

كتاب

المعقد المبتدأ

ترجمه حضرت مولانا دام الله روحه له ششم ماه صاوم الحرام ۱۳۱۵

تعمیر مولانا محمد علی

مکتبہ مولانا محمد علی

(1183)

طبع في المطبع الاصحاح الكائن في بلدة

دهلي بإدارة المولى محمد

الداهلوي سنة

الهجرة



5909

۲۹۷
۵۱۷



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ارتد قومنا الى اللفظ من دون الخلق اليه ووقفهم للاعتاد في كل امر طبع
 وصرف اخرين عن كل مكرمة وفضيلة ونقص لهم قوتها فادوم الى كل ختمه من الاخلاق وزوده
 وطعم على قلوب احرين فلا يكادون يفقهون حديثا ولا قولنا وتبكم عن سبل الحرات ما استظفوا
 ولا حولا وصلوا الله على سيدنا محمد عبده ورسوله ونبيه وخليده سيد البشر وانضمل من صفته وعسر
 اتمامه لخاصن الاخلاق والسعي لاسم الكمال على الاطلاق من البشر وختمه بالانبياء والمرسلين
 واعطاه ما لم يعط احدكم من العالمين وعلى اله وصحابة والتابعين ومن تبعهم بالايمان اجعبت
اما بعد ايده رساله بيان بين علم سلف عقائد اكارا بر اهل سنت وجماعت اور ذكر بعض اشراك كلمات
 كفر وعتور بر بائک اس رساله ميں ہر فرق اہل سنت اور ہر عالم کبیر طریق جماعت کے عقائد وابت کفر وعتور
 جدا جدا نہیں لکھا ہے ہر چند بیان الفاظ میں تفاوت ہے مگر غالب معانی متحد ہیں اور اگرچہ مسائل عقائد کی کراہی مگر
 عبارت متحدہ ہے یہ کراہی معانی و معانی کی اس جہت سے ہے کہ نفس عقائد اس فرقہ ماجیہ کے متحدہ معنی میں آیا
 شرکت معانی کی ضرورت ہے اس جمع و التبع سے یہ نائن ہر کہ اختلاف علم سلف و خلف کا بعض عقائد میں واضح
 ہو کر تفسیر قوی کا ضیف سے حاصل ہوگا اور جب مومن ویندرا بار بار ان کلمات طیبات و عبارات مبارکات

پر عبور کر لیا تو اسکے دل میں یہ اعتقادات صحیحہ نسخ ہو جائیں گے اور نفس قسریات و تحریرات اہل علم سے اسکو ایک
 طرح کا ٹکڑا بننے تو ہم توجہ پیرائیکا و لائل ان اعتقادات و مسائل کے کتب مطولہ اصول دین میں مضبوطہ و مرقوم میں لکھ
 اؤ بخوبی نظر اخصصار و اقتصار نہیں لکھا گیا تجربہ نقل قول و سبانی اہل علم پر لکھا ہوا براہین حجج کا حوالہ کتب فہم پر
 علاوہ ان کتب کے رسائل مختصرہ عقائد میں جو خاص سیری تالیف میں عربی یا اردو یا فارسی کی سفید راہ و لغوی
 عقائد مذکور کے ہمراہ فصیح و تنقید کے مرقوم ہیں جیسے رسالہ انتقاد و رسالہ لطف الثمر و رسالہ القائد کے العقائد
 یا رسالہ البیئۃ الرائدہ یا رسالہ فتح الباب غیر ذلک عقائد اربعہ مجتہدین رضی اللہ عنہم جمعین جو کہ انکے مفید میں
 مذاہب نے لکھ میں وہ مشفق و متحرین الاماشارا لفقہاء سید طبع عقائد صوفیہ رحمہ اللہ موافق عقائد اہل حدیث
 فقہ کے ہیں اصول دین میں کچھ بڑا اختلاف در میان فقہار و صوفیہ و اہل حدیث و ظاہریہ کے نہیں ہو سکا
 مسئلوں میں اشعرہ و ماتریدیہ نام مختلف ہیں اور دو چار مسئلوں میں خیالہ کو ان سے خلاف سے اسطرح صوفیہ
 ایشے اور اہل حدیث کو اصول میں مذاہب سے باقی عقائد میں یہ کراہت کیمان ہیں و سدا لحدیث اس اختلاف کا
 مرجع اکثر جگہ طرف نزاع لفظی کے ہے اور جس جگہ نفس مسئلہ میں خلاف سے وہ مسائل اقل قلیل میں معتدلات
 کچھ متودی طرف کفر و تضلیل کے نہیں ہونے میں کیونکہ اعتبار اکثر کا ہے اور اکثر کو حکم کرنا ہے

ایجاز فیض پر سخاں نرم و حدت مست در پر وہ وار و بیخ کشتہ ست ناسی را

یعنی جو فصول مذکور عقائد فحول میں اس جگہ معتقد کے ہیں اور میں جس کسی کے عقیدہ کو وہ کہے سے فرقہ کے عقیدہ
 سے خلاف سے یا وہ خلاف مخالف ظاہر کتاب و سنت صحیحہ ہے اسکو ایک فصل علیحدہ میں نہایت اخصصار کے
 ساتھ لکھ دیا تاکہ ہر طالب علم حق فرق راجح کا مرجح سے کہے اور اپنی اعتقاد کو موافق ظاہر کتاب و واقعہ سنت کے
 رکھ کر عقائد اشعری یا ماتریدی یا صنبلی کا ہنر فقہارہ الکیہ و شافعیہ اصول دین میں طریقہ عقائد ابوالحسن اشعری رحمہ اللہ
 ہیں اور حنفیہ طریقہ ابوسنور ماتریدی کے عقائد میں اور حنبلیہ کا خود صاحب اصول دین میں اپنی عقائد ظاہر
 حدیث کے موافق ہیں یہ اور بات ہو کہ کسی جگہ اتفاقاً کسی طبع ضعیف کو اختیار کیا ہو تو اہل حدیث سو وہ جو طبع
 کہ فروغ میں عقائد کسی امام خاص سے نہیں ہیں اسطرح اصول میں بھی نہ اشعری ہیں نہ ماتریدی نہ صنبلی بلکہ جو
 کچھ اول کہ کتاب عزیز میں آیا ہے و سنت مطہرہ صحیحہ سے ثابت ہو چکا ہے اسی پر اعتقاد رکھتی ہیں خواہ وہ عقیدہ غلط
 موافق اشاعہ کو ہو یا سلطان ماتریدیہ کے یا حنبلیہ کے یا مخالف انکے۔ اسطرح حال فرقہ ظاہریہ کا ہے کہ وہ
 ظاہر و واضح قرآن حدیث کے پابند ہیں نہ کسی کے اجتہاد و رائے کے مستند ہیں طریقہ صوفیہ صافیہ کا بھی ہے کہ

وہ شیوہ اہل حدیث پر ہیں اصول و فروع میں اور کسی مذہب خاص کی تعلیم کو عقیدہ و عمل میں دلچسپ نہیں
 جانتے ہیں بلکہ اتباع سنت کو جملہ طرائق پر مقدم رکھتے ہیں انکا اختلاف قلیل ساتھ اہل حدیث کے براہ بعض کثیف
 و مشکافہ ہوتو انکا برصوفیہ نے خود یہ تصریح کی ہے کہ کشف کاشف بارو یا تو نام یا الہام الہم کو ہی حجت شرعی نہیں ہے
 ایسے براہ اصول عقائد میں غالباً موافق ہیں ساتھ اہل حدیث کے فتنہ الوفا و حبیبنا الا تقاف کیونکہ صغویہ امت
 و تہذیب امت میں یہ سلام میں ہی دیگر وہ میں ایک اہل حدیث و سرور صوفیہ رہے فقہاء مذہب سواد غالباً علما روایا میں
 نہ علماء آخرت اور مرجع ائمہ احکام و فتاویٰ و کما ہی معاملات نامور و نبویہ میں جس اس امر سے علماء آخرت
 حاصل مقال اس عمل میں یہ کہ عیسلم اصول میں شرف علوم ہنام ہے اس علم کا سیکھنا سیکھنا نہ سلطان پر وجہ
 ہے قیامت کے دن اسی علم کی وجہ سے نجات حاصل ہوگی یہ علم خود ایک عمل صالح داخل ہے التوحید اللطیف اعان اصل
 اکتفاء جس شخص کا عقیدہ درست نہیں ہوتا ہے اسکے سارے عمل برباد ہیں گو وہ کتنی ہی عبادت بجالاتے اور اس
 عبادت کا کچھ نفع اور سکو آخرت میں نہوگا اور جس کی کا عقیدہ درست ہے اور سکو عمل خلیل ہی نفع دیکھا پھر فرقی ہوا
 کے جبکہ حدیث میں ناری فرمایا ہے وہ سب اہل قبلہ ہیں اور عبادت کرتے ہیں نماز روزہ زکوٰۃ حج کیا لاتے ہیں سگر
 اسی فساد عقیدہ کی وجہ سے دوزخی پھرے ایسے یہ بات مفرد ہو چکی ہے کہ عمل سے پہلے عقیدہ کو درست کرے
 ورنہ حالہ نامکملہ مصداق ہوگا محنت برباد گناہ لازم آئیگا اہل اصول نے بیان عقائد میں بعض مسائل میں کہندے
 ہیں جبکہ نفس لامر میں کچھ زیادہ تعلق علم عقیدہ سے نہیں ہے بلکہ وہ بطور ثمرات و محکلات ہیں اور حکم اللہ ہی ہائشی ہذا
 اور متصلہ اباب کا ذکر بھی اتنا و کلام میں آجاتا ہے تو وہ کچھ بیان اصول کے منافق نہیں ہے بلکہ ایمان و ایمان
 و اذعان کو قوت و طاقت و کمال بخشا ہے اس رسالہ میں انہیں علماء معتبرین کے اقوال نقل کئے گئے ہیں جنکے
 علم و فضل و تقویٰ و طہارت و تحقیق و تنقیح و تنقید پر کابرا علم کا براہ عقائد ہے یا اذنیہ زلات پر ایمان انتقاد ہے و نہ
 رسا کی کتاب اس علم کے مطولاً و مختصر جامع ہر مطلب و باب میں بہت میں آخر غیر سنا کر کو نظر کرنے سے ان اصول
 و اصول میں یہ بات ہی معلوم ہو جائیگی کہ کس عالم نے کون سی بات بیان میں اپنے عقائد کے زیادہ لکھی ہے اور
 کس نے فقط بیان اصول پر قناعت کی ہے یا کس نے مزید کشف کیا ہے اور کس نے اجال کو منظور رکھا ہے لیکن معہذا
 ان سب کے عقائد کا ایک ہی گو سبانی متفرق ہوں سے

عبارات متنتہ و حسنک واحدہ و کل الی ذلک الجمال یشیر

اردو میں ایسا رسالہ جامعہ اب تک تالیف نہوا تھا اللہ کے فضل و کرم سے یہ عجاوب نافعہ باوجود شہت حال کہ

مرتب قلیل میں انجام کو نہایت

ما عقائد حیل ز گفتم ز دریائے معرفت سفتم گزوغواص بحر عرفانی قدر و رنگانہ خودوانی
 هذا فان كنت احسنت فيما جئت واصببت في الذي صنعت فذاك من عمير فان الله وجزيل هندي و
 عظيم انصه على وجليل طوله وان انا سأت فيها فعلت واخطأت اذ وضعت فما اجد الا انسا
 بالاساءة والعيوب اذ لم يعصه ويحفظه علام الغيوب **س** وما ابرئ نفسي اني بشر
 اسهو واخطى باله مجتنب قدر ولا ترى عندنا اولى بذى ذليل من ان يقول مقرا اني بشر
 والله اسال ان يجعل هذا المستطوب بالقبول عند المحلة والعماء كما اعوف به من نظر قايدي الحساد
 اليه والجهلاء لا اله الا هو ولا موجود سواه واني اشهد واستودع شهادتي هذه في كتابي هذا وفي غيره
 من الكتب التي رقت بها انا على ان لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت
 وهو على كل شئ قدير وان محمدا صلى الله عليه وعلى آله وبارك وسلم عبده ورسوله وخاتم النبيه الكرام
 وشافه الصفاة الموحدين اصحاب الاثام في يوم القيام لقد جاءكم رسول من انفسكم عزير عليه السلام
 حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم فان تولوا فقل حسب الله لا اله الا هو عليه توكلتوهي رب العرش العظيم

مقدمہ سے سائنس میں فضل علم سلف کو علم خلف پر

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کسی جگہ ذکر علم کا مقام مرح میں کیا ہے اور کسی جگہ مقام ذم میں اول علم نافع ہے
 اور ثانی غیر نافع مقام مرح میں فرمایا ہے قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون اور فرمایا ہر مشہد اللہ
 ان لا اله الا الحق الملائکة واولوالعلمہ اور فرمایا ہے قل رب زدنی علما اور فرمایا ہے انما ینحسہ اللہ من عباده
 العلماء اور اوم ابوالبشر کو نام شیا کے کہا جو تھے اور قصداً نے عرض کر نیکا مانا کہ پر ذکر کیا ہے یہ علم لغت تھا جو
 اور نیکو تعلیم کیا تھا مانا کہ نے کہا سبحانک لا اظلم لنا الا ما علمتنا انک انت العليم الحکیم اور قصہ موسیٰ اور خضر علیہما السلام میں
 فرمایا ہے لا یبقی علیہ ان یقلع علیہ سبیل اسوس علم کا ذکر ان آیتوں میں کیا ہے یہ علم نافع ہے اور ایک قوم کو حال
 سے خبر دی کہ اگر انکو علم دیا تھا لکن انکو علم نے کچھ نفع او کو نہ بخشا یہ علم ہی فی نفسہ نافع تھا لکن صاحب علم نے
 اوس سے کچھ نفع نہ لیا قال تعالیٰ مثل الذین خرجوا للفرقة ثم لم یجدوا شیئاً لیسئلوا اسفارا انما علم عالم بے عمل کو مثل خراب رو
 کو پیر یا جو وقال تعالیٰ واتل علیہم نبأ اللہ انبیاءہ ایتنا فاسلم منها فاتبعة لشیطان فکان من الضالین اے قول

مشہور ہے اور تعلیم انساب کا حدیث میں امر ہے کہ جو کہ اس سے صلہ عام کیا جاوے بعد ایشا بوسر پر وہ میں فرمایا
 سے نقلوں میں انساب کو انصاف نہ بہا جائے کہ خیرہ اسناد و الذرائع سے دوسرے نقلوں کا رفعاً یہ سے نقلوں میں انساب کو
 ماضیوں بہ اراکھ کر شد انہوں و نقلوں میں الصریحہ مانع رفون بہ کتاب اللہ شہم انہوں و نقلوں میں انہوں مانع
 تحت دون بہ فی ظلمات الدہلیہ البحر شہم انہوں و خیرہ ابن زنجی بہ اسکے اسناد میں انہوں سے بیحد نعت سے عرضی اس
 عنہ کے کہا سے نقلوں میں انہوں مانع رفون بہ فی زکرہ و مجرکہ شد اسناد و نقلوں میں انہوں بہ اراکھ کر
 و نقلوں میں انہوں کے من النساء و انہیں علیہ کہ شد انہوں و واہ ابن زنجی بہ من طریق نیفم بہ دوسرے الفاظ کا یہ ہے
 نقلوں میں انہوں و انہوں بہ القبلة و الطريق رواہ مسعر عن محمد بن عیسیٰ اللہ شہم انہوں سے تعلیم نجوم کو واسطے اسناد طریق کو
 لباس بہ کہتے تھے اور تعلیم منازل قمر میں رخصت دیتے تھے رواہ احمد اسحق بن راہور نے اسناد اور زبواہ کیا کہ
 و نقلوں میں انہوں مانع رفون بہ لیکن تمامہ رح تعلیم منازل قمر کو کہ وہ بتاتے تھے اور ابن عیسیٰ نے بھی اسکی
 رخصت نہیں کرتے رواہ حر بن جابر اس نے کہا ہے بہت سے نظر کر نیوالے نجوم میں اور سیکھنے والے حروف ابجا
 کے اس میں جملے کیہ نصیب تر دو باب اس کے نہیں سے خیرہ حنیفہ حمید زنجی بہ من رواہ طائوس عن
 ابن عباس اش بن رجب کہتے ہیں یہ معمول ہے تاثیر بر تاثیر کہ علم تاثیر باطل محرم ہے اور اسکے ضمن یہ حدیث مروی
 آئی ہے من اقتبس شعبۂ من الجنوم فقد اقتبس شعبۂ من الصخر خیرہ ابو داؤد من خلف ابن عباس من فرغنا
 اور حدیث نصیبہ میں فرمایا ہے العیاق و الطیقة و الطرف من البیت حن جہ ابو داؤد سیاق کتبہ میں
 زہر طیر کو اور طرق کہتے ہیں خط کو زمین میں اس سے ثابت ہوا کہ علم تاثیر باطل محرم ہے اور عمل کرنا اسکے
 مستقار پر مثل تقرب کرنے کے ہر طرف نجوم کے اور تقرب قرابین کی واسطے نجوم کے کفر ہے باقی رہا علم تیسرے
 سیکھنا اور اسکا بقدر حاجت کے واسطے اسناد و شناخت قبلہ و طرف کے تر دو باب جہور کے جائز ہے اور جو اس
 سے زیادہ ہے وہ محتاج الیہ نہیں بلکہ شاغل کرنیوالا ہے اس علم سے جو کہ اس سے زیادہ اہم ہے اور اکثر
 تفریق کرنا اس علم میں مودی ہوتا ہے طرف بدگمانی کے بجانب محارِب سلیمین جو اونکے اسرار میں بناؤ گئے
 ہیں چنانچہ اکثر اہل علم نجوم سے قدیما و حدیثاً یہ بدگمانی واقع ہوئی ہے اور یہ اسارت ظن حق میں نماز صحابہ و تابعین
 کے بہت سے شہروں و قبسات و دہات میں طرف اعتقاد و خطا کو پہنچاتی ہے ایسے یہ امر باطل ہے امام احمد
 نے استدلال کرنے کو حدیثی سے کروہ کہا ہے اور کہا ہے کہ روایت تو یوں آئی ہے کہ مابین المشرق و المغرب
 قبلة یعنی جدی و نحوہ کا اعتبار نہیں آیا ہے اور ابن مسعود نے کعب پر سہات کا انکار کیا تھا کہ ان الفلکین ولد

اسطرح امام مالک نے اسکا انکار کیا ہے آپس میں نے کہا ہے کہ ذوال جلال و جلال ہوتا ہے اس پر امام احمد نے کہا
 فرمایا تھا وہاں کے انکار کی یا کسی اور کے انکار کی ایسے اقوال بھی ہے کہ حضرت نے اس میں کہ یہ صحیح نہیں فرمایا ہے
 اگرچہ یہ لوگ اسی پر نہیں دیکھتے ہیں وہ دوسرے مشفق ہونا سا ہے اس کے مودی طرف فساد و مریض کے ہوتے ہیں بعض
 ماضی میں نے اس علم کو حدیث ترویل پر انکار کیا تھا اور کہا تھا کہ لٹ بل کا اختلاف بلدان کے مختلف ہونا ہے
 پر ترویل وقت میں یہ کس طرح ہو سکتا ہے حالانکہ نفع اس اقتراض کو ستنے تو ستر میں کے ساتھ مناظرہ کرتے بلکہ مبارک طرف
 حضرت معلوم ہوا کہ خلفاء راشدین اس اقتراض کو ستنے تو ستر میں کے ساتھ مناظرہ کرتے بلکہ مبارک طرف
 اویسی عقوبت کر کے ہوا کہ زمرہ منافقین کذب میں ملتی فرمائے اسطرح کچھ حاجت توحیح کی علم انسان
 میں نہیں ہے عمر وغیرہ نے اس کو منسج کہا جو حالاً کو ایک گروہ صحابہ و تابعین کا عارف و متقی تھا ساتھ علم ہونا
 کے اسطرح توحیح علم عربیت میں نائزہ و نحو علم اہم ہے باز کہتا ہے اور و قوف ہزاروں کے علم نافع سے محروم
 کر دیتا ہے قاسم بن عمیر و علم خود کو کر دے رکھنے نے اور کہتے تھے ادل متعلیٰ اخذ یعنی مراد ان کی توحیح توحیح
 علم میں اسطرح امام احمد توحیح کو علم لغت میں اور معرفت عربیت میں کر دے رکھتے تھے چنانچہ ابو سعید پرسی اہل
 انکار کیا تھا اور کہا تھا ہمتقل ہما حق معنی اسی جگہ سے بات کہی جاتی ہے کہ العربیۃ فی الکلامہ کالملم فی الطعام
 یعنی فقط اس قدر جو حاصل کرے جس کو کلام صحیح صالح کہہ سکے اسطرح کہ زرا سا تنگ کہا نہیں بقدر صلاح کے
 ڈالتے ہیں اور جب تک زیادہ ہو جاتا ہے تو کہا جائے اسطرح علم حساب ہو کر اوس کو بقدر حاجت
 کے حاصل کرے جس سے تقسیم و انصاف و وہابا وغیرہ امور کی قسمت در میان مستحقین کی ہو سکے اور جو اس مقدار
 سے زیادہ ہے وہ علم غیر نافع ہو اوس کو کہہ کام نہیں سیکھا جو مجرب و ریاضت اذہان و عقل گری انہما سواد کی
 کچھ حاجت نہیں ہے و نفع علم اہم ہے باز کہتا ہے میں کہتا ہوں مقدار ضروری علوم کا بیان مفصل کتاب
 ایجاب معلوم سے معلوم کرنا چاہیے بہر ایجاب الاجاب سے بہرسان العرفان ہے جو وہ علوم جو بعد صحابہ کے حادث
 ہو ہیں اور وہ میں دن علوم والوں نے توحیح کیا ہے اور اونچا نام علوم رکھا ہے اور یہ گمان کرنے میں کہ
 جو شخص دن علوم کا عالم نہیں ہے وں جاہل باگراہ ہے سونے سب علوم بدعات ضلالت اور عذبات اور
 اور مشی عنہا میں سجدہ انجو ایک وہ علم ہی ہے جسکو مشرک نے احداث و ایجاد کیا تھا یعنی کلام کرنا قدر و ضرر ہونا
 بد میں حالاً کو فرض کر نیسے قدر میں نہیں آئی ہے ابن عباس مرفوعا کہتے ہیں لا یزال المرء الا ان یوقیٰ او یغنی
 مالم یحکم ما فی الودان والقلوب وواہ ابن حبان والحاکم وود روی موقو اور جمع بضم ووقو

۱۱
۱۲
۱۳

اور ابن سہول نے فرمایا کہا ہے اذ اذک احوالی فاسکوا و اذ اذک احوالی النبیوم فاسکوا رواہ البیہقی
و قد روی عن وجہ متعدده فی سائیدہ ما مقال ابن عباس نے یونس بن مہران سے کہا تھا خبردار جو تو نے
کہی ہے نجوم میں نظر کی کہ یہ نظر طرف کہانت کے بلاتی ہے اور خبردار جو قدر میں گفتگو کی کہ یہ طرف زندقت کے
بلاتی ہے اور خبردار جو تو نے کسی ایک صحابی حضرت کو برا کہا کہ اسے کجاوہ مذکور منبرہ آگ میں ڈال دیا کجاوہ النبیوم
من جنہا ولا یصحہ ہذا تہی خوض کرنے سے قدر میں کئی طرح پر ہوتی ہے ایک یہ کہ بعض کتاب سر کو
بعض پر لکھا مارو نسبت ایک آیت سے استزاع اثبات کا کرے اور ثانی دوسری آیت سے نفی قدر کی نکالو
پہرہ ہا ہم جلال علیہ صورت عہد حضرت میں واقع ہوتی تھی اور سپر حضرت نے غصہ فرمایا تھا اور منع کیا تھا ہر شکل
مخجلہ اختلاف کے قرآن میں ہے اور چکر نہا ہے اس کی کتاب مقدس میں حالانکہ اس سے نہی آئی ہے دوسری
خوض کرنا سے قدر میں اثباتاً و نفیاً بقیاسات عقلیہ بسطیح قدر یہ کہتے ہیں لوقد وقفنہ لقریب کان ظالمہا
اور چہ یہ نے کہا ہے ان الله جدا العباد علی افعالہم ونحو ذلک تیسرے خوض کرنا ہر راز قدر میں حالانکہ اس سے
علی مرتضیٰ وغیرہ سلف نے منع کیا ہے کیونکہ بندہ کو اس کی حقیقت پر مطلع نہیں ہو سکتے ہیں پہرہ جملہ محدثات امور
کے جسکو معتزلہ اور اسکے ہم آوازوں نے احداث کیا ہے کلام کرنا ہر اس کی ذات وصفات میں بادلہ عقول
حالانکہ اسکا خطر کلام فی القدر سے بھی بڑھ کر ہے کیونکہ کلام کرنا قدر میں کلام تھا اس کے افعال میں اور یہ کلام
ہے اس کی ذات وصفات میں پہرہ لوگ دوسم پر ہو گئے ایک قسم ہر جنس بہت سے صفات الہیہ کی جو کتاب و
سنت میں وارد ہیں نفی کی ہے اس لئے کہ اس کے نزدیک وہ صفات مستزہم تشبیہ با مخلوقین نہ ہو بسطیح کہ
مستزہم نے کہا ہے لو ردی لکان جسماً لانه لا یرى الا فی حجتہ اور یہ کہا کہ لو کان لہ کلام یسمع لکان جسماً
انہیں کے موافق وہ قوم ہے جو نفی استوار رحمن علی العرش کی کرتی ہے و جہ اس نفی کی ہی تشبیہ ہے سو یہ
طریق معتزلہ و حیدر کا ہے سلف نے انکی تدبیر و تفصیل پر اتفاق کیا ہے بہت سے لوگ سجدہ بجز منہ نہیں لو
احدیث کے انہیں کے رستہ پر بعض امور میں چلتے ہیں دوسری قسم وہ ہے جسے قصد اثبات صفات کا اولہ
عقول کو کیا نہیں کہ کوئی اثر دار و نہ تھا اور نفی والوں پر رد کیا مقاتل بن سلیمان اور انکو تابعین جیسے نوح بن
ابن مریم وغیرہ کا طریقہ ہی تھا پہرہ ایک گروہ محدثین قدیم و حدیث کا اس کے تابع ہو گیا جیسا کہ اس کے کہی تھا
انہیں سے بعض نے واسطہ اثبات صفات کے جسم ثابت کیا لفظاً اسمی اور بعض نے الہ کے لئے وہ صفات
ناہت گئے جو کتاب و سنت میں نہیں آئی ہیں جیسے حرکت وغیرہ جو کہ نزدیک اس کے لازم صفات ثابت ہے سلف نے

مقابل پر بابت رو کرنے کے جم پر ماؤ عقل انگار کیا تھا اور مقابل پر طعن کر نہیں مبالغہ فرماتا تھا اور بعض نے
اوسکے قتل کو حدال کر دیا تھا ہم نے کئی براہیم سے انکار و غیرت العز من نہک بات ہی سے کہ سپر سلف صالح تھے کہ
آیات و عادت صفات کو سطح پر کہ وہ تھی میں بغیر تفسیر و کیفیت و تخیل کے جاری کر کسی طرف سے خلاف ہو کر
البتہ کچھ صحت کو نہیں پہنچا ہر خصوصاً امام احمد رضی اللہ عنہ سے اس سطح کو خوض کرنا سبانی صفات میں در ضرب
اشمال کرنا نچا ہے اگرچہ بعض لوگوں نے جو کہ زمانہ امام احمد سے قریب تھے کچھ کچھ ایسا کام اتباع طریقہ مقابل کیا
ہے مکن اس بارہ میں مقابل کی بیروی کرنا نچا ہے بلکہ امام احمد سلام کی اقتدا کرنا واجب ہے جیسے ابن مبارک
و امام مالک بیغان نوری و ادزاعی و امام احمد و آحق و ابو عبیدہ و نحوہم ان سبکی کلام میں کوئی شخص جو کلام
مشکلین کے نہیں بائی جاتی ہر کلام مبالغہ کا کیا ذکر ہے کسی مسلمان نے امام احمد کے کلام میں کوئی حرج
و قبح نہیں کی ابو درعد رازی کہتے ہیں جس شخص کے پاس کچھ علم ہے اور اوسنے مسانت مخالفت ابو علم کی
اچھی اور شہ میں اوس علم کو محتاج کسی شخص کا علم کلام سے ہوا تو وہ طریقہ سلف یہ نہیں ہے ہر مغلوبہ مذات امور کے ڈ
ضابطہ رائج و قواعد عقل میں جو کہ فقہ اہل راہ نے اعدا و ایجاد کئے ہیں اور فروغ فقہ کو طرفہ او کو رو کیا ہے
خواہ وہ مخالف مسن ہوں یا موافق سن ان مروج کو اوہیں قواعد مقررہ پر جاری کرنے ہیں اگرچہ اصل اولی
تاویل کو نصوص کتاب و سنت پر مکن یہ تاویلات ایسی میں کرنا نچا غیر ذہن مخالف انکو جو سوا اسی بانگا انکار
امامہ سلام نے کیا ہے فقہ اہل راہ کو پر جاز و عراق میں اور بہت کچھ مبالغہ اسکو ذمہ و انکار میں فرمایا ہے رہو
اممہ و فقہ اہل حدیث سید و مایع حدیث صحیح ہیں وہ حدیث کہیں سے بھی ہاتھ آئی جیکہ معمول بہ ہو شریک صحی
دین بعد ہم کے یا نہ دیک ایک گروہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے بہر جس حدیث کو ترک پر سلف نے اتفاق
کیا ہے اور سہر عمل کرنا جائز نہیں ہے کہو کہ اوہنوں نے جو او سکو چھوڑا ہے تو کچھ جان ہی کر ترک کیا ہے کہ وہ
لائق عمل کے نہیں ہے عمر بن عبدالعزیز کہتے تھے حد امرا لای دایا لای من کان وبلکہ فانہم کا نوا اعلمہ منکھ
رہی ان حدیث کو کہ خلاف عمل اہل مدینہ ہے سوا امام مالک کا یہ طریقہ تھا کہ وہ عمل اہل مدینہ کو اخذ کرتے تھے اور
اگر سلف آخذ بالحدیث تھے بخلا اول چیزوں کے سپر سلف نے انکار کیا تھا ایک علم جدال مفصام و مزہر مسائل منا
و حرام میں کیونکہ امامہ سلام کا یہ طریقہ نہ تھا یہ جگہ انور بعد اسکے زمانہ کے نکلا ہے اسکو فقہار عراق و مسائل نکلا
میں انشائیہ و مخفیہ میں نکلا اور کتب خلاف مالک کے اور حجت و جدال کو اون مسائل میں بہت کچھ وسعت
بخشی ابن رجب کہتے ہیں دلالہ صحیحہ لا اصلہ سو ہی فن و نکلا علم پہنچا اور اسنے او کو علم نافع سے

رو کہ یا اسلئے سلف نے اس فن پر انکار کیا ہے اور حدیث مرفوعہ میں آیا ہے ماضی قوم بعدہم الا او تو
 الجدل ثم قن ما ضرہ لك الاجل لابلہم قوم خصم و رواہ اہل السنن اور بعض سلف نے کہا ہے اسلئے
 ساتھ کسی بندے کے ارادہ خیر کا کرنا ہو تو اس کے لئے دروازہ عمل کا کھول دیتا ہے اور دروازہ جہل کا بند کر دیتا
 ہے اور جب ساتھ کسی بندے کے ارادہ شر کا کرتا ہے تو باب عمل کو بند کر کے باب جہل کھول دیتا ہے امام
 مالک نے فرمایا ہے ادرکت هذا البلاء وانہم یذکر فی هذا الاکتان اللہ فیہ الناس الیوم مراد اس سے مسائل
 خلاف میں امام کثرت کلام اور فقہ کو عیب جانتے تھے اور کہتے تھے یشکواہم کا نہ جمل معتادہ یقولون انہم
 یذکر فی کلامہ اسلئے جواب ینا کثرت مسائل میں کروہ رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے یسئلونک
 عن الذم فقل الذم من امر ربی و یکھوا سبکوا ذمکے سوال کا کچھ جواب نہیں دیا کسی نے امام مالک سے
 کہا تھا آدمی عالم سنن ہوتا ہے سنن کی طرف سے جہل کرتا ہے کہا جہل کیوں کر وسنت کی خبر کر دے اگر
 مسائل یا سامع قبول کرے بہتر در نہ خاموش رہے اور کہتے تھے کہ جہل و مرار علم میں نور قلب کو لیجاتا
 ہے مرار یعنی جھگڑنا علم میں لگوسخت کر دیتا ہے اور باہم دشمنی پیدا کرتا ہے اکثر مسائل میں جو افسوس پوچھے
 جاتے تھے کہہ دیجئے کہ میں نہیں جانتا ہوں امام احمد اس امر میں انہیں کے رستہ پر چلتے تھے حدیث شریف
 میں کثرت مسائل و اغلوہات مسائل سو اور مسائل سے قبل وقوع حادث کی نبی آئی ہے و فی الذل یطیلون
 ذکیرہ تمہذا کلام سلف و ائمہ میں جیسے ہر سہ مجتہدین و راسخ بن راہویہ میں تنبیہ ہے ماخذ فقہ و مذکر
 احکام پر بلکلام و جزیئر مختصر جس سے مقصود کا فہم نہیں طول و اسباب کے ہوتا ہے اور انکو کلام میں رد
 اقوال مخالفہ سنت بالطف اشارہ و احسن عبارہ موجود ہے جو اسکو فہم کر لیتا ہے و اطال کلام سلیق
 سے اس باب میں بعد اس کے بے نیاز ہو جاتا ہے بلکہ اکثر یہ دیکھا گیا ہے کہ وہ کلام طویل اور نکاح اسقہ
 صواب پر مضمون نہیں ہوتا ہے جو صواب انکو اس کلام مختصر میں موجود ہوتا ہے سلف امت و ائمہ ملت جس
 کہنے کثرت خصام و طول جہل سے سکوت کیا تھا وہ کہہ سبب جہل و عجز کے تھا بلکہ علم و خشیت خدا کی راہ
 سے تھا اور جس کسی نے بعد ان کے تکلم و توسع کیا سو کچھ اسلئے نہیں کیا کہ وہ مختص تھو ساتھ اس علم کو اور
 کوئی دوسرا عالم ساتھ اسکے تھا بلکہ وہ کلام و توسع اور نکاح محبت کلام و قلت و ریح کی راہ سے تھا کما قال
 الحسن و مع قوم یجادون هؤلاء ملک العباۃ و تحف علیہم الفول و فی دورہم فتکلموا مہدی بن سیمون کہتے
 ہیں ایک مرد نے محمد بن سیرین کے ساتھ مارا کیا و سچہ گئے کہا میں جانتا ہوں جو تیرا ارادہ ہے یعنی اگر میں

تیرے ساتھ جھگڑا کروں تو میں عالم بابواب برابر ٹھہروں دوسری روایت یوں ہے انا احدثہ بالمرأۃ منہ
 ولکن لا اماریک ابراہیم غنمی کہتے ہیں ماخاضہ قط عبد الکریم خبری نے کہا ہے ماخاضہ ذی درعہ قط
 جعفر بن محمد نے کہا ہے ہم جو خصوصیات کرنے سے دین میں کہ یہ دلوگوں مشغول کرو تو زمین اور نفاق کو مورث
 ہونے میں عمر بن عبد العزیز کہتے تھے اذا سمعت المرأۃ فاقصی آوریہ ہی کہتے تھے کہ جو شخص اپنی دین کو نشانہ
 خصوصیات کا بنا لے گا وہ کثیر التعلیل ہو گا سابقین نے علم کی راہ سے وقوف کیا بصارت کی لڑو سے باز رہے
 ورنہ وہ توجہ پر بڑی قوی زور اور تھے اس بارہ میں کلام سلف کا بہت ہے شاخین قسنہ میں پڑ گئے
 اس گمان پر کہ جو شخص مسائل پر کثیر الکلام و الجدل و انقسام ہو وہی بڑا عالم ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے یہ تو
 جمل محض ہے آکا بر صحابہ و علماء صحابہ و کثیرین شیخین و مشفقو معاذ ابن عمرو و زید بن ثابت کہ یہ کس طرح کو لوگ
 تھے انکا کلام ابن عباس کے کلام سے کثرتاً حالانکہ یہ ابن عباس سے اعلم تر تھے اس طرح کلام تابعین کا نسبت کلام تابعین کا
 کلام صحابہ سے اکثر ہے حالانکہ صحابہ اون سے اعلم تر تھے اس طرح کلام تابعین کا نسبت کلام تابعین کے اکثر
 تھا حالانکہ تابعین علم میں اون سے زیادہ تر تھے عرفہ علم کثرت روایت کا نام ہے نہ کثرت مقال کا وہ تو ایک ذرہ
 ہے جو اندر ول کے پھینکا جا جاتا ہے بندہ سب اس چمک کے درمیان حق و باطل کے تیز کر لیتا ہے اس
 سے عبارات و حیزہ مختصرہ و مفصلہ مقاصد تعبیر کرنا ہے حضرت صلح کو جو اس کلمہ کو تہو اور کلام مختصر کر کے
 عطا ہوا تھا لہذا کثرت کلام سے اور توسع کرنے سے قبل و قال میں نہیں آئی ہے اور حضرت نے فرمایا جو اللہ
 لدریجت نبی الاملکا وان تشفق الکلام من التسیطات مطلب یہ کہ پیغمبر اوتی ہی بات کرتا ہے
 جس سے بلاغ حاصل ہو جاوے وہی کثرت قول و تحقیق کلام سو وہ مذہب سے حضرت کا خطبہ قصہ یعنی متوسط
 ہوتا تھا اور جب بات کرنے تو اگر کوئی شمار کر نیو لاولون کلمات کو شمار کرنا چاہتا تو گن لینا اور فرمایا کہ بعضا بیان
 سخن سوتو سے یہ آرتا و منظور ہم کے فرمایا ہے نہ بطور مدح کے جس طرح کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے جو شخص
 سیاق لفاظ حدیث میں تامل کر لے گا وہ اس مطلب پر یقین لائے گا ابن عمر در فعا کہتے ہیں ان الله یبغض
 البلیغ من الرجال الذی یجھل یلسانہ کا تھقل الصرۃ لساخار و اہ التمدی اس اب میں اور بہت سی
 حدیثیں مرفوع و موقوف آئی ہیں عمر و سعد ابن سعد و عائشہ و غیر ہم سے تو اب یہ اعتقاد کرنا واجب ہوا کہ
 جو شخص کثیر القول اور اسط کلام سے علم میں کچھ اعلم تر نہیں ہے اس شخص کو جو کہ سخن ہے ابن حجب
 کہتے ہیں ہم جملہ مردم کے ساتھ مبتلا ہو گئے جو حق میں متوسط القول کے شاخین میں سے یہ اعتقاد کہتے

ہیں کہ وہ افضل تر ہے متقدمین سے پہر انہیں کسی کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ شخص بہر تقدم سے فضل ہے کیا صحابہ اور
کیا من بعدہم کیونکہ کثیر البیان والمقال ہے اور کوئی شخص انہیں یہ کہتا ہے کہ یہ کثیر المقال فقہا سب سے شہوین
مقبولین سے بھی فاضل تر ہے حالانکہ اس سے یہ بات لازم آتی ہے کہ ہر سائر سائر متقدمین سے بہتر ہو
کیونکہ یہ فقہا سب سے نسبت اول لوگوں کے جو اپنے پہلے تھے اکثر القول میں سوجب وہ لوگ جو بعد ان فقہا کے
آئے ہیں سب سے تسامع قول کے لئے عالم تر نہیں تو یہ لوگ اول لوگوں سے جو نسبت ان کے اقل القول تھے
جیسے ثوری واوزاعی ولیث وابن مبارک اور ان کا طبقہ بالاولیٰ اعلم وفضل ہوئے بلکہ اول لوگوں سے بھی
بہتر ہوئے جو اپنے پہلے تھے جیسے تابعین و صحابہ کیونکہ وہ نسبت اول لوگوں کے جو بعد ان کے آئے ہیں اقل الکلام
تھے حالانکہ یہ تنقص عظیم ہے واسطے سلف صالح کے اور اسارت ظن ہے ساتھ ان کے اور ان کا منسوب کرنا ہر
طرف جمل و تصور علم کو دلائل و احوال و احوال الا بالہ ابن مسعود نے حق میں صحابہ کے بہت سچی بات کہی ہے
انہم ابنا الایۃ قلوبا و اعینا حلو ما و اقلہا تکلفا و زوی نحوہ ایضاً عن ابن عمر یہ اشارہ ہے طرف
ان کے کہ جو لوگ بعد صحابہ رہے تابعین کے آئے وہ قلیل العلم کثیر الکلف ہیں ابن مسعود نے یہ بھی کہا ہے انکھ ذرمان
کثیر علماء قلیل خطباء و سیاتی بعد ذرمان قبل علماء کثیر خطباء سو جو شخص کثیر العلم قلیل القول ہے وہ
ممدوح ہے اور جو شخص بالکس اس کے ہے وہ مذموم ہے ابن جب نے کہا حضرت علم نے واسطے اہل میں کی
شہادت ایمان و قسم کی دی ہے یہ لوگ سب لوگوں میں اقل الکلام اور توسع فی العلوم میں ان کا علم ان کے دوسری
علم نافع ہے یہ اپنی زبان میں قدر محتاج الیہ کو علم سے بیان و تفسیر کرتے ہیں دھڑا ہر المفقہ و العلم النافع
غرض کہ فضل علوم وہ علم ہے جو کہ تفسیر قرآن اور معانی احادیث سید الانام میں ہوا اور کلام حلال و حرام میں
ہے جو کہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین سے ماور ہو کر زین ائمہ شہورین اسلام تک پہنچی جنگی دین میں اقتدا
کی جاتی ہے اور جنگ کے نام پر پھر بھی سوسبھ کرنا اوس شے کا جو اوسے مروی ہے اس باب میں فضل علم
ہے ہر اہل فہم و تعقل و تفکر اور جو فوس کہ بعد ان کے زمانے کے حادث ہوا ہے اوس میں اکثر کچھ خیر نہیں ہے مگر یہ
کہ ان کے کلام کی شرح ہوا اور جو برخلاف ان کے کلام کے ہے وہ اکثر باطل ہے اوس میں کچھ منفعت نہیں بلکہ
انہیں کے کلام میں کفایت و زیادت ہے ان کے بعد جو لوگ ہوئے ان کے کلام میں کوئی حق نہیں ملتا ہے
لکن وہ حق کلام میں ان ائمہ کے اوچر لفظ و انصر عبارت میں موجود ہے اور جو باطل ان کے من بعد کے کلام
میں پایا جاتا ہے اوس کا بطلان ان کے کلام میں موجود ہے مگر اوس شخص کے لئے جو فہم و مال رکھتا ہے ہر اہل

کلام میں وہ معافی برہمہ و آخذہ قیہ موجود ہیں کہ سن بعد ہم کو اس طرف راہ نہیں ہتی اور کوئی اور میں کسی
 نہیں پہنچتا پس جو شخص کہ علم کو انکو کلام سے حاصل نہیں کرنا ہے اس کو یہ خیر شریراصل فوت ہو جاتی ہے
 اور وہ بہت سے ماضی میں جاگرتا ہے بوجہ متابعت متاخرین کے ہرچہ شخص کہ ارادہ انکو کلام کے صحیح کرینکا
 رکھتا ہے وہ محتاج ہوتا ہے معرفت صحیح کا سقیم سے اور یہ بات معرفت جرح و تعدیل مطلق سے حاصل
 ہوتی ہے جسکو اس امر کی شناخت نہیں ہے وہ جو کچھ نقل کرتا ہے اس پر دتوق نہیں ہو سکتا بلکہ خود اس پر
 حق و باطل قبس رہتا ہے اور وہ اپنے علم پر دتوق نہیں ہوتا جس طرح کہ فیصل العلم لوگ روایت حدیث پر یا
 مرویات سلف پر بوجہ جہل کے صحیح کو سقیم سے دتوق نہیں کرتے ہیں بلکہ وہ سبب اپنے جہل کے یہ بات
 تجویز کرتے ہیں کہ یہ سبب باطل ہے کیونکہ انکو سرے سے وہ ہفت ہی حاصل نہیں ہے جسکے سبب سے صحیح و
 سقیم کو شناخت کر سکیں اور اسی نے کہا ہے علم وہ ہے جو اصحاب حدیث مسلم لاکو میں اسکے سوا جو کچھ ہے وہ علم
 نہیں ہے یہی قول امام احمد رح کا ہے اور حنفی تابعین کے کہا ہے کہ انت عیبایا بین کتابتہ و اس کہ چنانچہ
 نہ ہری کلام تابعین کو لکھتے تھے اور صالح بن کیسان خلاف انکے کرتے پھر تک کتابت کلام تابعین پر نادم ہوئے
 ابن جب کہتے ہیں ہمارے زمانہ میں لکھنا کلام سلف ائمہ اور سلف معتقد کہ ہم کا زمانہ شافعی و احمد و اتحق کا وہ سید
 متعین تھا آدمی کو چاہیے کہ اس علم سے جو بعد سلف کے حادث ہوا ہے برخورد رہے اسلئے کہ بعد انکے حوادث
 کثیرہ حادث ہوئے ہیں اور ایسے لوگ پیدا ہوئے جو منسوب ہیں طرف متابعت حدیث کے جیسے ظاہر ہے و
 نحو ہم کو انکے سخت مخالف ہیں سبب تند و ذک ائمہ سے اور اپنے فہم میں اپنے سفرد ہو گئے ہیں اور جس
 باکو ائمہ نے اپنے انکو نئے آخذہ کیا تھا اسکو یہ اخذ کرنے ہیں سمجھ لک داخل ہونا کلام متکلمین و فلاسفہ میں شتر
 محض سے اور یہ بات بہت کم کوئی شخص ان فنون میں داخل ہوا اور ساتھ بعض علماء و صار اہل علوم مذکورہ
 کے آلودہ و متعلق نہوا امام احمد نے فرمایا ہے ناظر فی الکلام اس بات سے خالی نہیں رہتا کہ چہ یہ نہوا سطح باقی
 ائمہ سلف نے تقدیر کی ہے اہل کلام سے اگرچہ وہ ذتب عن اپنے کیوں نکرین اور وہ جو بعض کلام محدث
 اور بعض متکلمین کے کلام میں مذمت دن لوگوں کی پائی جاتی ہے جو خصوصاً متجددات میں توسع نہیں کرتے
 ہیں اور یہ لوگ انکو منسوب طرف پہل یا ضو یا عدم معرفت باہم کو کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ عارف اپنے ابو
 کے نہیں ہیں سو یہ سب باتیں انکی خطوات مشیطان میں نمودار ہوا سہ سہلہ حدیثات علوم کے ایک کلام
 کرنا ہے علوم باطن میں ساتھ مجرد رائے یا ذوق یا کشف کے جیسے معارف و اعمال قلوب اور اس کے

بعض ائمہ

بعض ائمہ

توابع میں کہ ہمیں خطر عظیم ہے اعیان ائمہ نے اس امر پر بظاہر فرمایا ہے جیسے امام احمد وغیرہ اور ابو یوسف
 کہتے تھے ہمیں کوئی کلمہ نعت قوم سے گزر کرنا ہے میں اس کو قبول نہیں کرتا مگر ہمراہ دو شاہ عدل کے ایک
 کتاب دوسری سنت اور سید لطف جنید رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے علمنا هذا مقید فی وایہ مشتبہ علی الکتاب
 والسنة فمن لم یقرأ القرآن ولم یتکلم بالحديث لا یقتدی بہ فی علمنا هذا ابن رجب کہتے ہیں رخصت اس
 باب کا بہت کثا وہ ہو گیا ہے اور اقوام کثیرہ اور عین داخل ہو کر انواع و اقسام کے فتنوں میں پڑ گئے اور یہ
 دعویٰ کرنے لگے کہ اولیاء اللہ افضل ہیں انبیاء سے یا وہ سختی ہیں ان پیغمبروں سے اور جو شرائع اللہ کے
 رسل لائے تھے اور نجات بخش کرنے لگے اور مدعی حلول اتحاد کو ہو گئے اور وحدت وجود وغیر ذلک کے
 قائل ہوئے یہ سب اصول ہیں کفر فسق و عصیان کے مثل دعویٰ اباحت و محل محظورات شریعہ
 پہ اس طریق میں بہت ایسی چیزیں داخل کر دیں جو دین میں سے باطل نہ تھیں بعض نے یہ اعتقاد کیا
 کہ ایسے ترقیق قلوب حاصل ہوتی ہے جیسے تنہا ورقص اور کسی نے یہ بجا کر مراد ایسے ریاضت نفوس ہے
 جیسے عشق صورت مجسمہ کا اور نظر کرنا طرف حسین شکون کے

ذکرت حسری شوق یا رنجیسیز و جنون زسایہ ابرہا رنجیسیز و

اور بعض نے یہ زعم کیا کہ انہیں کسے نفوس و تواضع ہے جیسے شہرت لباس وغیر ذلک کہ شریعت میں
 نہیں آئی پھر بعض ہشیار انہیں ایسی ہی جو اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہیں جیسے غنا و نظر مجرم یہ
 لوگ اس امر میں مشابہ اون لوگوں کے ہو گئے جنہوں نے اپنے دین کو لوہو و لعب ٹھہرایا ہے

دانی النماء فکما یستأهقوا واللہ ما رقصوا لاجل اللہ

ابن رجب فرماتے ہیں علم تابع ان سب علموں میں سے ہی ضبط کرنا نصوص کتاب و سنت کا اور سچا
 اونکے معانی کا اور تنقید ہونا ساتھ ماثورات صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے معانی قرآن و حدیث میں ہے
 اور جو کلام اون سے دربارہ حلال و حرام و زہد و رقائق و معارف وغیر ذلک آیا ہے اسکے ساتھ تنقید ہونا
 اور تیسرے صحیح میں سقیم سے کوشش کرنا ہر حد کرنا و قوف پر اونکے معانی و تفہیم میں و فی ذلک کفایۃ من عقل و شغل
 بالعلم النافع جو کوئی شخص اس پر قوت کر کے اخلاص قصد کا وہ میں لوجہ اللہ کرتا ہے اور اللہ سے استغاثت
 چاہتا ہے تو اللہ اسکی اعانت کرتا ہے اور اسکو راہ پر لگا کر توفیق و تسدید و فہم و ہام عطا فرماتا ہے اسدم
 علم کا ثمرہ اسکو حاصل ہوتا ہے وہی خشیت اللہ تعالیٰ کا حال ہے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو عبادہ العلمیہ اور ابن مسعود وغیرہ کو

کہا ہے کہ مسماۃ اللہ علیہا السلام نے زاد بانیہ جہلا اور بعض ملت نے مرا ہے لیس اللہ بکثرۃ انوارہ دیکھ
 اللہ لہم لختہ اور بعض نے کہا ہے میں مضمی اللہ دیو عالم ومن صہاء ذہن ماحل سلف صلحاء کا حکام اس اب
 میں بہت ہے وہ جیسا کہ یہ ہے کہ علم و ادب اور دانا کی لڑائی ایک ایسی صورت پر کہ اس کے ان ہمارے سزا و عفات
 طیار و افعال اس پر و کا مستحق ہے یہ شہادت احوال اعظام و شہیت و مہابت و محبت و رجائ و انہی کے مستلزم
 ہوتی ہے امر دیگر شہادت اس بات کی ہے کہ اس نے ان کے اعتادات و اعمال ظاہرہ و باطنیہ و اقوال میں سے
 کون سی تھے محبوب و پسندیدہ سے اور کس چیز سے وہ کراہت و نفرت فرماتا ہے جو جس شخص کو اس بات کا علم حاصل
 ہو جاتا ہے تو وہ طرف اوس چیز کے شہابی کرنا سے حسین کر اس کی محبت و خوشی و رضا ہوتی ہے اور اس
 چیز کو گدہ کر وہ و سقوط و ناخوش رکھتا ہے اور اس سے بغض و دور بھاگتا ہے پس جبکہ علم نے اپنے صاحب کو یہ قرہ
 عطا کیا تو یہ علم نافع نہیں اور جب نافع ہو کر ولین اوسنے جگہ و قرار کرا تو اب وہ دل اس کے لئے خاشع اور
 نکتہ اور سزا و اس کی بہت و احوال و شہیت و محبت و تنظیم کے دلیل و خوار ہو جائیگا اور جب ولین خوشی و ذلیل
 و انکسار آگیا تو اب اس کا ذرا اس احوال پر دنیا سے نافع ہو کر شکم سیر ہو گیا یہ قناعت اس کے لئے موجب ہے
 دنیا میں ہو جائیگی اور ن سب کو فانی سمجھ لیگا مال و جاہ و فنسول عیش کا کچھ حظ باقی نہ رہیگا کیونکہ عدم قناعت
 سے نزدیک اس نے قناعت کے حظ اس کا بھی عدم آحوت سے گہٹ جاتا ہے اگرچہ بعض شخص نزدیک اس کے کریم ہوا بن عمر
 وغیرہ ملت نے اسے بطرح کہا ہے اور یہ مر کو عالمی مروی ہے یہ بات اس کے موجب ہے کہ در میان بندہ اور
 در میان رب کے ایک معرفت خاصہ ہو کہ جب وہ اس سے کچھ مانگے تو اس کا سکود و اور جب کچھ دے مارے تو
 قبول فرماوے تحسیر کہ حدیث آہی یعنی قدسی میں آیا ہے لا یزال عیبنا ینقیب الی بالنار علی حتی احبہ
 الی تو ر فلاحی ساندہ لاعظمہ و لا استعاضی لاعذہ و فی روایہ و لا یزال عیبنا ینقیب الی بالنار علی حتی احبہ
 وصیت کی تھی اھو اللہ بجمعتک اھو اللہ تھوہ انا ملک تعزت الی اللہ فی السخایع و ک اللہ
 فی الاستدۃ الحاصل شامین ہو کہ در میان عہد و رب کے ایک معرفت خاصہ دل سے اس طرح پر ہو کہ
 اس کو قریب اپنے پاک نعمت میں ساتھ اس کے مستانس ہوا و رعادت ذکر و دعا و سناجات و لذت خدمت
 انہی پانچویہ بات اوس شخص کو حاصل ہوتی ہے جو اس کی اطاعت سر و طمانیہ میں کرتا ہے و جب بن
 و رو سے کہا تھا علی جلا و لا الطاع من عھدہ فال لا و لا من عھدہ بہر حیب بنح اس اس رعادت
 کو ایسا ہے تو وہ عارف رب نہیں ہے در میان اس کے اور رب کے ایک شہادت خاص ہو جاتی ہے کہ

سب کچھ مانگے تو وہ اسکو لے اور جب کچھ چاہے تو دیا جائے جس طرح کہ شعوانہ نے فضیل سے کہا تھا اَمَّا
 بَيْنَكَ وَبَيْنَ رَبِّكَ اِذَا دَعَوْتَهُ اَجَابَكَ اور گو عیش آگیا تب وہ ہمیشہ شہداء کو رب میں اندر دینا و برزخ
 و موقف کے واقع ہوتا ہے پھر جبکہ درمیان اوسکے اور رب کو ایک خاص شناسائی ہو جاتی ہے تو اسدین
 سب کو اس کفایت کرتا ہے وصیت ابن عباس میں اسی کی طرف حضرت نے اشارہ کیا ہے تعنی الی اللہ فی
 الرخا یصرفک فی الشدة کسی نے سرور رحمت کہا تاکہ ما الذی یجول الی الانقطاع و ذکر الموت والقبر
 والجنۃ والنار کہا یہ سب کچھ اوسکو لے تہ میں ہے حب درمیان تیرے اور اوستے کے جان پہچان ہو گئی تو
 پیروہ تکوین سب سے کفایت کر گیا معلوم ہوا کہ علم نافع وہ ہے جو درمیان عبد و رب کے شناسائی کرادے
 اور اوسکی طرف راہ یاب کرے یہاں تک کہ وہ نرے رب ہی کو پہچان کرادے اسکے ساتھ مانوس ہو جائے اور اوسکو
 قرب سے شرمندہ رہے گو باوہ اسکو دیکھ رہا ہے و لہذا ایک گروہ صحابہ نے کہا ہے کہ سب سے پہلے جو علم
 لوگوں سے اُٹھ جائیگا خشوع ہے ابن مسعود کہتے ہیں کچھ لوگ قرآن پڑھتے ہیں اونکے گلوں سے نیچے نہیں اترتا
 و لکن جب لیمن واقع ہو کر اراخ ہو جاتا ہے تو لقع دیتا ہے حسن نے کہا علم دوسم ہے ایک زبان پر یا اسد
 کی محبت ہے ابن آدم پر دوسرا دل میں یہ علم نافع ہے سلف کہتے تھے علما میں طرح پر میں ایک عالم باسرا
 عالم باسرا دوسری عالم باسرا دوسری عالم باسرا تیسرے عالم باسرا غیر عالم باسرا ان سب میں اکل قسم
 اول ہے وہی لوگ اسرے ڈرنے میں اسرے کے احکام کے عارف ہیں ساری شان اسی میں ہے کہ بندہ
 علم سے اپنے رب پر استدلال کرے اور اوسکو پہچان لے جب رب کو پہچان لیا تو اسکو آب سے فریت
 پائیگا اسراوس سے نزدیک ہو جائیگا اور اوسکی دعا قبول کر گیا جس طرح کہ اثر اسرا سلی میں آیا ہے ابن آدم
 اطلبہ بجد فی فان وجدتی وجدتی کل شیء وان قدک فانک کل شیء وانا احب الیک من کل شیء

لکل شیء اذا فارقتہ عوض و لیس لله ان فارقتہ من عوض

و الذنون رحم ان ابیات کو وقت شب مکر پڑھا کرتے تھے اطلبوا لانفسکم مثل ما وجدنا
 قد وجدتی لی ساکننا لیس فی ہواہ عنا ان بعدت قریبی او قدیت منہ ذنا
 امام احمد نے معزوں سے نقل کیا ہے کہ اصل علم اسرا کا ڈر ہے یعنی جبر علم کہ وہ علم ہے جو موجب خشیت و
 محبت و قرب خدا ہو اور اسرے مانوس کرے اوسکی طرف شوق والے اسکے بعد وہ علم ہے جو اسرے کے
 احکام کا اور اس قول یا عمل یا حال یا اعتقاد کا علم ہو جو اسرے کو محبوب ہے اور اسرا و اسکو پسند کرتا ہے

جو شخص ساتھ ان دونوں علموں کے متعلق ہوگا اور اس کا علم نافع ہے اور اس کو علم نافع و مقب و خاشع و لیس خاشع
 و دعا و سمیع حاصل ہوئی اور جس شخص سے یہ علم نافع فوت ہو گیا وہ اس جاہل و جبرون میں جا کر اپنے رسول
 صلوا علیہ نے پناہ مانگی تھی اور علم اور اس کا اور سپرد بال رحمت ہو گیا اور اس نے اپنے علم سے کچھ نفع نہ پایا کیونکہ اس کے
 دل نے اس کے رب کے لئے خشوع کیا اور نہ اس کا نفس دنیا سے سیر ہو سکا اور کسی حرص و دنیا پر تیرہ گئی اور
 وہ طالب دنیا ہو گیا اور نہ اس کے دعائی گئی کیونکہ اس نے تو جیجا اور ہی اور رب کی کی اور نہ اعتبار باسر
 کے خود و کمرو سے کیا اور وقت کا حال ہے کہ اور اس کا علم اس لاین تھا کہ اس کو نفع حاصل کرنا ہو سکتا تھا
 یعنی شافی ہا کتاب بسنت سے اور اگر قطعی اور اس کی غیر قرآن و حدیث سے کی تھی تو پھر وہ فی نفسہ غیر نافع بنا
 اس سے استفادہ لینا ممکن نہیں ہے بلکہ اس کا ضرر اس کے نفع سے اکثر ہے علامت اس یہ علم کی جو نافع نہیں
 ہوتا ہے یہ ہے کہ صاحب اس علم کا زہد و فقر و خجلا کب کر سے طالب علم و رفت و مناسبت فی الدنیا ہو گیا
 علماء و مزارت سہناہ کا خواہان رہے لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کرے حضرت سے مروی ہے کہ جو کئی علم کو
 اپنے سبب کرنا ہے تو ہر آگ سے آگ سے یہ بھی ہوتا ہے کہ ایسے علم والے دعوتے سہرت مذ و طلب فضا
 و اعراض عا سواہ کا کیا کرتے ہیں حالانکہ اس کی غرض اس سے کچھ نہیں گریہی طلب جس کا ذکر ہو چکا تو گویا
 اور بادشاہوں کے دلین اپنی جاہ کے چاہنے والے میں اپنے لئے اور سے طالب حسن ظن اور کثرت اتباع
 کے ہیں تو گویا میں مخدوم کرم مطاع منظم ہوا جاتے ہیں علامت اس کی اظہار دعوتے ولایت سے جسطح
 کہ اہل کتاب اس کا اوعاد کرتے تھے یا قرآن و باطنیہ و نحوہم نے اس بطرح کا دعوتے کیا تھا حالانکہ یہ نہیں
 برضوان شیوہ سلف صحار کے سے گویا کہ وہ تو اپنے نفوس کو معتقد رکھتے تھے اور ظاہر و باطن میں اس کو سبب
 لگاتے تھے عمر رضی اللہ عنہ نے کہا جو شخص یہ کہے کہ میں عالم ہوں تو وہ جاہل ہے اور جو یہ کہے کہ میں
 ہوں تو وہ کافر ہے اور جو کہے کہ میں جنت میں ہوں تو وہ آگ میں ہے اس کی علامت یہ ہے کہ ایسا شخص
 حق کو قبول نہیں کرتا اور منقاد امر نہیں ہوتا اور عقول پر شکر مٹتا ہے خصوصاً جبکہ وہ قائل حق جانوں کی
 آئینہ نہیں اس سے کم درجہ ہوا اور باطل پر ضرر رکھتا ہے اس ڈر سے کہ کہیں لوگوں کے دل اس سے
 جذبہ پریشان نہ ہو جائیں اس لئے راجح طرف حق کے نہیں ہوتا ہے کہی بہ کرنا ہے کہ اپنے نفس کی ذمت مختار
 علی رؤس الاشہاد کرنے لگتا ہے تاکہ لوگ اس کو اپنے نفوس میں متواضع اعتقاد کر کے اس کی ستائش و
 مدح و تکریم حالانکہ یہ صلت منجذ و قائل ریا کے ہے چنانچہ نابین و من بعد ہم ان العلماء نے اس پر تشبیہ

کی ہے ایسا شخص سب قبول کہتلا روح کے وہ بات ظاہر کرتا ہے جو سنا فی صدق و اخلاص کے سوتی ہے کیونکہ صادق کو اپنی جان پر خوف نفاق کا نگار ستا ہے اور سوہ خاتمہ سے ڈرتا ہے تو وہ قبول و اختیار روح سے ایک شغل شامل میں ہوتا ہے و لہذا سبجہ علامات اہل علم نافع کے ایک یہ علامت ہے کہ وہ اپنے نفس کے لئے کوئی حال و قال نہیں دیکھتے اور دل سے ترکیب و روح کو گمراہ رکھتے ہیں اور کسی شخص پر کبھی نہیں کہتے حسن نے کہا ہے انما التقیہ الظاہل فی الدنیا والرابع فی الآخرۃ البصیر بلینہ المؤمن علی عبادۃ ربہ

دوسری روایت یوں ہے الذی لا یحسد من فوقہ ولا یبغض من دونہ ولا یأخذ علی علم ھلہ للہ اس کلام اخیر کے معنی ابن عمر سے ہی یوں مروی ہیں کہ اونہوں نے کہا ہے اهل العلم النافع کما ازادوا من ھذا العلم ازادوا لله تراصھا و خشیتہ وانکسا اذا و لا یبغض سلف نے کہا ہے عالم کو چاہئے کہ اپنے سر پر خاک ڈالو اپنے رب کے لئے فاکساری کرے کیونکہ اوسکا علم جتنا بڑیگا اوتنی ہی اوسکی معرفت ساتھ اپنے رب کے زیادہ ہوگی اوشخیت و محبت خدا کی افزائش اور اسکا انکسار و ذل روزا فردن ہوگا

در خاک یلفان بر سیدم بعا بدے
گفتم مرا تبریت از جہل پاک کن
گفتا برو چو خاک محتمل کن اے فقیہ
یا سر یہ خزانجہ حمد در زیر خاک کن

ایک علامت اہل علم نافع کی یہ ہے کہ وہ اپنے صاحب کو ولالت کرتا ہے بہا گئے پر دنیا سے سب سے بڑی بکر دنیا ہی ریاست و شہرت و روح ہے اس سے دور رہنا اور اس سے بچنے میں کوشش کرنا علامت ہے علم نافع کی سپہا اگر کچھ اسمیں سے بغیر قصد و اختیار کے واقع ہو تو صاحب علم کو چاہئے کہ عاقبت الامر سے خوف شدید میں رہے خیال کرے کہ کہیں یہ بات میرے ساتھ نہ مکر و استدراج نہ ہو جس طرح کہ امام احمد کا نام اور آوازہ جب خلق میں مشہور ہو گیا تو وہ اپنے نفس پر نہایت خائف رہتے تھے ابگ علامت علم نافع کی یہ ہے کہ صاحب اس علم کا مدعی علم کا نہیں ہوتا ہے اور نہ کسی شخص پر فخر کرتا ہے اور نہ اپنے غیر کو جاہل بتاتا ہے مگر اوس شخص کو جو مخالفت و اہل سنت کرتا ہے کہ اسوقت تکلم اوسکا غضب آمد ہوتا ہے نہ غضباً بنفسہ اور نہ بقصد رقت علی احد اور جس شخص کا علم غیر نافع ہے اوسکو کوئی شغل بجز تکبر و بغض اور شخص کرنے کے لوگوں پر اور اٹھا کر نے فضیلت کے خلق پر اور اوسکو طرف جہل کے منسوب کرنے اور تنقص کرنے مروم کے واسطے ہی ہوتی ہے کہ اونہیں نہیں ہوتا حالانکہ یہ شغل تہج و آذوئے خصال ہے بلکہ یہی اولن لوگوں کو جو اس سے پہلے گزرے ہیں اور علمائے منسوب جہل و غفلت و سہو کرتا ہے اس سے محبت اپنے نفس کی اور حسن ظن ساتھ اوسکے

اور اسارت نعل ساتھ سلف کے واجب آتی سے میں کہتا ہوں سیرے ایک معاشرے انہو ایک رسالہ
 میں ایک نقتہ رویت امام مالک کا خواب میں لکھ کر یہ ذکر کیا ہے کہ مجھ کو انکی کتاب موطا پر چند اعتراضات تھی
 لیکن جنے اونے نہیں پورچے انتہے حالانکہ موطا ایک کتاب مبارک قدیم العہد ہے جسکے خوشہ چین سارے عمر
 حدیث میں اور مالک امام دارالہجرت تھے لیکن زہب و قزوخیار ایسے خیالات بے ادبانه پر باعث ہو کر تاہم
 اسد نقائے ہکو اور سب مسلمانوں کو توفیق حفظ مراتب و صفیات آداب سلف کی بخشے اور ہمارے دونوں
 طرف سے اہل قرون سپہرہ ہما باخیر و اہل صدر اول کے ساتھ پاک رکھے اللہم ایدین ابن رجب کہتے ہیں اہل
 علم نافع اپنے نفوس کے ساتھ بدگمانی کیا کرتے ہیں اور سلف کے ساتھ حسن ظن کہتے ہیں اور اپنے دل
 اور نفس سے اقرار فضل سلف کا کیا کرتے ہیں اور معرفت اپنے عجز کے ہونے میں اور کہتے ہیں کہ ہم اونکے درجہ
 تک نہیں پہنچ سکتے بلکہ اونکے مرتبہ کے لگ بھگ تک ہی ہماری رسائی نہیں ہے امام عالم مقام ابو حنیفہ
 اسرحہ سے کسی نے پوچھا تھا کہ علقمہ فضل میں یا اسود کیا خوب جواب دیا کہ واللہ ما نحن باہل انہم لکن
 انکبہم بفضل سیدہ ہذا ان مبارک جب ذکر سلف کے اخلاق کا کرتے تو یہ شعر پڑھتے ہے

لا ترضن لذلك نافی ذکرہم لیس الصمیم اذا مشی کالمقلد

اور جس شخص کا علم غیر نافع ہو تا ہے وہ اپنے نفس کو عالم متقدم پر کثرت مقال تسقیق کلام میں فاضل
 جانا ہے اور گمان کرتا ہے کہ میرا نفس علم و درجہ میں تیرا ایک خدا کے اوس سے افضل تر ہے اسلئے کہ یہ
 فضل میرے ساتھ مختص ہے مجھے پہلے کیونہ تھا اسلئے عالم متقدم اوکل نظر میں حقیر معلوم ہوتا ہے اور یہ
 اوپر میں حق علم کا لگانا ہے اس سچا رہ سنیں کہ یہ معلوم نہیں ہے کہ کھت کلام کی طرف سے سلف کو برا
 و برع و خستیت آہی تھی وہ اگر ارادہ طول کلام کا کرتے تو ہرگز عاجز نہ ہوتے جس طرح کہ ابن عباس نے ایک
 قوم کو دین میں مہارت کرنے ہوئے دیکھ کر کہا تھا اما علم ان لله عبادا اسکتہم حقیقۃ اللہ من غیر
 عی ولا یجوز وانہم لہم العلماء والفضلاء والطلاقاء والنلاء والعلماء یا یام اللہ خیر انہم اذا
 تذکروا عظیمۃ اللہ طاشت لذلك عقولہم وانکسر قلوبہم وانقطعت السننہم حتی اذا استفاوا
 من ذلك تسارعوا الی اللہ بالاعمال یعدون اعہم مع المفراطین وانہم لا یبوا من اقرباء
 مع الظالمین الخاطئین وانہم لا یبرار بڑا الا انہم لا یستکرون لہ الکتب ولا یرضون لہ
 بالفضل ولا یلون علیہ بالاعمال ہم حیۃ العیتہم مہم من مستفقون وحالون خائفون خرجہ ابو یعلیم وغیرہ

سید ابوسہریرہ میں فرمایا ہے انھی راویوں یعنی متعینان من الایمان والبیان شعبتان من النفاق
 رواہ احمد والترمذی وحسنہ وحرجه الحاکم صحیحہ وسرا لفظ ابوسہریرہ کا رفا یہ ہے البیان من اللہ
 والعی من الشیطان رواہ ابن حبان سوسبانی کچھ کثرت کلام کو نہیں کہتے ہیں بلکہ بیان نام سے قول فعل
 کا امر حق میں اور نہ ہی قلت کلام کو کہتے ہیں بلکہ معنی نام سے سبقت کا مراد اسل محمد بن کعب قطبی میں حضرت
 سے آیا ہے تین چیزیں ہیں جس سے بندہ بیان گہٹ جاتا ہے اور آخرت میں سبب اونکے ذکر سے زیادہ عزت
 پاتا ہے ششم وہی لسان خون بن عبدالسدر نے کہا ہے کہ جیاد عفاف وعی لسان نہی قلب اور نہ ہی
 عمل بیان سے ہے یہ وہ چیزیں ہیں جو آخرت میں زیادہ ہو جاتی ہیں اور دنیا میں ناقص ہوتی ہیں سو زیاد
 آخرت کی بڑکے سے اس نقصان دنیا سے یہ روایت ایک وجہ ضعیف سے بطور مرفوع بھی مروی ہے
 بعض سلف نے کہا ہے کوئی شخص پاس ملکہ قوم کے بیٹنا سے وہ قوم خیال کرتی ہے کہ یہ بے زبان و عاجز
 ہے حالانکہ وہ عقی نہیں ہوتا ہے بلکہ فقیہ مسلمان ہوتا ہے سو جو شخص کہ عارف قدر سلف ہے وہ جانتا ہے
 کہ سکوت اونکا ضرور کلام و کثرت جدل خصام و زیادت فی البیان سے قدر حاجت پر کچھ بھی وہیل و
 قصور کی راہ سے نہ تھا بلکہ ورع و خشیت سدر سے وہ لا ینفع کو چھوڑ کر نفع میں مشغول تھے ورضی عنہما
 المرکزہ مالایعذبہ آخراہ وہ کلام اونکا اصول دین میں یا فروع میں یا تفسیر قرآن حدیث و زہد و رفا
 و حکم و مواعظ وغیر ذلک میں حسین اونوں کچھ کلام کیا ہے پس جو کوئی اونکی راہ پر چلیگا وہ راہ باب ہے
 اور جو کوئی کسی غیر کی راہ پر ساک ہوگا اور کثرت سوال و بحث و جدل و قیل و قال میں داخل ہوگا اگر انکو
 فضل کا اور اپنے نفس کے نقص کا مسترف ہے تو وہ قریب الحال ہے آیاس بن معاویہ نے کہا ہے
 جو کوئی اپنے نفس کا عیب نہیں جانتا بیچانا وہ احمق ہے کسی نے اونسے کہا بہلا تم میں کیا عیب ہے
 کہا میں کثرت کلام اور اگر واسطے اپنے نفس کے مدعی فضل اور واسطے سلف کے مدعی نقص ہے تو ضلال
 میں اور خسران عظیم میں ہے ابن رجب کہتے ہیں فی الجملہ ان الزمان فاسدہ میں یا تو انسان اپنے نفس کے
 لئے اسباب پر راضی ہو کہ نزدیک اللہ کے وہ عالم ٹہیرے باراضی نہ ہو مگر اسباب پر کہ نزدیک اللہ کے
 عالم ہو سو اگر پہلی بات پر خوش ہے تو اللہ کے علم پر اپنے بارہ میں کفایت کرے اور جسکے درمیان اور اللہ
 کے درمیان جان پہچان ہے اور کو اللہ ہی کی معرفت پر نسبت اپنی انکفارنا جائے اور جو راضی نہیں ہے
 مگر اسی بات پر کہ نزدیک لوگوں کے عالم ہو تو وہ حضرت کے اسقول میں داخل ہے منطلی العلم لیبی اھی

به العالمیاد و مادی به السفراء و بصرفت به وجوه الناس الیه فلیتبع مفعده من الذاد
 و سبب بن و روئے کہا ہے بہت سے عالم میں جنگ لوگ عالم کہتے ہیں اور وہ اللہ کے نزدیک عالموں
 میں محدود ہیں صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایا ہے ان اول ما یسعر بہ النار ثلاثة احدہم
 من قرء القرآن و تعلیم العلم لیس قال ہو عالم و قاری یقال قد فیل ذلک ثلثہ منہ فصیح علی و صحیح
 الحق فی النار اگر نفس اس پر قاعدت کو کرے بلکہ اس درجہ تک پہنچے کہ لوگوں میں حکم کرنے لگے اسلئے کہ
 لوگ اس زمانہ میں تعلیم نہیں کرتے ہیں مگر اسی شخص کی جو اس طرح کا ہوتا ہے ورنہ اسکی طرف تفت نہیں
 ہوتے ہیں تو پھر اسے استبدال دینے کا اس سے کیا جو اس اونے سے پھر تھی اور درجہ طہارے
 منتقل ہو کر طرف درجہ غلہ کے آگیا و لہذا بعض سلف کو جب قاضی کرنے لگے تو انہوں نے کہا انما تعلیم
 العلم لاحتریبہ مع الانبیاء لامع الملوک فان العلماء یحشرون مع الانبیاء والقضاء یحشرون
 مع الملک موسیٰ کو ضرور ہے کہ تہوڑا سا صبر کرے تاکہ راحت و راز کو پہنچے پھر اگر خیر کرے اور صبر کرے
 تو وہ اس طرح کا ہے جو کہ ابن مبارک نے کہا ہے من صبر فہذا اقل ما یصیبہ ومن جزع فہذا اقل
 ما یتعمق سے صبرست علاج دل بیمار تو وقت افسوس کم داری و بسیار ضرورت

امام شافعی یہ شعر پڑھا کرتے تھے

یا نفس باھی الا صبر ایام کان مدتها اصغاث احلام
 یا نفس جوڑی عن الدنیا مبادلة و خل عنها فان العیش قسا ام

نسأل اللہ علما نافعا و نعوذ بہ من علم لا ینفع و من قلب لا یجشتم و من نفس لا تشتم و من
 دعاء لا یسمع اللہ ان تعویذک من حق الہ الذبح ف اس جگہ مائل کرنا چاہیے کہ اللہ نے اہل کتاب کو
 کتاب دی تھی اور انہوں نے اللہ کی آیات کا مشاہد کیا تھا جیسے زندہ ہو جانا قلیل کا ضرب بعض اعضاء
 بقرو سے پھر انکے دل کس طرح مدام کے لئے سخت ہو گئے اللہ نے انکو قاسی القلوب کر دیا پھلو انکے ساتھ
 شاہت پیدا کرنے سے سب کو دیا اللہ ان للذین امنوا ان یتخشم قلوبہم لذلک اللہ و ما نزل من الحق
 ائے نور فاسفون اور ہر موضوع میں سبب و نکتے قاسی القلب ہونیکا ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے
 عما نقصہم مینا قہم لعناہم و جعلنا قلوبہم قاسیة یعنی یہ قسوت قلوب عفویت تھی اور کو نقص پیشانی
 بروہ عبد شکنی یہ تھی کہ مخالفت امر کی وار کتاب نہیں کا گیا حالانکہ پہلے اس سے موافق و عہود اللہ سے

کر چکے تھے کہ ہم یہ بعض سرگز نگرین کے پیر فرمایا جس فی ان الکلام عن مواضع و نسوا حظاً ما ذکرنا
 لیسہ یعنی سختی دل کی وجہ سے و خطبتین مذمومہ او نہیں آگئیں ایک تحریف کلم کی وضع کلم سے دوسروں نے
 حظ کا تذکرہ سے مراد یہ ہے کہ اوہوں نے اس حکمت و موعظت حسنہ کو جو اوہیں یاد دلانے گئے تھے
 ترک کر دیا اور اپنا نصیب حصہ اس سے لیا بلکہ اس حال عمل کیا سو یہ دونوں امر اول علماء میں موجود ہیں
 جو فاسد ہو گئے ہیں سبب شائبہ اہل کتاب کے ایک تحریف کلم ہے کہ جو شخص فقہ واسطے غیر عمل کے کرتا
 ہے اس کا دل سخت ہو جاتا ہے وہ مشغول عمل میں نہیں ہوتا بلکہ کلم کو مواضع کلم سے محروم کر کے الفاظ
 کتاب و سنت کو اونگی جگہوں سے پھیر دیتا ہے اور انواع و اقسام لطیفہ کے ساتھ تطفن کرتا ہے کہی حل و
 مجازات مستجدہ لغت و نحو و لک پر کرتا ہے اور کہی الفاظ سنن میں طعن سے پیش آتا ہے اسلئے کہ الفاظ کتاب
 میں طعن کرنا ممکن نہیں ہے اور جو شخص انصوص کو معانی مہنہ ہوسہ پر جاری کرتا ہے یہ لوگ اوسکی مذمت کرنے
 میں اور اوسکا نام ناپا مل رکھتے ہیں یا جنسوی یہ بات اور لوگوں میں موجود ہے جو اصول و آیات میں کلام کرنے
 میں اور فقہاء راہی میں یا صوفیہ فلاسفہ و متکلمین میں دوسرے لسانیان ہے علم نافع کا جسکی تذکرہ اوکو ہو چکی
 ہے اب اسکی دل اوس سے معظ نہیں ہوتے بلکہ جو شخص ایسی بات سیکھتا ہے جس سے روز آئے یا اوسکا
 دل نرم پڑے تو اوسکی مذمت کرتے ہیں اور اوسکا نام قاص رکھتے ہیں اہل رائے نے اپنی کتابوں میں
 اپنے بعض شیوخ سے نقل کیا ہے ان ثمرات العلوم تدار علی شرفہا فمن اشتغل بالنفسیر فحایتہ
 ان یقض علی الناس ویذکرہم ومن اشتغل بایہم و علمہم فانه یفتی و یقضہ و یحکوم و یدرس و ینزل الام
 نصیب من الذین یعلمون ظاہر من الحیوۃ الدنیاء و ہم عن الآخرۃ ہر ما قولت انکو حامل سبب پر شدت محبت
 و علو دنیا ہے یہ اگر دنیا میں زاد آخرت میں راغب و راہنے نفس و رعبا و اللہ کے ناصح ہونے تو اوس
 چیز کے ساتھ شک کرتے جو اللہ نے رسول پر اتاری ہے اور لوگوں کے لئے لازم کی ہے اکثر لوگ
 تقویٰ سے باہر ہونے لگے حالانکہ اوکو انصوص کتاب و سنت کفایت کر سکتی تھی اور ایسے لوگ انہیں جو
 قرآن و حدیث سے باہر نکلے تو ہڑے ہیں اسلئے اللہ اور لوگوں میں سے جنکو فہم معانی انصوص کا ہے کچھ
 ایسے لوگ مقرر فرماتا ہے جو خارج عن القرآن و الحدیث کو طرن کتاب و سنت کے پیر لاتیے ہیں اور وہ
 اول فروع باطلہ و حل مجرہ سے جو سبب فتح ابواب ربانین بے نیاز ہوتے ہیں اوکو کچھ پروا محرمات و حلال
 مجرم خدا کے ساتھ اونے جیلوں کے نہیں ہوتی ہے جس طرح کہ اہل کتاب کی پال ڈال تھی وہاں

انہذا الذین اسعوا لما اختلفوا فیہ من الحق باذنه والله یمنیٰ فی من یشاء الیٰ حیٰرطہ مستقیم
 تمام ہوا ترجمہ عبارت ابن جبیر رحمہ اللہ عنہ کے کا یہ عبارت کیجئے بطور ایک رسالہ شکر کے لی میں اور میں
 بعد حمد و ثناء کے یہ کلمات صحیح ہیں ہذا کلمات مختصرات فی معنی العلم و التفسیر الیٰ علمہ نافع
 و علمہ غیر نافع و التنبیہ علیٰ فضیل علم السلف علیٰ علم الخلف ففقہان و اللہ المستعان و علیہ
 التکلیان و التحول للاقام الابابہ سے بیان علم نافع و غیر نافع کا قبل اسکے کتاب مبارکہ وغیرہ سے متعدد
 رسالہ مشورہ شمس میں لکھا ہے اور علوم شریعت کی کئی رسالہ لکھی ہیں نیز لکھنؤ میں جس کی سے
 لکھن جو کہ یہ ترجمہ ابن جبیر کی نہایت پاکیزہ و مختصرانہ لکھی گئی ہے اس عبارت کو بعد اس رسالہ کا
 سفر کیا گیا و الحمد للہ

فیصل بیان میں اہل بیت علیہم السلام کی

بند زمانہ حضرت مسیح صلی علیہ وسلم کے سارے عرب و تمام اہل شرک اور بت پرست عالم کو
 تھے گرنے والے اہل کتاب بعد تقاضے نے ہمارے حضرت مسیح صلی علیہ وسلم کو طعن ساز و جہان
 اور کا فخر دم کے رسول بنا کر پہچان فرمائی تھی اور وہی بات نہ سنی اور وہ ہجرت کر کے مدینہ میں آئے
 تو ہر وقت لوگ ان کو گھیرے رہتے تھے حالانکہ وہ لوگ نہایت شہید ست تگ عیش و مجلس کے کوئی بازار
 میں حرفہ کرنا نہا کوئی کچھور کے باغ رکھنا نہا کسی کو طلب قوت سے بہت ہی کم فرصت ملتی تھی اسلئے جو
 شخص جس وقت حضرت کی خدمت میں حاضر ہوتا وہ آگے ارشادات سنکر نہا اور کہتا اور خواہ سو وقت حاضر
 نہوتا اور سکودان ارشادات کا علم نہوتا جو اسکی غیبت میں ہا در ہونے تھے اسلئے بعض بات لکھی اور
 کوئی بات لکھی معلوم ہوئی اور لکھی معلوم ہوئی بلکہ جو بات بعض اعراب کو معلوم ہوئی وہ بعض کا ہر جہاں
 پر پہنچی رہتی حضرت کے زمانہ میں خلفاء اربعہ وغیرہم فوتے آیتھے نے بعد انتقال نبوی کے جب ابو بکر رضی
 اللہ عنہ خلیفہ ہوسے تو اکثر صحابہ مدینہ سے واسطے قتال اہل رذتہ داخل شام و عراق کے نکل گئے تو مدینہ
 مدینہ میں باقی رہے وقت پیش آنے سے کہ خلیفہ اول کتاب باسنت سے جواب دیتے اگر قرآن مدینہ
 میں وہ مسئلہ ظنا صحابہ حاضرین سے دریافت کرتے اگر انکے پاس بھی علم ہوگا نہوتا تو خود اجازت کر لے

یہی طرز فتوے زمانہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ میں رہا اسوقت میں اور بھی رہے سے صحابہ تفرق ہو گئے کہی یہ ہوتا کہ ایک مسئلہ میں حدیث موجود ہوتی لیکن سبب تفرق صحابہ اور اسکا علم مفتی کو ہوتا وہ چار ناچار اجتہاد کرتا پھر جو صحابی جس شہر میں رہ پڑا اور جگہ کو لوگوں نے اسے علم پر اقتدار کیا ایک شہر کے لوگوں کو دوسرے شہر کے علم کی خبر نہ ہوتی کوئی مکہ میں تھا کوئی کوفہ میں کوئی بصرہ میں کوئی شام میں کوئی مصر میں حال اہل اسلام کا امصار میں بابت احکام شریعت اسطرح پر ایک نامہ تک جاری رہا جب رحلت کی کثرت ہوئی اور لوگ واسطے جمع حدیث نبوی کے اور تہہ کپڑے ہوئے اور ہر جگہ سے اس علم کو جمع کر کے ایک شہر سے دوسرے شہر پہنچایا اور جسکو یہ علم پہنچا اور سچت قائم ہو گئی اور صحیح کو مستقیم جدا کیا گیا بازار اجتہاد کا جس مخالفت حضرت کے کلام کی ہوتی تھی سرد پڑ گیا اور عذر ترک عمل بالحدیث کا جاتا رہا کیونکہ سن پہنچ گئے اور حجت قائم ہو گئی صحابہ اور کثرتا بعین اسی طریق پر تھے ایک حدیث کے لئے سفیر مدت دراز و مسافت دراز کا کرتے تھے جب زمانہ ہارون رشید کا آیا اور ابو یوسف رحمہ اللہ میں والی قضا ہوئے تو بلاد عراق و خراسان شام میں وہی شخص قاضی ہوتا تھا جسکی طرف وہ اشارہ کرتے اسطرح جب منصور حاکم اندلس ہوئے تو شام میں جسکو کئی بن سبختی اشارہ کرتے وہی شخص ساثر بلاد و اعمال اندلس میں قاضی مقرر ہوتا ابو یوسف حنفی تھے نجیب مالکی تھے افریقیہ میں غلبہ سنن و آثار کا تھا پھر ابو محمد فارسی نے وہاں رواج مذہب حنفی کا دیا پھر جب سنون قاضی ہوئے تو مذہب مالک نے رواج پایا مصر میں مذہب مالک کا عبد الرحیم بن خالد لائے یہ ۱۶۳ھ میں تھے ورنہ پہلے مصر میں کوئی مذہب مالک کو بچاتا یہی نہ تھا یہاں تک کہ امام شافعی رحمہ اللہ میں آئے تب سے مذہب شافعی نے انتشار پایا اور جون نے ۱۶۳ھ میں جہرا سبلہ سے رو کا اہل مصر اسی مذہب مالک شافعی پر تھے ہر ۱۵۵ھ میں قائد جوہر نے مذہب شیعہ کا رواج دیا اہل اس مذہب کی عبداللہ بن سبا یہودی سے ہے ۱۶۴ھ میں بزمانہ ملک ناصر صلاح الدین مصر میں مدرس مالکیہ و شافعیہ بنے مذہب شیعہ کا اشتعال کلی ہو گیا یہاں تک کہ سرزمین مصر میں کسی جگہ بھی باقی نہ رہا پھر محمود زنگی نے نصب کر کے مذہب حنفی کو رواج کیا مصر و شام میں کثرت سے حنفی ہو گئے تب سے اس مذہب نے خوب رواج پایا ہذاہ احوال المذہب من ادھا الی اخرھا ف اب عقائد کا حال سنو کہ سلطان صلاح الدین نے تمام لوگوں کو عقیدہ شیخ ابو الحسن اشعری پر لگایا اور اوقاف دیا مصر میں اس عقیدہ کو شہرہ کیا یہ عقائد دیا مصر و شام

دار من حجاز وین و ملا و مغرب میں مسترالجمال ہو گئے جو کوئی خلاف اس کے کہنا او سکی گردن ماری جاتی
 اب تک یہی حال ہے دولت ابو بیہ میں مذہب ابو حنیفہ و امام احمد کا کچھ بہت چرچا نہ تھا پھر آخر دولت
 میں ان دونوں مذہب کا ذکر نکلا زمانہ ملک تھا ہونہ برس میں چاروں مذہب کے قاضی مقرر ہوئے
 ۳۲۵ء سے یہ طریقہ عمل نکلا یا تک کہ جموع اشعار اسلام میں کوئی مذہب و عقیدہ باقی نہ رہا مگر یہی مذہب
 اربعہ و عقیدہ اشعری اس لوگوں کے لئے مدارس و مدارس و زواہد اور بیضا ستر مالک اسلام میں بن گئے جو
 اس مذہب و عقیدہ پر ہونا و سپر انکار کیا جاتا وہ دس شہیرا اور سکونہ عقیدہ تھا نہ او سکی گواہی قبول
 ہوتی نہ او سکو خفاست امامت مدرس یعنی جب تک کہ وہ متقدم کسی ایک مذہب کا ان مذہب میں سے نہ ہو
 مغربی کہتے ہیں و افنی فہاء حد الامصار فی طول هذه المدة یوجب استاء حذ المذاهب
 و صرحوا باعداھا و العمل علی هذا الی اللوم اتھے میں کہتا ہوں کہ یہ ایجاب و تحریم ٹیک نہیں تھا اسیر کوئی نفس
 علی اور دلیل قوی قائم نہیں ہے بیشک حق در بیان ان مذہب اربعہ کے دائرہ ستر ہے لکن منحصر نہیں ہے
 مگر اس نظر سے کہ مذہب اہل حدیث و ظاہر یہی انداز ان مذہب کے موجود ہے اگر یہ بات کہیں کہ اختیار
 کرنا ان مذہب کا بعد عرض کے کتاب سکت پر لایا بس یہ ہے تو ہو سکتا ہے یہ محل اسکی تفصیل کا نہیں
 و جب حال مذہب کا زمانہ وفات نبوی سے استقر مذہب اربعہ معلوم ہو چکا تو اب حال فرق
 و اختلاف عقائد غلیظہ کا بھی اجالا معلوم کرنا ضرور ہے تفصیل اسکی رسالہ کشف الغمہ فی افتراق الامة میں
 مرقوم ہو چکی ہے جن لوگوں نے اصول و دینات میں کلام کیا ہے وہ دو قسم میں ایک مخالف ملت اسلام
 و دوسرے مفر اسلام مخالفین ملت اسلام و شل گروہ میں ایک دوسرے دوسرے اصحاب عناصر تیسرے تیسرے
 یہی عرض ہو جائے جسے صاحبہ تہی ہو و سائنین انصارے آہوین اہل ہند توین زادقہ نہیں
 میں قرابطہ ہی داخل میں و سونین فلاسفہ فلسفہ حکمت کو کہتے ہیں اور فلیسون محب حکمت کو انکا علم چا
 نوع میں منحصر ہے طبیعی مدنی ریاضی الہی دوسری قسم فرق اہل اسلام میں جو حدیث مستقر علیہ
 نلاتا و سبعی فرقة تثنان و سبعی مالک و واحا ناجیہ رواہ اهل السنن الا للسنن حدیث ابو ہریرہ رضی
 سے مراد ہیں دوسرے الفاظ انکا یہ ہے کہ حضرت صلعم نے فرمایا ہے اذقن الیہون علی احکک و سبعین
 و استناب و سبعی فرقة و تقرنہ الصاری علی احکک و سبعین او استناب سبعین فرقة و تقرنہ
 امی علی ثلاث و سبعین فرقة رواہ البھیہ و قال حسن صحیحہ ارجحہ الحاکم و ابن حبان فی صحیحہ

بعض فاجرہ الحاکم فی المستند من اہل ہرقہ وقال هذا حد کثیر النعم فی الاصل وقل عن سعد بن ابی معاذ وابن
 عمر عوف بن مالک دفعا بمنزلہ مسلمانوں کے فرقے پانچ ہیں ایک اہل سنت و دوسرے مرجئہ تیسرے
 معتزلہ چوتھے شیعہ پانچویں خوارج آئین سے ہر فرقہ میں فرق کثیر ہیں اور اکثر فرق اہل سنت کا قسما
 میں سے اور تہوڑا سا اعتقادات میں آسے چار فرقے باقی سوا دشمن کسیکا ساتھ اہل سنت کے خلاف بعید
 ہے اور کسیکا خلاف قریب قریب مرجئہ وہ ہے جو یہ کہتا ہے کہ ایمان نام ہے تصدق دل و زبان کا
 محافظ اور اعمال فقط فرائض و شرائع ایمان ہیں اور ابدال انہیں اصحاب جمہم بن صفوان و محمد بن کرام
 ہیں آسیر طح ا قرب فرق معتزلہ اصحاب حسین نجار و شہر بن غیاث مرسی ہیں اور ابدال انہیں اصحاب ابو ذہبیل
 بن علف آسیر طح مذہب شیعہ میں قرب اصحاب حسن بن صالح ہیں اور ابدال انہیں آسے غالیہ سو وہ سر سے
 سے مسلمان ہی نہیں ہیں بلکہ اہل روت و شرک ہیں اور قرب فرق خوارج اصحاب عبدالسہ بن زید
 اباضی ہیں اور ابدال انہیں ازارقہ آسے بیطنیہ و جاحد بعض قرآن یا مفارق اجماع جیسے مجاروہ و غیر ہم
 سو وہ باجماعت کفار ہیں ان فرض فرق ہا لکہ دشمن گروہ میں منحصر ہیں ایک معتزلہ یہ لغی صفات آہیہ
 میں غلو کرتے ہیں قائل عدل و توحید کے ہیں سارے معارف کو عقیدہ بتاتے ہیں حصولاً و وجوباً قبل و
 بعد شرع کے اور اکثر یہ کہتے ہیں کہ امامت اختیار سے ہوتی ہے یہ سبیل فرقے ہیں دوسرے مشہر
 انکو اثبات صفات میں غلو ہے یہ ضد معتزلہ ہیں اور انکی سات فرقے ہیں تیسرے قدر یہ انکو ثابت کرنے
 میں قدرت عبد کے اور اثبات خلق و ایجاد میں غلو ہے کہتے ہیں کہ ان امور میں کچھ حاجت معاونت
 کی طرف سے اللہ کے نہیں ہے چوتھے مجیرہ انکو غلو ہے لغی استطاعت عبد من قبل و بعد فعل
 و مع فعل کے یہ اختیار عبد کی لغی کرتے ہیں اور کسب کے بھی نافی ہیں یہ دونو فرقے باہم متضاد ہیں
 مجیرہ میں فرقے ہیں پانچویں مرجئہ انکو یہ امید ہے کہ اصحاب معاصی کو طرف سے اللہ کے ثواب ملیگا
 و لہذا یہ بات کہتے ہیں کہ لا یضرم مع الایمان معصیۃ کا ان لا ینفخ مع الکف طاعة یا حکم اصحاب
 کبار کو آخرت تک تاخیر کرتے ہیں حقیقت انکی یہ ہے کہ انکو اثبات و وعدہ جار و لغی و وعید و خوف میں اہل
 ایمان سے غلو ہے انکے فرقے تین ہیں چوتھے حرور یہ انکو اثبات و وعید و خوف میں جن مومنین اور تخلص
 نے النار میں باوجود ایمان کے غلو ہے یہ ایک قوم سے نواصب خوارج کی یہ ضد ہیں مرجئہ کے
 لغی و اثبات و وعدہ و وعید میں یہ مرکب کبیرہ کو مشرک بتاتے ہیں اور عامہ خوارج او سکوکا فرقے ہیں نہ

شرک اور بعض کا قول یہ ہے کہ ایسا شخص منافق ہے درک اسفل نار میں ہو گا انکا اسباب پر اتفاق
 سے کہ ایمان نام ہے اجتناب کا برصیت سے ساتویں بخاریہ اتباع حسن بن بخاریہ کا یہ منجملہ مجرہ کے
 تھا انکے میں فرقی میں انہوں میں جیسے اتباع جیم بن صفوان یہ سید قضا و قدر میں باوجود قدر سے میل خاطر
 کے طرف حسرت کے موافق اہل سنت میں مگر روایت و صفات کی نفی کرتے ہیں قابل میں خلق قرآن کے یہ فرد
 بہت بڑا کردہ ہے انکا شمار معطلہ مجرہ میں ہے تو میں روافض انکو جب علی مرتضیٰ و نقیض شیعین و عثمان و
 عائشہ و معاویہ وغیرہ صحابہ میں غلو سے زید بن علی علیہما السلام نے انکا نام لافضہ رکھا تھا انکے میں سو فرقی
 میں منجملہ اونکے میں فرنی شہور میں دسویں خواجہ انکو نواصب بھی کہتے ہیں اور حروریہ ہی اسنے کہ موافق
 حروریہ میں انکا جائو واسنے قال علی مرتضیٰ کے ہوا تھا انکو جب ابو بکر و عمر و نقیض علی میں غلو سے فرقی
 نے کہا ہے ولا یجلی منہم فانہم الفاسطون المار فون یہ سب میں فرنی میں ان فرقی
 وہ لگانے کے فروغ کا بیان سے اونکے اقوال اہل کے رسالہ کشف النعمہ میں ہو چکا ہے و حقیقت حال
 عقائد اہل اسلام ابدالیت اسلامیہ امتیاز مذہب اسے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صلح کو طرف
 سارے لوگوں کے رسول بنا کر بھیجا حضرت نے جو وصف رب سبحانہ کا قرآن میں آیا تھا اور جو وحی سے
 معلوم کیا تھا وہ بیان کیا کسی شخص نے عرب میں سے خواہ وہ شہری تھا یا وہائی کسی شے کے مننے آپ
 سے نہ پوچھے جس طرح کہ نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ امر و نہی کا سوال آپ سے کرتے تھے یا احوال قیامت
 و جنت و نار کو پوچھتے تھے کیونکہ اگر کوئی شخص یہی صفات الہیہ کا سوال کرتا تو ضرور ہم تک منقول ہوتا
 جس طرح ہر کہ اعدا ویت احکام حلال و حرام و ترغیب و ترہیب و احوال قیامت و ملائکہ و فرشتے منقول ہوتے
 ہیں اور دوادین احادیث و آثار سلفیہ میں موجود ہیں حالانکہ کسی طریق میں یا سنیہ سے کسی ایک صحابی
 سے باوجود اختلاف طبقات و کثرت عدویہ بات وارد و مردی و انور نہیں ہے کہ اونکے حضرت سے
 مننے کسی وصف کے صفات الہیہ میں سے جو قرآن کریم یا سان نبی رحیم پر آئی ہیں سوال کیا ہو بلکہ
 سب صحابہ نے مننے اونکے سمجھ کر کلام کرنے سے سکوت کیا تھا اور نہ کسی صحابی اسنے یہ فرقی نکالا کہ یہ
 صفت ذات ہے اور وہ صفت فعل بلکہ فقط اللہ کے لئے اثبات صفات ازلیہ کا علم و قدرت و حیاء و
 ارادہ و سع و بصیر و کلام و جلال و اکرام و وجود و انعام و غیر و عظمت سے کیا اور کلام کو ایک ہی طریق
 پر لکھا اس طرح اون الفاظ کا اثبات کیا ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نفس کریم پر اطلاق کیا ہے

جیسے وجہ و بدو نحو ذلک مع لغتی مائت مخلوقین کو غرضکہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ اثبات بلا تشبیہ کے کیا ہے
 اور تنزیہ بلا تطیل کے اختیار کی نہیں سزاگ کسی ایک نے کسی ایک صفت کی تاویل سے تعرض نہیں کیا بلکہ
 سب سے بالاتفاق یہ عقیدہ رکھا کہ صفات کو بطرح پر وہ آئی ہیں جاری کرین اور نہیں سے کسی کے پاس کوئی
 چیز ایسی نہ تھی جس سے اللہ کی وحدانیت اور حضرت کی اثبات نبوت پر استدلال کرین مولائے کتاب اللہ
 کے اور نہ کسی ایک صحابی نے کسی کوئی شے طرق کلامیہ ذمائل فلسفیہ سے پچانی عصر صحابہ اسی نبج پر
 گزر گیا یہاں تک کہ ان کے زمانہ میں قول بالقدر حادث ہوا اور امر کو الف کہا یعنی اللہ نے اپنی خلق پر کسی
 شے کو اس حال سے جس پر خلق ہے مقدر نہیں فرمایا **ف** سب سے پہلے جسے اسلام میں قول بالقدر کہا
 سعید بن خالد جہنی ہے ابن عمر نے اس کا حال سنا اور اس سے اپنی بیزاری ظاہر کی اور سلف نے قدر یہ سے
 تخریط فرمائی یہ معبد طیس حسن بصری تھا حسن نے کہا کذاب عدو اللہ اسے بطرح حدیث نہ سمجھا
 کا یہی زمن صحابہ میں ہوا ابن عباس نے اسے مناظرہ کیا گروہ راجع الی الحق بنوئے علی مرتضیٰ نے
 ایک جماعت کو انہیں سے قتل کیا حدیث مذہب تشیع کا یہی زمن صحابہ میں ہوا تھا علی نے غلاۃ شیعہ کو
 آگ میں جلا دیا پھر بعد زمن صحابہ کے مذہب جمہ بن صفوان نکلا بلا و شرق میں ایک فتنہ عظیم سبب
 برپا ہوا اہل اسلام نے اس کی بدعت کو اکبر سمجھا انکار کیا جمیہ کی تفصیل فرمائی اسی اثنا میں مذہب اعتزال
 ہوا بعد دو صد سال ہجری کے ائمہ اسلام نے ان کے مذہب سے نفی کی اور علم کلام کی دست فرمائی پھر مذہب
 تجسیم نکلا یہ مضافاً مذہب اعتزال تھا اس کا حدیث بھی بعد دو صد سال ہجرت کے ہوا پھر حدیث مذہب قرامطہ
 کا ہوا اس کی ابتدا ۲۳۲ سے ہے کہ وہ سے نکل کر عراق تک پہنچا ہجرت میں آیا سو جدا جدا کا حمد ان اشعث معروف
 بقسط تھا قرامطہ قسیر القاسم قسیر الجلبین متقارباً مخلوہ کو کہتے ہیں وہ اسے بطرح کا تھا اس مذہب نے بڑا
 شیعہ پر عکوف **ف** ماہون خلیفہ مقیم بغداد نے کتب قدیمہ بلا و روم سے طلب کر کے عربی میں ترجمہ کرائیں کہ
 اوپر ۳۳۰ ہجری سے انتشار مذہب فلاسفہ کا ہوا معتزلہ و قرامطہ و جمیہ و غیرہ تک بڑے مقربڑی کہتے ہیں
 قابض علی الاسلام و اہل من علوم الفلاسفہ ما لا یوصف من البلاء و الخنثی فی الدین و عظم
 بالفلسفہ ضلال اهل المینم و زادہم کفرا الی کفر ہم ۳۳۰ میں جب دولت بنی بوریق قائم ہوئی اور ۳۳۰
 تک وہ حکمران رہے مذہب تشیع نے خوب قوت پائی عراق و خراسان و طار و رانہ میں مذہب اعتزال پھیل
 گیا مشاہیر فقہا بھی اس کی طرف مائل ہو گئے ادھر افریقیہ و بلاد مغرب میں شجائر مذہب اسمیلیہ کا ہو گیا ۳۵۰

بن اکی مسی سے مذہبِ رفضہ عامۃ بلا مغرب و مشرق و شام و دیارِ بکرہ کو فروغ و نشر و تبلیغ و وسیع عراق و بلادِ شام
 و ماوراء النہر و بلادِ حجاز و یمن و بحرین میں شایع ہو گیا اور میان اکی اور اہل سنت کے فتن و عروب و مقامات
 ہے پھر مذہبِ قدریہ و حیدرہ و معتزلہ و کراسیہ و خوارج و روافضیہ و فراسطہ و ماہنہ نے شہرت پکڑی ساری
 زمین انہیں لوگوں سے بہرگی کوئی شہرہ و فطرہ نہ بچا چنانچہ یہ مذہبِ نہون نیز لوگ فلسفہ میں نظر کرتے تو ابو موسیٰ
 اشعری نے مذہبِ معتزلہ چھوڑ کر طریقِ سنت اختیار کیا تاکہ طریقِ حق میں الشقی والاثبات ہوئے یعنی لغوی عقل
 و اثبات اہل غیب ایک جماعت اہل علم نے اکی رائے پر اعتماد کیا جیسے ابو بکر باطلانی مالکی ابن فورک ابو یوسف ہنزلی
 ابراہیم شیرازی امام غزالی ابو الفتح شہرستانی فخر الدین رازمی وغیرہم شمس سے یہ عقیدہ عراق میں پہلا
 شام میں آیا پھر مصر میں پھر مغرب میں پھر ایسا انتشار ہوا کہ سو اس عقیدہ کے کوئی عقیدہ باقی نہ رہا اگلے عقیدہ
 فراسطہ ہو گئے مقرر نہی کہتے ہیں حتیٰ لم یبق الیوم مذہب یخالف الا ان یکون مذہب الحناویۃ اتباع
 الامام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ فانہم کا نواعلیٰ ما کان علیہ السلف لاسیما ان تاویل اور
 من الصفات یہاں تک کہ بعد سنت سوجیری کے عشق و اعمال مشق میں شہرت تھی الدین ابو العباس
 احمد بن عبد الحکیم بن عبد السلام بن تمیم حرانی رہے کہ ہوئی وہ واسطے انتشار مذہبِ سلف کے مستعد ہی ہو کر
 اور وہ ذکر نہیں مذہبِ اشعری پر سبالت کیا اور کہتم کلمات انہما در رافضہ و موفیہ پر انکار فرمایا لو کہ انکے ضمن
 فریق ہو گئے ایک فریق نے اکی اقتدا کی اور انکے اقوال پر اعتماد کیا اور اکی رائے کو عامل ہوئے اور انکو شیخ
 الاسلام بابا اور اہل حفاظ اہل سنت اسلامیہ بچاوا دوسرے گروہ نے تبدیع و تفطیل کی اور بابت اثبات صفات
 کے عیب لگایا اور چند مسائل پر اشتقاق کیا جنہیں انکے لئے سلف موجود تھا اور بعض میں انکو حارق اجماع مجہا
 جنہیں کہ سلف نہ تھا و کانت لدولہم مخطوب کثیرۃ و حسابہ و حسابہم علی اللہ لا ینتج علیہ
 فی الاض و لانی السماء انکے اتباع اب تک شام میں بہت اور مصر میں کم ہیں اتنے کاسر ف و میان شاعر
 و مترید یہ اتباع ابی منصور محمد بن محمد بن عمرو ماتریدی کے جو خلف ابی عقیقہ کے ہے وہ سبائے خود شہرہ
 ہے فرقہ ماتریدیہ مقلد امام ابو یوسف و امام ابو یوسف و امام محمد ہے مقرر نہی کہتے ہیں شیخ سے یہ مسائل عقائد
 کہہ او پر وائس مستلے ہوتے ہیں اول امر میں سبب انکے کہہ تباہین و تافرت ہا ہر ایک فرقہ دوسرے فرقے
 کے عقیدے میں قسح کرتا تھا انجام کو چشم پوشی ہو گئی و سر احمد فظلاً اعزک اللہ بیان ما کانت علیہ
 عقائد الایۃ من ابتداء الاموالی وقتنا هذا فقد وصلناک الیک صفواً و نلتہ عفاً بلا تکلیف

مشقۃ ولا یبدل جمہور و لکن اللہ یمن علی من یشاء من عبادہ استخفی حاصلہ
 میں کہتا ہوں امام ابو الحسن اسماعیل بن اسحاق بن سالم اشعری اولاد ابو موسیٰ اشعری بصری رحمہ سے ہیں
 ۳۳۰ء یا ۳۳۱ء میں پیدا ہوئے ۳۳۲ء بلخ بغداد میں وفات پائی ف اللہ تعالیٰ نے خلق سے اپنی
 شناخت چاہی ہے لہذا تعالیٰ ما خلفت لجن الا انسانا لبعثہ ابن عباس وغیرہ نے کہا یبدون یعنی میری
 بنے اللہ نے خلق کو پیدا کر کے زبان شرایع پر ایک چھوٹا پاجب کے نصیب میں تھا اسنے مطابق تعریف خدا کو
 معرفت خدا کی حاصل کی بعثت انبیاء و انزال شرایع سے پہلے علم خلق کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے اس طریق
 سے تھا کہ اللہ کی تشریح سمات حدود و ترکیب و اختصار سے کرتے تھے اور اسکو باقتدار مطلق وصف کرتے
 تھے یہی تشریح عقلاً مشہور ہے عقل پر گزرا اس آگے تجا و ز نہیں کرتی جب اللہ تعالیٰ نے اپنی شریعت مستد
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اتاری اور اپنی دین کو کامل کیا تو رتبہ اللہ کی شناخت کا یہ نہیں کہ
 عارف باللہ کو وہ معرفتوں کا جامع ہونا چاہیے ایک وہ معرفت جسکو اول عقیدہ مقتضی ہیں دوسرے وہ معرفت
 جسکو اخبارات الہیہ لائی ہیں پھر اس علم کو طرف خدا کے پیرے اور جو کچھ شریعت حقہ لائی ہے اس پر ایمان
 موافق ارادہ الہی کے بغیر تاویل فکر و حکم رائے کے لائے کیونکہ اللہ نے شرایع اسی لئے اتارے ہیں کہ عقل
 بشریہ اور اک حقائق ہشیار میں جن کے ذوق حسب طرح کہ اللہ کے علم میں ہیں مستقل نہیں ہیں اور انکو یہ
 استقلال کہاں ہو سکتا ہے حالانکہ متقید ہیں ساتھ اس اطلاق کے جو انکے پاس ہے اگر اللہ تعالیٰ اول ان
 عقول کو علم مطابق اپنی مراد کے اور ضلع مشرعیہ سے عطا کرے اور اپنی حکمتوں پر اس باب میں اطلاع
 دے تو یہ اسکا افضل ہے عارف کو نچا ہے کہ اس سنت کو طرف اپنے فکر کے نسبت کرے کیونکہ وہ تشریح
 ہو کہ عارف اپنے فکر سے کرتا ہے واجب ہے کہ وہ مطابق کتاب مثل و سنت مطہرہ کے ہو ورنہ اللہ تعالیٰ
 تشریح عقول بشریہ سے جبکہ انکا متقید باوطار میں منبرہ ہے اسطرح تشریح عقول کی مقید ہے ساتھ موافقت
 قرآن و حدیث کے کہ بوجہ احکام و آثار شرع کے ہو اور جب یہ معرفت ہوئے سے خالی ہوتی ہے تو اول
 اللہ تعالیٰ بصائر سے کشف عطا فرما کر راہ حق دکھاتا ہے اور بصائر کی تشریح ساتھ انکار عادیہ کے تشریح عرفیہ
 سے کرتا ہے ف سارے مسلمانوں کا قاطبہ اجماع ہے کہ جو عادیہ و بارہ صفات آئی ہیں انکی تشریح
 کرنا اور نکل نقل کرنا اور کھینچنا جائز ہے اسمیں کسی خلاف نہیں ہے پھر اہل حق نے اجماع کیا ہے سہات
 پر کہ یہ عادیہ و صفات حلال مشابہت خلق سے مصروف ہیں لہذا اللہ تعالیٰ لیس مکملہ شیء و طعی اللعیم البصیر

