

# خَيْرَ الْإِفَاتِحِ أُرْدُو شَرْحِ مَسْئَلَةُ الْمَصَاتِحِ

## تقریظ

حضرت مولانا مفتی محمد انور صاحب مدظلہ  
مفتی و استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان

## مع (فوائد)

استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ  
شیخ الحدیث حضرت مولانا نذیر احمد صاحب رحمہ اللہ  
حضرت علامہ نواب محمد قطب الدین دہلوی رحمہ اللہ

جمع و ترتیب..... مولانا حبیب الرحمن

## تلمیذ

حضرت علامہ شبیر الحق کشمیری مدظلہ العالی  
استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان

ادارہ تالیفات اشرفیہ

چوک فوارہ ملتان پاکستان

{ 0322-6180738, 061-4519240

جلد چہارم

قدیم و جدید شارحین حدیث کے علوم و معارف  
کی امین مشکوٰۃ شریف کی پہلی مفصل اُردو شرح

# حَبِيبُ الرَّحْمٰنِ

اُردو شرح

## مشکوٰۃ المصابیح

جمع و ترتیب

حبیب الرحمن  
فاضل جامعہ خیر المدارس ملتان

تقریظ

حضرت مولانا مفتی محمد انور صاحب مدظلہ  
سابق مفتی و استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان

مع انوار

استاذ العلماء حضرت مولانا خیر محمد صاحب رحمہ اللہ  
شیخ الحدیث حضرت مولانا نذیر احمد صاحب رحمہ اللہ  
حضرت علامہ نواب محمد قطب الدین دہلوی رحمہ اللہ

ادارہ تالیفات اشرفیہ

چوک فوارہ ملتان پاکستان

{0322-6180738, 061-4519240}

# خیر المفاتیح

تاریخ اشاعت..... شوال المکرم ۱۴۳۳ھ  
ناشر..... ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان  
طباعت..... سلامت اقبال پریس ملتان

## انتباہ

اس کتاب کی کاپی رائٹ کے جملہ حقوق محفوظ ہیں  
کسی بھی طریقہ سے اس کی اشاعت غیر قانونی ہے

قانونی مشیر

محمد اکبر ساجد

(ایڈووکیٹ ہائی کورٹ ملتان)

## قارئین سے گزارش

ادارہ کی حتی الامکان کوشش ہوتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔  
الحمد للہ اس کام کیلئے ادارہ میں علماء کی ایک جماعت موجود رہتی ہے۔  
پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو برائے مہربانی مطلع فرما کر ممنون فرمائیں  
تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاکم اللہ

ادارہ تالیفات اشرفیہ..... چوک خوارہ..... ملتان

مکتبہ سید احمد شہید..... اردو بازار..... لاہور  
دارالاشاعت..... اردو بازار..... کراچی  
مکتبہ علمیہ..... اکوڑہ خٹک..... پشاور  
مکتبہ رشیدیہ..... سرکی روڈ..... کوئٹہ  
اسلامی کتاب گھر..... خیابان سرسید..... راولپنڈی  
مکتبہ دارالاطلاص..... قصہ خوانی بازار..... پشاور

ISLAMIC EDUCATIONAL TRUST U.K 119-121- HALLIWELL ROAD  
(ISLAMIC BOOKS CENTER) BOLTON BL1 3NE. (U.K.)

ملتان  
پشاور

## عرض مرقب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَحْدَهُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ لَا نَبِیَّ بَعْدَهُ

اما بعد! اللہ تعالیٰ کی توفیق اور فضل سے اکابر اہل علم و فضل اور مشائخ اہل اللہ کی درسی و اصلاحی کتب کی نشر و اشاعت میں ”ادارہ تالیفات اشرفیہ ملتان“ کا نام ملک بھر میں محتاج تعارف نہیں... ادارہ نے جہاں عوام الناس کی علمی و فکری اصلاح کیلئے بے شمار عام فہم کتب کی جمع و تالیف اور نشر و اشاعت کا کام کیا... وہاں اہل علم اور مدارس دینیہ کے اساتذہ و طلبا کرام کیلئے بھی متعدد درسی و علمی کتب شائع کی ہیں... جن میں علمی تفاسیر... شروحات احادیث اور فقہی کتب شامل ہیں... بعض نادروں و ضخیم عربی کتب بھی ادارہ کی مطبوعات میں سے ہیں...

آج سے تقریباً پانچ سال قبل ادارہ نے خیر المصنف کے نام سے مشکوٰۃ شریف کی اردو شرح شائع کی تھی جو کہ بندہ کے استاذ محترم جامع المعقول و المنقول حضرت علامہ شبیر الحق کشمیری مدظلہ (استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان) کی درسی شرح تھی جو حضرت کی اجازت و نظر ثانی کے بعد شائع کی گئی... الحمد للہ یہ درسی شرح مولانا کی تدریسی زندگی کی تحقیقات پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اساتذہ کرام اور طلبا و طالبات میں بے حد مقبول ہوئی... لیکن خیر المصنف کی مطبوعہ تین جلدیں مشکوٰۃ شریف کے ”کتاب الایمان“ سے ”باب الوصایا“ تک تھی اور مولانا کی درسی تقریر بھی یہیں تک تھی... عرصہ سے ادارہ اور شائقین کی خواہش تھی کہ مشکوٰۃ شریف کی یہ اہم شرح مکمل ہو کر شائع ہو۔

اس سلسلہ میں ادارہ نے راقم الحروف کے ذمہ اسی شرح کی تکمیل کا کام سپرد کیا... اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے ایک عرصہ کی محنت کے بعد اپنے اکابر کی شروحات سے خوشہ چینی کرتے ہوئے خیر المصنف کی تکمیل کی گئی... اگرچہ یہ تکمیل سابقہ مطبوعہ تین جلدوں کے مقابلہ میں اسی طرح ہے جس طرح مغل میں ٹاٹ کا پوند لگانا... تاہم کتاب الکاح سے آخر کتاب تک تکمیل کر دی گئی جو اس تمنا کے ساتھ اہل علم کی خدمت میں پیش ہے کہ اگر کوئی مفید عملی بات سامنے آجائے تو اسے اکابر کی طرف منسوب کیا جائے اور اگر کوئی صورتی یا معنوی تقصیر نظر سے گزرے تو فی الفور ناشر کو مطلع فرمادیں تاکہ آئندہ درستی کر دی جائے۔ اللہ تعالیٰ حدیث شریف کی اس خدمت کو شرف قبول سے نوازیں اور اسے جملہ مستفیدین کے علم و عمل سے خیر و برکت کا ذریعہ بنائے آمین

والسلام

حبیب الرحمن غفرلہ الرحمن

تلمیذ علامہ شبیر الحق کشمیری مدظلہ

فاضل جامعہ خیر المدارس ملتان

## تقریظ

حضرت مولانا مفتی محمد انور صاحب دامت برکاتہم العالیہ

مفتی و استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان

نَحْمَدُهُ، وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

اما بعد! ناظرین کرام قابل صد تہنیت ہیں کہ ان کے ہاتھوں میں ”خیر المصنوع“ کی چوتھی جلد ہے۔ اس کے ناشر و مرتب بھی قابل صد تہنیت ہیں۔

شکر اللہ سعہم و جزاہم جزاء و اسعاً

کتاب ہذا کی جلدیں معرب یعنی ان میں عربی متن حدیث پر اعراب بھی لگا ہوا ہے جس سے اردو خواں طبقہ بھی حدیث شریف کا عربی متن پڑھ سکتا ہے۔

کتاب ہذا کا یہ حصہ معاملات سے متعلق ہے جس میں معاملات سے متعلق مسائل ہیں۔ الحمد للہ یہ مشکل حصہ فاضل مرتب کی سعی سے آسان ہو گیا ہے۔ اب یہ نہ صرف مشکوٰۃ شریف کے اساتذہ و طلباء طالبات کیلئے مفید ہے بلکہ دور حدیث شریف والوں کیلئے بھی معین و مفید ہے۔

ناشکری ہوگی اگر قاری محمد اسحاق صاحب مدظلہ کا شکر یہ ادا نہ کریں... جنہوں نے حکیم الامت حضرت تھانوی رحمہ اللہ کی تالیفات کی اشاعت کیلئے کمر باندھی اور کثیر کتب منصفہ شہود پر لائے اور یوں ادارہ تالیفات اشرفیہ ایک مثالی ادارہ بن گیا۔

اللہ تعالیٰ ان کے حق میں ہماری دعائیں قبول فرمائیں آمین۔ واللہ اعلم

فقط والسلام

احقر محمد انور عفا اللہ عنہ

عشرہ آخر شوال المکرم ۱۴۳۳ھ

## اجمالی فہرست

## خير المفاتيح جلد چهارم

بَابُ النَّظَرِ إِلَى الْمُخْطُوبَةِ وَبَيَانُ الْعُورَاتِ	<b>كِتَابُ النِّكَاحِ</b>
بَابُ اِعْلَانِ النِّكَاحِ وَالْحُطْبَةِ وَالشَّرْطِ	بَابُ الْوَلِيِّ فِي النِّكَاحِ وَاسْتِيْذَانِ الْمَرْأَةِ
بَابُ الصَّدَاقِ... بَابُ الْوَلِيْمَةِ... بَابُ الْقَسَمِ	بَابُ الْمُحْرَمَاتِ... بَابُ الْمُبَاشِرَةِ
بَابُ الْخُلْعِ وَالطَّلَاقِ... بَابُ الْمُطْلَقَةِ ثَلَاثًا	بَابُ عَشْرَةِ النِّسَاءِ وَمَالِ الْكَلِّ وَاحِدَةٍ مِنَ الْحَقُوقِ
بَابُ النَّفَقَاتِ وَحَقُّ الْمَمْلُوكِ	بَابُ الْإِلْعَانِ... بَابُ الْعِدَّةِ... بَابُ الْإِسْتِبْرَاءِ
<b>كِتَابُ الْعِتْقِ</b>	بَابُ بُلُوغِ الصَّغِيرِ وَحِضَانَتِهِ فِي الصَّغْرِ
بَابُ الْإِيْمَانِ وَالنُّذُورِ	بَابُ اِعْتِقَاقِ الْعَبْدِ الْمُشْتَرَكِ وَشِرَاءِ الْقَرِيبِ وَالْعِتْقِ فِي الْمَرَضِ
بَابُ مَا لَا يُضْمَنُ مِنَ الْجَنَائِبِ	بَابُ فِي النُّذُورِ... <b>كِتَابُ الْقِصَاصِ</b> ... بَابُ الدِّيَاتِ
<b>كِتَابُ الْحُدُودِ</b> ... بَابُ قَطْعِ السَّرْقَةِ	بَابُ الْقَسَامَةِ... بَابُ قَتْلِ أَهْلِ الرِّدَّةِ وَالسُّعَاةِ بِالْفَسَادِ
بَابُ مَا لَا يُدْعَى عَلَى الْمَحْدُودِ	بَابُ الشَّفَاعَةِ فِي الْحُدُودِ... بَابُ حَدِّ الْحُمْرِ
<b>كِتَابُ الْأَمَارَةِ وَالْقَضَاءِ</b> ... بَابُ مَا عَلَى الْوَلَاةِ مِنَ التَّبْيِيرِ	بَابُ بَيَانِ الْحُمْرِ وَعَيْدِ شَارِبِهَا
بَابُ رِزْقِ الْوَلَاةِ وَهَدَايَاهُمْ... بَابُ الْأَقْضِيَةِ وَالشَّهَادَاتِ	بَابُ الْعَمَلِ فِي الْقَضَاءِ وَالْخَوْفِ مِنْهُ
بَابُ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ وَدُعَائِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ	<b>كِتَابُ الْجِهَادِ</b> ... بَابُ اِعْتِنَادِ آلِهِ الْجِهَادِ... بَابُ آدَابِ السَّفَرِ
بَابُ الْأَمَانِ... بَابُ قِسْمَةِ الْغَنَائِمِ وَالْغُلُولِ فِيهَا	بَابُ الْقِتَالِ فِي الْجِهَادِ... بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ
باب اخراج اليهود من جزيرة العرب... باب الفنىء	بَابُ الْجِزْيَةِ... بَابُ الصُّلْحِ

## خير المفاتيح جلد پنجم

بَابُ مَا يَحِلُّ أَكْلُهُ وَمَا يَحْرَمُ... بَابُ الْعَيْقِقَةِ	<b>كِتَابُ الصَّيْدِ وَالذَّبَائِحِ</b> ... بَابُ ذِكْرِ الْكَلْبِ
بَابُ النَّبِيْعِ وَالْأَنْبِيَةِ... بَابُ تَغْطِيَةِ الْأَوَانِي وَغَيْرِهَا	<b>كِتَابُ الْأَطْعِمَةِ</b> ... بَابُ الصِّيَافَةِ... بَابُ الْأَشْرَبَةِ
بَابُ التَّرْجُلِ... بَابُ الصَّارِيْرِ... <b>كِتَابُ الطَّبِّ وَالرِّقَى</b>	<b>كِتَابُ اللَّبَاسِ</b> ... بَابُ الْخَاتَمِ... بَابُ النِّعَالِ
<b>كِتَابُ الْأَدَابِ</b> ... بَابُ السَّلَامِ... بَابُ الْإِسْتِيْذَانِ	بَابُ الْقَالِ وَالطَّيْرَةِ... بَابُ الْكِهَانَةِ... <b>كِتَابُ الرُّوْيَا</b>

بَابُ الْجُلُوسِ وَالنُّوْمِ وَالْمَشْيِ	بَابُ الْمَصَافِحَةِ وَالْمَعَانِقَةِ... بَابُ الْقِيَامِ
بَابُ الْبَيَانِ وَالشُّعْرِ	بَابُ الْعَطَاسِ وَالْتِثَاؤِ... بَابُ الضَّحْكِ
بَابُ الْمَفَاجِرَةِ وَالْعَصِيَّةِ... بَابُ الْبُرُودِ وَالصَّلَةِ	بَابُ حِفْظِ اللِّسَانِ وَالْعَيْبَةِ وَالسُّتْمِ
بَابُ الْحُبِّ فِي اللَّهِ وَمِنَ اللَّهِ	بَابُ الشُّفَقَةِ وَالرَّحْمَةِ عَلَى الْخَلْقِ
بَابُ الْحَذَرِ وَالثَّانِي فِي الْأُمُورِ	بَابُ مَا يَنْهَى عَنْهُ مِنَ التَّهَاجُرِ وَالتَّقَاطُعِ وَاتِّبَاعِ الْعُورَاتِ
بَابُ الْغَضَبِ وَالْكِبْرِ... بَابُ الظُّلْمِ... بَابُ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ	بَابُ الرَّفْقِ وَالْحَيَاءِ وَحُسْنِ الْخُلُقِ
بَابُ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَمَا كَانَ مِنْ عَيْشِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	<b>كِتَابُ الرِّقَاقِ</b>
بَابُ اسْتِحْبَابِ الْمَالِ وَالْعُمْرِ لِلطَّاعَةِ... بَابُ التَّوَكُّلِ وَالصَّبْرِ	بَابُ الْأَمَلِ وَالْحِرْصِ
بَابُ تَغْيِيرِ النَّاسِ... باب في ذكر الانذار والتحذير	بَابُ الرِّيَاءِ وَالسُّمْعَةِ... بَابُ الْبُكَاءِ وَالْخَوْفِ

## خير المفاتيح جلد ششم

بَابُ الْعَلَامَاتِ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ وَذِكْرُ الدَّجَالِ	<b>كِتَابُ الْفِتَنِ</b> ... باب الملاحم... بَابُ أَشْرَطِ السَّاعَةِ
بَابُ قُرْبِ السَّاعَةِ وَإِنْ مِنْ مَاتَ فَقَدْ قَامَتْ قِيَامَتُهُ	بَابُ قِصَّةِ ابْنِ صَيَّادٍ... بَابُ نُزُولِ عَيْسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
بَابُ النَّفْخِ فِي الصُّورِ... بَابُ الْحَشْرِ	بَابُ لَا تَقْرُومُ السَّاعَةَ الْأَعْلَى شِرَارِ النَّاسِ
بَابُ الْحَوْضِ وَالشَّفَاعَةِ... باب صفة الجنة واهلها	بَابُ الْحِسَابِ وَالْقِصَاصِ وَالْإِمْرَانِ
باب خلق الجنة والنار	بَابُ رُؤْيَةِ اللَّهِ تَعَالَى... بَابُ صِفَةِ النَّارِ وَ أَهْلِهَا
بَابُ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	بَابُ بَدْءِ الْخَلْقِ وَذِكْرِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
بَابُ فِي أَخْلَاقِهِ وَشَمَائِلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ	باب اسماء النبي صلى الله عليه وسلم و صفاته
باب في المعراج... باب في المعجزات	بَابُ الْمُبْعَثِ وَبَدْءِ الْوَحْيِ... باب علامات النبوة
باب مناقب قريش و ذكر القبائل	باب الكرمات... باب وفاة النبي صلى الله عليه وسلم
باب مناقب ابي بكر رضي الله عنه	باب مناقب الصحابة رضي الله عنهم اجمعين
باب مناقب ابي بكر و عمر رضي الله عنهما	باب مناقب عمر رضي الله عنه
باب مناقب هؤلاء الثلاثة رضي الله عنهم	باب مناقب عثمان غنى رضي الله عنه
باب مناقب العشرة المبشرة رضي الله عنهم	باب مناقب علي بن ابي طالب رضي الله عنه
باب مناقب أزواج النبي صلى الله عليه وسلم	باب مناقب أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم
باب ذكر اليمين والشام و ذكر أويس القرني	باب جامع المناقب
باب ثواب هذه الأمة	

## فہرست عنوانات

کِتَابُ النِّكَاحِ..... نکاح کا بیان	
۳۹	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ.... جوانوں کو نکاح کرنے کا حکم
۴۰	تجسس کی ممانعت
۴۱	دیندار عورت سے نکاح کرنا بہتر ہے
۴۲	نیک بخت عورت دنیا کی بہترین متاع ہے
۴۲	قریش کی نیک بخت عورتوں کی فضیلت
۴۳	عورتوں کا فتنہ زیادہ نقصان دہ ہے
۴۳	عورت کے فتنہ سے بچو
۴۴	وہ تین چیزیں جن میں نحوست ہوتی ہے
۴۵	اپنے نکاح کیلئے کنواری عورت کو ترجیح دو
۴۶	الْفَضْلُ الثَّانِي.... وہ تین شخص جن کی اللہ تعالیٰ ضرور مدد کرتا ہے
۴۶	عورت کے ولی کیلئے ایک ضروری ہدایت
۴۷	محبت کرنے والی عورت سے نکاح کرو
۴۷	کنواری سے نکاح کرنا زیادہ بہتر ہے
۴۸	الْفَضْلُ الثَّالِثُ.... نکاح کی ایک خصوصیت
۴۸	آزاد عورتوں سے نکاح کرنے کی فضیلت
۴۹	نیک بخت بیوی کی خصوصیت
۴۹	نکاح، آدھا دین ہے
۴۹	کون سا نکاح با برکت ہے؟
بَابُ النَّظَرِ إِلَى الْمَخْطُوبَةِ وَبَيَانُ الْعَوْرَاتِ	
۵۰	منسوبہ کو دیکھنے اور جن اعضاء کو چھپانا واجب ہے ان کا بیان



۵۰	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ..... اپنی منسوبہ کو دیکھ لینا مستحب ہے
۵۱	کسی عورت کے جسم کا حال اپنے شوہر سے بیان نہ کرو
۵۱	عورتوں اور مردوں کیلئے چند ہدایات
۵۲	اجنبی عورت کے ساتھ خلوت گزینی کی ممانعت
۵۳	معارج عورت کا جسم دیکھ سکتا ہے
۵۳	کسی اجنبی عورت پر اچانک نظر پڑ جانے کا مسئلہ
۵۴	الْفَصْلُ الثَّانِي..... اپنی منسوبہ کو نکاح سے پہلے دیکھ لینا مستحب ہے
۵۵	کسی اجنبی عورت پر نظر پڑ جائے تو فوراً اپنی بیوی سے تسکین حاصل کر لو
۵۵	عورت بیگانی نظروں سے چھپنے کی چیز ہے
۵۶	کسی عورت پر اتفاقی نظر پڑ جانے کے بعد دوسری نظر ڈالنا جائز نہیں ہے
۵۶	اپنی لوٹھی کا نکاح کر دینے کے بعد اسے اپنے لئے حرام سمجھو
۵۶	ران، جسم کا مستور حصہ ہے
۵۷	بغیر ضرورت تنہائی میں بھی ستر کھولنا اچھا نہیں ہے
۵۷	عورت، مرد کو دیکھ سکتی ہے یا نہیں؟
۵۸	خلوت میں بھی اپنا ستر چھپائے رکھو
۵۸	اجنبی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہو
۵۹	غلام، اپنی مالکہ کے حق میں اجنبی مرد کی طرح ہے
۵۹	الْفَصْلُ الثَّلَاثُ..... عورتوں میں محنت کے آنے کی ممانعت
۶۰	برہنگی کی ممانعت
۶۱	شرم و حیا کا انتہائی درجہ
<b>بَابُ الْوَلِيِّ فِي النِّكَاحِ وَاسْتِئْذَانِ الْمَرْأَةِ</b>	
۶۱	نکاح کے ولی اور عورت سے نکاح کی اجازت لینے کا بیان
۶۲	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ..... نکاح سے پہلے عورت کی اجازت حاصل کر لینی چاہیے
۶۳	بیوہ اپنی مرضی کے خلاف ہو جانے والے نکاح کو رد کر سکتی ہے
۶۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر
۶۳	الْفَصْلُ الثَّانِي..... کس لڑکی کا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوتا

۶۵	بغیر گواہوں کے نکاح صحیح نہیں ہوتا
۶۵	نکاح کی طلب اجازت کے وقت عورت کی خاموشی ہی اس کی رضا ہے
۶۶	غلام کا نکاح اس کے آقا کی اجازت کے بغیر صحیح نہیں ہوتا
۶۶	الْفَضْلُ الثَّلَاثُ..... بالغذا اپنے نکاح کے معاملہ میں خود مختار ہے
۶۶	بالغہ عورت کا نکاح ولی کو کرنا مستحب ہے
۶۷	باپ کے فرائض
۶۷	لڑکی کے بالغ ہوتے ہی اس کا نکاح کر دو
بَابُ إِعْلَانِ النِّكَاحِ وَالْخُطْبَةِ وَالشَّرْطِ	
۶۸	نکاح کا اعلان اور نکاح کے خطبہ و شرط کا بیان
۶۸	شادی بیاہ کی رسوم و بدعات
۶۸	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ..... نکاح کے وقت دف بجانا جائز ہے
۶۹	شوال کے مہینے میں نکاح کرنا مستحب ہے
۷۰	مہر ادا کرنے کی تاکید
۷۰	کسی دوسرے کی منسوبہ کو اپنے نکاح کا پیغام نہ دو
۷۱	عورت اپنی خواہش کی تکمیل کیلئے کسی دوسری عورت کو طلاق نہ دلوائے
۷۱	شفا کی ممانعت
۷۲	متحہ کی ممانعت
۷۳	متحہ کے بارے میں شیعوں کا مسلک
۷۳	الْفَضْلُ الثَّانِي..... نکاح کا خطبہ
۷۳	خطبہ کے بغیر نکاح بے برکت رہتا ہے
۷۵	نکاح کا اعلان کرنا مستحب ہے
۷۵	شادی گانے کی اجازت
۷۶	دو نکاحوں میں پہلا نکاح درست ہے
۷۷	الْفَضْلُ الثَّلَاثُ..... متحہ ابتداء اسلام میں جائز تھا
۷۸	شادی بیاہ کے موقع پر گانے کی اجازت
بَابُ الْمُحَرَّمَاتِ..... مرد پر حرام عورتوں کا بیان	

۷۸	حرمت نکاح کے اسباب
۷۹	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ... پھوپھی اور بھتیجی یا خالہ اور بھانجی کو ایک وقت اپنے نکاح میں نہ رکھا جائے
۷۹	حرمت رضاعت کا ذکر
۸۰	رضاعی بھتیجی سے نکاح کرنا حرام ہے
۸۱	رضاعت کی مقدار
۸۲	مدت رضاعت کے بعد دودھ پینے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی
۸۲	ثبوت رضاعت کے سلسلہ میں ایک عورت کی گواہی معتبر ہے یا نہیں؟
۸۳	دار الحرب سے قید کر کے لائی جانے والی عورت کا حکم
۸۳	الْفَصْلُ الثَّانِي... وہ عورتیں جنہیں بیک وقت اپنے نکاح میں رکھنا ممنوع ہے
۸۳	باپ کی بیوی سے نکاح کرنا حرام ہے
۸۵	مدت رضاعت گزرنے کے بعد دودھ پینا حرمت کو ثابت نہیں کرتا
۸۵	دودھ پلانے والی کا حق کس طرح ادا ہو سکتا ہے؟
۸۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے دایہ حلیمہ رضی اللہ عنہا کی تعظیم و تکریم
۸۶	چار سے زیادہ نکاح کی ممانعت
۸۷	دو بہنوں کو بیک وقت اپنے نکاح میں رکھنے کی ممانعت
۸۸	کافر میاں بیوی میں سے کوئی ایک اسلام قبول کر لے تو؟
۹۱	الفصل الثالث: . کون کون رشتہ والی عورتیں محرمات میں داخل ہیں؟
۹۱	اپنی بیوی کی بیٹی سے نکاح کی ممانعت
بَابُ الْمُبَاشَرَةِ... مباشرت کا بیان	
۹۲	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ... مباشرت کے سلسلہ میں یہود کے ایک غلط خیال کی تردید
۹۲	عزل کا مسئلہ
۹۵	اپنی بیوی کی پوشیدہ باتوں کو افشاء کرنے والے کے بارہ میں وعید
۹۶	ایام حیض میں اپنی بیوی کے پاس نہ جاؤ اور نہ بیوی کے ساتھ بد فعلی کرو
۹۷	اپنی بیوی کے ساتھ بد فعلی کرنے والا ملعون ہے
۹۸	غیلہ کی ممانعت
۹۹	الفصل الثالث... عزل کا مشروط جواز

بَابٌ .... گزشتہ باب کے متعلقات کا بیان	
۹۹	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... لونڈی آزاد ہونے کے بعد اپنا نکاح فتح کر سکتی ہے
۱۰۱	الْفَصْلُ الثَّانِي... مملوک خاوند و بیوی کو آزاد کرنا ہو تو پہلے خاوند کو آزاد کیا جائے
۱۰۲	اگر لونڈی اپنی مرضی سے اپنا نکاح کرے تو
بَابُ الصَّدَاقِ.... مہر کا بیان	
۱۰۳	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... مہر کی کم سے کم مقدار کیا ہونی چاہیے؟
۱۰۶	ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے مہر کی مقدار
۱۰۶	بھاری مہر کی ممانعت
۱۰۷	مہر میں کچھ حصہ فی الفور دے دینا بہتر ہے
۱۰۷	مہر مثل واجب ہونے کی ایک صورت
۱۰۸	الفصل الثالث.... ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح
۱۰۹	قبولیت اسلام مہر کا قائم مقام
بَابُ الْوَلِيْمَةِ..... ولیمہ کا بیان	
۱۱۰	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... ولیمہ کرنے کا حکم
۱۱۱	حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے نکاح میں سب سے بڑا ولیمہ
۱۱۱	عورت کی آزادی کو اس کا مہر قرار دیا جاسکتا ہے
۱۱۱	حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے ولیمہ کا ذکر
۱۱۲	حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا ولیمہ
۱۱۲	ولیمہ کی دعوت قبول کرنا چاہیے
۱۱۳	ولیمہ میں صرف مالداروں کو بلانا انتہائی برا ہے
۱۱۳	غیر مدعو کو کھانا کھلانا، میزبان کی اجازت پر موقوف ہے
۱۱۳	الْفَصْلُ الثَّانِي... حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا ولیمہ
۱۱۵	دنیاوی زیب و زینت کی چیزوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتناب
۱۱۵	کسی دعوت میں بغیر بلائے پہنچ جانے والے کی مذمت
۱۱۵	اگر دو آدمی بیک وقت دعوت کریں تو ان میں سے کس کی دعوت قبول کی جائے
۱۱۶	نام و نمود کیلئے زیادہ دنوں تک ولیمہ کھلانے والے کے بارے میں وعید

۱۱۷	اظہار فخر میں مقابلہ کرنے والے دونوں آدمیوں کی دعوت کھانا ممنوع
۱۱۷	الفصل الثالث
۱۱۷	فاسق کی دعوت قبول نہ کرو
	بَابُ الْقَسَمِ..... باری مقرر کرنے کا بیان
۱۱۹	أَلْفُضْلُ الْأَوَّلُ.... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی تعداد
۱۲۰	کوئی اپنی باری اپنی کسی سوکن کو دی جاسکتی ہے
۱۲۱	سفر میں ساتھ لے جانے کیلئے کسی بیوی کا انتخاب قرعہ کے ذریعہ کیا جائے
۱۲۲	کوئی شخص اپنی تمام بیویوں سے یکساں محبت کرنے پر مجبور نہیں ہے
۱۲۲	اپنی بیویوں کے درمیان عدل و برابری نہ کرنے والے کے بارہ میں وعید
۱۲۳	الفصل الثالث... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کیلئے باری
	بَابُ عَشْرَةِ النِّسَاءِ وَ مَا لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِّنَ الْحَقُوقِ
۱۲۴	گھریلو زندگی اور میاں بیوی کے حقوق کا بیان
۱۲۴	الفصل الاول... عورت کی کچی کو سخت روی سے دور نہیں کیا جاسکتا
۱۲۵	عورتوں کے ساتھ حسن معاشرت اختیار کرو
۱۲۶	کچی ہر عورت کو درشہ میں ملی ہے
۱۲۶	عورت کو مارنے کی ممانعت
۱۲۷	اپنی بیوی کے ساتھ اچھا برتاؤ کرو
۱۲۸	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خوشی و ناخوشی کو کس طرح پہچانتے تھے
۱۲۸	شوہر کی خواہش پر بیوی کو ہم بستر ہونے سے انکار نہ کرنا چاہیے
۱۲۹	ایلاء کا مطلب
۱۳۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایلاء کا واقعہ
۱۳۲	الفصل الثالث... اپنی بیویوں کیساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن معاشرت
۱۳۳	اپنے اہل و عیال کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا بہترین شخص ہے
۱۳۴	فرمانبردار بیوی کو جنت کی بشارت
۱۳۴	اگر غیر اللہ کو سجدہ کرنا جائز ہوتا تو خاوند کو بیوی کا سجدہ قرار دیا جاتا
۱۳۴	شوہر کی خوشنودی کی اہمیت

