر سکیگا حضرت نے انکو



و عاے سرسبزی دی ہے انکی تعدیل فرمائی ہے و لہذا الحمد تمام ہو ا خلاصہ کتاب قطف الثمر کا اس تجربہ  
 میں حصہ الفاظ و عدم زیادت و نقصان کے بعینہ امرعی نہیں رکھے گئے فقط بیان مطالب مقاصد کا کتابت  
 میں آیا ہے و الحمد لہ اولاداً آخراً

## فصل بیان میں عقیدہ شیخ کامل شہاب الدین سحروردی رضی

### اللہ کے مطابق رسالہ اعلام الہدی تالیف شیخ

ا عقیدہ صحیحہ وہ ہے جو انوار سے سالم ہو قلب زندہ و ذاکر خدا نے او کو چہا ہو یہ وہ دل ہوتا ہے  
 جو مزین بقوی و موند بہدے ہے نور ایقان اسین چکتا ہے اثر او کے نور کا جو ارج و ارکان  
 پر پڑتا ہے سو ایسا دل اسی شخص کا ہوتا ہے جو دنیا میں زاہد ہے حضرت نے فرمایا ہے نور جب  
 دل میں پڑتا ہے تو دل کشادہ ہو جاتا ہے کہا اسکے ثانی کیا ہے فرمایا التجافی عن دار  
 الغرور و الاذیۃ الی دار الخلق و الاستعداد للیقین قلب من ولہ اکثر مسلمانوں نے وہ عقیدہ  
 اختیار کیا ہے جسکے دلائل انکے نزدیک ثابت ہوئے اور او کو وہ کمال تو حید سمجھتے ہیں لکن  
 جب کوئی عالم زاہد او کو جا چننا ہے تو دیکھتا ہے کہ وہ مشک او کا تقلید ہے اور وہ مقلد ہیں  
 جن مشایخ دائرہ کے حقین او کو قوت علم و ظفر بصحیحہ کا حسن ظن ہے اُسے عقائد کو لیا ہے اور جسکو  
 علما کے ساتھ خلط نہیں ہے اُسے عقائد اپنے محلہ و شہر و الون سے حاصل کئے ہیں بلکہ بہت سی  
 لوگ جنکو یہ گمان ہے کہ ہم ظاہر بدلیل ہیں وہ انہیں عامیوں کے ساتھ ملتی ہیں یہاں تک کہ یہ فتنہ  
 عام البیوی ہو گیا ہے طریق نجات کا یہ ہے کہ طرف اللہ کے سچا افتقار ظاہر کرے اور آثار سلف کا  
 مقتدی ہو ۲ قلب صحیح و عقل سلیم و علم راسخ شاید ہے اسپر کہ جس بائگی اللہ اور ملائکہ اور علم والون  
 نے انصاف سے کھڑے ہو کر گواہی دی ہے وہ بات یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کوئی اُسکا ضد و تد  
 و شبہ و مثل نہیں نہ کوئی اُسکا بیٹا اور نہ باپ اور نہ کوئی اُسکا وزیر اور نہ نظیر او کے کہ نہ عظمت کو  
 اور نام نہیں پاؤ اور نہ اُسکی کبریا تک انہام پہنچتے ہیں اور نہ او سکی ذات مقدس کو تغیر

والام واسقام وسنہ ونام وافتراق والالمام ہیچ سبکین وحواس وقیاس وخیال  
و مثال و زوال و انتقال و لحوق فکر و حصر ذکر سے جلیل و عظیم ہے قیوم ازلی و میوم سرمدی  
ہے نہ اسکی ازلیت محدود ساتھ متی کے ہو سکے نہ اسکی ابدیت معتقد ساتھ متی کے ہو سکے یعنی  
گو اسپر انطباق نہ نائین کو اس تک راہ زمان و مکان سے بری ہے سارے عوالم نسبت اسکی  
عظمت کے ایک دانہ رای سے بھی نسبت سارے عالم کے کمتر و حقیر تر ہیں اب دل کو اس قیاس  
سے خالی کرنا چاہئے کہ وہ داخل عالم ہے یا خارج عالم تو کیا اور تیرا علم کیا اگر تیری بصیرت کی آنکھ  
کھلے تو تجھ کو اپنے اس قیاس و فکر و ہنرمندی و خیال سے شرم و انکسیر حال ہو

اے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم و ذہر ہر کیفیتہ ایم و تو شیم و خواندہ ایم

مجلس تمام گشت و بہ پایاں رسید عمر و بار چرخان در اول و صف تو ماندہ ایم

۱۰۰ اللہ کے لئے اسما حسنہ و صفات علیا میں ہم اسکا کچھ نام نہیں رکھتے مگر وہی جو خود اسنے اپنا  
نام رکھا ہے اور نہ ہم اسکا کچھ وصف کرین مگر وہی جسکے ساتھ اسنے اپنا وصف کیا ہے نہ نام اسما  
حسنہ کا خبر دیتا ہے ایک صفت کی اسکے صفات میں سے اور ہر صفت اسکی ایک اثر ہے اسکی  
آثار ربوبیت سے جسکے مناسب عبودیت مطلوب ہے یہ صفات ذاتیہ لوازیم کمال ذات مقدس میں  
اللہ نے ذکر ان صفات کا اسلئے کیا ہے کہ ہم اسکو جانین سمجھیں اگر علم از کماذنیہ اور نہ سمجھا تا تو  
زبان کی کیا ہستی تھی کہ وہ انکو بیان کر سکتی ایک صفت اسکی حیات ہے قال تالے اھو المحی  
للا الہ الاھو یہ حیات سرمدی دائمی ازل سے ابد تک ستم ہے اور مد و عناصر و معنویت باطن و  
ظاہر سے بزرگتر ہے کیونکہ وہ صمد و قیوم ہے غایات و نہایات سب اسیکے مخلوق ہیں دوسری  
صفت قدرت ہے سارے کائنات اسکو مقدرات ہیں گوئی شے اسکو عاجز نہیں کرتی ہے  
گوئی کون بی اسکی قدرت کے منکون نہیں ہو سکتا ہے وہ چاہے تو سارے کون کو عدم کر دے  
اور او سطر حکا دوسرا کون ایجاد کرے جو کچھ زمین و آسمان و بڑ و بحر میں ہے سبکی پیشانی اسکے ہاتھ  
میں ہے سارے مقدرات اسکی قدرت سے قائم ہیں اور اسکی قبضہ میں ستر میں ایک حرف  
کتن سے انکو ایجاد کیا ہے اگر چاہے سبکو منلاشی و فانی کر دے تیسری صفت علم ہے اسکا علم  
محبط جمیع سلومات ہے بعلم واحد قدیم ازلی ایک ذرہ آسمان اور زمینوں میں اسکے علم سے

غائب نہیں ہے

برو علم یگذرہ پوشیدہ نیست : کہ پیدا و پنہان بر نزوش کے ست  
 اسکو گنتی اعداد و مال اور ذرات جبال کی اُنکے موجود ہونے سے پہلے معلوم تھی وہ جانتا ہے جو کچھ کہ  
 ہونے والا ہے وہ اپنے علم میں مستقل سے علی الاطلاق اولاً و آخراً و ظاہراً و باطناً بطرح وہ جزئیات کو  
 جانتا ہے اس طرح عالم کلیات ہی ہے عرضہ کہ ساری معلومات جزئیہ و کلیہ اسکی علم بسیط میں ہیں  
 وہ سبکو ایک علم واحد کے ساتھ جانتا ہے جو جو چکا اور جو کچھ ہوگا وہ عالم علی الاطلاق اور واہیب و  
 خالق سائر علوم ہے اُسنے جو اپنا نام رکھا ہے ہم ہی اوسی نام سے اُسکو کہتے ہیں عالم الغیب  
 والشهادة يعلم السر و اخصه و يعلم خائفة الاعین و لا یخفى الصل و اسکو خطرات ضمیر اور  
 ذرات ہمارے ہر پھر معلوم ہیں چوتھی صفت ارادہ ہے وہ علی الاطلاق مرید ہے خلق کے لئے کوئی  
 ارادہ نہیں ہے جن ہو یا انس یا ملائکہ یا شیاطین ممتشی سبکے ارادہ کا وہی ہے ہا شفاء کان و  
 صالح لیسالم لیکن کفر و ایمان طاعت و عصیان عطا و حرمان و عمد و خطا و نسیان جو کچھ اسکے ملک میں  
 جاری ہوتا ہے سب اوسیکے مشیت سے ہوتا ہے وہ اپنے ساری قضیہ و مرادات میں عدل ہے  
 اپنی بریت و مصنوعات میں موصوف ساتھ ظلم کے نہیں ہے نہ کوئی اُسکے حکم کو پھیر سکے نہ اوسکی  
 قضا کو روک سکے و ان یمسک اللہ بضر فلا کاشف لہ الا هو و ان یردک بخیی فلا راد  
 لفضلہ اُسنے اپنے نفس مقدس کا وصف ساتھ ارادہ کے کیا ہے ہم بھی اُسکو اسی وصف کے ساتھ  
 بولتے ہیں فرمایا انا حق لنا الشئ اذا المرادنا ان نقول لہ کن فیکن و قال و اذا الحزن ان ھلک  
 قریۃ امرنا مترا فیھا و قال فاساد ربک ان یبلغنا انشدھا پانچویں صفت سمیع آوہ سمیع الزما  
 عجیب الدعاء ہے ندا ضمیر کو بغیر تعبیر بیان و تفسیر جنان کے سنتا ہے ایک سنا دوسرے سننے سے  
 اسکو باز نہیں رکھتا اور نہ آوازیں اُسپر مشتبہ ہوتی ہیں اور نہ مسائل اُسکو مخالطہ میں دالتے  
 ہیں اور نہ لغات اُسپر مختلف ہوتے ہیں پر نہ دنگی پر کی او از کیرونگی چلنے کی آہٹ پتھر ونگے شکم میں  
 چھلپوئی کی ندا قمر دریا میں سنتا ہے چھٹی صفت بصیر ہے چلنا مورچہ سیاہ کا کالی راتونکے اندر ہے  
 میں سیاہ پتھر پر دیکھتا ہے شب تاریک میں تعلیات ہوام کو حالت جوش خسروش میں نظر کرتا ہے  
 اُسنے اپنے نفس کا وصف ساتھ سمع و بصر کے کیا ہے فرمایا لیس کمثلہ شئ و هو السمع البصیر



ساترین صفت کلام ہے وہ مکلم ہے ساتھ کلام قدیم کے فصحاء اُسطر حکے کلام لانے سے عاجز و  
 قاصر رہے کیا کہہ سکتے ہیں کہ بلغار ایک آیت بھی تو ویسی لاسکین لایا تہ الباطل من بین ید یہ ولا  
 من خلفہ تنزیل من حکیم حمید م خلق کو کچھ قدرت نہیں ہے مگر جتنی اللہ نے اُنکو دی ہے  
 اللہ نے اُس مردِ قادر کو اور اُسکی قدرت کو پیدا کیا ہے اور فعلِ فاعل دونوں کو بنایا ہے جیسے  
 وہ ہو پکا اثر کہ سورج اور اُسکی وہ ہو پکا دونوں اللہ کی مخلوق ہیں موثر حقیقی وہی ذاتِ پاک ہے  
 جب موثر خلق کا ہوا تو اسکا اثر بھی خلق ہو گا اور جب فاعل مخلوق ہوا تو اسکا فعل بھی مخلوق  
 ہو گا کوئی یہ کہے کہ جب خالق فعل اللہ ہے تو پھر کسی شے کے فعل پر عذاب کیوں کرتا ہے سو پکا  
 جواب یہ ہے کہ بطرح وہ یہ عقاب اپنے خلق کو کرتا ہے جبکہ اُسے بنایا ہے اسی طرح اوس خلق  
 کے فعل پر بھی عقاب کرتا ہے یہ عقوبت کرنا اسکا اپنے مخلوق کو کچھ عقوبتِ فاعل سے بعید تر نہیں  
 ہے یفعل ہا لیشاء و یحکم ہا یسئل عا یفعل وہم یسئلون اللہ نے کافر اور اوسکے کفر کو  
 اور فاسق اور اُسکے فسق کو پیدا کیا پھر کافر کو حکم ایمان لانیکا دیا مگر اوسکے لئے ایمان پیدا نہ  
 کیا تو یہ حکم کرنا ساتھ ایمان لانیکی قہر محض ہے اور پیدا نہ کرنا ایمان کا واسطے اُسکے یہ بھی قہر محض  
 ہے اور داخل کرنا اسکا ذریعہ میں اس حیثیت سے کہ اُسکے لئے کفر پیدا کیا ہے بسبب اوس کفر کے  
 قہر محض ہے کیونکہ وہ قہار ہے قہر اُسکی صفت ہے اُسے ہی اقتضا کیا اسی طرح مومن کو بنایا اور  
 اُسکے لئے ایمان پیدا کیا اور طالع کو مخلوق کیا اور اُسکے لئے طاعت پیدا کی حالانکہ طالع و مومن  
 کی کچھ مشیت اس میں نہیں ہے پھر عمل کو طرف اُسکے اضافت کیا یہ اوسکا تکرم محض ہے حالانکہ  
 اُسکی طاعت نہیں ہے مگر مخلوق خدا پھر اُسکو محض اپنی رحمت و فضل سے جنت میں ساکن کیا  
 کیونکہ وہ رحمن رحیم غفور ودود ہے تو دیکھتا ہے کہ اللہ نے آدمی کو مالدار کیا پھر فرمایا من ذا الذی  
 یقرض اللہ قرضاً حسناً حالانکہ مال و متمول دونوں اللہ کے ملک و ملک میں اب تیرا یہ قیاس  
 کرنا کہ یہ کئے اور کیونکر ہے اور یہ حکم اُسکا ظلم ہے بسبب تیری تنگی ظرف و قصور فہم کے ہے کیونکہ ظہیر  
 کشف اس راز کا نہیں ہوا تو نے اللہ کے کام کو خلق کے کام پر قیاس کیا جہل احوال کی سبب جانہ عن  
 القیاس عظیم من ان تحیطہ بحقیقۃ انہام الناس چونکہ راز تقدیر کا خلق پر شتبہ ہے اُسکے خلق  
 کو اُس میں خوض کرنے سے بسبب اشکال کے منع کیا گیا ہے ارادہ دل میں ہوتا ہے اللہ اوس

ارادہ کو دل میں پیدا کرتا ہے اسکے وہ فعل و عمل کے ارادہ سے ظاہر ہوتا ہے اور دل کا ارادہ  
 اللہ کی طرف سے ہے تو فعل بھی اللہ کے ارادہ سے ہوتا ہے اللہ اس فعل کا خالق ہے اور بندہ  
 کا سب اس لیے اضافت ضمانت منلفات و اروض جنایات و اقامت حدودات کو طرف بندہ کو ہوتی  
 ہے ۵ اللہ کا کلام عظیم ہے کلام کی عظمت بقدر عظمت متکلم کے ہوتی ہے سو اللہ کا کلام  
 اسکے عظمت سے عظیم اور اسکے جلال سے جلیل اور اسکی کبریا سے کبیر اور اسکے وعدہ  
 وعید و حدود و احکام و اخبار سے قریب ہے اور باعتبار کثرت و غایت و عظم شان و قہر سلطان و  
 سطوح نور و ضیاء کے بعید ہے اس کلام پاک کا رتبہ بڑا عالی اور اسکی منزلت بڑی عظیم ہے اسکے  
 عظم شان کے لئے یہ قول اللہ تعالیٰ کا بس ہے قل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یاتوا  
 بمثل هذا القرآن لایاتون بہ مثلہ ولو کان بعضہم لبعض ظہیرا مثال اسکی عالم شہادت  
 میں ایسی ہے جیسے سورج کہ خلق اسکی شعاع سے نفع لیتی ہے لکن کسی مخلوق کا یہ مقدمہ نہیں ہے  
 کہ اسکے جرم سے نزدیک ہو سکے اگرچہ اس تک راہ پائی کہینے کہا کہ یہ کلام بے حرف و صوت  
 ہے اسکے کہ اس پر حصر شکل ہوا کہینے کہا با حرف و صوت ہے اسکے کہ اس پر غائب ہونا اسکا شوار  
 آیا لکن سبیل مثل و طریق اعدل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں نزاع کرنا ترک کر دے بندہ نے جب  
 یہ کہا کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور یہ اعتقاد کیا کہ امر وہی اسکی واجب الاتباع ہے اور التزام  
 کرنا اسکے احکام و حلال و حرام کا اور سنا اسکے وعدہ و وعید کا اور قیام کرنا ساتھ اسکے  
 حقوق و حدود کے لازم ہے تو بعد اسکے اگر اسنے کچھ تعرض اسباتکا نہ کیا کہ قدم و حدت و  
 ملاوت و منلو و حرف و صوت سے وہ بحث کرتا تو یہ کچھ اسکو مضرت رسان نہیں ہے اور نہ  
 کوئی واجب اس سے فوت ہوا اب وہ اگر سو برس جیے اور اسباتکا اسکے دل میں خطرہ  
 تک نہ ہو تو یہی کچھ ڈر نہیں ہے فہذا الطریق القویم والمنہج المستقیم اس امر میں منازعت کرنا  
 ہے کہ کسی شخص کے پاس فرمان واجب الاذعان کسی سلطان زمان آئے اور اس میں امر وہی  
 ہو یہ شخص اسبات میں مشاجرہ کرنے لگے کہ اس فرمان کا خط کیسا ہے اور اسکی عبارت کیسی  
 ہے اور اسکی فصاحت و بلاغت کس قسم کی ہے لکن اسکے معانی سمجھنے اور عمل میں لانے سے  
 ذابل غافل رہے ۶ اللہ نے خبر دی ہے کہ وہ عرش پرستوی ہے اور حضرت نے خبر دی ہے

کہ وہ آخر شب میں نزول فرماتا ہے اسکے سوا ید و قدم و تعجب و تردد میں اس قسم کی بہت حدیثیں  
 آئی ہیں کہ دلائل توحید میں آدمین تصرف کرنا سادہ تشبیہ و تعطیل کے جائز نہیں ہے اگر اللہ رسول  
 ان صفات کی خیر ندیتی عقل کو ہرگز نیسبارت ہوتی کہ وہ اس چراگاہ کی اڑدگر دہرتے بلکہ عقل  
 عقلا و لب البنا اور اس کے متلاشی ہو جاتے آتد اپنے بند و نئے نزدیک ہے جس طرح کہ ہنسنے  
 خبر دی اور جو کچھ ظاہر کیا ہے وہ دلیل ہے اسکے نفس پر اسنے ایک حجاب وجہ کبر بار سے اٹھایا  
 اور کچھ سبحات عظمت و علای سے کہو لدا ہے یہ سارے اخبار صفات تجلیات الہیہ و کشف اطفال  
 جلیہ میں حسنے انکو سمجھا سمجھا اور حسنے لسمجھا و نادان رہا اتو مشبہ بکر اللہ سے دور نہو کیونکہ  
 وہ تو تجھے قریب ہے اور معطل بکر اس سے نہ بہاگ کہ وہ تجھے نزدیک ہے استواء کا اطلاق  
 کر اور کیفیت سے اعراض و ہکذا اسائر الصفات اللہ تعالیٰ نے ان اخبار کے ساتھ بندوں  
 کے لئے تجلی کی اسلئے وہ ظاہر ہے اور عقول اسکی اور اک کنہ و کیفیت سے قاصر ہے اسلئے  
 وہ باطن ہے جن لوگوں نے بیان میں ان صفات کے تصرف کیا وہ اس راہ سے باجو رہیں کہ  
 قصد انکا توحید ہے اور اس راہ سے ماخوذ ہیں کہ منہج قدیم سے انہوں نے عدول کیا ہو اور  
 طرف تشبیہ یا تعطیل کے آگئے ہیں اسلئے تو ہوی و عصیت کو چھوڑ کر اپنے فکر کی طرف بغیر نظائرت  
 و غلط کے رجوع کر اور اپنے نفس دین میں اللہ سے ڈر اسے جنبلی بہائی تیرا شعری بہائی جو طرف  
 تاویل کے گیا ہے وہ بسبب توہم تشبیہ و مثل کے گیا ہے کہ مبادا کہین تشبیہ وغیرہ اس کے باطن  
 میں نل جا اگر وہ مجرد استوار کو تسلیم کر لیتا تو کچھ حاجت اسکو طرف اس تاویل کے نہوتی آسنے  
 یہ کام خوف تشبیہ سے کیا ہے اور اسے شعری بہائی یہ تیرا جنبلی بہائی نفی و تعطیل سے ڈر گیا ہو  
 اسلئے آسنے اتنا مبالغہ و اصرار کیا اور استقرار کا ایک مخامرہ خفیہ ہو گیا آپس میں تم دونو کو صلح کرنا  
 چاہتے جنبلی اپنے باطن سے مخامرہ خفیہ کو مطابق ارادہ رسول خدا صلح کے دور کردو اس سے  
 ایمان بلا استواء فوت نہوگا اور شعری خوف تشبیہ کا دور کر کے تاویل پر نچھے اعتراف کرنا  
 ساتھ مجرد استوار کے کچھ اسکو مفرت ندیکہ پھر دونوں قائل ہو جائیں اثبات وغیر تشبیہ اور نفی بلا  
 تعطیل کے اور یوں کہیں انما بما قال اللہ تعالیٰ علی ما اسراد اللہ و یلیق بالاسد انما بما قال  
 رسول اللہ صلح علی ما اسراد رسول اللہ صلح علیہ والہ وبارک وسلم کیونکہ علم



ان اسرار کا سپرد خدا و رسول ہے و ما احسن قول القائل الاستواء معلوم و الکیفیتہ بظہور  
والایمان بہ واجب و السوال عند بدعت زیادات ایضاح و توطیئہ صلح کے لئے میں یہ بات کہتا ہوں  
اور اسے جانتا ہے کہ قصد میرا صلح ہے اور تم عبادات ہی اصلاح ذات البین ہوتی ہے سو اس  
ایضاح کے لئے حاجت نقل کی ہے سلف سے سلف نے تصریح کی ہے استقرار کے تفسیر استوار  
میں سو وجہ اسکی یہ ہے کہ بواطن زمین نبوی میں اور بعد زمانہ رسالت کے ایک صفت پر محبت  
غنائم و جہلات نہ تھی بلکہ بعض نسبت بعض کے اقویٰ اور تم تھے علم و فہم میں اور اکمل تھے  
استعداد میں اسی اختلاف استعدادات کی وجہ سے مراتب دعوت کے بھی متنوع ہوئے اللہ علیہ  
کہا ادع المسبیل ربک بالحکمة و الموعظة الحسنة و جاد لہم بالقی ہی احسن ان حکمت  
ایک رتبہ ہے دعوت کا واسطے بواطن صالح قابلہ کے اور ان موعظت ایک رتبہ ہے واسطے  
دوسرے بواطن صالح کے اور مجاہدہ ایک رتبہ ہے اور دیکھتے صلح لوگوں سے بقدر  
اوپر کی عقلوں کے بات چیت کرنے اور نور باطن صافی سے انکے بواطن پر اشارہ رکھتے تھے ہر  
برتن میں وہی چیز ڈالتے جس کے لائق وہ برتن ہوتا تو اب یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ جہاں کہیں  
حضرت نے نزول میں اطلاق قول کیا ہے اور آپ پر آیت استوار اتری ہے اس وقت  
جتنے سننے والے نزدیک آپ کے تھے وہ سب فہم میں برابر تھے بلکہ بحسب تفاوت ہر زمان  
مستفاوت الفہم تھے اور حضرت نے متنوع فہوم باطن پر مطلع ہو کر ہر ذمی عقل کو اسکی عقل پر  
اور ہر ذمی فہم کو اس کے فہم پر مقرر رکھا ایک جا رہی ہے اشارہ طرف آسمان کے کیا تھا حضرت  
نے اسقدر پر اس کے ایمان و توحید میں اکتفا فرمایا کیونکہ اس وقت سارے بواطن سایہ قبلا  
عصمت میں تھے اور وقار نبوت اور اہمیت رسالت انکو ڈھانپی ہوئی تھی اسلئے انہیں  
کوئی نزاع ظاہر نہ ہوا اور نہ خلاف نے شہرت بکڑی نفوس استعجال و طیش و سرعت نفور سے  
را کہ راقدر ہے پہر جسقدر وقت دراز ہوا اور اسٹہ افتاب عصمت بنویہ بوجہ بُعد عہد رسالت  
ستواری ہوتی گئی خلاف و اختلاف امت میں چلنے پھرنے لگا یہاں تک کہ خوب ہی متفاخر  
مکشوف ہو گیا اور نوبت تکفیر و سبب کی پہنچی اور نفوس مثل ثعبان کے جست کرنے لگے  
اور صفو عقائد کے منکدر کرنے پر شیطان ظفر منہ دو کامیاب ہوا اس راز کے معلوم ہونے

سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ غائر و طبالیح باوجود اختلاف و تنوع کے ہرگز موافق ساتھ باطن کے  
 صفات نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ سب کے سب طرف حق صرف کی راہ پاسکتے ہیں و کائنات  
 مختلفین الامن و حرمات و لذت خلقہم اسلئے نظر طرف مقاصد کے کرنا چاہئے کیونکہ ہر  
 کوئی اصابت صواب میں تخری و اجتہاد کرتا ہے سو جس شخصکو زیر عصمت اسلام ملزم احکام  
 معترف حلال و حرام متوجہ طرف بیت اللہ المحرام کے پائے او سکوا پناہ اور مسلمان اعتقاد  
 کرے بہت سے اہل علم ایسے ہیں کہ انہر صحت قول خصم کے ظاہر ہو جاتی ہے لکن وہ دیکھتے ہیں  
 کہ بہت سے عوام متبعین انکے ملزم انکے عقیدہ کو ہیں اسلئے اظہار مافی الضمیر کو مکروہ سمجھتے  
 ہیں کہ مبادا کہیں انکا بازار سرد نہ ہو جائے اب اس فتنہ کو دیکھنا چاہئے کہ عالم تابع عامی  
 کے ہو جاتا ہے حالانکہ امر اسکے بالکس ہونا چاہئے تھا حضرت سے ثابت ہے کہ اللہ  
 کے عہد حجاب نور کے ہیں اگر ایک حجاب کو ہی او مین سے اوٹھا دے تو سبحات اسکی وجہ کے  
 جسکو پائین جلا دین اسلئے اس گہر میں کہ دارنا پائیدار ہے رؤیت عیان متعذر ہے آخرت  
 دار القرار ہے وہاں یہ رؤیت ہوگی یہ حدیث مشترک الدلالہ دلیل ہے منکر رؤیت کی اس  
 حیثیت سے کہ کشف موجب حرق ہوا اور دلیل ہر مثبت رؤیت کی اس حیثیت سے کہ کشف کو احراق و فنا و  
 ہلاک کر ساتھ لگایا ہے جبکہ یہ رؤیت محل قابل فنا و ہلاک پر وارد ہوگی بند جب ان القدر میں جاگی کہ ہوا اور مخلقت  
 بقار و مستقر کی پہنائی گئی اور وہ بحر انوار میں غوطہ لگانے لگا اور مقعد صدق میں جا بیٹھا اور خلوت  
 خانہ وصال میں جالس ہوا اور وثاق فنا و زوال سے اٹھنے رہا ہی پامی تو او سد م و حجب  
 اہبہ جائینگے اور سبحات متجلی ہونگے اسکو ایک ایسی جگہ ہاتھ آئے گی جو کہ زوال و احراق  
 و آفات سے مامون ہے اور یہ صفات ان صفات کی طبیعت پر باقی نہ ہینگی بلکہ جسقدر ساغر  
 تجلی بہر بہر کہ سامنے آئیں گے اتنی فریاد و ظلم و ہات کی زیادہ ہوگی فسبحانہ ما اعظم شأنہ  
 آج دنیا میں دل اللہ تقائے کو نظر ایمان سے دیکھتے ہیں کل آخرت میں البصائر اسکو بنظر عیا  
 دیکھیں گے حدیث انکم لذون سبکریوم القیامۃ کماتون القمر لیلۃ البدر لا تضامون  
 فی ساریہ صحیح ہے اسجگہ نظر کو ساتھ نظر کے تشبیہ دی ہے نہ منظور کو ساتھ منظور کے ایک قوم  
 علما کو دنیا میں علم یقین سے نصیب ملا ہے اور دوسری قوم کو جو ان سے اعلیٰ رتبہ ہے عین یقین