وبقول سر قالی حل جوالہ احد اللہ الصمد بلد و لہو بلد ولم تکن لہ کفوا احد اس سورت کا نام
 سورہ انفلاس ہے حضرت صلواتہ علیہ وسلم نے اسکی تعلیم شاہ قرآنی سے اور امت کو اسکی تلاوت میں رحمت دلائی کہ
 یہاں تک کہ اسکو کثرت قرآن فرمایا ہے یہ اسلئے کہ یہ سورت گواہ ہے اسکی تریہ و عدم تشبہ و تمثیل پر اسکا نام
 سورہ انفلاس ہی ہے ہوا کہ بہ متعل ہے انفلاس توحید الہی پر اس میں کوئی شائبہ تشبیہ کا ساتھ نہ ملتا ہے کہ جس سے
 لبس نہ کہتہ کہ کاف زائد سے حرف کاف و کلمہ مثل کلام عرب میں واسلئے تشبیہ کے آئے ہیں اسرقائے نے
 ووزن کو جمع فرما کر نفی کی توحید سارے مسلمانوں کا اجماع جواز روایت براف حدیثوں کے اور جواز نقل
 پر ان اخبار کے مجراہ اجماع کے حرف عن التشبیہ بر شاست ہے تو اسکی تعلیم میں اس سورت کے ذکر کرنے
 سے کچھ مافی نہرا مگر نفی تخیل کیونکہ رسولوں کے و عنون نے ایسے رب کے ایسے نام رکھے ہیں جن میں صفات
 علیا کی نفی ہوتی ہے چاہو ایک قوم کفار کے کیا رب لعیبت ہے تو دوسروں نے کہا لعلت ہے اسطرح کا الخاؤ
 اسار الہی میں اونہوں نے بہت کیا ہے اور پھر حضرت نے یہ حدیثیں جو متعل میں صفات علیا پر ارشاد و بیان
 اور اسما مرار نے اون اخبار کو حضرت سے نقل کیا پھر انہو سمیع نے صحابہ سے اور کور روایت کیا یہاں تک
 کہ وہ احادیث ہم تک پہنچیں اور ہر شخص نے ان حدیثوں کو چون کافون روایت کیا اور کس شے کی انہو
 سے تاویل نگی حالاکہ ہم جانتے ہیں کہ اونکا عقیدہ یہ تھا ان اللہ لبس نہ کہتہ شی و هو السجید البصلم
 اس سے باری سمجھ میں یہ بات آئیگی کہ مراد اسرقائے کی ان حدیثوں سے جکے ساتھ حضرت نے نقل
 و حکم و تلفظ کیا ہے اور صحابہ نے اونکو تاول و تداول فرمایا اور امت کو پہنچایا یہ ہے کہ کافوں کے خلق
 میں عسہ ہوا اور ذکر ان صفات کا و لعین ہر گز مطلق مبتدع کی ایک نہایت ہو کیونکہ یہ لوگ اہل طباع و عقلا
 علی غیرہ مند کے آثار کے مقتضی ہیں اسی لیے اسرقائے نے اپنے نفس کو یہ کہہ کر یہ کا و صف اپنی کتاب میں کیا
 ہے اور حضرت نے اسکا و صف ارشاد کیا جو کما و بیث سمیع میں ثابت ہے یہ دلیل ہے اسبات پر کہ جب
 کسی مومن نے یہ اعتقاد کر لیا کہ لبس نہ کہتہ شی و هو السجید العلام و انه احد الصمد بلد و لہو بلد
 و لہو لیکن لہ کفوا احد تو ذکر کر اور سکا ان حدیثوں کو نگین اثبات ہے اور ایک شجاسو حوق میں معظم
 کے نام شاملی روح نے فرمایا ہے الانبیاء امکن اسرقائے نے امام موصوف سے نقل کیا
 ہے بکو یہ بات کسی ایک صحابی یا تابعی یا تبع تابعین سے پہنچی کہ اوہوں نے ان حدیثوں کی تاویل
 کی ہو اسرقائے کا احوال اسما سے مانع ہے کہ اونکی تاویل کیا ہے یا اونکے لئے کوئی کماوت بیان ہے

اور جب کہ قرآن عظیم ساتھ کسی ایک صفت کے مجملہ ان صفات علیا کے نازل ہوا جیسے یا اللہ فوق
ایدا بھر نقا کے نفس تاروت سے ہر حاج سے مراد کو سمجھ جانا ہے اسے طرح یہ قول خدا تعالیٰ کا
دل بردارہ جسو سلطان یسوق کیف یشتاہ یہود اور ہر پاک کی طرف نسبت نخل کی کرتے تھے اور ہر اس
نے یہ آیت اور تارسی نفس تلاوت کرنا اس آیت کو معنی مقصود کا سین ہے ان آیتوں کی تاویل
حجاج ضرب نخل ہے جیسے کہ قول او کا نحو قولہ تعالیٰ الیٰ حسن علی العرش اسقے میں کہ استوا
اچھکے بننے استیلا سے حالانکہ اس سے تشبیہ باری تعالیٰ کی ساتھ بشر کے لازم آتی ہے اور اہل اثبات
اور تعالیٰ کے جلال کی اس بات سے تمیز کرتے ہیں کہ ان کو کوشا اجسام کہیں نہ حقیقہ نہ مجازاً کیونکہ وہ بیانات
عالتے ہیں کہ یہ لفظ مشتمل ہے اور ان کلمات پر جو کہ در میان خالق و خلق کے متداول ہیں اور اس
بات کے کہنے سے کہ شریک میں تخرج کرتے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے لہذا
سلف نے کسی حدیث کی مجملہ ان احادیث صفات کے تاویل نہیں کی ہے حالانکہ ہمیں قطعاً معلوم ہے
کہ یہ احادیث نزدیک اور کئے ضرورت ہیں اور ان ظنون جنال سے جو نسبت کرتے ہیں طرف ان حدیثوں
یعنی مشابہت صفات مخلوقین سے ذرا سا تامل کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب
ذکر اور من مخلوقات کا جو کہ متولد سے ذکر و اثر سے اس آیت میں کیا خلق لکن من انفسک ازواج و من
الانعام ازواج ایذا ذکر فیہ تو اللہ پاک نے جان لیا تھا کہ خلقت کے دونوں کیا خطر ہو گا اور سپرہ خواہا
لیس کہ مشابہتی و هو السمیع العلیہ ف الشرطائف جو بیانات اسلام سے خارج ہو کر سبب کا
ہے کہ فرس کا ملک بست وسیع تھا اور نکا ہا تہ ساری ام کے اوپر تھا وہ لوگ اپنے نفس میں نہایت درجہ
کے جناب الخطر عظیم القدر تھے ایسے آپ کو احرار و انبیاء اور سب لوگوں کو اپنا غلام سمجھتے تھے جیسا کہ
صفت زوال دولت کی ہا تہ پر عرب کے آئی اور وہ عرب کو سب سے زیادہ کم حقیقت جانتے تھے تو
یہ امر اور نہایت گراں گزرا اور ایک سخت مصیبت ان کے سر پر آئی چاہا کہ اسلام کے ساتھ حال کید و کفر کی
چلیں اس لئے اوقات مختلفہ میں محاربہ کرنے رہے لکن ہر جگہ ہر لڑائی میں اللہ نے عرب و حق ہی کو غلبہ دیا جو
سزاوار فرس کے جو اس کام کے ساتھ قائم تھے شفا دوا شنیں و متصفح و بابک وغیرہم ہیں آئے
پسے قصد اس کید کا عمار لقب برداش و ابوسلم سروج نے کیا تھا پھر یہ صلاح پھیری کہ لڑنے سے کچھ کام
چلیگا بلکہ کچھ وجہ سے مدعا نکلیگا اس لئے کہ قوم فرس نے انہارا اسلام کا کہنے اہل تشیع کو اپنے ساتھ

حمزہ کیا محبت اہل بیت کا انکار کرنے کے اور علی بن ابی طالب کو مظلوم ٹھہرا کر مستحق ظلم کیا ہے یہ صریح حلیح
 کی راہ میں اور ظالمین جیکو اور کوراہ بدیت سے گرا کر دبا آج قوم شیعہ کے گلے میں زیارات اقرار وہی کہ ایک
 مرد کا انتظار ہے جسکو ہم ہی کہتے ہیں دین کی حقیقت دیکھنے پاس ہے اور کفار سے وہیں کا خدا کرنا اور نہیں
 ہے یہ اسباب رضی اللہ عنہم کو منسوب ظن کرنا کرتے ہے دوسری قوم کو اسیر لگا دیا کہ وہ مدعی نبوت کے
 واسطے لوگوں کے ہوتے اونکے نام مقرر کر دئے تیسری قوم کو قائل حلول بنا دیا اور شرایع کو ساقط ٹھہرا دیا
 چوتھی قوم کے ساتھ یہ تعاب کیا کہ سردن رات میں پچاس نمازین واجب کین پانچویں قوم کو یہ کہا دیا کہ تیرہ
 نمازین فرض ہیں ہر نماز میں پندرہ رکعت ہیں عید سعید عمر بن الخطاب کندی قبل خارجی صغریٰ ہوتے
 کے اسی کا قائل تھا آپ عبد اللہ بن مسعود صغریٰ یہودی نے انکار اسلام کا واسطے فریب میں لائے اہل اسلام
 کے کہا اصل میں پھر کا یہ لوگوں کا قتل عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ پر ہی تھیں تھا علی مرتضیٰ نے چند
 طوائف کو اوس کے گروہ میں سے آگ میں جلا دیا اسلئے کہ وہ کہل گیا اونکی الوہیت کا اعلان کرتے تھے آپس میں
 اصول سے عدوت فرقہ اسمیلیہ و فرامط کا ہوا تفریزی کہتے ہیں و جن حسین ذرا تک نہیں ہے یہ ہے
 کہ اللہ کا دین ظاہر ہے اور عین کوئی باطل نہیں ہے اور جو ہے اوسکے نیچے کوئی راز نہیں ہے یہی دین
 ہر کسی کو لازم ہے اس میں سماعت نہیں حضرت نے شریعت میں سے کوئی شے نہیں چھپائی نہ کوئی کلمہ
 اور نہ کسی شخص احص کر دیا اولاد ہم سے کسی تے پر شریعت سے اطلاع دی جسکو کسی لال یا کالی جڑھی
 والے سے چھپایا تھا پکری چرانوالوں سے یوستبدہ رکھتا تھا اور نہ حضرت کے پاس کوئی تیر یا فرما باطن تھا
 سوا اوسکے جسکی طرف سارے لوگوں کو بلاتے تھے اگر وہ کچھ بھی چھپاتے تو اللہ کے امر کی تبلیغ نہوتی تو تجھ
 اس بات کا قائل ہے کہ انہوں نے کچھ چھپا رکھا وہ باجماع است کافر ہے ف مفریزی کہتے ہیں اصل
 پر بدعت کی دین میں تبتد ہے کلام سلف سے اور انحراف کرنا ہے اعتقاد و صدرا دل سے یہاں تک کہ قدری
 نے قدر میں مبالغہ کر کے عبد کو خالق اوسکے افعال کا ٹھہرا دیا اور جبر ہی نے مقابلہ قدری میں اکل فعل چھپا
 عبد کو سلب کر لیا متظل نے تفریق میں اتنا مبالغہ کیا کہ اللہ سے اوسکے صفات جلال و نہوت کمال کو سلب ٹھہرا دیا
 متبہ نے بتا دیا سطل کے ایسا مبالغہ کیا کہ اللہ یا ک کو مثل ایک بشر کے بنا دیا عباد اللہ اللہ مرجی نے سلب عقائد
 کے اندر مبالغہ کیا مستری نے تعبد مذاب میں مبالغہ فرمایا اشعری کا مبالغہ دفع علی مرتضیٰ میں امامت سو
 ہوا تھلا نے علی کو خدا ٹھہرا دیا مستی نے تقدیم ابی بکر میں مبالغہ کیا رافضی کا مبالغہ تاخیر ابوبکر میں مبالغہ

یو ایہ لکھو معا فاسدہ کا فرکہ یا غیر شکہ میان کمان کا بیت کشادہ ہے اور حکم و ہم کا غالب قنون کا تعارض
 ہوا اور ہم کی کثرت ہوئی ہر فریق نے ضرر و عائد یعنی وقتا و میں اقصیٰ غایت اور بعد نہایت تک سب لفظ
 کیا باہم تا بغض و تلامعن ہوا اسوال کو حلال سمجھ دیا دمار کو مباح سمجھ لیا دونوں سے استفسار کیا تو کہ
 سے استمانت لی فلو کان احدہم اذا بائع فی امر نازع الاخر فی القرب متہ فان الظن لا یبعد
 عن الظن کثیرا ولا یستحق فی المنازعة الی الطرف الاخر من طرف المقابل لکنہم ابلالاً فاؤدنا
 ذکرہ من الدلائب والنقاطہ ولا یزالون مختلفین الا من رحم ربک انتھی کلام المقرین

فصل میں ساہنوں ان توں کے اچھے سے گھر اور گھر میں

شیخ عیسیٰ رضی اللہ عنہ نے کتاب فنیۃ الطالبین میں فرمایا ہے کہ اصل اس باب میں حدیث مرفوعہ عمر بن
 عوف سے منسلک سنن من قبلکہ حدیث النعل ولتاخذن مثل اخذہم ان شیل فشبہا وان
 ذرا ما فذرا ما وان باعا قبا ما حتی لو دخلوا بحر ضرب للخلیم فیہ الا ان بنی اسراء یل فترقت علی
 موسیٰ باحدی وسبعین فرقة کلہا ضالۃ الافرقۃ واحدۃ الاسلام وجماعتہم ثلثا اثنا عشر
 علی عیسے بن مریم باثنتین وسبعین فرقة کلہا ضالۃ الا واحدۃ الاسلام وجماعتہم
 شہم انکہ تکیون علی ثلاثۃ وسبعین فرقة کلہا ضالۃ الافرقۃ واحدۃ الاسلام وجماعتہم
 و دوسری حدیث عوف بن کثیری کی ہے رفقا تفرق امتی علی ثلاثۃ وسبعین فرقة اعظمہا
 فتنۃ علی الصبی الذین یقتسون الامور بہا یجھون الحلال ویجھلون الحرام سیرت شہ
 ابن عمر کی ہے مرفوعاً ان بنی اسراء یل افترقوا علی احدی وسبعین فرقة کلہا فی النار
 الا واحدۃ وستقرق امتی علی ثلاثۃ وسبعین فرقة کلہا فی النار الا واحدۃ
 فالوا وما تلتک الواحدۃ قال صلعم من کان علی مثل ما انا علیہ واصحابی

ان احادیث سے افتراق اہم سابقہ کا اور افتراق اس است کا ثابت ہے مگر حضرت شیخ رضی اللہ عنہ نے
 تخریج ان حدیثوں کی ذکر نہیں فرمائی اصل ان احادیث کہ سنن میں ثابت ہے اگرچہ الفاظ کا اختلاف ہے
 لکن معانی سب کے متقارب ہیں جن کتابوں میں ترمذی نے اس حدیث کو ابن عمر سے رفقا یوں روایت کیا ہے

ان ہی سے اہل تفرقت علی تنہیں وسعیں ملے وتفقروا حق علی ثلث وسعیں ملے کلام فی المنازلہ اور
 قالوا من ہی رسول اللہ قال الاما علیہ وامنہ وانی روایۃ احمد وانی داؤد عن معاویہ تستان وسعیوں
 فی المنازلہ واحدہ فی الخنۃ و ہی الجسما عۃ تہرور یا ہے کہ یہ اقراق جبکا ذکر حضرت نے کیا
 حضرت کے زمانہ میں یہ تھا تو زمانہ انوکھ و عمر عثمان و علی میں بھی اس عہد سے اقراق نوجہ ہوا کہ سالہا
 سال زمانہ سوں کو گر گئے اور سجاہ و تالیس و فقہا رسدہ و فقہا مدینہ و علم را منصار قرآن بعد قرآن فوت
 ہو گئے اور ان کے مرے سے علم مقسوس ہو گیا مگر تہرورہ قبیلہ کہ وہ فرقہ ماجیہ ہے اس لئے اس گروہ کو کسب
 سے دین کو محمود رکھا چاہیہ حدیث اس عمر میں رفقاً آیا ہے ان اللہ لایبہ العالمن صدر الرجال
 بعد ان عظیمہم و لکن ید حب بالعلماہ کلما اذہب عالمہ و حب بما معہ من العلم حی یستقی
 لا یعلم و صلوی و وصلوی و مسرۃ انکا مرفوعا یہ ہے ان اللہ لا یخص العباد انما عامن الناس
 و لکن یخص العلم بعض العلماء حی ادا لم یبق سائما عند الناس رفقاً ساجحاً لا یصلوا فانوا
 بعد علم صلوا و صلوا کتا موں کہ یہ حدیث متفق علیہ ہے اور حدیث عورت میں رفقاً آیا ہے ان اللہ یرید
 عرہا وسعہ عربیا فطوی للعباء فیل و من انعبنا قال لید یصلی ما فی اللہ الناس
 من سوی من یصلی میں کہتا موں اس حدیث کو تہروری نے عمرو بن عوف سے روایت کیا ہے اس حدیث سے
 لے کہا ہے لایابی علی الناس رماں الاما تو افسہ سہہ و ا حین ابدا عۃ حدیث عواموں سے
 ساریہ میں روایہ ہے ہارہ میں یعتبر مکہ بعد فیہ اہلہ و اکثرا اہلیہ کبھی وسنۃ الخلفاء الراشدین اللہ یرید
 و عین علیہا الناس احدیہا لکم بحمدہ بالاعلیٰ بار کل عتقۃ کل عتقۃ صلاۃ فی اہلہ و اولادہ و التذکرۃ اصل تہروروں کی
 و اس فریقے میں اہل سنت و خراج و شیعہ و معتزلہ و مرجئہ و مشبہ و شبہہ و مشرک و کفار یہ و کفار یہ و کفار یہ
 اہل سنت ایک گروہ ہے اور خراج ہندہ فرقہ اور معتزلہ بہ فریقے اور مرجئہ مارہ فریقے اور شیعہ تیس
 فریقے اور شبہہ و کفار یہ و کفار یہ ایک ایک فرقہ اور مشبہ تین فریقے یہ سب تہرور فریقے ہونے لگے
 حرر حدیث ایس فریقہ ماجیہ ہی گروہ اہل سنت و جماعت کا ہے بان انکے دہب و اعتقاد کا آئے گا کہ
 فرقہ ماجیہ کا نام قدریہ و معتزلہ ہے عمرہ رکھا ہے اس لئے کہ یہ فرقہ اس مات کا قائل ہے کہ ساری مخلوق
 اللہ کی مشیت و قدرت دار وہ و علی سے ہے اور مرجئہ نے اسکا نام شکا کہہ رکھا ہے اس لئے کہ یہ ایمان
 میں استہارہ کرنا ہے اور ہر ایک امیں کا یہ کہتا ہے انما من استلم اللہ تعالیٰ و قدر افسہ نے اسکا

نام ناجیہ کہا ہے اس لئے کہ یہ قائل ہے اختیار و نصب نام کا ساتھ عقد سعیت کے اور چھوہ و نجاریہ نے اس کا
 نام مشہور کہا ہے بسبب اثبات صفات بارشیمانے کے جیسے علم و قدرت و حیات وغیرہ صفات اور باطنیہ
 نے اس کا نام ضویہ رکھا ہے اس لئے کہ یہ قائل اخبار اور متعلق بالانوار ہے حالانکہ اس کا کچھ نام نہیں ہے مگر
 اصحاب حدیث و اہل سنت اس طرح غواہ و غیر ہم کے مستند و القاب و اسمی میں حضرت صلح نے انکو
 مارتقین میں الدین فرمایا ہے یہ لوگ اکثر جزیرہ و عمان و موصل و حصر موت و نواحی عرب میں ہیں شیخ روح
 نے ہر ایک فرقہ کے عقائد و القاب و اسمی ذکر کئے ہیں اس باب میں رسالہ کشف الغمہ فی الفرقان الامہ
 کافی ہے پھر شیخ فرقہ مرجیہ کے حنفیہ کا نام لیا ہے اور کہا ہے ان کا نام مرجیہ اس لئے ہوا کہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ
 ان الواحد من المکلفین اذا قال لا اله الا الله محمد رسول الله و فعل بعد ذلك سائر المعاصم یدخل
 النار اصلا وان الايمان قول بلا عمل والاعمال المشتملہ والایمان قول مجرد والناس لا ینفصلون
 فی الايمان وان ایمانہم و ایمان الملائکة والانبیاء واحد لا ینیدا ولا ینقص ولا ینتفی فیہ
 فمن اقر بلسانہ ولم یعمل فهو مؤمن پھر فرمایا ہے واما الحنفیہ فہم بعض اصحاب اہل حنیفۃ اللعان
 ابن ثابت زعموا ان الايمان هو المعرفة والا قرار بالله ورسوله و بما جاء من عنده جملة علی ما
 ذکرہ البہوتی فی کنار الشجرۃ انھی تعرض داخل ہونا میں بسبب کفر کے ہوتا ہے اور تقاضا عذاب کا اور
 قسمت درجات کی اعمال سببہ و اخلاق سببہ سے ہوتی ہے اور داخل ہوا جنت میں بسبب ایمان کے
 ہوا ہے اور تقاضا عذاب نعیم کا اور قسمت درجات کی سببہ اعمال صالحہ و اخلاق حسنہ کے ہوتی ہے اور نہ
 جنت کو پیدا کر کے بطور ثواب نعیم سے پر کر دیا اور نار کو بنا کر بطور عذاب سے بہر دیا اور دنیا کو
 پیدا کر کے آفات و نعیم سے بطور محنت و آرام کے پر کیا ہے پھر خلق و جنت و نار کو غیب میں پیدا کیا ہے جسکو
 انہوں نے نہیں دیکھا یہ نعیم و آفات جو دنیا میں ہیں نمونہ و ذوق ہے آخرت کا پھر دنیا میں عید و عموگ
 پیدا کئے یہ نمونہ و مثال ہے تدبیر ملک و نفاذ امر کا اور فرمایا تلك الامثال نضربھا للناس وما یعقلھا الا
 العالمون ان امثال کو علم راہ سے فہم کرتے ہیں فلیس فی الدنیا نعمة ولا شهوة الا وسعہ
 اغنوخ الجنة و ذوقھا و لیس فیہا آفة ولا نفة الا وھی نمودج النار و ذوقھا میں کہتا ہوں اکثر
 فرقہ تہذیبیہ فرقوں کے مندرج ہو گئے مگر غواہ و روافض کہ یہ اب تک دنیا میں موجود ہیں واسطے حصول
 امتیاز کے حق باطل میں لہذا اللہ الخیر من الطیب مسلمان کو لازم ہے کہ مذہب و اعتقاد فرقہ ناجیہ

کر جوئی دریافت کرے اور دین حق پر بتیم رہے کیونکہ اکثر لوگ نبویہ عمل کے سبب سے عقائد میں فرق کرتے
 فلک کو پڑھائے میں آراء و نحو خیر ہی نہیں ہوتی اور وہ آگے بڑھ کر گمان کرنے میں مالا کو دو باطل پر ہیں
 جب آگے بند ہوگی تباہ ہوگی معلوم ہو جائیگا کہ ہم کس عقیدہ و باطل پر رہتے ہیں

بوقت ضعیف شوہر روز معلومیت کہ اگر باشت عشق در شب و بجز
 ستعلو لیل ای دین بد آیدت وای شریب فی التقاض عن میما

فت امام علامہ عمر بن محمد اشعری نے کتاب بحن العوام میں لکھا ہے لیکن ضمن العمل جو وضع
 من کتاب الاحیاء للغزالی و فی کتاب النجیة والتسویة له و غیرہ لک من توالیفہ فانما امامہ سنی
 حلیہ او وضعہا و اثل مرہ فترجم عنہا کا ذکر ہے فی کتابہ المتقدم من الضلال و لک لک نیز متن واضع
 فی کتاب قوت القلب لابو طالب المکی نحو قولہ اللہ تعالیٰ قوت العالم ومن مواضع فی تفسیر مکی ومن
 مواضع کثیرہ فی کلام ابن مسیرہ الحنبلی وقد صنف الناس فی الرد علیہ و لیحد من مطالعة کلام
 منذر بن سعید البیلوطی فانہ مخلص بکلام اصل الاعتزال لما اشرف ہم حین رحل الی بلاد المشرق
 و من مطالعة کتاب ابن بروجان و کذلک مواضع فی تفسیر ابن مختاری و بعضہا کفر صراح و کذلک لک لک
 من مطالعة کتاب اخوان الصفا و هو مشتمل علی اثین و خمین رسالہ و هو تالیف الخضر بطی
 و قد ذکرنا انہ کان من المحدثین المجاہدین لطریق الاسلام و کذلک یحد من مطالعة کلام ابراہیم
 النظام و ابن الراوندی و محمد بن المنشی من مطالعة قصیدہ عبدالکریم الجیلی النوری و یحیی
 العین المتجموۃ و من جملہ تباہ قطعہ التوحید من نفس اتک قطعة و ما انتہ معتقد و لا انتقاط
 فانہ لفظ لا یجوز اطلاقہ علی اللہ تعالیٰ مطلقا و من مطالعة کتاب خلع التعلین لابن قیس لعلو
 مرا فیہ عن الفہم و کذلک تائیمہ سید محمد و فا و یحد کل الحد و من مطالعة کتب محمد بن حذیم الظاہر
 الابدع التصلم من علوم الشریعہ لاسباب ما فیہا ما یتعلق باصول الدین و قواعد العقائد و المعانی
 و الحقائق لانه لم یکن لہ مد فی ہذہ العلوم و انما اخذہا بالفہم فلم یحسن کلامہ فیہا و کذلک
 یسفی ان یحد من مطالعة کلام المقید بن رشد لان غالب کلامہ فی المعتقد فاسد و یحد و یحد
 من مطالعة کتب الشیخ محمد بن عبد اللہ بن عمر بن رضی اللہ عنہ لعلو مرا فیہا و لما فیہا من الکلام
 المدسوس علی الشیخ لاسباب الفصوص و الفتوحات المکیة فقد اخبر فی الشیخ ابو الطاہر

عن شیخنا عن الشیخ بدر الدین بن جماعة انه كان يقول جميع ما في كتب الشيخ أبي الدین
 من الامور الخرافة لكلام العلماء فهو بدسوس عليه وكذلك كان يقول الشيخ مجد الدین
 صاحب القاموس فی اللغة ولیندر ایضاً من مطالعة كتب عبد الحق بن سبعین لهما فیهما
 ما یبہم الخلول والاتحاد والتشبیہ و اقوال الملحدين ومنع بعضهم من سماع كلام
 سیدی عمر بن الفارض فی التائیة و الجمہور علی جواز ذلك مع التاویل انتهى ۰
 میں کہتا ہوں محمد بن کتب سے واسطے سیادت ظاہر شریعت کے ہے یہ کتابیں کہہ من اولہا الی آخر الایں جز
 کے نہیں ہیں بلکہ کسی کتاب کے بعض مواضع اور کسی کتاب کے اکثر مواضع لائق اعتراض ہیں شیخ الاسلام ابن
 تیمیہ رح نے فرمایا ہے کہ احیاء العلوم میں چار مادہ فاسد میں فلسفہ و عادتیں موضوعہ و مسائل کلامیہ و نحوہ
 لکن شیخ محمد شریح نے احیاء کو اول مواد فاسدہ سے پاک کر کے احیاء الاحیاء نام خلاصہ کتاب میں جمع کر
 بہت خوب لکھی ہے اور محمد بن حزم ظاہری امام علم و عمل تھے نسبت او کی کتابوں کے جو کچھ کہا ہے وہ محتاج نظر
 ہے مقلدین نے اسباب اکثر و کتب بسبب ترک تقلید و آثار تابعہ کو مجروح کرنے میں حالاً کہ نفس الامر میں یہ بات
 نہیں ہے و لایضاح ذلک موضع اخراج کے بعد شعرائی رح فرماتے ہیں فہذہ صدقہ نضائر و محمد بن است
 فاعل یا اخی جہا و علیک بطلان کتب الشریعة من حدیث و تفسیر و فقہ و الاقوال بائتہ الدین
 من الصحابة و التابعین و تبع التابعین و مقلدہم من الفقہاء و المتکلمین رضی اللہ عنہم
 اجمعین و ایاک و الاجتہاد بمثل الجحاة الذین تظاہروا بطریق القوم فی النصف الثاني من
 القرن العاشر من غیر احکام قواعد الشریعة فانہم ضلوا و اضلوا عطا العثم کتب توحید القوم عن علیہ
 معرفتہ مرادہم و قد دخل علی منہم شخص و انما یضی و لم یکن عندک احد من الناس فقلت لہ من تلک
 قال ذالک فقلت لہ کذبت فقال ناہی رسول اللہ فقلت لہ کذبت فقال انا الشیطان و انا
 الیہود فقلت لہ صدقت فواللہ لو کان عندک احد لشیہد علیہ لرفعتہ الی العلماء فخصوا عنقہ
 فاحمد للہ الذی عافانا و اخواننا من مثل ذلک فاللہ تعالیٰ یسوق
 الاخوات و ینقلاہم انتظر میں کتابوں میں ارشاد شعرائی کا کہ ائمہ دین کی اقتدا کرنا واجب
 ہے بہت درست ہے جو کوئی صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے علوم پر واقع ہوگا اور اسکے اعمال کا مقتفی
 رہے گا جو لوگ او کی سیرت پر نہ رہے او کی راہ پر چلیگا و انشاء اللہ تعالیٰ حاجی ہوگا مراد فقہار سے اسکا فقہا راہل

سنت میں رہا اور مراد متکلمین سے علماء زامین عن الترتیب میں تاہل کلام مستطیع اور صوفیہ اہل
 اعتقاد سے بعد از ۹۹ کے منع کیا ہے۔ یہ بھی صحیح ہے اس لئے کہ یہ بلا وحدت وجود کے اسی سند سے زیادہ وثائق
 ہوتی ہے اور ہر جہاں آج کو صاحب مصلح اعتقاد کرتا ہے پھر میں بعد ہم کا تا زمانہ حال کیا ذکر ہے اس طرح کہ
 ہر مسلمان کو مطالعہ سے اون کتب و رسائل کے استخراج لازم ہے حکو اہل بدع ہند نے تالیف کیا ہے
 او نہیں علان قلت علم و نقد فہم و انعدم طریقہ استدلال و کیفیت استنباط کی استعمال سب مستحکم کا حق کا ہر
 وہیں کثرت سے ہے اس طرح اون مولفات سے پیمانہ چاہئے جو کلمات اولیاء میں مرید میں جاہیں نے جانی ہیں
 یا دہرہ سلسلہ نے واسطہ ایقاع شکوک و تہیات کے عقائد اسلام میں رواج دئے ہیں یا اہل طوائف نے سیرایہ
 اسلام میں ظاہر کئے ہیں یا انصہین لوگ نے واسطہ تحصیل دنیا کے تیار کئے ہیں اس قسم کے رسائل اردو
 نے اہمال جا بجا اس ملک میں استعمال علوم و خواص ہو رہے ہیں وکان ذلک فی الکتابہ مستطیع اسی نام
 کہ ذیل میں شعرائی رہنے نے ذکر بعض کلمات کفریہ کا بھی کیا ہے جو کہ زیادہ تعلق شیطانی صوفیہ سے ہے ہم
 اون کلمات کو خاتمہ میں اس رسالہ کے نقل کریں گے تاکہ مومن خود بخود عقیدہ استعمال سے اون الفاظ و عبارات
 کے احتراز کرے اور میاں تا یہ عقائد حقیقی ہیں نہاد خاطر خاطر رکھے واللہ اعلم بالصواب

فصل بیان میں کہ جو صوبہ عظیم الامم اور صوبہ ہندوستان کے

اصل توحید جس سے اعتقاد ہوتا ہے یہ ہے کہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ یوں کہے کہ میں ایمان لایا اللہ اور فلاک
 اور کتب و رسول و ہوم آخر و بعثت عدالموت و رزق اور شرف قدر پر اور حساب و میزان و حشر و ناز حق ہے آخرت
 ایک ہے لکن یہ لظہرین عدد کلمہ اس لظہرین سے کہ اور سکا کوئی شریک نہیں ہے اور جسے نہ کیسکو جتا اور نہ وہ
 کسی سے جاگیا اور سکا ہمسر کوئی نہیں ہے وہ کسی سے سے سناہ نہیں ہے اور نہ کوئی شے خلق میں سے
 اور سکی مشابہ ہے وہ ہمت سے ہے اور ہمتہ رہیگا تیغ اپنے ناموں اور صفیوں ذاتیہ و فعلیہ کے صفات ذاتیہ
 اور سکی یہ ہیں حیاء قدرت علم کلام تیغ تفسیر ارادہ صفات فعلیہ یہ ہیں تخلیق رزقین انشاء ابدار
 قسح و عبرت کوئی صفت و سکی حادثہ نہیں ہے اور نہ کوئی نام اور سکا نو پید ہے وہ ہمیشہ سے عالم ہے
 علم ایک صفت ارلی اور سکی ہے ہمتہ سے تا وہ ہے قدرت ایک صفت ازلی اور سکی ہے عالم ہے تخلیق ایک

صفت ازلی اوسکی ہے قائل ہے فعل ایک صفت ازلی اوسکی ہے تو خدا اسد قائل ہے اور مخلوق مفعول ہے اسد کا فعل مخلوق نہیں ہے اوسکی صفیں ازل میں نہ محدث ہیں نہ مخلوق اور جو کوئی اوستو مخلوق یا محدث کہے یا او میں توقف و شک کرے وہ کا فر باسد ہے ۲ قرآن اسد کا کلام ہے مصاحف میں لکھا ہوا ہے دلورین محفوظ ہے زبانوں سے پڑھا جاتا ہے اور حضرت صلح برادر ہے اور تلفظ ہمارا ساتھ قرآن کے مخلوق ہے اسطرح لکھنا ہمارا اوستو مخلوق ہے اور پڑھنا ہمارا اوستو مخلوق ہے اور وہ جو قرآن میں اسد نے موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور فرعون والہیں سے نقل کیا ہے وہ سب اوسیکا کلام ہے ہیکو اوسکی خبر دی ہے اسد کا کلام مخلوق نہیں ہے موسیٰ علیہ السلام وغیرہ کا کلام مخلوق ہے قرآن اسد کا کلام ہے نہ ان لوگوں کا کلام موسیٰ علیہ السلام نے اسد کا کلام سنا جس طرح فرمایا ہے دکلمہ اللہ من مہی تکلیما اسد حکم تھا اوس حال میں ہی جب تک کہ موسیٰ سے بات لگی تھی اور خالق تھا ازل میں جب تک کہ خلق پیدا ہوئی تھی پھر جب موسیٰ سے بات کی تو اسی کلام کے ساتھ کی جو اوسکی صفت ازلی تھی اسد کی ساری صفیں بر خلاف صفات مخلوقین کے ہیں وہ عالم ہے مگر نہ ہمارو سے علم کے ساتھ اور قادر ہے نہ ہمارو سے قدرت کے ساتھ اور دیکھتا ہے نہ ہمارا سا دیکھنا اور بولتا ہے نہ ہمارا سا بولنا اور سنا ہے نہ ہمارا سا سنا سنا ہم بات کرتے ہیں آلات و حروف سے وہ بلا آہ و حرف کلام کرتا ہے حروف مخلوق ہیں اور اسد کا کلام غیر مخلوق اسد ایک شے ہے مگر نہ اشیا کی طرح شے کے یہ معنی ہیں کہ وہ موجود ہے مگر بلا جسم و چہرہ و عرض اوسکیلئے نہ ہے نہ ضد نہ تذ نہ مثل اوسکیلئے ہاتھ منہ نفس ثابت ہے جس طرح کہ اوستے قرآن میں ذکر کیا ہے یہ صفات بلا کفیت ہیں کوئی یہ نیچو کہ مراد ہاتھ سے قدرت بانعت ہے کیونکہ اسمین اوسکی صفت کا باطل کرنا ہے یہ قول تو اہل قدر و اعتزال کا ہے بلکہ عدا و سکی صفت ہے بلا کفیت اسطرح غضب و رضا بھی اوسکی دو صفیں بلا کفیت ہیں اسد نے اشیا کو پیدا کیا مگر نہ کسی شے سے وہ ازل میں نام بلا اشیا تھا قبل محو اشیا کے اوستے ساری اشیا کو مقرر و مقضیٰ کیا ہے دنیا و آخرت میں کوئی شے نہیں ہوتی مگر اوسکی مشیت و علم و قضا و قدر سے اوستے ہر شے کو لوح محفوظ میں لکھ رکھا ہے مگر یہ لکھنا یا وصف ہے نہ بالکلم ۳ قضا و قدر و مشیت اوسکی صفیں ازلی بلا کفیت ہیں وہ عالم ہے معدوم کا حال عدم میں اور جانتا ہے کہ اگر وہ شے وجود میں آئیگی تو کیسی ہوگی جیکہ اوستو ایجاد کر لگا اسطرح عالم ہے موجود کا حال وجود میں جانتا ہے کہ اگر وہ ہونا ہوگی اور قائم کو حال قیام میں اور قاعد کو حال قعود میں جانتا ہے بغیر اسکے کہ اوستو کلام متغیر ہوا کوئی علم واسطے

اوسکے حادث ہوا لکن یہ تغیر و اختلاف مخلوقات میں حادث ہوتا ہے آسمان نے خلق کو کفر و ایمان سے تسلیم پیدا کیا تھا پھر انکو مخالفت کیا امر کیا اپنی کی کافر نے اپنے اختیار و اختیار و اختیار و اختیار سے نفاذ اصرار سے اوسکو محال کر دیا موس نے اپنے اختیار و اقرار و عقدین سے انا اصرار سے اوسکو زمین و لغت بخشی ۴۴ آدم کی ذریت کو اذکی پشت سے نکال کر عاقل بنا باخطابا مرد نبی کیا او انہوں نے اوسکی ربوبیت کا اقرار کیا یہی انکا ایمان ہے اسی فطرت پر پیدا ہوئے ہیں اور جسے بعد اسکے انکار کیا اوسنے مطرت کو بدل ڈالا اور جو ایماندار و معتقد را وہ اپنے اقرار پر ثابت رہا آسمان نے کسی شخص کو اپنی عین من سے کفر پر مجبور نہیں کیا ہے اور نہ ایمان پر اور نہ اونکو موس و کافر بنا یا ہے و لکن اذکھو شخص شخص پیدا کیا یہ ایمان و کفر عباد کا فعل ہے آسمان نے کافر کو حال کفر میں حانا سے اور حب وہ ایمان لے آتا ہے تو پھر اوسکو حال ایمان میں ہی پاتا ہے اور دوست رکھتا ہے تغیر اسکے کہ اوسکے علم و صفت میں کچھ تغیر آئے ۵ سارے افعال عباد ویسے حرکت و سکون حقیقت میں کسب عباد ہیں اور اسد تعالیٰ اور نجانا حق ہے اور یہ سب افعال اوسکی حسیت و علم و قضا و قدر سے ہوتے ہیں جتنی طاعات میں تہوڑی ہوں یا بیت وہ سب اوسکے امر اور اوسکی محبت اور رضا اور مشیت و قدر و قضا سے ہوتی ہیں جتنے معاصی ہیں وہ سب ہی اوسکی قضا و قدر و مشیت سے ہوتی ہیں خدا و سکی محبت و رضا سے اور نہ اوسکے حکم سے ۶ سارے انبیاء علیہم السلام پاک صاف ہیں صفاً و کفر و قباح سے ہاں اذکھو زلات و خطیات ہوتے حضرت محمد مسلم اور اسکے حبیب و بندے اور رسول اور نبی اور برگزین اور پاک ہیں انہوں نے کسی بت پرستی اور شرک یا بعد ایک فلک مارنے تک ہی نہیں کیا اور نہ کبھی مرتکب کسی صغیرہ و کبیرہ کے ہوئے ۷ سب اوسوں نے پھر بعد حضرت کے ابو بکر صدیق ہیں پھر عمر پھر عثمان پھر علی یہ سب عادل علی اہل اور مع الحق تھے ہم ان سبکو دوست رکھتے ہیں اور کسی ایک کا فکر اصحاب ہوسی میں سے نہیں کرتے مگر ساتھ خبر کے اور کسی مسلمان کو کسی گناہ کے سبب کافر نہیں کہتے اور چہ وہ گناہ کبیرہ کیوں نہ ہو جب کہ وہ اوسکو حلال نہیں مانتا ہے اور ہم اوس سے نام ایمان کا دور نہیں کرتے بلکہ اوسکو حقیقتہً مومن کہتے ہیں ہوسکتا ہے کہ وہ مومن فاسق ہونے کا فرہ سح کرنا موز و نیر سنست ہے اور ساز بڑھنا چھپے ہر نیک بد مسلمان کی جائز ہے ہم یہ نہیں کہتے ہیں کہ مومن کو گناہ ضرر نہیں کرتا اور نہ یہ کہتے ہیں کہ وہ آگ میں بجایا اور نہ یہ کہتے ہیں کہ وہ ہمیشہ آگ میں رہے گا اگرچہ فاسق ہو بعد اسکے کہ وہ دنیا سے مسلمان اور محمد گیا ہے اور نہ یہ کہتے ہیں کہ ہمارے شیکیان مقبول ہیں اور ہمارے گناہ معاف جس طرح مریض

کہتے ہیں بلکہ جتنی یہ کہتے ہیں کہ جو کوئی نیک کام اور سکی ساری شرطوں کے ساتھ خالی عیوب مضدہ سے
 کر لیا اور اونکو باطل نکر لیا بہانہ کہ دنیا سے ایمان پراونہ جائے تو اسکو اور سکی نیکیونکو برباد کر لیا بلکہ قبول
 کر لیا اور اونسپر ثواب دیا اور جو گناہ مشرک و کفر سے چھوٹا ہوگا اور گنہگار نے اس سے توبہ کی ہوگی بہانہ
 کہ وہ مشیت خدا میں مومن ہو گیا تو اسکو تعالیٰ کو اختیار چھوڑنا اور اسکو عذاب کرنا چاہو اس سے معاف کر دو گنہگار نے اسکو
 آگ کا عذاب نکر لیا ۹ ریاجب کسی عمل میں آگستی ہے تو اسکو اجرا باطل کر دیتی ہے اسی طرح عجب و تسمیروں
 کے سحر سے ویونکی کرکرات حق سے اور جو کام اعدا خدا سے ہونے میں جیسے ابلیس و فرعون و جال چنانچہ جناب
 میں آیا ہے کہ ایسے کام ہوئے اور ہونگے اوکو ہم آیات یعنی معجزات اور کرکرات نہیں کہتے بلکہ اونکا نام ہم فقہار
 حاجات رکھتے ہیں اسلئے کہ اسوقتائے اپنے دشمنوں کی حاجتوںکو بھی بطور استدراج یعنی فریب دہی کے اور
 بطور عقوبت کے واسطے اونکے آخرت میں پورا کرنا ہے وہ اس فریب میں اگر اور زیادہ ظنیان و کفر
 کرنے لگتے ہیں سو یہ سب ممکن و جائز ہے ۱۰ اسوقتائے قبل خلق و تریزین کے خالق و رازق تھا آخرت
 میں اوسکی رویت ہوگی مومن اوسکو جنت میں اپنی سرکی آنکھوں سے بلا تشبیہ و کیفیت دیکھیں گے و درمیان
 اوسکے اور درمیان خلق کے کوئی مسافت نہوگی ۱۱ ایمان اقرار کرنا ہے اور سچا جانتا ایمان آسمان و زمین
 والوں کا زیادہ و کم نہیں ہوتا ہے سارے ایماندار ایمان و توحید میں برابر ہیں و اعمال میں کم بیش اسلام
 کہتے ہیں اسکو کے اوامراں یمنے اور پھالانے کو سولفت کی رتہ سے تو درمیان ایمان و اسلام کے فرق ہے
 و لیکن ایمان بے اسلام کے نہیں ہوتا اور نہ اسلام بے ایمان کے پایا جاتا ہے یہ دونوں مثل شبت کے ہمراہ
 سگم کے ہیں اور وہ ایک ایسا نام ہے جو ایمان و اسلام دوسارے شرائع پر بولا جاتا ہے ۱۲ ہم اسکو جیسا
 چاہئے ویسا پچانتے ہیں جب طیح کا دوسنے اپنے نفس کو اپنی کتاب میں مع جمع صفات کے بیان کیا ہے ہاں یہ
 قدرت کسی شخص کو نہیں ہے کہ اسکی عبادت جیسی کہہ کہ چاہئے ویسی کر سکے لیکن نبی کو جب طیح حکم دیا ہے و
 اوسطیح اسکی عبادت کرتا ہے سارے مومن معرفت و یقین و توکل و محبت و رضا و خوف و رجاء و ایمان
 لانے میں ان سب امور پر یکجان ہیں اگر فرق ہے تو سوائے ایمان کے ان سب چیزوں میں ہے ۱۳ ہر
 اپنے بند و ذمہ مہران ہے عادل ہے کسی اتنا ثواب دیتا ہے جو بندے کے حق سے جو گناہ ہوتا ہے یہ اوسکی مہربانی
 کہی گناہ پر عتاب کرتا ہے یہ اوسکا انصاف ہے کہی براہ فضل معاف فرما دیتا ہے ہم اشاعت نسبتاً کی حق
 سے اور شفاعت ہمارے حضرت کی واسطے گنہگار مومنوں اور اہل کبار کے جو کہ مستوجب عتاب ہو گئے ہیں

اسطیح وزن اعمال کا ترازو میں دن قیامت کے حق ہے اور عرض حضرت کا حق ہے اور بدنامی جگر نے
 والوں میں بیگیوں کے ساتھ دن قیامت کے حق ہے اگر نیکیاں نہ ہوگی تو برائیوں کا اونپر پڑنا حق ہے اور شیت
 وہ دن زنج آجکے دن موجود میں کہی اور کوفتا نہ ہوگی اور نہ حور عین کو موت آئیگی اور نہ کہی اللہ کا ثواب و عقاب
 قاسم کا ۱۵ اللہ جسکو چاہے بدیت دے براہ فضل اور جسکو چاہے گراہ کرے براہ عدل اللہ کا گراہ کرنا یہی ہے
 کہ اللہ کو خذول کر دیتا ہے تفسیر خذلان کی یہ ہے کہ بندہ کو توفیق اس چیز کی نہیں دیتا جو اس میں اسکی رضا
 ہے سو یہ اللہ کا عدل ہے ایسے ہی عقوبت کرنا خذول کو تعصیت پر اللہ کا عدل ہے ۱۶ یہ نہ کہنا چاہیے
 کہ شیطان ابن موسیٰ سے جبراً و قہراً ایمان کسلب کر لیتا ہے بلکہ اگر کہے تو یوں کہے کہ بندہ ایمان کو چھوڑتا
 ہے تب شیطان اس سے ایمان کو سلب کر لیتا ہے۔ اسی سوال میں کبیر کا حق ہے یہ سوال قبر میں ہو جیو اللہ ہے
 اور آعادہ روح کا طرف ہم کے قبر میں حق ہے اسطیح منقطع قبر کا اور عذاب قبر کا حق ہے یہ عذاب سارے
 کفار اور بعض مومنین گنہگار کو ہوگا ۱۸ ہر شے جسکو علمانے فارسی میں ذکر کیا ہے بلکہ صفات اللہ عزوجل
 کے اور کہا بولنا جائز ہے سوائے مذکورہ فارسی میں اللہ یہ کہنا جائز ہے بروئے مدعا غرویل با تشبیہ و بلا کیفیت
 اللہ کا قرب و بعد براہ طول و قصر مسافت کے نہیں ہے وگن کر امت و امانت کے معنی یہ ہے اسطیح اللہ
 سے قریب ہے بلا کیف اور عاصی اس سے بعید ہے بلا کیف قرب و بعد و اقبال کا وقوع مساجات
 کرنا لے پر ہے اسطیح ہماگی اللہ کی جنت میں اور کھڑا ہونا سامنے اس کے بلا کیف ہے ۱۹ قرآن ہر
 کے رسول پر اترا ہے مساحف میں کتب ہے سب آیات قرآن کی معنی کلام میں بابت فضیلت عظمت
 کے برابر ہیں مگر بعض آیات کے لئے فضیلت ذکر کی اور فضیلت مذکور کی ہے جیسے آیہ بھرسی کہ اس میں اللہ
 کے جلال و عظمت و صفات کا ذکر ہے تو اس میں دو فضیلتیں جمع ہو گئیں ایک فضیلت ذکر کی تو دوسری فضیلت
 مذکور کی اور بعض آیات کے لئے فقط فضیلت ذکر کی ہے مثل قصہ کفار و انہیں مذکور کیلئے کوئی فضیلت
 نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ کافر ہیں اسطیح سارے اسما و صفات و علم و فضیلت میں یکساں ہیں در بیان
 اس کے کہ تفاوت نہیں ہے ۲۰ حضرت کے والدین کفر پر مریے اور آپ کے چچا ابو طالب کافر مریے تو
 قاسم و طاہر و ابراہیم حضرت کے فرزند تھے اور فاطمہ و رقیہ زینب ام کلثوم کی بیٹیاں تھیں ف آنان
 پر جب کوئی شے و قائل علم توحید میں سے منسلک ہو تو اللہ کو یہ چاہیے کہ فی الحال وہ اس بات کو جو کہ
 نزدیک اللہ کے صواب ہے اعتقاد کرے یہاں تک کہ اللہ کو کوئی عالم لے اور اس سے پوچھے کہ ان کو

آخر طلب کرنا جائز نہیں ہے اور نہ وہ وقت کرنا صحیح ہے بلکہ وقت کرنے سے کافر ہو جاتا ہے ۲
 خبر سراج کی حق ہے اور رد کرنا لایا اسکا مستوع ہے اور ٹھکانا و جال و باجوج باجوج کا اور طلوع آفتاب
 کا مغرب سے اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اور سائر علامات یوم القیامہ کی جس طرح کہ اخبار
 صحیحہ میں آئی ہیں حق میں اور ضرور ہوگی واللہ تعالیٰ یشاء الی صراط مستقیم تمام ہوا
 ترجمہ فقہ اکبر کا اسکے بعد امام عظیم رحمہ اللہ نے اپنے اصحاب کی وصیت میں وقت مرض کے یہ کہا تھا کہ مذہب
 اہل سنت جماعت میں بارہ حصتیں ہیں جو کوئی اون خصال پر مستقیم رہیگا وہ مبتدع اور صاحب ہوا
 نہوگا سو تم اون پر سچے رہو کہ حضرت دن قیامت کے تمہاری شفاعت کریں ایک ایمان ہے یا قرار
 کرنا ہے زبان سے اور قصدین کرنا ہے دل سے اور زرا قرار ایمان نہیں ہوتا ہے سئلے کہ اگر یہ ایمان
 ہوتا تو سارے منافق مومن ہوتے اسے طرح نری معرفت ایمان نہیں ہو سکتے کہ اگر ایمان ہوتی تو
 سارے اہل کتاب مومن ہوتے اور تعالیٰ نے حقین منافقین کے فرمایا ہے واللہ یشہد ان
 المنافقین لکاذبون اور حق میں اہل کتاب کے کہا ہے یمن فونہ کما یخرفون ایما ہم ایمان نہ بڑھے
 نہ گھٹے کیونکہ زیادت ایمان کی بغیر نقصان کفر کے تصور نہیں ہو سکتی ہے اور نہ نقصان ایمان بغیر زیادت
 کفر کے تصور ہے پھر کس طرح ہو سکتا ہے کہ ایک شخص ایک حالت میں مومن کافر ہوگا مومن کے
 ایمان میں کچھ شک نہیں ہے جس طرح کہ کفر کا فرین کچھ شک نہیں ہوتا ہے کقولہ تعالیٰ اولئک ھم
 الملقون حقاً اولئک ھم الکافرون حقاً عاصیان امت حضرت سب سچے مومن ہیں کافر نہیں ہیں
 ۴ عمل غیر ایمان ہے اور ایمان غیر عمل اس دلیل سے کہ اکثر اوقات عمل مومن سے مرتفع ہو جاتا ہے
 اور یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ ایمان اس سے مرتفع ہو گیا کیونکہ حائض سے نماز مرتفع ہو جاتی ہے اور
 نہیں کہہ سکتے کہ اس سے ایمان اوشک گیا یا اس کے لئے تاخیر نماز کی گئی بسبب ترک ایمان کے حالانکہ شروع
 نے اس سے یہ کہا ہے دعی الصوم ثم اقصیہ اور یہ کہنا جائز نہیں ہے دعی الایمان ثم اقصیہ اور
 یہ کہہ سکتے ہیں کہ تقیر برکت واجب نہیں ہے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ تقیر پر ایمان لانا واجب نہیں ہے اور
 اگر کوئی یوں کہے کہ تقدیر شرکی طرف سے غیر خدا کے ہے تو ان کا فرما کہ جو جائیگا اور اسکی توحید
 باطل ہو جائیگی اگر ہوگی تو ہم سکوا اس بات کا اقرار ہے کہ اعمال تین طرح ہیں ایک فریضہ دوسری
 فضیلت تیسری معصیت سو فریضہ امر کے امر و نہی و محبت و رضاء و تقضا و تقدیر و ارادہ و توفیق

و تخلیق و حکم و علم و کتابت لوح محفوظ سے ہوتا ہے اور فضیلت اگرچہ امر الہی سے نہیں ہے لیکن اس کی
 شہیت و محبت و رضاء و قضا و تقدیر و توفیق و تخلیق و ارادہ و حکم و علم و کتابت لوح محفوظ سے ہے اور
 سعیت ہی اس کے امر سے نہیں ہے لیکن اس کی شہیت و محبت و قضا سے ہے نہ اس کی رضاء سے اور اس کی
 تقدیر سے ہے نہ توفیق سے اور اس کی خذلان سے ہے اور اس پر کچھ دیکھ جوتی ہے اس لئے کہ وہ اس کے
 علم میں ہے اور لوح محفوظ کے اندر لکھی جوتی ہے ہم ہیکو اس بات کا اقرار ہے کہ اللہ تعالیٰ عرش پر
 مستوی ہے بغیر اسکے کہ اللہ کو کوئی حاجت اور استغفار اور سپر ہو بلکہ خود اللہ حافظ عرش و غیر عرش ہے
 اگر محتاج ہوتا تو اس کو قدرت بجاہ و تدبیر عالم پر مثل مخلوق کے نہوتی اور اگر محتاج جلوس قرار کا ہوتا
 تو قبل خلق عرش کن کہاں تھا وہ تو اس سے نہایت درجہ منزرہ و عالی ہے ۵۵ ہم اقرار کرتے ہیں کہ اللہ
 کا کلام اور اس کی وحی و تنزیل اور اس کی صفت نہ میں ہے نہ غیر لکہ ایک صفت ہے علی تحقیق مصابغ
 عین لکھی جوتی ہے زبانوں سے بڑی عانی ہے ولو نہیں محفوظ ہے کہہ اور نہیں حال نہیں ہے اور حروف
 و سیاہی و کا تہ و کتابت سب مخلوق میں کہو لکہ یہ افعال میں عباد کے اور اللہ کا کلام غیر مخلوق سے اس لئے کہ
 یہ کتابت و حروف و کلمات و آیات سب آلات قرآن میں سبب حاجت عباد کے اور اللہ کا کلام اور اس کی
 ذات کے ساتھ قائم ہے اور معنی اس کے مفہوم میں ان سب چیزوں سے جو کوئی یہ کہے کہ اللہ کا کلام
 مخلوق ہے وہ کافر ہے ساتھ اللہ عظیم کے اور اللہ تعالیٰ مسود ہے ہمیشہ سے عباد وہ پہلے سے تھا اسکا
 کلام مقدر و مکتوب و محفوظ ہے بغیر ذوال کے اس کی ذات سے ۶ ہم اقرار کرتے ہیں کہ افضل اس امت کے
 بعد حضرت کے ابو کریم محمد بن عثمان میر علی بن نقی و اہل بیت و السابقون السابقون اولئک المقربون
 فی جنات النعیم سوہر سابق افضل ہے اور کھوہر مومن یعنی دوست رکھتا ہے اور ہر منافق شقی دشمن
 رکھتا ہے ۷ سکو اقرار ہے اس بات کا کہ بد سے اپنے اعمال و اقرار و معرفت کے مخلوق میں سو جب وہ
 مع افعال خود مخلوق نہیں ہے تو بالاولیٰ وہ خود بھی مخلوق میں و کچھ کچھ طاقت نہیں اس لئے کہ وہ ضعفا عاجزین
 ہیں اور اللہ تعالیٰ او کا خالق رازق ہے لقولہ تعالیٰ واللہ خلقکم ثم عبیدکم لکہ یحییکم اور علم کی کائنات
 حلال ہے اور جمع کرنا مال حلال کا حلال ہے اور جمع کرنا مال حرام کا حرام ہے خلق میں قسم ہے ایک
 مومن جو اپنے ایمان میں مخلص ہے دوسرے کافر جو اپنے کفر میں جا حد سے تیسرے منافق جو اپنے نفاق
 میں مدہم ہے آسہ لعدائے نے عمل کو مومن پر اور ایمان کہ کافر پر اور اخص کو منافق پر فرض کیا ہے

لقولہ تعالیٰ یا ایہا الناس اعبدوا ربکم اسکے یہ معنی ہوتے کہ اے ایمان والو! اس کی اطاعت کرو اور
 اسے کافر و ایمان لاؤ اور اسے منافق و مخلص کرو ۸۸ ہم اس بات کے مقرر ہیں کہ استطاعت ہمراہ فعل کے
 ہوتی ہے نہ قبل فعل کے اور نہ بعد فعل کے اس لئے کہ اگر قبل فعل کے ہوتی تو نہیں اسد سے وقت فعل
 کے مستغنی ہوتا اور یہ خلاف نفس ہے لقولہ تعالیٰ واللہ العسی وانشق الفعش کذا اور اگر
 بعد فعل کے ہوتی تو حصول فعل کا بلا استطاعت کے محال ہوتا ۹ ہکلو قرار ہے نہات کا کہ سح کرنا خضر
 پر واجب ہے مہم کے لئے ایک رات دن اور سا فر کھٹے تین رات دن اس لئے کہ حدیث اسطیح آئی ہے اور اسکے
 شکر پر خون کفر کا ہے کیونکہ یہ خبر ستواتر سے ثابت ہے اور قصر و افطار رخصت ہے سفر میں نفس کتاب لقولہ
 تعالیٰ واذ اخصب بقر فی الارض فلیس علیک جناح ان تقصر وامن الصلوۃ اور افطار فرین یا
 سے فن کا اضعاف میں پیدا اور علی سفر فعد فن ایام اخرہ اسم قرار کرتے ہیں اس بات کا کہ اللہ نے قلم کو
 حکم کیا کہ کچھ حکم نے کہا میں کیا کچھ ہوں اے میرے رب فرمایا کچھ جو ہو نیوالا ہے قیامت کے دن تک لقولہ
 تعالیٰ وکل شیء خلق فی الذیہ کل صبیحہ یکبیر مستظرا ۱۱ ہکلو قرار ہے کہ عذاب قبر ضرور ہو نیوالا ہے اور رسول
 سکر کبیر کا حق ہے اس لئے کہ احادیث میں آچکا ہے جنت و نار حق میں اور وہ دونوں مخلوق و موجود ہیں ان کو
 فنا نہیں لقولہ تعالیٰ اعدت للمتقین و اعدت للكافرین پہلی آیت جنتین جنت کے ہے اور
 دوسری آیت حق میں جہنم کے اس لئے بہشت و دوزخ کو واسطے ثواب و عقاب کے پیدا کیا ہے میزان حق
 لقولہ تعالیٰ یضرب المیزان القسط الذی الیقینۃ الایۃ اور پھر سنا علامہ کا حق ہے بقولہ تعالیٰ قرآنک انک کفہ بنفسک الیوم علیہ حبیب
 ۱۲ ہکلو قرار ہے کہ اللہ تعالیٰ انہوں کی بعد موت کے زندہ کر کے اٹھائے گا وہ دن چھاس تہار برنگی ہوگا واسطے جزا و ثواب کے اور
 ادا و حقوق کے لقولہ تعالیٰ وان اللہ یبعث من فی القبور اور خدا کا دیدار ہونا واسطے اہل
 جنت کے بلا کیف و مشبہ و حجت اور شفاعت کرنا حضرت کا حق ہے واسطے ہر اوس شخص کے
 جو کہ اہل جنت ہوگا اگرچہ صاحب کبیرہ ہو عائشہ سار سے جہان کی عورتوں سے بعد خدیجہ علیہا سلام
 کے افضل اور مردوں میں اور زمانہ سے پاک ہیں جنتی جنت میں دوزخی و دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے لقولہ
 تعالیٰ فی حق المؤمنین اولئک اصحاب الجنة هم فیہا خالدون و فی حق الکفار اولئک
 اصحاب النار هم فیہا خالدون ایسی بعض الفاظ پر ان عقائد کے قدر سے بحث باقی ہے کما سیجی اور
 نیز اس امر میں بحث ہے کہ فقہ اکبر تالیف امام عظیم رح سے یا نہیں و ابید علم

فصل بیاربعین در شرح معنی لفظ عظام و عظام و عظام و عظام مؤمنین ابو عن یسوی و مظاہر الیوم اولاً و ثانیاً و ثالثاً و رابعاً

اسد نقائے عالم بعلم قادر قدرت حقیمہ مرید بارادہ منکم بکلام سبع سبع بعبر سببر ہے او سکی صفات ازلی قائم بذاتہ میں نہ کہا جاتا ہے کہ عین میں اور نہ یہ کہ غیر میں و نہ یہ کہ وہ عین نہیں ہیں اور غیر ہی نہیں ہیں او سکا علم ایک ہے متعلق ہے ساتھ ساری معلومات کے او سکی قدرت ایک ہے متعلق ہے ساتھ تمام اوس چیز کے جسکا وجود صحیح ہے او سکا ارادہ ایک ہے متعلق ہے ساتھ جملہ اوس چیز کے جو قابل اختصاص ہے او سکا کلام ایک ہے امر سے بنی ہے خبر ہے استخبار ہے وعدہ ہے وعید ہے یہ سب جو طرف اعتبارات کلام خدا کے پرتی میں نہ طرف نفس کلام کے اور وہ الفاظ جو زبان ملائکہ پر طرف انبیا علیہم السلام کے نازل ہوئے ہیں ولالات میں کلام ازلی پر سوسدلول یعنی قرآن مقرون و قدیم ازلی پر اور ولالات یعنی عبارات جسکو قدرت کبر میں مخلوق و محدث سے قرارت و مقرون میں اور تلاوت و تسکون میں فرق ہے جس طرح کہ در بیان ذکر و کور کے فرق ہے کلام ایک معنی قائم بالعس ہے عبارت دلیل سے او سپر جو کرا نہ نفس کے ہے عبارت کو کلام مجازا کہتے ہیں اسنے ارادہ ساری کائنات کا کیا حیر جو با شرفیق ہو یا ضر انکا میل خاطر انکے کلام میں طرف جواز تکلیف لا یتفان کے ہے کیونکہ اشعری نے یون کہا ہے کہ تقاطع ہوا فعل کر سوتی ہے اور انسان قبل فعل کے تکلف ہے حالانکہ وہ فعل سے پہلے انکے مذہب پر مستطیع نہیں ہے سار کو فعال عباد کے مخلوق میں اسنے او کو ابداع کیا ہے بننے نے او کو کسب کیا ہے کسب عبارت ہے فعل قائم بالحل سے محل سے مراد قدرت عجب ہے قائل حقیقہ خدا سی ہے خلق میں کوئی غیر او سکا شریک نہیں ہے اتحق صفت خدا قدرت و اختراع ہے یہ تفسیر ہے او کے نام باری کی ہر موجود کا مرتی ہونا صحیح ہو سوا اسد نقائی موجود ہے او سکی رویت ہی صحیح ہے دلیل سمعی سے ثابت ہے کہ مومنین او سکودار اخر نو میں دیکھیں گے یہ دلیل کتاب و سنت میں موجود ہے ہاں یہ جائز نہیں کہ وہ کسی مکان یا صورت یا مقابہ و اتصال شعل سے دکھائی دی کہ یہ سب محال ہے آیت رویت میں دو زمین میں ایک یکہ یہ ایک علم مخفی میں ہے جسکا تعلق جو سوج نہ عدم سے دوسری کہ یہ ایک اور اک ہے مادہ علم کو سمع و بصر دو متصفین ازلی میں دو اور اک ہیں مادہ علم کے میں دو جو صفات خبریہ میں دلیل سمع ساتھ انکے

وارو سے اعتراف کرنا سنا تہا انکے واجب ہے سبتر لے و عذر و عید و مع و عقل میں ہر وجہ سے احتکام کیا ہو
 ایمان کہتے ہیں کی تصدیق و در زبان کے قول کو عمل کرنا ارکان سے فروغ ایمان ہے جسے دل سے تصدیق
 کی یعنی وحدانیت آپسی کا اقرار کیا رسل کا سچے دل سے اعتراف کیا کہ جو کچھ وہ لائے ہیں حق ہے تو وہ موسیٰ
 صاحب کبیرہ جب دنیا سے بنیر توبہ کے نکل جاتا ہے تو اسکا حکم طرف اندک کے ہے چاہے اسکو اپنی رحمت سے
 بخش دے یا رسول خدا صلعم اسکی شفاعت کریں اور چاہے اسکو اپنے عدل سے عذاب دے پھر اپنی رحمت
 سے جنت میں لیجائے تو سن آگ میں مغلد نہوگا ہم پر نہیں کہتے کہ اللہ پر توبہ کا قبول کرنا حکم عقل واجب ہے
 لے لے کہ موجب تو خود اللہ ہی ہے او سپر اصل کوئی شے واجب نہیں ہے ان دلیل سے آئی ہے کہ اللہ توبہ تائبان
 کی قبول کرتا ہے اور وہ عارضی مضرین کو اجابت کرتا ہے وہ اپنی خلق کا مالک ہے جو چاہے سو کرے اور جو چاہے
 وہ حکم دے اگر ساری خلق کو باجمہم آگ میں داخل کرے تو کچھ جو رہوگا اور اگر سبکو جنت میں لیجائے تو کچھ جنت
 نہوگا اس ہی پر کفر ظلم متصور نہیں ہے اور نہ جو رکی نسبت حرف اس کے ہو سکتی ہے کیونکہ وہ مالک مطلق ہے اور سب
 واجبات سمی ہیں عقل سے کوئی شے واجب نہیں ہو سکتی ہے اور عقل اقتضائے تحسین و تہجد نہیں کرتی اللہ کی
 شناخت اور شمع کا شکر اور طائع کی انابت اور عاصی کا عقاب یہ سب بحسب مع ہے نہ بعقل اللہ پر کوئی شے
 واجب نہیں ہے نہ صلاح نہ اصلاح نہ لطف بلکہ ثواب و صلاح و لطف سب اسکا تفضل ہے روح بندہ چہ
 دعوئے کند حکم خداوند راست ہے اللہ کی طرف کجی نفع پہرے اور نہ نقصان آسے کسی شاکر کے شکر سے اسکو
 کچھ انتفاع ہو اور نہ کسی کافر کے کفر سے کچھ ضرر بلکہ وہ تو اس سے کہیں متعالی و مقدس تر رسل کا ہونا جائز
 ہے نہ واجب اور نہ محال سو جب اللہ نے رسول بھیجا اور مجزہ خار قہ عارت سے اسکی تائید کی اور شری
 فرامی اور لوگوں کو طرفنا و سیکے بلایا ثواب و سکی بات سنا اور اسکا حکم ماننا اور اسکی نہی سے باز رہنا واجب
 ہوا اگر امانت و ولایت کی حق ہے ایمان ناسارے قرآن و سنت پر اور اخبار امور غیبیہ پر جیسے لوح و قلم و قرآن
 و کرسی و جنت و نار حق و صدق ہے اسمطرح وہ اخبار آئین جو حضرت میں واقع ہوئی جیسے سوال قبر
 و ثواب و عقاب و حشر و معاد و میزان و صراط و انقیام فرق طرف فریق جنت و فریق نار کے صدق
 و حق ہے آپسرا ایمان لانا انکے سنا تہا اقرار کرنا واجب ہے امامت اتفاق و اختیار کرنے سے ثابت ہوئی
 ہے نہ نفس و تعبیر واحد معین سے ترتیب اللہ کی فضل میں مطابق ترتیب امامت کے ہے ہمارا قول حق ہیں
 عائشہ و طلحہ و زبیر کے ہی ہے کہ انہوں نے خطا سے رجوع کیا ہم طلحہ و زبیر کو عشرہ مبشرہ میں سے کہتے ہیں

ہمارا قول یہ ہے کہ معاویہ و عمر بن عاص نے امام حق علی بن ابی طالب پر علی کی تلمیحات اور کئے ساتھ دیا
 ہی مقابلہ کیا جیسے اہل نبی کے ساتھ کیا جاتا ہے ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ اہل نہروان جبکو مشرکہ کہا جاتا ہے وہ
 مارق میں دین سے علی رضی اللہ عنہ حق پر کئے سب حلال میں اور حق ہمراہ علی کے ہاتھ بندہ رو جاتیں
 آتی تفریزی کہتے ہیں کہ یہ ایک جملہ ہے اصول عقیدہ کا حیر چاہیہ اہل مسارہ سلامیہ میں درستی کے کہ کہا جاتا
 اس عقیدہ کے کہا اور کا خون بہا یا گیا اشاعرہ کو معافیہ بھی کہتے ہیں اسلئے کہ یہ ثابت صدقات قدیمہ اللہین
 ہر اول لفاظ میں کثات سنت و اردو میں جیسے استواء و نزول و اصبح و یوم و قدم و صورت و جنب و جی و مشرق
 میں ایک فرقان سب لفاظ کی تاویل کرتا ہے و چونکہ لفظ پر اردو و سرفردہ شعر میں تاویل کا نہیں ہوتا
 اور نہ طرف تشبیہ کے جاتا ہے انکو شعر یہ اثر یہ کہتے ہیں اس بارہ میں مسلمانوں کے پانچ قول میں ایک اعتقاد
 کرنا اس چیز کا جو مثل اس کے لغت سے سمجھا جاتا ہے دوسرے سلاق سکوت کرنا تیسرے سکوت کرنا بعد
 اردو و ظاہر کے چوتھے حل کرنا مجاز پر یا جو میں حل کرنا اشتراک پر ہر فریق کے دلائل و حجتیں ہیں جنہر کتب اصول
 دین متضمن ہیں و لا اهل الا مختلفین الامن دم ربك ولد لك خلفهم والله یحکم سنہم بینم القیامۃ فیہا کا نوا
 لہیہ مختلفوں میں کہتا مولیٰ شاعرہ و تاریبیہ و حنا بد سب سے خوبتر میں لیکن جواب و کتب و حق خالص و
 صدق صرف میں ہے کہ موثر اپنے اعتقاد کو تالیف ظاہر کتاب غزیرہ و سنہرہ و سنہرہ و سنہرہ و سنہرہ
 اسنے برخلاف ہوا و سکون عقیدہ نہ نہیں رائے

فضل سیاحت میں امام بن محمد بن احمد حسن سہمی رحمہ اللہ کے

اس کتاب میں ہر عقیدہ کے لئے ایک بحر مستقل بذکر دلائل لکھی ہے اسلئے کہ دلائل کو جو ہر کفر و فسق مسائل
 اعتقاد پر اقتصار کیا جاتا ہے واسطے دریافت دلائل کے طرف ہماری کتاب حضرات الخلفاء من نفاذ
 الخلفاء و الخلفاء کے مراجعت کرنا چاہیے و اہل استقامت سب سے پہلے جو بات بندہ پر واجب ہے لہذا کہ چاہتا
 اور ساتھ اس کے وجوب جو کہ اقرار کرنا ہے قال تعالیٰ ذاعلم انہ لا الہ الا اللہ حضرت علی رضی اللہ عنہ
 و سلم نے لوگوں سے مقابلہ اسی قول کے عدم اقرار کر کیا ہا یہ کلمہ جس شخص کا آخر کلام وقت موت کے ہوتا ہے
 اور کیلئے وعدہ و حول جنت کا ہے بلکہ اگر کسی عارض کی وجہ سے مرتے وقت منہ سے یہی کلمہ نہ سکے مگر

وہ اس کلمہ کو دل سے پانتا اور مانتا سو تو ہی جنتی ہو۔ یہ وہ لکھنؤ ۲ عالم حادث ہے نہ قیام و بخت
 ۰ مدبر سارے جہان کا آدہ و آمد قدیم لا شریک کہ ہے بکسر عدوٹ عالم اور صنایع عالم کا فرسوتا ہے ۳۳
 اعلیٰ کیلئے اسماء و تالیفات حسی ثابت ہیں یہ تقسم میں طرف صفت ذات اور صفت نقل کے اسماء ذات
 کو ہمارے نقل پر نقل حائل ہے صفت ذات وہ ہے جس کا مستحق وہ نزل میں تھا اور اب تک ساتھ اس کے تھا
 کہ کتاب ہے جیسے یہ کہ وہ موجود قدیم ہے یہ سارا لکھا و سیکا ہے قدوس حلین عظیم عزیز متکبر ہے اس قسم میں
 اسم نسبتی ایک ہوتا ہے دوسری قسم وہ صفات ہیں جو اسکی ذات پاک کیساتھ قائم ہیں جیسے حتی عالم قدوس
 مرید بیع بصیر متکلم باقی اس قسم میں اسم کو نہ عین سخی کہتے ہیں اور نہ غیر سخی رہی وہ صفات جو کتاب و
 سے واسطے اس کے بطور مست ثابت ہیں جیسے وجد و دیدین و عین و نحو اسویہ بھی او سکی ذات سے قائم ہیں آسمان
 ہی اسم کو سخی یا غیر سخی نہیں کہتے ہیں بلکہ کیفیت تمثیل تشبیہ تطہیل ہمال جائز نہیں ہے بلکہ جس طرح پر صفات
 آتی ہیں واسطے پر او کو ان کے ظاہر پر لانا و لیل جزاء و امر کرنا چاہئے اور یہ اعتقاد کرے کہ اللہ تعالیٰ مشبہ
 مخلوقات سے منزہ ہے اور تشبیہ کا علاج اس کلمہ اجالیہ سے بخوبی ہو سکتا ہے لیس کہ شدہ سخی و لایکن لہ کفول
 احد سہ ما ست و انما ملت اسی عقیدہ پر گزرتے ہیں خلف نے واسطے فزار کے لزوم تشبیہ سے تاویل اختیار
 کی ہے وہ کچھ شکا بات نہیں ہے اس لئے کہ اللہ نے ہم پر تاویل کرنا اور نکاح واجب نہیں کیا ہے باقی رہو صفات
 افضل سو وہ مشتق ہیں اس کے انفال سے جیسے خالق رازق بھی سمیت نعم مفضل بلکہ اگر تشبیہ طرف سے اللہ کے
 ہے تو یہ صفت قائم ہے ساتھ اسکی ذات کے یہاں گنجائش سمعی غیر سمعی کی نہیں ہے اور اگر تشبیہ طرف سے
 مخلوق کے ہے تو یہ صفت مغل ہے کلام متقدم میں اسی پر دلیل ہے ہم اللہ نے اپنی ذات کے نام آپ قرآن
 میں ذکر کرتے ہیں اور حدیثوں میں بھی آئے ہیں جیسے علی عظیم کہ یعنی حسب اول آخر ظاہر باطن احد صمد حق ہمیں
 تجید واحد تھا کہ تصیر لک قدوس سلام مومن ہمیں عزیز حیا رنگبر ذوالجلال الاکرام و نحو ان صفات کمال کا
 ثابت کرنا واسطے اللہ تعالیٰ کے واجب ہے اور ہر انسان کو اسکی ذات سے دور کرے ہ آیات و ما روٹ
 میں صفات زائدہ ہی آئی ہیں جو اسکی ذات کیساتھ قائم ہیں جیسے ہر شی الفیوم اس سے ثبوت حیا کا
 ہوا اور جیسے قدرت و علم اور قوت اور ارادہ و مشیت و ریع و بصیر اور کلام اور بقا ۴ قرآن حدیث میں
 صفت وجد و دیدین عین و نحو ان کو ثابت کیا ہے یہ صفات قریب چوتھ و صف کے ہیں جو رسالہ العقائد الی
 العقائد اور اسکے ترجمہ مسائق العباد میں لکھے ہیں اور دلیل نہ صفت کی آیت یا حدیث سے کتاب

ایسی آیت و اصلاحات میں مذکور ہے یہ سب معنی میں او سکی ذلت کی حوالہ تشبیہ کتاب عزیز دست مظهر و سر
 ثابت ہیں سب پر تکیفیت و تاویل بان لا ارض ہے سکران معات کا کافر اور اول عملی ہے ۷ نعل ایک
 صفت نعل ہے ۸ قرآن اس کا کام ہے مخلوق نہیں جو اس کو مثل معترض کے مخلوق کہے وہ کافر ہے ۹ استوار
 رحمن کا عرش پر قرآن و حدیث دونوں سے خوبی ثابت سے آیات و احادیث انما نعمت استوار کی حکمت میں
 نہ تنہا آیات ۱۰ رویت اسر عذوب کی آخرت میں کچھ سے ثابت ہے قرآن و حدیث دونوں اس پر دلیل شاہد
 ہیں مگر رویت کا کافر ہے حدیث رویت کی صحیحین میں آئی ہے ۱۱ ایمان لانا قدر پر واجب ہے یہی
 جو کچھ عالم میں اب تک ہوا اور اب تک ہو گا خیر و شر و نحو ہمارے وہ سب اس کی تقدیر سے ہے قدر یہ سکر میں
 قدر کے سلف نے او کی تکفیر کی ہے ۱۲ سارے افعال عباد و غیر ہم کا فایں اللہ تعالیٰ سے خواہ وہ نعل
 حیر ہو یا شر یا اور کچھ جو کوئی اس کا سکر ہے او سکا ایمان سے کچھ حصہ نہیں ہے ۱۳ ادوی و مثل عباد کا فایں
 عباد ہے جسے چاہتا ہے برایت کرتا ہے جسکو چاہتا ہے گرا کر دیتا ہے ۱۴ بند و کئے سارے افعال اس
 کی مشیت سے واقع ہوتے ہیں اچھے ہوں یا برے کوئی شخص اپنے نفع و ضرر کا مالک نہیں ہے اعلیٰ صحابہ
 زمانہ میں و فقہار سلف و صدرا قول ایسی عقیدہ پر گزرے ہیں کہ وقوع اعمال کا اللہ کے ارادہ سے ہوتا ہے
 ۱۵ اطفال نظرت پر پیدا ہوتے ہیں یعنی توحید حاکم پر ہر مال باپ ہو دی یا انسانی یا جموسی نالیتے
 میں یہ بات کہ وہ آخرت میں جنتی ہیں یا دوزخی قطعی طور پر معلوم نہیں ہے بعض اول سے بھگتا ہے کہ ذریات
 موس کی لجن پر نہیں ہو سکتا انشاء اللہ تعالیٰ ۱۶ جسکی اجل جس وقت پر مقدر ہو چکی ہے نہ بڑھے نہ گھٹے
 اور ہر شخص اپنا رزق پورا کر لیتا ہے حلال و حرام دونوں رزق میں اگرچہ ایک جائز اور دوسرا حرام ہوتا ہے
 حلال کا حساب حرام پر غلبہ تسلیم کرنا ہوتا ہے ۱۷ ایمان میں کمی و بیشی ہوتی رہتی ہے قرآن و حدیث
 دونوں سے یہ بات ثابت ہے ایمان نام ہے تقدیر بیان اقرار بالسان عمل بالارکان یہی قول راجح
 و صحیح و قوی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کہنا ایمان میں واسطے تبرک کے ہے نہ واسطے تنک کے ۱۸
 گناہ کبیرہ ہو جانے سے کوئی مومن ایمان سے باہر نہیں ہوتا ہے نہ نخلی النار اسکی عقیدہ ہر سارے
 صحابہ و تابعین اور ائمہ اربعہ اور ائمہ مجتہدین اور تمام اہل سنت و جماعت گزرے ہیں گناہ کبیرہ توبہ سے
 بخشا یا جاتا ہے جبکہ شرائط اسکے بروجہ کمال ادا ہوتے ہیں اور اگر اللہ چاہے توبہ بھی بطریق حقیق
 عادت کے کسیکو بخشدے خود و نار خاص ہے ساتھ شہدک و کفر کے حضرت اہل کبار کی شفاعت کرینگے

باطن کے کبار سائہ میں اور ظاہر کے چار سو ایک اللہم احفظنا عنہا بملک و ملک ۱۹ اشاعت حضرت کی
 واسطے مکتبین کبار کے قرآن و حدیث دونوں سے ثابت ہے مقام محمود اسی مرتبہ سے عبارت ہے یہ قول
 کہ مومنین مخلد فی النار ہونگے باطل محض ہے ہاں اگر ہمراہ ایمان کے استعمال شرک کا کیا ہوگا تو غلط و بوجہ
 اور شرک کے ہوگا نہ بوجہ کسی گناہ کبیرہ کے قال تعالیٰ و ما ین من الذم باہ الا وہم مشرکون ۱۲ ایمان
 لانا لانا کرب اور کتب و رسل و بعث بعد الموت و حساب و میزان و جنت و نار و حوض و اشراط ساعت پر قبل قیام
 ساعت کے واجب ہے جنت و نار اسدم موجود و مخلوق میں ۲۱ عذاب قبر و عذاب و وزخ جن میں آنہر
 ایمان لانا واجب ہے نفیم مقیم جنان و عذاب الیم میزان و نعمت و رحمت برزخ قرآن و حدیث دونوں سے
 ثابت ہے منکر انکا ایمان سے بے نصیب ہے ۲۲ اعتصام سنت و جہت ناب ذبعت فرض ہے شرک
 کے شتر در میں اور چوڑی کی چال سے شب تیر و تار یک میں سنگ سیاہ پر قدم میں بھی مضمی ترہن و ریت
 ہشتر در میں سنت کا رستہ ایک ہے قال تعالیٰ لا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ تقسیم بدعت کی طرف متنبہ ہوئے
 خلاف ظاہر حدیث صحیح ہے حضرت نے جماعت نکالنے سے منع فرمایا ہے اور قدریہ و مرجیہ کو زبان نبی علیہم السلام میں
 شہرہ لایا ہے ۲۳ والی پر طرعات مرعیت کی واجب ہے کبیر کی تقظیم صغیر پر رحم کرے عالم کی توفیر جلالے
 ضعیف کا قوی سے انصاف کرے ۲۴ والیان ملک اسلام کی اطاعت کرنا اور جماعت اہل سنت کا لازم
 پکڑنا امر منکر پر ہاتھ بازبان سے باہل سے انکار کرنا اور جو سلطان پر صبر کرنا واجب ہے ۲۵ جو فرما
 عبادات کتاب و سنت سے ثابت ہیں جیسے نماز چنگانہ و روزہ رمضان و زکوٰۃ اسوال و حج بیت اللہ و نحوہا اور نکاح
 سجالا نامطابق کیفیت و آداب و ارکان و رد و کفر فرض ہو تارک اور نکاحاً عداً بلا عذر کا فرموجاتا ہے یہ سب فرائض
 ادا و ترک میں باوجود استطاعت کے متساوی الاقدام ہیں تفرقہ کرنا در میان انکے خلاف سنت ہے ۲۶ حضرت
 صلح کی نبوت بطور سحران بطریق تواتر و نحوہا ثابت ہے دلائل نبوت کے بہت میں اس بارہ میں کتب مستفیدہ
 نایف ہو چکی ہیں بڑا معجزہ قرآن کریم ہے جو تاقیام قیامت باقی رہیگا اور کے ساتھ توحید کی گئی تظہیر کی
 مسارضہ سے عاجز نکلے کتاب حضرات النجلی میں اس مقام کو بسط کے ساتھ لکھا ہے منکر حضرت کی
 نبوت و رسالت و خاتمیت کا باجماع امت کافر ہے ۲۷ کرامات اولیاء کی قرآن و حدیث و اقوال و آثار سے
 بخوبی ثابت ہیں لیکن صدور و اسکا اختیار میں اولیاء کے نہیں ہے اللہ کی مشیت و ارادہ پر ساقوت ہے
 پہر اکثر وہ لوگ جسے کرامت نہیں ہوتی یا کم ہوتی جیسے اکثر صحابہ و تابعین و تبع تابعین افضل میں اولیاء سے

سنت صدر کرکرات کا مہر ہے ۲۸ فضائل تھی کہ کرام کے کتاب دست سے جوتا ترسوری و منشی بجز
 ثابت میں عطا و کے مرتبہ کا ساری ناست بر واجب ہے کیا تھا جبرین و در کیا انسا اور در کیا ساتر حجابہ کنار و
 صفار جو کو دست رکبتا سے وہ امر کا دست سے جو انکو دشمن رکبتا ہے امر اور سکا دشمن جو جس کو سکا حجابہ
 پر فضا آتا ہے اور میں ایک ملائمت کفر کی ہے قال قتالی لیغیظہم الکفار سیطرح انکرا العین بالاحسان
 اور اتباع العین سے محبت رکبنا واجب ہے حضرت نے ان قرآن کیلئے شہادت خیر دی تو بعض اٹکانا کر
 واجب کرویتا ہے عیا و ابانہ را ہذا ایک جماعت اہل علم نے کفر و رافضی پر اتفاق کیا ہے ۲۹ اہل بیت رسول
 خدا صلوات اللہ علیہم اجمعین یا منترتہا بجا و کبر ساتھ محبت رکبنا اور انکا حق تنظیم و خدمت سجانا واجب
 ہے آیات کتاب و سنت اسپر دلائل واضحہ میں انکے اعداء کا ابنا مار موہنگے و ہذا علماء نے خوارج کو گواہ کیا
 ہے وہ علم و دل صحابی کیلئے حضرت نے شہادت حبت کی دی ہے خلفاء اربعہ اور طلحہ و زبیر و عبد الرحمن
 بن عوف و سعد بن ابک و سعید بن زید و ابو عبیدہ بن الجراح انکو عشرہ مبشرہ کہتے ہیں اسلئے کہ ایک ہی
 سیاق حدیث میں انکو یفظ فلان فلان فی النجیۃ ذکر کیا ہے ورنہ انکے سوا ہی ایک جماعت کو بشارت حبت کی
 دی ہے جبے اہل بدرا و اہل بیۃ الرضوان غیر ہم اسم حضرت نے فرمایا تھا کہ خلافت بعد میرے تین برس
 سرگی تیر لاک ہو جائیگا چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ خلافت مرتضیٰ برودہ تیس برس تمام ہو گئے ابو بکر و در برین راہ
 دس رات کم خلیفہ رہے عمر و تیس برس چہ ماہ چار دن خلیفہ رہے عثمان بارہ برس بارہ دن کم خلیفہ رہے
 علی مرتضیٰ پانچ برس خلیفہ رہے و دایقین او کہ وفات ابو بکر کی بائیس جہا دی الاضرہ روز و تینہ
 ہوئی شہادت عمر کی دن چہا تینہ کو چہا تیس دیکھو جسے میں ہوئی عثمان انشا رہ دیکھو جسے کو اس کے مرتضیٰ
 شہادت سترہ و عثمان روز چہا تینہ کو سوئی تفضیل خلفاء اربعہ کی مطابق ترتیب خلافت کے جو تھی سب
 ہر امام شافعی امام احمد و سائر اہل سنت کا کتاب سنت شام میں ان سبکی صحت خلافت پر بشارت میں ہوا
 انہیں تسلیم نے ہر ایک کی خلافت پر وقت عقد صیبت کرا جملہ و اتفاق کیا تھا آس وقت ہما جبرین انسا و سب جو
 رتہ کچھ ہی عقیدہ حق ہر ایک کے سوا میں من کرنا اور دوسری شاخیں نکالنا سبب خرابی ایسا کجا ہوا امام حسن
 ماہ خلیفہ رکھو دست بردار ہو گئے اچھی ملیجی پر تیس برس انہ خلافت کے پورے موئے بلا کم و کاست ۴۲
 اہل شام وغیر ہم میں سے علی مرتضیٰ پر ضرر کیا وہ صیب نہیں ہی بلکہ محض ہی لیکن باجمعی کو حکم کفر کا نہیں ہے
 تلک اذہ قد خلف لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت انتہی یہ خلاصہ ہے کتاب حضرت السجلی کا ترجمہ

سے کتاب الاعتقاد والہدایۃ الی سبیل الرشاد سے بہت ہی بڑے اس کتاب میں کہا ہے **هذا الذی اودعناہ**
هذا الكتاب اعتقاد اهل السنة والجماعة **واقوالهم وقدا فر دنا کل باب منها یکننا یشکل**
علی من احسنہ منہ ایدلا تہ **وہجی** **واققصنا فی هذا الكتاب علی ذکر اصولہ والاشارۃ**
الی اطراف اولئک ارادۃ استغناء من نظر فیہ اللہ تعالیٰ یوفقنا لما یلتزمہ السنۃ واجتتاب البدعۃ الخ
 اگر یہ اس کتاب الاعتقاد میں ہی اولہ سے قول لغویوں کا کتاب پر مبنی جاوے سے لکھی میں لکن جس کتاب میں
 کا حوالہ دیا ہے وہ کتاب سیری نظر سے نہیں گزری اور تالی نگار مطالعہ اس کتاب کا بھی قبل مات کے
 نصیب کرے کیونکہ یہ وہ عقائد صحیحہ میں جنہیں کسی مسلک پر اعتقاد نہیں کیا گیا ہے ولہذا محمد

فضائل ان میں اماموں کی بقیہ کی تائید اور امام محمد سے

عقیدہ اہل سنت کا بابت سر و دلکہ شہادت یہ ہے کہ کلمہ ولی میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بند و مکرہ بات بتائی
 ہے کہ اللہ جہنہ واحد ہے کوئی اور سکا شریک نہیں فرد ہے کوئی اسکا مثل نہیں قصہ ہے کوئی اور سکا مند
 نہیں مقرر ہے کوئی اور سکا ند نہیں قدم ہے اس کے لئے اول نہیں آئی ہے اس کے لئے نہایت نہیں مستمر اور
 ہے اس کے لئے آخر نہیں آبدی ہے اس کے لئے نہایت نہیں قیوم ہے اس کے لئے انقطاع نہیں دائم ہے
 اور کیلئے انصرام نہیں ہمیشہ سے ہمیشہ تک کو موصوف ہے ساتھ نعوت جلال کے اور حکم انقضا و تغیر و
 کا جازی نہیں ہو سکتا ہے وہی اول ہے اور وہی آخر اور وہی ظاہر اور وہی باطن تزییہ وہ جسم ہندو
 اور نہ مانند اجسام کے اور نہ جوہر اور نہ عرض اور نہ مانند کسی موجود کے اور نہ کوئی موجود مانند اس کے ہے
 نہ مقدار سے محدود ہو سکے نہ امکانہ و جہات واقطار اور سکون و ای ہو سکے نہ وہ مستوی ہے عرش پر محیط کہ
 اور سکون لائق ہے عرش اور سکون نہیں اور ہٹا ہٹا بل اسکی قدرت عرش اور جلالان عرش کو اور ہٹا ہٹے ہوئے ہے وہ
 ہر شے سے بقدر قیمت مکان نہ مکافیت اور وہ ہر موجود سے قریب ہے اور ہر شے سے شہید کسی چیز میں
 حلول نہیں کرتا اور نہ کوئی شے اس میں حلول کرے وہ تو قبل زمان مکان کے تھا اور اس میں ہی اسی حالت
 ہے جس پر پہلے تھا وہ جہاں سے اپنی خلق سے ساتھ اپنی صفات کے تھیں ہے اسکی ذات میں سوا اسکا اور نہ اسکی
 میں ذات اسکی پیش نہیں آئے اسکو حوادث وہ بے نیاز ہے اسکی کمال اور زیادتی کمال کو وہ اپنی

ذات میں معلوم اوجوب سے ساتھ عقول کے اور مرضی الذات ہے ساتھ البصار کے دارالقرآن میں قدا دست
 اسحق و قادر و جبار و قاهر ہے کسی سے عاجز نہیں نہ سوتا ہے نہ فنا ہوگا نہ اسکو موت آئیگی ملک و حکومت
 و سلطنت و امر و خلق سب کچھ اسیکا ہے ساری موجودات اس کے قبضہ میں مقہور ہے وہ سب کا موجد اور مستفاد
 ارزاق و آجال ہے اس کے مقدرات شمار میں نہیں آسکتے عکس و عالم ہے صحیح معلومات کا کوئی شے اسکی
 علم سے غائب نہیں ہے تمام انسانوں میں نہ زمین میں اسکو نظر ابرو بواطن پر اطلاع ہے ساتھ علم قدیم ازل
 کے وہ ازل سے متصف ہے ساتھ اس علم کے نہ ساتھ مسلم عقیدہ کو جو کہ بواسطہ طول و انتقال اسکو حاصل ہوا
 ہوا آداه وہ مرید و مدبر ہے ساری کائنات کا کوئی چیز تک و حکومت میں جاوی نہیں ہوتی مگر اسیکی قضاء
 قدر و حکم و مشیت سے آگے جو چاہو ہوا ہر چیز کا اونیہر ہوا اسکا ارادہ قائم ہے ساتھ اسکی ذات کے جوہر صفات
 میں وہ ہمیشہ سے اسیطرح موصوف بلا زورہ ہے ازل میں وجود ہیشیا کو اسنے اوقات اشیاء میں مقدر کیا تھا
 سو سبطرح کو ازل میں مواقی اپنے علم کے ارادہ کیا تھا اسیطرح برودہ ہیشیا یعنی گنیں وہ سارے امور کا مدبر ہے
 لکن نہ ساتھ فکر و زمان کے اسنے کوئی مشاں اسکو کسی شان سے مشغول نہیں کرتی ہے تسمع و بصیر وہ
 سمیع و نصیر ہے کوئی سموع اسکی سمع سے غائب نہیں ہوتا اگرچہ بعد و خفی ہوا اور نہ کوئی مرئی اسکی رویت ہی
 معنی رہتا ہے اگرچہ باریک ہودہ محتاج سوادخ گوش اور خود گوش کا نہیں ہے اور نہ حاجت مدد و کمک
 کی رکھتا ہے تغیر دل کے جانتا ہے بعد ہاتھ کے پکڑتا ہے بغیر آد کے پیداکرتا ہے کلاہ اسد تعالیٰ تکلم
 آفرنا ہی واعد متعدد ہے ساتھ کلام ازل کے جو قائم ہے ساتھ اسکی دت کے تہ ایسی آواز کے ساتھ جو انسان
 اور مہنگا کجرام سے محدث ہوا اور ساتھ ایسے حرف کے جو ہوشوں کے شننے اور زبان کے بلانے سے منتقل
 ہو قرآن و تورات و انجیل و ربورا و اسکی کتابیں میں حواسنا و تاریہن قرآن قدیم ہے اور قائم ہے اسکی ذات
 سے نہ اس سے جدا ہونہ بل کے اور رون کبطرف متقل ہو معہذا زبان سے مترو مصحف میں مکتوب و لیسر محفوظ
 ہے مومن علیہ السلام نے اسکا کلام بغیر صوت و حرف و شمس اسیطرح کو اسکی ذات بغیر جوہر و عرض کہا تھی
 دیگی افعال اس کے سوا کوئی موجد ہے اسکو اسدی نے اکل وجود پر ایجا و کیا ہے پسے وہ کچھ چیز نہ تھا
 اسد اپنے افعال میں حکیم ایے قضیہ میں عادل ہے اس سے ظلم متصور نہیں اسنے کہ تغیر کی کچھ ممکن نہیں ہے
 کہ اس میں تصرف کرنے سے ظلم ہو جس کسی چیز کو اسنے ایجا و کیا ہے واسطے اظہار قدرت و تحقیق ارادہ کے
 ایجا و کیا ہے نہ اسنے کہ وہ اسکی طرف منتظر تھا اور یہ ایجا و اسکا بفضل ہے نہ اسیر واجب فضل و احسان

اور یکے لئے ہے گو کہ باوجود قدرت کے تغذیب عباد پر عباد کو مغذیب کیا اور کرنا تو یہ اور اسکا عدل و تقاضا
 پر تو اب دینا ہے اپنے کرم سے نہ بطور لزوم و استحقاق کیونکہ اوپر کسی کا کچھ حق واجب نہیں ہے بلکہ اوپر کسی کا
 حق طاعت میں خلق پر واجب ہے کہ اسے زبان نبی یا علیہم السلام پر ہوتی یہی کلمہ ثانیہ سے بندوں کو ہر
 خبر دی ہے کہ اسے نبی صحتی قرشی محمد صلعم کو رسالت و بجز طرف کا ذمہ کے بعد کبھی شرع سے
 ساری شرائع منسوخ کر دئے سارے انبیاء پر انکو فضیلت وہی تسلیم بشیر کیا اور ایمان و توحید کے کمال کو
 حد تک کہ حضرت پر ایمان نلانی روک دیا اور انکی تقدیر کو ہر خبر میں بعد موت کے جیسے سوال منکر و کفر و
 عقاب قبر و وزن اعمال و صراط ہے واجب نہیں ایمان میں اعمال کا وزن ہوگا بل صراط نور سے تیز ہوا ہے
 زیادہ باریک ہے تو میں مورود سے جو کوئی ایجا رہا پانی پیئے گا وہ بہر کسی پیاسا ہوگا اور سدن بندوں کا
 حساب لیا جائیگا جو موجود آگ میں گئے ہونگے وہ بعد استقام اور شفاعت نبیاء پر علماء پر شہداء پر مشرین
 کے درج سے باہر نکالے جائینگے اور جب کا کوئی شفیع ہوگا وہ اللہ کے فضل سے نجات پائیگا محمد بنی النبی
 اصحاب حضرت کے فضل کا اور انکی ترتیب کا جسطرح پر کر آئی ہے معتقد رہے اور ان کے ساتھ نیک
 گمان ہو اور انہیں بنا کر سے فضل اعتقاد ہونا کہ کا ذکر نام میں اهل السنۃ و الارشاد میں تدریج کر
 پیئے یا کر دینا ان عقائد کا لطف کو واجب ہے پہر او سکھنے انکی تدریج و تدریج واضح ہو جائینگے سو
 پیئے حفظ ہے پہر ہم پہر تصدیق پہر اعتقاد یہ بات لطف کو بلا برہان کے بفضل خدا حاصل ہو جاتی ہے جسکا
 کہ دل اسے ایمان کے منشرح ہوتا ہے کیونکہ مادی عقائد اسلام کی واسطے عوام کے تلقین و تعلیم محض ہے
 ہاں کہی اعتقاد و تقلید ہی ضعیف ہوتا ہے نقیض سے ازالہ کو قبول کر لیتا ہے جبکہ اس نقیض کا اوپر
 القا کرنے ہیں اسلئے تقویت اور سکی واجب ہے تاکہ ترشح ہو رہے سو طریقہ اس تلقین کا یہ نہیں ہے کہ
 صناعت عدل و کلام کا سیکھنے بلکہ تلاوت قرآن و تفسیر و قرأت حدیث و معاینہ سنن و وظائف عبادت
 میں مشغول ہو اس اشتغال سے اور اسکا اعتقاد و رسوخ میں بڑھتا رہیگا کیونکہ اسکے کا نہیں اولہ قرآن و سنو
 حدیث آئین گے اور انوار عبادت، سانح ہوگی اور شاہن صاحبین سے اور نکاحا حال میں نہایت کر گیا عدل
 و کلام سے حراست صحیح کرے کہ فساد انکا نسبت اصلاح کے اکثر ہے عقیدہ عوام صاحبین کو عقیدہ متکلمین سے
 قیاس کرے عوام کا اعتقاد ثابت ہوگا کوئی شے او سکھ نہیں کرتی اعتقاد اہل کلام کا وہی ہوگا اوئی شبہ
 او سکھ زائل کر دیا کہ ان جو کوئی انہیں مقلد دلیل اعتقاد کا ہے تو وہ قسم اول میں ہے کیونکہ اسدم کچھ

در بیان معتقد و بیل و تقلید بیل اور در بیان معتقد مدلول و تقلید مدلول کے نہیں ہے سچا حجب اس عقیدہ پر
 ناشی ہوا اور پھر وہ مستعمل بن گیا ہو گا تو اس کو سوائے اس عقیدہ کے اور کچھ منفع نہ ہو گا اور وہ آخرت میں
 رہے گا کیونکہ شرع عوام سے خطاب نہیں ہے مگر اس تصدیق جائزہ کو ساتھ ان عقائد کے نہ بحث و قلم ادا کہ پھر
 اگر وہ کسی سالک طریق آخرت و عازم تقویٰ و ریاضت ہو کر تواتر نفس سے مجتنب رہے گا تو ابواب ہدایت کو
 کھل جائیگے اور حقانین ان عقائد کے سبب اجتہاد و استدلال کو فراتر لے کر سے کشوں ہونے لگیں گے
 الذین جاہلوا دنیا انہم سبیلنا امام شافعی و مالک و احمد و سفیان و سلف محدثین کا مذہب یہی ہے کہ علم
 جبل و کلام بدعت و حرام ہے اگر عیلم مردین میں سے ہونا تو حضرت اوسکا امر کرتے لوگوں کو سکھا جاتے ہیں
 ہم والو نیز فرماتے جس طرح کہ فقہ کی شاکی جو صحابہ بڑے اعراف و اہل حقانیت تھے اور ترتیب الفاظ میں انصاف سے نسبت بنا کر
 غیر کے کھنکھانے کہیں اس علم کا سوال کیا گیا کہ وہ جانتے تھے کہ اس علم سے شریعت ملتا ہے اور بعض نے فرض
 کفایہ و فرض من کہا گن ٹھیک بات یہ ہے کہ ذمہ و حجاب اس علم کی مطلقا خطا ہے لہذا تفصیل کا ہونا ضرور ہے
 مگر جو وہی ہے کہ اس میں مزید خرمن کرے اور جبل باطل سے بچے تبادلا حسن پر کٹنی ہو گی کہ قول ساری بدعت
 کا اسی علم سے ہوا ہے یہاں تک کہ بہتر فرقے اہل بدعت ہو گئے **ف** جسے یہ کہا کہ اہل مخالف ظاہر و غیب
 ہے تو وہ فریب تر ہے کفر سے نسبت قربالی الایمان کے لوگ اس مقام میں تین طرح پر ہیں ایک مفطر جو ساری
 شریعات وار و دہسان احوال کو تاویل کرتے ہیں جیسے قول قائلے نکلتا ایلیہم و تہنلدا ار جملہہر یا جیسے
 خطاب منکر و کیر و مخاطبت اہل نار و اٹالہا کو دوسرے مفطر جو اصلا کسی سے کی تاویل نہیں کرتے تاکہ یہ دروازہ
 بند رہے اور مردین ضابط سے خارج ہو جیسے امام احمد بن حنبل کا نغمہ یہ ہے کہ خطاب کن کیوں ساتھ حروف و صورت
 کے ہے اور یہ تاویل سے منع کرتے ہیں مگر میں گواہیک الحبحر الاسود یمیز اللہ فی الارض دوسرے قلب
 المع من بلیان صاعین من اصابع ال جہنم نیرے اتی لاحد نفس لرحمن من قبل الیہین سوائے زجر
 کا کچھ تو نہیں جیسے مقصد کہ جو چیز متعلق باہر ہے اسکی تاویل کرتا ہے اور جو چیز کہ متعلق آخرت ہے اسکو ترک
 کرتا ہے وہم الاشارة رہے مقرر مساو ہون نے رویت و مع و بسر و معراج جماتی و مذاب قبر و میزان مراد
 کی تاویل کی ہے اور شراہب اور وجود جنت کا مع لا و محسوس جنت اتر کر کرتے ہیں و معرفۃ القصد فی امثال
 حدیث الاشیاءہ دقیق لا ینظر علیہ الامن فقیہ رد الاکامور بسنور الھی و ہون من علم الکاشفۃ
 فلا یخفی فیہ **ف** احوال کلمہ شہادتیں ماورد اس ایجاز کے متضمن ہے اثبات الودعات و افعال الودعات

رسول صلعم کو ایمان کی بنسبیا و امین چار رکن پر ہے ایک معرفت ذات اسکا مدد و نقل اسل پر ہے پہل اول معرفت
وجود واجب الوجود ہے اس پر عقل و نقل و وزن و دلیل میں منجور عقل کے ایک یہ ثابت ہے ان فی خلق السموات والارض
و اختلاف الليل والنهار والفلک التي تجری فی البصر ای تو راایات لغوام بعقلیات اور سکون ذاسی
بھی عقل ہے وہ جانتا ہے کہ یہ جہان جو کہ اس ترتیب حکم پر واقع ہے اس کے لئے ضرور کوئی صانع مدبر ہے اس طرح
عقل و دلیل ہے ایسے کہ یہ جہان حادث ہے اور ہر حادث اپنے حادث میں سبب سے مستثنی نہیں ہوتا ہے تو عالم
ہی سبب بے نیاز نہیں ہے پہل دوم قدم متعالی ہے کہ چونکہ حادث ہوتا تو معتقد ہوتا مگر کسی حادث کے اور وہ
حادث کسی اور محدث کا محتاج ہوتا تو پھر قسلس رہتا یا انتہی طرف کسی قدیم کیے ہوتا تو یہی قدیم صانع عالم ہے
پہل سوم بقاہ متعالی ہے کہ چونکہ اگر معدوم ہوتا تو یقیناً ہوتا یا کسی معدوم سے اول اصل ہے اس طرح ثانی اصل
چارم یہ ہے کہ اید قبا لے جو ہر چیز نہیں ہے اصل حکم یہ ہے کہ وہ جسم مولف من لجا سر نہیں ہے چہتی یہ کہ من
نہیں ہے ساتوین یہ کہ نقص نہایت نہیں ہے کیونکہ جہات مخلوق میں انہوں میں یہ کہ وہ ستوی ہے عرش چرس معنی
یے کہ مراد اسکی ہے اور یہ کہ سنائی و معنی گبار کے نہیں ہے توین یہ کہ وہ دن قیامت کو آنکھ سے نظر آئے گا
بقول تنائے وجہ ہومثلاً ناقض الی جانا ظہر اجرار رویت کا ظاہر برستعمل نہیں ہے اسلئے کہ رویت ایک
کشف احم ہے علم سے وسوین یہ کہ وہ واحد ہے قال تنائے لو کان فیہا الہة الا اللہ لعیسدا تاف اس کے
صفا کے و ش رکن میں ایک قدرت ہر شے پر دو سکد علم ساری موجودات کا دھو بکل شئی علیم و قال تنائے الا
یعلم من خلق و هو اللطیف الخبیر جسے حیات کیونکہ قادر عالم کا حی ہونا لامحالہ ہے اور جو کوئی اس میں شک
کرے اور سکو چاہئے کہ وہ حیات ساڑھویات میں بھی مشکک ہو چوتھی ارادہ کہ جو موجود ہے وہ اسکی ارادہ سے ضار
ہے پانچوین مع و بصر کوئی شے اسکو سمع و بصر سے غائب نہیں ہے اگرچہ کسی سی بار یک کیوں نہو چہے یہ کہ وہ
شکل سے اور کلام ایک صفت ہے جو اسکی ذات کے ساتھ قائم ہے نہ صرف بلکہ کلام نفسی ہے ساتوین
یہ کہ اسکا کلام قدیم ہے آٹھوین یہ کہ اسکا علم قدیم ہے وہ اپنی ذات و صفات اور ساری محدثات کا دایما عالم ہے توین
یہ کہ اسکا ارادہ قدیم ہے قدم ہی میں ساتھ ہر حادث کے حدوث کے وہ حادث ہوتا ہے متعلق ہو چکا ہے موافق
سبب علم کے وسوین یہ کہ وہ عالم علی جمیہ ہے اس طرح سارے صفات کا حال ہے ف اللہ کے
افعال کے و ش رکن میں ایک یہ کہ ہر حادث اسکی فعل و شراع ہے سارے افعال عباد اسکی مخلوق میں قابل
تنائے واللہ خلقک و ما تعلمون اسکی قدرت نام ہے آسین کوئی قصور نہیں ہے دوسرے یہ کہ وہ ہر شے

ہے افعال عبادہ کا اس سے یہ بات خارج نہیں ہوتی ہے کہ وہ افعال مقدور و شریکناہ نہ ہوں بلکہ خالق قدرت
 و مقدر و ہمتیار و مختار کا وہی اللہ ہے یہ قدرت رب کا وصف اور بندہ کا کسب ہے اور حرکت اللہ کی مخلوق
 اور بندہ کا وصف و کسب ہے یہ کچھ چیز اس تفرق ضروریہ کا نہیں ہے جو کہ درمیان حرکت مقدرہ اور بندہ
 ضروریہ کے ہے جیسے یہ کہ فعل بندہ کا اگر چاہے کسب ہے لیکن اللہ کے ارادے سے ہے کوئی تہہ بڑا
 نقصان و قدر دارا و وحیثیت کے جاری نہیں ہوتی ضرر ہو یا شر اسلام ہو یا کفر غلبت ہو یا رشد و حاجت ہو یا
 عصیان اسطرح سائر مشابہات فیصلہ من ینزلہ و یرفعہ من یشاء جہت سے یہ کہ اللہ تعالیٰ اس سبب و تخلیق
 میں متفضل ہے اور سہ کوئی چیز واجب نہیں ہے یا چونکہ یہ کہ تخلیق والا بطریق دیا جائز ہے اگر جائز نہ ہوتی تو
 سوال و رفع کا کسے کیا جاتا قال تعالیٰ ریباً و لا تخفنا ما لا ظاننا بہ سبب سے یہ کہ تقدیر کرنا عباد کو بغیر جرم سے
 و ثواب لاحق کے جائز ہے عقاب معتد کیونکہ یہ تصرف ہے اپنے ملک میں اور ظلم کہتے ہیں غیر کے ملک میں تصرف
 کہہ کر لولا ملک لغیبہ اسکے جواز پر وجود اسکا دلیل ہے نوح ہانم میں ایلام بغیر جرم سے مانتوں پر کہ وہ
 جو چاہے سولینے بندوں کے ساتھ کرے اور سپرد رعایت اسلحہ لباہ کی کچھ واجب نہیں ہے آہوین کہ مشقت
 اللہ کی اور اداسکی حاجت کی مشرفاً واجب ہے نہ عقلاً توین یہ کہ بشت نسبتاً کچھ مستعمل نہیں ہے خلا اللہ اعلم
 کیونکہ عقل طرف امور منیدہ نجات آخرت کے راہ نہیں ہائی ہے حسب طرح کہ عقل دوائے سفید صحت کو نہیں مانتی
 ہے سو حسب طرح لوگ طبیب مسدق بالشرع کے محتاج ہونے میں اسطرح طرف ہی مسدق بالعجز کے بھی
 محتاج ہیں آسویں یہ کہ جو مسلم خانم اسپین میں اور اوکی مشرعیعت ناسخ جملہ شرایع مقدسہ ہے اللہ نے
 اور بھی تائید و مجازت ظاہر سے کی ہے جیسے الشقاق قر و تسبیح جملے وغیرہ لک اور اگر او کا کفار فی معجزہ ہونا اگر بھی
 ستریل مجید تو کافی تھا کیونکہ او بندوں نے اسکے ساتھ محمدی کی ادوں کو گونے جو کہ منابع فصاحت ملافت
 تھے اور وہ سب اسکے معارضہ سے عاجز نظر مہذبہ اوسین اخبار غیوب و ذرائع اولین سے حالاً کہ وہ خود
 اتنی خبر ماریں کنت تہی اور مجربہ کا صدق صاحب سحرہ ہر اہل ہونا واضح ہے محتاج بیان کثیر کا نہیں ہے
ف حضرت نے جو امور آخرت کی خردی سے وہ سب حق ہیں اور اداسکی دشمن صلیب میں ایک حشر
 و شہر یعنی اعادہ بعد فنا کے اور یہ عقلاً ہی ممکن ہے اور اللہ کے مقدر میں ہے جیسے کہ ابتداء انشاء کے مقدر
 میں تہی اذ الابدان ابتداء ثابن لیکن کالابتداء الا اول قال تعالیٰ لیل یحییہا الذی انشاھا اول فرقا
 و جہت سے سوال مگر کچھ کا یہ بھی ممکن ہے اسکے کو اسی اعادہ حیات کو کسی جہر میں اجزاء سے مسدعی ہے