۱۳۴	شوہر کی اطاعت کرو
۱۳۵	شوہر کو تکلیف مت پہنچاؤ
۱۳۵	شوہر پر بیوی کا حق
۱۳۵	بدزبان بیوی کو طلاق دے دو
۱۳۶	عورتوں کو مارنے کی ممانعت
۱۳۶	بیوی کو اس کے خاوند کے خلاف بہکانے کی مذمت
۱۳۷	اپنے اہل و عیال کے حق میں کمال مہربانی، کمال ایمان کی دلیل ہے
۱۳۷	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کیساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک پر لطف واقعہ
۱۳۸	أَفْضَلُ الثَّلَاثِ..... غیر اللہ کو سجدہ کرنا جائز نہیں
۱۳۸	نافرمان بیوی کو مارنے پر مواخذہ نہیں ہوگا
۱۳۹	بیوی شوہر کی اجازت کے بغیر نقل روزہ نہ رکھے
۱۳۹	سخت سے سخت حکم میں بھی شوہر کی اطاعت کرو
۱۴۰	جس عورت کا خاوند ناراض ہو اس کی نماز پوری طرح قبول نہیں ہوتی
۱۴۱	بہترین بیوی کی پہچان
۱۴۱	امانت دار بیوی کی فضیلت
بَابُ الْخُلْعِ وَ الطَّلَاقِ..... خلع اور طلاق کا بیان	
۱۴۲	أَفْضَلُ الْأَوَّلِ..... ناپسند شوہر سے طلاق حاصل کی جاسکتی ہے
۱۴۳	حالت حیض میں طلاق دینے کی ممانعت
۱۴۴	اختیار کا مسئلہ
۱۴۵	کسی چیز کو اپنے اوپر حرام کر لینے سے کفارہ لازم آتا ہے
۱۴۶	أَفْضَلُ الثَّانِي..... بلا ضرورت طلاق مانگنے والی عورت کے حق میں وعید
۱۴۶	طلاق کوئی اچھی چیز نہیں ہے
۱۴۶	نکاح سے پہلے طلاق دینے کا مسئلہ
۱۴۷	طلاق بت کا مسئلہ
۱۴۸	نکاح و طلاق کے الفاظ ہنسی میں منہ سے نکالے جائیں تو حکم ثابت ہو جاتا ہے
۱۴۹	زبردستی دلوائی جانے والی طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں؟

۱۴۹	دیوانے کی طلاق واقع نہیں ہوتی
۱۵۰	تین شخص جو مرفوع القلم ہیں
۱۵۰	لوٹری کیلئے دو طلاقیں ہیں
۱۵۱	الْفَضْلُ الثَّلَاثُ..... اپنے خاوند سے طلاق یا خلع چاہنے والی عورت کے بارہ میں وعید
۱۵۱	عورت کے تمام مال کے عوض خلع کرنا مکروہ ہے
۱۵۲	بیک وقت تین طلاق دینا حرام ہیں
۱۵۳	اللہ تعالیٰ کے نزدیک طلاق ایک بُری چیز ہے
بَابُ الْمُطَلَّاقَةِ ثَلَاثًا..... جس عورت کو تین طلاقیں دی جائیں اس کا بیان	
۱۵۳	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ..... حلالہ کا صحیح ہونا دوسرے خاوند کے جماع کرنے پر موقوف ہے
۱۵۴	الْفَضْلُ الثَّانِي..... محلل اور محللہ، پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے لعنت
۱۵۴	ایلاء کا مسئلہ
۱۵۵	ظہار کا حکم
۱۵۶	اگر اظہار کر نیوالا کفارہ دینے سے پہلے جماع کر لے تب بھی ایک ہی کفارہ واجب ہوگا
بَابُ..... گزشتہ باب کے متعلقات کا بیان	
۱۵۷	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ... کفارہ ظہار میں غلام کا مومن ہونا ضروری ہے یا نہیں؟
بَابُ اللَّعَانِ..... لعان کا بیان	
۱۵۸	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ..... دربار رسالت میں لعان کا ایک واقعہ
۱۶۰	لعان کی صورت میں میاں بیوی کے درمیان تفریق کا مسئلہ
۱۶۰	لعان کرنے والوں کا محاسبہ آخرت میں ہوگا
۱۶۱	آیت لعان کا شان نزول
۱۶۲	زنا کی تہمت چار گواہوں کے ذریعہ ثابت ہوتی ہے
۱۶۲	اللہ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں ہے
۱۶۳	اللہ کی غیرت کا تقاضا کیا ہے؟
۱۶۳	محض معمولی علامتوں کی بناء پر اپنے بچہ کا انکار نہ کرو
۱۶۴	زنا کے نتیجہ میں پیدا ہونے والے بچہ کا نسب زانی سے ثابت نہیں ہوتا
۱۶۵	اثبات نسب میں قیافہ شناس کا قول معتبر ہے یا نہیں؟

۱۶۶	اپنے باپ کا انکار کرنے والے کے بارہ میں وعید
۱۶۷	الْفَصْلُ الثَّانِي..... اپنے بچہ کا انکار کرنے والا خدا تعالیٰ کے دیدار سے محروم رہیگا
۱۶۷	بدکار بیوی کو طلاق دے دینا اولیٰ ہے
۱۶۸	اثبات نسب کے سلسلہ میں ایک واضح ہدایت و ضابطہ
۱۶۹	غیرت بعض صورتوں میں پسندیدہ اور بعض صورتوں میں ناپسندیدہ ہے
۱۶۹	الْفَصْلُ الثَّالِثُ..... ولد الزنا کا نسب زانی سے ثابت ہوتا
۱۶۹	وہ چار عورتیں جن سے لعان نہیں ہوتا
۱۷۰	حتی الامکان لعان سے اجتناب
۱۷۰	شیطان، میاں بیوی کو ایک دوسرے سے بدظن کرنے کی کوشش کرتا ہے
بَابُ الْعِدَّةِ..... عدت کا بیان	
۱۷۲	الفصل الاول.... عدت کے دنوں میں شوہر پر نفقہ اور سکنی واجب ہے یا نہیں
۱۷۳	عدت کے زمانہ میں کسی ضرورت سے گھر سے باہر نکلنا جائز ہے یا نہیں
۱۷۵	حاملہ کی عدت، وضع حمل ہے
۱۷۵	عدت کے دنوں میں سرمہ لگانے کی ممانعت
۱۷۶	زمانہ عدت میں سوگ کرنے کا حکم
۱۷۷	الفصل الثاني... معتدہ کو بلا ضرورت ایک مکان سے دوسرے مکان میں منتقل ہونا جائز نہیں
۱۷۸	عدت کے دنوں میں بناؤ سنگاری کوئی بھی چیز استعمال نہ کی جائے
۱۷۹	الْفَصْلُ الثَّالِثُ.... مطلقہ کی عدت کے بارہ میں ایک بحث
۱۷۹	مطلقہ کی عدت کا ایک مسئلہ
بَابُ الْاِسْتِبْرَاءِ..... استبراء کا بیان	
۱۸۰	الْفَصْلُ الْاَوَّلُ... استبراء کے بغیر لونڈی سے جماع کرنے والا لعنت کا مستحق ہے
۱۸۱	الْفَصْلُ الثَّانِي..... بغیر استبراء لونڈی سے صحبت کرنے کی ممانعت
۱۸۲	الْفَصْلُ الثَّالِثُ..... غیر حائضہ لونڈی کے حق کے استبراء کی مدت
۱۸۲	باکرہ لونڈی کے لئے استبراء واجب ہے
بَابُ النِّفَقَاتِ وَحَقُّ الْمَمْلُوكِ.... نفقات اور لونڈی غلام کے حقوق کا بیان	
۱۸۳	الْفَصْلُ الْاَوَّلُ..... بیوی اور اولاد کا بقدر ضرورت نفقہ خاوند پر واجب ہے



۱۸۴	اللہ کی عطا کی ہوئی دولت کو پہلے اپنے اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرو
۱۸۴	غلام کا فقہ اس کے مالک پر واجب ہے
۱۸۴	غلام کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا حکم
۱۸۵	غلام کی روزی رو کتنا گناہ ہے
۱۸۵	اپنے خادم و نوکر کے ساتھ کھانا کھانے میں عار محسوس نہ کرو
۱۸۵	غلام کے لئے دو ہراجر
۱۸۶	غلام کے لئے بہتر بات کیا ہے؟
۱۸۶	مغفور غلام کی نماز قبول نہیں ہوتی
۱۸۶	غلام پر زنا کی جھوٹی تہمت لگانے والے کا مسئلہ
۱۸۷	غلام کو بلا خطا مارنے کا کفارہ
۱۸۷	أَلْفُضْلُ الثَّانِي..... اولاد کی کمائی پر باپ کا حق
۱۸۸	مربی کے حق میں یتیم کے مال کا حکم
۱۸۸	غلاموں کے حق ادا کرنے کی تاکید
۱۸۹	اپنے مملوک کے ساتھ بدسلوکی کرنے والے کے بارہ میں وعید
۱۸۹	اپنے مملوک کے ساتھ حسن سلوک خیر و برکت کا باعث ہے
۱۹۰	اگر غلام مار کھاتے ہوئے خدا کا واسطہ دے تو اپنا ہاتھ روک لو
۱۹۰	کسمن بردہ کو اس کی ماں وغیرہ سے الگ نہ کرو
۱۹۱	غلام پر احسان کرنے کا اجر
۱۹۱	نمازی کو مارنے کی ممانعت
۱۹۲	مملوک کی خطائیں معاف کرنے کا حکم..... مملوک کے بارہ میں ایک ہدایت
۱۹۲	جانوروں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کا حکم
۱۹۳	أَلْفُضْلُ الثَّالِث..... ماں یتیم کے بارے حکم خداوندی
۱۹۳	کون لوگ برے ہیں؟
۱۹۳	لوٹھی غلاموں کو اپنی اولاد اور اپنے بھائی کی طرح رکھو
بَابُ بُلُوغِ الصَّغِيرِ وَ حِضَانَتِهِ فِي الصَّغِيرِ	
۱۹۵	چھوٹے بچوں کی تربیت و پرورش اور ان کے بالغ ہونے کا بیان

۱۹۵	الفصل الاول..... عمر بلوغ پندرہ سال ہے
۱۹۵	حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کی پرورش کا تنازعہ اور اس کا تصفیہ
۱۹۶	الْفَصْلُ الثَّانِي..... کس بچہ کی پرورش کا سب سے زیادہ حق اس کی ماں کو ہے؟
۱۹۷	مدت پرورش کے بعد لڑکے کو ماں باپ میں سے کسی کے بھی پاس رہنے کا اختیار ہے
کتاب العتق..... غلام کو آزاد کرنے کا بیان	
۱۹۹	الفصل الاول..... بردہ (غلام یا باندی) کو آزاد کرنے کا اجر
۲۰۰	گراں قیمت اور اپنا پسندیدہ غلام آزاد کرنا زیادہ بہتر ہے
۲۰۰	الْفَصْلُ الثَّانِي..... غلام کو آزاد کرنے یا اس کی آزادی میں مدد کرنے کی فضیلت
۲۰۲	کسی غلام کے حق میں سفارش کرنا بہترین صدقہ ہے
بَابُ اعْتِقِ الْعَبْدِ الْمُشْتَرِكِ وَشِرَاءِ الْقَرِيبِ وَالْعَتِقِ فِي الْمَرَضِ	
۲۰۲	مشترک غلام کو آزاد کرنے، قرابت دار کو خریدنے اور بیماری کی حالت میں آزاد کرنے کا بیان
۲۰۳	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ..... مشترک غلام کو آزاد کرنے کے بارے میں ایک ہدایت
۲۰۳	صاحبین رحمہما اللہ کی متدل حدیث
۲۰۵	مرض الموت میں اپنے تمام غلام آزاد کر کے اپنے ورثاء کی حق تلفی نہ ہو
۲۰۶	غلام باپ کو خریدنے کا مسئلہ
۲۰۶	مدبر غلام کو بیچنا جائز ہے یا نہیں؟
۲۰۷	الْفَصْلُ الثَّانِي..... ذی رحم محرم ملکیت میں آتے ہی آزاد ہو جاتا ہے
۲۰۸	ام ولد، اپنے آقا کی وفات کے بعد آزاد ہو جاتی ہے
۲۰۹	اگر آزادی کے وقت غلام کے پاس کچھ مال ہو تو آقا کی اجازت سے وہ اس مال کا مالک ہوگا
۲۱۰	آزادی جزوی طور پر واقع ہوتی ہے یا نہیں؟
۲۱۰	مشروط آزادی کا ایک واقعہ
۲۱۱	مکاتب جب تک پورا بدل کتابت ادا نہ کر دے غلام ہی رہے گا
۲۱۱	عورتوں کو اپنے مکاتب غلام سے پردہ کا حکم
۲۱۱	مکاتب کی طرف سے بدل کتابت کی جزوی عدم ادائیگی کا مسئلہ
۲۱۲	الْفَصْلُ الثَّالِثُ..... مالی عبادت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے
۲۱۳	غیر مشروط طور پر غلام خریدنے والا اس غلام کے مال کا حقدار نہیں ہوگا

بَابُ الْأَيْمَانِ وَالنُّذُورِ .... قسموں اور نذروں کا بیان	
۲۱۵	غیر اللہ کی قسم کھانے کی ممانعت
۲۱۶	اسلام کے خلاف کسی دوسرے مذہب کی قسم کھانے کا مسئلہ
۲۱۷	اگر قسم کو توڑ دینے ہی میں بھلائی ہو تو اس قسم کو توڑ دینا چاہئے
۲۱۸	کسی تنازعہ کی صورت میں قسم دینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا
۲۱۸	لغو قسم پر مواخذہ نہیں ہوگا
۲۱۹	الفصل الثانی..... غیر اللہ کی قسم کھانے کی ممانعت
۲۱۹	اسلام سے بیزاری کی قسم کا مسئلہ
۲۲۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض مواقع پر کس طرح قسم کھاتے تھے
۲۲۰	قسم کے ساتھ ”ان شاء اللہ“ کہنے کا مسئلہ
۲۲۱	أَلْفُضْلُ الثَّلَاثِ .... غیر مناسب قسم توڑ دو اور اس کا کفارہ ادا کرو
بَابُ فِي النُّذُورِ ..... نذروں کا بیان	
۲۲۱	أَلْفُضْلُ الْأَوَّلِ ..... نذر کی ممانعت
۲۲۲	جس نذر کو پورا کرنے میں گناہ ہوتا ہو اسے پورا نہ کرو
۲۲۲	نذر کا کفارہ
۲۲۲	نذر کی جن باتوں کو پورا کرنا ممکن نہ ہو ان کو پورا نہ کرنے کی اجازت
۲۲۳	نذر ماننے والے کے ورثاء پر نذر پوری کرنا واجب ہے یا نہیں؟
۲۲۵	اپنا سارا مال خیرات کر دینے کی ممانعت
۲۲۶	الفصل الثانی..... گناہ کی نذر کو پورا کرنا جائز نہیں
۲۲۶	غیر معین نذر کا کفارہ
۲۲۶	صرف اس نذر کو پورا کرو جو جائز ہے
۲۲۷	دف بجانے کی نذر کو پورا کرنے کا حکم
۲۲۷	تہائی مال سے زیادہ صدقہ کرنے کی ممانعت
۲۲۸	کسی خاص جگہ نماز پڑھنے کی نذر مانی جائے اور پھر اس نماز کو دوسری جگہ پڑھ لیا جائے تو نذر پوری ہو جائے گی
۲۲۹	نذر کا کوئی جزو اگر ناممکن العمل ہو تو اس کا کفارہ
۲۳۰	ناجائز نذر کا کفارہ دینا واجب ہے

۲۳۰	الفصل الثالث..... جائز اور ناجائز نذر
۲۳۰	جان قربان کرنے کی نذر کا مسئلہ
کِتَابُ الْقِصَاصِ..... قصاص کا بیان	
۲۳۲	أَلْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... خون مسلم کی حرمت
۲۳۵	خون ناحق کرنے والا رحمت خداوندی سے محروم رہتا ہے
۲۳۵	قیامت میں سب سے پہلے خون کے بارہ میں پرسش ہوگی
۲۳۵	جس شخص نے کلمہ پڑھ لیا وہ معصوم الدم ہو گیا
۲۳۶	معاهد کو قتل کرنے کی ممانعت
۲۳۷	خودکشی کرنے والے کے بارہ میں وعید
۲۳۷	خودکشی کے بارہ میں ایک سبق آموز واقعہ
۲۳۸	مقتول کے ورثاء کو قصاص اور دیت دونوں میں سے کسی ایک کو لینے کا اختیار ہے
۲۳۹	عورت کے مرد قاتل کو قتل کیا جاسکتا ہے
۲۴۰	مقتول کافر کے بدلے میں قاتل مسلمان کو قتل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
۲۴۲	أَلْفَصْلُ الثَّانِي.... خون مسلم کی اہمیت
۲۴۲	قیامت کے دل مقتول کا استغاثہ
۲۴۲	اپنی مظلومیت کے دن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تقریر
۲۴۳	قاتل، توفیق خیر سے محروم رہتا ہے
۲۴۳	قتل ناحق، ناقابل معافی جرم ہے
۲۴۴	باپ سے اولاد کا قصاص نہ لیا جائے
۲۴۴	باپ بیٹے ایک دوسرے کے جرم میں قابل مواخذہ نہیں
۲۴۵	بیٹے سے باپ کا قصاص لیا جائے
۲۴۵	غلام کے قصاص میں آزاد کو قتل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟
۲۴۶	قاتل کو مقتول کے ورثاء کے حوالے کر دیا جائے
۲۴۶	قصاص و دیت کے بارہ میں سب مسلمان برابر ہیں
۲۴۷	مقتول یا زخم خوردہ کے ورثاء کا حق..... قتل خطا کا حکم
۲۴۸	قتل سے دیت لینے کے بعد پھر اس کو قتل کر دینا ناقابل معافی جرم ہے

۲۴۹	زخمی کر دینے والے کو معاف کرنے کا اجر
۲۴۹	الْفَصْلُ الثَّالِثُ.... ایک آدمی کو کوئی آدمی مل کر قتل کریں تو سب ہی قصاص کے سزاوار ہونگے
۲۴۹	قیامت کے دن مقتول اپنے قاتل کو پکڑ کر خدا سے فریاد کرے گا
۲۵۰	قاتل کی مدد کرنے والے کے بارہ میں وعید
۲۵۰	قاتل کے مددگار کو تعزیراً قید کیا جائے
بَابُ الدِّيَاتِ..... دیات کا بیان	
۲۵۱	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... انگلی کاٹنے کی دیت
۲۵۱	حمل کے بچہ کی دیت
۲۵۲	پتھر کے ذریعہ ہونے والے قتل میں دیت واجب ہوگی
۲۵۳	الْفَصْلُ الثَّانِيُ..... قتل خطا اور شبہ عمد کی دیت
۲۵۴	مختلف اعضاء جسم کی دیت
۲۵۵	دیت کے اعتبار سے انگلیاں برابر ہیں
۲۵۶	ذمی کا فر کی دیت مسلمان کی دیت کا نصف ہے
۲۵۷	قتل خطا کی دیت
۲۵۸	دیت کی بنیاد اونٹ پر ہے
۲۵۹	امام شافعی کی مستدل حدیث
۲۵۹	دیت مقتول کے ورثاء کا حق ہے
۲۵۹	قتل شبہ عمد کے مرتکب کو سزائے موت نہیں دی جاسکتی
۲۶۰	زخم خوردہ آنکھ کی دیت
۲۶۰	پیٹ کے بچہ کی دیت
۲۶۱	جعلی طبیب اگر کسی کی موت کا باعث بنے تو وہ ضامن ہوگا
۲۶۱	دیت کی معافی کا ایک واقعہ
۲۶۲	الْفَصْلُ الثَّالِثُ.... قتل شبہ عمد اور قتل خطا کی دیت
۲۶۲	پیٹ کے بچہ کی دیت
بَابُ مَا لَا يُضْمَنُ مِنَ الْجَنَائِبِ	
۲۶۳	جنایات کی جن صورتوں میں تاوان واجب نہیں ہوتا ان کا بیان

۲۶۳	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ... جانور کے مارنے، جان میں
۲۶۳	دب جانے اور کنویں میں گر پڑنے کا کوئی تاوان نہیں
۲۶۳	مدافعت میں کوئی تاوان واجب نہیں ہوتا
۲۶۳	اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے مارا جانے والا شہید ہے
۲۶۵	گھر میں جھانکنے والے کو زخمی کر دینا معاف ہے
۲۶۵	خواہ مخواہ کنکریاں نہ پھینکو
۲۶۵	مجمع اور بازار میں ہتھیاروں کو احتیاط کے ساتھ رکھو
۲۶۶	کسی مسلمان کی طرف ہتھیار سے اشارہ نہ کرو
۲۶۶	دنیا میں کسی کو سخت اذیت میں مبتلا کرنے والا خود آخرت میں عذاب الہی میں گرفتار ہوگا
۲۶۶	ظلم کے حاشیہ برداروں پر غضب خداوندی
۲۶۷	ناروا فیشن کرنے والی عورتوں کے بارے میں وعید
۲۶۷	کسی کے منہ پر نہ مارو
۲۶۸	الفصل الثانی... غیر کے گھر میں بلا اجازت جھانکنے اور داخل ہونے والا قابل تعزیر ہے
۲۶۸	ہاتھ میں ننگی تلوار رکھنے کی ممانعت
۲۶۸	انگلیوں کے درمیان تسمہ چیرنے کی ممانعت
۲۶۸	اپنے دین، اپنی جان، اپنے مال اور اپنے اہل و عیال کی محافظت میں مارا جانے والا شہید ہے
۲۶۹	مسلمان پر تلوار اٹھانے والے کے بارہ میں وعید
بَابُ الْقَسَامَةِ... قسامت کا بیان	
۲۷۰	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ... قسامت میں مدعی سے قسم لی جائے یا مدعا علیہ سے
۲۷۰	الْفَضْلُ الثَّالِثُ... قسم کی ابتداء مدعا علیہ سے ہونی چاہئے
بَابُ قَتْلِ أَهْلِ الرِّدَّةِ وَالسُّعَاةِ بِالْفَسَادِ	
۲۷۱	مرتدوں اور فساد برپا کرنے والوں کو قتل کر دینے کا بیان
۲۷۲	ارتداد کی صورتیں
۲۷۲	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ... مرتد کی سزا قتل ہے
۲۷۲	کسی کو آگ میں جلانے کی سزا نہ دو
۲۷۳	فرقہ خوارج کی نشاندہی

۲۷۳	خوارج کے بارہ میں آنحضرت کی پیش گوئی
۲۷۴	مسلمان کا مسلمان کو قتل کرنا کفر کے قریب پہنچ جاتا ہے
۲۷۴	مرتد اور قزاقوں کی سزا
۲۷۶	الْفَضْلُ الثَّانِي... مثلہ کی ممانعت
۲۷۶	جانوروں کے ساتھ آنحضرت کا جذبہ رحمت
۲۷۶	ایک باطل فرقہ کے بارہ میں پیش گوئی
۲۷۷	دو تین صورتیں جن میں ایک مسلمان کو سزائے موت دی جاسکتی ہے
۲۷۸	کسی مسلمان کو خوف و دہشت میں مبتلا کرنے کی ممانعت
۲۷۸	اسلام کی عزت کا کفر کی ذلت سے سودا نہ کرو
۲۷۹	مسلمان، کافروں میں مخلوط نہ رہیں
۲۷۹	بلا تحقیق حال کسی کو قتل نہ کرو
۲۸۰	دارالحرب بھاگ جانے والے غلام کو قتل کر دینے والا مستوجب مواخذہ نہیں
۲۸۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کرنا لادمی مباح الدم ہے یا نہیں؟
۲۸۰	ساحر کو قتل کر دیا جائے
۲۸۱	خوارج کے متعلق پیشین گوئی
۲۸۲	قیامت کے دن اہل حق کے چہرے منور اور اہل باطل کے چہرے سیاہ ہوں گے
كِتَابُ الْحُدُودِ..... حدود کا بیان	
۲۸۳	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ... بارگاہ نبوت سے زنا کے ایک مقدمہ کا فیصلہ
۲۸۳	غیر محسن زانی کی سزا
۲۸۵	محسن زانی کی سزا
۲۸۵	شادی شدہ زانی اور زانیہ کو سنگسار کیا جائے
۲۸۷	زنا کے اقراری مجرم کے بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ رحم
۲۸۸	جب تک زانی کے بارہ میں پوری تحقیق نہ کر لو اس کی سزا کا فیصلہ نہ کرو
۲۸۹	اقامت حد گناہ کو ساقط کر دیتی ہے
۲۹۱	بدکار لوٹڈی کی سزا
۲۹۱	مریض پر حد جاری کرنے کا مسئلہ

۲۹۲	الفصل الثانی... اگر زنا کا اقراری مجرم اپنے اقرار سے رجوع کر لے تو حد ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟
۲۹۲	ماعز رضی اللہ عنہ کا اعتراف جرم
۲۹۳	دوسروں کے عیوب کی پردہ پوشی کرو
۲۹۳	کسی حاکم کو حد معاف کرنے کا اختیار حاصل نہیں
۲۹۳	عزت داروں کی لغزشوں سے درگزر کرنا چاہئے
۲۹۳	شہ کا فائدہ ملزم کو ملنا چاہئے
۲۹۳	زنا بالجبر میں صرف مرد پر حد جاری ہوگی
۲۹۵	ایک زنا کی دو سزائیں
۲۹۵	بیمار مجرم پر حد جاری کرنے کا طریقہ
۲۹۶	اغلام کی سزا
۲۹۶	جانور کے ساتھ بد فعلی کرنے والے کی سزا
۲۹۷	اغلام، بدترین برائی ہے
۲۹۷	ایک ہی شخص کو پہلے زنا کی سزا اور پھر تہمت زنا کی سزا
۲۹۷	حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگانے والوں کو سزا
۲۹۸	الفصل الثالث... زنا بالجبر میں صرف زانی حد کا سزاوار ہوگا
۲۹۸	ماعز کے واقعہ زنا کی ایک اور تفصیل
۲۹۹	زنا کی کثرت کا وبال
۳۰۰	اغلام لعنت کا باعث ہے
۳۰۱	جانور کے ساتھ بد فعلی کرنے والا حد کا سزاوار نہیں ہوتا
۳۰۱	حد جاری کرنے میں کوئی فرق و امتیاز نہ کرو
۳۰۲	حد جاری کرنے کے دور رس فوائد
بَابُ قَطْعِ السَّرِقَةِ..... چور کے ہاتھ کاٹنے کا بیان	
۳۰۳	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ..... نصاب سرقہ کے بارہ میں امام شافعی کی مستدل حدیث
۳۰۳	ذہال کی قیمت کے تعین میں اختلافی اقوال
۳۰۳	تمام ائمہ کے مسلک کے خلاف ایک حدیث اور اس کی وضاحت
۳۰۴	الْفَضْلُ الثَّانِي..... پھل وغیرہ کی چوری میں قطع ید کی سزا ہے یا نہیں؟



۳۰۵	غیر مملوک پہاڑی جانوروں پر چوری کا اطلاق نہیں ہوگا
۳۰۵	لیسرے کی سزا قطع ید نہیں ہے
۳۰۵	حائض قطع ید کا سزاوار نہیں
۳۰۶	سفر جہاد میں چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے
۳۰۶	دوبارہ اور سہ بارہ چوری کرنے کی سزا
۳۰۷	چور کا کٹا ہوا ہاتھ اس کی گردن میں لٹکا دینے کا مسئلہ
۳۰۸	جو غلام چوری کرنے لگے اس کو بیچ ڈالو
۳۰۸	الْفَصْلُ الثَّلَاثُ.... مجرم کو معاف کر دینے کا حق حاکم کو حاصل نہیں ہے
۳۰۹	اگر غلام اپنے مالک کی چوری کرے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا
۳۰۹	کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے یا نہیں؟
بَابُ الشَّفَاعَةِ فِي الْمَحْدُودِ.... حدود کے مقدمہ میں سفارش کا بیان	
۳۱۰	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... حدود میں سفارش نہیں قبول کی جاسکتی
۳۱۱	الْفَصْلُ الثَّلَاثُ... حد میں سفارش کرنیوالا گویا خدا کے حکم کی مخالفت کرنیوالا ہے
۳۱۲	اقرار جرم پر چوری کی سزا
بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ.... شراب کی حد کا بیان	
۳۱۳	شراب کی حرمت
۳۱۳	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں شراب نوشی کی سزا
۳۱۳	اسی کوڑے کی سزا عہد صحابہ میں متعین ہوئی ہے
۳۱۵	الْفَصْلُ الثَّانِي.... شرابی کو قتل کر دینے کا حکم منسوخ ہے
۳۱۵	شرابی کی تحقیر
۳۱۶	شرابی کو سزا دو اس کو عار دلاؤ لیکن اس کے حق میں بددعا نہ کرو
۳۱۶	ثبوت جرم کے بغیر سزا نہیں
۳۱۷	الفصل الثالث... جو شخص سزا کوڑے کھاتے ہوئے مر جائے اسکی دیت واجب نہیں ہوگی
۳۱۷	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے شراب نوشی کا سزا کا تعین
بَابُ مَا لَا يُلْذَعُ عَلَى الْمَحْدُودِ	
۳۱۸	جس پر حد جاری کی جائے اس کے حق میں بددعا نہ کرنے کا بیان