سے نصیب حاصل ہوا ہے جس طرح فرمایا گرامی دبی قبلے اور حارثہ رضی اللہ عنہ نے کہا تھا  
 اصححت من منا حقاً یہ اسلے کہ انکو ایمان میں ایک ایسا رتبہ مکشوف ہوا ہے جو سوار تہ علم کے تھا  
 اسی مطالعہ کی وجہ سے معاذ کہتے تھے تعالوا حتی فومن ساعة آو ایکدم ہم ایمان لائین یہ دلیل ہے  
 تفاوت مراتب و زیادت و نقصان ایمان جس طرح کہ بعض علما کا مذہب ہے اور بعض کا مذہب  
 یہ ہے کہ ایمان نہ زیادہ ہو اور نہ ناقص و کل قائل فلفق لہ وجہ و سخن حج ایک جماعت علماء متقین  
 کا مرتبہ عین الیقین اس طرح پر ہو جاتا ہے کہ گویا انکا ایمان محسوس مناسبت ہے جس طرح کہا ہے  
 لو کشف العظام انزدت یقینا انکے سامنے غیب مثل عین کے ہو جاتا ہے قیامت میں تیرے  
 انکے رویت کا اور بھی زیادہ ہو جائیگا اوس سے بڑھ کر جو کہ دنیا میں حاصل تھا اسے برادر سنگ  
 رویت جو بات کترے سمجھ میں آئی ہے وہ اس طرح نہیں ہے جس تک تیرا فہم پہنچا ہے کیونکہ  
 تو نے یہی سمجھا ہے کہ رویت جب ہوتی ہے تو بواسطہ اشعاع لعات کے ہوتی ہے جو کہ حدقہ سے  
 اوٹتے ہیں اور اوس میں اعتدال مسافت و ہوا و شفاف کا ہونا شرط ہے حالانکہ یہ فن جسکو  
 تو نے سمجھا ہے عالم شہادات و ملک سے ہے عین و حدقہ دن قیامت کے اس طبیعت مفہوم  
 فی الدنیا پر باقی نہیں کیے بلکہ قدرت طرف حکمت کے اور حکمت طرف قدرت اور قلب طرف  
 عین کے اور عین طرف قلب کے متحرک ہوگی اس طرح ہوا و شعاع و الوان و اکوان خلاف  
 تشریح و مالوف و مہود کے ہونگے زمین آسمان سب بدل جائیگا و احد قہار بارز ہوگا اور محصور  
 عالم ملک و شہادت تو طرف ملکوت و غیب کے بارز ہو اور متعجب جہات و اودات و آلات سے اودہ  
 کو چرہ میں اسپر ایمان لایا ہوں کہ مومنین اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے اور کفار اوسکی رویت سے  
 محجوب ہونگے جس طرح کہ تنزیل نے خبر دی ہے اور اسکی صحت پر دلیل واضح و برہان ساطع  
 قائم ہے خلق رویت میں بقدر تفاوت مراتب عبودیت و منازل قرب کے متفاوت ہوگی  
 انبیا کا رتبہ رویت میں اور ہوگا اور اولیاء کا اور عوام مومنین کا اور وہاں رویت  
 بصرو بصیرت و دون شریک ہوگی اور ایک طبیعت و صفت ہو جائیگی اولیاء آخرت میں  
 اس طرح دیکھیں گے جس طرح انبیاء دنیا میں دیکھتے ہیں تیرا ہی سچ پر مراتب نبوت و رسالت  
 کے رویت میں متفاوت ہونگے خواص انبیاء اور سچ دیکھیں گے جس طرح ہمارے حضرت



نے شب معراج میں دیکھا تھا حضرت کا رتبہ رویت میں سب سے زیادہ ہو گا لگتا ہے کہ اسی  
 رتبہ کا نام مقام محمود ہو جس کا وعدہ آپسے ہوا ہے آئین کوئی غیر حضرت کا شریک نہ ہو گا ۸  
 ہم اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ حضرت رسول میں اللہ کے اللہ تعالیٰ نے انکو ہدایت و دین  
 حق دیکر پہنچا ہے تاکہ یہ دین سب دینوں پر غالب ہو جائے اگرچہ مشرک بڑے بڑا مانا کریں حجرات  
 باہرہ و براہین ظاہرہ سے آپکی مدد کی گئی چاند پھٹ گیا تپہ نے سلام کیا آمم جن متمدین نے  
 بیعت کی شیاطین سرکش سانسے آپکی رسالت کے زیر ہو گئے ذراغ زہر آلودہ بول اٹھا  
 آپکی دعا سے دہانے ابر کے کھل گئے اونٹ نے بات کی کوئی کا پانی تو کسے میٹھا ہو گیا انگلیوں کے  
 یہ چمپین سے پانی کا چشمہ بہ نکلا فرشتے آپکی مدد کے لئے کہل کھلا آئے اسکے سوا اور بہت سے  
 معجزات و آیات بے انتہا رہیں بڑا معجزہ سور قرآن ہے لکن وجہ اعجاز فرقان کے اوسیکو  
 کہلتی ہے جو کہ ایمان و عرفان سے ریتان و سیراب ہو اور اسکا دل مورد الہام اور اسکی  
 زبان مصدر احکام ہو اور وہ فقط بھوٹی نکرے اور حکم ندے مگر ساتھ تلقے کے حضرت کے  
 دین سے سائر مل و ادیان منسوخ ہو گئے آپکی کتاب نے سائر کتب منزکہ سالف زمان کو زائل  
 کر دیا **۵** یتیمے کہ ناکر وہ قرآن درست ہے کتب خانہ خید ملت پشت  
**۵** نگارین کہ بکتب زفت و خط نوشتہ بے بغیر مسئلہ آموز صد مدرس شد

ہم سب انبیاء و رسل و ملائکہ پر ایمان لائے ہیں اور اس بات کے معتقد ہیں کہ سب آسمان  
 فرشتوں سے بہرے ہوئے ہیں پھر کوئی اُمین سے طرف زمین کے اترتا ہے بعض اُمین کہ زمین  
 میں اور بعض روحانین اور بعض حاملان عرش اور کرام کاتبین یہ بنی ادم پر موکل ہیں  
 اور جیسے جبریل و میکائیل و اسرافیل و غزرائیل علیہم السلام کہ یہ قابض ارواح ہیں اور  
 بعض خزائن جنان ہیں اور بعض زبانہ نیران اور کوئی مالک و رضوان ہم ان سب پر ایمان  
 رکھتے ہیں اور اقرانکے حقیقت کا کرتے ہیں پھر اس ایمان کے بعد ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ  
 ہمارے نبی صلعم خاتم الانبیاء میں نبوت کا دروازہ بعد آپکے بند ہو گیا اور پر وہ رسالت  
 کا ڈال دیا گیا اب بعد آپکی نبوت کے کوئی نبوت نہیں ہے تمام خلق اور سائر مل و ادیان پر آپکی  
 ہی اطاعت و انقیاد ہر فعل و ترک میں جو آپسے پہلے تھا واجب ہے اب ہر طریق سوا آپ کے

طریق متابعت کے سدود ہے اور ہر دعوت سو آپ کے دعوت رسالت کے مردود ہے  
ہمارا یہی عقیدہ ہے کہ جو اولیاء اپنی امت کے ہیں اُن سے کرامات و اجابات ہوتی ہیں حضرت  
کے زمانے میں بھی آپ کے اتباع سے ظہور کرامات و خوارق عادات کا ہوا تھا اولیاء کی کرامات  
تمہ میں معجزات انبیاء کے جسکے ہاتھ پر کچھ اشیا مخزفات ظاہر ہوں اور وہ ملزم احکام شریعت  
کا ہوں تو ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ وہ زندیق ہے اور جو کچھ اُس سے ظاہر ہوا ہے وہ مکر و استدراج  
ہے اولیاء کے کرامات انواع طرح پر ہوتے ہیں جیسے سماع ہوائف کا ہوا سے اور سماع مذاکا  
بوطن سے اور طے بخانا ارض کا اور قلب اعیان کا کہ تیر سونا ہو جائے اور کشف ضمیر اور علم  
بعض حوادث کا قبل تکون کے یہ سب برکات ہیں متابعت آنحضرت صلعم کے اور سب  
لوگوں میں سے اور احوط ساتھ صحت و قرب و عبودیت کے وہ شخص ہوتا ہے جو کہ ادراخظ  
ہے متابعت نبی صلعم سے آتد لے لے فرمایا ہے قل ان ینتم تحبون اللہ فاتبعونی  
بحببکم اللہ و قال لیس ما اتاکم الرسول فخذوا و لا مما ہکم عنہ فان تمھوا ہونا کرامات کا کچھ  
نشان صحت حال نہیں ہے کہ اگر یہ کرامت نہ ہو تو حال صحیح نہ ٹھہرے بلکہ کہی وہ شخص جس کو یہ کرامت  
نہیں ہوتی ہے فضل ہوتا ہے صاحب کشف و کرامات سے اور یہ ایک غریب بات ہے کیونکہ جس  
شخص کو کشف کسی قدرت و حرق عادات کا ہوتا ہے تو وہ بوجہ ضعف یقین کے ہوتا ہے  
تاکہ اوسکا ایمان قوی ہو یہ اللہ کی ایک رحمت ہے واسطے اپنے بندوں کے کہ انکو ثواب  
سجل دیتا ہے اور فوق انکے وہ لوگ ہیں کہ انکے دلون سے حجب اُٹھ گوا اور بواطن انکو  
مباشراً روح یقین و صرف معرفت ہو گئے ہیں انکو کچھ حاجت مدد مخزفات و رویت قدرت و  
آیات کے نہیں ہوتی ہے اسی جگہ سے اصحاب حضرت سے کرامات کی نقل بہت کم آئی ہے  
اور متاخرین مثل شیخ و صادقین سے بکثرت منقول ہوئی ہے کیونکہ انکے بواطن سبب برکت  
صحبت و مجاورت نبوی و نزول وحی و تردد و سہو طلائک کے درخشان تھے انہوں نے  
آخرت کا معائنہ کر لیا تھا آسکے دنیا میں زاہد تھے انکے نفوس ستر کی اور عادات منخل اور مری  
قلوب مصقل ہو گئے تھے وہ رویت کرامات و استماع آثار قدرت سے بے نیاز تھے پھر جس  
شخص کا یقین اس درجہ تک پہنچ جاتا ہے تو وہ جزا عالم حکمت میں وہ چیز دیکھتا ہے جو اوسکا غیر

قدرت میں دیکھتا ہے اور قدرت کو پروردہ حکمت کے اندر پوشیدہ پاتا ہے اگر اوس کے لئے قدرت  
 متجدد ہو کر منکشف ہو جائے تو یہی اُسکو کچھ استغراب نہیں ہوتا اور جو شخص کہ مستغرب للقدرة  
 ہے اُسکا یقین اس قدرت سے قوی ہوتا ہے کیونکہ وہ بسبب حکمت کے محجوب عن القدرۃ  
 ہے ایک اعتقاد ہمارا یہ ہے کہ رُویا صالحہ ایک جز ہے ۶۷ اجزاء نبوت سے اور اولیا صلحا  
 مومنین کو انکی مسلمات میں لوائح و لوائح ملکوت منکشف ہوتے ہیں سو تو اگر خواب کا اعتبار کرے تو  
 تجکو آیات ظاہرہ و قدر شاہرہ الہی کے عجائب نظر آئیں کیونکہ خواب میں کہیں وہ چیز منکشف ہوتی  
 ہے جو کہ بعد ایک سال یا ایک ماہ کے ہونے والی ہے پس شے معدوم جو کہ اب تک موجود نہیں  
 ہے اللہ تعالیٰ تجکو اس پر قبل اُسکے ایجاد کے اطلاع دیتا ہے تاکہ تجکو یہ بات بتائی کہ کوئی تیرا  
 خالق و مسبب ہے جو کہ علام الغیوب سے تجکو قصہ منام ابراہیم خلیل کا معلوم ہے اور حضرت  
 سے کہا تھا اذین یکھم اللہ فی منامک قلیلا فلیک بحسن الاقضاء و قد ظفرت بکمال  
 الاھتدایہ ۹۶ میراث نبوت کی علم ہے اس علم کے وارث اصحاب و اہل بیت رسالت ہیں  
 تجھ پر ان سبکی محبت واجب ہے تو طرف ایک جہت کے مائل نہو اور دوسری جہت کو چھوڑ کر  
 یہ ہوئی ہے اشتغال ساتھ عصبت و خوض کے امر صحابہ و عمرت میں شغل بطلین ہے ایک قوم  
 نے بلالت کے ساتھ استرداد کیا اور مخالفت و ارتکاب مناسی پر جرأت کی اور اپنے زعم کو  
 محبت سمجھا اور اُنکے جی نے اُسے یہ کہہ دیا کہ یہی محبت تمہارے کام آئیگی حالانکہ یہ بات نہیں  
 ہے بلکہ جب تک وہ جاوہ مستقیمہ پر قائم ہونگے تب تک یہ محبت بغیر تقویٰ کے کچھ کار آمد نہ  
 ہوگی جب نماز فوت ہوئی اور اوقات ضائع ہوئے اور گناہ کا ارتکاب ہوا اور محارم مباح  
 ہو گئے تو اب کس طرح یہ محبت از نکا جبر کر لگی فاطمہ بنت رسول خدا صلعم کا دوست رکھنا واجب  
 ہے اور یہی بات ہر مومن کی دل میں گنجائش کرتی ہے حضرت کا قول یہی سنا ہے کہ فاطمہ  
 کے حق میں کیا کہا تھا فاطمہ بضعة منی پر فیہ مایاتہا اعلی الاغنی عنک من اللہ شیئا پہر یہ  
 یہی سنا ہو گا کہ فاطمہ کا زہد دنیا میں اور اُنکا علم و عمل و تجسس و مرارات فقر و قلت و حسن  
 صبر و احتساب کیسا کچھ تھا تو یہی امور موجب اُنکی محبت کے دل میں ہیں اگر صیفاً  
 ظاہرہ ادنین نہوتی تو مجرد نسبت باہمی اُنکی ساتھ حضرت کی موجب محبت کی نہوتی پھر جبکہ



یہ سب اوصاف جمع ہو گئے تو اب کس طرح انکی محبت واجب نہوگی حسن و حسین رضی اللہ عنہما فاطمہ  
 کی اولاد میں اور انکی اولاد خود فاطمہ کی اولاد ہے تو یہ سب اولاد رسول صلعم کی ٹھہری  
 پس جسکے دل میں حب رسول ہوگا او سکوحب اولاد رسول کا ہونا بہی پر ضرور ہے باقی رہے  
 اصحاب حضرت کے سو فضائل ابو بکر و عمر و عثمان و علی کے لائحہ میں اور تیرا علی مرتضیٰ کو صحابی  
 رسول خدا کہنا نسبت قرابت کے اکمل تر ہے و صف میں والکل حال کیونکہ نسبت قرابت  
 کی صوری ہے اور نسبت صحبت کی معنوی تو اب کسی مومن کے دل میں کب اس امر کی گنجائش  
 ہو سکتی ہے کہ وہ اصحاب حضرت میں قح و جسح کرے حالانکہ وہ حضرت کے ساتھ مثل ایک  
 جان و تن کے تھے انہوں نے اپنے اموال و ازواج صرف کر دئے اور اوطان سے ہجرت  
 کر گئے اور ہمسروں اور یاروں ہم عمر و نیکو محبت نبوی میں چھوڑ دیا لیکن جس کسی پر اس  
 امت میں سے شیطان نے فتنہ پائی ہے اور اسکے عقائد میں میل جول و سوسہ اہلیس کا ہو گیا  
 وہ ناپاک ہے اسکی ضمائر میں بسبب مشاجرات باہمی کے کینہ و عداوت نے قدم جما یا  
 اور یہ احقاد و ضمان ایسے مستحکم ہو گئے کہ لوگوں نے او سکومتواتر کر لیا اور مجسمہ و مجذوب  
 طرف اہوار کے ہو گئے جنکے اصول مضبوط اور فروع شلخ و درشاخ ہیں سو تو امیر امراہوں نے  
 و عصیت سے آسماں کو جان لے کہ اصحاب آنحضرت باوجود نزاہت بو اطن و طہارت قلوب  
 کے بشر تھے وہ بھی نفوس رکھتے تھے نفوس کے لئے صفات ہوتی ہیں سو انکے نفوس جب  
 بصفقت قلوب منکرہ ظاہر ہوتے تو ورجوع طرف اپنے دلونکے کر کے امور نفسانیہ کا انکار  
 کرتے تھے انکی آثار نفوس میں سے کچھ ذرا سا اثر طرف ان نفوس کے پہنچا ہے جو کہ عادم  
 قلوب تھے اسلئے انکو قضا یا انکے نفوس کے دریافت نہوئے بلکہ انہوں نے اسی حیثیت  
 نفسیت کا ادراک کیا اور ظاہر میں جو مفہوم نفوس کا نزدیک انکے تھا آسماں کی بنیاد پر نظر  
 کر کے بدعات و شبہات میں گرفتار ہو گئے اور ہر مورد میں وارد ہوئے اور ہر آب غیر  
 سالغ کو نوش کیا اور صفار قلب اپنر دشوار ہو گیا اور طرف انصاف کے رجوع نہ کر سکے  
 حالانکہ نفوس صحابہ کے صفات نفسانیہ بہت کم رکھتے تھے اسلئے کہ وہ محفوظ بانوا قلوب  
 تھے لیکن جب ان نفوس آثارہ باسور والون نے اس امر کو متواتر کر لیا تو انین حد

بغض و عداوت کا ساتھ اُنکے ہوا تجکو اگر نصیحت قبول ہے تو تو اس تصرف سے باز رہ اور  
 سب سے یکساں محبت و الفت رکھ کیسکی محبت کو انہیں سے کیسکی محبت پر ترجیح دے اور  
 تفضیل و غلو سے بھی باز رہ کیونکہ مقدمہ انکا خوض کرنے سے اگر ترسے تجکو اختیار کرنے میں  
 عقیدہ سلیم کے اسقدر کافی ہے جو کہا گیا یہ ضرور نہیں ہے کہ تو ایک کو دوسرے سے زیادہ  
 دوست رکھے اور ایک کے فضل کا دوسرے کے فضل سے زیادہ تر متعقد ہو بلکہ تو سبکا  
 محب اور سبکے فضل کا معترف علیٰ حد سوائے وہ اور خلافت خلفاء اربعہ کا اعتقاد رکھ علی و  
 معاویہ جب باہم قتال و خصام کرتے تھے تو دونوں طرف کے لوگ ایک دوسرے کو برا کہتے مگر  
 ایک نے دوسرے کو کافر نہ کہا تو بھی کسی جاہل سب کو کافر نہ کہہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ  
 عنہ اپنی خلافت میں مجتہد مصیب تھے اور سب سے زیادہ جہاد خلافت کے تھے اور اجنبی  
 معاویہ کا بابت خلافت کے خطا تھا کیونکہ معاویہ باوجود علی کے استحقاق خلافت کا نہ کہتے  
 تھے واللہ ینفعنا بحجتہم و یحش نافی زمر ہتم امین ۱۰ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ بعد موت  
 کے جو کچھ پاس مردہ کے کہا جاتا ہے یا اُس مردہ سے کہا جاتا ہے وہ اسکو سنتا ہے جس طرح  
 کہ اپنی زندگی میں سنتا تھا اور نہلا فو ایسکی سختی و نرمی سے متاثر ہوتا ہے اور جو کوئی اُسکے  
 بدن کو بات لگاتا ہے اُسکو جانتا ہے وہ جو اس جو منہم ہو گئے ہیں وہ اوہین منکتم ہوتے  
 ہیں ہمکو امر میت و سماع و رویت میت میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے اخبار اسی پر دلیل ہیں  
 تو تحقیق کر لیا تو پالیگا اور اہل و خاصہ خدا نے اس امر کو اپنے ذوق سے پایا ہے اور  
 جا کر یقین کیا ہے اللہ نے اُنپر یہ بات ظاہر کر دی ہے اور اُنکو اس حال پر مطلع فرمادیا ہے  
 دوزخ سے منکر نکیر اگر سوال کرنے ہیں یہ سوال مقبور ہی سے ہوتا ہے اور ظاہر امر یہ ہے  
 کہ سوختہ و غرق شدہ سے بھی ہوتا ہے اور اس شخص سے بھی جسکو کسی درندہ نے کہا لیا  
 ہے غرضکہ کسی طرح پر مرے باوجود اختلاف احوال کے مسؤل ہوتا ہے یہ سہکت ایک لبتاً  
 ہے طرف سے اللہ کے واسطے بندوں کے یہ ایک منزل ہے سچلہ منازل آخرت و موافقت آخرت کے  
 ہمکو ضعف قبر کا بھی اعتقاد ہے قبر ایک چمن ہے بہشت کے چمنوں میں سے یا ایک گڑھا ہے  
 دوزخ کے گڑھوں سے ارواح و اجساد ہمیں مقیم و عذاب الیم میں شترک ہیں قالب بعد خاک

ہو جانے اور سفال و خشت نبی کی ہمراہ اپنے روح کے نعیم و عذاب میں شریک حال کیے گی کہ جس سے  
 میں اللہ تعالیٰ دنِ عرضِ نشور کے ہر قالب اور اسکی روح کو جمع کرے گا ابراہیم علیہ السلام کا  
 قصہ بابت چار پرندوں کے اس راز کا اظہار ہے کشف اس غطا کا بعد موت کے ہو گا کشفنا  
 عنك خطاءك فبصرک الیوم حدید اس وقت آنکھ کھلے گی اور انسان خواب و غفلت و جہل سے  
 جاگے گا اور ایک اور ہی عالم دیکھے گا جو وہ کہہ نہ کیا تھا اور جنت و نار کو دیکھے گا ہمارا عقیدہ  
 یہ ہے کہ بہشت و دوزخ اس دم موجود و مخلوق ہیں جو کچھ دربارہٴ عظیم امر جنت آیا ہے جیسے جو  
 قصور و لدانِ غلمان انہار شجر اور وہ سب حق ہے جمیع امر جنت کو اس خبر پر قیاس کرنا چاہیے  
 کہ جب کوئی بندہ لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو اس کہنے پر اسکو ایک درخت دیا جاتا ہے جس کے  
 سایہ میں سو برس تک سوار چلے سو یہ سب حق ہے بلکہ وہاں اس سے بھی بڑھ کر ہے جو کہ  
 انکسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کان نے سنا اور نہ دلمین اور سا خطرہ گزارا و اما اخبرن بیسیار  
 عن کشین علی قدر وہمک و خیالک و ضیق و عاذاک آسے کہ جب تک آدمی اس جہان میں ہے  
 تب تک برتن اُسکے فہم کا بقدر تنگی اس عالم کے تنگ ہوتا ہے اور جو لوگ مقید اپنے عقول  
 کے ہیں وہ کوئی شے قبول نہیں کرتے مگر وہی شے جو سپر برہان دلالت کرتی ہے اور جو امر بے  
 برہان عقلی ہے وہ نزدیک اُنکے تحسف و ہذیان ہے سو یہ لوگ ملاحدہ و زنادقہ اجہل خلق  
 اللہ بالمدین انکا آخرت میں کچھ حصہ نہیں ہے اُنکے فساد امر پر یہی اختلاف اُنکے اُراء کا دلیل  
 ہے اور صحت امر انبیاء پر یہی اتفاق انبیاء کا اصول غیر مختلف الفروع پر دلیل ہے تم تعقلاً  
 رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ دنِ حساب کے ساری خلائق کو مبعوث اور تمام خلق کو سعید و حد  
 میں مجموعہ کر کے فقیر و ظمیر کا حساب کتاب لیکھا ایک فریق جنت میں ابدال آباد کرے گا اور دوسرا  
 فریق سیر میں مخلد ہو گا و ضرب بنیصر بسو لہ باب حسنہ یہ کہا کہ نار میں مخلد نہ ہو گا اور نہ جہنم  
 کی ایک قوم فقط ذائقہ گیر نار ہو گی اور دوسری قوم قدرے قلیل آگ میں رہے گی اور کچھ  
 لوگ بقدر ذل و لب کے ٹہرنیگے اہل بدع کا حال مثل اہل کبار کے ہو گا مخلد فی النار نہیں گئے  
 حدیث میں آیا ہے کہ یہ امت تہتر فرقے ہو جائیگی بہتر فرقے نار میں جائیں گے اور ایک جنت  
 میں یہ خبر واحد اہل سنت و جماعت ہیں سو اس حدیث میں ہونا اہل بدعت کا اس امت سے



ثابت کیا ہے تاہم جانے سے کچھ غلو لازم نہیں آتا ہاں فرقہ ناجیہ سو وہ ذاتی نارہنہوگا اور نہ خود  
 آسکا نارہن ہوگا مگر واسطے تخلت قسم کے باقی لوگ نارہن جا کر پرنکلیں گے اسلئے ہم اس امر کے  
 مستعد نہیں ہیں کہ مصلیٰ صائم حاجی فرکی مخلص فی النار ہوگا گو مرتکب کبیرہ و بدعت ہو ایک  
 اعتقاد ہمارا یہ ہے کہ انبیاء و انبیاء کے شفاعت کرنے کے انکی سفارش سے ایک خلق آگ سے بچا  
 آئی گی اور انبیاء اور مومنین کے لئے یہی شفاعت وجاہ نزدیک خدا کے بقدر انکے مراتب کے  
 ہوگی ہم اسکے ہی معتقد ہیں کہ پلصراط حق ہے بال سے زیادہ باریک تلوار سے زیادہ میسر  
 اور ترازو بھی حق ہے اسکے پلے میں اور ایک لسان اللہ کی قدرت کے سامنے تمنا اعمال کا  
 میزان میں کچھ تعجب کی بات نہیں ہے تجھ ہی جو اہر و اعراض معلوم ہیں اسلئے تو وزن اعراض سے  
 تعجب کرتا ہے اور فائل وزن پر نہتا ہے اور جبکہ اللہ نے اسرار و عجائب اقدار پر اطلاع  
 بخشی ہے وہ تیرے اس قصور عقل پر خندہ زن ہے اور تیری رکاکت فہم پر عیب گیر فالیہام  
 الذین امنوا من الکفار یضحکون جو شخص عاقل ہو کر امور آخرت کا منکر ہے وہ اس فن والے  
 کے سامنے کو دک سے بھی کم عقل تر ہے ہمارا یہ بھی اعتقاد ہے کہ حوض مورد جو کہ مخصوص ہے  
 ساتھ نبی صلعم کے حق ہے ہم اسکے معتقد نہیں ہیں کہ اہل کبار کا بار پر وارد ہونا ضرور ہے  
 ہم قطعاً یہ بات نہیں کہتے ہیں بلکہ جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ اُسے تجا و ذکر سے اور اُسکے سینات کا  
 کفارہ کر دے اور نہ کسی کے لئے ہم یقین جنتی ہونے کا کہیں اسلئے اسلئے اسلئے اسلئے اسلئے  
 و ذرات حمیدہ کے بلکہ ہم اسکے لئے امید جنت کی رکھتے ہیں جائز ہے کہ اللہ اُسکو نار پر وارد  
 کرے ہاں مگر وہ لوگ جنکو رضوان پر تنزیل نے نص کی ہے قال تعالیٰ لقد رخصی اللہ  
 عن المؤمنین اذ یبایعون ذلک تحت الشجرۃ ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ عیسے علیہ السلام آسمان سے زمین  
 پر اتریں گے اور دجال برآمد ہوگا اور سورج مغرب کے طرف سے نکلیگا یہ سب بلا شک و شبہ حق  
 ہے ایک اعتقاد ہمارا یہ ہے کہ خلافت قریش میں ہے قیامت تک غیر اُسے اس بارہ میں  
 مجاہدہ نہیں کر سکتا ہے ہم اعتقاد کرتے ہیں وجوب انقیاد کا واسطے امام وقت کے بنی عباس  
 میں سے اور واسطے سارو لائق جو اُسے پہلے تھے اور جو کوی امام پر خروج کرے اوس سے قتال کرنا  
 درست ہے ہم معتقد ہیں جمہ و جماعات و وجوب قضا و حقوق مسلمین اور اتفاق کرنے کی حق چہ

پر کہ وہ اتفاق کریں ہنگو اُنکے اجماع کرنے کا بھی اعتقاد ہے ہم اپنے رائے پر اجماع مسلمین کو چھوڑ  
 کر نہیں جم سکتے وکل ذلک سبق فیق اللہ تعالیٰ انتھی کلام الشیخ رضی اللہ عنہم فلخصا واما عینہ  
 والفقہ امر فقہ بالکتاب والسنة شیخ مخرج نے اس عقیدہ کو بحالت مجاورت مکہ حرمہ اللہ تعالیٰ  
 بحسب فرمایش بعض اخوان مسلمین بعد استخارہ کرنے اور ملتزم دستجارین دعانا لکنی اور  
 ارکان دستار کے ساتھ تمک کرنے کے تالیف کیا ہے اور اسکا نام اعلام الہدے و عقیدہ  
 ارباب التقریر کہا ہے یہ رسالہ مشتمل ہے دس فصل پر ہر فصل مشتمل ہے جو اہر زو اہر عبارت  
 حسنہ پر مبنی ہے اسکا تمام تقریر اس تحریر کی نہیں لکھی اسلئے کہ وہ لائق اہل علم کامل و عوا  
 صادق کے ہوتی نفس مسائل اعتقاد کو حسبہ حسبہ ہر فصل سے لیلیا ہے و بآلہ اللہ التوفیق