اور یہ ممکن ہے اور موقوف علی الملکین ممکن ہوتا ہے اور ہمارا نہ مشنا اوسکو اور سکون اجزاء سمیت کا اسکو دفع نہیں
 کر سکتا ہے ناظم ظاہر میں ساکن ہوتا ہے اور باطن میں اور اک آلام و لذات کرتا ہے حضرت جبریل علیہ السلام
 کو دیکھتے اور بھی بات سنتے تھے ولا یحیطون بشئی عن علمہ الا بما نشاء کہ تیسرے عذاب قبر ہے حضرت سے
 اور سلف سے شہر ہے کہ اوہنوں نے عذاب گور سے استعاذہ کیا ہے اور یہ ممکن ہے تفرق اجزائیت کہہ سکا
 واقع نہیں ہے کیونکہ مردک اس عذاب کا ایک جزو یا اجزہ مخصوص ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعادہ اور اک پر قادر ہے
 چوتھے میزان اسکا ذکر تشریح میں آیا ہے اللہ تعالیٰ صحائف اعمال میں حسب درجات اعمال احداث وزن واسطے
 انہار عدل کے عقاب میں اور سلف انہار فضل کے عقو وضعیف ثواب میں کر گیا پانچویں صراط اسکا ذکر بھی تشریح
 میں وارد ہے اور یہ ممکن ہے جسکو یہ قدرت ہے کہ زندہ کر ہو میں اور آتا ہے اسکو یہ قدرت بھی ہے کہ انسانکو
 ایسی چیز پر جلائے جو بال سے زیادہ باریک ہے اور تلواری سے زیادہ تیز چٹے جنت و نار یہ دونوں پیدا ہو سکتے ہیں
 لقولہ تعالیٰ احدات للمتقیان واخذت للکافرین یہ کہنا کہ قبل یوم الحجاز کے پیدا کر زمین ان دونوں کے کیا فائدہ
 ہے بیفان ہے اسلئے کہ لایسئل عما یفعل ساقون یہ کہ امام حق بعد رسول خدا صلعم کے ابو بکر میں بہر عمر ہر عطا
 پر علی حضرت نے کسی امام پر رض نہیں فرمائی ورنہ ہم تک مقول ہو کر آئی اور اگر غیر ابی بکر پر رض فرماتے تو سارے
 صحابہ بکو مخالفت رسول خدا صلعم لازم آئی اسکو کوئی مصنف لیبب جائز نہیں رکھ گیا اور معاویہ نے علی مرتضیٰ سے بحدت
 امامت نزاع نہیں کیا بلکہ اونکی بات کی نسبتاً و تنبیہ پر نفس علی نے یہ گمان کیا کہ قاتلان عثمان کے سپرد کر نیک انجام
 نظر رہا امامت ہو گا کیونکہ اونکے عثمان و قبائل اور ادکا اختلاط سازد لشکر کے بہت تھا اور معاویہ نے یہ گمان کیا
 کہ اخیر کرنا اونکے امر میں باوجود عظم جنابیت کے موجب جہالت امت و ارائمہ پر ہو گا وکل بچتہ مصیب وان کان
 المصلیب و احد افہم علی بالاجماع آئینوں یہ کہ فضل صحابہ کا حسب ترتیب خلافت ہے اسلئے کہ شاہدین
 وحی نے اونکے فضل کو معلوم کر کے یہ ترتیب رکھی ہے توین یہ کہ شرائط امامت کے بعد سلام و تکلیف کے پانچ
 امر میں دکورت و برع علم کفایہ نسب قریش اور اگر ان اوصاف کے لوگ متعدد ہوں تو جس سے اکثر لوگ
 بہت کریں وہی امام ہے اور مخالفت ازکا یعنی ہے دسویں یہ کہ اگر امام متعصفاً ساتھ ان صفات کے نہو اور اسکے
 صرف میں انارت مستند لا یطاق ہو تو امامت اوسکی واسطے وضع ضرر مستند کے منقذ ہو جاتی ہے فذہہ اهل الکونان
 الاربعة والاصول الاربعون فمن اعتقداها کان من اهل السنة ومن لحد فمن رهط البداعة
 عصمنا الله منہا انتہی حاصلہ میں کہتا ہوں ان اصول کے بعض الفاظ میں بحث باقی ہے بیان اور کا طبعیہ

اس رسالہ میں آئیگا **ف** ایمان و اسلام میں تین چیزیں ایک یہ کہ اسلام ایمان ہے باور رکھو اس میں ہل کم کا
 اعتقاد بعض نے کہا ایک شے ہے بعض نے کہا ستارہ مذکورہ میں بعض نے کہا تبارین ہیں امام نے کہا ایضاً حق
 و سچ میں بحث ہے ایک یہ کہ ایمان امت میں ہے تصدیق ہے اور اسلام یعنی تسلیم و انقیاد و ترک
 قرہ و بار و تسوید میں غم و سہمانہ دل کے اور زبان و زبان دل ہے اور تسلیم عام ہے دل و زبان اور
 جوارح سے پس ہر تصدیق قلبی تسلیم و ترک ایاد و جوارح ہے اور ہر تسلیم تصدیق نہیں ہے سو اسلام اعم ہے اور ایمان اخص
 اجزاء اسلام ہے دوسرے یہ کہ شریعت میں دو فرق شراعت و عقیقت و منہ نقل آئے ہیں ہر ایک قول و دلیل
 حدیث سے موجود ہے عقیقت نے جو عمل کو ایمان میں کہا ہے سو عقیقت کو ایمان عقل و حکم اسلام ہے تیسرے یہ کہ
 ایمان شہادت گناہ ہے انہیں مومنین کا قول یہ ہے کہ طاعت سے شہادت سمیت سے گناہ ہے **ف** سنت
 یوں کہتے تھے انام مؤمنون ان شاء اللہ تعالیٰ یہ استنار صحیح ہے تمہیں وجہ سے ایک مسئلے کے ترکہ اللیس کا خوف
 ہے حال تعالیٰ قل لا تزلوا انفسکم ایک حکم سے پوچھا تھا مدق فبیح کیا ہے کہا اپنی تا آپ کرنا دوسرے یہ کہ آداب
 ہے ساتہ دکر خدا کے بر حال میں اور حال کرنا ساتہ امور کا طرف مشیت خدا کے قال تعالیٰ ولا تقولن لستی انی
 فاعل ذلک خدا اران یتساءل اللہ حضرت جب مقابر میں عمارتے کہتے وانا انشاء اللہ بلکہ لا محققون
 اگر چہ اور کھو اس لحوق میں کہہ شک زحمت اور عرف میں استعمال اس کے معنی اظہار غیبت و قہنی آنا ہے جس طرح کوئی
 ہوتا ہے کہ فلاں مرگیا یا آئیگا تو کہتے ہیں تا اور ساتہ تیسرے یہ کہ مراد یہ ہے انام من حقا انشاء اللہ تعالیٰ
 قال تعالیٰ ولولیکم الموقون حقا استصمت میں شک کمال و فین جو اصل ایمان اور یہ کہ کھڑے ہیں بلکہ حق پرست ہونے کا
 یہ کہ ایمان عمل طاعات سے کمال ہوتا ہے جس و عواد کے علی کمال معلوم نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ لفظی خبر
 کمال ایمان ہے اور وہ ایک مرضی ہے اورس سے برات کا جو نامحقق نہیں ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے اکثر
 منافقین ہذا الایۃ حق وھا اور ردا ہے السننک اخفی من د بیب الفلۃ تیسرے یہ کہ خوف خائف کو
 ملا ہوا ہے تسلیم نہیں کہ ایمان وقت موت کے سلامت رہیگا یا نہیں اگر خائف کہہ کر ہوا ایمان سا بن جیسا کہ
 کہہ کر کن سلامت آخرت پر موقوف ہے واصلہ علم تمام ہوا کلام جبار الامیاء کا وید کہ **ف** شیخ ابن ابیہام
 نے مسائروہ میں بقادر سالہ قدسینہ ام خزانہ کی طرح کو ہوا زبوت بیان و ایضاً کلام کے جمع کیا ہے اور اس میں
 کہ خوف رکھا ہے اور ایک خائف ہر اگر ایمان و اسلام و انقیاد ہوا کی بحث کی ہے اور دینا جو میں کہا ہے ان بعض
 انفقوا من اذخوان کان قدس عرفی قرآۃ ال سال الفدیۃ للامام الحجۃ ابی حامد الغزالی فی قلنا تو سلم

احباب از خصمها واجب ذلک فشرحت علی هذا الفصل فاستقر علیہ الا نحو ورفعتہ ویرضی الخ
استقصان زیادات ادا فی اللہ یرتقی ذکرا ثم وانہ متقیم لطالب الغرض فلو زیل ینداد حتی خرج
عن الفصل الاول فلم یبق الا کتابا مستقلا غیر انہ یسائرہا فی تراجمہ و زدت علیہا تامة و مقدرة الی قوله
و بالغت فی توضیحہ و تسہیلہ اذ لم اضعہ الا یمسہل علی الاوساط و المبتدین و سمیتہ کتابا لیسائرہ فی
العقائد الخبیثة فی الاخذہ انتہی شایع سائرہ کہتے ہیں المسائرة فی الاصل مفاعلة من السیر یعنی از سیرہ
ارکان متخادین اطلاق هنا مجاز علی محاذہ کتابہ لکتاب الاہام الغزالی فی تراجمہ انتہی یہ متن و شرح
ترجمہ سیرت موجود ہے آسمین یک مقدمہ چار رکن ایک خاتمہ ہے امام غزالی رح شافعی تھے ابن ہمام حنفی
ہیں انہوں نے بیان عقائد کا طریقہ مارید یہ پر کیا ہے جو کہ روایات عقائد حنفیہ کی چند کتب علماء حنفیہ سے خلیفہ
فکر کبہ امام اعظم رح سے الجگہ نقل کی گئی ہیں اسلئے کچھ ضرورت ترجمہ سائرہ کی اسجہ معلوم نہیں ہوئی

فصل بیان عقیدت امام عثمان سمعیل عبد ارحصابوفی شرح

علماء حدیث اسباب کی گواہی دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے اور سکا کوئی شریک نہیں اور حضرت محمد معلوم اور اسکے
رسول ہیں یہ لوگ اللہ کو ادون صفات سے بچاتے ہیں جو قرآن میں اللہ نے خود فرمائی ہیں یا صحیح حدیثوں
میں حضرت سے آئی ہیں اور معتبر لوگوں نے اونکو نقل کیا ہے یہ اونکو ثابت کرتے ہیں اور مانند صفات مخلوقین کے
نہیں کہتے بلکہ اسکے قائل ہیں کہ اللہ نے آدم کو اپنی اہل سے بنایا ہے کما فی القرآن خلقت بیدای اور کیفیت و
تشبیہ و تحریف اور تطیل و تیشیل سے بچتے ہیں اور کہتے ہیں لیس کمثلہ شیء و هو السمیع العلیہ قائل ہیں
و بصرو عین و وجہ و علم و قوت و قدرت و عزت و عظمت و ارادہ و شیت و کلام و درضا و غضب اور دوستی و دشمنی
و خوشی و غمگ و غیرہ صفات کے بلا تشبیہ و تاویل اور کہتے ہیں کہ اسکی تاویل کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے
قرآن اللہ کا کلام ہے اور اسکی کتاب سنزل و وجہ ہے مخلوق نہیں یہ کلام اور اسکی صفت ہے قائل خلق
قرآن کا کافر ہے جبیر اللہ و سکو حضرت کے پاس لائے عربی زبان میں بشیر و نذیر ہے سمیعون میں محفوظ زبانوں
پر مقرر و مصاحف میں مکتوب ہے جو اللہ کو مخلوق کہے اور اسکی گواہی نا درست اور اسکی عبادت بیماری میں ناجائز
ہے اگر مر جائو نماز جنازہ اور سپرد پڑھیں مسلمانوں کے مقابر میں اور سکو دفن نہ کریں اگر تو بہ کرے بہتر و زرنگوں

ماہرین آہن صریحاً شیخ ابو بکر جمیل کا قول ہے کہ اس مہدی بھی مسیحا کہے ہیں یہ مصاحب تھے ابو بکر شیخ
 لفظ قرآن کو بھی نفیوں کہا کرتے ہیں قول ہے ابو عمر سنی اور ابن جریر طبری و امام احمد کا سلمہ اسرار
 آساروں کے اور عرض ہے کہ مسیحا اسنے قرآن میں خدایت کیفیت اسکی حوالہ علم آہی ہے آہن طرے کہا
 اسنوار معلوم ہے کہ مسیحا اسکی عقل میں نہیں آئی اقرار اسنوار کا ایمان ہے الحکار اسکا کہرتے آہن آہن
 انسا اور کہا کہ سوال کر کہ مسیحا سے بدعت سے جس میں فضل واس مبارک کا ہی قول ہی ہے آہن خرمہ بھی
 اسسیرت گئے ہیں ہم اسنوار لگانے ہر رات آسمان دنیا نیز نزل کرتا ہے بلاتشبہ و تحسین و شلیل و قابل ۵
 برتر قبروں سے ادا تھا احوال حشر و نشتہ کا ہونا نامہ اعمال کا باتوں میں ضابطہ سے مگر کر اعمال کا نواز
 میں نسا حق ہے ۶ حقرت کا موجد جس کے لئے شفاعت کرنا ہننے گا کہ کبیرہ ہوتے ہونگے حق ہے کہ حق
 کو تر حساب و کتاب کا ہونا اور ایک جماعت مسلمین کا جیسا جنت میں مانا اور عبادت گزار میں داخل ہونا
 حق ہے مگر عبادت اللہ فی السار ہونگے ۸ اسراک کو موشوں کا دیکھنا مثل او نیم او کے حق ہے انہیں انکو خوشی
 اور سکون دیکھیں گے ۹ جنت و دوزخ پیدا ہو چکی ہیں وہ باقی رہی اور کو فنا ہونگی موت زح کو دی جائے گی
 جستی جنت میں دوزخ میں ہمیشہ کے لئے اتنی رہیگی ۱۰ آیات زبان سے اقرار کرنا اول سے نہیں
 لانا ہے اور بڑھتا گھٹتا ہے عبادت سے زیادہ گناہ سے ناقص ہو جاتا ہے اعمال داخل ہیں ایمان میں الامور
 سے کہ وہی گناہ ہونا کبیرہ یا صغیرہ وہ کا فر ہیں ہونا اور اگر بے قرب کے توحید و انحصار پر مگر اللہ تعالیٰ کو
 ختیار ہے معاف کر کے جنت میں لیجائے بدون کسی آفت کے چاہے عذاب دے بقدر گناہ کے پھر ختمے ہونے
 بن محمد زخم کہتے ہیں گنہگار مومن کو اگرچہ عذاب ہو گا لیکن کافر دن کی طرح تار میں ڈالنا سبھا بھگنا نہ گناہ کی طرح اوسید
 رہیگا اور نہ اسی سنی و بدعتی اوسکو ہوگی ۱۲ مسلمان فرین ہمارے عہد بزرگ کہ جسے نزدیک امام احمد
 ایک جماعت مسلمان کے کافر ہو جاتا ہے اور اسلام سے اہر ہو جاتا ہے اور نزدیک امام شافعی اور ایک جماعت مسلمان
 کے کافر ہیں ہونا اگر نماز کو فرض جاتا ہے اور آپکو عاصی پچھتا ہے لیکن مثل مرتد کے لایق قتل ہے ۱۳
 افعال عبادت کے مخلوق خدا میں سکر اسکا گناہ ہے آدمی و مثل اسرے اور عادل ہے ایک فرین جنت میں
 جائے گا اور ایک جہنم میں سعادت و شقاوت ان کے بیٹ میں پچھدی جاتی ہے پھر دنیا میں وہ نعمت کا پچھا
 پورا ہوتا ہے ۱۴ اہل ایمان و نفاق سب اسکا تقدیر سے ہے نافع و ضار وہی ہے نہ اند کوئی مگر اس
 کی طرف نسبت برائی کی کرنی چاہیے واللہ اعلم بالصواب ۱۵ بندوں کے سب کام اللہ کے ارادہ

وراثت سے ہوتے ہیں کوئی ایمان نہیں لایا اور نہ کافر ہو اگر اس کے ارادہ سے وہ چاہتا تو سب لوگوں کو کھپ
 نہ سب پر کر دیتا اور اگر چاہتا کہ کوئی گناہ کرے تو شیطان کو پیدا کرتا مومن کا ایمان کافر کا کفر اور سبکی تضاد و قدر
 سے ہے ۱۶ ہندوں کا خاتمہ کسی کو معلوم نہیں ہے کوئی نہیں جانتا کہ خاتمہ اہم ہو گا یا بڑا نہ کسی شخص میں کوئی کچھ
 سکتے ہیں ان پہ کہیں گے کہ جلی موت دین پر ہوگی اسکا انجام جنت ہے اور عصاۃ چند روز جہنم میں بہر
 اور گناہوں کی سزا پر جنت میں جائینگے ہمیشہ دسین نہ ہینگے مگر جن صحابہ کے لئے حضرت نے گوہی جنت کی
 دی ہے اور جو ہم بھی جنتی کہتے ہیں جیسے عشرہ مبشرہ اور ثنابت بن قیس وغیرہ ۱۷ ہند نے جو بات غیب کی
 چاہی وہ پیغمبر کو بتلا دے ورنہ پیغمبر کو علم غیب نہیں ہوتا ہے پہر کسی اور کا کیا ذکر ہے ولی اللہ ہو یا عالم ہا
 ۱۸ اصحاب میں سب سے افضل خلفا ربیعہ میں تترقیب خلافت ثلاث بعد حضرت کے قس برس ہی پہر سلطنت کا
 زمانہ آگیا ابو ہریرہ نے قسم کہا کہ کہا کہ اگر ابو بکر ہوتے تو اللہ کی عبادت موقوف ہو جاتی یعنی دین ہٹا
 سٹ جاتا اور شرک شائع ہو جاتا عمر رضی عنہ کی خلافت میں روم ایران اور بڑے بڑے ملک فتح ہوئے و سن ہزار
 مسجدیں بنیں سارے صحابہ و حبیب استظیم و اہل بیت میں فرمایا ہے عن اہلہم فحبہ لہم ومن الغضام
 فی غضبہم ۱۹ نماز بھی ہر حاکم نیک و بد کے پڑھنا اور اس کے ساتھ ہر کجا کرنا اور اللہ کے لئے دعا
 کرنا حق ہے اور لغات کرنا اور درست اور باغی سے لڑنا یہاں تک کہ رجوع کرے جائز ۲۰ صحابہ میں جو جگہ کر
 ہوئے اونے اپنی زبان کو روکے رکھے اور کوئی بات اپنی نہ کہے جن میں اور کا غیب نکلے اور سب کے لئے مع انولج
 مطہرت طالب رحمت ہوا و سبکی عظمت و حرمت نگاہ رکھے اور اونکے لئے دعا کرے وہ بی بیان سارے مسلمانوں
 کی ان تین ۲۱ جنت کو کسی شخص کے لئے واجب ہے اگر چہ اس کے اہمال نیک ہوں جب تک کہ اللہ اسکو اپنے
 فضل و رحمت سے جنت میں داخل کرے ۲۲ اللہ نے ہر ایک مخلوق کی ایک اہل مقرر کر دی ہے جب تک وہ
 وقت نہیں آتا کوئی مرنہیں سکتا پہر جب وقت آجاتا ہے تو ایک دم کم زیادہ نہیں ہوتا اور جو شخص مر گیا یا مارا
 گیا اور کسی اہل پوری ہو چکی تھی ایسا نکونایا تکھ الموت ولو کنتہ فی بروج مستین ۲۳ اللہ نے شیطانوں
 کو پیدا کیا ہے وہ لوگوں کو بہکاتے ہیں اور انکو سیدھی راہ پر چلنے سے مانع ہوتے ہیں مگر اللہ کے خاص بندوں
 پر اسکا زور نہیں چلتا اسکا زور تو اس کے دو عقول پر اور جو اللہ کے ساتھ شرک کرتے ہیں چلتا ہے ۲۴ دنیا
 میں جادو اور جادو گر ہیں لیکن وہ کیوں کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے بجز حکم خدا کے جو اسکو نافع یا ضار سمجھے وہ کافر یا لہ
 ہے ساحر سے کوہ کرائی جائے اگر نہ کرے گردن اراجائے قابل صحت و جہب انقل ہوتا ہے ۲۵ ہر شراب

سو گرتے را بخوردن چو اشدک انگو رکی باخوردن کی اسد کی اچار کی یا کسی اور چسبہ کی تہوڑی مویہ سپا کہ
 تاخس حرام سے رکھے پستے سے سدائی ہے ۲۶ آرا کا اول دن میں پڑھا سہیل ہے دیر کرے سے اور آہ
 کے ہے سورہ کا کھر سا سرد سے اور رکوع دیکھتے کا پرانو اور اگر ضرورت سے اسکو الیایاں راء بدل گئے
 میں سا رس وحہ سے قمار حدیب نصیحت کرے ہیں تہم کے کند سوٹھ کی اور صلہ حم و افسار سد ام
 اطعام طعام اور صامت سا دین کی اور برہر و صعب کرے کی لغزہ و سا گس و تا می پر آوے سلما و یجا کار ناکت
 بر آوے کما سے و پتے و تاخ و ما س میں مہم سے بچے کی اور تک کا میں کو سس کرے کی اور کپ با ہ
 حکم دے کی اور ہی ما سے منع کرے کی اور بکی کٹوف حدی کرے کی اور لوگ محنت کے یہ وہ بیک
 سے و دشمنی رکھتے میں دس کئے و اس کی ذات و صفات میں جھگڑے سے چہرسہ کرتے میں اور اہل شیخ
 و سال سے جدا سے میں و درہ دسوں و زمانوں کو دشمن رکھے میں و دس میں سلفہ صاف میں کی سردی
 کرے میں ۲۷ جی بک کی ملا سس لپی موی میں دس تک سے کہ و اہل حدیث سے و سس رکھے میں
 و را دیکھو قرابت میں و نکلا اور کہی حورو۔ کہتے و کہی چلہ اور کہی قندہ دیکھتے ہیں کہ حضرت کی قدی
 سہرت کو مدد دس بھی میں و علم وہ ہے خوشنیاں۔ و کو تہما و یا ہتہ یا اونکے منالت جا لہا۔ و آو
 کا در میں آتے ہی لوگوں پر اندرے جس کی ہے و در کو ہر در آمد ہا۔ و را اور جس کو سد و لیل کرے اسکو
 کون عرب سے آس نظر کے سے و ما میں لولی مدعی سا ہیں سے اہل حدیث سے و سس بر کما مو
 پر خوش دعوت نا لہا ہے دیکے دے و حدیث کا آثار ہا سے آو حرس سلام مید کہتے تھے بدیوں پر
 لولی ماں سے ماہ ما ی ہیں نہ کہ وہ حدیب کو شس و را دیکھو رویت کہ ہر آحد میں اسماں فیہ حدیث
 ساں کر گئے ہیں کہ جس۔ کہ دل یک حد تا ہونگے سح سے کہ ما سے کا در میرے ساتھ سے اور پر
 کسی سر سہ گہر میں۔ آتھی حصہ میں سا میں شیخ امام و عمل صاوی جلی کما۔ کا یہ خلاصہ ہے سہرت
 میں ما سے سے جو بھی ہے امام السلس و شیخ الاسام کما سے امام بحر سے کہا سے ٹھو عقا و رید ہا میں
 سہ ہتا ہا سے رسول خدا صلوم کو جاب میں و بجا فرمایا و عتا و صا لونی کا اتناج کر انہی آہی گئے ہیں یہ
 صاوی حد و حدت وہ حد و صوفی و شیخ صا اور و مع مست و قاض حدت نھے اسر نقالی او سے راسی جو انکا
 اسال سہرت ہجری میں مواچارم محرم روز جمعہ کو قرآن شریف کی حد اتن شکر ایسی تا تر ہوئی کہ ماں و وہ
 یک معطر و کر مقال کر گئے ارا لہ و انا لہ و احوال حراماں عا نہ کا اہوں سے کیا ہے وہ صد اپ

کتاب دست میں موزوں ہو چکا ہے ایک کتاب حافظ اگلی طمان عنانہ کے بیان اصول دین میں مع آمد اور دست الفی و دہو میر نہیں آئی اس رسالہ میں بھی انہوں نے ذکر بعض دلائل کا اور حوالہ ائمہ و سلف کا کیا ہے شراہ و اختصار کے لئے و داد و حذف کر دئے گئے ہیں اور ترجمہ عنانہ صاحبزادی کا علیحدہ وضع ہو چکا ہے خواہم اللہ ربنا نے عنا خیرا

مشتمل علی بیان علم و فنون

اس حرسے کہا ہے کہ حقائق ہنسبا۔ کونام میں اور علم ساتھ اور حقائق کے تحقق ہے تھان سو مضامینہ اور ہنہ نام کو دیکھنے خلق کے میں ہیں ایک جو اس سلمہ و کسبہ نام و قیسے عقل سو جو اس پہچ میں ایک سنا دوسرے و یکنا تیسرے سو چکنا چوین چوینا تیسرے حواق و طرح پر ہے ایک خرمنہ انز جو ایسی قوم کی بان سے ثابت ہوئی جنکا اتفاق کرنا و رخ پر غیر مستور ہے اس خبر سے علم ضروری حاصل ہوتا ہے جیسے علم پادشاہان گذشتہ کا زمانہ کے گذشتہ میں اور علم دور کے شہروں کا دوسری خبر رسول مویا پیچرو ہے اس سے علم استدلال حاصل ہوتا ہے اور جو علم کہ اس سے ثابت ہوتا ہے وہ انداز علم کے ہے جو بالظہر ثابت ہے حصول یقین ثبات میں ہی علم ہنسا عقلا و مطابین حاجم کے ثابت ہے اگر یہ بات ہو تو پھر غن یا جمل انقلاب پھر ہے گی عقل ہیں ایک سبب ہے علم کا اور جو بات اوس سے بالہایت ثابت ہوتی ہے وہ ضرور ثابت جیسے علم کہ کل شے کا نظم ہوتا ہے اوسکے جز سے اور جو علم استدلال سے ثابت ہوتا ہے وہ اکتسابی ہے رہا الہام سو وہ کچھ اسباب معرفت شے سے ترویک اہل من کے نہیں ہے ا عالم مع اپنے تمام اجزاء کے محدث ہے کیونکہ عین و عرض ہے عین وہ ہے جو بذات خود قائم ہو پھر اگر مرکب ہے تو جسم ہے اور غیر مرکب سے تو جو ہر ہے اسکو جزو لا تجزئی کہتے ہیں عرض وہ ہے جو خود قائم ہو بلکہ جسم و جو ہر میں پیدا ہو جیسے طرح کے رنگ والوان اور ہر طرح کے گوان جیسے حرکت و سکون و امتناع و افتراق اور ہر طرح کے مزے اور ہر قسم کی لوسویہ عالم قابل فنا ہے کل شئی حالک الا و جمعہ ۲۸ محدث اس عالم کا اللہ لقاتے ہے اوسکی ذات و حد قدیم حق قادر علیہم سمیع بعیر شانی مرید ہے نہ عرض ہے نہ جسم نہ جو ہر نہ معور نہ مضر و نہ معد و نہ متبصن نہ تجزی نہ مرکب ان دونوں سے نہ قناسی نہ موصوف ہائیت و کیفیت نہ ممکن اندر کسی مکان کے نہ اوسپر

کوئی زمانہ جاری ہو اور نہ کوئی شے اس کے مشابہ ہو سکے اور اسکے علم و قدرت سے کوئی شے اس میں سے
 اس کی صفات ازلیہ ساتھ ذات خدا کے قائم میں ہیں نہ غیر وہ یہ یقین میں علم حیا سے بعینہ اور وہ
 نقل و تکلیف و تزیین و تکاملاً ہم اس کا کلام اس کی صفت ازلی سے حرف و صوت کی مش سے نہیں ہے
 یہ صفت منانی ہے سکوت و آفت کو اللہ تعالیٰ تکلم امر نابی خبر ہے قرآن اس کا کلام غیر مخلوق ہے صفت
 میں کہا ہوا ہے دل و زمین محفوظ ہے زبان پر نرا جانا ہے کائنات سے میں آتا ہے لکن اس سے ان سب
 میں کچھ معلول نہیں کیا ہے ۵۵ تکوین ایک صفت ازلی ہے اس کی اللہ تعالیٰ نے اس جہان کو مع اسکے تمام
 اجزاء کے پیدا کیا ہے سو تکوین زل میں ہتی اور کون اپنے وقت پر حادث ہوا یہ تکوین ہمارے نزدیک الگ
 چیز ہے اور کون الگ چیز ہے کیونکہ فعل معانی مفعول کے ہوا کرتا ہے ۶۴ آراہہ ایک صفت ازلی ہے خدا کی
 اور مکی ذات کیساتہ قائم ہے اس پر اک کا کوئی مثل شدہ رعد وند و ظہیر و معین نہیں ہے اور نہ اس پر اپنے خیر کے
 ساتھ متحد ہوتا ہے اور نہ غیر میں معلول کرتا ہے وہ تو متصف ہے ساتھ معین صفت کمال اور تیز ہے ہمارے
 ساتھ نقص و زوال سے بے دیکھنا اللہ کو گناہ سے نزدیک عقل کے جائز اور نقل سے واجب ہے دلیل
 سعی نے رویت مومنین کو دار آخرت میں واجب تھایا ہے سو اللہ تعالیٰ اس دن نظر آئیگا لکن نہ کسی سکا
 اور حجت میں بطور مقابلہ و انقصال شعاع یا ثبوت مسافت و درمیان راہی اور درمیان خدا کے مسلمان
 کو دن قیامت کے دیکھیں گے ۸ خالق افعال عباد کا اللہ ہی ہے کفر ہو یا ایمان طاعت ہو یا عیبان
 یہ سب کچھ اللہ ہی کے آراہہ مشیت و حکم و قضیت و تقدیر سے ہوتا ہے ۹ بندہ نیکے افعال اختیار ہی پر اگر
 طاعت ہے تو ثواب اور اگر معصیت ہے تو عقاب کیا جاتا ہے عمل خوب اس کی رضا سے ہے اور شرک اس کو پناہ
 ہے تو وہ جسے چاہے ہدایت دے جسے چاہے گمراہ کرے ۱۰ استطاعت ہمراہ فعل کے ہے ہی استطاعت حقیقت ہے
 اس قدرت کی جس سے فعل ہو کرتا ہے بہ نام سلامت اسباب و آلات و جراح پر ہوا جانا سے اور اعتاد
 تکلیف کا اسی استطاعت پر ہے جو چیز میں کسی شے میں نہیں ہے اس کی تکلیف بندہ کو نہیں دیکھتی ہے ۱۱
 اس کے بعد جو دور ہوتا ہے اور توڑنے کے بعد جو شے شیتہ میں پائی جاتی ہے یہ سب مخلوق خدا ہی
 بندہ کو اسکے پیدا کر نہیں کچھ دستکاری نہیں ہے ۱۲ مقتول اپنی اہل سے مرتا ہے موت جو ساتھ میت کے
 قائم ہے یہ ہی اس کی مخلوق ہے بدیل خلق الموت و الحیوۃ مرگ و مدت مرگ ایک ہی شے ہے ۱۳
 حرام رزق ہے اللہ سے جو چاہے ہدایت پر لگاتے جس کو چاہے گمراہ کر دے ۱۴ اجوات تھیں بندہ کے صلح و

سفید تر ہے وہ کچھ امد پر واجب نہیں ہے آندہ کا فعل کسی غرض سے نہیں ہوتا ہے اور اسکے سوا کوئی
 حاکم نہیں ہے عقل کو حسن و قبح اشیاء میں کچھ دخل نہیں ۵۵ اعداب قبر کا واسطے کفار کے اور واسطے بعض
 مومنین گنہگار کے اور آرام قبر کا واسطے اہل طاعت کے مطابق علم الہی کے ثابت ہے سید علی حسینی
 بکیر کا اور اوٹھنا بعد مرئیے حق ہے اور وزن اعمال کا اور ناکتاب اعمال کا اور لیا جانا احسا بجا اور ہونا سوا
 کا اور وجود حوض و صراط و جنت و نار کا حق ہے یہ دونوں عدم مخلوق موجود میں و باقی رہیگی انکے
 لوگ فنا نہ ہونگے ۶۰ گناہ کبیرہ مومن کو ایمان سے خارج نہیں کرتا ہے اور نہ کفر میں اسکو داخل کرتا ہے اور نہ تقا
 شرک کو نہیں بخشا جو شرک سے کم ہے جیسے صدائے کبار کبار اور کجی کے لئے چاہتا ہے بخشدیتا ہے جو بڑے کم ہر
 صغیرہ پر عقاب کرے اور کبیرہ کو معاف کر دے جبکہ کسی حرام کو حلال نہ نہیں آیا ہوتا حلال کبیرہ کا کفر ہے
 ۷۰ اشاعت کرنا رسولوں اور نیک لوگوں کا حق نہیں بل کبار کے باجا ویت استفیضہ ثابت ہے اہل کبار
 سجدہ مومنین کے مخلد فی النار نہ ہونگے اگرچہ بے توبہ تھے ہونگے ہوں ۱۱۸ ایمان یہ ہے کہ جو کچھ پاس سے
 امد کے آیا ہے اسکو سچ جانے یعنی دل سے اور زبان سے اسکا اقرار کرے اسے اعمال سوا و ہوتے تھے
 میں اور ایمان نہ بڑے نہ گھٹے ایمان اسلام ایک چیز ہے بندہ سے جب تصدیق و اقرار پایا گیا تو اب اسکو
 ہے کہ میں سچ مومن ہوں یوں کہنا نہ چاہئے کہ انشاء اللہ لعلی میں مومن ہوں ایمان اس کیفیت
 کا بقبول نہیں ہوتا ہے ۱۹ استعدی شفی ہوجاتا ہے اور شفی سعید بنجام ہے یہ تغیر سعادت و شقاوت پر
 واقع ہوتا ہے نہ سعادت و شقاوت پر کہ یہ دونوں امد کی صفتیں ہیں امد کی ذات اور صفات یہ تغیر نہیں آتا ۲۰
 ارسال رسل میں حکمت ہے اسلیئے امد نے رسول جنس بشر سے طرف بشر کے بشارت و نذارت دیکر بھیجے انہوں
 نے اول امور دنیا و دین کو جنکو محتاج سارے لوگ نہیں کیا پھر ان رسولوں کو معجزات ناقضات حادثات
 سے سوا فرمایا ۲۱ اول نبی آدم ابو البشر میں اور آخر انبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعض احادیث میں پیغمبر کو بھی گنتی آئی ہے
 لکن اولیٰ یہ ہے کہ عار و تسمیہ پر اقتصار کر کے کیونکہ امد نے فرمایا انہم من قصصنا علیک ومنہم من
 لم نقصص علیک و ذکر بعد دین اس بات سے اسن حاصل نہیں ہے کہ غیر نبی انبیاء میں داخل ہوجائی بلکہ
 نبی انبیاء میں سے خارج نہیں جاتے یہ سارے پیغمبر صادق ماصح معصوم غیر مردوں ہر ۲۲ افضل
 انبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں ملائکہ امد کے بندے ہیں حکم ہوتا ہے ویسا ہی کام کرتے ہیں ذکر میں انشی ۲۳ تہ
 نے پیغمبروں پر اپنی کتابیں و ناریں و نہیں مرد نہیں و وعدہ وعید کو بیان کیا امد کے نام توقیفی ہے یہ

عصرت کی صراح سیداری میں مع دل کے آسائے پر جانک کہ اللہ نے چاہا اس میں جو میں سوئی آگئی است ہنر
ام سے اور آگچی شریعت کمل ترلیج اور آجکا دیں اسح جو اویاں اور آگے اساتے بنا است ہیں ۵۴ کرات
ولیا کی حق ہے لہور اس کرامت کا طریق انفس مادت کے ڈھیلے والی کے ہوا ہے جسے قطع سمات و رادوت
انفیل میں اور جیلا پالی اور اڈر اموا میں اور ات کرمانا و دقار کا اور وبع کرمانا و سوسہ کہ درکعات کرامت
اور ویک مس لستیا ویک کرامت جو اہتہ ہر کسی شخص کے اس میں سے ظہر مولی ہے وحقیت جو وہ سے رسول بنا
صلم کا لیکو کہ اس کرامت سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ وہ شخص اسکا ولی سار و ولی میں ہوتا مگر وہی شخص جو اپنی
دیات میں محبت ہو دیات یہ ہے کہ عصرت کی رسالت کا مہر جو ۲۴ اصل شد بعد ہی صلیم کے الکر صدق جو ہر روز
پہر نماں وہی اللہ میں ہر علی مرلعی میں خلاص کی اسی ترس پر ہوتی سے طاعت کا بنا نہیں ترس۔ ہا پر کلک ایس
سے مسلمانوں کے لیے ضرور ہے کہ الکا ام و جوا حکم ما ذکر سے حدود نام دیکھے سر صلب کو روکے لوح کو ظار
کرے صدق ادا کرے سلسلہ ہر ماں در سار قال کو مقہر ہو تو وہ ایسا د کو اعات کرے جو سار طاعت در میاں عباد
کے واقع مولی ہے۔ دیکھا مسد نرس جو کوئی جعفری بر نام سوار کو قبول فرمائے سو ر و صدار ہے اور یا کو ما وہ
تعبیت کو تقسیم کرے۔ امام اسامو کو ظاہر ہو محمدی اور رفس میں سے سورہ کسی اور نوم میں سے گریہ امامت شخص
سی یا تم ماوراد علی مرتضی کے میں سے امام کا مضموم ہونا لیکہ شرط میں ہے اور یہ شرط ہے کہ وہ اہل مال سے
افصل ہو۔ کہ عاصت امامت کا مطلق ہونا کافی ہے کہ سب امت کر سوا اور تعبد احکام و حط حدود اسلام
اور انفس مظلوم ہر عالم سے فار ہوا امام مس وجود کے سب سے سرول میں ہو سکتا ہے ۲۷ مار چھے سر کا
دک کے شرنا مار سے اسطرح حار و سر رنگ و دک کے ۲۸ جم ذکر صحابہ سے مار ہے میں گرسا نہ میر کے سن
سمہ کے لیے گواہی حمت کی دتے میں تہراں ہر اہل اند ہراں بیعت رسول کے لیے ۲۹ جم مقتد میں مسج کی
سورہ پر سر و حصر میں اور مسد نرس کو حرم ہیں کے ۳۰ کوئی ولی در دہ مبار کو میں ہو چکا اور کوئی من
س و دہ کو کہ اوس سے تکلیف اور وہی کی ماطہ ہوا ہے ۳۱ تقوس اپنے ظاہر و محمول میں جس معالی کا
اہل ماطہ والیما کرتے ہیں اور صرف کما نجا پتو تقوس کا در کرا کر اور استعمال معصیت کا صغیر ہو یا کبیر و کبیر
اسطرح استہانت معصیت کی اور بہتر ہر تشریعت پر کھرتا اور ہر بل لکن کھرتا ہے کسی کھلے کا لظہر سے ہی لگی کہا
تم مسد کو کہ وہ میں کتہا میں ہوا اللہ سے اور تا اسید ہوا اوس سے وہوں کھرتا اور کھرتا کی تصدیق کرنا
عس میں کھرتے مسد کوئی سے نہیں ہر ۳۲ اور دکن دعا و صدق و بیٹے مرد و کج باع جم تعبد لغت کا ماطہ لکھتے

ایمان و ایمان خوف و رب کے سونا ہے ۳۳ ہم حضرت نے جو خبر اشراط ساعت اور خروج و جہاں اور واپس
 اور باجوج و باجوج و تزلزل مٹی میں پہاڑ کی آسمان سے زمین پر اور طلوع آفتاب کی جانب مغرب سے وہی
 ہے وہ سب حق ہے ہم ۳۴ ہمہند سے خطا و صواب دونوں ہوتے ہیں اجماع پر و باجور رضا ہر ایک امر
 مناسبت ہے ہم کسی اہل فہم کو کہ فریب میں اگر چہ راستے بعض کلمات سے کفر لازم آتا ہے وگن جب تک کہ وہ انہما
 التسلیم تکمیر میں یا وہ مزدوم غایت غمور میں نہ ہو مخیر اور گئی نہیں کریگی ۵ ۳۳ رسول بشرف فضل میں میل ملا کر سے
 اور رسول ملا کر فضل میں ماہر شد سے اور عامر بشرف فضل میں ماہر ملا کر سے انھیں کا کلام التسنیفی انہیں سے
 مرعیتہ کی دلیل تھی کتاب بغیۃ الرائد فی شرح العقائد میں مذکور ہے ان میں بعض عقائد پر اتفاق
 بھی کیا گیا ہے فادجم الیہ و عول علیہ و باللہ التوفیق

فصل فی عقابنا کہ بوی الی الاحلف لفظ القہم تعالیٰ کے
 ہر مومن میں ہر پہ کی مطابقت حال الارواح بلا و فرما تاہا جا ابن عم رخصتی

اہل حدیث کا عقیدہ یہ ہے کہ انسان اقرار کرے اللہ اور اسکے فرستون اور رسولوں کا اور اس چیز کا جو اللہ
 کے پاس سے آئی ہے اور اس چیز کا جسکو معتبر لوگوں نے حضرت سے روایت کیا ہے یہ لوگ اوسین سے کچھ نہ
 نہیں کرتے اور مانتے ہیں کہ بیشک اللہ معبود ایک ایسا ہے تو اسکے نبی ہی ہے تو اسکے اولاد اور
 محمد مسلم بیشک اسکے بندے اور رسول ہیں ایمان قول و عمل ہے اور شک کرنا سائنست کے یہ ایمان کہ نہیں
 ہوتا ہے ایمان میں انشاء اللہ لقا کہتے ہیں انھیں نہ شک کے راہ سے بلکہ یہ ایک طریقہ ہے جو درمیان علماء
 کے جاری ہے جب کوئی پوچھے کہ کیا تو مومن ہے تو کہے میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ یا ہوں کہے کہ اللہ
 اسید رکھتا ہوں کہ میں مومن ہوں میں ایمان لایا اللہ پر اور اسکے ملاک و رسل پر جسے یہ گمان کیا کہ ایمان ایک
 قول ہے باعمل تو وہ مرہی ہے اور جسے یہ گمان کیا کہ ایمان صرف اقرار بالیسا ہے اعمال نرے مشایخ میں
 تو وہ بھی مرہی ہے جسے یہ گمان کیا کہ سب ایمان مثل ایمان جبریل و ملائکہ کے ہے تو وہ بھی مرہی ہے جسے یہ گمان
 کیا کہ معرفت دل میں پڑتی ہے گوئندہ سے سمجھے تو وہ بھی مرہی ہے تقدیر کی کئی کئی بدنی اور توڑ اور میت ظاہر
 اور باطن اور شہرین و تلخ اور محبوب اور مکروہ اور خوب اور نشت اول و آخر سب طرف سے اللہ کے سے سکا
 ایک حکم ہے جو سب بندوں پر جاری ہے اوسکی ایک قدر ہے جسکو انہیں مقدر کہا ہے کوئی نفس اوسکی مشیت نفاذ

سے تجاویز نہیں کرنا بلکہ سارے لوگ وہی کام کرتے ہیں جسکے لئے اونے اونکو پیدا کیا ہے جو کچھ وہی تقدیر
 میں لکھا ہے وہیں گرفتار ہوتے ہیں یا وہ سکا عدل سے زنا چوری شرب خجاری قتل نفس مال حرام کا کھانا
 شرک و رسا سے گناہ کرنا اسکی قضا و قدر ہے بے اسکے کہ کسی مخلوق کو اسدیر کچھ حجت ہو بلکہ یہ سبکی حجت
 بالغہ نہیں ہے اوس سے کوئی کچھ نہیں پوچھ سکتا یہی پوچھے جاتے ہیں اور کمال خلق میں موافق اور سبکی مشیت کے
 جاری ہے وہ اہلس وغیرہ کی مصیبت کو حیب ہی سے جاتا تھا کہ اسے وہ مصیبت کی ہے اور حیب بکے حجت
 قائم ہوگی اونے عاصیو کھو مصیبت کیلئے پیدا کیا ہے اور اہل طاعت سے طاعت کو معلوم کر لیا ہے سو ہر
 کوئی وہی کام کرتا ہے جس کام کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے وہ اسدیر کچھ کلم کی طرف پہنچتا ہے اسکی مشیت تقدیر
 کوئی تجاویز نہیں کرتا اسدیر ہی حوجا ہے سو کرے جو کوئی یہ بھان کرے کہ اسدیر نے تو یہ چاہا تھا کہ عاصی لوگ خیر
 و طاعت کریں مگر بعد دل نے اپنے لئے شر و مصیبت چاہی اور اپنی خواہش کے موافق کام کیا تو وہ
 شخص یہ بھان گیا کہ بندگی آپس اسکی خواہش یہ ہو گیا غالب ہے اس سے بڑھ کر اور کیا افزا اللہ تعالیٰ پر ہو گا جو
 یہ بھان کیا کہ زنا تقدیر سے نہیں ہے اسکو یہ کہنا چاہئے کہ بھلا یہ عورت جو زنا سے حامل ہوئی ہے اور اس
 بچہ جنا ہے اسدیر نے اپنے علم میں اس بچے کا پیدا کرنا چاہا تھا یا نہیں مگر کہے کہ نہیں تو اسدیر بھان کیا کہ اسکی
 کوئی اور خالق ہی ہے اور یہ بھلا شرک سے اور جسے یہ بھان کیا کہ زنا و چوری و باوہ و موشی اور اہل مال حرام
 قضا و قدر سے نہیں ہے تو اونے یہ بھان کیا کہ آدمی قادر و سبابت یہ کہ کسی دوسرے کا رزق کہا جائے
 سو یہ صاف قول مجوس کا ہے بلکہ اونے تو اپنا ہی رزق کہا یا ہے جو اسدیر نے اسکیلئے مقدر کیا تھا اور اسدیر
 کہا یا صراط کہ اسکی تقدیر میں ہتا جسے یہ بھان کیا کہ قتل نفس اسکی تقدیر سے نہیں ہے تو اسدیر بھان کیا کہ
 مقتول بے موت کے مر گیا ہے اس سے بڑھ کر اور کیا کفر ہو گا بلکہ یہ کام اسدیر کے حکم سے ہے یا وہ سکا عدل ہے
 اسکی خلق پر اسکی تدبیر ہے اسکی خلق میں موافق اسکے علم کے وہ سب کا عدل ہے جو کچھ اسے کیا مستحق علم خدا کو
 لازم ہے کہ مستحق اسکی تقدیر و مشیت کا **ف** گو اسے نہ کہ کوئی آدمی کسی شخص پر اہل قبلہ میں کہ وہ
 دوزخ میں ہے بسبب کسی گناہ کے جو اونے کیا ہے یا بسبب کسی کبیرہ کے جسکا وہ ترک ہو گیا مگر یہ کسی نفس
 یا حدیث میں آیا ہو یا اسکی نسیب کسی کے بہشت کی بسبب کسی نیک کام کے جو اسے کیا ہے یا بسبب کسی
 خیر کے جو اسے ہوئی ہے مگر یہ کسی حدیث میں آیا **م** خلافت و سلطنت قریش میں ہے جب اسکا
 وہ آدمی بھی اور میں باقی رہیں کسی شخص کو نہیں پہنچا کہ چہ بڑا کرتے قریش سے بادشاہی میں یا حضور

کرے اور پورا قرار کرے خلافت کا واسطے غیر قریش کے **ف** حکم جہاد کا اقام قیامت جاری ہے جہاد قائم
 ہے ساتھ ہر ام کے نیک سو یا بد باطل نہیں کرتا اور سکو جو جاسر کا اور نہ عدل عادل کا جمعہ و رسم و وعید و رنج
 ہر وہ پادشاہ کے سوتا ہے اگرچہ نیک عدل مستحق نہیں صدقات خیرات عشرت خراج فی غنیمت پادشاہ کو دے
 وہ اور زمین خواہ عدل کرے یا ظلم جسکو عدل والی مرگیا سے اسکی اطاعت کرے اور کواو اسکی طاعت سے نہ کہنے
 اور سرتوار لیکر فرج کرے یہاں تک کہ اسکو کوئی راہ نکالے تیغ و طاعت کرے پادشاہ کی اسکی بیعت کو نہ توڑے
 جو کوئی ایسا کر گیا وہ مبتدع مخالف سنت مغارق جماعت ہے پادشاہ اگر ایسے کام کا حکم دے جی جہاد کی نافرمانی ہوتی
 ہے تو زمین طاعت پادشاہ کی نہیں ہے پادشاہ پر فروع کرنا اور اس کے حق کار و کنا نہیں ہوتا **ف**
 قنہ میں گناہا ایک سنت اہنیہ ہے اس سنت کا لازم پکڑنا واجب ہے ہر اگر مبتلا ہو جائے تو اپنی جان
 کو اگے کرے نہ اپنے دین کو قنہ کی بددگری نہ ہاتھ سے نہ زبان سے ہاں دسکو ہاتھ نہ زبان سے روکے اسد مدگار
 ہوگا **ف** اہل قبلہ سے رگ جائے اور کو سبب کسی عمل کے اسلام سے خارج کرے کا فر سمجھے مگر یہ کہ حدیث میں
 آیا ہو تو اسکی تصدیق کرے اور حدیث کو مانے جیسے ترک نماز یا بادہ نوشی و نحو ذلک یا ایسی بدعت ہو کہ
 فاعل اور اسکا منسوب ہو طرف کفر یا خروج علی اسلام کے تو اسکو کا فر سمجھے مگر لفظ حدیث سے تجاوز نہ کرے **ف**
 کا اوجہاں بیشک نکلنے والا ہے وہ ہزار ہوا ہے سب جہوں تو زمین قیامت آتی والی ہے زمین کچھ شک نہیں ہے
 اسد تعالیٰ اموات کو قبور سے اڑھائیگا عذاب قبر کا حق ہے بندہ پوچھا جاتا ہے دین رب نبی سے منکر کیجرت
 میں یہ دونوں دو وقتان میں قبر کے ہم اسد سے سوال تثلیث کرتے ہیں جنت و دوزخ حق میں حضرت کا
 جو حق ہے اپنی امت اور سرتے گی اور اسکا بانی پیئے گی پھر صراط حق ہے یہ پل جنم کی پشت پر رکھا جائیگا
 اور سب سے آدمی گزر کرینگے بہشت صراط کے و رسم موگی ترازو حق ہے اور زمین بیکیان بدان ج طرح ارتقا
 چاہیگا تو لی جائیگی تصور حق ہے ہر افضل علیہ السلام اور سکو پہنچیں گے ساری خلق مر جائیگی پھر دوسری با
 پہنچیں گے تو سب لوگ اودہ کھڑے ہونگے اور طرف رب العالمین کے آئینگو حساب کا موزن کتاب کا ملنا تو ان حساب
 کا موزن حق ہے افعال بند کو کوی محفوظ میں کچھ جاتے ہیں جس طرح کہ اسد نے قصدا قدر کیا ہے قلم حق ہر اسد نے
 اوس سحر حیرتی تقدیر کو شمار کر کے اپنی یا د میں لکھ لکھا ہے **ف** شفاعت کا دن قیامت کو موزن حق ہر سحر
 صلح اسدین شفع ہونگا ایک قوم اونکی شفاعت سے دوزخ میں نہ جائیگی کچھ ہمیشہ دوزخ میں رہیگی وہ قوم
 مشرک کا فر منکر کذب خدا سہی موت کو اسدین در میان دوزخ و بہشت کفر کی گئی بہشت دوزخ مع

یا پیدا ہو چکی ہے اس لئے ان دونوں گم دنگے کو گمانے بن جنت و نار کو غائبین ہے اور نہ ان اشیاء کو جو
 ان دونوں کے اندر ہیں اگر کوئی مستدرع مخالف یا کوئی زندیق یہ دلیل لائے کہ کل شیء الاکلا و حیا
 یا مثل اسکے کوئی اور آیت یا حدیث متناہیہ نہیں کرے تو اس سے یہ کہا جائیگا کہ بیچک چیز پر اس لئے ہلاک و فنا کو کہہ دیا
 ہے وہ ہلاک ہے مگر جنت و نار کو اونہنے واسطے بقا کے پیدا کیا ہے نہ واسطے فنا و ہلاک کے یہ دونوں نمود آخرت کے ہیں
 نہ نمود امور دنیا کے و متوقف صور اور قیام قیامت کے حورین نہیں مٹکی اور نہ کہیں اور اس لئے کہ اہل جنت اور کفر واسطے بقا
 کے بنایا ہے نہ واسطے فنا کے ایسا نہ موت کو نہیں کہا سو جو کسی خلاف اسکے کہیگا وہ بدعت مخالف ہے راہ مستقیم سے
 گمراہ ہے **ف** اس لئے کہ ایک تخت ہے تخت کے اوشانے والے بن اس آس تخت کے اوپر ہے اور اسکے کئی
 حصے نہیں ہے اور اسکے دو ہاتھ ہیں بلا کیف جس طرح فرمایا ہے خلقت علیک اور فرمایا ہے بل یلأہب سلطانہ پر یہ دونوں ہاتھ
 راستہ ہیں و کلنا ید یمین اسی دو ہاتھ ہیں بلا کیف جس طرح فرمایا ہے تجویحنا یمیننا اس کا ایک ہاتھ ہے جس طرح
 ہا ہے یعنی جو بولک و الجلاذ لکن **ف** اس کے ناموں میں نہ یہ کہیں کہ وہ غیر اہل جنت جس طرح کہ مستزاد و خواجہ
 نے کہا ہے نہ یہ کہیں کہ میں ہیں اس عالم ہے سب اشیاء کا جس طرح فرمایا انزلہ علیہ اور کہا وہ مٹھل من اشیاء
 تصحیح کا جملہ وسیطہ وہ سبج و لیس ہے نہ جس طرح کہ مستزاد نے ان دونوں صفت کی نفی کی ہے اس لئے کہ اسے تمام صاحب قوت
 ہے جس طرح فرمایا ہوا شہد قویہ زمین میں کسی بدی بھی نہیں ہوتی گراویسکے ارادہ و مشیت سے سب بائین
 اور کسی خواہش سے ہوتی ہیں جس طرح فرمایا و ما تلتا فی الا ان یشاء اللہ رب العلمین مسلمان کہتے ہیں کہ اللہ
 نے جو چاہا وہ ہوا اور جو چاہا وہ نہ ہوا کوئی کچھ کام کرنے سے پہلے نہیں کر سکتا اور نہ اللہ کے علم سے باہر وہ کچھ
 سیکر اس لئے بنا کر یہ کام وہ نہ کر گیا اس کو کوئی نہیں کر سکتا اس کے سوا کوئی خالق نہیں ہے بند و نگے سب کام اسکے
 پیدا کئے ہوئے ہیں بندگی کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتے اس لئے کہ مستزاد کو توفیق اطاعت کی دی ہے کافر کو محذور
 ہے ایمان والوں پر وہ ہرمان ہے اس کے طرف نظر رحمت سے دیکھا ہے انکو درست کیا اور ہدایت فرمائی کافر پر
 ہوا نہ انکی اصلاح کی نہ انکو راہ دکھائی اگر وہ انکو سنوارتا تو وہ سب صحابہ ہو جاتے اگر وہ انکا ناکر تو وہ سب کافر
 کا سیاب ہو جاتے اس لئے کہ قادر ہے اس بات پر کہ سب کفار کو سنوار دے اپنی ہدایت کرے یہاں تک کہ وہ مستزاد
 ہو جائیں جس طرح فرمایا و لئن لم یکن احسان لکن انیسے یہی چاہا کہ یہ کافر ہیں جس طرح کہ اسکے علم میں تھا اس لئے انکو محذور کیا
 گرا وہ کیا انکو دوزخ فرماتا **ف** اہل حدیث اس بات پر ایمان لائے ہیں کہ لوگ اپنے نفس کے نفع و ضرر کے مالک نہیں
 ہیں مگر پیسے اللہ اپنے سب کا مالک ہے اس کے حوالہ کرتے ہیں ہر وقت اپنی حاجت اللہ کی طرف ثابت کرتے ہیں ہر حال

میں اُسکے ذرے فقیر ہیں آسمانِ تعالیٰ مستجاب ہے شک نہیں کرتا دیکھتا ہے شک نہیں کرتا عظیم ہے بے جہل کے جو اُدھے بے
 عقل کے جیغ ہے بے نسیان دوسرے کے قریب ہے بے غفلت کے بوتا ہے نظر کرتا ہے ہنسا ہے خوش ہوتا ہے دوست
 رکھتا ہے مکر وہ رکھتا ہے دشمن رکھتا ہے رہی ہوتا ہے خفا ہوتا ہے رحم کرتا ہے بخشتا ہے صاف فرماتا ہے وقتاً
 روکتا ہے اور تاتا ہے ہر رات کو طرف آسمان دنیا کے جسطرح چاہتا ہے اُس میں کسی چیز نہیں وہ سمجھ و بصیرت ہے بڑی
 دل درمیان اُسکے دو انگلیوں کے مین وہ اُنکو اوستا پڑھتا ہے جسطرح چاہتا ہے اُسے آدم کو اپنے ہاتھ سے
 بنایا اپنی صورت پر آسمان و زمین دن قیامت کو اُسکی ٹہنی میں ہزگی وہ اپنا قدم اُگ میں رکھ دیکھا تب جہنم
 اُگ آج میں پٹا سمٹ جائیگی آپ قوم کو اپنے ہاتھ سے اُگ میں سے نکال دیکھا بہشت والے اُسکے مُکیرف و بچین گے
 وہ اُنکی اُدبگت کر لیا اُنکے لئے تجلی فرمایا دیکھا دیکھا اُسکے ہونے نظر لیا جسطرح ماہِ نیم ماہ دکھایا دیتا ہے اُسکو
 سب مومن دیکھیں گے نہ کافر کیونکہ اُسکے کفار سے ارث میں ہوا گا کلا اھم عن دہم یومئذ لھجو یون دیکھا سونے
 علیہ السلام نے اُس سے سوال رویت کا کیا تھا دنیا میں اُس نے پہاڑ پر تلی کی وہ پہاڑ ٹھوٹے ٹھوٹے ہو گیا پھر مونسے کو
 یہ بات بتلائی کہ اُس دنیا میں دکھائی نہیں دیتا ہے بلکہ آخرت میں نظر آئے گا **قیامت** کے دن بندے اُس
 پر عرض کئے جائیں گے خود اپنی ذات پاک سے متولی اُنکے حساب کا ہو گا کوئی دوسرا محاسب ہو گا قرآن کریم اُسکا
 کلام ہے اُس نے اُسکے ساتھ تکلم کیا ہے مخلوق نہیں ہے جسے لگان کیا کہ وہ مخلوق ہے وہ جہی اور کافر ہے اور جسے
 کلام کا اقرار کر کے مخلوق ہونے میں توقف کیا وہ اول سے بھی زیادہ اجنب ہے جسے یہ لگان کیا کہ کلام تو اُس
 ہی کا ہے مگر ہماری تلاموت و قرارت مخلوق ہے تو وہ جہی ہے اُس نے خود مونسے علیہ السلام سے باتیں کیں اور اپنے
 ہاتھ سے اُنکو توریت دی اور اُس پر مشورے سے تکلم ہے **خواب** طرف سے خدا کے بھی وحی ہوتی ہے جبکہ صاحبِ
 اپنے خواب غیر پریشان میں بچہ دیکھے اور عالم سے کہے اور وہ عالم اُسکو سچا سمجھے اور اسکی تاویل و تفسیر بیان کرے
 صحیح طور پر نیز شکر لیتے آئیے خواب کی تعبیر بھی ہوتی ہے پتھیر و نکلے خواب وحی تھے جو خواب پر ظن کرتا ہے اور
 اُسکا یہ لگان ہے کہ خواب کچھ خیر نہیں ہے تو اُس سے زیادہ اور کون جاہل ہو گا خواب کا ذکر اور اسکی تاویل
 خود قرآن میں آئی ہے اور سنت صحیحہ سے ثابت ہے جو ملکہ خواب کا ہے وہ اسباب کا بھی معتقد نہیں کہ ختم کلام
 سے حاصل کرنا چاہتا ہے حضرت سے مروی ہے کہ خواب مومن کا ایک کلام ہے جو اُسکے رب نے اپنے بندے
 کیا ہے کیونکہ خواب صادق اُس پر کی طرف سے ہوتا ہے **اہل حدیث** ایمان رکھتے ہیں اسبات پر کہ جو چیز
 ہو گی وہ پورے والی نہ رہی اور جو پہنچی وہ جو کوئی نہ رہی اسلام یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کی گواہی دے اسلام

نزدیک اہل حدیث کے غیر ایمان ستہ اور ایمان غیر احسان جبطرح حدیث جبرئیل علیہ السلام میں آپ کا ہے انکو بہت
 کا اقرار ہے کہ اللہ متلب الغلوب ہے حضرت وہی است کے اہل کبار کی شاعت کرینگے اور ہٹنا بعد مرینگے حق جو
 محاسب کا ہوتاظن سے اللہ کے واسطے بندوں کے حق ہے کہڑا ہٹنا سامنے اللہ کے حق ہے یہہ مقررین کو ایسا
 نام ہے قول دعل کا نہیں کہتے ہیں کہ ایمان مخلوق ہے باغیر مخلوق ہاں یہ کہتے ہیں کہ اسار الہی میں لکھی ہیں کسی
 سرعکب کیسہ کو دوزخی نہیں بتاتے زکسی موحد کو جستی ہر ایک کہ اللہ تھا کہ جہاں چاہے ہاں دیکو دخل کرے کہ
 ہشتیارت کا اللہ کہہ چاہے عذاب کرے چاہے بخشے سببات پر ہی ایمان رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ الیقوم موحدین کو دوزخ
 سے باہر نکالے گا جبطرح کہ حضرت سے اس ار وہین روایات آتی ہیں وہ اہل حدیث منکرین جہل کے دین میں
 حضرت کی قدر میں جن میں یہ اہل عمل مناظرہ کیا کرتے ہیں ان صحیح روایتوں کو مانستے ہیں اور ان کو اتار کر ہتھیار
 سے آتے ہیں اور ایک عدل نے دوسرے عدل سے اونکو روایت کیا ہے قبول کرتے ہیں بہانک کہ وہ سلسلہ
 روایت کا حضرت تک جاہنچے کیوں کر اور کسے نہیں کہتے کیونکہ یہ کہنا بدعت ہے ہاں یہ کہتے ہیں کہ اللہ نے ہی حکم
 نہیں دیا ہے بلکہ ہی سے منع کیا ہے اور بھلائی کا حکم دیا ہے اللہ شرک سے رہی نہیں ہے اگرچہ اوسیکے ارادے ہتھیار
 جو حدیثیں حضرت سے آئی ہیں اونکی تصدیق کرتے ہیں جیسے یہ حدیث کہ دیک اللہ ہر اس طرف آسمان دنیا کے آخر
 شب میں نزل فرماتا ہے اور کہتا ہے ہے کوئی استغفار کریو الا کہ میں اسکو بختہ دن الحدیث ہر اختلاف و نزاع
 میں آن حدیث سے منک کرتے ہیں جبطرح فرمایا ہے فان تنازعتم فی شئی فردوا الی اللہ والرسول
 انہ ذین و صلت صالحین کے اتباع کو مانستے ہیں اور اسبات کے معتقدین کہ جس چیز کا خدا نے اذن نہیں
 دیا ہے اوسکا اتنا لینے دین میں نکرین اللہ کے آئیکاون قیامت کو اقرار کرتے ہیں جبطرح فرمایا وجاء ربک
 والملك صفا صلا اللہ اپنی خلق سے جبطرح جانتا ہے نزدیک ہوتا ہے مکاتال و سخن اقرب اللہ من جبل
 الوردیل عید و جمود و جماعت کو پیچھے ہر امام نیک بد کے ثابت کرتے ہیں کہ کو موز و نپر سفر حضرت میں اور وصیت
 چہاد کو ہر دشمنین کے جب سے کہ حضرت سوت ہوئے اور جب تک کہ ایک جماعت مسلمین کی مجال سے ڈی کر
 اور بعد اوسکے تا قیام قیامت ف معتقد ہیں اسباتکے کہ مسلمانوں کے لئے دعا و صلاح کیجائے اور دوزخ و
 لیکر خرد نکرین اور قنہ میں نکرین مجال کا نکلنا جہاں جیسے میں مریم علیہ السلام اوسکو اگر قتل کریں گے
 سراج کا ہونا اور خواب کا ہونا سوتے میں حق ہے اور جو دعا واسطے ہوت مسلمین کے کیجاتی ہے اور جو صدقہ اور
 طرف سے دیا جاتا ہے وہ دیکو ہر ہتھیار ہے دنیا میں با دوزخ کا ہونا حق ہے مگر خدا و گراف ہے جبطرح اللہ فرمایا

ویا کفر سلیمان وکن الشیطان کفر وایعین الناس المحر بہ جاد و دنیا میں موجود ہر شے نسبت اہل قبلہ پر
 مومن ہو یا کافر نماز گزار جائزہ پڑھنا درست ہے رزق اللہ کی طرف سے ملتا ہے خواہ احوال ہو یا حرام شیطان و سوسہ
 ڈاکٹر انسان کو مشک و مخبط کر دینا ہے فساد یہ امر جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نیک بندوں کو سائنہ اپنی نشانوں کے جوڑ
 ظاہر ہوتی ہیں خاص کر سے قرآن شریف سے حدیث منسوخ نہیں ہوتی ہے احتیاط اطفال کا اللہ کو ہے چاہے
 عذاب کرے چاہے وہ کرے جو چاہے اللہ جانتا ہے جو کچھ بندے کرتے ہیں اسے لکھ رکھا ہے کہ یوں ہو گا اور
 بندہ یوں کریگا مستند میں اس بات کے کہ لازم ہے بندہ کو صبر کرنا بندہ کے حکم پر پکڑنا اور کسی حکم کا باز رہنا اور کسی نبی سے
 خاص کر تامل کا واسطی اللہ کے خیر خواہی کرنا مسلمانوں کی عبادت کرنا اللہ کی نیک نیت کی نجات کرنا جاہلیت اسلام کو چھوڑنا
 مبارک سے جیسے زنا قول زور و فرزدک و جسد و غیر ذلک لوگوں کی عیب جوئی نکرنا عجب و گھنٹہ سے دور رہنا ہر داعی
 بدعت سے بھاگنا تلاوت قرآن و کتابت احادیث کرنا فقہ حدیث میں عاجزی کی ساتھ نظر کرنا ایسی کو صرف کرنا ایذا لگنا
 سے رکن غیبت و چیل خوردی مسامتت و حجوی عیوب کا ترک کرنا سب معاش کا حقوق سلف کا پہچانا جیسے صحیح
 و تابعین و تبع تابعین اور نئے فضا کی کا پکڑنا اور نئی لڑائی پٹری کی باتوں کو جو اور نئی آپس میں ہوتی ہیں باز رہنا پٹری
 بات ہو یا چھوٹی اور نئی خوبوں کا بیان کرنا اور نئے برائیوں کے ذکر سے رگنا جو کوئی سب صحابہ یا بعض کو اور نئے سے
 گالی دیکھا یا تنقیص کی گایا اور پیر طاعن ہو گا یا کوئی عیب اور نکل گایا تو وہ بدعت راضی خلیفہ سنت سے
 اللہ ایسے شخص کی عبادت فرض و نفل کچھ نہیں قبول کرنا بلکہ سنت یہ ہے کہ صحابہ سے محبت رکھے اور نئے سے
 وعاد کرے کہ یہ قربت ہے اور نئی اقتدار کرے کہ یہ ایک وسیلہ ہے اور نئے آثار کے ساتھ شک کرنا فضیلت آف بہتر
 است بعد رسول خدا صلعم کے ابو بکر میں پہرے پہر عثمان پہرے پہر علی اور بعض نے عثمان پر توقف کیا یہ سب خلفاء راشدین
 مہدین تھے پہر بقیہ صحاب بعدائے افاضل مت میں کسی کو یہ جائز نہیں ہے کہ اور نکل جاتی کے ساتھ یاد کرے
 یا اور نکل کرے یا کوئی عیب و نقصان لگائے پہر جو کوئی ایسا کرے تو بادشاہ پر واجب ہے کہ اور کسی تادیب و
 عقوبت کرے اور عقوبت کرے بلکہ سزا دے اور توبہ چاہے اگر توبہ کرے بہتر و زہد قید کرے یہاں تک کہ رجوع لائے
 یا مرجائے اور عرب کا فضل و سابقہ پہچانے اور اور نکل دوست رکھے اسلئے کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جب عرب پہ
 ہے اور نبض عرب نفاق اور جو بات ردیل مولیٰ یا شو بیہ کہتے ہیں وہ نکلے جو لوگ عرب کو درست نہیں
 رکھتے ہیں اور اور نکل بزرگی کا اور نہیں کرتے وہ اہل بدعت میں ہیں کہتا ہوں مراد عرب سے وہ لوگ ہیں جن کا
 نسب عرب میں جا کر ملتا ہے کسی شہر میں رہتے ہوں نہ وہ لوگ ہم کے جو کہ فقط ملک عرب میں جا کر بس گئے ہیں۔

اور اصل میں عربی نہیں ہیں **ف** جس شخص نے کسب یا تجارت یا مال پال کر جو کہ درجہ معالیٰ سے حاصل ہوا ہے حرام
 کہا آئے ہیں وہ ظالم کیونکہ سامعے کا سب اپنے طور پر معالیٰ ہیں اور رسول نے آدمی کو یہ بات درست کر دی ہے کہ
 وہ اپنی جان اور اپنے عیال کے لئے سہی کرے اور اللہ کے فضل کی جستجو میں رہے جو کوئی تارک کسب ہے اس لئے
 کہ عت کسب کا مستحق نہیں ہے تو وہ مخالف سنت ہے **ف** دین نہیں ہے کہ یہی خدا کی کتاب یا آثار میں
 اور روایات صحیحہ کو مستند لوگوں نے مروی ہیں اور صحت و قوت انکی معروضت ثابت ہے اور سند مزہم انکی حضرت
 تک پہنچتی ہے اور آپ کا اصحاب و تابعین و صحابہ تا بعین تک متصل ہوتی ہے یا ان کے معتقد تک جو کہ تہمت کسب
 متعلق یا آثار ہے اور ساتھ کسی بدعت یا ظن کے مشہور نہیں ہیں اور یہ نام بدعت و ظن ہی ہے یہ ہیں مذاہب اہل
 ذمات کے جو کہ اصحاب روایت و اثر اور حامل سنت و خبر گزری ہیں انہیں عقائد کے ساتھ تک کرنا اور انکا
 سیکھنا و کھانا چاہئے انہی کلامہ و احکام کے بعد عاقل ابن اقلیم نے کہا ہے کہ یہ مذہب ہے ان اشخاص کا جو کہ سستی
 میں مشارکت جنت کے قول و عمل و اعتقاد و اعمال میں

فصل میں انہیں عقائد مذہب کے فی المناہجین مذکر العرفان الصوفی

راجحہ نفس مسائل عقائد صوفیہ صافیہ ترجمہ اور عقائد کا ذکر باستقرار الفاظ کیا جاتا ہے عبارت زائدہ عقیدہ کو چھوڑ
 کیا ہے اسکے مولف شیخ امام ابو بکر بن اسحق بن محمد کلاباذی بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں سنہ تین سو اسی یا چھری
 یا چھری میں انتقال کیا بعض مشائخ نے کہا ہے لولا التعرف لعارفنا للتصنیف صوفیہ سبابت پر مجتہدین
 کہ اللہ تعالیٰ واحد اور فرد و صدقہ عالم تاوری سبب بصیر عزیز و خلیفہ جلیل کہیو اور وہ سن شکر چلار باقی کوئی آخر
 السید امام رب رحمن و رحیم مرید عظیم خالق رازق حکم ہے جن صفات سے اوستے اپنے نفس کا وصف کیا ہے
 جو نام اپنے نفس کے آئندہ رکھے ہیں ان سب صفات کے ساتھ منصف اور ان سب ناموں کے ساتھ کہے ہے وہ
 انزل سے اسے اسار و صفات کے قدیم ہے کسی وجہ سے مشابہ خلق کا نہیں ہے نہ اسکی ذات مشابہ ذات
 ہے اور نہ اسکی صفت مشابہ صفات اسپر کوئی شے سمات مخلوقین سے جبکہ ولالت انکی حدود پر ہے جاری نہیں
 ہوتی وہ اپنی بقا میں انزل سے سابق تمدنات سے مقدم ہر شے سے پہلے موجود تھا ایک سو کوئی قدیم نہیں ہے
 اور نہ کوئی سوا اسکے الہ یعنی بیہود ہے وہ نہ جسم ہے نہ شے نہ صورت نہ شخص نہ جو ہر نہ جوہر نہ کسی شے نہ

انجام ہے نہ اعتراض نہ حرکت نہ سکون نہ نفی نہ زیادت نہ وہ صاحب بعض اجزاء و اجزایں ہے نہ صاحب جہات اماکن
 نہ اوسپر جہان اوقات کا ہونا زمین اوقات حلول کرین نہ اوسکو اونچے و نیسند آئے نہ وہ تداوُل اوقات میں آئے اور
 نہ اشارات اُسکو میں کرین اور نہ کسی مکان اُسکا جہادی ہو اور نہ زمان اُسپر جاری نہ ماست اُسپر جائز ہے اور نہ
 غزلت نہ وہ اماکن میں حلول کرے اور نہ افکار اوسکو خاطر کر سکیں اور نہ استتار اوسکو حجاب میں لے سکیں اور
 نہ ایسا اوسکو پا سکیں لیکن کبھی اسے کہا ہے قبل اُسکو سابق نہیں ہو اور نہ بعد اوسکو قطع کرے اور نہ منق
 اوسکو مصداق ہو اور نہ عن موافق اور نہ اُل اوسکو ملاصق بنے اور نہ فی اوسمیں حلول کرے اور نہ اُو اوسکی
 توقیت کرے اور نہ اُن اوسکو سوا بر ہو نہ فوق اُسپر سایہ گستر ہو اور نہ تحت اوسکو اوہاسے نہ خدا اُسکو متقابل ہو
 اور نہ خدا اوسکو مزاحم نہ خلف اُسکو پکڑے نہ امام اوسکو مدد و کرے نہ قبل اُسکو ظاہر کرے اور نہ بعد اُسکو فنا کرے اور نہ کل پکڑ
 فراہم کرے اور نہ گمان اوسکا موجود ہو اور نہ ٹیس اوسکا فائدہ نہ خدا اُسکو مستور رکھے اوسکا قدم حدیث پر مستقیم ہے
 اُسکا وجود عدم سے پیشتر ہے اگر توفیق کہے تو اُسکا ہونا وقت پر سابق ہو چکا ہے اور اگر تو قبل کہے تو قبل اُسکے بعد ہے
 اور اگر تو ہو کہے تو ہاں و دوا اوسکی مخلوق ہے اور اگر کیف کہے تو اوسکی ذات وصف سے حجاب میں ہے اور اگر
 این کہے تو وجود اوسکا مکان پر مقدم ہے اور اگر ماہو کہے تو اوسکی ماہیت ساری اشیا سے بائن ہے ہذا ہم
 و وصف کا ایک وقت میں اوسکے غیر کے لئے نہیں ہے اور نہ ہو گا بطریق تضاد ایسی لئے وہ اپنے ظہور میں ہاں
 اور اپنے استتار میں ظاہر ہے خوشکہ ظاہر باطن قریب بعید ہے یہ اسلئے کہ یہ بات متن ہے کہ وہ خلق سے مشابہ
 ہو خلق اوسکا بغیر مباشرت کے ہوتا ہے اور تفہم اوسکا بغیر ملاقات کے اور ہدایت اوسکی بغیر ایار کے نہ ہمیں اُس
 سے مشاعت کرین اور نہ افکار اوسکو محال چون نہ اوسکی ذات کے لئے تلییف ہے اور نہ اوسکے فعل کے لئے تکلیف
 اسپر اجتماع ہے کہ انہیں اوسکا اور اک نہیں کر سکتی ہیں اور نہ نظون اُسپر جرم لاسکتے ہیں اور نہ اوسکی صفات
 شیز ہون اور نہ اوسکے اسما تشہد وہ ہمیشہ سے ایسا ہی ہے اور ایسا ہی رہیگا ہوا الاول والاخر والظاہر
 والباطن و ہون کل شیء علیہ لیس کے مثل شیء و هو السمیع البصیر یہ بیان توحید کا تھا ۲ اسپر اجتماع
 ہے کہ اللہ کی صفات صحیح ہیں وہ اُنکے ساتھ مصروف ہے جیسے علم و قدرت و قوت و عزم و حکمت و کبریا و جبروت
 و حیات و قدم و ارادہ و مشیت و کلام یہ صفات نہ اجسام ہیں نہ اعراض و جوارہ و جسطرح کہ اوسکی ذات ہی جسم و
 عرض و جہ نہیں ہے وہ صحیح صحیح و بصیر و جہدیر کہتا ہے لکن وہ مثل اسلاع و ایسلطہ و ایادی و وجہ کے
 زمین میں یہ سب اللہ کی صفات ہیں نہ جوارح و اعضاء و اجزاء اور یہ ساری صفات نہ زمین ذات ہیں اور نہ غیر ذات

اتباب صفات کے کچھ یہ معنی نہیں ہیں کہ وہ انکا محتاج ہی باہتیاہ کرانگے ذریعہ سے کرتا ہے لیکن معنی اسکے یہ ہیں کہ ان صفات کے احضار اور اس سے منفی ہیں اور یہ صفات فی انفسہا ثابت ہیں اور اسکی ذات کے ساتھ قائم ہیں معنی علم کے کچھ فقط نفی جہل کے نہیں ہیں اور یعنی قوت کے فقط نفی عجز کے بلکہ اتبات علم و قدرت کو میں اور اگر نفی جہل سے عالم اور نفی عجز سے قوی ہوتا اور جمادات بسبب نفی جہل و عجز کے عالم و قادر ہوتے تھے یہی جالب فی صفات کا ہے ہمارا وصف کرنا اور ساتھ ان صفات کے کچھ اسکا وصف نہیں ہے بلکہ یہ وصف ہمارا خود ہمارا وصف ہے اور ایک حکایت ہے اس صفت کی جہاں اسکی ذات کیساتھ قائم ہے اور جب شخص بچہ و صفت کرے تو اسکا وصف شہیرا ہے لہذا اسکے کہ سچ نچ اسکا کیلئے کوئی صفت ثابت کرے تو وہ اسکا پروردگاریت جہوت باندہ ہوتا ہے اور اس کا ذکر مغیر اسکا وصف کے کرتا ہے اسکا صفات میں نفاذ نہیں ہوتا ہے سو اسکا علم نہ قدرت ہے اور غیر قدرت ہے یہی حال سارے صفات میں ہے اور وہ صحت میں اور نہ غیر ذات آیتان محیی و نزول میں اختلاف ہے جو ہر دو صفتوں میں کہا ہے کہ یہ اسکی صفتیں ہیں جس طرح ہر کلائی اسکے میں اور انے تعبیر زیادہ اس سے نہیں کرتے کہ تلاوت و روایت آئی کریں اور لڑا پڑمان لڑا لڑنے بحث کرنا کعبہ واجب نہیں ہے محمد بن موسیٰ واسطی کہتے ہیں کہ جس طرح ذات اسکا معلول نہیں ہے جس طرح اسکی صفتیں ہی معلول نہیں ہیں انظہار صمدیت کا نام اسدی ہی ہے مطالعہ سے حقائق صفات یا الطائف ذات کے اور بعض نے اعلیٰ تاویل کی ہے مثلاً آیتان کے معنی مراد کو پہنچانا اور نزول کے معنی متوجہ ہونا اور قریب کے معنی کراہت اور بعد کے معنی انتہا میں یہی حال سارے صفات تھاہہ کا ہے اللہ تعالیٰ ازل میں خالق ہا کیا معصوم و غفور رحیم سکور نہا یہی علم سارے اور ان صفات کا ہے جنگے ساہنہ اوسنے اپنے نفس کو وصف کیا ہے یہ لوگ صفت فعل اور غیر فعل میں تفرقہ نہیں کرتے ہیں اور فعل کو غیر فعل بتاتے ہیں سارے میں اختلاف ہے کہ میں اس میں یا غیر اس میں نے کہا کہ میں ہیں ہم قرآن کو ملی بحتیقاہ بالاجماع اللہ کا کلام کہتے ہیں اور مخلوق وحدت و عدب ہمیں جانے زبان پر سٹکا اور صحن میں مکتوب اور صمد و میں محفوظ ہے حال نہیں جس طرح کہ اللہ ہمارے دونوں میں معلوم ہے کہ زبانوں پر نہ کر ہمارے مسجدوں میں معبود ہے اور انہیں حال نہیں ہے ہم اس پر یہی اجماع ہے کہ اللہ نہ جسم ہے نہ جوہر نہ عرض اکثر کا یہ قول ہے کہ کلام اللہ کی صفت ذاتی ہے وہ ازل سے مستحکم ہے اور اسکا کلام مشابہ کلام مخلوق کی نہیں ہے کی طرح یہی اسکی کوئی آیت نہیں جس طرح کہ اسکی ذات کی بائیت نہیں ہے لہذا جس چہ اثبات سے بعض نے کہا ہے اللہ کا کلام مردہ نہیں و خبر و وعدہ و وعید ہے وہ ہمیشہ آمر ناهیبی و خبر و وعدہ و وعدہ

ظام ہے تم جب پیدا ہوا اور ایک زمانہ تم پر گزر جائے اور تم بالغ عاقل ہو تو تم گناہ گنہگار و آدم اپنے معاصی پر
 مذموم اور اپنے خاغات پر مشابہ ہو جبکہ تم پیدا ہو گے لقولہ تعالیٰ لاندک و کو من بلغہ جس طرح کہ تم ہا سو رو مخاطب
 ہیں اس لئے قرآن مثل علی الرسول کے حالانکہ تم ہنوز مخلوق نہیں ہوئے اور نہ تم موجود تھے جمہور صوفیہ کا اسپر
 یہی اجماع ہے کہ اللہ کا کلام حرف و صوت و سجا نہیں ہے بلکہ حرف و اصوات آلات میں کلام پر اور یہ آلات ہیں
 جوارح بہوت و شفاہ و السنہ کے اور اللہ تعالیٰ نہ صاحب جارح ہے نہ محتاج کسی آلہ کا اس لئے اس کا کلام حرف
 و صوت نہیں ہے اور ایک گروہ صوفیہ کا اسباب کا قائل ہے کہ اللہ کا کلام حرف و صوت ہے اور ان کا یہ اعتقاد
 ہے کہ شناخت کلام کی اسپرچ پر ہوتی ہے حالانکہ وہ اسکے مقررین کلام اس کی ایک صفت ذاتی ہے اور غیر مخلوق
 ہے و ہذا قول الحاشیہ من المتاخرین ابن سالم ۴۴ اسپر اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ
 آخرت میں ابصار سے مرئی ہوگا مومن و سکوک و کپہن گے نہ کافر یا مکہ کپہن سے کراست سے لقولہ تعالیٰ لِلَّذِينَ
 احسنوا الحسنیٰ جزاۃ کثیراؓ اس رویت کو عقلا جا سزا و سعاد جب کہتے ہیں اس بارہ میں اخبار مشہور و مستتر آئی ہیں اس کی
 اس کا قائل ہونا اور اسپر ایمان لانا اور اس کی تصدیق کرنا واجب ہے ۵۵ اسپر یہی اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا
 میں ان ابصار اور قلوب سے مرئی نہیں ہوتا ہے مگر انجان کی راہ سے اس لئے کتفایت کراست و فضل نعم ہے اجابز
 نہیں کہ وہ مرئی ہو مگر فضل مکان میں در نہ پھر دنیا کے فانی اور آخرت باقی میں کیا فرق رہیگا اللہ تعالیٰ نے
 یہ خبر دی ہے کہ رویت آخرت میں ہوگی اور یہ خبر نہیں دی کہ دنیا میں ہوگی اس لئے جتنی اس نے خبر دی ہے
 اسی تک تہی ہونا چاہئے یہی یہ بات کہ حضرت نے اللہ پاک کو شب سراسر میں دیکھا یا نہیں جمہور اور کبار صوفیہ
 کہتے ہیں کہ اس آنگہ سے نہیں دیکھا جنید و لوزی و ابو سعید خرازا کا یہی قول ہے اور بعض نے کہا دیکھا اور کہنے کہا
 کہ دل سے دیکھا جن صوفیہ نے یہ کہا کہ ہنئے اس کو دنیا میں دیکھا جملہ شاخ نے اس کی تفسیل کی اور ان کے دعوے
 کی تکذیب فرمائی خراز نے ایک کتاب لکھا میں اور جنید نے چند رسالہ اس کی تکذیب میں لکھے ۶۴ سارے صوفیہ
 کا اجماع ہے کہ اس سبب وجہ خالق افعال عباد ہے بندے جو کچھ خیر و شر کرے تو میں سب اس کی قضاء و قدر و شیت ارادہ
 سے ہوتا ہے اگر یہ نہ ہوتو پھر وہ بندے کب ہونے لگا اور نہ تو یہ مخلوق کس طرح ظہیریں گے ۶۵ استطاعت کے بارہ
 میں قول صوفیہ کا یہ ہے کہ بندہ کوئی سانس نہیں لیتا اور نہ کوئی پاکارتا ہے اور نہ کوئی حرکت کرتا ہے مگر ساتھ
 قوت کے جس کو اللہ اور نہیں حادث کرتا ہے اور ساتھ استطاعت کے جس کو اللہ اور نہ لے پیدا کرتا ہے مع
 اس کے افعال کے نہ مقدم ہوں نہ متاخر اور فعل ہی استطاعت سے پایا جاتا ہے اگر یہ بات نہ ہوتو وہ اللہ کی

صفت برہمن کہ جو چاہیں سو کر بن اور جو چاہیں محم و بن اور سد قوی عز و قدر پر ہر نسبتاً مہذبہ شریف فقیر کے
تورہ تعالیٰ بقول ایضاً ۱۸ اسپر ہی و یجی اہل ہے کہ بندوں کے لئے انال کتاب ہے سچ صبر و مشابہ
معاقب ہوتے ہیں سپر جو سے اور سپر و نہی آئی اور رواد و عید دار و ہوتی کتاب کے ہی معنی میں کہ فعل کر قوت
محدث کرتے ہیں بافضل و نیکائے قہر شفت یا نوح حضرت کے ہوا ہے بقولہ تعالیٰ ہا ما کہبت و حلیہا
ما اکتسبت ۹ بندت اپنے کتاب میں بخار و مریدین نہ معمول مجبور و مکر و سوسن نے بیان کو اختیار کیا دوست
رکھا چاہا نا اپنے رادہ سے اور سکندر اختیار کیا لکڑی مکر وہ مستحق جاننا اور سکندر نے اختیار کیا کہ جب الیکو
الایمان درینہ فی قتل بکھ و کب الیکو لکڑی الفسق و العصیان اور سکندر نے اختیار کیا کہ روستا کہا
اور چاہا جاننا اور سکندر نے بیان پر اختیار کیا ایمان کو تین تہی کر کہا قال تعالیٰ کنا ذی الکلالہ ہم سپر سوڑا پانچرا قول
صوفیہ کا دربار و صلح کا قایہ ہے کہ اسد تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ اپنے بندوں کے ساتھ کرتا ہے اور اپنے رادہ کو
موافق اور نین حکم دیتا ہے حکو یا دیکھتے صلح ہوا ہنہو کیو کیو اسکی خلق ہے اور سید کا امر ہے کہ یہ بات نہ ہوتی تو جیسا
رٹ و رعب کے کچھ فرق ہوتا اسد نے جو کچھ حسان و صحت و سلامت و ہدایت و لطف ساتھ بندوں کے کیا ہے یہ
اور کچھ تفضل ہے اگر یہ کوزا تو ہی عاتر تھا اس پر کوئی چیز واجب نہیں ہے اگر ایسا ہوتا تو وہ مستحق حمد و شکر کے نہیں
یہ ہیں صحیح علیہ ہے سب طرح اسپر ہی اجماع ہے کہ قراب و عقاب کچھ تحقیق کن لٹو سے نہیں ہے بلکہ شیت و فضل و
مدل کی رادہ سے ہے کیونکہ وہ ہر کم مستعد پر مستحق عقاب و نام میں اور نہ افعال بعد وہ پر مستحق قراب و نام نہیں
بلکہ اگر وہ سارے آسمان زمین اور کونڈاب کرے تب ہی خالم ہیں ہے اور اگر سارے کفار کو جنت میں لیا تو
تب ہی کچھ بحال نہیں ہے لان الخلق خلقہ والاہم اس ۵ و مکن و سننے یہ خبر دی ہے کہ وہ مستحقین کو
آرام دیا اور کفار کو عذاب کر لیا سو وہ اپنی بائیں چاہے اور اسکی خبر ہی ہے اس لئے واجب ہے کہ وہ اورنگ
ساتھ ہی کام کرے اسکے سوا جائز نہیں کیونکہ اسد تعالیٰ جوت ہیں بولتا ہے ۱۱ اسپر اجماع ہے کہ وہ قابل شیار
ہے ماعت اگر کوئی ملت ہوتی تو اس ملت کے لئے ہی کوئی اور ملت رکھ نہ ہوتی الی غیر لہذا یہ اور رب باطن سے
اسد کی کوئی کام - علم ہے - جو نہ کوئی تے اس سے قبیح ہے قبیح جس شیار کا اور سکی طرف سے ہے ۱۲ اور کجا
ہے اسپر کہ وہ مطلق حقین کفار کے ہے اور وہ مطلق حقین محسنین کے بعثن نے کہا غفران مصفا ہے
مستاب کے کفار سے واجب ہے اور بعثن نے کہا صفا جزا عقوبت میں متل کہا ہے کہ میں اور غفران کہا ہے
کو شیت و شفاعت ہر کہا ہے اور اہل صلوة کا خروج نام سے واجب بتا میں کہتے ہیں معنی اس آیت کے

ان جنتوں کا ثواب انہوں نے عقدہ الایقہ میں کہہ کر دے شک سے بچے اسکا انواع بہت ہیں اور اطلاق اسم جمع کا اور نہ جانتے
 ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ خطاب جمع کو آیا ہے کبیرہ ہر جمع واحد کا اور میں سے علی جمع کبار میں کہ یہ ان اللہ کا
 یعقوب یثربہ و یثربہ اذ ذلک لمن یشاء میں مشیت کو مادہ و ن شکر میں شرط کیا ہے قول اجالی کا یہ ہے

کہ مومن در میان خون و رجا کے ہے غفران کبار کی اسید رکھتا ہے اللہ کے فضل سے اور عقوبت صغائر میں
 اللہ کے عدل سے ڈرتا ہے کیونکہ مغفرت مضمون مشیت ہے اور ہمراہ مشیت کے شرہ و صغیرہ و کبیرہ کی نہیں
 آئی ہے اور جسے شرط توبہ و ارتکاب صغائر میں تشدید و تعلیل کی ہے سو کچھ ایسا ہیجائید کی راہ سے نہیں کی
 ہے بلکہ وجوب حق الہی میں بابت باز رہنے کے نہیں سے گناہ کو عظیم سمجھا ہے اور گناہ میں کسی گناہ کو صغیرہ نہیں
 ٹھیرایا مگر بطور نسبت و اصناف ارتکاب ڈرتا زیادہ ہو گا گویا وعید انہیں کے حق میں آئی ہے اور عدل کے غیر کیلئے

ف وعید اللہ کا حق ہے بندوں پر اور وعدہ بندوں کا حق ہے اللہ پر چکواؤ سننے اپنی جان پر واجب کیلئے
 سو اگر کوئی استغفار اپنے حق کا اور اونکا حق و قافر مانے تو یہ بات لائق اس کے فضل کے نہیں ہے حالانکہ وہ گناہ
 عفی ہے اور یہ اس کے محتاج میں بلکہ لائق فضل یہ ہے کہ اس کے حقوق پورے و بکر اپنے فضل سے اور کچھ زیادہ مانگو
 دے یہ غلب تو اپنی طرف سے ہے اور دوسرے دیکھتے کیا ہے۔ بلکہ اپنے حق کو یہ کر دے چنانچہ اسی بات
 کی خبر اسی طرف سے دی ہے ان اللہ لا یظلم عتقال ذرۃ وان ذلک حسنۃ بیضا عنہا و یؤت من لدنہ اجر اعظما

لفظ من لدنہ دلیل ہے اسپر کہ یہ اسکا افضل ہے نہ جوار ۱۳۴ اسپر جماع ہے کہ جو کچھ اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر
 کیا ہے اور جو کچھ روایات میں حضرت سے آیا ہے و بارہ شفاعت وغیرہ اس سب کا اقرار کرنا حق ہے بلکہ شرط
 ایک پل ہے جو نسبت جنم پر ہو گا اعمال بندوں کے نرا و میں نزل جائینگے اگرچہ کیفیت اسکی معلوم نہیں ہے حضرت
 کو مراد پر ایمان لانا چاہیے جسکے ولین برابر ایک ذرہ کے ایمان ہو گا و بدو جب حدیث الگ سے ماہر نیکو جنت نار
 ابدی اور موجود ہیں بلکہ باہر تک باقی رہینگے اور کو فنا نہیں ہے اہل جنت و نار یہی خالد و مخلد و ششم و مغذب ہونگے
 نہ غیر ختم ہونہ عذاب منقطع عامہ مومنیں اپنے ظاہر امور میں ایمان رکھتے ہیں سہرا و نیکے اللہ کے سپرد ہیں ۱۳۴
 وار دار ایمان و اسلام ہے اہل وار مومن و مسلمان ہیں اہل کبار یہی مسلمان ہیں کیونکہ ایمان اسلام رکھتے ہیں اگرچہ
 بسبب فسق کے فاسق ہیں اہل قبلہ پر نماز جنازہ پڑھنا چاہیے اور نماز پیچھے ہرنیک بد کے پڑھنا جائز ہے اور
 حمد و جماعات و اعیاد واجب ہیں ہر مسلمان بے غدر پر ہمراہ ہر امام نیک بد کے اسبیح جہاد و حج ہمراہ اس کے
 خلافت حق ہے اور یہ قریش میں چاہیے خلفا رابعہ مستقدم میں سب پر اور صحابہ و سلف صالح کی اقتدا کرنا چاہیے

اور ادراک کی مستاجرت میں سکوت بہتر ہے یہ وقت احر کو یہ اسکے سبق حسنیٰ میں قلع بہن ہے جسکے لئے حضرت نے
 گویا ہی جنت کی دی ہے وہ جنت میں جائیگا اور سکون عذاب مارنودہ ولادہ اگرچہ عالم ہوں اور نیر تواریکیر کھانا کھا کر
 امر وہی واجب ہے جس سے ہوسکے مگر ہر شغف اور رفت رفتی و لعل و عت قتل لہن کے عذاب قبر و سئل سکر
 و بھجر حق ہے حضرت کا مسلح میں آسان ہمت تک جانا بہرالی اشائیدہ نقالی وقت تب کے حالت بیلاری ہر
 ساتھ بدن کے حق ہے رزاق ہے سوشنیں کہینے بتارے انذار و توفیق ہوتی ہے جو کرنی دیا یا مار گیا وہ اپنی
 اہل سے فنا ہوا یہ بات بہن ہے کہ آجال نے اسکا احترام کیا ہر جہتی کہ مستر کہتے ہیں افعال ہوشنیں ہر
 ایسے آمار کے حس میں ہو گئے افعال شکر میں امتکا ہے سح کرنا خفیہ ہر حق ہے حرام و رزق ہے
 عدل ملرہ میں اور خصوصت قدیر میں اور تاریخ کرنا اور سین است نہیں ہے الہم و ما علیہم میں مشغول ہونا
 اعلیٰ تر ہے خصوصات فی الدین سے علم کا طلب کرنا افضل اعمال سے مراد علم وقت ہے جو طاسر اور باطن اور پیر و جب
 ہوتے سے یہ لوگ لعل نظر پر فصیح ہوں یا علم سب سے زیادہ مہربان و شعیق ہوتے ہیں اور بڑے باذل مال
 زائد و معروض دیا سنے اور بہت زیادہ طلب کر موالے سست و آثار کے ور بڑے حریفین اتباع سن پر اور کھانچ
 ہے اسپر جو کچھ اسد و رسول کے کائنات سنت میں کر کیا ہے وہ فرض واجب و حتم لازم ہے حتمین عقلا را لہیر
 کے اس سے مختلف گنا تر بہن کہ سیطرح اور میں تفریک کرنگی گنایش ہے کسی شخص کو وہی دوست ہو یا دشمن یا
 عارف گرچہ وہ قسمی مراتب اعلیٰ درجات و اشرف مقامات و ارفع منازل کو کیوں نہ پہنچ گیا ہونہ کھینے ایسا
 کوئی مقام نہیں ہے کہ او میں آج اب شریعت اس سے ساقط ہو جائیں منظور کو مباح حرام کو حلال کہ شیہ
 یا کسی حلال کو حرام یا کسی مرض کو غیر مذہر و علت کے ساقط ہونے سے عذر و علت وہی ہے جسیر سلین اجماع
 کیا ہے اور احکام شہ بیت ساتھ اسکے لئے میں آدر جو شخص صغی ستر و اعلیٰ رتبہ و اشرف مقام ہوتا ہے وہی
 اجتہاد میں شدید تر اور عمل میں مخلص تر اور کثیر التوفی ہوا کرتا ہے ۱۵ اسپر اجماع ہے کہ افعال ہر سبب
 سعادت میں سبب شقاوت سعادت و شقاوت و کئی بیشیت الہی سابق ہو چکی ہے اور پہلے سے کہہ گئی
 جس طرح کہ حدیث بن عمر میں آیا ہے ہذا کتابا یب العالمین فیہ اسما اهل الجنة و اسما اباہم و قبائلہم اہل
 علیٰ آخرہم فلا یزاد فیہم ولا یقتص منہم ابدا اسیطرح حتمین اہل نام کے فرما با سنے اور ارشاد کیا ہے
 السعیدان سعد فی بطن امہ والیسع من شقی فی بطن امہ یا اعمال کہہ س حیث لا استحقان سرجیاب
 و عقاب کے نہیں ہیں جو عدل کی راہ سے جرن و راندہ کا فضل بجا اب کی راہ سے ہے ۱۶ لعیم جنت و کبیر

ہے جس کے لئے اسکے کسبوت سے جنت بغیر ملت کے سابق ہو چکی ہے اور غلبہ نارہ اسکے لئے ہے جس کے لئے
 اسکے کسبوت سے شقاوت بغیر ملت کے سبقت کر چکی ہے کما قال مولانا فی الجنة ولا ابالی ہونہ فی النار
 ولا ابالی اعمال عباد وعلاتہ امارات میں اس سابق پر کما قال صلعم اعلم ان کل کسبیر لما خلق له من ملک مصوفیہ
 مجمع میں سبابت پر کہ اللہ تعالیٰ اعمال پر ثواب بتا اور عقاب کرتا ہے کیونکہ اس نے عمل صالح پر وعدہ اور عمل شئی پر وعید
 فرمائی ہے وعدہ کو پورا کرتا ہے اور وعید کو محقق لاندہ صفاق وخبہ صدق ۷۱ اور کما جماع ہے سبابت پر کہ دلیل
 اللہ پر خود اکیلا اللہ ہے جسے عقل سو وہ ایسی بات ہے کہ عاقل اپنی حاجت میں طرف دلیل کے راہ نکالتا ہے کیونکہ
 وہ محدث ہے اور محدث دلیل نہیں ہوتا مگر اپنی مثل پر اسے عطا نے کہا ہے عامہ نے اللہ کو اسکی خلق سے چھانا
 افلا یظن ان الالہ کیف خلقت خاصہ نے اسکو اسکے کلام و صفات سے چھانا افلا یتدبروز القرآن
 واللہ الہ الحق فادعی ہما انبیاء نے خود اسکو اسکی ذات سے چھانا وکن لک ادحینا الیک روحا من امرنا
 بان اللہ کو نہیں چھانتا ہے مگر عقل والا اس کے عقل کی تائید ہے واسطے بندے کے جس سے وہ شناخت آشیا کر کی
 کیا کرنا ہے جسے یہ بات کہ معرفت کیا چیز ہے سو جنید رح نے کہا ہے ہی وجود جھلک عن قیام علمہ معلوم
 ہوا کہ معرفت و علم میں فرق ہے ۱۸ جنید رح فرماتے ہیں کہ روح ایک ایسی شے ہے جس کے علم کے ساتھ ہر شے
 متعلق ہے اسے کسی شخص کو اپنی خلق میں سنا و سپرا کہہ نہیں کیا اور پھر اسکے کا اسکو موجود کہیں اور کوئی
 عبارت بولنا جائز نہیں ہے بقولہ تعالیٰ قل الروح من امر ربی صحیح یہی ہے کہ روح مثل جسد کے مخلوق ہو
 ابن عطا کہتے ہیں اللہ نے ارواح کو قبل اجساد کے بنا یا بدلیل قولہ تعالیٰ خلقنا کما یحیی الارواح ثم صوفا ناکہ یحیی
 الاجساد ۱۹ جمہور مصوفیہ تفضیل رسل سے ملائکہ پر اور تفضیل ملائکہ سے رسل پر سبابت میں کہتے ہیں
 تفضل اسکو ہے جسکو اللہ نے فضیلت دی ہے یہ کچھ جو سر عمل سے نہیں ہے عقل مشرکی راہ سے احلام میں کو
 واجب نہیں جانتے اور بعض مشرکوں کو اور بعض نے ملائکہ کو فضیلت دی اور محمد بن فضل نے کہا کہ سارے
 ملائکہ فضل میں سارے مومنین سے اور مومنین میں ایسے بھی ہیں ملائکہ سے فضل میں یعنی انبیاء علیہم
 السلام ۲۰ اسپر اور کما جماع ہے کہ درمیان رسل کے تفضل سے بقولہ تعالیٰ ولقد فضلنا بعض النبیین
 علی بعض کما تفضل بعضنا علی بعض نہیں ہیں بقولہ صلعم لا تختاروا بین الانبیاء کما حضرت کا فضل ہونا
 بموجب حدیث اناسید وللا آدم ولا خضر واجب کہتے ہیں ۲۱ انبیاء باجماع جمیع مصوفیہ فضل بشر میں اور
 بشر میں کوئی ایسا نہیں ہے جو کہ فضل میں برابر انبیاء کے ہونہ صدیق نہ ولی نہ اور کوئی گو کہ کتنا ہی

خلیل القدر عظیم انظر کیوں ہوا تو کیا سے زرات کا ہونا اس سے خواہ وہ بطریق اولیٰ و ظاہر ہوں یا سہو و فعلت مکن
 وہ صفا و مقبول ہوتے ہیں نہ کہا کر کہ وہ سب کہاں سے معلوم ہیں ۲۱ اولیاء سے کرامات ہوتی ہیں کیا بات
 قرآن حدیث و روایں سے ثابت ہے حضرت کے عہد میں اور بعد اچکے عہد کے یہی نمودار و سکا ہوا اولیاء سے جب
 کوئی کرامت حاصل ہوتی ہے تو اولیاء کا مظل و خضوع و خشیت و سہکات بڑھ جاتا ہے وہ اس کا شکر بھی الہی اور ان کا
 اعتراف زیادہ کرتا ہے غرض کہ ان کی معاشرت ہوتے ہیں اولیاء کے لئے کرامات علیہ السلام سے دعوات و اولیاء کو علم الہی کرامت
 کا نہیں ہوتا ہے ان کا عجز و کمال علم پہلے سے ہوتا ہے کیونکہ اولیاء رفیع معلوم ہیں اور ان سے معلوم ہیں بعض نے کہا اولی
 کو اپنا ولی ہونا معلوم نہیں ہو سکتا ہے اور بعض نے کہا بائبر ہے کہ وہ اس کا سنا سنا سنا ہوا علم و ولایت کا کچھ
 طرف سے علیہ ظاہر اور خروج من المعادہ کے نہیں ہوتا ہے بلکہ یہ اعلام سرساز میں ہوتا ہے جو اس کو معلوم ہے
 ۲۲ ایمان نزدیک ہے جو صوفیہ کے قول علی غایت ہے نیت کے معنی تصدیق میں اصل ایمان ہی اقرار زبان پر اور
 تصدیق قلب کے ہے اور فرع اسکی عمل الایمان ہے ایمان ظاہر و باطن میں ایک شے ہے اور وہ دل سے اور ظاہر
 میں تیار و متکلمہ ہیں آپس میں ہے کہ جو عمل ایمان کا ظاہر اسکی اسکے وجوب کے باطن ہے اور وہ اقرار ہے کہتے
 ہیں کہ ایمان بڑھتا گھٹتا ہے جبکہ وہ عمل نے کہا کہ تصدیق بڑھتی گھٹتی نہیں ہے اگر گھٹی تو پھر بندہ ایمان سے نکل
 جائے کیونکہ وہ تصدیق ہے اس کے اعتبار و معلومیکل ایمان و فی شک کفر ہوتا ہے اور زیادتی ایمان کی طرف سے
 قوت و یقین کے ہوتی ہے ان زبان کا اقرار بڑھتی نہیں اور عمل ایمان ایمان و ناقص ہوتا ہے **ف**
 بعض نے کہا جس موسم سے اقرار کیا تصدیق کی فرائض ایمان یا اسہلیات سے بازرگ اور اس کے عقب سے اس میں
 ہے اور جسے یہ کچھ بگیا وہ خود فی النہایت ہے و جسے ما وجود اقرار و تصدیق کو اعمال میں تقصیر کی جائز ہے کہ وہ
 سفید غیر متحد ہو سہو و غلو سے نواس ہیں لیکن مذہب اہل سون نہیں ہے ان کا اسکی تقصیر کمال ہوا اور وہ تقصیر سے بچتا ہے
 اسکا اسکی غیر ناقص اسلئے یہ بات میری کہ نقصان اسکی سبب نقصان یا کچھ ہوا اور تمام اس میں سبب تمام ایمان کچھ ہوا
 نے حق میں قاصر نہیں ہے کہا ہے کہ وہ ضعیف ایمان ہے چنانچہ دوبارہ و تکرار سبب انصاف کے فرما ہے کہ
 ذلک اضعف الاعیان معلوم ہو گا ایمان باطن کا دون ایمان ظاہر کے ضعیف ہوتا ہے اور کسی کچھ ایمان کو
 کامل نہیں ہے جیسے اکمل المؤمنان امانا احسنہم خلقا اخلاق ظاہر و باطن و دون میں ہوتے ہیں سو جو سب کو عالم
 ہے اسکو و صحت بالکل کیا ہے اور جب کو تمام نہیں ہے اسکو و صحت بالضعف کیا ہے اور بعض نے کہا کہ وہ بیشی
 ایمان کی کچھ طرف سے میں کے نہیں ہے بلکہ ہر کی طرف سے ہے جو رت و حسن قوت سے زیادت ہوتی ہے اور

ایک کمی سے نقصان ہوتا ہے حضرت نے فرمایا مردوں میں بہت کم ہوئے اور عورتوں میں فقط چار ہی عورتیں کمال
 ہوئیں سو کچھ ساری عورتیں عیال کی راہ سے ناقص نہیں ہیں بلکہ صفت کی طرف سے حضرت نے نسا کو ناقص و نظر
 والدین فرمایا ہے بعض کبار نے کہا ہے ایمان کا حصہ اللہ کے ہے نہ زیادہ ہونے کم اور طرف سے انبیاء کے زیادہ ہونا جو
 نہ کم اور طرف سے غیر انبیاء کے زیادہ اور کم و دونوں ہوتا ہے ۲۴ ارکان ایمان کے چار میں توحید بجا حد اور ذکر
 بلاست یعنی قطع اور حال بلا نیت اور وجد بلا وقت حال بلا نیت کے یہ معنی ہیں کہ جس حال رفیع کو بیان کرے اسکے
 ساتھ موصوف ہوا اور وجد بلا وقت کے یہ معنی ہیں کہ ہر وقت میں مشاہد حق کرے نہ کہ ایک وقت میں مشاہد ہوا اور
 دوسرے وقت میں مشاہد ہوا ۲۴ اسلام عام ہے اور ایمان خاص اور بعض نے کہا دو دنوں ایک ہیں کیسے کہا گیا
 ظاہر ہے ایمان باطن ہے بعض نے کہا اسلام تحقیق ایمان ہے اور ایمان تصدیق اسلام تعین ہے کہا ایمان تحقیق محقق
 ہے اور اسلام حقیق واقفیا و انتہی میں کہتا ہوں حدیث صحیح میں وصف اسلام و ایمان احسان کا جدا جدا آیا ہے
 وہی شہیک ہے جس بات کا تفرقہ و فیصلہ خود شارع نے کر دیا ہے ہکوا و سبوح من زائد کرنا کچھ ضروری نہیں جو ۲۵
 قول صوفیہ میں لہر تاملے کا دوبارہ مذہب شریعت ہے کہ اپنے لئے لحاظ و اولیٰ کو اور مختلف فیہ فقہاء میں
 اخذ کرتے ہیں اور مہا انگن جماع فریقین پر چلتے ہیں در اختلاف فقہاء کو صواب جانتے ہیں اور کوئی انہیں سے دوسرے پر
 اعتراض نہیں کرتا تاکہ نزدیک ہر مرتبہ مصیب ہے اور جس شخص نے ایک مذہب کا شرع میں اعتقاد کیا ہے اور وہ مذہب
 نزدیک و سکی صحیح ہوا و دستور پر کوشش و سکا بدلت کتاب و سنت صحیح ہوتا ہے اور وہ شخص اہل استنباط ہی ہے تو
 تو وہ اعتقاد مذکور میں مصیب ہے اور جو شخص کمال جہاد سے نہیں ہے تو وہ قول مفتی کا اخذ کرے جس کسی قبیہ
 کو اور سکا دل علم جانتا ہو تو یہ قول مفتی کا اور اسکے لئے حجت ہے انتہی مگر اس میں تامل ہے ۲۶ انکا اجماع ہے اس
 بات پر کہ تعبیل نمازی ہمراہ یقین کے وقت پر افضل ہے اور حج مفروضات کو وقت جو کب عبادت اور اسے تقصیر و
 تاخیر و تفریط و انکوی مگر عذر سے اور سفر میں نماز کو قصر کرے اور جو شخص پیشہ سفر میں رہتا ہے اور اسکا کوئی
 سفر نہ ہو تو وہ پوری نماز پڑھا کرے اور انظار کرنا روزہ کا سفر میں روزہ رکھنا و نفل جائز میں وہ عبادت
 حج کی نزدیک کے امکان ہے کسی وجہ سے کیوں نہ ہو یہ لوگ فقط زاو و راحہ کو شرط نہیں کرتے ابن عطاء نے
 کہا ہے استطاعت و طرح پر ہے حال مال فمن لو یکن له حال ثقہ فال بیذغہ ۲۷ اہت مکاسب پر
 حزن و تجارت و عورت وغیر ذلک سے جسکو شریعت نے مباح کیا ہے انکا اجماع ہے مکن ساتھ تیط و مثبت و محرز
 کے شبہات سے اور یہ حرف ذمہ سے کرے کہ عمل پر دو طے طے کا مادہ قطع ہوا وغیر کو قائمہ پہنچے ہمایہ پر

مہربانی کرتے ہیں پتہ کرنا اور ایک ایک اس شخص کیلئے راجب ہے جس کا من فقہ اسکے ساتھ تھا اور ہے جنہاں
 میں کسب ایک عمل مقبول الیٰ وغیرہ سو جتنا نوافل میں مشغول ہوتا سو بے وقتا میں وہیں عمل کرے یہ عمل
 کہ جب رزق و جز شغف سخی میں ہے پس بس اور مرد آدمی کیلئے کسب کرنا صحیح ہے کیونکہ سپر راجب نہیں
 ہے اور نہ قاج نوافل اور حاجتہ میں میں مگر شغف اساتہ و مخالفت حق کے اولیٰ راجح ہے اور راجح
 اس سے وقت صحت توکل وقت بالمد کے واجب ہے سہل نے کہا توکل والے بعض اتباع سنت کیلئے کسب
 کرتے ہیں اور غیر متوکل واسطے تقاون کے صاحب معرفت مانتے ہیں ہذا ما تحقیقناہ و حرم عندنا من
 مذاہب القوم من اقاویلہم فی کتیبہم وما سمعناہ من القتاب من عرف اصولہم و تحقیقانی
 مذاہبہم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم انہی حاصلہ