۳۱۸	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ..... کسی گناہگار پر لعنت بھیجنا ناجائز ہے
۳۱۸	الْفَصْلُ الثَّانِي... جو مجرم سزا پا چکا ہے اسکی آبروریزی مردار کھانے کے مترادف ہے
۳۱۹	جس گناہ پر سزا جاری ہو چکی ہے اس پر آخرت میں مواخذہ نہیں ہوگا
۳۲۰	بَابُ التَّعْزِيرِ..... تعزیر کا بیان
۳۲۰	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... بطور تعزیر زیادہ سے زیادہ کتنی سزا دی جاسکتی ہے
۳۲۱	الْفَصْلُ الثَّانِي..... مجرم کے منہ پر نہ مارو
۳۲۱	بذرائع کی سزا
۳۲۲	مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی سزا
بَابُ بَيَانِ الْخَمْرِ وَوَعِيدِ شَارِبِهَا	
۳۲۲	شراب کی حقیقت اور شراب پینے والے کے بارے میں وعید کا بیان
۳۲۳	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ..... شراب کن چیزوں سے بنتی ہے
۳۲۳	پہلے زیادہ تر کھجور سے شراب بنتی تھی
۳۲۳	ہر نشہ آور مشروب حرام ہے
۳۲۵	جو شخص اس دنیا میں شراب پئے گا وہ شراب طہور سے محروم رہے گا
۳۲۵	شرابی کے بارے میں وعید
۳۲۵	نبیذ کے بارے میں ایک حکم
۳۲۶	شراب کا سرکہ بنا کر اس کو کھانے پینے کے کام میں لانا جائز ہے
۳۲۶	شراب کی دوا کے طور پر بھی استعمال کرنا جائز نہیں ہے
۳۲۷	الْفَصْلُ الثَّانِي..... شراب نوشی کا وبال
۳۲۷	نشہ آور چیز کی قلیل مقدار بھی حرام ہے
۳۲۷	مسکر چیز کا ایک چلو بھی حرام ہے
۳۲۸	شراب کن چیزوں سے بنتی ہے
۳۲۸	شراب مال مقوم نہیں ہے
۳۲۹	الْفَصْلُ الثَّلَاثُ..... ہر مسکر و مفتر چیز حرام ہے
۳۲۹	شراب نوشی کی کسی حال میں اجازت نہیں ہے
۳۲۹	شراب اوجوئے کی ممانعت

۳۲۹	شرابی جنت میں داخل نہیں ہوگا
۳۳۰	شرابی کے بارے میں ایک وعید
۳۳۰	والدین کی نافرمانی کرنے والے، دیوث اور شرابی پر جنت کے دروازے بند ہیں
۳۳۱	شراب نوشی بت پرستی کے مترادف ہے
کِتَابُ الْأَمَارَةِ وَالْقَضَاءِ..... امارت و قضاء کا بیان	
۳۳۲	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ.... امیر کی اطاعت اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے
۳۳۲	اگر کسی کمتر شخص کو امیر بنایا جائے تو اس کی اطاعت بھی ضروری ہے
۳۳۵	غیر شرعی حکم کی اطاعت واجب نہیں
۳۳۵	اطاعت و فرمانبرداری کا عہد
۳۳۶	فرمانبرداری بقدر طاقت
۳۳۶	ملت کی اجتماعیت میں رخصت ڈالنے والے کے بارے میں وعید
۳۳۷	تعصب کے خلاف تنبیہ
۳۳۷	بہترین اور بدترین حاکم
۳۳۸	حاکم کی بے راہ روی پر اس کو ٹوکنا ہر مسلمان کی ایک ذمہ داری ہے
۳۳۸	اگر حاکم کی طرف سے کسی کی حلق تعلق ہو تب بھی اس کی فرمانبرداری کی جائے
۳۳۹	امام کی اطاعت سے دست بردار ہونے والے کے بارے میں وعید
۳۳۹	خليفة و امیر کی موجودگی میں اگر کوئی دوسرا شخص خلافت و امارت کا دعویٰ کرے تو اسکو تسلیم نہ کرو
۳۴۰	جو شخص امت میں تفرقہ پیدا کرے اس کو موت کے گھاٹ اتار دو
۳۴۱	حکومت و امارت کے طلب گار نہ بنو
۳۴۲	جو شخص خود کسی عہدہ و منصب کا طلب گار ہو اس کو اس منصب پر فائز نہ کرو
۳۴۲	حکومت و امارت سے انکار کرنے والا بہترین شخص ہے
۳۴۲	قیامت کے دن ہر شخص کو اپنی ذمہ داری کی جواب دہی کرنی ہوگی
۳۴۳	خائن و ظالم حاکم کے بارے میں وعید
۳۴۳	رعایا کے حق میں بھلائی و خیر خواہی نہ کر نیوالا حاکم جنت کی بوسے محروم رکھا جائے گا
۳۴۳	بدترین حاکم وہ ہے جو اپنی رعایا پر ظلم کرے
۳۴۳	نرم خو حاکم کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا

۳۴۴	عادل حکمران کا مرتبہ عظیم
۳۴۴	ہر حاکم و امیر کے ہمراہ ہمیشہ دو متضاد طاقتیں رہتی ہیں
۳۴۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں حضرت قیس ابن سعد کا منصب
۳۴۵	عورت کو اپنا حاکم بنانے والی قوم کبھی فلاح نہیں پاسکتی
۳۴۵	الْفُضْلُ الثَّانِي... ملت کی اجتماعی ہیئت سے علیحدگی اختیار کر نیوالے کے بارے میں وعید
۳۴۶	امیر و والی کی اہانت کرو
۳۴۷	اگر امیر و حاکم کسی گناہ کا حکم دے تو اس کی اطاعت نہ کرو
۳۴۷	امیر و حاکم کا انجام
۳۴۷	قیامت کے دن امراء و حکام کی حسرت ناک
۳۴۸	اکثر چودھری دوزخ میں جائیں گے
۳۴۸	احق سردار و حاکم سے خدا کی پناہ چاہو
۳۴۹	سربراہان حکومت کی حاشیہ نشینی دین و دنیا کی تباہی کا باعث ہے
۳۴۹	گمنامی راحت کا باعث ہے اور شہرت، آفت کا باعث
۳۵۰	لوگوں سے خلاف شرع محصول و ٹیکس وصول کرنے والا حاکم جنت سے محروم رہے گا
۳۵۰	امام عادل کی فضیلت
۳۵۰	ظالم حاکم کے سامنے حق کوئی سب سے بہتر جہاد ہے
۳۵۱	حکمران کے صالح مشیر کار اس کی فلاح کا باعث ہوتے ہیں
۳۵۱	رعایا کے تئیں حکمران کا شک و شبہ عام انتشار و بددلی کا باعث ہے
۳۵۱	حق تلفی کرنے والے حاکم کے خلاف تلوار اٹھانے سے صبر کرنا بہتر ہے
۳۵۲	الْفُضْلُ الثَّلَاث... امام عادل کی فضیلت
۳۵۲	حکمرانوں کے ظلم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خوف
۳۵۳	بلاوجہ نہ تو امین بنو اور نہ حاکم بنو
۳۵۳	حکمران کے حق میں حکومت کے تین تدریجی مرحلے
۳۵۴	حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی
۳۵۴	آنے والے زمانے کے بارے میں پیشین گوئی
۳۵۴	جیسے عمل کرو گے ویسے ہی حکمران مقرر ہوں گے

۳۵۵	بادشاہ روئے زمین پر خدا کا سایہ ہوتا ہے
۳۵۵	قیامت کے دن سب سے بلند مرتبہ نرم خوار عادل حکمران ہوگا
۳۵۵	کسی مسلمان کو کھنڈ ڈرانا دھرم کا بھی عذاب کا سزاوار کرتا ہے
۳۵۶	حکمران کے ظلم پر اس کو برا بھلا کہنے کی بجائے اپنے اعمال درست کرو
بَابُ مَا عَلَى الْوَلَاةِ مِنَ التَّيْسِيرِ.... حاکموں پر آسانی و نرمی کے واجب ہونے کا بیان	
۳۵۶	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ... حکمران کو اپنی رعایا کے تئیں نرم روی اختیار کرنی چاہئے
۳۵۷	قیامت کے دن عہد شکن کی رسوائی
۳۵۸	الفصل الثانی... رعایا کی ضروریات پوری نہ کرینوالے حکمران کے بارے میں وعید
۳۵۸	الفصل الثالث.... کس حاکم پر رحمت خداوندی کے دروازے بند ہونگے
۳۵۸	اپنے حکام کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی ہدایات
بَابُ الْعَمَلِ فِي الْقِضَاءِ وَالْخَوْفِ مِنْهُ	
۳۵۹	منصب قضا کی انجام دہی اور اس سے ڈرنے کا بیان
۳۵۹	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ.... غصہ کی حالت میں کسی قضیہ کا فیصلہ نہ کیا جائے
۳۵۹	قاضی کو اجتہاد کا اختیار
۳۶۰	الْفَضْلُ الثَّانِي... منصب قضا ایک ابتلاء ہے
۳۶۰	قاضی بننے کی خواہش نہ کرو
۳۶۱	جنتی اور دوزخی قاضی!
۳۶۱	قیاس و اجتہاد برحق ہے
۳۶۲	مدعا علیہ کا بیان سے بغیر مدعی کے حق میں فیصلہ نہ کیا جائے
۳۶۲	الْفَضْلُ الثَّلَاثُ.... قیامت کے دن ظالم حاکم کا انجام
۳۶۲	قیامت کے دن قاضی کی حسرت تک آرزو؟
۳۶۳	عادل و منصف کو حق تعالیٰ کی توفیق و تائید حاصل رہتی ہے
۳۶۳	منصب قضا قبول کرنے سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا انکار
بَابُ رِزْقِ الْوَلَاةِ وَهَذَا يَا هُمْ.... حکام کو تنخواہ اور ہدایا و تحائف دینے کا بیان	
۳۶۳	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ... بارگاہ رسالت سے مال کی تقسیم
۳۶۳	قومی خزانے اور بیت المال میں ناحق تصرف کرنے والوں کے بارے میں وعید

۳۶۵	امام وقت بیت المال سے اپنی تنخواہ لینے کا حقدار ہے
۳۶۵	الْفَصْلُ الثَّانِي... تنخواہ سے زیادہ لینا خیانت ہے
۳۶۵	عالم کی اجیت
۳۶۵	حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو ہدایت
۳۶۶	بلا تنخواہ حاکم کے مصارف کا بیت المال کفیل ہوگا
۳۶۶	قومی محاصل و بیت المال میں خیانت نہ کرو
۳۶۶	رشوت دینے، لینے والے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لعنت،
۳۶۷	حلال ذرائع سے کمایا ہوا مال ایک اچھی چیز ہے
۳۶۷	الْفَصْلُ الثَّالِثُ... سفارش کرنے والا کوئی ہدیہ و تحفہ قبول نہ کرے
بَابُ الْأَقْضِيَةِ وَالشَّهَادَاتِ... فیصلوں اور شہادتوں کا بیان	
۳۶۸	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ... مدعی کا دعویٰ گواہوں کے بغیر معتبر نہیں
۳۶۸	عدالت میں جھوٹی قسم کھانے والے کے بارے میں وعید
۳۶۹	مدعی کو ایک ہدایت
۳۷۰	ناحق مقدمہ بازی کرنے والے کے بارے میں وعید
۳۷۰	کیا مدعی ایک گواہ اور ایک قسم کے ذریعہ اپنا دعویٰ ثابت کر سکتا ہے
۳۷۱	مدعا علیہ کی قسم کا اعتبار کیا جائے خواہ وہ حقیقت میں جھوٹی قسم کیوں نہ ہو
۳۷۲	جھوٹا دعویٰ کرنے والے کا ٹھکانا دوزخ ہے
۳۷۲	بہترین گواہ کون ہے
۳۷۳	جھوٹی گواہی دینے والوں کے بارے میں پیشین گوئی
۳۷۳	قسم کے لئے قرعہ ڈالنے کا ذکر
۳۷۴	الْفَصْلُ الثَّانِي... گواہ پیش کرنا مدعی کے ذمہ اور قسم کھانا مدعا علیہ کے ذمہ ہے
۳۷۴	اگر ایک ہی چیز کے دو مدعی ہوں تو وہ چیز ان دونوں کے درمیان تقسیم کر دی جائے
۳۷۵	قابض کے حق میں فیصلہ
۳۷۵	دو مدعیوں کے درمیان تنازعہ مال کی تقسیم
۳۷۶	مدعا علیہ کی قسم
۳۷۶	مدعا علیہ کو حلف کا حق دیا جائے گا خواہ وہ جھوٹا ہی کیوں نہ ہو

۳۷۷	جھوٹی قسم کے ذریعہ دوسرے کا مال ہڑپ کرنے والے کے بارے میں وعید
۳۷۸	جھوٹی قسم کھانا ایک بڑا گناہ ہے
۳۷۹	جھوٹی گواہی، شرک کے برابر ہے
۳۷۹	کن لوگوں کی گواہی کا اعتبار نہیں؟
۳۸۰	معاملات و مقدمات میں دانائی و ہوشیاری کو ملحوظ رکھو
۳۸۱	مذہب کو قید کرنا شرعی سزا ہے
۳۸۱	الْفُضْلُ الثَّلَاثُ..... مدعی اور مدعا علیہ دونوں حاکم کے سامنے موجود رہیں
کتاب الجہاد..... جہاد کا بیان	
۳۸۲	الْفُضْلُ الْأَوَّلُ.... کون سا جہاد افضل ہے؟
۳۸۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جذبہ جہاد اور شوق شہادت
۳۸۴	جہاد میں معمولی درجہ کی شرکت بھی دنیا کی تمام چیزوں سے بہتر
۳۸۵	جہاد میں ایک دن اور ایک رات کی چوکیداری ایک مہینے کے روزے اور شب بیداری سے بہتر ہے
۳۸۵	جہاد میں شرکت، دوزخ سے محفوظ رکھنے کی ضامن ہے
۳۸۵	کافر کو مارنے والے مجاہد کے بارے میں ایک خاص بشارت
۳۸۶	بہترین زندگی کون سی ہے؟
۳۸۶	مجاہد کا سامان تیار کر نیوالے اور مجاہد کے اہل و عیال کی نگہبانی کر نیوالے کی فضیلت
۳۸۷	مجاہدین کی عورتوں کے احترام کا حکم
۳۸۷	جہاد میں مالی مدد کرنے کی فضیلت
۳۸۷	مجاہد کے گھربار کی نگہبانی کرنے کی فضیلت
۳۸۸	ہمیشہ امت محمدی کی کوئی نہ کوئی جماعت برسر جہاد رہے گی
۳۸۸	خدائی راہ میں زخمی ہونے والا مجاہد قیامت کے دن اسی حال میں اٹھے گا
۳۸۸	شہادت کی فضیلت
۳۸۹	شہداء کی حیات بعد الموت کے بارے میں آیت کریمہ کی تفسیر
۳۹۰	جہاد، حقوق العباد کے علاوہ تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے
۳۹۱	وہ قاتل و مقتول جو جنت میں جائیں گے
۳۹۱	شہادت کی طلب صادق کی فضیلت

۳۹۱	شہداء کا مسکن فردوس اعلیٰ ہے
۳۹۱	شہید کی منزل جنت ہے
۳۹۲	شہداء کی اقسام
۳۹۲	مجاہد کے اجر کی تقسیم
۳۹۳	جس مومن کے دل میں جذبہ جہاد نہ ہو وہ منافق کی طرح ہے
۳۹۳	حقیقی مجاہد کون ہے؟
۳۹۳	عذر کی بنا پر جہاد میں نہ جانے والے کا حکم
۳۹۴	ماں باپ کی خدمت کا درجہ
۳۹۴	فتح مکہ کے بعد ہجرت کی فرضیت ختم ہو گئی
۳۹۵	الْفَضْلُ الثَّانِي... امت محمدی کی کوئی نہ کوئی جماعت ہمیشہ برسر جہاد رہے گی
۳۹۵	جہاد میں کسی طرح سے بھی شرکت نہ کرنے والے کے بارے میں وعید
۳۹۶	جنت کے وارث
۳۹۶	جہاد میں پاسبانی کی فضیلت
۳۹۶	جہاد میں شرکت کرنے والے کی فضیلت
۳۹۶	جہاد میں اپنا مال و اسباب خرچ کرنے کی فضیلت
۳۹۷	مجاہد کی فضیلت
۳۹۷	جہاد کی برتری و فضیلت
۳۹۸	جہاد میں پاسبانی کی فضیلت
۳۹۸	شہداء ابتداء ہی جنت میں داخل کئے جائیں گے
۳۹۸	افضل مجاہد اور افضل شہید
۳۹۹	شہداء پر حق تعالیٰ کے انعامات
۳۹۹	جہاد میں شرکت نہ کرنے والے کے بارے میں وعید
۴۰۰	شہید، قتل کی اذیت سے محفوظ رہتا ہے
۴۰۰	جہاد میں مومن کا بہنے والا قطرہ خون خدا کے نزدیک محبوب ترین چیز ہے
۴۰۰	بلا ضرورت شرعی بحری سفر کی ممانعت
۴۰۱	پانی کے سفر میں مرنے والا شہید کا درجہ پائے گا



۴۰۱	جہاد میں کسی بھی طرح مرنے والا شہید ہے
۴۰۱	مجاہد اپنے گھروٹ آنے پر بھی جہاد کا ثواب پاتا ہے
۴۰۲	جامل کو جہاد کا دو ہر ا ثواب ملتا ہے
۴۰۲	بلا اجرت جہاد نہ کرنے والے کے بارے میں وعید
۴۰۲	اجرت پر جہاد میں جانے والے کا مسئلہ
۴۰۳	کسی دنیاوی غرض سے جہاد کرنے والا ثواب سے محروم رہتا ہے
۴۰۳	حقیقی جہاد کس کا ہے؟
۴۰۴	ناموری کے لئے جہاد کرنے والے کے بارے میں وعید
۴۰۴	امیر کو معزول کر دینا چاہئے
۴۰۴	الفصل الثالث.... اسلام میں رہبانیت کی گنجائش نہیں
۴۰۵	جہاد میں اخلاص نیت کا آخری درجہ
۴۰۵	جہاد جنت میں ترقی درجات کا باعث ہے
۴۰۶	جنت کے دروازے تلواروں کے سایہ میں ہیں
۴۰۶	شہداء احد کے بارے میں بشارت
۴۰۷	مومنین کی اعلیٰ جماعت
۴۰۷	شہید کی تمنا
۴۰۸	ہر مومن پر شہید کا اطلاق
۴۰۸	جہاد میں مال و جان دونوں سے شرکت کرنے والوں کی فضیلت
۴۰۹	شہداء کی قسمیں
۴۱۰	منافق اگر جہاد میں شہید ہو جائے تو جنت کا حقدار نہیں ہوگا
۴۱۱	جہاد میں پاسبانی کی خدمت انجام دینا بد عملیوں کا کفارہ اور نجات ابدی کا ذریعہ ہے
	بَابُ اِعْدَادِ اَلَةِ الْجِهَادِ..... سامان جہاد کی تیاری کا بیان
۴۱۲	اَلْفَضْلُ الْاَوَّلُ.... جہاد کے لئے بقدر استطاعت، قوت طاقت فراہم کر نیک حکم
۴۱۳	دشمن جس چیز کو اپنی طاقت کا ذریعہ بنائے تم بھی اس میں مہارت حاصل کرو
۴۱۳	تیر اندازی کی اہمیت
۴۱۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تیر اندازی کی عملی ترغیب

۴۱۵	حضرت ابوطلحہ رضی اللہ عنہ کی تیراندازی
۴۱۵	گھوڑوں کی فضیلت
۴۱۶	اشکل گھوڑا پسندیدہ
۴۱۶	گھوڑ دوڑ کا ذکر
۴۱۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اونٹنی کا ذکر
۴۱۷	الْفَضْلُ الثَّانِي... جہاد میں کام آنیوالا ہتھیار اپنے بنانیوالے کو بھی جنت میں لے جایگا
۴۱۷	تیرانداز کے ثواب کا ذکر
۴۱۸	جہاد کی چیزوں میں شرط کا مال لینا جائز ہے
۴۱۹	مسابقت میں محلل کے شامل ہونے کا مسئلہ
۴۲۰	گھوڑ دوڑ میں ”جلب“ اور ”جب“ کی ممانعت
۴۲۰	بہترین گھوڑے کی علامات
۴۲۰	گھوڑوں کی پیشانی کے بال اور ان کی ایال و دم نہ کاٹو
۴۲۱	گھوڑوں کے بارے میں چند ہدایات
۴۲۱	اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تین مخصوص احکام
۴۲۲	گھوڑی پر گدھا چھوڑنے کی ممانعت
۴۲۲	تلوار کو تھوڑی بہت چاندی سے مزین کرنا جائز ہے
۴۲۲	جنگ میں حفاظت کے زیادہ سے زیادہ سامان استعمال کرنا توکل کے منافی نہیں ہے
۴۲۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے کا ذکر
۴۲۳	الْفَضْلُ الثَّالِثُ.... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں گھوڑوں کی قدر و قیمت
۴۲۳	جنگ میں حقیقی طاقت حق تعالیٰ کی مدد و نصرت سے حاصل ہوتی ہے
بَابُ اَدَابِ السَّفَرِ..... آداب سفر کا بیان	
۴۲۴	الْفَضْلُ الْاَوَّلُ... جہاد کیلئے جمعرات کے دن نکلتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک پسندیدہ تھا
۴۲۴	تہا سفر کرنے کی ممانعت
۴۲۴	جس قافلہ میں کتا اور گھنٹال ہوتا ہے اس کے ساتھ رحمت کے فرشتے نہیں ہوتے
۴۲۵	گھنگھر و اور گھنٹیاں شیطانی باجہ ہیں
۴۲۵	اونٹ کے گلے میں تانت کا پٹا باندھنے کی ممانعت..... جانوروں پر سفر کرنے کے بارے میں چند ہدایات

۴۲۶	ضرورت مند رفیق سفر کی خبر گیری کرو..... مقصد سفر پورا ہو جانے پر گھر لوٹنے میں تاخیر نہ کرو
۴۲۷	مسافر کا اپنے گھر واپس آنے پر بچوں کے ذریعہ استقبال
۴۲۸	سفر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی کا وقت
۴۲۸	رات کے وقت سفر سے واپس نہ آنے کی ہدایت
۴۲۹	سفر سے واپس آنے پر دعوت کرنے مسنون ہے..... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر سے واپس آنے کا وقت
۴۲۹	سفر سے واپس آنے پر پہلے مسجد میں جانے کا حکم
۴۲۹	الْفَصْلُ الثَّانِي..... امت کے حق میں صبح کے وقت کیلئے آنحضرت کی دعاء برکت
۴۳۰	رات کے وقت سفر کرنے کا حکم
۴۳۰	سفر میں کم سے کم تین آدمیوں کا ساتھ ہونا چاہئے..... کسی ایک رفیق سفر کو امیر بنا لیا جائے
۴۳۱	بہترین رفقاء سفر..... اپنے رفقاء سفر کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول
۴۳۱	منزل پر پہنچ کر تمام رفقاء سفر کو ایک جگہ ٹھہرنا چاہئے
۴۳۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال انکسار کا مظہر ایک واقعہ
۴۳۲	سواری کے جانوروں کے بارے میں ایک حکم
۴۳۳	صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک سواری کے جانوروں کی دیکھ بھال کی اہمیت
۴۳۳	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق شناسی..... شیطانی اونٹ اور شیطانی گھر
۴۳۴	کہیں پڑاؤ ڈالو تو وہاں نہ زیادہ جگہ گھیرو اور نہ راستہ روکو..... سفر سے واپسی کا بہترین وقت
۴۳۴	الْفَصْلُ الثَّالِثُ... سفر کے دوران رات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آرام کرنیکی کیفیت
۴۳۵	صبح کے وقت سفر شروع کرنے کی فضیلت
۴۳۵	چیتے کی کھال استعمال کرنا ممنوع ہے..... امیر سفر کو رفقاء سفر کا خادم ہونا چاہئے
بَابُ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ وَدُعَائِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ	
۴۳۶	کفار کو خطوط لکھنے اور ان کو اسلام کی دعوت دینے کا بیان
۴۳۷	الفصل الاول..... قیصر روم کے نام مکتوب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم
۴۳۸	مکتوب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ شہنشاہ ایران کا نخت آمیز معاملہ اور اس پر اسکا وبال
۴۳۸	آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام سربراہان مملکت کو خطوط لکھ کر اسلام کی دعوت دی
۴۳۹	جہاد کرنے والوں کے بارے میں چند ہدایات
۴۴۰	سورج ڈھلنے کے بعد جنگ شروع کرنے کی حکمت

۴۴۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح ہونے سے پہلے دشمن آبادی پر حملے نہیں کرتے تھے
۴۴۱	ظہر کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جنگ کی ابتداء
۴۴۱	الْفَصْلُ الثَّانِي.... دوپہر ڈھلے جنگ کی ابتداء
۴۴۲	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگ کے اوقات
۴۴۲	مجاہدین اسلام کو ایک خاص ہدایت
۴۴۲	الْفَصْلُ الثَّالِثُ.... زعماء ایران کے نام حضرت خالد بن ولیدؓ کا مکتوب
بَابُ الْقِتَالِ فِي الْجِهَادِ..... جہاد میں لڑنے کا بیان	
۴۴۳	جہاد میں لڑائی کی ترتیب کا بیان
۴۴۳	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... شہید کی منزل جنت ہے
۴۴۳	اعلان جہاد کے سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگی حکمت عملی
۴۴۵	جہاد میں عورتوں کو لے جانے کا مسئلہ.... جہاد میں عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے کا مسئلہ
۴۴۶	دشمن کے درختوں کو کاٹنے اور جلانے کا مسئلہ
۴۴۶	دشمن کی غفلت کا فائدہ اٹھا کر اس کا قتل اور غارتگری جائز ہے
۴۴۷	میدان جنگ سے متعلق ایک فوجی حکم
۴۴۷	الفصل الثانی.... میدان جنگ میں لشکر کی تیاری
۴۴۷	مجاہدین اسلام کے لئے امتیازی علامات
۴۴۸	صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جنگ کے وقت شور و شغب ناپسند کرتے تھے
۴۴۸	دشمن کے بڑی عمروالوں کو قتل کرو اور چھوٹوں کو باقی رکھو
۴۴۹	دشمن کے شہر اور ان کے کھیت کھلیان وغیرہ کو جلا ڈالنا جائز ہے
۴۴۹	دشمن پر اس وقت حملہ کرو جب وہ بالکل قریب آجائے.... دشمن کے مزدوروں کو قتل کرنے کی ممانعت
۴۴۹	مجاہدین کو میدان جنگ بھیجتے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات
۴۵۰	بدر کے میدان جنگ میں زعماء مکہ کی دعوت مبارزت.... نبی مکہ لانے کی غرض سے میدان جنگ سے بھاگ آنا جائز ہے
۴۵۱	الْفَصْلُ الثَّالِثُ.... غزوہ طائف میں منجیق کا استعمال
بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ..... قیدیوں کے احکام کا بیان	
۴۵۲	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... وہ کفار قیدی جو جنت میں داخل ہوں گے.... دشمن کے جاسوس کو قتل کرنے کا حکم
۴۵۳	مدینہ کے عہد شکن یہودیوں کے متعلق فیصلہ

۴۵۴	سردار یمامہ کے اسلام لانے کا واقعہ
۴۵۵	جبیر ابن مطعم رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ترغیب اسلام
۴۵۵	حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حملے کا ارادہ کرنے والے کفار مکہ کو گرفتار کر کے چھوڑ دینے کا واقعہ
۴۵۶	جنگ بدر کے بعد مشتولین مکہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب..... غزوہ حنین کے قیدیوں کی واپسی
۴۵۷	گرفقاری کے بدلے گرفقاری
۴۵۸	الْفَضْلُ الثَّانِي... جنگ بدر کے قیدوں میں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد ابوالعاص کی رہائی کا واقعہ
۴۵۹	جنگ بدر کے قیدیوں میں سے قتل کئے جانے والے کفار
۴۶۰	جنگ بدر کے قیدیوں کے بارے میں دیا گیا اختیار..... قیدیوں کی تحقیق و تفتیش
۴۶۰	کفار مکہ کے مسلمان ہو جانے والے غلاموں کو واپس کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار
۴۶۱	الْفَضْلُ الثَّالِثُ... حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی طرف سے عدم احتیاط کا ایک واقعہ
بَابُ الْأَمَانِ... امان دینے کا بیان	
۴۶۲	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ... ام ہانی رضی اللہ عنہا کی طرف سے اپنے ایک عزیز کو امان دینے کا واقعہ
۴۶۲	الفصل الثانی... عورت کے عہد امان کی پاسداری سارے مسلمانوں پر لازم ہے
۴۶۳	اپنے عہد امان کو توڑنے والے کے بارے میں وعید
۴۶۳	معاہدہ کی پوری طرح پابندی کرنی چاہئے..... ایفاء عہد اور احترام قاصد کی اہمیت
۴۶۴	زمانہ جاہلیت کے ان معاہدوں کو پورا کرنے کا حکم جو اسلام کے منافی نہ ہوں
۴۶۵	الْفَضْلُ الثَّالِثُ... قاصد اور اہل بیچوں کو قتل نہیں کیا جاسکتا
بَابُ قِسْمَةِ الْغَنَائِمِ وَالْغُلُولِ فِيهَا	
۴۶۵	مال غنیمت کی تقسیم اور اس میں خیانت کرنے کا بیان
۴۶۶	الْفَضْلُ الْأَوَّلُ... غنیمت کا مال مسلمانوں کے لئے حلال کیا گیا ہے... مقتول سے چھینا ہوا مال قاتل کا ہے
۴۶۷	مال غنیمت کی تقسیم..... مال غنیمت میں غلام اور عورتوں کا کوئی حصہ مقرر نہیں
۴۶۸	مخصوص طور پر بعض مجاہدوں کو ان کے حصے سے زائد دیا جاسکتا ہے
۴۶۹	مسلمانوں کے ان جانوروں اور غلاموں کا حکم جو دشمنوں کے ہاتھ لگ جائیں اور پھر مال غنیمت میں واپس آئیں
۴۷۰	خیبر کے مال خمس میں سے بنو عبد شمس اور بنو نوفل کی محرومی
۴۷۱	مال فنی کا حکم..... مال غنیمت میں خیانت کرنے والوں کے بارے میں وعید
۴۷۲	جس مال سے مسلمانوں کے حقوق متعلق ہوں اس میں ناحق تصرف کرنے والے کے بارے میں وعید