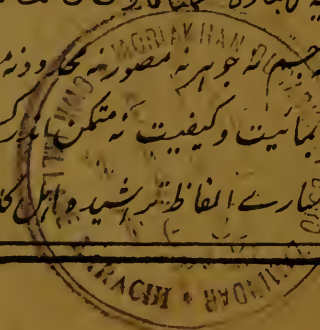
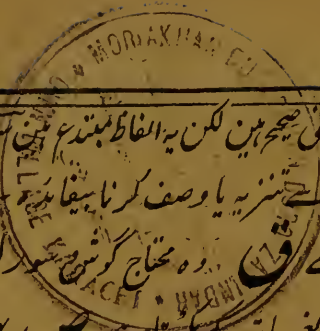
## فصل بیان میں اختلاف و انتقاد بعض عقائد فرقہ ناجیہ کے باختصار تمام موجب بیانات مندرجہ فصول متقدمہ سالہ ہذا کے

افقہ اکبر ق تلفظ ہمارا ساتھ قرآن کے مخلوق ہے اسطرح لکھنا ہمارا اسکو مخلوق ہے  
 اور پڑھنا ہمارا اسکو مخلوق ہے انتہوص یہ قول خلاف ظاہر حدیث ہے سلف نے اس  
 بحث نہیں کی ہے کہ لفظ و تلاد و کتابت مخلوق ہے یا غیر مخلوق اسلئے حوض گزنا میں  
 بہتر نہیں سکوت کفایت کرتا ہے ق وہ بلا آ لہ و حرف کے کلام کرتا ہے حروف مخلوق  
 ص یہ درست ہے کہ کلام خدا کا بلا آ لہ ہے مگر لفظی حرف و خلق حرف کی ٹھیک نہیں  
 حرف و صوت کا ثبوت خود حدیث میں موجود ہے اور حروف ہجا قدیم ہیں نہ حادث ق  
 وہ موجود ہے مگر بلا جسم و جوہر و عوض ص مضمون صحیح ہے مگر استعمال ان الفاظ کا سلف  
 سے ثابت نہیں ہوا ق سارے ایماندار ایمان و توحید میں برابر ہیں اور اعمال میں  
 کم و بیش ص زیادت و نقصان ایمان کا کتاب و سنت سے ثابت ہے پھر انکار ہے  
 چہ اور بعض اہل علم نے اسکو راجح طرف نزاع قطعی کے کیا ہے ہمارا ایمان اور ابو بکر و

علیہ السلام کا ایمان برابر نہیں ہے **ق** ہر صفت کا فارسی میں بولنا جائز ہے سوائے **یڈ** کو  
**ص** یہ ہستنا بے دلیل ہے **ق** ایمان نہ بڑے نہ گھٹے **ص** تقدم الكلام على ذلك  
**ق** ایمان غیر عمل **ص** لکن ظاہر کتاب و سنت سے داخل ہونا عمل کا ایمان میں  
 پایا جاتا ہے اور اقوال علماء کے اس بارہ میں مختلف ہیں **ق** حروف و سیاہی و کاغذ  
 و کتابت سب مخلوق ہیں **ص** حرف میں بحث ہے باقی درست ہے **ق** استطاعت  
 ہمراہ فعل کے ہوتی ہے **ص** کتاب و سنت اس سے بالکل ساکت ہے **ق** قصر و افطار  
 رخصت ہے سفر میں **ص** اس میں بابت رخصت و عزیمت کے بحث ہے نیل الاوطار  
 میں دیکھنا چاہئے **ق** وہ دن ہزار برس کا ہوگا **ص** بلکہ پچاس ہزار برس کا  
 ہوگا **ق** دیدار خدا بلا کیف و شبہ و جہت ہوگا **ص** نفسی جہت و مقابلہ و مسافت  
 و نحو ما سے سلف نے سکوت کیا ہے اس میں خوض کرنا فضول ہے **۲** عقیدہ الاشعری  
**ق** صفات نہ عین ہے نہ غیر الخ **ص** سلف نے اس میں کبھی خوض نہیں کیا اور کتاب  
 و سنت اس سے ساکت ہیں فطیہ علی غرہ اولی **ق** قرأت قرآن مخلوق ہے **ص**  
 سلف نے اس میں کلام نہیں کیا اہل کلام کا یہ خوض ہے پس بس **ق** کلام معنی قائم  
 بانفس ہے **ص** یعنی اللہ کا کلام نفسی ہے بلا حرف و صوت کے سو یہ بات خلاف ظاہر  
 حدیث ہے کتاب و سنت سے کہیں اتا پتا اس کلام نفسی کا نہیں ملتا ہے مگر قول شعراء  
 میں والشعراء يتبعهم الغاؤون **ق** استطاعت ہمراہ فعل کے ہوتی ہے **ص** کلام  
 اسپر گزر چکا **ق** بندہ کا سب ہے **ص** اسکی صحبت اطلاق میں بحث ہے اگرچہ ایک  
 جماعت اہل سنت کا قول بھی ہے **ق** یہ جائز نہیں کہ رویت خدا کی کسی مکان یا صورت  
 یا مقابلہ یا انفصال شعاع سے ہو **ص** اس میں خوض کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے صرف  
 اعتقاد لانا و وقوع رویت پر علی مراد اللہ تعالیٰ کفایت کرتا ہے **ق** عمل کرنا ارکان  
 سے فرع ایمان ہے **ص** یعنی عمل داخل ایمان نہیں ہے اسپر کلام گزر چکا اہل حدیث کے  
 نزدیک ایمان عبارت ہے اقرازل ان تصدیق جان عمل بالارکان سے ظاہر کتاب و  
 سنت اسیکے ساتھ ناظر ہے والد علم **۳** عقیدہ اشعری **ق** نہ جسم ہے نہ جوہر نہ عنصر



فوق ہر شے ہے بقوت مکان نہ مکانیت **ص** یہ معانی صحیح ہیں لکن یہ الفاظ مقدم ہیں سورہ  
 انحصار اور آیت الکرسی کے ہوتے ہوئے ان الفاظ سے تنزیہ یا وصف کرنا بیجا ہے  
 ہر گوارا و اجراء صفات کا کما جہات کفایت کرتا ہے **ق** وہ محتاج گوش و سمع و سواد  
 گوش و حدقہ و مژگان نہیں ہے بغیر دل کے جانتا ہے بغیر ہاتھ کے پکارتا ہے **ص** یہ  
 ٹیک ہے لکن صفت اذن وید حدیث سے ثابت ہے بلا تشبیہ و تمثیل اور اس عبارت سے  
 ایک آئہ نفی مجید و اذن کا نکلتا ہے سو کچھ احتیاج اس عبارت کی نہیں ہے **ق** نہ یہی  
 آواز سے نہ یہی حرف سے الخ **ص** اس تقریر میں نفی حرف و صوت کی ہے مگر بقید  
 انسلال ہو اور شقیں پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ حرف و صوت تو ہے لکن نہ ہمارا حرف  
 و صوت سو یہ عقیدہ اس معنی پر صحیح ہے اور اگر مراد مطلقا نفی ہے حرف و صوت کی تو بالکل  
 خلاف سنت صحیحہ مطہرہ ہے **ق** موسیٰ علیہ السلام نے اس کا کلام بغیر حرف و صوت  
 کے سنا **ص** تصریح ہرگز کسی آیت یا حدیث میں نہیں آئی ہے اور نہ اسمین کچھ ضرورت  
 خواہی کہنے کی ہے ہر کوئی قطعی بات پر ایمان لانا کفایت کرتا ہے کہ کلمہ اللہ موسیٰ تکلم **ق**  
 اللہ پر تمیز نہیں ہے اور نہ جسم اور نہ عرض اور نہ محض بھت **ص** ہم پہلے کہہ چکے  
 ہیں کہ یہ الفاظ مقدم ہیں گو معنی صحیح ہوں اور جہت فوق و علو و استوار کتاب و سنت سے  
 ثابت ہے انکار اسکا انکار قرآن و حدیث ہے **ق** نہ حرف ہے نہ صوت بلکہ کلام نفسی ہے  
**ص** کلام نفسی ہونے پر کوئی دلیل کتاب یا سنت یا قول سلف یا اجماع امت سے  
 ثابت نہیں ہے بلکہ اللہ کا کلام حرف و صوت ہے گو مثل حرف و صوت مخلوق کے نہو احادیث  
 صحیحہ اسی پر دلیل ہیں انکار کما حرف و صوت کا مجرد قال و قیل اہل کلام ہے **ق** تکلیف  
 مالا یطاق دنیا جائز ہے **ص** اسمین خلاف اہل علم ہے راجح یہ ہے کہ جائز نہیں ہے  
 بدلیل قولہ تعالیٰ لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا اور کریمہ ربنا ولا تحملنا مالا یطاق لنا بہ  
 ما نزل بہ ہم عقائد **ق** نہ عرض ہے نہ جسم اللہ جو ہر نہ مصور نہ محسوس نہ موزون  
 نہ متبعض نہ متجزی نہ مرکب نہ منسناہی نہ موصوف بہا بیت و کیفیت نہ متکلم نہ کسی  
 مکان کے نہ اسپر کوئی زمانہ جاری ہو **ص** یہ بخار سے الفاظ تشریحیہ و اہل کلام



اور مبتدعین اسلام کے ہیں انہیں سے کوئی لفظ قرآن یا حدیث میں نہیں آیا ہے یہ  
 الفاظ مشکلیں نے واسطے تشریح رب جل جلالہ کے تراشے ہیں اللہ تعالیٰ نے سلف کو  
 اس تراش خراش سے ہمیشہ عافیت میں رکھا جو تشریح و تقدیس کلمات کتاب و سنت  
 میں ہے وہ معنی ہے ان الفاظ مخترعہ و عبارات محدثہ سے گو معانی ان مبانی کے فی نفسہا  
 صحیح ہوں **ق** اللہ کی صفات نہ عین نہ غیر **ص** ہلکو سرے ہی سے کچھ غرض و بحث  
 کرنا ایسے مسائل میں ضرور نہیں ہے جس بات سے سلف صالحین نے تعرض نہیں کیا  
 اس میں غرض کرنا کیا نتیجہ بجز اسکے اور کچھ نہیں ہے کہ ان حق کو ناحق یا باطل کو حق سمجھ  
 بیٹھے اور گمراہ کا نقصان کرے اللہ جانے اور اسکے صفات جانیں **ق** اللہ کا کلام  
 جس حرف و صوت سے نہیں ہے **ص** مگر رگزر چکا ہے کہ لفظی حرف و صوت کے کلام  
 بار تعلق سے خلاف کتاب و سنت ہے اللہ کے کلام پر اطلاق قول و کلمہ و کلمات و حدیث  
 و حرف و صوت کا قرآن و حدیث سے ثابت ہے جس لفظ و عبارت کو اللہ و رسول طلاق  
 و تلفظ کریں کسی بشر کو انکار اسکا نہیں پہنچتا ہے کیونکہ انکار منجر با انکار کتاب و سنت ہوتا  
 ہے **ق** نہ کسی مکان و جہت و متقابلہ و اتصال شیع و ثبوت مسافت سے **ص** بحث  
 کرنا ان الفاظ سے طریقہ اہل حدیث پر بدعت ہے اسلئے کہ کتاب و سنت سے فقط رد  
 ثابت ہے نہ یہ قیود ہم کون ہیں جو اس میں غرض کریں اور عقیدہ میں بسبب اس جن میں  
 کے راہ صواب سے دور جاڑیں و باللہ لعنتمہ **ق** استطاعت ہمراہ فعل کے ہر **ص**  
 یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور ایسی بحث ہے جس میں سلف نے غرض نہیں کیا **ق** ایمان  
 نہ بڑے نہ گھٹے **ص** کتاب و سنت شاید میں زیادت و نقصان ایمان پر کچھ حاجت تاویل  
 کی نہیں ہے ظاہر قرآن و حدیث پر ایمان لانا کافی ہے **ق** انا من حقکے نہ  
 انشاء اللہ تعالیٰ **ص** سلف سے انکار اللہ کہنا ثابت ہے یہ کچھ شک کی راہ سے نہیں ہے  
 یہ مجاہدہ کتاب و سنت میں موجود ہے **۵** عقیدہ حنابلہ **ق** ہاں یہ کہتے ہیں کہ اسماء اللہ  
 عین الہی ہیں **ص** گو ایسا ہی ہو لکن جب تک کہ کوئی آیت و حدیث صحیحہ دلالت صریحہ پر  
 نکرے تب تک سکوت اولے ہے ہم ترک کرنے پر اس بحث کے مانو نہ ہونگے **۶** عقیدہ تعرف

**ق** نہ جسم ہے نہ شبہ الخ **ص** اسجگہ بہت سے الفاظ تنزیہ بعبارات جدیدہ لکھے ہیں  
مضمون توحید کا جو ان الفاظ کے نفی سے ثابت کیا ہے وہ درست ہے مگر الفاظ ساختہ  
پر داختمہ میں آنکی کچھ ضرورت نہ تھی آسئلے کہ الفاظ و عبارات آیات کتاب و سنت  
مستطاب واسطے اثبات تنزیہ و تقدیس کے کفایت کرتے ہیں **ق** صفات نہ عین  
نہ غیر اسطر ح اسما **ص** احوط یہی ہے کہ اس قسم کے مسائل میں سرے سے غور نہ  
کرے اسجگہ ایمان اجالی اولی ہے جس کسی صفت یا اسم کی تفصیل شارع نے لکھو نہیں تباہی  
لکھو اسمین خوض کرنا اور بال کی کہاں نکالنا نہیں پہنچا کیونکہ خوف مغالطہ کا لگا ہوا ہے اجمل  
میں رجا ہے تفصیل میں خوف ہے **ق** اللہ کا کلام حرف و صوت نہیں اور ایک گروہ صوفیہ  
کی نزدیک حرف و صوت ہے **ص** یہی قول بعض صوفیہ کا مطابق کتاب و سنت کے ہے  
نہ قول اول جب لیس کنندہ شئی کہا تشریح جاتی رہی تاویل سدی ہی سے واجب نہیں ہے  
**ق** انکے نزدیک ہر مجتہد مصیب ہے **ص** یہ قول موجود ہے راجح یہ ہے کہ حق اور جہا  
ہوتا ہے نہ متعدد اسجگہ اگر لوں کہا جاتا کہ ہر مجتہد مشابہ ہے تو درست ہوتا آسئلے کہ مجتہد  
کو خطا پر بھی ایک اجر ملتا ہے جس طرح کہ ثواب پر دو اجر ملتے ہیں **ق** جو شخص ہمیشہ سفر  
میں رہے اسکا کوئی مقرر نہ ہو تو وہ پوری نماز پڑھا کرے **ص** لہو کو کسی سند اس قول کی  
نہیں ملی ظاہر حدیث جو در بارہ مطلق سفر آئی ہے وہ اسکی مقتضی ہے کہ سفر میں قصر کرنا  
عویت ہے کے عقیدہ شیخ ابن عبد بنی قدس سرہ **ق** نہ جو ہر تمیز ہے نہ عوض نہ جسم نہ  
آسکے لئے جہت ہے اور نہ تلقا **ص** یہ وہی الفاظ ہیں جنکو منکلمین نے باختلاط اہل  
فلسفہ واسطے تنزیہ باری تعالیٰ کے تراشا ہے اگرچہ مضمون انکا مخالف شرع نہیں ہے لکن  
یہ الفاظ ہی شرع میں نہیں آئے ہیں کیا بغیر ان الفاظ کے تقدیس ممکن نہیں ہے یا ان  
الفاظ کا استعمال کرنا دلول کسی دلیل قرآن و حدیث کا ہے یہ سچ ہے کہ لفظ جہت و  
تلقا کا شرع میں وار و نہیں ہے لکن اسمین بھی شک نہیں ہے کہ استواء و علو و فوق بنص  
کتاب عزیز واسطے علی اعلیٰ تعالیٰ شانہ کے ثابت ہے اس نفی سے متبادر الے لفظ نفی صفا  
نہ کورہ کے ہوتی ہے تو پھر ایسے الفاظ کا ذکر نہ کرنا ہی اولے و احوط ہے واللہ اعلم ۸



عقیدہ غنیۃ الطالبین **ق** نہ جسم محسوس ہے نہ جوہر محسوس نہ عوض نہ ذمی ترکیب ذمی  
 آکر و تالیف و ماتیت و متحدید **ص** بیشک وہ ایسا ہی ہے اور یہ الفاظ کلامیہ محض واسطے البیاح  
 تقدیس کے لکھے جاتے ہیں اگرچہ شرع میں ہر اچھے وارد نہیں ہیں تاکہ ہر مومن اللہ کی تسبیح کو  
 بخوبی ساتھ شرح و بسط کے سمجھ لے کسی مبتدع مفضل کے دہو کے میں نائے **ق** یہ وہی  
 جنت ہے جس میں آدم و حوا اور ابلیس تھے **ص** اس بحث کو ابن القیم رحمہ اللہ کتاب حاوی  
 الارواح میں بہت بسط سے لکھا ہے اور دلائل فریقین ذکر کر کے کسی جانب کو ترجیح وضع  
 نہیں دی ہے آئین کچھ شک نہیں ہے کہ دلائل فریقین کی بہت صاف و درست ہیں لیکن  
 وقوف ادا ہے اسلئے کہ کوئی نص صریح اس بارہ میں نہیں آئی ہے جسکی بنیاد پر ہم حکم  
 قطعی سببات کا دے سکیں کہ جنت آدم وہی جنت یوم المعاد تھی اگرچہ کوئی استبعاد بابت  
 اس قول کے نہیں ہے کیونکہ جنت و نار موجود ہیں اگر آدم اسی جنت سے نکالے گئے تو کیا  
 دوسرا اور اگر کسی اور جنت سے جو زمین پر ہے انکا اخراج ہوا تو خدا جانے و اللہ اعلم  
**۹** عقیدہ مجدد رضی اللہ عنہ **ق** حدیث قدسی میں آیا ہے خلقت الخلق لا عرفی  
**ص** یہ حدیث نزدیک آئمہ حدیث کے ثابت نہیں ہے جس طرح کہ مراجعت کتب موضوعاً  
 حدیث سے ثابت ہے **ق** نہ جسم و جسمانی ہے نہ مکانی و زمانی صفات ہستگانہ آسکے  
 وجود مقدس پر زائد ہیں **ص** آئمہ حدیث کے نزدیک یہ بحث کہ صفات زائد علی  
 الذات ہیں یا نہیں مطوی علی غرہ ہے اسلئے کہ اس خوض کا راجح کتاب و سنت سے  
 استنباط نہیں ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بذاتہ و صفاتہ **ق** یا ایھا النبی حسبک اللہ  
 و من اتبعک من المؤمنین **ص** محققین موحدین کے نزدیک عطف حرف من کا کاف  
 پر ہے نہ اسم جلالہ پر کما صرح بذلك شیخ الاسلام ابن تیمیہ رحمہ اللہ و خیرا لا مہذو لوسط سبأ  
 کا کچھ منافی توکل کے نہیں ہے **۱۰**

گفت پیغمبر باد از بلند بر توکل زانوے اشتربند

**ق** وعید و وعد و نون میں خلف نہیں ہوتا ہے **ص** بوشبہ جمہور اہل علم کا یہی  
 مسلک ہے اور بعض حنفیہ مثل ملا علی قاری وغیرہ کے طرف خلف و عید کے گئے ہیں

اور کہتے ہیں **س**

وانی اذا اؤعدتہ او وعدتہ فمختلف مبیعا دی و منجز موعدی  
 لکن یہ اختلاف طرف نزاع لفظی کے راجح ہو سکتا ہے **ق** قابل قحاشی صورت استنثار  
 سے ایان میں اولے و احوط ہے **ص** نہیں بلکہ استنثار ہی احوط و اولے ہے اسکی  
 تحریر امام غزالی و دیگر علماء ربانی نے بجائے خود اچھی طرح چرکی ہے اور پھر جب اس مسئلے  
 میں نزاع لفظی ممکن ہے تو پھر کوئی وجہ عدم استنثار کی احوط و اولے ہونے کے لئے نہیں ہے و  
 اللہ اعلم **ع** عقیدہ شہادۃ **و** لی اللہ ص **ق** نہ جوہر ہے نہ عوض نہ جسم نہ حیز میں ہے نہ جہت  
 میں نہ اسکے طرف اشارہ ہو سکے **ص** بارہا گزر چکا کہ یہ الفاظ تراشے ہوئے مشکلیں کے ہیں  
 اللہ تعالیٰ نے اہل حدیث کو سلفاً استعمال سے ان الفاظ کے محفوظ رکھا ہے وہ لوگ نہ جوہر  
 کو جانتے تھے نہ عوض کو پہچانتے وہ تو تنزیہ کے لئے احد **لہ** بیلد **و** لہ **و** لہ **و** لہ **و** لہ **و** لہ **و** لہ **و** لہ  
 لفظ احد اور لیس کبتلہ شئی پر اکتفا کرتے تھے ہاں لفظ جہت کا صراحتہ کسی دلیل میں نہیں  
 آیا ہے اسی جگہ سے شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی استعمال سے اس لفظ کے روکا ہے اور اس  
 لفظ کو بدعت کہا ہے مسجد اعلیٰ و فوق و استواء ثابت ہے اس سے جہت معلوم ثابت ہوتی ہے  
 اور گو طرف اللہ کے اشارہ بلفظ اینجا و آنجا نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اس سے ہونا اللہ کا مکان  
 میں لازم آتا ہے لکن حدیث جاریہ میں آیا ہے کہ این اللہ اور اسے کہا تھا فی السماء حضرت  
 نے اسکو مونہ ٹہرایا اور حجۃ الوداع میں ایک لاکھ چوبیس ہزار کے رو برو انگلی سے طرف  
 آسمان کے اشارہ فرما کر اللہ اللہ کہا تھا یہ دلیل ہے علو و فوق و استواء پر بلا کیف و بلا مکان  
 ہرکو اسی صرافت و محو ضیت پر رہنا موجب سلامت کا ہے اور آخر از کرنا الفاظ مبتدعہ سے  
 لازم ہے واللہ اعلم **ق** حسب طحی صورت یعقوب علیہ السلام کی انگشت بدندان قصہ  
 یوسف علیہ السلام میں ظاہر ہوئی تھی **ص** قرآن کریم فقط اتنا آیا ہے کہ لولا ان سراہی  
 بس ہاں سبہ یہ بات کہ وہ برہان صورت یعقوب علیہ السلام تھی یا کوئی اور شے کسی حدیث  
 میں نہیں آئی ہرکو رویت برہان پر ایسا لانا کافی ہے حاجت تعیین مراد کی نہیں کہا  
 قال الشوقانی شرح فی فتح القادیر **۱۱** عقیدہ سبع سنابل **ق** اللہ کی ذات اور

ادسکی صفتیں نہ جسم ہیں نہ جوہر ہیں نہ عرض ہیں **ص** دل اس بات سے نہایت قلق میں ہے کہ یہ الفاظ  
 منحوتہ اہل کلام کے ایسے عام ہو گئے ہیں جو اکثر علما و صوفیہ و فقہار کے زبان و قلم سے بے تکلف نکل  
 جاتے ہیں ہم یہ نہیں کہتے کہ معنوں و مدلول ان الفاظ کا خلاف تفریہ ہے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ جو  
 برکت و قوت و بیان الفاظ تقدیس منصوصہ کتاب و سنت میں ہے وہ ان الفاظ تراشیدہ متکلیف  
 میں نہیں ہے ہلکو تفریہ تقدیس باری تعالیٰ کی اور نہیں الفاظ سے جو کہ قرآن و حدیث میں آئے ہیں  
 بیان کرنا خوش آتما ہے اور اسی میں ہم اپنی عافیت جانتے ہیں **ق** اسما و صفات الفاظ مترادف ہیں  
**ص** یعنی صفت میں اسم ہے حالانکہ ہلکو کچھ حاجت خوض کی اس معنی میں نہیں ہے اور نہ ہم یہ کہیں کہ  
 صفات ایک درجہ سے عین اور دوسری درجہ سے غیر ہیں **۱۲** عقیدہ قاضی شفاء اللہ **ق** وہ سارے  
 اشیاء کا محیط ہے ساتھ احاطہ ذاتی کے اور قرب و معیت رکھتا ہے ساتھ اشیاء کو **۱۳** عقیدہ قطف الثمر  
**ق** مراد قرب و معیت سے اب گہرہ علم ہے **ص** چونکہ ان دونوں عقیدہ و نہیں ایک ہی مسئلہ کی بحث ہے لہذا  
 ایک ہی جگہ ذکر کئے گئے۔ پہلا عقیدہ یعنی احاطہ و قرب و معیت ذاتی ہے لہذا سلف و خلف کے بالکل خلافت  
 اور دوسرا عقیدہ کہ قرب و معیت سے مراد علم ہے ہمیں اختلاف ہے لہذا سلف متقدمین و عامرہ محدثین و  
 مفسرین سیاق آیات کے مطابق معیت و قرب و احاطہ کی تفسیر علم و معونت وغیرہ سو کرتے ہیں اور بعض محققین  
 نے بعد تحقیق کو یہ ثابت کیا ہے کہ آیات قرب و معیت و نحو ہا کے تاویل ساتھ علم و معونت و نصر وغیرہ کی کچھ ضرورت نہیں ہے  
 نقطہ ایمان لانا کافی ہے۔ رہی یہ بات کہ ذات سے قریب و ہمراہ ہے یا صفت و سوسوہ و سیکو معلوم ہو و اللہ اعلم

## خاتمہ الرسالہ بیان میں شرک و کلمات کفر و ریا کے

اس رسالہ کو اس بیان پر بعد تجزیہ عقائد شرک و ناجیہ کے اسلئے ختم کیا ہے کہ جسٹے معاصی کبیرہ  
 صغیرہ ہیں اور بزرگو عذاب موقت ہو یا ہونا انجام دہنے فعلہ و عملہ کا جنت ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ بخلاف  
 شرک و کفر کہ اسکی جزا عذاب مخلد ہے اور درست ایمان و عقیدہ کی اور سی وقت نفع دہیگی کہ مومن  
 انواع شرک و کفر خفی و جلی سے محفوظ رہا ہو گا ورنہ مجسمہ و تلفظ بکلمہ شہادتین ہمراہ  
 فساد عقیدہ کے شرک و کفر سے ناجی نہیں ہوتا ہے پہرہ کبار کو احسن علم نے



دو طرح قسمت کیا ہے ایک کبائر باطن کی یہ ۶۶ ہیں دوسری کبائر ظاہر کی یہ چار سو ایک ہیں سو کبائر  
 باطنہ بدتر ہیں کبائر ظاہرہ سے اگرچہ معصیت میں برابر ہیں یہ شرک منجملہ انہیں کبائر باطنہ  
 کی ہے اس سے بچنا اس شخص کو ضرور ہے جسکو ایمان پر مرنا منظور ہو تو راجح میں بخیر کبائر  
 باطنہ کہا ہے اٹھا اخطر و مر تکبیرا اذل العصاة و احقر و لان معظمها اعمر و قی عادی سھل  
 اثر تکاباً و امر ینبی عاقلاً ینفک انسان عن بعضہا للتمہون فی اداء فرضہا فلذلک کانت  
 العنایتہ ہذا اولی و لقد قال بعض الائمة کبائر القلوب اعظم من کبائر الجی ارح  
 کلھا توجب الفسق و الظلم و تنید کبائر القلوب باٹھا تا کل الحسنات و قی الحشائد  
 العقوبات و لما ذکرھا اوصلھا الی اکثر من ستین قال و الذم علی ہذا کبائر  
 اعظم من الذم علی الزنا و السرقة و القتل و شرب الخمر اعظم مفسدھا و سوء انھا  
 و دوامہ فان اتارھا تدمر و مرجحیت تصیر حالاً للشخص و ہیئۃ راسخۃ فی قلبہ بخلاف  
 اتار معاصی الجی ارح فاٹھا سریعة الزوال بجراد الاقلاع مع القویۃ و الاستغفار و  
 الحسنات الماحیة و المصائب المکفلة و ان الحسنات یدھبن السيئات ذلک ذکرہ  
 للذاکدین سو منجملہ ان کبائر باطنہ کے یہ شرک اعظم ذنوب سے اسلئے آگاہ کرنا او سکر مرتب  
 پر ضرور ہو واجب آدمی شرک سے بچ جاتا ہے اور صفات کفر سے محفوظ رہتا ہے تو امید اسکی  
 نجات کی متیقن ہوتی ہے اگرچہ بعد اللتیا و التی ہو اور اگر عیاداً بالبد عقیدہ میں یا عمل  
 میں یا دونوں میں مشرک اور متصف باوصاف کفر تھا تو پھر کچھ امید نجات کی باقی نہیں ہی  
 و اللہ اعلم قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر الذنوب الا لکن یشاء  
 اور فرمایا جو ان الشراک لظلم عظیم اور فرمایا ہر ذنوب من یشک باللہ فقد حرم اللہ علیہ  
 الجنة و ما والا النار و ما للظالمین من انصار او صحیحین فوما آتاکم اللہ انکم بالکبر ال کبائر  
 الاشرک باللہ الے قولہ فاما انزال یکررھا حتی قلنا لیتہ سکت و دوسری حدیث میں منجملہ  
 سابقات سبع کے اشراک باللہ کو گناہ ہے بالجملہ شرک کا اکبر کبائر ہونا بہت سی حدیثوں میں  
 نزدیک امام احمد و بخاری و ترمذی و نسائی و ابوداؤد و طبرانی و ابن حبان و حاکم و بیہقی  
 وغیرہم کے آیا ہے اور کسی حدیث میں شرک کو اعظم کبائر فرمایا ہے اسے طریح اسکی جزا