فصل فی بیان عقیدہ شیخ الحدیث ابو سعید بن ابی صالح
فی بیان عقیدہ شیخ الحدیث ابو سعید بن ابی صالح

ہر دین کو لائق ہے کہ اپنے عقیدہ کی تصریح کرے اور سب کے سامنے بجا کر کہہ دے کہ میرا عقیدہ یہ ہے اگر وہ اعتقاد
 صحیح ہو گا تو وہ لوگ یا اس الہ کے اس اعتقاد کی گواہی واسطے اسکے ویگے اور اگر یہ اعتقاد اور طرح پر ہو گا تو اسکا
 فساد ظاہر ہوگی تاکہ وہ اس سے توبہ کرے و کیونکہ یہ وہ طریقہ ہے اس قوم کو اپنا گواہ مقرر کیا جاتا تاکہ
 وہ لوگ مشرک نہیں اور گواہی حال پر ایسی برکت کا شکر الہ سے اور ایسا قرار باوجود حذیثہ کا گواہ میرا تھا اسنے
 کہ اوکو یہ بات معلوم تھی کہ اللہ تعالیٰ جہاں والوں کو ایسے سامنے کھڑا کرے کہ اس موقع عظیم میں انکے میں ایسے
 سوال کریگا اور ہر گواہ کو اپنی گواہی اور گواہی کیلئے اور سو فیان کیلئے ہر سابع اولیٰ
 گواہی ویچہاں تک کہ کفار بھی گواہی ویگے و بعد استیظان وقت سماع اطفال کے بہت پہلے کہ گواہی گواہی گواہی
 تاکہ ان سوالوں کو نہ سنا اور اسکے لئے گواہی دینا بڑے اور سہل اور ان لوگوں کے نہ نہیں ہے جو سامعی ان سکی
 سعادت میں ہیں یہ شیطان لعنہ اللہ علیہما و اولئہم و ذرئہم و من معہم و من تبعہم و من بعدہم و من بعدہم و من بعدہم
 نے سو جب وہس کو چارہ ہمسات سے نہیں ہے کہ جس بات پر توفیق و مسکو گواہ نہیں ہے وہ اسکی گواہی
 دے کہ کیونکہ اس شہد حق میں یہ بات صحیح ہوگی تو پھر گواہی دینا تیرے یار و دوست کا جو تیرا ہم مذہب ہے اور
 اچھا آدمی ہے ٹھکانا ہے کہ تو اسکو اس دار دنیا میں اپنے نفس پر و حلائیث و ایمان کا گواہ کرے سوائے

سیرے اخوان و احباب میں ننگو گواہ کرتا ہوں اس بات پر کہ میں نے اس وقت سے درگاہ گوارا اختیار کرنا اور درگاہ گوارا
کو جو اس دم حاضر ہیں یا جو کوئی اس وقت میری بات کو سنتا ہے گواہ کیا ہے اس بات پر کہ میں بطور جرم اپنے
دل سے یہ کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ واحد ہے کوئی اور سکا نانی نہیں ہے تو وہ منور ہے صاحبہ ولد سے مالک
ہے کوئی اور سکا شریک نہیں ہے مالک ہے کوئی اور سکا وزیر نہیں ہے جان ہے کوئی مدبر اس کے بھراہ
انہیں ہے اپنی ذات سے موجود ہے کسی موجود کا جو اسکا بچا کرے محتاج نہیں ہے بلکہ ہر موجود جو اس کے
سوا ہے وہ اپنے وجود میں اسکا محتاج ہے غرض کہ سارا جہاں اللہ کے سب سے موجود ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی
ذات سے موجود ہے اللہ کے وجود کا آغاز ہے نہ اور کسی بقا کا انجام بلکہ اسکی ہستی ہمیشہ رہی دائمی مطلق ہے
وہ اپنے نفس سے قائم ہے نہ جو بہتر چیز سے کہ اس کے لئے نازہ رکھا گیا جائے نہ عرض ہے کہ بقا اور سپر
محال ٹھہرے نہ جسم ہے کہ اس کے لئے جہت اور تقاریر مودہ تو مقدس ہے جہات و تقاریر سے مری ہے
دلون اور ابصار سے یعنی دنیا و آخرت میں عرش پرستی سے جس طرح کہ اس نے فرمایا ہے اور جس معنی
کا اس نے ارادہ کیا ہے جس طرح کہ عرش اور جبکہ وہ حاوی ہے ساتھ اس کے مستوی ہے آخرت و اولیٰ اسکے
لئے ہے اس کے لئے نہ مثل عقول ہے اور نہ عقول اور سپر دلیل میں زمانہ و سکوند و نہیں کر سکتا اور نہ
مکان و سکونے اندر لے سکتا ہے بلکہ وہ تھا اور مکان تھا و ہوالا ان جملے کا علیہ کان یعنی اب بھی
جون کا قول ہے اسی نے ممکن مکان پیدا کیا زمان کو بنایا اور کہا میں وہ واحد حق ہوں جسکو حفظ مخلوق
نہیں پہنچاتا اور نہ اسکی طرف کوئی ایسی صفت مخلوقات جسپر وہ نہ تبار جوع کرتی ہے وہ اس سے برتر ہے
کہ حوادث و سین حلول کر میں یا وہ حوادث میں حال ہو یا حوادث اس سے پہلے ہوں یا وہ بعد حوادث کے
ہو بلکہ وہ تھا اور کوئی شے نہیں کیونکہ قبل بعد صیغے میں زمان کے جسکو اس نے باطل کیا ہے وہ ایسا فیوم
کہ عورتا نہیں ہے اور ایسا قہار ہے کہ اسکا کوئی کچھ نہیں کر سکتا ایس کہ مثل شئی و ہوا السميع الہدایہ
عرش کو پیدا کر کے استوار کی ایک جہت پیرائی اور کرسی بنا کر اسکو آسمان زمین کی مسرت ہی لوح محفوظ و
قلم اعلیٰ کو اختراع کیا اور اسکو جاری کر کے مطابق اپنے علم کے حقیق خلق کے فصل و قضا کے دن تکاتب
بنایا آسمان سے چٹان کو نیلیر مثال سابق کے اختراع کیا خلق کو پیدا کیا اسکو خلیفہ ٹھہرایا اور جو بکوانہ رہا
کے اوتار امانت دار کیا پیراؤں ہدنون کو جنمیں روحین و تاروی گئی میں کا خلیفہ مقرر کیا اور جو کچھ
آسمانوں و زمین میں ہے اسکو سخر اودن خلفا رکھا ٹھہرایا یہ سب اسکی طرف سے ہے وہ قائم

ہے ایک ذرہ حرکت نہیں کر سکتا مگر اوستے حکم سے کل خلق کو بنا یا بنیائے کہ اسکو کچھ حاجت متعلق
 یا کسی نے اسکو پیدا کرنا اشریر واجب کیا ہو مگر اسکا علم سابق تھا تو اس معلوم کو پیدا کرنا ضرور
 شیرازہ اول والا منظر الظاهر الباطن وهو علی کل شیء قدیر اور اسکا علم ہر شے کو محیط ہے اور ہر عدد
 کا تخصی ہے وہ عالم ہے ہر زاوہ اور پوشیدہ تر کا انکھ کے اشارہ کو اور جس کے اندر کی بات کو جانتا ہے
 اور کیوں کر وہ اس شے کو جسار سننے پیدا کیا ہے چنانچہ الایعدہ من خلق وهو اللطیف الخبیر ایشیا
 نے جسی مگر اسکو علم اول کا حاصل تھا پھر اسی علم کے بموجب دیکھا اور کیا فرمکے وہ ہوتے سے عالم ایشیا رہتا
 چاہے تیار کے موجود ہونے پر کوئی علم پیدا ہو سکو نہیں لگتا ساری ایشیا کا اتقان و احکام اور اوپر حکمرانی
 کرنا اسکی علم سے ہے جسکو چاہا اسکو اور نیز حکم کیا بسطرح کہ وہ عالم کلیات علی الاطلاق ہے بسطرح وہ
 عالم جزئیات بھی ہے باجماع اہل نظر صحیح وہی عالم غیب و شہادت سے فتعالی اللہ عما یبدر کون فقال بلما
 سوید ارادہ کر نیوالا کائنات کا عالم غیب و شہادت میں ہی ہے اسکی قدرت کسی شے کے ایجاد و متعلق
 نہیں ہوئی جب تک کہ اسنے ارادہ نہیں کیا بسطرح کہ اسنے ارادہ نہیں کیا جیتا کہ اسکو جان نہیں لیا کیونکہ
 عقل میں یہ بات محال ہے کہ جس حیر کو بخانے اسکا ارادہ کرے یا مختار ترک فعل ہو مرید نہ غیر مراد کا
 قائل ہو بسطرح کہ یہ بات محال ہے کہ چقائق بغیر حق قیوم کے یا نبی جاہلین یا یہ جنات بغیر ایک ذات کے جو
 موصوف بالمد کو رہے قائم رہ سکیں وجود میں کوئی طاعت یا سمیت ریح یا الفصان عبد یا خضر بزد یا خمر
 حیات یا موت حصول یا فوت ہزار یا بل ابدال یا میل بڑیا برفیع یا منر شمع یا تو جوسر یا عرض صحت
 یا مرض مرج یا توح روح یا تنع ظلام یا ضیاء ارض یا سمار ترکیب یا تحلیل کثیر یا قلیل عدو یا اخیل برہان
 یا سوہبہا ریا قانظہا ریا اطن تحوکر یا ساکن یا بس یا رطب قشر یا لب ہمیں ہے اسسٹرح نہ کوئی شے
 متضاد یا متخلف یا متماثل ہے مگر وہ مراد حق تعالیٰ ہے اور کیوں کر وہ اسکی مراد نہ ہو گا کہ اسنے
 اسکو ایجاد کیا ہے کہیں یہ ہو سکتا ہے کہ جو مراد نہ ہو وہ مختار پایا جائے لاداد لامع ولا معقب حکم
 الملک من یشاء وینزع الملک من یشاء وبعین من یشاء ویدل من یشاء وبعیدی من یشاء
 وبعین من یشاء ما شاء اللہ کان وما لم یشاء لم یکن اگر سار جو مخلوق جمیع ہو کہ کسی شے کا ارادہ کرے جو
 مراد وہا میں ہے تو نہیں کر سکتے یا کوئی ایسی شے کرے کہ جسکا ایجاد کا اللہ نے ارادہ نہیں کیا ہے یا نہ
 رد خدا کے کچھ کرے یا اسے تو ہرگز نہیں کر سکتے اور کوئی یہ استطاعت نہیں ہے اور نہ اللہ نے اسکو اس

امر کی قدرت دی ہے کفر و ایمان و طاعت و عثمیان سب اسکی مشیت و حکم و ارادہ سے ہے اللہ تعالیٰ
 ہمیشہ سے موصوفت ہے سائنس اور علم ہر اس راہ کے اور عالم تھا سعدوم کا پہراؤ منے عالم کو بلا ٹنکر و تدبیر ایجاد کیا
 وہ جاہل نہ تھا کہ تدبیر و تفکر سے اسکو علم چھول حاصل ہوتا جل و علاعن ذلک بلکہ اسنے اسی علم سابق
 کی بنیاد اور تعمیریں ارادہ منور الیہ پر عالم کو مع زمان مکان اکوان الوان کے ایجاد کیا سو علی تحقیقت جو
 میں کوئی مریچ پڑ اس ذات پاک کے موجود نہیں ہے کیونکہ قائل ہتقول کا وما تشاؤن الا ان یشاء
 اللہ وہی ہے اسنے جس طرح جانا حکم کیا جو ارادہ کیا خاص کیا مقدر کر کے ایجاد کیا وہ سننا دیکھنا اور
 سہتر کرنا ساکن ناطق کو جو کہ عالم اسفل سے لیکر تا عالم اعلیٰ ہے نہ ابتدا و اسکو سمع کو حاجب ہو کیونکہ وہ فریب
 اور نہ قریب و اسکی بصر کو محبوب کرے کیونکہ وہ بعید ہے سچی کی بات سچی ہی کے اندر سنتا ہے اور وقت اس
 کے صوت ماست خفیہ کو سماعت کرتا ہے سیاہی کو اندھیر میں پانی کو اندر پانی کے دیکھتا ہے نہ امتزاج
 اسکو حاجب ہو اور نہ ظلمات اور نہ انوار مانع وہی ہے سننا دیکھنا اور نہ سمع کا ٹھنکنا یا لگن نہ خاموشی متقام
 سے اور نہ سکوت متوم ہے یہ کلام اور سکا قدیم ازلی ہے مثل سائر صفات علم و ارادہ و قدرت کے موسیٰ
 علیہ السلام وغیر ہم سے بات کی اور سکا نام تنزیل زبور و تورات انجیل فرقان رکھا بنیر کسی تشبیہ کیفیت کے
 اور سکا کلام بنیر لہات لسان ہے جس طرح کہ اسکو سمع بنیر صحنہ آذان ہے یا جس طرح کہ بصر اسکی بنیر حدقہ و جفان
 ہے یا جیسے کہ ارادہ اسکا بنیر قلب جنان ہے یا جیسے کہ علم اسکا بنیر منظر اور نظر کرنے کے برہان بین ہے
 یا جیسے حیات اسکی بنیر بخار تجویف قلب کے ہے جو کہ امتزاج ارکان سے حادث ہوتا ہے اور اسکی ذات نہ
 زیادت کو قبول کرے نہ نقصان کو وہ پاک ذات عظیم السلطان عیم الاحسان جسم الاقتان ہے جو کچھ اسکے
 سوسے وہ اوسیکے وجود سے فائض ہوتا ہے اور سکا فضل عدل باسط و قابض ہے جب جہان کو ایجاد
 و اختراع کیا تو اسکی صنعت کو کامل و مدبج بنایا اور سکا کوئی شریک اسکے ملک میں یا مدبر اسکا امر میں نہیں
 ہے اگر انعام کرے اور نعمت دے تو یہ اور سکا فضل ہے اور اگر نمانے اور عذاب کرے تو یہ اور سکا عدل ہے
 اسکے ملک میں کسی غیر کا کچھ تصرف نہیں ہے کہ اسکو طرف جو حیف کے منسوب کریں نہ سوا اسکے کسی اور
 کا اور سہر حکم چلتا ہے کہ وہ تصدق بیخبر و خوف ٹہیر سے جو کچھ اسکے سوسے وہ زیر سلطان قہر خدا ہے اسکو
 ارادہ و امر سے متصرف ہے نفوس مکلفین میں لہام تقویٰ و مجبور کار کرنیلا وہی ہے پھر حکمی سیات سے
 چاہے درگزر فرمائے اور جسکو چاہے پکڑے خواہ بیان خواہ دن نشور کے اور سکا عدل نہ اسکے فضل میں

حکم کرے اور اس کے عمل اور اس کے مدد میں حکمراں ہو قائم کو وقت میں نکالنا اور انکھینے و ورتے سکے
 فرمایا عیالہ طہارۃ و لا اہلال و لا اہل للدار و لا اہالی کسی ستر میں نہ آوے وہاں کہو اے ارحم بھیا کیوں کہ
 اور وقت اہل کوئی موجود نہ تھا وہی خود موجود تھا سو یہی تعریف ہے۔ اہل کے ہیں ایک قسم پر یہ
 ہے دوسرا قبضہ پر یہ اسے آثار ہے آسمان اگر جاہننگار سا جہاں سماوند ہو تو ایسا ہی ہوتا اور اگر جہاں
 کہ تمام عالم بہت ہو تو ویسا ہی۔ دنیا یہ سدا و سکی شاں تھی کھنکھن سے مسیح برچا اٹکے و ستن پر ہوا کہ
 اسے جانا کہ کوئی شفیق سدا کہ کوئی سعید بہاں اور سدا میں اس کوئی رستہ طرف بہنے اور اس کے حکم کے
 ہیں سے چاہو فرمایا کہ یہ پانچ ماہ میں پڑ پرچاس نمازوں کے میں مدلل اللہ اللہی دعا ادا مظاہر
 للعبید کیوں کہ ملک میں سید رہا ہی نصرت ہے اور میری ہی شہیت بارہی ہے اسکی حقیقت تو کہیں
 سرور کی آمد ہی میں آنگار و صائرا کا اوسیر گریہ میں ہوتا مگر تصور وہیں آئی اور جو روحانی کے
 اس میں ہوا سکی عسائت ہوتی ہے اور حضرت شہادت میں اس کے لئے یہ امر سابق ہو چکا ہے اور سیکر
 بہ بہت ملی ہے حسرت اور بہت نے یہ تقسیم کی تھی اور سدا معدوم تھا۔ یہ واقف قدیم میں اس کے سوا
 کوئی عامل نہیں ہے اور کوئی موجود ذات خود ہے مگر وہی ایک آسمانی سے نکلو اور تہا رے اعمال کو
 پیدا کیا اس سے سوال اور اس کے عمل کا نہیں کیا جاتا بلکہ مسئول ہی خلق ہے تحت بالہ اور سیکے لئے ہے
 وہ جیاجی و تم س کو راہ پر لگا دے **ف** سے صریح اللہ اور ہلا گوارا و سکی ساری خلق کو اور ہلا گوارا
 جس پر اپنی توحید کا گواہ شہیرا ہے اس صریح میں اللہ اور ہلا گوارا اور ساری خلق کو اور ہلا گوارا ہے جس پر اپنی
 توحید اور ایمان لانیکا اللہ کے مصطفیٰ و مختار و خجستی پر گواہ کرتا ہوں وہ ہمارے سید و مولیٰ محمد صلام
 حکو اللہ نے سب لوگوں کی طرف بتیر و مدیر و داعی الی اللہ ہے اذن سے اور صریح سر شہیرا کہ یہ جیاجی سے
 نصرت پر جو کچھ اللہ کی طرف سے اترا تھا وہ اوہوں نے پہنچا دیا انا اللہ اللہ اللہ کی حیرتوں کی
 تحت الواقع میں کہہ رہے ہو کہ سامنے متلع حاضرین کو جذبہ شایانہ کہ فرمائی حدیر کی وہاں وہ عید پہنچانے
 اسطمانہ وار عا د کیا اس تکمیر کے ساتھ کہ سیکو خاص ہیں کیا یہ تکمیر اوں اللہ صمدی پر کہا اللہ اہل بلدت
 سے کہا ہاں فرمایا اللہم اہلنا میں بیان لایا اور حضرت لائے ہیں جو اہم مجھے وہ معلوم سے یا نہیں تھلا
 اور اسے حضرت لائے ایک یہ بات ہے کہ موت ایک اعلیٰ سہی ہے سر و یک صلہ کے حب آتی ہے تو وہ نہیں
 کرتی سو حکو ہیرا یوں ہے آپس کچھ تنگ سے ہمیں سے صریح کہ میں رسالت پر ہی ایمان لایا ہوں

اور بیٹے قرار کیا ہے کہ سوال فنان قبر کا حق ہے اور عذاب قبر حق ہے اور عذاب جہاد کا قبول سے حق
 ہے اور عرض ہونا اس پر حق ہے اور رحمت حق ہے اور نار حق ہے اور زمین حق ہے اور حوض حق ہے
 اور اور نما صحائف اعمال کا حق ہے اور صراط حق ہے اور ایک فریق کا جنت میں اور ایک فریق کا دوزخ میں
 جانا حق ہے اور کرب و سدن کا ایک گروہ پر حق ہے اور ایک گروہ کو حزن میں نڈالنا فریضہ اکبر کا حق ہے
 اور شفاعت ملائکہ و انبیاء و مؤمنین شفاعت رحمہم اللہ میں کی حق ہے ایک جماعت مؤمنین کی اہل کبار سے
 جہنم میں جائیگی پر شفاعت سے باہر آئیگی یہ سب حق ہے اور پیشہ رہنا مؤمنوں کا نعیم مقیم میں اور سید
 کفار کی اور اہل نفاق کی عذاب الیم میں حق ہے اور جو کچھ کتب میں آیا ہے اور رسل لائے ہیں علم سواہل
 وہ حق ہے یہ شہادت سپری سے کف نفس پر امانت ہے پاس سر اور اس شخص کے جسکے پاس یہ پہنچی ہے
 وہ اس امانت کو وقت سؤل کے اور کرے خیال کہین ہو اور تعالیٰ ہکوا اور نکو اس ایمان سے نفع دے
 اور ہکوا و سپر وقت انتقال کے طرف واریوں کے ثابت رکھے اور کرامت رضوان کے گہر میں ہکوا
 کرے اور درمیان ہمارے اور اس گہر کے حامل ہو جن گہر و لون کے سراسر قطران ہوں گے
 اور ہکوا اس عصابہ میں کرے جسے کتب آئیدہ کو ایمان کے ساتھ لیا ہے اور وہ حوض سے سیرا ہے ہکر
 پہر ہے اور اسکی ترازو پہا رہی ہوگی اور اس کے پاؤں صراط پر ہے رہے وہی ہے منعم حسان انتہی
 اسکے بعد شعرائی رح نے ہر حد عقیدہ و دلائل صحیحہ شرعیہ سے ساتھ بسط لایق و آفرینا حق کے ثابت
 کیا ہے اور علماء و اولیاء کے اقوال و اسکی تائید میں نقل کئے ہیں ان عقائد میں ہ مسائل تجا و غیرہ چنانچہ
 کیا گیا ہے مذکور نہیں ہوئے اسکے کہ شعرائی رح نے اور نکو کتاب فتوحات میں طرف سے حستا و شیخ کے
 دسوس بتایا ہے بنیاد کفر کی و انہیں مسائل پر ہے ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت شیخ امام ولی السیرتی
 کسی مسلمان کو ادھی تکفیر کرنا نہیں ہنچتا اور جس کسی عالم بامد نے ادھی تکفیر کی سے وہ تکفیر و حقیقت
 ادھی نہیں ہے بلکہ مرجع ازسکا وہ کلمات ہیں کہ بظاہر شرع سے مخالفت رکھتے ہیں سو فقوہ و حکم کر شیخ
 کا ساتھ ان کلمات کے سخت استبعد ہے اگرچہ حالت سکر ہی میں کیوں نہ ہو یا وہ عبارت اول میں اور ہر
 شخص کو قدرت تاویل کی حاصل نہیں ہوتی ہے ہمارے شیخ امام محمد بن علی شوکانی رح پہلے حق میں
 کے منکر تھے پہر چالیس برس کے بعد رجوع کیا اور کہا کہ انکے بعض لفاظ محفل و ماڈل میں در تکفیر کو تا
 لکھا و سوا محمد **ف** شیخ نے فتوحات مکہ میں لکھا ہے اجماع المحققین علی ان من شرط الکامل

ان لا يكون عند شطر عن ظاهر الشريعة ابل بل يرى ان من الوجب عليه ان يحق الحق و يبطل
 الباطل و يعمل على الخروج من خلاف العلماء ما امكن انتهى بلفظ شترى من فخرى كبرية و بقرينة سياستى
 و من ناقد و فهم عرف ان جميع المواضع التى فيها اشطر فى كتبها سدسوة عليه لاسباب كتاب
 الفتوحات المكية فانه وضعه فى حال كماله بيقين و قد فرغ منه قبل موته بنحو ثلث سنين و بقرينة
 ما قاله فى الفتوحات المكية فى مواضع كثيرة من ان الشطر كل رعونة نفس لا يبصر قط من عقن
 و بقرينة قوله ايضا فى مواضع من اراد ان لا يبطل فلا يرم ميزان الشريعة من يده طرفه حين
 بل يستعصم بالميل و تحار اعد كل قول و فعل و اعتقاد انتهى من كتبهم من عبد الوالد تالى شيخ امر
 سهرى رفته مکتوت عقاد و من كنى بجد شيخ اس عربى پراستا و كيا ہے كجا سياى معلوم جوتا ہے ك
 شيخ مجدد كواطلاع كذا م شترانى رهر پرنهين هوئى و رته و وادون عقاد كوجيز استقا و كيا ہے سدسوس
 سمجهيسته و اسد علم اسكے بعد شعراى فرما تھے ميں و باجملة فلا يحل مطالعة ك
 الخالص الا لعالم كامل و من سلك طريق القوم و امان لم يكن واحدا من حزين الرحلين فلا ينعنى
 له مطالعة شئ من ذلك خوفا عليه من ادخال الشبه التى لا يلا العظن يخرج منها فضلا عن غير العظن ولكن
 من شان النفس كثرة الفضول و محبة الخوض فيها لا بعينها و قد اجزع اصل الحق على و جوب تاويل احاديث
 الصفات كحديث ينزل ربنا الى سماء الدنيا و خالف فى ذلك الكرامة المجسمة و المحسوسة المشبهة
 فمنعوا تاويلها و حملوها على الوجه المستحيل فى حقه تعالى من التشبيه و التكييف حتى ان
 بعضهم كان على المنبر يقول درجائمه و قال ينزل ربك عن كرسيه الى سماء الدنيا اكثر و لى من منبره هذا
 و حذاجل ليس فوق جملة كل جملة محجورون بالكتاب و السنة و دلائل العقول و اذا انفردت و جوه
 الحلاليات الصفات و جبال اخذ بالوجه الراجح عند الشيخ ابى الحسن الاشعري لعقوله تعالى فاعتبروا يا اولي
 الابصار و لعقوله تعالى فبشرعبا بالذين يستمعون القول فبتعجبوا احسنه و ذهب سيفيان الثوري
 و الا و اذاع غيرهما الى انه بطرح التشبيه و التكييف و نفق عن تعيين وجه من وجوه التاويل النجلى
 ميں كتناسون كمراد شترانى رهر كى و جوب تاويل سے لفظى تشبيه و كيفيت ہے تا و ر كچھ چنانچہ قول كرايس
 و حشوية كا فكر ناقرينہ صحيح ہے اس مراد پر اور مذہب سلف دربارہ صفات و ہي ہے جو سيفيان و غيرہ سے
 اسكے نقل كيا ہے سارے اہل حديث ساسى طريق پر گزرے ميں اور قول شمرى مرجوح ہے اور اہل بيع جو كہي

اہل سنت کو شویہ کہہ دیتے ہیں یہ اونکی استحضالت ہے اہل حق پر پیر شیعہ ان رح نے فرمایا ہے
 قلت وقد اختصرت الفتوحات الملكية وحن فت منها كل ما بخلت ظاهر الشريعة فلما اخبرت
 بانهم دسوا في كتب الشيخ ما يومهم الحلول والاتحاد ورد على الشيخ شمس الدين المدائني بسنة
 في الفتوحات التي قال بها على خط الشيخ بعث بينه فلما اجاد فيها شيئا من ذلك
 الذي حن منه ففتحت بذلك غايته الفرح فالحمد لله على ذلك
 انتہی میں کہتا ہوں میں نے مطالعہ کتاب فتوحات کیے گا کیا مواضع بسیار میں تحریر فیض اتباع سنت و ترک تقلید
 پر پانچو راہ عقائد میں مطالعہ اہل حدیث کی معلوم پاؤں یہ دلیل واضح اسباب پر گزرتے مسائل اتحاد و حلول
 و نحو ہا مرسوس ہیں کتاب مذکور میں ورنہ پیر حش علی لا اتباع کیوں ہے۔

فصل بیان طبع و عقائد اہل سنت کے مطابق کتاب غنیۃ لبین

سعرقت صالح عزوجل کی مطابق آیات و ولالات کے بروہا اختصار یہ ہے کہ انسان یہ بات جانے اور نصیر
 کرے کہ صالح عالم و احاد فرد صوبے لہر لیلید و لہر یوں لاد و لہر لیکن لہ کفوا احد لبس ککمثلا
 شیء و هو السدیج البصیر ہ نہ کوئی اور سکا شبیہ نظیر ہے اور نہ کوئی عون شرکیا اور نہ کوئی
 خمیر و وزیر اور نہ کوئی ندر مشیر و نہ جسم مسوس ہے اور نہ جوہر محسوس ورنہ عرض اور نہ ذمی ترکیب اور نہ
 ذمی آکہ و تالیف و ہایت و متحد و ہی رافع سمار اور واقع ارض ہے نہ کوئی طبیعت ہے طابع میں سے
 اور نہ کوئی طالع ہے طالع میں سے نہ ظلمت ہے کہ ظاہر ہو نہ نور ہے کہ باہر ہو حاضر یا غیاب ہے علم سے
 اور شاہد کائنات ہے بغیر ماست کے عزیز قاہر حاکم راجح قافر سائر معزنا صر و دت خالق فاعل اول خرفظاہر
 باطن فرد معبود حی لا یوت ازلی لا یفوت ابدی ملکوت سرمدی بحیروت ہے قیوم ہے سوتا نہیں عزیز
 ہے اور سپر کوئی جو نہیں کرتا تسبیح ہے اور سکا کوئی قصد نہیں کر سکتا اور سکے لئے اسما و عظام مواد ہے کلام
 میں آونے ساری خلق پر حکم فنا کا کیا ہے اور فرمایا ہے کل من علیہا فان و یبقی وجہ ربک ذوالجلال
 والا کرام وہ جہت علو میں مستوی ہے عرش پر محسوس ہے ملک پر اور سکا علم محیط اشیاء ہے کلم طیب و
 عمل صالح طرفت اسکے صاعد و مرفوع ہوتے ہیں تدبیر پر کام کی آسمان کے اوپر سے زمین کی پیروی

کرتا ہے پیرود کلام و سبکی طرف تڑو جاتا ہے۔ ایسے دشمن جسکا مقدار برابر ہزار سال کے ہے ہماری گنتی
 سے تو کسے خدا تعالیٰ اور افعال خلق کو پیدا کیا ہے تو کئی روزی اور اہل مقررگی ہے کوئی مقدم واسطے جو
 کما اور موفرا واسطے مقدم کے نہیں ہے عالم اور جو کچھ اہل عالم کرتے ہیں وہ سبکا ارادہ ہے اگر وہ اونچی
 حسرت کرتا تو ہرگز خدا ناسکے کرتے اور اگر یہ چاہتا کہ سب اسکی اطاعت کریں تو سب کے سب اسکے
 مطیع ہوتے تو وہ عالم تروا خفی اور علیم ذات الصدوس ہے الایعلمون خلقی وهو اللطیف الخبیر محرم کسک
 سب ہی ہے تو ادا ماسکو تصور کر سکتے ہیں اور نہ اذ بان تقدیر اسکا قیاس لوگوں پر نہیں ہو سکتا اور مطیع
 تر ہے اس سے اگر کسی مصنوع سے شاہ ہو سکی یا طرف کسی اختراع وابتداع کے صفات ہو تو قیاس کا عسی
 پر نفس پر ہے اسکے کسب قائم ہے لفظ احصاء و خلاصم حلا و کلام اللہ یوم القیۃ قد البقری کل
 نفس بما شبع لیجزی اللذین اساءوا بما عملوا و یجزی الذین احسبوا ما حکمے خلق سے غنی ہے بریت کا
 رازق ہے کہلاتا ہے کہا انہیں جیتا ہے لیکن انہیں مجیر ہے مجار علیہ نہیں رہی خلق اسکی محتاج ہے اور نہ خلق کو
 کچھ واسطے جلب نفع یا دفع ضرر کے نہیں پیدا کیا ہے اور نہ کسی داعی کی دعوت سے بنایا ہے اور نہ کسی خاطر
 و فکر سے جو اسکو حادث ہوئی ہو خلق کیا ہے بلکہ یہ نرا ارادہ اسکا ارادہ ہے اور وہ اصدق قائلین ہے اور نہ
 عرش مجید و رافع مایریت شرف و بے ساتھ قدرت کے اختراع اعیان و کشف ضرر و بلوی و تکیب بیان
 تعمیر احوال پر کل یوم ہی فی نشان جو بات مقدر حسب وقت پگی ہے اسکو اور سیوقت پر کرتا ہے وہ نہ تو جو
 ہے ساتھ خلیات کے عالم ہے ساتھ علم کے قادر ہے ساتھ قدرت کے مرید ہے ساتھ ارادہ کے تسبیح ہے ساتھ
 ہی کے تعمیر ہے ساتھ نصر کے مددک ہے ساتھ اور انکے شکل ہے ساتھ کلام کے آمر ہے ساتھ انکے تاج
 ہے ساتھ نبی کے محرم ہے ساتھ خبر کے اپنے حکم و قضاء میں دل ہے اپنے عطا و انعام میں محسن متفضل جو سب
 سیدھی سمیت محدث ہو جو تکیب معاقب ہے جو او ہے بکل نہیں کرتا علیم ہے عجلت نہیں فرما ناخیز ہے
 ہونا نہیں بیدار ہے سہو نہیں کرتا جاگتا ہے غافل نہیں ہوتا قابعین ہے باسط ہے ہنستا ہے خوش ہونا ہے
 محبوت کروہ رکھتا ہے ناخوش اور راضی ہونا ہے غضب و سخط فرماتا ہے رحم کرتا ہے بخشتا ہے دیتا ہے
 سب کرتا ہے اسکے دو ہاتھ ہیں دونوں دست راست ہیں قال علی و علی و السلام کلمات مطہرات یمینہ ابن
 عباس نے کہا وہ زمینوں اور آسمانوں کو اپنی شہی میں لے لیا کوئی طرف اونچی اور کعبہ سے باہر نظر
 پائیگی اور حضرت نے فرمایا ہے کلتا یوں یہ یمین اور ستے آدم ابو البشر کو اپنے ہاتھ سے بنایا جنت عدن

کو اپنے ہاتھ سے لٹکایا اور سخت طوبی کو اپنے ہاتھ سے بویا تو زمین کو اپنے ہاتھ سے لکھ کر دست بستہ موسیٰ علیہ السلام کو دیا اور اودھنے بغیر راستہ وغیر تیر جان بات چیت کی بندوں کے دل درمیان دو انگشت سخن کے مین جس طرح چاہتا ہے اور ٹکواٹ پٹ کر ماسا اور جو چاہتا ہے وہ اونکو دیا اور کرا دیتا ہے سارے آسمان زمین ان قیامت کے اوسکے کف دست میں ہونگے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے وہ اپنا قدم جنہم میں کہد گا جنہم کے بعض اطراف طرف بعض کے سمت جائینگے اور وہ کہے گی بس بس آپر ایک قوم جنہم سے باہر آئے گی جنت والے اسکو شہدہ کو نظر کریں گے اور اوسکو کچھ میں گے کچھ شک و شبہ و سکی رویت میں نگرینگے جس طرح حدیث میں آیا ہے

یتجلمہ ویصلیہم ما یقتنون وقال تعالی اللذین احسنوا الحسنہ و زیادۃ حسنہ سے مراد جنت ہے زیادہ سے مراد نظر سے طرفت اوسکے وجہ کریم کے وقال تعالی وجہ یومئذ ناضرة الی رھبان اظرفۃ بندے ون فضل کے اوسپر عرض کئے جائینگے خود مستولی اوسکے حساب کا ہو گا کسی غیر کو مستولی نگر گا اللہ نے سات آسمان بنائے ایک کے اوپر ایک و رسات زمینیں بنائیں ایک کے نیچے ایک زمین علیا سے آسمان دنیا تک پانسو برس کا راستہ ہے اسطرح ہر آسمان کے درمیان اوسکے آسمان تک پانسو برس کا فاصلہ ہے پانی آسمان ہفتم پر ہے دھن کا عرش پانی پر ہے اللہ کا عرش کو اوپر ہے و سے اوسکے ستر ہزار پر سے نور و ظلمت کے مین در جو کچھ کہنا اوسکو معلوم ہے عرش کے اونہا نیلے مین جو اوسکو اوٹھائے ہوئے مین قال تعالی الذین یحلمون العرش و من حولہ الایۃ عرش کی ایک حد ہے جو اللہ ہی کو معلوم ہے و تزی اللذینک حاقین حول العرش یہ عرش یا قوت کسخ کا ہے اوسکی سمت مثل سمت وارضین کے ہے کرسی یا عرش کے ہے جیسے ایک حلقہ کسی زمین میان مین پڑا ہو اوسکو علم ہے ہر اوس چیز کا جو درمیان آسمانوں کے اور اوسکے نیچے ہے اور جو کچھ مینوں مین در اوسکے درمیان ہے اور جو کچھ تخت الشری اور دریاؤں کی تہ مین ہے اور ہر مال کی ٹھرمین ہے و جو تخت در ہر نزع نابت کو جانتا ہے اور ہر سٹی کے گرنیکو اور اوسکی گنتی اور سنگریزوریت اور وزن پہاڑوں کا اور قول دریاؤں کی اور اعمال بندوں کے اور انکو اسلر و انفا سے دکھانا ہو معلوم رکھتا ہے وہ عالم ہے ہر شے کا اوسپر کوئی شے مخفی نہیں ہے وہ پاک ہے مشابہت خلق سے اوسکے علم سے کوئی جگہ خالی نہیں ہے اوسکا وصف اسطرح پر کرنا کہ وہ ہر جگہ ہے جائز نہیں ہے بلکہ چون کہنا چاہیے کہ وہ آسمان مین بالائے عرش ہے جس طرح خود فرمایا ہے الرحمن علی العرش استوی و قوله انما استوی علی العرش الرحمن و قوله الیہ یصعد الکل الطیب و الکل یصلحہ و جنت نے اوس

کثیر کے سلمان ہونے کا حکم دیا جس سے کہا تھا کہ اسد کہاں ہے اور اسے قرب آسمان کے اشارہ کیا
 تھا اور حدیث بوسیرہ میں فرمایا ہے لما خلق الله الخلق كتب كتابا على نفسه وهو عند
 فوق العرشان رحمة ظلت عنقه ثواب طلاق لفظ استوار کا تفسیر تاویل کے چاہئے یہ استوار ذات کا
 عرش پر ہے نہ یعنی قعود و ماست جسطح کہ مجہد و کرامہ کہتے ہیں اور نہ معنی علو و رفعت جسطح کہ شمر کہتے
 ہیں اور نہ معنی ہتھیار و غلبہ جسطح کہ مستزاد کہتے ہیں کیونکہ یہ معنی مسرع میں نہیں آتے ہیں اور نہ کسی تفسیر
 سے منجملہ صحابہ و تابعین و سلف صالح و صحابہ حدیث کے منقول میں بلکہ ان سے تو یہی حل علی الاحکام
 منقول ہے ام سلمہ زوج نبی صلعم نے کہا ہے الاستواء عنین بجمہل والا قرابہ واجب والجمہل بہ
 کفش یہ روایت صحیح مسلم میں آئی ہے اسطرح حدیث انس بن مالک میں ہی مروی ہے امام محمد نے
 اس سے پہلے کہا تھا انہا لاصفات تم کہا جادت بلا تشبیہ ولا تقطل ووسر لفظ وکتاب پر
 کہہا لست بصاحب کلام ولا اری الکلام فی شیء من ہذا الاماکن فی کتاب اللہ عزوجل
 اوجدت عن النبی صلعم او عن اصحابہ رضی اللہ عنہم او عن التابعین تیسرے لفظیہ سے سخن
 نو من ہاں اللہ عزوجل علی العرش کف سناء وکما شاء بلا حول ولا صفة یبلغہا واصفا ووجد
 کتابا جاب کہتے ہیں اسد معالی سے تورات میں فرمایا ہے انا اللہ فو عبادی و عروقی فوق جمیع خلق
 وانا علی عرشی علیہ ادبر عبادی ولا یخفی علی عینی من عبادی من فراتے ہیں کہ اسد
 وعلی کا عرش پر ہونا ہر کتاب سانی میں جو کسی نبی مرسل پر اترتی ہے بلا کف مذکور ہے کیونکہ اسد معالی
 ہیت سے موصوف ہے ساتھ علو و قدرت و ہتھیار و غلبہ کے ساری خلق پر کیا عرش اور کیا غیر تو اب
 حل استوار کا اسد پر نجاتیہ یا استوار اسکی صفت ذات سے بعد اسکے کہ اسنے ہکوا میں مرکی خبر دئی اور
 نفس کی درسات آیتوں میں اسکو سو کہ فرمایا اور صفت ماثورہ میں آئی یہ صفت اسکو لازم ولائقی ہے
 جیسے وہید و عین و سمیع و قہر و حیات و قدرت یا عینے یہ کہ وہ خالق و رازق تعالیٰ تعالیٰ ہے اور
 موصوف ہے ساتھ صفت کے ہم کسطرح کتاب و صفت سے خروج نہیں کر سکتے ہیں بلکہ آیت و خبر کو
 مستزاد کہہ کر انرا بیان لاتے ہیں اور کیفیت کو صفت میں سیر و علم الہی کرتے ہیں سفیان بن عیینہ نے کہا ہے
 کہا وصف اللہ تعالیٰ نفسه فی کتابہ تفسیرہ فراء تلہ لا نفس لہ عین ہا و لہ تکلف عنین
 ذلک فانہ عیب لا مجال للعقل فی ادراکہ و نسأل اللہ العفو والعافیة ونعوذ بہ من ان یقول فیہ

وفي صفاتہ عالم یخبرنا به ہوا رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم متعاقب ہر رات آسمان دنیا پر جیسا اور جسطح کر وہ
 پامتا ہے نزول فرماتا ہے اور جس غرض غلطی مجرم عاصی کو اپنے بند و زمین سے پسند کرتا ہے اسکو
 بخش دیتا ہے یہ نزول معنی نزول رحمت و ثواب نہیں ہے جسطح کہ معتزلہ کوشع یہ دعویٰ کرتے بلکہ حدیث
 مبارکہ بن مسعود میں آیا ہے فیكون كذلك الى ان يطلع الصبح ويعلن على كل سبيہ یہ حدیث ابنا
 مختلفہ ابو ہریرہ و جابر و علی بن مسعود و ابوالدرداء و ابورواہن و ابن عباس عائشہ سے مروی ہے ان سبوں نے
 اس حدیث کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اسی جگہ سے وہ نماز آخر شب کو نزول شب پر تفسیر
 دیتے تھے اسطرح شب نصف شعبان میں نزل رحمن کا ہوتا ہے اتحق بن راہویہ سے کہا تھا ما هذا الاشارة
 التي نحدث بها ان الله تعالى ينزل الى السماء الدنيا واليه يصعد ويحرك و انہوں نے مسائل
 سے فرمایا نقول ان الله يقدر على ان الله ينزل ويصعد ولا يحرك قال نعم کہا فلم تنكح تحمیر بن
 سعید کہتے ہیں تجھے جیسا کوئی چہی یہ کہے کہ کیف ینزل تو تو اوس سے یہ کہہ کیف صعد اور فضیل بن
 عیاض نے کہا کہ جیسا تھے کوئی چہی یہ کہے کہ انا کاف برب بنزل تو تو یوں کہہ انا مؤمن برب یفعل
 ما یشاء ۲ ہم یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور اسکی کتاب خطاب وحی ہے جسکو جبریل علیہ
 السلام لیکر حضرت پر آئے تھے یہ لغت رسول میں نزل ہوا ہے ہر کلام ہی قرآن شریف ہے جو کہ
 مخلوق نہیں ہے یکسٹرح پڑھا جائے تلاوت کیا جائے لکھا جائے متفرق طور پر لکھی صفت ذات ہر
 نہ محی شاعری نہ سبیل نہ مغیرہ نہ مولف نہ منقول نہ مصنوع نہ مزاد و نیا و سبکی طرف سے آیا اسکی طرف عود
 کریگا یہ حافظین کے سینوں میں اور نا تلقین کی زبانوں پر اور کاتبین کی کف دست اور ناظرین کے ملا
 میں اور اہل اسلام کے مصاحف میں اور جیسا نکلے لواح میں ہے جہاں کہیں مرئی و موجود ہو جو شخص یہ
 اعتقاد کرے کہ یہ کلام خدا مخلوق ہے یا اسکی عبارت یا تلاوت غیر متلو ہے یا یوں کہے کہ میری لفظ ساتھ
 قرآن کے مخلوق ہے وہ کافر ہے ساتھ خدائے عظیم کے اگر تائب نہ ہو تو واجب القتل ہے امام احمد اسی ظن
 گئے ہیں ہم سہا را یہ اعتقاد ہے کہ قرآن حروف مفہومہ و اصوات سموعہ ہیں کیونکہ انہیں سے گونگا اور قاسم
 آدمی مستحکم و ناطق ہو جاتا ہے اللہ کا کلام حروف و اصوات سے متفک نہیں ہوتا جو شخص اسکا انکار کرے
 وہ کوراطن اور سکا بوجس ہے اللہ تعالیٰ نے کہا الحمد لله تلك آيات الكتاب ان حروف
 کو ذکر کے کتاب پھیرا اور فرمایا انقذت کلمات اللہ اور فرمایا لنفقد البص قبل ان تنفد

کلمات ربی اور حدیث میں آیا ہے لا اقول الم حرف و لکن الف حرف میم حرف لام حرفت اور غیر
 اتزل القرآن علی سبعة احرف کما شافہ اور بخاری میں عبد اللہ بن اس سے روئے آیا ہے عیشہ نے بیان کیا
 العباد فینادیہم بصوت یسمع من بعد کما یسمع من قرب انا الملک انا اللہ بیان و روئے
 روایت میں یوں ہے اذا تکلم اللہ بالوحی سمع صوته اهل السماء فیخرون بین الخیش من عباس کہند
 یہ ہے صون تا کہ صنف الخلد اید انا واقع علی الصفا فیخرون لہ بعد ما بعد من کسب کہتے ہیں ہر سبیل نہ تکرار
 سے پوچھا کہ جب تم سے تمہارے رب نے بات کی تو تم نے آواز رب کو کس چیز کے مشابہ کیا کہا مشابہت صوفی
 ربی بصوت الرعد حین لا میں یجمع اسکے بعد تیج جلی رح نے فرمایا ہے وهذا الایات والاختیار
 تدل علی ان کلام اللہ صوت لا کسوا الامیزا اور قد یصل علی تبات الصوت فی روایہ
 جماعۃ من الاصحاب رضی اللہ عنہم بخلاف قول شعیب کہ اللہ کا کام ایک معنی قائم بنفس نہ ہو
 واللہ حسب کل مبدع ضال المضل انہض اس پر کہ ہمیشہ سے منکر ہے اور اس کا کام محیط ہے سارے معانی
 اور وہی ہے ہر شے کو اس پر خرمیہ نے کہا ہے کلام اللہ تعالیٰ متواصل لا سکوت فیہ لایھت احد من جنس سے پوچھا تا
 کہ یہ کہا جائے کہ اللہ پر سکوت روا ہے کہا لو ورد الخبیر بانہ سکت نقلنا یہ ولکنما نقلنا انہ متکلم کہیں
 نہاد بلا کیف ولا تشبیہ ہم اس پر صحت مع غیر مخلوق میں خواہ اللہ کے کام میں ہوں یا آدمی کو
 کلام میں آہن ہر شے پہل سنت کا بلا فرق بقولہ تعالیٰ انما امرہ اذا اراد شیئا ان یقول لہ کن
 فیکون لفظ کن و و حرفت میں اگر مخلوق ہوتے تو دوسرے کن کے محتاج ہوتے جس سے تخلیق ہوتی اللہ تعالیٰ
 الامام احمد نے نص کی ہے قدم صروف سجا پر اپنے رسالہ میں جبرئیل نیا پور و جرجان کے کہا تھا اور کہا
 ہے ومن قال ان حروف اللہ محوثة فهو کافر باللہ ومتی حکم ان ذلك مخلوق فقد جعل القرآن
 محسوسا اور امام شافعی نے فرمایا ہے لا تقولوا بجد وث الحروف فان الیہم اول ما حکمت جہا
 ومن قال بجد وث حروف فقد قال بجد وث القرآن اور جب یہ بات قرآن میں ثابت ہوئی تو
 اس پر صریح قرآن میں بھی ثابت ہے ہ ہم معتقد ہیں یہ بات کے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ سے نام ہیں جو کوئی
 او کو حفظ کر لیا کہ وہ ہمیشہ میں جا بجا یہ بات حدیث ابو ہریرہ میں روئے آئی ہے نزدیک بخاری وغیرہ کے یہ
 سارے نام سو قرآن میں متفرق طور پر موجود ہیں انھیں ابن عیینہ نے او کو نام ہر ایک سورت سے
 نکال کر بتایا ہے اور نئی اصطلاحیں میں گوہر میں محمد اسد بن امام احمد نے اسرار زواید کا یہی ان کا ذکر کیا

ابو بکر نقاش نے کتاب تفسیر السمار و لصفات میں امام جعفر صادق سے نقل کیا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ و ستیاز
 اسما اور بعض نے کہا ایک سو چودہ نام ہیں یہ سب سببات پر محمول ہے کہ قرآن پاک میں مکرر کر
 نام پائے ان سبکو سمار جانا صحیح قول وہی ہے جو حدیث ابو سریرہ میں آیا ہے یہی میں کہتا ہوں حدیث
 ترمذی میں نو درود نام بطریق سر داکے ہیں ہی متبر میں کتاب الجواز و لصلات میں معانی اسماء و صفات کے
 ذکر کئے گئے ہیں یہ کتاب لائق مراجعت کے ہے ۶ ہمارا یہ عقائد ہے کہ ایمان قول باللسان معرفت بالہیجان
 عمل بالارکان ہے طاعت سے برہنہ ہے عصیان سے گنہگار ہے قوی ہوتا ہے چل سے ضعیف ہوتا ہے
 توفیق سے واقع ہوتا ہے آیات و احادیث و دلیل میں زیادت نقصان ایمان پر آپن عباس ابو سریرہ و ابو ذر
 کہتے ہیں الایمان بزیل و یفیض اشعر یہ منکر میں اس زیادت نقصان کے لذت میں ایمان معنی تصدیق
 ہے متضمن ہے علم کو ساتھ مصدق بہ کما و در شریعت میں اس تصدیق کو کہتے ہیں حسین علم ہو ساتھ ہر صفت
 آپہ کے من جمیع طاعات و اجبات و نوافل و اجتناب زلات معاصی کے اور یہ بھی کہنا جائز ہے کہ ایمان نام ہے
 دین و شریعت و ملت کا کیونکہ دین عبارت ہے طاعات ہمراہ اجتناب کے محظورات و محرمات سے اور یہ صفت ہے
 ایمان کی رہا سلام سو وہ خلیلہ ایمان کے ہے ہر ایمان اسلام ہوتا ہے اور ہر اسلام ایمان نہیں ہوگا کیونکہ اسلام
 معنی انقیاد و تسلیم ہے ہر مومن مسلم و متقاد خدا ہوتا ہے اور ہر مسلم مومن بالہدین نہیں ہوتا اسکے کہ یہی
 خوف سے تلوار کے اسلام لے آتا ہے ایمان ایک ایسا نام ہے جو متبادل ہے سمیات کثیرہ کو افعالاً و اقوالاً
 اسکے عام ہے جمیع طاعات کو اور اسلام عبارت ہے شہادتین سے ہمراہ طاعت و عبادت جس کے امام
 احمد نے علی الاطلاق کہا ہے کہ ایمان غیر اسلام ہے موجب حدیث جبریل علیہ السلام کے جو برایت عمر بن خطاب
 رضی اللہ عنہ رفا مروی ہے و میں تعریف اسلام ایمان حسان کی الگ الگ آتی ہے اور آخر حدیث میں فرمایا ہے
 فانہ جبیرا تا کہ یعلقہ دینکونی لفظ لیدلکوامر دینکوحکایت امام احمد سے پوچھا تھا کہ ایمان مخلوق ہے یا
 غیر مخلوق فرمایا جسے ایمان کو مخلوق کہا وہ کافر ہے اسکے کہ امین ایمان و تعریف ہے ساتھ قرآن کے اور جسے کہا
 کہ غیر مخلوق ہے وہ مبتدع ہے کیونکہ امین ایمان ہے اس بات کا کارامط ازوی راہ سے اور افعال ارکان مخلوق
 نہیں ہیں غرض کہ امام نے دو وزن طائفہ پر انکار کیا وجہ اس مذہب کی یہ ہے کہ بنیاد طریقہ امام احمد کی اسبات
 پر ہے کہ جس چیز کے ساتھ قرآن ناطق نہیں ہوا اور نہ وہ چیز نعت میں حضرت سے مروی ہوئی اور عصر صحابہ
 مشرفین ہو گیا اور کسی ایک سے منجملہ اسکے یہ قول منقول نہیں تو حکام کرنا اس شے میں بدعت ہے اتنے

میں کہتا ہوں یہ قاعدہ نہایت سے آفات عقائد سے اس عاقبت کشتا ہے ہر مسلمان ہر واجب ہے کہ وہ
 اس ضابطہ کو ذہنوں سے پکڑ کر اور ان امور میں بحث و کام و فرض کرنے سے باز رہے جن میں صحابہ کرام علیہم
 رضی اللہ عنہم نے خاموشی اختیار کی تھی اللہ تعالیٰ سے امید ہے کہ ایسا خضر الگ ہونگا اور سلامتی ایمان کے
 کے ساتھ دنیا سے جائیگا ۷ مومن کو یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ امان من حقاً بلکہ واجب یہ ہے کہ یوں کہو
 انما من انشاء اللہ بخلاف مستزاد کہ وہ قول اول کو جائز کہتے ہیں عمر بن خطاب نے کہا ہے کہ من زعم
 انه مؤمن ذہنی کا ف مومن کو چاہیے کہ خائف راجحی صلح حذر تر قرب رہے یہاں تک کہ اس کو موت آئے اور
 وہ کسی عمل خیر پر جو ۸ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ فعال عبادت کی مخلوق اور اولاد کو کسب میں خیر یا شر حسن یا
 قبیح طاعت یا معصیت کچھ بھی ہوں لیکن اس معنی سے کہ اللہ نے معصیت کا امر کیا ہے بلکہ اس معنی سے
 کہ وہ اس کی قننا و قدر ہے جس کے قصد کے ہوا ہے اسی نے قسمت تقدیر رزق کی یہی کی ہے
 کوئی شخص اس سے صا و مانع نہیں ہو سکتا ہے نہ زائد اقص ہوا و نہ ناقص نہ زائد و نہ ناعم شش نہیں نہ
 خشن ناعم کل کا رزق آج کے دن کوئی نہیں کہا سکتا اور نہ زید کی قسمت طرف عمرو کی جا سکتی ہے یہ
 اتنا ہے جس طرح رزق طلال یا ہے اسپرچ رزق حرام ہی دیتا ہے یعنی پرکلا و سکود بدن کی غذا اور حرم
 کا توام کر دیتا ہے نہ کہ اس نے حرام کو سماج کر دیا ہے اسپرچ قائل نے اہل مقدہ مقتول کو قطع نہیں
 کیا بلکہ وہ اپنی موت سے مراد ہی حال عرق کا اور اس شخص کا ہے جس کی دیوار کے تھے دب کر مر گیا ہے
 یا کسی اونچی جگہ سے گر کر فوت ہوا ہے یا اسکو کسی درندہ نے کہا لیا ہے اسپرچ ہدایت سلین مومنین کی
 اور ضلالت کافرین و منافقین کی اللہ کے اختیار میں ہے یہ سب اللہ کا فعل صنع ہے کوئی شریک اور
 اندر ملک کے ہیں ہے جتنے بندہ کو کاسب اسلئے کہا کہ وہ موضع تو جا مرو نہی و خطاب ہے یہ ہر حقائق
 تو اب عقاب کا موجب وعد و ضمان کے رکھتا ہے قال تعالیٰ جزاء بما کانوا یعملون و قال بما صدقہ
 و قال ما سلککم فی سقر فالوالم ناک من المصلین ولم ناک نظم المسکین و قال ہذا الذالقی کنتم بما
 لکن بنی و قال ذلک بما قدمت ید الہ اسکے سو اور بہت آیتیں ہیں غرض کہ اللہ سبحانہ نے ہر اکوار کے
 افعال پر عمل کیا ہے اور اس کے لئے کسب ثابت فرمایا بخلاف جہیہ کہ وہ واسطے عبادت کے کسب نہیں بلکہ
 بلکہ مثل دروازے کے پھیلانے میں کہ مذک کیا کہوں یا جیسے درخت کہ حرکت و استہزاز کرتا ہے سو یہ لوگ جاہل حق
 را و کتاب و سنت میں قدر یہ عباد کو خالق افعال بتاتے ہیں تب اللہ یہ محسوس میں اس امت کے

انہوں نے اللہ کے لئے شکر کا رٹھیر کیا اور اللہ کو منسوب بھیج کر کیا گویا اوس کے لکھ میں وہ کام ہوئے ہیں جو
 اوسکی قدرت و ارادہ میں داخل نہیں ہیں تعالیٰ عن ذلک علواً کبیراً حالانکہ اللہ نے فرمایا ہے اللہ
 خلقکم و ما تعلمون اور کہا جزاؤ بما کنتم تعملون سو جب جزاؤ کے اعمال پر واقع ہوئی تو سپیدائش ہی
 اوسکی اعمال پر آئی اور حدیث حدیث میں فرمایا ہے ان اللہ خلق کل صانع و صنعتہ حتی خلق الخیارات
 جن و وہ ۹ ایک عقیدہ ہمارا یہ ہے کہ مومن اگرچہ ذنوب کثیرہ کا گناہ و صفائے سے مرکب ہو مگر وہ
 کافر نہیں ہوتا ہے گو دنیا سے بغیر توبہ کے جائے جبکہ موت اوسکی توحید و اخلاص پر ہوئی ہے بلکہ امر اوسکا
 طرف اللہ کے رخصت ہے چاہے معاف کرے چاہے جنت میں لیجائے چاہے عذاب کرے اور نار میں لیجائے
 فلا تدخل بین اللہ و بین خلقہ عالم یخفی تا اللہ بمصیب ۱۰ ہمارا اعتقاد ہے کہ جس شخص کو اللہ سبب
 کسی گناہ کبیرہ کے ہمراہ ایمان کے و وزخ میں داخل کرے گا تو ہمیشہ و وزخ میں رہے گا بلکہ اللہ اوسکو و وزخ
 سے باہر نکالے گا اسلئے کہ نار اوسکے حق میں مثل قید خانہ کے ہے دنیا میں وہ اوس میں استیفاء اپنی جزا کا بقدر
 کبیرہ و جرمہ کے کریگا پھر اللہ کی رحمت سے باہر نکلیگا مگر نہ کریگا اور نہ آگ اوسکے منہ کو چلے گی اور نہ اعضا
 سجود آگ میں چلیں گے کیونکہ یہ بات آگ پر حرام ہے اور اوسکی طمع اللہ سے کسی حال میں جنتک وہ آگ میں
 منتقل نہ ہوگی یہاں تک کہ وہ و وزخ سے نکل کر جنت میں جائے گا اور بقدر طاعت جو دنیا میں کرتا تھا درجہ باسیگا جنت
 قول قدریہ کہ کبیرہ محبط طاعات ہے کچھ ثواب جس طاعت پر نلیگا و کذا لک قول الخوارزمی کتاب الایمان
 پر یہی ایمان لائے ہیں کہ خیر و شر و حلو و قرف قدریہ سے ہے جو صحبت آئی وہ حذر کرنے سے چوکنے والی نہ تھی
 اور جو اسباب چوک گئے وہ طلب کرنے سے ملنے والے نہ تھے اور جو کچھ زمانہ نائے گذشتہ میں ہوا اور جو
 کچھ یوم بعثت و لیسور تک ہوئی وہ ہے وہ سب اللہ کی قضا و قدر سے ہے کسی مخلوق کو اوسکی قدر و وقار
 سے گریز و پناہ نہیں ہے وہ پہلے ہی سے لوح محفوظ میں مسطور ہو چکا ہے ساری ظائق اگر اس بات کی کوشش کرے
 کہ کسی شخص کو کچھ نفع پہنچائے جسکو اللہ نے قضا نہیں کیا ہے تو ہرگز قدرت نہیں رکھتا اور اگر سب کو
 چھو کرین کہ ضرر پہنچائیں جسکو اللہ نے قضا نہیں کیا ہے تو یہ بھی نہیں کر سکتے جس طرح کہ حدیث ابن عباس
 میں آیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وان عیسى سئل ان یضرب فلا یضرب الا ان یشاء من عباده
 بخیر فلا راد لفضلہ یصیب بہ من یشاء من عباده حدیث ابن سعود حسین و فناد کر خلق انسان کا
 بطن مادر میں آیا ہے اور حدیث تحویل عمل جنت عمل نار اور حدیث کل مہلک ما خلق لہ الخ و میل میں خیر

وشر قدر پر ۱۲ ایمان لائے ہیں سپر کہ نبی صلعم نے شب سدر میں اپنے رب عزوجل کو انہیں ہر کسی
 انہوں سے دیکھا ہے نہ دل سے اور نہ خواب میں ہی قول ہے ابن عباس کا ماخذہ کا انکار یعنی ہے اور
 اور یہ اثبات ہے سو اثبات مقدم ہے نفی پر ابو بکر بن سلیمان نے کہا حضرت نے اللہ عزوجل کو گویا وہ
 بار ویکہا تو بار شب سراج میں جب کہ درمیان مدسی اور حق سبحانہ کے سرو دکیا اور پینٹا لیس نمازیں کہم پڑھیں
 یہ سنت سے ثابت ہے اور دوبارہ بار ویکہا کتاب سر سے دلقدارہ تزلہ بخشے جا رہتے ہیں آپ نے فرمایا
 دایتا دی و مشافہة لاشک فیہ و تورقائے وہ لجلنا الرویا القریبانک الانفة للناس ابن عباس نے
 کہا ہے دویا عین اریا النبی صلعم لیلۃ الامعاء یہ ۱۱ ایمان رکھتے ہیں کہ منکر و کبیر ہر ایک شخص کے
 پاس آئے ہیں سوئے انبیاء کے اور اس سے سوال کرتے ہیں اور سکا امتحان لیتی ہیں عقائد دین میں جو وہ
 قبر میں آتے ہیں تو مردہ میں روح آجاتی ہے وہ اوٹہ بیٹھتا ہے اور کسی روح بلا اللہ منقول ہوتی ہے مردہ
 اپنے نازک کو چھانتا ہے خود خداوند حمد کے بعد طلوع فجر قبل طلوع شمس اور ایمان لانا عذاب قبر و حفظہ قبر پر واجب
 ہے واسطہ اہل سماوی کفر کے واسطہ نعیم خبر پر واسطہ اہل طاعت و ایمان کے بخلاف معتزکہ کہ وہ منکر میں
 سکھ منکر و کبیر و مذاب نعیم قبر کے ۱۲ ایمان لانا ثبت و نشر پر قبور سے واجب ہے کیونکہ جب کو انشاء خلق پر
 قدرت ہے اور سکود ما وہ خلق پر ہی قدرت ہے و قد انکرت المعطلۃ ذلک تنبأ لہم ۱۵ ایمان
 لانا اسباب پر کہ اللہ تعالیٰ شفاعت حضرت کی حق میں بل کافر و اذکار کے قبول کر لیا واجب ہے تہہ
 شفاعت قبل دخول نار کے عموماً واسطہ حساب جمیع ائمہ مومنین کے ہوگی اور بعد دخول نار واسطہ امت
 خاصہ کے ہوگی آپ کی شفاعت اور مومنین کی شفاعت سے لوگ دو نرخ سے نکلین گے یہاں تک کہ جسکے لہر
 برابر زور کے ایمان ہوگا اور جسے تمام عمر میں یکبارہ باخلاص اللہ عزوجل لا الہ الا اللہ کہا ہوگا وہ دو نرخ میں
 باقی نرہیگا خلاف ما زعمت القدریۃ من الکاردلک و فی کتاب اللہ فذلک بہم و کذلک فی اللہ
 ۱۶ ایمان لانا صراط نعیم پر واجب ہے یہ بل بال سے زیادہ تباریک چکار سی سے زیادہ تر گرم تلوار سے زیادہ
 تریز ہوگا اس کا طول تین سو برس کی راہ ہے سالہائے آخرت سے یا تین ہزار برس کی راہ سین آخرت
 سے ۱۷ آہل سنت کا یہ اعتقاد ہے کہ قیامت میں حضرت کا ایک حوض ہوگا جس سے مومن پانی
 پیئینگے نہ کافر یہ حوض بعد عبور صراط و قبل دخول جنت کے لیگا اور سکا عرض ایک ماہیہا ہے جو وہ سے نیان
 سفید شہد سے زیادہ شیریں ہوگا اور سین دو پر اسے جنت سے پیتے ہیں ایک چاندی کا دوسرا سوئیا

۱۸ اہل سنت کا یہ اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو اپنے ہمراہ دن قیامت کے عرش پر بٹھائیگا نہ
 ساڑھیا اور رسول کو مقام محمود سے ہی جلوس ہمراہ خود بالا لائے سریر مراد ہے اور حدیث عائشہ میں فرمایا ہے
 وعلی بن ابی طالب علی العرش وکذا لک عن عمر و عن عبد اللہ بن سلام صحیح کانظیر
 اذا کان یوم القیامة تنزل الجبار علی عرشه وقداما علی الکرسی وینزل بنی بیکہ فیتقد
 باین ید یہ علی الکرسی مسیدی سے کہا جب کرسی پر ہوئے تو ہمراہ ہوئے کہا ہاں ۱۹ ایک عقیدہ اہل
 سنت کا یہ ہے کہ اللہ اور سدا نے اپنے بندہ موسیٰ کا حساب لیا اور اس کو اپنے پاس بلا لیا اور اپنا کف اور سپر
 رکھ لیا یہاں تک کہ وہ گونے سے ستورہ جو جائیگا پہر اس سے اقرار و سکے گناہوں کا لیا گیا پہر فرمایا گیا عبد نے
 ذوق لک هذه فانی قد سترتها عليك في الدنيا وانا اغفرها لك الیوم معنی محاسبہ کے یہ ہیں کہ
 اللہ بندہ کو ستارہ و عذاب اعمال کا عار و بقراءت سنیات و حسنات و مال و مال علیہ کرے گا و قد انکرت
 المعطلة المحاسبية و قد کذبہم اللہ تعالیٰ بقوله ان اللینا یا ایہم و ان علینا حسابہم ۲۰ ایک عقیدہ اہل سنت کا یہ ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کی ایک ترازو ہے جس میں دن قیامت کو حسنات و سنیات کا وزن کرے گا اور اس میزان کے دو
 بے اور ایک زبان ہوگی و قد انکرت المعطلات مع المرجحیة و الخیار جہ ذلک انکے نزدیک میزان سے
 سزا و عمل ہے و فی کتاب اللہ و سنتہ رسول لکنذیبہم یہ میزان ہاتھ میں رکھنے کے ہوگی یا ہاتھ میں جبریل علیہ
 السلام کے ہاتھ اس ترازو کی برابر و اندر رخی اور ذرہ کے ہوگی حسنات کا پلہ نور ہوگا سنیات کا پلہ ظلمت
 ہوگا علامت ارتفاع کی ثقل و علامت سخطاط کی خفت ہوگی تجلانی مؤزین دنیا کے پہر سب ثقل کا ایسا
 اور قول شہادۃ میں ہے اور سب خفت کا شرک جب پلہ اونچا ہوگا جنت میں جائیگا اسلئے کہ وہ عالی ہے اور
 جب خفت ہو تو وزن میں جائیگا اسلئے کہ وہ افضل ساغلیں ہے لوگ اس وزن میں تین طرح پر ہونگے
 ایک وہ جنکو حسنات راجح ہونگے سنیات پر اور لوگو حکم جنت کا ہوگا دوسرے وہ جنکو سنیات راجح ہونگے حسنات پر لوگو
 حکم جہنم کا ہوگا تیسرے وہ کہ کسی کو رجحان نہ ہو وہ اہل عرف میں پہر جب اللہ چاہے گا اپنی رحمت سے لوگو
 جنت میں داخل کرے گا جسکے نانو ہوگی اصل ہوگی و سکا ہی وزن ہوگا یہ بات ثقل و معنی ثابت ہے و ستر میں
 سو وہ جیسا جنت میں جائیگا جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے کہ ستر نیر آدمی نجیاب جنت میں جائیگا ستر ایک کپڑا
 ستر سزا اور ستر گواہی ہے کہ کفار سو وہ وزن میں لے کر جاسیگا پہر ستر میں کس کس کا حساب ہوگا اور کو حکم جنت کا
 کسی سنا نقشہ کیا جائیگا وہ ہر کی شدت میں چاہت میں ستر چاہے و وزن میں ثقل علی ثقل میں ستر چاہے کل اللہ العزیز و اللہ العزیز

مایوس بہ الی اللہ ۲۱ ایک عقیدہ اہل سنت کا یہ ہے کہ جنت و نار پیدا ہو چکی ہیں یہ دو گہر زمین
 ایک کو اس نے وسط اہل طاعت ایمان کے نعیم و ثواب مقرر کیا ہے دوسرے گہر کو وسط اہل معاصی
 و ظلمیان کے عقاب نکال پھیرا ہے اس لئے جب سے ان دونوں گہروں کو نکرایا ہے تب سے اب تک
 باقی میں یہ کہی جاتا نہیں گی یہ وہی جنت ہے جس میں آدم و حوا اور ایسے تھے پھر اسے نکالے گئے و قد
 انکرت المعتزلة ذلك سویہ معتزلہ جنت میں سخاوت کے کون مار میں خالد مخلد رہیں گے اس لئے کہ وہ
 اسکے منکر میں آ رہے تھے میں کہ میں موجود ستر برس تک اس کا مطیع رہا ہے وہ ایک گہرہ کے مستحب
 جنت میں بن جائیگا وہی کذاب اللہ و سنت رسول اللہ تکرار یہ ہم اہل جنت و نار اس دم مخلوق و مخلوق
 میں آ رہے ہیں جنت کے ایک حور میں ہیں جس کو اس نے جنت میں پیدا کیا ہے وہ بقا کے لئے میں آ رہے ہیں
 قاتلہ کی حدیث معاذ بن جبل میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے ایذا نہیں دیتی ہے کوئی نزل اپنے شوہر
 کو دنیا میں گر گئی ہے زوجہ اس کی سخیل حور میں کے تو ایذا ندرے اس کو قتل کرے تجھے اس لئے کہ وہ تو میرے
 پاس میں ہے قریب ہے کہ وہ تجھ کو چور کرے ہمارے پاس آجائے گا سو جب جنت و نار و مافیہا کو فنا نہیں ہے
 تو پھر اسے کسی کو جنت سے نکالے گا اور اہل جنت پر موت کو مسلط کرے گا اور نہ نعیم جنت کو زوال ہوگا بلکہ
 ہر دن مزید نعیم میں آئے گا اب تک رہے گا اور تمام نعیم یہ ہے کہ اس کے حکم سے موت اس فضیل پر فوج کی جائے گی
 جو درمیان جنت و نار کے ہے جس طرح کہ حدیث صحیحہ میں آچکا ہے ۲۲ ایک عقدا اہل اسلام کا قاطبہ یہ ہے
 کہ محمد بن عبدالسمن عبدالمطلب بن اسم صلعم رسول خدا و سید المرسلین خاتم النبیین میں اور طرف کا ذمہ
 کے اور طرف جن کے مائتہ مبعوث ہیں در حضرت کو وہ حجرات طے جو اور انبیاء کو طے تھے بلکہ زیادہ دانستے
 چنانچہ بعض اہل علم نے ہزار معجزوں گئے ہیں تنجلا و کئے ایک قرآن منظوم ہر ہر مخصوص مفارق صحیح اوزال
 کلام عرب ہے جسکی نظم و ترتیب و بلاغت و فصاحت ایسی ہے کہ فصاحت ہر فصیح سے اور بلاغت ہر بلاغ
 سے متجاوز ہے اور عرب اس کی طرح کا کلام لاسکے اور نہ ایک سورت بنا سکے حالانکہ وہ اپنے زمانہ میں سب
 سے زیادہ بلاغت و فصاحت میں تھے اسی جگہ سے یہ قرآن آچکے تھیں معجزہ پھیرا جیسے عصا معجزہ تھا اس سے
 علیہ السلام کا یا احیاء موتی و ابرار کہ و ابرص معجزہ تھا عیسیٰ علیہ السلام کا کیونکہ نبوت موسیٰ کی زمانہ معجزہ
 میں اور نبوت عیسیٰ کی زمانہ خذاق اطبا میں ہوئی تھی ۲۳ ایک عقدا اہل سنت کا یہ ہے کہ امت محمد
 صلعم خیر جمیع امتوں و فضائل اہل قرآن ہے آئین اہل بیعتہ الرضوان فضائل اہل قرون میں یہ ایک ہزار چار سو

نضر بن سہیل بدر فضل میں یہ تین سو تیرا آدمی تھے بعد وجہ طاعت پھر ان میں چالیس شخص اہل دار
 نیز ان جو عمر بن خطاب کے ایمان لانے سے پورے ہوئے فضل بن بہران چالیس میں عشرہ مبشرہ و افضل
 میں خلفا را ربیعہ و طلحہ و زبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد و سعید و ابو عبیدہ بن الجراح اور فضل ان عشرہ مبشرہ
 میں خلفا را ربیعہ راشدین میں بہر فضل ان چار یا ر میں ابو بکر میں پھر عمر پھر عثمان پھر علی آتھیں چار نے بعد حضرت
 صلیم کے تیس برس تک خلافت کی ابو بکر کچھ اور پرد و برس خلیفہ رہے اور عمر دس برس عثمان بارہ برس
 علی چھ برس پھر انیس برس معاویہ والی رہے اس سے پہلے عمر نے ان کو اہل شام پر بیس برس
 تک والی رکھا تھا یہ خلافت امراء کی باختیار صحابہ و اتفاق و رضائے صحابہ ہوئی تھی ان میں ہر ایک اپنے
 عصر و زمان میں سارے صحابہ بہ افضل تھا کچھ سیف و قہر و غلبہ سے یا افضل سے چھین کر نہیں
 ہوئے تھے شیخ حلی فرماتے ہیں و قد روی عن امامنا احمد بن حنبل رحمہ اللہ ان خلافت ابی بکر ثابتہ
 بالنسب الجملہ والاشارة و هو ذهب الحسن البصری و جماعة من اصحاب الحدیث رحمہم اللہ تعالیٰ
 عمر کو ابو بکر نے خلیفہ کیا تھا جو صحابہ نے اس امر میں دلگاہا کیا اور امیر المؤمنین نام رکھا بعد عمر کے
 سب صحابہ نے عثمان پر اتفاق کیا اور پہلے عبد الرحمن بن عوف نے اسی بیعت کی پھر علی نے پھر
 لوگوں نے بالاتفاق فکان اماما حقا لی ان مات لم یوجد فیما یوجب الطعن فیہ ولا فسقہ ولا
 فتلہ خلاف ما قالت الروافض تبالیہم پھر علی خلیفہ موسے اکی خلافت ہی باتفاق جماعہ و اجماع صحابہ
 ہوئی فکان اماما حقا لی ان قتل خلاف ما قالت الخوارج انه لم یکن اماما قط تبالیہم
 را قتال کرنا علی کا ساتھ طلحہ و زبیر و عائشہ و معاویہ کے سوا امام احمد نے نص کی ہے ہر بات پر کہ ان
 شاجرت سے جو باعث منازعت و منافرت و خصومت ہوئے اساک کرنا لازم ہے اللہ تعالیٰ دن
 قیامت کے اس امر کو اونگے و درمیان سے زائل کر دیگا کما قال عزوجل و نن عنافا فی جہل و دھو
 من غل خانا علی س و منقا یلین کیونکہ علی اس قتال میں حق پر تھے اور اونکی امامت صحیح تھی بعد
 اتفاق اہل حل عقد کے اونکی امامت و خلافت پر جسے اون پر فوج یا نصب کیا وہ باغی خارجی ہے جس سے
 قتال کرنا جائز ہے اور جسے علی سے مقاتلہ کیا جیسے معاویہ و طلحہ و زبیر وہ ظالم تھے ہر عثمان کیونکہ وہ
 غلام مارے گئے تھے اور یہ قاتلین عثمان لشکر مقدوسی میں تھے اسلئے ہر کوئی طرف ایک تاویل صحیح کے
 کیا فاحسن احیانا الامساک و ردہم الی اللہ عزوجل و هو احکم الحاکمین و خیر القاصدین

والاستغفال بعبوب انفسنا وتظهير قلوبنا من اذہات الذنوب وظلہا من موہبات الامور
 رجبی خلافت معاویہ سو وہ ثابت و صحیح ہے بعد موت علی اور فتح حسن بن علی کے تیس اہمست معاویہ
 جسٹن واجب ہو گئی آدس سال کا امام جماعت پھیرا گئے کہ سبکے درمیان میں سے خلافت اوٹھ گیا اور سب
 تابع معاویہ کے ہو گئے کوئی سازع نہایت مرخلافت میں باقی نہ رہا اور خلافت معاویہ کا ذکر اس حدیث میں
 ہے تداور رجبی الا سلام خمساً وثلثین اوستا وثلثین اوسبعاً وثلثین مراد دوران رجبی سے
 اس حدیث میں قوت دین سے تنوید یا پنج برس جن میں برس سے بعد میں آج کل خلافت معاویہ کے ہیں
 انیس سال درجہ دہا تک گویا کہ تیس برس کو علی مرتضیٰ نے پورا کیا تھا ۲۴ سیکھ حسن بن علی سے
 سنا رہی مسلم کے اور ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ وہ مان ہیں مومنوں کی اور عائشہ فاضل سنا رہا مین میں حدیث
 قول محمد بن سے اوکو بری کیا جسکی قدرت و عداوت یوم الدین تک رہی اسطرح قاطبہ فاضل سنا رہا مین
 میں اوکل سوالات و محبت و مہی ہی واجب ہے جسے کراؤ گئے باپ بنی مسلم کی واجب ہے سو یہی اہل بیت
 میں انکا ذکر اور سنے کتاب عزیز میں کیا ہے اور نیز ثانی فرمائی ہے یہی مباحرین انصار میں جنہوں نے دو
 قبلہ گھیرت نماز پڑھی ہے آیہ محمد رسول اللہ والذین معہ النحر سے مراد عشرہ مبشرہ میں اہل سنت کا تعلق
 ہے کہ بازرہنا مشا حرت صحابہ سے اور اساک کرنا اوکو مساوی کا اور انہما کرنا اوکے فضائل و محاسن
 کا اور سونپنا اوکے معاملہ کا طرف خدا کے واجب ہے جو اختلاف طلحہ و زبیر و عائشہ و معاویہ میں ہوا
 اور یہی اور سکو جانتا ہے ہکو یا جسے کہ ہم ہر صاحب فضل کو اور سکا فضل دین کا قال تسانے والذین
 جاؤا من بعدہم یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا
 الذین اغفرنا ربنا انک رؤوف رحیم قال تسانے ثلاث امة قد ظلمت لہا ما کسبت و لکوا ما کسبتہم ولا تظلمون
 عا کا انوا یقولون اور حدیث جابر میں فرمایا ہے لا یدخل النار احدنا بابع تحت الشجرۃ آدر حق میں اہل
 برکے ارشاد کیا ہے اظلم اللہ علی اہل بیل فقال اعلموا ما ستتم فقد غفرت لکم سنیان بن عیینہ
 کہتے ہیں من نطق فی اصحاب سال اللہ صلعم بکلمۃ فہو صاحب ہوئے ۲۵ اہل سنت کا اجماع ہے صحیح
 و طاعت ائمہ مسلمین اور انکے اتباع ہر اور نماز پڑھنے پر کچھ ہر نیک و محادل و جابر کے حکمو کوگون سے ذلی
 و نائب و منصوب کیا ہر اور اجماع ہے سب سے ہر کہ کسی اہل قبلہ کے لئے قطعاً حکم حنت یا ارکا نکالنا میں مطیع
 ہوا عاصی رشید ہوا قادی مستاد ہوا عاقب جو جو عکرا سکی کسی بدعت ضلالت پر طلع ہوا اور اجماع

ہے اسپر کہ انبیاء کے صحبوات اور اولیاء کو کلمات کو تسلیم کرین و در سببات پر کہ گزینی وار زانی طرف سے
 اس کے سے نہ طرف سے کسی شخص کے خلق میں سے سلاطین ملوک سہون یا کو اکب کا نعمت القدرۃ
 والمقصود ۲۶ سو سن عاقل وانا ہوشمند کو یہ چاہیے کہ متبع ہونہ مبتدع علو تہتم و تکلف مگر سے کہ کہیں
 گراہ ہو جائے اور لغزش آجائے پہر بلاک ہو جائے ابن مسعود نے کہا ہے اتبعوا ولا تتبدعوا فقد
 کفایتہم سو سن پر اتباع سنت و جماعت کا واجب ہے سنت وہ ہے جبکہ حضرت نے سنون کیا ہے
 جماعت وہ ہے جس پر صحاب حضرت نے خلافت ائمہ اربعہ میں اتفاق کیا ہے اہل بدعت سے مکاترت و
 بدایت مگر سے اور او کو سلام مگر سے آسنے کہ ہمارے امام احمد بن حنبل رح نے کہا ہے من سلہ علی صاحب
 بدعة فقد احسبہ سونہ اونکے پاس پیسے اور نہ اونکو اپنے پاس نہہائے نہ اعیاد و اوقات سرد
 میں اونکو مبارکبادی دینے نہ اونکے جنازہ پر نماز پڑھنے نہ انپر رحم کرے بلکہ اون سے جدا رہے اور انکو
 دشمن جانے اس کے لئے اور اونکے مذہب کے بطلان کا معتقد ہو اور اس سے امید ثواب جزیل و
 اجر کبیر کے رکھے فضیل بن عیاض نے کہا ہے اذا علم الله من رجل انه مبغض لصاحب بدعة رجوت
 الله ان يعفرد نوبه وان قل عمله سفیان بن عیینہ نے کہا ہے من تبع جنازة مبتدع لم یزل فی سخط
 الله حتی یرجع اور حضرت نے مبتدع پر لعنت کی ہے فرمایا ہے من احدث حدثا او اوی احدًا تا
 فعلیہ لعنة الله والملائكة والناس جمعین لا یقبل الله منه الصدق والعدل مراد صرف سے نہیں
 اور عدل سے نافذ ہے ابو یوب مختبیا نے کہتے ہیں اذا حدثت الرجل بالسنة فقال ذعنا من
 هذا وحدثنا بما فی القرآن فاعلم انه ضال میں کہتا ہوں نہرے قرآن کو حجت سمجھنا اور سنت کا ماتا
 بدعت خارج ہے مراد حضرت شیخ رح کی اہل بیع سے بہتر فرستے مگر وہ ہیں حاوینت ذم بیع کی اونہیں پر
 محمول ہیں دن سبکو حضرت نے حدیث میں ناری فرمایا ہے اور فرقہ اہل سنت جماعت کو ناجی کہا کہ
 پہر اگر کوئی بدعت اونکی بعض فراد فرقہ ناجیہ میں پائی جائے تو اس کے ساتھ ہی وہی مبارک کرنا لازم
 ہو کہ ساتھ اہل بیع کے چاہیے اسی لئے حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ اہل بدعت کے لئے علامات میں جسے
 وہ پہچانے جاتے ہیں ایک علامت یہ ہے کہ وہ اہل ثر یعنی صحاب حدیث کی بدگونی کرتے ہیں علامت
 زنا و فدی یہ ہے کہ وہ اہل اثر کا نام حشو یہ رکھتے ہیں مراد اونکی باطل کرنا آنا یعنی حاوینت کا ہے علامت
 قدر یہی ہے کہ وہ اہل اثر کا نام مجیرہ رکھتے علامت چہمیہ کی یہ ہے کہ وہ اہل سنت کو شہادتتے ہیں

عاقبت رافضیہ کی بہت کدوہ اہل شرک و کفر کا نسب کہتے ہیں یہ سب عصیت و عنیادہ ہے واسطے اہل سنت کے
 مان کرنا کونسی نام نہیں ہے گو ایک نام ہے یا محدث اور جو نام اہل بیعت نے ایک رکبہ میں دینے کوئی
 نام نہیں دیا جیسا جس طرح کہ حضرت مسلم پر کوئی نسب کفار کلمہ کا نہیں چیکا ساہر شامو مجنون مقبول کا ہو
 حالانکہ آپ کوئی نام نہ تھا مذکورہ نام کے پس میں درسا ترفیق کے مگر رسول نبی اور آپ سب بات
 سے بری تھے انظر کیف ضر بوالک الامثال فضلا فلا يستطيعون سبلا کے بعد حضرت شیخ نے کہا ہے
 هذا اخر ما القناني باب معرفة الصانع والاعتقاد على مذهبا هل السنة والجماعة على الاحتصاص
 والقدرة انظر من کہا ہوں کہ میں نے نقل کر نہیں ان عقائد کے اولہ کو حذف کر دیا ہے الا انار اسر
 اگر کسی کو اطلاع و لائل بران مذاہب کے منظور نظر ہو تو مراجعت طرف اصل کتاب کے کرنا چاہیے اسکے
 بعد شیخ رح نے ایک نسل بیان میں ان امور کے کہی ہے کہ جبکہ اطلاق باربعی عالی پر جائز ہے ایضا
 اور صفات کی طرف صانع کی تسخیل ہے جیسے حمل و شک و غن و غلبہ ظن و سہو و تسلیان و تسد
 و نوم و قلبہ و غفلت و عجز و موت و فقر و غم و غمی و شہوت و لغو و میل و حر و غفلت و حر
 و تاسف و کمد و حشر و تلب و الم و لذت و نفع و مسرت و غمی و عزم و کذب و غیر ما آتی اب
 مومن مجلس کو واجب ہے کہ اگر ایسا فرقہ ناجیہ میں ہونا چاہے تو مطابق ان بیانات صحیحہ کے کلام و جزو
 اپنا اعتقاد درست کرے اگر کسی عقیدہ میں برخلاف ان عقائد کے ہوگا تو پھر وہ اہل سنت میں
 سمجھا جائیگا و دعویٰ اپنے سنی ہونے کا کرے

فضل سید محمد عطار شہید علیہ السلام و شہید کے مکتوب ۱۲
 حکیم ابن ہرین کلمہ حضرت شیخ احمد ہرند علیہ السلام مارج بروجیت

اس قدر قابل اپنی ذات مقدس سے موجود ہے ہشیاراد کہ ایجا سے موجود ہیں دیکھنا ہے ذات اور صفات
 اور افعال میں کسی کو کسی امر میں اسکے ساتھ ہی الحقیقہ کوئی شرکت نہیں ہے وجود ہوا اور کچھ شاکرت
 اسی و مناسب لفظی بحث سے عاج ہے صفات و افعال اسکے ہم رنگ اور کسی ذات کے چونکہ جگہوں میں
 اور انکو صفات و افعال ممکنات سے کچھ مناسب نہیں ہے | مثلا صفت علم کی ایک صفت قدیم
 اور ایک سبط حقیقی ہے کہ ہرگز نہ دو کثر کراد سکیطون راہ نہیں ہے اگرچہ باعتبار تعدد و تعلقات کے

کیوں نہ ہو کیونکہ وہاں پاک بحثان بسیط ہے جس سے ساری معلومات ازل وابد تکشف میں در ساری
 اشیا کو مع اوکے احوال متصفناہ و مناسبہ و کلیہ و جزئیہ کے اوقات مخصوصہ میں سہرا یک کو آن واحد
 بسیط میں جانتا ہے اسی ایک آن میں اسی زید کو موجود جانتا ہے اور یہی معدوم اور خیرین و صبیحی جو ان
 و سپر اور زندہ اور مردہ و قائم و قاعدہ مستند و مضطرب و خندان گریبان و مستلذذ و متالم و عزیز و ذلیل
 سکبر جانتا ہے سبطیج برنخ میں اور حشر میں و رحمت میں و رملذ زمین جانتا ہے پس تعد و تعلق کا بھی
 اور جگہ مقوود ہے کیونکہ تعد و تعلقات کا غالب ہے تعد و اتمات و تکثر از منہ کو و لیس ثمہ الان واحد
 و بسط من الازل و الابد لا تعداد فیہ اصلا اذ لا یجری علیہ تعالیٰ زمان و لا تقدم و لا تاخر
 اسجدا گرچہ صورت جمع صمدین کی ہے لکن حقیقت میں کچھ صمد نہیں ہے اسلئے کہ اگرچہ زید کو آن واحد میں
 و معدوم جانا ہے مگر اسی آن میں یہ بھی جاتا ہے کہ شلا وقت وجود زید کا بعد کینہزار سال چھری کے ہر
 اور وقت اسکی عدم سابق کا پہلے اس سال سے معین ہے اور وقت اس کے عدم لاحق کا بعد کینہزار
 ایک سو سال کے ہوگا فلا تصناد بینہما فی الحقیقۃ لتغایر ان وان علی ہذا سائر الاحوال سو گر ہم اس کے
 علم میں تعلق سارے معلومات کے ثابت کریں تو یہ ایک تعلق ہوگا جو کہ ساری معلومات سے متعلق ہوا ہے اور
 وہ تعلق ہی پھول کیفیت ہے اور صفت علم کی طرح بچوں و بچیوں ہے اس سے ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا علم
 ہر چند سببہ جزئیات متغیرہ کے تعلق رکھتا ہے لکن تغیر کو اسکی طرف بالکل راہ نہیں ہے اور مظنہ خدو ث
 کا اس صفت میں پیدا نہیں ہوتا کہ ان عمت الفلاسفۃ اب کچھ حاجت اثبات تعلقات متعددہ کی یہی باقی
 تری کہ تغیر و حدو ث کو راجع طرف ان تعلقات کے کہیں نہ طرف صفت علم کے کا فعلہ بعض المتکلمین
 لدفع شبه الفلاسفۃ بان اگر تعد و تعلقات کا طرف معلومات کے ثابت کریں تو گنجائش ہے ۲ سبطیج
 کلام ایک صفت بسیط ہے کہ اسی ایک کلام سے ازل تا ابد گویا ہے اگر امر ہے تو اسی جگہ سے ناشی ہے
 اور اگر نہی ہے تو یہی اسی جگہ سے ہے اگر اعلام ہے تو وہیں سے ہے اور اگر سہتمام ہے تو یہی وہیں سے
 ہے اگر تہی ہے تو اسی جگہ سے سقا ہے اور اگر ترحی ہے تو یہی اور جگہ سے ہے ساری کتب منزلہ و
 صحف مرسلہ یک ورق میں اس کلام بسیط کی اگر توریث ہے تو اسی جگہ سے کہ ہنکرتی ہے اور اگر انجیل ہے
 تو یہی وہیں سے اوسنے صورت لفظی پکڑی ہے اور اگر زبور ہے تو یہی اسی جائے سے مسطور ہوئی ہے
 اور اگر فرقان ہے تو وہ بھی وہیں اترتا ہے ۳ سبطیج اسکا فعل ایک ہے ساری مصنوعات میں

و آخر میں وہی ایک فعل سے جو میں آئی ہیں وہاں بالاولیٰ کلیمہ یا البص ایک رمز ہے اس فعل کی
 ایسا ہو یا انا مت مربوط اسی فعل سے آیام ہو یا انعام منوط ہے ساتھ اسی ایک فعل کے سبب طرح اگر ایجاد ہے
 یا امدام ناشی وہی فعل سے ہے سو اس کے فعل میں ہی تعدد و تعلقات کا ثابت نہیں ہے بلکہ ایک ہی تعلق
 سے ساری مخلوقات اولین و آخرین مع اوقات مخصوصہ وجود کے وجود میں آتی ہیں یہ تعلق ہی اس کے فعل
 کس طرح بچوں بچوں سے کیونکہ چون کو طرف بچوں کے راہ نہیں ہے لایجل حظایا الملک الامطایا ہ شہری
 کو حقیقت فعل حق تخلع ہوئی اس لئے اس سے بچوں کو عاوت کہہ دیا اور اس کے افعال کو عاوت جان لیا
 یہ بات نجائی کہ یہ کائنات آمار فعل اولیٰ مقتالیٰ ہیں نہ اس کے افعال اسی قبیل کی وہ بات سے کہ بعض فیہ
 نے تعلق افعال ثابت کی ہے حالانکہ وہ تعلق حقیقت میں تعلق آمار فعل کی ہے نہ تعلق اس کی فعل کی کیونکہ اس کا
 فعل تو بچوں کی جگہ اور قدیم و قائم ذات الہی ہے جس کو تعلق میں ہوا یا محمد ثبات میں کہاں گنجائش اور
 مظاہر کمالات میں کہاں ظہور ہے

مظاہر کمالات میں کہاں ظہور ہے

در بیگانہ نامی صورت معنی بیگ نہ گنجد

در کتبہ گدایان سلطان چہ کار دارد

تعلق افعال صفات کی نزدیک فیر کے لئے تعلق ذات کے تصور نہیں ہے کیونکہ افعال و صفات کو اس کی
 ذات مقدس سے انفکاک نہیں ہے کہ اس کی تعلق ہے تعلق ذات کے تصور ہوا اور جو کچھ اس کی ذات سے
 شگ ہے وہ غلال افعال غلال صفات میں ہو یہ تعلق غلال افعال و صفات کی تیسری نہ خود افعال
 و صفات کی مہم اسد تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہے نہ کوئی چیز اس کے اندر حلول کرے مگر
 اسد تعالیٰ محیط جملہ شیا ہے اور ساتھ ہشیا کے قرب و سمیت رکھتا ہے لکن نہ وہ اعاطہ و قرب و سمیت
 کو لائق ہمارے ہم قاصر کے ہو کہ یہ لائق اس کی صواب قدس کے نہیں ہے جو کچھ کشف و شہوت سے
 معلوم کریں اس سے یہی مترہ ہے کیونکہ ممکن کو اس کی ذات و صفات و افعال کی حقیقت سے
 سولتے جہل حیرت کے کچھ نصیب نہیں ہے ایمان ساتھ غیب کے لانا چاہیے اور جو کچھ کشوف و
 دستہ و ہوا کے نیچے لاتے انہی کے رکھے

عقبا شکار کس شود دام بازین

منور ایوان استننا بلند ست

کایجا پیشہ باد بدست ست دام را

مرا فکر رسیدن ناپسند ست

ہکوی ایمان لانا چاہیے کہ اسد قائلے محیط ہشیا مارا - قریب ہشیا مارا اور ہاشیا مارے لکن ہم معنی

و قریب و سمیت خدا کے نہیں جانتے کہ کیا میں اس حاط و قریب کو احاطہ و قریب علی کہنا سجدہ یا اولیات مستجاب کے
 ہے اور ہم قائل تاویل کے نہیں ہیں ۵۔ اس قدر تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز
 اس کے ساتھ متحد ہوتی ہے بعض عبارات صوفیہ سے جو معنی اتحاد کے مفہوم ہوتے ہیں و صفات و کلمات
 مراد کے ہیں اس لئے کہ مراد او کلمات اس کلام سے جو موجود اتحاد ہے جیسے اذا اتوا الفقر ففلسوا اللہ یہ ہے
 کہ جب فقر تمام ہوا اورستی محض حاصل ہوئی تو اب سوائے اللہ کے کچھ باقی نہ رہا نہ یہ معنی کہ فقیر ساتھ خدا کی
 متحد ہو جاتا ہے کہ یہ کفر و زندقہ ہے تقابلاً سبحانہ عما یوقنہم الظالمون علی اس کے پیرا ہمارے خواجہ جن نے
 فرمایا ہے کہ معنی انا الحق کے نہ یہ ہیں کہ میں حق ہوں بلکہ یہ میں کہ میں نیست ہوں اور موجود حق ہے ۶
 تغیر و تبدل کو طریقت ذات و صفات و افعال مستعدالی کے راہ نہیں ہے فسبحان من لا یتعنا بذاتہ و صفاتہ
 و لا فی افعالہ مجرد و انت الایکوان صوفیہ وجودیہ نے جو تنزیلات خمسہ ثابت کئے ہیں وہ کہہ
 قبیل تغیر و تبدل سے مرتبہ و جب میں نہیں کہ یہ کفر و صفات کی بلکہ ان تنزیلات کو مراتب نامورات کمال حقیقتاً
 میں اعتبار کیا ہے بغیر اسکے کہ کوئی تغیر و تبدل اور سکی ذات و صفت و فعل میں راہ پائے کیونکہ اللہ تعالیٰ
 عین مطلق ہے ذات میں اور یہی صفات و افعال میں اور کسی امر میں کسی شے کا محتاج نہیں ہے اور حسیج
 کہ وجود میں محتاج نہیں ہے سطح ظہور میں ہی محتاج نہیں ہے عبارات بعض صوفیہ سے جو یہ بات سمجھانی
 ہے کہ اللہ تعالیٰ ظہور کالاتا سماوی و صفاتی میں ہمارا محتاج ہے یہ بات چھپرہست گران ہے حالانکہ آیہ
 و ما خلقت الجن و الا انس الا لیبعدون اسے ایضاً فن سے ظاہر ہے کہ مقصود و خلقت جن و انس سے
 حصول معرفت کا واسطہ او کمر ہے کہ یہ او نکا کمال ہے نہ کوئی اور امر جو طریقت جناب حق کے عامل ہوا اور جو روش
 قدسی میں جو آیا ہے کہ خلقت الخلق لاصرف سوا اس سے ہی مراد نہیں کی معرفت ہے نہ اپنا معرفت
 ہونا اور انکی معرفت کے توسط سے کوئی کمال حاصل کرنا تعالیٰ عن ذلک علواً کہیں ۱۷۔ اس قدر تعالیٰ
 جمیع صفات نقص سمات حادث سے منترہ و سب پر ہے جسم و جانی ہے نہ مکانی و زمانی ساری صفات
 کمال اس کے لئے ثابت ہیں سبباً اور انکے آئینہ صفتیں کمال کی موجود میں جو اسکے وجود ذات مقدس پر
 زندہ ہیں حیات و علم و قدرت و ارادہ و لشکر و شمع و کلام و نگوین یہ صفتیں خارج میں موجود ہیں یہ
 کہ اسکے علم میں موجود ہیں ساتھ ایسے وجود کے جو زندہ ہے وجود ذات سے اور خارج نفس ذات سے
 تعالیٰ و تقداس جس طرح کہ بعض صوفیہ نے گمان کیا ہے ۵

از روحی تغافل ہمہ غیر از صفات ۴ با ذات نواز روحی تحقیق ہمہ میں ۴

کہ یہی تحقیق یعنی صفات سے کیونکہ تا فیماں صفات نے جیسے مستقر و مفلسفہ میں تغافل طبعی و اتحاد خارجی کہا ہے اور تغافل طبعی سے منکر نہیں ہیں یہ نہیں کہا کہ منہوم علم کا عین منہوم ذات ہے یا عین منہوم قدرت و ارادہ ہے اور یہ باعتبار وجود خارجی کے کہا ہے پس جبکہ وجود خارجی کا اعتبار کریں گے یعنی صفات سے باہر نہیں ہوگی اور تغافل اعتباری کچھ لگانے بجائے نہیں ہو سکتا ہے ۸ اور تعالیٰ قدیم و ازل ہے اور کے غیر کے لئے قدم و ازلیت ثابت نہیں ہے سارے اہل ملت کا اسپر جامع ہے جو شخص کی قدم و ازلیت کا قائل ہے وہ کافر ہے امام غزالی نے اسی جگہ سے ابن سینا و فارابی وغیرہ کی تحفیر کی ہے کہ یہ لوگ قائل تقدم عقول و تقدم ہستی و صورت کے ہیں و رسموت و ما نہیں کہ قدم چاہتے ہیں ہمارے حضرت خواجہ برج فرماتے تھے کہ شیخ محی الدین بن عربی قائل قدم ارواح کا ملین ہیں اسباب ظاہر سے پھرنا چاہتے اور معمول تاویل پر کرنا چاہتے تاکہ یہ قول مخالف جامع اہل مل کے نہ پیرے ۹ اور تعالیٰ قادر و متاثر ہے شائبہ ایجاب و منطنہ منظر اسے سنو و مبراہ فلسفہ جیز و نے کمال کو ایجا ہیں جا کر یعنی متاثر کی کر کے اثبات ایجاب کیا ہے ان احمقوں نے واجب تعالیٰ کو معطل و بجا رکھ لیا ہے اور رسول نے ایک مصنوع کے کہ وہ بھی ساتھ ایجاب کے ہے خالق ارض سموات کو بجا کر وجود حوادث کو طرف عقل فعال کے منسوب کیا ہے کہ وجود اسکا سوا اسکے کائنات کے تو ہم میں ہونا ثابت نہیں ہے انکو زعم فاسد میں انکو کچھ کام اور تعالیٰ سے نہیں ہے ناچار وقت مضطرب و منظر اس کے التجار طرف عقل فعال کے کرتے ہیں اور اسے کی طرف رجوع نہیں لاتے کیونکہ اسے تعالیٰ کا وجود و حوادث میں کچھ عقول نہیں بتاتے کہتے ہیں کہ تعلق ایجا و حوادث کا عقل فعال سے ہے بلکہ عقل فعال کی طرف ہی رجوع پیر رکھتے اسلئے گا و کوائف کے وضع عیانت میں کچھ اختیار نہیں ہے یہ بید و ملت حق میں حق تعالیٰ کے فرق خدا سے بھی بڑے ہیں گناہ طرف اس کے التجا لاتے ہیں اور دفع بلا کا اسے سے چاہتے ہیں مخلوقات ان احمقوں کے کہ یہ دو امر میں سارے فرق مخالفت و بلاہت سے برہے ہوئے ہیں ایک تو کفر و انکار احکام مشرک و عناد و عداوت اخبار مرسلہ میں دوسرے نزدیک مقدمات فاسد و تلبیس دلائل و مشواہد باطلہ میں آثبات مقاصد و مطالب واپہ میں بہت ناخطا انکو ہوا ہے اور تا کسی احمق کو بھی نہیں ہو سموت و کواکب جو ہر وقت بتیزار دوسرے گردان ہیں یہ دار ہر کام کا ادنیٰ حرکت و اوضاع پر رکھتے ہیں اور

خالق سموات و موجد کواکب و محرک و مدبر نجوم سے انہوں نے انکھ بند کر لی ہے اور معاملہ سے دور سمجھ لیا ہے عجب حیرت اور بیدولت میں اسے زیادہ وہ احمق ہے جو انکو زیرک جانتا ہے اور صاحب فطانت سمجھتا ہے سمجھتا ہے کہ علم مستقیم و مستقیم کے ایک علم ہندسہ ہے جو محض لایعنی اور لا طائل صرف ہے مساوات و زاویائے مثلث کی مثلث ہر دو قائمہ کے کس کام آتی ہے اور مثلث معروضی و ماسونی کجاگا انکی ہے کس غرض سے مربوط ہے علم طب و علم نجوم و علم تہذیب و خلق جو عمدہ علم انکے ہیں کتب انبیاء و متقدمین سے سر قہ کے ہیں اور اسکے فریقہ اپنے باطل کو رواج دیا ہے کا ص ۷۰ بہ الغزالی فی اللغز من الضلال آمل ملت متابعین انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اگر دلائل و براہین میں غلطی کریں کچھ فریب میں ہے کیونکہ مدار کارانکا تقلید انبیاء پر ہے، لائن و براہین اثبات پر اپنے مطالب کے بطریق تریخ لاتے ہیں انکو تو وہی تقلید کافی ہے بخلاف ان بیدینوں کے کہ انہوں نے انکو تقلید انبیاء سے باہر نکال کر اپنے اثبات بدلائل ہونے میں ضلوقا ضلوقا دعوت نبوت عیسیٰ علیہ السلام کی جیسا فلاطون کو جو کلاں تران بید و تو نکا تھا پہنچی تو کہا سخن قوم ہتھ دن (لا حاجۃ بنا الی من یدہا ینا یہ شخص عجب بیوقوف لایعنی تھا جو شخص کراچیا اسوات و ابراہار کہہ و برص کرے جو کہ انکے طوبجکت سے خارج ہو اور سکو دیکھنا اور اسکے احوال کا تظن کرنا چاہیے تھانہ یہ کہ بے دیکھے ہائے کمال عناد و سفاہت سے یہ جواب دیا جانا اللہ سبحانہ عن ظلمات معتقداتھم السوء ان دنوں میں میرے فرزند محمد معصوم نے جو امر شرح موافقت کو تمام کیا اثنائے سبق میں قباحت ان بے عقولوں کے خوب واضح ہوئے اور فریب نہت سے فوائد مرتب ہوئے الحمد للہ الذی ہدانا لہذا وما کننا لہتدی لولا ان ہدانا اللہ لقد جلدتہ رسول اللہ البانی عبارت شیخ محی الدین بن عربی ہی ناظر طرف ایجاب کے ہے اور معنی قدرت میں موافقت فلسفہ کی رکھتی ہے کہ قادر سے صحت ترک کو تجویز نہیں کرتی اور جانب فعل کو لازم جانتے ہیں محراب کاروبار سے شیخ محی الدین منجمہ مقبولین کے نظر میں آتے ہیں اور اکثر علوم انکے جو مخالف آرائے اہل حق ہیں خطا اور ناصواب ظاہر ہوتے ہیں خطائے کشفی سے معذور رکھے گئے ہیں اور خطائے اجتہادی کی طرح ملامت سے مرفوع ہیں یہ خاص سیرا اعتقاد ہے حق میں شیخ محی الدین کو کہ میں اور کو منجمہ مقبولین کے جانتا ہوں اور انکے علوم مخالفہ کو خطا و مضرب جانتا ہوں ایک جماعت شیخ بطون ملامت کرتی ہے اور انکے علوم کا تحقیر بھی کرتی ہے دوسری جماعت نے شیخ کی تقلید اختیار کی ہے اور انکے جمیع علوم کو صواب

جائتی ہے اور دلائل شواہد حقیقت سے اور علوم کو ثابت کرتی ہے اس میں شک نہیں کہ ان دونوں
 فریق نے راہ فراط و قنریط کی اختیار کی ہے اور توسط حال سے دور جا چسے میں صحیح کو لیا مقبول
 سے میں خطا کشفی پر کس طرح روکا جائے اور ان کے علوم کو کہ صواب سے دور میں در مخالفت آئے اہل
 حق میں کس طرح بطور تقلید کے قبول کیا جائے فالحق هو القسط الذی وفقوا لله سبحانه وعلیہ وسلم
 ہاں سکہ وحدت وجود میں ایک علم غیر اس گروہ کا ساتھ شیخ کے شریک ہے ہرچہ شیخ اس سکہ میں ہی
 طرز خاص رکھتے ہیں تاہم اصل سخن میں شرکت ہے سو یہ سکہ بھی اگرچہ ظاہر میں مخالف معتقدات اہل حق
 ہے مگر قابل توجہ کے ہے اور شایان جمع ہے تینے بنیائے الہی شرح رباعیات میں اس سکہ کو
 ساتھ معتقدات اہل حق کے جمع کیا ہے اور نزاع فریقین کو طرف نقطہ کے مانگا اور سکو کہ شہادت طرفین
 کو دور کر دیا وہ بھی اس بیج پر کہ محل ریٹ اشتباہ باقی نہ لاکلا یخفف علی المناظر ۱۰ سارے
 ممکنات کیا جا رہا کیا اعراض کیا اجسام کیا عقول کیا نفوس کیا افلاک کیا عناصر سب مستند میں طرف
 ایجاد قادر مختار کے اسی نے انکو کتم عدم سے وجود میں نکالا ہے یہ صیغہ اپنے وجود میں مستقلاً
 کے محتاج ہیں صیغہ اپنے بقا میں ہی اسکی محتاج رکھتے ہیں سبب و سائنط کے وجود کو روپوش اپنے
 فعل کا کیا ہے اور حرکت کو آفتاب قدرت کا ٹھہرا یا نہیں بلکہ سبب کو اپنے فعل کے ثبوت کا دلیل کیا
 ہے اور حرکت کو وسیلہ وجود قدرت کا ٹھہرایا ہے ارباب فطانت جنکی بصیرت کحل متابعت انبیاء سے
 سرمد کش ہوئی ہے آسبات کو حل تے ہیں کہ یہ سبب و سائل جو کہ اپنے وجود و بقا میں سرقتالی کے
 محتاج ہیں اور اسی کطرف سے ثبوت و قیام رکھتے ہیں فی الحقیقت جا و محض میں یہ کس طرح و دوسرے میں
 جو مثل باد کے ہے تاثر کر سکتے ہیں در احداث و اختراع عمل میں لاسکتے ہیں ایک قادر ہے سوا ان کے جو انکو
 ایجاد کرتا ہے اور کلمات لائق اور انکو عطا فرماتا ہے چنانچہ عقلا جا و محض سے ایک فعل دیکھو اسباب کا سر
 پالیتے ہیں کہ کوئی فاعل در حرکت و سکا ہے کیونکہ انہیں یہ بات بخوبی معلوم ہے کہ یہ فعل لائق حال میں
 جا و کے نہیں ہے کوئی اور فاعل سکا اور اسکے ہے جو اس فعل کو ایجاد کرتا ہے اسلئے فعل جا و کا دلیل
 فعل فاعل حقیقی کا نزدیک عقلا کے نہیں ہوتا ہے بلکہ یہ فعل نظر بجاویت جا و دلیل ہے فاعل حقیقی پر
 فلذا ھذا ہاں فہم بلکہ میں فعل جا و کا روپوش فعل فاعل حقیقی ہوتا ہے کیونکہ وہ کمال عبادت سے جا و
 محض کو بواسطہ اس فعل کے صاحب قدرت جاتا ہے اور فاعل حقیقی کا فرو کر سے فیصل بہ کثیرا

و عید و بکثرت آیت معرفت مقبوس ہے مشکوک نبوت سے سبکسی کا فہم اس جگہ تک نہیں پہنچتا ایک جماعت ہی
 خیال کو دفع اسباب میں جاتی ہے اور ابتدا بشیاء کو بتوسط انہیں اسباب کے طرف حضرت حق سبحانہ
 کے منسوب کرتی ہے اور نہیں جانتی کہ دفع اسباب میں رفع حکمت کا ہوتا ہے جسکے ضمن میں بہت سے
 مصالح میں دہنا ما خلقت هذا باطلا انبیاء علیہم السلام رعایت اسباب کی کرتے ہیں تعیناً امور کو اور
 کے سپرد فرماتے ہیں یعقوب علیہ السلام نے ملاحظہ چشم زخم کارگر اپنے فرزندوں کو وصیت فرمائی تھی
 یا بنی لا تدخلوا من باب واحد و ادخلوا من ابواب متفرقة باوجود اس مراعات کے امر کو مفوض حق
 فرمایا تھا اور کہا تھا ما اظن عنکم من اللہ من شیء ان المحکوم الا للہ علیہ تق کلت و علیہ فلیتوکل
 المؤمن منون اس لئے اور بھی اس معرفت کی تحمیل فرمائی اور اپنی طرف منسوب کیا اور کہا انہ لذلک
 علما ما علمناہ ولكن اکثر الناس لا یعلمون اور قرآن کریم میں ہمارے حضرت کو بھی اشارہ طرف توفیق
 اسباب کے کیا ہے اور کہا ہے یا ایہا النبی حسبک اللہ و من اتبعک من المؤمنین نہی تاثیر اسباب
 کی سوہبات روا ہے کہ اس وقتانے بعض اوقات میں نذر اسباب کے کوئی تاثیر پیدا کر دے اور وہ
 موثر پڑے اور بعض اوقات میں کوئی تاثیر پیدا نہ کرے ناچار او سپر کوئی اثر مرتب نہو چنانچہ ہم اسباب کو
 اسباب میں دیکھتے ہیں کہ وجود سببیت کا کہی اول اسباب پر مرتب ہوتا ہے اور کہی کچھ اثر نظر
 نہیں ہوتا انکار کرنا مطلق تاثیر اسباب سے مکابرہ ہے تاثیر کہے لکن اس تا فیکر کہ شل وجود اس
 سبب کے ایجاد حق تقانے سے جانے تیسری رائے اس سلسلہ میں یوں ہی ہے اگر خدا جلنے اسباب
 سے لائح ہے کہ توسط اسباب کا کچھ منافی توکل کو نہیں ہے بطرح کہ ناقص عقل لوگ گمان کرتے ہیں
 بلکہ توسط اسباب میں کمال توکل ہے حضرت یعقوب علیہ السلام نے مراعات سبب کو ہمراہ تفویض
 امر حق تعالیٰ توکل نہیں آتا تھا فرمایا علیہ تق کلت و علیہ فلیتوکل المؤمن منون ۱۱ مرید و خالق ہر
 خیر و شر کا اس وقتانے ہے غیر سے راضی و رزق سے ناراض ہوتا ہے یہ فرق در میان ارادہ و خیار
 کے بہت باریک ہے اس لئے یہ فرق اہل سنت کو سمجھا دیا سائر فرقے سبب عدم ابتدا کے طرف
 اس فرق کے منکالت میں پڑے رہے معتزلہ نے اسی جگہ سے بندہ کو خالق اپنے افعال کا کہنا اور
 ایجاد و کفر و معاصی کو طرف بندہ کے منسوب کیا کلام شیخ محمد بن ادریس اور ان کے اتباع سے سمجھا جاتا ہے
 کہ بطرح ایمان اور اعمال صالحہ مرضی ہم ہادی میں اس طرح کفر و معاصی مرضی ہم مضل میں ہے