۴۷۳	مجاہدین کو مال غنیمت میں سے خوردونوش کی چیزوں کو تقسیم سے پہلے استعمال کرنے کی اجازت
۴۷۳	الْفَصْلُ الثَّانِي..... مال غنیمت کے جواز کے ذریعہ امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسری امتوں پر فضیلت
۴۷۴	مقتول کا مال قاتل کو ملے گا..... غلام کو مال غنیمت میں سے تھوڑا بہت دیا جاسکتا ہے
۴۷۵	خیبر کے مال غنیمت کی تقسیم..... جہاد میں زیادہ سعی و محنت کرنے والوں کے لئے مال غنیمت میں سے خصوصی حصہ
۴۷۶	مال فنی میں کوئی خصوصی حصہ نہیں
۴۷۷	شریک معرکہ نہ ہونے والوں کو مال غنیمت میں سے خصوصی عطیہ
۴۷۷	مال غنیمت میں خیانت کرنیوالے کی نماز جنازہ پڑھنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار
۴۷۷	مال غنیمت جمع کرنے میں تاخیر کرنے والے کے بارے میں وعید
۴۷۸	مال غنیمت میں خیانت کی سزا..... خائن کی اطلاع نہ دینے والا بھی خائن کے حکم میں ہے
۴۷۸	غنیمت کا مال تقسیم ہونے سے پہلے اس کی خرید و فروخت کی ممانعت
۴۷۹	مال غنیمت میں ناحق تصرف کرنے والے دوزخ کی آگ کے سزاوار ہوں گے..... ذوالفقار تلوار کا ذکر
۴۸۰	تقسیم سے پہلے مال غنیمت کی کسی چیز کو استعمال کرنے کی ممانعت
۴۸۰	مال غنیمت میں کھانے کی جو چیز ہاتھ آئیں ان کا حکم
۴۸۱	خیانت کرنے والوں کو قیامت کے دن بے عزت ہونا پڑے گا
۴۸۱	مال غنیمت میں حقیر ترین چیز کی خیانت مستوجب مواخذہ ہے
۴۸۱	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خمس کا مال بھی مسلمانوں ہی کے اجتماعی مفاد میں خرچ کرتے تھے
۴۸۲	ذوی القربیٰ میں مال خمس کی تقسیم کے موقع پر حضرت عثمانؓ وغیرہ کی محرومی
۴۸۲	الْفَصْلُ الثَّالِثُ..... ابو جہل کے قتل کا واقعہ
۴۸۳	کسی کو مال دینے سے اس کی دینی فضیلت لازم نہیں آتی
۴۸۳	جنگ میں شریک نہ ہونے کے باوجود مال غنیمت میں سے حضرت عثمانؓ کا حصہ
۴۸۳	ایک اونٹ دس بکریوں کے برابر ہے
۴۸۵	پہلی امتوں میں مال غنیمت کو آسانی آگ جلا ڈالتی تھی
۴۸۵	مال غنیمت میں خیانت کرنے والا دوزخ میں ڈالا جائے گا
بَابُ الْجَزِيَّةِ..... جزیہ کا بیان	
۴۸۷	الْفَصْلُ الْأَوَّلُ..... مجوسیوں سے جزیہ لیا جاسکتا ہے..... الْفَصْلُ الثَّانِي..... جزیہ کی مقدار
۴۸۸	مسلمانوں پر جزیہ واجب نہیں..... جزیہ پر صلح

۴۸۹	یہود و نصاریٰ سے مال تجارت پر محصول لینے کا مسئلہ
۴۸۹	ذمیوں سے معاہدہ کی شرائط زبردستی کرائی جاسکتی ہیں
۴۹۰	الفصل الثالث.... ذمیوں پر جزیہ کی مقررہ مقدار کے علاوہ مسلمانوں کی ضیافت بھی واجب کی جاسکتی ہے
	باب الصلح..... صلح کا بیان
۴۹۰	الفصل الأول.... صلح حدیبیہ
۴۹۳	صلح حدیبیہ کی تین خاص شرطیں
۴۹۴	عورتوں کی بیعت
۴۹۵	الفصل الثانی.... معاہدہ حدیبیہ کی کچھ اور دفعات
۴۹۵	غیر مسلموں سے کئے ہوئے معاہدوں کی پابندی نہ کرنے والوں کے خلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتباہ
۴۹۵	عورتوں کی اجتماعی بیعت کا مسنون طریقہ
۴۹۵	الفصل الثالث... معاہدہ حدیبیہ کی کتابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلم سے
	باب اخراج اليهود من جزيرة العرب
۴۹۶	یہودیوں کو جزیرہ العرب سے نکال دینے کا بیان
۴۹۷	الفصل الاول.... جزیرہ العرب سے یہودیوں کا اخراج
۴۹۸	مشرکین کو جزیرہ العرب سے جلا وطن کر دینے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت
۴۹۹	جزیرہ العرب سے یہود و نصاریٰ کی جلا وطنی
۴۹۹	الفصل الثالث.. حجاز سے یہود و نصاریٰ کی جلا وطنی کا کام حضرت عمرؓ کے ہاتھوں انجام پایا
	باب الفیء..... فئی کا بیان
۴۰۰	الفصل الاول.... مال فئی کا مصرف..... الفصل الثانی.... آنحضرت کی طرف سے مال فئی کی تقسیم
۵۰۱	مال فئی کی تقسیم میں فرق مراتب کا لحاظ
۵۰۲	قضیہ فدک میں حضرت عمرؓ کا استدلال
۵۰۳	الفصل الثالث.... قضیہ فدک وغیرہ کی تفصیل



## کتاب النکاح

### نکاح کا بیان

نکاح کے لغوی معنی جمع کرنا۔ لیکن اس لفظ کا اطلاق جماعت کرنے اور عقد کے معنی پر بھی ہوتا ہے کیونکہ جماعت اور عقد دونوں ہی میں جمع ہونا اور ملنا پایا جاتا ہے۔ لہذا اصول فقہ میں نکاح کے یہی معنی یعنی جمع ہونا بمعنی جماعت کرنا مراد لینا چاہئے بشرطیکہ ایسا کوئی قرینہ نہ ہو جو اس معنی کے خلاف دلالت کرتا ہو۔ علامہ فقہی اصطلاح میں نکاح اس خاص عقد و معاہدہ کو کہتے ہیں جو مرد و عورت کے درمیان ہوتا ہے اور جس سے دونوں کے درمیان زوجیت کا تعلق پیدا ہو جاتا ہے۔

### الفصل الأول.... جوانوں کو نکاح کرنے کا حکم

(۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَامَعْشَرَ الشَّبَابِ مِنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةَ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَغْضَى لِلْبَصْرِ وَأَحْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالصُّومِ فَإِنَّهُ لَهُ وَجَاءٌ. (متفق عليه)

حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اے جوانوں کے گروہ! تم میں سے جو شخص جماعت کے لوازمات (یعنی بیوی بچوں کا نفقہ اور مہر ادا کرنے) کی استطاعت رکھتا ہو اسے چاہئے کہ وہ نکاح کر لے کیونکہ نکاح کرنا نظر کو بہت چھپاتا ہے اور شرم گاہ کو بہت محفوظ رکھتا ہے (یعنی نکاح کر لینے سے اجنبی عورت کی طرف نظر نائل نہیں ہوتی اور انسان حرام کاری سے بچتا ہے) اور جو شخص جماعت کے لوازمات کی استطاعت نہ رکھتا ہو اسے چاہئے کہ وہ روزے رکھے کیونکہ روزہ رکھنا اس کے لیے نفسی کرنے کا فائدہ دے گا (یعنی جس طرح نفسی ہو جانے سے جنسی ہیجان ختم ہو جاتا ہے اسی طرح روزہ رکھنے سے بھی جنسی ہیجان ختم ہو جاتا ہے)۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: یا معشر الشباب: معشر اس جماعت کو کہتے ہیں جو کسی خاص وصف پر مشتمل ہو مثلاً معشر الرجال مردوں کی جماعت معشر النساء عورتوں کی جماعت معشر الجن جنات کی جماعت معشر الشیوخ بوزھوں کی جماعت اور معشر الشباب جوانوں کی جماعت کو کہتے ہیں۔ شباب: جمع ہے اس کا مفرد شباب ہے، شبان اور شبیہ بھی جمع آتی ہے، جوان کو کہتے ہیں جو ان کی آخری عمر اور آخری حد میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے، شوافع حضرات کے ہاں جوانی کی آخری حد تیس سال ہے ائمہ احناف کے ہاں ایک شخص چالیس سال تک جوان کہلائے جانے کا حق رکھتا ہے اور بلوغ کے وقت سے جوانی شروع ہو جاتی ہے۔

البائة: ”ای مؤنة البائة“ یہ کلمہ چار لغات پر پڑھا جاتا ہے (۱) ”بائة“ اس میں مد بھی ہے اور تا بھی ہے (۲) ”باء“ اس میں مد تو ہے لیکن آخر میں تا نہیں ہے (۳) ”بائة“ اس میں مد نہیں مگر آخر میں ایک ہا اور ایک تا ہے (۴) ”باء“ اس میں مد نہیں ہے مگر آخر میں ما موجود ہے۔ باہ اور مباحات جماعت اور نکاح کے معنی میں آتا ہے جو دراصل ہمزہ کے ساتھ مباءة مکان دینے کے معنی میں ہے کیونکہ جو شخص نکاح کرتا ہے وہ بیوی کو جگہ اور مکان دیتا ہے۔ باہ تو باہ کو بھی کہا جاتا ہے اب دیکھنا یہ ہے کہ یہاں حدیث میں اس لفظ کا کیا معنی ہے اور مراد کیا ہے۔

شارحین حدیث میں سے علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ اس لفظ سے جماعت اور نکاح دونوں مراد لیا جاسکتا ہے اور جماعت مراد لینا راجح ہے، لیکن اس صورت میں مضاف محذوف ماننا پڑے گا یعنی مؤنة الجماع و اسباب الجماع اس محذوف کی اس لئے ضرورت پیش آئی کہ بعد میں ومن لمن



یستطع کا جملہ آیا ہے اس کا عطف ”باء“ پر صحیح نہیں کیونکہ معنی یہ ہو جائے گا کہ جو شخص تم میں سے جماع کی طاقت نہیں رکھتا تو وہ روزے رکھے یہ معنی غلط ہے کیونکہ جو شخص جماع پر قادر نہیں اسے شہوت کنٹرول کرنے کیلئے روزے رکھنے کی کیا ضرورت ہے وہ تو پہلے سے جماع پر قادر نہیں ہاں اگر ”باء“ کے لفظ سے نکاح مراد لیا تو پھر یہ عطف صحیح ہو جائے گا۔

مسلم شریف کے شارح علامہ محمد بن خلیفہ متوفی ۸۲۸ھ مسلم شریف کی شرح ابی میں فرماتے ہیں کہ ”الباء“ نکاح ہی کے معنی ہے۔ جماع کا معنی مراد لینا غلط ہے کیونکہ اس صورت میں ومن لم یستطع کا مفہوم غلط ہو جائے گا یعنی جس کو جماع کی طاقت نہیں وہ روزے رکھے یہ غلط ہے اس لئے نکاح ہی مراد ہے۔ علامہ ابی کی تشریح زیادہ بہتر اور آسان تر ہے۔

اغض: نگاہ نیچے رکھنے کے معنی میں ہے یعنی نکاح کرنے سے آدمی غلط نظر بازی سے بچ جاتا ہے۔  
واحسن للفرج: شرم گاہ کی حفاظت اور آدمی کے پاک دامن رہنے کے معنی میں ہے نکاح کرنے سے آدمی حرام کاری سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کے دو بڑے فائدے بتائے ہیں ایک یہ کہ نکاح سے آدمی غلط نظر بازی سے بچتا ہے دوسرا یہ کہ حرام کاری سے بچتا ہے۔  
ومن لم یستطع: اس جملہ کا عطف اس سے پہلے من استطاع کے جملے پر ہے اور ”باء“ نکاح کے معنی میں ہے تب معنی صحیح ہوگا اور اگر بقاء جماع کے معنی میں لیا جائے جیسا کہ علامہ طیبی کی رائے ہے تو پھر مضاف محذوف ماننا پڑے گا تاکہ معنی درست ہو جائے یعنی مؤنة الباء ای اسباب الجماع۔  
وجاء: خصیتین کے کچلنے کو جانا کہتے ہیں اس سے مراد کسر شہوت ہے کیونکہ خصیتین مرکز شہوت ہے۔

فعلیہ بالصوم: علی لزوم اور روکب کے مفہوم میں استعمال ہوا ہے جس سے یہ اشارہ کیا گیا کہ ایک دو روزوں سے یہ مقصد حاصل نہیں ہوگا بلکہ مسلسل روزے رکھنے سے حاصل ہوگا کیونکہ روزہ رکھنے سے انسانی رگوں میں خون کا دوڑنا بند ہو جاتا ہے اور شیطان اسی خون کے راستوں سے داخل ہوتا ہے تو اس کا داخلہ جسم میں بند ہو جاتا ہے جس سے مستی کے راستے بند ہو جاتے ہیں اور نہ روزہ سے آدمی خسی نہیں ہوتا صرف شہوت کنٹرول ہو جاتی ہے۔ جانوروں کو بدھیانانے میں شوائع حضرات فرماتے ہیں کہ ماکول اللحم چھوٹے جانوروں کا خسی کرنا جائز ہے بڑوں کا جائز نہیں ہے اور حرام جانوروں کا خسی کرنا مطلقاً ناجائز ہے۔ احناف کے ہاں جانوروں کے خسی کرنے کا ذکر تو ہے مگر مزید تفصیل نہیں ہے۔

## تجمل کی ممانعت

(۲) وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ رَدَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ مَطْلُوعٍ النَّبْتَلِ وَلَوْ آذَنَ لَهُ لِأَخْصِيصِيَا (مفق علیہ) تَرْجِيحًا: اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ”رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان ابن مطلعون رضی اللہ عنہ کو تجمل (یعنی نکاح ترک کرنے) سے منع کر دیا تھا اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کو تجمل کی اجازت دیدیتے تو ہم بھی خسی ہو جاتے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: ”تجمل“ کے معنی ہیں۔ ”عورتوں سے انقطاع اور ترک نکاح“ (حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے تبعین) کے ہاں تجمل ایک اچھا اور پسندیدہ فعل ہے کیونکہ ان کے نزدیک دینداری کی آخری حد یہ ہے کہ انسان عورتوں سے اجتناب کرے اور نکاح وغیرہ سے پرہیز کرے لیکن جس طرح عیسائی یا بعض دوسرے مذاہب میں نکاح کو ترک کر دینا اور لذائذ زندگی سے کنارہ کش ہو جانا عبادت اور نیکی و تقویٰ کی آخری حد سمجھا جاتا ہے۔ اس طرح کی کوئی بات اسلام میں نہیں ہے بلکہ شریعت اسلامیہ نے نکاح کو انسانی زندگی کیلئے ایک ضرورت قرار دیکر اس کی اہمیت کو واضح کیا ہے اور بتایا ہے کہ لذائذ زندگی سے مکمل کنارہ کشی اور خود ساختہ تکالیف برداشت کرنا عبادت نہیں ہے بلکہ رہبانیت ہے جسے اس دین فطرت میں کوئی مقام حاصل نہیں ہے۔ ہاں امام شافعی اتنا ضرور کہتے ہیں کہ بغیر نکاح زندگی گزارنا افضل ہے لیکن امام شافعی رحمہ اللہ کا یہ قول بھی نکاح کے بارے میں شریعت اسلامیہ کے بنیادی منشاء کے منافی نہیں ہے کیونکہ اول تو اس کا تعلق صرف افضلیت سے ہے اور دوسرے یہ کہ یہ افضلیت بھی نفس نکاح (یعنی کرنے یا نہ کرنے) کے بارہ میں نہیں ہے بلکہ صرف ”تجملی للعبادة“ (یعنی عبادت کیلئے مجرد رہنا) کے نکتہ نظر سے ہے۔ گویا امام شافعی رحمہ اللہ کا مقصد صرف یہ ظاہر کرنا ہے کہ

عبادات میں مشغول رہنا نکاح کی مشغولیت سے افضل ہے۔ چنانچہ ملا علی قاریؒ نے مرقات میں امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل نقل کرنے کے بعد امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی بہت سی دلیلیں نقل کی ہیں جن سے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ تحریر وغیر نکاح رہنے کے مقابلہ میں تامل (نکاح کرنا) ہی افضل ہے۔

بہر کیف حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تعزل کی اجازت چاہی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس کی اجازت دینے سے انکار کر دیا کیونکہ اسلام مسلمانوں کے ہاں نکاح کے ذریعہ افزائش نسل کو پسند کرتا ہے تاکہ اس کے ذریعہ دنیا میں زیادہ سے زیادہ خدا کے حقیقی نام لیا موجود رہیں اور وہ ہمیشہ کفر و باطل کے خلاف جہاد کرتے رہیں۔ اسی سلسلہ میں حدیث کے راوی حضرت سعد ابن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے یہ کہا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو تعزل کی اجازت دیدیتے تو ہم سب اپنے آپ کو خسی کر ڈالتے تاکہ ہمیں عورتوں کی ضرورت پڑتی اور نہ ہمیں عورتوں سے متعلق کسی برائی میں مبتلا ہو جانے کا خوف رہتا۔

طیبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس موقع کے مناسب تو یہ تھا کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ یہ کہتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو تعزل کی اجازت دیدیتے تو ہم بھی تعزل کرتے مگر حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے یہ کہنے کی بجائے یہ کہا کہ ہم سب اپنے آپ کو خسی کر ڈالتے۔ لہذا حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے یہ بات دراصل بطور مبالغہ کہی یعنی اپنی اس بات سے ان کا مقصد یہ تھا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو اجازت دیدیتے تو ہم بھی تعزل میں اتنا مبالغہ اور اتنی سخت کوشش کرتے کہ آخر کار خسی کی مانند ہو جاتے۔ گویا اس جملہ سے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی مراد حقیقتہً خسی ہو جانا نہیں تھا۔ کیونکہ یہ فعل (یعنی اپنے آپ کو خسی کر ڈالنا) جائز نہیں ہے۔

اور علامہ نووی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے یہ بات اس وجہ سے کہی کہ ان کا گمان یہ تھا کہ خسی ہو جانا جائز ہے۔ حالانکہ ان کا یہ گمان حقیقت و واقعہ کے خلاف تھا کیونکہ خسی ہو جانا انسان کیلئے حرام ہے خواہ چھوٹی عمر کا ہو یا بڑی عمر کا!! اس موقع پر جانوروں کے بارہ میں جان لینا چاہئے کہ ہر اس جانور کو خسی کرنا حرام ہے جو غیر ماکول (یعنی کھانا نہ جاتا) ہو اور جو جانور کھایا جاتا ہے اس کو خسی کرنا چھوٹی عمر میں تو جائز ہے لیکن بڑی عمر میں حرام ہے۔ جانوروں کو خسی کرنے کے بارہ میں مذکورہ بالا تفصیل علامہ نووی شافعی رحمہ اللہ نے لکھی ہے جبکہ فقہ حنفی کی کتابوں اور مختار اور ہدایہ میں بڑی عمر اور چھوٹی عمر کی تفصیل کے بغیر صرف یہ لکھا ہے کہ جانوروں کو خسی کرنا جائز ہے۔

## دیندار عورت سے نکاح کرنا بہتر ہے

(۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنْكُحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ لِمَا لَهَا وَلِحَسَبِهَا وَلِحَمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَاطْفَرُ بِذَاتِ الدِّينِ تَرَبُّثٌ يَدَاكَ. (متفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”کسی عورت سے نکاح کرنے کے بارہ میں چار چیزوں کو ملحوظ رکھا جاتا ہے اول اس کا مالدار ہونا، دوم اس کا حسب و نسب والی ہونا، سوم اس کا حسین و جمیل ہونا اور چہارم اس کا دین دار ہونا۔ لہذا دیندار عورت کو اپنا مطلوب قرار دو اور خاک آلود ہوں تیرے دونوں ہاتھ۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: حدیث کا یہ حاصل ہے کہ عام طور پر لوگ عورت سے نکاح کرنے کے سلسلہ میں مذکورہ چار چیزوں کو بطور خاص ملحوظ رکھتے ہیں کہ کوئی شخص تو مالدار عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہے۔ بعض لوگ اچھے حسب و نسب کی عورت کو بیوی بنانا پسند کرتے ہیں۔ بہت سے لوگوں کی یہ خواہش ہوتی ہے کہ ایک حسین و جمیل عورت ان کی رفیقہ حیات بنے اور کچھ نیک بندے دین دار عورت کو ترجیح دیتے ہیں۔ لہذا دین و مذہب سے تعلق رکھنے والے ہر شخص کو چاہئے کہ وہ دین دار عورت ہی کو اپنے نکاح کیلئے پسند کرے کیونکہ اس میں دنیا کی بھی بھلائی بھی ہے اور آخرت کی بھی سعادت ہے۔

اور خاک آلود ہوں تیرے دونوں ہاتھ ویسے تو یہ جملہ لفظی مفہوم کے اعتبار سے ذلت و خواری اور ہلاکت کی بددعا کیلئے کنایہ کے طور پر استعمال کیا جاتا ہے لیکن یہاں اس جملہ سے یہ بددعا مراد نہیں ہے بلکہ اس کا مقصد دین دار عورت کو اپنا مطلوب قرار دینے کی ترغیب دلاتا ہے۔

## نیک بخت عورت دنیا کی بہترین متاع ہے

(۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا كُلُّهَا مَتَاعٌ وَخَيْرُ مَتَاعِ الدُّنْيَا الْمَرْأَةُ الصَّالِحَةُ (رواه مسلم)

تشریح: اور حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”پوری دنیا ایک متاع ہے اور دنیا کی بہترین متاع نیک بخت عورت ہے۔“ (مسلم)

تشریح: متاع:- دنیا کا وہ قلیل و کثیر ساز و سامان جس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے متاع کہلاتا ہے مختصر الفاظ میں یوں کہو کہ متاع وہ چیز ہے جس سے تھوڑا سا عارضی فائدہ اٹھایا جائے اور پھر فنا ہو جائے امام لغت شیخ اصمعی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ ان کو تین چیزوں یعنی متاع، تبارک اور رقیم، کی حقیقت معلوم کرنے کی تلاش تھی کہ ان تینوں الفاظ کی اصلی مفہوم اور حقیقت کیا ہے چنانچہ وہ دیہات کی طرف نکل گئے تاکہ صحرائین فصحاء عرب سے اس کی حقیقت معلوم کر سکیں۔ جب آپ دیہات میں ایک کنوئیں کے پاس پہنچ گئے تو آپ نے دیکھا کہ کنوئیں پر ایک لڑکی برتن دھو رہی ہے جس کے پاس برتن دھونے کیلئے میلا پکیلا اور چکنا پٹ سے آلودہ کپڑا تھا اصمعی یہ منظر دیکھ رہا تھا کہ ایک کتا آیا اور یہی گندہ کپڑا منہ میں اٹھا کر پہاڑ کے اوپر چڑھنے اور بلند ہونے لگا۔ اس لڑکی نے فریاد کے انداز میں اپنی والدہ کو اس طرح پکارا ”یا اماہ جاء الرقیم واخذ المتاع وتبارک الی الجبل“ اصمعی نے جب اپنے تینوں مقاصد ایک جملہ میں سن لئے تو خوشی سے جھومنے لگے۔

مطلب یہ کہ متاع کی حقیقت چھینٹرا اور دست پناہ اور برتن دھونے کا گندہ کپڑا ہے اور سورۃ کہف میں جو رقیم کا لفظ آیا ہے اس سے کتا مراد ہے اور قرآن میں جہاں تبارک کا لفظ آیا ہے اس سے اللہ کی بلندی اور عظمت مراد ہے نیک عورت کو اس لئے متاع اور نفع کا سامان کہا گیا کہ یہ مفت میں چوکیدار ہے شوہر کی خدمت گار ہے اچھا و فادار نسل بردار ہے اور ننگسار ہے خیر خواہ مشورہ کار ہے اور یہی بہترین روزگار ہے۔

## قریش کی نیک بخت عورتوں کی فضیلت

(۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ نِسَاءٍ رَكِبْنَ الْإِبِلَ صَالِحٌ نِسَاءٍ قُرَيْشٍ أَحْنَاهُ عَلَى وَلَدِي صِغَرِهِ وَأَرْعَاهُ عَلَى زَوْجِ فِي ذَاتِ يَدِهِ. ((بخاری و مسلم))

تشریح: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”اونٹوں پر سوار ہونے والی عورتوں میں بہترین عورتیں قریش کی ہیں جو چھوٹے بچوں پر بہت شفیق ہوتی ہیں اور اپنے شوہر کے اس مال کی جوانی کے قبضہ میں ہوتا ہے بہت زیادہ حفاظت کرتی ہیں۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: اونٹوں پر سوار ہونے والی عورتوں سے مراد عرب کی عورتیں کیونکہ عرب کی عورتیں عام طور پر اونٹ کی سواری کی عادی ہوتی تھیں۔ لہذا حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ عرب کی عورتوں میں بہترین عورتیں قریش کی نیک بخت عورتیں ہیں۔

رکبن الابل: اس سے عرب کی عورتیں مراد ہیں کیونکہ اونٹوں پر سواری عرب عورتوں کی عادت اور ان کی خصوصیت ہے یہ ان کی تعریف ہے۔ احناہ علی ولد: حنا یحنو نصر ینصر سے شفقت کے معنی میں ہے ”ولد“ کو نگرہ لایا تاکہ عموم آجائے کہ کسی کا کوئی بھی ولد ہو خواہ اپنا ہو یا سابقہ بیوی کا ہو جو اس کی تربیت میں ہو ہر ایک پر شفقت کرنے والی ہے۔

”حانہ“ وہ عورت جو یتیم بچے کو پالے ورنہ حانہ نہیں یا اگر یتیموں کو چھوڑ کر نکاح کرے تو پھر بھی حانہ نہیں ہے اس حدیث میں عرب اور بالخصوص قریش کی عورتوں کی تعریف ہے۔ اب یہاں سوال یہ ہے کہ ”احناہ“ میں ضمیر مذکر کیوں لایا جبکہ ضمیر بظاہر عورتوں کی طرف لوثی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ مذکر کی ضمیر ”المنصف“ کی طرف لوثی ہے مراد هذا المنصف ہے یا ”من یرکب الابل“ کی طرف لوثی ہے جو کلام کے مفہوم میں موجود ہے اسی طرح ارعاه کی ضمیر بھی ماں کی طرف لوثی ہے جو کلام کے مفہوم میں ہے۔

## عورتوں کا فتنہ زیادہ نقصان دہ ہے

(۶) وَعَنْ أَسَمَةَ بِنِ زَيْدٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَرَكَتُ بَعْدِي فِتْنَةً أَضَرَّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ (متفق عليه) تفسیح: اور حضرت اسامہ ابن زید رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”میں نے اپنے بعد ایسا کوئی فتنہ نہیں چھوڑا ہے جو مردوں کے حق میں عورتوں کے فتنہ سے زیادہ ضرر رساں ہو۔“ (بخاری و مسلم)

تفسیح: فتنہ اضراً: عورت کو اگر اس کی جلی اور تخلقی فطرت یا کوئی ظاہری شریعت قابو نہ کرے اور یہ فطری اور شرعی چیزیں اس کی اصلاح نہ کریں تو عورت عین فساد ہے اور مردوں کے حق میں یہ سب سے بڑا ضرر رساں فتنہ ہے۔ اول تو اس لئے کہ عام طور پر مردوں کے طہائے عورتوں کی طرف مائل ہوتی ہیں دوسرے یہ کہ مرد زیادہ تر عورتوں کی خواہشات پورا کرنے کے پابند ہوتے ہیں اور عورت کا کل سرمایہ یہ ہے کہ وہ مرد کو دنیا کے آرائشوں زیبائشوں کی طرف مائل کرتی ہے اور دنیا کی محبت میں گرفتار کر دیتی ہے اور دنیا کی محبت ہر برائی اور فتنہ کی جڑ ہے۔ لہذا عورت صرف فساد کا ذریعہ ہی نہیں بلکہ عین فساد ہے۔ دنیا میں سب سے پہلا قتل قاتیل نے عورت کی وجہ سے کیا تھا اور وہ بھی اپنے بھائی کو مارا تھا۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے زین للناس حب الشہوات من النساء الخ میں عورتوں کو نفس شہوات قرار دیکر تمام شہوات میں سرفہرست رکھا۔ خلاصہ یہ کہ اگر صالح ہو تو یہ حوا کی بیٹی اور خور ہے اور اگر مفسدہ ہو تو یہ شیطان کی خالہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے اس فتنہ کو ”بعدی“ سے جوڑ کر اشارہ فرمایا کہ ان کا فتنہ میرے انتقال کے بعد بڑھتا جا رہا ہے۔

## عورت کے فتنہ سے بچو

(۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدُّنْيَا حُلُوءَةٌ خَضِرَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ مُسْتَخْلِفُكُمْ فِيهَا فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ فَاتَّقُوا الدُّنْيَا وَاتَّقُوا النِّسَاءَ فَإِنَّ أَوَّلَ فِتْنَةٍ بَيْنِي وَإِسْرَائِيلَ كَانَتْ فِي النِّسَاءِ. (رواه مسلم) تفسیح: اور حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”دنیا شیریں اور سبز (جاذب نظر) ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں اس دنیا کا خلیفہ بنایا ہے اس لیے وہ (ہر وقت) دیکھتا ہے کہ تم اس دنیا میں کس طرح عمل کرتے ہو لہذا دنیا سے بچو اور عورتوں (کے فتنہ) سے بچو کیونکہ بنی اسرائیل کی تباہی کا باعث سب سے پہلا فتنہ عورتوں ہی کی صورت میں تھا۔“ (مسلم)

تفسیح: جلوة خضرة: یعنی بیٹھی شیریں سبز جاذب نظر ہے شیریں چیز کو طبیعت چاہتی ہے اور سبزہ زار چیز بھی نظروں میں بھاتی ہے اسی طرح دنیا بھی دونوں آنکھوں میں بڑی پیاری لگتی ہے۔

واللہ مستخلفکم: یعنی اللہ تعالیٰ نے تم کو اس دنیا میں اپنا خلیفہ بنا رکھا ہے تم خلیفہ ہو اصل مالک اللہ تعالیٰ ہے تم صرف نائب اور وکیل کے طور پر اس میں رہ رہے ہو۔

فاتقوا الدنيا: یعنی دنیا ایک پُر فریب جال ہے اس میں پھنس نہ جاؤ دنیا فانی اور ناپائیدار ہے اپنا بیڑا اس خطرناک سمندر میں غرق نہ کرو۔

یار	ناپائیدار	دوست	مدار
دنیا	تخاد	عنی	کانی
لست	اعرف	حالتها	
منع	الاله	حرامها	وانا
اجتبت	حلالها		
اور عورتوں کے مکر	د فریب سے بچو	یہ بہت مکار	عیار د عار شطار ہیں ان کید کن عظیم ان کا کردار ہے تم کو ہلاک کر کے رکھ دے گی۔
شاہوں کے تاج	چھینے	راجوں کے راج	چھینے
گردن	کشوں کی گردن	نیچا دکھا کے	چھوڑا

فان اول فتنة بنی اسرائیل :- اس حدیث میں بنی اسرائیل پر عورتوں کی وجہ سے جو فتنہ آیا تھا اس کا مصداق دو واقعے ہو سکتے ہیں۔

حکایت! حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو لیکر جہاد کی غرض سے شام کے علاقہ میں جبارون (عمالقد وغیرہ) کے مقابلہ میں نکل آئے اس قوم میں بلعم ابن باعور کے نام سے ایک مستجاب الدعوات شخص رہتا تھا قوم نے ان سے کہا کہ موسیٰ کے خلاف بددعا کر دتا کہ موسیٰ اپنے لشکروں کے ساتھ واپس چلا جائے اس نے کہا تو بہ کر دوہ پیغمبر ہیں اگر بددعا کی تو ہلاک ہو جاؤں گا۔ ان لوگوں نے عورتوں اور تحفوں کے ذریعے ان کو بددعا پر آمادہ کیا بلعم اپنے گدھے پر سوار ہو کر بددعا کے لئے نکلا گدھے نے گویا ہو کر کہا!