یہی اعظم عذاب و اشد عقاب ہے آوارع شرک کی بہت ہیں اور اکثر لوگ اوسین گرفتار ہیں  
 اور زبان عامہ پر الفاظ شرک و کفر کے اکثر جاری رہتے ہیں اور وہ نہیں اوسکو جانتے  
 حالانکہ اسکی شناخت ایک امر ہم ضروری ہے کیونکہ ارتکاب کفر سے سارے اعمال محبط  
 ہو جاتے ہیں اور نزدیک جماعت علما کے قضاء و جب اوسکی لازم آتی ہے ابو حنیفہ رح  
 کا یہی مذہب ہے انکی اصحاب نے بیان کفرات میں بہت توسیع کی ہے اور بہت سے جملے  
 لکھے ہیں اور نسبت بقیہ ائمہ کے مبالغہ کثیر کیا ہے اور انکایہ قول ہے کہ ردّت محبط اعمال  
 ہے ارتداد سے منکوہ بائن ہو جاتی ہے اور نزدیک امام شافعی رح کے اگرچہ ردّت محبط  
 عمل نہیں ہے لکن محبط ثواب ہے تو اس صورت میں کچھ خلاف در میان ان دونوں امام کے  
 باقی نہ رہا مگر فقط قضاء و جب میں اور اگرچہ اکثر اہل علم نے اس بارہ میں انکی تقلید نہیں  
 کی ہے لکن استبرار دین اور نفس کا احتیاط و مراعات خلاف کو واجب کرتا ہے جہاں  
 تک کہ بن سکے خصوصاً اسباب تنگ اور شدید اخرج میں بلکہ اس سے زیادہ کوئی امر  
 سخت تر نہیں ہے اسلئے ہم اسجگہ معتمد و غیر معتمد سبکو بلا قید مذہب خاص کے لکھتے ہیں تاکہ  
 مومن ان سب سے محتاط رہے مگر اگر ایک مسئلہ میں چند وجہ کفر کے ہوں اور ایک وجہ کفر کی نہ ہو  
 تو فتوے کفر کا دنیا بچا ہے قاضی ثناء اللہ رح فرماتے ہیں لکن یہ چاہیے کہ خود اوس ایک  
 اندیشہ وجہ کفر سے احتراز کرے ہم سب شیخین و تفضیل علی سے کافر نہیں ہوتا ہے کیونکہ  
 یہ کام بدعت سے انتہے میں کہتا ہوں کہ یہ لیغیظہم الکفاد شیر ہے طرف کفر سب شیخین  
 کے ہم خدا کے دیدار کو محال جاننا کفر ہے ہم مجسمہ و مشبہ کفار ہیں ہم اگر کلمہ کفر اپنے  
 اعتبار پر کہا اور بخانا کہ کفر ہے تو اکثر علماء اسپرین کہ کافر ہو جائیگا معذور نہ ہوگا اور اگر بے  
 قصد زبان سے نکل گیا ہے تو کافر نہ ہوگا میں کہتا ہوں جب ایسا اتفاق ہو جائے تو فی الفور  
 تائب و مستغفر ہو کر کلمہ طیبہ پڑھ لے اتنا اللہ تعالیٰ کفارہ اوسکا ہو جائیگا ہم اگر ارادہ  
 کفر کا کیا اگرچہ بعد مدت مدید کے ہو تو فی الفور کافر ہو جائیگا ہم اگر حرام قطعی کو حلال  
 یا حلال قطعی کو حرام کہا اور فرض کو فرض بخانا تو کافر ہو گیا ہم ایک شخص نے دوسرے شخص  
 سے کہا کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا ہے اوسنے کہا کہ نہیں کافر ہو محمد بن فضیل نے کہا یہ کفر جب

ہے کہ مصیبت میں کہے والا فلاں کہتا ہوں اول راج ہے ہم اگر یوں کہا کہ فلاں اگر خدا ہی  
 ہو جائیگا تو ہی میں اپنا حق اوس سے بہر لوں گا تو کافر ہو گیا اسطرح اگر یہ کہا کہ خدا کا بس تو تجھ پر  
 چلتا ہی نہیں ہے پھر میرا بس کس طرح چلیگا تو ہی کافر ہو گیا ہم اگر یوں کہا کہ میرے لئے آسمان پر  
 خدا اور زمین پر تو ہے تو کافر ہو گیا ہم اگر کسی کا بچہ مر جائے اور وہ کہے کہ خدا کو پسند تھا تو  
 کافر ہو جائے گا یا دوسرے نے کہا کہ خدا نے تجھ پر ظلم کیا تو کافر ہو گیا ہم اگر مظلوم نے کہا کہ اے  
 خدا تو ظالم کو قبول نہ کر اگر تو قبول کر چکا تو میں اوس سے قبول نہ کرؤں گا کافر ہو جائیگا ہم اگر  
 کہے کہ میں ثواب و عذاب سے بیزار ہوں تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہیں نکاح کیا اور کہا میں  
 اللہ و رسول کو گواہ کر لیا ہے یا فرشتہ کو تو کافر ہو جائیگا ہم اگر یوں کہا کہ میں نے فرشتہ دست  
 راست و دست چپ کو گواہ کر لیا تو کافر ہو گا اگرچہ یہ نکاح صحیح نہوا ہم اگر کسی جانور کی آواز  
 پر کہا کہ بیمار ہو جائیگا یا غلام گران ہو گا یا سفر سے باز رہا تو اوس کے کفر میں اختلاف ہے مین کہتا  
 ہوں کہ حدیث میں ظہرہ کو شرک فرمایا ہے شرک اربع کفر ہے ہم اگر کہا کہ خدا جانتا ہے کہ میں  
 تجھ کو ہمیشہ یاد کرتا ہوں بعض نے کہا کہ یہ کفر ہے اسطرح اگر یوں کہا کہ میں تیری غمی و شادی  
 میں و بیماری میں جیسے کہ اپنی غمی و شادی میں تو نزدیک بعض کے کفر ہے مین کہتا ہوں اسکی  
 تاویل مبالغہ پر ممکن ہے لکن اگر یہ عقیدہ کاذب ہے تو کفر ہو گا ہم اگر کہا کہ رزق طرف  
 سے خدا کے ہے لکن خدا بندہ سے اوسکی جستجو کرنا چاہتا ہے تو کافر ہو جائیگا اسلئے کہ خدا  
 کے فضل کو بندہ کے فعل پر موقوف اعتقاد کیا ہے مین کہتا ہوں یہ شعر سعدی سرح کا اسباب  
 سے نہیں ہے **۱** رزق ہر چند بیگان برسد با شرط عقل ست جستن از در ہا  
 ہم اگر کہا کہ خدا نماز کو کہے تو ہی نہ پڑھوں اور اگر اوس طرف قبلہ ہو تو ہی نماز ادا نہ کروں  
 اور اگر فلاں نبی ہو تو ہی ایمان نہ لاؤں یہ کفر ہے مین کہتا ہوں قول اخیر کے کفر میں اس  
 بنیاد پر تاویل کو گنجائش ہے کہ ہمارے حضرت خاتم النبیین ہیں اب جو کوئی مدعی نبوت  
 ہو گا وہ قطعاً کاذب ہے اور منکر اوسکا صادق ہو گا ہم امانت کرنا کسی پنیبر کی کفر ہے ہم  
 ایک شخص نے کہا آدم علیہ السلام کیڑا بنتے تھے دوسرے نے کہا تو ہم سب جلاہے ٹہرے یہ  
 کفر ہوا حق میں شخص دوم کے ہم اگر کہا کہ آدم گہیوں نہ کہاتے تو ہم بد بخت نہ ہوتے کافر



ہو جائیگا م ایک شخص نے کہا حضرت اس طرح کرتے تھے دوسرے نے کہا یہ بے ادبی ہے  
 کافر ہو گیا م اگر ایک شخص نے کہا ناخن کترنا سنت ہے دوسرے نے کہا گو سنت ہو میں  
 نہیں کرتا کافر ہو جائیگا یا یون کہا کہ سنت کس کام آتی ہے م ایک شخص نے امر معروف کیا  
 دوسرے نے کہا یہ کیا غوغا تو نے چما رکھا ہے اگرچہ بطور رزوکے کہا ہے کافر ہو گیا م اگر  
 کہا کہ قرض خواہ خدا ہو تو یہی قرض بہر لون کافر ہوا اور اگر پیغمبر کو کہا تو کافر ہو گیا م ایک نے  
 کہا خدا کا حکم یون ہے دوسرے نے کہا میں خدا کے حکم کو کیا جانتا ہوں کافر ہو گیا م اگر فتوے  
 کو دیکھ کر کہا یہ کیا بار ناما لینے پر وادہ فرمان تو لایا ہے اگر یہ بات براہ استخفاف شریعت کہی ہے  
 تو کافر ہو جائیگا م ایک نے کہا ظلان سے صلح کر لے اسکو جو ابدیامت کو مسجدہ کر لوں گا مگر ظلان  
 سے آشتی نہ کروں گا تو کافر ہو گا اسنے کہ ارادہ اسکا بعید جاننا صلح کا ہے اگر کوئی فاسق کسی  
 صالح سے کہے او مسلمان دیکھو اور اشارہ طرف مجلس فق کے کرے تو کافر ہو جائیگا م اگر  
 میخوار نے کہا وہ غمخوار ہے جو ہمارے خوشی پر خوش ہو ابو بکر طرخان کہتے ہیں کہ کافر  
 ہو جائیگا م اگر عورت نے کہا عقلمند خداوند پر لعنت ہے تو کافر ہو گئی م بیماری میں یہ کہنا کہ  
 چاہے تو مجھے مسلمان مار چاہے کافر کفر ہے م اگر یہ کہا کہ رزق مجھ پر فراخ کر ظلم نہ کر ابو نصر نے  
 اسکے کفر میں توقف کیا ہے ظاہر یہ ہے کہ کافر ہو جانے کا اسنے کہ اعتقاد ظلم کا خدا پر کفر ہے  
 م ایک شخص نے اذان دی دوسرے نے کہا تو چوٹا ہے کافر ہو گیا م حضرت کو عیب لگایا  
 یا آپکے موئے مبارک کو سو یک کہا کافر ہو گیا م اگر بادشاہ ظالم کو عادل کہا تو نزدیک اسم  
 ابو منصور رح کے کافر ہو گیا ابو القاسم نے کہا کافر نہیں ہوا اسنے کہ شاید کبھی اوسنے عدل کیا  
 م اگر کوئی یہ اعتقاد کرے کہ خزانہ بادشاہی ملک بادشاہ ہے تو کافر ہو جائیگا کذا فی الحکادیۃ و  
 السراجی م اگر کہا کہ مجھے علم غیب ہے تو کافر ہو گیا م ایک نے کہا میں مسلمان ہوں دوسرے  
 نے کہا پیغمبر اور تیری مسلمان پر لعنت ہے تو کافر ہو گیا م اگر کہا کہ فرشتے او پیغمبر گو اہی دین کہ تیرے  
 پاس سیم وز نہیں ہے تو یہی میں نماون کافر ہو گیا م ایک نے کہا او کافر دوسرے نے کہا اگر میں  
 ایسا نہ ہوتا تو تجھے کیوں نما نزدیک بعض کے کافر ہو گیا م اگر کہا کہ کافر ہونا بہتر ہے اس سے کہ  
 تیرے پاس رہنا تو کافر ہو گا اسنے کہ مراد دور رہنا ہے اوس سے م اگر کسی سے کہا کہ

نماز پڑھ اوسنے کہا کہ تو نے اتنی نماز پڑھی کیا کام بنایا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کسی سے کہا کہ تو کافر  
 ہو گیا ہے اوسنے کہا کہ تو کافر ہی سمجھ لے تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ مخلوق عورت خدا سے زیادہ  
 محبوب ہے کافر ہو گیا تو بے کرے نکاح تازہ باندھے ہم اگر ایک نے کہا کہ مجھے مسلمان کرو اعطائے  
 کہا فلاں روز میری مجلس میں اگر مسلمان ہونا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ تو چند روز نماز نہ پڑھ  
 کہ حلاوت بے نمازی ہونے کی پائے کافر ہو گیا ہم اگر دعائیں کہا اے خدا تو اپنی رحمت کو  
 مجھے درینے نہ کہہ کافر ہو گیا ہم اگر کسی عورت سے کہا کہ تو مرتد ہو جا اپنی شوہر سے جدا ہو جا  
 کہنے والا کافر ہو گیا ہم رضا بکفرو اسطے اپنے یا غیر کے کفر ہے اور اگر کفر کو بڑا جانکر دشمن کا  
 کافر ہونا چاہا ہے تو کافر ہو گا ہم اگر ایک مجلس شرابخواری میں اونچی جگہ پر مثل واعظ کے  
 بیٹھ کر سنسی کے باتیں کرے اور اہل مجلس نہیں تو سب کے سب کافر ہو جائیگا ہم اگر یہ آرزو  
 کی کہ کاش زنا یا قتل ناحق حلال ہوتا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا خدا جانتا ہے کہ میں نے یہ کام نہیں  
 کیا ہے حالانکہ کیا ہے تو اصح قولین میں کافر ہو جائیگا امام سمرحنی نے کہا اگر اس جھوٹ بولنے  
 کو کفر جانتا ہے تو کافر ہو گا والا فلا حرام الدین کا فتوے ہی اسی پر ہے مگر طحاوی نے کہا  
 ہے کہ ایمان سے وہی چیز خارج کرتی ہے جسیر ایمان لانا واجب ہے ہم امام ناصر الدین  
 نے کہا ہے جس چیز کا رد ہونا یقینی ہے اوسکے ظاہر ہونے سے حکم رد ت کا دیا جائے گا  
 اور حسین شک ہے اوسپر نہ دیا جائیگا بلکہ الاسلام یعلو ولا یعلیٰ مسلمان کے کافر کہنے میں جلدی  
 کرنا نچا ہے کیونکہ علمائے اسلام مکہ کو صحیح کہا ہے ہم امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ کفر کفر  
 نہیں ہے جب تک کہ اوس کفر پر عقیدہ نلائے محیط میں کہا ہے کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا ہے  
 جب تک کہ قصد کفر نہ کرے اگر ایک شخص نے عمداً کلمہ کفر کہا لکن اعتقاد کفر کا نکلیا تو نزدیک بعض  
 علماء کے کافر ہو گا کیونکہ کفر کا تعلق اعتقاد سے ہے اور بعض نے کہا کہ کافر ہو جائیگا اسلئے کہ  
 یہ رضا بکفر ہے ہم ایک جاہل نے کلمہ کفر کہا اور وہ نہیں جانتا ہے کہ یہ کلمہ کفر کا ہے تو  
 نزدیک بعض علماء کے کافر ہو گا جاہل عذر ہے اور بعض نے کہا کہ جاہل عذر نہیں ہے کافر  
 ہو گیا احمد الزوجین کے مرتد ہو جانے سے نکاح نے احوال باطل ہو جاتا ہے کچھ حکم قاضی  
 پر موقوف نہیں ہے یہ روایت منقہ کی ہے ہم اگر کوئی شخص پارسیوں کی سی ٹوپی یا نہو

کا سا جا رہے ہیں گا نزدیک بعض علما کے کافر ہو جائیگا اور نزدیک بعض کے نہوگا اور بعض متاخرین  
 نے کہا ہے کہ اگر ضرورت سے پیئے گا کافر نہوگا مین کہتا ہوں اول راجح ہے بدلیل حدیث  
 من تشبه بقوم فهو منهم و بدلیل قول تالے دمن بین لھم منکر فاندھم ہی حکم متابہ ہونے کا ساتھ  
 جملہ اقوام کفریہ کے ہے ہم اگر زنا باندھے قاضی ابو حفص کہتے ہیں کہ اگر واسطے خلاصی کے  
 ہاتھ سے کفار کے باندھے ہی ہے تو کافر نہوگا اور اگر واسطے فائدہ تجارت کے باندھے ہے تو کافر  
 ہو جائیگا ہم تجس دن نوروز کے جمع ہوں یا ہنودن ہولی دیوالی کے خوشی کرین کوئی  
 مسلمان کہے کیا خوب رسم نکالی ہے کافر ہو جائیگا ہم ایک شخص نے گناہ صغیرہ کیا دوسرے  
 نے کہا توبہ کر اوسنے کہا میں کیا کیا ہے جو میں توبہ کر دن کافر ہو جائیگا ہم مال حرام کو صدقہ  
 میں دیکر امیدوار تو اب کا ہوا تو کافر ہو جائیگا ہم فقیر نے جانا کہ یہ مال حرام ہے اور دعا  
 دی اور صدقہ دینے والے نے آئین کہی کافر ہو جائیگا ہم فاسق شراب پیتا تھا اقر بار نے  
 اگر اوسپر روپے تیار کئے یا مبارکباد دی دونوں صورت میں وہ سب کافر ہو گئے ہم لوطیت  
 کرنے کو اپنی جوڑ کے ساتھ حلال جاننے سے کافر نہیں ہوتا ہے اور غیر زن کے ساتھ کافر  
 ہو جاتا ہے مین کہتا ہوں کہ راجح اسجہہ کفر ہے اسلئے کہ اسین استحلل حرام لازم آتا ہے  
 ہم حلال جاننا جہاں کا حالت حیض میں کفر ہے اور حالت استبراء میں بدعت ہم ایک آدمی  
 اونچے مکان پر بیٹھے اور لوگ اوس سے بطریق استبراء کے مسائل پوچھیں اور وہ بطور استبراء  
 کے جواب دے کافر ہو جائیگا قاضی صاحب فرماتے ہیں اونچے مکان پر بیٹھنا شرط نہیں ہے استبراء  
 ساتھ علوم دینی کے ہر طور پر کفر ہے ہم اگر کہا کہ مجکو مجلس علم سے کیا کام ہے اور جو کچھ  
 علما کہتے ہیں وہ کون کر سکتا ہے تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ زرچاہیے علم کس کام آتا  
 ہے تو کافر ہو گیا ہم اگر کہا یہ لوگ جو علم سیکھتے ہیں ایک داستان ہے یا تزییر ہے کافر ہو جائیگا  
 ہم اگر کہا ہمراہ میری شرع میں چل کہا پیادہ لاؤ تو کافر ہو گیا ہم اگر کہا نماز جماعت سے پڑھ  
 کہا ان الصلوٰۃ تنھی کافر ہو گیا یعنی میں تنہا نماز پڑھوں گا ہم بسم اللہ کہہ کر حرام کہا نا کفر ہے  
 ہم اگر رمضان آیا اور کہا سر پر رنج آیا کافر ہو جائیگا ہم بادشاہ کو اگر سجدہ کیا کافر  
 ہو گیا بالاتفاق اور اگر بقصد توحیت مثل سلام کے کیا تو علما کا اختلاف ہے ظہیر یہ مین کہا



کا فرہنہو گا موبد الدرایہ شرح ہدایہ میکما کی سجدہ بالاجماع جائز نہیں ہے اور دوسری طرح پر  
 خدمت کرنا جیسے سامنے بادشاہ کے کھڑا رہنا یا ہاتھ چومنا یا جھک جانا جائز ہے انتہی میں کہتا  
 ہوں کہ کوئی ساجدہ ہی کسی مخلوق کو کرنا جائز نہیں ہے بلکہ کفر ہے اور جھکنا بھی حرام ہے  
 ہاتھ ہاتھ چومنا جائز ہے اور سامنے کھڑا رہنا حرام ہے **م** فرج کرنا نام پر بتوں کے یا کوئی یا  
 دریا یا نہر یا گہریا ندی نالی یا چشمہ و نحو ہا پر کفر ہے ذابج مشرک ہے اوسکی جو روادوس سے  
 جدا ہو جاتی ہے اور مذکورہ حرام ہے انتہی میں کہتا ہوں حدیث میں آیا ہے من ذلیج لغیر  
 اللہ فقد اشرك لفظ غیر اللہ شامل جملہ ماسوا اللہ ہے بلا استثناء کے سیرح کریمہ ما اهل بہ  
 لغیر اللہ عام ہے اہلال کہتے ہیں رفع صوت کو جیسے یہ بکر اشیح سدو کا یا یہ گاؤ سید احمد کبیر  
 کی ہے یہ سب ذبائح حرام ہیں اور فاعل و قائل انکا مشرک **م** اعیاد کفار میں جیسے نوروز  
 دیوالی دسہرہ میں کافروں کے ساتھ کہیں تماشے میں موافقت کرنا کفر ہے **م** ایسان  
 باس مقبول نہیں ہوتا ہے فہرک ینفعہو ایمانہم لما ساراؤا باسنام اذ ابا سنما اذ حالت غرغہ ہے  
 اس سے پہلے تو بہ قبول ہو سکتی ہے **م** شرح مقاصد میں کہا ہے کہ جو شخص حدوت عالم  
 یا حشر اجساد یا علم الہی بخبریات یا کسی اور شے کا ضروریات دین سے انکار کرے گا تو وہ بالافتاء  
 کافر ہے اور اگر مسائل اعتقاد میں جنہیں روافض خوارج معتزلہ وغیرہ فرق بدعیہ خلاف رکھتے  
 ہیں برخلاف اہل سنت کے اعتقاد کریگا تو اسکے کافر کہنے میں علما کا اختلاف ہے لفتی میں  
 امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ ہم کسی اہل قبلہ کو کافر نہیں کہتے ہیں ابو اسحق اسفرائینی نے کہا  
 کہ جو کوئی اہل سنت کو کافر کہتا ہے ہم اوسکو کافر جانتے ہیں اور جو نہیں کہتا اوسکو ہم بھی  
 کافر نہیں کہتے ہیں انتہی میں کہتا ہوں ملاحظہ احوال عقائد ہنقاد و دولت ضالہ سے وقت  
 عرض کے کتاب و سنت پر بلکہ خود عقائد اہل سنت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کون  
 فرقہ حد کفر تک پہنچ گیا ہے اور کون نہ امتدع و ضال ہے ناری ہونا بہتر فرق اسلام کا  
 تو خود حدیث خیر الانام سے ثابت ہے اگرچہ وہ سب اہل قبلہ ہیں لکن بحث خلود و عدم خلود  
 نارین ہے نہ دخول نار میں کہ وہ تو بنص سنت مستین ہے اور نہ ورود علی النار میں کہ وہ  
 بنص قرآن سارے خلق کے لئے ثابت ہے خواہ فرقہ بلجیہ ہو یا فرقہ مالکہ و اللہ اعلم **م** جو

ملعون حق میں جناب رسالت کے صلح و شام دے یا اہانت کرے یا کسی امر میں امور دین سے یا  
 حضرت کی صورت شریف میں یا کسی وصف میں آپ کے اوصاف میں سے عیب لگائے خواہ مسلمان  
 ہو یا ذمی یا حربی اگرچہ دل لگی کی راہ سے کیوں نہ ہو تو وہ کافر و واجب قتل ہے تو بہ اسکی  
 قبول نہیں ہے امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ بلدہی و استخفاف ہر نبی کا کفر ہے خواہ فاعل  
 او سکوحلال جائزہ مرکب ہو یا حرام جائزہ یہ قول روافض کہ حضرت نے خوف سے  
 دشمنوں کے بعض احکام الہی کو نہیں پہنچا یا کفر ہے انتہی کلام مالا بدینہ للقاضی **رح** شعرا نے  
**رح** فریق کبرے میں لکھا ہے قد وضع بعض العلماء من السلف کتابا جامع فیہ کثیرا من الکلمات  
 التي یبطل بها العوام ما یردوا الی الکفر و حدیثہ من النظر فی جملة من الکتب نصیحة للمسلمین و قد  
 جب لی ان اذکر لاد طرفا من ذلك ليجتنب النطق به او النظر فيه فاقول وبالله التوفيق پر کہا ہے  
 کہ وہ چیز جس میں اکثر لوگ گرفتار ہو جاتے ہیں ایک یہ قول ہے یا من یرانا ولا نراہ اور یہ  
 قول یا ساکن ہذا القبة الخضراء اور یہ قول سبحان من كان العلامة مكانه و نحو ذلك  
 و مثل ذلك لا يجوز التلفظ به لما یورث من الابهام عند العوام ان الله تعالیٰ فی مکان خاص  
 وان قال هذا القائل ارادت بقول لا نراہ عدم رؤیتنا فی الدنیا قلنا لا قد اطلقت القول و  
 الاطلاق فی محل التفصیل خطأ و قد اجمع اهل السنة علی منع کل اطلاق لیرد بہ الشریعة سواء  
 کان فی حق الله او فی حق انبیائہ او فی حق دینہ شیخ ابو الحسن اشعری کہتے ہیں ما اطلق الشرع  
 فی حقہ تعالیٰ او فی حق انبیائہ او فی حق دینہ اطلاقا و ما منع منعنا و ما لیرد فیہ اذن و  
 لا منع الحقیقۃ بالممنوع حتی یرد الاذن فی اطلاقہ انتھی قاضی ابو بکر باقلانی **رح** کہتے ہیں ما  
 لیرد لنا فیہ اذن و لا منع نظرنا فیہ فان اوهم ما یمتنع فی حقہ تعالیٰ منعنا و ان لیرد ہم  
 شیئا من ذلك ردنا الی البراءة الا صلیة و لم نحلک فیہ بمنع و لا اباحتہ انتھی شعرا نے کہتے ہیں  
 فقد اتفق الاما فان علی منع کل اطلاق یوهم محظورا فی حق الله تعالیٰ و تبعھا العلماء علی ذلك  
 قاطبة و نقلوا فیہ الاجماع فعلم من ہذا القاعدة ان کل من لا یفرق بین ما یوہو اطلاق محظورا  
 و بین غیرہ فلا یجوز تارة ان یطلق فی حق الله تعالیٰ ما رد بہ التوفیق و الاذن الشرعی حدیثا ان  
 یقع فیہ الا یجوز اطلاقہ علی الله تعالیٰ فیما تم او کیف و العیاذ بالله تعالیٰ انتھی یا جیسے یہ قول

یادلیل الحاکمین یا من لیس له دلیل یا دلیل الدلیل ونحو ذلک وکلمہ لم یرد بہ شیعہ ولا ینبغی ان یقال یا جیسے یہ قول یا من لا یوصف ولا یعرف کیونکہ اللہ تعالیٰ موصوف معروف ہے بغیر تکلیف یا جیسے یہ قول یا من ہونی عرشہ یرانا کیونکہ اسمین ایہام ہے استقرار کا بلکہ یوں کہنا چاہئے یا من استقی علی عرشہ کہا ینبغی بجلالہ وتمامیت شہ عا اطلاق بعض ہم علی اللہ تعالیٰ الخلیل الساقی وراہب الدیور و صاحب الدیور القیس لیل و لیلنا و سعد و اسماء و وعد و ہند و الکنز الاکبر ونحو ذلک میں کہتا ہوں اسپر ح وہ الفاظ ہیں جنکو حق میں حضرت کی شعرا غادین استعمال کرتے ہیں جیسے ترک ستمگار عالم عیار جفا پیشہ یار شوخ چشم و نحو ذلک جو کہ حق میں معاشیق فاق و خجار کے بولے جاتے ہیں وکذلک لایحیٰ اجماعاً ارادۃ اللہ تعالیٰ بقول بعضہم

انا من اھوی و من اھوی انا، سخن روحان حللنا بنا

وقول بعضہم تسانجت الحقائق بالمعانی بقصرنا و احلامنا و معنی

سویہ اور مثل اسکی بولنا نزدیک اہل سنت کے جائز نہیں ہے جننے علی خواص روح سے پوچھا رہا کہ ان تغزلات سے جو کلام قوم میں ہوتے ہیں کیا اللہ تعالیٰ مراد ہے فرمایا نہیں مراد انکی خلق ہے لکن یا ہم ان الفاظ سے حق حق میں وہ بات فہم کرتا ہے جو وقت سماع کے اُسکو باعث حضور مع الحقی پر ہوتی ہے کیونکہ اولیاء اللہ تعالیٰ اعرف خلق باللہ بعد رسول و انبیاء ہوتے ہیں وہ حق کو اس امر سے جلیل تر جانتے ہیں کہ اوسکو محل اپنے تغزلات کا ٹھہرائیں اس لئے مجبین و مجبوبین کے ساتھ ضرب مثل کرتے ہیں جیسے ساتھ قیس و لبنا و غیلان و نحو ذلک انتہے فلیتامل اسپر ح سماع اون اشعار کا ممتنع ہے جو قول متنبی کی طرح پرہون جیسے کہ شنے حقین محمد بن رزیق کے کہا ہے