یہ بات ہی محال پہل ہی ہے اور وہ ایجاب کے اہل ہے جبکہ منشاء زرخشا ہو ہے جسے یہ کہیں کہ مشرق
 و افشارت مرضی آفتاب ہے اور اس سے بندہ دن کو قدرت و ارادہ و بابت کرانے اختیار سے کسب
 افعال کرین غفلت و غصب ہے طرف اللہ تعالیٰ کے اور کسب منسوب سے طرف اللہ تعالیٰ کی مادہ
 یوں ہی جاری ہے کہ جب بندہ کسی اپنے فعل کا قصد کرتا ہے تو اس کی خلق اوس فعل سے متعلق
 ہو جاتی ہے اور جبکہ یہ فعل اور اسکے قصد و اختیار سے ہوا تو اجازت و مشق و ذمہ و ثواب و عقاب کا ساتھ
 اس کے پھیر اور یہ بات کہ اختیار بندہ کا ضعیف ہے اگر یہ ضعف باعتبار قوت اختیار و تعالیٰ کے کہا ہے
 تو مسلم ہے اور اگر اس معنی سے کہا ہے کہ اولیٰ ما سور میں کافی نہیں ہے تو صحیح نہیں ہے قال اللہ
 لا یجکتک بما لیس فی وسعہ بل یرید اللیس ولایس ید العسما غایت الی الباب یہ ہے
 کہ جزاء و ثواب موقت پر مخصوص ہے بقدر خدایہ اللہ کی توفیق سے اتنا تو جم ہی جاتے ہیں کہ کفر کرنا
 نسبت حضرت حق کے جو کہ مولائے نعم ظاہرہ و باطنہ و موجود سموات و ارض سے اور جو بزرگی و
 کمال کہ ہے وہ سب اوسیکے لئے ثابت ہے جزا۔ اوس کفر کی ایسی ہونا چاہیے کہ سب عقوبات
 سے سخت تر ہو سو وہ جزا ہی ملوونی العذاب ہے سبیطح ایمان لانا ساتھ غیب کے اسد یا کہ پر جو کہ
 ستم بزرگ ہے اور باوجود فراحت نفس شیطان کے اوسکو اسکو جانتا اسکی جزا بہترین جزا
 ہوا چاہیے کہ وہ غلو و ستمات و لذذات میں بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ دخول بہشت حقیقت
 میں مربوط بعقل حق ہے منوط کرنا اسکا ساتھ ایمان کے اسلئے ہے کہ جزا اعمال لذتیز تر ہو فقیر
 کے نزدیک و دخول بہشت کا حقیقت میں مربوط بایمان ہے لکن ایمان اوسکا عطا و فضل ہے اور
 دخول نام مربوط بکفر ہے اور کفر ناشی ہے مولائے نفس مارہ سے ما اصحابک من حسنۃ فمن اللہ
 و ما اصحابک من سیئۃ فمن نفسک و دخول بہشت کا مربوط کرنا ساتھ ایمان کے عقوبات میں
 ایمان کی تنظیم کرنا ہے بلکہ تنظیم ہے مومن بہ کی کہ ایسا اثر اجزا و سپہ مرتب ہوا ہے سبیطح منوط کرنا اور
 مار کا ساتھ کفر کے تخفیر سے کفر کی کہ اوس سے یہ کفر واقع ہوا ہے جہاں اسطرح کی عقوبت و نامی مرتب
 ہوئی بخلاف قرآن بعض مشائخ کہ وہ اس و فیکہ سے ظالی ہے کیونکہ دخول نام حقیقت میں مربوط
 بکفر ہے واللہ سبحانہ الملہم لہذا اہل ایمان آخرت میں اللہ پاک کو بہشت میں بے جہت و بے
 کیف و بے شہہ مثال دیکھیں گے یہ وہ مسئلہ ہے جسکے جمع فرق اہل ملت و غیر اہل ملت و غیر اہل ملت

سب کے سب مسکرمین اور رویت ہیئت و سب کیفیت کو تجویز نہیں کرتے حتیٰ کہ شیخ محمد الدین ہی رویت
 آخرت کو تجلی صوری پر اوتار تے ہیں اور سوا اس تجلی کو کوئی اور تجویز نہیں کرتے ہمارے حضرت
 شیخ ج سے نقل کرتے تھے کہ اگر مسئلہ رویت کو مرتبہ تشریح کے ساتھ مفید کرتے اور تشبیہ کے قائل
 ہوتے اور رویت کو اسی تجلی کے ساتھ جانتے تو ہرگز رویت سے انکار نہ کرتے اور حال بناتے یعنی انکار
 انکار سمجھتی و سب کیفیت کی راہ سے ہے کہ شخص وہ جس سے ساتھ مرتبہ تشریح کے بخلاف اس تجلی کے کہ اوپر
 جہت و کیفیت ٹھوس ہے سو رویت آخرت کو تجلی صوری پر اوتارنے میں فی الحقیقت انکار کرنا ہے رویت
 کا اسلئے کہ وہ تجلی صوری کو تجلیات صوریہ دینا سے جدا ہو رویت حق نہیں ہے

یہاں المثل مدقن بغیر کیفیت دادا ک و ضرب من مثال

مسئلہ ۱۱ بشت انبیاء علیہم السلام کی رحمت ہے اہل عالم پر اگر وجود ان بزرگواروں کا متوسط نہو تا کہ ان
 کو طرف معرفت ذات و صفات واجبہ لوجود تعالیٰ و تقدس کے کون دلالت کرتا اور مرضیات الہی
 کو عدم مرضیات خدا سے کون تمیز بخشتا ہماری عقول ناقصہ بے تائید نور و عوت انبیاء کے اس بات
 سے سزا دل میں اور ہمارے فہام ناقص بے تقلید ان بزرگواروں کے اس معاملہ میں مخدول ہیں
 گر نبوتی ذات پاک انبیاء حق سے باطل کس طرح ہوتا جدا

ان عقل ہر چند رحمت ہے لکن حجت میں ناقص ہے اور مرتبہ موع کو نہیں پہنچی ہے حجت بالذمہ بشت انبیاء
 کی جسکے ساتھ عذاب و ثواب فردوسی دائمی منوط ہے کوئی اگر یہ کہے کہ جب یہ ثواب و عذاب ساتھ بشت
 نہیں آتو اب بشت کو رحمت لایعین کہنا کس معنی سے ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ بشت عین رحمت ہے کیونکہ
 سبب معرفت ذات و صفات واجبہ لوجود تعالیٰ و تقدس ہے اور یہ معرفت مستغنی ہے سعادت و شرف
 و افزویہ کو اور بدولت اسی بشت کے وہ بات جو مناسب جناب قدس ہے اور جو مناسب او سکلے نہیں
 ہے معلوم و مبین ہوئی ہے کیونکہ ہماری عقل لنگ و کور جو مکان حدوث سے و اغذار سے کیا جاتے
 کہ مناسب حضرت وجہ کہ قدم اسکے لازم سے ہے او سکلے ہمارے صفات و افعال کیا ہیں اور ناسنا
 کیا ہے تاکہ مناسب کا اطلاق اور ناسنا سبب جناب کیا جاتے بلکہ بہت ہے کہ اپنے نقص کیوجہ سے کمال
 کو نقصان اور نقص کو کمال جانے یہ تمیز نزدیک فقیر کے فوق جمیع نعم ظاہرہ و باطنہ ہے ہر ابدی و
 وہ ہے جو امور نامناسب کو طرف جناب قدس اور تعالیٰ کے نسبت دے اور شہیادانہ اشارتہ کو طرف

حق بجانب کے مستحب کرے یہی بعثت ہے جسے باطل کو حق سے جدا کیا اور ناستحق عبادت کو مستحق عبادت سے تمیز دیا یہی بعثت کے توسط سے طرف راہ حق جمل علاقے کے دعوت کرتے ہیں اور نیکو سادات قرب و وصول مولیٰ جن سلطانہ تک پہنچاتے ہیں اور بوسیلہ اسی بعثت کے مرضیات حق تعالیٰ پر اطلاع میسر ہوتی ہے اور جواز و عدم جواز تصرف کائنات و تعالیٰ میں تمیز ہوتا ہے اس قسم کے فوائد بعثت میں بہت ہیں اس سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ بعثت رحمت ہے اور جو شخص کہ مقتاد ہونے لگتا وہ اس کا ہے وہ بجز شیطان کا رشتہ کا کرتا ہے اور مقتضائے بعثت پر مائل نہیں ہوتا اور تصور بعثت کا گناہ کیلئے اور کئے بعثت رحمت نہیں ہے کوئی یہ کہے کہ عقل فی حد ذاتہ ہر چند احکام الہی میں ناقص نا تمام ہے مگر یہ بات کیوں نہیں ہو سکتی کہ بعد حصول تصفیہ و تزکیہ کے عقل کو ایک مناسبت و اتصال غیر تکلیف ساتھ مرتبہ وجوب حق تعالیٰ کے پیدا ہو جائے اور سبب اس مناسبت و اتصال کے احکام و ہائے اخذ کرے اور حاجت محبت کی جو کہ توسط فرشتہ ہے ہنسوجو بامسکا یہ ہے کہ عقل ہر چند اس مناسبت و اتصال کو پیدا کرتے مگر وہ تعلق جواز و سکون اس پیکر بیولانی کے تباہی زائل ہوگا اور نہ تجربہ تمام اوسکو پیدا ہوگا بلکہ ہمیشہ واسطہ و سکون انگیز رہیگا اور تجلیہ ہرگز اوسکے خیال کو چھوڑیگا تو ت غرضیہ و تہو یہ سمیٹے اوسکی مساحب رہیگی اور رفیضہ صر من شرہ ہر وقت ندیم اوسکا ہوگا سہو و نسیان کہ لوازم نوح انسان سے ہے اس سے متفک نہوگا خطا و غلط کہ خواص سے اس نشاء فانی کے ہیں ہرگز اوس سے جدا نہونگے تو اب عقل لائق اعتماد کے نہرہی اور احکام ماخوذ اوسکے سلطان و ہم و تصرف خیال سے معصون نہ ٹھہرے اور شائبہ نسیان مظنہ خطا سے محفوظ نہوے بخلاف فرشتہ کہ وہ ان اوصاف سے پاک ہے اور ان رذائل سے سبر ایستے وہ لائق اعتماد کے ہوا اور احکام ماخوذ اوسکے شائبہ و ہم و خیال و مظنہ نسیان خطا سے معصون ٹھہرے اور فرشتہ بعض اوقات میں محسوس ہی ہوجاتا ہے اور ان علوم میں جو تلقی روحانی سے اخذ کئے جاتے ہیں کہی اثار تبلیغ میں ساتھ توئے و حواس کے بعض مقدمات سلسلہ غیر صادقہ کہ راہ و ہم و خیال غیرہ سے حاصل ہوتے ہیں بے اختیار اور ان علوم میں منضم ہوجاتے ہیں اس طرح ہرگز اوسوقت کہہ ہی تمیز نہیں ہو سکتا اور نانی الحال اوس علم کا تمیز دیتے ہیں اور کہی نہیں دیتے ایستے وہ علوم سبب غلطی و مقدمات کے ہیئت کا ذہب پیدا کرتے ہیں اور اعتماد سے باہر آجاتے ہیں یا یوں کہا جاسکتا

کہ حصول تصفیہ و تزکیہ کا منوط ہے بجا آوری اعمال صالحہ پر کہ وہ مرضیات و تقالیٰ میں اور یہ بات
 سو قوت سے بعثت پر جرح کر گزر چکا پس بغیر بعثت کے حصول حقیقت تصفیہ و تزکیہ کا میسر نہ ہوگا اور
 وہ تصفا جو کفار و اہل فسق کو حاصل ہوتی ہے وہ صفائی نفس کی سے نہ صفائی قلب کی صفائی نفس
 سے سوا ضلالت کے کچھ افزائش نہیں ہوتی اور پھر خسارت کے کوئی ولایت ہاتھ نہیں آتی اور کشف
 بعض موعظی کا کہ وقت صفائی نفس کے کفار و اہل فسق کو حاصل ہوتا ہے ہند راج ہے اور بقصود
 اوس سے خرابی و خسارت اوس جماعت اہل استدراج کی ہوتی ہے بخانا اللہ سبحانہ و عظیمہ
 البلیۃ بصرۃ سید المرسلین اس تحقیق سے یہ بات کھل گئی کہ تکلیف شرعی جو بعثت کی راہ سے ثابت
 ہوتی ہے یہ ہی رحمت ہے نہ جرح کہ منکران تکلیف شرعی جیسے ملاحظہ و زنا و فحشاء کرتے ہیں
 اور تکلیف کو کلفت تصور کرتے ہیں اور غیر معقول جانتے ہیں اور کہتے ہیں یہ کیا مہربانی ہے کہ بندہ کو
 امور شاقہ کی تکلیف دیوین پھر اگر وہ بموجب اوس تکلیف کے عمل کریں تو بعثت میں جائیں اور اگر
 مرتکب و جسکے خلاف کچھ ہوں تو دوزخ میں گرین کس لئے یہ نہیں کرتے کہ تکلیف مذہب اور چوڑی
 کہہنا تین سو تین اور اپنے طور پر رہیں بہین ان بید و لتون اور پھر دون کو یہ نہیں معلوم ہے کہ شکر
 منہم حقیقی واجب ہے عطا اور یہ تکلیفات شرعیہ بیان بجا آوری اوس شکر کا ہے سو یہ تکلیف عطا ہی
 واجب ہے نظام تمام عالم کا اسی تکلیف کے ساتھ منوط ہے اگر ہر ایک کو اوس کے طور پر چھوڑ دین اس
 سولے مشرارت و فساد کے کچھ ظاہر نہ ہو پھر ہوا ہوس و وسوسے کی جان و مال میں ہاتھ دراز کرنے
 اور ساتھ خبث و فساد کے پیش آئے خود ہی ضائع ہوا اور اوس کو ہی ضائع کرے عیاذ باللہ سبحانہ اگر
 یہ زواج و موافق شرعی نہ ہوتے تو خراب جائے کیا ہوتا و لکن فی القصاص حیوة یا اولی الالباب
 یا یون کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ مالک علی لاطلاق ہے اور سب بندے اوس کے ملوک ہیں تبار جو حکم و مقرر
 و دائیں کرے گا وہ عین خیر و صلاح ہے اور شائبہ ظلم و فساد سے منزه و سبتر ہے لایستعمل عما یفعل
 کرازمہ انکہ از سببم او
 کشاید زبان جز بتلیم او

اگر سب کو دوزخ میں بھیجے اور عذاب بدی کرے تو کوئی جگہ اعتراض کی نہیں ہے کیونکہ ملک خیر
 میں تصرف کرنے سے شائبہ ستم کا پیدا ہوتا ہے بخلاف اپنے ملک کے کہ اوس میں کچھ ظلم نہیں ہے
 ساری ممالک ہماری حقیقت میں خدا کی ملک ہے سارے تصرفات ہمارے اوس میں عین ستم ہیں جسنا

شرح نے بڑے مضامین مساجح کے اور ان کا کوٹاری طرف نسبت کر دیا ہے ورنہ وہ فی الحقیقہ اس کے ایک
 میں آتا ہے اور قبر اور زمین و ساسی جائز ہے کہ مالک علی الاطلاق نے اس میں صرف کو تجویز فرمایا ہے اور
 مساجح کر دیا ہے امیر علیہم السلام نے باعلام حق جو کچھ اختیار کیا ہے اور جو احکام بیان کئے ہیں وہ سب اذن
 اور مطابق واقعہ میں ان بزرگواروں نے احکام اجتہاد میں ہر چند خطا کو تجویز کیا ہے مگر تفسیر خطا پر اسے
 حقیقین جائز نہیں رکھی ہے اور کہا ہے کہ جلدوس خطا پر تہہہ کر دئے جاتے ہیں اور تدارک اس خطا کو
 سے فرمایا جاتا ہے فلا اعتداد بذلک الخ خطا ہم اعداب قبر کا واسطے کافروں اور بعض گناہگاروں
 اہل ایمان کے حق سے تہہہ صادق نے اسکی خبر دی ہے اور رسول مکر و کجیہر کا واسطے مومنوں اور کافر
 کے قبر میں حق ہے قبر ایک برنج ہے در میان دنیا و آخرت کے عذاب قبر کا ایک وجہ سے مناسبت ساتھ
 عذاب دنیاوی کے رکھتا ہے کہ انقطاع پذیر ہے اور دوسری وجہ سے مناسبت ساتھ عذاب آخری کی
 رکھتا ہے کہ حقیقت میں عذاب آخری سے کرمہ النادیر صنون علیہ باغذ او عشیا حضمین عذاب قبر کے اثری
 ہے اسی طرح راجح قبر کی و درج پر ہے سعادت مند وہ شخص ہے جسکو زلا و معاصی سے ساتھ کمال کرم و
 کے درگزر کریں اور جہلا مؤخذہ نفرادین اور اگر مقام مؤخذہ میں آویں تو کمال رحمت سے الام دھن
 و نیوی کو کفارہ اور اسکے گناہوں کا کردیں اور اگر کجہہ بقیہ رہ جائے تو مضطہ قبر اور وہ محقق جو اس جگہ مقرر
 ہیں کفارہ ہو جائیں تاکہ ایک یا کبیرہ ہو کر حسرت میں ڈھکی اور جسکے ساتھ یہ کچھ بچھا اور اسکے مؤخذہ کو آخرت پر
 تو الذیاقو یہ عین عدل ہے گریسے گناہگاروں اور شرساروں پر انوس سے لکن اگر مسلمان سے تو اسکا مقام
 رحمت ہوگی اور عذاب ابدی سے محفوظ رہے گا یہ ہی ایک نعمت عظیمہ ہے دینا اتمہ لنا و لنا و اتمہ لنا انک
 علی کل شیء قدیس ۱۵ اقامت کا ہوا حق سے اور سدن آسمان اور تارے اور زمین اور ہاڑ و حیوان
 و نبات و سماں سب معدوم و ناجز ہو جائیگی آسماں پٹھ تیریں گے تارے کبھر جائیں گے زمین ہاڑ
 سب منتشر ہو جائیگی یہ اعدام و انفار نفخہ اولی سے متعلق ہے دوسرے نفخہ پر قبروں سے اور کبھر ہو کر
 اور محشر میں آئیگی فلا سفاد عدم سموات و کواکب کا تجویز نہیں کرتے ہیں اور ہونا فنا و فساد کا اثر جائز نہیں
 کہتے بلکہ انکا زلی ابدی کہتے ہیں متعدد لک متاخرین انجی کمال بے خردی سے آیکو زمرہ اہل اسلام میں
 بتاتے ہیں اور بعض احکام ہلام مجالات میں تعجب یہ ہے کہ بعض اہل اسلام اس بات کو لٹے باور رکھتے
 ہیں اور بے ستماشا او کتو مسلمان جاتے ہیں اور سپر طرفہ تر یہ ہے کہ بعض مسلمان بعض لوگوں کو اس عذاب

میں سے کامل جاستے ہیں اور انہیں طعن و تشنیع کرنے سے انکار کرتے ہیں حالانکہ وہ منکر مخصوص قطعی کے
 میں اور انبیاء کے اجماع کا انکار کرتے ہیں قال تامل اذا الشمس کونت واذا النجوم انکارت
 وقال تامل اذا السماء انشقت واذنت لربها وحققت وقال تامل وفتح الکفکانت ابوابا
 اے شقت وامثال ذلك فی القرآن کثیر یہ لوگ نہیں جانتے کہ حجر و نفوسہ ساتھ کلمہ شہادت کے اسلام میں
 کافی نہیں ہے جو کچھ دین میں آیا ہے اس کی تصدیق بالضرورة و کارہ ہے اور تبری کفر و کافر سے
 بھی ضرور ہے جب کہیں اسلام صورت پکڑتا ہے وید و نہ خط الفناد ۱۶ حساب و میزان و صراط حق
 ہے حجر صادق نے انکی خبر دی ہے استبعا و بعض جاہلین طور نبوت کا وجود سے ان امور کے حینہ
 اعتبار سے ساقط ہے کہو کہ طور نبوت کا دلئے طور عقل ہے اعتبار انبیاء علیہم السلام کو نظر عقل سے منقطع
 کرنا حقیقت میں انکار طور نبوت ہے وہاں تو معاملہ تقلید پر ہے انکو یہ نہیں معلوم کہ طور نبوت مخالف
 طور عقل کے ہے بلکہ طور عقل بے ناسید تقلید انبیاء علیہم السلام کے اور مطالب علیا تک راہ باب
 نہیں ہوتا یہ مخالفت اور چیز ہے اور نارسائی وہاں تک دوسری چیز کیونکہ مخالفت بعد پہنچنے کے تصور نہ ہوتی
 ہے ۶ اہست و دوزخ موجود ہیں دن قیامت کے بعد محاسبہ کے ایک گروہ کو کشت میں بیجا تیکے
 اور ایک گروہ کو دوزخ میں نکا ثواب عقاب ابدی ہوگا جسکو انقطاع نہیں ہے کادلت علیہ المخصوص
 القطعیۃ الملوکات صاحب نصوص کہتے ہیں کہ انجام سب کا رحمت ہے ان رجوع وسعت کلبشیء کفار
 کے لئے عذاب دوزخ کا تین ہیعت تک ثابت کیا ہے پہر کہا کہ نارائے خمین برود سلام ہو جائے گی حسب طح
 کہ حق میں برہم علیہ السلام کے ہو گئی تھی اور وعید خمین خلف کو وارکتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کوئی صاحب
 طرف خلود عذاب کفار کے نہیں گیا ہے سو وہ اس مسئلہ میں بھی صواب سے دور جا پڑے ہیں یہ بخاک و
 رحمت کی خمین سونین اور کافرن کے مخصوص ساتھ دنیا کے ہے اور آخرت میں کافر و رحمت کی بوتلک
 نہ پہنچے گی کا قال تامل ان لا یستمن روح الله الا القوم الکافرون اور اسے تامل نے بعد رحمت
 وسعت کلبشیء کئے فرمایا ہے فساکتہا للذین یتقون ویؤتوں الزکوۃ والذین ہم با یا تائین منات
 شیخ نے اول آیت کو ٹیڑھا اور آخرت سے کچھ کام نہ کہا اور کریمہ ولا تحسبن الله مخلف وعده رسالہ
 کو دالت خصوصیت خلف وعده پر نہیں ہے ہو سکتا ہے کہ اقتصار عدم خلف وعده یہ بجا کئے ہو کر
 کہ مراد وعده سے یہاں تصرف رسل ہے اور غلبہ و نکال کفار پر اور یہ تضمین عدہ وعید سے وعادہ خاص سٹے

رسل کے ہے اور وہ عبد خاص واسطے کفار کے گویا اس آیت کریمہ میں خلف و عدویٰ منتفی ہوا اور خلف
 و عدویٰ قالایہ مستشہدۃ علیہ لالہ اور نیز خلف و عدیٰ مثل خلف و عدیٰ کے مستلزم کذب ہے اور
 ان حق شان باری تعالیٰ نہیں ہے اس لئے کوازل میں اسے جان لیا تھا کہ کفار کو عذاب مخلد مکر و ننگا معذک دم سٹھ
 مسحت کے مخالف اپنے علم کے یہ بات کہی کہ میں کفار کو عذاب مخلد مکر و ننگا اس بات کی تجویز کرنے میں ہی
 شاعت ہے سبحان و بیک رب العزۃ عما یصفون و سلام علی المرسلین اجمع اہل دل کا عدم غلو و
 عذاب کفار پر کثرت شیخ ہے مجال خطا کا کثرت میں بہت ہے فلا اعتداد بہ مع کو نہ مخالف الا جماع
 المسلمین و ملائکہ اور کے بندے ہیں معصوم اور خطا انسان سے محفوظ لا یصیبہن اللہ ما
 اس ہم و یفعلون ما بقی من دن کہانے پینے سے پاک ہیں اور زنی و مروی سے منزہ و سیرا تذکیر ضامرا کی
 انکے حق میں اندر قرآن کریم باعتبار شرف صفت مذکور کے ہے صفت نبار سے حسب طبع کا امر ہے اپنے
 حق میں تذکیر ضامرا کو وار د کیا ہے اور نے بعض ملائکہ کو واسطے رسالت کے پسند کیا حسب طبع کہ بعض کو
 ان میں سے ساتھ اس دولت کے مستحق فرمایا ہے اللہ یصطفیٰ من الملائکۃ رسلا و من
 الناس تجر و علماء اہل حق اسی عقیدہ پر میں اور خاص بشر افضل ہیں خاص ملک سے امام غزالی و امام شریف
 و صاحب فتوحات کیہ قائل ہیں فضیلت خاص ملک کے خاص بشر سے اور جو بات مجہ فقیر پر ظاہر گئی
 ہے وہ یہ ہے کہ ولایت ملک کی افضل ہے ولایت نبی سے لکن نبوت و رسالت میں ایک درجہ ہے جی
 شے کہ ملک اس درجہ تک نہیں پہنچتا ہے اور وہ درجہ راہ عنصر خاک سے آیا ہے کہ مخصوص ہے رسالت
 بشر کے اور نیز مجہ پر بات ظاہر کی گئی ہے کہ کالات ولایت کو نسبت کالات نبوت کے کچھ عتدا نہیں ہے
 کاش اتنا ہی اعتداد ہوتا جتنا کہ قطرہ نسبت بحر محیط کے ہے جو فریت کہ راہ نبوت سے آئی ہے وہ اضنا
 مضاعف زیادہ ہے اس فریت سے جو کہ راہ ولایت سے حاصل ہوتی ہے پس فضیلت مطلق خاص واسطے
 انبیاء علیہم السلام کے ہے اور فضل جزئی ملائکہ کرام کے لئے ہے فالصواب ما قال ابیحوں من العلماء
 مشکک اللہ سبحانہم اس تحقیق سے بیات لایح ہوتی کہ کوئی دلی درجہ کسی نبی کو نہیں پہنچتا ہے بلکہ اس
 دلی کا ستر ہشیدہ نبی کے قدم کے نیچے ہوتا ہے **ف** یہ بات جان لینا چاہیے کہ جس کسی مسئلہ میں سائل
 سے علماء صوفیہ کا اختلاف ہے جیسا جی طرح ملاحظہ کیا جاتا ہے تو حق طرف علماء کے ملتا ہے اسکا ہیدہ ہے
 کہ نظر راہ کی براسطہ متابعت انبیاء علیہم السلام طرف کالات و علوم نبوت کے لغو ذکر کرتی ہے اور نظر صوفیہ

کی مقصود ہے کلمات و معارف و ولایت پر ناچار جو عالم کوشیخ کا ہوتے سے انڈر کیا گیا ہے وہی اس وجہ سے
 احمق ہوتا ہے نسبت اس علم کے جو کہ مرتبہ ولایت سے ماخوذ ہوتا ہے ۱۱۹ بیان عبارت سے نصیحت
 قلبی سے سنا اس چیز کے جو کہ بطریق ضرورت و قوت تر سکھانے ہی ہے اور اقرار سان کو یہی ایک رکن بیان
 کا کہا ہے کہ احتمال سقوط کا رکھتا ہے اور علامت اس تصدیق کی بیزار ہونا ہے کفر و کافر ہی ہے
 اور اس چیز سے جو کافر میں ہوتا ہے خصائص کو لازم کفر سے جیسے زنا زنا باندہنا اور مثل اس کے اور
 اگر عیا ذابا سدا اس تصدیق کے ساتھ کفر سے تبری نکرے تو یہ مُصَدِّق و سبِّتین ہے کہ وہ واغ ارندا و
 کے ساتھ واغدا رہتا اور حقیقت میں حکم اور سکا وہی حکم منافق کا ہے لالی ہولاء و لالی ہولاء سو
 تحقیق ایمان میں تبری کفر سے چارہ نہیں ہوتا ہے ادنیٰ درجہ تبری قلبی ہے اور اعلیٰ درجہ تبری قلبی
 و قابل تبری عبارت سے دشمنی رکھنے سے سنا سدا کے دشمنوں کے یہ دشمنی خواہ دلس ہو اگر خوف ضرر
 کا اور کلی طرف سے ہے خواہ قلبی قالب و دونوں سے ہو جیکہ خوف نہ ہو کہ یہ یا ایھا النبی جاہدا لکفارا و
 المنافقین داخل علیہم اسی بات کی سوا ہے کیونکہ محبت اللہ و رسول کی بے دشمنی دشمنان
 خدا و رسول کے ہونہیں سکتی مشیعہ نے جو اس قاعدہ کو موالات اہل بیت میں جاری کیا ہے اور خلفاء
 ثلاثہ وغیرہ صحابہ سے تبری کرنے کو شرط موالات کہا ہے اسے مناسب سے اسلئے کہ تبری کر نیکی و دشمنوں سے
 موالات و دوستی شرط ٹھہرائی ہے نہ مطلق تبری اور کئے خیر سے اور کوئی عاقل منصف اس بات کو توجیہ کرے گا
 کہ حضرت کے صحابہ دشمن ہوں یہ بزرگوار وہ تہی جنہوں نے حضرت کی محبت میں جان مال صرف کر دیا
 اور جاہ و ریاست کو برباد دیا دشمنی اہل بیت کو ایک طرف کس طرح منسوب کر سکتے ہیں حالانکہ محبت اہل قرابت
 نبوی نفس قطعی سے ثابت ہے اور دعوت کی اجرت اسی محبت کو ٹھہرایا ہے کجا قال تقاتل لاسلما کہ
 اجرا الا الموحدة فی الفتن بی ومن یقرن حسنة سن دلہ فیہا حسنا ابراہیم علیہ السلام نے جو اس قدر
 بزرگی پائی اور شجرہ طیبہ نبی ابراہیم علیہ السلام ہونے اس واسطے ہوئی کہ انہوں نے اللہ کے دشمنوں سے
 تبری کی قال تقاتل لاسلما کہ حانت لکھما سوا حسنة فی ابراہیم والذین معہ اذا قالوا لقمومہم انا
 براء منکم و مما تعبدون من دون اللہ کفنا لیکھ و بلا بیننا و بینکم العداوة والبغضاء، ابراہیم علیہ السلام نے
 کوئی عمل نظر فقیر میں واسطے حصول رضائے حق جل و علا کے برابر اس تبری کے نہیں ہے حضرت حق کو
 ساتھ کفر و کافر ہی کے عداوت ذاتی ہے اور اگر اللہ آفاقی لات و عزی و نحوہا اور ان کے عبا و بالذات

دشمن حق میں غلو و تراسی عمل تفسیح کی جبرائت اور کراہہ جوائی انسانی اور سارا مال سستی پر نسبت پیوستہ
 رکھتے ہیں آئیے کہ عداوت و غضب پر نسبت ان کے گد رجب میں اگر غضب سے منسوب ظنون و صفات کے
 ہے اگر عتاب و عتاب سے راجح طرف افعال کے ہے آئیے ان نسبتات کی بوجہ اخلاقیہ و باطنیہ میں شہریہ کی
 اعلیٰ منفردیت کو منور و اپنی مشیت پر رکھا ہے سو حکم کفر و کفار سے عداوت ذاتی متحقق ہوئی تو رحمت و
 رافت کہ صفات جمال سے ہے آخرت میں کافران کو نہیں پہنچے گی اور نہ رحمت کی عداوت ذاتی
 کو نہیں اونٹا دیگی جس جہیر کا تعلق ذات سے ہوتا ہے وہ اقوی و ارفع ہوتی ہے پر نسبت اس کے جبکہ
 تعلق صفت سے ہوتا ہے آئیے صفت کا مقصودات کے مقصودات کی تبدیل نہیں کرتا ہے اور صفت
 قدسی میں خدا سے کہ مبعوث و حقیقی غضبے مراد اس غضب سے غضب صفاتی ہے کہ غضب
 سے ساتھ عصا و موتوں کے یہ غضب ذاتی کو مخصوص ہے ساتھ ستر کرب کے کوئی یکے کہ دنیا میں کفار
 کو رحمت سے نصیب ہے تو سچا صفت رحمت کے کس طرح عداوت ذاتی کو رفع کر دیا اس کا جواب یہ ہے
 کہ حصول رحمت کا کفار کو دیا میں باعتبار ظاہر و صورت کے ہے اور حقیقت میں استدرج و کید سے
 اون کے حقیق کریمہ ایچسبوں انما عند ہم بہ من مال و بنین نسا و عہم فی الخیرات بل لا
 یبشعون اور کریمہ مستند و جہم من حیت لا یعلمون و اعلیٰ ہم ان کید سے متین اسی بات
 کی گواہ ہے **ف** عذاب ابدی و دوزخ کا جزا کفر ہے اگر یہ کہیں کہ ایک شخص باوجود ایمان کے رسوم
 کفر بجالاتا ہے اور مراسم اہل کفر کی تنظیم کرتا ہے اور علماء و حکماء کے کفر کا حکم دیتے ہیں اور اس کو سزا عجلہ اہل رفا
 کے گتے میں جس طرح اکثر مسلمان ہند کے اس ملا میں مبتلا ہیں تو اسے قتل کیا جائے کہ وہ شخص
 آخرت میں بعد از ابدی مسئلہ ہو حالانکہ اخبار صحیح میں آیات ہے کہ جسے دل میں ذرہ برابر ایمان ہوگا
 اور کو دوزخ سے باہر لائیں گے اور عذاب جہنم میں پھونڈے گئے اس مسئلہ کی تحقیق تیرے نزدیک کیا ہے
 ہم کہتے ہیں کہ اگر کافر محض ہے تو اس کے نصیب میں عذاب مخلد ہے عیاذ اللہ اور اگر باوجود بچا لانے
 مراسم کفر کے ایک ذرہ ایمان کا ہی رکھتا ہے تو عذاب و دوزخ میں مبتلا ہوگا لیکن بکرت سے اس ذرہ
 ایمان کے اسید ہے کہ غلو و عذاب سے رہائی پائیگا اور گرفتاری دائمی سے نجات ہوگی **حکایت**
 فقیر کیا روئے عیادت ایک شخص کے گیا تھا سمانہ اس کا قریب احتضار کے پہنچا تھا جب اس کے مال کسٹ
 توجہ کی و بچھا کر اس کے دل میں بہت غلطات ہیں ہر چند توجہ کی کہ وہ غلطات دور ہوں کچھ نفع نہ رہا بعد

بعد توجہ بیا رکے معلوم ہوا کہ وہ ظلمات ناشی میں صفات کفر سے کہ اس کے اندر چھپی ہوئی ہیں اور
 منشا اونکا کہ درات موالات ہے ساتھ کفر و اہل کفر کے یہ توجہات اون ظلمات کو دور نہیں کر سکیں تنقیہ ان
 ظلمات کا مربوط ہے ساتھ عذاب نار کے کہ جزا کفر ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ذرہ بہر ایمان ہی رکھتا ہے
 جسکی برکت سے آخر کو وہ دوزخ سے باہر آئیگا جب میں اس حال کو اس کے اندر شاہدہ کیا تو یہ خطرہ گزرا
 کہ آیا اس کے جنازہ پر نماز پڑھنا چاہیے یا نہیں بعد توجہ کے ظاہر ہوا کہ نماز پڑھنا چاہیے پس جو مسلمان کہ
 باوجود ایمان کے رسوم کفر کرتے ہیں اور تعظیم یا مکنار کی بجالاتے ہیں اونکو جنازہ پر نماز پڑھنا چاہیے اور
 اونکو حق بچھا کرنا چاہیے کما حق العمل الی الیوم اور اس بات کی اسید رکھنا چاہیے کہ آخر کو برکت
 ایمان کیوجہ سے اسکو عذاب ابدی سے نجات ہوگی معلوم ہوا کہ اہل کفر کفر و عفو و مغفرت نہ ہوگی ان اللہ
 لا یغفر ان یشرک بہ اگر نذا کفر ہے تو عذاب ابدی جزا اس کے کفر کی ہے اور اگر ذرہ بہر ایمان رکھتا
 ہے تو جزا اسکی عذاب موقت ہے دوزخ میں اور سائر کبار میں اگر اسد چاہے گا سنجے گا نہیں تو
 عذاب اگر گزار دیکے غیر کفر عذاب موقت ہو یا مخلد مخصوص ہے ساتھ کفر و صفات کفر کے کما سیجی تحقیقہ
 اور اہل کبار کے گناہوں کی مغفرت نہیں ہوئی ہے توبہ سے یا شفاعت سے یا حج و عفو و احسان سے
 اور نیز اون کبار کی تکفیر لام و محن و شدائد و نبوی و سکرات موت سے نہیں ہوئی ہے اسید ہے کہ اگر
 عذاب میں ایک جماعت کے لئے عذاب قبر کفایت کریں اور دوسری جماعت کو باوجود محن قبر کے ساتھ
 اسوال قیامت و شدائد حشر کے اکتفا کریں اور گناہ باقی نہ ہو تو یہ کہ وہ محتاج عذاب نار کا ہو کر میری اللذین
 امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک لھما الامن من بعد ایسی بانگہ ہے کیونکہ مراد ظلم سے اچکے شرک ہے
 و اسد علم حقایق الامور کہہا کوئی یہ کہے کہ بعض سیئات غیر کفر کی جزا میں ہی عذاب دوزخ آیا ہے کما
 قال تعالیٰ و من قتل مؤمنا متعمدا فجزاؤہ جہنم خالدافینا اور اخبار میں وارد ہے کہ جو شخص ایک نما
 فرض عمد اقضا کریگا اسکو ایک حقبہ دوزخ میں عذاب کریں گے تو عذاب دوزخ مخصوص ساتھ کفار کے
 نہ تہیہ اسکا جواب یہ ہے کہ عذاب قاتل کا مخصوص ساتھ سخی قتل کے ہے اور سخی قتل کافر ہے کہا
 ذکرہ المفسرون اور سیئات غیر کفر میں جو عذاب دوزخ کا آیا ہے وہ شایدہ صفات کفر سے خالی نہیں
 ہوگا جیسے تحفان و سستیہ کا اور بے پروائی اس کے بجالانے میں اور او مروا ہر شرعیہ کو
 خوار رکھنا حدیث میں آیا ہے شفاعتی لاهل الکباثم من امتی اور دوسری جگہ فرمایا ہے امتی انہ

من حق الاعراب لغابی الاخرۃ یہ اخبار اور آیت متقدمہ سیکو متو عید میں اور حوال اطفال مشرکین اور
 سکنہ شہر میں حبال و مشرکین نردان قدرت رسل کا دوسرے کتب میں کچھ ہے ۲۰ زیادت و نقصان
 ایمان میں عملا کا امتکان ہے امام عظم کوئی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے الا یان لا یزیل ولا ینقص
 اور امام شافعی نے فرمایا ہے کہ یزیل و ینقص اس میں شک نہیں کہ ایمان عبارت سے تصدیق
 و یقین قلبی سے اور میں گنجائش کم و بیش کی نہیں ہے اور جو تے زیادت و نقصان کو قبول کرنی ہے
 وہ داخل دائرہ ظن سے نہ یقین عبارت مافی الباب یہ ہے کہ اعمال صحیحہ کے بجالانے سے اس یقین کو ایک
 جلا حاصل ہوتی ہے اور اعمال غیر صالح سے وہ یقین کم ہو جاتا ہے سو کم و بیش باعتبار اعمال کے انجا
 میں اس یقین کے ثابت سے نفس یقین میں ایک طاعت نے یقین کو سنبھلی اور روشن پا کر اس یقین
 سے زیادہ کہا جس میں دو چمک و یک نہ تھی گویا بعض نے یقین غیر سنبھلی کو یقین نہیں جانا اسی یقین سنبھلی
 کو یقین جانکر ناقص کہد یا دوسری جماعت تہ نظر نے دیکھا کہ رجوع اس کم و بیش کا طرف صفات یقین کے
 سے نہ طرف نفس یقین کے اسلئے انہوں نے یقین کو غیر زائد و ناقص کہا ہے دو آئینہ ہون اور ایک
 زیادہ نورانیت رکھتا ہوا اور دوسرا کم ایک شخص دن دو دنوں کو دیکھ کر یہ بات کہی کہ اس آئینہ میں انجلا و نما بندگی
 زیادہ ہے اور اس دوسرے میں اتنی جلا و نما بندگی نہیں ہے اور دوسرا شخص یہ بات کہے کہ دو آئینہ
 آئینہ برابر میں کچھ زیادت و نقصان انہیں نہیں ہے تعادرت فقط انجلا و نما بندگی میں ہے کہ یہ صفات میں
 آئینہ کے پہلے جگہ نظر اس شخص ثانی کی صائب ہے اور طرف حقیقت سے کے اقد اور نظر شخص اول
 کی مقصود ہے اس نے صفت سے طرف ذات کے تجا و ز گیا دو دفع اللہ الذین امنوا منکم والذین
 اوتوا العلم درجات یہ تحقیق جسکے اخبار کی توفیق اس نصیر کو ہوئی اس سے اعتراضات مخالفین کے
 جو عدم زیادت و نقصان ایمان پر کرتے ہیں دور ہو گئے اور ایمان عامہ مؤمنین کا جمیع وجہ میں مثل
 ایمان انبیاء علیہم السلام کے نہ ٹھہرا اسلئے کہ ایمان انبیا کا جو سہرا سنبھلی و نورانی ہے اس کے ثمرات
 و نتائج چند و چند زیادہ ہیں ایمان عامہ مؤمنین سے جو کہ ظلمات و کم و درات رکھتا ہے علی تعادرت
 درج انہم اس سیرجہ ایمان ابو بکر رضی اللہ عنہ کا کہ ایمان تمام امت سے وزن میں زیادہ ہے باعتبار
 اسی انجلا و نورانیت کے ہے زیادتی ایمان کی راجع طرف صفات کاملہ کے ہوتی ہے دیکھو انبیاء
 نفس انسانی میں برابر عامہ میں اور حقیقت و ذات میں متحد تفاضل او کلا اعتبار نہیں صفات

کا ملکہ ہے اور جو کوئی صفات کاملہ نہیں رکھتا ہے وہ گوہر اس نفع ہی سے خارج ہے اور خواص نفسا
 سے اس نفع کے محروم ہے باوجود اس تفاوت کے نفس انسانیت میں کوئی کم و بیش نہیں آتی ہے
 اور یہ بات نہیں کہہ سکتے کہ وہ انسانیت قابل زیادت و نقصان ہے واللہ سبحانہ العالیین کہتے
 ہیں کہ مراد تصدیق ایمان سے نزدیک بعض کے تصدیق منطقی ہے کہ شامل ظن و یقین ہے نہ صورت
 میں کم و بیشی کو نفس ایمان میں گنجائش ہوگی مگر صحیح یہ ہے کہ مراد تصدیق سے اس جگہ یقین اذعان قلبی
 ہے نہ معنی عام کہ ظن کو بھی شامل ہوا ۲۱ امام عظیم کہتے ہیں انما یؤمن حقاً امام شافعی کہتے ہیں انا
 مؤمن انشاء اللہ تعالیٰ حقیقت میں یہ نزاع لفظی ہے مذہب اول باعتبار ایمان حال کے ہے اور مذہب
 ثانی باعتبار کمال و انجام کار کے مگر گنجائشی صورت استثنائے اولیٰ و احوط ہے کمالاً یخفی علی
 المنصف ۲۲ کلمات اولیاء حق ہے اور سبب کثرت وقوع خوارق عادات کے یہ بات اولیاء کیلئے
 ایک عادت مستمر ہوگئی ہے مگر کلمات کا سکر علم غامض و ضروری ہے نبی کا معجزہ مقرون ساق
 و عروس نبوت کے ہوتا ہے اور ولی کی کرامت اس بات سے ظاہر ہوتی ہے بلکہ مقرون باعتبار
 متابعت نبی ہوتی ہے فلا اشتباہ بین الحجرة والکرامۃ کا زعم المنکر و ۳۳ ترتیب
 در میان خلفاء راشدین کے وہی ترتیب خلافت کی ہے مگر فضیلت شیعین کی باجماع صحابہ و تابعین
 ثابت ہوتی ہے بطرح کہ ایک جماعت کا برآمدہ نے اسکو نقل کیا ہے سجدہ ان کے ایک امام شافعی
 بن شیخ ابوالحسن شعری کہتے ہیں ان تقضیل الباکر ثم عمر علی بقیة الائمة قطعاً وہی نے
 کہا ہے قد نفا تو عن علی خلافتہ و کسوی مملکتہ و بیان الجم الغفیر من شیعۃ ان ابابکر و عمر
 افضل الامة و رواہ عن علی بنیف و ثمانیون رجلاً پہر ایک جماعت کو گنگریہ کہا ہے فقہ
 اللہ البر افضنہ ما اجمہلہم اور بخاری نے علی مرتضیٰ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا تھا
 خیر الناس بعد النبی صلعم ابوبکر ثم عمر ثم رجل اخر فقال ابیہ محمد بن الحنفیۃ ثم انت فقال انما
 انارجل من المسلمین وہی نے بسند صحیح علی مرتضیٰ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا ہے بلقنی
 رجلاً یفضلونی علیہا و من وجدته فضلتہ علیہا فهو مفضلتی علیہ ما علی المفتری و انظرنی
 کا لفظ یہ ہے لا احد احداً فضلتہ علی ابی بکر و عمر الا جلدانہ جلد المفتری اس طرح کی
 روایات علی سے اور صحابہ و دیگر سے بتواتر مروی و ثابت ہیں کیسکو مجال انکار نہیں ہے یہاں تک کہ

عبدالرزاق نے کہ اکابر سیدہ میں سے تھے یوں کہتے افضل الشیخین تفضیل علی ابیہما
نفسہ والیہما فضلتہما کفی لہی وذرا ان احیدہ تم اختلفہ یہ سب روایات مؤمنین و غیر
سے سنتا دین مری تفضیل عثمان کی سوا کہ ظاہر اہل سنت اس بات پر ہیں کہ افضل بعد محمد کے
عثمان میں بہر علی اندر بعد ہذا سب کا مذہب ہی یہی ہے اور وہ توفیق جو فضیلت عثمان میں امام
انک سے نفس کیا گیا ہے قاضی عیاض نے کہا کہ امام نے اس سے رجوع کیا اور عثمان کو افضل ٹھہرایا
تہ علی مرتسی ہر قرطبی نے کہا وہی الاصح افتاء اللہ تعالیٰ اسی طرح وہ توفیق جو کہ عبارت امام
عظیم روح سے سمجھا ہے کہ من علامات السنۃ والجماعۃ تفضیل الشیخین و حث المتخلفین
نزدیک اس فقیر کے محل اس عبارت کا دوسرا ہے زمان حلافت ختینین میں یہود و نصاریٰ
امور کا بہت ہوا تھا اور لوگوں کے دل میں اس راہ سے کہ دورت ہو گئی تھی اس باکو ملا نظر کر کے
انک جنہیں بعد محبت کو اختیار کیا ہے اور انکی دوسری کو علامت سنت ٹھہرایا ہے بغیر اسکے کہ کوئی
شائبہ توفیق کا ملحوظ ہو سکے کہ کتب حنفیہ مشحون میں اس عبارت سے کہ افضلیتہم علی توفیق
خلافتہم اجماع افضلیت شیخین کی یعنی ہے اور افضلیت عثمان کی اسے کہ تہ لکن اخطویہ تہ کہ سکر
افضلیت عثمان بلکہ افضلیت شیخین کو ہم حکم کفر کا نہیں کریں گے بلکہ سبندع و مگرہ کہیں گے اسلئے
کہ علی کو اسکی تحفیر میں اختلاف ہے اور قطعاًست میں اس اجماع کے قبل و قال لای سکر قرین بزمیر
بید دولت ہے کہ بواسطہ اتحاد اسکے لعن میں توفیق کیا گیا ہے جو ایذا حضرت صلعم کو براہ ایذا تے
ظلمت و راستدین پہنچتی ہے مثل اس ایذا کے ہے جو کہ طرف سے الامین کے آپ کو پہنچی ہے اللہ اللہ
فی اصحابی لا ینقذون ہم عن صرنا من یعدی فمن احبہم فحبی احبہم ومن ابغضہم فبغضہ
ابغضہم ومن اذا ہد فقد اذانی ومن اذا انی فقد اذی اللہ ومن اذی اللہ فید شاک ان یوقذ
وقال تعالیٰ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ
مولانا سعد الدین نے عقائد یعنی میں دربارہ اس افضلیت کے جو کچھ الفاظ سمجھا ہے وہ انفاست
سے دور ہے اور جو نزدیک ہے وہ بے حاصل ہے اسلئے کہ علیا کو نزدیک بہ امر مقرر ہے
کہ افضلیت باعتبار کثرت ثواب الہی کے اسجگہ مراد ہے تہ وہ افضلیت جو معنی کثرت ثواب و فضائل و
سائق کے ہے کہ اسکا اعتبار نزدیک عقلا کے نہیں ہے کیونکہ سلف نے صحابہ تھے یا تابعین

فضائل و مناقب کہ حضرت امیر کے نقل کئے ہیں کسی صحابی کے نقل نہیں کئے تھانگ کہ امام احمد نے فرمایا ہے ما جاء لاحد من الصحابة من الفضائل ما جاء لعلي سہذا امام احمد نے حکم کیا ہے ساتھ افضلیت خلفائے ثلاثہ کے اس سے معلوم ہوا کہ وجہ افضلیت کی اور کچھ ہے سوا ان فضائل و مناقب کے اور اطلاع اس افضلیت پر شاہدین دولت وحی کو میر تھی کہ صریحہ یا قرینہ اوہنوں نے یہ بات معلوم کی تھی اور وہ خواص صاحب پیغمبر تھے تو یہ قول شایع عقائد بعضی کا کہ اگر مراد افضلیت سے کثرت ثواب ہے تو واسطے توقف کے ایک جہت ہے ساقط ہے کہ چونکہ توقف کو اس وقت گنجائش تھی کہ اس افضلیت کو پہلے صاحب شریعت سے صریحاً یا دلائل معلوم نہ کیا ہوتا اور جب معلوم کر لیا ہے تو اب کس لئے توقف کرنا چاہیے اور اگر معلوم نہیں کیا ہے تو پہلے حکم افضلیت کا ویسے میں اور جو شخص ان سب کو برابر جانے اور ایک کے فضل کو دوسرے پر فضول سمجھے وہ خود بالفضول ہے اور عجب طرح کا فضولی ہے کہ اجماع اہل حق کو فضول جانتا ہے اور وہ جو صاحب فتوحات مکہ نے کہا ہے کہ سبب اونکی ترویج خلافت کا اونکی مدت عمر تک کچھ دلیل مساوات افضلیت پر نہیں ہے اس لئے کہ امر خلافت اور بات ہے اور بحث فضیلت اور بات سوا اگر یہ بات تسلیم ہی کی جائے تو یہ بات اور مثل اسکے اور باتیں شیطیات میں سے ہیں لائق شک کے نہیں ہیں اگر معارف اونکے جو علوم اہل سنت سے جدا پڑے ہیں صواب سے دور ہیں اونکی متابعت نہیں کرنا اگر وہی شخص جس کا دل بیمار ہے یا سقلہ صرف سے ہم م جو سنا زعات و مشاجرات و ریسا صحابہ کے گزرے ہیں ان کو محال نیک پر صرف کرنا چاہیے کہ یہ بات ہوسنی و تقصیب سے دور ہے قتال زانی نے باوجود افراط کے حب علی میں کہا ہے وما وقع من الخلافات والمجادبات لم یکن عن نزاع فی خلافة بل عن خلافة فی الایمان حاشیہ بخاری میں کہا ہے فان معاویة واخزابہ بغوا عن طاعة مع اعترافہم بانہ افضل اهل زمانہ وان لا احق بالامامة منه بشیئہ من انزل القضاة عن قتلہ عثمان رضی اللہ عنہ اور حاشیہ بحال میں خود علی مرتضیٰ سے نقل کیا ہے کہ اوہنوں نے کہا اخواننا بغوا علینا و لیسوا کفراً ولا فسقة لما ہم من التاویل اور شک نہیں ہے کہ خطائے اجتہاد ہی ملامت سے دور ہے اور طعن و تشنیع سے مرفوع آسئے مراعات حقوق صحبت خیر البشر صلح کو نصب بعین رکبہ کر جمیع اصحاب کرام کو ساتھ نیکی کے یاد کرنا چاہیے اور حضرت کی دوستی سے

انکا دوستدار ہوا چاہیے من اجہم فبجہ اجہم ومن ابغضہم فببغضی ابغضہم سے ظاہر ہے کہ جو محبت میرے صحاب سے متعلق ہے یہ وہی محبت ہے جسکا تعلق مجھے ہے یہی حال بغض کا ہے کہ جو بغض اور نئے متعلق ہے یہ وہی بغض ہے جو کہ مجھے نفس رکھتا ہے جھگڑا نہ محاربان حضرت امیر کے کوئی آہستائی نہیں ہے بلکہ جگہ اسکی ہے کہ ہم افسانے آزار میں مہون لگن جو کہ وہ اصحاب حضرت صلح میں اور جھگڑا حکم سے کہ ہم افسانے محبت رکھیں اور افسانے بغض و ایذا سے ہم منع کئے گئے ہیں ناچار ہم سب کو دوست رکھتے ہیں سبب دوستی رسول خدا صلح کے اور افسانے بغض و ایذا سے ہاتھ پیر کہ یہ بغض و ایذا سبب طرف آنحضرت صلح کے ہوتی ہے ان اتنی بات ضرور ہے کہ ہم محبت کو محبت اور غلطی کو غلطی کہیں گے حضرت امیر جن برکتے اور افسانے مخالف خطا پر اس سے زیادہ کچھ کہنا سنانا فضول ہے افسانے کلام الجحد درضی اللہ عنہ و امیر عالم

فصل بیانیہ جعقیدہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ

بعد حمد و ثناء کے شاہ صاحب نے لکھا ہے کہ میں اللہ کو اور افسانے طاقہ و جن و انس کو جو حاضر ہیں گواہ کرتا ہوں کہ میرا عقیدہ تہ دل سے یہ ہے کہ اس جہان کا ایک صانع ہے قدیم جو کہ ہمیشہ ہوتا اور ہمیشہ رہے گا اور اسکا وجود واجب اور اسکا عدم متعین ہے وہ کبیر متعال ہے تصف ہے ساتھ جمیع صفات کمال کے مشرہ ہے سارے صفات نقص و زوال سے وہی حائق ہے ساری مخلوقات کا عالم ہے جمیع معلومات کا قادر ہے سارے ممکنات پر مزید ہے جمیع کائنات کا سمیع بصیر ہے کوئی اور سکا ستبہ نہیں اور نہ کوئی ضد و ندرت مثل ۱۲ اسکے وجود میں کوئی شرکت نہیں رکھتا اور نہ استحقاق عبادت میں اور نہ کوئی خلق و تدبیر میں اور سکا شریک ہے استحقاق عبادت یعنی افسانے قایت تنظیم کا وہی ہے نظام مرض و عطار رزق و کشف ضروری کرتا ہے نہ کوئی اور حیب کسی شے کو کہنا ہے تو وہ ہوجاتی ہے لیکن فراس منی سے کہ سبب عادی ظاہری ہوتا ہے جس طرح کہا کرتے ہیں کہ طیب نے بیمار کو شادی اور امیر نے لشکر کو رزق دیا کہ یہ اور کچھ بات ہے اگرچہ لفظ میں اشتباہ ہو کوئی اور سکا نظیر یعنی بہت پایا نہیں ہے وہ اپنے غیر میں حلول نہیں کرتا اور نہ کسی غیر کے ساتھ متحد ہوتا ہے کوئی حایث

اوسکی ذات کے ساتھ قائم نہیں ہے اور نہ اوسکی ذات میں کسی طرح کا حدوث سے حدوث تعلق متعلق
 میں نسبت متعلقات صفات کے ہے یہاں تک کہ افعال ظاہر ہوتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ تعلق ہی حادث
 نہیں ہے بلکہ حادث متعلق بالفتح ہے اسی جگہ سے ظہور احکام تعلق کا سبب تفاوت متعلقات متفاوت
 ہونا کہتا ہے اللہ تعالیٰ حدوث و تجدد سے من جمیع الوجوہ بری ہے نہ جوہر ہے نہ عرض نہ جسم نہ حسیہ
 میں ہے نہ نہت میں نہ اوسکی طرف اشارہ ہونے کے بلکہ ایجاد و بقاء اور نہ اوسپر حرکت و انتقال ہم کے
 اور نہ اوسکی ذات و صفت میں تبدل یا اہل یا کذب آسکے وہ تو ادر پر عرض کے ہے جس طرح کہ ادر
 اپنے نفس کا وصف کیا ہے لکن یہ ادر ہونا اوسکا عرض کی گئی تھی نہ حسیہ نہ جسم نہ حسیہ ہے بلکہ کہہ اس تعلق
 و استوار کا کوئی نہیں جانتا مگر ادر وہ لوگ جو علم میں راسخ ہیں جنکو ادر نے اپنے پاس سے علم دیا
 ہم اللہ تعالیٰ دن قیامت کے آنکھوں سے مومنین کو نظر فرمے گا و طرح پر ایک یہ کہ ادر ایک کھٹا
 نام ملے گا جو کہ نری تصدیق عقلی سے زیادہ تر ہے تو گو یا یہ آنکھ ہی سے دیکھنا ہوا مگر یہ رویت
 بغیر سوازاہ و مقابلہ و ہمت و لون و شکل ہوگی اسی صورت کے معتزلہ و غیر ہم قابل ہیں تسویہ حق
 سے خطا معتزلہ کی فقط اتنی بات میں سے کہ وہ رویت کی تاویل اسی معنی کے ساتھ کرتے ہیں پس اس
 یا رویت کو اسی معنی میں مختصر سمجھتے ہیں دوسری طرح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بہت سی صورتوں میں
 مشتمل ہو جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے اوسوقت اہل ایمان اوسکو اپنی آنکھوں سے مع شکل و لون ہونا
 کے دیکھیں گے جس طرح کہ خواب میں واقع ہوتا ہے اور حضرت نے اوسکی خبر دی ہے کہ داہشت
 دبی فی احسن صورۃ پس جو کچھ دنیا میں اندر خواب کے دیکھتے ہیں اوسکو وہاں عیاں دیکھیں گے
 ہم انہیں دو وجہ کو سمجھتے اور اعتقاد کرتے ہیں اور اگر مراد اللہ و رسول کی رویت سے سوا ان دو
 وجہ مذکور کے اور کچھ ہو تو ہم ایمان لانے میں اگرچہ ہرگز بعینہ وہ مراد معلوم نہیں ہم اللہ نے جو
 چاہا وہ ہوا اور جو چاہا وہ ہوا سارے کفر و معاصی اوسکی خلق اور ارادہ سے ہوتے ہیں اوسکی
 رضا سے وہ اپنی ذات و صفات میں کسی شے کا محتاج نہیں ہے اور کوئی اوسپر حاکم ہے اور نہ کوئی
 شے اوسپر کسی کے واجب کرنے سے واجب ہوتی ہے ہاں وہ کہیں وعدہ کر کے پورا کرتا ہے
 جس طرح حدیث میں آیا ہے فہو ضامن علی اللہ اوسکے سارے افعال متضمن ہیں حکمت پر فحیم
 انہما خلقکم عبثاً اور متضمن ہیں صلحت کلیہ پر جو کوہی جانتا ہے اوسپر پلطف جزئی

۱۳۴

خاص یا صلح خاص واجب نہیں آدس سے کوئی قبیح صا ورنہ نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ اپنے فعل و حکم میں طرف کسی جو رذیل کے منسوب ہو سکتا ہے بلکہ خلق و امر میں رعایت حکمت کی فرماتا ہے یہ بات نہیں ہے کہ وہ کسی شے سے اپنے نفس کو سبکدوش کرنا ہو یا اس کو کوئی حاجت و غرض ملے ہو کہ یہ ضعف و قبیح ہے اور کے سوا کوئی حاکم نہیں ہے عقل کو کچھ حکم و فعل حسن و قبح ہر بار میں نہیں ہے اور ذرا سبب میں کو فعل کیوں سبب سے ثواب و عقاب میں بلکہ حسن و قبح اشیا کا اس کی تعنا و حکم سے ہے اور ہی نے لوگوں کو حکمت کہا ہے ہر کسی بات کو جو مصلحت کو عقل پائستی ہے اور سنا اور سنی واسطے ثواب و عقاب کے سمجھ جاتی ہے اور بعض امور ایسے ہیں کہ بے بنائے رسول کے دریافت نہیں ہو سکتے ۵ اس کی ہر صفت واحد بالذات غیر متناہی بحسب تعلق و متحد ہے یہ متحد و اگر سے تو تعلق میں معنی مذکور ہے ۵

ایجاز فیض پر سغان بزم وحدت ست در پردہ داردین کثرت منائی را

۶ اسد لقائے کے فرشتے ہیں ہلوی مقرب و موکل ہیں کتابت اعمال و حفظ عباد پر مہالک سے وہ طرف خیرات کے بلا تے ہیں بنوں کو لٹہ خیر کرتے ہیں ہر ایک کے لئے ایک مقام معلوم ہے وہ ہر کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جو کچھ اس کا حکم ہوتا ہے وہی بجالاتے ہیں ۷ شیاطین بھی اس کی مخلوق میں یہ بنی آدم کے لئے کہ مشرک کرتے ہیں ۸ قرآن اسد تعالیٰ کا کلام ہے جس کو بطور وحی کے ہمارے نبی صلعم پر بھیجا ہے و ما کان لبشر ان ینکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب او بس سئل رسولاً فوجی ما ذنہ ما یستاء حقیقت وحی کی یہی ہے ۹ اس کے ناموں اور صفوں میں الحاد کرنا جا کر نہیں ہے بلکہ اطمان متوقف سے شروع پر ۱۰ سنا و جسمانی حق پر اجساد و مشور ہوں گے اور کئے اندر روح پھیری جائے گی وہ بدن بھی بدن ہوں گے جو شرعاً و عرفاً کچھ چڑھوں یا قصیر ہوں جس طرح آیا ہے کہ و انت کافر کا برابر کن احد کے ہو گا یا اللطف ہوں چنانچہ کہ صفت اہل جنت میں آیا ہے یہ ویسی بات ہے جیسے پچا جوان اور بوڑھا ہو جاتا ہے گو ہزار بار او سین تبدیل اجزاء کا ہو ۱۱ مجازات و حساب و مصلحہ حق میں جنت و نار ہی حق میں ہے دونوں آج کے دن موجود ہیں اور باقی رہیں گی لیکن نفس میں تصریح کئے مکان کی نہیں آتی ہے بلکہ جس جگہ اس نے چاہا وہاں میں ہو کچھ احاطہ اس کی خلق و عوالم کا نہیں ہے ۱۲ مسلمان

صاحب کبیرہ ہمیشہ دوزخ میں نرسیکا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان تجتنبوا کیا تو انہوں نے خدا کفر کیا کہ
 سیانکہ عفو کرنا کبائر سے جائز ہے اتنی بات سے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال دنیا و آخرت میں
 دو طرح ہوا کرتے ہیں ایک موافق سنت جاری میں انخلق العباد کے دو حکم بر سبیل خرق عادت
 سو عفو کرنا کبائر کا اوس شخص سے جو بلا توبہ مر گیا ہے بطور خرق عوائد کے جائز ہے یہی وجہ تین
 کی ہے درسیان مخصوص کے جہاد ہی نظر میں متعارض نظر آتے ہیں ۱۳ شفاعت حق ہے
 واسطہ اور اسکے جبکہ لئے رحمن اذن دیا حضرت کا شفاعت کرنا واسطہ اہل کبائر کے اپنی امت
 میں سے ثابت ہے آپ پہلے شافع پہلے شفیع ہوں گے اور جس جگہ نفی شفاعت کی آئی ہے مراد
 اوس سے وہ شفاعت ہے جو نیت اذن و رضائے الہی کے ہوگی ۱۴ عذاب قبر کا اور
 تنعیم قبر کی واسطہ مومن کے اور سوال سنگر نکیر کا اور سعوت ہونا رسل کا طرف خلق کے اور
 تکلیف دینا اللہ کا اپنے بندوں کو ساتھ امر و نہی کے زبان رسل پر حق و ثابت ہے ۱۵ اللہ
 کے رسول چند امر میں ممتاز ہیں جو ان کے غیر میں بر سبیل اجتماع نہیں ہوتے ہیں وہی امور
 دلیل ہیں او کی نبوت پر جیسے فرق عوائد یعنی معجزات ناقضات عادات اور جیسے سلامت فطرت
 اور کمال اخلاق وغیرا ۱۶ انبیاء کفر سے اور اصرار کرنے سے کبائر و فواحش و قبائح پر مصمم
 ہیں اللہ تعالیٰ عصمت او کی تین طرح پر کرتا ہے ایک یہ کہ او کو سلامت فطرت و کمال اعتدال
 اخلاق پر پیدا کرتا ہے او کو صبری ہی سے کچھ رغبت معاصی میں نہیں ہوتی ہے بلکہ اوسے
 متنفر رہتے ہیں دوسرے یہ کہ او کو سبابت کی وحی کرتا ہے کہ معاصی پر عقاب کیا جاتا ہے
 اور طاعات پر ثواب دیا جاتا ہے یہ وحی او کو معاصی سے روکتی اور باز رکھتی ہے تیسرے
 یہ کہ اللہ تعالیٰ درمیان او کے اور معاصی کے ساتھ پیدا کرنے کسی لطیفہ غیبی کے حامل ہو
 جاتا ہے جس طرح کہ صورت یعقوب علیہم السلام کی انگشت بدنڈان قصہ یوسف علیہ السلام میں
 ظاہر ہوئی تھی ۱۷ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں او کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا
 او کی دعوت ساری سے انس و جن کو عام ہے وہ اسی خاصہ کی وجہ سے او بسبب دیگر خواص
 کے جو مثل اسکے میں افضل انبیاء میں ۱۸ کرامات اولیاء کی حق ہے اولیاء وہ سونین میں ہیں
 جو عارف ہیں اللہ اور اسکی صفتوں کے اور اپنے ایمان میں محسن ہیں اللہ تعالیٰ اپنے

بندہ دن میں سے جسکو چاہتا ہے اکرام کرتا ہے واللہ یختص برحمۃ من یشاء ۱۹ ہم کو اس
 وقت میں جنت و نیر کی واسطے عشرہ مبشرہ در غلطہ و خدیجہ در ماشہ و حسن و حسین رضی اللہ
 عنہم کے اور ساکن صحابہ و اہل بیت کی توفیق کرنے میں اور اونکی عظیم محل کے اسلام میں مشرف میں
 اسطرح اہل بدر و اہل بیۃ الرضوان کے لئے شہادت جنت کی ادا کرتے ہیں ۳۰ ابو بکر امام
 حق میں بدر رسول خدا صلعم کے پہرے پہر عثمان پہر علی پہر خلافت تمام ہو گئی اور پادشاہی گزشتہ
 آئی ابو بکر افضل مردم میں بدر حضرت کے ہمارا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ من جمیع الوجوہ افضلیت
 کہتے تھے یہاں تک کہ شب و شجاعت و قوت و علم و امثالہا کو ہی عام و شامل ہو بلکہ معنی عظیم بقع اسلام
 ہے دو امیر اور دو وزیر است حضرت کے یہی ابو بکر و عمر تھے یا معتبر رحمت اللہ کے اشاعت حق
 میں کیونکہ حضرت مسلم و حسین رکھتے تھے ایک بیت سے اور قائلے سے اخذ کرتے دوسری جنت
 سے خلق کو دیتے سوان و وزن صاحبوں کو اہت اعطاء خلق اس الین مع و تدبیر حرب میں یہ
 طریقی تھا اس اعتبار سے انکو اور دن پر فضیلت حاصل ہے اور یوں تو سارے صحابہ ہمارے امام و پیشوا
 ہیں و میں میں ابو بکر ابنا حرام ہے اور اونکی تقسیم واجب ۳۱ ہم کسی کو اہل قبلہ میں سے کافر نہیں کہتے
 مگر اس امر میں حسین کفرنی صلح قادیان و عبادت غیر اللہ یا انکار معاد یا انکار نبی و سایر ضروریات
 دین ہو ۳۲ اگر جبروت نہی عن المنکر واجب ہے مگر اس شرط سے کہ کسی فتنہ میں نہ ڈالے اور یہ جان ہو
 کہ وہ امر و نہی مقبول ہوگی فذہ عقباتی اذین اللہ تعالیٰ بھاظاہر و باطناً و الحمد لله اولاً
 و آخرلاً انفق حسن العقیدۃ اس اعتماد کے بعض الفاظ پر کتاب اتقاد میں تنقید کی گئی ہے واللہ اعلم
ف جو کہ دار مدار عقیدہ کا رد شرک و اختیار توحید و مسئلہ صفات پر ہے اسلئے اسجگہ بیان
 جتنا ضرور ہوتا ہے عقیدہ کا کیا گیا لیکن بطریق اختصار تمنا صاحب حج نے کہا ہے کہ عبادت
 کہنے میں اقصیٰ تذلل کو اور یہ انسی تذلل طرف سے غیر کے یا تو صورتہ ہوتا ہے جیسے قیام یا سجدہ کو یا
 یا تہ سجود ہے جیسے کسی فعل سے نیت تقسیم کی ہو صلح کر رعیت لوگ کی بالائزہ استاد کی تقسیم کیا کرتے
 میں آن دو صورت کے سوا کوئی تیسری صورت نہیں ہے لکن لکھنے آدم کو اور اخوان بوسنے نے
 بوسنے علیہ السلام کو سجدہ تحیت کیا تھا اور جن اعلیٰ صورت تقسیم کی ہے توحیدات واجبہ نہیں کہ
 تیسری صورت سے گریہ بات اب تک متفق نہیں ہوئی اور جو نبی اپنی قوم میں معبود ہوا اسے

مزدہی حقیقت شرک کی اور کونجہائی اور ان دونوں درجوں میں تمیز کیا اور درجہ مقدسہ کو واجب میں حصر فرمایا اگرچہ
 الفاظ متقارب ہوں پر جو لوگ مریض شرک تھے وہ کئی طرح پرستے ایک درہن جو بالکل اللہ کے جلال کو پہول گئے
 اور انہوں نے سوائے شرکار کے کیونکہ پوجا اور پستی ہر حاجت اور نہیں کی طرف مرفوع کی اور اللہ پاک کی طرف مصلحتاً
 ٹھیکاً اگرچہ وہ نظر برائی یہ بات جانتے تھے کہ انصاف سلسلہ وجود کا اللہ ہی کی طرف ہے اور کہیں یہ اعتقاد کیا
 کہ سید بڑا بڑا ہے لیکن کبھی وہ اپنی کسی بندہ کو خلعت شرف دتا اور دیکر بعض امور خاصہ میں اسکو متصرف کر دیتا ہے
 اور اسکی شفاعت جنت میں اپنے بندوں کے قبول فرماتا ہے جس طرح کوئی ملک الملوک اقطار ررض میں اپنی طرف
 سے ایک ایک بادشاہ مقرر کر کے تدبیر ملک کے سوائے امور عظام کے اس کے سپرد کر دیتا ہے اسلئے اسکے زبان
 اور کون بندہ کہنے سے رٹا کھڑا ہوتا ہے ناچار اور نیکو برابر خدا کے ٹہراتا ہے پھر اس سے ہی عدول کرنے کے پنا
 اللہ وہی اسباب خدا نام رکھتا ہے اور آپ کو اولکا بندہ کہنے لگتا ہے جیسے عبدالمسجوع عبدالعزی وغیرہما جمہور
 یہود و نصاریٰ و مشرکین اور بعض غلامہ منافقین امت اسلام کا اب تک یہی مرض ہے اسلئے ہشیا محمودہ کو
 کہ مظان اشراک میں کفر ٹہرایا ہے جیسے سجدہ اصنام و فرج ادنان و حلف باہم اصنام و امثال ذلک انصاف
 حقیقت شرک کی یہ ہے کہ انسان بعض مردم معظمین میں آتا رنجیبہ کو جو اس سے صادر ہوتے ہیں یہ
 اعتقاد کری کہ صدور ان آثار کا اسلئے ہوا ہے کہ وہ شخص متصف ساتھ کسی ایک صفت کے صفات کمال
 سے ہے کہ ایسی صفت اسکے جنس میں سہو و نہیں ہے بلکہ مختص ہو جب اجل مجدہ ہے غیر میں پائی نہیں جاتی
 مگر یہ کہ اسکو خلعت الوہیت پہنا دی جائے یا غیر اپنی ذات سے فنا ہو کر باقی بذات خدا ہو جائے یا مانند اسکے
 جسکا اعتقاد یہ معتقدان اول شرافات سے رکھتا ہے سو سجدہ اون امور کے جبکو شریعت محمدیہ نے صفات شرک
 ٹہرایا ہے ایک یہ ہے کہ وہ لوگ اصنام و نجوم کو سجدہ کرتے تھے اللہ نے فرمایا لا تسجدوا للشمس ولا للقمر ولا لشيء مما
 خلق الله الخلق من انشراک فی السجدہ کو اشراک فی التذبیہ ہی لازم ہے دوسرے یہ ہے کہ وہ اپنی حوائج میں استعانت
 بغیر اللہ کرتے تھے جیسے شفا مریض و غنا فقیر اور اونکی نذر مانتے تھے واسطے برآمد مطلب کے اور اونکے
 ناموں کو پڑھتے تھے باسید برکت اسلئے اللہ نے کہا کہ تم اپنی ناز میں یون کہو ایاک تعبدوا یا ایاک تستعین
 اور فرمایا ولا تدعون مع اللہ احداً مردوا سے اسجگہ استعانت ہے میرے یہ ہے کہ وہ بعض شرکار کا نام پنا
 اللہ و انبار اللہ رکھتے تھے اس سے اونکو سخت نہیں کی گئی جو تھے یہ کہ انہوں نے اپنے مولویوں اور فرزندوں
 کو اللہ کے سوا اور باب ٹہرایا تھا یعنی وہ اسباب کے معتقد تھے کہ جبکو وہ حلال حرام کر دیں وہی نفس الامین

بعد از عمر و بتیہ قول نماز استخوان و اجزاء و در میان آنرا با من دون است و چون یہ کہ وہ فرماتے ہیں کہ وہ
 خود کہ تفریح حاصل کرتے تھے کہیں وقت زوج کے اور تہا ہر پکارا کرتے اور کہیں منساب مضموم پر ہر پکارا کرتے شمس
 ات سند سے کئے تھے یہ کہ وہ سوا بت و حجاز پر جوڑتے تاکہ تفریح شرک رکھ پاتے آئی اللہ سے فرمایا
 من جعلنا من بعدیة دلائل ما شہدہ سائرین یہ کہ حق میں کچھ لوگوں کے اور لگا یہاں افتقاد تھا کہ
 نام بہارک و منظم میں اور انکے نام کی جو بولی قسم کہا گیا استوجب حرام ہے ال دال میں اور اس سے ذکر
 کو انکے نام دلاتے سوان انون سے منع کئے گئے اور حضرت نے فرمایا من حلف بعقیدہ فقد شرت
 بعض محدثین نے کہا ہے کہ یہ حدیث بسے تغلیظ و تہدید ہے لیکن میں اسکا قائل نہیں ہوں میرے نزدیک
 اس سے بین منعندہ وہیں عوس اسم غیر اصدا با عقدا مذکور ہے آئین ح کرتے تھے واسطے غیر
 اس کے واضح ہرگز جو مختص بشرک تھے وہ ان جا کہ واسطے تفریح کے اور تے شرع نے اس سے منع
 کیا اور حضرت نے فرمایا لا تشدوا لجلال الی تکلفہ مساجد ذین یہ کہ اپنی اولاد کا نام بذلتی ہرگز ہر
 خود ہر کہتے تھے حدیث میں آیا ہے کہ تو نے اپنے ولد کا نام عبدالحارث رکھا تھا یہ وہی شیطان کی
 فونہ امشیاح و قوالب للشرک غی الشامخ عنہا لکن غا قوالیہ واللہ اعلم و حسب طرہ اصدا
 لا اور جب ہے اس طرح اس کی صفات پر ایمان لانا فرض ہے اسبا حقا مستند ہو کہ اللہ ساتھ صفات علیا
 کے متصف ہے اس سے ایک درازہ در میان بندہ اور خدا کے کھل جاتا ہے اور اللہ کے جو کبریا کا
 انکشاف ہوتا ہے سارے ظل سادویہ کا قاطبہ بیان صفات پر اور ان عبارات کے استعمال میں لائی
 پر حسب طرہ کہ وہ دار وہین اور ہسات پر کہ ان میں استعمال سے زیادہ کچھ بحث مکررین اجماع ہے تو
 شہود ہوا با غیر اسی پر گزرے ہیں ہر ایک گروہ سلین نے اون سے بحث کی اور تحقیق معانی میں بغیر لغز
 اور برہان قاطع کے لگ گئے حضرت نے کہا ہے تم خلق من فکر کردہ خالق میں اور اس آیت میں
 وان الی ذلک المنطقی زایا لافکرۃ فاللہ سوا اللہ کی ہستین مخلوقات معذات نہیں ہیں اور نہ لگ کرنا
 اور منس استند رہے کہ حق ساتھ ان صفات کے کس طرح متصف ہوا ہے یہی کو یا نظر ہے خالق میں ترمذی نے
 حدیث بی اللہ ملا میں کہا ہے قال لا تہن من کما جاء من غیر ان یفسرہ و بین ہم ہکذا قال غیر احد
 من الاثنتہ منہم سفیان الثوری و مالک بن انس و ابن عیینۃ و ابن المبارک انہ تروی
 ہذا الاشیاء ویؤمن بها ولا یقال کیف اور دوسری جگہ میں کہا ہے ان اجراء ہذا لکن

کہا ہی نہیں بتشبیہ وانما التشبیہ ان یقال سمع کسمع و بصی کبصی اور حافظ ابن
 حجر عسقلانی کہتے ہیں لم ینقل عن النبی صلعم ولا من احد من الصحابة من طریق صحیحہ القصی بجز بوجہ
 تاویل شیئ من ذلک یعنی المتشابهات ولا المنع من ذکرہ ومن الحال ان یا مراد بہ تشبیہ بتبلیغ ما انزل
 الیہ من ربہ وینزل علیہ الیوم اجمکت لکود سیکھ ثم یترک هذا الباب فلا یمیزا یجوز نسبت الیہ تعالیٰ
 ما لا یجوز مع حثہ علی التبلیغ عند بقولہ لیبیغ الشاہدا لغائب حتی نقلوا اقوالہ وافعالہ واحوالہ
 فعل بعضہ فدل علی انہم اتفقوا علی الایمان بہ علی لوجه اللہ اراد اللہ تعالیٰ منها وواجب تنزیہہ عن مشابہا الخلق
 بقولہ لیسیر کشلہ شیئ فمن اوجی خلاف ذلک بعدہم فقد خالف سببہم انھیں میں کہتا ہوں کہ در بیان سمع و بصیرت
 قدرت و شجاک و کلام و استوار کے کچھ فرق نہیں ہے کیونکہ مفہوم ان سبکاز و یک اہل تسکیٰ غیر لای جناب قدس کے ہر
 ایضاً کچھ استعمال ہے مگر اسی جہت سے کہ وہ مستدعی وہاں ہر اسطرح کلام میں یا بطش و نزول میں کوئی تھما
 ہے مگر اسی جہت سے کہ یہ دونوں خواہاں دست پائین ہیں حال سمع و بصیر کا ہے کہ مستدعی اذن و عین میں ہر
 و علم پر کہا ہے واستطال علی الخاضعون علی معشر اهل الحدیث و مقوم بحسبہ و مشبہة و قابو اہم المستمع
 بالبلکفہ وقد وضع علی وضوحنا ان استطال ان استطال انہم ہذہ لیست بشی و انہم مخطون فی مقالہم روایۃ و درایتہ
 و خاضعون فی طعنہم اتمہ اللہ فی ایمان لانا قدر پر عظیم النوع برسی ہے اسطرح اسباب پر کہ عبادت حق ہے اس
 کا بندوں پر اسلئے کہ منم حقیقی وہی ہے اور وہی اپنے ارادہ سے اونکو جزا دے لگا اور یہ عبادت بندوں سے
 مطلوب ہے جسطرح کہ سائر اہل حقوق اپنی حقوق کا مطالبہ کیا کرتے ہیں و ہنیا و شرائع کی تعظیم شعائر خدا پر ہے
 اس سے اللہ کا تقرب حاصل ہوتا ہے قال تمنا سے ومن یعظم شعائر اللہ فانہ من تقی القلبی انہی میں کہتا ہوں تعظیم
 شعائر و شرائع الہیہ کے اوس جگہ پائی جاتی ہے جہاں کہ شریعت و شیعہ میں کوئی زیادتی و نقصان طرف کسی
 انسان کے ظاہر نہیں ہوتا ہے اور جگہ کہ اہل بدعت نے اپنی سخانات کو ساتھ شرع کے ملا دیا ہے وہاں یہ
 تعظیم بالکل منقود ہے الیوم اجمکت لکود دینک و اعتمد علیک نعقہ و رضیت لک الاسلام دینا یہ آیت شریف باو
 عند یہ پجارتی ہے کہ دین کامل اور نبوت دین تمام اور اسلام مرضی خالق انام ہے اس میں اب کچھ کم و بیش نہیں ہو سکتا
 ہے اب جس کسی آراء رجال یا قبیل و قال اہل ہوا کہ دین مرضی ہڈا یہ وہ مخالف ہے اس آیت کا اوسنے کچھ قدر اس
 کی اور کچھ وقت اللہ کے شعائر کی کبھی اوسنے تو گویا اپنی ہوائی نفس کو اپنا معبود بنایا اور شرک یا بتدع ہو گیا
 افراہیت من اتخذ اہل حواہیہ آیت رو تعقید پر یہی ایک حجت بالغہ ہے واللہ اعلم

فصل بائیں عقیدہ حضرت قاضی غلام اسحاق دہلوی کی مطابقت کتاب سے لایا گیا

اللہ تعالیٰ اپنی ذات پاک سے موجود ہے اور ساری چیزیں اسکی ایجاد سے موجود ہیں اور اپنی وجود و بقا سے
 اسکی محتاج ہیں اور وہ کسی چیز کا محتاج نہیں ہے ذات و صفات و افعال سب میں بیگانہ ہے کیونکہ کسی امر میں اسکی ساتھ
 شرکت نہیں ہے نہ ہستی و زندگی اور اسکی مجسّم وجود و حیات ہشیام ہے نہ علم اور اسکا مشاہد علم خلق نہ سمع و بصر و ارادہ و قدرت
 و کلام اور اسکا ساتھ ان ہشیار مخلوقات کے مجانس مشارک ہے سوا مشارک نام کے کوئی بھنت مشاکت ناکوئی شاکت اور اسکی
 اسکی صفات و افعال اسکی ذات کی طرح بیچگونہ بیچگونہ ہیں مثلاً علم اور اسکا ایک ایسی صفت قدیم اور اکتاف بسیط ہے کہ
 ساری معلومات زائل بدکوح احوال تناسب و مستغنا و کلیہ و جزئیہ اور اوقات مخصوصہ ہر ایک شے کی جانتا ہے اور اسے
 معلوم ہے کہ زید فلان وقت میں زندہ ہے اور فلان وقت میں مردہ و کبذا بسیط کلام اور اسکا ایک کلام بسیط ہے جسکی
 تفصیل تمام کتب منزلہ میں خلق و وجود میں ایک ایسی صفت ہے جو شخص ہے سائے اسکی ممکن کی کیا ہستی ہے کہ وہ ممکن کر پڑا
 کر کے ساری ملکات جو ہر جوں یا عوض یا افعال اختیار بعباد سب اسکی مخلوق ہیں اسنے ان اسباب و وسائل
 کو اپنا دیوش کیا ہے بلکہ ثبوت پر اپنے فعل کے دلیل بٹھرایا ہے چنانچہ عقلا حرکت جمادات سے سراغ محروک کا پائے میں
 اور جانتے ہیں کہ یہ حرکت لاین حال اس جماد کی نہیں ہے اسکا فاعل کوئی اور ہی ہے اسکی طرح وہ عقل و عقلی
 بصیرت سر سر شریعت سے کچھل ہے یہ بات جانتے ہیں کہ ایک ممکن دوسرے ممکن کو کوئی فعل ہو سنبھلا افعال کے یا کوئی
 مرض سنبھلا امراض کو پیدا نہیں کر سکتا ہے ان آنا فرق افعال اختیار یہ و حرکت جمادات میں ثابت ہے اور ایمان
 لانا ساتھ اسکی وجہ کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ایک صورت قدرت و ارادہ کے دی ہے اور عبادت
 اسکی یوں ہی جاری ہے کہ جب کوئی بندہ مفد کسی فعل کا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتا ہے
 اور وجود میں لاتا ہے اسی صورت ارادہ کی بنیاد پر بندہ کو کاسب کہتے ہیں اور اوپر روح و ذم و ثواب و
 عذاب مترتب ہوتا ہے انکار کرنا فرق کا در بیان حرکت جماد و حرکت حیوان سے کفر ہے اور نیز خلاف شرع
 اور خلاف بدایت عقل ہے غیر اللہ کو فاعل کسی چیز کا جانتا ہے کفر ہے ایسے حضرت مسلم بنی قدریہ کو جو اس
 امت کا فرما ہے اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہے اور نہ کوئی چیز اسکی اندر حلول کرے وہ اسکی
 اختیار کا محیط ہے ساتھ خاطر ذاتی کو اور قرب و صیت رکھتا ہے ساتھ ہشیار کی لیکن ایسا اعطاء و قرب کہتا ہے

انہم خاصہ کے لائق حال ہو کہ یہ لائق اور کے جناب اقدس کے نہیں ہے اور جو کچھ گفت و شنود سے معلوم کریں
 اوس سے ہی منفرہ کی غیب پر ایمان لائے اور جو کچھ کشوف و مشہود و مہود و سب شبہ و شاک ہے اوس کو بیچے لائے
 نفی کی رہی حضرت اہل در بزرگان دین نے اسطرح فرمایا ہے ہکو ایمان لانا چاہئے کہ حق تعالیٰ محیط جملہ اشیاء ہے
 اور قریب ہے ہم نہیں جانتے کہ معنی احاطہ و قرب و حیت کے کیا ہیں اسطرح اوس کا مستوی ہونا عرض پر اور
 ساتھ دلیں مومن کے اور اترنا آخر شب کو آسمان پائین پر کہ احادیث و خصوص میں آیا ہے اسطرح ہا ت منہ
 جیکے ساتھ نفسوں ناطق ہیں سب پر ایمان لانا چاہئے اور معنی ظاہر پر ادھوکو حل کرے اور ادھوکے تاویل میں نہ
 پڑے بلکہ تاویل کو جو الہام الہی کرے تاکہ غیر حق کو حق بخان و اللہ تعالیٰ کی صفات و افعال میں سولے چل و حیرت
 کے بشر کو کچھ حصہ نہیں ہو بلکہ ملائکہ کو بھی کچھ نصیب نہیں نفسوں کا انکار کرنا کفر ہے اور تاویل ادھوکے چل و حیرت
 دو دریمان بارگاہ است و غیر انہیں پی نبرد و اندک ہست و اللہ کے قرب و معیت کی ایک اور نونہا ہی ہے
 کہ اوس کے ساتھ نوح اول کے سولے مشارکت اسی کے کچھ شرکت نہیں جو اس عباد کو نصیب ہے جیسے ملائکہ
 انبیاء و اولیاء عامہ مومنین ہی اوسطرح کے قرب سے بے بہرہ نہیں ہیں اس قرب کے درجات بے انتہا ہیں کسی
 حد پر نہیں بڑھتے حضرت مولوی فرماتے ہیں **س** اسی برادر بے نہایت درگبی است و ہر چیز بروی می رسی
 بروی ہیست و جو چیز و بشر و جو دین آتا ہے اور بندہ جس کفر و ایمان و طاعت و عصیان کا مرتکب ہوتا ہے وہ سب
 اللہ کی ارادہ سے ہے لیکن حق تعالیٰ کفر و معصیت سے خوشنود نہیں ہے اور سپر عذاب مقرر فرمایا ہے طاعت ایمان
 سے راضی ہے اور سپر عذاب کا کیا ہے ارادہ اور چیز ہے اور رضا اور چیز **ف** اگر انبیاء علیہم السلام سیوا
 نبوتی کو کسی شخص راہ ہدایت کی پاتا اور علوم حق تک نہ پہنچتا سب نبی برحق میں پہلے پیغمبر آدم علیہ السلام ہیں اور
 سب پیغمبروں سے افضل محمد صلوات اللہ علیہم ہیں آپکا سراج اور رات کو مکہ سے مسجد اقصیٰ تک اور وہاں سے آسمانِ مہتمم
 رسد و اہتبی تک حق ہی آسمانی کتابیں جو انبیاء پر اور ترین تورات و انجیل و زبور و قرآن مجید اور صحیفہ مائے ابراہیم
 وغیرہ سب حق ہیں سب انبیاء اور سب کتابوں پر ایمان لانا چاہئے لیکن اس ایمان لائیمین گنتی پیغمبروں کی
 اور گنتی کتابوں کی محوظ نہ ہے کہ انکی گنتی کسی دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے سب نبی صفا و کبار سے معصوم ہیں
 جو بات حضرت مسلم سے دلیل قطعی ثابت ہو چکی ہے اوس سب پر ایمان لانا چاہئے اور اسکی ہی تصدیق کرے
 کہ فرشتے اللہ کے بندے ہیں گناہوں سے معصوم ہیں مزدی و زنی سے پاک ہیں کہانے پینے کے محتاج نہیں ہیں
 وحی کو پہنچاتے ہیں عرش کو اٹھاتے ہیں جس کام پر مقرر ہیں اور سپر قائم ہیں انبیاء و ملائکہ باوجودیکہ اشرف

مخلوقات اور مقربین درگاہ ہیں لیکن مثل مخلوقات کے کچھ علم و قدرت نہیں رکھتے ہیں مگر اتنا سلام اللہ علیہ نے اذن کو دیا ہے یا اوتنی قدرت جو خدا نے اونکو بخشی ہے یہ وہی اللہ کی ذات صفات پر ویسا ہی ایمان کہتے ہیں جیسا کہ ساری مسلمان رکھتے ہیں اور دریافت کئے میں بجز تصور کے مستفہم ہیں اور اسی حقوق بھنگی میں ساتھ شکر و توفیق الہی کے تابع ہیں اللہ کے خاص بندوں کو اللہ کی صفات وہی میں شریک رکھنا یا اونکو عبادت میں شریک کرنا کفر ہے جس طرح اور کفار بے شمار انبیاء کے کافر ہوئے ہیں اس طرح نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور شرکیں عرب نے ملائکہ کو خدا کی اولاد کہا اور اونکے لئے علم غیب تسلیم کیا کافر ہوئے انبیاء و ملائکہ کو صفات الہی میں شریک نہ کرنا چاہئے اور غیر انبیاء کو صفات انبیاء میں شریک بنانا ناجائز ہے عصمت سوار انبیاء و ملائکہ کے کسی دوسرے کے لئے بھی باجائز ہے ثابت کرے اور ثابت کرے کہ انبیاء پر مقصور رہے حضرت نے جس بات کی خبر دی ہے وہ سہرا ایمان لائے اور جو کچھ فرمایا ہے اس پر عمل کرے اور جس کو منع کیا ہے اس سے باز رہے اور جس کسی کا قول و فعل باجائز قول و فعل نہیں ہے مخالفت رکھنا ہو اور سکورہ کرے حضرت نے خبر دی ہے کہ کسوں نے کفر و کفر کا قرین حق ہے اور مذاب قبر کا خاص واسطے کافروں کے اور واسطے بعض گناہگاروں کے حق ہے اور اوٹھنا ہند موت کے دن قیامت کو حق ہے اور نفع تصور کا واسطے مارنے اور جلانے کے حق ہے اور پٹھانہ سماںوں کا اور بچرنا ستاروں کا اور اوٹھنا پھاڑوں کا اور ویران ہونا زمین کا نغمہ اعلیٰ سے اور ٹھکانا مردوں کا قبر سے اور پیدا ہونا پانچوں کاپہرے سے سحر سے سوختا نینہ سے حق ہے حساب قیامت کے دن کا اور توڑنا اعمال کا ترازی میں اور گواہی دینا اعضا کا اور پار ہونا پل مراط سے جو دوزخ کی پشت پر ہوگا اور توڑنا سے زیادہ تیز اور بال سے زیادہ دھارک حق ہے کوئی بجلی کی طرح کوئی ہوا کی طرح کوئی آہ تیز ولی طرح کوئی آہستہ گزر کر لیک کوئی دوزخ میں آگنا دنیا زد و دنیا کشافت کرنا حق ہے حوض کوثر حق ہے اسکا پانی و دو سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اس حوض پر کوزے ہونگے جیسے ستارے جو کوئی اسکا پانی پئے گا وہ پھر کبھی پیسا پہنچے گا اور تالے چاہے تو گناہ کبیرہ کو بے توبہ کے جہنم سے اور چاہے تو صغیرہ پر مذاب کرے جو شخص خاص سے توبہ کرتا ہے اسکا گناہ البتہ مواتی و مدہ الہی کے بخشد یا جاتا ہے کافر ہمیشہ دوزخ میں رہتا رہیں گے مسلمان گناہگار اگر دوزخ میں جائیگے تو انجام کو خواہ بلد خواہ دیر میں البتہ دوزخ سے باہر نہیں گئے اور بہشت میں داخل ہونگے پھر ہمیشہ بہشت میں رہیں گے مسلمان گناہ کبیرہ کرنے سے کافر نہیں ہوتا ہے اور نہ ایمان سے خارج **ف** انواع مذاب و دوزخ جسکی خبر سنیں ہر مسلم نے دی ہے جیسے سابق

چھوڑ کر طوق الگ گرم پانی نہ قوم غنیمین یعنی تہو پڑ اور وہ دون اور جو قرآن میں منطوق ہے اور انواع
 لغیم جنت جیسے طرح طرح کے کہانے ہیں جو قصور وغیرہ میں بہ سب حق میں بڑی عمدہ نعمت بہشت کی خدا کا
 دیدار سے مسلمان اللہ پاک کو بہشت میں بے پردہ دیکھیں گے بے جہت و بے کیف و بی مثال و ایمان بجا رہنے کا
 تصدیق دل سے بڑا گریہ ہوئے اور ہمراہ تصدیق زبانی کے لیکن زبان کی تصدیق وقت ضرورت کے
 ساقط ہو جاتی ہے **ف** حضرت کے اصحاب سب کے سب عادل تھے اگر کسی سے اچھا مانا کوئی مصیبت ہو گئی تھی
 تو وہ تائب و مغفور ہو گئی متواترات لفظوں قرآن و حدیث مدح صحابہ سے لبریز ہیں خود قرآن ہی
 میں یہ بات آئی ہے کہ وہ باہم محبت و رحمت رکھتے تھے اور کافروں پر سخت و درشت تھے جو کوئی صحابہ
 کو آپ کا دشمن اور بے الفت باہم جانے وہ قرآن کا منکر ہے اور جو کوئی اونکے ساتھ دشمنی و غصہ رکھے تو
 قرآن میں اوپر اطلاق کفر کا آیا ہے یہ لوگ وحی کے اوثقانیا لے اور قرآن کی روایت کرنے والے ہیں
 منکر صحابہ کو ایمان رکھنا قرآن وغیرہ ایمانیات و متواترات پر ممکن نہیں ہے صحابہ کے اجماع لفظوں سے ثابت
 ہے کہ ابو بکر افضل صحابہ ہیں پھر عرساری صحابہ نے ابو بکر کو افضل جاکر بیعت کی پھر اشارہ ابو بکر سے
 خلافت عمر پر بعد ابو بکر کے بسبب فضل عمر کے اجماع کیا اور بعد عمر کے تین دن تک صحابہ نے مشورہ کر کے عثمان
 رضی اللہ عنہ کو افضل جان کر اونکی خلافت پر اجماع کیا پھر اونسے بیعت کی بعد عثمان کے سارے صحابہ ہاجرن
 والضرار جو مدینہ میں تھے اونہوں نے علی رضی اللہ عنہ سے بیعت کی جس شخص نے علی رضی اللہ عنہ سے منازعت کی وہ
 نخطی ہے لیکن سورنن ساتھ صحابہ کے نکرنا چاہیے اور اونکی مشاجرات کو محل نیک ہر او تار نا چاہیے اور
 ہر ایک صحابی کے ساتھ محبت و عقائد رکھنا چاہیے یہ ہیں عقائد اہل حق کے انتہی اکثر سبانی و معانی اس
 عقیدہ کے حضرت قاضی صاحب نے مکتوب ۲۶۶ حضرت مجدد الف ثانی رحم سے اخذ کئے ہیں چنانچہ
 مراجعت سے طرف اہل کتاب کے واضح ہوتا ہے واللہ اعلم

فصل سائین عقیدہ ضروریہ سلام کو بوجہ لہ نجاستیہ شیخ و فاضل زائر عباسی آلہ آباد مملکت کو

پہلی بات جو طالب نجات کو لازم ہے صحیح عقائد کے ہے مطابق کتاب و سنت کیے بدون چکنے کے طرف کیلئے
 قول کے اور یہ بات اس زمانہ میں بہت دشوار ہے اسلئے کہ عقول و اہل علم ضلالت علوم فلاسفہ و آراء

اہل کلام میں استدلال نہیں کہ کوئی شخص صرف کتاب و سنت کے سر نہیں ادا ہوتا بلکہ قرآن و حدیث کو کام
 سے سزا دل جاتا ہے اور جو شخص مطابق کتاب و سنت کے بات کرتا ہے اس کو سنت سے بیگانہ گناہ سے دال
 اتہ المشتکة قال اللہ المشتکی بلکہ کتاب و سنت سے موافقت حاصل ہو جائے تو یہ کیسے قول کی تکلیف
 سے کچھ ڈر سے کا شامین کان **و** اذا ضیعت حق کرام عثمانی **؛** فلا زال غضبان طے لہامہا
 تحیف ایمان کی منہوم و منطوق کتاب و سنت یہ ہے اور ان کی رائے کے بیرونی کرنا منظور نہیں ہے **و**
 اعتقاد ملت صالح یعنی صحابہ و تابعین و تبع تابعین و ائمہ مجتہدین اور اونکی تلامذہ کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی
 ذات و صفات سے ویسا ہی ہے جیسا کہ اسے قرآن شریف میں پتا دیتا ہے جس چیز کے ساتھ اسے
 اپنی ذات کو متصف کیا ہے اسکے ساتھ اس کو متصف جانے اور جس چیز سے اپنی ذات کو مقدس و منزه
 فرمایا ہے اس سے اللہ کو منزه و مقدس رکھتے اثبات و نفی میں قرآن کی پیروی کرنا چاہیے ثابت کو
 ثابت منفی کو منفی جانے وہ ایک ہی ازل سے اب تک موجود ہے جمیع صفات کمال کے ساتھ متصف ہے
 نہ کہتا ہے نہ میتا ہے نہ بنتا ہے نہ جتا گیا ہے کوئی اس کا ہمسر نہیں ہے حکیم ہے جو کچھ کہتا ہے حکمت ہے
 کہتا ہے اور جو چاہے سو کرے اسکے سارے کمالات بالفعل ہیں وہ قدیم ازلی ابدی ہے اسکے کثر
 صفات قدیمہ قائم بالذات ثابت ہیں جیسے حیات و علم و قدرت و وسیع و بصر و ارادہ و تکوین و کلام **و**
 یہ وسیع و بصر و صفت متغایر علم کے ہیں جیسا نتیجہ قرآن کریم کا اسی پر گواہی دیتا ہے کیونکہ علم کو ذکر
 معلومات میں وارد کیا ہے اور وسیع کو جان سموات میں ذکر کیا ہے اور بصر کو بیان مبصرات میں بیان
 فرمایا ہے وسیع و بصر کو ظرف علم سموات و علم مبصرات کے راجع کرنے میں تحریر قرآن و حدیث کے
 لازم آتی ہے اور جس کسی وسیع و بصر منفی ہوگی اس کو وسیع و بصر نہیں گے اور قنات اس قول
 کی کچھ پوشیدہ نہیں ہر **و** یہ جو کہتے ہیں کہ اللہ کا کلام حرف و صوت نہیں رکھتا ہے سو یہ بھی
 خلاف کتاب و سنت کے ہے اور عقل میں بھی نہیں آتا کہ اس کا کلام حرف و صوت نہ کہتا ہو جہل کہ
 کسی انسان کو سارے اعضا منقاد ہوں بلکہ قرآن اللہ کا کلام ہے مخلوق نہیں ہے اور سبکی طرف تو
 آغاز ہوا اور سبکی طرف عود کر لگا لگا نغذ و معنی اسکے سب خدا کی طرف سے ہیں جبرئیل علیہ السلام فقط
 ناقل ہیں اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا کام سولے نقل و بلاغ کے اور کچھ نہیں ہے جس کسی کی زبان پر
 اس کلام مقدس نظام سے کچھ گڑا وہ اللہ ہی کا کلام تھا جس کے ساتھ اس نے تکلم کیا اور جبرئیل نے سچ

سکر اذتالا اور یقیناً وہ حضرت پر او ترا جو کوئی یہ بات کہو کہ وہ کلام کسی فرشتہ یا بشر کا ہے اور سکا مسکن مقرب ہے
 اللہ کے حکم کا طریقہ اللہ ہی جانے کوئی اور کیا جانے کی کیفیت اور کسی حوالہ علم خدا ہے تعالیٰ اللہ ان کیوں نہیں
 مخلوقات فرشتوں خاندانہ وہ ہفتادہ یہ گمان کہ طریق حکم کا جس طرح کہ حیوانات میں معدون ہے اور میں منحصر
 ہی نہیں ہے اسی گمان کے ایک جمع کثیر کو درجہ ہائے تاویل میں ڈال کر ساحل نجات سے دور لیا کر طریق
 گرداب اضطراب کر دیا ہے وہ ساحل نجات یہ تھا کہ جو کچھ کتاب و سنت میں آیا ہو اور سپر ایمان لانا واجب تھا
 تسبیح و تکلم کرنا سنگ و سنگ نیرہ و درخت کا کہ منجملہ معجزات آنحضرت صلعم کے ہیں پھر طریق مہود حکم پر تپا پس
 اگر اللہ تعالیٰ کے ہر چیز پر قادر ہے بدون طریق عادی کے حکم فرما کر تو اس میں کیا محال لازم آتا ہے یہ کلام لفظی
 جو کہ کتب اشعار میں مذکور ہے کتاب و سنت سے اور سکا راجح تک ہی ہستہ نام نہیں ہوتا اور تیز اور سکا صفت
 علم سے بجز اعتبار سب کے ہر نہیں سکا **ف** اللہ تعالیٰ بالاس عرش فوق سموات ہے عرش و ما حواہ العرش
 سب اس کے ہاتھ میں مانند ایک دانہ رائی کے ہاتھ میں ایک شخص کے ہے علم اسکا محیط کائنات علوی و سفلی ہے
 ماکان و مایکون حسب اسکے احاطہ میں ہے چنانچہ خود فرمایا ہے کتاب حکم میں الرحمن علی العرش استوی اور کہا ہے
 احاطہ بکلی شیء علیاً یہ صفت استوار کی قرآن شریف میں سات جگہ آئی ہے اول یہ ہے کہ جو چیز جس طرح
 وارد ہے اور قرآن میں آئی ہے اسکو ہیسیطہ پر استناد کرنا چاہئے اور اسکی تاویل نکرنا چاہئے اور اسکو اسکی
 صورت سے پہرنا چاہئے جیسے یہ آیت الیہ یصعد الکلم الطیب و قوله سرافعلی و قوله بل سرفعلی اللہ
 وقوله تعزج اللہ اللہ والروح الیہ وقوله یدبس الام من السماء الی الارض شرح الیہ وقوله یخافون رحمہم
 من ذوقہم وقوله تانزل ال کتاب من اللہ العزیز الحکیم وقوله امنتم من فی السماء اور قول اللہ کا جو فرعون
 سے بجا رہے علیہ السلام کہ میرا اللہ آسمان ہے بطور تعرض نقل کیا ہے کہ یا ہا ہا من ابنی صرحا لعلی
 ابلیح الاسباب اسباب السموات فاطلع الی الہ موسیٰ والفریظانہ کاذا قرآن شریف میں اولہ علی
 اسلئے کے اس سے زیادہ تر ہی ملتی ہیں اور یہ اولہ نص میں یا ظاہر اس امر پر کہ اللہ تعالیٰ فوق خلق و فوق عرش
 اور اپنے مخلوقات سے بائن اور جدا ہے ساتھ اس معنی و مراد کے جو کہ لائق اس کے جناب قدس کی ہے
 اور تاویل کرنا اسکا اخراج ہے نص یا ظاہر کا اور اسکے معنی سے وذلک لایحیو قطعاً الا عند المعاد صحتہم
 و ذلہم خط القناد اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا لیس کے مندرجہ کچھ معانی اسکی نہیں ہے اسلئے کہ ماثلت
 یا تو ساتھ جمیع وجہ کے مراد ہے جس طرح کہ اہل سنت کہتے ہیں یا اخض او صاف میں جس طرح کہ معتزلہ کا

قول ہے تو یہ دو قرن صورتین ملکوت کی اسجاء مفقود ہیں اور اس سے کچھ تغیر ماری تھا کہ ایک حال سے
 دوسرے حال پر کہ امارات صورت ہی لازم نہیں آتا اس لئے کہ جس طرح اس کو ایجاد عالم اور تعمیر بالوجود سے کچھ
 نہوا اس طرح خلق عرش اور اس وصف سے کہ وہ اس عرش پر مستوی ہے کچھ تغیر نہیں ہوا یہی حکم احادیث
 شریفہ نبویہ کا ہے کہ جو کچھ انین آیا ہے اس سب پر ایمان لانا چاہئے اور صرف وہ تاویل عقول ضعیفہ کو ایک
 ملکہ بیرون در شمار کرنا چاہئے بخود اس باب کے جو کثابت ہوا ہے حدیث بخاری و مسلم ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما
 حکمین اوس لوگ جس پر لکھا گیا ہے سبقت رحمتی علی غضبی فجو عندک فوق العرش دوسری روایت
 میں لفظ موضوع آیا ہے تیسری روایت میں مکونہ عندک آیا ہے دوسری حدیث بخاری کی انس سے قصہ
 سراج میں یون ہے ذی الجبار والفرخۃ وتلدی اسی قصہ میں یہ بھی ہے قال لموسیٰ ادعوا الی ربکم
 یہ بھی اسی قصہ میں ہے کہ علایہ الی الجبار مبارک وتعالیٰ فقال وهو مکانہ تیسری حدیث مسلم میں آیا
 ہے کہ جابر سے پوچھا اس اللہ فقالت فی السماء قال انہا صونۃ چیز بھی حدیث ابو سعید میں تردیک نہیں
 کے یہ ہے انا امین من فی السماء پانچویں حدیث زینب بنت جحش میں تردیک بخاری کے آیا ہے ذی جنبی
 اللہ من فوق سبع سموات چھٹی حدیث ابو داؤد کے یون ہے من بنا الذی فی السماء تقدس اسمک ساتویں
 حدیث ترمذی کی ابن عمر سے یہ ہے ادعوا من فی الارض ودعوا من فی السماء اسکو ترمذی نے
 حسن صحیح کہا ہے آٹھویں حدیث انس کی ہے سند شافعی میں بابت فضائل مجملہ کے وهو الیوم الذی استوی
 فیہ ربک تبارک وتعالیٰ علی العرش نویں حدیث جابر کی ہے تردیک ابن ماجہ کے فاذا الکرہب قد اشرق
 علیہم من فوقہم دسویں حدیث انس کی ہے تردیک بخاری کے در باب شفاعت فاذا دخل علی مرہبی
 وهو علی عرستہ اور بعض الفاظ بخاری میں یون آیا ہے فاستاذن دبی فی داسرہ گیارہویں حدیث
 نزول رب تعالیٰ کی ہر طرف آسمان دنیا کے مہرات کو عرض کہ اسباب میں بہت حدیثیں ہیں بجز انہما متفقہ
 اس مختصر میں دستاویز ہے اور موضع ان کے بسط کا اور ہے انہی میں کہتا ہوں ایک جملہ صالحہ اس باب ہستو کا
 کتابا و سنۃ میرے رسالہ احتوا میں کہ اردو ہے اور سپیرج رسالہ افتادین کہ عربی ہی مذکور ہے اور بہت
 سے اور حجیرون میں مع اقوال اللہ و سلف مرقوم ہیں **ف** اقوال صحابہ تابعین و تبع تابعین و تبع تبعہ
 و تلامذہ اللہ اس مقدمہ میں بجاہت کثرت آئے ہیں اور کئی مقدمہ کتاب تشریح الذات والصفات میں درن الاشیاء
 و تہہات تا لایف امام محمد بن حسن حملاس حج میں منقول ہیں لکن آیات و احادیث معنی میں آنسے الصباح

یعنی عن المصباح ہیبتی روح نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ حقائق آسمان میں ہے زمین
 میں اور خود امام صاحب نے فقہ اکبر میں فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں نہیں جانتا کہ میرا رب کس میں
 ہے یا زمین میں تو وہ کافر ہو گیا اسکے کہ اللہ کہتا ہے الرحمن علی العرش استوی اور عرش اور کائنات سب
 سموات ہے شیخ ابو الحسن اشعری نے کتاب اباہ میں اس عقیدہ کی شرح کی ہے اور اسکے قائل ہونے میں اور
 شیخ عبد القادر جیلی شرح کہ قطب الا دیابہ میں اسی عقیدہ پر تھے کتاب غنیۃ الطالبین میں کہ مجملہ انکی بدائع خیر
 مقدسہ کہ ہے اسی اعتقاد کو بیان فرمایا ہے پس جو لوگ کہ اللہ کی کتاب اور صلیفہ مسلمہ کی احادیث پر ایمان
 رکھتے ہیں اور امام ہمام ابو حنیفہ کے مقلد ہیں اور ہر شیخ اشاعرہ کے مقلد ہیں اور قطب برحق کے معتقد ہیں
 او کو لازم ہے کہ بال بکل اس عقیدہ سے تجاوز نہ کریں اور ہر رنگ اس عقیدہ والوں کے ہو جائیں اور دوسرے
 آراء و ابہار کی طرف نہ جھکیں **ف** دیدار خدا کا آخرت میں جس طرح کہ چودھویں رات کا چاند دکھائی دیتا آ
 حق ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ یہ رویت نہ مکان میں ہوگی نہ جہت پر نہ مقابلہ و انصال شمع کے ساتھ اور نہ
 ثبوت صاف کے ساتھ سو کتاب و سنت اس سے خاموش ہیں حاشین رویت کی تورات پر بھی ہیں اور آیت لفظ
 وجوہ و صمدنا صراحتی رہنا ناظرہ اسی پر دلیل ہے اور صلیف صالحین دائرہ مجتہدین نے ہر اجماع
 کیا ہے **ف** جہی نے خدا کو ان صفات کے ساتھ تصنیف بتایا ہے جو کہ سوائے عدم محض کے کہیں نہیں
 ملتیں رویت دستوار و سائر صفات کے نفی کی ہے خلیل اللہ تعالیٰ اہل سنت ہمیشہ اثبات حق و رد
 باطل میں جدوجہت و در کہتے ہیں فعلیکو بالبا عفو فافہم **ف** کلام عینیت صفات میں ساتھ
 ذات کے اور زیادت صفات میں ذات پر ایسی چیز ہے کہ کتاب اللہ میں کہیں اسکی ہوا اور وہ نہیں ملتی مگر اسقدر
 کہ اللہ تعالیٰ موصوف بصفات کمال ہے اسلئے حق بن نافی صفات کے خوف عظیم ہے اور جو شخص کہ عینیت کا
 قائل ہے اور جو کہ لا عین و لا غیر کہتا ہے اور جو کہ زائد ذات پر اعتبار کرتا ہے اسنے ایسے امر میں خوض کیا
 ہے جسکے ساتھ وہ مکلف نہیں ہے اور اسنے ایسی چیز عقائد میں داخل کی ہے جو کہ قبیل عقائد سے نہیں ہے
 عفا للہ تعالیٰ عفا و عفو **ف** عالم مع جمیع اجزا اپنے کے حادث ہے اور مسبق بعدم اللہ تعالیٰ
 کے اختیار و ارادہ سے ایک ایک فرد اسکی قسمت عدم سے منفرد وجود پر حلقہ گہوئی ہے اور اسکی تقدیر
 سے مقدم شہری ہے اور اندازہ پایا ہو کچھ آسنے روز نزل میں مقرر فرمایا ہے کہ کسی خیر اوس سے تجاوز
 نہیں کر سکتی و ہر دن ایک شان میں ہے تقطیل و بیکاری کو اسکی ساحت کمال میں کوئی راہ نہیں ہے