اے نادان بلعم! تجھ پر افسوس ہے کہاں جا رہے ہو اپنے ساتھ مجھے بھی ہلاک کر رہے ہو؟ تم مجھے آگے بڑھا رہے ہو اور فرشتے مجھے پیچھے دھکیل رہے ہیں بلعم گدھے سے اتر کر پیدل چلنے لگا اور جا کر ایک مقام پر بددعا کی بددعا الٹ گئی اب وہ اپنی قوم کو بددعا دے رہے ہیں۔ قوم نے کہا بلعم یہ کیا کر رہے ہو؟ اس نے کہا میں کیا کروں بے اختیار زبان سے تمہارے لئے بددعا نکل رہی ہے اس کے ساتھ بلعم کی زبان منہ سے باہر آئی اور سینہ پر لٹک گئی۔ بلعم نے قوم سے کہا میری دنیا و آخرت تو تباہ ہو گئی اب تم موسیٰ اور اس کے لشکر کو روکنے کیلئے اپنی خوبصورت عورتوں کو سنوار کر لشکر کے اندر بھیج دو اور ان عورتوں سے کہہ دو کہ ہر سپاہی کی ہر خواہش پوری کریں۔

چنانچہ یہ عورتیں جا کر لشکر اسلام میں فتنہ ڈالنے لگیں لیکن کسی نے ان کی طرف نہیں دیکھا مگر مزم نام کے ایک سردار نے ایک عورت سے زنا کیا جس کے نتیجے میں بنی اسرائیل میں ایک وبائی بیماری پھیل گئی جس سے ستر ہزار فوجی مر گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس گناہ کی تلاش کے لئے آدمی بھیجے ایک آدمی نے مزم اور اس کے ساتھ اجنبی عورت کو قتل کر دیا تب عذاب ٹل گیا۔ ہو سکتا ہے اس حدیث میں اس قصہ اور اس فتنہ کی طرف اشارہ ہو۔ حکایت ۲: دوسرا قصہ یوں پیش آیا کہ بنی اسرائیل میں عامیل نام کے ایک شخص نے اپنے چچا یا چچا زاد بھائی کو اس لئے قتل کیا کہ اس کی بیٹی یا اس کی بیوی سے نکاح کرے سورۃ بقرہ کا لمبا قصہ اسی واقعہ کے متعلق ہے ہو سکتا ہے کہ اس حدیث میں اس قصہ کی طرف اشارہ ہو۔

## وہ تین چیزیں جن میں نحوست ہوتی ہے

(۸) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّومُ فِي الْمَرْأَةِ وَالذَّارِ وَالْفَرَسِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ الشُّومِ فِي ثَلَاثِهِ فِي الْمَرْأَةِ وَالْمَسْكَنِ وَالذَّابَّةِ.

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”عورت“ گھر اور گھوڑے میں نحوست ہوتی ہے۔ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نحوست تین چیزوں میں ہوتی ہے عورتوں میں مکان میں اور جانور میں۔“ (بخاری و مسلم) تشریح: الشوم: شوم بدشگونی نحوست اور بے برکتی کو کہتے ہیں یہ ”یمن“ یعنی برکت کی ضد ہے۔

سوال :- یہ حدیث ان تمام احادیث سے معارض ہے جن میں بدشگونی اور نحوست کی نفی کی گئی بلکہ ”الطيرة شرک“ فرمایا گیا ہے؟

جواب :- اس سوال کے کئی جوابات ہیں اول جواب یہ کہ یہ کلام فرض و تقدیر کے طور پر ہے کہ فرض کر لو اگر نحوست ہوتی تو ان تین چیزوں میں ہوتی مگر نحوست نہیں ہے اس لئے ان تین میں بھی نہیں ہے۔

دوسرا جواب! یہ کہ خود حضرت ابو ہریرہؓ اس نحوست کی تشریح و توضیح میں فرماتے ہیں کہ عورت کی نحوست یہ کہ بد اخلاق ہو، گھوڑے کی نحوست یہ کہ سرکش ہو سوار ہونے نہیں دیتا ہو گھر کی نحوست یہ کہ یہ تنگ ہو۔ تو یہاں حدیث میں شوم سے بدشگونی نہیں بلکہ بدی اور برائی مراد ہے۔ بعض نے کہا کہ نحوست عورت وہ ہے جو بانجھ ہو گھر کی نحوست یہ کہ اس کا پڑوسی بیکار ہو گھوڑے کی نحوست یہ کہ اس پر جہاد نہ کیا جائے۔

تیسرا جواب! یہ کہ واقعی اللہ تعالیٰ نے ان تین چیزوں میں نحوست کی خاصیت رکھی ہے یہ تاثیر بالخاصہ ہے اس لئے یہ تین چیزیں بدشگونی اور طیرہ کی عام احادیث سے مستثنیٰ ہیں ”وما من عام الا وقد خصص عنه البعض“

## اپنے نکاح کیلئے کنواری عورت کو ترجیح دو

(۹) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ فَلَمَّا قَفَلْنَا كُنَّا قَرِيْبًا مِنَ الْمَدِيْنَةِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَهْدٌ بَعْرَسٍ قَالَ تَزَوَّجْتُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ ابْكُرْ أَمْ تَيْبٌ قُلْتُ بَلْ تَيْبٌ قَالَ فَهَلَّا بُكْرٌ أَتَلَا عَيْبًا وَتَلَا عَيْبَكَ فَلَمَّا قَدِمْنَا دَهَبْنَا لِنَدْخُلَ فَقَالَ أَمْهَلُوا حَتَّى نَدْخُلَ لِيَأَيَّ عِشَاءٍ لِكَيْ تَمْتَشِطَ الشَّعْبَةُ وَتَسْتَحِدَّ الْمُعْبِيَةَ. (مسفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک جہاد میں ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے چنانچہ جب ہم (جہاد سے) واپس ہوئے اور مدینہ کے قریب پہنچے تو میں نے عرض کیا کہ ”یا رسول اللہ! میری نئی شادی ہوئی تھی (کہ میں جہاد میں چلا گیا اب اگر حکم ہو تو میں آگے چلا جاؤں تاکہ اپنے گھر جلد سے جلد پہنچ سکوں)“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم نے نکاح کیا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ ہاں!“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا ”بیوی کنواری تھی یا بیوہ تھی؟“ میں نے عرض کیا کہ ”بیوہ تھی“ آپ نے فرمایا ”تو تم نے کنواری سے کیوں نکاح نہیں کیا تاکہ تم اس کے ساتھ کھیلتے اور وہ تمہارے ساتھ کھیلتی“ پھر جب ہم مدینہ پہنچ گئے اور ہم سب نے اپنے اپنے گھروں میں جانے کا ارادہ کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ”ابھی ٹھہر جاؤ“ ہم رات میں (یعنی شام کے وقت) گھروں میں داخل ہوں گے تاکہ جس عورت کے بال پر اگندہ ہوں وہ کنگھی چوٹی کر لے اور وہ عورت جس کا خاوند موجود نہیں تھا (بلکہ ہمارے ساتھ جہاد میں گیا ہوا تھا) اپنے زائد بال صاف کر لے۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: فی غزوة: اس سے غزوة تبوک مراد ہے ”قفلنا“ میدان جہاد اور غزوة سے واپس گھر لوٹ کر آنے کو قفل کہتے ہیں۔

تلا عیبا وتلاعبک: اس جملہ سے میاں بیوی کے درمیان کھیل کود اور حقوق زوجیت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ حضرت جابر کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے باکرہ اور کنواری سے نکاح کی ترغیب دی حضرت جابر نے اس کی معقول وجہ یہ بتائی کہ میری آٹھ بہنیں ہیں اگر میں کنواری لڑکی سے شادی کر کے لاتا تو وہ بھی ان کے ساتھ ایک لڑکی بن کر رہتی میں نے چاہا کہ ایک شبیہ بیوہ تجربہ کار عورت سے شادی کر لوں تاکہ وہ ان کی ماں بن کر تربیت کرے۔

ندخل لیلاً: یہاں سوال یہ ہے کہ دوسری حدیث میں رات کے وقت داخل ہونے کو منع فرمایا اور یہاں رات کے دخول کے لئے انتظار کا حکم دیا گیا ہے یہ تعارض ہے اس کا جواب یہ ہے کہ رات کا دخول اس وقت منع ہے کہ پہلے عورت کو اطلاع نہ ہو اور عورت کی تزئین و آرائش کے بغیر اچانک یہ شخص اندر گھس آیا اور ادھر بیوی صاحبہ میلی چھلی چڑیل کی طرح بیٹھی ہوئی تھی اس سے دونوں کے تعلقات کو سخت نقصان پہنچ سکتا ہے تو یہ منع ہے اور یہاں رات کے دخول سے پہلے عورتوں کو اطلاع ہوگئی تھی ان کو تیاری اور آرائش و زیبائش کا موقع مل گیا تھا تو یہ جائز ہے کیونکہ یہ صورت اس ممنوع صورت سے الگ ہے۔

لکی تمتشط: امتشاط کنگھی کرنے کو کہتے ہیں ”الشعنة“ پر اگندہ بال عورت کو کہتے ہیں جب دیر تک شوہر گھر سے غائب رہتا ہے تو عورت عموماً بال سنوارنے سے غافل رہتی ہے یہی شعنة ہے۔

تستحد المغیبة: استحد احدید سے ہے لوہا استعمال کرنے کے معنی میں آتا ہے ”المغیبة“ اس عورت کو کہتے ہیں جس کا شوہر کافی عرصہ سے غائب ہو۔ میم پرضمہ ہے۔

اب یہاں پہلا سوال یہ ہے کہ یہاں عورت کے لئے اُسترے کا استعمال بتایا گیا ہے یہ کیسا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عورت کے لئے اُسترے کا استعمال نامناسب بھی ہے اور نہ عورتیں اس استعمال کو صحیح طریقہ سے پورا کر سکتی ہیں یہاں استحد ادا کا لفظ ازالہ بال سے کننا یہ ہے خواہ نورہ سے ہو یا بال الصفا وغیرہ سے ہو۔ عورتوں کے لئے اصل طریقہ ”تصف“ یعنی بال نوپنے کا ہے لیکن اس لفظ کو بوجہ قیاحت ظاہر نہیں کیا گیا تو استحد ادا کا لفظ استعمال کرنا پڑا۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں ”المغیبة“ کا لفظ آیا ہے اور اس سے پہلے الشعنة کا لفظ آیا ہے حالانکہ وہ کنگھی کرنے والی پر اگندہ بال عورت بھی المغیبة ہے اس کا شوہر بھی غائب رہتا ہے لیکن یہاں عورت کے زیر ناف بال کے لمبے ہونے کا ذکر چھوڑ کر اس کو مغیبة کے نام سے یاد کیا گیا ہے تاکہ عورتوں کے پوشیدہ مسائل پر ممکن حد تک پردہ ڈالا جاسکے تو المغیبة کا لفظ درحقیقت عورت کے زیر ناف بال کے لمبے ہونے سے کننا یہ ہے اس کا

ذکر بوجہ قباحت چھوڑا گیا ہے اور الشعثہ میں قباحت نہیں تھی اس لئے اس کا ذکر کیا گیا اس کو المعیہ کہنے کی ضرورت نہیں تھی۔ مردوں کے لئے کلمہ ناف بال کی صفائی میں استرے کا استعمال زیادہ بہتر اور باعث قوت مردی ہے اور عورتوں کے لئے ’نصف‘ یعنی نوچنا زیادہ بہتر ہے۔

## الفصل الثانی.... وہ تین شخص جن کی اللہ تعالیٰ ضرور مدد کرتا ہے

(۱۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ حَقَّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمُ الْمَكَاتِبُ الَّتِي يُرِيدُ

الاداءَ وَالنَّائِكُجَ الَّذِي يُرِيدُ الْعَفَاةَ وَالْمُجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ’ایسے تین شخص ہیں جن کی مدد اللہ پر (اس کے وعدہ کے مطابق) واجب ہے ایک تو وہ مکاتب جو اپنا بدل کتابت ادا کرنے کا ارادہ رکھتا ہو دوسرا وہ نکاح کرنے والا شخص جو حرام کاری سے بچنے کی نیت رکھتا ہو اور تیسرا خدا کی راہ میں جہاد کرنے والا۔‘

ترجمہ: مکاتب اس غلام کو کہتے تھے جس کا آقا اس سے یہ کہہ دیتا تھا کہ اگر تم مجھے اتنا روپیہ کما کر دیدو گے تو تم آزاد ہو جاؤ گے۔ اس طرح روپیہ کی وہ مقدار جو اس غلام کا آقا آزادی کیلئے ضروری قرار دیتا تھا بدل کتابت کہلاتی تھی۔

## عورت کے ولی کیلئے ایک ضروری ہدایت

(۱۱) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ إِلَيْكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخَلْقَهُ فَرَوْجُوهُ إِنْ لَا

تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ عَرِيضٌ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ’جب تمہارے پاس کوئی شخص نکاح کا پیغام بھیجے اور تم اس شخص کی دینداری اور اس کے اخلاق سے مطمئن و خوش ہو تو (اس کا پیغام منظور کر کے) اس سے نکاح کرو۔ اگر ایسا نہ کرو گے تو زمین پر فتنہ اور بڑا فساد برپا ہو جائے گا۔‘ (ترمذی)

ترجمہ: یہ ارشاد گرامی دراصل عورتوں کے سرپرست اور ولیوں سے ایک خطاب اور ان کیلئے ایک ضروری ہدایت ہے کہ اگر کوئی دیندار اور اچھے اخلاق و اطوار کا حامل شخص تمہاری بیٹی یا تمہاری بہن وغیرہ سے نکاح کا پیغام بھیجے تو منظور کر لو اور اس سے نکاح کرو اگر ایسا نہ کرو گے بلکہ ایسے شخص کے پیغام کو نظر انداز کر کے کسی مالدار یا ثروت دار شخص کے پیغام کی انتظار میں رہو گے۔ جیسا کہ اکثر دینداروں کی عادت ہے تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اکثر عورتیں بغیر خاوند کے بیٹھی رہ جائیں گی اور اکثر مرد بغیر بیوی کے پڑے رہیں گے۔ اس کی وجہ سے نہ صرف یہ کہ بدکاری اور برائیوں کا عام پلن ہو جائے گا بلکہ ان عورتوں کے سرپرست اور ولی بڑی بری قسم کی عار و غیرت میں مبتلا ہوں گے پھر جو لوگ ان کو عار و غیرت دلائیں گے وہ ان سے لڑنے بھگڑنے لگیں گے۔ آخر کار اس برائی و فحاشی اور لڑائی، جھگڑے سے ایک ہمہ گیر فتنہ و فساد کی شکل پیدا ہو جائے گی۔

طبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ایک طرح سے یہ حدیث حضرت امام مالک کی دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ کفایت (زوجین میں سے ایک دوسرے کا کفو ہونے) کا لحاظ صرف دین کے وصف میں کیا جائے گویا ان کے نزدیک ایک دوسرے کا کفو صرف دین میں ہو سکتا ہے۔ جبکہ علماء کی اکثریت کا مسلک یہ ہے کہ ان چار اوصاف میں ایک دوسرے کا کفو (شریک) ہونے کا لحاظ کیا جائے۔

دین، حریت، نسب، پیشہ۔ چنانچہ کسی مسلمان عورت کا نکاح کافر سے نہ کیا جائے۔ نہ کسی غیر معلوم النسب سے کیا جائے اور کسی سودا گریا اچھے پیشہ والے کی بیٹی کا نکاح کسی حرام یا مکروہ پیشہ والے سے نہ کیا جائے۔ لیکن اس بارہ میں یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ اگر کسی عورت کا ولی اور خود وہ عورت کسی غیر کفو والے سے نکاح کرنے پر راضی ہو جائے تو نکاح صحیح ہو جائے گا۔

## محبت کرنے والی عورت سے نکاح کرو

(۱۲) وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ بَسَّارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجُوا الْوُثُودَ الْوُثُودَ فَإِنَّي مَكْتُوبٌ بِكُمْ الْأَمَمَ (ابوداؤد و النسائی)

تشریح: اور حضرت معقل ابن یسار رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم ایسی عورت سے نکاح کرو جو اپنے خاوند سے محبت کرنے والی ہو اور زیادہ بچے جننے والی ہو، کیونکہ دوسری امتوں کے مقابلہ میں تمہاری کثرت پر فخر کروں گا۔“ (ابوداؤد و نسائی)

تشریح: منکوحہ عورت میں مذکورہ بالا دو صفوں کو ساتھ ساتھ اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ اگر کسی عورت کے ہاں بچے تو بہت پیدا ہوتے ہیں مگر وہ اپنے خاوند سے محبت کم کرتی ہو تو اس صورت میں خاوند کو اس کی طرف رغبت کم ہوگی اور اگر کوئی عورت خاوند سے محبت تو بہت کرے مگر اس کے یہاں بچے زیادہ نہ ہوں تو اس صورت میں مطلوب حاصل نہیں ہوگا اور مطلوب امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت ہے جو ظاہر ہے کہ زیادہ بچے ہونے کی صورت میں ممکن ہے اگر مسلمان عورتوں کے ہاں زیادہ بچے ہوں گے تو امت میں کثرت ہوگی جو پیغمبر اسلام کے نزدیک پسندیدہ اور مطلوب ہے۔

بہر کیف۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ شوہر سے بہت زیادہ محبت کرنے والی اور بچے پیدا کرنے والی عورت سے نکاح کرنا مستحب ہے نیز یہ کہ زیادہ بچے ہونا بہتر اور پسندیدہ ہے کیونکہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد (یعنی امت کی زیادتی و کثرت کا فخر) حاصل ہوتا ہے۔

ایک احتمال یہ بھی ہے کہ یہاں نکاح کرنے سے مراد یہ تعلیم دینا ہے کہ تمہاری جن بیویوں میں سے یہ اوصاف موجود ہوں ان کے ساتھ زوجیت کے تعلق کو ہمیشہ قائم رکھو اور اس بات کی کوشش کرو کہ آپس میں بھی کوئی تفرقہ اور جدائی نہ ہو۔

## کنواری سے نکاح کرنا زیادہ بہتر ہے

(۱۳) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَالِمٍ بْنِ عُثْبَةَ بْنِ عُثْمِ بْنِ سَاعِدَةَ الْأَنْصَارِيَّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالْأَبْكَارِ فَإِنَّهُنَّ أَغْذَبُ أَفْوَها وَأَنْتَقُ أَرْحَامًا وَأَرْضِي بِالْيَسِيرِ. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ مُرْسَلًا.

تشریح: اور حضرت عبدالرحمن ابن سالم ابن عقبہ ابن عثم بن ساعدہ انصاری رضی اللہ عنہ اپنے والد حضرت سالم سے اور وہ عبدالرحمن کے دادا (یعنی حضرت عقبہ تابعی رضی اللہ عنہ) سے نقل کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تمہیں کنواری عورتوں سے نکاح کرنا چاہئے کیونکہ وہ شیریں دہن ہوتی ہیں (یعنی کنواری عورتیں شیریں زبان و خوش کلام ہوتی ہیں کہ وہ بدزبانی فحش گوئی میں مبتلا نہیں ہوتیں) اور زیادہ بچے پیدا کرنے والی ہوتی ہیں نیز وہ تھوڑے پر بھی راضی رہتی ہیں (یعنی تھوڑا مال و اسباب پانے پر بھی راضی رہتی ہیں) اس روایت کو ابن ماجہ رحمہ اللہ نے بطریق ارسال نقل کیا ہے۔“

تشریح: اعذب افواھا: عربی محاورہ میں محبوبہ کے منہ کی تھوک کی جب تعریف کی جاتی ہے تو اس کو اعذاب کہتے ہیں یہاں منہ بول کر تھوک مراد لیا گیا ہے۔ شاعر سحر نے محبوبہ کی تھوک کو مٹھاس میں شہد سے بڑھ کر بتایا ہے۔

مظلومة القدفي تشبيها غصنا      مظلومة الرقيق في تشبيها ضربا

ضرب شہد کو کہتے ہیں۔ ”اعذب افواھا“ یا تو اس کی زبان اور کلام کی مٹھاس سے کنایہ ہے کہ باکرہ کی زبان میں بوجہ شرم و حیا زبان درازی نہیں ہوتی ہے، کیونکہ اس کا اس سے پہلے کسی شوہر سے واسطہ نہیں پڑا ہے۔

یا اس سے کنایہ ہے کہ باکرہ کی شکل و صورت میں بناوٹ اور سجاوٹ ہوتی ہے جو عذوبت کا ذریعہ ہے یہ کیفیت شبیہ میں نہیں ہوتی ہے۔

وہ لب کہ جیسے ہوشاخ گلاب پر غنچہ جو بات بھی نہ کرے باکمال لگتا ہے

یا حقیقتہ باکرہ کی تھوک بوجہ بکارت لذیذ ہوتی ہے جیسا کہ پہلے لکھا گیا ہے کہ منہ بول کر تھوک مراد لیا گیا ہے۔ اس حدیث میں باکرہ کی



دوسری خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ باکرہ بوجہ بکارت زیادہ بچے پیدا کرتی ہے۔

وانفق ارحاما: انفق اوسع کے معنی میں ہے ”ای اکثر اولادا“ یعنی رحم میں قوت غریزی اور حرارت زیادہ ہونے کی وجہ سے نطفہ کو جلدی قبول کر کے بچے زیادہ پیدا کرتی ہے۔ ناقص اس عورت کو کہتے ہیں جس کی اولاد کثیر ہوں۔ شاعر جمالی کہتا ہے

ابی لهم ان يعرفوا الضمیم انهم بنو ناقص کانت کثیرا عیالها

یعنی کثیر الاولاد عورت کے بہت سارے بیٹے ہیں وہ ظلم اور ذلت کو نہیں پہچانتے ہیں۔

نفق عربی میں پھینکنے کے معنی میں ہے گویا یہ عورت اولاد کو مسلسل پھینک رہی ہے ”وارضی بالیسیر“ اس جملہ میں باکرہ کی تیسری خصوصیت یہ بیان کی گئی ہے کہ باکرہ ہر چیز میں جتنا حصصا کو دیا گیا اس پر راضی رہتی ہے خواہ وہ جماع ہو یا سامان ہو یا طعام ہو یا سلام کلام ہو کیونکہ اس نے کسی اور شوہر کو نہیں دیکھا ہے بلکہ اس میدان کی پہلی شہسوار ہے تو قلیل و کثیر پر راضی رہتی ہے۔ بخلاف بیوہ عورت کے کہ اس نے اس سے پہلے ایک اور شوہر کی شہسواری کی ہے تو وہ اس دوسرے شوہر کو ہر چیز میں تولتی رہتی ہے۔ یہ حدیث اور اس سے پہلے حضرت معقل کی حدیث آپس میں مفہوم و مضمون کے ساتھ عجیب انداز میں مربوط ہے۔ پہلی حدیث میں محبت والی عورت کا ذکر تھا اور جس عورت میں محبت ہوتی ہے اس کی زبان اور الفاظ میٹھے ہوتے ہیں تو دوسری حدیث میں اس کا ذکر آ گیا یہ اس عورت کی ظاہری خوبی ہوئی اور ”ارضی بالیسیر“ سے اس کی قناعت اور صبر و تحمل کا پتہ چلا یہ اس عورت کی باطنی خوبی ہوئی جو اس دوسری حدیث میں مذکور ہے اور جس انسان میں دل اور زبان کی خوبی جمع ہوگی وہ کامیاب انسان ہوتا ہے شاعر کہتا ہے۔

لسان الفتی نصف ونصف فوائده فلم یبق الا صورة اللحم والدم

## الفصل الثالث.... نکاح کی ایک خصوصیت

(۱۴) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تر للممتحابين مثل النكاح

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”(اے شخص!) تو نے نکاح کی مانند ایسی کوئی چیز نہیں دیکھی ہوگی جو دو محبت کرنے والوں کے درمیان محبت کو زیادہ کرے۔“

تلمتحنج للمتحابين: یعنی نکاح کے ذریعے سے میاں بیوی کے آپس کی محبت اتنی بڑھ جاتی ہے کہ ایک دوسرے میں فنا ہو جاتے ہیں دو سے متجاوز ہو کر طرفین کے خاندان آپس میں محبت میں جڑ جاتے ہیں گویا خونی رشتہ سے یہ رشتہ محبت میں بڑھ جاتا ہے ایک دوسرے پر فدا ہوتے ہیں۔ دوسرا مطلب یہ ہے کہ پہلے دونوں میں پاکیزہ محبت تھی اس کے بعد دونوں میں نکاح ہو گیا تو نکاح والی محبت اتنی زیادہ ہو جاتی ہے کہ کسی نے اس طرح کی محبت نہ دیکھی ہوگی نہ سنی ہوگی اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کے بغیر محبت ناقص ہے اور نکاح میں جماع ہے جس میں محبت کی تکمیل ہے۔

## آزاد عورتوں سے نکاح کرنے کی فضیلت

(۱۵) وعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد ان يلقي الله طاهرا مطهرا فليتزوج الحرائر

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص اس بات کا خواہشمند ہو کہ وہ (زنا کی نجاست سے) پاک کی حالت میں اور پاکیزہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے تو اسے چاہئے کہ آزاد عورتوں سے نکاح کرے۔“

تلمتحنج: اس کی وجہ عام طور پر آزاد عورتیں لونڈیوں کی بہ نسبت زیادہ پاک و پاکیزہ ہوتی ہیں۔ اس لئے ان کی پاکیزگی مخالطت و مباشرت کے ذریعہ ان کی شوہروں میں سرایت کرتی ہے پھر یہ کہ آزاد عورتیں اپنی اولاد کو جو ادب و سلیقہ اور تہذیب سکھا سکتی ہیں وہ لونڈیوں کے بس کی بات نہیں ہے کیونکہ جب وہ خود بھی کمتر و پست خیس ہوتی ہیں تو اپنی اولاد کو ادب و تہذیب اور اخلاق سے کیسے مزین کر سکتی ہیں۔

## نیک بخت بیوی کی خصوصیت

(۱۶) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ يَقُولُ مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللَّهِ خَيْرًا اللَّهُ مِنْ زَوْجَةٍ صَالِحَةٍ إِنْ أَمَرَهَا أَطَاعَتْهُ وَإِنْ نَظَرَ إِلَيْهَا سَرَتْهُ وَإِنْ أَقْسَمَ عَلَيْهَا أَبْرَتْهُ وَإِنْ غَابَ عَنْهَا نَصَحَتْهُ فِي نَفْسِهَا وَمَالِهِ رَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْأَخْبِيثُ الثَّلَاثَةَ.