لو کان ذوالقرنین اعلیٰ رایہ ؛ لما انی الظلمات صرن شموسا

اوکان لچ البحر مثل یمنہ ؛ ما اثنق حتی جاز فیہ موسیٰ

اوکان للیزان ضوء جبینہ ؛ عبدت فصار العالمون عجباً

انہی میں کہتا ہوں اسپر ح وہ اشعار جو مثل ان اشعار کے ہوں جیسے قول کسّی شاعر کا ہے  
دل از عشق محمد نشیں دارم ؛ رقابت با خدای خوشن دارم



یا یہ قول عرفی شیرازی کا **س** تا مجمع امکان و وجوب نوسنتہ موروثین نشد اطلاق علم را  
یا جیسے یہ شعر بروہ کا **س** یا اکوم الخلق مالی من الودیہ سورۃ حدیث الحدیث الموم  
یا یہ مصرع و من علومک علم اللوح والقلم یا یہ شعر میر آزاد کا **س**

ہا کان يعرف الواسع فلا ہوا کان يعرف ما فی اللوح والقلم

اگرچہ اس مصرع یا شعر میں تاویل کی گنجائش ہے یا جیسے یہ شعر جامی رح کا **س**  
بقلم گزر سید انگشتش ہا بود لوح و قلم اندر شمش

یا جیسے بعض الفاظ صیغہ صلوة کے جو دلائل الخیرات میں ہیں کیونکہ یہ معانی شعر میں نہیں  
آئے اور نہ ان سبانی کی شرح نے اجازت دی ہے شعرائی نے کہا یا جیسے یہ قول انا  
فی امة تداسرکھا اللہ غریب کصلح فی تمود فکل هذا لا و امثالہ یفہم الہادون عجرات  
اللہ تعالیٰ کا انبیاء و فلا یحیذ اس طرح کے کلمات اکثر شعر معری و ابو نو اس و ابن ہانی میں  
واقع ہوتے ہیں مومن کو سماع سے انکے تحفظ کرنا چاہیے اور جو شخص اسکے ساتھ مشکلم ہو  
او سکوز جبر کرے کیونکہ اجماع منعقد ہے اس بات پر کہ سوار انبیاء کے کوئی بشر مقام انبیاء  
تک ہرگز نہیں پہنچ سکتا تو اشارات جو شعر میں ہیں باجماع امت خطا میں حکما بیت ابو القاسم  
نے شعر گوئی سے توبہ کی تھی اسلئے کہ ایک بار یہ شعر کہا تھا **س**

اللہ بیسے و بین صی کاتی ہا ایدت لی الصمد والملاکات

کیسے خواب میں آنے کہا اما وجد من تجعل بینک و بین امرأۃ فی المحوار الا اللہ تعالیٰ  
وہ جاگ اٹھے اور توبہ کی پہر کہی شعر کہا مگر زہد یا ترغیب طاعات میں منجہ مجتہبات کے  
ایک یہ قول ہے فلان حجة اللہ فی اس ضہ علی عبادہ کیونکہ بات خاص ہر تہ نبوت ہے  
غیر اطلاق کرنا اسکا بچا ہے اسطرح وہ الفاظ جو سوا جناب حق کے اور کولائق نہیں ہیں  
اونسے وجوب اجتناب کا بطریق اولیٰ ہے کقول بعض مہر فی کتب المرسلات الا غلطہ  
الاقربی الا علوی و نخذک کیونکہ معانی ان الفاظ کے لغتاً جائے استعمال میں خاص  
حق تعالیٰ میں قابل اگر یہ بات کہے کہ مراد میری خلق ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ بات متقدم ہو چکی  
ہے کہ اطلاق محل تفصیل میں خطا ہوتا ہے اور یہ کلام تیرا موم اطلاق و عموم ہے حق میں

حق و خلق و دوتوں کی اور یہ متنع ہے اسی طرح یہ قول حافی الوجہ الا للہ میں کہتا ہوں اسی  
 طرح یہ قول لاموجہ الا للہ کیونکہ قائلین وحدت وجود اسکو ترجمہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کہتے  
 ہیں اور خلاف مقصود شارع مراد لیتے ہیں اسی طرح یہ قول ان اللہ فی قلوب العاسرین میں  
 کہتا ہوں اسی طرح یہ قول لیس فی جنتی الا للہ یا سبحانی ما اعظم شأنی کیونکہ یہ کلمات  
 شیطانیات فقراہ ہیں انسے قطع نظر کرنا اور درپے تلفظ و تکلم نہ ہونا ضرور ہے گو کسی وجہ سے گنجائش  
 تاویل کی رکھتے ہوں اسی طرح یہ قول ما یسمع اللہ من ساکت اور مراد یہ ہو کہ اللہ عالم اسرار  
 نہیں ہے سو یہ اطلاق بسبب مضادات قولہ تعالیٰ امر یحسبون انکالاسمع سرہم و نجی اہم  
 جلی جائز نہیں ہے حالانکہ براہین عقول و حجج نقول اسبات پر قائم ہیں کہ اللہ تعالیٰ سامع  
 ہر موجود ہے اسی طرح یہ قول ہذا زمان س۶ اور مراد زمان سے دہر ہو حالانکہ حدیث  
 قدسی میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے ان اللہ صوحس لفظ کا اطلاق اللہ نے اپنے نفس  
 مقدس پر کیا ہے اوسکے ساتھ کسی مخلوق کا وصف کرنا جائز نہیں ہے حدیث میں آیا ہے  
 لا تسبوا اللہ فان اللہ صوحس اللہ میں کہتا ہوں شعراء غاویں رائدن شکایت چرخ و فلک  
 و سپہر زمان و روزگار و دہر میں بسر کرتے ہیں حالانکہ یہ نسبت طرف حق تعالیٰ کے جاتی  
 ہے جو اللہ کا شاکی ہو اور اوسکو معاذ اللہ ظالم شکر سفلہ پرور ناہموارد کردار کہے وہ  
 اجماعا کافر ہو جاتا ہے مگر یہ قوم کی طرح اس حکایت و شکایت سے باز نہیں آتی الا من  
 رحمہ اللہ تعالیٰ و عصمہ بمنہ اسی طرح قول بعض خطباء کا سبحان من لم یزل معبود احد  
 من لم یعلم کی نہ معبود ابا لفقہ ای اہلا لان یعبد کیونکہ اس میں ایہام ہے قدم عالم کا  
 اور یہ عقیدہ کفر ہے اسی طرح یہ قول یا قادیعہ لا زمان کیونکہ رب کچھ متقید بزمان نہیں ہے  
 بلکہ یہ کلام باطل ہے اسی طرح یہ قول کل ما یفعلہ اللہ خیر اسلئے کہ اس میں ایہام ہے نفسی وجود  
 شرکاء عالم سے اور اس امر کا کہ جو کچھ بندہ کرتا ہے معاصی سے وہ سب خیر ہے اسی طرح  
 یہ قول لا تسافر حتی یطلع القدر کیونکہ یہ مثل اوس قول کے ہے مطر نابی۷ کذا علی  
 حدیث س۷ حکایت ایک منجم نے ایکبار عمر بن خطاب سے کہا تھا لا تقاقل اعداءک  
 حتی یطلع لك القدر عمر نے فرمایا دھر قدر هو الضحای کما یكون لنا بطلو۷ سعد

كذلك يكن لهم لان طلع على الجيشتين واحدا سيطرح به قول وقت دخول كريض  
 پر اللہ یحلی عندک اسلئے کہ یہ ایک لفظ موہم ہے ادب یہ ہے کہ یوں کہے اللہ یدفع عنک اولیض  
 اسی طرح یہ قول فلان یطلع علی الغیب ولد کشف او اطلاق علی الغیب اسلئے کہ یہ موہم ہل  
 ہے ادب یہ ہے کہ یوں کہے فلان لد فراسلہ صادقہ او کشف او اطلاق فقط تاکہ رس  
 سے مقام علم و قطع میں مزاحمت نہ وفاند لیس للاولیاء الا الظن الصادق فقط خلافا  
 لبعضہم وهذا الظن هو الذی یسویہ الہام او فحوا کشف اسی طرح یہ قول باعک اللہ  
 او اقلک اللہ وقت سوال بیع اور اقلک کے اسلئے کہ یہ قول موہم نہ سب اہل اتحاد ہے وذلك  
 کفر اسی طرح تصنیف کسی شی کی منجملہ شعائر اہلی کے جیسے مصحف مسیجی لوتج و نحو ذلك اسلئے  
 کہ یہ نزدیک بعض علما کے کفر ہے اسی طرح نام رکھنا کتب مولفہ کا مثلاً قرآن و وحی کہ یہ شرعا  
 جائز نہیں ہے جیسے کتاب الاسراء و المعارج یا جیسے مفتح الغیب یا آیات مبینات کیونکہ ہمیں  
 ایہام مزاحمت کا ساتھ نبی صلعم کے اسراء و عروج الی السامین ہے یا مشارکت حق تعالیٰ کی  
 علم غیبی انتہی کلام الشعرائی **ف** ابن حجر مکی رح نے کتاب الزوجرین لکھا ہے کہ الولاء  
 کفر و شرک میں سے ایک یہ بات ہے کہ ابن ان عزم کفر کا زمانہ بعید یا قریب میں کرے  
 یا زبان و دل پر کوئی شے کفر کی گزرائے اگرچہ محال عقلی کیون نہ تو فی الحال کافر ہو جائیگا  
 یا کسی موجب کفر کا معتقد یا فاعل ہو یا لفظ کفر کرے خواہ یہ اصدار اعتقاد کی راہ سے ہو یا  
 عناد سے یا استہزار سے مثلاً عالم کو قدیم اعتقاد کرے اگرچہ نوع کی راہ سے ہو یا جو بات  
 اللہ کے لئے ثابت ہے باجلع و ضرورت دنیہ او سکی نفی کرے جیسے انکار اللہ کے علم و قدرت  
 کا یا علم باجزئیات کا یا جو امر اللہ سے منفی ہے او سکو ثابت کرے جیسے رنگ جسم و نحو ہا محال  
 یہ ہے کہ انصاف اللہ تعالیٰ کا ساتھ کسی نقص کے صریحاً یا لازماً اعتقاد کرنا کفر ہوتا ہے صریحاً  
 ایہ اعتقاد کرنا اجماعاً کفر ہے اور لازماً میں خلاف ہے اصح نزدیک ہمارے عدم کفر ہے مثلاً  
 مجسم یا جوہری لازم مقالہ اپنے سے کافر نہیں ہوتا ہے مگر اسی صورت میں کہ معتقد اس نقص کا  
 یا مصرح ساتھ اسکے ہو یا مثلاً کسی مخلوق کو جیسے سورج ہے سجدہ کرے اگر کوئی قرینہ ظاہر  
 اسکے عذر پر دلیل نہ ہو یہ قید اکثر مسائل آئندہ میں آئے گی اسی حکم میں یہ بات بھی ہے کہ کوئی



ایسا فعل کرے جس پر مسلمین کا اجماع ہے کہ وہ فعل صادر نہیں ہوتا ہے مگر کافر سے اگرچہ منہج  
 باسلام ہو جیسے کنیسہ بن ہبیرہ اہل کنیسہ کے جانا زنا وغیرہ پہنکر یا کسی ورق کو جس میں قرآن  
 یا علم شرعی یا اللہ کا نام یا نبی کا نام یا فرشتہ کا نام لکھا ہوا ہے نجاست میں پھینک دینا یا کسی قد  
 طاہر میں مثل سنی یا آب مینی یا آب دہن کے ڈال دینا یا ان اشیا کو یا مسجد کو آلودہ نجاست  
 کرنا اگرچہ معفو عنہ ہو یا کسی ایسے نبی میں شک کرنا جسکی نبوت پر اجماع ہے نہ نبی غیر محمد علیہ پر  
 مثل خضر و خالد بن سنان کے یا شک کرنا انزال میں کسی کتاب مجسم علیہ کے جیسے توریت  
 انجیل زبور صحف ابراہیم علیہم السلام یا کسی آیت مجمع علیہ قرآن میں جیسے معوذتین یا تکفیر بین  
 ایسے قائل قول کی جس سے وہ توصل طرف تفصیل امت کے کرتا ہے یا تکفیر صحابہ میں یا مکہ یا  
 کعبہ یا مسجد حرام یا صفت حج یا ہیئت معروفہ و صوم میں یا کسی حکم مجمع علیہ میں جو بظور  
 دین اسلام سے معلوم ہے جیسے تحریم کس یا مشر و عیت سنن میں جیسے نماز عید یا کسی حرام  
 حلال کر لینا یا بے وضو نماز پڑھنا یا حالت نجاست میں نماز ادا کرنا یا کسی مسلمان کو ایذا دینا  
 یا کسی ذمی کو ستانا یا کسی مسوع شرعی کے سبب اسکے اعتقاد کے یا کسی حلال کو حرام ٹھہر لینا  
 مثل بیع یا کحل کے یا حضرت کو اسود کہنا یا اہل کی قرشی عربی یا اٹنے ہونیکا انکار کرنا کیونکہ وصف  
 کرنا حضرت کا بغیر صفت ثابتہ کے حضرت کی تکذیب ہے آسگاہ سے یہ بھی ماخذ ہوتا ہے کہ جس  
 کسی صفت کے ثبوت پر واسطے حضرت کے اجماع ہے اسکا انکار یہی کفر ہو گا جیسے بعثت کسی  
 نبی کی بعد آپ کے تجویز کرنا یا یون کہنا مجھے نہیں معلوم کہ یہ وہی نبی ہیں جو مکہ میں مبعوث ہوئے  
 تھے اور مدینہ میں مرے یا کوئی اور ہیں یا نبوت کتب سے یا وصول رتبہ نبوت تک صفا قلب  
 سے ہو جاتا ہے یا ولی فضل ہے نبی سے یا محکوم وحی آتی ہے اگرچہ مدعی نبوت نہو یا میں مرتے  
 سے پہلے جنت میں داخل ہونگا یا حضرت کو یا کسی اور نبی یا ملائکہ کو عیب لگانے یا لعنت کر کے  
 یا دشنام دے یا استخفاف کرے یا استہزاء کرے یا کسی فعل پر ستہزی ہو جیسے لمس اصابع یا کسی  
 نقص کو اُنکے نفس یا نسب یا دین یا فضل میں ملتی کرے یا تعریض کرے ساتھ ان امور کے یا کسی  
 شے سے بطریق ازار یا تہمیر شان تشبیہ دے یا اُنکے چشم پوشی کرے یا اُنکے کسی مضرت کا  
 مستہنی ہو یا کسی چیز کو جو کہ لائق اُنکے منصب کے نہیں ہے بطریق ذم اُنکے طرف منسوب کرے

یا آپ کے حق میں کلام خفیف و سحر و منکر و قول زور سے عہت کرے یا عین و بلا یا جو او نپسر  
 گزری ہیں اوسکی عار دلائے یا بعض عوارض بشریہ جائزہ و مہودہ کے ساتھ حقارت کرے  
 کہ انہیں سے ہر ایک امر پر جامعاً کا فواجب تعقل ہو جاتا ہے اور اوسکی توبہ قبول نہیں ہوتی  
 یہی قول ہے اکثر علما کا ایک شخص نے خالد بن الولید رضی اللہ عنہ سے کہا عند صہابہ کو خالد نے  
 اس کلمہ کو تنقیص سمجھ کر اوس شخص کو قتل کر ڈالا اسی طرح رضا با کفر اگر چہ ضمنائاً ہو کفر ہے  
 جس طرح کسی کافر کو اشارہ کرے کہ مسلمان نہ ہو اگرچہ اوسکو مشورہ مذہب سے یا کافر نے کہا جسکو  
 کلمہ اسلام سکھا دو خطیب نے کہا ذرا ٹھہر میں خطبہ سے فارغ ہو جاؤں کہ یہ تاخیر کفر ہے یا بلا تاویل  
 کسی مسلمان کو اذکار کہہ دیا کہ اسمین اسلام کا نام کفر کہنا ہوا یا سخر اپن کیا اللہ کے نام یا نبی  
 سے یا امر یا نبی یا وعد یا وعید رسول سے مثلاً یوں کہا کہ اگر مجھکو اس بات کا حکم کرینگے تو میں نہ  
 کروں گا اور اگر اللہ مجھکو ترک نماز پر اس حالت شدت مرض میں پکڑے گا تو مجھ پر یہ ظلم ہوگا اور اگر  
 یہ قول نبی کا سچ ہوتا تو میں نجات پاتا کیونکہ اسمین تنقیص ہے مرتبہ نبوت کے یا کہا کہ لاجول و  
 لاقول الا باللہ گرسنگی سے بے نیاز نہیں کرتا ہے یہی حکم سائر اذکار کا ہے یا اواز مؤذن  
 کو مثل صوت جرس کہا یا ارادہ تشبیہ کا ساتھ ناقوس کفر کے کیا یا یہ کہا کہ میں قیامت سے  
 نہیں ڈرتا اگرچہ استہزاؤ ہو یا میں اللہ سے نہیں ڈرتا یا کہا ہو دو بہتر ہیں مسلمانوں سے یا کہینے  
 کہا کہ ایمان کیا ہے اور اسنے استخفاً یا یہ جواب دیا کہ میں نہیں جانتا یا صحبت ابو بکر کا انکار  
 کیا یا عائشہ کو قذف کیا یا کہا کہ میں خالق اپنے فعل کا ہوں یا انا اللہ بطور مزاح کے کہا یا محشر یا  
 جہنم کیا چیز ہے یا لعنت ہے خدا کی ہر عالم پر اگرچہ ارادہ استغراق کا نکرے یا کہا کہ روح  
 قدیم ہے یا کہا کہ جسوقت ربوبیت ظاہر ہوئی تو عبودیت جاتی رہی اور مراد اس سے رفع  
 احکام ہو یا اوسکی صفات ناموسیت الوہیت میں فنا ہو گئی یا مبدل بعضات حق ہو گئے ہیں یا  
 میں خدا کو دنیا میں دیکھتا ہوں اور دو بد و اوس سے باتیں کرتا ہوں خدا صورت حسنہ  
 میں حلول کرتا ہے یا تکلیف شرعی مجھے ساقط ہو گئی ہے یا غیر سے کہا کہ تو عبادات ظاہرہ  
 انان کو عمل اسرار میں چھوڑ دے یا سماع غنا امور دین سے ہے یا قرآن سے زیادہ دلیلیں  
 موثر ہے اور بندہ کا وصول طرف اللہ کے بغیر طریق عبودیت کے ہی ہو سکتا ہے یا سراج

اللہ کا نور ہے جب نور سے نور جا ملا متحد ہو گیا اس باب کے فروع کثیرہ کو نسبتاً مذہب  
 اربعہ پر مبنی کتاب الاعلام بما یقطع الاسلامین استقر لکھا ہے اگرچہ ان میں بعض  
 اقوال ضعیفہ ہی ہیں حدیث میں آیا ہے جسے اپنے بہائی کو کافر کہا تو اگر وہ کافر نہیں ہے تو یہی  
 کہنے والا کافر ہو جاتا ہے رواہ الطبرانی وغیرہ دوسرا لفظ یہ ہے کہ کافر کہنا بہائی کو یا  
 لعنت کرنا اوسکو برابر اوسکے قتل کرنے کے ہے تیسری روایت یہ ہے جسے کہا میں بری  
 ہوں اسلام سے اگر وہ کاذب ہے تو خیر اور اگر صادق ہے تو ہر طرف اسلام کے سالم  
 نہیں پھرتا بخاری کا لفظ یہ ہے اذا قال المرء لا خیر یا کافر فقد باء باحدہما طبرانی  
 کا لفظ یہ ہے کفو عن اهل لا الہ الا اللہ لا تکفر وھم بذنب فمن کفر اهل لا الہ الا اللہ  
 فهو الی الکفر اقرب اسبطرح یہ کہنا کہ ہکو یا فی فلان بختہ سے ملا کفر ہے بموجب حدیث کے  
**ف** آیہ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء سے عموم آیہ  
 قل یا عباددی الذین اسرفوا علی انفسھم لا تقنطوا من رحمتہ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب  
 جمیعاً انھو الغفور الرحیم مخصوص ہے آن دونوں آیتوں نے معلوم ہوا کہ حق اس بارہ  
 میں وہی مذہب اہلسنت وجماعت کا ہے کہ میت سو من فاسق زیر مشیت الہی ہے چاہے  
 اوسکو عذاب کرے جس طرح چاہے پھر انجام اوسکا طرف عفو کے ہے وہ نار سے باہر نکلیگا اور  
 سیاہ ہو گیا ہوگا اوسکو ایک غوطہ نہر حیات میں دینگے پھر جلال و نصارت و حسن عظیم عطا  
 فرما کر بہشت میں لیجاینگے اور جو کچھ اللہ نے اوسکے لئے بموجب سابقہ ایمان اور اعمال صالحات  
 کے طیار کر رکھا ہے وہ اوسکو ملیگا کماصحہ بذلک کلہ حدیث البخاری وغیرہ اور اگر  
 چاہے تو ابتداء میں عفو کر دے اور سامحت فرمائے اور اوسکے خصما کو راضی کر دے پھر  
 جنت میں ہمراہ ناجین کے لیجائے یہ قول خوارج کا کہ مرتکب کبیرہ کافر ہے اور یہ قول معتزلہ  
 کا کہ وہ قتل مخلد فی النار ہوگا اور اوس سے عفو جائز نہیں ہے جس طرح کہ عقاب مطیع بھی  
 جائز نہیں ہے تقول واقرا ہے اللہ تعالیٰ بر تعالی اللہ عما یقول الظالمون والجاحلون  
 علواً کبیراً اور آیہ ومن یقتل من منا متعلداً یحزنوا ولا یحزنہم الخ محمول ہے ستل قتل مسلم پر  
 کیونکہ یہ استحلال کفر ہے اس صورت میں مراد عفو سے تابعدا فی النار ہے مثل سائر کفار کے



یا معمول ہے غیر مستحل پر تو خلود مستلزم تا بید نہ ٹہریگا کما تشہد بہ النصوص الشریعۃ والمعاد  
 اللغویۃ یعنی یہ اوسکی جزا ہے اگر عذاب کیا جائے ورنہ اللہ تعالیٰ اوسکو معاف کر دے گا  
 کما علم من قوله ویغفر ما دون ذلك لمن یشاء وقوله ان الله یغفر الذنوب جمیعاً اور  
 جسے یہ کہا کہ توبہ قائل کی قبول نہیں ہے مراد اوسکی زجر و تنفیر ہے قتل سے والا نصوص  
 کتاب و سنت صریح ہیں اس بارہ میں کہ اوسکے لئے توبہ سے مثل کافر کے بلکہ بالاولیٰ  
 اور یہ قول مرجحہ کا کہ لا یضہر مع الایمان ذنب کما لا ینفع مع الکفر طاعة افترا ہے اللہ  
 پر اور جو اولہ اسکی تائید کرتے ہیں مراد اُنسے ظاہر اذکار کا نہیں ہے بدلیل اور نصوص قطعی  
 البرہان واضح البیان کے آئے ہر مسلمان پر واجب ہے کہ یہ اعتقاد رکھے کہ ایک جماعت  
 عصاة مومنین کے داخل نار ہو گئے اسکا انکار کرنا کفر ہے کیونکہ اسہیں تکذیب ہے نصوص  
 قطعی الدلالتہ کے **ف** امام الحرمین نے اہل اصول سے نقل کیا ہے کہ جسے کلمہ کفر کہا  
 اور زعم کیا کہ یہ تو یہ مضمحل ہے وہ ظاہر او باطن کافر ہو گیا اور جس شخص کو وہ لگا اور وہ  
 مترود ہو ایمان میں یا صالحین میں یا اوسکے ل کو نقص یا سب عارض ہوا اور وہ کارہ ہے  
 کبراہت شدیدہ اور قادر نہیں ہے اوسکے دفع پر تو اسپر کچھ ضرر نہیں ہے اور نہ گناہ بلکہ یہہ  
 طرف سے شیطان کے ہے اللہ تعالیٰ سے اوسکی دفع پر استعانت چاہے اسکو ابن عبد السلام  
 وغیرہ نے ذکر کیا ہے و لہ الحمد **ف** کافر اصلی یا مرتد سے اسلام حاصل نہیں ہوتا مگر سائنہ  
 کہنے شہادتین کے اگرچہ ایک شہادت کا مقرر کیوں نہ ہو اور لفظ شہادتین میں ترتیب شرط ہے  
 اگر پہلے شہد ان محمد رسول اللہ کہیگا پھر شہد ان لا الہ الا اللہ تو مسلمان نہوگا پھر جس شخص کا  
 کفر سبب انکار اصل رسالت کے ہے اوسکو شہادتین کا کہنا کافی ہوگا اور جبکا کفر سبب  
 تخصیص رسالت بالکعب کے ہے جیسے عیسائی تو وہاں یون کہنا شرط ہے شہد ان محمد  
 رسول اللہ لے کافر انسانس والجن اور گونگے کا اشارہ کرنا بجائے لفظ کے ہے غرض کہ  
 اسلام بے ان امور کے حاصل نہیں ہوتا ہے جیسے یہ کہنا کہ آمینت یا امنت بالذی  
 لا الہ غیرہ یا انا مسلمو یا انا من امتہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم یا انا من المسلمین او مثلہم  
 یا مسلمانون کا دین حق ہے بخلاف اوس شخص کے جو کوئی دین ہی نہ کہتا تھا وہ اگر امنت

باللہ یا اسلمت للہ یا اللہ خالق اور نبی کہہ کر پہ شہادت آخری ادا کر گیا تو وہ مسلمان ہو جائیگا  
 جو شخص اسلام لائے اور کو حکم کرنا ایمان بالبعث کا مذہب ہے اور واسطے نفع اسلام کے  
 آخرت میں ہمراہ امور مذکورہ کے یہ بھی شرط ہے کہ دل سے وحدانیت خدا اور اس کے کتب  
 و رسل و یوم آخر کے تصدیق کرے پھر اگر ان باتوں پر ایمان لایا اور دل سے تصدیق کی  
 اور زبان سے تلفظ بشہادتین کیا باوجود قدرت کے تو ہنوز وہ اپنے کفر پر باقی ہے ابدأ محمد  
 فی النار رہیگا کما نقل النووی علیہ الاجماع لکن اسپر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس بارہ  
 میں ایک قول ائمہ اربعہ کا یہ ہے کہ اس کو ایمان اور اس کا نفع دیکھا غایت یہ ہے کہ وہ مومن  
 عاصی ہے اور اگر زبان سے تلفظ کیا ہے اور دل سے مومن نہیں ہوا ہے تو وہ آخرت میں  
 بالاجماع کافر ہے رہی دنیا سو دنیا میں ہم اس پر احکام سلیمین ظاہر جاری رکھیں گے پھر اگر ایک  
 مسلمان عورت سے اس نے نکاح کر لیا ہے پھر دل سے تصدیق کی تو وہ عورت اور اس کو حلال  
 نہیں ہے جب تک کہ تجدید نکاح کے بعد اسلام کے نکرے **ف** مذہب اہل حق کا یہ ہے  
 کہ ایمان نزدیک غوغہ کے اور نزدیک معاینہ عذاب استیصال کے نفع نہیں کرتا قال  
 تعالیٰ فلم یدک ینفعہم ایما نھم لمارا و ابا سنا سنۃ اللہ التی قد خلقت فی عبادہ خسر  
 ہنالک الکافر و ن ہان قوم یونس علیہ اسلام اس حکم سے مستثنیٰ ہو چکی ہے لقولہ تعالیٰ  
 الا قمار یونس لما امنوا کشفنا عنھم عذاب النحر فی الحیوۃ الدنیاء و متعناھم الی  
 حین یہ اس بنیاد پر ہے کہ استثناء متصل ہے اور انکا ایمان وقت معاینہ عذاب استیصال  
 کے تھا یہی قول ہے بعض مفسرین کا اور اسی پر انکا استثناء سوجہ ہے اور وقوع  
 اس امر کا واسطے کرامت و خصوصیت انکی نبی علیہ اسلام کے تھا اسپر قیاس نہیں  
 ہو سکتا ہے علماء و مجتہدین معتدین امت نے آیہ باس سے اخذ اجماع کیا ہے کفر  
 فرعون پر اور ترمذی نے تفسیر سورہ یونس میں دو طرح سے اس کو روایت کیا ہے  
 ایک حدیث کو حسن آور دوسری حدیث کو حسن غریب صحیح کہا ہے اور روایت ابن عدی  
 طبرانی میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا خلق اللہ شیخی بن نما کر یا فی بطن امہ صمنا و خلقت  
 فرعون فی بطن امہ کافرا اور یہ قول فرعون کا وقت غرق کے کہ امنت انہ لا الہ الا اللہ