ف بند سے ایسا فعل میں اختیار رکھتے ہیں کہ اس کے سبب سے متاب و معاقب ہوتے ہیں اور جس ان
 افعال کا اور کسی رضا و محبت سے ہے اور قیج آشکا اور کسی رضا و محبت سے نہیں ہے بلکہ محض اوپر ارادہ سے ہے
 ثواب دینا حسنات پر اور عقاب کرنا سیئات پر اور سکا عدل ہے کیسے اس پر اس کام کو واجب نہیں کیا ہے مگر یہ
 دو خود اپنے اور پر واجب کرے ان اللہ کتب علی نفسه الرجحۃ آیات و احادیث اسی بات پر دلیل ہیں
ف صحیح تکلیف کے مستند ہے فعل و تیسروں میں پر یہ جو کہتے ہیں کہ استعانت ہر اور فعل کے ہے قرآن و
 حدیث اسکے ساتھ اطلاق نہیں ہے بند و کراس خیر کو تکلیف نہیں دیکھالی ہے جو کہ اسکی وسیع میں نہیں ہے
ف افعال مباد کے مخلوق خدا اور فعل عبد میں واللہ خلقکم و ما تعلمون اسی طرف مشیر ہے خلق
 کو خانی نے اپنے طرف منسوب کیا ہے اور عمل کا انتساب طرف لوگ کے کیا آو یہ جو کہتے ہیں کہ فعل طرف
 سے حق کے ہے اور کسب طرف سے بندہ کے سو کہ عقل میں نہیں آتا اور کتاب و سنت یہ حکم نہیں کرتی
 ہے **ف** مقول ایسے اہل سے سب سے اور اہل ایک ہے دل و خواہ اللہ نفسا اذا اجابہ اجابا
 کئی آیات شریعہ میں ہیں اور ساتھ لوگ جو کہ ممال و حرام سے کہا ہے تین رزق سے اور ہر شخص اپنا
 رزق پورا کرتا ہے اطلاق کر یہ عام حابۃ فی الارض کا علی اللہ رہنقا اسی طرف اشارہ کرتا ہے
 عذاب قبر کا واسطے کافرون اور گنہگار مومنوں کے اور نیم اہل طاعت کے اندر قبور کے اور سوال و سگور
 کیکر کا اور بھٹ موتی اور وزن اعمال اور کتاب کا اظنا اور سوال و حساب کا ہونا اور حوض و صراط حق ہے
ف شفاعت بینبرون اور نیکن کی واسطے اہل کمانہ وغیر ہم کے یا ذن پر دروگاہر جل جلالہ حق ہے
 اور یہ جو لوگ انبیاء و صلحا کے قبور پر آتی ہیں اور انکو وسیلہ ٹھہراتے ہیں اور شفاعت کے خواہان ہوتے
 ہیں یہ کچھ چیز نہیں ہے اصل کہ یہ شفا یہ قدرت نہیں رکھتے ہیں کہ بے اذن خدا کے شفاعت کریں
 اور جب اللہ چاہے گا کہ کسی شخص کے حق میں کچھ کمرست کرے تو آئے فریاد بھیجا کہ تم اسکی شفاعت کرتے
 وہ اسکی شفاعت کرینگے اب یہ لوگ اگر ساہا سال گور پر آئیں اور شفاعت چاہیں صاحب قبر ہرگز
 شفاعت نہیں کر سکتا ہے من ذا الذی ینتفع عندہ الاباذنہ وقال لسا حال کسک مزدونہ
 دلی دکا تنفیص اسطر علی آیتیں اور یہی ہیں جو دلالت کرتی ہیں شفاعت بلا اذن پر تو ہر کچھ مانگے
 وہ اللہ ہی سے کہ ہر قریب سے زیادہ ترقیب ہے کیوں نہ مانگے اور یہی کی رحمت اور آمرزش چاہے
 اور اسی سے اپنے لئے کوئی منفع طلب کرے جو کہ اس کے اذن سے اسکا کام کر دے یہ حرف اگرچہ

گور پرستوں پر قرآن گزر گیا لکن الحق الحق بلا تباہ **ف** بہشت و دوزخ موجود ہیں اب نے الحال اور
 باقی رہنے کے اور انکو یا اُنکے اہل کو فنا نہو گی حضرت کی معراج بیداری میں اسی جہد اہل کے ساتھ مساجد محکم
 سے طرف مسجد اقصیٰ کے پیر طرف سموات و سدرة المنتہیٰ کے حق ہے اشراطِ ساعت جسکی خبر حضرت صلعم نے
 دی ہے جیسے خرموج و جبال و دابة الارض و یا جوج و یا جوج و نزول عیسیٰ آسمان سے دنیا پر طلوع آفتاب
 کا مغرب سے ظہور مہدی علیہ السلام کا وغیر ذلک سب حق ہے **ف** مرکب کبیرہ کا کافر نہیں ہے
 اور ایمان مفلک کا صحیح ہے لکن وہ عاصی ہے بسبب ترک استدلال کے اور انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں تبلیغ
 رسالت میں اجماعاً اسی طرح کبار و صغائر سے اور لغت و صغائر سے مطلقاً اور قرآن مجید سے حق میں بعض
 انبیاء کے جو صدور و صغائر کا معلوم ہوتا ہے سو قرآن کی تخریف کرنا ناپا ہے وکان امر اللہ قدسرا
 مقدوداً کو نظر میں رکھنا چاہئے **ف** فضل انبیاء محمد صلعم میں اور ملائکہ الہیہ کے بندے ہیں گناہ نہیں
 کرتے ہیں اور نافرمان نہیں ہوتے نکالتے ہیں نہ پیتے ہیں کرامات اور یار کی حق ہے کوی ولی درجہ نبی کو
 نہیں پہنچتا ہے افضل اولیاء ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں پستتر عمر بن خطاب پستتر عثمان ذی النورین پستتر
 علی مرتضیٰ خلافت ہی اسی ترتیب پر ہے اور عشرہ مبشرہ اور سینۃ النسا فاطمہ زہرا و امام حسن و امام
 حسین اور وہ سب لوگ جنہوں نے حضرت سے بشارت جنت کی پائی ہے اُنکے حق میں گواہی جنت کی
 دینا چاہئے نہ اُنکے غیر کے حق میں **ف** مسلمانوں کے لئے ایک امام قرشی کا جو کہ تنفیذ احکام اسلام
 پر قادر ہو اور مسلم کو تکلف ہو ضرور ہے جو رد و فسق سے معزول نہیں ہوتا ہے نہ ناپہنچے ہو مرد و فاجر کے
 روا ہے ہر ایک کے انہیں سے نماز جنازہ پڑھے اور صبح سوز و نکاس سفر میں تین مشابہہ روز کرنا اور مقیم کو
 ایک رات دن کرنا جائز ہے تحر واقع ہوتا ہے اور انبیاء و غیر انبیاء پر جائز ہے اور اصابت عین ہی جائز
 ہے **ف** مجتہد کبھی خطا کرتا ہے اور ایک اجرتا ہے اور کبھی صواب کو پہنچتا ہے اور ذواجر جاتا ہے
 اسلئے کہ حق واحد معین ہے اور تقویٰ بشریہ کتاب و سنت کے مجھول ہیں اپنے ظاہر پر جو کہ انہیں
 سے بچہ میں آئے اور اطلاق اُبکاعرف میں جائز ہو اسکا عقیدہ رکھے اور جو کہ متوہم جمعیت وغیر ہو
 اسکا اعتقاد ہی مطلق ظاہر کے کرنے لکن اسکے لازم متبادر سے بیزار ہی کرے اور سر اور خدا اور رسول پر کفر
 مقبول رکھے اور اطلاق سے ان صفات کے جو شریعت میں وارد ہوئے ہیں بسبب وہم لزوم کسی شے
 دیگر کے متماشی نہ ہو اور جو صفت جس لفظ کے ساتھ آئی ہے اسکا اطلاق اسی طرح چر بے تکلیف کرے

یہ بات ہمیں سائل میں ہر ایک فرقہ نے اختیار کی ہے چنانچہ اشعار وغیرہم سے روایت وغیرہ امور میں ہر فرقہ
 متعلق آخرت میں راہ تاویل کو بند کر دیا ہے اور جو کچھ وارد ہوا ہے اس کو بے کیف قبول کرتے ہیں اور
 مترادفات کی نفی نہیں کرتے ہیں اور آئینے اس قاعدہ مقررہ سے جسیمت لازم آتی ہے ناچار اس کی کیفیت
 کے قائل ہو کر ایمان لانا چاہئے مگر ذی القیاس اور اہل حدیث کہ قدوہ اہل سنت میں ہر باب میں
 یہی اعتقاد رکھتے ہیں اور جو کچھ وارد ہوا ہے اس پر ایمان لاسے ہیں اور وہ ہم عوام میں جو کچھ لازم آتا ہے
 اس پر نظر نہیں کرتے ہیں فعلیکم الاصولۃ فیہما ظہر اہل رسول اللہ ﷺ

اہل حدیث ہم اہل النسبہ وان ۛ لم یصبروا لفسادہ انفسہم صحیبا

اس جماعت کی بات سے وارد ہوا ہے جو کہ اعتقاد لائیکو ان الفاظ پر جو کہ قرآن و حدیث میں آئے
 ہیں بوجہ جسیمت و مکان کفر جانتی ہے اور اسے تمنا ہے کہ نہیں ڈرتی کیونکہ جو شخص ظلوہر الفاظ مذکورہ
 پر ایمان لایا ہے اسے اپنے طرف سے کچھ ایجاد نہیں کیا آخرت میں اگر اس سے اس بات پر مواخذہ
 کیا جائیگا تو ظلم ہوگا کہ یہ وان اللہ لیس بظلالہ للعیبید اس مواخذہ سے منکر ہے آرا فاسدہ سے
 اعتقاد مقرر کرنا اور اس کے مادہ کو کفر جاننا گو وہ الفاظ ظوہر قرآن و حدیث میں ہوں حقیقت میں ظلم
 کرنا ہے قرآن و حدیث کا حتمنا لے قرآن کریم کو واسطے بیان کے بھیجا ہے اور حضرت مسلم افصح
 الناس تھے وہ کس طرح ظاہر میں ایسے الفاظ اطلاق کرتے کہ آپ اعتقاد لانا کفر بتا ہے جس بات الہی
 جماعت سے ہوئی کہ بچہ اونہیں جو ان سبکیا اور جو ان بوڑھا ہو گیا اور البت و عادت کہ ایک طبیعت نمانی ہے
 اس سے جا ملی ہے تفتیش حقیقت کے مثل کو رو کر کے طرف اُس کے اذعان کے دور پڑے اور اپنے حال
 ایمان کو برباد کر دیا زہن ہزار ہزار کی تقلید کے راہ پر چلنا چاہئے اگر یہ لوگوں کی نظر میں اعلم
 علماء و شیخ الشیخ کیوں ہوں و اسد حق تمنا عادل ہے ہرگز اس شخص سے جو کہ مطابق ظاہر کتاب
 و سنت کے کہتا ہے اور واضح قرآن و حدیث پر ایمان لایا ہے ناخوش نہ ہوگا اور سکا عدل محققہ ظلم کا
 نہیں ہے اور ایمان لانا ظاہر پر بلے کیف کے مذہب صحابہ و تابعین دائرہ مجتہدین کا ہے کسی یہ چاہے
 کہ اس جماعت سے ایک حرف بھی خلاف اسکے نقل کرے ہرگز نہیں کر سکتا **ف** میزان دوزن
 اعمال و صراط و سوال و جواب وغیرہ عرصہ قیامت میں امور حسبہ سے ہوگا اور سانی و انوار جنہود
 جو اہر کے صورت میں ہو جائیگی اور نامہ اعمال مومنین و صالحا کے دست راست میں دے جائیں گے

اور زمانہ اس سال کفار و فجار کے بائیں ہاتھ میں یا پس پشت سے **ف** جب اس استغاثہ کے ساتھ کہ بخلاف
کتاب و سنت ہے چہرہ شاہد ایمان کا نورانی ہو جائے تو اب طالب نجات کو یہ پتا ہے کہ تقوے اور پیر
کو کہ بنیاد اعمال کی ہے اختیار کرے اور جب کام کو کہ پیشہ نہاد خاطر رکھتا ہو اس میں اس تقوے کو مخالف
کرے آیات کتاب اور نفسیات تقوے پر دلالت کرتی ہیں و پڑوسے زیادہ ہیں اور چالیس آیت
سے زیادہ ہیں حکم تقوے کا کیا ہے تحصیل خیر میں ذکر و ثنا، گوی چیز تقوی سے زیادہ نہیں ہے اور احادیث
شریفہ میں بھی بہت کچھ تفصیل خیر کی تقوے میں آئی ہے ان اکملہ کلمہ عند اللہ اتفاقہ جو شخص مستحق
ہوتا ہے اللہ اس کا صاحب دلی و مرکزی و باصر ہوتا ہے اور اس کے لئے حسن عاقبت و حسن مآب مہیا ہی
اور وہ اللہ کا مقرب ہے اس کے لئے جنت موعود ہے یہ تقوے اسکا زاد و لباس ہے اور شرط و سبب
مشیت و دفع کید و امداد و مغفرت و رحمت و تکفیر سیئات و فتح برکات ہے اور ایک تفرقہ ہے درمیان
حق و باطل کے اور خروج ہے مضائق مساوی سے اور ملنا ہے رزق کا اور س جگہ سے جہاں کا گمان
ہیں نہو آوارہ کے لئے اجر عظیم و صلاح عمل و فلاح حال و شکر کا موجب ہے اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو
حکم فرمایا ہے کہ وہ تقوے میں ایک دوسرے کے معاون رہیں اور جو شخص اسکا حکم کرتا ہے اسکی مدد
کی ہے اور سارے اولین و آخرین کو اسی تقوے کی وصیت فرمائی ہے پس اگر طالب نجات و سالک
سبیل آخرت و عوے طلب سلوک میں صادق ہے تو اسکو چاہئے کہ وہ عاشق تقوے ہے اور اسکی شائق
و فریفتہ ہو اس طور پر کہ پہر کوئی چیز تقوے سے اسکو نہ روک سکے اگرچہ سارے جن و انس برخلاف اگر
جمع ہوں شیطان ان کا دشمن و ذمی ہے اور ایمنی اسکی تسویلات سے بجز تو سئل کتاب و سنت کے
میسر نہیں آسکتی ہے اور نفس ہمارہ خادم ہے شیطان کا جطرف کہ چاہتا ہے اسکو کھینچ لجاتا ہے
اور آدمی کو صورت تقوے کی تباہی معنی تقوے سے عاری کر دیتا ہے جس طرح کہ حالات سے اکثر اہل
دعوے کے ظاہر ہے اسلئے مکائد نفس سے بھی پرہیز کرنا ضرور ہے **ف** معنی تقوے کو خوب پہچان
لینا چاہئے تاکہ استعمال اسکا آسان ہو جائے سو تقوے لغت میں پرہیز گاری کو کہتے ہیں اور شریعت میں
معنی اس کے عام ہیں اور خاص معنی عام حیانت و اجتناب کرنا ہے اس چیز سے جو کہ آخرت میں مضرت
یہ صورت زیادت و نقصان قبول کرتی ہے آونے اسکا یہ ہے کہ شرک سے بچے جو کہ موجب تابد و غلو و
فی النار ہے آٹے اسکا یہ ہے کہ جو چیزیں سالک کو حققتا ہے سے باز رکھے اور منقطع الے اللہ ہونے سے

ملحق ہوا اس سے تنزہ کرے اسکو تقویٰ حقیقی کہتے ہیں کہ یہ القوالہ حق تقانہ سے یہی تقویٰ سے مراد ہے
 اور دوسرا تقویٰ شرعی میں مشہور ہے اور جب اطلاق تقویٰ سے لایا جاتا ہے اور کوئی قرینہ موجود نہیں ہوتا
 تو یہی تقویٰ سے مراد ہوتا ہے یہ عبارت ہے مہیات نفس سے کہ جس سے سختی عقوبت ٹھہرتا ہے قول ہوا یا فعل
 یا ترک اُس سے اپنی جان کو بچا رہے کہے تو اب اجتناب کرنا کہا ہے اس تقویٰ میں لازم ہوا اور صغائر
 میں قدری اخلاف ہے یہ تقویٰ جبھی حاصل ہوتا ہے کہ منکرات و امور منہیہ سے مجتنب رہے اور صغائر
 و امور مامورہ کو بجالائے ان منکرات و معروفات کا ہر ایک عضو سے تعلق ہے لہذا اخلاف نجات کو چاہئے
 کہ انگوٹھ طرف نا دیرنی کے ٹکڑے نا شنیدی پر کان نہ کہے نا گرفتنی کو ہاتھ نہ لگائے نا خوردنی کو نہ کہائے
 نا آشنا میدنی کو نہ پئی مالا یعنی نہ کہے راہ نا رفتنی بچھے نا پر شنیدی نہ بیہوشیدہ نا کردنی نکرے شرکاء کو حرام
 میں مستعمل نہونے دے و قس علی ذلک **ف** اعظم منکرات ان ان کا دل ہے کہ اُسکے فساد سے
 تمام بدن فاسد ہو جاتا ہے اُسکی اصلاح کرنا اہم اشیا ہے سارے اعضا اُسکے رعیت میں فساد کا
 اخلاق سینہ سے ہوا کرتا ہے اور صلح اُسکی اخلاق حسد سے ہوتی ہے تو اب یہ چاہئے کہ ہر امر قبیح کو
 اوس امر حسن سے جو اُسکے مقابلہ میں بدل کرے کفر کو ایمان سے تقانہ کو اخلاص سے غضب کو رونا
 ہشتال ما بئیر کو ہشتال باحی سے و علی ہذا القیاس پس جبکہ ہر کام میں تقویٰ مذ نظر ہوگا تو رفتہ رفتہ
 یہ منکرات مبدل بمعرفات ہو جائیں گے اور فضائل قبیحہ صفات حسد کے ساتھ بدل جائیں گے اور تخلیہ ساتھ
 فضائل کے اور تخلیہ رذائل سے حاصل ہوگا اور اندک اندک ہشتال باحیر کم ہونے لگے گا اور بجائے اُنکے
 ہشتال باحی صورت پکڑ لیا جائیگا کہ ہشتال قبیحہ باحیر سے باکمل نجات پائے گا اور تمام و کمال طرف جناب
 جنتا کے مائل ہو جائیگا اسوقت وریچ معرفت حقیقی کا دل پر کمو لہنیگے اور جو کچھ بطریق علم کے معلوم کیا
 ہے وہ سب بطور کشف و عیان کے شاد ہونے لگے گا ہشتال ہدایت ہو جائیگا اور طرف مافی الکتاب و انیسکے
 مائل تر ہوگا اور اعتقاد اُسکے حقیقت کا ترقی پکڑنے لگیگا اور بدعت و اہل بدعت سے انحراف کر لیا جائے

وادیم ترا نزع مقصود نشان سنہ گرانہ سیدیم تو بارے برسی

نیست عمالہ کلام و رسالہ نجایتہ نام و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین و صلے اللہ علی سیدنا محمد و علی آلہ صحبہ اجمعین

فصل بیان عین مدد ماہب صوفیہ صافیہ حمزہ مستحکم مطابق کتاب

سب سبائل مولف میر عبد الواحد بلگرامی رح

علماء دین کو روئے انبیاء علیہم السلام میں تین گروہ ہیں اصحاب حدیث و فقہاء و صوفیہ اصحاب حدیث نے
 بعد عقلم کے ساتھ کتاب اللہ کے اہتمام ظاہر حدیث کا اختیار کیا ہے آوزیہ علم اساس دین اسلام ہے
 بقول تاملے ما اتاکم الرسول فخذوا و ما حاکم عنہ فادھوا انکا مشغل یہ ہے کہ حدیث کو سنیں اور
 نقل کریں اور لکھیں اور صحیح و سقیم میں تمیز کریں احادیث آحاد و مشہور و متواتر میں فرق کریں اور احادیث
 کو کتاب اللہ سے موافقت بخشیں سو یہ گروہ نگاہبان دین ہے فقہار نے بعد استیغائی علوم اصحاب حدیث
 کے ایک اور خصوصیت و فضیلت حاصل کی ہے کہ حدیث سے فقہ کا استنباط کرتے ہیں اور حقائق حدیث
 کو بتائیں نظر دریافت کر کے ترتیب احکام و حدود اور تمیز ناسخ و منسوخ و مطلق و مقید و مجمل و مفرد
 خاص و عام و حکم و تشابہ کے عمل میں لاتے ہیں یہ لوگ حکام دین اور اعلام شرع میں ہیں انکا اجتہاد
 ایک اصل شرعی ہے فائدہ صوفیہ متفق ہیں ساتھ ان دونوں گروہ کے مستندات و قبول علوم میں اور صحابہ
 و رسوم دونوں میں مخالف اسکے نہیں ہیں جن احکام میں ان دونوں گروہ کا اجماع ہے صوفیہ بھی اسکے اجماع
 پر ثابت ہیں اور جن احکام میں انکا اختلاف ہے وہ ان صوفیہ جن وادوں کو اختیار کرتے ہیں قال تاملے
 فبشر عبادی الذین یستمعون القول فیتبعوا احسنہ اسی جگہ سے یہ بات کہی ہے الطریقہ
 ہی لباب الشریعہ ہے غیرھا اور اسکے اختلاف کے فروع میں نہیں ہیں اسکے کہ اختلاف علماء کا
 رحمت ہے کسی صوفی سے پوچھا تھا وہ کون اہل علم ہیں جبکا اختلاف رحمت ہے کہا ہم المعتصمون و کتاب
 اللہ تعالیٰ المجاہدون فی متابعتہ رسول اللہ صلعم المفندون بالصواب سوا اختلاف فروع
 دین میں رحمت ہے اور اصول دین میں بدعت و ضلالت **فبیان اصل اعتقاد کا یہ ہے کہ حضرت نے**
فرمایا ہے میری امت تہتر فرقتے ہو جائیگی رستگار ان میں ایک گروہ ہوگا پوچھا کون فرمایا انا علیہ
واصحابی یعنی اہل سنت و جماعت ان تینوں گروہ اہل سنت کا اسبات پر اجماع ہے کہ خداوند تاملے واحد
حقیقی ہے کوئی شریک و ضد و ضد و شبہ و نقل اپنا نہیں رکھتا ہے کیونکہ ان چیزوں کی گنجائش واحد عددی میں
مستور ہوتی ہے نہ واحد حقیقی میں آمد جسم نہیں ہے کیونکہ جسم دو چیز یا زیادہ سے مولف ہوتا ہے اور
جسم ہی این ہے کیونکہ جو ہر شے ہوتا ہے کسی چیز میں اور عرض بھی نہیں ہے کیونکہ عرض دو زمان تک باقی

نہیں رہتا حجابات و اشارات بیان میں کہہ جتنا لے کے نہیں پہنچتے اور انکار و ابصار اور سکو نہیں پاسکتے
 کیونکہ وجود خداوند تعالیٰ کا زمان و مکان سے سابق ہے اور صفیہ کیفیت سے نثر و انین جو غیر
 آسکتی ہے وہ واحد عددی ہونی ہے نہ واحد حقیقی اس پر اجماع ہے کہ اللہ کے صفات ہی جہم و جوہر و لغز
 نہیں ہیں بلکہ ویسے ہیں جیسے کہ آسکی ذات ہے ائمہ کشف و اساطین شاہدہ کے سامنے اسرار و صفات دو
 لفظ مترادف ہیں ایک معنی میں سادات طریقت اور نثر ذہ اسرار وحدت جنہوں نے مشکف نبوت سے اقتدار
 کیا ہے انہوں نے تعلم حق و تعریف حق سے بات دیکھی اور بجانی ہے کہ صفات حق ایک وجہ سے عین ذات
 ہیں اور دوسری وجہ سے غیر ذات عین ذات اسوجہ سے جن کہ کوئی موجود دوسرا نہیں ہے کہ معارف
 ذات ہے اور غیر ذات اسوجہ سے ہیں کہ مفہومات اُسکے علی الاطلاق مخلوق میں جن عالم و سرید و تقادریسے اسما
 ہیں کہ مسانی انکے ساتھ ذات قدیم کے قائم ہیں اور اسرار علی الحقیقہ سامنے اہل لبسرب کے وہی معنی قدیم
 ہیں اور یہ الفاظ اسما اسما ہیں آسٹر کے اسما کہ صفات تہمتی کہنے میں اور یہ چار دن نام چار رکب آسٹ
 کے ہیں اسے مزو منزل و محی و میمن و معطی و مانع و ضار و مانع سو یہ نام نسبت سے اُٹھتی ہیں اور اس
 نوع کہ صفات اضافی کہتے ہیں اور سلام و قدوس یعنی میں سلب عبوب و نقائص احتیاج کا ہے اس
 نوع کہ صفات علی کہتے ہیں اسے اسما و صفات انہیں تین قسموں میں مختصر میں لکن صفات اضافی میں کما دل
 و آخر و ظاہر و باطن ہیں یوں کہا ہے کہ اول ہے عین آخریت میں اور آخر ہے عین اولیت میں ظاہر ہے
 عین باطنیت میں باطن ہے عین ظاہریت میں اور اجماع کیا ہے اسباب پر کہ خداوند تعالیٰ نے جو اپنی
 کتاب میں ذکر وجہ و تدوین و تسبیح و تسمیہ کا کیا ہے اور حضرت نے اسکو صحیح رکھا ہے و توانا ہے
 و اسے خدا کے بلا تمثیل و تعطیل اور سمت استوار علی العرش معلوم ہے اور کیفیت آسکی مجہول اور ایسا
 لانا اور سپرد واجب اور سوال کرنا اُس سے بدعت مذہب انکا صفت نزول میں ہی اسی طریق پر ہے
 اجماع کیا ہے کہ قرآن کلام ہے اللہ کا اور خدا کا کلام قدیم ہے مخلوق نہیں ہے تصاحف میں لکھا ہے
 نہ بانو پر پڑھا گیا ہے دونوں میں محفوظ ہے لکن ان چیزوں میں حلول کرنے والا نہیں ہے آسے طرح
 اجماع کیا ہے جو از رویت خدا پر ساتہ چشم سر کے بہشت میں اس مسئلہ میں متزلزل و زید و خوارج
 مخالفت ہیں اور رویت کے منکرف اس پر اجماع ہے کہ اقرار کرنا اور ایمان لانا ان سب امور پر
 جبکہ اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اور حضرت نے انکی خبر دی ہے واجب ہے جیسے بہت اور

لوح قلم حوض صراط شفاعت میزان حور و قصور و عذاب قبر و سوال منکر و کبیر و بحث بعد الموت اسپر ہی المان
 لانا واجب ہے کہ بہشت و دوزخ باقی و پائیدہ رہیں گے اور بہشتی ہمیشہ نسیم اور دوزخی ہمیشہ معذب ہونگے
ف اجماع کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ خالق و انفعال عباد ہے جس طرح کہ خالق انکی ذات کا ہے و اللہ خلقکم
 و ما تفضلون لکن غنہ کا سب سے ساری خلائق اپنی احوال سے مرتی ہے اور طاعت و معصیت و
 ایمان و کفر سب اللہ کی قضاء و قدر سے ہے مگر اللہ تعالیٰ بند و کی کفر معصیت سے راضی نہیں ہے اس
 بارہ میں سب کو اللہ پاک پر کوی حجت نہیں ہے **ف** نماز و حجی ہر مسلمان کے جائز ہے نیچو کار ہو یا بد کار
 کیسے لے حکم قطعی بہشت کا بسبب اس کے حسنات و خیرات کا کہتے ہی کیون نہ نہیں دیا جاتا ہے اسپر حکم
 قطعی دوزخ کا واسطے کسی شخص کے بسبب اس کے شرور و سیئات کے کہتے ہی زیادہ کیون نہیں دیا جاتا ہے
ف ایمان لائے ہیں سارے کتب منزلہ اور سارے پیغمبر و پیغمبر اور اعتقاد رکھتے ہیں اس بات کا کہ
 انبیاء و رسل سارے بشر سے افضل ہیں اور حضرت صلعم جملہ انبیاء و رسل سے افضل ہیں خداوند تعالیٰ
 نے پیغمبری حضرت پر شرم کر دی **ف** اجماع ہے اسپر کہ فضل جملہ بشر بعد حضرت کے خلیفہ اول ابو بکر
 صدیق ہیں سپر عمر فاروق سپر عثمان ذی النورین سپر علی مرتضیٰ بعدہ تہمہ عشرہ مبشرہ حضرت نے ان
 دس شخصوں کے لئے دخول بہشت کی خبر دی ہے اور بالقطع حکم فرمایا ہے کہ ابو بکر بہشت میں ہیں اور عشرہ
 میں اور عثمان بہشت میں اور علی بہشت میں اور طلحہ بہشت میں اور زبیر بہشت میں اور سعد بن ابی
 و ناص بہشت میں اور سعید بن زید بہشت میں اور عبد الرحمن بن عوف بہشت میں اور ابو عبیدہ بن جحش
 بہشت میں ہیں شرح عقائد میں لکھا ہے کہ تین شخص اور ہیں جنکے لئے حضرت نے دخول بہشت و خیریت
 خاصہ کی بالقطع خبر دی ہے ایک فاطمہ زہرا علیہا السلام جنکو سردار زمان بہشت کا فرمایا ہے دوسرے
 حسن تیسرے حسین کہ انکو سردار جو انان جنت کا کہا ہے حدیث میں آیا ہے کہ شتر ہزار آدمی میری
 امت کے جیاب بہشت میں جائینگے عکاشہ رضی اللہ عنہ نے کہا میرے لئے دعا کیجئے کہ میں بھی امین
 ہوں فرمایا تو امین میں ہوگا پھر ایک دوسرے آدمی نے کہے ہو کہ یہی درخواست کی فرمایا یا سبحانک یا
 عکاشہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ ان شتر ہزار میں سے ہر ایک کے ساتھ شتر ہزار آدمی اور
 ہونگے یعنی جو کہ جیاب بہشت میں جائینگے **ف** اسپر انکا اجماع ہے کہ سارے پیغمبر سارے فرشتوں سے
 افضل ہیں اور درمیان ملائکہ کے تفاضل ہے جس طرح کہ درمیان پیغمبروں اور مومنون کے تفاضل ہے

ف اسپر اجناس ہے کہ کمال بیان اقرار کرتا ہے زبان سے اور تصدیق کرنا ہے دل سے اور عمل کرنا ہے سنا سازگان کے جو مقرر نہیں ہے وہ کافر ہے جو مسدق نہیں ہے وہ منافق ہے جو داخل بازار کان نہیں ہے وہ فاسق ہے بیچا پنا اللہ تعالیٰ کا دل سے بلکہ اقرار نہ بانسے کچھ فائدہ نہیں دیتا جو ایمان اقرار زبان سے متحقق ہوتا ہے اور میں کچھ کی ویشی نہیں ہوتی ہے اور عمل بازار کان کو میں زیادتی و نقصان ہوتا ہے اور دل کی تصدیق میں کچھ نقصان نہیں ہوتا ہے ان زیادتی ہوتی ہے **ف** اجماع کیا ہے اباحت کسب و تجارت و مضامات پر بے سبیل تعاون علی البر والیقوتے مگر اس شرط سے کہ کما سب کہ سبب استجاب رزق کا بنجانے اسپر ہی اجماع ہے کہ طلب حلال فرزند اور جهان رزق حلال سے خالی نہیں ہے اور جس طرح کہ حلال رزق ہے اس طرح حرام ہی رزق ہے اس مسئلہ میں مگرلی خالف ہے وہ حرام کو رزق نہیں کہتا ہے **ف** دوستی و خشم واسطے اللہ کے ایک استوار تر رشتہ ہے ایمان کا اسپر اجماع ہے کہ کرامات اور ایار کی جائزین زمانہ پنمبرون میں اور غیر زمانہ پنمبرون میں علماء مذہب اہل سنت و جماعت کہ اصحاب حدیث و فائز فقہاء و جماعہ صوفیہ ہیں ان عقائد مرقومہ پر اتفاق رکھتے ہیں جگہ اسے سنی صادق اکثر امور میں ایمان بالنیبؐ مانا جاتا ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھتا ہے اور فرستے ہی جگہ محسوس مری اس چشم سر سے نہیں ہوتی ہیں اور ایار و رسل خود گزر چکے اور مرقومہ رحمت میں جا سوسے اور امور آخرت و احوال قیامت کے آنے والے میں تو اب ان سبکو نادیدہ سناہ ایمان کے قبول کر اور یہ موقوف ہے حسب جانہ کی تلقین و تسلیم پر شریعت محمدی و دین احمدی ایک طریق سلیم و عبادہ مستقیم ہے خاتم النبیین صلعم مع ہزار ہا انواع امت کے اور ایار و اصفیاء و شہداء و صدیقین کے اسی راہ پر چل چکے ہیں اور اس شریعت کو انہوں نے فائدہ و ناسا شکو کہ و شبہات سے خوب پاک صاف کر دیا ہے اور اعلام و منازل اس راہ کے معین و سین کر دئے ہیں ہر قدم کا ایک نشان بنا دیا ہے اور ہر منزل میں ایک جہانی مہیا کر دی ہے اور واسطے دفع قطن و اطلاق کے بدرقہ ہمت سناہ کر دیا ہے اگر کوئی جو جس مبتدع طرف کسی اور راہ کے بلائے ایسی بات سنا ناچاہئے بلکہ دفع کرنا اسکا واسطے نصرت دین حق کے بمثلہ فرائض کے ہے آہل بدعت و ضلالت ایک گروہ ہے کہ اگر کو لباس اسلام میں تلبیس کر کے ظاہر کرتا ہے اور اپنے عقائد فاسدہ کو باطن میں پوشیدہ رکھتا ہے اور ظاہر میں مسلمانوں سے مٹا جتنا رہتا ہے اور آپ کو صورت علماء مجتہدین میں غلطی کو دکھاتا ہے اور حیر

جگہ داؤاوسکا پل جاتا ہے وہاں قواعد مسلمانوں کو ساتھ لانا اور عقائد ایمانی کے دیران دیر باد کر دیتا ہے
 اور سادہ دہاک و لوگوں کو طہارت فطرت سے پیر دیتا ہے اور اپنے آپ کو پیر اسلام کے بھی چہا پاتا ہے
 اور نظر خلق سے پنهان طور پر لوگوں کو طرف بدعت ضلالت کے بلاتا ہے اور یہ سادہ دل مسلمان جو کہ
 نیک کو دے اور سنت کو بدعت سے نہیں پہچانتے اور انکو عبارات فصیحہ و کلمات صحیحہ سے دہوڑنے
 لیتا ہے یہ جماعت دین کے حد و اور شیاطین کے انواں ہے اور جب علماء سے دین و شاہراہ ہلاک
 کے اور سے ظلمات انکے بدعت کے مکتوف ہوتے ہیں تو ناچار یہ لوگ علماء شریعت کے دشمن بنجاتے
 ہیں لکن علماء ربانی کہ سپر اسلام کے نجوم ہیں لوگوں کو شر سے ان شیاطین الانس کے محفوظ
 رکھتے ہیں اور انفاس نورانی انکی جو کہ مشابہ شہب ثواقب ہیں ان سترقان شریعت کو ہر جانب
 سے ہانکتے اور پہناتے ہیں اور ساتھ رحم و قذف کے پراگندہ کر دیتے ہیں اسے ہائیر جاننا غرض
 امر اسنت کا اور معلوم کرنا دقائق انما بدعت کا بجز نور ایمان و تسلیم اور بدرتہ محبت و تنظیم کے
 مجال ہے اور اور اک اوسکا حد عقل میں نہیں ہے کیونکہ تصرف عقل کا عالم حکمت سے آگے بڑھنے
 نہیں ہے اور عالم قدرت میں اوسکو اصلا و قطعاً کچھ دخل نہیں ہے عقل جب کوئی بات عالم قدرت
 کی سنتی ہے اوسکو تسخیل ہونے کا حکم کرتی ہے اور کہتی ہے کہ جو اہر معقول نہیں ہے وہ مقدر و ہی
 نہیں ہے یا طرف اوسکو تاویل و تحریف کے شتابی کرتی ہے کما قال تعالیٰ یحسد فون الکلم عن
 مواضعہ و نسوا احضار اذ کے دلہ شکایت زمانہ عقلا کے کہ انفضول ہے عقل اگر اپنی حد
 پر شہرتی اور عالم قدرت کا اقرار ساتھ بجز کے کرتی ہرگز غلطی میں نہ پڑتی **ف** امام عظیم روح
 سے پوچھا تھا کہ مذہب اہل سنت و جماعت کیا ہے فرمایا شیخین کو فضیلت دی ختین کو دوست گز
 ختین پر سچ کر نیے فضل ختین کا فضل شیخین سے کتر ہے بے نقصان و قصور کے اور محبت شیخین کے
 ساتھ محبت ختین کے برابر ہے بے تفاوت و فتور کے سارے اصحاب و تابعین و تبع تابعین و سائر
 علماء امت کا اجماع اسی عقیدہ پر ہے اور یہ اجماع کتب متقدمین و متاخرین میں شایع ہے قاضی
 شہاب الدین نے تیسرا الاحکام میں لکھا ہے کہ کوئی دلی کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچتا ہے اسلئے کہ
 ابو بکر صدیق بعد پیغمبر کے سب اولیاء سے برتر ہیں مگر کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچے پھر عمر بن عثمان
 پھر علی بن جو کوی علی رضیہ کو خلیفہ بنانے وہ خارجی ہے اور جو کوی انکو شیخین پر تفضیل دے وہ نفعی

ہی انتہی تر فنکے مذہب اہل سنت و جماعت ہی ہے کہ شیخین کو تین پر اور جملہ اصحاب پر فضل ہے فنناں
 خلفائے راشدین کے جنین نادان لوگ اپنے عقل و فکر سے بائین بناتے ہیں اگر حقیقت و مابیت اوان
 فنناں کی جان لین تو تیر و مضطر پہچائیں اور مقدر زمین کر سکیں وسست آفتاب کو مقابلہ وسعت
 آسمان میں قیاس کر دو کہ کتنی بزرگی آفتاب آسمان میں مثل نادر کے دریا میں تیر تا پڑتا ہے فراخی آسمان
 اول کی مقابلہ میں فراخی آسمان دوم کے بہت مختصر ہے اسطرح حال آسمان دوم کا نسبت آسمان
 سوم کے نا آسمان ہنتم ہے **ف** زمین سے آسمان تک پانسو برس کا فاصلہ ہے اسطرح ایک
 آسمان کا دوسرا آسمان تک پہرہ ساتون آسمان اور ساتون زمین ساسنے وسست کر سی کے
 مثل ایک قبہ کے ہے مقابلہ سپہرین وسع کر سبہ السملوت والارض پہر کر سی نسبت فراخی غر
 عظیم کے یہی حکم رکھتی ہے پہر عرش نسبت آسمان راشدین کے بہت مختصر ہے پس جبکہ اجماع صحابہ کا
 تفصیل شیخین پر واقع ہو چکا اور اس اجماع کے ساتھ علی مرتضیٰ ہی متفق تھے تو مفصلہ اپنے اعتقاد میں
 غلط برہین کون بد بخت ازلی ہو گا جسکو محبت مرتضیٰ کی نہ ہوگی مفصلہ کا یہ زانگان ہے کہ نتیجہ محبت کا ساتھ
 مرتضیٰ کے یہ ہے کہ انکو شیخین پر تفصیل دیجائے یہ اتنا نہیں جانتے کہ مزہ محبت کا موافقت ہو ساتھ
 مرتضیٰ کے نہ مخالفت مرتضیٰ خود مرتضیٰ نے شیخین اور عثمان کو اپنے اوپر تفصیل دی ہے اور انکے
 مقتدی رہے اور انکی عہد خلافت کے احکام بجالائے محبت کی شرط تو یہ ہے کہ راہ و روش میں
 موافق مرتضیٰ کے ہونہ مخالف کیا مفصلہ یہ خیال کرتے ہیں کہ سارا صحاب نے چشم پوشی کی اور
 اظہار حق سے سکوت کیا اور شیخین و ذی النورین بے کسی استحقاق و تقدم کے خلیفہ بن بیٹھی اور
 متغلب و خائن ہو گئے یہ امر اتنے محال ہے اتنے اگر ذرہ برابر تفاوت ہوتا تو اسد تعالیٰ انکی صفت
 آیات قرآن میں ہرگز نہ کرتا اور اگر راضی برابر یہ عہد نبوی کو توڑتے تو ہرگز حضرت امت کو حکم انکے قتل
 کر نیکا مذتے اور اسد تعالیٰ انکے حق میں نہ لکھتا الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتہ
 و رضیت لکم الاسلام دینا یہ روسیاء برخلاف اجماع صحاب و حدیث و کتاب کے مبادرت
 کرتے ہیں طرہ احمق ہیں کہ مخالفت مرتضیٰ کو محبت تصور کرتے ہیں جو روایات و مسائل کے مخالف
 و مزاحم اجماع صحاب کے ہیں وہ سرسبز نامسعود ہیں **ف** ایک گروہ سادات کا جنکو کچھ رجوع
 طرف کتاب و خبر کے نہیں ہے یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ جسطرح عشرہ مبشرہ قطعی جنس ہیں اسطرح

سارے سادات خاص عام خواہ مرکب کبار نہ ہوں یا مبتلا سے حرام یا ناکر معلومہ و حسیام و نحوہ اور قول رسول اللہ
 و غیرت اختتام انکے لئے قطعی ہے بغیر یہی مجملہ سادات کے ہے مگر جو بات اپنے ساتھ اور انکے ساتھ
 کہے جائیگی وہ بجز اخلاص و نیکو خواہی کے نہوگی یہ عقیدہ انکا بالکل خلاف کتاب و سنت و تحقیق چہرہ
 علماء ملت و سلف امت ہے فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا لا اغمض عنک من اللہ تبارک و تعالیٰ اور حق ازواج
 مطہرات میں آیا ہے یا نساء النبی من یات منکن بفکحشۃ مدینۃ یضامعق لہا العذاب
 ضعیفین و کان ذلک علی اللہ یسیر اسادات کو تو بسبب فضل مرتضوی و شرف مصطفوی کے
 خطرہ عظیم درپیش ہی آکا عقاب نسبت اور دنکے بصورت ارتکاب ذنوب و تنگ حرمت سادات
 کے باشند حال مباحی زیادہ تر متصور ہے جس بندہ سے خدا راضی نہیں ہے اگر سارے انبیاء و رسول
 او سکی شفاعت کریں کچھ فائدہ نہوگا

اگر خدائے نباشد زندہ خوشنود پڑ شفاعت ہمہ میران نذر درو

جس جگہ سارے انبیاء و ہشت میں ہونگے وہاں یہ نسبت کیا کام آسکتی ہے

در آئیم کہ از فعل پسند و قول ۴ اولو ہمز راتن بیز روز ہول

بجائے کہ ہشت خورزند انبیا ۴ تو عذر گنہ راجہ واری ہیا

جو نسبت طینی سادات کو ساتھ حضرت رسول کے ہے وہ اگر آجکے دن انکو منہیات دینی سے باز رہیں
 کہتی ہے تو کل کے دن وہ جہنمکات و درکات آخرت سے کیا انکو باز رکھے گی اور جبکہ وہ اس دنیا
 دنیا میں جل جاتے ہیں تو اس آتش و دوزخ سے وہ کس طرح بچ سکیں گے ایک شخص اگر سید ادا
 عالم ہے تو ثواب و عقاب طاعت و معصیت کا اسکو دو چند ہوگا مخدوم جہانیاں جہان گشت
 جتنے ثمرت سیادت میں کچھ گفتگو نہیں ہے ہمیشہ دعا سلامتی ایمان کی کرتے تھے اللہ نے پسر نوح
 کے حق میں فرمایا ہے انہ لیس اھلک اند علی غیر صالح اور صحیح مسلم میں کفر پر مرنا ابوبن انحضرت
 صلعم کا آیا ہے اور فقہ اکبر امام ابو حنیفہ رحمہ میں بھی لکھا ہے عشرہ ہشرہ ہر چند باقطع خیرت خاتمہ
 رکھتے تھے مگر دعویٰ حسن خاتمہ کا نہ کرتے تھے بلکہ ہمیشہ خوف و ہیبت استغنائی تھی نہ سر رسالہ
 لڑان گریان بریان رہتے تھے ہی علامت ہے خیرت خاتمہ کی نہ یہ کہ نسب سیاست پر فخر و
 سادات حسن خاتمہ کرنے کہ یہ ایک غرور ہے طرف سے شیطان کے حالانکہ مخلصین خطرہ عظیم میں

یہ اور وہ بھی کیا ہے ہے کتاب و سنت و اجماع نے ہر مومن کی عاقبت و عاقبت کو ہمہ رکھا ہے
 سادات ہون یا غیر سادات آپ جو کوئی دوسے اپنی خیریت انتقام کا کرے اور سکو گویا سادہ تر یہیت کے
 خصوصیت ہے مگر جو بات ستر میں ثابت نہیں ہے اسکو کوئی مومن قبول نہیں کرے گا اگر آپ ہم خلیل نے
 باب کے مسلمان ہونے کے لئے بہت کچھ سعی کی اور بڑا اہتمام فرمایا مگر کچھ نہرا حدیث میں کیا ہے
 المؤمن یروی ذنبہ کالجبل یقع حلدہ والنفاق یدری ذنبہ کالذباب فطیس منہ
 اور کما قال مسلم وجود ذنب لا یقاس لا دس آب واسطے تعارف و نیوی کی ہیں
 اور کرامت آخرت کی منوط سادہ تقویٰ و طہارت کے ہے اللہ نے فرمایا ہے اگر مکرر عندہ
 اللہ اتقا کر اور فرمایا احس الراد التقویٰ اور فرمایا اولیاء کالذباب اللقون اور فرمایا اتما
 تقبل اللہ من التقیین غر مکہ دوستی حق کی سادہ بندہ کے محسوس تقویٰ میں ہے نہ آداب و
 احساب میں رسالہ کبیر میں کہا ہے و هذا الطس و حیرة یصل الحصر انظر الی حال المسلمین
 ابلیس و لعام و موصصامع کمال محلاتهم و کراماتهم اهلوا التقویٰ واتبعوا
 الہوی کف سقطوا عن درجہ اہم

لو کان فی اہل من دون النبی طرف ۴ مکان اشرف خلق اللہ المیس

انتہی کلامہ مخصوص زیادہ نقص بالحد جو خطرہ عظیمہ آخرت واسطے سادات و اہل علم کے ہے اور انہ
 عوام مومنین اور کم نسب مسلیں کے لئے نہیں ہے آحادیت صحیحہ ذم علماء سوء میں آئے ہیں انکو
 بسبت عامہ خلق کے ترک عمل پر عقاب مرید ہو گا اور سادات کو بسبب عدم حفظ حرمت نبوی خدا
 مضاعف کیا جائیگا کیونکہ لغزیر بقدر بزرگی کہ ہوتی ہے عوام کا گناہ بوجہ جہل ہوا کرتا ہے اور
 علماء کا گناہ براہ جرات اور سادات کا گناہ براہ عود و سب و العیاء ذبا لہ نجات اور سیکو ہے جو کہ اللہ
 سے ڈرتا ہے اور باوجود کثرت حسنات کے خائف رہتا ہے آل نبی میں واسطے نجات آخرت کے
 تقویٰ و طہارت شرط ہے وغیرت حاتمہ و حسن عاقبت موقوف ہے تقویٰ پر کما قال تلماسے و

العاقبۃ للمتقین

فصل میں ان عین عدل حدیث کے مطابق کتاب طیف الشرفی بیان ہے اہل اللہ کے

تمام وہ پیرسیر اصحاب حدیث و سنت ہیں یہ ہے کہ ایمان لائے آدمی اللہ پر اور اسکے فرشتوں اور
 کتابوں اور رسولوں پر مجملہ ایمان باللہ کے ایک ایمان لانا ہے اور صاف البیہرہ جو کتاب و سنت میں آنے
 میں بغیر تحریف و تعطیل و تکلیف و تمثیل و تاویل کے یہ لوگ ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور اسکے اسماء حسنہ و
 صفات علیہ پر اور نفی نہیں کرتے ہیں اسکی جو وصف کیا ہے اللہ نے اپنے نفس کا اور نہ تحریف کرتے
 ہیں کلم کی اسکی جگہوں اور نہ الحاد کرتے ہیں اسکے اسماء و آیات میں اور نہ اسکی معنی کو مثل صفات
 مخلوقیں لکھتے ہیں اور نہ انکی تعطیل کرتے ہیں اسلئے کہ اللہ پاک کا تکوینی ہننام ہے اور نہ کنو اور نہ ہنسر
 اور نہ انکا قیاس اسکے خلق پر ہو سکتا ہے اسکی نشان یہ ہے لیس ککنڈہ شئی دھو السلام علیہ
 اللہ عالم ہے اپنے نفس کا اور اپنے غیر کا اور اصدق القیل اور احسن الحدیث ہے اسکے رسول صادق
 مصدق ہیں وہ اور لوگ ہیں جو بے جا بے بنسجہ اور اسکے حق میں کچھ کہتے ہیں لہذا فرمایا سبحان
 ربک رب العزّة عما یصفون وسلام علی المرسلین واللحمہ للہ رب العالمین اللہ پاک فرمایا
 تسبیح و تترتیب کی ہے اپنے نفس کی وصف مخالفین رسول سے اور مرسلین پر سلام کہا ہے اسلئے کہ یہ سلاحتی
 میں ہیں نقص و عیب و خلل و زلل سے اللہ نے اپنے وصف میں نفی و اثبات کو جمع کیا ہے اسلئے اول
 سنت و جماعت آپسجہ سے عدول نہیں کرتی جو مرسلین لائے ہیں کیونکہ صراط مستقیم نہیں و صدیقین و
 شہداء اور صالحین کی ہی تھی تجملہ اور صاف نفس خدا کے وہ صفات ہیں جو سورہ اخلاص میں بیان فرمائی
 ہیں یہ سورت برابر ثلث قرآن کے ہے اور وہ اور وہ اور صاف ہیں جو عظم آیات لینے آیت الکرسی میں
 ارشاد فرمائے ہیں ولہذا جو کوئی اس آیت کو رات میں پڑھ کر سوتا ہے اللہ کی طرف سے اسپر
 ایک حافظ رہتا ہے اور صبح تک شیطان اسکے قریب نہیں جاتا وہی اول ذآخر و ظاہر و
 باطن اور علیم ہر شے اور حسی لایوت اور رزاق صاحب قوت اور متین و سمیع و بصیر و صاحب شہادت
 اور حاکم بالارادہ و ہادی و مضل اور محب حسنین و منصفین و ذابین و منظرین اور غفور و ودود
 و رحمن و رحیم اور واسع ہر شے برحمت اور رحیم ہونین اور صاحب رحمت و اسمع ہر شے اور غفور و
 حافظ و رحم الراحمین ربی عن العباد غاضب و لاعن اعداء ساخط و منقم و کارہ اور صاحب اتیان
 فی النہام اور جانے بر ذرقیامت اور باقی الوجہ اور خالق آدم بہرہ و دست خود اور عبود اللہین
 اور متفق اور صاحب اعین اور سامع و رانی و مرئی اور شدید الحال اور صاحب مکر و کید و غفور و

قدیر اور صاحب عزت بے ہمتاں دے ندو اندر اور دلدادہ شریک اور صاحب ملک و حمد اور منزل فریاد
 اور صاحب سموات و ارض اور خالق پرستے اور عالم غیب و شہادت اور متعال عن الشکر کہ ہے
 سورہ اعراف میں فرمایا ہے کہ اللہ نے آسمانوں اور زمینوں کو چھ دن میں بنایا پھر عرش پرستے
 ہوا یہ ہنوار مع اس آیت کے سات آیتوں میں آیا ہے پھر ذکر اپنے معیت کا چارے ساتہ کتابت
 اس سلسلہ کی دلیلین سنت و آثار میں بہت میں جو کوی اللہ کی جہت علو میں ہو نیسا بعد ان آیات و
 احادیث کے انکار کر گیا و مخالف کتاب و سنت ہے اولہ صحیحہ سے بات ثابت ہے کہ اللہ نے سات
 آسمان بنائے بعض اور بعض کے ہر اور سات زمینیں بنائیں بعض نیچے بعض کے میں درمیان
 زمین علیا اور آسمان دنیا کے پانچ سو برس کا راستہ ہے اس طرح ایک آسمان کو دوسرے آسمان تک
 اتنا ہی خاصہ کپاتی ساتوین آسمان کے اوپر ہے اور عرش رحمن کا پانی پر ہے اور اللہ عرش کے اوپر
 ہے کہ کسی جگہ ہے اسکی و دونوں قدموں کی وہ بانٹا ہے جو کچھ ساتوں آسمان اور ساتوں زمین کے
 اندر اور تحت اترے اور دریا کی تہ اور بال کی جڑ اور درخت کی اصل اور جو کچھ پرکشت و روئیدگی
 کے اندر ہے اور جہان پہ گرتا ہے اور جو بات زبان سے نکلتی ہے اور گنتی ریت اور خاک کی اور
 وزن پہاڑوں کا اور اعمال بندوں کے اور نشان اُنکے قدموں کے اور انکا کلام اور انکا انقاس اور ہر
 چیز ان سب اشیاء وغیرہ کو جانتا ہے انہیں سے کوئی شے اُس پر مخفی نہیں ہے وہ اپنی ذات سے
 عرش پر بالا سے ہفت آسمان ہے آسکے محاب میں نار و نور و ظلمت کے اور جو کچھ کہ اُسکے علم
 میں ہو اگر کوی متدع مخالف آیت قرب و معیت سے یا مانند اُسکے کسی اور آیت متشابہ سے حجت لانا
 تو جواب اُسکا یہ ہے کہ مراد اُسجگہ علم ہے کیونکہ وہ تو ساتوین آسمان کے اوپر ہے زمین سے سب
 کچھ اسے معلوم ہے باتن ہے خلق سے لکن کوئی جگہ اسکے علم سے خالی نہیں ہے اُسکے یہ معنی
 نہیں ہیں کہ اللہ جو آسمان میں ہے اور آسمان اُسکا عاویٰ حاضر ہے کیونکہ یہ بات سلف است اللہ
 ملت میں کیسے نہیں کہی ہے بلکہ وہ سب اسباب تفریق ہیں کہ اللہ فوق سموات عرش پر ہے اور اپنے
 خلق سے جدا ہے اُسکی مخلوقات میں کچھ ہی اُسکی ذات میں سے نہیں ہے اور نہ اُسکی ذات میں کوئی
 شے مخلوقات میں سے ہے مالک بن انس نے کہا ہے اللہ آسمان میں ہے علم اُسکا ہر مکان میں ہے
 ابن مبارک سے پوچھا تھا ہم اپنے رب کو کس طرح پہچانیں کہا اس طرح کہ وہ فوق سموات بالا عرش

ہے خلق سے جدا ہے یہی قول امام احمد کا نہیں ہے شافعی نے کہا خلافت ابو بکر کی حق ہے اللہ نے آسمان پر
 ہے یہ حکم جاری کیا اور اپنے اولیاء کے دل انکی خلافت پر جمع کر دے آپ جو کوی یہ اعتقاد کرے کہ
 اللہ تعالیٰ جوق سموات میں محصور و محاط ہے یا تھا جو عرش یا غیر عرش ہے یا استوا او سکا عرش پر مثل
 استوا مخلوق کے کرسی پر ہے وہ مثال متدع ہے اور جس کا یہ عقیدہ ہے کہ سموات میں کوی اللہ مجبور
 نہیں ہے اور نہ عرش پر کوی اللہ ہے جسکے لئے نماز پڑھی جاتی ہے اور اللہ کو سجدہ کیا جاتا ہے اور
 حضرت معراج میں پاس اپنے رب کے نہیں گئے اور نہ قرآن پاس سے رب کے اور تورات وہ محفل
 فرعون سے کیونکہ فرعون نے موسے علیہ السلام کی تکذیب کی تھی اس بات میں کہ اللہ فوق سموات ہے یا
 طاقتور اس لئے صرح الجلالہ بلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الی اللہ موسیٰ والی لا ظنک الا
 اور ہمارے حضرت نے موسے علیہ السلام کی تصدیق کی اور اس بات کا اقرار کیا کہ رب بالائے سموات
 ہے پھر شب معراج میں طرف اللہ کے چڑھ گئے وہاں اللہ نے پچاس نمازین فرض کیں پھر پاس سے
 علیہ السلام کے آئے موسے نے کہا تم پہر اپنے رب کے پاس جاؤ اور کوی نماز دینی چاہو یہ حدیث
 بطور صحیح میں آئی ہے سو جو کوی موافق فرعون کے اور مخالف موسے و محمد علیہما الصلوٰۃ والسلام
 کے ہو گا وہ گمراہ ہے اور جو وصف کہ اللہ نے اپنے نفس کا کیا ہے او سکا جحد کا فرسہ اور جو وصف
 اللہ نے خود اپنا کیا ہے یا رسول اللہ نے اسکا وصف کیا ہے آسمین کوی تشبیہ نہیں ہے جیسے کلم
 طیب و عمل صالح کا طرف اسکے صاعد و مرفوع ہونا یا جیسے وادیں علیہا السلام کو اپنے طرف رفع
 کر لینا یا قرآن کا نازل فرمایا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ جو لوگ اللہ کے پاس ہیں وہ اللہ سے قریب
 ہیں اگرچہ ساری مخلوقات او سیکے قدرت کے نیچے ہے آسمانے سارے عباد عوہ و عجم کے فطرت
 اسی پر کی ہے کہ وقت دعا کے او کوی دل طرف علو کے متوجہ ہوتے ہیں اور وہ قصد اللہ کا بجانب
 تخت نہیں کرتے نہ مشا رضلال کا یہ ہے کہ گمان کرنے والا یہ گمان کرنا ہے کہ صفات رب کی مثل
 صفات مخلوق کے ہیں گویا جسطرح کوی بادشاہ اپنے تخت پر بیٹھتا ہے اسی طرح اللہ کا استواء
 عرش پر ہے سو یہ تشبیہ و تضلال ہے کیونکہ بادشاہ و مملک سے تخت کا اگر تخت کو الگ کر لین تو وہ
 گر پڑے اور اللہ عرش سے اور ہر شے سے جو سوا اسکے ہے بے نیاز ہے وہ تو خود حامل عرش او
 حامل ماطان عرش ہے اسکا علو عرش پر موجب اسکے افتقار کا طرف عرش کے نہیں ہے اصل

اسباب میں یہ ہے کہ جو چیز کتاب و سنت میں ثابت ہے اسکی تصدیق کرنا واجب ہے جیسے غلو و
 استوار ترمن عرش پر درخوردگ اور وہ الفاظ فنی و اثبات کے جو ابتداء و احداث کئے گئے ہیں
 جیسے کہ وہ جہت میں نہیں ہے یا متجز یا غیر متجز نہیں ہے یا نہ جسم ہے نہ جوہر نہ متعلق نہ منفصل
 و خوردگ سو کوئی نفس اس بارہ میں حضرت یا صحابہ یا تابعین یا ائمہ مسلمین سے نہیں آئی ہے انہیں سے
 کہنے یہ بات نہیں کہی کہ اللہ جہت میں ہے یا جہت ہے یا متجز ہے یا نہیں یا نہ جسم ہے نہ جوہر کہو نہ کہ یہ
 الفاظ کچھ مشہور کتاب و سنت میں ہیں نہ انہی اجمال ہوا ہے پھر جو لوگ کہ یہ الفاظ بولتے ہیں کہیں معنی
 صحیح کا ارادہ کرتے ہیں اور کہیں ہی معنی ناسد کا ہی جگہ سے اہل حلول و اتحاد داخل ہوتے ہیں اور کہیں
 کہ اللہ سرعکبہ میں ہے اور وجود مخلوقات کا ہی وجود و خالق ہے تو نہ کہ لوگ تین طرح ہیں ایک اہل
 حلول و اتحاد و دو سکر اہل معنی و محدود تیسرے اہل ایمان و توحید و سنت حلو کیہ کا قول صحیح کہ اللہ ہر
 مکان میں ہے اور میں مخلوق ہے اہل فنی کہتے ہیں کہ اللہ نہ ذل عالم ہے اور نہ خارج عالم اور نہ
 میان خلق اور نہ فوق عالم اور نہ اوپر طرف سے کوئی سے نازل ہونے کے طرف کچھ مساعد ہونے کوئی
 اس سے قریب ہے اور نہ وہ کسی پر تجلی کرے اور نہ کوئی اس کو دیکھے نہ کہ جیسے مسئلہ کا قول ہے
 ہے جس طرح کہ پہلا قول عباد و جہیہ کا تھا جہیہ مسئلہ تو کسی شے کو مابہ نہیں ہیں اور عباد جہیہ ہر شے کے
 مابہ ہیں مگر ہم ان کے کلام کا طرف تعلق و محدود کے ہے جو کہ قول فرعون تھا انا حاصل جو کوئی اس کے
 اسماء و صفات میں خلاف کتاب و سنت کے نکلم کرنا ہے وہ خائف با باطل سے و ذوال تم و اذا
 اسباب اللہ بنحو ضنون فی ایا تا فا عرض عھم حتی یحو صوا حی حدیث غیر کہ پھر ان میں ہے
 اور کہ یہی بہت ہیں جو اپنے اعتقادات باطلہ کو طرف اللہ اربعہ مجتہدین و سلف مسلمین کے خلاف واقع
 نسبت کرتے ہیں حالانکہ وہ اقوال ان اللہ و سلف سے ثابت نہیں ہیں اور نہ اونہوں نے وہ بات
 کہی ہے جو کہ یہ کہتے ہیں و لہذا وقت مطالبہ کی نقل صحیح آئے نہیں لا سکتی اور چہوٹ انکا کہل جانا
 ہے حالانکہ شافعی نے حق میں اہل کلام کے فرمایا ہے کہ انکو جرید و یا پورش سے مارو اور قبائل و
 عشائر میں انکی تسمیہ کرو اور یہ بات کہو کہ ہذا اجزاء من ترک الكتاب والنسۃ و اقبل علی الکلام
 طرح قاضی ابو یوسف نے کہا ہے کہ من طلب الدین بالکلام تزدق اور امام احمد نے فرمایا ہے
 ما الرقادی احد بالکلام فاعلم اور علماء کلام کو مذکورہ کہا ہے کہ ہر حال معطل عابد مدہ ہے اور مثل

عالمی نام باعطل اُمی سے اور مثل اشراکات کا دین تو در میان غالی و جانی کے ہے جس طرح کہ اوسکی ذات
 یا کمثل ذوات مخلوقات کے نہیں ہے اسی طرح اُسکی صفات مثل صفات مخلوقین کے نہیں ہیں بلکہ
 وہ موصوف ہے ساتھ جملہ صفات کمال کے اور تمبرہ ہے ہر نقص و عیب و زوال سے کوئی شے صفات
 کمال میں مثل اُسکی نہیں ہے ہمارا مذہب وہی مذہب سلف کا ہے اثبات بلا تشبیہ تمثیریہ بلا تعطیل آئینہ
 اسلام اسی عقیدہ پر گزرے ہیں جیسے مالک و شافعی و ثوری و ابوہی و ابن مبارک و امام احمد و ابوحنی
 بن راہویہ اور یہی اعتقاد سارے مشائخ معتدلی ہم کا تھا جیسے فضیل بن عیاض اور ابو سلیمان دارانی
 و سہل تستری وغیر ہم در میان ان ائمہ کے کوئی نزاع بابت اصول دین کے نہ تھا اسی طرح جو اعتقاد
 امام ابوحنیفہ رحم سے ثابت ہے وہ بھی موافق اعتقاد ائمہ مذکور کے ہے کتاب و سنت ہی ایسکے ساتھ
 خالق ہے امام احمد نے کہا ہے لا یوصف اللہ الا بما ووصف بہ نفسہ او وصفہ بہ رسولہ
 صلوا و لا یخالفوا القرآن و الحدیث یہی مذہب سائر ائمہ کا تھا و تہ احمد آئینہ اپنا نام محمدی علیہ السلام
 صیح بصیرت و رفیم بتایا ہے پھر ان الفاظ کے ساتھ بعض مخلوق کو یاد کیا ہے لکن صفت خالق مخلوق
 میں کچھ مشابہت نہیں ہے مگر اتفاق اسم میں قرآن مجید اول سے تا آخر اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 و آلہ و صحابہ و تابعین و سائر ائمہ دین بکلیا موجود ہے او کو دیکھو سب نصایا ظاہر ارسالی ہیں
 اسباب پر کہ اللہ فوق عرش ہے عرش فوق سموات ہے اپنی ذات سے ستوی ہے عرش پر بائیں ہے
 خلق سے صحیح ہے اُسکو شک نہیں آتا بقیہ بلاریب علیہم ہے بلا جہل جو وہ ہے بلا جہل حقیقت ہے بلا لیا
 و سہو قریب ہے بلا غفلت و ہمو متکلم بارے ناظر ضاحک فرح محب کارہ مبغض راضی ساخط رحیم عنو
 غافر مہیطی مانع ہے جس طرح چاہتا ہے ہر رات کو آسمان دنیا پر آتا ہے اور سب کے ساتھ ہے جہاں کہیں
 وہ ہوں یہ سمیت یعنی علم ہے جیسا کہ ائمہ سلف سے منقول ہے یا اُسکی تاویل ہی کچھ ضرور نہیں ہے جیسا کہ بعض
 محققین کا مذہب آئینہ یغری ہے کہ وہ ذوالعارج ہے فرشتے اور روح طرف اُسکے عروج کرتے ہیں وہ قاضی
 فوق عباد فرشتے اُس سے ڈرتے ہیں یہ ذکر اذکما طرف سے فوق کے ہے یہ سنی ان آیتوں کے جن میں
 حاجت تحریف کی نہیں ہے آتما کافی ہے کہ ان معانی کو نظروں کا ذہب سے سمیات کیا جائے کتاب و سنت
 میں جتنے اول قرب و سمیت کے آئے ہیں وہ کچھ شافی علو و فوقیت نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے قرب
 میں غالی اور اپنے علو میں قریب ہے حضرت نے اندر اعظم جامع کے آخر عمر میں سال حجۃ الوداع کو

آسمان کی طرف انجلی سے اشارہ کر کے فرمایا تھا **اللهم اسهل** قسم مسراج کا کھینچن وغیرہا میں متواتر ہے
 اس قسم میں غلظت و اظلمت ہے مخلوق حق تعالیٰ پر اور یہ سوال کہ کیسے ستومی ہوا اور کیسے نماز اور دعا
 برمت ہے اور جس کسی شخص کو یہ گمان ہے کہ نفوس صفات مستقل اسمعی نہیں ہیں اور خدا جاننے کو کہنے کیا
 مراد ہے اور وہاں ان نفوس و ظواہر کا تشبیہ و تمثیل ہے اور مطابق ان کے ظواہر کے ایمان لانا کفر و
 کفر ہے اور ان کے لئے کوئی تاویل و توجیہ ہے جسکو اسمعی جانتا ہے اور یہ مثل کہ میں نے کہا کہ میں اور یہ خیال
 کرتے کہ طریقہ سلف کا اسیر چہر تھا اور وہ مارف حقایق الفاظ مذکورہ کے نہ تھے تو یہ گمان کرنے والا آہل
 مردم ہے مازعینہ و سلف کے اور راہدایت سے سخت گمراہ ہے اسکا گمان متضمن ہے اسباب کو کہ اسرار
 سابقین اولین سینہ ہاجرین و انصار و سائر صحابہ کبار جہاں بے علم تھے حالانکہ وہ اعلم امت و ذوق
 ملت اور حسن اہل و تابع السنن تھے اس گمان سے یہ سبب لازم آتا ہے کہ حضرت کلام کرتے اور اس کے
 معنی نسخیہ حالانکہ یہ ٹری خطا و جرات اور نہایت فصیح جہاد ہے عبادت اللہ منہ **ف** منجملہ صفات
 الہیہ کے جو کتاب و سنت سے ثابت ہیں صفات ذیل ہیں **مدیر** یعنی **کف** و **تسبیح** و **شمال** و **قدم** و **جلی**
و روح و **نفس** و **سین** و **زکول** و **اتیان** و **کیمی** و **قرل** و **ساق** و **حوق** و **جنب** و **فوق** و **استواء** و **قوت** و **قرب**
و بعد و **سبح** و **تعجب** و **رحب** و **کراہت** و **مقت** و **درما** و **تعصب** و **سخط** و **علم** و **حیات** و **قدرت** و **آرادہ** و **تو**
شیت و **سمع** و **ابصر** و **فوق** و **سیت** و **قرح** اسے غیر ذلک رسالہ قائلہ الی العقائد میں جملہ الفاظ صفات
 کے استقراؤ مرقوم ہیں اور کتاب الجواز و الصلاہ میں اول صفات مذکور تفصیلاً مندرج ہیں اور
 انقاد و پیچہ میں اول علو علی اہل مذکور ہیں ان سارے صفات کو ایک مساق میں سوق کر کے سب پر
 ایمان لانا واجب ہے یہ سب صفات حقیقی ہیں متابہ صفات مخلوقہ کے نہیں ہیں انکی تاویل و تعطیل مرد
 و جہد بر خلاف ظاہر درست نہیں ہے فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت ان سب پر ایمان رکھتے ہیں
 نیز تحریف و تمثیل و تکلیف کے یہ فرقہ سارے فرق اسلام میں فرقہ وسط ہے جس طرح کہ یہ
 سائر الم میں امت وسط ہے یہ درمیان میں ہے اہل تعطیل جیسے اور اہل تمثیل مشبہ کے دربارہ متابہ
 جس طرح کہ دربارہ افعال حقیقائے کے وسط ہے درمیان حروریہ و قدریہ کے اور دربارہ اسما و اہیان
 و دین کے وسط ہے درمیان معتزلہ و مرجیہ کے اور دربارہ صحاب حضرت کے وسط ہے درمیان
 ماضیہ و خواجه کے و **بہرہ** **الحسد** **ف** مذہب اہل حق کا جس پر سارے اہل توحید و صدق کا اتفاق

ہے یہ کہ اللہ ہمیشہ سے متکلم ہے ساتھ کلام سمیع مہموم مکتوب کے یہ کلام پاک اور سکا سینہ بن بن محفوظ ہے بل
 عوایات بینات فی صدور الذین اذوا العلم مستخفون میں مکتوب ہے آنکھوں سے منظور ہے در
 کتاب مسطور فی رق منشور سلف نے جو کہ مقتدا میں خلف کے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ کلام ہم
 کا مخلوق نہیں ہے علی مرتضیٰ نے فرمایا ہے القرآن لیس مخلوق ولکن کلام اللہ منہ بدیع
 الیہ یعود ابن سعود ابن عباس و عمر بن دینار و سفیان بن عیینہ وغیر ہم کا قول یہی ہے اللہ
 پاک نے سچ سچ ساتھ اس کے کلام کیا ہے اور حضرت پر اور سکا ادتارا اور سکا اللہ کے کلام کی حکایت یا اعتبار
 کہنا درست نہیں ہے یہ قرارت اور کتابت اور سکا اللہ کے کلام ہونے سے خارج نہیں کرتی ہے جو
 قرآن کو مخلوق کہے وہ بھی اور کافر ہے اور جو کلام اللہ لیکر عدم مخلوقیت قرآن بن تو قضا کرے
 وہ قول اول سے ہی ناپاک تر ہے اور جو تلفظ و تلاوت کو مخلوق ٹھہرائے وہ بھی جہی ہے اللہ نے
 مور سے علیہ اسلام سے بائیں کین تہین اور اپنے ہاتھ سے اُنکے ہاتھ میں تدریت دی تھی اور تدریت
 کو اپنے ہاتھ سے لکھا تھا جس طرح کہ آدم کو اپنے ہاتھ سے بنایا ہے اور جنت عدن کی بنیاد اپنے ہاتھ سے
 رکھی ہے وہ ہمیشہ متکلم ہے حروف و معانی اس کلام کے سب اللہ کا کلام ہے تاکہ یہ کہ حروف
 کلام ہوں اور معانی کلام نہیں یا بالکس ایکے **ف** حروف مکتوبہ و اصوات سموہ عین کلام خدا
 ہے قال تعالیٰ الذلک المکتب لاریب فیہ وقال المص والمروکھی حص و جمحسق
 جو کسی ان حرفوں کو اللہ کا کلام کہے وہ دین سے مارق اور جماعہ سلیمین سے خارج ہے لنگوٹکے
 حروف ہونے کا مکابر جحیمان اور آرنڈہ بیتان ہے حدیث ابن مسعود میں رفا آیا ہے من قرء
 سرفا من کتاب اللہ مغنا وحمل فله عشر حسنات سرفا والذنی فدی و صححہ و سرفا وغیرہ
 من الائمة و فی الیاب احادیث کنیں **تجدلا ف** حدیث حشر میں آیا ہے فیناد یھم
 سبحانہ و تعالیٰ بصوت یسمعه من بعد کما یسمعه من قریب و الا احمد و الجماعہ من
 الائمة و استشهد بہ البخاری الی غیر ذلک من الائمة الذلہ علی ثبوت الحس و الصبر
 و حنی کنیں تاجدا اباجملہ قرآن عظیم و قرقان کریم اللہ کی کتاب میں اور حمل متین ہے جو کہ سید
 المرسلین پر بزبان عربی بین نازل ہوئی ہے متضمن ہے سور و آیات و اصوات و حروف کلمات
 و اقوال و ادل و آخر پر زبان نثر متلو صدور میں محفوظ مصاحف میں مکتوب الروح میں مرقوم اذان

میں سسوج و مسرہ محمد **ف** آسرد تاملے خالق ہے ساری مخلوقات کا عالم ہے ساری معلومات کا کیس
 جزئیات اور کیا کلیات قادر ہے جمیع ممکنات پر اور اس بات پر کہ مثل اس مخلوق کے دوسری خلق پیدا
 کرے اگر چاہے مرید ہے ساری کائنات کا سمیع بصیر ہے نہ کوئی آسکا سبہ ہے اور نہ مثل اور نہ
 سند اور نہ ند اور نہ شریک و جوب و خود میں اور نہ استحقاق عبادت میں اور نہ خلق و امر میں اور نہ
 تدبیر سموات وارض میں رہی بیمار کو شفا دے مرزوق کو رزق دے کشف ضر کرے وہ اپنے غیر میں
 حلول نہیں کرتا اور نہ غیر آدمین حلول کرے اور نہ وہ غیر کے ساتھ متحد ہو اور نہ غیر اسکے ساتھ
 و حلول العہد میں عباد کا حق ان الانسان لکفؤ چہل و کذب سے بری ہے کوئی
 آسپر حاکم نہیں نہ کوئی سے آسیر واجب ہے وہ خلاف وعدہ کے نہیں کرتا سارے افعال اسکے
 مستغنی حکمت میں اسکے فعل میں جو ر و ظلم مقصور نہیں ہے عقل کا کوئی حکم حسن و قبح امتیاز میں نہیں
 چلبا اسکے سوا کوئی حاکم نہیں اور نہ کوئی مجبور وہ محض ہے ساتھ الوہیت و ربوبیت کے سکو اسکے
 الوہیت کا کافر ہے **ف** ایمان قول ہے قلب و لسان کا اور عمل ہے قلب و لسان و جوارح کا
 مطابق کتاب و سنت و نیت کے ایمان کی زیادتی طاعت سے اور کمی او سکی معصیت سے ہوتی ہے
 حدیث الایمان بضع الثمین قول و عمل دونوں کو ایمان ٹہرایا ہے معہذ اہل قبلہ کو معاصی و کبائر
 کے کرنے پر کافر کہا نچا ہے بلکہ اخوت ایمانی و اتحاد اسلامی ہنوز باوجود معاصی کے باقی ہے فاسق
 ہے نام مطلق ایمان کا سلب نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ مخلد فی النار رہیگا بلکہ وہ مومن ناقص الایمان
 یا مومن بالایمان فاسق یا لکبیرہ ہے اسی جگہ سے کسی اہل قبلہ پر حکم نمودار کا بسبب کسی گناہ یا کبیرہ کے
 نہیں دیا جاتا ہے اور نہ وہ بسبب کسی عمل کے دائرہ اسلام سے خارج ہوتا ہے مگر یہ کہ کسی حدیث میں
 آسکو کافر فرمایا ہو یا آئین منغات کفریہ پائی جائیں یا وہ منکر قطعیات و ضروریات دین کا ہو یا ایسی
 بدعت نکالے جو آسکو کفر تک پہنچا دے بہتر فرقوں میں اکثر فرقے ایسے ہیں جنکو ائمہ سنت نے کافر ٹہرایا
 ہے اگر وہ اہل قبلہ میں جیسے روافض و خوارج و جہیہ و معتزلہ و غیر سم **ف** نبیاد و اسلام کی پانچ
 خبروں پر ہے شہادت کلمہ طیبہ نماز زکوٰۃ روزہ حج یہ حقیقت ٹہری اسلام کی ایمان کی تو صرف حدیث ٹہر
 بن خطاب میں رفا اٹھی ہے وہ یہ ہے کہ ایمان لائے آدمی اللہ پر اور اسکے فرشتوں اور کتابوں
 اور رسولوں پر اور دن آخرت پر اور اس بات پر کہ غیر و مشرک تقدیر کا طرفہ سے اللہ کے ہے فرمایا فاذا

خلعت ذلک فقد امنت قال نعم سواک مسلماً وابدو اؤد و غیر چھانزہری نے کہا ہم تم کو
 مین کر اسلام کہتے ہیں اور ایمان عمل صالح اور احسان اخلاص نے پہل **فصل** ایمان لانا قدر
 پر اور اولیٰ خیر و شر پر واجب ہے بہان مین ایسی کوئی چیز نہیں ہے جو بعد کی تقدیر سے باہر ہو یا اولیٰ کی تقدیر کے
 بعد ہو یا پہلے کی تضاکو جاری ہو کسی شے کو اسکو قدر مقدور سے گزیر نہیں ہے اور جو کچھ لوح محفوظ مین
 او سننے لکھ رکھا ہے خیر ہو یا شر کوئی اس سے تجاوز نہیں کر سکتا جسکو چاہا واسطے سعادت کے
 بنا کر اس سے عمل صالح کرایا یا اسکا فضل ہے جسکو چاہا واسطے شقاوت کے بنا کر گراہ کیا یہ اسکا
 عدل ہے ہر کسی کو حکام لئے بنایا ہے وہ شخص وہی کام کرتا ہے خالق افعال خلق و عباد و مقدر
 رزق و اجل اور ہادی و مضل عباد وہی ہے یہ اسکا ایک بہید ہے جسکا علم اوسکو ہے نہ ما و شاہد
 او سننے بہت سے جن دہس جہنم کے لئے پیدا کئے ہیں وہ چاہتا تو ہر نفس کو ہدایت کرتا لیکن اسکو
 تو جہنم کا بہرنا منظور ہے ہر شے کو اسنے ایک انداز پر پیدا کیا ہے جو مصیبت زمین پر یا نفس پر آتی ہے
 وہ پہلے سے کتاب مین لکھ گئی ہے اللہ کی قضاء و قدر کو بعد رسل کے حجت پکڑنا جائز نہیں ہے بلکہ اللہ
 ہی کی حجت بانوہمیر بازال کتب و بعثت رسل و درود امر و نہی قائم ہے جسکو استطاعت فعل
 و ترک کے ہے اوسکو امر و نہی کی ہے کسیکو معصیت پر مجبور نہیں کیا ہے اور نہ ترک طاعت پر مضطر
 فرمایا ہے لا یكلف اللہ نفساً الا و سحاً و قال تعالیٰ فاتقوا اللہ فالاستطاعتہ اور
 فرمایا الیوم تجزی کل نفس بما کسبت لا ظلم الیوم اس سے معلوم ہوا کہ بندہ کسے لئے
 کسب ہے حسنہ پر ثواب ہے تسمیہ پر عقاب ہے آسکا وقوع اللہ کی قدر و قضا سے ہوتا ہے **حرف**
 ایمان بالقدر کے دو درجے ہیں ایک ایمان لانا اسباب پر کہ اللہ جانتا ہے ساتھ علم قدیم اپنے
 کے جو کچھ اسکی خلق کرتی ہے اسکو ساری طاعات و معاصی و ارزاق و احوال کا احوال معلوم
 ہے او سننے لوح محفوظ مین متاویر خلق کو لکھ رکھا ہے پہلے قلم کو بنایا اور فرمایا لکھ جو کچھ کو قیامت
 تک ہونے والا ہے یہ تقدیر جو تابع ہے اسکے علم کی مواضع متعددہ مین جملہ تفصیلاً ہوتی ہے
 شکم ہا دین قبل خلق روح کے ایک فرشتہ کو طرف جنین کے پہنچتا ہے وہ چار گلے لکھ دیتا ہے رزق
 و اجل و عمل اور تسمیہ ہی یا شقی اسی قدر کے خلاۃ قدر یہ منکر مین پہلے اس فرقہ کے لوگ بہت تھے
 اب تھوڑے ہیں دو سے ایمان لانا ہے اللہ کی مشیت نافذہ و قدرت شاملہ پر کہ جو کچھ وہ چاہتا ہے

وہ ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا سارے آسمانوں اور زمینوں میں جو حرکت و سکون ہوتا ہے
 وہ اسی کی مشیت سے ہوتا ہے جس امر کا وہ ارادہ نہیں کرتا وہ اس کے ملک میں نہیں ہوتا وہ ہر شے پر
 تصرف ہے سو بوداوت ہون یا معدومات ترنگہ جو مخلوق زمین پر ہے یا آسمان میں ہے اسکا خالق اللہ ہے
 اس کے سوا کوئی خالق ہے نہ کوئی مبدو و رب سمجھنا اس سے اپنی طاعت اور رسول کی طاعت کا امر
 کہا ہے اور اپنی معیت اور رسول کی معیت سے منع فرمایا ہے وہ متقین و محسنین و قسطنین کو دوست
 رکھتا ہے اور ایسا مذاکرہ کرے کہ لوگوں سے راضی ہوتا ہے اور کافر کو دوست نہیں رکھتا اور نہ قوم
 کاسنین سے راضی ہوتا ہے اور فتنہ کا حکم نہیں دیتا اور بندہ لئے کفر کو پسند نہیں کرتا اور نہ فتنہ
 کو دوست رکھتا ہے عباد حقیقت میں فاعل افعال میں لکن خالق انکے افعال کا اللہ ہے بندہ وہ
 طرح کے ہوتے ہیں مومن و کافر و توبہ و فاجر بندہ کو اپنے فعل پر قدرت حاصل ہے اور ارادہ کرتا
 لکن خالق اس قدرت و ارادہ کا اللہ ہے نہ بندہ اس درجہ کی تکذیب عامہ قدر یہ کرتے ہیں
 چنگا نام حضرت نے سحر میں ہذا دلچسپ رکھا ہے دوسری قوم نے اہل اثبات سے اس باب میں
 اتنا غلو کیا کہ بندہ سے بالکل قدرت و اختیار کو سلب کر لیا اور اسکو اللہ کے افعال و احکام و حکم
 و مصالح سے باہر کر دیا باجملہ حق یہ ہے کہ ظاہر و باطن و محبوب و مکروہ و حسن و سیئ و قلیل
 و کثیر و اول و آخر تقدیر کا سب اللہ کے طرف سے ہے اسی کی یہ فتنا و قدر ہے بندوں میں
 کوئی فرد بشر اللہ کی مشیت و قضا سے تجاوز نہیں کرتا بلکہ سب اسی طرف جاتے ہیں جسک
 لئے وہ پیدا کئے گئے ہیں اور اسی کام میں پڑتے ہیں جو ان پر مقدر کیا گیا ہے یہ اللہ کا عدل سے
 سارے کہا تر صفات اللہ کی فتنا و قدر سے ہوتے ہیں کسیکو اللہ پر کوئی حجت نہیں ہے اللہ پر
 علم سابق میں جانتا تھا کہ ابلیس عسیان کرے گا قیامت تک آسنے اہل طاعت سے طاعت اور اہل
 معیبت سے معیبت معلوم کر کے آنکھ پید کیا جو معیبت پہنچی ہی وہ چوکتے داسے نہ سچے اور
 جو نہیں پہنچی وہ پہنچنے والی نہ تھی **ف** محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلعم خیر خلقین افضل بشر اکرم علیہ
 السلام و درجہ اقرب الے اللہ فی الوجود الے اللہ نے اوکو رحمت اللسالمین خاتم النبیین شفیع المؤمنین
 بنا کر بھیجا ہر نبی قوم خاص کا ہوتا تھا یہ سارے خلق کے نبی ہوئے سب سے پہلے جنت میں حضرت
 اور سب استون سے پہلے آپ کی امت حاصل کی آپ شفاعت آپ کی ذمہ ہوگی کہ لوگ سب انبیا کے

پاس ہو کر آپسے طالب شفاعت ہونگے دوسری وہ ہوگی کہ اہل جنت کی شفاعت کر کے جنت میں داخل کرائیں گے یہ دونوں شفاعتیں مخصوص ہیں ساتھ آپسے تیسری شفاعت انکی ہوگی جو سب سے بڑا ہونگے پہر ایک قوم آپکی شفاعت سے نارین بنائیں گی اس شفاعت میں حضرت اور صدیقین اور شہداء و صالحین و سائر مومنین و ملائکہ و علماء و اطفال و غیر ہم شریک ہونگے مگر یہ شفاعت اور نبین کے لئے ہوگی جبکو اللہ پسند کرے اور وہ اللہ سے ڈرتے ہیں اور کافروں کو شفاعت شافعیں کی کچھ نفع ندیگی وہ ابدالآباد کے لئے جہنم میں مخلد ہونگے مراد کفار سے ایچکہ اہل شرک و تکذیب و حجو و کفر بالہد اور اصحاب بدع و مگفرہ اور متصہین بصفات کفر میں عیاذ باللہ عنہم اور ایک قوم جو دوزخ میں جا چکی ہوگی اور جل پہنکر کولہ بچگی ہوگی وہ حضرت کی شفاعت سے باہر نکلے گی اور کچھ لوگ محض اللہ کے فضل کثیر و رحمت و اسد سے نجات پائیں گے جنت میں جگہ خالی رہیگی اللہ اسکے لئے کچھ اقوام پیدا کر کے جنت میں داخل کرے گا یہ شفاعت حضرت کی اللہ کے اذن و اجازت سے ہوگی قرآن میں اس اذن پر نص کی ہے جیسے من ذالذی یشفع عندہ

الابدانہ تو سارے شفاعتینچے اس اذن کے داخل ہیں کوئی شخص کسی شخصکے شفاعت بدین اذن الہی کے نہیں کر سکتا ہے اور نہ کسی شخصکو دنیا میں یہ بات معلوم ہے کہ میری شفاعت ہوگی کیونکہ تعلق اس علم غیب کا ساتھ اللہ کے ہے دوسرے کیواسکی خبر نہیں ہو سکتی **ف** ایک اسل

سنت و جماعت کی یہ ہے کہ اول طرف سے اصحاب حضرت کے سلامت اور سینہ اونکی جانب سے صاف ہو جس طرح کہ اللہ نے فرمایا ہے **والذین جاؤا من بعدہم یقولون سربنا اعضا لنا و لاخواننا الذین سبقونا بالایمان و لا یجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک شرف**

رحیم اور حدیث میں سب صحابہ سے منع کیا ہے اور انکی فضیلت تمام امت پر ارشاد کی ہے اور علماء اہل دین کا انکے فضائل و مزایا پر اجماع ہے اہل صلح حدیبیہ فاضلہ میں پچھرا اصحاب پر اور مجاہدین مقدم ہیں انصار پر اور اہل بدر اور بائعین تحت الشجرہ اور عشرہ مبشرہ اور ثابت بن قیس اور اہل بیت و ازواج مطہرات بقتل متواتر فاضل امت و مبشر جنت میں اور تیسرا فضائل خلفاء اربعہ کی مطابق ترتیب خلافت مقدرہ الہی کے ہیں اور زمانہ خلافت کا تیسرا برس تھا پھر سلطنت انکی جس طرح ساری سلاسل ولایت یا اکثر متعہ ہوتے ہیں طرف علی مرتضیٰ

کے ہی طرح ساری طرائق اشاعت شریعت کے منتہی ہوتے ہیں طرف غلٹا، ٹلٹہ کے اس میں دلیل
 ہے اسباب پر کہ شریعت مقدم ہے حرقت پر اور علم کو فضیلت کاملہ حاصل ہے عبادت پر اور برکت
 علماء کا زیادہ ہے اور ایسا اس سے مراد علماء آخرت ہیں جو صاحب عمل تھے نہ علماء سرور دنیا طلب بلکہ امام
 شافعی نے کہا ہے کہ اگر علماء باعد او یار اعد نہیں ہیں تو پھر کئی اعد کا ولی نہیں ہے **ف** اہل
 حدیث دوست رکھتے ہیں اہل بیت حضرت مسلم کو اور حضرت کی وصیت کہ ان کے حق میں یاد رکھنے
 ہیں یہ وصیت غم خیز ہیں دو بار فرمائی تھی اذکر کلمہ اللہ فی اہل بیتے اور دوسری حدیث میں
 بتدریج فرمایا ہے **والذی نفسی میل کلاک** یعنی وہ صوفی تھی مجھ کو تم کو اللہ اور لقا ہے اسٹیج
 اسباب پر ایمان لائے ہیں کہ ازواج مطہرات امہات المؤمنین ہیں نبص قرآن آور دہ آخرت میں
 حضرت کی بی میان ہوگی خصوصاً حدیث کہ ماور اکثر اولاد بنیبر ہیں اور بی بیوں میں سب سے پہلے حضرت
 پر ایمان لائی ہیں اور عائشہ صدیقہ جبکی براءت اللہ نے قرآن میں فرمائی ہے **قاذف** انکا کا فرما کر
 کذب کتاب اللہ ہے **روافض** جو کہ باغض صحابہ اور سات اصحاب ہیں اور نواصب و خوارج جو کہ کلمہ
 اہل بیت رسالت میں اہل حدیث اتنے بیزاری رکھتے ہیں اور جو مشاجراہ و خصومات و منازعات
 و مخالفت و مکالمات و درمیان صحابہ کے ہوئے ہیں آئین خوں نہیں کرنے بلکہ اوسکے ذکر سے
 اسکا کہتے ہیں حالانکہ آتن آثار مرویہ میں کثرت سے زیادت و نقص و تغیر و تحریف و جرح سے
 ہو گئی ہے اور ٹیک بات یہ ہے کہ صحابہ اون معاملات میں معذور تھے یا مجتہد مصیب با غلطی تھے
 عقیدہ اہل حدیث کا یہ ہے کہ ہر صحابی کیو کہا کر و صفات انم سے معصوم نہ تھا بلکہ جسدیان ذنوب کا
 اپنے جارتہ ہے فی الجملہ اور انکے لئے سوابق و فضائل میں جو موجب ہیں انکے مغفرت ذنوب کو
 پہانگ کہ تھنے سنیاں انکے لئے بخشنے جائینگے وہ انکے مابعد کے لئے لغفور نہ ہونگے اور انکے
 حسنات ماجدہ سنیاں بھی اتنے ہیں کہ مابعد کے لئے نہیں ہیں اور وہ سب عدول ہیں تبدیل رسول
 خدا صلعم اور دوسرو کی تبدیل امت فر کی ہے فایں ہذا اص ذاک حضرت نے انکو خیر قرون
 فرمایا ہے اور ایک عرصہ تو انکا احد کے برابر ہونا خرچ کرنے سے فاضلتر ٹھہرایا ہے آون میں اگر
 کسی سے گناہ ہو گیا تھا تو اتنے توبہ کر لی تھی باکھوی حسنہ ماجدہ سیدہ اوس سے مل میں آیا نہایا اب
 فضل و قصور سوا ف ہو گیا ہے یا حضرت کی شفاعت سے مغفور ہو جائیگا اسکے کہ سب زیادہ حق

بشناخت ہی قوم اصحاب ہے یا کسی بلار دنیا میں مستلما ہو کر کفارہ انکے گناہ کا ہو چکا سو جبکہ یہ بات
 دربار و ذوق محققہ ہے تو پیر ان امور کا کیا ذکر ہے جن میں وہ مجتہد تھے اگر صواب ہو گا دو اجر ملین
 گے اور اگر خطا ہو گئی ہوگی تو ایک اجر ملیگا قدر قلیل گناہ انکے بمقابلہ حسنات و فضائل کشیدہ کے
 کہہ سکتی نہیں کہتے بیشک وہ بعد حضرت کے خیر خلق ہیں کسی مثل انکی نہیں ہو سکتا وہ صفوہ
 امت و خیر امم تھے اتر کے نزدیک مکرم ہیں ائمین سے جسکے لئے حضرت نے گواہی جنت کی دی
 ہے وہ بیشک بہشتی ہے ہم غیر کے لئے یہ گواہی نہ دینگے بلکہ محسن کے لئے راجی اور مستی کے لئے غاف
 زمین کے اور علم خلق کو حوالہ خالق کرینگے اور بعینہ کسی موجد کے لئے حکم جنتی ہو نیکا دینگے یہاں تک کہ
 اللہ تعالیٰ جہان چاہے اسکو لیجائے ہاں یوں کہیں گے اھ ہھ الی اللہ ان شاء عدل پھر
 خلق المعاصی وان شاء غفر لھم اتنی بات ضرور ہے کہ ہم ایمان رکھنے میں کہ ایک قوم موحین
 کی آگ سے باہر نکلے گی مجو جب سنت صحیحہ کے انشاء اللہ تعالیٰ ہم تصدیق کرتے ہیں کہ آگ
 اولیاء کی اور ان خوارق عادات کی جو انکے ہاتہ پر جاری ہوتے ہیں انواع علوم و مسکافات و
 تاثیرات میں جس طرح کہ سالف امم سے سورہ کہف و سورہ مریم وغیر میں آیا ہے اور اس امت
 کے علماء و اولیاء سے صدور اوسکا ہوا ہے اور یہ کرامت ناقیام قیامت ہاتہ پر صلحا کرامت کی
 پائی جائیگی لکن یہ کرامت و کشف احکام شریعت میں خصوصاً اوس امر میں جو مخالف ظاہر کتاب و
 سنت ہے حجت نہیں ہے اور صاحب کرامت ولایت آحاد مسلمین سے کسی شے میں زنی و عمل و
 قول سے تمنا نہیں ہوتا ہے اور نہ مختص بنذر و تقلید ہے کہ چونکہ نذر خاص ہے واسطے اللہ کے اور
 تقلید سوائے نبی کے کیسی درست نہیں ہے جو اولیاء متبع قرآن و حدیث ہوں ان سے محبت رکھے انکی
 توفیر و تکریم کرے انکے لئے وعادہ تعارف بجالائے محاسن اقوال و افعال میں اظہار و ہوا ان کو
 عالم لیب متصرف فی الامور قاضی حاجات و واجب الاتباع بنجانے افعال خاصہ الہیہ و نبویہ کو انکے
 لئے ثابت نہ کرے انکے تکلیف کو ساقط نہ کرے انکے مقابلہ میں حق ربوبیت و الوہیت و حفظ مرتبہ
 نبوت و رسالت کا ساقط کرنا عقیدہ فاسدہ شرکیہ ہے جو بربادی دین کی ہاتہ سے ان جہلہ صوفیہ
 بلندہ کہ ہوئی ہے اسقدر تباہی اسلام کی ہاتہ سے علماء سوء کے نہیں ہوئی عالم جب دنیا وار
 ہوتا ہے تو اسکا حال و قال اکثر خلق پر پوشیدہ نہیں رہتا ہے بہت کم لوگ انکے معتقد ہوتے ہیں

اور متعارف نہ ہونی کا حال اکثر لوگوں پر نہیں کہلنا اسلئے عوام بلکہ خواص نامزد ہوا مگر اسکے مستند ہونے پر
 سے تہدید سے جو جاتے ہیں آئیے کتب سنت میں علم کو عبادت پر قبیلت نمایاں دس ہے اور معتقدین
 سونیہ نے فرمایا ہے کہ ہذا طریقہ مشید کجنامہ و سنت ہے اور حضرت محمد الفغانی نے لکھا ہے کہ اگر
 کسی مسئلہ میں صوفیہ اور علماء کا اختلاف ہوتا ہے وہ ان حق طرف عالم ہی کے ہوا کہ نسبت آئے کہ مزین ہو
 کے مرتبہ ولایت سے ماخوذ ہوتے ہیں اور معلوم علماء کو شریعت حد سے لئے جاتے ہیں تو حق دلی سر
 نبی کو نہیں پہنچتا اور نہ ولایت مرتبہ نبوت سے افضل ہو سکتی ہے **ف** لواحی بحث ماقبل سے
 ایک تو مسل کرنا ہے ساتھ او ایار و صلحا کے اہل میں وسیلہ اوس چیز کو کہتے ہیں جس سے کسی شے
 طرف تقرب و توسل پیدا کرین حدیث شریف میں آیا ہے ان علی الوسیلۃ مراد اوس وسیلہ سے
 قرب من اللہ ہے یا شعاع یا کوئی قدرت بنت میں یا مقام محمود توسل میں اختلاف ہے حق یہ ہے
 کہ جو کچھ حضرت سے ثابت و صحیح ہوا ہے اسکا اتباع اور ہر شے عمل کرنا واجب ہے جیسے حدیث اہل کی
 سنن میں آئی ہے **اسمین یہ نفلہ وارد ہے بالصلح الی التوجہ الی المرابی اسکو بعض اہل علم نے**
ضعیف اور بعض نے حسن کہا ہے یا جیسے حدیث صحیح السائلین علیک سر و الاحمل و اللکاکر اسکو
 بھی ائمہ حدیث ضعیف کہتے ہیں سہذا قصر و در احوط ہے قیاس کو آجگہ دخل نہ دے یا جیسے **اناس**
سبر کر کا پیچر سے جبکہ صلحا نے ہاں لگا یا استعمال کیا ہے مگر آجگہ مائل ہے کیونکہ یہ محسن قیاس ہے
 اور جو بات کہ حضرت سے صحت کو نہیں پہنچی گو نذر قیاس میں محسن معلوم ہوا آجگہ شد باب لازم ہے
 امام شافعی نے فرمایا ہے من اسحسن فقد اشدع سید ذرائع میں واسطے حمایت جناب توحید
 کے مذہب امام مالک کا اقوی الذہب ہے تاکہ مسداق یجلی کے **اللہ نہو بلکہ مسداق والذین**
امنوا اشد حبا للہ بھری مومنین اسکو اذاد و اضا د سے منزه بچانا ہے اور اوسکیو ستم در سیم
 و رؤف و ود و کریم و لطیف و خالق و رازق سمجھا ہے آہین صفات کمال کے وجہ سے سب سے
 زیادہ وہ اللہ کو دوست رکھتے ہیں **اللہم اجعل حبک حب الی من نفسی و اہلی و عالی و من**
الماء البلاء مدعیان علم و عقل کو حال حُب مالا یفیع و لایفسر پر اور توسل پر سادات کے اتباع حسن نہیں
 باہل علم ہے آجیسے انکو تہوڑا تہوڑا درجہ بدرجہ اس کام پر لگایا یا ہانک کہ انکو اس توسل کی
 عادت ہو گئی اور جو اس تقلید کے انہوں نے نظر کرنا کتاب و سنت میں ترک کر دیا لکن اگر کوئی سختی

انصاف سے قرآن و حدیث میں نظر کرتا ہے تو حق صراحاً اس پر بخفی نہیں رہتا۔ اداً منہ اسلام و بلاد ایمان
 میں ہمیشہ وقت شدائد کے استعاذہ و استعانت ساتھ اللہ وحدہ لا شریک کے ہوتی تھی اب ایک چال
 نے دامن مسلح و اولیاء کا پکڑا انا صرف منجملہ لواطت اسباب کے ایک نذر و نیاز کرنا ہے اولیاء
 و قبایب و مشاہد و مقبور و ضرائح صلحاء کی حالاً لکھ صحیح میں صبح نذر سے نبی آئی ہے اور اوسمین بے
 ادبی ہے ساتھ خدا کے اور بدگمانی ہے ساتھ رب رحیم کے آسٹے حل نبی مذکور کا تجریم بر مولد ہے نذر
 نہ قضا کو پہرے نہ کچھ نفع دے نہ ضرر کو دور کرے اور نہ خیر کو کھینچے ہاں بخیل کے مال کو برآمد کرتی
 ہے اولہ صحیحہ صریح سے تجریم نذر و قبایب کے ثابت ہے اور یہ وہ عمل ہے جسکا امر حضرت نے نہیں کیا
 صحیحین میں آیا ہے من عدل علی علیہ اعمانہو ہی دہ حدیث دلیل ہے لطلان عقود
 غیر یا مور بہا اور عدم ترتب ثمرات خیر کے اُن پر خواہ یہ کام چل سے کرے یا بعد شناخت حق کے پس
 یہ سب نذر محرم و باطل ہیں اسی طرح وہ اموال جو کعبہ مکہ و مسجد نبوی پر وقف کئے جاتے ہیں
 انکو مصلح المسلمین میں صرف کرنا بہتر ہے اس وقف کرنے سے جو لوگ قبور انبیاء کو مسجد ٹہراتے
 ہیں اور اس طرف یا اُن کے قریب نماز پڑھتے ہیں حدیث میں اُن پر لعنت آئی ہے پہر قبور صلحاء و مشاہد
 اولیاء و ضرائح اصفیاء کا کیا ذکر ہے سپر وہ شخص جو قبر کو نافع یا ضار یا متصرف یا فیاض جانتا ہے
 وہ تو بیکجا مشرک ہے قبر کا حکم حدیث میں یہ آیا ہے کہ جس قبر کو ادب نچا پائے اُسکو زمین کے برابر کر دو
 حضرت کی قبر شریف جو شتم اور ایک ایشتم مرتفع ہے وہ نفل صحابہ کا تہانہ حکم مرفوع بنانا مشاہد
 قبایب کا حرام ہے اور استعانت و استناذہ کرنا مقبور سے شرک اور نذر و نیاز کرنا اموات کے باطل و
 حرام اور سفر کرنا واسطے زیارت مقبور کے منع ہے **ف** رو یا طرف سے اللہ کے سچی وحی ہے اگر خواب
 پریشان نہ ہو اور کوئی عالم اُسکی تاویل صحیح بیان کر دے آبیاء کے خواب یقیناً وحی ہوتے تھے حدیث
 میں آیا ہے سوا اللہ من کل لغو یکلہ ربہ الرب عبدہ اور ثبوت رو یا کا قرآن و حدیث و آثار
 صحابہ سے ہے ہاں جو خواب مخالف ظاہر احکام شریعت یا شہت بدعت ہو وہ لائق انکار کے
 ہے ایک شخص نے خواب میں تحسین علی مولد کی حضرت سے سنی تھی مجد درج نے مکتوبات میں اُسپر
 انکار کیا خواب کوئی حجت شرعی مثل کشف کے نہیں ہوتی ہے مجرد بشارت ہے واسطے راسخ کے
س جو شلام افسا ہم ہمہ ز آفتاب گویم بدیشیم نہ شب بہتر تم کہ حدیث خواب گویم

ف قائلین اخبار و مومنین بالانار کا اجمل ہے اسپر کہ حضرت ایک رات سجد حرام سے مسجد
 اقصیٰ کو بعض قرآن گئے پڑھو بان سے آسمان پر عروج کیا یہاں تک کہ ایک آسمان سے دوسرے پر تیسرے
 پہنچو تھے پہر پانچویں پہر تیسرے پہر ساتویں پہر سدرۃ المنتہیٰ اس میں سجد و روح کے پہنچو ہر قبل سکے
 کہ میں آگے منگوا سکا کا لڑتے یہ قدم ہزار کا ایک جماعت صحابہ سے برابر ثابت ہے ان روت رب میں
 اختلاف ہی ہر طرف ایک گز و سجاہ و تابین کا گیا ہے آج ہی ہے کہ آپ نے رب تعالیٰ شانہ کو دیکھا
 امام احمد و اہل حدیث اس کے قائل ہیں آسبارہ میں جو حدیث آئی ہے وہ اپنے ظاہر پر ہے مائل
 ہے **ف** جن امور غائبہ کی حضرت نے خبر دی ہے اور حدیث صحیح سے ثابت ہیں خواہ ہم اوس کے
 حقائق پر مطلع ہوں یا ہوں آپر ایمان لانا واجب ہے جیسے اشراط ساعت و خروج و جلال نزل
 میں سے و ظہور مہدی منتظر و خروج یا جوج و طلع شمس جانب مغرب اور خروج داہ
 الارض و نفع صور و قیام قیامت و بعث مرثیہ و حشر و نشر و اشباہ و زکات منکران اخبار کا کافر ہے
ف موت حق ہے اسپر طرح فتنہ قبر و عذاب قبر و نسیم قبر و وضو قبر و سوال منکر و نیک و نسیب
 میزان و وزن اعمال حسنة و سیئہ اور نشر صحائف اعمال اور حساب عباد و تخلیہ رب ساتھ عبد مومن
 کے واسطے اقرار زوزب کے حق ہے انکی تعقیل کتاب و سنت میں آئی ہے کفار کا حساب نہیں لگایا
 لگوائے اعمال پر و اتف کر کے اقرار ان کے افعال کا کر اگر چیز از غلو و نار و بجائیگی نفع صور و بار
 ایک بار واسطے مارنے کے دوسرے بار واسطے جلانے کے لوح محفوظ و قلم و قضا و قدر و نفع موت
 بعد و دخول جنت و نار کے حق ہے جنت و نار اس دم موجود ہیں اور ہمیشہ باقی رہیں گے او کو فنا
 نہوگی اور نہ ان کے اہل اشباہ کو **ف** عرصہ قیامت میں ایک حوض ہوگا جس کا طول و عرض یک
 ماہرہ راہ ہے او کے آبخور سے بعد و نجوم فلک ہونگے جسے او کا پانی پیادہ پہر کہی پیاسا نہوگا وہ
 پانی دودہ سے زیادہ سفید شہد سے زیادہ شیرین ہوگا فجار و ابرار کا گذر بل صراط پر ہوگا
 یہ جنہم کے پشت پر رکھا جائیگا جو کوئی اُس کے پار ہوادہ جنت میں جائیگا کوئی بجلی کی طرح کوئی
 ہو اکی طرح کوئی اسپ تیز رو کی طرح کوئی ڈوڑنا ہو کوئی چلنا ہو کوئی سر میں کے بل گز کوئے گا
 کوئی جنہم میں گر جائیگا سب سے پہلے دروازہ جنت کا حضرت کے لئے کھلے گا اور سب سے پہلے آپ کی
 امت اسیں جائیگی جنت آسمان پر ہے اور دروازہ زیر زمین اگرچہ تصریح تعیین مسکن کی نہیں

آتی ہے بلکہ جہان کہیں اللہ کو معلوم ہو رہا ہے بد و نون ہیں جنت اللہ کے اولیاء کا گہر ہے اور نار اللہ کے
 اعداء کا مکان ہے اہل جنت بہشت میں اور مجرمین عذاب نار میں مخلد رہیں گے نار کو فنا ہوگی اور نہ
 اہل نار کا عذاب منقطع ہوگا یہی راجح و واضح ہے **ف** ایسا نذر لوگ قیامت میں انہیں آنکھوں سے
 اللہ کر دیکھیں گے جس طرح چاند یا سورج کو صاف دن میں دیکھتے ہیں کچھ شب اُسکے دیدار میں نہ
 کر سکیں پھر بعد دخول جنت کے یہی گاہ گاہ دیکھا کریں گے کافر کو دیدار خدا کا نہوگا اہل کلام نے جو
 اس مسئلہ میں ذکر فنی جہت و مقابلہ و اتصال شعاع و قرب و بعد و نحو ذلک کا کیا ہے آسمین کوئی
 ایض شارح سے نہیں آئی ہے اور نہ کسی شخص نے سلف امت و ائمتہ میں سے ساتھ اس کے فقہ
 کیا ہے بلکہ یہ الفاظ مستحکمین متجملین سے براہین فلاسفہ سے احداث کئے ہیں **ف** اللہ تعالیٰ
 کے فرشتے ہیں جو کتابت اعمال و حفظ عباد پر مہالک سے مقرر ہیں طرف خیرات و حسنات کے
 بلائے ہیں اور بندہ کو تمہ خیر و رشد کرتے ہیں ہر ایک کے لئے انہیں سے ایک مقام معلوم ہے
 جس سے وہ تجاوز نہیں کرتا لایحیون اللہ ما اھی ہم و فیصلہ بن مایہ صرون اللہ کے خلق
 میں سے ایک مشیاطین ہیں وہ نبی آدم کو لڑ مشر کیا کرتے ہیں اور آدمین متصرف ہیں اور خون کی
 طرح رگون میں دوڑتے ہیں وجود جنات کا خود قرآن کریم سے ثابت ہے منکر و جود ملائکہ جن
 و شیاطین کا منکر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ہے اور اسلام سے خارج اور کفر میں داخل ہے
ف مسلمان صاحب کبیرہ مخلد ہے انار نہوگا اور عفو کرنا کبار سے جائز ہے اس طرح اس شخص
 سے جو بے قرب کئے مر گیا ہے لیکن یہ بطور خرق عادت کے ہوگا سبوت ہونا انبیاء علیہم السلام کا
 اور تکلیف دنیا اللہ کا عباد کو ساتھ امر و نہی کے زبان رسل پر حق ہے اسباب معصوم ہیں کفر و اصرار
 کرنے سے کبار پر اللہ انکو محض نظر کہتا ہے ہمارے حضرت کی دعوت طرف سارے جن و انس
 کی عام ہے لقولہ تعالیٰ لیکون للعالمین نذیراً و بدلیل حدیث صحیح مسلم بخت الی الخلق
 کافة جو مجموعہ اس لفظ خلق میں ہے اسکا اندازہ نہیں ہو سکتا اسی جگہ سے بعض اہل علم نے کہا
 ہے کہ حضرت طرف جمیع اجزاء عالم کے سبوت میں اور خاتم الانبیاء ہیں حضرت کے بعد کوئی نبی
 تالیف صورت دنیا میں نہوگا **ف** امر معروف نہی عن المنکر واجب ہے مگر اس شرط سے کہ مودی
 طرف کسی فتنہ کے نہو اور گمان اُسکے قبول کا حاصل ہو اور اگر مفیدہ اس امر و نہی کا مصلحت