ترجمہ: اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”مؤمن اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کے بعد جو سب سے بہتر چیز اپنے لیے منتخب کرتا ہے وہ نیک بخت و خوب صورت بیوی ایسی بیوی کی خصوصیت یہ ہے کہ اگر (شوہر) اس کو کوئی حکم دیتا ہے تو وہ اس کی تعمیل کرتی ہے جب وہ اس کی طرف دیکھتا ہے تو وہ (اپنے حسن اور پاکیزگی اور اپنی خوشی سلیقگی و پاک سیرتی سے) اس کا دل خوش کرتی ہے جب وہ اس کو قسم دیتا ہے تو اس قسم کو پورا کرتی ہے اور جب اس کا خاندان موجود نہیں ہوتا تو وہ اپنے نفس کے بارہ میں (یہ) خیر خواہی کرتی ہے (کہ اس کو صالح و خراب ہونے سے بچاتی ہے اور اس میں کوئی خیانت نہیں کرتی) مذکورہ بالا تینوں حدیثیں ابن ماجہ رحمہ اللہ نے نقل کی ہیں۔“

تشریح: بعد تقویٰ اللہ: یعنی دینداری اور تقویٰ کے بعد سب سے بہتر چیز صالح عورت ہے جو تمت کی خدمت گارے غم گسار و اطاعت گزار ہے شوہر کے تمام احساسات کا محافظ ہے جس میں دین و دنیا دونوں کا فائدہ ہے۔ اس حدیث میں ”تقویٰ اللہ“ یعنی خوف خدا اور دین اسلام کو دھونسوں میں تقسیم کیا گیا آدھا حصہ نیک عورت سے نکاح ہے اور باقی آدھا اس کے علاوہ ہے اس حدیث کا مضمون آنے والی حدیث کی طرح ہے کہ نکاح کرنا آدھا دین ہے۔ احیاء العلوم میں امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ انسان کو تباہ کرنے والی عمومی طور پر دو چیزیں ہیں ایک ظن ہے اور دوسرا فرج ہے نکاح سے فرج کا مسئلہ حل ہو جاتا ہے اس حدیث میں زوجہ صالحہ کی تشریح و تفصیل ہے خلاصہ یہ ہے کہ عورت اگر صالحہ ہے تو شوہر کے اوامر و نواہی اور اس کے اشارہ آبرو پر لبیک کہتی ہے شوہر موجود نہ ہو پھر بھی خیر خواہ ہوتی ہے اور اگر مفسدہ ہو تو پھر فساد ہی فساد ہے۔ اقسام علیہا: مطلب یہ کہ شوہر نے بیوی سے متعلق کوئی قسم کھائی کہ یہ کام نہیں کرے گی یا کرے گی تو نیک بیوی شوہر کی قسم کا پورا پورا خیال رکھتی ہے۔

## نکاح، آدھا دین ہے

(۱۷) وَعَنْ أَنَسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ الْإِيمَانِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ الْبَاقِي

ترجمہ: اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جس بندہ نے نکاح کیا اس نے اپنا آدھا دین پورا کر لیا اب اسے چاہئے کہ باقی آدھے کے بارے میں خدا سے ڈرے۔“

تشریح: انسان کے جسم میں دو چیزیں ایسی ہیں جو عام طور پر دین میں فساد و نقصان کا سبب بنتی ہیں یعنی شرمگاہ اور پیٹ لہذا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جب کسی شخص نے نکاح کر کے شرمگاہ کے فتنہ و فساد سے نجات پائی تو اب اسے چاہئے کہ پیٹ کے فتنے و فساد کو دور کرنے کے بارہ میں خدا سے ڈرتا رہے۔ یعنی حلال کمائی اور حلال رزق کے ذریعہ اپنا اور اپنے اہل و عیال کا پیٹ بھرے تاکہ دین کی بھلائی پوری حاصل ہو۔

## کون سا نکاح با برکت ہے؟

(۱۸) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ اعْظَمَ النِّكَاحَ بَرَكَةٌ أَيْسَرُهُ مُؤْنَةٌ. وَوَاهِمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”بلاشبہ بہت زیادہ برکت والا نکاح وہ ہے جو محنت کے لحاظ سے آسان ہو“ یہ دونوں روایتیں بیہقی رحمہ اللہ نے شعب الایمان میں نقل کی ہیں۔

تشریح: محنت کے لحاظ سے آسان نکاح سے مراد وہ نکاح ہے جس میں بیوی کا مہر کم ہو اور عورت زیادہ مال و اسباب اور حیثیت سے زیادہ ضروریات زندگی (یعنی روٹی کپڑا) طلب کر کے مرد کو پریشان نہ کرے بلکہ شوہر کی طرف سے جو کچھ اور جیسا کیسا مل جائے برضا و رغبت اسی پر قانع رہے۔

## بَابُ النَّظْرِ إِلَى الْمَخْطُوبَةِ وَبَيَانُ الْعُورَاتِ

منسوبہ کو دیکھنے اور جن اعضاء کو چھپانا واجب ہے ان کا بیان

المخطوبۃ: خطبہ، مخاطبہ اور مخاطب ایک دوسرے سے کلام کرنے کے معنی میں ہے، خطبہ و عطف کے کلام اور خطبہ نکاح کے پیغام کو کہتے ہیں یہاں یہی نکاح کا پیغام مراد ہے۔ عورات جمع ہے اس کا مفرد عورۃ ہے اصل اور حقیقت میں عورۃ انسان کی شرمگاہ اور مستورہ اعضاء کو کہا جاتا ہے یہ عار سے مشتق ہے کیونکہ ان اعضاء کے ظاہر ہونے سے انسان کو عار لاحق ہوتا ہے اسی لئے عورۃ کو لفظ مستورات پر یولا جاتا ہے۔

النظر الی المخطوبۃ: منظر بہ وہ عورت ہے جس کے نکاح کا پیغام دیا گیا ہو جس کو اردو میں منسوبہ کہتے ہیں، نکاح سے پہلے منظر بہ کو دیکھنا جائز ہے یا ناجائز ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف: اہل ظواہر کے نزدیک منظر بہ کو کسی صورت میں دیکھنا جائز نہیں ہے لام مالک کے نزدیک ایک قول کے مطابق مطلقاً ممنوع ہے اور ایک قول کے مطابق عورت کی اجازت سے جائز ہے بغیر اجازت منع ہے۔ جمہور فقہاء علوہ عام علماء فرماتے ہیں کہ منظر بہ کو دیکھنا مطلقاً جائز ہے خواہ انکی اجازت ہو یا نہ ہو۔  
دلائل: اہل ظواہر نے مشکوٰۃ شریف کی حضرت علی کی روایت سے استدلال کیا ہے اس میں یہ الفاظ ہیں ”یا علی لا تتبع النظرة النظرة“ اہل ظواہر کہتے ہیں کہ اس سے مطلقاً دیکھنے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

جمہور نے کئی احادیث سے استدلال کیا ہے زیر بحث باب میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث پر ہے جس میں ”فانظر الیہا“ واضح الفاظ آئے ہیں، اسی صفحہ پر فصل ثانی میں حضرت جابرؓ کی روایت ہے اس کے ساتھ مغیرہ بن شعبہؓ کی روایت ہے ان احادیث میں واضح طور پر منظر بہ کو دیکھنے کا حکم ہے اور تاکید ہے تو یہ کس طرح ممنوع ہو سکتا ہے۔ نیز یہ زندگی کا مسئلہ اور معاملہ ہے تو خوب تسلی کرنی چاہیے۔

جواب: اہل ظواہر نے حضرت علیؓ کی جس حدیث سے استدلال کیا ہے وہ غلط استدلال ہے کیونکہ اس حدیث کا تعلق اجنبیات کی بد نظری سے ہے اور ہماری بحث منظر بہ منسوبہ میں ہے۔ ہاں اختلاف سے بچنے کیلئے بہتر صورت یہ ہے کہ کسی تجربہ کار عورت کو اس لڑکی کے ہاں بھیجا جائے وہ تسلی سے دیکھ کر صورت حال بتا دے گی، لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ منظر بہ کو دیکھنے کی مردوں کو جو اجازت ہے وہ صرف چہرہ اور ہتھیلیوں کے ایک بارد دیکھنے کی اجازت ہے دیگر اعضاء نہیں اور بار بار دیکھنا بھی نہیں۔

## الفصل الأول..... اپنی منسوبہ کو دیکھ لینا مستحب ہے

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ فَاَنْظُرِ إِلَيْهَا فَإِنَّ فِي أَعْيُنِ الْأَنْصَارِ شَيْئًا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں ایک انصاری عورت سے نکاح کرنا چاہتا ہوں (اس بارہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا ہدایت ہے؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم اس عورت کو دیکھ لو (تو اچھا ہے) کیونکہ (بعض) انصاریوں کی آنکھوں میں کچھ خرابی ہے۔“ (مسلم)

تفسیر: فان فی اعین الانصار شیئا: یعنی مشورہ کا تقاضا یہی تھا جس طرح کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو صاف صاف بتلادیا کیونکہ ”المستشار مؤتمن“ کہ جس سے مشورہ لیا جاتا ہے وہ امین بنایا جاتا ہے تو ان کو صاف بتلانا چاہیے۔

”شئی“ اس سے مراد یہ ہے کہ انصاری عورتوں کی آنکھیں نیلی ہوتی ہیں یا مطلب یہ ہے کہ اس میں پیلہ پن ہوتا ہے۔

سوال: اب شارحین نے یہاں یہ سوال اٹھایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اجنبی عورتوں کی آنکھوں کا کیسا علم ہوا؟

جواب:- پہلا جواب یہ کہ مردوں پر عورتوں کو قیاس کیا مردوں کی آنکھیں ایسی تھیں۔ دوسرا جواب یہ کہ وحی کے ذریعے سے معلوم ہوا۔ تیسرا جواب یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم امت کے روحانی باپ تھے۔ آپ سے شرعاً کسی کا پردہ نہیں تھا یا یہ کہ پردہ کا حکم آنے سے پہلے آپ نے دیکھ لیا تھا۔ یا امہات المؤمنین کے ذریعے سے معلوم ہو گیا تھا۔

یہ چند جوابات ہو گئے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ سوال بالکل بے وزن اور بے جا ہے کیونکہ ایک ہی ماحول و معاشرہ میں رہتے ہوئے اپنی قوم و طبقہ کے حالات سے کون واقف نہیں ہوتا۔ کیا انصار کی عورتیں سب بالغ پیدا ہوئی تھیں ان پر بچپن کا زمانہ نہیں گزرا تھا یا ان کی آنکھوں پر پیدائش کے وقت سے بلوغ تک پردے پڑے تھے کسی کی نظر ان پر نہیں پڑی؟

## کسی عورت کے جسم کا حال اپنے شوہر سے بیان نہ کرو

(۲) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبَايَسُوا الْمَرْأَةَ الْمَرْأَةَ فَتَتَّبِعُهَا لِرُؤُوسِهَا كَأَنَّهَا يُنظَرُ إِلَيْهَا (متفق علیہ) تفسیر: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کوئی عورت اپنا برہنہ جسم کسی دوسری عورت کے برہنہ جسم سے نہ لگائے اور نہ اس عورت کے جسم کا حال اپنے خاوند کے سامنے بیان کرے (کیونکہ اپنے خاوند کے سامنے کسی اجنبی عورت کے جسم کا حال بیان کرنا ایسا ہی ہے) جیسا کہ اس کا خاوند اس عورت کے جسم کو خود دیکھ رہا ہو۔“ (بخاری و مسلم)

تشریح: کسی عورت کا اپنے جسم کو برہنہ کر کے کسی دوسری عورت کے برہنہ جسم سے مس کرنا اور پھر اس عورت کے جسم کی خصوصیات یعنی گداز پن وغیرہ اپنے شوہر کے سامنے بیان کرنا انتہائی معیوب بات ہے۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے عورتوں کو منع کیا ہے کیونکہ یہ نہ صرف بے شرمی کی بات اور غیر اخلاقی حرکت ہے بلکہ اس سے یہ بھی خطرہ ہے کہ اس کا خاوند کسی اجنبی عورت کے جسم کی پرکشش خصوصیات سن کر نفسانی ہیجان اور گندے خیالات میں مبتلا ہو جائے جو فتنہ برائی کی جڑ ہے۔

## عورتوں اور مردوں کیلئے چند ہدایات

(۳) وَعَنِ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ وَلَا يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا تَفْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ. (رواہ مسلم) تفسیر: اور حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم نے فرمایا ”کوئی مرد کسی دوسرے مرد کے ستر کی طرف نہ دیکھے کوئی عورت کسی دوسری عورت کے ستر کی طرف نہ دیکھے دو برہنہ مرد ایک کپڑے میں جمع نہ ہوں اور نہ دو برہنہ عورتیں ایک کپڑے میں جمع ہوں۔“ (مسلم)

تشریح: مرد کا ستر اس کے جسم کا وہ حصہ ہے جو زیر ناف سے نیچے تک ہوتا ہے اس کے جسم کے اس حصہ کو بلا ضرورت دیکھنا نہ تو کسی مرد کیلئے جائز ہے اور نہ کسی عورت کیلئے۔ مرد کے جسم کے اس حصہ کے علاوہ بقیہ حصوں کو دیکھنا مرد کیلئے بھی جائز ہے اور عورت کیلئے بھی بشرطیکہ عورت جنسی ہیجان سے مامون ہو اگر عورت جنسی ہیجان سے مامون نہ ہو تو پھر وہ غیر مرد کے جسم کے کسی بھی حصہ کو مطلقاً نہ دیکھے۔ اسی طرح عورت کا ستر عورت کے حق میں اس کے جسم کا زیر ناف سے زانوں تک کا حصہ ہے۔ لہذا عورت کے جسم کے اس حصہ کو بلا ضرورت دیکھنا عورت کیلئے بھی جائز نہیں ہے جبکہ عورت کا ستر اجنبی مرد کے حق میں اس کا پورا جسم ہے۔ یعنی مرد کیلئے کسی اجنبی عورت کے جسم کے کسی بھی حصہ پر نظر ڈالنا جائز نہیں ہے۔ ہاں ایک روایت کے مطابق عورت کا چہرہ اس کے دونوں ہاتھ اور دونوں پیراس کے ”ستر“ میں داخل نہیں ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ کسی اجنبی عورت کا ان اعضاء کا دیکھنا غیر مرد کیلئے جائز ہے بشرطیکہ وہ مرد جنسی ہیجان سے مامون ہو اگر جنسی ہیجان سے مامون نہ ہو تو پھر اس کیلئے ان اعضاء کا دیکھنا بھی جائز نہیں ہوگا۔ البتہ کسی خاص ضرورت کے وقت دیکھنا جائز ہوگا۔ خواہ جنسی ہیجان سے مامون ہو یا مثلاً گواہ کی معاملہ میں گواہی کے وقت یا حاکم کسی معاملہ کے فیصلہ کے وقت ہر حالت

میں ان اعضاء کو دیکھ سکتا ہے۔ اسی طرح عورت کے ان اعضاء یعنی چہرہ اور ہاتھ پیر کو چھونا غیر مرد کیلئے جائز نہیں ہے اگرچہ وہ جنسی ہیجان سے مامون ہی کیوں نہ ہو۔ بشرطیکہ عورت جوان ہو ہاں اگر عورت اتنی عمر رسیدہ ہو کہ نفسانی خواہش اس کی طرف مائل ہی نہ ہوتی ہو یا مرد اتنا بوڑھا ہو کہ خود بھی اپنے نفس پر قابو رکھتا ہو اور اس عورت کے نفس کی طرف سے بھی مطمئن ہو تو اس صورت میں ان اعضاء کو چھونا جائز ہوگا۔ مرد کو اپنی بیوی کے جسم کا ہر حصہ دیکھنا جائز ہے اسی طرح اپنی اس لونڈی کا پورا جسم دیکھنا جائز ہے جس سے جماعت حلال ہو۔ عورت کا ستر اس کے محرم کے حق میں اس کی پیٹھ پیٹ اور زیر ناف سے گھٹنوں کے نیچے تک کا حصہ ہے۔ لہذا کسی عورت کے جسم کے ان حصوں اور اعضاء کو دیکھنا اور چھونا اس کے محرم کیلئے جائز نہیں ہے اگرچہ وہ جنسی ہیجان سے مامون ہی کیوں نہ ہو۔ چونکہ عورت کا سر پینڈلی باز اور سینا اس کے محرم کے حق میں ستر نہیں ہے اس لئے ان اعضاء کو محرم دیکھ سکتا ہے۔ بشرطیکہ جنسی ہیجان سے مامون ہو۔ ”دو برہنہ مرد ایک کپڑے میں جمع نہ ہوں“ کے بارے میں علماء لکھتے ہیں کہ دو ننگے مردوں کا ایک کپڑے میں یکجا ہونا یا دو نگی عورتوں کا ایک کپڑے میں اکٹھا ہونا اگرچہ حسب عادت کسی برائی کا محل نہیں رکھتا لیکن اس کے باوجود یہ حرام اور مکروہ ہے کیونکہ یہ چیز بہر حال شرم و حیا کے منافی ہے۔

### اجنبی عورت کے ساتھ خلوت گزینی کی ممانعت

(۴) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا لَا يَبْتَئِنُّ رَجُلٌ عِنْدَ امْرَأَةٍ قَيْبٍ إِلَّا أَنْ يَبْكُونَ نَاكِحًا أَوْ ذَا مَنْحَرٍ (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”خبردار! کوئی مرد کسی شیب عورت کے ساتھ شب نہ گزارے الا یہ کہ وہ مرد منکوح یعنی خاوند ہو یا محرم ہو۔“ (مسلم)

تفسیر صحیح: یہاں ”رات گزارنے سے مراد“ تنہائی میں ملنا“ ہے۔ لہذا اس حکم کا مطلب یہ ہے کہ کوئی مرد کسی اجنبی شیب عورت کے ساتھ کسی جگہ تنہائی میں اکٹھا نہ ہو خواہ رات ہو یا دن ہو۔

شیب اس عورت کو کہتے ہیں جس سے جماع ہو چکا ہو یا جو خاوند کر چکی ہو۔ لیکن یہاں شیب سے مراد جوان عورت ہے خواہ وہ کنواری ہو یا غیر کنواری ہو۔ محرم سے مراد ہے جس سے نکاح کرنا ابدی طور پر ناجائز ہو جیسے بیٹا بھائی اور داماد وغیرہ اگرچہ یہ محرمیت دودھ کے رشتہ ہی کی وجہ سے کیوں نہ ہو۔

(۵) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّكُمْ وَالَّذِي خُولَ عَلَى النِّسَاءِ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الْحَمُوَّ قَالَ الْحَمُوُّ الْمَوْتُ. (متفق عليه)

ترجمہ: اور حضرت عقبہ ابن عامر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اجنبی) عورتوں کے نزدیک جانے سے اجتناب کرو (جب کہ وہ تنہائی میں ہوں یا ننگی کھلی ہٹھی ہوں) ایک شخص نے (یہ سن کر) عرض کیا کہ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) حمو کے بارہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا حکم ہے؟ (کیا ان کے لیے بھی یہ ممانعت ہے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”حمو“ تو موت ہے۔“ (بخاری و مسلم)

تفسیر صحیح: جمشوہر کے قربت داروں کو کہتے ہیں جیسے بھائی (یعنی عورت کا دیور) وغیرہ ہاں شوہر کا باپ اور شوہر کا بیٹا حمویں داخل نہیں ہے۔ ”حمو تو موت ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح موت انسان کی ظاہری اور دنیوی زندگی کو ہلاک کر دیتی ہے اس طرح حمو کا تنہائی میں غیر محرم عورت کے پاس جانا اس کی دینی اور اخلاقی زندگی کو ہلاکت و تباہی کے راستہ پر ڈال دیتا ہے کیونکہ عام طور پر لوگ غیر محرم عورتوں کے ساتھ حمو کے خلط ملط کو کوئی اہمیت نہیں دیتے۔ اس لئے ان کے عورتوں کے پاس ہر وقت آتے جاتے رہنے اور ان کے ساتھ بے محابا نشست و برخاست رکھنے کی وجہ سے ان کا کسی برائی میں مبتلا ہو جانا زیادہ مشکل نہیں رہتا اس کی وجہ سے فتنے سرا بھارتے ہیں اور نفس برائیوں میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

یہ جملہ الحموموت (یعنی حمو تو موت ہے) لفظ ”موت“ کا ذکر دراصل اس محاورہ کی بنیاد پر ہے جو اہل عرب کے ہاں عام طور پر کسی خطرناک چیز سے خوف دلانے کے موقع پر استعمال کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ اہل عرب کہہ دیا کرتے ہیں کہ شیر مرگ ہے یا بادشاہ آگ ہے چنانچہ ان جملوں کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ شیر کے قریب جانا موت کی آغوش میں چلا جانا ہے یا بادشاہ کی قربت آگ کی قربت کی مانند ہے۔ لہذا ان سے بچنا چاہئے۔

## معالج عورت کا جسم دیکھ سکتا ہے

(۶) وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ أُمَّ سَلَمَةَ اسْتَأْذَنَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحِجَامَةِ فَأَمَرَ أَبَا طَيْبَةَ أَنْ يَخْجَمَهَا قَالَ حَسِبْتُ أَنَّ كَانَ أَخَاهَا مِنَ الرُّضَاعَةِ أَوْ غَلَامًا لَمْ يَخْتَلِمَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) ام المؤمنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیگی کھوانے کی اجازت مانگی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوطیبہ رضی اللہ عنہ کو بیگی کھینچنے کا حکم دیا۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میرا گمان ہے کہ حضرت ابوطیبہ رضی اللہ عنہ (کو بیگی کھینچنے کا حکم دینے کی وجہ یہ تھی کہ وہ) حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے دودھ شریک بھائی تھے یا ابھی بالغ نہیں ہوئے تھے۔ (مسلم)

تشریح: فی الحجامة: حجامہ بیگی کھینچوانے کھینچنے لگوانے کو کہتے ہیں احادیث میں اس کی بہت زیادہ ترغیب دیدی گئی ہے اور اس امت کے لئے اس کو علاج کا بڑا ذریعہ قرار دیا گیا ہے بیگی کرانے سے بلڈ پریشر اور اس سے پیدا ہونے والی تمام بیماریوں کا موثر علاج ہو سکتا ہے۔ حضرت ام سلمہ نے کسی بیماری کے علاج کے لئے اس کی اجازت اس لئے مانگی کہ بیگی کا یہ عمل مرد کر رہا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دیدی اور ابوطیبہ حجام کو اس کے لئے متعین فرمایا اب یہاں یہ سوال اٹھتا ہے کہ ابوطیبہ اجنبی مرد نے حضرت ام سلمہ کے جسم کو کیسے دیکھا؟ حضرت جابر رضی اللہ عنہ اس سوال کو دفع کرنے کے لئے دو جواب دیتے ہیں۔ پہلا جواب یہ دیا ہے کہ میرا خیال ہے کہ ابوطیبہ ام سلمہ کا دودھ شریک بھائی تھا۔ دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ وہ نابالغ لڑکا تھا۔ بہر حال ان دو جوابات کے علاوہ تیسرا جواب اور مسئلہ یہ ہے کہ اگر علاج کی ضرورت ہو اور بیماری کی مجبوری ہو تو طبیب مریض عورت کے جسم کا صرف متاثرہ حصہ دیکھ سکتا ہے ہاں غیر ضروری مقامات پر کپڑا ڈالنا چاہیے۔ اگر عورت طبیب اور ڈاکٹر ہو تب بھی مسئلہ اسی طرح ہے۔ فسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ آج کل ہسپتالوں میں ڈاکٹر عورتوں اور مردوں کو شوقیہ طور پر مریضوں کے جسم کے غیر ضروری مواضع دیکھتے رہتے ہیں۔

## کسی اجنبی عورت پر اچانک نظر پڑ جانے کا مسئلہ

(۷) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ نَظَرِ الْفَجَاءَةِ فَلَعَنَنِي أَنْ أَصْرَفَ بَصَرِي (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی اجنبی عورت پر ناگہاں نظر پڑ جانے کے بارہ میں پوچھا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یہ حکم دیا کہ میں اپنی نظر (فورا) پھیر لوں۔ (مسلم)

تشریح: نظر الفجاءة: بغیر قصد و ارادہ اچانک کسی اجنبی عورت پر نظر پڑ جانے کو ”نظر الفجاءة“ کہا گیا ہے۔ شریعت میں یہ اچانک نظر ایک بار معاف ہے لیکن نظر پڑنے والے شخص پر واجب ہے کہ فوراً اپنی نظر پھیر لے اگر وہ پہلی نظر کو مسلسل جمائے رکھتا ہے تو پہلی نظر پر بھی گناہ گار ہو جائیگا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت بوجہ مجبوری چہرہ کھول سکتی ہے یہ ان کی مجبوری ہے لیکن کسی شخص کو اجازت نہیں کہ وہ ان کی مجبوری سے فائدہ اٹھا کر ان کے چہرہ میں مطالعہ شروع کرے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے مؤمنین کو نگاہ نیچے رکھنے کا حکم دیا ہے۔ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ نگاہ زنات کی بنیاد ہے اس کی حفاظت بہت ضروری ہے۔

اس حدیث کے بعد والی حدیث میں ہے کہ اجنبیہ پر اچانک نظر پڑ جانے کا علاج یہ ہے کہ اگر ان کو شہوت آئی ہو تو جا کر اپنی بیوی سے جماع کر لے۔ آئندہ حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ عورت فتنے میں خالص شیطان کی طرح ہے لہذا ان کو شدید ضرورت کے بغیر گھومنا پھرنا جائز نہیں اور رکش اور جاذب لباس میں تو کسی صورت میں باہر نکلنا جائز نہیں کیونکہ یہ شیطان کا سب سے بڑا جال ہے جس سے مردشکار ہوتے ہیں۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مردوں کو لازم ہے کہ وہ اجنبی عورتوں اور ان کے لباس کو نہ دیکھیں اور اس سے یہ بھی معلوم

ہوا کہ مردوں کے وقت اپنی بیوی سے جماع کر سکتا ہے۔

(۸) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ تُقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ وَتُدْبَرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ إِذَا أَحَدُكُمْ أَعَجَبَهُ الْمَرْأَةَ فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعْمِدْ إِلَى امْرَأَتِهِ فَلْيَبْغِهَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”عورت شیطان کی صورت میں آتی ہے اور شیطان کی صورت میں جاتی ہے۔ لہذا جب تم میں سے کسی کو کوئی اجنبی عورت اچھی لگے اور وہ اس کے دل میں گھر کرنے لگے تو اسے چاہئے کہ وہ فوراً اپنی بیوی کے پاس چلا جائے اور اس سے مباشرت کر لے کیونکہ یہ مباشرت اس چیز کو ختم کر دے گی جو اس کے دل میں پیدا ہو گئی ہے (یعنی جنسی خواہش)۔“ (مسلم)

تشریح: عورت شیطان کی صورت میں آتی ہے الخ یہ دراصل گندے خیالات برے دوسوں اور گمراہی میں مبتلا کرنے کے سلسلہ میں عورت کو شیطان کے ساتھ مشابہت دینے کا ایک اسلوب ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح شیطان انسانوں کے دل و دماغ میں برے خیالات ڈال کر گمراہ کرتا ہے۔ اسی طرح عورت کا جمال مرد کی نظر کو اپنا اسیر بنا کر اس کے دل کو بری خواہشات اور گندے خیالات کی گمراہی میں مبتلا کر دیتا ہے۔ لہذا اجنبی عورت کو دیکھنا فتنہ و شر کا باعث بن جاتا ہے اس سے علماء نے یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ عورت کو تو یہ چاہئے کہ وہ بلا ضرورت گھر سے باہر نہ نکلے اور کسی ضرورت کے تحت باہر نکلے تو بناؤ سنگھار کر کے نہ نکلے اور مرد کو یہ چاہئے کہ وہ اجنبی عورت کی طرف نہ دیکھے اور نہ اس کے کپڑوں کی طرف نظر کرے۔

## الفصل الثانی..... اپنی منسوبہ کو نکاح سے پہلے دیکھ لینا مستحب ہے

(۹) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خَطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ فَإِنَّ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ. (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ نکاح کا پیغام بھیجے تو اگر وہ اس (عورت کے ان اعضاء) کو دیکھنے پر قادر ہو جو اس کو نکاح کی رغبت دلاتے ہیں (یعنی ہاتھ اور چہرہ) تو ایک نظر دیکھ لے۔“ (ابوداؤد)

تشریح: اپنی منسوبہ کو نکاح کا پیغام بھیجنے سے پہلے ایک نظر دیکھ لینا مستحب ہے کیونکہ اگر وہ عورت پسند آگئی اور طبیعت کو بھاگی تو اس نکاح کے بعد وہ اس عورت کی وجہ سے بدکاری سے بچا رہے گا جو نکاح کا اصل مقصد ہے۔ اس موقع پر یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ ایک موقع پر جو یہ فرمایا گیا ہے کہ کسی عورت سے اس کے حسن و جمال کی وجہ سے نکاح نہ کیا جائے تو اس حکم کا یہ مقصد نہیں ہے کہ حسن و جمال کو ملحوظ ہی نہ رکھا جائے بلکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ کسی حسین و جمیل عورت سے نکاح کرنے میں کوئی دینی نقصان و فساد ہو تو اس دینی نقصان کو تباہی سے بالکل صرف نظر کر کے اس سے محض اس بنا پر نکاح نہ کیا جائے کہ وہ حسن و جمال کی حامل ہے۔

(۱۰) وَعَنِ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ خَطَبْتُ امْرَأَةً فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ نَظَرْتَ إِلَيْهَا قُلْتُ لَا قَالَ فَانظُرِي إِلَيْهَا فَإِنَّهُ أَحْرَى أَنْ يُوَدَّمَ بَيْنَكُمَا. (رواه احمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

ترجمہ: حضرت مغیرہ ابن شعبہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک عورت سے منگنی کا ارادہ کیا تو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ ”کیا تم نے اس عورت کو دیکھا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ ”نہیں“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم اس عورت کو ایک نظر دیکھ لو کیونکہ دیکھ لینا بہت مناسب و بہتر ہے۔“ (احمد ترمذی نسائی ابن ماجہ دارمی)

تشریح: یعنی اگر تم اپنی منسوبہ کو ایک نظر دیکھ لینے کے بعد اس سے نکاح کرو گے تو آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ محبت الفت بہت زیادہ ہوگی کیونکہ جب منسوبہ کو دیکھ لینے کے بعد نکاح ہوتا ہے تو عام طور پر کوئی بچھتاؤ انہیں ہوتا اور نہ اپنے اس انتخاب پر کوئی شرمندگی و پریشانی اٹھانی پڑتی ہے۔

## کسی اجنبی عورت پر نظر پڑ جائے تو فوراً اپنی بیوی سے تسکین حاصل کر لو

(۱۱) وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ امْرَأَةً فَأَعَجَبْتُهُ فَاتَى سَوْدَةَ وَهِيَ تَصْعَعُ طَبِينًا وَعِنْدَهَا نِسَاءٌ فَأَخْلَنَتْهُ فَقَضَى حَاجَتَهُ ثُمَّ قَالَ أَيُّمَا رَجُلٍ رَأَى امْرَأَةً تُعَجِّبُهُ فَلْيَقُمْ إِلَى أَهْلِهَا فَإِنَّ مَعَهَا مِثْلَ الَّذِي مَعَهَا (رواه الدارمی)

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک دن) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر ایک عورت پر پڑی تو وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اچھی لگی چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم (فوراً) ام المؤمنین حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لائے وہ اس وقت خوشبو تیار کر رہی تھیں اور چند عورتیں ان کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں ان عورتوں نے خلوف کر دی (یعنی حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے پاس سے اٹھ کر باہر آ گئیں) پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ضرورت پوری کی (یعنی حضرت سودہ رضی اللہ عنہا سے مجامعت فرمائی) اور فرمایا کہ ”جس مرد کی کسی ایسی عورت پر نظر پڑ جائے جو اسے اچھی لگے تو اسے چاہئے کہ وہ (فوراً) اپنی بیوی کے پاس چلا جائے (اور اس کے ذریعہ جنسی تسکین حاصل کر لے تاکہ اس کی جنسی خواہش پوری ہو جائے اور برے خیالات میں مبتلا نہ ہو) کیونکہ اس کی بیوی کے پاس بھی وہی چیز ہے جو اس عورت کے پاس ہے۔“ (دارمی)

تشریح: اس عورت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر پڑ جانا ایک اتفاقی امر تھا جس پر کوئی اختیار نہیں تھا اور پھر اس عورت کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں اچھا لگنا انسانی طبیعت و جبلت کا تقاضا تھا جو ایک فطری امر ہے۔

## عورت بیگانی نظروں سے چھپنے کی چیز ہے

(۱۲) وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ فَإِذَا خَرَجَتْ اسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”عورت پردہ میں رہنے کی چیز ہے چنانچہ جب کوئی عورت (اپنے پردہ سے باہر) نکلتی ہے تو شیطان اس کو مردوں کی نظر میں اچھا کر کے دکھاتا ہے۔“ (ترمذی)