الذی امنت به بغا اسرائیل وانا من المسلمین کچھ او کو نافع نہیں ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے بعد اسکے فرمایا ہے لَآ اِنَّ وَاَقْدَعَصِیْتِ قَبْلَ وَکُنْتَ مِنَ الْمَفْسِدِیْنَ **ف** امام قاضی عبدالصمد حنفی نے اپنے تفسیر میں کہا ہے کہ مذہب صوفیہ یہ ہے کہ ایمان سے انفعاع ہوتا ہے اگرچہ وقت معاینہ عذاب کے ہوا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مذہب قدیم ہے کیونکہ قاضی مذکور اوّل سنہ پانسو ہجری میں تھے یعنی سنہ ۱۰۰۰ میں سو ذہبی نے کہا ہے کہ حد فاصل درمیان علماء متقدمین و متاخرین کے اس قرن ثالث یعنی سنہ تین سو ہجری میں اور قاضی صاحب بعد زمانہ متقدمین کے تھے تو یہ مذہب صوفیہ کا قدیم نہ ٹھہرا اور اگر فرض کریں کہ یہ مذہب انکا صحیح بھی ہے اور ہمراہ انکی مخالفت کے اجماع منعقد نہیں ہو سکتا ہے تو بھی یہ مذہب اس وجہ سے حجت نہیں ہے کہ کفر فرعون پر اجماع امت کا کچھ اسی ایمان عندالباس پر نہیں ہوا ہے بلکہ وہ سرے ہی سے اللہ اور موسیٰ علیہ السلام اور انکی کتاب پر ایمان نکلیا تھا اور وہ جو ابن عربی رح نے کتاب فتوحات مکہ میں دلائل صحت ایمان فرعون کے لکھے ہیں وہ سب مخدوش و مدفوع ہیں پہر ابن حجر نے ضعف ان دلائل کا لکھا ہے اس جگہ حاجت ذکر کی نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ جب حق میں کفر فرعون کے حدیث آپکی تو پہر اس کے ایمان لانے میں بحث کرنا مصادمت ہے سناہ سنت مطہرہ کے اذا جاء نصر اللہ و بطل ظہر معقل **ف** آیت و حدیث دلیل ہے اسبات پر کہ عذاب کفار کا جہنم میں دائم مود ہے اور جو کچھ خلاف اسکے آیا ہے وہ واجب التاویل ہے جیسے خالد بن فیہا ما دامت السموات و الارض الا ماشاء ربک ان ساریک فعال لایین ید کہ ظاہر اس کریمہ کا یہ ہے کہ مدت اونکے عقاب کی مساوی مدت بقا ارض و سموات کے ہے پہر اس مدت میں جتنا کہ اللہ چاہے وہ مخلد نہیں تو علمائے اس آیت کی بیس تاویلین کی ہیں گوئی تاویل راجح طرف حکمت تفسیر کے ہے اور گوئی راجح طرف مدت دوام ارض و سما کے اور گوئی راجح طرف حکمت استثناء و معنی استثناء کے پہر ان وجہ تاویل کو ابن حجر نے نقل کیا ہے اور عمدہ تقریر اس مقام کی تفسیر فتح البیان اور تفسیر فتح القدر میں ہے پہر کہا ہے کہ ایک قوم کہتی ہے کہ عذاب کفار کا منقطع ہوتا ہے اس عذاب کی ایک نہایت ہے اور دلیل انکی یہی آیت باب اور آیت لا یثین فیہا

حد فاصل درمیان متقدمین و متاخرین



احتجاب ہے کیونکہ مصیبت ظلم متناہی ہے تو عقاب غیر متناہی اور سپر ظلم ہو گا سو فخر رازی نے اسکا  
 رد اپنی تفسیر میں لبط سے کیا ہے حدیث ابو نعیم میں مرفوعاً آیا ہے ان الله يعذب الموحدين  
 في جهنم بقدر نقصان اعمالهم ثم يردهم الى الجنة خلوداً دائماً ابداً بما نهم  
 انما حصل یہ عقیدہ کہ نار کو فنا ہے خلاف ظاہر کتاب و سنت و اجماع جمہور علماء امت دائرہ  
 ملت کی ہے بعض اکابر جو اس طرف گئے ہیں یا بعض سلف جو اسکے قائل ہیں انکا قول  
 ماؤل ہے یا خطائے اجتہاد کا ہے واللہ اعلم **ف** شرک اصغر ریاء ہے اسکی تخریم پر  
 کتاب و سنت شاہد ہے اور اجماع امت کا منعقد اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین هم  
 یس اؤن اور فرمایا و الذین یمیکون السیئات لهم عذاب شدیداً مجاہد نے کہا مراد  
 اسے اہل ریاء ہیں اور فرمایا ولا یشرک بعبادۃ سربہ احداً یعنی عمل میں ریا کر یہ آیت  
 اوس شخص کے حق میں ادتری ہے جو عبادات و اعمال سے طالب اجر و حمد کا تھا وقال  
 تعالیٰ انما نطمعکم لوجه اللہ لان ید منکم جزاء ولا تشکی ما اور حدیث میں آیا ہے  
 ان اخرف ما اخاف علیکم اللہ ان ید منکم جزاء ولا تشکی ما اور حدیث میں آیا ہے  
 جنی الناس باعمالهم اذہبوا الی الذین کنتم ترؤن فی الدنیا انظروا اهل تجدون  
 عندہم جزاء سرواہ احمد طبرانی کا لفظ رفعا یہ ہے ادنی السیاء شرک و سہم القطیہ  
 ہے الشہو لا الخفیۃ والریاء شرک حاکم کا لفظ یہ ہے الشرک الخفی ان یعل الرجل لمکان  
 الرجل ابو نعیم و حاکم کا لفظ یہ ہے الشرک الخفی ان یعل الرجل لمکان  
 الظلماء و اذنا لا ان تحب علی شیء من الجور او تبغض علی شیء من العدل و ہل  
 الدین الا المحب فی اللہ و البغض فی اللہ قال اللہ تبارک ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی  
 یحبکم اللہ احادیث ذم ریاء اور اسکے شرک ہونے میں ادربیان میں عقاب و عاقبت  
 اہل ریاء کے بہت آئے ہیں روایت احمد و طبرانی میں آیا ہے کہ جب حضرت نے فرمایا  
 ایھا الناس اتقوا الشرک فانہ اخفی من ذبیب النمل تو صحابہ نے کہا و کیف نتقیہ  
 فرمایا کہو اللہم انا نعوذک ان نشرک بک شیئاً نعلمہ و نستغفرک لما لا نعلمہ  
 دوسری روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر صدیق سے فرمایا کہ اسکو تین بار کہا کہ دوسرا

لفظ دعا کا یہ ہے اللهم انى اعوذ بك ان اشرك بك وانا اعلم واستغفر لك لما لا اعلم  
 ذہبی کا لفظ رفاہیہ ہے کہ ایک آدمی نے حضرت سے کہا کل نجات کیونکر ہوگی فرمایا تو  
 فریب زد سے اللہ کو کہا اللہ کو کس طرح کوئی فریب دے سکتا ہے فرمایا کہ عمل تو مطابق امر خدا  
 رسول کرے اور مراد غیر وجہ اللہ ہو سو جو پتہ ریاہ سے کہ وہ شرک ہے ساتھ اللہ کے  
 ریاکار کو دن قیامت کے سامنے ساری خلائق کے چار ناموں نے پکاریں گے آئے کافر  
 آئے فاجر آئے غادر آئے خاسر تیرا عمل برباد گیا تیرا اجر باطل ہوا تیرے لئے کچھ حصہ  
 آج کے دن نہیں ہے جا تو اپنا اجر اس شخص کے پاس سے اتنا س کر کے لئے تو عمل کرتا  
 تھا اے فریبی **مکاف** انہیں نصوص قطعیہ و احادیث سیدہ کے موجب ریا کے شرک  
 ہونے پر علماء امت کا سلفا و خلفا اجماع ہو چکا ہے و کذا کلمات اللہ ذم ریا پر مطابق  
 ہیں اور امت کا تحريم و تعظیم پر ائمہ ریا کے اطباق ہے **حکایت** عمر رضی اللہ عنہ نے  
 ایک شخص کو دیکھا کہ گردن جھکاتے بیٹھا ہے کہا اے گردن والے گردن اونچی کر خوشی  
 کچھ گردن میں نہیں ہوتا ہے وہ تو دل میں ہوتا ہے **حکایت** ابوامامہ نے  
 ایک شخص کو مسجد کے اندر سجدہ میں روتا دیکھا کہ کہا انت انت لوی کما ان هذا فی بیتک  
 یعنی اجی تم ہو اجی تم ہو کاش یہ روز تیرا اندر تیرے گھر کے ہوتا تھا وہ نے کہا بندہ  
 جب ریا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے عبدی لیستھن عجبی فضیل نے کہا اگر کوئی  
 کسی ریاکار کو دیکھنا چاہے تو مجھے دیکھے یہ بھی کہا ہے کہ ترک العمل لاجل الناس  
 ریاء والعل لاجل الناس شکر والاخلاص ان یعافیک اللہ عنہما قال اللہ تعالیٰ  
 وقد منا الی ما علموا من عمل فجعلنا لا هباء منثورا مراد وہ اعمال ہیں جن سے قصد غیر اللہ  
 کیا گیا تھا اونکا ثواب برباد گیا وہ ہمارے مشور کی طرح ہو گئے مراد ہمارے وہ غبار  
 جو شمع آفتاب میں نظر آتا ہے **ف** ریا ما خود ہے رویت سے سمعہ سماع سے تعریف  
 ریا مذموم کی یہ ہے کہ عامل اپنی عبادت سے ارادہ غیر وجہ اللہ کا کرے جیسے یہ قصد  
 کرے کہ لوگ اسکی عبادت و کمال پر مطلع ہوں اور اس اطلاع سے اسکو مال  
 یا جاہ یا ثناء حاصل ہو لاغوسے و زر دی رنگ ظاہر کرے یا پرانگی موسے سر اور بنداوت

ہیئت اور پستی آواز اور آنکھیں بند رکھنا جس سے ایہام شدت اجتہاد کا عبادت میں  
 ہو یا غفلت اور قلت اکل اور اپنی جان سے بے پروا رہے کہ اوسکا اشتغال ساتھ امر  
 اہم کے معلوم ہو یا لگاتار روزے رکھے اور اکثر بیدار رہے اور دنیا و اہل دنیا سے  
 روگردان ہو مگر اس مخذول نے یہ بجانا کہ وہ اسدم اقیح ترین اراذل مردم ہے  
 مثل مکاسین و قطع الطرق و امثالہم کے کیونکہ انکو تو اپنے گناہوں کا اقرار ہے اور وہ  
 دین میں غرور نہیں کرتے بخلاف اس مخذول ممقوت کے یا زنی صلحا رظاہر کرے جیسے  
 چلنے میں سر جھکائے ہوئے چلے اور آہستہ چلے اور ماتھے پر گڑھ سجدہ کا جائے اور صوف  
 اور لباس درشت پہنے وغیر ذلک تاکہ اسباب کا ایہام ہو کہ وہ عالم یا صوفی ہے حالانکہ  
 حقیقت علم و تصوف سے وہ بالکل مفلس ہے اس مخذول نے یہ بجانا کہ جو مال اس حیلہ  
 سے اوسکے پاس آتا ہے اوسکا قبول کرنا اسپر حرام ہے اگر یہ اوس مال کھلے لیگا  
 تو فاسق ہوگا کیونکہ یہ اکل مال بالباطل ہے یا واعظ مذکر بنکر انظہار حفظ سنن و لغت  
 مشائخ و اتقان علوم کا کرے کیونکہ ریبا و اقال میں بھی بہت ہوتی ہے اور انواع اوسکے  
 غیر محدود ہیں یا ارکان نماز میں تطویل و تخمین کرے اور انظہار تضحیح کرے یہی حال وزہ  
 و حج وغیرہما کا ہے انواع ریبا کے اعمال میں غیر محصور ہیں پہر کہی ریبا کار شدت میں  
 سے اتقان و احکام ریبا پر خلوت میں بھی کام واسطے تالیف کے کرتا ہے تاکہ یہ اوسکی  
 عادت جلوت میں بھی رہے کچھ خدا کے خوف و حیا سے یہ کام نہیں کرتا کہی یون ریبا کرتا  
 ہے کہ کسی امیر یا عالم یا صالح کا اپنے پاس واسطے ملاقات کے آنا چاہتا ہے تاکہ اس  
 سے تبرک حاصل کرے اور رفعت مرتبہ ثابت ہو یا ذکر کرتا ہے کہ میں اتنے مشائخ دیکھے  
 ہیں یہ ذکر بطور افتخار و رفعت کے غیر یہ کیا جاتا ہے فلذا حجامع ابن ابی الہریرہ الحاصل  
 ایثارہا علی طلب سخی الجاہل و المنزلة و استھمار الصبیت حتی تنطق الالسن  
 بالثناء علیہ و یجلب الخطاب من سائر الافاق الیہ **ف** مراد ریبا کار کی اگر نرمی  
 ریبا ہے تو ساری عبادت اوسکی باطل ہوئی کاش اتنی ہی برائی اوسکو حاصل ہوتی شکل  
 تو یہ ہے کہ اوسپر ائمہ عظیم و ذم قبیح ثابت ہوتا ہے وجہ تحریم و کبیرہ و شرک ہونے ریبا کے



سے ہے کہ اوسین استہزار ہے ساتھ حق کے دلہذا استحق لعن کا ٹھہرتا ہے اور ریا کبر  
 کبار مہلک میں سے قرار پائی ہے اسی جگہ سے حضرت نے نام اوسکا شرک اصغر رکھا ہے  
 ریا میں خلقت پر تلبیس بھی ہوتی ہے کیونکہ اوسین ایہام اخلاص و اطاعت خدا کا ہوتا ہے  
 حالانکہ وہ مخلص مطیع نہیں ہے بلکہ تلبیس کرنا دنیا میں بھی حرام ہے چہ جائے دین کی  
 ہاں کبھی اطلاق ریا کا امر مباح پر بھی ہوتا ہے جیسے طلب جاہ و توقیر بغیر عبادت کے  
 یا جیسے اچھا لباس پاکیزہ پہنا تاکہ لوگ اوسکی تعریف بابت لطافت و جمالت کے کریں  
 آسیرج ہر تجل و تزیین و تکرم کا حکم ہے جیسے اتفاق اغنیا پر کرنا لیکن نہ معرض عبادت  
 میں بلکہ اسلئے کہ لوگ اوسکو سخی کہیں سو یہ نوع حرام نہیں ہے حضرت جب باہر آتے عام  
 بدر کر کے آئینہ دیکھ کر بال و چہرہ درست فرما کر آتے یہ بات حضرت کے حق میں متاکر  
 ہتی تاکہ لوگوں کے نظروں سے نہ گریں قلوب خلق کو طرف حق کے مائل کریں و فیہ قرۃ  
 وای قسبۃ یہ حکم علماء و نحو ہم میں بھی جاری ہے جبکہ مقصود اذکار کا تحسین ہیئت سے  
 یہی امور ہوں **ف** غزالی و ابن عبدالسلام کا اختلاف ہے حق میں اوس شخص کے  
 جسکا قصد اپنے عمل سے ریا اور عبادت ہے غزالی کہتے ہیں اگر باعث دنیا غالب ہے تو  
 کچھ ثواب نہیں اور اگر باعث آخرت ہے تو ثواب ہے اور اگر دونوں باعث برابر  
 ہیں تو دونوں ساقط ہیں اب بھی کچھ ثواب ہوا ابن عبدالسلام نے کہا مطلقاً کچھ ثواب  
 نہ ہو گا بدلیل احادیث من عمل عملاً اشترک فیہ غیرہ فانا منہ برئ حی اللذی اشترک و نحوہ  
 غزالی نے اس حدیث کو ماؤل کیا ہے استوار ہر دو مقصد پر یا مقصد یا ارج ہو صحیح کلام  
 غزالی کا یہ ہے کہ ریا اگرچہ حرام ہے لیکن اصل ثواب سے مانع نہیں ہوتی ہے جبکہ باعث  
 عبادت اغلب ہو اسلئے یہ کہا ہے کہ اگر اطلاع مردم مزج و مقوی نشا طہ ہو اور بصورت  
 فقد اس امر کے عبادت ترک نہ کرے اور اگر نہ مقصد ریا ہو تا تو اقدام نہ کرتا اس صورت میں  
 گمان ہمارا ولسا علم یہ ہے کہ ریا محیط اصل ثواب نہ ہو لیکن مقدار مقصد ریا پر عقاب اور  
 مقدار مقصد ثواب پر ثواب ملے انتہی لیکن قول سعید بن السیب و عبادہ بن صامت دلیل  
 ہیں اسپر کہ اوسکو اصلاً ثواب نہ ہو گا بلکہ خود غزالی نے اس سے پہلے یہ کہا تھا کہ جب حدیث

وصولۃ میں قصد اجرو و سعادت کا جمیعا کر لیا تو یہ وہ شرک ہوگا جو کہ منافقین اخلاص سے تو  
 اب کلام ابن عبدالسلام ہی راجح ٹھہرا حاصل ترجیح متجدد یہ ہوا کہ جب ریاء سے مباح ہمراہ عبادت  
 کے ہوگی تو مقصود اسقاط ثواب کے اصل سے نہ ٹھہریگی بلکہ مقصد ار قصد عبادت پر ثواب ملیگا  
 اگرچہ ضعیف ہو اور اگر ریاء محرم ہمراہ ہوگی تو وہ مقصود سقوط میں اصلہ کے ہے کہ ادلت  
 علیہ الاحادیث الکتبۃ اور یہ آیت شریف فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا ینظر اللہ لہ کما ینظر  
 اسکی نہیں ہے اسلئے کہ اسکی تفسیر نے جو کہ عبارت ہے مقصد محرم سے سقوط اجرو و سعادت  
 اب ایک ذرہ برابر بھی خیر باقی نہیں رہی تو آیت اسکو شامل نہوگی **ف** بندہ نے  
 جب ایک عبادت کا عقد اخلاص پر کیا پہر او سپر ریاء آئی تو اگر یہ ریاء بعد تمام عمل کے  
 آئی تو کچھ اثر نہ کرگی کیونکہ وہ عبادت اخلاص پر تمام ہو چکی ہے اب اوپر اثر ریاء کا طاری  
 نہوگا اگر تکلف اسکا مظہر و مستحدث بہ نہیں ہے پہر اگر بقصد ریاء اسکا تکلف کیا تو قرالی  
 نے کہا ہے کہ فہذا الخوف اور آثار و اخبار دلیل ہیں اسپر کہ یہ تکلف مجبطل عمل سے پھر  
 اس طاری کے مبطل ثواب عمل ہونے کو مستبعد جانا ہے اور یہ کہا ہے کہ قیس یہ ہے  
 کہ اپنے عمل منقضی پر مشاب ہوگا اور مرآت طاعت خدا پر معاقب ہوگا اگرچہ بعد فراغ  
 کے اوس سے کیوں نہو بخلاف اوس صورت کے کہ آثار عمل میں عقد اوسکا طرف ریاء  
 کے متغیر ہو گیا کہ یہ مجبطل بلکہ مضد عبادت ہے اگر خالص ریاء آگئی ہے اور اگر ریاء محض  
 نہیں ہے لکن اتنی غالب ہوئی ہے کہ قصد قربت کا جو کہ اوس میں تھا وہ دب گیا تو یہ انفراد  
 عبادت میں متردد ہے عارث محاسبی کا میل طرف انساد کے ہے لکن احسن نزدیک ہمارے  
 یہ ہے کہ اسقدر یا جبکہ اوسکا اثر عمل میں ظاہر نہو بلکہ صدور عمل کا باعث دین سے باقی رہے  
 اور فقط سدور اطلاع کا اوسکے طرف منضاف ہوا تو عمل فاسد نہوگا کیونکہ اصل نیت جو باعث  
 عملی اور محال علی الاتمام ہی وہ ہونز باقی ہے بخلاف اوس عارض ریاء کے کہ اگر لوگ  
 نہوتے تو منازکو قطع کر دیتا مثلاً تو یہ مضد عبادت ہے اوس عبادت کو پہر اعادہ کرے اگر فرض  
 ہے اور احادیث دار وہ فی الریاء محمول میں اوس صورت پر کہ مراد عمل سے کچھ نہو گیا ہی  
 خلق اور جو اخبار دربارہ شرکت آئے ہیں وہ محمول ہیں اوس شکل پر کہ قصد ریاء کا مسادی

قصد یا اغلب قصد ثواب سے ہو اور اگر نسبت اوسکے یہ قصد ضعیف ہے تو ثواب عمل کا بالکل  
 ضبط ہوگا اور نہ نماز لائق فساد کے ٹھہریگی اور اگر مثلاً ابتداء عقد نماز میں ریاء مقارن ہوئی  
 اور سلام پھیرنے تک مستمر ہے تو پھر اوسکے قضا کرنے میں کچھ خلاف نہیں ہے وہ نماز  
 معتد بہ نہوتی اور اگر اثناء نماز میں نادوم ہو کر مستغفر ہوا تو ایک فرقہ نے کہا کہ وہ نماز منقطع  
 نہیں ہوتی اوسکو پھر سرے سے پڑھے دوسرے فرقہ نے کہا سارا فعل لغو ہوا مگر محترم  
 اوسی تحریر پر اوسکو پورا کرے تیسرے فرقہ نے کہا اوسکو کچھ بھی لازم نہیں ہے نماز  
 تمام کرے اسلئے کہ نظر خاتمہ پر ہے جس طرح کہ اگر ابتداء ساتھ اخلاص کی اور ختم ریاء پر کرتا تو  
 عمل اوسکا فاسد ہو جاتا دونوں قول اخیر قیاس فقہ سے بالکل خارج ہیں خصوصاً اول  
 ہر دو قول آسپی طرح یہ قول کہ اگر ختم باخلاص کرتا تو نماز صحیح ہوتی کیونکہ ریاء نیت میں قارح  
 ہوتی ہے قیاس فقہ پر تو یہ بات مستقیم ہے کہ اگر باعث عمل کا مجرد ریاء ہے ابتداء عقد میں طلب  
 ثواب اور امتثال امر تو اوسکا اقتحاح ہی منقطع نہ ہوا بعد کس طرح صحیح ہوگا کیونکہ اوسنے  
 جزم بہ نیت نہیں کیا ہے اوسنے تو تحریرہ لوگوں کے لئے باندھا ہے اگرچہ اوسکا کبڑا ناپاک تھا  
 اور اگر ایک لگا ہوتا تو نماز ہی نہ پڑھتا اور اگر یہ صورت ہے کہ لوگ نہ ہوتے تو یہی نماز  
 پڑھتا اور اچھی طرح صحیح طور پر پڑھتا لیکن اوسکو رغبت محمدت میں ظاہر ہوئی تو وہ باعث  
 جمع ہو گئے اب اگر یہ شکل صدقہ میں ہے تو عاصی ہوا اجابت باعث ریاء اور مطیع ٹہرا  
 اجابت باعث ثواب پر نہیں یعمل منقالت ذرا تخریر ایسا دمن یعمل منقالت ذرا تخریر  
 یوہ اب اوسکو ثواب بقدر قصد صحیح ملیگا اور بقدر قصد فاسد عقاب ہوگا اور احد ہما دونوں  
 ضبط مگر یکساں حکم نماز نافذ کا اس جگہ مثل اسی صدقہ کے ہے اور یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ اسکی  
 نماز فاسد ہے یا اوسکی اقتدا کرنا باطل ہے اگرچہ یہ بات ظاہر ہو جائے کہ قصد اوسکا  
 ریاء اور اظہار حسن قرارت ہے اسلئے کہ مسلمان کے ساتھ گمان نیک رکھنا چاہیے کہ اُسنے  
 قصد ثواب کا اس تطوع سے ہی کیا ہوگا تو باعتبار اس قصد کے نماز اوسکی صحیح ہے تو  
 اقتدا ہی درست اگرچہ اوسکے ساتھ دوسرا قصد ہی مقارن ہو گیا ہے جسکے سبب سے  
 وہ عاصی ہے پھر اگر یہ دونوں باعث نماز فرض میں عارض ہوں اور ہر ایک باعث غیر



مستقل ہو اور ابغاث ان دونوں سے حاصل ہو تو یہ واجب کو اوس سے ساقط نہیں کرتا اور  
 اگر ہر ایک باعث اسطرچہ مستقل ہے کہ اگر باعث ریاء معدوم ہو تو فرض ادا کرے اور اگر باعث  
 فرض معدوم ہو تو نماز ریاء کے لئے پڑھے تو یہ شکل محل نظر ہے اور سخت محتمل ہے اسلئے احتمالاً  
 یہ کہا جائیگا کہ واجب نماز خالص لوجہ اللہ ہی وہ پائی گئی یا یوں کہا جائے کہ واجب متبادل  
 امر تھا یا باعث مستقل اور وہ پایا گیا سو غیر کا اقران اوسکے ساتھ مسوغ سقوط فرض کو  
 اوس سے نہیں ہے جس طرح کہ اگر کسی غضب کے گہرین نماز ادا کرنا اور اگر یہ ریاء مبارک  
 کرنے میں طرف نماز کے ہے نہ ذات نماز میں تو یہ نماز قطعاً صحیح ہے اسلئے کہ باعث اصل  
 صلوة کو اس حیثیت سے کہ وہ صلوة ہے غیر اوسکا عارض نہیں ہوا یہ بحث اوس ریاء میں  
 رہتی جو کہ باعث عمل پر ہوتی ہے ریاء محرم و سبب اطلاع مردم کے جبکہ اوسکا اثر وہاں  
 تک نہ پہنچے کہ عمل میں تاثیر کرے تو فائدہ نماز بعید ہے ہذا ما نزلہ لا یثاق بقانون الفقہ  
 والمسئلة غامضة من حیث ان الفقہاء لم یغرضوا الیہا فی الفقہ والذین خاصوا فیہا  
 لم یلاحظوا فی ان الذین الفقہاء بل حملہم الحصر علی تصفیة القلوب و طلب الاخلاص  
 علی افساد العبادات بادی الخیاطہ وما ذکرنا ہو القصد فیما نزلہ والعلم  
 عند اللہ تعالیٰ فیدان فی **ریاء** کے لئے قبیح میں درجات متفاوت ہیں اقبیح ریاء وہ ہے  
 جو ایمان میں ہو یہ شان منافقین کی ہے جبکہ ذم اللہ تعالیٰ نے کثرت سے کتاب عزیز  
 میں کی ہے اور اذکو یہ وعید سنائی ہے ان المنافقین فی الدرر الا سفلی من الناس  
 یہ لوگ بعد از من صحابہ کے تہوڑے رنگے ہاں جو لوگ مثل اونسے قبیح میں ہیں وہ کثرت سے  
 موجود ہیں جیسے معتقدین بدع کفرہ مثل انکار شریا انکار علم خدا بجزئیات یا اعتقاد اجاب  
 مطلقہ حالانکہ خلاف اسکے اظہار کرتے ہیں فلیس و ساء قبیلہ احوال ہو لاء شیخ انہیں  
 کے قریب وہ لوگ ہیں جو کہ اصول عبادات واجبہ میں ریاء کرتے ہیں کہ خلوت میں تارک  
 عبادت ہیں اور جلوت میں فاعل یہ کام بخوف مذمت کرتے ہیں حالانکہ یہ ریاء ہی نزدیک  
 خدا کے بڑا گناہ ہے اسلئے کہ غایت جہل پرستی اور اعلیٰ انواع مقت پر مودعی ہے اُنکے  
 قریب وہ لوگ ہیں جو نوافل میں ریاء کرتے ہیں کہ اتنا عادت نوافل کے رکھتے ہیں