سے زیادہ جو تو سکوت کرنا چاہتے ہیں ہانگ کر اللہ تعالیٰ کوئی رسد نکالے **ف** خلافت میں حضرت
 کے قریش میں ہے جب تک کہ دو آدمی ہی اس قوم کے دنیا میں باقی ہوں اسے طرف سے
 کسی غیر قریش کو امام نہ بنائی اور قریش سے نمازعت بابت خلافت کے نکرے اور اپنی فرج
 نہ کرے اور واسطے غیر قریش کے مقرر امامت کا نہ ہوتا قیام ساعت ہاں اگر غیر قریش متطلب
 ہو جائے اور اُس کے صرف و عزل میں فتنہ برپا ہوتا ہو تو اسکی اطاعت کرے جب تک کہ وہ نماز پر
 قائم ہو بلا طاعتہ الخلق فی معصیتہ الخالق جہا د ماضی ہے ساتھ ائمہ ابرار و فجار کے جب سے
 کہ حضرت مہوش ہوئے ہیں اور جب تک کہ آخرت اسلام و جہاں سے مقاتلہ کرے جو رکھی جائے
 کا یا عدل کسی عادل کا مسلط جہاں کا نہیں ہوتا ہے جہد و عیدین و حج ہر راہ اللہ کے چاہئے اگر چہ
 وہ لوگ اسلام ابرار و انقیار و عدول و اخبار نبون صدقات و خراج و اعشار و خاتم کو جو لوگ
 سلاطین کرے خواہ وہ اونین عدل کریں یا جو راہ جو اسلہ نے والی امر مردم کیا ہے وہ کانتا ہے
 اور اسکی طاعت سے ہاتہ نہ کہنیے اور تلوار لیکر او سپر برآمد نہو ہانگ کہ اللہ تعالیٰ کوئی فرج
 درخروج نکالے تسخیر طاعت اللہ کی واجب ہے آتھی بیعت نہ توڑے جو کوئی خلاف اسکے کر گیا
 وہ مبتدع ہے اور مخالف اہل سنت و مفارق جماعت ہرگز حق امام کا مانع نہو **ف** اسکا
 فتنہ میں ایک سنت ماضیہ ہے لزوم اسکا واجب ہے اگر مبتلا ہو جائے تو جان کو مقدم کرے
 نہ دین و ایمان کو اور دو گار ہونہ فتنہ پر ہاتہ و زبانی سے بلکہ ہاتہ و زبان و ہوا کو روکے جو شخص
 والی خلافت ہوا اور لوگرن نے او سپر اجتمع کیا اور اوس سے راضی ہوئے اور اسے او سپر
 تلوار سے غلبہ پایا ہتا ہانگ کہ خلیفہ یا امیر المؤمنین یا امام یا پادشاہ اسلام ٹہر گیا تو اسکی طاعت
 واجب اور اسکی مخالفت حرام ہے مگر معصیت میں اللہ و رسول کے اور خروج او سپر اور شت
 عصائے مسلمین ممنوع ہے سلطان جب امر بمعصیت کرے تو اسکی اطاعت نہ کرے مگر او سپر خروج
 بھی نہ کرے **ف** استنثار ایمان میں جائز ہے سلف اسی طریقہ پر ہے یہ کچھ شک کے لئے نہیں
 ہوتا ہے بلکہ تبرک اور تفویض امر اسلہ کے لئے ہے اور ایک سنت ماضیہ ہے نزدیک علماء کے
 بہ استنثار یقین پر ہے قال تعالیٰ لندخل المسجد الحرام ان شاء اللہ الامن ان ایک جماعت صحابہ
 و تابعین و صوفیہ وغیر ہم اس طرف گئے ہے **ف** اہل حدیث منکرین جدل و راہ و خدمت و شکر

امر و ہن کو بجالانا اور عمل کین افساس کرنا اور مسلمانوں کا خیر خواہ رہنا اور ایستاقی العبادۃ لانا اور
 تاج صحیحہ مسلمین ہونا اور ہر مسلمان کو فسخ کرنا اور کبائر ذنوب سے بچانا واجب ہے جیسے زنا و سر بے غیر
 و سر قہ و قول نادر و شہادت زور و مصیبت و فخر و کبر و انزاد و عجب و تقاضا و نسب و وطن فی الحسب
ف ایچکا عقیدہ یہ ہے کہ ہر داعی الی البدعہ تہت نیچے آوید قہرات قرآن میں تہدیر معانی اور
 کتابت آثار اور درس سٹن میں مستمول رہے ہر حال خطہ نمازین متبع قرآن و حدیث ہو سنت
 میں نظر سادہ تو افسوس دہستکات کے کرے جس الخلق ہر بدل معروف کف از می ترک غیبست و غیر
 و سعایت کرے مائل و مشارب کا تعقد کرے کہ حلال ہے یا حرام **ف** مکاسب و تجارت گہت و
 مال طیب کا حرام کہنے والا جاہل و غلط ہے بلکہ بارے مکاسب و وجہ حلال سے جائز ہیں آمد و رسول
 نے مکاسب کو حلال کیا ہے بلکہ سن انبیاء و صلحاء میں داخل ہیں آئینے لئے اور اپنے عیال کے لئے
 آمد کے فضل و رزق کو تلاش کرے ترک کسب بخمال عدم حراز مخالف سنت ہے **ف** دین
 عبارت ہے کتاب و آثار کس و روایات صحیح و اخبار صحیحہ سے جو بذریعہ تفہات بجاہت تہدیر صحیحہ
 آئے ہیں اور بعض احادیث مسند و بعض میں بہانگ کہ سنتے ہوں طرف انخیزت مسلم اور طرف
 قرون مشہور و ہا با بخیر اور طرف آمد سلف صلحاء کے جو کہ معروف بدعت و ملعون فہم اور نوری
 اہل حق نہ تھے اور جو کو انہ تہدیر ہے اسپر رجوع کرنا طرف واقعات کتاب و میراج بہت کچھ
 واجب ہے کہہی ایک شخص کی تصنیف سے ساری دنیا بہر جاتی ہے اور غلامین و ذوالیف ملوک
 و کتاب میں ہوتی ہے لکن معذک و وہ شخص جاد تقلید رجال پر ہوتا ہے اپنے ابام مذہب کی نصرت
 میں رہتا ہے گو تصنف و تصعب کے ساتھ ہوا **ف** آمد و رسول کے قول و حکم کو گرا دیتا ہے جس پر اپنے سلف
 کو پالتے یا پیشخ و استاد کو دیکھتا ہے اسی بات کو اختیار کرتا ہے سو ایسا شخص منحور ہے عقلت
 جہل میں یا معاند حق ہے اسکا حکم کہ سائے آمد تعالیٰ کے ہوگا اگر ذرا اسی ہی چکسا افساس کی یا شتر
 خوف آخرت کا یا لہد ایمان کامل کا اسکو نصیب ہونا تو وہ انصاف کرتا اور غارف حق ہو جانا تو
 قدس اللہ و عاشاء فضل جن فرق ضالہ کو حدیثا تہدیر آمد و رسول کے کلام سے ہونا گیا اور ساجی جہل
 ضلال لہذا زیادہ ہوا بہانگ کہ بہتر فرستے تاری ظاہر ہوئے آمد نے اسی ایک فرقہ ناچہ کو آسین پلا
 سے عافیت میں رکھا و تہدیر محمدیہ فرقہ عبارت ہے اہل حدیث و طائفہ طابریہ و گزردہ صوفیہ ضایفہ

کلام اللہ کے کلام سے زیادہ رست نہیں ہے ومن اصلاقی من اللہ قیلا پر اب بعد اس کلام کے
 سکی بات پر ایمان لائیے فیما حدیث بعد کا یہ منقولہ اور بہتر دوسرے حضرت کے ہدی ہے
 اور تتر اور محمد نجات دین میں اسی جگہ سے اس گروہ صدق چودہ حق ابوہ کا نام اہل حدیث اہل
 اثر اہل سنت اہل کتاب اصحاب اہل سنت ہے **ف** اجتماع یہ ہے کہ اقوال و اعمال ظاہرہ و باطنہ اہل
 علم کا کسی امر میں پراختلاف ہو اس اتفاق کو اجتماع کہتے ہیں اجتماع منضبط وہ کہلاتا ہے جس پر سلف
 صلح تتر سلف سے مراد عمر صحابہ و تابعین و تبع تابعین ہے پس بس بعد سلف کے کثرت و اختلاف
 ہوا امت منتشر ہو گئی اجتماع جداگانہ یا زیادہ لہذا امام احمد وغیرہ محققین نے باوجود امکان لہذا
 کے وجود و اجام کا انکار کیا ہے **ف** اہل حدیث باوجود ان اصول کے امر بسروں نہیں من
 المسکر کرتے ہیں بوجہ شریعت اور جمہ و جماعات پر محافظت تا مگر کہتے ہیں تا صحیح ولادہ و رست
 میں مستفاد اللو من اللو من کالمینان بتلا بعضہ بعضا ہیں اور اس حدیث کے قائل ہیں مثل
 اللو منین فی ن ادھو و براھم و تعاطفھم کمثل الحسد الا الشنک منہ عظمی تداعی لہ سبھی
 الجسد الجھمی و السہو بلا پر صابر رخا پر شا کر تلخی قضا پر راضی مکارم اخلاق کی طرف علمی سما
 اعمال کے جانب مناسی رہتے ہیں کہتے ہیں اکمل مومنین ایمان میں وہ ہے جو خلق میں احسن
 سلین ہو قاطع سے وصل کرے نہ دینے والیکو دے ظالم کو عفو کرے والدین کے ساتھ نیکو کار ہو
 صلہ ارحام حسن حواری احسان الی الیامی و المساکین کرے ابن اسہیل و ملوک کے ساتھ رفیق سے
 پیش آئے فخر و خیلا روہنی و استطالت علی الخلق سے نیچے تاق کسکو نہ تائے معالی اخلاق خال
 کرے سفاسف عادات سے ہنی فرما تھو ان سب امور میں تابع کتاب و سنت ہو انکا طریقہ وہی ہے
 اسلام ہے جسکے ساتھ حضرت مبعوث ہوئے تھے لکن جبکہ حدیث میں یہ خبر دی کہ یہ امت بہتر گروہ
 ہو جائیگی بہتر فرقہ آگ میں جائیگا اور ایک فرقہ ناجی ہوگا جسکو جماعت کہتے ہیں اور اس فرقہ
 کی یہ پہچان ہے کہ حالنا علیہ و اصحابی الیوم قریہ لوگ متسک اسلام محض ایمان خالص عن
 اہتوب ہوئے انکا نام اہل سنت و جماعت ٹھہرا امین صدیقین و شہداء و صالحین ہوتے ہیں
 یہ آعلام ہے مسیح و جی صاحب سابقہ ماثرہ و فضائل مذکورہ ہیں آہن کو حضرت نے
 فرقہ مضرہ فرمایا ہے قیامت تک انکا بول بالا رہیگا کوئی انکو مخدول نہ کر سکیگا حضرت نے انکو

و نامے سرسبزی دی ہے انکی تعدیل فرمائی ہے و لہذا کمال تمام ہوا خلاصہ کتاب قطف الثمر کا اس شرح
 میں عظیم الفاظ و عدم زیادت و نقصان کے بعینہا معنی نہیں رکھے گئے فقط بیان مطالب مقاصد کا کتابت
 میں آیا ہے و الحمد للہ اولاداً و آخراً

مفصل بیان میں عقیدہ شیخ کمال شہاب الدین مہروروی رضی

اللہ عنہ کے مطابق رسالہ اعلام الہدی تالیف شیخ

اعقیدہ صحیحہ وہ ہے جو انوار سے سالم ہو قلب زندہ و ذکر خدا نے او کو چنا ہو یہ وہ دل ہوتا ہے
 جو زمین بتقوی و مومنہ بہدے ہے تو ایقان اس میں چمکتا ہے اثر او کے نور کا جو ارج و ارکان
 پر پڑتا ہے سو ایسا دل اسی شخص کا ہوتا ہے جو دنیا میں زاہد ہے حضرت نے فرمایا ہے نور جب
 دل میں پڑتا ہے تو دل کشادہ ہو جاتا ہے کہا اسکے نفاذ کیا ہے فرمایا البتہ فی عن داد
 الغا و فی الاکتاب الی داسر الخ و الاستعداد للوٹ قبل نزلہ اکثر مسلمانوں نے وہ عقیدہ
 اختیار کیا ہے جسکے دلائل انکے نزدیک ثابت ہوئے اور او کو وہ کمال توحید سمجھتے ہیں لکن
 جب کوئی عالم زاہد ان کو جانچتا ہے تو دیکھتا ہے کہ وہ تنگ او کا تقلید ہے اور وہ مقلدین
 جن مشائخ دائرہ کے حقیقین ان کو قوت علم و ظفر بصحیح کا حسن ظن سے اتنے عقائد کو لیا ہے اور جسکو
 علما کے ساتھ خلط نہیں ہے اسنے عقائد اپنے محلہ و شہر والوں سے حاصل کئے ہیں بلکہ بہت سارے
 لوگ جسکو یہ گمان ہے کہ ہم ظاہر بلیل ہیں وہ انہیں عامیوں کے ساتھ ملتی ہیں یہاں تک کہ یہ فتنہ
 عام البیوی ہو گیا ہے طریق نجات کا یہ ہے کہ طرف اللہ کے سچا افتقار ظاہر کرے اور آثار سلف کا
 مقتدی ہو ۲ قلب صحیح و عقل سلیم و علم راسخ شاید ہے اسپر کہ جس باہکی اللہ اور ملائکہ اور علم والوں
 نے انصاف سے کھڑے ہو کر گواہی دی ہے وہ بات یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کوئی اسکا ضد و نڈ
 و شبہ و مثل نہیں نہ کوئی اسکا بیٹا اور نہ باپ اور نہ کوئی اسکا وزیر اور نہ نظیر او سکے کہ نہ عظمت کو
 اور نام نہیں پائی اور نہ اسکی کبر باریتک افہام نہتے ہیں اور نہ او سکے ذات مقدس کو تفسیر

والام واستقام وبتسنة ومنتام وانفراق والالمام بفتح سبکین و سواس و حواس و قیاس و خیال
 و مثال و زوال و انفصال و لحن فکر و حصر ذکر سے جلیل و عظیم ہے قیوم ازلی و میوم سرمدی
 ہے تا وہ کسی ازلیت محدود نہ رہے۔ اور اس کی ابدیت منقید ساتھ ہے کہ ہر کے ہر کے زمین
 کو ہر انطباق نہ تائیں کہ او میں تک۔ اور زمان و مکان سے جبری ہے سارے عوالم نسبت اس کی
 عظمت کے ایک دانہ راہی سے ہی نسبت سارے عالم کے کتھر و حقیر تر ہیں اب دل کو اس قیاس
 سے غالی کرنا چاہئے کہ وہ داخل عالم ہے یا خارج عالم تو کیا اور تیرا علم کیا اگر تیری بصیرت کی آنکھ
 کہے تو جگر اپنے اس قیاس و فکر و شہ و خیال سے شرم و استغیر حال ہو۔

اسے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم و ذہن و حیرت و گفتہ ایم و تو تسم و خواند و اہم
 مجلس تمام گشت و بہ پایان رسید عمر پر چمان در اول و صف تو ماند و اہم

۱۰۰ اللہ کے لئے اسرار سے صفات علیا ہیں ہم اس کا کچھ نام نہیں رکھتے مگر وہی جو خود اسے اپنا
 نام رکھا ہے اور ہم اس کا کچھ وصف کریں مگر وہی جس کے ساتھ اسے اپنا وصف کیا ہے ہر نام اسرار
 حسنہ کا خبر دیتا ہے ایک صفت کی اس کے صفات میں سے اور ہر صفت اس کی ایک طرف ہے اس کی
 آثار و بوہیت سے جس کے مناسب عبودیت مطلوب ہے یہ صفات ذاتیہ کو از کم کمال ذات معقدہ میں تہین
 اللہ نے ذکر اس صفات کا اس لئے کیا ہے کہ ہم اس کو جانیں سمجھیں اگر علم انہ کا نہ تھا اور نہ سمجھنا تو
 ربان کی کبارستی نہی کہ وہ ان کو بیان کر سکتی ایک صفت اس کی حیات ہے حال تھالے اھو الھی
 لا الہ الا الھی یہ حیات سرمدی دائمی ازل سے ابد تک ستر ہے اور مدد و عناصر و سموت باطن و
 ظاہر سے بزرگتر ہے کیونکہ وہ محدود و قیوم ہے نایات و نہایات سب اس کے مخلوق ہیں دو سرمدی
 صفت حدوت ہے سارے کائنات اس کے مقدرات ہیں کہ وہی ہے اس کو عاجز نہیں کرتی ہے
 کہی کوئی بی اس کی قدرت کے ٹھون نہیں ہو سکتا ہے وہ چاہے تو سارے کون کو عدم کر دے
 اور اس طرح کا دوسرا کون ایجاد کرے جو کچھ زمین و آسمان و بحر میں ہے سبکی پٹائی اس کے آثار
 میں ہے سارے مقدرات اس کے قدرت سے قائم ہیں اور اس کے قبضہ میں مستحق ہیں ایک حرف
 کتب سے انکو ایجاد کیا ہے اگرچہ سب کو متلاشی و فانی کر دے تیسری صفت حاکم ہے اور حکم علم
 سبھی صلووات سے بلکہ واحد و قدیم ازلی ایک ذرہ آسمانوں اور زمینوں میں اس کے علم سے

غائب نہیں ہے

برو علم یگذرہ پوشیدہ نیست : بکسپیدا و پنهان برزوش کے ست
 اشکو گنتی اعداد و مال اور ذرات جبال کی اُنکے موجود ہونے سے پہلے معلوم تھی وہ جانتا ہے جو کچھ کہ
 ہونے والا ہے وہ اپنے علم میں منتقل ہے علی الاطلاق اولاً و آخراً و ظاہراً و باطناً بطرح و درجہ یا کنگو
 جانتا ہے اس طرح عالم کلیات بھی ہے عرض کہ ساری معلومات جزئیہ و کلیہ اسکی علم بسیط میں ہیں
 وہ سبکو ایک علم واحد کے ساتھ جانتا ہے جو ہو چکا اور جو کچھ ہو گا وہ عالم علی الاطلاق اور واجب و
 خالق سائر علوم ہے اُسے جو اپنا نام رکھا ہے ہم بھی اوسی نام سے اُسکو کہتے ہیں عالم الغیب
 والشهادة يعلم السر و اخفه و يعلم خائفة الاعین و ما تخطى الصدور اُسکو خطرات ضمیر اور
 ذرات ہمارے ہر معلوم ہیں چوتھی صفت ارادہ ہے وہ علی الاطلاق مرید ہے خلق کے لئے کوئی
 ارادہ نہیں ہے جن ہو یا انس یا ملائکہ یا شیاطین منشی سبکے ارادہ کا وہی ہے حاشاء کان
 صالحینا لم یکن کفر ایمان طاعت و عصیان عطا و حرمان و عمر و خطا و نسیان جو کچھ اُسکے ملک میں
 جاری ہوتا ہے سب اوسیکے مشیت سے ہوتا ہے وہ اپنے ساری قضیہ و مرادات میں عدل ہے
 اپنی بریت و مصنوعات میں موصوف ساتھ ظلم کے نہیں ہے نہ کوئی اُسکے حکم کو پھیر سکے نہ اوسکی
 تفسا کو روک سکے و ان یمسسک اللہ بضر فلا کاشف لہ الاھو و ان یردک بھجین فلا راد
 لفضلہ اُسے اپنے نفس مقدس کا وصف ساتھ ارادہ کے کیا ہے ہم بھی اُسکو اسی وصف کے ساتھ
 برتتے ہیں فرمایا انا خلقنا لئلا نشیء اذا المرادنا ان نفعل لہ کن فیکن و قال واذا احزننا ان ھلک
 قرابتاھما ناصر فیھا و قال فاسر ادربک ان یبلغنا اللہ ہذا پانچویں صفت صبح آورد صبح الزوار
 مجیب الدعاء ہے نذر ضمیر کو بغیر تعبیر بیان و تفسیر جنان کے سنتا ہے ایک سنا دوسرے سننے سے
 اُسکو باز نہیں رکھتا اور نہ آوازیں اُسپر مشتبہ ہوتی ہیں اور نہ مسائل اُسکو مغالطہ میں ڈالتے
 ہیں اور نہ نجات اُسپر مختلف ہوتے ہیں پرند و مکی پر کی آواز کیڑ و مکی چلنے کی آہٹ پتھر و نیکے شکم میں
 پھیلنے کی مذاق و رویا میں سنتا ہے چہمی صفت بھس ہے جلتا سورچہ سیاہ کا کالی راتونکے اندر
 میں سیاہ پتھر پر دکھاتا ہے شب تاریک میں تعلبات ہوام کو حالت جوش خسر و ش میں نظر کرتا کر
 اُسے اپنے نفس کا وصف ساتھ صبح و بصر کے کیا ہے فرمایا لیس کمنہ شئی وھو لسبیح البصر میں

ساترین صفت کلام ہے وہ تکلم ہے ساتھ کلام قدیم کے قصص اور اسطر کے کلام لانے سے عاجز و
 قاصر ہے کیا کہے کہ بلنا، ایک آیت ہی تو وہی لاسکین لایاتہ الباطل من بین یدیه ولا
 من خلفہ تنہا میں حکیم حمید ۴۴ خلق کو کچھ قدرت نہیں ہے مگر جنہی اللہ نے انکو دی ہے
 اللہ نے اس مرد قاصر کو اور اسکی قدرت کو پیدا کیا ہے اور فعل فاعل دونوں کو بنایا ہے جسے
 وہ پوپ کا اثر کو سوچ اور اسکی وہ پوپ دونوں اللہ کی مخلوق ہیں مگر حقیقی وہی ذات پاک ہے
 جب موش خلق کا ہوا تو اسکا اثر ہی خلق ہوگا اور جب فاعل مخلوق ہوا تو اسکا فعل بھی مخلوق
 ہوگا گوئی یہ کہے کہ جب خالق فعل اللہ ہے تو پھر کسی شے کے فعل پر عذاب کیوں کرتا ہے سوچا
 جواب یہ ہے کہ جس طرح وہ یہ عقاب اپنے خلق کو کرتا ہے جسکو اسے بنایا ہے اسی طرح اس خلق
 کے فعل پر بھی عقاب کرتا ہے یہ عقوبت کرنا اسکا اپنے مخلوق کو کچھ عقوبت فاعل سے بعید تر نہیں
 ہے یفعل فایشاء و یحکو ما ینزل علیہم لعل وہم یستلوا اللہ نے کافر اور ادا کے کفر کو
 اور فاسق اور اس کے فسق کو پیدا کیا پھر کافر کو حکم ایمان لایکا دیا مگر اس کے لئے ایمان پیدا نہ
 کیا تو یہ حکم کرنا ساتھ ایمان لائیکے قہر محض ہے اور پیدا نہ کرنا ایمان کا واسطے اسکے یہ بھی قہر محض
 ہے اور داخل کرنا اسکا ذریعہ اس حیثیت سے کہ اس کے لئے کفر پیدا کیا ہے بسبب اس کفر کے
 قہر محض ہے کیونکہ وہ قہار ہے قہر اسکی صفت ہے اسے ہی اقتضا کیا اسی طرح مومن کو بنایا اور
 اسکے لئے ایمان پیدا کیا اور ظالم کو مخلوق کیا اور اسکے لئے طاعت پیدا کی حالانکہ ظالم و مومن
 کی کچھ مشیت اس میں نہیں ہے پھر عمل کو طرف اسکے اضافت کیا یہ اور اسکا حکم محض ہے حالانکہ
 اسکی طاعت نہیں ہے مگر مخلوق خدا پھر اسکو محض اپنی رحمت و فضل سے جنت میں ساکن کیا
 کیونکہ وہ رحمن رحیم غفور ودود ہے تو دیکھتا ہے کہ اللہ نے آدمی کو مالدار کیا پھر فرمایا من ظالذی
 بقرض اللہ فراضا حسنا حالانکہ مال و متاع دونوں اللہ کے ملک ہیں اب تیرا یہ قیاس
 کرنا کہ یہ کہنے اور کیونکر ہے اور یہ حکم اسکا ظلم ہے بسبب تیری تنگی ظرف و تصور فہم کے ہے کیونکہ ہم
 کشف اس راز کا نہیں ہوا تو نے اللہ کے کام کو خلق کے کام پر قیاس کیا جیسا کہ اسبیحانہ عن
 القیاس عظیم من ان تحیطہ بحقیقہ انعام الناس چونکہ راز تقدیر کا خلق پر مشتبہ ہے اسکے خلق
 کو اس میں غرض کرنے سے بسبب اشکال کے منع کیا گیا ہے اور وہ دل میں ہوتا ہے اللہ اس

ارادی کو دل میں پیدا کرتا ہے اسکے وہ فعل دل کے ارادہ سے ظاہر ہوتا ہے اور دل کا ارادہ
 اللہ کی طرف سے ہے تو فعل بھی اللہ کے ارادی سے ہوتا ہے اللہ اس فعل کا خالق ہے اور بندہ
 کا سب اسکے اصناف ضمنیات و اقسام حد و روات کو طرف بندہ کو ہوتی
 ہے ۵ اللہ کا کلام عظیم ہے کلام کی عظمت بقدر عظمت مشکلم کے ہوتی ہے سو اللہ کا کلام
 اسکے عظمت سے عظیم اور اسکے جلال سے جلیل اور اسکی کبریا سے کبیر اور اسکے وعدہ
 و وعید و حد و احکام و اخبار سے قریب ہے اور باعتبار کتہ و غایت و عظم شان و قہر سلطان و
 سطوح نور و ضیاء کے مجید ہے اسکلام پاک کا رتبہ بڑا عالی اور اسکی منزلت بڑی عظیم ہے اسکے
 عظم شان کے لئے یہ قول اللہ نقلے کا بس ہے قل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یاتوا
 بمثل هذا القرآن لایاتن بشئ ولو کان بعضہم لطمع بعض ظہیل شمال او سکی عالم شہادت
 میں ایسی ہے جیسے سورج کہ خلق اسکی شمع سے نفع لیتی ہے لکن کسی مخلوق کا یہ مقدور نہیں ہے
 کہ اسکے جرم سے نزدیک ہو سکے اگرچہ اس تک راہ پائی کہینے کہا کہ یہ کلام بے حرف و صوت
 ہے اسلئے کہ شہر حصر مشکل ہوا کہینے کہا با حرف و صوت ہے اسلئے کہ اسپر غائب ہونا اسکا و شواہد
 آیا لکن سبیل اشئل و طریق اعدل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں نزاع کرنا ترک کر دے بندہ نے جب
 یہ کہا کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور یہ اعتقاد کیا کہ امر وہی او سکی واجب الاتباع ہے اور التزام
 کرنا اسکے احکام و حلال و حرام کا اور سنا اسکے وعدہ و وعید کا اور قیام کرنا ساتھ اور اسکے
 حقوق و حدود کے لازم ہے تو بعد اسکے اگر اُسنے کچھ تعرض اسبات کا نہ کیا کہ قدم و حدت و
 ملاوت و مشلو و حصر و صوت سے وہ بحث کرنا تو یہ کچھ اسکو مضرت رسان نہیں ہے اور نہ
 کوئی واجب اس سے فوت ہوا آب وہ اگر سو برس جیئے اور اسبات کا اسکے دل میں خطرہ
 نہ ہو تو یہی کچھ ڈر نہیں ہے فہذا الطریق القویم والمہجہ المستقیمہ اس امر میں منازعت کرنا
 ہے کہ کسی شخص کے پاس فرمان واجب الاذعان کسی سلطان زمان آئے اور اس میں امر وہی
 ہو یہ شخص اسبات میں مشاجرہ کرنے لگے کہ اس فرمان کا خط کیسا ہے اور اسکی عبارت کیسی
 ہے اور اسکی فصاحت و بلاغت کس قسم کی ہے لکن اسکے معافی سمجھنے اور عمل میں لانے سے
 ذائل غافل رہے ۶ اللہ نے خبر دی ہے کہ وہ عرش پر ستوی ہے اور حضرت نے خبر دی ہے

کہ وہ آخر شب میں نرودل فرماتا ہے اسکے سوا نہ قدم و تعجب و ترود بین اس قسم کی بہت حد میں
 آتی ہیں کہ دلائل توحید میں انہیں تصرف کرنا سادہ تشبیہ و تعطیل کے جائز نہیں ہے اگر ائمہ رسول
 ان صفات کی خبر نہ دی تھیں تو ہرگز جبارت نہوتی کہ وہ اوس جہالکام کی ازاد گردہ پرتے بلکہ عقل
 عقلا و رب الثناء و در سے اسکے متلاشی ہو جاتے آتد اپنے بند و نئے نزدیک ہے جس طرح کہ اسنے
 خبر دی اور جو کچھ ظاہر کیا ہے وہ دلیل ہے اسکے نفس برائیسے ایک حجاب و وجہ کبریا سے اٹھایا
 اور کچھ سماعت غفلت و غلطی سے کہو لدا ہے یہ سارے اخبار صفات بھلیات ائسیہ و کشف و افشاء
 جلیہ میں جسنے انکو سمجھا سچا اور جسنے سمجھا وہ نادان رہا اب تو مشبہ بگو اوس سے دور نہر کر کہ
 وہ تو تجھے قریب ہے اور معتدل بگو اوس سے نہ ہیاگ کہ وہ تجھے نزدیک ہے استواء کا اطلاق
 کر اور کعبیہ سے اعراض و ہکلا اسائن الصفات آتد تعالیٰ نے ان اخبار کے ساتھ بندوں
 کے لئے تحمل کی اسلئے وجہ ظاہر ہے اور عقول اسکی اور اک کتہ و کیفیت سے قاصر ہے اسلئے
 وہ باطن ہے جن لوگوں نے بیان میں ان صفات کے تصرف کیا وہ اس راہ سے بلور ہیں کہ
 قصد انکا توحید ہے اور اس راہ سے ماخوذ ہیں کہ بیچ قدیم سے انہوں نے عدول کیا ہو اور
 طرف تشبیہ یا تعطیل کے آگے ہیں اسلئے تو ہوی و عصیت کہ چہرہ کر اپنے فکر کی طرف غیر صفات
 و غلطی کے رجوع کر اور اپنے نفس و بین بین اوس سے ڈرا سے منسل بہائی تیرا شعری بہائی چہرہ
 تاویل کے گناہ ہے تو بسبب تو تم تشبیہ و تمثیل کے گیا ہے کہ مباد کہ بین تشبیہ وغیرہ اوس کے ہاں
 بن نل جا اگر وہ مجرد استواء کو تسلیم کر لیتا تو کچھ حاجت اسکو طرف اس تاویل کے نہوتی اسنے
 یہ کام خوف تشبیہ سے کیا ہے اور اسے شعری بہائی یہ تیرا جنہلی بہائی نفی و تعطیل سے ڈر گیا ہو
 اسلئے اسنے اتنا مبالغہ و اصرار کیا اور استعرا کا ایک مخامرہ خفیہ ہو گیا آئیں تم دونو کو صلح کرنا
 چاہیے حتمی اپنے باطن سے مخامرہ خفیہ کو مطابق ارادہ رسول خدا و اللہ کے دور کر دو اسے
 ایمان بالاسنوا فوت نہرگا اور اشعری خوف تشبیہ کا دور کر کے تاویل پر نیچے اعتراف کرنا
 ساتھ مجرد ہوسار کے کچھ اسکو مضرت نہ دیکھا پھر دونوں قائل ہو جائیں اثبات وغیر تشبیہ اور نفی
 تعطیل کے اور یوں کہیں اصما قال اللہ تعالیٰ علی ما اراد اللہ و یلین باسما و اعنا بما قال
 رسول اللہ صلعم علی ما اراد رسول اللہ علی ما اراد اللہ علی ما اراد اللہ و صلعم کیونکہ علم

ان ہزاروں کا سپرد خدا و رسول ہے و ما احسن قول القائل الاستواء معلوم والکسب فیہ محمول
 والایمان بہ واجب والسوال عند بدعت زیارات الیقین و توطیئہ صلح کے لئے جن پر آیت کہتا ہے
 اور اللہ جانتا ہے کہ مقصد میرا صلح سے ہے اور تم عبادات ہی اصلاح ذات البین ہوتی ہے سو اس
 ایضاح کے لئے حاجت نقل کی ہے سلف سے سلف نے تصریح کی ہے استقرار کے تفسیر ہستوار
 میں سو و جا و سکی یہ ہے کہ بواطن زمن نبوی میں اور بعد زمانہ رسالت کے ایک صفت یحیث
 غوائز و جبلات نہ تھی بلکہ بعض نسبت بعض گئے اقومے اور اتم تھے علم و فہم میں اور اکمل تھے
 استعداد میں اسی اختلاف استعدادات کی وجہ سے مراتب دعوت کے بھی متنوع ہوئے اللہ
 کہا ادع الی السبیل دبت بالحکمة والی المعظۃ الحسنة و جاد لہم بالقی ہی احسن سان حکمت
 ایک رتبہ ہے دعوت کا واسطے بواطن صالحہ قابلہ کے اور لیان موعظت ایک رتبہ ہے واسطے
 دوسرے بواطن صالحہ کے اور مجادلہ ایک رتبہ ہے اور دیکھے حضرت صلعم لوگوں سے بعد
 اولی عقول کے بات چیت کرنے اور نور باطن صافی سے انکے بواطن پر اشراق رکھتے تھے ہر
 برتن میں وہی خیر ڈالتے جسکے لائق وہ برتن ہوتا تو اب یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ جہاں کہیں
 حضرت نے نزول میں اطلاق قول کیا ہے اور آپ پر آیت استوار اور تری ہے اور وقت
 جتنے سننے والے ترویک آپ کے تھے وہ سب فہم میں برابر تھے بلکہ بحسب تفادات ہر زمان
 متفاوت الفہم تھے اور حضرت نے متنوع فہوم باطن پر مطلع ہو کے ہر ذمی عقل کو اسکی عقل پر
 اور ہر ذمی فہم کو اسکے فہم پر مقرر رکھا ایک جاریہ نے اشارہ طرف آسمان کے کیا تھا حضرت
 نے اسقدر پر اسکے ایمان و توحید میں اکتفا فرمایا کیونکہ اور وقت سارے بواطن سائے قبائ
 عصمت میں تھے اور وقار نبوت اور اہمیت رسالت انکو ڈھابنی ہوئی تھی اسلئے انہیں
 کوئی نزاع ظاہر نہوا اور نہ خلاف نے شہرت پکڑی نفوس استعجال و طیش و سرعت نفور سے
 را کہ را قدر سے پہر جس قدر وقت دراز ہوا اور اشارہ اقبال عصمت بنویہ بوجہ بعد عہد رسالت
 بتقداری ہوئی گئی خلاف و اختلاف امت میں چلنے پھرنے لگا یہاں تک کہ خوب ہی متفاحش
 مکشوف ہو گیا اور نوبت تکفیر و سبب کی پہنچی اور نفوس مثل ثبانی کے جست کرنے لگے
 اور صفو عقائد کے مشکدر کرنے پر شیطان ظفر نہ دکامیاب ہوا اسس راز کے معلوم ہوئے

سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ ترازو و طابع باوجود اختلاف و تنوع کے ہرگز موافق ساتھ باطن کے
 مسافر فہم پر نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ سب کے سب طرف حق صرف کی راہ پاسکتے ہیں و کلا لیل
 مختلفین الامن و حرر بک و لذلک خلقہم اسلئے نظر طرف مقاصد کے کرنا چاہئے کیونکہ ہر
 کوئی اصابت صواب میں تحریمی و اجتہاد کرتا ہے سو جس شخصکو زیر عصمت اسلام ملزم احکام
 معترف حلال و حرام منوجہ طرف بیت اہل الحرام کے پائے اور کو اپنا برا اور مسلمان اعتقاد
 کرے بہت سے اہل علم ایسے ہیں کہ انہر صحت قول خصم کے ظاہر ہو جاتی ہے لیکن وہ دیکھتے ہیں
 کہ بہت سے عوام متبعین انکے ملزم انکے عقیدہ کرتے ہیں اسلئے انہار مانی انیسر کو مکر و دو گتو
 ہیں کہ سباد اکین انکا بازار سرد نہو پائے اب اس فتنہ کو دیکھنا چاہئے کہ عالم تلخ عالمی
 کے جو جاتا ہے حالانکہ امر اسکے بالکس ہو نا چاہئے تھا مگر حضرت سے ثابت ہے کہ اللہ
 کے عہد حجاب نور کے ہیں اگر ایک محاب کو ہی اومنین سے ادبہا وے تو سبحات اسکی وجہ
 جسکو پائین جلا دین اسلئے اس گہر میں کہ دارنا پائندار ہے رویت عیان متعذر ہے آخرت
 دارالقرار ہے وہاں یہ رویت ہو گی یہ حدیث مشترک اللہ لاد دلیل ہے منکر رویت کی اس
 حیثیت سے کہ کشف موجب حرق جو اور دلیل جو مثبت رویت کی اس حیثیت سے کہ کشف کو احراق و فنا
 اہلک کر سادہ لگایا ہے جبکہ یہ رویت محل قابل فنا ہلاک پر وارد ہو لیکن بندہ جو دارالقرار میں جای کرے وہاں اسکی
 بقا و مستقر کی پہنچائی گئی اور وہ بحر انوار میں غوطہ لگانے لگا اور متعدد صدق میں جا بیٹھا اور رفعت
 خانہ وصال میں جالس ہوا اور وثاق فنا و زوال سے اٹھنے رہا ہی پاسی تو اسدم و عجیب
 ائبہ جائینگے اور سبحات متجلی ہونگے آسکو ایک ایسی جگہ پائے آئے گی جو کہ زوال و احراق
 واقعات سے نامون ہے اور یہ صفات ان صفات کی طبیعت پر باقی ترہینگی بلکہ جسقدر سامان
 تجلی بہر بہر کر سانسے آئین گے اتنی فریاد اہم دہات کی زبا وہ ہو گی فسبحانہ ما اعظم شأنہ
 آج دنیا میں دل اللہ تعالیٰ کو نظر ایمان سے دیکھتے ہیں کل آخرت میں ابصار آسکو نظر عیا
 دیکھیں گے حدیث انکر لکن دن مہر کی م القیامۃ کما ان دن القمر لیلۃ البدر الا نضامون
 فی سادیتہ صحیح ہے آسجگہ نظر کو سادہ نظر کے تشبیہ دی ہے نہ منظور کو سادہ منظور کے ایک قوم
 علما کو دنیا میں علم یقین سے نصیب ملا ہے اور دوسری قوم کو جو ان سے لعلے رہتے ہیں یقین

سے نصیب حاصل ہوا ہے جس طرح فرمایا گمراہی بنی قریبے اور حارثہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہتھ
اصحت من منا حقا یہ اس لئے کہ انکو ایمان میں ایک ایسا رتبہ کمشوف ہوا ہے جو سوار تہ علم کے حقا
اسی مسئلہ کی وجہ سے معاذ کہتے تھے تعالوا حتی فی من ساعۃ آؤ ایکدم ہم ایمان لائین یہ دلیل ہے
تفاوت مراتب و زیادت و نقصان ایمان پر جس طرح کہ بعض علما کا مذہب ہے اور بعض کا مذہب
یہ ہے کہ ایمان بڑیا ہو اور نہ ناقص و کل قائل فلفق لہ وجہ و حجاج ایک جماعت علماء متقین
کا مرتبہ عین الیقین اس طرح پر ہو جاتا ہے کہ گویا انکا ایمان محسوس مناسبت سے جس طرح کہا ہے
لو کشف العظام ازددت یقینا انکے سامنے غیب مثل عین کے ہو جاتا ہے قیامت میں تیرے
انکے رویت کا اور بھی زیادہ ہو جائیگا اوس سے بڑھ کر جو کہ دنیا میں حاصل تھا اسے بڑا درنگ
رویت جو بات کیترے سمجھ میں آئی ہے وہ اس طرح نہیں ہے جس تک تیرا فہم پہنچا ہے کیونکہ
تو نے یہی سمجھا ہے کہ رویت جب ہوتی ہے تو لوہے اشو لمعات کے ہوتی ہے جو کہ حد قد سے
اور تھے جن اور اوس میں اعتدال مسافت و ہوا و شفاف کا ہونا شرط ہے حالانکہ یہ فن جسکو
تو نے سمجھا ہے عالم شہادات و ملک سے ہے عین و حد قد دن قیامت کے اس طبیعت منہجہ
فی الدنیا پر باقی نہ ہینگے بلکہ قدرت طرف حکمت کے اور حکمت طرف قدرت اور قلب طرف
عین کے اور عین طرف قلب کے متحرک ہوگی اس طرح ہوا و شعاع و الوان و اکوان خلاف
تسرفہم و مالوف و مہرود کے ہونگے زمین آسمان سب بدل جائیگا و احد قہار بار زد ہوگا اسی مخصوص
عالم ملک و شہادت تو طرف ملکوت و غیب کے بار زد ہو اور متعہر جہات و ادوات و آلات سے اور
کو چرہ میں اس پر ایمان لایا ہوں کہ مومنین اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے اور کفار اوسکی رویت کسی
موجب ہونگے جس طرح کہ تنزیل نے خبر دی ہے اور اسکی صحت پر دلیل واضح و برہان مساطع
قائم ہے خلق رویت میں بقدر تفاوت مراتب عبودیت و منازل قرب کے متفاوت ہونگی
انبیاء کا رتبہ رویت میں اور ہوگا اور اولیاء کا اور عوام مومنین کا اور وہاں رویت
بصورت بصیرت و دونوں شریک ہونگی اور ایک طبیعت و صفت ہو جائیگی اور ایسا آخرت میں
اس طرح دیکھیں گے جس طرح انبیاء دنیا میں دیکھتے ہیں آپر اسی نتیجے پر مراتب نبوت و رسالت
کے رویت میں متفاوت ہونگے خواص انبیاء اور سطر چہرہ دیکھیں گے جس طرح ہماری حضرت

نے شب معراج میں دیکھا تھا حضرت کا رتبہ رویت میں سب سے زیادہ ہو گا لگتا ہے کہ اسی
 رتبہ کا نام مقام محمود ہو جس کا وعدہ آپ نے ہوا ہے آمین کوئی غیر حضرت کا شریک نہ ہو گا ۸
 ہم اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ حضرت رسول بنی اللہ کے آسٹھ تھانے نے انکو ہدایت و دین
 حق دیکر پہنچا ہے تاکہ یہ دین سب دنیویں غالب ہو جائے اگرچہ مشرک بڑے بڑا مانا کریں تھی
 باہرہ و دبراہین ظاہرہ سے آپ کی مدد کی گئی چاند پھٹ گیا پتھر نے سلام کیا آمم جن بتمردین
 بیعت کی تھی املین سرکش سانسے آپ کی رسالت کے زیر ہو گئے قرع زہر آرد وہ بول آپ
 آپ کی دعائے دہانے ابر کے کھل گئے آسٹھ نے بات کی کوئی کا پانی تو کسے میٹھا ہو گیا انگلیوں کے
 بیچ میں سے پانی کا چشمہ بہ نکلا فرشتے آپ کی مدد کے لئے کہل کھلا آئے اسکے سوا اور بہت سے
 معجزات و آیات بے انتہا ہیں بڑا معجزہ سور قرآن ہے لکن وجہ اعجاز فرقان کے اوسیکو
 کہلتی ہے جو کہ ایمان و عرفان سے ریتان و سیراب ہو اور اسکا دل مورد الہام اور اسکی
 زبان مصداق احکام ہو اور وہ نطق بہوشی نکرے اور حکم دے مگر ساتھ تھے کے حضرت کے
 دین سے سائر مل و ادیان منسوخ ہو گئے آپ کی کتاب نے سائر کتب منزله سالف زمان کو زائل
 کر دیا ہے **۵** جیسے کہ ناکر وہ قرآن درست ہے کتب خانہ تجدید ملت بشت
۶ نگارین کہ بکتب زفت و خط نوشتہ لغز و مسئلہ آموز صد مدرس شد
 ہم سب انبیاء و رسل و ملائکہ پر ایمان لائے ہیں اور اس بات کے مستعد ہیں کہ سب آسمان
 فرشتوں نے ہرے ہرے ہیں پھر کوئی زمین سے طرف زمین کے اترتا ہے بعض آئینہ کریمین
 ہیں اور بعض روحانیین اور بعض حاملان عرش اور کرام کاتبین یہ نبی اوم پر موکل ہیں
 اور جیسے جبریل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام کہ یہ قابض ارواح ہیں اور
 بعض خزائنہ جان ہیں اور بعض زبانہ نیران اور کوئی مالک درضوان ہم ان سب پر ایمان
 رکھتے ہیں اور اقرار انکے حقیقت کا کرتے ہیں پر اس ایمان کے بعد ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ
 ہمارے نبی صلعم خاتم الانبیاء ہیں نبوت کا دروازہ بعد آپ کے بند ہو گیا اور پر وہ رسالت
 کا ڈال دیا گیا اب بعد آپ کی نبوت کے کوئی نبوت نہیں ہے تمام خلق اور سائر مل و ادیان پر آپ کی
 ہی اطاعت و انقیاد ہر فعل و ترک میں جو آپ سے پہلے تھا واجب ہے اب ہر طریق سوا آپ کے

طریق متابعت کے سدود ہے اور ہر دعوت سوائے دعوت رسالت کے مردود ہے
 ہمارا یہی عقیدہ ہے کہ جو اولیاء آپ کی امت کے ہیں اُن سے کرامات و اجابات ہوتی ہیں حضرت
 کے زمانے میں بھی آپ کے اتباع سے ظہور کرامات و خوارق عادات کا ہوا تھا اولیاء کی کرامات
 تہذیب میں معجزات انبیاء کے جسکے ہاتھ پر کچھ اشیاہ مخفیات ظاہر ہوں اور وہ منظم احکام شریعت
 کا ہوا تو ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ وہ زندیق ہے اور جو کچھ اُس سے ظاہر ہوا ہے وہ مکر و استدراج
 ہے اولیاء کے کرامات انواع طرح ہوتے ہیں جیسے سماع ہوائف کا ہوا ہے اور سماع مذاکا
 بوطن سے اور طے کھانا ارض کا اور قلب اعیان کا کہ تپہر سونا ہو جائے اور کشف ضمیر اور علم
 بعض حوادث کا قبل تکون کے یہ سب برکات ہیں متابعت آنحضرت صلعم کے اور سب
 لوگوں میں سے اور فرائض صحت و قرب و عبودیت کے وہ شخص ہوتا ہے جو کہ او فرائض
 ہے متابعت نبی صلعم سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی
 بحسبکم اللہ وقال تبارک ما اتاکم الرسول فخذون و ما نہاکم عنہ فانہم علیٰ ہذا کرامات کا کچھ
 نشان صحت حال نہیں ہے کہ اگر یہ کرامت ہو تو حال صحیح نہ ٹھہرے بلکہ کبھی وہ شخص جس سے کوئی کرامت
 نہیں ہوتی ہے فضل ہوتا ہے صاحب کشف و کرامات سے اور یہ ایک غریب بات ہے کیونکہ جس
 شخص کو کشف کسی قدرت و حرق عادات کا ہوتا ہے تو وہ بوجہ صنف یقین کے ہوتا ہے
 تاکہ اس کا ایمان حوی ہو یہ اللہ کی ایک رحمت ہے واسطے اپنے بندوں کے کہ انکو ثواب
 سبجل دیتا ہے اور فوق انکے وہ لوگ ہیں کہ اُنکے دنوں سے حجب اُٹھ گیا اور بوطن اُنکو
 سبب شریعت و صرف معرفت ہو گئے ہیں اُنکو کچھ حاجت مدد مخفیات درودیت قدرت و
 آیات کے نہیں ہوتی ہے اسی جگہ سے اصحاب حضرت سے کرامات کی نقل بہت کم آئی ہے
 اور متاخرین مشائخ و صادقین سے بکثرت منقول ہوئی ہے کیونکہ اُنکے بوطن سبب برکت
 صحت و مجاہدت نبوی و نزول وحی و تردد و سہوٹ ملائکہ کے درختان تھے انہوں نے
 آخرت کا سامنا کر لیا تھا اسلئے دنیا میں زاہد تھو اُنکے نفوس ستر کی اور عادات منخل اور
 قلوب مستقل ہو گئے تھے وہ رویت کرامات و استماع اُمار قدرت سے بے نیاز تھے پھر جس
 شخص کا یقین اس درجہ تک پہنچ جاتا ہے تو وہ ہزار عالم حکمت میں وہ چیز دیکھتا ہے جو اسکے غیر

قدرت میں دیکھتا ہے اور قدرت کو پر وہ حکمت کے اندر پوشیدہ پاتا ہے اگر اوس کے لئے قدرت
متجدد ہو کر منکشف ہو جائے تو یہی اُسکو کچھ استغراب نہیں ہوتا اور جو شخص کہ مستغرب للقدرة
ہے اُسکا یقین اس قدرت سے قوی ہوتا ہے کہو نکو و بسبب حکمت کے محبوب عن القدرۃ
ہے ایک اعتقاد ہمارا یہ ہے کہ روایا صالحہ ایک خبر ہے ۶۷ اجزاء نبوت سے اور اولیاء و صلحا
سومنین کئی منات میں لوائح و لوائح ملکوت منکشف ہوتے ہیں سورتو اگر خواب کا اعتبار کرے تو
تجکروایات ظاہرہ و قدرشاہرہ الہی کے عجائب نظر آئیں گیو کہ خواب میں کہیں وہ چیز منکشف ہوتی
ہے جو کہ بعد ایک سال یا ایک ماہ کے ہونے والی ہے پس نئے معدوم جو کہ اب تک موجود نہیں
ہے اسد تھانے تجکو پسر قبل اُسکے ایجاد کے اطلاع دیتا ہے تاکہ تجکو یہ بات بتائی کہ کوئی تبرا
خاتق و مسبود ہے جو کہ علام النبوت ہے تجکو قصہ منام ابراہیم خلسل کا معلوم ہے اور حضرت
سے کہا تھا اذ من یکھو اللہ منی منامک قللا لعلک یحسب الا لہذا و قد ظفرت بکمال
الاحتداء ۹ میرات نبوت کی علم ہے اس علم کے وارث اصحاب و اہل بیت رسالت ہیں
پہچہر ان سبکی محبت واجب ہے تو طرف ایک جہت کے مائل نہو اور دوسری جہت کو نچو رگ
یہ ہوتی ہے اشغال سادہ عمیت و خوض کے امر صحابہ و عترت میں مشغل بطالین ہے ایک قوم
نے لطافت کے ساتھ ہسترواح کیا اور مخالفت و ارتکاب منافیہ پر جرأت کی اور اپنے زعم
محبت سمجھا اور اُنکے ہی نے اُسے یہ کہہ دیا کہ یہی محبت متبار سے کام آئیگی حالانکہ یہ بات نہیں
ہے بلکہ جب تک وہ جادہ مستقیمہ پر قائم نہونگے تب تک یہ محبت بغیر تقویٰ کے کچھ کار آمد نہ
ہوگی جب نماز فوت ہوئی اور اوقات ضائع ہوئے اور گناہ کا ارتکاب ہوا اور محارم سباح
ہو گئے تو اب کس طرح یہ محبت اذکما جبر کر لگی فالکھ بہت رسول خدا صلعم کا دوست رکھنا و حبیب
ہے اور یہی بات ہر مومن کی دل میں گنجائش کرتی ہے حضرت کا قول یہی سننا ہے کہ فاطمہ
کے حق میں کیا کہا تھا فاطمہ بضعتہ می پر میر ما یا تھا اعلی لا اعنی عنک من اللہ شیئا پھر یہ
یہی سننا ہوگا کہ فاطمہ کا زہد دنیا میں اور اُنکا علم و عمل و تجسس و ترارات فقر و قلت و حسن
صبر و احتساب کیسا کچھ تھا تو یہی امر موجب اُنکی محبت کے دل میں ہیں اگر چیفا
ظاہرہ ادنین نہوتی تو مجرد نسبت باہمی اُنکی ساتھ حضرت کو موجب محبت کی نہوتی پھر جبکہ

یہ سب اوصاف جمع ہو گئے تو اب کس طرح انکی محبت واجب پہنچی حسن و حسین رضی اللہ عنہما فاطمہ
کی اولاد میں اور انکی اولاد خود فاطمہ کی اولاد ہے تو یہ سب اولاد رسول صلعم کی ٹھہری
پس جسکے ولین حب رسول ہو گا او سکوجب اولاد رسول کا ہونا بھی پر ضرور ہے باقی رہے
اصحاب حضرت کے سو فضائل ابو بکر و عمر و عثمان و علی کے لائق صبر میں اور تیرا علی مرتضیٰ کو صحابہ
رسول خدا کہنا نسبت قرابت کے اکمل تر ہے و صنف میں و الکلی حال کیونکہ نسبت قرابت
کی جوہری ہے اور نسبت محبت کی معنوی تو اب کسی مومن کے ولین کب اس امر کی گنجائش
ہو سکتی ہے کہ وہ اصحاب حضرت میں قلع و جسرج کرے حالانکہ وہ حضرت کے ساتھ مثل ایک
جان و تن کے تھے انہوں نے اپنے اموال و راز و اج صرف کر دئے اور اوطان سے ہجرت
کر گئے اور ہمسردن او ز یاروں ہم عمر و نیکو محبت نبوی میں چھوڑ دیا لکن جس کسی پر اس
امت میں سے شیطان نے فتنہ پائی ہے اور اسکے عقائد میں میل جول و سوسہ اعلیٰ کا ہو گیا
وہ ناپاک ہے اسکی ضمائر میں بسبب مشاجرات باہمی کے کیسہ و عداوت نے قدم جما یا
اور یہ اجتاد و ضغائن ایسے مستحکم ہو گئے کہ لوگوں نے او سکو متواتر کر لیا اور مجتہد و مجتذب
طرف اہوار کے ہو گئے جنکے اصول مضبوط اور فروع شاخ در شاخ ہیں سو تو اسو برابر ملے
و عصبیت سے آسبا لگو جان لے کہ اصحاب آنحضرت با وجود نزاہت بواطن و طہارت قلوب
کے بشر تھے وہ بھی نفوس رکھتے تھے نفوس کے لئے صفات ہوتی ہیں سو انکے نفوس جب
بصفت قلوب منکرہ ظاہر ہوتے تو رجوع طرف اپنے دلونکے کر کے امور نفا نیا کا انکار
کرتے تھے انکو آثار نفوس میں سے کچھ ذرا سا اثر طرف ان نفوس کے پہنچا ہے جو کہ عادم
قلوب تھے اسلئے انکو قضایا انکے نفوس کے دریافت نہوئے بلکہ انہوں نے اسی جنسیت
نفسیت کا اور اک کیا اور ظاہر میں جو مفہوم نفوس کا نزدیک انکے تھا آسبکی بنیاد پر طرف
کر کے بدعات و شہات میں گرفتار ہو گئے اور ہر مورد میں وارد ہوئے اور ہر آب غیر
سالم کو نوش کیا اور صفار قلب اپنر دشوار ہو گیا اور طرف انصاف کے رجوع نہ کر سکے
بالانکہ نفوس صحابہ کے صفات نفا نیا بہت کم رکھتے تھے اسلئے کہ وہ محفوظ بانوا قلوب
تھے لکن جب ان نفوس آثارہ باسور والون نے اس امر کو متواتر کر لیا تو انہیں حدود

بنفس و عداوت کا ساتھ ہے ہوا تجکو اگر نصیحت قبول ہے تو تو اس تصرف سے باز رہو اور
 سب سے یکساں محبت و الفت رکھو کیسکی محبت کو انہیں سے کیسکی محبت پر ترجیح نہ دے اور
 تعقیب و غلو سے بھی باز رہو کیونکہ مقدر انکا فرض کرنے سے اکبر تر ہے تجکو اختیار کرنے میں
 عقیدہ سلیم کے اسقدر کافی ہے جو کہا گیا یہ ضرور نہیں ہے کہ تو ایک کو دوسرے سے زیادہ
 دوست رکھے اور ایک کے فضل کا دوسرے کے فضل سے زیادہ متفق ہو بلکہ تو سب کا
 محب اور سب کے فضل کا متصرف علیٰ حق سپاہ رہ اور خلافت خلفاء اربعہ کا اعتقاد رکھو
 مساویہ جب باہم قتال و خصام کرتے تھے تو دونوں طرف کے لوگ ایک دوسرے کو برا کہتے مگر
 ایک نے دوسرے کو کافر کہا تو نہ ہی کسی جاہل سب کو کافر کہا امیر المؤمنین علی رضی اللہ
 عنہ اپنی خلافت میں مجتہد مصیب تھے اور سب سے زیادہ چقدر خلافت کے تھے اور اجنبی
 مساویہ کا بابت خلافت کے خطا تھا کیونکہ مساویہ باوجود علی کے استحقاق خلافت کا نہ کہتے
 تھے واللہ ینفعلنا بحجتہ و یحشرنا فی زمرہ ہمراہین ہا ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ بعد موت
 کے جو کچھ پاس مردہ کے کہا جاتا ہے یا اُس مردہ سے کہا جاتا ہے وہ اسکو سننا ہے جس طرح
 کہ اپنی زندگی میں سنتا تھا اور نہلا فریاد کی سختی و نرمی سے متاثر ہوتا ہے اور جو کوئی اُسکے
 بدن کو بات لگاتا ہے اُسکو جانتا ہے وہ جو اس جو منہم ہو گئے ہیں وہ اوس میں منگتہ ہوتے
 ہیں ہکو امریت و سماع و رویت میت میں کچھ تنگ و شدید نہیں ہے اخبار اسی پر دلیل ہیں
 تو تعقیب کر چکا تو پائیگا اور اہل و خاصہ خدا نے اس امر کو اپنے ذوق سے پایا ہے اور
 جانکر یقین کیا ہے اللہ نے اُنہریہ بات ظاہر کر دی ہے اور اُنکو اس حال پر مطلع فرما دیا اور
 دوسرے متکرر اگر سوال کرنے میں یہ سوال مقبول ہی سے ہوتا ہے اور ظاہر امر یہ ہے
 کہ سوخت و غرق شدہ سے بھی ہوتا ہے اور اوس شخص سے بھی جسکو کسی درندہ نے کہا لیا
 ہے تو خدا کسی طرح پر مرے باوجود اختلاف احوال کے مسؤل ہوتا ہے یہ سہکت ایک لہذا
 ہے طرف سے اللہ کے واسطے بندوں کے یہ ایک منزل ہے بخلاف منازل آخرت و موافقت آخرت
 ہکو نہ صرف قبر کا ہی اعتقاد ہے قبر ایک چین ہے بہشت کے چمن میں سے یا ایک گڑا ہے
 و فرج کے گڑھوں سے ارواح و اجساد عظیم و عذاب الیم میں مشرک ہیں قاتل بد خداک

ہو جانے اور سفال و خشت نبی کی ہمراہ اپنے روح کے نعیم و عذاب میں شریک حال یکدیگر سے
 ہیں آئندہ تھانے دن عرض نشور کے ہر قالب اور اسکی روح کو جمع کر لیا آبراہیم علیہ السلام کا
 قطعہ بابت چار پرندوں کے اس راز کا انہما ہے کشف اس غلظ کا بعد موت کے ہوگا کشفنا
 عندک خطاءک فیصرک الیوم حدید اسوقت آنکھ کھلے گی اور انسان خواب و غفلت و جہل سے
 جاگے گا اور ایک اور سہی عالم دیکھ لگا جسکو وہ کہی نہ دیکھا تھا اور خشت و نار کو دیکھ لگا ہمارا عقیدہ
 یہ ہے کہ بہشت و دوزخ اسدم موجود و مخلوق ہیں جو کچھ دربارہ عظیم امر جنت آیا ہے جیسے جو
 قصور و لدان غلمان انہما ہشجار وہ سب حق ہے صحیح امر جنت کو اس خبر پر قیاس کرنا جائیگا
 کہ جب کوئی بندہ لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو اس کہنے پر اسکو ایک درخت دیا جاتا ہے جس کے
 سایہ میں سو برس تک سوار چلے سو یہ سب حق ہے بلکہ وہاں اس سے بھی بڑھ کر ہے جو کہ
 کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کان نے سنا اور نہ دلیمن اور سکا خطرہ گزرا و انما اخبرن بیسباد
 عن کثیر علی قدس و حکم و حیالک و ضیق و عاڈک آسے کہ جب تک آدمی اس جہان میں ہے
 تب تک برتن اس کے فہم کا بقدر تنگی اس عالم کے تنگ ہوتا ہے اور جو لوگ مقید اپنے عقول
 کے ہیں وہ کوئی شے قبول نہیں کرتے مگر وہی شے جو سپر برہان دلالت کرتی ہے اور جو امر ہے
 برہان عقلی ہے وہ تردید انکے تحشف و ہذیان ہے سو یہ لوگ ملاحدہ و زنادتہ اجہل خلق
 اللہ بالہدین انکا اخذت میں کچھ حصہ نہیں ہے آنکے فساد امر پر یہی اختلاف انکے اراد کا دلیل
 ہے اور صحت امر انبیا پر یہی اتفاق انبیا کا اصول غیر مختلف الفروع پر دلیل ہے ہم عقلاً
 رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ دن حساب کے ساری خلقات کو مبعوث اور تمام خلق کو سعید و حد
 میں مجبوع کر کے ثقیرو قطیر کا حساب کتاب لیکھا ایک فریق جنت میں ابدال آباد کر لیکھا اور دوسرا
 فریق سیر میں مخلد ہوگا و ضرب بنیھربس را لد بابا جسے یہ کہا کہ نار میں مخلد نہ ہو لیکھا اور سننے خطا
 کی ایک قوم فقط ذائقہ گیر نار ہوگی اور دوسری قوم قدرے قلیل آگ میں رہے گی اور کچھ
 لوگ بقدر ذلوب کے ٹہرنیکے آہل بدع کا حال مثل اہل کبار کے ہوگا مخلد نے النار نہونگے
 حدیث میں آیا ہے کہ یہ امت تہتر فرقی ہو جائیگی بہتر فرقی نار میں جائینگے اور ایک جنت
 میں یہ جزو احد اہل سنت و جماعت میں سو اس حدیث میں ہونا اہل بدعت کا اس امت سے

ہر کہ وہ اتفاق کریں ہنگو انکے اجماع کرنے کا یہی اعتقاد ہے ہم اپنے رائے پر اجماع مسلمین کو چاہتے
 کہ نہیں جم سکتے وکل ذلك بتوفیق الله تعالى انھی کلام اللہ رضی اللہ عنہم صلوات اللہ علیہم
 والفقہ اور فقہ بالکتاب والسنة شیخ نے اس عقیدہ کو بحالت مجاورت مگر حرمہا اللہ شکا
 بحسب فرمایش بعض اخوان مسلمین بعد استخارہ کرنے اور ملتزم دستجارین دعا مانگنی اور
 ارکان دستار کے ساتھ مشک کرنے کے تالیف کیا ہے اور اسکا نام اعلام الہدے وعقیدۃ
 ارباب التعمیر کہا ہے یہ رسالہ مشتمل ہے دس فصل پر ہر فصل مشتمل ہے جو اہر زو اہر عبارت
 حسنہ پر مبنی ہے شام تقریر اس تحریر کی نہیں لکھی اسلئے کہ وہ لائق اہل علم کامل عرفان
 صادق کے ہی نفس مسائل اعتقاد کو حسبہ حسبہ ہر فصل سے لیکھا ہے وبالله التوفیق

۶ فصل بیان میں اختلاف و اعتقاد بعض عقائد فرقہ ناجیہ کے

باختصار تمام بموجب بیانات مندرجہ فصول مقدمہ سالہ ہدایہ کے

افتح اکبر ق تعلق ہمارا ساتھ قرآن کے مخلوق ہے اسطرح لکھا ہمارا اسکو مخلوق ہے
 اور پڑھنا ہمارا اسکو مخلوق ہے انتہوں یہ قول خلاف ظاہر حدیث ہے سلف نے ہمیں
 بحث نہیں کی ہے کہ لفظ وتلاوت و کتابت مخلوق ہے یا غیر مخلوق اسلئے حوض کرنا ہمیں
 بہتر نہیں سکوت کفایت کرتا ہے ق وہ بلا آ کہ و حرف کے کلام کرتا ہے حروف مخلوق
 ص یہ درست ہے کہ کلام خدا کا بلا آ کہ ہے مگر نفی حرف و خلق حرف کی ٹھیک نہیں
 حرف و صوت کا ثبوت خود حدیث میں موجود ہے اور حروف ہجاء قدیم میں نہ حادث ق
 وہ موجود ہے مگر بلا جسم و جو ہر و عرض ص مضمون صحیح ہے مگر استعمال ان الفاظ کا سلف
 سے ثابت نہیں ہوا ق سارے ایماندار ایمان و توحید میں برابر ہیں اور اعمال میں
 کم و بیش ص زیادت و نقصان ایمان کا کتاب و سنت سے ثابت ہے پر انکار ہے
 جو اور بعض اہل علم نے اسکو راجح طرف نزاع لفظی کے کیا ہے ہمارا ایمان اور ابو بکر

علیہ السلام کا ایمان برابر نہیں ہے **ق** ہر صفت کا فارسی میں بولنا جائز ہے سوائے **ق** کے
ص یہ ہستنا ہے دلیل ہے **ق** ایمان نہ بڑے نہ گھٹے **ص** تقدم الكلام على ذلك
ق ایمان غیر عمل **ص** مکن ظاہر کتاب و سنت سے داخل ہونا عمل کا ایمان میں
 یا ایجابا ہے اور اقوال علماء کے اس بارہ میں مختلف ہیں **ق** حروف و سیاہی و کاغذ
 و کتابت سب مخلوق ہیں **ص** حروف میں بحث ہے باقی در سنت ہے **ق** استحضات
 ہمراہ فعل کے ہوتی ہے **ص** کتاب و سنت اس سے بالکل ساکت ہے **ق** قصر و انظار
 رخصت ہے سفر میں **ص** اس میں بابت رخصت و عزیمت کے بحث ہے نیل الاوطار
 میں دیکھنا چاہئے **ق** وہ دن ہزار برس کا ہوگا **ص** بلکہ پچاس ہزار برس کا
 ہوگا **ق** و مدار خدا بلا کیف و شبہ و جہت ہوگا **ص** نفسی جہت و مقابلہ و سافت
 و نحوہ سے سلف نے سکوت کیا ہے اس میں خوض کرنا فضول ہے **ق** عقیدہ کا اشعری
ق صفات نہ عین ہے نہ غیر الخ **ص** سلف نے اس میں کہیں خوض نہیں کیا اور کتاب
 و سنت اس سے ساکت ہیں قطیہ علی غرہ اولی **ق** قرأت و آں مخلوق ہے **ص**
 سلف نے اس میں کلام نہیں کیا اہل کلام کا یہ خوض ہے پس بس **ق** کلام معنی قائم
 بانفس ہے **ص** یعنی اللہ کا کلام نفسی ہے بلا حرف و صوت کے سو یہ بات خلاف ظاہر
 حدیث ہے کتاب و سنت سے کہیں اتا پتا اس کلام نفسی کا نہیں سنا ہے مگر قول شعراء
 میں والشعراء يتبعهم الغادون **ق** استطاعت ہمراہ فعل کے ہوتی ہے **ص** کلام
 اسپر گزر چکا **ق** بندہ کا سب ہے **ص** اسکی صحت اطلاق میں بحث ہے اگرچہ ایک
 جماعت اہل سنت کا قول بھی ہے **ق** یہ جائز نہیں کہ رویت خدا کی کسی مکان یا صورت
 یا مقابلہ یا القائل شائع سے ہو **ص** اس میں خوض کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے صرف
 اعتقاد لانا و وقوع رویت پر علی مراد اللہ تعالیٰ کفایت کرتا ہے **ق** عمل کرنا ارکان
 سے نزع ایمان ہے **ص** یعنی عمل داخل ایمان نہیں ہے اسپر کلام گزر چکا اہل حدیث کے
 نزدیک ایمان عبارت ہے اقرار ان تصدیق جان عمل بالا ارکان سے ظاہر کتاب و
 سنت اس کے ساتھ ناظن ہے واللہ اعلم **ص** عقیدہ کا غرہ الخ **ق** نہ جسم ہے نہ جوہر نہ غیر

فوق ہر شے ہے بجز قیامت مکانت نہ نکفایت **ص** یہ صحافی صحیح ہیں لکن یہ الفاظ مبتدع ہیں سورہ
 اخلاص اور آیت الکرسی کے ہوتے ہوئے ان الفاظ سے تشریح یا وصف کرنا بیفائدہ ہے
 چکو امر اور اجراء صفات کا کجا جہات کفایت کرتا ہے **ق** وہ محتاج گوش سورانخ
 گوش وحدتہ و مزگان نہیں ہے بنیاد کے جانتا ہے بغیر ہاتھ کے پکڑتا ہے **ص** یہہ
 ٹیک ہے لکن صفت آذن و بجز حدیث سے ثابت ہے بلا تشبیہ و تمثیل اور اس عبارت سے
 ایک آٹھ نفی پڑواؤن کا نکلتا ہے سو کچھ احتیاج اس عبارت کی نہیں ہے **ق** نہ اسی
 آواز سے نہ اسی حرف سے الخ **ص** اس تقریر میں نفی حرف و صوت کی ہے مگر بقید
 انسال ہو اور یقین پس اس سے یہ ثابت ہو اگر حرف و صوت تو ہے لکن نہ ہمارا حرف
 و صوت سو یہ عقیدہ اس منی پر صحیح ہے اور اگر مراد مطلقاً نفی ہے حرف و صوت کی تو بالکل
 خلاف سنت صحیحہ مطہرہ ہے **ق** مو سے علیہ السلام نے اس کا کلام بغیر حرف و صوت
 کے سنا **ص** یہ تصریح ہرگز کسی آیت یا حدیث میں نہیں آئی ہے اور نہ اس میں کچھ فرد
 عوض کرنے کی ہے چکو فقط اتنی بات پر ایمان لانا کفایت کرتا ہے کہ کلمہ اللہ موسیٰ تکلم **ق**
 السجود پر تجیز نہیں ہے اور نہ جسم اور نہ عرض اور نہ مختص بہت **ص** ہم پہلے کہہ چکے
 ہیں کہ یہ الفاظ مبتدع ہیں گو معنی صحیح ہوں اور جہت فوق و علو دستوار کتاب و سنت سے
 ثابت ہے انکار اسکا انکار قرآن و حدیث ہے **ق** نہ حرف ہے نہ صوت بلکہ کلام نفسی ہے
ص کلام نفسی ہونے پر کوئی دلیل کتاب یا سنت یا قول سلف یا اجماع امت سے
 ثابت نہیں ہے بلکہ اللہ کا کلام حرف و صوت ہے گو مثل حرف و صوت مخلوق کے ہو امداد
 صحیحہ اسی پر دلیل میں انکار کرنا حرف و صوت کا مجرد قال و قیل اہل کلام ہے **ق** تکلیف
 بالاطلاق دینا جائز ہے **ص** اس میں خلاف اہل علم ہے راجح یہ ہے کہ جائز نہیں ہے
 بدلیل قولہ تعالیٰ لا یكلف اللہ نفساً الا و سعوا اور کہ یہ بناؤا لا تحملنا ما لا طاقت لنا بہ
 ماؤل ہے ہم عقائد فلسفہ **ق** نہ عوض ہے نہ جسم نہ جوہر نہ مصور نہ مجرد و نہ مؤثر
 نہ متبعض نہ تجزی نہ مرکب نہ متناہی نہ موصوف بہائیت و کیفیت نہ ممکن اندر کسی
 مکان کے نہ اسپر کوئی زمانہ جاری ہو **ص** یہ سارے الفاظ تشریحیہ اہل کلام

اور سید عین اسلام کے بین آمین سے کوئی لفظ قرآن یا حدیث میں نہیں آیا ہے۔ بہ
 الفاظ مشکلمین نے واسطے تہذیب رب جل جلالہ کے تراشے ہیں اور تقاضے نے سلف کو
 اس تراش خراش سے ہمیشہ مایست میں رکھا جو تہذیب و تقدیس کلمات کتاب و سنت
 میں ہے وہ منہی ہے ان الفاظ مخترعہ و عبارات محدثہ سے گوسانی ان سبانی کے فی نفسہا
 صحیح ہوں **ق** اس کی صفات زمین نہ غیر **ص** ہو کہ سر سے ہی سے کچھ خوض و بحث
 کرنا ایسے مسائل میں ضرور نہیں ہے جس بات سے سلف صاحبین نے تعرض نہیں کیا
 آسمین خوض کر نیکاً نتیجہ بخراش کے اور کچھ نہیں ہے کہ انسان حق کو ناحق یا باطل کو حق سمجھ
 بیٹھے اور گمراہ کا نقصان کرے اور اس کے صفات جانین **ق** اس کا کلام
 جس حرف و صوت سے نہیں ہے **ص** مکرر گزر چکا ہے کہ نفی حرف و صوت کے کلام
 باریتقائے سے خلاف کتاب و سنت ہے اور کے کلام پر اطلاق قول و کلمہ و کلمات و حدیث
 و حرف و صوت کا قرآن و حدیث سے ثابت ہے جس لفظ و عبارت کو اللہ و رسول اطلاق
 و تلفظ کرین کسی بشر کو انکار اسکا نہیں پہنچتا ہے کیونکہ انکار منجر بایکار کتاب و سنت ہوتا
 ہے **ق** کسی مکان و جہت و مقابلہ و اتصال شیعہ و ثبوت مسافت سے **ص** بحث
 کرنا ان الفاظ سے طریقہ اہل حدیث پر بدعت ہے اسلئے کہ کتاب و سنت سے فقط **و**
 ثابت ہے نہ یہ قیود ہم کون ہیں جو اسمین خوض کرین اور عقیدہ میں بسبب اس حقیقت
 کے راہ صواب سے دور جا پڑین و باسرعلمتہ **ق** استطاعت ہمراہ فعل کے ہر **ص**
 یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور ایسی بحث ہے جس میں سلف نے خوض نہیں کیا **ق** ایمان
 نہ بڑھے نہ گئے **ص** کتاب و سنت شاہدین زیادت و نقصان ایمان پر کچھ حاجت ناولی
 کی نہیں ہے ظاہر قرآن و حدیث پر ایمان لانا کافی ہے **ق** اناموں حقا کہے نہ
 انشاء اللہ تعالیٰ **ص** سلف سے انشاء اللہ کہنا ثابت ہے یہ کچھ شک کی راہ سے نہیں ہے
 یہ مجاور و کتاب و سنت میں موجود ہے **ہ** عقیدہ حابلہ **ق** ہاں یہ کہتے ہیں کہ اسماء
 میں الہی ہیں **ص** گویا یہی ہو لکن جب تک کہ کوئی آیت و حدیث صحیحہ دلالت صریحہ پر
 کرے تب تک سکوت اولے ہے ہم ترک کرنے پر اس بحث کے ماخوذ نہیں گئے **ہ** عقیدہ نعرف

ق نہ جسم ہے نہ مشبہ الخ **ص** الجگہ بہت سے الفاظ تنزیہ عبارات جدیدہ لکھے ہیں
 معتمون توحید کا جو ان الفاظ کے نفی سے ثابت کیا ہے وہ درست ہے مگر الفاظ ساختہ
 پر داخہ میں آنکی کچھ ضرورت نہ تھی آسٹے کہ الفاظ و عبارات آیات کتاب و سنت
 مستطاب واسطے اثبات تنزیہ و تقدیس کے کفایت کرتے ہیں **ق** صفات نہ عین
 نہ غیر اسپطر ح اسما **ص** احوط یہی ہے کہ اس قسم کے مسائل میں سرے سے غور نہ
 کرے الجگہ ایمان اجالی اولی ہے جس کسی صفت یا اسم کی تفصیل شایع نے ہو نہیں سکی
 ہو کہ اس میں خوش کرنا اور بال کی کہاں نکالنا نہیں پہنچا کیونکہ خوف معطلہ کا لگا ہوا ہے آج کل
 میں رہا ہے تفصیل میں خوف ہے **ق** اللہ کا کلام حرف و صوت نہیں اور ایک گروہ صوفیہ
 کی نزدیک حرف و صوت ہے **ص** یہی قول بعض صوفیہ کا مطابق کتاب و سنت کے ہے
 نہ قول اول جب لیس کمنڈشی کہا تھی جاتی رہی تاویل سدی ہی سے واجب نہیں ہے
ق انکے نزدیک ہر مجتہد مصیب ہے **ص** یہ قول موجود ہے راجح یہ ہے کہ حق و ہد
 ہوتا ہے نہ متعدد اسجگہ گروہوں کہا جاتا کہ ہر مجتہد مشابہ ہے تو درست ہوتا آسٹے کہ مجتہد
 کو خطا پر بھی ایک اجر ملتا ہے جس طرح کہ ثواب پر دو اجر ملتے ہیں **ق** جو شخص ہمیشہ سفر
 میں رہے اسکا کوئی مقرر ہو تو وہ پوری نماز پڑھا کرے **ص** ہو کہ کوئی سند اس قول کی
 نہیں ملی ظاہر حدیث جو در بارہ مطلق سفر آئی ہے وہ اسکی مقتنی ہے کہ سفر میں قصر کرنا
 عویت ہے **ع** عقیدہ شیخ ابن عسائی قدس سرہ **ق** نہ جہر متخیر ہے نہ عوض نہ جسم نہ
 اسکے لئے جہت ہے اور نہ تقار **ص** یہ وہی الفاظ میں جنکو متکلمین نے باختلاط اہل
 فلسفہ واسطے تنزیہ بار بیتالم کے تراشا ہے اگرچہ مضمون انکا مخالف شرع نہیں ہے مکن
 یہ الفاظ بھی شرع میں نہیں آئے ہیں کیا بغیر ان الفاظ کے تقدیس ممکن نہیں ہے یا ان
 الفاظ کا استعمال کرنا مدلول کسی دلیل قرآن و حدیث کا ہے یہ سچ ہے کہ لفظ جہت و
 تقار کا مشہور میں وار و نہیں ہے مکن اس میں بھی شک نہیں ہے کہ استوار و علو و فوق بنصوص
 کتاب و خزیر واسطے علی اعلیٰ تعالیٰ شانہ کے ثابت ہے اس نفی سے متبادر الے افہم نفی صفا
 مذکورہ کے ہوتی ہے تو پھر ایسے الفاظ کا ذکر نہ کرنا ہی اولے و احوط ہے و اللہ اعلم

حقیقہ کا غمخیزہ الطالبین **ق** نہ ہم مسموس ہے نہ ہر محسوس نہ عرض نہ ذمی ترکیب ذمی
 آکر ذمائی و ذمائی و تعدید **ص** بیشک وہ ایسا ہی ہے اور یہ الفاظ کلامیہ محسن واسطے ایضاح
 نقد میں لکھے جاتے ہیں اگرچہ شرح میں سراج وارہ نہیں ہیں تاکہ ہر مومن اللہ کی تشریح کو
 بخوبی سادہ شرح و بسط کے سچے کسی مبتدع مفصل کے دہو کے میں نائے **ق** یہ وہی
 جنت ہے جہنم آدم و حوا اور ابلیس ہے **ص** اس بحث کو ابن قیم نے کتاب حادی
 الارواح میں بہت بسط سے لکھا ہے اور دلائل فریقین ذکر کر کے کسی جانب کو ترجیح دینے
 نہیں دی ہے آمین کچھ تنگ نہیں ہے کہ دلائل فریقین کی بہت صاف و درست ہیں لیکن
 وقوف اولے ہے آئے کہ کوئی نص صریح اس بارہ میں نہیں آئی ہے جسکی بنیاد پر ہم حکم
 نقلی سہاات کا دے سکیں کہ جنت آدم وہی جنت یوم المعاد ہے اگرچہ کوئی استبعاد بابت
 اس نقل کے نہیں ہے کیونکہ جنت و نار موجود ہیں اگر آدم اسی جنت سے نکالے گئے تو کیا
 دوسرا اور اگر کسی اور جنت سے جو زمین پر ہے انکا اخراج ہوا تو خدا جانے واللہ اعلم
ع عقیدہ مجدد رضی اللہ عنہ **ق** حدیث قدسی میں آیا ہے خلقت الخلق لا عرف
ص یہ حدیث نزدیک آئے حدیث کے ثابت نہیں ہے جس طرح کہ مراجعت کتب مرفوعہ
 حدیث سے ثابت ہے **ق** نہ جسم و جسمانی ہے نہ مکانی و زمانی صفات ہستگاہ انکے
 وجود مقدس پر زائد ہیں **ص** آئے حدیث کے نزدیک یہ بحث کہ صفات زائد علی
 الذات ہیں یا نہیں مطوی علی غرہ ہے آئے کہ اس عرض کا راجح کتاب و سنت سے
 استثناء نہیں ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بذاتہ و صفاتہ **ق** یا ایہا النبی حسبک اللہ
 ومن اتبعک من المؤمنین **ص** متحققین موحیدین کے نزدیک عطف حرف من کا کاف
 پر ہے نہ اسم جلالہ پر کما صرح بذلك شیخ الاسلام ابن قیم رحمہ و حینہ لا سہذا تو رطہ اپنا
 کا کچھ منافی توکل کے نہیں ہے **س**

گفت پیغمبر باد از بلند: بر توکل زانوتے ہستہ بہ بند

ق وعید و وعدہ دونوں میں خلف نہیں ہوتا ہے **ص** بدستہ جمہور اہل علم کا یہی
 مسلک ہے اور بعض حنفیہ مثل ملا علی قاری وغیرہ کے طرف خلف و وعید کے گئے ہیں

اور کہے ہیں

وانی اذا اذعده او وعدته فمختلف مي عادي ومنجز موعدي

لکن یہ اختلاف طرف ترع لفظی کے راجح ہو سکتا ہے قتال **ق** تخاصی صورت استنثار سے ایان میں اولے و احوط ہے **ص** نہیں بلکہ استنثار ہی احوط و اولے ہے اسکی تحریر امام غزالی و دیگر علماء ربانی نے بجائے خود اچھی طرہ چرکی ہے اور پھر جبکہ اس مسئلے میں ترع لفظی ممکن ہے تو پھر کوئی وجہ عدم استنثار کی احوط و اولے ہونے کے لئے نہیں ہے و اللہ اعلم **ح** عقیدہ شاکہ **ق** والی الامح **ق** نہ جو ہر ہے نہ عوض نہ جسم نہ چیز میں سے نہ جہت میں نہ اسکے طرف اشارہ ہو سکے **ص** بار بار گزر چکا کہ یہ الفاظ تراشے ہوئے مشکلیں کے ہیں اللہ تعالیٰ نے اہل حدیث کو سلفاً استعمال سے ان الفاظ کے محفوظ رکھا ہے وہ لوگ نہ جوہر کو جانتے تھے نہ عوض کو پہچانتے وہ تو تنزیہ کے لئے احد صہل لہر بیلد و لہر یولد و لہر یکن لہر کفوا احد اور لیس گندہ شئی پر اکتفا کرتے تھے ہاں لفظ جہت کا صراحتہ کسی دلیل میں نہیں آیا ہے اسی جگہ سے شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی استعمال سے اس لفظ کے روکا ہے اور اس لفظ کو بدعت کہا ہے مسجد اعلو و فوق و استوار ثابت ہے اس سے جہت علو ثابت ہوتی ہے اور گو طرف اللہ کے اشارہ بلفظ اینجا و آنجا نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اس سے ہونا اللہ کا مکان میں لازم آتا ہے لکن حدیث جاریہ میں آیا ہے کہ این اللہ اور اسنے کہا تھا فی السماء حضرت نے اسکو منہ ٹہرایا اور حجۃ الوداع میں ایک لاکھ چوبیس ہزار کے روبرو انگلی سے طرف آسمان کے اشارہ فرما کر اللہ شہد کہا تھا یہ دلیل ہے علو و فوق و استوار پر بلا کیف و بلا مکان ہر کو اسی صرافت و محوضیت پر رہنا موجب سلامت کا ہے اور آخر از کرنا الفاظ مبتدعہ سے لازم ہے واللہ اعلم **ق** جسطر سے صورت یعقوب علیہ السلام کی انگشت بدندان قصہ یوسف علیہ السلام میں ظاہر ہوئی تھی **ص** قرآن کریم فقط اتنا آیا ہے کہ لولا ان سراہی بس ہاں سربہ یہ بات کہ وہ برہان صورت یعقوب علیہ السلام تھی یا کوئی اور شے کسی حدیث میں نہیں آئی ہر کو رویت برہان پر ایمان لانا کافی ہے حاجت تعیین مراد کی نہیں کہا قال الشنکانی سرج فی فتح القلیر **ح** عقیدہ سبع سنابل **ق** اللہ کی ذات اور

اوسکی صفتیں نہ جسم ہیں نہ جوہرین نہ عرض ہیں **صل** دل اس بات سے نہایت تقویٰ میں ہے کہ یہ الفاظ
 منحوتہ اہل کلام کے ایسے عام ہو گئے ہیں جو اکثر علماء و صوفیہ و فقہار کے زبان و قلم سے بے تکلف نکل
 جاتے ہیں ہم یہ نہیں کہتے کہ معنوں و مدلول ان الفاظ کا خلاف تشریح ہے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ جو
 برکت و قوت و بیان الفاظ تقدیس منسوسہ کتاب و سنت میں ہے وہ ان الفاظ تراشیدہ و شکنجہ
 میں نہیں ہے بلکہ تشریح تقدیس باری تعالیٰ کی اور نہیں الفاظ سے جو کہ قرآن و حدیث میں آئے ہیں
 بیان کرنا خوش آتا ہے اور اسی میں ہم اپنی عافیت جانتے ہیں **قی** اسود صفات الفاظ مترادف ہیں
صل یعنی صفت میں ہم ہے حالانکہ ہر کچھ حاجت خروض کی اس سنی میں نہیں ہے اور نہ ہم یہ کہیں کہ
 صفات ایک درجہ سے ہیں اور دوسری درجہ سے غیر ہیں ۱۲ عقیدہ قاضی ثناء اللہ **ساق** وہ سارے
 اشیاء کا جیوا ہے ساتھ احاطہ ذاتی کے اور قرب و محبت رکھتا ہے ساتھ اشیاء کے ۱۳ عقیدہ کقطف الثمر
قی مراد قرب و محبت سے الجگہ علم ہے **صل** جو کہ ان دونوں عقیدہ میں ایک ہی مسئلہ کی بحث ہے لہذا
 ایک ہی جگہ ذکر کئے گئے۔ پہلا عقیدہ یعنی احاطہ و قرب و محبت ذاتی ہے اہل سلف و خلف کے بالکل خلاف
 اور دوسرے عقیدہ کہ قرب و محبت سے مراد علم ہے اس میں اختلاف ہے اہل سلف متقدمین و عامرہ محدثین و
 مفسرین سیاق آیات کے مطابق محبت و قرب و احاطہ کی تفسیر علم و معرفت و غیرہ جو کہ تھے ہیں اور بعض محققین نے
 نے بہ تحقیق کی یہ ثابت کیا ہے کہ آیات قرب و محبت بخوبی کے تاویل ساتھ علم و معرفت و غیرہ کی کچھ ضرورت نہیں ہے
 فقط ایمان لانا کافی ہے۔ رہی یہ بات کہ ذات سے قریب و ہمراہ ہے یا صفت و وسیلہ و وسیلہ معلوم ہے یا معلوم

خاتمہ الرسالہ بیان میں شرک و کلمات کفر و ریا کے

اس رسالہ کو اس بیان پر بعد تحریر عقائد نہ کہ ناجیہ کے اسلئے ختم کیا ہے کہ جتنے معاصی کبیرہ
 صغیرہ ہیں اور بزرگ عذاب موقت ہو یا ہونا انجام اذیت کے فائدہ دلا کا جنت ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ بخلاف
 شرک و کفر کو اسکی جزا عذاب مخلد ہے اور درستی ایمان و عقیدہ کی اور سیودت نفع دیگی کہ مومن
 ان ذرا شرک و کفر خفی و جلی سے محفوظ رہا ہو گا اور نہ مجسمہ و تلفظ بلکہ مشہاد و تین ہمراہ
 فنا و عقیدہ کے شرک و کفر سے ایچی نہیں ہوتا ہے یہ کہ بائز کو اصل علم نے

دو طرح پر منت کیا ہے ایک کبائر باطن کی یہ ۶۶ میں دوسری کبائر ظاہر کی یہ چار سو ایک میں سو کبائر
 باطنہ بدترین کبائر ظاہرہ سے اگرچہ معصیت میں برابر ہیں یہ شرک منجملہ انہیں کبائر باطنہ
 کی ہے اس سے بچنا اس شخص کو ضرور ہے جسکو ایمان پر مرناسنطور ہو تو واجرمین بحق کبائر
 باطنہ کہا ہے اھا اخطر وھر تکبھا اذل العصاة واحقر ولان معظھا اھم وقوا حادھل
 امر تکبایا و امر یبیس عاقلما ینفک انسان عن بعضھا للتھاون فی اداء فرضھا فلذلک کانت
 العنایۃ ھذا اولی ولھذا قال بعض الائمة کبائر القلوب اعظم من کبائر الجوارح
 کلھا اتق الفسق والظلم وتنبذ کبائر القلوب باھا تا کل الحسنات وتقر المرشد اند
 العضایات ولما ذکرھا اوصلھا الی اکثمن ستین قال والذمر علی ھذا الکبائر
 اعظم من الذم علی الزنا والسرقۃ والقتل وشرب الخمر لعظم مفسدھا وسوء اثارھا
 ودوامھا فان اتاںھا تداوم حیث تصیر حالا للشخص وھینئذ راضیة فی قلبہ بخلاف
 انذار معاصی الجوارح فاھا سبعة الن وال بجراد الاقلاع مع التوبۃ والاستغفار من
 الحسنات الماحیۃ والمصائب المكفولۃ وان الحسنات یدھبن السبئات ذلک ذکرہ
 للذاکرین سو منجملہ ان کبائر باطنہ کے یہ شرک اعظم ذنوب سے آسئے آگاہ کرنا او کفر مرتب
 پر ضرور ہو جب آدمی شرک سے بچ جاتا ہے اور صفات کفر سے محفوظ رہتا ہے تو اسیدہ کی
 نجات کی تمیض ہوتی ہے اگرچہ بعد اللتیا والقی ہو اور اگر عیاذ باللہ عقیدہ میں یا عمل
 میں یا دونوں میں شرک اور متصف باوصاف کفر تھا تو پھر کچھ امید نجات کی باقی نہیں ہوتی
 والہ اعلم قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفران یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء
 اور فرمایا ہے ان الشرک لظلم عظیم اور فرمایا ہرگز نہ من یشرک باللہ فقد حرم اللہ علیہ
 الحجۃ وما والا النیاسر وما للظالمین من النصار اور صحیحین نوعاً ایلاً انبکم بالکبائر
 الاشرک باللہ اسے قولہ فیما زال یکبر ہا حتن قلنا لیتہ سکت دوسری حدیث میں منجملہ
 سابقات سبع کے اشراک باللہ کو گناہ ہے بالجملہ شرک کا اگر کبائر ہونا بہت سی حدیثوں میں
 نزدیک امام احمد و بخاری و ترمذی و نسائی و ابو داؤد و طبرانی و ابن حبان و حاکم و بیہقی
 وغیر ہم کے آیا ہے اور کسی حدیث میں شرک کو اعظم کبائر فرمایا ہے اسے طبرانی و حاکم نے

یہی اعظم عذاب و اشد عقاب ہے انواع شرک کی بہت ہیں اور اکثر لوگ اوسین گرفتار ہیں
 اور زبان عامہ پر الفاظ شرک و کفر کے اکثر جاری رہتے ہیں اور وہ نہیں اوسکو جانتے
 حالانکہ اسکی شناخت ایک امر ہم ضروری ہے کیونکہ از کتاب کفر سے سارنے اعمال مجمل
 ہو جاتے ہیں اور تردیکہ جماعت علما کے قضاء و جب اوسکی لازم آتی ہے ابوحنیفہ صرح
 کا یہی مذہب ہے انہی اصحاب نے بیان کفریات میں بہت توسیع کی ہے اور بہت سے مجملے
 لکھے ہیں اور نسبت بقیہ ائمہ کے مبالغہ کثیر کیا ہے اور انکایہ قول ہے کہ ردت مجمل اعمال
 ہے اور تدار سے منکوحہ بائن ہو جاتی ہے اور تردیکہ امام شافعی رحمہ کے اگرچہ ردت مجمل
 عمل نہیں ہے لکن مجمل ثواب ہے تو اس صورت میں کچہ خلاف در میان ان دونوں امام کے
 باقی نہیں رہتا مگر فقط قضاء و جب میں اور اگرچہ اکثر اہل علم نے اس بارہ میں انہی نقلیہ نہیں
 کی ہے لکن استبرار دین اور نفس کا احتیاط و مراعات خلاف کو واجب کرتا ہے جہاں
 تک کہ بن سکے خصوصاً اسباب تنگ اور شدید اخرج میں بلکہ اس سے زیادہ کوئی امر
 سخت تر نہیں ہے اسلئے ہم اسجگہ معتد و غیر معتد سبکو بلا قید مذہب خاص کے لکھتے ہیں تاکہ
 مومن ان سب سے محتاط رہے ہم اگر ایک مسئلہ میں چند وجہ کفر کے ہوں اور ایک وجہ کفر کی ہو
 تو قترے کفر کا دینا بچا ہے قاضی تہا ادرج فرماتے ہیں لکن یہ چاہیے کہ خود اوس ایک
 اندیشہ وجہ کفر سے اجتراز کرے ہم سب شیخین و تفضیل علی سے کافر نہیں ہوتا ہے کیونکہ
 یہ کام بدعت ہے انتہے میں کہتا ہوں کہ یہ لیغیظہم الکفاد مشیر ہے طرف کفر سبب شیخین
 کے ہم خدا کے دیدار کو محال جاننا کفر ہے ہم مجسمہ و مشبہ کفار ہیں ہم اگر کفر کفر اپنے
 اعتبار پر کہا اور نجائنا کفر ہے تو اکثر علماء اسپرین کہ کافر ہو جائیگا معذور نہ ہوگا اور اگر بے
 قصد زبان سے نکل گیا ہے تو کافر نہ ہوگا میں کہتا ہوں جب ایسا اتفاق ہو جائے تو فی الفور
 نائب و مستغفر ہو کر کلمہ طیبہ پڑھ لے انشاء اللہ تعالیٰ کفارہ اوسکا ہو جائیگا ہم اگر ارادہ
 کفر کا کیا اگرچہ بعد مدت مدید کے ہو تو فی الفور کافر ہو جائیگا ہم اگر حرام قطعی کو حلالی
 یا حلال قطعی کو حرام کہا اور فرض کو فرض نجائنا تو کافر ہو گیا ہم ایک شخص نے دوسرے شخص
 سے کہا کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا ہے اوسنے کہا کہ نہیں کافر ہوا محمد بن فضیل نے کہا یہ کفر جب

ہے کہ نسبت میں کہہ و الاطلاق کہتا ہوں اول راجح ہے ہم اگر یوں کہا کہ فلان اگر خدا ہی
 جو جانیگا تو ہی میں اپنا حق اوس سے بہر لوں گا تو کافر ہو گیا اسپر ح اگر یہ کہا کہ خدا کا بس تو تجھ پر
 چلتا ہی نہیں ہے پر میرا بس کس طرح چلیگا تو ہی کافر ہو گیا ہم اگر یوں کہا کہ میرے لئے آسمان پر
 خدا اور زمین پر تو ہے تو کافر ہو گیا ہم اگر کسی کا بچہ مر جائے اور وہ کہے کہ خدا کو پسند ہوتا تو
 کافر ہو جائے گا یا دوسرے نے کہا کہ خدا نے تجھ پر ظلم کیا تو کافر ہو گیا ہم اگر مظلوم نے کہا کہ اسے
 خدا تو ظالم کو قبول نہ کر اگر تو قبول کر چکا تو میں اوس سے قبول نہ کروں گا کافر ہو جائیگا ہم اگر
 کہے کہ میں تو اب و عذاب سے بزار ہوں تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہیںے نکاح کیا اور کہا میں نے
 ابد و رسول کو گواہ کر لیا ہے یا فرشتہ کو تو کافر ہو جائیگا ہم اگر یوں کہا کہ میں نے فرشتہ دست
 راست و دست چپ کو گواہ کر لیا تو کافر ہو گا اگرچہ یہ نکاح صحیح نہوا ہم اگر کسی جانور کی اولاد
 پر کہا کہ بیمار ہو جائیگا یا غلہ اگر ان ہو گا یا سفر سے باز رہا تو اس کے کفر میں اختلاف ہے مین کہتا
 ہوں کہ حدیث میں طیرہ کو شرک فرمایا ہے شرک اتمج کفر ہے ہم اگر کہا کہ خدا جانتا ہے کہ میں
 تجھ کو ہمیشہ یاد کرتا ہوں بعض نے کہا کہ یہ کفر ہے اسپر ح اگر یوں کہا کہ میں تیری غمی و شادی
 میں ویسا ہی ہوں جیسے کہ اپنی غمی و شادی میں تو نزدیک بعض کے کفر ہے مین کہتا ہوں اسکی
 تاویل مبالغہ پر ممکن ہے لکن اگر یہ عقیدہ کاذب ہے تو کفر ہو گا ہم اگر کہا کہ رزق طرف
 سے خدا کے ہے لکن خدا بندہ سے اوسکی جستجو کرنا چاہتا ہے تو کافر ہو جائیگا اسلئے کہ خدا
 کے فعل کو بندہ کے فعل پر موقوف اعتقاد کیا ہے مین کہتا ہوں یہ شعر سعدی رح کا اسباب
 سے نہیں ہے **رزق بر چند بیگان برسد با شرط عقل ست جستن از در ہا**
 ہم اگر کہا کہ خدا نماز کو کہے تو ہی نہ پڑھوں اور اگر اوس طرف قبلہ ہو تو ہی نماز ادا کروں
 اور اگر فلان ہی ہو تو ہی ایمان نہ لاؤں یہ کفر ہے مین کہتا ہوں قول اخیر کے کفر میں اس
 بنیاد پر تاویل کو گنجائش ہے کہ ہمارے حضرت خاتم النبیین بن اب جو کوئی مدعی نبوت
 ہو گا وہ قطعاً کاذب ہے اور منکر اوسکا صادق ہو گا ہم امانت کرنا کسی پیغمبر کی کفر ہے ہم
 ایک شخص نے کہا آدم علیہ السلام کپڑا بستے تھے دوسرے نے کہا تو ہم سب جلا ہے پھر ہے یہ
 کفر مباح میں شخص دوم کے ہم اگر کہا کہ آدم گہیوں نہ کہاتے تو ہم بد بخت نہوتے کافر

ہر جو بیٹھا ہم ایک شخص نے کہا حضرت اس طرح کرتے تھے دوسرے نے کہا یہ نبی ادبی ہے
 کافر ہو گیا ہم اگر ایک شخص نے کہا ناخن کترنا سنت ہے دوسرے نے کہا گرسنت ہوین
 نہیں کرتا کافر ہو جائیگا یوں کہا گرسنت کس کام آتی ہے ہم ایک شخص نے امر مروث کہا
 دوسرے نے کہا یہ کیا فرغاً تو نے چھا کہا ہے اگر یہ بطور تڑو کے کہا ہے کافر ہو گیا ہم اگر
 کہا کہ قرض خواہ خدا ہو تو یہی قرض بہر لون کافر ہوا اور اگر بخیل کو کہا تو کافر ہو گیا ہم ایک نے
 کہا خدا کا حکم یوں ہے دوسرے نے کہا میں خدا کے حکم کو کیا جانتا ہوں کافر ہو گیا ہم اگر فتوسے
 کو دیکھ کر کہا یہ کیا بار نامیے پر دانہ فرمان تو لیا ہے اگر یہ بات براہ استحقاق شریعت کہی ہے
 تو کافر ہو جائیگا ہم ایک نے کہا فلان سے صلح کر لے او سکھو جو ابدی بابت کو مسجدہ کر لو چکا مگر فلان
 سے آشتی نہ کرو چکا تو کافر ہو گا آستلے کہ ارادہ او سکھو جو ابدی صلح کا ہے اگر کوئی ناستی کسی
 صالح سے کہے آؤ مسلمان دیکھو اور اشارہ طرف مجلس فسق کے کرے تو کافر ہو جائیگا ہم اگر
 بیخوار نے کہا دو خوش رہے جو ہمارے خوشی پر خوش ہو آؤ بکر طرخان کہتے ہیں کہ کافر
 ہو جائیگا ہم اگر عورت نے کہا مقلند خداوند پر لعنت ہے تو کافر ہو گئی ہم بیماری میں یہ کہنا کہ
 چاہے توجیے مسلمان ارچا ہے کافر کفر ہے ہم اگر یہ کہا کہ رزق مجھ پر فراخ کہ ظلم نہ کر آؤ نافر نے
 او سکے کفر میں توقف کیا ہے ظاہر یہ ہے کہ کافر ہو جائے گا آستلے کہ اعتقاد ظلم کا خدا پر کفر ہے
 ہم ایک شخص نے اذان دی دوسرے نے کہا تو چھوٹا ہے کافر ہو گیا ہم حضرت کو عیب لگایا
 یا آپ کے موتے مبارک کو سوک کہا کافر ہو گیا ہم اگر بادشاہ ظالم کو عادل کہا تو نزدیک اسام
 ابو مفسور رح کے کافر ہو گیا ابو القاسم نے کہا کافر نہیں ہوا آستلے کہ شاید کہی اور سننے عدل کیا آؤ
 ہم اگر کوئی یہ اعتقاد کرے کہ خزانہ بادشاہی ملک بادشاہ ہے تو کافر ہو جائیگا کذا فی العمادۃ و
 السراجی ہم اگر کہا کہ مجھے علم غیب ہے تو کافر ہو گیا ہم ایک نے کہا میں مسلمان ہوں دوسرے
 نے کہا تجھ پر اور تیری مسلمان پر لعنت ہے تو کافر ہو گیا ہم اگر کہا کہ فرشتے او بخیل گو اہی دین کہ تیرے
 پاس سیم و زر نہیں ہے تو یہی میں نمازون کافر ہو گیا ہم ایک نے کہا آؤ کافر دوسرے نے کہا اگر میں
 ایسا نہ ہوتا تو تجھے کیوں طائرہ دیک بعض کے کافر ہو گیا ہم اگر کہا کہ کافر ہونا بہتر ہے اس سے کہ
 تیرے پاس رہنا تو کافر ہو گا آستلے کہ مراد و در رہنا ہے او اس سے ہم اگر کسی سے کہا کہ

نماز پڑھو اور سے کہا کہ تو نے اتنی نماز پڑھی کیا کام بنایا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کسی سے کہا کہ تو کافر
 ہو گیا ہے اور سے کہا کہ تو کافر ہی سمجھ لے تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ مخلک عورت خدا سے زیادہ
 محبوب ہے کافر ہو گیا تو بے نکلج تازہ باندھے ہم اگر ایک نکمہ کہا کہ مجھے مسلمان کرو اغظ لے
 کہا فلاں روز میری مجلس میں اگر مسلمان ہونا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ تو چند روز نماز پڑھ
 کہ حلاوت بے نمازی ہونے کی ہائے کافر ہو گیا ہم اگر دعا میں کہا اے خدا تو اپنی رحمت کو
 مجھے دریغ نہ کر کہہ کافر ہو گیا ہم اگر کسی عورت سے کہا کہ تو مرتد ہو جا اپنی شوہر سے جدا ہو جا
 کہنے والا کافر ہو گیا ہم رضا بکفر واسطے اپنے یا غیر کے کفر ہے اور اگر کفر کو بڑا جانکر دشمن کا
 کافر ہونا چاہا ہے تو کافر ہو گیا ہم اگر ایک مجلس شرا بخواری میں اونچی ٹکڑی پر مشل داغظ کے
 بیٹھ کر سنسی کے باتین کرے اور اہل مجلس انہیں تو سب کے سب کافر ہو جائیگا ہم اگر یہ آرزو
 کی کہ کاش زنا فیاض ناسخ حلال ہوتا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا خدا جانتا ہے کہ میں یہ کام نہیں
 کیا ہے حالانکہ کیا ہے تو اصح قولین میں کافر ہو جائیگا امام سمرحنی نے کہا اگر اس جھوٹ بولنے
 کو کفر جانتا ہے تو کافر ہو گا والا فلا حاسم الدین کافر ہے ہی اسی پر ہے مگر گھامی نے کہا
 ہے کہ ایمان سے وہی خیر خارج کرتی ہے جیر ایمان لانا واجب ہے ہم امام ناصر الدین
 نے کہا ہے جیسے کاروت ہونا یقینی ہے اور کے ظاہر ہونے سے حکم روت کا دیا جائے گا
 اور حسین شک ہے اور سپر ندیا جائیگا بحکم الاسلام یعلو ولا یعلیٰ مسلمان کے کافر کہنے میں جلدی
 کرنا نچا ہے کیونکہ علمائے اسلام مکرہ کو صحیح کہا ہے ہم امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ کفر کفر
 نہیں ہے جب تک کہ اس کفر پر عقیدہ نلائے محیط میں کہا ہے کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا ہے
 جب تک کہ نقد کفر نکرے اگر ایک شخص نے عہد اکلمہ کفر کہا لکن اعتقاد کفر کا نکمہ تو نزدیک بعض
 علمائے کافر ہو گا کیونکہ کفر کا تعلق اعتقاد سے ہے اور بعض نے کہا کہ کافر ہو جائیگا اسلئے کہ
 یہ رضا با کفر ہے ہم ایک جاہل نے کلمہ کفر کہا اور وہ نہیں جانتا ہے کہ یہ کلمہ کفر کا ہے تو
 نزدیک بعض علمائے کافر ہو گا جاہل عذر ہے اور بعض نے کہا کہ جاہل عذر نہیں ہے کافر
 ہو گیا آمد الزوجین کے مرتد ہو جانے سے نکاح نے احوال باطل ہو جاتا ہے کچھ حکم قاضی
 پر معروف نہیں ہے یہ روایت مستفی کی ہے ہم اگر کوئی شخص پارسیوں کی سی ٹوپی یا ہنڈ

کا سا بار پہننے کا نزدیک بعض سلاکے کا فر ہو جائیگا اور نزدیک بعض کے نہ ہوگا اور بعض متاخرین
 نے کہا ہے کہ اگر ضرورت سے پہننے کا کا فر نہ ہوگا میں کہتا ہوں اول راجح ہے بدیل حدیث
 من تشبہ بعمومہن مشفرہ بدیل قول کمالی دمن یتین لہم مکہ فانہ منہم ہیں حکم مشابہ ہونے کا ساتھ
 جلد اقوام کفر کے ہے ہم اگر زنا باندہ قاضی ابوحنس کہتے ہیں کہ اگر واسطے خلاصی کے
 ہاتھ سے کفار کے باندہ ہی ہے تو کا فر نہ ہوگا اور اگر واسطے فائدہ تجارت کے باندہ ہے تو کا فر
 ہو جائیگا ہم جو جس دن فرور کے حج ہوں یا ہنود دن ہوئی دیوالی کے خوشی کریں کوئی
 مسلمان کہے کیا خوب رسم نکالی ہے کا فر ہو جائیگا ہم ایک شخص نے گناہ صغیرہ کیا دوسرے
 نے کہا توبہ کر اوسنے کہا میں کیا کیا ہے جو میں توبہ کروں کا فر ہو جائیگا ہم مال حرام کو مدتہ
 میں دیکر امیدوار تو اب کا ہو تو کا فر ہو جائیگا ہم فقیر نے جاننا کہ یہ مال حرام ہے اور دغا
 دی اور صدقہ دینے والے نے آئین کہی کا فر ہو جائیگا ہم فاسق مشراب پیتا تھا اتر بارے
 اگر اسپر روپے تیار کئے یا مبارکباد دی دو دن صورت میں وہ سب کا فر ہو گئے ہم لوہے
 کرنے کو اپنی جو روکے ساتھ حلال جاننے سے کا فر نہیں ہوتا ہے اور خیر زن کے ساتھ کا فر
 ہو جاتا ہے میں کہتا ہوں کہ راجح! سب کفر ہے اسلئے کہ اس میں احتمال حرام لازم آتا ہے
 ہم حلال جاننا ہجاء کا حالت جنس میں کمر ہے اور حالت استبراء میں بدعت ہم ایک آدمی
 اونچے مکان پر بیٹھے اور لوگ اوس سے بطریق استبراء کے مسائل پوچھیں اور وہ بطریق استبراء
 کے جواب دے کا فر ہو جائیگا قاضی صاحب فرماتے ہیں اونچے مکان پر بیٹھنا شرط نہیں ہے استبراء
 ساتھ علوم دینی کے ہر طور پر کفر ہے ہم اگر کہا کہ محکو مجلس علم سے کیا کام ہے اور جو کچھ
 علماء کہتے ہیں وہ کون کر سکتا ہے تو کا فر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ زر چاہیے علم کن کام آتا
 ہے تو کا فر ہو گیا ہم اگر کہا یہ لوگ جو علم سیکھتے ہیں ایک داستان ہے یا تزیور ہے کا فر ہو جائیگا
 ہم اگر کہا ہمراہ میری شرح میں چل کہا پادوہ لاؤ تو کا فر ہو گیا ہم اگر کہا نماز جماعت سے پڑھ
 کہا ان الصلوات الخفی کا فر ہو گیا تین میں تنہا نماز پڑھو گا ہم بسم اللہ کہہ کر حرام کہا نا کفر ہے
 ہم اگر رمضان آیا اور کہا سر پر رنج آیا کافر ہو جائیگا ہم پادشاہ کو اگر سجدہ کیا کافر
 ہو گیا بالاتفاق آدر اگر بقصد تجت مثل سلام کے کیا تو علما کا اختلاف ہے تمہیر یہ میں کہا

کا فرہوگا مگر اللہ راہ شرح ہدایہ میں لکھا کہ سجدہ بالاجماع جائز نہیں ہے اور دوسری طرح پر
 خدمت کرنا جیسے سامنے بادشاہ کے کھڑا رہنا یا ہاتھ چومنا یا جبک جانا جائز ہے انتہی میں کہتا
 ہوں کہ کوئی ساجدہ بھی کسی مخلوق کو کرنا جائز نہیں ہے بلکہ کفر ہے اور جبکہنا بھی حرام ہے
 ہاں ہاتھ چومنا جائز ہے اور سامنے کھڑا رہنا حرام ہے ہم فرج کرنا نام پر بتوں کے یا کوئی یا
 دریا یا نہر یا گہری ندی نالہ یا چشمہ و نحوہا پر کفر ہے ذابج مشرک ہے اوسکی جو رواوس سے
 جدا ہو جاتی ہے اور مذبوہ حرام ہے انتہی میں کہتا ہوں حدیث میں آیا ہے من ذبح لغير
 الله فقد اشرك لفظ غیر اللہ شامل جملہ ماسوا اللہ ہے بلا استثناء کے سیرح کریمہ ماہل بہ
 لغیر اللہ عام ہے اہلال کہتے ہیں رفع صوت کو جیسے یہ بکرا شیخ سدوکا یا یہ گاؤ سید احمد کبیر
 کی ہے یہ سب ذباج حرام ہیں اور فاعل و قائل انکا مشرک ہم اعیاد کفارین جیسے نوروز
 دیوالی دہرہ میں کافروں کے ساتھ کہیں تماشے میں موافقت کرنا کفر ہے ہم ایسا
 باس مقبول نہیں ہوتا ہے فکریک ینفصھہ ایمانہ لما سراوا ابا سنا مراد حالت غرغہ ہے
 اس سے پہلے توبہ قبول ہو سکتی ہے ہم مشح مقاصد میں کہا ہے کہ جو شخص حدود عالم
 یا حشر اجساد یا علم الہی بجزئیات یا کسی اور شے کا ضروریات دین سے انکار کرے گا تو وہ کافر
 کافر ہے اور اگر مسائل اعتقاد میں جنہیں روافض خواجہ معتزلہ وغیرہ فرق بدعیہ خلاف رکھتے
 ہیں برخلاف اہل سنت کے اعتقاد کریگا تو اسکے کافر کہنے میں علماء کا اختلاف ہے طقی میں
 امام ابوحنیفہ سے مروی ہے کہ ہم کسی اہل قبلہ کو کافر نہیں کہتے ہیں ابواسحق اسفراہنی نے کہا
 کہ جو کوئی اہل سنت کو کافر کہتا ہے ہم اوسکو کافر جانتے ہیں اور جو نہیں کہتا اوسکو ہم بھی
 کافر نہیں کہتے ہیں انتہی میں کہتا ہوں ملاحظہ احوال عقائد ہفتاد و دولت ضالہ سے وقت
 عرض کے کتاب و سنت پر بلکہ خود عقائد اہل سنت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کون
 فرقہ کفر تک پہنچ گیا ہے اور کون زامتدع و ضال ہے ناری ہونا بہتر فرق اسلام کا
 تو خود حدیث خیر الانام سے ثابت ہے اگرچہ وہ سب اہل قبلہ ہیں لکن بخت خلو و عدم خلو
 نارین ہے نہ دخول نارین کہ وہ تو بنص سنت مستین ہے اور نہ ورود علی النار میں کہ وہ
 بنص قرآن سارے خلق کے لئے ثابت ہے خواہ فرقہ ناجید ہو یا فرقہ ہالکہ و اللہ اعلم ہم جو