اس ڈر سے کہ کہین ملا میں نکرین تو ناقص ٹہر جائیں اور خلوت میں ایثار کسل و عدم غنبت  
 اوسکے ثواب میں ہوتی ہے آنے قریب وہ لوگ ہیں جو اوصاف عبادت میں ریا کرتے  
 ہیں جیسے تحمین نماز اور اطالت ارکان و اظہار تخشع و استکمال سائر کمالات خلوت میں  
 اور اقتصار ادنی واجبات پر خلوت میں بخوف ایثار مذکور فی النوافل سو یہ لوگ مخطی ہیں  
 کیونکہ اس میں بھی مثل ماقبل کے تقدیم مخلوق کے خالق پر ہے پہر کہی اسکے فاعل کو شیطان  
 اس نکر میں لاتا ہے کہ یہ کام اوسکو اسطرچہ اچھا کر دکھاتا ہے کہ میں جو یہ بات کرتا ہوں  
 تو لوگوں کی صیانت کے لئے وقعت سے اپنے حق میں کرتا ہوں حالانکہ اگر یہ شخص سچا  
 ہوتا تو اپنے نفس کی صیانت فوات کمالات سے کرتا اور فعل خلوات سے بچتا قرآن  
 احوال اوسکے توصاف دلیل ہیں اس بات پر کہ باعث اسکا کچھ نہیں ہے مگر یہی نظر خلق  
 کی یہ تو اونکی محدث کاراجی ہے نہ اونکی صیانت کا **ف** جو شخص اپنے لئے ریا کرتا ہو  
 اوسکے بھی کئی درجے ہیں اقبیح یہ ہے کہ کسی مصیبت پر شکر ہونا چاہے مثلاً اظہار و رع  
 وزہد اسلئے کرے کہ لوگ اوسکو مستصف باین صفت جانکر متولی مناسب و وصایا و دوا  
 اموال کا کر دین یا تفرقہ صدقات اوسکے حوالہ کریں اور مقصود اوسکا ان سب امور  
 سے یہ ہے کہ اون میں خیانت کری یا مذکورہ و اعظ و عالم و متعلم بنے اسلئے کہ کسی عورت  
 یا غلام پر ظفر یا ب ہووے سو یہ لوگ اقبیح مرآئین ہیں تردیک اللہ کے کیونکہ اونہوں نے  
 طاعت رب کو ایک سلم طرف مصیبت کے اور ایک وصلہ طرف فسق کے ٹہرایا ہے انکی  
 عاقبت بری ہوگی انہیں کے قریب لوگ ہیں جو مہتمم بعصیت یا خیانت ہیں پہر اظہار طاعت  
 و صدقہ کا بقصد دفع اوس تہمت کے کرتے ہیں آنے قریب وہ لوگ ہیں جنکا قصد یہ  
 ہے کہ کوئی خط مباح حاصل کریں جیسے مال یا نکاح وغیرہ حظوظ دنیا آنے متصل وہ  
 لوگ ہیں کہ اظہار عبادات و رع و تخشع و نحو ذلک کا اسلئے کرتے ہیں کہ لوگ اونکو بنظر  
 حقارت و چشم نقص نہ کہیں یا وہ صلحار میں شمار ہوں حالانکہ خلوت میں یہ کوئی کام نہیں  
 کرتے میں اسی قبیل سے یہ ہے کہ اظہار مفطر کو جسدن کہ روزہ رکھنا سنت ہے ترک  
 کرے اس ڈر سے کہ کہین لوگ یہ گمان نکرین کہ اس شخص کو کچھ اعتنا ساتھ نوافل کے

نہیں ہے فہذا اصول درجات الیاء و حیاتب اصناف الیائین امام غزالی کہتے ہیں و  
 جمعہم تحت مقت اللہ و غضبہ و ہون اسئل المہلکات انتھی **ف** حدیث میں  
 آیا ہے کہ ریاض چوٹی کی چال سے بھی زیادہ خفی ہے سو یہ وہی ریاض ہے جسین فحول علیا کو  
 لغزش ہو جاتی ہے عباد جہلا رکاجو کہ آفات نفوس و غوائل قلوب سے ناواقف ہیں کیا ذکر  
 ہے آسکا بیان یہ ہے کہ زیادہ و طرچہ ہے ایک جلی یہ حامل و باعث ہوتی ہے عمل پر  
 دوسرے خفی یہ حامل نہیں ہوتی لکن مشقت کو سبک کر دیتی ہے جس طرح کہ کسی شخص کو  
 ہر رات عادت نماز تہجد کے ہو اور یہ نماز اور سپر گران ہے لکن جب کوئی جہان اسکے  
 گہرا تاتا ہے اور کوئی شخص اور سپر مطلع ہوتا ہے تو اسکو ایک طرح کا ناط حاصل  
 ہوتا ہے اور تہجد پڑھنا آسان ہو جاتا ہے تمہذا وہ عمل الہدی کے لئے کرتا ہے اگر اسکو  
 اسید ثواب کی نہوتی تو وہ تہجد کیون پڑھتا اسکی نشانی یہ ہے کہ وہ تہجد پڑھی گو کوئی اہتر  
 مطلع نہو ۲ آس سے اخفی وہ ریاض ہے کہ جو حامل تسہیل و تخفیف پر ہی نہو معذ لک  
 اور کے پاس ریاض ہے اور اسکے دل میں مثل آگ کے اندر پتھر کے چہی ہوتی ہے اور سپر  
 اطلاع ممکن نہیں ہے مگر علامات سے اجلی علامات یہ ہے کہ لوگوں کی اطلاع اور سکی  
 عبادت و طاعت پر او سکو خوش کرتی ہے **۳** آس سے خفی تر وہ ریاض ہے کہ نہ اطلاع  
 چاہے نہ مسرت لائے لکن ابتدا اسلام کو دوست رکھے اور یہ چاہے کہ لوگ اور سکی  
 تعظیم کریں اور مزید ثنا کے ساتھ پیش آئین اور او سکی حاجت بر آرمی کے طرف مبادت  
 کریں اور معاملہ میں او سکے ساتھ مسامحت بجالائین اور جب وہ پاس او سکے جائے تو  
 او سکے لئے توسیع مکان کریں اور جب کسی شخص کے طرف سے ان امور میں کوتاہی ہو  
 تو او سکے دلیر گران گزرے اسلئے کہ جس طاعت کو او سننے اپنے نفس میں مخفی رکھا  
 ہے او سکو عظیم جانتا ہے تو گویا اسکا نفس بمقابلہ او س طاعت کے طالب احترام  
 ہے یہاں تک کہ اگر ضار وہ یہ طاعات نکر تا تو طالب اس احترام کا ہی نہوتا تو اب سننے  
 اللہ کے علم پر قناعت نکلی اور آمیزش ریاض خفی سے خالی نہ ٹہرا غزالی کہتے ہیں و کل ذلك  
 یوشک ان یجیط الاجر ولا یسلم منه الا الصلایق ان اسی جگہ سے مخلصین ہمیشہ



ریاضت سے خائف رہتے تھے اعمال صالحہ کو ایسے چہپاتے تھے جیسے کسیکو اخفاء فواحش پر  
 حرص ہوتی ہے یہ کام اس امید پر کرتے تھے کہ اللہ انکے عمل میں اخلاص دے اور دن  
 قیامت کو سامنے ساری خلق کے جزا اور اخلاص عطا فرمائے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اللہ اسی  
 عمل کو قبول کرتا ہے جو کہ خالص اوسکے لئے ہوتا ہے اور اپنی شدت حاجت اور فاقہ  
 کو بھی دن قیامت کے معلوم رکھتے تھے سو جو کوئی شخص اپنے نفس میں درمیان اطلاع  
 صنغار و مجاہدین اور درمیان اطلاع غیر کے عبادات پر فرق پاتا ہے اوسکے نزدیک شائبہ  
 ریاضت کا موجود ہے کیونکہ اگر وہ یہ جانتا کہ نافع و مضار اور قادر ہر شے پر اللہ وعدہ لاشریک  
 ہے اور میں ہر شے سے عاجز ہوں تو نزدیک اوسکے صنغار و غیر ہم یکساں برابر ہوتے  
 اور نفس اوسکا حضور سے کسی بڑے شخص کے یا چھوٹے اوسکے کے متاثر نہ ہوتا لیکن یہ  
 بات نہیں ہے کہ ہر شائبہ ریاضت و محبط عمل ہو بلکہ سرور کبھی محمود ہوتا ہے اسطرح  
 کہ اس امر کا شہود کرے کہ اللہ نے اوسکو میرے اس عمل پر اطلاع دی ہے تاکہ احوال  
 جمیل میرا اور اپنا لطف ساتھ میرے ظاہر کرے کیونکہ اسنے تو بجائے خود اپنے طاعت  
 و معصیت کو چہپا یا ہتا مگر اللہ نے اوسکی معصیت مستور رکھے اور طاعت ظاہر کی و  
 لطف اعظم مریست القبیہ و اظہار الجمیل تو یہ فرحت اسکی جمیل نظر و وسیع لطف خدا سے  
 ہوئے نہ لوگوں کے محبت اور اپنے قیام منزلت سے اوسکے دلون میں قل بفضل  
 اللہ و برحمته فبذلک فلیفصحیایا اسباب کا شہود کرے کہ جس صورت میں اللہ نے  
 اوسکے قبیح کو مستور اور اوسکی طاعت کو دنیا میں ظاہر کیا تو آخرت میں ہی اسطرح  
 کرے کہ جو لوگ میرے حال پر مطلع ہیں وہ میرے اقتدا میں رغبت کریں گے اس سے  
 اجر میرا مضاعف ہوگا اجر علانیہ کا آخر البسب ظہور کے اور اجر سر کا بسبب قصد اولیٰ  
 ملیگا اسکے کہ جسکی اقتدا کسی طاعت میں کی جاتی ہے اوسکو برابر اقتدا کرنے والوںکے  
 اجر ملتا ہے بغیر اسکے کہ اُنکے اجر میں کچھ کمی ہو یہ توقع اس لائق ہے کہ اوس سے  
 سرور نائش ہو فان ظہور مخالفی الرجیح لذیذی جب السد و سلا حالۃ یا اسباب

پر فرخناک ہو کہ اللہ نے اوسکو ایسی توفیق دی جسکے سبب سے لوگ اوسکی مدحت کرتے  
 ہیں اور بسبب اوس توفیق کے اوسکو دوست رکھتے ہیں اور اون لوگوںکو اوس جماعت  
 کا سانکیا جو گنہگار ہو کر مطیعین پر استہزا کرتے ہیں اور ان کو ستاتے ہیں علامت اس  
 فرحت کی یہ ہے کہ غیر کی مدح پر بھی ویسا ہی خوش ہو جیسا کہ اپنی مدح پر خوش ہوتا ہے  
**ف** سرور مذموم وہ ہے کہ اسباب پر خوش ہو کہ اوسکی منزلت لوگوںکے دلون  
 میں قائم ہے اور وہ اسکی تعظیم تکریم کرتے ہیں اور اوسکی قضاء حوائج کے لئے طیار  
 ہیں کہ یہ مکر وہ ہے اس تقریر سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کتم عمل میں فائدہ اخلاص و  
 نجات کا ریا سے ہے اور اظہار عمل میں فائدہ اقتدار اور ترغیب نے اخیر کا ہے لکن  
 اوسین آفت ریا لگی ہوئی ہے اللہ نے دونوں قسم پر ثنا کی ہے ان تبدل والصلدقا  
 فنعم اھی وان تضحیٰ ہا و توفیٰ القراء فہو خیر لکم لکن اسرار کی مدح کی ہے اسلئے  
 کہ اسین سلامتی ہے اوس آفت عظیمہ سے جس سے کمتر لوگ سلامت رہتے ہیں ہاں  
 جس جگہ اسرار مستور ہے وہاں اظہار مدوح ہوتا ہے جیسے غزوہ و حج و جمعہ  
 و جماعات کہ یہاں اظہار کرنا یہی مبادرت کرنا ہے طرف اوسکے اور اظہار رغبت  
 کرنا ہے اوسین واسطے تحریض کے لکن اس شرط سے کہ شائبہ ریا کا نہو حاصل یہ  
 ہے کہ جب عمل ان شوائب سے خالص ہوگا اور اوسکے اظہار میں کسیکو ایذا نہوگی اور  
 اوسین برانگینتہ کرنا لوگوں کا اقتدار و تاسی پر اوس خیر کے کرنے میں اور مبادرت  
 کرنا طرف اوسکے ہوگا اسلئے کہ یہ شخص منجملہ علماء و صلحا کے ہے جسکے اقتدار کے طرف  
 سب لوگ شتابی کرتے ہیں تو اظہار افضل ہے کیونکہ یہ مقام انبیاء اور اذن کے  
 درجات کا ہے اور یہ لوگ امر اکمل ہی کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں اور اس اظہار  
 کا نفع متعدی ہے لقولہ صلعم من سن سنة حسنة فله اجرہا و اجر من یعمل بہا  
 الی یوم القیامة اور اگر کوئی شرط ان میں سے نخل ہوگئی تو پھر اسرار افضل ہے اسی  
 تفصیل پر اطلاق افضلیت اسرار کا محمول ہے ہاں مرتبہ اظہار فاضل کا مزہ قدم  
 عباد و علما ہے کیونکہ وہ اظہار میں مشبہ اقیار ہوتے ہیں اور انکے دل اخلاص پر

قوی نہیں ہوتے اسلئے اجر اور نکلے بسبب ریا کے حبط ہو جاتے ہیں اور اسکا تعلق کرنا  
 غامض ہے علامت حق کی اسجگہ یہ ہے کہ جس منصب پر یہ ہے اگر کوئی دوسرا شخص  
 اسکے اقران میں سے اوس جگہ پر قائم ہو تو یہ متاثر نہ ہو بلکہ مخلص رہے اور اگر یہ بات  
 اپنے نفس سے نہیں جانتا ہے تو ریا کار ہے کیونکہ اگر ملاحظہ نظر خلق اسکو نہ ہوتا تو ہرگز  
 اپنے نفس کو غیر پر باوجود اس علم کے کہ غیر کفایت کر سکتا ہے اختیار نہ کرتا فلیحد زوال العبد  
 خذع النفس فاھاخذوع والشیطان متر صد وحب الحجاله علی القلب غالب یہ  
 بات بہت کم ہوتی ہے کہ اعمال ظاہرہ آفات احتظار سے سلامت رہیں اسلئے سلامتی  
 اسی اخفا میں ہے **ف** منجملہ اظہار کے ایک محدث لعل ہے بعد فراغ کے عمل سے  
 بلکہ اسکا خطرہ سخت تر ہے اس جہت سے کہ کہی زبان پر زیادتی یا مبالغہ جاری ہو جانا  
 ہے اور نفس کو اظہار و عادی میں لذت ملتی ہے اور اس جہت سے آسان بھی ہے  
 کہ یہ ریا عمل خالص ماضی کو حبط نہیں کرتی ہے اکثر لوگ طاعات کا بجالانا بخوف ریا  
 ترک کر دیتے ہیں یہ کچھ مطلقاً محمود نہیں ہے اسلئے کہ اعمال دو طرح ہیں ایک  
 لازم بدن جنکو کچھ تعلق غیر سے نہیں ہے اور نہ کوئی لذت عین اول اعمال میں ہے  
 جیسے نماز روزہ حج سوا اگر باعث ابتدا و سمن زری رویت خلق ہو تو یہ مصیبت محض  
 ہے اسکا ترک کرنا واجب ہے اس مصیبت میں اس کیفیت پر حضرت نہیں اور اگر  
 باعث اوستی تقرب الے اللہ ہے لکن ریادقت عقد عبادت کے عارض ہوئی تو اسکو  
 شروع کر دے اور دور کرنے میں اوس عارض کے مجاہدہ نفس بجالائے اسیطرح  
 اگر اثار عمل میں عارض ہو تو نفس کو طرف اخلاص کے قہراً جبراً پھرے یہاں تک کہ  
 اوسکو تمام کرے کیونکہ شیطان پہلے تو طرف ترک عمل کے بلاتا ہے جب اوسکی بات  
 مانی نہیں جاتی اور آدمی عزم بالجزم کر کے اوس کام کو شروع کر دیتا ہے تو پھر  
 وہ طرف ریا کے بلاتا ہے جب اس سے بھی اوسنے اعراض کیا اور مجاہدہ سے پیش  
 آیا یہاں تک کہ اوس کام سے فارغ ہوا تو اب اسکو ندامت دلاتا ہے کہ تو ریا کار ہے  
 اللہ تجھ کو اس عمل کا کچھ نفع نہ دیکھا جب تک کہ تو ایسا کام کرنا چھوڑ دیکھا اور پھر دوبارہ اسکو دیکھا



الحاصل اس طرح شیطان اپنے غرض حاصل کرتا ہے مگر منہ علیٰ حذر فائدہ لانا ممکنہ  
والنمر قلبك الحیا من الله تعالیٰ اللہ نے تیرے اندر ایک باعث دینی عمل پر پیدا کر دیا ہے  
اب تو کیوں عمل کو ترک کرے بلکہ مجاہدہ نفسِ اخلاص میں کرے اور مکائد شیمن کے دھوکے  
میں نہ آوے تو تیرے باپ آدم علیہ السلام کا دشمن ہے دوسری قسم اعمال کنی وہ ہے  
جو کہ متعلق خلق سے اس قسم میں آفات و اخطارِ عظیمہ ہیں اعظم بلا یا خلافت ہے پہر  
قضا پر تذکیر و تدریس و اقرار پر انفاق مال سو جو کہ دنیا اپنے طرف مائل نہ کرے اور  
طرح جنبش نہ دے اور اللہ کی راہ میں اس کو لوم لائم نہ لکھے اور وہ دنیا و اہل دنیا  
سے اعراض کرے اور متحرک نہ ہو مگر واسطے حق کے اور ساکن نہ ہو مگر واسطے اللہ کے تو  
وہ مستحق اسکا ہے کہ اہل ولایت دنیویہ و اخرویہ سے ہو اور جس میں کوئی شرط ان  
میں سے مفقود ہو تو یہ ولایات باقیا مہا اسکے حق میں سخت مضربین وہ انکے  
اختیار کرنے سے باز رہے اور دھوکے میں نہ آئے اسکا نفس اسکو یہ فریب دیکھا  
کہ تو عدل کریگا اور قائم بحق ولایت ہوگا اور تجھ کو میل طرف شوائب ریا و طمع کے نہوگا  
کیونکہ نفس اسکا اس تسویل میں کاذب ہے اس سے حذر کرنا چاہئے نفس کے  
نزدیک کوئی چیز لذیذ تر جاہ و ولایات سے نہیں ہے کچھ دور نہیں ہے کہ جنت  
ولایات کی حامل ہلاک پر ہو اسی جگہ سے ایک شخص نے عمر بن خطاب سے اذن  
چاہا تھا کہ میں بعد فراغ کے نماز صبح سے لوگوں کو وعظ کیا کروں اسکو منع کر دیا  
اوسنے کہا تم مجھ کو نصح مردم سے منع کرتے ہو فرمایا اخصی ان تنتفیح حتی تبلیغ التریبا  
انسان کو لائق نہیں ہے کہ فضائلِ تذکیر باللہ اور علم پر دھوکا کہائے کیونکہ اس کا  
خطرہ عظیم ہے ہم کسی کو حکم اسکے ترک کا نہیں کرتے اسلئے کہ نفسِ تذکیر میں کوئی آفت  
نہیں ہے آفت تو اظہارِ تصدی میں ہے وعظ ہو یا اقرار یا افتاء یا روایت سوجب  
تک اپنے نفس میں باعث دینی پائے تب تک ترک تصدی نہ کرے اگرچہ کیقدر  
ریا سے محزون ہو بلکہ ہم تو یہ امر کرتے ہیں کہ کام کرے اور مجاہدہ نفسِ اخلاص  
وتزہد میں خطراتِ ریا سے بجالائے شوائبِ ریا کا کیا ذکر ہے الحاصل امور میں طرح

ہیں ایک ولایات انکافتنہ عظیم فتن ہے ضعف سرے سے اسکو ترک کر دین دوسری  
 صلوات و نحوہا اسکو ضعف ترک نہ کریں اور نہ اتویا گروہ شوائب ریائین کوشش  
 کرتے رہیں تیسرے تصدی واسطے علوم کے یہ مرتبہ وسط ہے درمیان ان دو  
 مراتب کے لکن یہ مرتبہ اثنہ بولایات ہے اور آفات سے قریب تر ہے تو عذر کرنا اس  
 حق میں ضعف کے اسلم ہے باقی رہا مرتبہ چہارم کہ وہ جمع مال و انفاق مال ہے سو  
 بعض علمائے اسکو اشتغال ذکر و توافل پر فضیلت دی ہے اور بعض نے بالعکس  
 اسکے کہا ہے حق یہ ہے کہ اسین بھی آفات عظیمہ میں جیسے طلب ثناء و تجلاب قلوب و  
 تمیز نفس باعطار لیس جو شخص ان آفات سے رہائی پائی تو اسکے لئے جمع و انفاق  
 افضل ہے اسلئے کہ اسین وصل منقطعین و کفایت مستحقین و تقرب بالبر طرف رب العالمین  
 کے ہے اور جو شخص ان آفات سے خلاص نہو تو اولے او اسکے لئے یہ ہے کہ ملازمت  
 عبادات و استفراغ و سعی آداب و کمالات عبادت میں کرے **ف** ایک علامت  
 اخلاص عالم کی علم میں یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بہتر و نیک تر اس سے و عظیمین یا  
 کثرت علم میں ظاہر ہو اور لوگ شدید القبول ہوں واسطے اسکے تو یہ اپنے جی میں خوش  
 ہو اور آپس حسد نہ کرے ہاں اگر اسکو رشک آئے تو کچھ ڈر نہیں ہے یعنی اپنے نفس  
 کے لئے یہ تمنا کرے کہ مجکو بھی سیطر حکما علم ہوتا اور اگر اکابر اسکے مجلس میں آئیں تو  
 اسکے کلام میں تغیر نہ آئے بلکہ سارے خلق کو ایک ہی نظر سے دیکھے اور لوگوں کا ہمراہ  
 اپنے راہوں میں چلنا دوست نہ کہے **ف** آیات و احادیث و کلام اللہ سے یہ بات  
 ظاہر ہو گئی کہ ریاحیط اعمال ہوتی ہے اور سبب ہی مقت کا نزدیک خدا کے اور جب  
 ہے لعن و طرد کو اور منجملہ کبار مہلکات کے ہے اور جس امر کا یہ وصف ہو تو وہ لائق اسکے  
 ہے کہ ہر موفی سابق حد سے اسکے ازالہ میں ساتھ مجاہدہ کے کمر باندھے اور مشاق  
 شدید کا تحمل کرے اور قوت شہوات کا مبارہ کرے اسلئے کہ کوئی شخص اس کے  
 طرف محتاج ہونے سے منفک نہیں ہو سکتا ہے مگر جبکو اللہ تعالیٰ اپنے قلب سلیم نقی  
 خالص شوائب ملاحظہ اغراض و مخلوقین سے عطا کیا ہو اور وہ شہود رب العالمین میں دانا

مستغرق رہتا ہو وقلیل ماہم ورنہ غالب خلق اسی حال پر مطبوع ہے ریامین اگر اور کچھ  
 نہوتا مگر یہی اجباط عبادت واحدہ تو اوسکے شوم و ضرر کے لئے اتنا ہی کافی تھا لکن  
 آخرت میں ہر انسان ایسی ایک عبادت کا محتاج ہوگا جس سے کفہ اوسکے حسنات کا راجح  
 ہو جائے ورنہ اوسکو نار کی طرف لیجائیں گے اور جو کوئی اللہ کے سخط میں طالب ہوا  
 خلق ہوتا ہے اللہ اوس سے بیزار ہو جاتا ہے اور خلق کو اوسپر خفا کرتا ہے حالانکہ  
 رضائے خلق ایک ایسی غایت ہے جو میسر نہیں آسکتی جب ایک قوم کو یہ شخص رضی  
 کریگا تو دوسری قوم کو غصہ میں لائیگا پھر اسکی کیا غرض اونکی مدح میں ہے کہ اللہ  
 کے ذمہ و غضب پر اسنے اونکی مدح کو اپنے حق میں اختیار کیا ہے حالانکہ لوگوں کی  
 تعریف کرنے سے نہ کوئی نفع اسکو ملتا ہے اور نہ کوئی ضرر دور ہوتا ہے یہ بات تو  
 خاص اللہ وحدہ لا شریک لہ کے لئے ہے کہ وہی اوسکا سستی ہے کہ سب لوگ ایسا  
 قصد نہا کرین کیونکہ سحر قلوب بمنع و اعطاء وہی ہے فلا سمانق ولا معطی ولا ضار  
 ولا نافع الاھو عنی و جل اور جبکو خلق میں طمع ہوتی ہے وہ ذل و خبت یا منت و  
 مہانت سے ہرگز خالی نہیں رہتا تو اب اسن دجاہ کاذب اور وہم فاسد پر اوس چیز  
 کا چہوڑنا جو اللہ کے پاس ہے کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ یہ دجاہ و وہم بھی مصیب اور  
 بھی مخطی ہوتا ہے اور اگر ان لوگوں کو اس ریاء پر اطلاع ہو جو انکے دل میں ہے تو  
 یہ خود اوسکو مطر و دمقوت مذموم و محروم رکھیں جو شخص اس امر کو بعین بصیرت  
 نظر کریگا اوسکی رغبت خلق میں سست پڑ جائیگی اور وہ صدق پر متوجہ ہوگا یہ تو دوا  
 علمی ہوئی رہے دوا علمی سو وہ یہ ہے کہ اخفا عبادات کی عادت ڈالے جس طرح کہ  
 فواحش کا اخفا کیا کرتا ہے یہاں تک کہ اوسکا دل اللہ کے علم و اطلاع پر قانع ہو جائے  
 اور نفس طرف طلب علم غیر اللہ کے اس سے منازعت نہ کرے اور اس اخفا میں تکلف  
 اختیار کرے اگرچہ ابتداء میں یہ بات شاق ہوگی لکن جو کوئی اسپر ایک مدت تک تکلف  
 صبر کریگا اوس سے ثقل اس تکلف کا ساقط ہو جائے گا اور اللہ اپنے فضل سے اوسکی  
 مدد کریگا جس سے اوسکی ترقی ہوگی ان اللہ لا ینفیر ما بقی مرحتی ینفیر و اما بالنفسھم



بندہ کے طرف سے مجاہدہ و قرع باب کریم ہے اور اللہ کے طرف سے ہدایت و فتح ان  
 اللہ لا یضیع اجرا المحسنین وان تک حسنة یضاعفها ویوت من لدنہ اجرا  
 عظیما انتہی کلام الشیخ ابن حجر المکی فی کتابہ الزواجر لمخاض وقال سرح لہما تکلنسا  
 مجہد اللہ علی ہذا الکبیرۃ العظیمۃ وما یتعلق بہا ہما یحتاج الخلق الیہ ولسطنا  
 الکلام فی ذلک وان کان بالنسبۃ الی احواء العلوم مختصرا احد الزنا ان لختم  
 الکلام فیہا بذکر شیء من الایات و الاحادیث الدالۃ علی مدح الاخلاص و  
 ثواب المخلصین و ما اعد اللہ لہم لیکن ذلک باعتبار الخلق علی شحری الاخلاص  
 و مباعداۃ الیہ لیل اذ الاستیاء لا تعرف کمالا و ضلہ الا باضداد ہانتھ لکن الجگہ  
 کچھ ضرورت نقل کرنے کلام مذکور کی نہیں ہے رسالہ لسان العرفان میں بحث ریائی  
 اس مقام سے زیادہ تر لکھی گئی ہے اور رسالہ قواعد اور رسالہ قواعد میں بیان کبائر  
 و نوب ظاہرہ و باطنہ کا ہو چکا ہے اس جگہ فقط اتنا مقصود تھا کہ بیان عقائد صحیحہ  
 فرقہ ناجیہ کا مطابق کلمات ائمہ دین و فقہاء مسلمین و صوفیہ متبعین و زمرہ محدثین  
 محققین راسخین فی العلم کے کیا جائے کیونکہ دار مدار نجات کا عقائد پر ہے ہمراہ  
 درستی عقیدہ و اخلاص کے عمل قلیل کافی ہو جاتا ہے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے  
 اخلص دینک ینک یفک القلیل من العمل و الا ابن ابی الدنیا و الحاکو اور ہمراہ  
 فساد عقیدہ و اختلاط ریائے کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا حضرت نے فرمایا ہے لا یقبل  
 من العمل الا ما کان خالصا و ابتغی بہ وجہ سوا الا الطربانی الحاصل طالب نجات  
 و تاجر آخرت کو واجب ہے کہ تصیح عقائد میں مجاہدہ کرے اور یہ بات قطعاً جان لے  
 کہ شرک و کفر و ریائے ہوتے ہوئے ہرگز کوئی عبادت و حسنہ نفع نہیں دیکھا اگرچہ  
 دعوے اسلام کا اور اوعار ایمان کا کرے اکثر لوگ کلمہ گوہن اور نماز و روزہ  
 و زکوٰۃ و حج ادا کرتے ہیں لیکن دقایق شرک و حقایق ریائے کو نہیں جانتے اور کلمات  
 کفر سے احتراز نہیں کرتے اسلئے انکا اسلام ظاہر اور اقرار ایمان نفع نہیں دیتا اور  
 کوئی اثر و برکت ایمان کا اونکے حال قال پر پایا نہیں جاتا اکثر خلق یہی جانتی ہے