لمون حق بن جناب رسالت کے صلہ و شتام دے یا اہانت کرے یا کسی امر میں امور دین سے یا
 حضرت کی صورت شریفین یا کسی وصف میں آپ کے اوصاف میں سے عیب لگائے تو وہ مسلمان
 ہو یا ذمی یا حربی اگرچہ دل لگی کی راہ سے کیوں نہ ہو تو وہ کافر واجب قہل ہے تو یہ آدمی
 قبول نہیں ہے امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ بے ادبی و استخفاف ہر نبی کا کفر ہے خواہ فاسق
 اور سکو حلال جائے مگر تکب ہو یا حرام جائے مگر یہ قول رد و انصراف کہ حضرت نے خوف سے
 دشمنوں کے بعض احکام اتہی کہ نہیں پہنچا یا کفر ہے انتہی کلام بالابد منہ للعاضی روح شعر
 روح فرعون کبر سے میں لکھا ہے قد وضع بعض العلماء من السلف لکتابا جامع فیہ کثیرا من الکلمات
 الہی یطلق بھا العوامر یا وادی الی الکفر و حدیثہ من النظر فی حلالہ من الکتب نصیحة للمسلمین و قد
 جب لی ان اذکر لک طرفا من ذلک لیتجنب النطق بھا و النظر فیہا قول و بالله التوفیق یہ کہا ہے
 کہ وہ چیز جس میں اکثر لوگ گرفتار ہو جاتے ہیں ایک یہ قول ہے یا من یرانا ولا نراہ اور یہ
 قول یا ساکن ہذا القبة المحضراء اور یہ قول سبحان من کان العلم مکانہ و نحو ذلک
 و مثل ذلک لا یجوز التلفظ بہ لما یورث من الابهام عند العوام ان اللہ تعالیٰ فرما کا نصاب
 وان قال هذا الفاعل احدث بقولہ و لا نراہ عدم رؤیة فی الہدیا قلنا لہ قد اطلقت القول و
 الاطلاق فی محل التفصیل خطأ و قد اجمع اهل السنة علی منع کل اطلاق لہ یورد بہ الشریعہ سوا
 کان فی حق اللہ او فی حق انبیائہ او فی حق دینہ شیخ ابو الحسن اشعری کہتے تھے ما اطلق الشرع
 فی حقہ تعالیٰ او فی حق انبیائہ او فی حق دینہ اطلاقا و ما منع منعنا و ما لہ یرید فیہ اذن و
 لا منع الحقیقا بل بالمنوع حتی یرد الاذن فی الطلاق انتھی قاضی ابو بکر باقلانی رح کہتے ہیں ہا
 لہ یرید لنا فیہ اذن و لا منع نظرا فیہ فان اوہم ما یمنع فی حقہ تعالیٰ منعنا و ان لہ یریم
 سبباً من ذلک ردنا الی البراءة الاصلیة و لہ محکوم فیہ بمنع و لا اباحت انتھی شعرائی کہتے ہیں
 فقد انتفی الاما حان علی منع کل اطلاق یوہر محظورا فی حق اللہ تعالیٰ و تبعھا العلماء علی ذلک
 قاطبة و نقلوا حدیثا لجماع فعلم من ہذا القاعدۃ ان کل من لا یسرق بین ما یوہر اطلاق محظور
 و بین غیرہ فلا یجوز لہ ان یطلق فی حق اللہ تعالیٰ ما یرد بہ التوقیف و لا اذن الشرع حدیثا ان
 یقع فیما لا یجوز اطلاق علی اللہ تعالیٰ ضیاعا و کیفی و العیاذ باللہ تعالیٰ انتھی یا حبیبی یہ قول

بادلیل الحاکمین یا من ایس نہ دلیل یا دلیل الدلیل ونحو ذلک وکلہ لہ بردہ مشروع ولا ینبغی ان یقال یا حبیبہ
 قول یا من لای وہف ولا یخرف کیونکہ اس کے معنی صرف معروف ہے بغیر تکلیف یا حبیبہ یہ
 قول یا من ہونی عشرہ میرانا کیونکہ اس میں ایہام ہے استقرار کا بلکہ یوں کہنا چاہیے یا من
 استوی علی عشرہ کہا ینبغی بجلالہ وتمام متع شرعاً اطلاق بعض ہر علی اللہ تعالیٰ الخیر الساقی
 وناہب اللہ وناہب اللہ وناہب القیس لیلیٰ لیلنا وسعد اسماء و وعد وھند والکنز الاکبر
 ونحو ذلک میں کہتا ہوں اسپر ح وہ الفاظ میں جنکو حق میں حضرت کی شعرا و فاضلین ہستمال
 کرتے ہیں جیسے ترک ستر گار عالم عیار جفا پریشہ یا رشوخ چشم ونحو ذلک جو کہ حق میں معاشیق
 فراق و فجار کے بولے جاتے ہیں وکذلک لایحییٰ ناسخاً امرادۃ انہ تعالیٰ بقول العظم

انا من اھوی و من اھوی انا و من احب و من احب انا
 و قول العظم

سو یہ اور مثل اسکی بولنا نزدیک اہل سنت کے جائز نہیں ہے ہننے علی خواص رح سے پوچھا
 رہا کہ ان تعزلات سے جو کلام قوم میں ہوتے ہیں کیا اس کے معنی مراد ہے فرمایا نہیں مراد انکی
 خلق ہے لکن یا ہم ان الفاظ سے حق حق میں وہ بات فہم کرتا ہے جو وقت سماع کے ہکو
 باعث حضور مع الحق پر ہوتی ہے کیونکہ اولیاء اللہ تعالیٰ ابوف خلق بالسر بعد رسل انبیاء ہوتے
 ہیں وہ حق کو اس امر سے جلیل تر جانتے ہیں کہ اوکو محل اپنے تعزلات کا ٹھہرائیں اس لئے
 مجہول و مجہولین کے ساتھ ضرب مثل کرتے ہیں جیسے سائر قیس و بسنا و غیلان ونحو ذلک انتہ
 نقلیامل اسپر ح سماع اون اشعار کا ممنوع ہے جو قول تنبی کی طرح پہوں جیسے کہ ہننے حقین
 محمد بن رزین کے کہا ہے

لو کان ذوالقرنین اعلیٰ رایہ لولما فی الظلمات صرنا شمساً
 ادکان لیل البحر مثل عینہ ؛ فالنشق حتی جاز فیہ صوی
 ادکان للبر ان ضواء چینہ ؛ عدت فصار العالمون حیساً

ابن ہنی میں کہتا ہوں اسپر ح وہ اشعار جو مثل ان اشعار کے ہوں جیسے قول کسی شاعر کا ہے
 دل از عشق محمد رشید دارم ؛ رقابت با خدا ی خویش دارم

یابہ قول عربی شیرازی کا **س** تا جمع اسکان و وجوب توشستہ سورہ تین لشد اطلاق اشعر
 یا جیسے یہ شعر بے وہ کا **س** یا اکوم الخلق مالی من الرذیہ ہ سوال حد حدو القادق لہ
 یابہ معراج و من حلو مک علم اللوح والعلم یا بہ شعر سیر آزاد کا **س**

ماکان يعرف الواسع الا فلما ہدکان يعرف ما فی اللوح والقلم

اگرچہ اس معراج یا شعر میں تاویل کی گنجائش ہے یا جیسے یہ شعر جامی روح کا **س**
 بقلم گرز سید انگشتن ہ بود لوح و قلم اندر مشتش

یا جیسے بعض الفاظ میں صلوة کے جو دلائل انخبرات میں ہیں کیونکہ یہ معانی شمس میں نہیں
 آئے اور نہ ان معانی کی شرح نے اجازت دی ہے شعرا نے کہا یا جیسے یہ قول انا
 فی امة تدا امرکوا اللہ عرب کصالح فی نفس ذنک هل لا دامتالہ یعہم التہاون عجرات
 اللہ تعالیٰ الا انبیاء فلا یحذ اس طرح کے کلمات اکثر شعر معری و ابو نوہس و ابن ابی من
 واقع ہوتے ہیں مومن کو سماع سے اس کے تحفظ کرنا چاہیے اور جو شخص اس کے ساتھ تکلم ہو
 او سکوز جو کرے کیونکہ اجماع منعقد ہے اس بات پر کہ سوار انبیاء کے کوئی بشر مقام انبیاء
 تک ہرگز نہیں پہنچ سکتا تو اشارات جو شعر میں ہیں باجماع امت خطا ہیں حکایت ابو القاسم
 نے شعر گوی سے قرابہ کی تھی اس لئے کہ ایک بار یہ شعر کہا تھا **س**

اللہ بیسے وہی من لاتی ہ ایدان لی الصمد والملاکان

کیسے خواب میں اُس نے کہا اما وجد من تحفل بیک وین امرأۃ فی المحراب الا اللہ تعالیٰ
 وہ جاگ اٹھے اور تو بہ کی بہر کسی شعر کہا گرز ہد یا ترغیب طاعات میں منحلہ جنبات کے
 ایک یہ قول ہے فلاں صحیح اللہ فی اس رضہ علی عبادہ کیونکہ بات خاص مبرتبہ جو بہ ہے
 غیر پر اطلاق کرنا اسکا بچا ہے ہسیرح وہ الفاظ جو سوا جناب حق کے اور کولائق نہیں ہیں
 اونسے وجوب اجتناب کا بطریق اولیٰ ہے کقول بعض مہر فی کتب المراسلات الا غلطی
 الا قسبی الا علی و محذک کیونکہ معانی ان الفاظ کے لغتاً بے استعمال میں خاص
 بحق تعالیٰ میں قائل اگر یہ بات کہے کہ مراد میری خلق ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ بات مستقدم ہو چکی
 ہے کہ اطلاق محل تفصیل میں خطا ہوتا ہے اور یہ کلام تیرا مہم اطلاق و عموم ہے حق میں

حق وخلق دو تون کی اور یہ متنع ہے اسی طرح یہ قول حافی الوجہ والا اللہ میں کہتا ہوں اسی
 طرح یہ قول لاموجہ والا اللہ کیونکہ قائلین وحدت وجود اسکو ترجمہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کہتے
 ہیں اور خلاف مقصود شریعہ مراد لیتے ہیں اسی طرح یہ قول ان اللہ فی قلوب العارفين میں
 کہتا ہوں اسی طرح یہ قول لیس فی جنتی الا اللہ یا سبحانی ما اعظم مثانی کیونکہ یہ کلمات
 شطحیات فقراء ہیں انہی سے قطع نظر کرنا اور درپے تلفظ و تکلم نہ ہونا ضرور ہے گو کسی وجہ سے گنجائش
 تاویل کی رکھتے ہوں اسی طرح یہ قول ما یسمع اللہ من ساکت اور مراد یہ ہو کہ اللہ عالم اسرار
 نہیں ہے سو یہ الطلاق بسبب مضادات قولہ تعالیٰ امر یحسبون انکلا لسمع سرہم ونجوا ہم
 جلی جائز نہیں ہے حالانکہ براہین عقول و حجج نقول اسباب پر قائم ہیں کہ اللہ تعالیٰ ساسع
 ہر موجود ہے اسی طرح یہ قول ہذا منہا من س۶ اور مراد زمان سے دہر ہو حالانکہ حدیث
 قدسی میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے ان اللہ ہر سو جس لفظ کا اطلاق اللہ نے اپنے نفس
 مقدس پر کیا ہے اوسکے ساتھ کسی مخلوق کا وصف کرنا جائز نہیں ہے حدیث میں آیا ہے
 لا تشبوا اللہ فان اللہ ہو اللہ میں کہتا ہوں شعرا غاویں رائدن شکایت چرخ و فلک
 و سپہر زمان دروزگار و دہرین بسر کرنے ہیں حالانکہ یہ نسبت طرف حق تعالیٰ کے جاتی
 ہے جو اللہ کا شاکی ہو اور اوسکو معاذ اللہ ظالم سمگار سفلہ پرورنا ہو اربہ کردار کہے وہ
 اجنا کا کافر ہو جاتا ہے مگر یہ قوم کسے اسی طرح اس حکایت و شکایت سے باز نہیں آتی الا من
 رحمہ اللہ تعالیٰ و عمنہ بمنہ اسی طرح قول بعض خطباء کا سبحان من لم یزل معبود عند
 من لم یعلم کی نہ معبود ابا القحۃ ای اہلا لان یعبد کیونکہ اس میں ایہام ہے قدم عالم کا
 اور یہ عقیدہ کفر ہے اسی طرح یہ قول یا قادیو الا زمان کیونکہ رب کچھ تنقید بزمان نہیں ہے
 بلکہ یہ کلام باطل ہے اسی طرح یہ قول کل ما یفعلہ اللہ خیر اسلئے کہ اس میں ایہام ہے نفسی وجود
 شرکاء عالم سے اور اس امر کا کہ جو کچھ بندہ کرتا ہے معاصی سے وہ سب خیر ہے اسی طرح
 یہ قول لا تنسوا حتی یطبع القدر کیونکہ یہ مثل ادس قول کے ہے مطر نانی و کذا اعلیٰ
 حدیث س۶ حکایت ایک منجم نے ایک بار عمر بن خطاب سے کہا تھا لا تقاقل اعداءک
 حتی یطبع لك القدر عمر نے فرمایا وہن قترہم ایضا ای کہا ایکون لنا بطلانہ سعدی

کہ لکھیں انہوں نے اعلانِ طہی علی الجیشین واحداً سیطرح یہ قول وقتِ دخول کے مریض
 پر اللہ بھیجے عندک اسلئے کہ یہ ایک لفظ سوہم ہے ادب یہ ہے کہ یوں کہے اللہ یہ فرخ عنک اور بیٹ
 اسیطرح یہ قول فلان یطلع علی العیب ولہ کشف ادا اطلاع علی الغیب اسلئے کہ بہ سوہم طہل
 ہے ادب یہ ہے کہ یوں کہے فلان لہ فراسدہ صادقہ ادا کشف ادا اطلاع ففتنا لہ کر س
 سے مقامِ علم و قطع بین مزاحمت نہر فاند لیس للاولیاء اکالطن الصادق فقط خلافا
 لبعضہم وهذا الظن هو الذی یسوی نہ الہا عا وفتحا و کشف اسیطرح یہ قول باعدک اللہ
 اواقالک اللہ وقت سوال سچ اور اقرار کے اسلئے کہ یہ قول سوہم مذہب اہل اتحاد ہے وذلک
 کہ اسیطرح تصغیر کسی شی کی منجملہ شعائر اہلی کے جیسے مصحف سید لوطیح و نحو ذلک اسلئے
 کہ یہ تزدک بعض علما کے کفر ہے اسیطرح نام رکھنا کتب مولفہ کا مشابہ قرآن و وحی کہ یہ سترعا
 جائز نہیں ہے جیسے کتاب الاسراء و المعارج یا جیسے مفاتیح الغیب یا آیات مبینات کیونکہ امین
 ایہام مزاحمت کا ساتھ نبی صلعم کے اسراء و عروج الی الہامین ہے یا مشارکت حق تعالیٰ
 علم عیبین یا نہی کلام الشرائع و آبن حجر کی روح نے کتاب الزوجین لکھا ہے کہ اولو
 کفر و ستر کفر میں سے ایک یہ بات ہے کہ انسان عزم کفر کا زمانہ بعد یا قریب میں کرے
 یا زبان و دل پر کوئی شے کفر کی گزرائے اگرچہ محال عقلی کیونکہ نہ تو فی الحال کا فر ہو جائے
 یا کسی موجب کفر کا مستعد یا فاعل ہو یا لفظ کفر کرے خواہ یہ اصدار اعتقاد کی راہ سے ہو یا
 عناد سے یا استہزار سے مثلاً عالم کو قدیم اعتقاد کرے اگرچہ نوح کی راہ سے ہو یا جو بات
 اللہ کے لئے ثابت ہے باجماع و ضرورت دنیہ او سکی نفی کرے جیسے انکار اللہ کے علم و قدرت
 کا یا علم یا خفیات کا یا جو امر اللہ سے معنی ہے آدسکو ثابت کرے جیسے رنگ جسم و نحو ہا محال
 یہ ہے کہ انقاد اللہ تناسلے کا ساتھ کسی نفس کے صریحاً یا لازماً اعتقاد کرے تو اسے سحری
 ایں اعتقاد کرنا اجماعاً کفر ہے اور لازماً میں خلاف ہے اصح نزدیک ہمارے عدم کفر ہے مثلاً
 جسم یا جو ہری لازم مقالہ اسنے سے کافر نہیں ہوتا ہے مگر اسی صورت میں کہ مستعد نفس کا
 یا صریح ساتھ اوسکے ہو یا مثلاً کسی مخلوق کو جیسے سورج ہے سجدہ کرے اگر کوئی قرینہ ظاہر
 اوسکے ہڈ پر دلیل نہویہ قید اکثر مسائل آئندہ میں آئے گی اسی حکم میں یہ بات بھی ہے کہ کوئی

اس فعل کرے جب پرسلین کا اجماع ہے کہ وہ مثل صادر نہیں ہوتا ہے مگر کافر سے اگرچہ مسیح
 یا سلام جو بیچنے کیلئے میں ہرگز اہل کفر کے جاننا زنا وغیرہ پہنکر یا کسی درق کو حسین و قرآن
 یا علم شرعی یا اللہ کا نام یا نبی کا نام یا فرشتہ کا نام لکھا ہوا ہے نجاست میں پہنکنا یا کسی قلم
 ظاہر میں مثل منی یا آب بینی یا آب دہن کے ڈال دینا یا ان اشیاء کو یا مسجد کو آلودہ نجاست
 کرنا اگرچہ معفو عنہ ہو یا کسی ایسے نبی میں شک کرنا جسکی نبوت پر اجماع ہے نہ نبی غیر مشہم علیہ
 مثل خضر و خالد بن سنان کے یا شک کرنا انزال میں کسی کتاب مجسم علیہ کے جیسے توریت
 انجیل زبور صحف ابراہیم علیہم السلام یا کسی آیت مجید علیہ قرآن میں جیسے معوذتین یا تکفیرین
 ایسے قائل قول کی جس سے وہ توصل طرف تفصیل امت کے کرتا ہے یا تکفیر صحابہ میں یا لکھا
 کتبہ یا مسجد حرام یا صفت حج یا ہیئت معروفہ صلوٰۃ و صوم میں یا کسی حکم مجید علیہ میں جہاں ضرورت
 دین اسلام سے معلوم ہے جیسے تحريم کس یا مشروعیت سنن میں جیسے نماز عید یا کسی حرام
 حلال کر لینا یا بے وضو نماز پڑھنا یا حالت نجاست میں نماز ادا کرنا یا کسی مسلمان کو ایذا دینا
 یا کسی ذمی کو ستانا یا بلا کسی مسوغ شرعی کے بسبب اسکے اعتقاد کے یا کسی حلال کو حرام ٹھہرا لینا
 مثل حج یا کھاج کے یا حضرت کو اسود کہنا یا انکی قرشی عربی یا انے ہونیکا انکار کرنا کیونکہ وصف
 کرنا حضرت کا بغیر صفت ثابتہ کے حضرت کی تکذیب ہے آجگاہ سے یہ ہی ماخوذ ہوتا ہے کہ جس
 کسی صفت کے ثبوت پر واسطے حضرت کے اجماع ہے اسکا انکار ہی کفر ہوگا جیسے بشت کسی
 نبی کی بعد آپ کے تجویز کرنا یا یون کہنا سچے نہیں معلوم کہ یہ وہی نبی ہیں جو مکہ میں مبعوث ہوئے
 تھے اور مدینہ میں مرے یا کوئی اور ہیں یا نبوت کتسب ہے یا وصول رتبہ نبوت تک صفا قلب
 سے ہو جاتا ہے یا دلی فضل ہے نبی سے یا محکوم وحی آتی ہے اگرچہ مدعی نبوت نہ ہو یا میں سرنے
 سے پہلے جنت میں داخل ہونگا یا حضرت کو یا کسی اور نبی یا ملائکہ کو عیب لگانے یا لعنت کرکے
 یا دشنام دے یا استخفاف کرے یا استہزاء کرے یا کسی فعل پر ستہزی ہو جیسے لمس اصابع یا کسی
 نقص کو اُنکے نفس یا نسب یا دین یا فعل میں ملحق کرے یا تعریض کرے ساتھ ان امور کے یا کسی
 شے سے بطریق اذراہ یا تصغیر شان تشبیہ دے یا اُنکے چشم پوشی کرے یا اُنکو لے کسی مضرت کا
 مستثنیٰ ہو یا کسی چیز کو جو کہ لائق اُنکے منصب کے نہیں ہے بطریق ذم اُنکے طرف منسوب کرے

یا آپ کے حق میں کلام خفیف و ہجر و منکر و قول زور سے عیبٹ کرے یا غم و بلا یا جو او سپر
 گزری ہیں او سکی علو دلائے یا بعض عوارض بشریہ جائزہ و مہو وہ کے ساتھ بختارت کرے
 کہ اینین سے ہر ایک امر پر جہا عا کا فواجب تہل ہو جاتا ہے اور او سکی توبہ قبول نہیں ہوتی
 یہی قول ہے اکثر ملکا کا ایک شخص نے خالد بن الولید رضی اللہ عنہ سے کہا حدہ صاحبکو خالد نے
 اس کلمہ کو تنقیص سمجھ کر او س شخص کو قتل کر ڈالا آسیطرح رضنا با کفر اگرچہ ضننا ہو کفر ہے
 جس طرح کسی کافر کو استارہ کرے کہ مسلمان نہو اگرچہ او سکو مشورہ نہ دے یا کافر نے کہا مجھکو
 کلمہ اسلام سکھاؤ و خطیب نے کہا ذرا تہر میں خطبہ سے فارغ ہو جاؤن کہ یہ تاخیر کفر ہے یا بلا تاویل
 کسی مسلمان کو آؤ کافر کہہ دیا کہ اس میں اسلام نام کفر کر کہنا ہوا یا مسخر اپن کیا اللہ کے نام یا نبی
 سے یا امر یا نبی یا وعدہ یا وعید رسول سے متضاد یوں کہا کہ اگر مجھکو اس بات کا حکم کریگے تو میں نہ
 کرونگا اور اگر اللہ مجھکو ترک نماز پر اس حالت شدت مرض میں پکڑے گا تو مجھ پر یہ ظلم ہوگا اور اگر
 یہ قول نبی کا سچ ہوتا تو میں نجات پاتا کیونکہ اس میں تنقیص ہے مرتبہ نبوت کے یا کہا کہ لا حیل و
 لا قوی الا باللہ گر سگی سے بے نیاز نہیں کرتا ہے یہی حکم سائر اذکار کا ہے یا آواز مؤذن
 کو مثل صوت جو س کہا یا ارادہ تشبیہ کا ساتھ تا قوس کفر کے کیا یا یہ کہا کہ میں قیامت سے
 نہیں ڈرتا اگرچہ استہزاؤ ہو یا میں اللہ سے نہیں ڈرتا یا کہا ہو و بہترین مسلمانوں سے یا کہینے
 کہا کہ ایمان کیا ہے اور اسنے استخفا یا یہ جواب دیا کہ میں نہیں جانتا یا صحبت ابو بکر کا انکار
 کیا یا عائشہ کو قذف کیا یا کہا کہ میں خالق اپنے فعل کا ہوں یا انا اللہ بطور مزاح کے کہا یا محشر یا
 جہنم کیا چیز ہے یا لعنت ہے خدا کی ہر عالم پر اگرچہ ارادہ استغراق کا نہ کرے یا کہا کہ روح
 قدیم ہے یا کہا کہ جو وقت ربوبیت ظاہر ہوئی تو عبودیت جاتی رہی اور مراد اس سے نفع
 احکام ہو یا او سکی صفات ناموسیت الوہیت میں فنا ہو گئی یا مبدل بصفات حق ہو گئے ہیں یا
 میں خدا کو دنیا میں دیکھتا ہوں اور دو بد و ادس سے باتین کرتا ہوں بخدا صورت حسنہ
 میں حلول کرتا ہے یا تکلیف شرعی مجھے ماقظ ہو گئی ہے یا غیر سے کہا کہ تو عبادات ظاہرہ
 اثنان کو حل اسرار میں چوڑ دے یا سماع غنا اور دین سے ہے یا قرآن سے زیادہ دلیلین
 موثر ہے اور بندہ کا وصول طرف اللہ کے بغیر طسرتی عبودیت کے بھی ہو سکتا ہے یا سراج

اللہ کا نور ہے جب نور سے نور جا ملا متحد ہو گیا اس باب کے فروغ کثیرہ کو بسبباً و مذاہب
 اربعہ پر سے کتاب کا اعلام برعاً یقطع الا سلام میں استقرا لکھا ہے اگرچہ ان میں بعض
 احوال ضعیفہ ہی ہیں حدیث میں آیا ہے جسے اپنے بہائی کو کافر کہا تو اگر وہ کافر نہیں ہے تو یہی
 کہنے والا کافر ہو جاتا ہے رواہ الطبرانی وغیرہ دوسرا لفظ یہ ہے کہ کافر کہنا بہائی کو یا
 لعنت کرنا اور کو برابر ادا کے قتل کرنے کے ہے تیسری روایت یہ ہے جسے کہا میں بری
 ہوں اسلام سے اگر وہ کاذب ہے تو خیر اور اگر صادق ہے تو پھر طرف اسلام کے سالم
 نہیں پھر تا بخاری کا لفظ یہ ہے اذا قاتل الرجل کافر یا کافر فقد باء بھا احدھا طبرانی
 کا لفظ یہ ہے کفر عن اهل لا الہ الا اللہ لا تکفر وھم بذنب فمن کفر اھل لا الہ الا اللہ
 فمن الی الکفر اقرب اس طرح یہ کہنا کہ ہکو پانی فلان پختہ سے ملا کفر سے بموجب حدیث کے
ف ایہ ان اللہ لا یغفر ان یشرك بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء سے عموم آیت
 قل یا عباد الی الذین اسرفوا علی انفسھم لا تقنطوا من رحمتہ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب
 جمیعاً انھو الغفور الرحیم مخصوص ہے آن دونوں آیتوں سے معلوم ہوا کہ حق اس بارہ
 میں وہی مذہب الطہت و جماعت کا ہے کہ میت سوسن فاسق زیر مشیت الہی ہے چاہے
 اور کو عذاب کرے جس طرح چاہے پھر انجام اور سکا طرف عفو کے ہے وہ نار سے باہر نکلیگا اور
 سیاہ ہو گیا ہوگا اور کو ایک غوطہ نہر حیات میں دینگے پھر جہاں و نصارت و حسن عظیم عطا
 فرما کر بہشت میں بیجا ینگے اور جو کچھ اس لئے اور کے لئے بموجب سابقہ ایمان اور اعمال صالحات
 کے لیا کر رکھا ہے وہ اور کو بلایگا کما صحہ بذاک کلہ حدیث البخاری وغیرہ اور اگر
 چاہے تو ابتداء میں عفو کر دے اور ساحت فرمائے اور اور کے خصما کو راضی کر دے پھر
 جنت میں ہمراہ ناجین کے لیجائے یہ قول خوارج کا کہ مرتکب کبیرہ کافر ہے اور یہ قول معتزلہ
 کا کہ وہ قتل غلظتے النار ہوگا اور اس سے عفو جائز نہیں ہے جس طرح کہ عقاب مطیع بھی
 جائز نہیں ہے بقول و اقترابہ اسر تقابلے بر تعالی اللہ عما یتقول الظالمون و الباحدون
 علما کبیرا اور آیت و من یتقل من منا متعل الخبز اذ لا یجھنم اللہ محمول ہے ستحل قتل مسلم پر
 کیونکہ یہ استحلال کفر ہے اس صورت میں مراد غلظتے سے تابیدے النار ہے مثل سائر کفار کے

یا محمول ہے غیر مستعمل پر تو خود مستلزم تا مدینہ شریف کا قیام تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو صاف کر دیا
 اللغویۃ یعنی یہ اس کی جزا ہے اگر مذاہب کیا جائے ورنہ اللہ تعالیٰ اس کو صاف کر دے گا
 کما علم من قولہ و لیغفر ذنوب ذلک لمن یتساء و قوله ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً اور
 جسے یہ کہا کہ تو یہ قائل کی قبول نہیں ہے مراد اس کی ازجر و تغیر سے قتل سے والا لخصوص
 کتاب و سنت صحیح ہیں اس بارہ میں کہ اس کے لئے توبہ سے مثل کافر کے بلکہ بالاولے
 اور یہ قول سرتیبہ کا کہ لا یصراع الایمان ذنب کما لا ینفع مع الکفر طاعة القتر ہے اللہ
 پر اور جو اولہ اس کی تائید کرتے ہیں مراد اُنسے ظاہر از کما نہیں ہے بدلیل اور لخصوص قطعی
 البرہان واضح البیان کے آئے ہر مسلمان پر واجب ہے کہ یہ اعتقاد رکھے کہ ایک جامعہ
 عماسۃ مومنین کے داخل نار ہو گئے اسکا انکار کرنا کفر ہے کیونکہ اس میں تکذیب ہے لخصوص
 قطعی الدلالہ کے **ف** آیات لہجہ میں سے اہل اصول سے نقل کیا ہے کہ جسے کلمہ کفر کہا
 اور زعم کیا کہ وہ یہ منسب سے وہ ظاہر اور باطناً کافر ہو گیا اور جس شخص کو دوسرے لگا اور وہ
 شرود ہو ایمان میں یا صالح میں یا اسکے دل کو نقص یا سبب مضر ہو اور وہ کارہ ہے
 کبراہت شدیدہ اور عقاد نہیں ہے اس کے مع پر تو ہم سب کچھ ضرور نہیں ہے اور نہ گناہ بلکہ یہ
 طرف سے شیطان کے ہے اللہ تعالیٰ سے اس کی دفع پر استانت چاہے اس کو ابن عبد السلام
 وغیرہ نے ذکر کیا ہے **و** لہ الحدیث کافر اصلی یا مرتد سے اسلام حاصل نہیں ہوتا مگر سائنہ
 کہنے شہادتین کے اگرچہ ایک شہادت کا مقرر کیوں نہ ہو اور نطق شہادتین میں ترتیب شرط ہے
 اگر پہلے شہدان محمد رسول اللہ کہیں گے پھر شہدان لا الہ الا اللہ تو مسلمان ہو گا پھر جس شخص کا
 کفر سبب انکار اصل رسالت کے ہے اس کو شہادتین کا کہنا کافی ہو گا اور جب تک کفر سبب
 تخصیص رسالت بالعباد کے ہے جیسے عیسائی تو وہ مان یوں کہنا شرط ہے شہدان محمد
 رسول اللہ کے کافر انسان والجن اور گونگے کا اشارہ کرنا بجائے نطق کے ہے تو فرض کہ
 اسلام بے ان امور کے حاصل نہیں ہوتا ہے جیسے یہ کہنا کہ آمینت یا آمینت باللہ
 لا الہ غیرہ کا یا انا مسلم یا انا من امت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم یا انا من المسلمین اور مثلاً
 یا مسلمانوں کا دین حق ہے مخالف اس شخص کے جو کوئی دین ہی نہ کہتا تھا وہ اگر آمینت

یا اللہ یا اصلمت للہ یا اللہ مخالفی ادھر بی کبک پر شہادت آخری ادھر لگا تو وہ مسلمان ہو جائیگا
 جو شخص اسلام لائے اور سو حکم کرنا ایمان بالبت کا نذوب ہے اور واسطے نفع اسلام کے
 آخرت میں ہمراہ امور مذکورہ کے یہی شرط ہے کہ دل سے وحدانیت خدا اور اس کے کتب
 و رسل و یوم آخر کے تصدیق کرے پھر اگر ان باتوں پر ایمان لایا اور دل سے تصدیق کی
 اور زبان سے تلفظ لہذا تین نکمیا باوجود قدرت کے تو ہنوز وہ اپنے کفر پر باقی ہے ابداً محمد
 فی النار رہیگا کیما نقل النودی علیہ الاجماع لکن اسپر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس بارہ
 میں ایک قول ائمہ اربعہ کا یہ ہے کہ او سو ایمان اور سکا نفع دیگا غایت یہ ہے کہ وہ مومن
 عاصی ہے اور اگر زبان سے تلفظ کیا ہے اور دل سے مومن نہیں ہوا ہے تو وہ آخرت میں
 بالاجماع کافر ہے رہی دنیا سو دنیا میں ہم او سپر احکام سلیمین ظاہر جاری رکھیں گے پھر اگر ایک
 مسلمان عورت سے او سنے نکاح کر لیا ہے پھر دل سے تصدیق کی تو وہ عورت او سو کو خلال
 نہیں ہے جب تک کہ تجدید نکاح کے بعد اسلام کے نکرے **ف** مذہب اہل حق کا یہ ہے
 کہ ایمان نزدیک غوغہ کے اور نزدیک معاینہ عذاب استیصال کے نفع نہیں کرنا قال
 تاملے قلر یک ینفعہم ایما نصر لہم اور اباسنا سنۃ اللہ الیۃ قد خلقت فی عبادہ ذنور
 ھنالک الکافر ون ہان قوم یونس علیہ السلام اس حکم سے مستثنی ہو چکی ہے لہذا تاملے
 الا قمری من مرض لما اصابنا اکتشفنا عنہم عذاب النحر فی المحیۃ الدنیا و متعنا ھم الی
 حین یہ اس نبیا دپر ہے کہ ہمتنا مقفل ہے اور او کا ایمان وقت معاینہ عذاب استیصال
 کے تھا یہی قول ہے بعض مفسرین کا اور اسی پر او کا استثناء سوج ہے اور وقوع
 اس امر کا واسطے کہ راست و خصوصیت انکی نبی علیہ السلام کے تھا اسپر قیاس نہیں
 ہو سکتا ہے علماء و مجتہدین معتمدین امت نے آیہ باس سے اخذ اجماع کیا ہے کفر
 فرعون پر اور ترمذی نے تفسیر سورہ یونس میں دو طرح سے اس کو روایت کیا ہے
 ایک حدیث کو حسن آور دوسری حدیث کو حسن غریب صحیح کہا ہے اور روایت ابن عدی
 طبرانی میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا خلق اللہ یحیی بن نما کیا فی بطن امہ صمنا و خلق
 فرعون فی بطن امہ کافر اور یہ قول فرعون کا وقت غرق کے کہ اھنت انہ لا الہ الا اللہ

اللہ امت بہ بنی اسرائیل وانا من المسلمین کچھ اور سکوناف نہیں ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ
 نے بعد اسکے فرمایا ہے الا ان وقد عصیت قبل وکنت من المفسدین **ف** امام قاضی
 عبدالسود حنفی نے اپنے تفسیر میں کہا ہے کہ مذہب صوفیہ یہ ہے کہ ایمان سے انشعاع ہوتا ہے اگر
 وقت معاینہ عذاب کے ہوا تبھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مذہب قدیم ہے کیونکہ قاضی
 مذکور اہل سند ہائے سحری میں تھے یعنی سنیوں میں صوفیوں نے کہا ہے کہ حدنا صلح ربیان
 علماء متقدمین و متاخرین کے واسطے قرن ثالث یعنی مسندین سو سحری ہیں اور قاضی صاحب
 بعد زمانہ متقدمین کے تھے تو یہ مذہب صوفیہ کا قدیم نہ ٹھہرا اور اگر فرض کریں کہ یہ مذہب الٹا
 صحیح بھی ہے اور ہمراہ انکی مخالفت کے اجماع منعقد نہیں ہو سکتا ہے تو یہی یہ مذہب اس
 وجہ سے حجت نہیں ہے کہ کفر فرعون پر اجماع امت کا کچھ اسی ایمان عن اباس پر نہیں
 ہوا ہے بلکہ وہ سر سے ہی سے اللہ اور موسیٰ علیہ السلام اور انکی کتاب پر ایمان لایا ہوتا
 اور وہ جو ابن عربی رح نے کتاب فتوحات مکہ میں دلائل صحت ایمان فرعون کے لکھے ہیں
 وہ سب محذوش و مدفوع ہیں پر ابن حجر نے ضعیفان دلائل کا لکھا ہے اس جگہ حاجت
 ذکر کی نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ جب حق میں کفر فرعون کے حدیث آپکی تو پورا اسکے ایمان
 لانے میں بحث کرنا مسامحت ہے سادہ منہ ملہرو کے اخا حواء اللہ بطل ظہر معقل
ف آیت وحدیث دلیل ہے اسباب پر کہ عذاب کفار کا جہنم میں دائم مود ہے اور جو کچھ
 خلاف اسکے آیا ہے وہ واجب التاویل ہے جیسے خالذین فیھا ما دامت السموات و
 الارض الامثالہ سربك ان سربك فعال لاسد ید کہ ظاہر اس میں کہ یہ کاہ ہے کہ مدت
 اونکے عقاب کی مساوی مدت بقا ارض و سموات کے ہے پھر اس میں مدت میں جتنا کہ اللہ چاہے
 وہ مخلد زمین سو علمائے اس آیت کی بیس تاویلین کی ہیں گوئی تاویل راجح طرف صحت
 تعقید کے ہے اور گوئی راجح طرف مدت دوام ارض و سما کے اور گوئی راجح طرف حکمت استثناء
 و معنی ہستشار کے پھر ان وجوہ تاویل کو ابن حجر نے نقل کیا ہے اور عمدہ تقریر اس مقام کی تفسیر
 صحیح البیان اور تفسیر فتح القدیر میں ہے پھر کہا ہے کہ ایک قوم کہتی ہے کہ عذاب کفار کا منقطع ہوتا
 اس عذاب کی ایک نہایت ہے اور دلیل انکی یہی آیت باب اور آیت لابن فیہا

احتساب ہے کیونکہ مسیت ظلم منافی ہے تو عقاب غیر منافی اور سپر ظلم ہوگا سو نذر راہی نے کہا
 تو اپنی تفسیر میں لفظ سے کیا ہے حدیث ابو نعیم میں مرفوعاً آیا ہے ان اللہ یعذب الموحلین
 فی جہنم بقدر نقصان اعمالہم ثم یردہم الی الجنة خلدا دائماً ابداً بما نہم
 آتھا صل یہ عقیدہ کہ نار کو فنا ہے خلاف ظاہر کتاب و سنت و اجماع جہور علماء امت و ائمہ
 ملت کی ہے بعض اکابر جو اس طرف گئے ہیں یا بعض سلف جو اسکے قائل ہیں انکا قول
 ما قول ہے یا خطائے اجتہاد کا ہے و اللہ اعلم **ف** شرک اصغر یا ہے اسکی تفسیر پر
 کتاب و سنت شاہد ہے اور اجماع امت کا منعقد آمدتھانے نے فرمایا ہے الذین ہم
 یس اوئن اور فرمایا الذین یمیکون السیئات لہم عذاب شدید تجاہدئے کہا مراد
 اسے اہل ریاء ہیں اور فرمایا ولا یشرک بعبادۃ سربہ احد ایسے عمل میں ریا کر یہ آیت
 اوس شخص کے حق میں اتری ہے جو عبادات و اعمال سے طالب اجر و حمد کا تھا وقال
 تقالے انہا نطمعکم لوجہ اللہ لان ید منکر جزاء ولا شکوہ اور حدیث میں آیا ہے
 ان اخوف ما اخاف علیکم الشریک الا صغر الریاء یقول اللہ تعالیٰ یوم القیامۃ اذا
 جزی الناس باعمالہم اذ ہوں الی الذین کنتم تر اوئن فی الدنیا انظروا اهل تجدون
 عندہم جزاء رواہ احمد طبرانی کا لفظ رفحایہ ہے ادنی السیاء شریک و دوسرا لفظ
 ہے الشہنہ لا الخفیۃ والریاء شریک حاکم کا لفظ یہ ہے الشریک الخفی ان یعل الرجل لمکان
 الرجل ابو نعیم و حاکم کا لفظ یہ ہے الشریک الخفی فی امتی من دبیب النعل علی الصفا فی اللیلۃ
 الظلماء و اذنا لا ان تحب علی شیء من الجور او تبغض علی شیء من العدل و ہل
 الذین الا الاحب فی اللہ و البغض فی اللہ قال اللہ تقالے ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی
 یحبکم اللہ آمادیت ذم ریا اور او کے شرک ہونے میں اور بیان میں عقاب و عاقبت
 اہل ریا کے بہت آئے ہیں روایت احمد و طبرانی میں آیا ہے کہ جب حضرت نے فرمایا
 ایھا الناس اتقوا النسر فانہ الخفی من دبیب النعل تو صحابہ نے کہا و کیف نستقیہ
 نسرنا یا کہو اللہم انا نعوذ بک ان نسرک ان نسرک بک شیئاً نعلمہ و نستغفک لہما لا نعلمہ
 دوسری روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر صدیق سے فرمایا کہ اسکو تین بار کہا کہ دوسرا

لفظ دعا کا یہ ہے اللهم انى اغفر ذنبك ان الله بك واذا علم واستغضرك لهما اهل
 ذہبی کا لفظ رخا یہ ہے کہ ایک آدمی نے حضرت سے کہا کل نجات کیونکر ہوگی نہ فرمایا تو
 فریب نہ دے اور کہہا اور کہ کس طرح کوئی فریب دے سکتا ہے فرمایا کہ عمل تو مطابق امر خدا
 رسول کرے اور مراد طیر و جہ اندہ ہو تو جو تم ریاز سے کہ وہ مشرک ہے مائتہ اندہ کے
 ریاز کار کو دن قیامت کے سامنے ساری خلائق کے چار ناموں نے بچارین گئے آسے کافر
 آسے فاجر آسے فاجر آسے خاصہ تیرا عمل برباد گیا تیرا اجر باطل ہوا تیرے لئے کچھ حصہ
 آجکے دن نہیں ہے جا تو اپنا اجر اوس شخص کے پاس سے اتنا س کر جسکے لئے تو عمل کرتا
 تھا اسے فریبی مکارف انہیں نصوص قطعیہ و احادیث سیدہ کے موجب ریاز کے ترک
 ہونے پر علماء امت کا سلفا و خلفا اجماع ہو چکا ہے ولہذا کلمات اللہ ذم ریاز پستطابق
 ہیں اور امت کا تحریم و تعظیم پر ائمہ ریاز کے اطباء سے حکایت عمر رضی اللہ عنہ نے
 ایک شخص کو دیکھا کہ گردن جھکائے بیٹھا ہے کہا اسے گردن والے گردن اونچی کر خوش
 بکھہ گردنوں میں نہیں ہوتا ہے وہ تو دلون میں ہوتا ہے حکایت ابراہام نے
 ایک شخص کو مسجد کے اندر سجدہ میں روٹا دیکھ کر کہا اب است لک ان هذا فی سبک
 لینے اسی تم ہوا جی تم ہو کاش یہ روٹا تیرا اندر تیرے گہر کے ہوتا تھا وہ نے کہا نہ وہ
 جب ریاز کرتا ہے تو اس وقت تک فرماتا ہے عبدی لیسنہن عنی فضیل نے کہا اگر کوئی
 کسی ریاز کار کو دیکھنا چاہے تو مجھے دیکھے یہ بھی کہا ہے کہ ترک العمل لاجل الناس
 سبب و العمل لاجل الناس شکر والا خلاص ان یعانیک اللہ ضمہما قال اللہ تعالیٰ
 و قد منا الی ما عملنا من عمل فجعلنا لا ہدایا مغشوا مراد وہ اعمال ہیں جسے قصد غیر اللہ
 کیا گیا تھا اور نکار اب برباد گیا وہ ہمارے مشور کی طرح ہو گئے مراد ہمارے سے وہ عبادت
 جو شعاع آفتاب میں نظر آتا ہے ریاز خود ہے رویت سے سمعہ سماع سے تعریف
 ریاز مذموم کی یہ ہے کہ حامل اپنی عبادت سے ارادہ غیر اللہ کا کرے جیسے قصد
 کرے کہ لوگ اوسکی عبادت و کمال پر مطلع ہوں اور اسس الخلال سے اوسکو مال
 یا جاہ یا شمار حاصل ہو لاغز سے و زردی رنگ ظاہر کرے یا پر انگذگی سے بہار و بزاوت

بیعت اور پستی آواز اور آنکھیں بند رکھنا جس سے ایہام شدت اجتناب و کعبادت میں
 ہر پائے عین اور قلت اکل اور اپنی جان سے بے پروا رہے کہ اوسکا اشتغال ساتھ امر
 اہم کے معلوم ہو یا لگاتار روزے رکھے اور اکثر بیدار رہے اور دنیا و اہل دنیا سے
 روگردان ہو مگر اس مخدول نے یہ نجانا کہ وہ اس دم اقیح ترین اراذل مردم ہے
 مثل مکاسین و قطع الطریق و امثالہم کے کیونکہ انکو تو اپنے گناہوں کا اقرار ہے اور وہ
 دین میں غرور نہیں کرتے بخلاف اس مخدول ممقوت کے یا زنی صلحا و ظاہر کرے جیسے
 چلنے میں سرچپکائے ہوئے چلے اور آہستہ چلے اور ماتھے پر گڑھ سجھدہ کا جھانے اور صوف
 اور لباس و رشت پہنے وغیر ذلک تاکہ اس بات کا ایہام ہو کہ وہ عالم یا صوفی ہے حالانکہ
 حقیقت علم و تصوف سے وہ بالکل مفلس ہے اس مخدوع نے یہ نجانا کہ جو مال اس حلیہ
 سے اوسکے پاس آتا ہے اوسکا قبول کرنا اسپر حرام ہے اگر یہ اوس مال کھلے لیگا
 تو فاسق ہوگا کیونکہ یہ اکل مال بالباطل ہے یا واعظ مذکر نیکر اظہار حفظ سنن و لغت
 مشائخ و اتقان علوم کا کرے کیونکہ ریا اقوال میں ہی بہت ہوتی ہے اور انواع اوسکے
 غیر محصور ہیں یا ارکان نماز میں تطویل و تخمین کرنے اور اظہار تضحیح کرے ہی حال و ذہ
 و حج وغیرہما کا ہے انواع ریا کے اعمال میں غیر محصور ہیں پر کہی ریا کار شدت حرم
 سے اتقان و احکام ریا پر خلوت میں ہی ہی کام واسطے تالف کے کرتا ہے تاکہ یہ اوسکی
 عادت جلوت میں ہی رہے کچھ خدا کے خوف و حیا سے یہ کام نہیں کرتا کہی یون ریا کرتا
 ہے کہ کسی امیر یا عالم یا صالح کا اپنے پاس واسطے ملاقات کے آنا چاہتا ہے تاکہ اوس
 سے تبرک حاصل کری اور رفعت مرتبہ ثابت ہو یا ذکر کرتا ہے کہ بیٹے اتنے مشائخ و کیچے
 ہیں یہ ذکر بطور افتخار و رفعت کے غیر یہ کیا جاتا ہے خذک حجج امع ابو اب الہیہ الحافل
 ایشا رہا علی طلب نخی الجاہ و المنزلة و استھار الصیت حتی تنطق الالسن
 بالنساء علیہ ویجلب الحطام من مسائر الافاق الیہ **ف** مراد ریا کار کی اگر نسی
 ریا ہے تو ساری عبادت اوسکی باطل ہوئی کاش اتنی ہی برائی اوسکو حاصل ہوتی شکل
 تو یہ ہے کہ اوسپر ائم عظیم و ذم قبیح ثابت ہوتا ہے وجہ تحریم و کبیر و شرک ہونے ریا کے

سے ہے کہ اوسین استہزاء ہے سادہ جن کے دلہذاستی لعن کا ٹہرنا ہے اور ریا اکبر
 کہاں مہلکہ میں سے قرار پائی ہے اسی جگہ سے حضرت نے نام اوسکا شرک اصغر کہا ہے
 ریا میں خلقت پر تلبیس ہی ہوتی ہے کیونکہ اوسین ایہام اخلاص و اعانت خدا کا ہوتا ہے
 حالانکہ وہ مخلص مطیع نہیں ہے بلکہ تلبیس کرنا دنیا میں ہی حرام ہے پتہ جاے دین کی
 جان کبھی اطلاق ریا کا امر مباح پر ہی ہوتا ہے جبے طلب جاہ و توفیر بغیر عبادت کے
 یا جیسے اچھا لباس پاکیزہ پینا تاکہ لوگ اوسکی تعریف بابت لطافت و جمالت کے کریں
 اسپر عہد برجھل دترین و تکریم کا حکم ہے جیسے اتفاق اغنیاء پر کرنا مکن نہ معرض عبادت
 میں تکریم اسلئے کہ لوگ اوسکو سنی کہیں سو یہ نوع حرام نہیں ہے حضرت جب باہر آتے عام
 پور کر کے آئینہ دیکھ کر بال و چہرہ درست فرما کر آتے یہ بات حضرت کے حق میں متاکر
 ہتی تاکہ لوگوں کے نظردن سے نہ گریں قلب خلق کو طرف حق کے مائل کریں و فیہ قرینۃ
 وای قسبہ یہ حکم علماء و نحو ہم میں ہی جاری ہے جبکہ مقصود اذ نکا تحسین ہیئت نے
 یہی امور ہوں **ف** غزالی دابن عبدالسلام کا اختلاف ہے حق میں اوس شخص کے
 جسکا مقصد اپنے عمل سے ریا اور عبادت ہے غزالی کہتے ہیں اگر باعث دنیا غالب ہے تو
 کچھ ثواب نہیں آوے اگر باعث آخرت غالب ہے تو ثواب ہے اور اگر دونوں باعث برابر
 ہیں تو دونوں ساقط ہیں اب بھی کچھ ثواب نہوا ابن عبدالسلام نے کہا مطلقاً کچھ ثواب
 نہوگا بدلیل احادیث من علی علائک فیہ غیبی فاذا منہ برحی حو اللذی انشک و نحوہ
 غزالی نے اس حدیث کو ماؤل کیا ہے استواء ہر دو مقصد پر یا مقصد یا ارجح ہو صحیح کلام
 غزالی کا یہ ہے کہ ریا اگرچہ حرام ہے مکن اصل ثواب سے مانع نہیں ہوتی ہے جبکہ باعث
 عبادت اغلب ہو اسلئے یہ کہا ہے کہ اگر اطلاع مردم مرجح دستوی نشاط ہو اور بصورت
 فقدا اس امر کے عبادت ترک نہ کرے اور اگر مقصد ریا ہوتا تو اقدام نہ کرتا ایس صورت میں
 کمان ہمارا دلسا علم یہ ہے کہ ریا محیط اصل ثواب نہو مکن مقدار مقصد ریا پر عقاب اور
 مقدار مقصد ثواب پر ثواب ملے انتہی مکن قول سعید بن السیب و عبادہ بن صامت دلیل
 ہیں اسپر کہ اوسکو اصلاً ثواب نہوگا بلکہ خود غزالی نے اس سے پہلے یہ کہا تھا کہ جب صدقہ

و سزاؤ میں قصد اجرو و محبت کا جمیعاً کر لیا تو یہ وہ شرک ہو گا جو کہ منافقین اخلاص سے تو
اب کلام ابن عبدالسلام ہی راجح ٹھہرا حاصل ترجیح مجویہ ہو کہ جب ریاء سے مباح ہمراہ عبادت
کے ہوگی تو مقتضی اسقاط ثواب کے اصل سے نہ ٹھہریگی بلکہ مقدار مقصد عبادت پر ثواب ملیگا
اگرچہ ضعیف ہو اور اگر ریاء محرم ہمراہ ہوگی تو وہ مقتضی سقوط اس اصلہ کے ہے کما دلت
علیہ الاحادیث الکتبۃ اور یہ آیت شریف فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا ینظر اللہ لہ کما نافی
اسکی نہیں ہے اسلئے کہ اسکی تقصیر نے جو کہ عبارت ہے مقصد محرم سے سقوط اجرو کہ جب دیا
اب ایک ذرہ برابر ہی خیر باقی نہیں رہی تو آیت او سکون شامل نہوگی **فمن** بندہ سنے
جب ایک عبادت کا عقد اخلاص پر کیا پہر او سپر ریائی تو اگر یہ ریاء بعد تمام عمل کے
آئی تو کچھ اثر نہ کرگی کیونکہ وہ عبادت اخلاص پر تمام ہو چکی ہے اب اوپر اثر یا کا طاری
نہوگا اگر تکلف او سکا فطرہ و مستحدث بہ نہیں ہے پہر اگر بقصد ریاء او سکا تکلف کیا تو قرانی
نے کہا ہے کہ فہذا الحقیق اور آثار و اخبار و دلیل ہیں اسپر کہ یہ تکلف محبط عمل ہے پھر
اس طاری کے مبطل ثواب عمل ہونے کو مستبعد جانا ہے اور یہ کہا ہے کہ ایس یہ ہے
کہ اپنے عمل مقتضی پر مشاب ہوگا اور مرآت طاعت خدا پر معاقب ہوگا اگرچہ بعد فراغ
کے اوس سے کیوں نہو بخلاف اوس صورت کے کہ آثار عمل میں عقد او سکا طرف ریاء
کے متغیر ہو گیا کہ یہ محبط بلکہ مقصد عبادت ہے اگر خالص ریاء آگئی ہے اور اگر ریاء محض
نہیں ہے لکن اتنی غالب ہوئی ہے کہ مقصد قربت کا جو کہ اوس میں تھا وہ دب گیا تو یہ انفراد
عبادت میں مترد ہے عارث محاسبی کا میل طرف انساد کے ہے لکن احسن نزدیک ہمارے
یہ ہے کہ استقدر یا جبکہ او سکا اثر عمل میں ظاہر نہو بلکہ صدور عمل کا باعث دین سے باقی رہے
اور فقط سدور اطلاع کا اوسکے طرف منضاف ہو تو عمل فاسد نہوگا کیونکہ اصل نیت جو باعث
عملے لہل اور حال عملی الا تمام ہی وہ ہنوز باقی ہے بخلاف اوس عارض ریاء کے کہ اگر لوگ
نہوتے تو منازک قطع کر دیتا مثلاً تو یہ مقصد عبادت ہے اوس عبادت کو پہر عاودہ کرے اگر فرض
ہے اور احادیث دار وہ فی الریاء محمول ہیں اوس صورت پر کہ مراد عمل سے کچھ نہو مگر ہی
خلق اور جو اخبار در بارہ شرکت آئے ہیں وہ محمول ہیں اوس شکل پر کہ مقصد ریاء کامسادی

قصد یا اغلب قصد ثواب سے ہو اور اگر نسبت اوسکے یہ قصد ضعیف ہے تو ثواب عمل کا باکلیہ
 ضبط ہوگا اور نہ نماز لائق فساد کے ٹھہرے گی اور اگر مثلاً ابتداء عقد نماز میں ریاضت قرار ہوئی
 اور سلام پیرنے تک مستمر رہے تو پیر اوسکے قصد کرنے میں کچھ خلاف نہیں ہے وہ نماز
 معتد بہ ہوگی اور اگر اثناء نماز میں نادوم ہو کر مستغفر ہوا تو ایک فرقہ نے کہا کہ وہ نماز مستفید
 نہیں ہوئی اوسکو پیر سے پیر سے دوسرے فرقے نے کہا سارا فعل لغو ہوا مگر تحسرم
 اوسی تحریم پر اوسکو پورا کر کے تیسرے فرقے نے کہا اوسکو کچھ ہی لازم نہیں ہے نماز
 تمام کرے اسلئے کہ نظر خاتمہ پر ہے جس طرح کہ اگر ابتداء ساتھ اخلاص کی اور ختم ریاضت پر کرتا تو
 عمل اوسکا فاسد ہو جاتا وہ دن قول اخیر قیاس فقہ سے بالکل خارج ہیں خصوصاً اول
 برد و قول اسطرح یہ قول کہ اگر ختم باخلاص کرنا تو نماز صحیح ہوتی کیونکہ ریاضت میں قاطع
 ہوتی ہے قیاس فقہ پر تو یہ بات مستقیم ہے کہ اگر باعث عمل کا مجبور یا سہ ابتداء عقد میں طلب
 ثواب اور امتثال امر تو اوسکا اقتضاح ہی مستفید نہ ہوا بعد کس طرح صحیح ہوگا کیونکہ اوسنے
 جزم بنیت نہیں کیا ہے اوسنے تو تحریم لوگوں کے لئے باندھا ہے اگرچہ اوسکا کپڑا ناپاک تھا
 اور اگر ایک لاجوز یا تو نماز ہی نہ پڑھتا اور اگر یہ صورت ہے کہ لوگ نہ ہوتے تو یہی مناسبت
 پڑھتا اور اچھی طرح صحیح طور پر پڑھتا لیکن اوسکو رغبت محبت میں ظاہر ہوئی تو وہ باعث
 جمع ہو گئے اب اگر یہ شکل صدقہ میں ہے تو عامی ہوا اجابت باعث ریاضت اور صلح ٹھہرا
 اجابت باعث ثواب پر فرض بیسمل متقال ذرا خیرا ایرہ دم بیسمل متقال ذرا شرا
 یوہ اب اوسکو ثواب بقدر قصد صحیح ملے گا اور بقدر قصد فاسد عقاب ہوگا اور احد بہاد و کثر
 ضبط مگر یکساں حکم نماز نافلہ کا اس جگہ مثل اسی صدقہ کے ہے اور یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ اسکی
 نماز فاسد ہے یا اوسکی اقتدا کرنا باطل ہے اگرچہ یہ بات ظاہر ہو جائے کہ قصد اوسکا
 ریا اور اظہار حسن قرارت ہے اسلئے کہ مسلمان کے ساتھ گمان نیک رکھنا چاہیے کہ اُسے
 قصد ثواب کا اس تعلق سے ہے یہی کیا ہوگا تو باعتبار اس قصد کے نماز اوسکی صحیح ہے تو
 اقتدا بھی درست اگرچہ اوسکے ساتھ دوسرا قصد بھی مقارن ہو گیا ہے جسکے سبب سے
 وہ حاصی ہے پیر اگر یہ دونوں باعث نماز فرض میں عارض ہوں اور ہر ایک باعث غیر

مستقل ہو اور ابتداء ان دونوں کے حاصل ہو تو یہ واجب کو اوس سے ساقط نہیں کرتا اور
 اگر ہر ایک باعث اسطرچہ مستقل ہے کہ اگر باعث ریاسدوم ہو تو فرض ادا کرے اور اگر باعث
 فرض مندوم ہو تو نماز ریاسدوم کے لئے پڑھے تو یہ شکل محل نظر ہے اور سخت محتمل ہے اسلئے ہمتا
 یہ کہا جائیگا کہ واجب نماز خالص لوجہ العدم ہی وہ پائی گئی یا یون کہا جائے کہ واجب ہمتا
 اسرتبایا باعث مستقل اور وہ پایا گیا سو غیر کا اقرار ان اوسکے ساتھ مسوغ سقوط فرض کو
 اوس سے نہیں ہے جس طرح کہ اگر کسی غضب کے گہرین نماز ادا کرتا اور اگر یہ ریاسدوم
 کرنے میں طرف نماز کے ہے نہ ذات نماز میں تو یہ نماز قطعاً صحیح ہے اسلئے کہ باعث اصل
 صلوة کو اس حیثیت سے کہ وہ صلوة ہے غیر اوسکا عارض نہیں ہوا یہ بحث اوس ریاسدوم
 ہی جو کہ باعث عمل پر ہوتی ہے رہا مجرد سربب اطلاق مردم کے جبکہ اوسکا اثر وہاں
 تک نہ پہنچے کہ عمل میں تاثیر کرے تو نماز بعد ہے ہذا اما نزالہ لا تقابلقانون الفقہ
 والمسئلة غامضة من حيث ان الفقهاء لم يتعرضوا لهما في الفقه والذين خاصوا فيها
 لم يلاحظوا في ان الفقهاء بل حملهم الحصر على تصفية القلوب وطلب الاخلاص
 على افساد العبادات بادي النحى اطرو وما ذكرنا هو القصد في بيان الال والعلم
 عند الله تعالى في النحى فربا کے لئے قبح میں درجات متفاوتہ ہیں اچھ ریاسدوم ہے
 جو ایمان میں ہو یہ شان سنا نقین کی ہے جبکہ ذم العدم تعالیٰ نے کثرت سے کتاب عزیز
 میں کی ہے اور اونکو یہ وعید سنائی ہے ان المنافقين في الدراك الاسفل من النار
 یہ لوگ بعد از من صحابہ کے تہرڑے رہ گئے ہاں جو لوگ مثل اونسکے قبح میں ہیں وہ کثرت سے
 موجود ہیں جیسے معتقدین بدع مکفرہ مثل انکار حشر یا انکار علم خدا بجزئیات یا اعتقاد واجب
 مطلقہ حالانکہ خلاف اسکے اظہار کرتے ہیں فلاں و سراء قبیم احوال ہی کلاء شیخ انہیں
 کے قریب وہ لوگ ہیں جو کہ اصول عبادات واجبہ میں ریا کرتے ہیں کہ خلوت میں تارک
 عبادت ہیں اور جلوت میں فاعل یہ کام بخوف مذمت کرتے ہیں حالانکہ یہ ریا ہی نزدیک
 خدا کے بڑا گناہ ہے اسلئے کہ غایت جہل پر مبنی اور اعلیٰ انواع مقت پر مودعی ہے انکے
 قریب وہ لوگ ہیں جو فوافل میں ریا کرتے ہیں کہ اتنا عادت نوافل کے رکھتے ہیں

اس ڈر سے کہ کہیں ملائین نکرین تو ناقص ٹہر جائیں اور خلوت میں ایثار کسل و عدم غلبت اور کے ثواب میں ہوتی ہے آٹنے قریب وہ لوگ ہیں جو اوصاف عبادت میں ریا کر سکتے ہیں جیسے تحمین نماز اور اخلاص ارکان و اظہار تشخ و استحکال سائر کمالات جلوت میں اور اقتصار ادنی واجبات پر خلوت میں بجز ایثار مذکور فی الزواجل سویہ لوگ غلطی میں کیونکہ اس میں ہی مثل باقیل کے تقدیم مخلوق کے خالق پر ہے پہر کہیں اسکے فاعل کو شیطان اس میں لانا ہے کہ یہ کام اسکو اسطر جہرا چہا کر دکھاتا ہے کہ میں جو یہ بات کرتا ہوں تو لوگوں کی حیانت کے لئے وقیعت سے اپنے حق میں کرتا ہوں حالانکہ اگر یہ شخص سچا ہوتا تو اپنے نفس کی حیانت فوات کمالات سے کرتا اور فعل خلوات سے بچتا اور اس احوال اور کے توصاف دلیل میں اسباب برکہ باعث اسکا کچھ نہیں ہے مگر یہی نظر خلق کی یہ تو اونکی محمدت کا راجی ہے نہ اونکی حیانت کا **ف** جو شخص اپنے لئے ریا کرتا ہو اور کے بھی کئی درجے ہیں اقیح یہ ہے کہ کسی مصیبت پر متکون ہونا چاہے مثلاً اظہار و روح و زہد اسلئے کرے کہ لوگ اسکو مستغف باہن صفت جانکر متولی مناسب و وصایا و دورا اموال کا کر دین یا تفرقہ صدقات اور کے خوالہ کرین اور مقصود او سکال سب امور سے یہ ہے کہ اون میں خیانت کری یا مذکور و داعظہ و عالم و متعلم بنے اسلئے کہ کسی عورت یا غلام پر ظفر باب ہووے سویہ لوگ اقیح مرانین ہیں تردیک اللہ کے کیونکہ اونہوں لے طاعت رب کو ایک سلم طرف مصیبت کے اور ایک وصلہ طرف فسق کے ٹہرایا ہے انکی عاقبت بری ہوگی انہیں کے قریب لوگ ہیں جو مہتمم بمصیبت یا خیانت ہیں پراظہار طاعت و صدقہ کا لقصہ دفع اوس تہمت کے کرتے ہیں آٹنے قریب وہ لوگ ہیں جنکا قصد یہ ہے کہ کوئی خط مباح حاصل کرین جیسے مال یا کساح وغیرہ خطوط دینا آٹنے متفضل وہ لوگ ہیں کہ اظہار عبادات و روح و تشخ و نحو ذلک کا اسلئے کرتے ہیں کہ لوگ اوکو بنظر حقارت و چشم نقص نہ کہیں یا وہ صلحار میں شمار ہوں حالانکہ خلوت میں یہ کوئی کام نہیں کرتے ہیں اسی قبیل سے یہ ہے کہ اظہار مغطر کو جسدن کہ روز در کہنا سنت ہے شرک کرے اس ڈر سے کہ کہیں لوگ یہ گمان نکرین کہ اس شخص کو کچھ اعتنا و سادہ لوافل کے

نہیں ہے لہذا اصول درجات الیاد و مراتب اصناف الملائکین امام غزالی کہتے ہیں و
 جمعہم تحت مقت اللہ و غضبہ و هو من امثال الملائکات انتھی قصدا حدیث میں
 آیا ہے کہ ریاضت کی مجال سے بھی زیادہ خفی ہے سو یہ وہی ریاضت ہے جس میں فحول غلام کو
 نغزش ہو جاتی ہے عباد و جہلاد کا جو کہ آفات نفوس و عوامل تلو ب سے ناواقف ہیں کیا ذکر
 ہے اسکا بیان یہ ہے کہ زیادہ و طرچہ ہے ایک جلی یہ حامل و باعث ہوتی ہے غسل پر
 دوسرے خفی یہ حامل نہیں ہوتی لکن مشقت کو سبک کر دیتی ہے جس طرح کہ کسی شخص کو
 ہر رات عادت نماز تہجد کے ہو اور یہ نماز اوسپر گران ہے لکن جب کوئی جہان اوسکے
 گہرا مانا ہے اور کوئی شخص اوسپر مطلع ہوتا ہے تو اسکو ایک طرح کا نشاط حاصل
 ہوتا ہے اور تہجد پڑھنا آسان ہو جاتا ہے معہذا وہ عمل اللہ ہی کے لئے کرتا ہے اگر اسکو
 امید ثواب کی نہ ہوتی تو وہ تہجد کیون پڑھتا اسکی نشانی یہ ہے کہ وہ تہجد پڑھی گو کوئی اہل
 مطلع نہ ہو ۲ اس سے اخفی وہ ریاضت ہے کہ جو حامل تہلیل و تخفیف پر بھی نہ ہو معذ لک
 اوسکے پاس ریاضت اور اوسکے دل میں مثل آگ کے اندر پتھر کے چھپی ہوئی ہے اوسپر
 اطلاع مکن نہیں ہے مگر علامات سے اجلی علامات یہ ہے کہ لوگوں کی اطلاع اوسکی
 عبادت و طاعت پر اوسکو خوش کرتی ہے لہذا اس سے خفی تر وہ ریاضت ہے کہ نہ اطلاع
 چاہے نہ مسرت لائے لکن ابتدا اسلام کو دوست رکھے اور یہ چاہے کہ لوگ اوسکی
 تعظیم کریں اور مزید ثناء کے ساتھ پیش آئیں اور اوسکی حاجت برآری کے طرف مبادرت
 کریں اور معاملہ میں اوسکے ساتھ مسامحت بجالائیں اور جب وہ پاس اوسکے جائے تو
 اوسکے لئے توسیع مکان کریں اور جب کسی شخص کے طرف سے ان امور میں کوتاہی ہو
 تو اوسکے دلپر گران گزرے اسلئے کہ جس طاعت کو اوسنے اپنے نفس میں مخفی رکھا
 ہے اوسکو عظیم جانتا ہے تو گویا اسکا نفس بمقابلہ اوس طاعت کے طالب احترام
 ہے یہاں تک کہ اگر فرضاً وہ یہ طاعات نہ کرتا تو طالب اس احترام کا بھی نہ ہوتا تو اب اسنے
 اسکے علم پر قناعت نہ کی اور آئینش ریاضت سے خالی نہ ٹھہرا غزالی کہتے ہیں و کل ذلك
 یومئذ ان یحبط الاجر ولا یسلم منه الا الصلایفان اسی جگہ سے مخلصین ہمیشہ

ریا دغنی سے خائف رہنے تھے اعمال صالحہ کو ایسے چہپاتے تھے جیسے کیکو اختصار فواہش پر
 حرص ہونی ہے یہ کام اس امید پر کرتے تھے کہ اللہ انکے عمل میں اخلاص دے اور دن
 قیامت کو سامنے ساری خلیق کے جزار اخلاص عطا فرمائے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اللہ اسی
 عمل کو قبول کرتا ہے جو کہ خالص اور مکمل ہوتا ہے اور اپنی شدت حاجت اور فاقہ
 کو ہی دن قیامت کے معلوم رکھتے تھے سو جو کوئی شخص اپنے نفس میں درمیان اطلاع
 صنغار و مجاہدین اور درمیان اطلاع غیر کے عبادات پر فرق پاتا ہے اس کے نزدیک شائبہ
 ریا کا موجود ہے کیونکہ اگر وہ یہ جانتا کہ نافع و ضار اور قادر ہر شے پر اللہ وحدہ لا شریک
 ہے اور میں ہر شے سے عاجز ہوں تو نزدیک اور اسکے صنغار وغیر ہم یکساں و برابر ہوتے
 اور نفس اس کا حضور سے کسی بڑے شخص کے یا چھوٹے آدمی کے متاثر نہ ہوتا لیکن یہ سہ
 بات نہیں ہے کہ ہر شائبہ ریا معصوم و محبط عمل ہو بلکہ سرد و کبھی محمود ہوتا ہے اس طرح
 کہ اس امر کا شہود کرے کہ اللہ نے اس کو میرے اس عمل پر اطلاع دی ہے تاکہ احوال
 جمیل میرا اور اپنا لطف ساتھ میرے ظاہر کرے کیونکہ اس نے تو بجائے خود اپنے طاعت
 و معصیت کو چہپا یا تھا مگر اللہ نے اس کی معصیت مستور رکھے اور طاعت ظاہر کی وہ
 لطف انظہار مستقر القبیحہ و اظہار الجمیل تو یہ فرحت اس کی جمیل نظر و وسیع لطف خدا سے
 ہونے نہ لوگوں کے حمدت اور اپنے قیام منزلت سے اونکے دلون میں قل بفضل
 اللہ و برحمتہ فبذلک فلبضحا یا اسباب کا شہود کرے کہ جس صورت میں اللہ نے
 اس کے قبیح کو مستور اور اس کی طاعت کو دنیا میں ظاہر کیا تو آخرت میں ہی اس کا
 کریگا حدیث ما سئل اللہ عن عبد ذنبا فی الدنیا الا استدہ علیہ فی الاخری یا یہ گمان
 کرے کہ جو لوگ میرے حال پر مطلع ہیں وہ میرے اقتدا میں رغبت کریں گے اس سے
 اجر میرا مضاعف ہوگا اجر علانیہ کا آخری سبب ظہور کے اور اجر ستر کا بسبب قصد و
 یلگا اس لئے کہ جسکی اقتدا کسی طاعت میں کی جاتی ہے اس کو برابر اقتدا کرنے والوں کے
 اجر ملتا ہے بغیر اسکے کہ ان کے اجر میں کچھ کمی ہو یہ توقع اس لائق ہے کہ اس سے
 سردرناشے ہوفان ظہور مخالف اللہ صیح لذیذیو جب السور کا حالہ یا اسباب

پر فرحناک ہو کہ اللہ نے اوسکو اپنی توفیق دی جسکے سبب سے لوگ اوسکی مدحت کرتے
 ہیں اور بسبب اوس توفیق کے اوسکو دست رکھتے ہیں اور اون لوگوںکو اوس جماعت
 کا سا نکلیا جو گنہگار ہو کر مطیعین پرستہز کرتے ہیں اور اون کو ستاتے ہیں علامت اس
 فرحت کی یہ ہے کہ غیر کی مدح پر بھی ویسا ہی خوش ہو جیسا کہ اپنی مدح پر خوش ہوتا ہے
ف سرد مذموم وہ ہے کہ اسباب پر خوش ہو کہ اوسکی منزلت لوگوںکے دلون
 میں قائم ہے اور وہ اسکی تعظیم تکریم کرتے ہیں اور اوسکی قضاء حوائج کے لئے طیار
 ہیں کہ یہ مکر وہ ہے اس تقریر سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کتم عمل میں فائدہ اخلاص و
 نجات کا ریا سے ہے اور اظہار عمل میں فائدہ اقتدار اور ترغیب نے اخیر کا ہے لکن
 اوسین آفت ریاگی ہوئی ہے آندے دونوں قسم پر شناکی ہے ان تبدل والصدق
 فنعماھی وان تضحیٰ ہا دونق ہا الفقراء فھی خیر لکون لکن اسرار کی مدح کی ہے اسلئے
 کہ امین سلامتی ہے اوس آفت عظیمہ سے جس سے کمتر لوگ سلامت رہتے ہیں ہاں
 جس جگہ اسرار متذہب ہے وہاں اظہار مدوح ہوتا ہے جیسے غزوہ حج و جمعہ
 و جماعات کہ یہاں اظہار کرنا یہی مبارک کرنا ہے طرف اوسکے اور اظہار رغبت
 کرنا ہے اوسین واسطے تحریفیں کے لکن اس شرط سے کہ شائبہ ریاکانہو حاصل یہ
 ہے کہ جب عمل ان شوائب سے خالص ہوگا اور اوسکے اظہار میں کسیکو ایذا نہوگی اور
 اوسین برا لیکھ کر نا لوگوں کا اقتدار و تاسی پر اوس خیر کے کرنے میں اور مبارک
 کرنا طرف اوسکے ہوگا اسلئے کہ یہ شخص منجملہ علماء و صلحاء کے ہے جسکے اقتدار کے طرف
 سب لوگ شتابی کرتے ہیں تو اظہار افضل ہے کیونکہ یہ مقام انبیاء اور اون کے
 وراثت کا ہے اور یہ لوگ امر اکمل ہی کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں اور اس اظہار
 کا نفع متعدی ہے لقولہ صلعم من سن سنة حسنة فله اجرہا و اجر من یعمل بها
 الیٰ یوم القیامة اور اگر کوئی کشرط ان میں سے مختل ہوگئی تو پھر اسرار افضل ہے اسی
 تفصیل پر اطلاق افضلیت اسرار کا محمول ہے ہاں مرتبہ اظہار فاضل کا مزہ قدم
 عباد و علماء ہے کیونکہ وہ اظہار میں تشبہ اقویاء ہوتے ہیں اور انکے دل اخلاص پر

قوی نہیں ہونے اسلئے اجوراو نکلے بسبب ربا کے جبط ہو جائے ہیں اور اسکا تعلق کرنا
 ناممکن ہے ملامت حق کی! بگاہ یہ ہے کہ جس منصب پر یہ ہے اگر کوئی دوسرا شخص
 اسکے اقران میں سے اوس بگاہ پر قائم ہو تو یہ متاثر نہ ہو بلکہ مخلص رہے اور اگر بیات
 اپنے نفس سے نہیں جانتا ہے تو ربا کا رہے کیونکہ اگر ملاحظہ نظر خلق اسکو نہوتا تو ہرگز
 اپنے نفس کو غیر پر باوجود اس علم کے کہ غیر کفایت کر سکتا ہے احتیاز نہ کرتا فیجداہ العبد
 خدع النفس فاذا اخذ دوح والشیطان من صہل وحب الحجال علی القلب غالب یہ
 بات بہت کم ہوتی ہے کہ اعمال ظاہر و آفات احتظار سے سلامت رہیں اسلئے سلامتی
 اسی اخفا میں ہے **ف** بھلا اظہار کے ایک متحد لعل ہے بعد فراغ کے عمل سے
 بلکہ اسکا حظ و سخت تر ہے اس جہت سے کہ کہی زبان پر زباوتی یا مبالغہ جاری ہو جانا
 ہے اور نفس کو اظہار و عادی میں لذت ملتی ہے اور اس جہت سے آسان پہی ہے
 کہ یہ ریا عمل خالص ماضی کو جبط نہیں کرتی ہے اکثر لوگ طاعات کا بجالانا بخوف ریا
 ترک کر دیتے ہیں یہ کچھ مطلقاً محمود نہیں ہے اسلئے کہ اعمال و دطر چہرہ میں ایک
 لازم بدن جنکو کچھ تعلق غیر سے نہیں ہے اور نہ کوئی لذت عین اول اعمال میں ہے
 جیسے نماز و روزہ حج سوا اگر باعث ابتدا و سین زری رویت خلق ہو تو یہ مصیبت محض
 ہے اسکا ترک کرنا واجب ہے اس مصیبت میں اس کیفیت پر رخصت نہیں اور اگر
 باعث اور شہتہ تفریب الے اللہ ہے لکن ریادقت عقد عبادت کے عارض ہوتی تو ہسکو
 شروع کر دے اور دور کرنے میں اوس عارض کے مجاہدہ نفس بجالائے اسے طرچ
 اگر اشار عمل میں عارض ہو تو نفس کو طرف اخلاص کے تہر آجرا پہرے یہاں تک کہ
 اوسکو نام کرے کیونکہ شیطان پہلے کو طرف ترک عمل کے بلاتا ہے جب اوسکی بات
 ماننی نہیں جاتی اور آدمی عزم باہزم کر کے اوس کام کو شروع کر دیتا ہے تو پہر
 وہ طرف ریا کے بلاتا ہے جب اس سے یہی اوسنے اعراض کیا اور مجاہدہ سے پیش
 آیا یہاں تک کہ اوس کام سے فارغ ہوا تو اب اسکو مذمت دلاتا ہے کہ تو ربا کا رہے
 اللہ تجھکو اس عمل کا کچھ نفع ندیکجا جب تک کہ تو ایسا کام کرنا چھوڑ دیکجا اور پہر و باواسکو کھینکا

انجی اسل اس طرح شیطان اپنے غوسن حاصل کرتا ہے لیکن منہ علی حدیث فاذلواہم کہنا
 والذہر قلبک الحیا من اللہ تعالیٰ اللہ سے تیرے اندر ایک باعث دینی عمل پر پیدا کر دیا ہے
 اب تو کیوں تمل کو ترک کرے بلکہ مجاہدہ نفس اخلاص میں کر اور تمکا مد دشمن کے دہو
 میں نامور تو تیرے باپ آدم علیہ السلام کا دشمن ہے دوسری قسم اعمال کی رو سے
 جو کہ متعلق خلق سے اس قسم میں آفات و اخطار غلطیہ بین اعظم بلایا خلافت ہے پہر
 قضا پر تذکیر و تدریس و ابقار پر انفاق مال سو جو کو دنیا اپنے طرف مائل کرے اور
 طمع حبشندے اور اللہ کی راہ میں اوسکو لوم لائم نہ پکڑے اور وہ دنیا و اہل دنیا
 سے انراض کرے اور منحرف نہو مگر واسطے حق کے اور ساکن نہو مگر واسطے اللہ کے تو
 وہ مستحق اسکا ہے کہ اہل ولایت دنیویہ و اخرویہ سے ہو اور جہنم کوئی شیطاں
 میں سے مفقود نہو تو یہ ولایات باقا بہا اوسکے حق میں سخت مضربین وہ انکے
 اختیار کرنے سے باز رہے اور وہو کے میں نائے اوسکا نفس اوسکو یہ فریب دیکھا
 کہ تو عدل کر دیکھا اور قائم بحق ولایت ہو گا اور تجکو میل طرف شوائب ریا و طمع کے نہو گا
 کیونکہ نفس اوسکا اس تسویل میں کاذب ہے اوس سے حذر کرنا چاہئے نفس کے
 نزدیک کوئی چیز لذیذ تر جاہ و ولایات سے نہیں ہے کچھ دور نہیں ہے کہ محبت
 ولایات کی حامل ہلاک پر ہو اسی جگہ سے ایک شخص نے عمر بن خطاب سے اذن
 چاہا ہتا کہ میں بعد فراغ کے نماز صبح سے لوگوں کو وعظ کیا کروں اوسکو منع کر دیا
 اوسے کہا تم تجکو نصح مردم سے منع کرتے ہو فرمایا اخی ان تنفق حتی تبلغ النریا
 انسان کو لائق نہیں ہے کہ فضائل تذکیر باللہ اور علم پر وہو کا کہائے کیونکہ اس کا
 خطرہ عظیم ہے ہم کسیکو حکم اسکے ترک کا نہیں کرتے اسلئے کہ نفس تذکیر میں کوئی آفت
 نہیں ہے آفت تو اظہار تصدی میں ہے وعظ ہو یا اقرار یا اخبار یا روایت سو جب
 تک اپنے نفس میں باعث دینی پائے تب تک ترک تصدی نہ کرے اگرچہ کسیقدر
 ریا سے محزون ہو بلکہ ہم تو یہ امر کرتے ہیں کہ کام کرے اور مجاہدہ نفس اخلاص
 و تترہ میں خطرات ریا سے بچالائے شوائب ریا کا کیا ذکر ہے انجی حاصل امور میں طرح

این ایک ولایات انکا امتداد عظیم فن سے صنفار سر سے اسکو ترک کر دین و دوسری
 صلوات و نوحہا اسکو صنفاء ترک نہ کریں اور نہ اتویا اگر دفع شوائب ریاضت کوشش
 کرتے رہیں تو سر سے تصدعی واسطے علوم کے یہ مرتبہ واسطے ہے در میان ان دو
 مراتب کے لکن یہ مرتبہ اشہب بولامات ہے اور آفات سے قریب تر ہے تو مہذر کرنا اس
 حق میں صنفار کے اسلم ہے باقی رہا مرتبہ چہارم کہ وہ جمع مال و انفاق مال سے سو
 بعض علمائے اسکو اشتغال ذکر و توافل پر فیضت دی ہے اور بعض نے بالکس
 اسکے کہا ہے حق یہ ہے کہ اس میں بھی آفات عظیمہ ہیں جیسے طلب ثناء و استحلاب قلوب و
 تیز نفس باعطاء پس جو شخص ان آفات سے رہائی پائی تو اسکے لئے جمع و انفاق
 افضل ہے اسلئے کہ اس میں وصل متقطعیں و کنایات مستحقین و تقرب بالبر طرف رب العالمین
 کے ہے اور جو شخص ان آفات سے خلاص نہو تو اولے اولے لئے یہ ہے کہ ملازمت
 عبادات و استفرغ و سعی آداب و کمالات عبادت میں کرے **ف** ایک علامت
 اخلاص عالم کی علم میں یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بہتر و نیک تر اس سے وعظ میں یا
 کثرت علم میں ظاہر ہو اور لوگ شدید القبول ہوں واسطے اسکے تو یہ اپنے جی میں بخوشی
 ہو اور آپس حسد نہ کرے ہاں اگر اسکو رشک آئے یا کچھ ڈر نہیں ہے لینے اپنے نفس
 کے لئے یہ تمنا کرے کہ محکو بھی اسپر حکا علم ہوتا اور اگر اکابر اسکے مجلس میں آئیں تو
 اسکے کلام میں تیز آئے بلکہ سارے خلق کو ایک ہی نظر سے دیکھے اور لوگوں کا ہر او
 اپنے راہوں میں چلنا دست نہ کرے **ف** آفات و احادیث و کلام اللہ سے یہ بات
 ظاہر ہو گئی کہ یا محیط اسماں ہوتی ہے اور سب ہی مقت کا نزدیک خدا کے اوڑھو
 ہے لمن و طرد کو اور منجملہ کبار مہلکات کے ہے اور جس امر کا یہ وصف ہو تو وہ لائق اسکے
 ہے کہ ہر موفی سابق حد سے اسکے ازالہ میں ساء مجاہدہ کے کر باندھے اور مشاق
 شدید کا تحمل کرے اور قوت شہوات کا مکار و کرے اسکے کہ کوئی شخص اس کے
 طرف محتاج ہونے سے شفاک نہیں ہو سکتا ہے مگر جبکو اللہ تعالیٰ اپنے قلب سلیم نقی
 خالص شوائب ملاحظہ اغراض و مخلوقین سے عطا کیا ہو اور وہ شہود رب العالمین میں دانا

مستغرق رہتا ہو ذلیل ماہم ورنہ غالب خلق اسی حال پر مطبوع ہے ریامین اگر اور کچھ
 نہوتا مگر یہی اجاب عبادت واحدہ تو اس کے شوم و ضرر کے لئے اتنا ہی کافی تھا لیکن
 آخرت میں ہر انسان ایسی ایک عبادت کا محتاج ہو گا جس سے کف اس کے حسنات کا راجح
 ہو جائے ورنہ اس کو نار کی طرف لیجا میں گے اور جو کوئی اللہ کے سخط میں طالب صفا
 خلق ہوتا ہے اللہ اس سے بیزار ہو جاتا ہے اور خلق کو اس پر خفا کرتا ہے حالانکہ
 رضائے خلق ایک ایسی غایت ہے جو میسر نہیں آسکتی جب ایک قوم کو یہ شخص رضی
 کر لگا تو دوسری قوم کو غصہ میں لاینگا پھرا سکی کیا عرض ادنیٰ مدح میں ہے کہ اللہ
 کے ذمہ و غضب پر اسنے انکی مدح کو اپنے حق میں اختیار کیا ہے حالانکہ لوگوں کی
 تعریف کرنے سے نہ کوئی نفع اسکو ملتا ہے اور نہ کوئی ضرر دور ہوتا ہے یہ بات تو
 خاص اللہ وحدہ لا شریک لہ کے لئے ہے کہ وہی اسکا مستحق ہے کہ سب لوگ اسکا
 مقصد تنہا کریں کیونکہ مسخر قلوب بمنح و اعطاء وہی ہے فلا سرائق ولا صعط ولا ضار
 ولا نافع الاھو عنہ وجل اور جسکو خلق میں طمع ہوتی ہے وہ ذل و خبیثت یا منت و
 بہانت سے ہرگز خالی نہیں رہتا تو اب اس رجاء کاذب اور وہم فاسد پر اس چیز
 کا چھوڑنا جو اللہ کے پاس ہے کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ یہ رجاء وہم کہی مصیب اور
 کہی مغلطی ہوتا ہے اور اگر ان لوگوں کو اس ریا پر اطلاع ہو جو انکے دل میں ہے تو
 یہ خود اسکو مطرود و مقوت مذموم و محروم رکھیں جو شخص اس امر کو بعین بصیرت
 نظر کر لگا اسکی رغبت خلق میں سست پڑ جائیگی اور وہ صدق پر متوجہ ہو گا یہ تو دوا
 علمی ہوئی رہتے دو ار علمی سو وہ یہ ہے کہ اخفاء عبادت کی عادت ڈالے جس طرح کہ
 فواحش کا اخفا کیا کرتا ہے یہاں تک کہ اسکا دل اللہ کے علم و اطلاع پر قانع ہو جائے
 اور نفس طرف طلب علم غیر اللہ کے اس سے منازعت نہ کرے اور اس اخفاء میں تکلف
 اختیار کرے اگرچہ ابتدائین یہ بات شاق ہوگی لیکن جو کوئی اس پر ایک مدت تک تکلف
 صبر کر لگا اس سے نقل اس تکلف کا ساقط ہو جائے گا اور اللہ اپنے فضل سے اسکی
 مدد کر لگا جس سے اسکی ترقی ہوگی ان اللہ لا ینفیر ما بقی مرحتی ینعید واما بانفسھم

بندہ کہ طرف سے مجاہدہ و قرعہ ماب کریم ہے اور اللہ کے طرف سے ہدایت و فتح اللہ
 لا یضیع اجرا المحسین وان تک حسنة یضاع عفوا وینت من لدنہ احسا
 عظیما انتہی کلام الشیخ ابن حجر المکی فی کتابہ الزوجہر لعنہما وقال سبح لہما تکلمسا
 سبحہ اللہ علی ہذہ الکبیرۃ العظیمہ وما یتعلق ہما ہما یحتاج الخلق الیہ و یسبطنہ
 الکلام فی ذلک واں کاں بالنسبہ الی احواء العدم مختصہا احد الرذائلان مختصہ
 الکلام فیہا لہذا کہ شیء من الاشیاء والا حادین الدالۃ علی مدح الاخلاص و
 اب المحلصین وما عد اللہ لہم لیکون ذلک باعنا للخلق علی شحری الاخلاص
 ومباعدۃ الی الاذ الاستیاء لا تعرف کمالا و ضلہ الا باضدادہا لکن ابن حجر
 کچھ ضرورت نقل کرنے کلام مذکور کی نہیں ہے رسالہ لسان العرفان میں بحث ربانی
 اس مقام سے زیادہ تر لکھی گئی ہے اور رسالہ قواعد اور رسالہ قواعد میں بیان کبائر
 ذنوب ظاہرہ و باطنہ کا ہو چکا ہے اس جگہ فقط اتنا مقصود تھا کہ بیان عقائد صحیحہ
 فرقہ ناجیہ کا مطابق کلمات اللہ دین و فقہاء مسلمین و صوفیہ متبعین و زمرہ محمد بن
 حقیقین راسخین فی العلم کے کیا جائے کیونکہ دار مدار نجات کا عقائد پر ہے ہمراہ
 درست عقیدہ و اخلاص کے عمل قلیل کافی ہو جاتا ہے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے
 اخلص دینک ینکف القلیل من العمل والابن ابی الدنیا والحاکو اور ہر سواد
 فساد عقیدہ و اخلاص کا کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا حضرت نے فرمایا ہے لا یقبل
 من العمل الا ما کان خالصا وابتغی بہ وجہہ سوا الا الطبرانی الحاصل طالب نجات
 وناجرا آخرت کو واجب ہے کہ تصحیح عقائد میں مجاہدہ کرے اور یہ بات قطعاً جان لے
 کہ شرک و کفر و ریاء کے ہوتے ہوتے ہرگز کوئی عبادت و حسنہ نفع نہیں دیکھا اگرچہ
 دعویٰ اسلام کا اور ادعا ایمان کا کرے اکثر لوگ کلمہ گو ہیں اور نماز و روزہ
 و زکوٰۃ و حج ادا کرتے ہیں لکن وقایع شرک و حقایق ریاء کو نہیں جانتے اور کلمات
 کفر سے احتراز نہیں کرتے اسلئے انکا اسلام ظاہر اور اقرار ایمان نفع نہیں دیتا اور
 کوئی اثر و برکت ایمان کا اونکے حال قال پر پایا نہیں جاتا اکثر خلق ہی جانتی ہے

شرک نام ہے عبادت غیر اللہ کا اور ہم تو کسی بت یا چاند یا سورج کو سجدہ نہیں کرتے مین آدر نہ کوئی رسم
 کفر کی ہماری گہر مین ہوتی ہے آدر نہ ہم کسی کے دکہانے ستانے کو ناز و روز و بجالاتے مین تہر کم کرس
 طرح ناسلمان یا غیر تاجی ہوگی سو چیض مخالطہ سے اہلسین لعین کا اور غر در سے نفس سرکش کا اسلے کہ
 شرک و ریاد بدعات کا حال مثل کبارئذ نوب ظاہرہ کے نہیں ہے کہ شخص اذ کو معلوم کر سکے جس طرح
 بر عالم جاہل مسلمان جانتا ہے کہ زنا کاری شراب بخواری قتل نفس حرام ہے بلکہ شرک کے حقین شارع
 نے یہ فرمایا ہے کہ وہ رفتار مورچہ سے شب سیاہ مین سنگ سیاہ پر بھی زیادہ تر ضعی ہے آدر شرک
 کے ستر دروازے مین آدر بدعت کے بہتر دروازے مین آدر کلمات کفر جیسا ب ہن تو ہر جب
 تک کہ انسان تمام عزم و ہمت کے ساتھ دریافت کرنے پر ان ابواب کثیرہ کے کمر نہ باندھیگا تب تک
 تاجی ہونا او سکان آفات سے نہایت مشکل ہے لکن سجدہ لغالی اس زمانہ مین تیقح امور مذکورہ کے
 رسائل متعددہ مین بحوالہ نصوص و اولہ بخوبی ہو گئی ہے اب فقط توجہ کرنا اہل دین کا طرف دریافت
 کرنے اشیاء مذکورہ کے باقی ہے وہ دلائل و مسائل جنہن علما کو لغزش ہو جاتی ہے جہاں لکھا گیا ذکر ہے
 وہ معادن کتاب و خزائن سنت سے بکشتش و کوشش تمام رسائل اردو مین مع کلام اللہ اسلام تحقیقا
 فحول محذوفین و فقہا اہل مابین کیجا جمع کر دئے گئے مین

دویم ترازی گنج مقصود نشان پختار توئی خواہ سی یازسی

اکثر تا یفات اس زمانہ کی جدال و مراہین اور اکثر اعمال خلق کے شرک و ریامین حرق مشناسون
 کا سار اشخل ہین منحصر ہے کہ باہم بحث مسائل فروعیہ کیا کریں تہر موضع اختلاف مین ایک دوسرے
 کی تضلیل تکفیر رسالون مین لکھا کریں یہ فکر کسی شخص کو نہیں ہے کہ اپنے عبادات کے ارکان آداب
 و کمالات و ثنات کو اچھی طرح مطابق ما ثورات سلف صلحا کے سیکہ کر عمل مین لائین جس سے اون کا
 نناز و روزہ و کو قوج صحیح ٹہرے تہر او کے اندر واسطے تحصیل اخلاص کے بقدر مقدر و رسامعی ہون
 اور اوقات فرست مین دقائق و حقائق ریا و شرک کو جو کہ محبط عمل و موجب روت و قتل مین دریا
 کر کے اون طرائق سے آپ کو دور رکھین اور ابواب بدعات سے اپنی جان کو بچا دین اسلے کہ طرائق
 حق اور سبیل صدق ایک ہے اور سبیل و طرق ضلالت بہت مین جس طرح کہ اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا ہے ان هذا اصراطی مستقیمہ فاتبعوا ولا تتبعوا السبل فتفرق بکم عن سبیلہ اور اس

باب میں ایک حدیث بھی آئی ہے کہ حضرت نے ایک سپی کی کھینچی پہراؤ کے دائیں ہاتھ
 اور کھینچ کر بڑی کھینچ کر لیا کہ یہ سب راہین شیلیان کی ہیں ہر ماہ پر ایک شیلیان بیٹھا ہے وہ
 اور مکو طرف طریق کچ کے بلاتا ہے اور یہ راہ ایک سید بارستہ سے سو تم اس پر چلو ہر طرف بہک
 کر بخاؤ الفاظ اس حدیث کے مشکوٰۃ وغیر میں لکھے ہیں یہ حاصل مضمون حدیث مذکور کا ہے کہ یہ
 زمانہ ہمارا اختلاف مذاہب و اعتساف مشرب کا ہے حضرت نے اسکی خبر پہلے سے حکو دیدی ہے
 اور ایسے زمانہ میں حکو یہ حکم فرمایا ہے کہ ہم سنت نبوی پر اور طریقہ خلفار راشدین مہدین پر بھی
 زمین بہتر فرقہ اسلام کے بعد زمانہ ختم کی حادث ہو سے تھے اور ایک عجب ہنگامہ زمین میں بر پا
 ہوا تھا کہی نفس و دنیا لکن حجت بالغہ الہی نے اوں سکھو منقرض کر دیا سو اسے دوستہ فرقہ
 سنا کہ جیسے روافض خوارج وغیرہ ہیں اب کوئی فرقہ مثل معتزلہ وغیرہ کے اکثر بلاد اسلام میں
 باقی رہا اور فرقہ ناجیہ اہل سنت جیسے اعدا و مخالفین مذہب پر غالب رہا لکن اس قرب
 زمانہ میں بسبب قرب سامت کے باہم فرقہ اہل سنت کے خانہ جنگی شروع ہو گئی ہے
 جسکے سبب سے اکثر مسلمان متزلزل ہو گئی اور اذکو تمیز حق کا باطل سے نہ ہا ہے فرقہ کے عوام کو اپنے
 طرف کھینچا جسکی تقدیر میں جو خرابی لکھی تھی وہ اوسکو پیش آئی اگرچہ خدا کا دین اور رسول کی
 شرح واضح ہے اور در میان غالی و جانی کے تہ انکا حال تو یہ ہوا آنگے مقابل میں کچھ ایسے
 لوگ بھی حادث ہوئے ہیں جو کہ طریقہ اہل بیح و فرقہ صالحہ سابقہ ملتوی ہیں اور دین اسلام میں
 طسح طسح کے ٹکوک نکالتے ہیں اور الفاظ و عبارات قرآن و حدیث کے مکذیب و تحریف کرنا
 چاہتے ہیں و لکن یہ بات اذکو حسب و نحو اب تک مبسر نہیں آئی اور ان شاراہد نقالے بقتہما
 حدیث لا تزال طاقتہ من امتی ظاہرین علی الحق لکھی اہم من مخالفہم آئندہ بھی ہمیں خبر ہوگی
 گو کتنا ہی سراپا مارا کریں لکن اس جیسے ہیں اتنی خرابی ضرور لاحق حال عوام و جہاں اور
 اکثر خاص کا لانعام کے ہو گئی ہے کہ دین و آخرت سے فاضل یا اوسکی جا حد ہو کر بندہ دنیا
 و درہم اور طالب مال و جاہ بن گئے ہیں اور ایسے اعمال کرنے لگے ہیں جیسے کہ یوم الحساب پر یقین
 نہ کرنے والے کرتے ہیں دکان ذلک فی الكتاب مسطوحا ایسے وقت میں کتمان علم سے عالم
 ملعون ٹہرتا ہے کیونکہ اللہ نقالے نے اہل علم سے اس بات کا عہد و پیمان لیا ہے کہ وہ آیات

کتاب و اسرار دین ستطاب کی تبلیغ و تیسرے عباد اللہ کو کروین و ما توفیقی الا باللہ علیہ توکلت
والیہ انیب و اخذ عن ابن الجملہ اللہ رب العالمین

فہرست

و بیاجہ کتاب

۱۰۰ فصل بیان میں فضل علم سلف کے علم خلف پر

۱۰۱ فصل بیان میں مذاہب اہل اصرار کے

۱۰۲ فصل بیان میں اُن فرقوں کے جو راہ ہدی سے گمراہ ہو گئے ہیں

۱۰۳ فصل بیان میں فقہ اکبر جو منسوب طرف الامم اعظم رخ کے ہے

۱۰۴ فصل بیان میں عقیدہ ابو الحسن اشعری رح کے مطابق کتاب المواعظ والاعتبار مقررینی رح کے

۱۰۵ فصل بیان میں عقائد امام احمد بن حسن بیہقی رح کے

۱۰۶ فصل بیان میں عقیدہ امام غزالی رح کے مطابق کتاب احیاء الاحیاء کے تالیف امام محمد ستی رح کے

۱۰۷ فصل بیان میں اعتقاد امام ابو عثمان اسمعیل بن عبد الرحمن صابونی رح کے

۱۰۸ فصل بیان میں عقائد نسفی کے موافق شرح عقائد سعد الدین تقازانی کے

۱۰۹ فصل بیان میں عقائد حنابلہ کے مطابق کتاب حاوی الارواح حا قضا بن القیم رح کے

۱۱۰ فصل بیان میں عقائد کتاب تعرف لمن سبب التصوف تالیف امام ابی بکر بن اسحق کلابادی بخاری رح کے

۱۱۱ فصل بیان میں عقیدہ شیخ محی الدین بن عربی صاحب کتاب فتوحات مکیہ کے مطابق کتاب الیواقیت

۱۱۲ فصل بیان میں عقائد امام شرفانی رح کے

۱۱۳ فصل بیان میں عقائد کتاب غنیۃ لطالبین شیخ عبد القادر جیلانی رح کے

۱۱۴ فصل بیان میں عقائد شیخ احمد سہروردی صاحب الفنا فی رح کے مطابق مکتوب ۲۶۶

۱۱۵ فصل بیان میں حسن عقیدہ شاہ ولی اللہ بن عبد الرحیم محدث دہلوی رح کے

۱۱۶ فصل بیان میں عقیدہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رح کے مطابق کتاب مالا بد منہ کے

۱۱۷ فصل بیان میں عقائد ضروریہ اسلام کے مطابق رسالہ نجاتیہ شیخ محمد فاخر زائر الہادی ثم السکی رح کے

فصل بیان عقائد صوفیہ سابقہ سیرمہ قدالی کے مطابق کتاب سبع سنابل تالیف میر عبد الواد عبد العزیز امجدی رح کے
 فصل بیان میں عقائد اہل حدیث کے مطابق کتاب تطف النثر فی بیان عقیدۃ اہل الاثر کے
 فصل بیان میں عقائد شیخ شہاب الدین سہروردی بیطریقیت شیخ مصلح الدین سعدی شیرازی رح کے
 فصل بیان میں اختلاف واستفا وجنس عقائد فرقہ ناجیہ اہلسنت وجماعت کے
 خانہ الرسالہ بیان میں مشرک وکلمات کفر و انواع رب و حکم ربیہ کے

صحفہ

صفحہ	خطا	صواب	صفحہ	خطا	صواب
۵	۶	ما	۲۶	۲	مذہب امام
۸	۱۷	الملائکة	۲۸	۲۳	الطلاق کیا ہے
۷	۲	نرجسیہ	۲۹	۲۱	۳۳۷
۱۲	۱۳	وجیزہ	۳۰	۱	مذہب
۱۳	۹	ہر کہ	۳۱	۶	وفی اثبات
۱۵	۸	تحلیل	۳۲	۱۶	طبائع
۱۶	۱۵	خاصہ	۳۳	۱۵	العلیلہ
۱۷	۱۷	لان	۳۵	۹	النعل
۱۷	۱۵	قریب	۳۶	۱۹	مشبہ
۱۸	۱۶	والون	۳۸	۱۳	انتین
۱۹	۸	تواصعا	۴۱	۲۲	فنا ہوگا
۲۰	۲۲	مع	۴۲	۲	کہ بچا
۲۱	۷	بڑا	۴۹	۱۳	نہ کوئی
۲۱	۵	ذکر سے	۵۰	۱۲	و بحت
۲۲	۱۵	مبادرۃ	۵۳	۷	میزان
۲۵	۲۰	کو	۷	۱۶	درود

صواب	خطا	صفحہ	سطر	صواب	خطا	صفحہ	سطر
نوری	لوزی	۱۶	۱۱	شیء	شیء	۱۸	۵۵
نامہ	نامہ	۱۹	۸۲	الشمال ہوا	الشمال ہوا	۱۵	۵۶
۲۲	۲۱	۲	۸۶	ایجاد	ایجاد	۲۲	۱۱
مقرب	مقبل	۲	۸۸	الیمن	الیمن	۱۸	۵۸
اور نہ کوئی	اور نہ	۱۲	۸۹	تیسرا	تیسری	۱۹	۵۸
دن تک کا	دن تک	۲۰	۱۱	ظاہر	ظاہر	۱۲	۵۵
اختراع	اختراع	۲۱	۱۱	خیر	خبر	۵	۶۰
ہو کر	ہو	۱۲	۹۰	جزو	جزر	۲۳	۱۱
سرخ	سرخ	۱۳	۱۱	لذات کا	لذات	۲	۶۱
غداۃ	غداۃ	۱۶	۱۱	کئے گئے	کی گئی	۹	۶۳
امطار	امطار	۲۰	۹۲	البصیر	العلیلہ	۱۵	۱۱
اللہم	للہم	۲۱	۱۱	مشہد	تشہد	۱۱	۶۶
شہد	مشہد	۲۳	۱۱	وساوس	وساوس	۱۲	۱۱
عقیدہ کو	عقیدہ	۱۳	۹۳	تاثير	تاثير	۲۲	۱۱
من	من	۲	۹۴	نبی	نبی	۱۸	۶۹
ناقلہ	ناقلہ	۳	۱۱	پوچھ	پوچھ	۳	۷۲
يقف	نقف	۲۰	۱۱	کوئی دوسرا اور کا	کسی دوسری کا	۱۴	۱۱
پرکی	پکی	۱۳	۹۶	پری	وری	۱۷	۷۳
من حی	حول	۱۱	۹۷	عادی	عادی	۳	۷۹
خدا ہے	خدا ہیں	۹	۱۰۰	ایشان	ایشان	۱۴	۸۰
فعل و	فعل	۱۶	۱۰۳	لانڈا رکھ بہ	لانڈا رکھ	۲	۸۱
جن اساتذہ	جذورا	۵	۱۰۳	اور کا	اسکا	۱۲	۱۱

صواب	خطا	صفحہ	صفحہ	صواب	خطا	صفحہ	صفحہ
تسری	تری	۸	۱۲۵	رجحان	رجحان	۱۹	۱۰۵
تومنا	تومنا	۲۱	۱۲۵	قرون	قرن	۲۳	۱۰۶
چاہیے	چاہے	۱۷	۱۲۶	صحابہ سے	صحابہ	۶	۱۰۷
جبال	جبال	۲	۱۲۸	جلی	جلی	۹	۱۰۸
عامہ کے	عامہ	۳	۱۲۸	ساوی سے	ساوی کا	۱۳	۱۰۸
مفتی	مفتی	۲۱	۱۲۹	الان	الان	۶	۱۱۱
شرح عقائد	عقائد	۲۰	۱۳۰	ادسکو	ادسکے	۳۰	۱۱۲
دور سے	دور سے	۱۶	۱۳۱	ذات سے ہے	ذات سے	۲۲	۱۱۳
نعت	نعت	۱۱	۱۳۲	رکعتی	رکعتی	۱۸	۱۱۴
ادنیہ	ادنیہ	۹	۱۳۳	اثبات	اثبات	۲۲	۱۱۵
نفس	نفس	۷	۱۳۳	عجاب	عجاب	۱۶	۱۱۵
نمای	نمای	۱۰	۱۳۳	بمنہ	لمنہ	۴	۱۱۶
اقصی	اقصی	۱۹	۱۳۶	المؤکلون	المؤکلون	۸	۱۱۷
حیوان کے	حیوان سے	۱۸	۱۴۰	"	"	۱۸	۱۱۷
احاط	احاط	۲۱	۱۴۰	بلوغ	بلوغ	۱۴	۱۱۹
ادسکو	ادسکے	۲	۱۴۱	بعثت	بعثت	۶	۱۲۰
"	"	۱۰	۱۴۱	بعثت	سببت	۱۰	۱۲۰
جانا حق	حق	۱۵	۱۴۱	صفائی	صفائے	۳	۱۲۱
مثل ساری	مثل	۱	۱۴۲	متنبہ	متنبہ	۵	۱۲۲
ایمان	وایمان	۳	۱۴۳	وعید کے	وعید	۱۶	۱۲۳
گردیدہ	گردیدہ	۴	۱۴۳	بشر سے	بشر سے	۱۳	۱۲۳
غضبانا	غضبانا	۷	۱۴۳	قظری کو	قظرد	۱۷	۱۲۴

صواب	خطا	صفحہ	صفحہ	صواب	خطا	صفحہ	صفحہ
الادلۃ	الادلۃ	۲۰	۱۶۷	لغاصها	لغاصها	۴	۱۳۴
فرقان	فرقان	۲۱	۱۶۸	تقدس	تقدس	۲۳	۱۳۵
لکھنؤ	لکھنؤ	۷	۱۶۸	جش	جش	۱۱	۱۳۶
اگرچہ وہ	اگر وہ	۲۰	۱۶۹	شیخ	ہر شیخ	۷	۱۳۷
بابر	یابہر	۳	۱۶۹	موسم	موسم	۳	۱۳۸
جسکام کے	جسکام	۷	۱۷۰	بالنیر	بالنیر	۱۳	۱۳۹
کیا ہے	کی ہی	۱۳	۱۷۱	قلب اشتغال	اشتغال قلب	۱۶	۱۴۰
بندی	نبہ	۸	۱۷۱	بہارت	بہارت	۱۸	۱۴۱
اعضا	اعضا	۱۶	۱۷۲	رسالہ	ورسالہ	۲۱	۱۴۲
کے سے	کے ہیں	۲۲	۱۷۳	کنہ	کنہ	۱	۱۴۳
زیادہ	زیاد	۳	۱۷۳	صناعات	صناعات	۶	۱۴۴
مشکی کی	شی	۷	۱۷۴	سے اسی	کے اسی	۱۷	۱۴۵
لاشریک لہ	لاشریک	۲	۱۷۵	سپر	سپر	۷	۱۴۶
مثبت	ثبت	۳۰	۱۷۶	جو امر	جو امر	۱۳	۱۴۷
رائی	رائی	۲۲	۱۷۷	ہن مقابلہ	سے مقابلہ	۸	۱۴۸
اونین	اونین	۱۲	۱۷۸	دینکھ	دینکھ	۱۹	۱۴۹
مین	ہین	۱۵	۱۷۹	ان اکرامکھ	اکرامکھ	۷	۱۵۰
حاصل	صاصل	۲۲	۱۸۰	اور خیریت	و خیریت	۲۰	۱۵۱
ناصح	ماصح	۲	۱۸۱	الہیہ	الہ	۲	۱۵۲
الہ	الہ	۱۰	۱۸۲	جابلی	جائے	۲۲	۱۵۳
زیادہ نہیں ہے	زیادہ ہے	۳	۱۸۳	نتجاوز	تتجاوز	۱۰	۱۵۴
اسوآ	سوآ	۱۶	۱۸۴	ومقت	مقت	۱۳	۱۵۵
منصورہ	منصورہ	۲۳	۱۸۵	مشہبہ	مشہبہ	۲۰	۱۵۶
موتیر	موتیر	۷	۱۸۶	ہی یہ ہے	ہی یہ ہے	۱	۱۵۷

شکستہ الطبع

حرم و شنائے بیکران خالق کون و مکان کو زریا ہے جسے سرکشگان و ادوی ضلالت کو مسخچ تویم و صراط مستقیم کی طرف ہدایت فرمائی، درود و نامحدود ذات برگزیدہ صفات بینز آخر الزمان چسبکہ ارشاد سر ایا رشا دے نے ہندوگان خدا کو مہلکہ عقائد باطلہ و اولیام و اسپر سے نکالکر وصول الی اللہ کی سیدھی راہ بتائی، بہ صلوات اللہ علیہ و علی آلہ و صحابہ وسلم ابابعد صحیفہ لطیفہ جامع فوائد مجید و عمدہ سمی بہ المعتمد المنقذ ہدیہ ارباب نظر ہے تفصیل علم عقائد میں کتاب لاجواب ہے دید کے قابل ہے تعریف کے لائق ہے سہنی الواقع زبان اردو میں آج تک ایسا مجموعہ جامع نظر نہیں آیا۔ ہاتھ لنگن کو اُرسی کیا ہے، دیکھ لیجئے پڑھ لیجئے سن لیجئے۔ ہر حرف پر اثر ہے اہل حق کے لئے خضر بہرہی کیون نہوا اسکے مصنف وہ علامہ روزگار شہو دیا۔

و امصار میں جیسے علم کے چراغ سے آج ظلمت کدہ ہندوستان روشن ہے یعنی حضرت رفیع المنزلت ماہ علوم دین ناصر شرح متین مرکز ہدایت و رشا صحیح تقابلیت خدا و مفسر نوعی محدث لمیسی جناب نواب مولانا سید محمد صدیق حسن خان صاحب بہادر و املا الغر و النفاخر۔ چونکہ مد نظر تھا کہ اس مقالہ ہدایت انجیہ افادت کا فیض علم ہو ہندوگان خدا کو فائدہ تام ہو سکے، حکم حضرت مولف و الا تبار مطبع انصاری واقع علیٰ میں باہتمام و افزودہ سی بلنج جناب مولوی عبد المجید صاحب طبع ہو کر نصارت بخش دیدہ ارباب اشتیاق ہوا۔

قطعہ تاریخ از شاہ طبع جامع معقول حاوی منقول جناب مولانا مولوی حافظ محمد

عبدالرحمن صاحب لقا غازی پوری سلمہ اللہ تعالیٰ

<p>ہین رقم اسمین عقائد دین کے حامی سنت میں جو وقت فنا حضرت نواب صدیق حسن مرقم یہ نام تا یوم المعاد</p>	<p>صورت ہر حرف سے نقش ہر اد او کی تصنیف گر انما یہ ہے یہ سے تفصیلت جنگی شہور بلار یا خدا لوح زمانہ پر ہے</p>	<p>یہ رسالہ کیون نہو مغرب و دل اہل حق سے پوچھے اسکا مفاد ختم ہے خبر اشاعت دین کی انصردین سید عالی شرا</p>
--	--	---

لکھنؤ، یاد علم شریف اعتقاد ۱۳

میں سال طبع اسکا ہے لقا

اعلان

واضح ہو کہ حق تالیف اس کتاب مستطاب کا جناب مؤلف ممدوح
نے بنام عاجز محفوظ فرما دیا ہے اور حسب منشاء قانون بستم
۱۸۶۷ء داخل ہی گورنمنٹ پبلیکیشن سے لہذا کوئی صاحب بلا اجازت

بہار قصبہ طبع نہ فرماوے

مکتبہ محمد عبید اللہ علیہ السلام
محمد عبید اللہ علیہ السلام
مکتبہ محمد عبید اللہ علیہ السلام
مکتبہ محمد عبید اللہ علیہ السلام

وہیلے



۲



5909