کہ شرک نام ہے عبادت غیر اللہ کا اور ہم تو کسی بت یا چاند یا سورج کو سجدہ نہیں کرتے ہیں اور نہ کوئی رسم  
 کفر کی ہماری گہر میں ہوتی ہے اور نہ ہم کسی کے دکھانے ستانے کو نماز و روزہ بجالاتے ہیں پھر ہم کس  
 طرح ناسلمان یا غیر تاجی ہو گئی سو یہ محض مغالطہ ہے اہلبین لعین کا اور غرور ہے نفس سرکش کا اسلئے کہ  
 شرک و ریاء بدعات کا حال مثل کبار ذنوب ظاہرہ کے نہیں ہے کہ شخص اونکو معلوم کر سکے جس طرح  
 ہر عالم جاہل مسلمان جانتا ہے کہ زنا کاری شراہجوری قتل نفس حرام ہے بلکہ شرک کے حقیقین شارع  
 نے یہ فرمایا ہے کہ وہ رفتار مورچہ سے شب سیاہ میں سنگ سیاہ پر ہی زیادہ تر مخفی ہے اور شرک  
 کے ستر دروازے ہیں اور بدعت کے بہتر دروازے ہیں اور کلمات کفر بحساب ہیں تو پھر جب  
 تک کہ انسان تمام عزم و ہمت کے ساتھ دریافت کرنے پر ان ابواب کثیرہ کے کرنہ باندھیگا تب تک  
 تاجی ہونا و اسکا ان آفات سے نہایت مشکل ہے لکن سجدہ تعالیٰ اس زمانہ میں تفتیح امور مذکورہ کے  
 رسائل متعددہ میں بحوالہ نصوص و ادلہ بخوبی ہو گئی ہے اب فقط توجہ کرنا اہل دین کا طرف دریافت  
 کرنے اشیاء مذکورہ کے باقی ہے وہ دلائل و مسائل جنہیں علماء کو لغزش ہو جاتی ہے جہلا کا کیا ذکر ہے  
 وہ معادن کتاب و خزائن سنت سے بکشتش و کوشش تمام رسائل اردو میں مع کلام اللہ اسلام تحقیق  
 فحول محدثین و فقہا جامعین کیجا جمع کر دئے گئے ہیں

داویم ترازی گنج مقصود نشان پامختار توئی خواہ سی یا نرسی

اکثر تالیفات اس زمانہ کی حبدال و مرار ہیں اور اکثر اعمال خلق کے شرک و ریاء میں حرف شناسوں  
 کا سارا شغل ہمیں منحصر ہے کہ باہم بحث مسائل فروعیہ کیا کریں پھر موضع اختلاف میں ایک دوسرے  
 کی تضلیل تکفیر رسالوں میں لکھا کریں یہ نگر کسی شخص کو نہیں ہے کہ اپنے عبادات کے ارکان آداب  
 و کمالات و مہتمات کو اچھی طرح مطابق باثورات سلف صلحاء کے سیکھ کر عمل میں لائیں جس سے اون کا  
 نماز روزہ زکوٰۃ حج صحیح ٹہرے پھر اوسکے اندر واسطے تحصیل اخلاص کے بقدر مقدور سماعی ہوں  
 اور اوقات فرصت میں دقائق و حقائق ریاء و شرک کو جو کہ محبط عمل و موجب روت و قتل ہیں درپا  
 کر کے اولن طرائق سے آپ کو دور رکھیں اور ابواب بدعات سے اپنی جان کو بچا دین اسلئے کہ طریق  
 حق اور سبیل صدق ایک ہے اور سبل و طرق ضلالت بہت ہیں جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا ہے ان هذا صراطی مستقیماً فاتبعوا ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبیلہ اور اس

باب میں ایک حدیث بھی آئی ہے کہ حضرت نے ایک سیدھی لکیر کھینچی پہر اوکے دائیں بائیں اور لکیر میں بڑی کھینچ کر پایا کہ یہ سب راہیں شیطان کی ہیں ہر راہ پر ایک شیطان بیٹھا ہے وہ اوکو طرف طریق کج کے بلاتا ہے اور یہ راہ ایک سیدھا راستہ ہے سو تم اس پر چلو ہر طرف بہک کر بخاؤ الفاظ اس حدیث کے مشکوٰۃ وغیرہ میں لکھے ہیں یہ حاصل مضمون حدیث مذکور کا ہے کہ یہ زمانہ ہمارا اختلاف مذاہب و اعتقاف مشارب کا ہے حضرت نے اسکی خبر پہلے سے ہکو ویدی سے سہ اور ایسے زمانہ میں ہکو یہ حکم فرمایا ہے کہ ہم سنت نبوی پر اور طریقہ خلفار راشدین مہدیین پر چہی رہیں بہتر فرقہ اسلام کے بعد زمانہ خیر کی حادث ہوئے تھے اور ایک عجب ہنگامہ دین میں برپا ہوا تھا کہ نفس و دنیا لکن حجت بالغہ الہی نے اون سبکو منقرض کر دیا سو اسے دوستہ فرقہ ضالہ کے جیسے روافض خوارج وغیرہا میں اب کوئی فرقہ مثل معتزلہ وغیرہ کے اکثر بلاد اسلام میں باقی نہ رہا اور فرقہ ناجیہ اہل سنت ہمیشہ اپنے اعداء و مخالفین مذہب پر غالب رہا لکن اس قرب زمانہ میں بسبب قرب ساعت کے باہم فرق اہل سنت کے خانہ جنگی شروع ہو گئی ہے جسکے سبب اکثر مسلمان متزلزل ہو گئے اور انکو تیز حق کا باطل سے نہ رہا ہر فرقہ نے عوام کو اپنے طرف کھینچا جسکی تقدیر میں جو خرابی لکھی تھی وہ اوکو پیش آئی اگرچہ خدا کا دین اور رسول کی شریعہ واضح ہے اور در میان غالی و جافی کے ہے انکا حال تو یہ ہوا آنگے مقابل میں کچھ ایسے لوگ بھی حادث ہوئے ہیں جو کہ طریقہ اہل بدع و فرق ضالہ سابقہ متاخر چلتے ہیں اور دین اسلام میں طمع و طمع کے شکوک نکالتے ہیں اور الفاظ و عبارات قرآن و حدیث کے تکذیب و تحریف کرنا چاہتے ہیں و لکن یہ بات اونکو حسب و نحوہ اب تک میسر نہیں آئی اور ان شمار اللہ تعالیٰ بوقت تصدق حدیث لا تزال طاقتہ من امتی ظاہرین علی الحق یاخذہم من خالفہم آئندہ ہی میسر نہوگا گو کتنا ہی سراپنا مارا کریں لکن اس حصین جس میں اتنی خرابی ضرور لاحق حال عوام و جہال اور اکثر خاص کالانعام کے ہو گئی ہے کہ دین و آخرت سے غافل یا اوکسی جا حد ہو کر بندہ دنیا دار و دستہم اور طالب مال و جاہ بن گئے ہیں اور ایسے اعمال کرنے لگے ہیں جیسے کہ یوم احساب پر یقین نہ کہنے والے کرتے ہیں دکان ذلک فی الکتاب مسطور ہوا ایسے وقت میں کتمان علم سے عالم ملعون ٹھہرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل علم سے اسس بات کا عہد و پیمان لیا ہے کہ وہ آیات



کتاب و اسادیت سٹاب کی تبلیغ و تبیین عباد اللہ کو کروین و حائق فیقی الابلہ علیہ توکلت  
والیہ انیب و انخرود عوام ان الحمد لله رب العلمین

## فہرست

ص ۱  
دیباچہ کتاب

ص ۲  
مقدمہ بیان میں فضل علم سلف کے علم خلف پر

ص ۳  
فصل بیان میں مذاہب اہل امصار کے

ص ۴  
فصل بیان میں ان فرقوں کے جو راہ ہدی سے گمراہ ہو گئے ہیں

ص ۵  
فصل بیان میں فقہ اکبر جو منسوب طرف امام اعظم رح کے ہے

ص ۶  
فصل بیان میں عقیدہ ابو الحسن اشعری رح کے مطابق کتاب المواعظ والاعتبار مقررینی رح کے

ص ۷  
فصل بیان میں عقائد امام احمد بن حسن بھیقی رح کے

ص ۸  
فصل بیان میں عقیدہ امام غزالی رح کے مطابق کتاب احیاء الاحیاء کے تالیف امام محمد ستری رح

ص ۹  
فصل بیان میں عقائد امام ابو عثمان اسمعیل بن عبدالرحمن صابونی رح کے

ص ۱۰  
فصل بیان میں عقائد نسفی کے موافق شرح عقائد سعد الدین تقنازانی کے

ص ۱۱  
فصل بیان میں عقائد حنابلہ کے مطابق کتاب حاوی الارواح حافظ ابن الیثم رح کے

ص ۱۲  
فصل بیان میں عقائد کتاب تعرف لمذہب التصوف تالیف امام ابی بکر بن اسحق کلابادی بخاری رح کے

ص ۱۳  
فصل بیان میں عقیدہ شیخ محی الدین بن عربی صاحب کتاب فتوحات مکیہ کے مطابق کتاب السیاقیت

والبحار امام شترانی رح کے

ص ۱۴  
فصل بیان میں عقائد کتاب غنیۃ اطالبین شیخ عبدالقادر جیلانی رح کے

ص ۱۵  
فصل بیان میں عقائد شیخ احمد سہروردی مجدد الف ثانی رح کے مطابق مکتوب ۲۶۶

ص ۱۶  
فصل بیان میں حسن عقیدہ شاہ ولی الدین عبدالرحیم محدث دہلوی رح کے

ص ۱۷  
فصل بیان میں عقیدہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رح کے مطابق کتاب مالابد منہ کے

ص ۱۸  
فصل بیان میں عقائد ضروریہ اسلام کے مطابق رسالہ پنجاب شیخ محمد فاخر زائر الابدی ثم المسکی رح کے

فصل بیانین عقائد صوفیہ صحیفہ محمدیہ اللہ تعالیٰ کے مطابق کتاب سبع سنابل تالیف میر عبد الواحد بلگرامی رح کے  
 فصل بیان میں عقائد اہل حدیث کے مطابق کتاب قطف الثمر فی بیان عقیدۃ اہل الاثر کے  
 فصل بیان میں عقائد شیخ شہاب الدین سہروردی پیر طریقت شیخ مصلح الدین سعدی شیرازی کے  
 فصل بیان میں اختلاف و انتقاد بعض عقائد فرقہ ناجیہ اہلسنت و جماعت کے  
 خاتمۃ الرسالہ بیان میں شرک و کلمات کفر و انواع ریا و حکم ریا کے

## صحیحہ

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۵	۶	ا	ما	۲۶	۲	مذہب	مذہب امام
۶	۱۴	الملائکة	الملائکة	۲۸	۲۳	اطلاق کیا ہے	اطلاق فرمایا ہے
۷	۲	ترنجیہ	ترنجیہ	۲۹	۲۱	۳۳۷	۳۳۷
۱۲	۱۳	وجیزہ	وجیزہ	۳۰	۱	مذہب	مذہب
۱۳	۹	ہو کہ	ہو کہ	۳۱	۶	اثبات	نفی اثبات
۱۵	۸	محل	تحلیل	۳۲	۱۶	طبائع	طبائع
۱۶	۱۵	خاصہ	خاصہ	۳۳	۱۵	العلیلہ	البصیہ
۱۷	۱۷	لان	لان	۳۵	۹	النعل	النعل بالنعل
۱۷	۱۵	قربت	قرب	۳۶	۱۹	مشہ	مشہ
۱۸	۱۶	والون	لوگون	۳۸	۱۳	اشنین	اشنتین
۱۹	۸	تواصعا	تواصعا	۴۱	۲۲	فنا ہوگی	فنا ہوگا
۲۰	۲۲	مع	دمع	۴۳	۲	کہ بگا	کہ بگا
۲۱	۱۱	براً	بِزاً	۴۹	۱۳	نکوئی	نکوئی
۲۱	۵	ذکر سے	x	۵۰	۱۲	دبجت	بجت
۲۲	۱۵	مبادلة	مبادرة	۵۳	۷	میزان	میزان
۲۵	۲۰	کو	x	۱۴	۱۴	درود	درود

صواب	خطا	صفحہ	سطر	صواب	خطا	صفحہ	سطر
نوری	لوزی	۱۶	۱۱	شیء	شیء	۱۸	۵۵
عامہ	عامہ	۱۹	۸۳	النسلا ہوا	النسلا ہوا	۱۵	۵۶
۲۲	۲۱	۲	۸۶	ایجاد	ایجاد	۲۲	۱۱
مقرب	مقبل	۲	۸۸	الیمین	الیمین	۱۸	۵۸
اور نہ کوئی	اور نہ	۱۴	۸۹	تیسرا	تیسری	۱۹	۵۸
دن تک کا	دن تک	۲۰	۱۱	ظاہر	ظاہر	۱۲	۵۰
اختراع	اختراع	۲۱	۱۱	خیر	خبر	۵	۶۰
ہو کر	ہو	۱۲	۹۰	جزر	جزر	۲۳	۱۱
ریح	ریح	۱۴	۱۱	لذات کا	لذات	۲	۶۱
غذا	غذا	۱۶	۱۱	کئے گئے	کی گئی	۹	۶۳
امطار	امطار	۲۰	۹۲	البصیر	العلیلہ	۱۵	۱۱
اللہم	للہم	۲۱	۱۱	مشہد	تشہد	۱۱	۶۶
شہد	شہد	۲۳	۱۱	وساوس	وساوس	۱۲	۱۱
عقیدہ کو	عقیدہ	۱۴	۹۳	تاثر	تاثر	۲۲	۱۱
من	من	۲	۹۴	نبی	بنی	۱۸	۶۹
ناقلہ	ناقلہ	۳	۱۱	پوچھ	پوچھ	۴	۶۲
یقف	نقف	۲۰	۱۱	کوئی دوسرا اوسکا	کسی دوسری کا	۱۲	۱۱
پرکی	سکی	۱۴	۹۶	پری	وری	۱۴	۶۳
من حوال	حوال	۱۱	۹۷	حاری	جاوی	۳	۶۹
خدا ہے	خدا ہیں	۹	۱۰۰	ایتیان	ایتیان	۱۸	۸۰
فعل و	فعل	۱۶	۱۰۳	لانڈر کمرہ	لانڈر کمرہ	۲	۸۱
جن اساتہ	جزورہ	۵	۱۰۳	اوسکا	اسکا	۱۲	۱۱



صواب	خطا	صفحہ	سطر	صواب	خطا	صفحہ	سطر
تبری	تری	۸	۱۲۵	رجحان	رجحان	۱۹	۱۰۵
توصفا	توصفا	۲۱	۱۲۵	قرون	قرن	۲۳	۱۰۶
چاہیے	چاہیے	۱۶	۱۲۶	صحابہ سے	صحابہ	۸	۱۰۷
جبال	جبال	۲	۱۲۸	جیلی	جیلی	۹	۱۰۸
عامہ کے	عامہ	۳	۱۲۸	مساوی سے	مساوی کا	۱۳	۱۰۸
مفتی	مفتی	۲۱	۱۲۹	الان	الان	۶	۱۱۱
شرح عقائد	عقائد	۲۰	۱۳۰	اوسکو	اوسکے	۲۰	۱۱۲
دور سے	دور سے	۱۶	۱۳۱	ذات سے ہے	ذات سے	۲۲	۱۱۳
نعت	نعت	۱۱	۱۳۲	رکبتی ہیں	رکبتی	۱۸	۱۱۴
ادبیر	ادبیر	۹	۱۳۲	اثبات	اثبات	۲۲	۱۱۵
نفس	نفس	۷	۱۳۲	عجاب	عجاب	۱۸	۱۱۵
نمای	نمای	۱۰	۱۳۲	بمنہ	بمنہ	۱۸	۱۱۶
اقضی	اقضی	۱۹	۱۳۶	المترکون	المؤمنون	۸	۱۱۷
حیوان کے	حیوان سے	۱۸	۱۴۰	بلوغ	بلوغ	۱۸	۱۱۸
احاطہ	احاطہ	۲۱	۱۴۰	بعثت	بعثت	۶	۱۲۰
اوسکو	اوسکے	۲	۱۴۱	بعثت	بعثت	۱۰	۱۲۰
جانا حق	حق	۱۸	۱۴۱	صفائی	صفائی	۳	۱۲۱
مثل ساری	مثل	۱	۱۴۲	متنبہ	متنبہ	۵	۱۲۲
ایمان	دایمان	۳	۱۴۳	وعید کے	وعید	۱۶	۱۲۳
گر دیدہ	گر دیدہ	۴	۱۴۳	بشر پر	بشر سے	۱۳	۱۲۳
غضبانا	غضبانا	۴	۱۴۳	قطری کو	قطرہ	۱۷	۱۲۴

صفحہ	سطر	خطا	صواب	صفحہ	سطر	خطا	صواب
۱۳۴	۴	لھا صھا	لھا صھا	۱۶۷	۲۰	الاولۃ	الاولۃ
۱۳۵	۲۳	تقدس	تقدس	۱۶۸	۷	لکھور	لکھور
۱۳۶	۱۱	حجش	حجش	۱۶۹	۳	یاہر	یاہر
۱۳۷	۷	ہر شیخ	ہر شیخ	۱۷۰	۸	بندہ	بندہ
۱۳۸	۲۰	مستورم	مستورم	۱۷۱	۱۶	اعضا	اعضا
۱۳۹	۱۳	بالغیر	بالغیر	۱۷۲	۳	صناعات	صناعات
۱۴۰	۱۶	اشتغال قلب	اشتغال قلب	۱۷۳	۷	سے اسی	سے اسی
۱۴۱	۱۸	ہدایت	ہدایت	۱۷۴	۲	سپر	سپر
۱۴۲	۲۱	ورسالہ	ورسالہ	۱۷۵	۲۰	جو امر	جو امر
۱۴۳	۱	کہنہ	کہنہ	۱۷۶	۲۲	ہن مقابلہ	ہن مقابلہ
۱۴۴	۶	صناعات	صناعات	۱۷۷	۱۳	دینکھ	دینکھ
۱۴۵	۱۷	کے اسی	کے اسی	۱۷۸	۷	ان کا مکہ	ان کا مکہ
۱۴۶	۷	سپر	سپر	۱۷۹	۱۵	اور خیریت	اور خیریت
۱۴۷	۱۳	جو امر	جو امر	۱۸۰	۲	اللہ	اللہ
۱۴۸	۸	سے مقابلہ	سے مقابلہ	۱۸۱	۱۰	جائے	جائے
۱۴۹	۱۹	دینکھ	دینکھ	۱۸۲	۳	تجاوز	تجاوز
۱۵۰	۷	ان کا مکہ	ان کا مکہ	۱۸۱	۱۶	مقت	مقت
۱۵۱	۲۰	اور خیریت	اور خیریت	۱۸۲	۲۳	مشہہ	مشہہ
۱۵۲	۲	اللہ	اللہ	۱۸۳	۷	ہی یہ ہے	ہی یہ ہے
۱۵۳	۲۲	جائے	جائے				
۱۵۴	۱۰	تجاوز	تجاوز				
۱۵۵	۱۳	مقت	مقت				
۱۵۶	۲۰	مشہہ	مشہہ				
۱۵۷	۱	ہی یہ ہے	ہی یہ ہے				



صواب	خطا	صفحہ	سطر	صواب	خطا	صفحہ	سطر
اسباب	اسباب	۲۰۸	۱۱	واللہ اعلم	واللہ اعلم	۱۸۴	۱
اگر	اگرچہ	۲۱۰	۴	رائی	رای	۱۸۴	۵
سوئید	سوئد	۲۱۳	۱	نہ ہم	رم	۱۸۴	۱۱
کونین	کونئی	۲۱۴	۴	بنازعت	بنازعت	۱۸۴	۱۹
مراؤا	مراؤا	۲۱۴	۱۱	زمان کا	زمان	۱۸۴	۲۰
منن	تنن	۲۱۳	۷	غلط	غلط	۱۸۸	۱۳
غلا	ولا	۲۱۵	۱	تمثیل	تمثل	۱۸۸	۱۵
دعد	دعد	۲۱۵	۵	رتبہ ہے واسطے	رتبہ ہے	۱۸۹	۱۰
ذائتہ	انہ	۲۱۵	۸	تنوع	تنوع	۱۸۹	۱۵
زریتی	رزیتی	۲۱۶	۱۸	رتبہ	مرتبہ	۱۹۱	۷
چاہیے	چاہے	۲۱۶	۱۱	منقعر	منقعر	۱۹۱	۱۴
کیونکہ یہ	کیونکہ	۲۱۶	۱۸	تیری	تری	۱۹۱	۱۵
دونوں	دونوں	۲۱۶	۲	کونین	کونئی	۱۹۲	۷
کا کہتے	کہتے	۲۱۶	۲	ادفر	ادفر	۱۹۲	۹
شکر کا	شکر کا	۲۱۸	۱۸	مرائی	مرای	۱۹۲	۲۱
دوچوہ	دوچوہا	۲۲۲	۵	مواقف	مواقف	۱۹۲	۱۵
اوائل	اول	۲۲۸	۱	جسکو اسنے	جسکو	۱۹۲	۵
یہی ہے	سے ہے	۲۳۱	۲۲	جنگ	جنگ	۱۹۸	۱۷
اتنی	اتنا	۲۳۲	۵	ہیں ہیں	ہیں ہیں	۲۰۲	۱۵
ماقبل	ماقبل	۲۳۵	۱۹	تساری	منسائی	۲۰۱	۲۳
خلوات	خلوات	۲۳۶	۷	بحث کے انشاء اللہ	بحث کے	۲۰۳	۲۳
وراث	دراث	۲۳۶	۷	صواب	ثواب	۲۰۳	۱۳
انظار	انظار	۲۳۶	۴	حادی	جادوی	۲۰۳	۵
نہ آ	نہ آ	۲۳۸	۱۳	کریمین	کریمین	۲۰۵	۳
برشک	ریشک	۲۳۸	۱۳	ادسکو نہیں	نہیں اوسکو	۱۰۸	۲



# سخاۃ الصبیح

حمد و ثنا سے بیکران خالق کون و مکان کو زیبا ہے جسے سرگشتگان بڑی صلالت کو منہج تویم و صلوات اللہ علیہم  
 کی طرف ہدایت فرمائی ہو درودنا محمد و ذوات برگزیدہ صفات بینہ آخر کربلا کے ارشاد و اشارت سے  
 بندگان خدا کو مہلک عقائد باطلہ و اولیام و اہم سے نکال کر وصول الی اللہ کی سیدھی راہ بتائی ہو صلوات اللہ  
 سلامہ علیہ و علی آلہ و صحابہ وسلم ابا بعد یہ صحیفہ لطیفہ جامع فوائد عید و عسیمی بہ المعقود المنقذ ہدیہ  
 ارباب نظر ہے تفصیل علم عقائد میں کتاب لاجواب ہے دید کے قابل ہے تعریف کے لائق ہے فی الواقع  
 زبان اردو میں آج تک ایسا مجموعہ جامع نظر نہیں آیا۔ ہاتھ لنگن کو اُرسی کیا ہے۔ دیکھ لیجئے پڑھ لیجئے سن  
 لیجئے۔ ہر حرف پر اثر ہے اہل حق کے لئے خضر بہرہی کیون نہوا سکے مصنف وہ علامہ روزگار مشہور دینار  
 و امصار ہیں جنکے علم کے چراغ سے آج ظلمت کدہ ہندوستان روشن ہے یعنی حضرت رفیع المنزلت ماہ  
 علوم دین ناصر شریعتین مرکز ہدایت و ارشاد جمع قابلیت خدا واد مفسر کوفی محدث بلیح جناب نواب مولانا  
 سید محمد صدیق حسن خاں صاحب بہادری دام اللعز و العز و الفخار۔ چونکہ مد نظر تھا کہ اس مقالہ ہدایت  
 انجینہ افادت کا فیض علم ہو بندگان خدا کو فائدہ تام ہو سکے حکم حضرت مولف و الا تبار مطبع انصاری واقع دہلی  
 میں باہتمام و افزودہ سوسی پبلشنگ جناب مولوی عبدالمجید صاحب طبع ہو کر نضارت بخشیدہ ارباب اشتیاق ہوا

قطعہ تاریخ از تاریخ طبع جامع معقول حاوی منقول جناب مولانا مولوی حافظ محمد

عبدالرحمن صاحب لبقا غازی پوری سلمہ اللہ تعالیٰ

<p>یہ رسالہ کیون نہو مرغوب و دل                  اہل حق سے پوچھئے اسکا مفاد                  ختم ہے جہر اشاعت دین کی                  ناصر دین سید عالی نثر اد</p>	<p>صورت ہر حرف سے نقش مراد                  او کئی تصنیف گر انما ہے                  ہے فصیلت جنکی مشہور بلاد                  یا خدا لوح زمانہ پر ہے</p>	<p>ابن رقم اسمین عقائد دین کے                  جامی سنت میں جو وقت فنا                  حضرت نواب صدیق حسن                  مرسوم یہ نام تا لوح المعاد</p>
--	---	--

میں سال طبع اسکا ہے لبقا  
 لکھنؤ دار علم شریف اعتقاد  
 ۱۳۰۳ھ

# اعلان

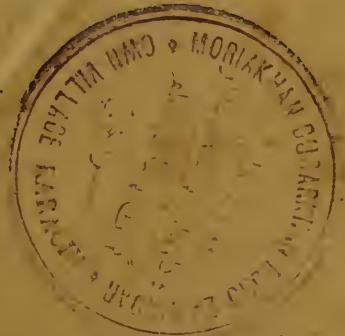
واضح ہو کہ حق تالیف اس کتاب مستطاب کا جناب مولف ممدوح  
نے بنام عاجز محفوظ فرما دیا ہے اور حسب منشاء قانون بستم  
۱۹۱۱ء شائع داخل ہی گورنمنٹ پبلیشنگ ہے لہذا کوئی صاحب بلا اجازت

لاہور قصبہ نفاویج

المشہد

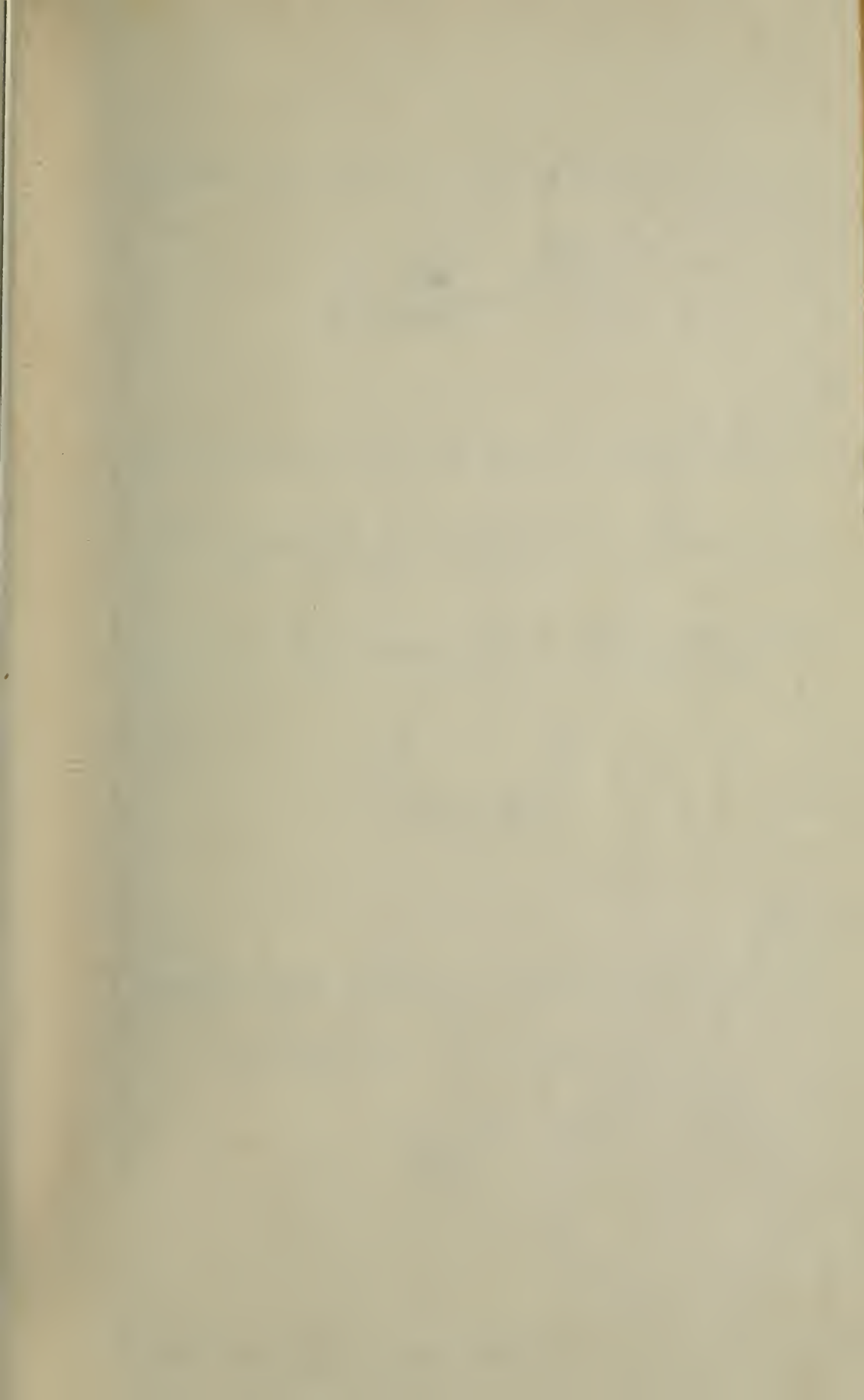
محمد عبد المجید مالک و مہتمم مطبعہ انصاری

دہلی







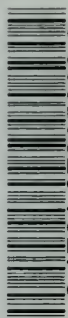












3 1761 07295809 3