تشریح: المرأة عورة۔ یعنی عورت قابل پردہ چیز ہے یہ ”عار“ سے ہے اس کے ظاہر ہونے اور بے پردہ ہونے سے مرد کو عار لاحق ہو جاتا ہے۔ عورت کا بے پردہ ہونا ایسا ہے جیسا شرمگاہ بے پردہ ہو جائے جب اس کو کوئی برداشت نہیں کر سکتا تو عورت کی بے پردگی کیسے برداشت کرتا ہے لیکن حقیقت میں مردوں کی غیرت پر پردہ پڑ گیا ہے لسان العصر اکبر الہ آبادی نے کیا خوب فرمایا ہے

بے پردہ کل جو آئیں نظر چند پیمیاں  
اکبر زمین میں غیرت قومی سے گڑ گیا  
پوچھا جوان سے آپ کا پردہ وہ کیا ہوا؟  
کہنے لگیں کہ عقلوں پر مردوں کی پڑ گیا

استشرافها الشیطان: ”استشراف“ جھانک کر دیکھنے کو کہتے ہیں خاص کر تعجب کے وقت آدمی جب ہاتھ کو آنکھوں کے اوپر آبرو پر رکھ کر دیکھتا ہے وہ استشراف ہے اب شیطان کے جھانکنے کے کئی مطلب ہیں۔

مطالب حدیث: علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ اس جھانکنے کا پہلا مطلب یہ ہے کہ شیطان اس عورت کو مردوں کے سامنے خوبصورت بناتا ہے اور اس کے ذریعے سے لوگوں کو گمراہ کرتا ہے اور خود اس عورت کو بھی گمراہ کرتا ہے۔

صاحب آکام المرجان فی احکام الجان نے اپنی اس کتاب میں لکھا ہے کہ شیطان عورت کی سرین کے اوپر پتلی کمر کے نیچے بیٹھ کر لوگوں کو اس طرف راغب کرتا رہتا ہے۔ علامہ طیبی کے نزدیک اس حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ جھانکنے سے بدکار لوگوں کا جھانکنا مراد ہے یعنی جب عورت گھر سے بے پردہ ہو کر نکلتی ہے تو فساق و فجار اس کو جھانک کر دیکھتے ہیں اور ان کے دلوں میں یہ دوسوہ اور خباثت چونکہ شیطان پیدا کرتا ہے اس لئے ان کے فعل کی نسبت شیطان کی طرف کی گئی ہے یعنی شیطان سے مراد فساق و فجار لوگ ہیں۔



تیسرا مطلب یہ ہے کہ شیطان چاہتا ہے اور اس سے خوش ہوتا ہے کہ عورت ذات کھلے میدان میں آئے تاکہ شیطان اس کو خوب جی بھر کر دیکھے اور وہ شیطان کے سامنے کھڑی ہو۔ چوتھا مطلب اور حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ شیطان باہرنگی ہوئی عورت پر جھانک کر اپنی خبیث نگاہ ڈالتا رہتا ہے تاکہ اس کے اثر سے یہ پاکیزہ اور طیبہ عورت رذیلہ اور خبیث بن جائے۔ علامہ طیبی کی یہ آخری توجیہ بہت عمدہ ہے۔

## کسی عورت پر اتفاقی نظر پڑ جانے کے بعد دوسری نظر ڈالنا جائز نہیں ہے

(۱۳) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلِّي يَا عَلِيُّ لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّ لَكَ الْأُولَىٰ وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ. (رواه احمد و الترمذی و ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ”علی! نظر پڑ جانے کے بعد پھر نظر نہ ڈالو (یعنی اگر کسی عورت پر ناگہاں نظر پڑ جائے تو پھر اس کے بعد دوبارہ اس کی طرف نہ دیکھو) کیونکہ تمہارے لیے پہلی نظر تو جائز ہے (جب کہ اس میں قصد و ارادہ کو قطعاً دخل نہ ہو) مگر دوسری نظر جائز نہیں ہے۔“ (احمد ترمذی ابوداؤد اور دارمی)

## اپنی لونڈی کا نکاح کر دینے کے بعد اسے اپنے لئے حرام سمجھو

(۱۴) وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا زَوَّجَ أَحَدَكُمْ عَبْدَهُ أَمَتَهُ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَىٰ عَوْرَتِهَا وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَىٰ مَا دُونَ السُّرَّةِ وَفَوْقَ الرُّكْبَةِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت عمر ابن شعیب رحمہ اللہ اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے نقل کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جب تم میں سے کوئی شخص اپنے غلام کا نکاح اپنی لونڈی سے کر دے تو پھر اس لونڈی کی (شرمگاہ) کو نہ دیکھے (کیونکہ نکاح کے بعد وہ اپنے آقا کے لیے حرام ہو جاتی ہے) اور ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”تو وہ (اس لونڈی کے جسم کے) اس حصہ کو نہ دیکھے جو ناف کے نیچے سے زانو کے اوپر تک ہے۔“

## ران، جسم کا مستور حصہ ہے

(۱۵) وَعَنْ جَرَّهْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَا عَلِمْتُمْ أَنَّ الْفَخِذَ عَوْرَةٌ. (رواه الترمذی و ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کیا تم نہیں جانتے کہ ران ستر ہے (یعنی ران جسم کا وہ حصہ ہے جسے چھپا ہوا ہونا چاہئے)۔“ (ترمذی ابوداؤد)

تشریح: کتاب ”اسد الغابہ“ میں یہ لکھا ہے کہ ایک دن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں حضرت جرہد رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرے تو دیکھا کہ ان کی ران کھلی ہے۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی ران ڈھانک لو کیونکہ ران ستر ہے۔ لہذا یہ ارشاد گرامی ان علماء کے مسلک کے خلاف دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ران ستر نہیں ہے۔ چنانچہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ اور حضرت امام احمد رحمہ اللہ کے متعلق ایک روایت یہ ہے کہ ان کے نزدیک ران ستر میں داخل نہیں ہے۔

(۱۶) وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَّهُ يَا عَلِيُّ لَا تَبْرُزْ فَخِذَكَ وَلَا تَنْظُرْ إِلَىٰ فَخِذِ حَتَّىٰ وَلَا مَيِّتٍ. (رواه ابوداؤد و ابن ماجہ)

ترجمہ: اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ ”علی رضی اللہ عنہ اپنی ران کو (لوگوں کے سامنے) مت کھولو اور نہ زندہ شخص کی ران دیکھو اور نہ مردے کی ران دیکھو۔“ (ابوداؤد ابن ماجہ)

تشریح: اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ستر کے حکم میں زندہ اور مردہ دونوں برابر ہیں یعنی جس طرح زندہ شخص کے جسم کے ان حصوں

کو دیکھنا ممنوع ہے جس کا چھپایا جانا شرعی طور پر ضروری ہے اسی طرح مردہ کے جسم کے ان حصوں کو دیکھنا بھی ممنوع ہے۔

(۱۷) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَحْشٍ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَعْمَرٍ وَفَخِذَاهُ مَكْشُوفَتَانِ فَقَالَ يَا مَعْمَرُ غَطِّ فَخِذَيْكَ فَإِنَّ الْفُلَيْنِ عَوْرَةٌ. (رواه فی شرح السنہ)

ترجمہ: اور حضرت محمد ابن جحش رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت معمر رضی اللہ عنہ کے پاس سے اس حال میں گزرے کہ ان کی دونوں رانیں کھلی ہوئی تھیں چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”معمر! اپنی رانوں کو چھپا لو کیونکہ ران منتر ہے۔“ (شرح السنہ)

## بغیر ضرورت تنہائی میں بھی ستر کھولنا اچھا نہیں ہے

(۱۸) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَاكُمْ وَالتَّعَرَّى فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْفَأْطِطِ وَحِينَ يَقْضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَحْيُوهُمْ وَآكْرَهُمُوهُمْ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”تم برہنہ ہونے سے اجتناب کرو (اگرچہ تنہائی کیوں نہ ہو) کیونکہ پاخانہ اور اپنی بیوی سے مجامعت کے اوقات کے علاوہ تمہارے ساتھ ہر وقت وہ (فرشتے) ہوتے ہیں جو تمہارے اعمال لکھنے پر مامور ہیں (لہذا تم ان (فرشتوں) سے حیا کرو اور ان کی تعظیم کرو۔“ (ترمذی)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ تم ہر وقت اپنے ستر کو چھپائے رکھو اچھے کام کرتے رہو اور بری باتوں اور فحش اعمال سے اجتناب کرتے رہو تاکہ ان فرشتوں کی شان میں حیا سوزی نہ ہو اور ان کی تعظیم و تکریم میں کوئی فرق نہ آئے ابن ملک کہتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی ضرورت مثلاً مجامعت یا رفع حاجت وغیرہ کے علاوہ ستر کھولنا جائز نہیں ہے کیونکہ بڑی بے شرمی اور بے غیرتی کی بات ہے۔

## عورت، مرد کو دیکھ سکتی ہے یا نہیں؟

(۱۹) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا كَانَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِثْمُونَةَ إِذَا أَقْبَلَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَدَخَلَ عَلَيْهِ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِخْتَجِبَا مِنْهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ هُوَ أَعْمَى لَا يَبْصُرُنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَعَمِيَا وَنِ انْتَمَا تَبْصِرَانِي. (رواه احمد و الترمذی و ابوداؤد)

ترجمہ: اور حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا راوی ہیں کہ (ایک مرتبہ) وہ ام المؤمنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس موجود تھیں کہ اچانک ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ (جو ایک نابینا صحابی تھے) آگئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کو دیکھ کر) ان دونوں ازواج مطہرات سے فرمایا کہ ”ان سے چھپ جاؤ“ ام سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ (آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم سن کر) میں نے عرض کیا کہ ”کیا وہ نابینا نہیں ہیں وہ ہمیں نہیں دیکھ سکتے“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کیا تم دونوں بھی اندھی ہو؟ کیا تم ان کو نہیں دیکھ رہی ہو؟ (یعنی اگر وہ اندھے ہیں تو تم تو اندھی نہیں ہو۔“

تشریح: اس حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح مرد کا اجنبی یعنی غیر محرم عورت کو دیکھنا حرام ہے اس کی طرح عورت کا اجنبی مرد کو دیکھنا بھی حرام ہے لیکن علماء یہ لکھتے ہیں کہ یہ ارشاد گرامی ورع اور تقویٰ پر محمول ہے یا یہ کہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ تھی کہ عورت مرد کو بطور اختلاط نہ دیکھے یعنی ایسا ہونا چاہئے کہ دو اجنبی مرد و عورت ایک جگہ باہم ہوں اور دونوں ایک دوسرے سے بات چیت کریں اور عورت مرد کو شوق و دل چسپی کے ساتھ غور سے دیکھے۔ چنانچہ اس بارہ میں صحیح مسئلہ یہی ہے کہ عورت مرد کو دیکھ سکتی ہے لیکن ناف سے زانوں تک کے حصہ پر نظر ڈالنا جائز نہیں ہے اس مسئلہ کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ قول ہے کہ ”جب حبشی نیزہ بازی کر رہے تھے تو میں ان کو دیکھ رہی تھی۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا حبشیوں کو دیکھنا ۹ھ کی بات ہے جبکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر ۱۶ سال کی تھی اور پردہ کا حکم نافذ ہو چکا تھا لہذا اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا مرد کو دیکھنا جائز ہے۔ علاوہ اس کے جسم کے اس مذکورہ حصہ کے جوستر میں داخل ہے لیکن یہ بات ذہن نشین رہے کہ یہ اجازت اس صورت میں ہے جبکہ جنسی خواہش سے مامون ہوا اگر جنسی خواہش سے مامون نہ ہو تو پھر مرد کو بالکل نہ دیکھے۔

## خلوت میں بھی اپنا ستر چھپائے رکھو

(۲۰) وَعَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اخْفِظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ زَوْجِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ الرَّجُلُ خَالِيًا قَالَ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَحْيَى مِنْهُ (رواه الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت بہز بن حکیم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ اپنے باپ وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی شرمگاہ کی حفاظت کر مگر اپنی بیوی پر اور جو تیری لونڈی ہے میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت آدمی اکیلا ہو فرمایا اللہ زیادہ لائق ہے کہ اس سے حیا کی جائے۔ روایت کیا اس کو ترمذی، ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے جواب کا مطلب یہ ہے کہ خلوت میں اگر چہ کوئی موجود نہیں ہوتا لیکن اس وقت بھی اپنا ستر کھولنا مناسب نہیں ہے کیونکہ حق تعالیٰ تو بہر صورت دیکھتا ہے جو انسانوں سے زیادہ اس بات کا لائق ہے کہ اس سے شرم و حیا کی جائے۔ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ خلوت میں بھی ستر کو چھپائے رکھنا واجب ہے ہاں کسی ضرورت کی بنا پر کھولنا جائز ہے۔

حدیث میں ستر کو چھپانے کا حکم دیا گیا ہے اور اس سلسلہ میں بیوی اور لونڈی کا جو استثناء کیا گیا ہے کہ اپنی بیوی یا اپنی لونڈی کے سامنے اپنا ستر چھپانا ضروری نہیں ہے تو اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ ملک اور نکاح جائزین (یعنی مرد و عورت) کیلئے ایک دوسرے کے ستر کی طرف دیکھنے کو مباح کر دیتے ہیں۔

## اجنبی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ رہو

(۲۱) وَعَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِامْرَأَةٍ إِلَّا كَانَ ثَالِفَهُمَا الشَّيْطَانُ (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی آدمی کسی اجنبی عورت کے ساتھ علیحدہ نہیں ہوتا مگر اس کے ساتھ تیسرا شیطان ہوتا ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: جب دو اجنبی مرد و عورت کہیں خلوت میں جمع ہوتے ہیں تو وہاں شیطان فوراً پہنچ جاتا ہے جو ان دونوں کے جنسی جذبات کو برا بھینٹے کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ ان پر جنسی ہیجان کا غلبہ ہو جاتا ہے اور وہ بدکاری میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ لہذا حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تم کسی اجنبی عورت کے ساتھ خلوت میں یکجا ہونے کا کوئی موقع ہی نہ آنے دو کہ شیطان تمہارے درمیان آجائے اور تمہیں برائی کے راستہ پر لگا دے۔

(۲۲) وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلْجُوا عَلَيَّ الْمَغِيْبَاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْرِي مِنْ أَحَدِكُمْ مَجْرَى الدَّمِ فَلَنَا وَمِنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَمِنِّي وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَاتَنِي عَلَيْهِ فَاسْأَلُمُ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جن کے خاندان غائب ہیں ان پر مت داخل ہو اس لیے کہ شیطان خون کی طرح تمہارے اندر سرایت کرتا ہے ہم نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی جاری ہوتا ہے فرمایا ہاں مگر اللہ نے میری مدد فرمائی ہے اس لیے میں محفوظ رہتا ہوں۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: یوں تو کی غیر محرم عورت کے پاس تنہائی میں جانا اس کے ساتھ اختلاط رکھنا ممنوع ہے لیکن اس حدیث میں ان عورتوں کا کہ جن کے خاندان گھر پر موجود نہ ہوں (مثلاً باہر سفر میں گئے ہوں) خاص طور پر اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ عام طور پر شادی کے بعد چونکہ عورتوں کے جنسی جذبات

بیدار ہو جاتے ہیں اور ان پر نفسانی خواہش کا غلبہ رہتا ہے۔ اس لئے ان کے خاوند کی غیر موجودگی میں ان کے پاس تنہائی میں غیر محرم مرد کا جانا برائی میں مبتلا ہو جانے کے بہت زیادہ احتمال رکھتا ہے۔ لفظ اسلم مضارع متکلم کے صیغہ کے ساتھ منقول ہے اور بعض روایتوں میں صیغہ ماضی کے ساتھ بھی نقل ہوا ہے اور یہ دونوں صحیح ہیں چنانچہ مضارع متکلم کا ترجمہ تو وہی ہے جو یہاں نقل کیا گیا اور اگر اسے صیغہ ماضی کے ساتھ پڑھا جائے تو پھر اس کا ترجمہ یہ ہوگا کہ (اللہ تعالیٰ نے شیطان کے مقابلہ پر میری اعانت فرمائی ہے) چونکہ وہ شیطان (میرے حق میں) مسلمان (یعنی مطیع و مغلوب) ہو گیا ہے۔

## غلام، اپنی مالکہ کے حق میں اجنبی مرد کی طرح ہے

(۲۳) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى فَاطِمَةَ بَعْدَ قَدْوَمِهَا لَهَا وَعَلَى فَاطِمَةَ ثَوْبٌ إِذَا قَنَعَتْ بِهِ رَأْسَهَا لَمْ يَبْلُغْ رِجْلَيْهَا وَإِذَا عَطَّتْ بِهِ رِجْلَيْهَا لَمْ يَبْلُغْ رَأْسَهَا فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَلَقَى قَالَ إِنَّهُ لَيَسَّ عَلَيَّكَ بَأْسٌ أَنْمَا هُوَ أَبُوكَ وَعَلَامُكَ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لائے اس حال میں کہ ان کے پاس غلام تھا جو حضرت نے ان کو دیا تھا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا پر کپڑا تھا جس سے سر ڈھانکتیں تو پاؤں تک نہ پہنچتا۔ جب پاؤں ڈھانکتیں تو سر نگارہ جاتا۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی اس مشقت کو دیکھا تو فرمایا کہ باپ اور غلام سے کوئی پردہ نہیں۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: انما هو ابوک و غلامک :- یہاں یہ بحث فقہاء کرام کے درمیان چل پڑی ہے کہ آیا مالکہ عورت کا غلام اس عورت کا محرم ہوتا ہے یا اجانب کی طرح ہے اس میں فقہاء کا اختلاف ہے

فقہاء کرام کا اختلاف :- امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک عورت کا غلام اس کے محارم میں سے ہے ان سے کوئی پردہ نہیں ہے۔

امام ابوحنیفہ امام غزالی اور علامہ نووی کے نزدیک عورت کا غلام اس کیلئے بمنزلہ اجنبی ہے جن سے مکمل پردہ ہے اس عورت کے چہرہ اور کفین کے علاوہ بدن کے کسی حصہ کو غلام نہیں دیکھ سکتا۔

دلائل: مالکیہ اور شوافع زیر بحث حضرت انس کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں ان حضرات نے سورۃ نور کی آیت ولا یبدین زینتہن ..... او ما ملکتم ایمانہن سے بھی استدلال کیا ہے کہ یہاں ما کا لفظ عام ہے لہذا عورت اپنے مملوک غلام اور لونڈی دونوں کے سامنے موضع زینت ظاہر کر سکتی ہے۔

ائمہ احناف اپنی دلیل میں مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت پیش کرتے ہیں کہ ”تستر المرأة من غلامها“ اسی طرح مصنف عبدالرزاق میں مذکور مجاہد اور حضرت طاؤس والی روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ ”لا ینظر المملوک الی شعر سیدتہ“

صاحب ہدایہ نے عقلی دلیل اس طرح پیش کی ہے کہ جب غلام آزاد ہو جاتا ہے تو اس کا نکاح اپنی سابقہ مالکہ عورت سے جائز ہے اگر یہ محارم میں سے ہوتا تو نکاح کیسے جائز ہوتا۔ الجواب: سورۃ نور کی آیت میں ”ما ملکتم ایمانہن“ سے لڑکیاں اور مملوکہ لونڈیاں مراد ہیں لڑکے مراد نہیں حضرت سعید بن مسیب اور حضرت حسن بصری اور حضرت سرہ بن جندب فرماتے ہیں کہ ”لا تغرنکم سورۃ النور فاتھا فی الاناث دون الذکور“ باقی حضرت انس کی مذکورہ روایت کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ غلام نابالغ ہو یا جواب یہ ہے کہ یہاں مظنہ شہوت اور فتنہ کا احتمال نہیں تھا بہر حال یہ ایک جزوی واقعہ ہے اس میں کئی احتمالات ہو سکتے ہیں ہمیں قاعدہ اور ضابطہ کو اپنانا چاہیے۔

## الفصل الثالث.... عورتوں میں منخث کے آنے کی ممانعت

(۲۴) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا وَفِي الْبَيْتِ مُخَنَّثٌ فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي أُمِيَّةٍ أَخِي

أَمَّ سَلَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ لَكُمْ غَدَا الطَّائِفَ فَإِنِّي أَذُوكَ عَلَى ابْنَةِ عَيْلَانَ فَإِنَّهَا تُقْبَلُ بِأَرْبَعٍ وَتُدْبِرُ بِسَمَانٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلْنَ هَهُؤُلَاءِ عَلَيْكُمْ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تھے اور گھر میں ایک منخت تھا اس نے عبد اللہ بن ابی امیہ کو کہا جو ام سلمہ کا بھائی تھا اے عبد اللہ اگر اللہ نے کل طائف فتح فرمادیا تو میں تجھ کو غیلان کی بیٹی بتلاؤں گا کہ آتی ہے چار کے ساتھ اور جاتی ہے آٹھ کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منخت گھروں میں داخل نہ ہو کریں۔ (متفق علیہ)

تشریح: لفظ ”منخت“ نون کے زیر کے ساتھ یعنی ”منخت“ بھی لکھا پڑھا جاتا ہے اور نون کے زیر کے ساتھ ”منخت“ بھی استعمال ہوتا ہے لیکن زیادہ صحیح زیر کے ساتھ یعنی منخت ہی ہے جبکہ مشہور زیر کے ساتھ یعنی عام طور پر منخت لکھا پڑھا جاتا ہے۔ منخت اس شخص کو کہتے ہیں جو عادات و اطوار بول چال اور حرکات و سکنات میں عورتوں کے مشابہ ہو جس کو ہمارے ہاں زنا نہ اور زنا کہتے ہیں۔ یہ مشابہت کبھی تو خلقی طور پر ہوتی ہے اور کبھی مصنوعی طور پر اختیار کی جاتی ہے خلقی طور پر جو مشابہت ہوتی ہے اس میں کوئی گناہ نہیں کیونکہ یہ ایک قدرتی چیز ہوتی ہے جس میں انسانی اختیار کو دخل نہیں ہوتا۔ ہاں جو مشابہت مصنوعی ہوتی ہے بعض مرد عورتوں کی مشابہت اختیار کر لیتے ہیں اور اپنے رہن سہن عادات و اطوار اور بول چال میں اپنے آپ کو بالکل عورت ظاہر کرتے ہیں یہ بہت برائی اور گناہ کی بات ہے ایسے لوگ لعنت کے مستحق ہیں کیونکہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ان عورتوں پر اللہ کی لعنت ہو جو مردوں کے مشابہت اختیار کرتی ہیں اور ان مردوں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو جو عورتوں کی مشابہت اختیار کرتے ہیں۔

یہاں حدیث میں جس منخت کا ذکر کیا گیا ہے اس کا نام ہیئت تھا بعض نے اس کا نام باطع لکھا ہے اس کے بارہ میں علماء لکھتے ہیں کہ یہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کے گھروں میں آیا جایا کرتا تھا کیونکہ ازواج مطہرات کا یہ گمان تھا کہ یہ خلقی طور پر اوصاف مردانگی سے عاری اور جذبات نفسانی سے خالی ہے۔ اسے عورتوں کی طرف نہ کوئی رغبت و حاجت ہے اور نہ جنسیات سے اسے کوئی دلچسپی ہے بلکہ یہ غیر اولی الاربابہ میں سے ہے جن کا ذکر قرآن مجید نے کیا ہے اور کہا ہے کہ ان سے پردہ کرنا عورتوں کیلئے واجب نہیں ہے مگر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی یہ بات سنی جو جنسی معاملات میں اس کی دلچسپی کی مظہر تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اندازہ ہو گیا کہ منخت غیر اولی الاربابہ میں سے نہیں ہیں بلکہ اولی الاربابہ میں سے ہیں اور جنسیات کی طرف خواہش اور رغبت رکھتے ہیں۔ لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً منع کر دیا کہ اب منخت گھروں میں داخل نہ ہو کریں اور عورتوں کے پاس آیا جایا نہ کریں۔ فقہاء لکھتے ہیں کہ اس ارشاد گرامی کی روشنی میں نہ صرف یہ کہ منخت کیلئے گھروں میں داخل ہونے اور عورتوں کے پاس آنے جانے کی ممانعت ہے بلکہ جنسی اور مجبور کا بھی یہی حکم ہے اور پردہ وغیرہ کے سلسلہ میں تینوں ان مردوں کی مانند ہیں جن سے پردہ کرنا عورتوں پر واجب ہے۔

جو چار کے ساتھ آتی ہے اور آٹھ کے ساتھ جاتی ہے۔ اس بات سے اس منخت کا مقصد غیلان کی بیٹی تھی کہ جس کا نام بادیہ تھا کہ فرہی و تومندی کو بیان کرنا تھا کیونکہ عام طور پر جس شخص کا جسم فرہہ ہوتا ہے اس کے پیٹ پر چار شکن پڑے ہوتے ہیں جو سامنے سے چار ہی نظر آتے ہیں مگر پیچھے سے دیکھنے پر وہ آٹھ نظر آتے ہیں ہاں طور پر کہ ان چاروں شکنوں کے سرے دونوں پہلوں کی طرف نمایاں ہوتے ہیں۔ لہذا منخت نے جو یہ بات کہی تو اس کی مراد یہی تھی کہ غیلان کی بیٹی جب آتی ہے تو اس کے پیٹ پر چار شکن نظر آتے ہیں اور جب وہ پیٹھ پھیر کر جاتی ہے تو پیچھے آٹھ شکن معلوم ہوتے ہیں جو دراصل پیٹ کے ان چاروں شکنوں کے وہ دونوں طرف کے سرے ہوتے ہیں جو دونوں پہلوں کی طرف نمایاں ہوتے ہیں۔ حاصل یہ ہے کہ عرب کے لوگ چونکہ فرہہ جسم والی عورتوں کی طرف زیادہ میلان رکھتے تھے اس لئے اس منخت نے غیلان کی بیٹی کی فرہی کو ظاہر کرنے کیلئے یہ طرز تعبیر اختیار کیا۔

## برہنگی کی ممانعت

(۲۵) وَعَنِ الْمَسُورِ بْنِ مَخْرَمَةَ قَالَ حَمَلْتُ حَجْرًا فَنَبِلًا فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي سَقَطَ عَنِّي ثَوْبِي فَلَمْ اسْتَطِعْ أَخْذَهُ فَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ فَقَالَ لِي خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ وَلَا تَمْشُوا عُرَاةً. (رواه مسلم)

تشریح: حضرت مسور بن مخرمہ سے روایت ہے کہ میں نے ایک بھاری پتھر اٹھایا۔ جس وقت میں چلا تو میرے بدن سے کپڑا گر پڑا میں اس کو پکڑ نہ سکا۔ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا فرمایا اپنا کپڑا لے اور ننگے مت چلا کرو۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

## شرم و حیا کا انتہائی درجہ

(۲۶) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا نَظَرْتُ أَوْ مَا رَأَيْتُ فَرَجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطُّ. (رواه ابن ماجه)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم انہیں نظریں میں نہ کیا کہ انہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ستر کبھی بھی نہ (دن بچ) تشریح: حرف ”او“ دراصل راوی کے اس شک کو ظاہر کرتا ہے کہ روایت میں ما نظرت (میں نے کبھی نظر نہیں اٹھائی) کے الفاظ ہیں یا مارایت (میں نے کبھی نہیں دیکھا) کے الفاظ نقل ہوئے ہیں بہر حال ان دونوں کے معنی ایک ہی ہیں ان کے مفہوم و مطلب میں کوئی فرق نہیں ہے۔ ایک روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے یہ الفاظ ہیں کہ نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ستر کبھی دیکھا اور نہ کبھی میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ستر دیکھا۔ ان روایتوں سے معلوم ہوا کہ اگرچہ شوہر اور بیوی ایک دوسرے کا ستر دیکھ سکتے ہیں لیکن آداب زندگی اور شرم و حیا کا انتہائی درجہ یہی ہے کہ شوہر اور بیوی بھی آپس میں ایک دوسرے کا ستر نہ دیکھیں۔

(۲۷) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ إِلَى مَحَاسِنِ امْرَأَةٍ أَوْ لَمَمَةٍ ثُمَّ يَغْضُ بَصْرَهُ إِلَّا أَحَدَتْ اللَّهُ لَهُ عِبَادَةً يَجِدُ خَلَا وَتَهَا. (رواه احمد)

تشریح: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی مسلمان کی حسین عورت پر ایک بار نظر پڑ جائے وہ اپنی نظر کو اس سے پھیر لے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے ایک عبادت پیدا کرے گا وہ اس کا مزایا لے گا۔ (احمد) تشریح: مطلب یہ ہے اس شخص نے چونکہ اپنے رب کی فرمانبرداری میں ایک حسن و جمال کی طرف اٹھی ہوئی نظر کو فوراً پھیر لیا اور اس طرح اس نے گویا اپنے جمالیاتی ذوق کو تسکین پہنچانے کی بجائے اپنے پروردگار کے حکم کے سامنے اپنے نفس کی خواہش کو پامال کر دیا۔ اس لئے حق تعالیٰ اس کے اس فعل (نظر پھیر لینے) کو ایک ایسی عبادت میں تبدیل کر دے گا جس کی وجہ سے وہ اپنے قلب و دماغ میں حکم خداوندی کی تعمیل کے نتیجہ میں حاصل ہونے والے مخصوص سکون قلب کی لذت محسوس کرے گا اور یہ لذت دراصل اس تنہی کا بدلہ ہوگی جو اس نے اپنے نفس کی خواہش پر صبر و ضبط کر کے برداشت کی تھی۔

(۲۸) وَعَنِ الْحَسَنِ مُرْسَلًا قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ النَّاطِرَ وَالْمَنْظُورَ إِلَيْهِ رَوَاهُ الشَّيْخِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ

تشریح: حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ نے ارسال کے طریقے پر مجھ کو یہ حدیث بیان کی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ نے دیکھنے والے پر اور جس کی طرف دیکھا گیا ہے دونوں پر لعنت کی ہے روایت کیا اس کو تہمتی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اس شخص پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو جو اس چیز کی طرف قصد اور ارادہ دیکھے جس کو دیکھنا جائز نہیں وہ چیز خواہ کوئی اجنبی عورت ہو یا کسی کاستر ہو یا اور کوئی ممنوع یا خطر چیز ہو۔ اسی طرح اس کو بھی مستحق لعنت قرار دیا گیا ہے جس کو دیکھا جائے لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس نے بغیر عذر اور اضطرار کے قصد اپنے آپ کو دکھایا ہو مثلاً کوئی عورت اپنے آپ کو قصد کسی اجنبی مرد کو دکھائے تو اس صورت میں وہ بھی اس لعنت میں داخل ہوگی ہاں اگر کسی عورت کو کسی اجنبی مرد نے اس طرح دیکھا کہ اس میں اس عورت کے قصد و ارادہ کو قطعاً دخل نہ ہو تو وہ بھی اس لعنت کا مورد نہیں بنے گی۔

## بَابُ الْوَلِيِّ فِي النِّكَاحِ وَاسْتِئْذَانِ الْمَرْأَةِ

### نکاح کے ولی اور عورت سے نکاح کی اجازت لینے کا بیان

ولی لغت میں منتظم امور اور کارساز کے معنی میں ہے یہ ولایت سے ماخوذ ہے جو ”تنفیذ الحکم علی الغیر“ کو کہتے ہیں یہاں ولی سے

مراد وہ شخص ہے جو کسی عورت کے نکاح کا اختیار رکھتا ہو اور اس معاملہ کا قانونی ذمہ دار ہو۔ سب سے پہلے کسی عورت کے نکاح کی ولایت کا اختیار عورت کے اس رشتہ دار کو حاصل ہے جو عصبہ بنفسہ ہو اور عصبات کی ترتیب وہی ہوگی جو میراث اور وراثت میں ہوتی ہے۔

حق ولایت حاصل ہونے کے لئے آدمی کا آزاد ہونا شرط ہے عاقل ہونا ضروری ہے بالغ ہونا اور مسلمان ہونا لازم ہے لہذا غلام مجنون بچہ اور کافر ولی نہیں بن سکتا۔ تاکہ کامل شفقت اور مکمل حکمت کی روشنی میں زندگی کا یہ لمبا معاملہ کسی نقصان کا شکار نہ ہو جائے۔ اسلام کی نظر میں چونکہ نکاح اور انسانی شرافت کا بہت زیادہ لحاظ رکھا گیا ہے اس لئے ولی کی اجازت اور عورت کی اجازت سے اس معاملہ کو شرافت کی روشنی میں جوڑا گیا ہے۔ تاکہ نامناسب جگہ میں نکاح کر کے عورت اپنے خاندان کو سوانہ کرے اور دوسری طرف عورت بے بس ہو کر حیوانات کے زمرے میں شامل نہ ہو جائے اس لئے اس "باب ولی النکاح" میں وہ تمام احادیث آئیں گی جن میں طرفین کے احساسات و جذبات کا پورا پورا لحاظ رکھا گیا ہے انسانی حق خود ارادی کے اصول کے تحت اس معاملہ میں عورت کی حیثیت ذرا طاقتور اور مستحکم ہے لیکن شرافت اور شرم و حیا کے میدان میں ولی کا پلہ بھاری ہے لہذا اس باب میں جن احادیث میں بظاہر تعارض نظر آئیگا اس کو اسی طرفین کے حقوق کے تناظر میں دیکھنا چاہیے پھر کوئی تعارض نہیں رہے گا۔

## الفصل الأول.... نکاح سے پہلے عورت کی اجازت حاصل کر لینی چاہیے

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْكُحُ الْآيِمَّ حَتَّى تَسْتَأْمَرَ وَلَا تَنْكُحُ الْبِكْرَ حَتَّى تَسْتَأْذِنَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسْأَلَكَ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بیوہ کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے اور کنواری کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا اے اللہ کے رسول اس کا اذن کیونکر ہے فرمایا اس کا خاموشی اختیار کرنا اس کا اذن ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: ایم اس عورت کو کہتے ہیں جس کا خاوند نہ ہو خواہ وہ باکرہ ہو (پہلے کبھی اس کی شادی نہ ہوئی ہو) خواہ عیب ہو کہ پہلے اس کی شادی ہو چکی ہو اور پھر یا تو اس کا خاوند مر گیا ہو یا اس نے طلاق دیدی ہو) لیکن یہاں ایم سے مراد عیب بالغہ ہے یعنی وہ عورت جو بالغہ ہو اور اس کا پہلا شوہر یا تو مر گیا ہو یا اس نے طلاق دیدی ہو۔ عورت سے اس کے نکاح کی اجازت حاصل کرنے کے سلسلہ میں حدیث نے باکرہ (کنواری) اور عیب (بیوہ) کا ذکر اس فرق کے ساتھ کیا ہے کہ عیب کے بارہ میں تو یہ فرمایا گیا کہ "جب تک اس کا حکم حاصل نہ کر لیا جائے" اور باکرہ کے بارہ میں یہ الفاظ ہیں کہ "جب تک اس کی اجازت حاصل نہ کر لی جائے۔ لہذا حکم اور اجازت کا یہ فرق اس لئے ظاہر کیا گیا ہے کہ عیب یعنی بیوہ عورت اپنے نکاح کے سلسلہ میں زیادہ شرم و حیا نہیں کرتی بلکہ وہ خود کھلے الفاظ میں اپنے نکاح کا حکم کرتی ہے یا کم سے کم صریح اشارات کے ذریعہ اپنی خواہش کا از خود اظہار کر دیتی ہے اور اس بارہ میں اسے کوئی خاص جھجک نہیں ہوتی اس کے برخلاف باکرہ یعنی کنواری عورت چونکہ بہت زیادہ شرم و حیا کرتی ہے اس لئے وہ نہ تو کھلے الفاظ میں اپنے نکاح کا حکم کرتی ہے اور نہ صریح اشارات کے ذریعہ ہی اپنی خواہش کا اظہار کرتی ہے۔ ہاں جب اس کے نکاح کی اجازت اس سے لی جائے تو وہ اپنی رضامندی و اجازت دیتی ہے بلکہ زیادہ تر تو یہ ہوتا ہے کہ طلب اجازت کے وقت وہ زبان سے اجازت دینا بھی شرم کے خلاف سمجھتی ہے اور اپنی خاموشی و سکوت کے ذریعہ ہی اپنی رضامندی کا اظہار کر دیتی ہے۔

اس حدیث سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے حکم یا اجازت کے بغیر نکاح جائز نہیں ہوتا لیکن فقہاء کے یہاں اس بارہ میں تفصیل ہے اور وہ یہ کہ تمام عورتوں کی چار قسمیں ہیں۔ اول عیب بالغہ یعنی وہ بیوہ عورت جو بالغ ہو اسی عورت کے بارہ میں متفقہ طور پر تمام علماء کا قول یہ ہے کہ اس کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کرنا جائز نہیں ہے بشرطیکہ وہ عاقلہ ہو یعنی دیوانی نہ ہو اگر عاقلہ نہ ہوگی تو ولی کی اجازت سے اس کا نکاح ہو جائے گا۔ دوم باکرہ صغیرہ یعنی وہ کنواری لڑکی جو نابالغ ہو اس کے بارہ میں بھی تمام علماء کا متفقہ طور پر یہ قول ہے کہ اس کے نکاح کیلئے اس کی اجازت کی ضرورت نہیں بلکہ اس کا ولی اس کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کر سکتا ہے۔ سوم عیب صغیرہ یعنی وہ بیوہ جو بالغ نہ ہو اس کے بارہ میں حنفی علماء کا تو یہ قول ہے کہ اس کا نکاح

اس کی اجازت کے بغیر ہو سکتا ہے لیکن شافعی علماء کہتے ہیں کہ اس کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہے۔ چہاں باکرہ بالغ یعنی وہ کنواری جو بالغ ہو اس کے بارہ میں حنفی علماء تو یہ کہتے ہیں کہ اس کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر جائز نہیں لیکن شافعی علماء کے نزدیک جائز ہے۔

گویا تفصیل سے یہ بات واضح ہوئی کہ حنفی علماء کے نزدیک ولایت کا مدار صغر پر ہے یعنی ان کے نزدیک ولی کو عورت کی اجازت کے بغیر نکاح کر دینے کا حق اسی صورت میں حاصل ہوگا جبکہ وہ کس یعنی نابالغ ہو خواہ وہ باکرہ (کنواری) ہو یا میثب (بیوہ) ہو۔ جبکہ شافعی علماء کے نزدیک ولایت کا مدار بکارت پر ہے۔ یعنی ان کے نزدیک ولی کو عورت کی اجازت کے بغیر نکاح کر دینے کا حق اس صورت میں حاصل ہوگا جبکہ وہ باکرہ ہو۔ خواہ بالغ ہو یا نابالغ ہو۔ لہذا یہ حدیث حنفیہ کے نزدیک بالغہ پر محمول ہے خواہ وہ میثب ہو یا باکرہ ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ولا تنکح البکر حتی تستاذن (کنواری عورت کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس کی اجازت حاصل نہ کر لی جائے) شوافع کے قول کے خلاف ایک واضح دلیل ہے۔

(۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْاَيِّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تَسْتَأْذِنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الشَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تَسْتَأْذِنُ وَإِذْنُهَا سَكُونُهَا. وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ الشَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ يَسْتَأْذِنُهَا أَبُوْهَا فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صُمَاتُهَا. (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیوہ عورت اپنے نفس کی خود مالک ہے اور کنواری اجازت طلب کی جائے گی اس کا اذن چپ رہنا ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ فرمایا بیوہ عورت لائق تر ہے اپنے نفس کی اپنے ولی سے اور کنواری لڑکی سے اجازت طلب کی جائے اور اس کی اجازت خاموش رہنا ہے اور دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا بیوہ عورت اپنے نفس کی زیادہ مالک ہے اپنے ولی سے اور کنواری سے اس کا باپ اجازت حاصل کرے اس کے نکاح کرنے میں اس کی اجازت چپ رہنا ہے۔ (روایت اس کو مسلم نے) تشریح: اپنے ولی سے زیادہ خود اختیار رکھتی ہے کا مطلب یہ ہے کہ بیوہ عورت اپنے نکاح کی اجازت دینے یا نہ دینے کے معاملہ میں بالکل خود مختار ہے اور یہ کہ جب تک وہ خود اپنی زبان سے اجازت نہ دیدے اس کا نکاح نہیں ہوگا۔ بخلاف کنواری عورت کے کہ اس کے لئے زبان سے اجازت دینا ضروری نہیں ہے بلکہ وہ خاموشی کے ذریعہ بھی اپنی اجازت کا اظہار کر سکتی ہے۔

## بیوہ اپنی مرضی کے خلاف ہو جانے والے نکاح کو رد کر سکتی ہے

(۳) وَعَنْ خَنْسَاءَ بِنْتِ خِدَامٍ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ تَيْبٌ فَكَرِهَتْ ذَلِكَ فَاتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَدَّ نِكَاحَهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ مَاجَةَ نِكَاحَ أَبِيهَا.

ترجمہ: حضرت خنساء بنت خدام رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ اس کے باپ نے اس کا نکاح کر دیا اس حال میں کہ وہ بیوہ تھی اس نکاح کو اس نے مکروہ جانا پھر وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نکاح کو رد کر دیا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے ابن ماجہ کی روایت میں یوں ہے اس کے باپ کا کیا ہوا نکاح رد کر دیا۔

تشریح: وہی تیب:۔ جمہور نے اس سے مفہوم مخالف کے طور پر اپنے مسلک کے اثبات کے لئے استدلال کیا ہے کہ تیب کو نکاح رد کرنے کا اختیار ہے باکرہ کو اختیار نہیں ہے۔ احناف فرماتے ہیں کہ یہاں تیب سے بالغہ عورت مراد ہے اور اس کو اختیار بیوہ اہلیت دیا گیا کیونکہ عاقلہ بالغہ عورت ہے ہر تم عقود و فسوخ کا اختیار اس کو شریعت نے دیا ہے تو عقد نکاح کا اختیار بھی شریعت نے دیا ہے اور جب ایک عورت کو اختیار دیا گیا تو پھر بیوہ اور باکرہ کا فرق نہیں صرف بلوغ کا لحاظ ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کے وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عمر

(۴) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهِيَ بِنْتُ سَبْعِ سِنِينَ وَرُفَّتْ إِلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعِ



سَيْنٍ وَلَعْبُهَا مَعَهَا وَمَاتَ عَنْهَا وَهِيَ بِنْتُ ثَمَانِي عَشْرَةَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا اس حال میں کہ وہ سات برس کی تھیں اور جب حضرت کے گھر بھی گئیں نو برس کی تھیں اور انکے کھیلنے کے کھلونے انکے ساتھ تھے اور جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے انکی عمر اٹھارہ برس کی تھی۔ (مسلم)

تشریح: یہ حدیث حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ابتدائی زندگی کے تین اہم موڑ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی رفاقت کی مدت کو ظاہر کرتی ہے۔ چنانچہ سات سال کی عمر میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجیت میں آئیں۔ نو سال کی عمر میں رخصت ہو کر آستانہ نبوت میں لائی گئیں اور نو سال کی رفاقت کے بعد جبکہ ان کی عمر صرف اٹھارہ سال کی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے تشریف لے گئے۔ نو سال کی عمر بچپن کی عمر ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں تشریف لائیں تو ان کے ساتھ وہ کھلونے بھی آئے جن سے وہ اپنے گھر کھیلا کرتی تھیں اور یہ کھلونے بھی کیا تھے وہ گڑیاں تھیں جو عام طور پر بچیوں کا سب سے محبوب کھلونا ہوتی ہیں۔ چنانچہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ان گڑیوں کو دیکھا تو ان پر اظہار پسندیدگی نہیں کیا۔ لہذا اس سے یہ معلوم ہوا کہ گڑیوں کا بنانا جائز ہے اور بچیوں کو گڑیوں سے کھیلنا مباح ہے اس کا سبب علماء نے یہ لکھا ہے کہ گڑیوں سے کھیلنا دراصل بچیوں کیلئے ایک سبق بھی ہے جس سے وہ اولاد کی پرورش سینا پر ونا اور گھر کی اصلاح و انتظام کی تربیت حاصل کرتی ہیں۔ تاہم اس بارہ میں ایک احتمال یہ بھی ہے کہ یہ واقعہ ہجرت کا ہے اور اس وقت تک تصویر کی حرمت نازل نہیں ہوئی ہوگی۔ جبکہ علماء نے یہ کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے ساتھ گڑیاں لیکر آئی تھیں ان میں صورتیں بنی ہوئی نہیں تھیں جو تصویروں میں ہوتی ہیں اور حرام ہیں بلکہ کپڑوں اور چھتھڑوں کو لپیٹ کر بغیر صورتوں کے یوں ہی بنائی گئی تھیں۔

## الفصل الثانی..... کس لڑکی کا نکاح ولی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوتا

(۵) عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّهِ. (رواه احمد والترمذی و ابوداؤد و ابن ماجه و الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا ولی کے بغیر کوئی نکاح نہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: حنفیہ کے نزدیک اس حدیث کا تعلق نابالغ اور غیر عاقل سے ہے یعنی کس لڑکی اور یوانی کا نکاح اس کے ولی کی اجازت کے بغیر نہیں ہوتا جبکہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور حضرت امام احمد رحمہ اللہ نے حدیث کے ظاہری الفاظ پر عمل کیا ہے۔ چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ نکاح اسی وقت صحیح ہوتا ہے جبکہ ولی عقد کرے اور عورتوں کی عبارت کے ساتھ نکاح منعقد نہیں ہوتا عورت خواہ اصیلہ ہو خواہ وکیلہ ہو۔ علامہ سیوطی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کو (نابالغ اور غیر عاقل پر محمول نہ ماننے بلکہ رکھنے کی صورت میں) جمہور علماء نے نفی صحت پر اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے نفی کمال پر محمول کیا ہے۔

(۶) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ نَكَحْتِ نَفْسَهَا بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلِيِّهَا فَبِكَاحِهَا بَاطِلٌ فَتَنكَّاحِهَا بَاطِلٌ فَانْخَلَّ بِهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا فَإِنْ اشْتَجَرُوا فَالْسلْطَانُ وَلِيُّ مَنْ لَا وَلِيَّ لَهُ. (رواه احمد والترمذی و ابوداؤد و ابن ماجه و الدارمی)

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اپنے ولی کے بغیر اپنا نکاح کرے اس کا نکاح باطل ہے اس کا نکاح باطل ہے اس کا نکاح باطل ہے۔ اگر اس عورت کے ساتھ صحبت کرے تو اس کی شرمگاہ کے بدلہ میں جو فائدہ اٹھایا مہر ادا کرے۔ پھر اگر ولی اختلاف کریں تو بادشاہ ولی سے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: اس کا نکاح باطل ہے۔ یہ الفاظ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار ارشاد فرما کر گویا ولی کی اجازت کے بغیر ہونے والے نکاح پر متنبہ کیا اور اس بات کی تاکید فرمائی کہ نکاح کے معاملہ میں ولی کی اجازت و مرضی کو بنیادی درجہ حاصل ہونا چاہئے۔ اس طرح یہ حدیث اور اسی مضمون کی دوسری حدیثیں ارشاد گرامی "الایم احق بنفسها من ولیها" کا نکاح نہ کیا جائے جب تک کہ اس کا حکم حاصل نہ کر لیا جائے کے معارض و برعکس

ہیں۔ اس لئے حنفیہ کی طرف سے اس حدیث کی تاویل یہ کی جاتی ہے کہ یہاں مراد یہ ہے کہ جو عورت ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے تو اس کا نکاح باطل ہے یا یہ کہ جو سن لڑکی یا لوطی اور یا مکاتبہ اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے گی تو اس کا نکاح باطل ہوگا۔

اس کے علاوہ یہ بات بھی ذہن نشین رہنی چاہئے کہ یہ حدیث اور اس سے پہلے کی حدیث یہ دونوں فی طور پر اس درجہ کی نہیں ہیں کہ انہیں کسی مسلک کے خلاف بطور دلیل اختیار کیا جاسکے کیونکہ ان دونوں حدیثوں کے صحیح ہونے میں محدثین نے یہ کلام کیا ہے۔ حدیث کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جب کسی عورت کے ولی آپس میں اختلاف و نزاع کرتے ہیں اور کسی فیصلہ پر متفق نہیں ہو پاتے تو وہ سب کا عدم ہو جاتے ہیں اور اس صورت میں ولایت کا حق بادشاہ وقت کو حاصل ہوتا ہے ورنہ تو یہ معلوم ہی ہے کہ ولی کی موجودگی میں بادشاہ کو ولایت کا حق حاصل نہیں ہوتا۔

## بغیر گواہوں کے نکاح صحیح نہیں ہوتا

(۷) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبُعَايَا اللَّاتِي يُنْكَحْنَ أَنْفُسَهُنَّ بِغَيْرِ بَيْتَةٍ وَالْأَصْحَحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ عورتیں جو گواہوں کے بغیر نکاح کرتی ہیں زنا کرتی ہیں۔ صحیح بات یہ ہے کہ یہ حدیث ابن عباس پر موقوف ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔  
تشریح: اہل ظواہر اور ابن ابی لیلیٰ کی طرف یہ منسوب کیا جاتا ہے کہ عقد نکاح کے وقت ان کے ہاں دو گواہوں کا ہونا اور ایجاب و قبول سننا ضروری نہیں۔ جمہور امت کے نزدیک نکاح کے لئے دو گواہوں کا موجود ہونا شرط ہے البتہ امام مالک فرماتے ہیں کہ میاں بیوی کی ملاقات تک گواہوں کا موجود ہونا ضروری ہے جمہور کے ہاں عقد نکاح کے وقت موجود ہونا کافی ہے۔

## نکاح کی طلب اجازت کے وقت عورت کی خاموشی ہی اس کی رضا ہے

(۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيْتَةُ تُسْتَأْمَرُ فِي نَفْسِهَا فَإِنْ صَمَتَتْ فَهِيَ إِذْنُهَا وَإِنْ أَبَتْ فَلَا جَوَازَ عَلَيْهِا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّيْسَانِيُّ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کنواری کا نکاح کرتے وقت اس سے پوچھا جائے اگر خاموشی اختیار کرے تو یہی اس کا اذن ہے اور اگر اس نے انکار کر دیا تو اس پر جبر نہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی، ابو داؤد اور نسائی نے اور روایت کیا دارمی نے ابو موسیٰ سے۔

تشریح: شادی بیاہ کا معاملہ انسانی زندگی کا بڑا اہم موڑ ہوتا ہے اس موڑ پر زوجین کی مرضی و خواہش کے علی الرغم والدین اور ولی و سرپرست کا کوئی بھی فیصلہ اور اس میں ادنیٰ درجہ کی کوتاہی اور غیر دانشمندی زوجین کی پوری زندگی کو جہنم بنا دیتی ہے۔ اس لئے شریعت نے ہر بالغ مسلمان کو خواہ مرد ہو یا عورت یہ حق دیا ہے کہ وہ اس مرحلہ پر اپنی مرضی و خواہش اور اپنی پسند و ناپسند کا پورا پورا اظہار کرے۔ خاص طور پر عورتوں کے بارہ میں ان کے ماں باپ اور ولی و سرپرست پر زیادہ زور دیا گیا ہے کہ وہ اس معاملہ میں اپنی ذاتی پسند و ناپسند ہی کو مد اقرار نہ دیں بلکہ عورت کو خود بھی سوچنے سمجھنے کا موقع دیں اور اس کی اجازت و مرضی ہی کو اصل فیصلہ سمجھیں۔ پھر اس کی اجازت کے بارہ میں یہ آسانی بھی دی گئی ہے کہ اگر کوئی عورت شرم و حیا کی وجہ سے اپنی اجازت و مرضی کا زبان سے اظہار نہیں کر سکتی تو اس کی خاموشی ہی کو اس کی اجازت سمجھا جائے۔

لیکن یہ بات ذہن میں رہے کہ عورت کی خاموشی کو اس کی اجازت کا قائم مقام ہونا صرف اس کے ولی کے حق میں ہے یعنی عورت اگر اپنے ولی کی طلب اجازت کے موقع پر خاموش رہے تو اس کی خاموشی اس کی اجازت سمجھی جائے گی اور اگر ولی کے علاوہ کوئی اور اجازت طلب کرے تو اس صورت میں عورت کیلئے ضروری ہوگا کہ وہ زبان سے اجازت دے۔

## غلام کا نکاح اس کے آقا کی اجازت کے بغیر صحیح نہیں ہوتا

(۹) وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيَّمَا عَبْدٍ تَزَوَّجَ بِغَيْرِ إِذْنِ سَيِّدِهِ فَهُوَ عَاهِرٌ (رواه الترمذی و ابوداؤد و الدارمی)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جو غلام اپنے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کرے وہ زانی ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی، ابوداؤد اور دارمی نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے ملوک کا نکاح مالک کی اجازت کے بغیر صحیح نہیں ہوتا۔ لہذا اگر کوئی ملوک اپنے مالک کی اجازت کے بغیر نکاح کرے گا اور اس نکاح کے بعد منکوحہ سے مجامعت کریگا تو یہ فعل حرام ہوگا اور وہ زنا کار کہلائے گا۔ چنانچہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور حضرت امام احمد رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے کہ غلام کا نکاح اس کے آقا کی اجازت کے بغیر جائز نہیں ہوتا اور نکاح کے بعد اگر آقا اجازت دیدے تب بھی وہ عقد صحیح نہیں ہوتا جبکہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ آقا کی اجازت کے بغیر نکاح تو ہو جاتا ہے مگر اس کا نافذ ہونا یعنی صحیح ہونا آقا کی اجازت پر موقوف رہتا ہے کہ جب آقا اجازت دیدے گا تو صحیح ہو جائے گا جیسا کہ فضولی کے نکاح کا حکم ہے۔

## الفصل الثالث..... بالغہ اپنے نکاح کے معاملہ میں خود مختار ہے

(۱۰) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ جَارِيَةً بَكَرًا أَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ كَاهِرَةٌ فَخَيَّرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا ایک کنواری لڑکی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی کہنے لگی کہ میرے باپ نے میرا نکاح جبراً کر دیا ہے میں راضی نہیں ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار دے دیا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ولی کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ نکاح کے معاملہ میں عورت پر جبر کرے اگرچہ وہ باکرہ ہی کیوں نہ ہو اور ولی خواہ باپ دادا ہو یا اور کوئی عزیز چنانچہ حنفیہ کا یہی مسلک ہے۔

اس مسئلہ میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ مخالف ہیں وہ فرماتے ہیں کہ جو عورت کنواری نہ ہو گو وہ بالغ ہو تو ولی کو اس کا نکاح کرنے کے معاملہ میں اس پر جبر کرنے کا حق نہیں ہے لیکن عورت کنواری ہو اس (کی اجازت) کے بجز نکاح کر دینے کا اختیار ولی کو حاصل ہے اگرچہ وہ عورت بالغ ہی کیوں نہ ہو۔

## بالغہ عورت کا نکاح ولی کو کرنا مستحب ہے

(۱۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَوِّجُ الْمَرْأَةَ وَلَا تَزَوِّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَإِنَّ الزَّوْجَ الَّتِي تَزَوَّجَ نَفْسَهَا. (رواه ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت کسی عورت کا نکاح نہ کرے اور نہ عورت اپنا نکاح کرے وہ زنا کرنے والی ہے جو اپنا نکاح خود کرتی ہے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: عورت کسی عورت کا نکاح نہ کرے۔ حنفیہ کے نزدیک اس ممانعت کا تعلق یا تو اس عورت سے ہے جس کو ولایت حاصل نہ ہو یا پھر یہ نہیں تنزیہی پر محمول ہے کیونکہ اگرچہ بالغہ کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ اپنا نکاح اپنے ولی کی اجازت کے بغیر خود کر لے یا کسی کو بھی اپنا وکیل بنا دے۔ لیکن اس کیلئے یہ مستحب ہے کہ وہ اپنے نکاح کا معاملہ اپنے ولی ہی کو سپرد کر دے۔ چنانچہ اگر کسی عورت کا ولی موجود ہو تو اس کا نکاح اسی کو کرنا مستحب ہے اور یہ بات پہلے بتائی جا چکی ہے اگر کسی کا کوئی بھی ولی موجود نہ ہو تو پھر اس کا ولی قاضی ہوتا ہے۔

لہذا حدیث کا حاصل یہ ہوا کہ بہتر اور مناسب بات یہ ہے کہ جس عورت کا ولی موجود ہو تو کوئی دوسری عورت اس کا نکاح نہ کرے بلکہ وہ ولی

خود کرے اور اگر ولی موجود نہ ہو تو پھر قاضی کو حق ولایت حاصل ہوگا جو اس عورت کا نکاح کرے گا۔

نہ عورت خود اپنا نکاح کرے۔ حنفیہ کے نزدیک اس ممانعت کی مراد یہ ہے کہ کوئی عورت بغیر گواہوں کے اور غیر کفو سے اپنا نکاح نہ کرے جبکہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مراد یہ ہے کہ کوئی عورت اپنے ولی کے بغیر نکاح نہ کرے۔ اس طرح حدیث کے آخری جملہ کا مطلب حنفیہ کی مراد کی روشنی میں تو یہ ہوگا کہ جو عورت اس شوہر سے جماعت کرے گی جس سے اس نے بغیر گواہوں کے اور اس کے غیر کفو ہونے کے باوجود نکاح کیا ہے تو اس کی جماعت زنا کے حکم میں ہوگی اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کی مراد کی روشنی میں یہ مطلب ہوگا کہ جو عورت اپنے ولی کے بغیر اپنا نکاح کرے گی تو وہ جب بھی اپنے اس شوہر سے جماعت کرے گی۔ گویا زنا کا ارتکاب کرے گی۔ کیونکہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک جس طرح کسی عورت کو کسی دوسری عورت کا عقد کرنے کی ولایت حاصل نہیں ہوتی۔ اسی طرح کوئی عورت خود اپنا عقد نکاح کرنے کا بھی اختیار نہیں رکھتی۔ چنانچہ شوافع کے ہاں عورتوں کی عبارت کے ساتھ نکاح صحیح نہیں ہوتا۔

## باپ کے فرائض

(۱۲) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَلِدَلَهُ وَلَدًا فَلْيُحْسِنْ اسْمَهُ وَأَدَبَهُ فَإِذَا بَلَغَ فَلْيُزِجْهُ فَإِنْ بَلَغَ وَلَمْ يُزِجْهُ فَاصَابَ إِنْمًا فَإِنَّمَا ائْتُمَّهُ عَلَى أَبِيهِ.

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے دونوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے گھر لڑکا پیدا ہو وہ اس کا نام اچھا رکھے۔ نیک ادب سکھائے اور جب بالغ ہو پھر اس کا نکاح کر دے۔ اگر اس کا نکاح بلوغت کے وقت نہ کیا وہ کسی گناہ کا مرتکب ہو اس کا گناہ باپ پر ہوگا۔

تشریح: صالح معاشرہ کی حقیقی بنیاد وہ نو نوزدہن ہیں جو اپنے والدین اور سرپرست کی آغوش پرورش میں اعمال و کردار کی بنیادی تربیت حاصل کرتے ہیں اگر اس بنیادی تربیت کا فقدان ہوتا ہے تو کائنات انسانی کا ہر طبقہ، بھیا تک قسم کی برائیوں سے متاثر ہوتا ہے کیونکہ آگے چل کر یہی نو نوزدہ معاشرہ کا فعال جز بنتے ہیں اور ان کا ایک ایک فعل و عمل اپنے اثرات پیدا کرتا ہے۔ آج کے دور میں فحاشی و بے حیائی اور جنسی بے راہ روی کا سب سے بڑا سبب یہی ہے کہ جو بھی نئی نسل سامنے آتی ہے وہ اعمال و کردار اور ذہن و عقیدہ کی اس بنیادی تربیت سے محروم رہتی ہے جو والدین اور سرپرستوں کے زیر سایہ ملنی چاہئے۔ اسی لئے یہ حدیث اس اہم نکتہ کی طرف متنبہ کر رہی ہے اور والدین کو ان کے اس فریضہ سے آگاہ کر رہی ہے کہ جب ان کے لڑکا پیدا ہوتا ہے پہلے وہ اس کا اچھا نام رکھیں کیونکہ اچھا نام پوری زندگی پر اچھے اثرات مرتب کرتا ہے پھر جب وہ ہوش سنبھالے تو اس کی تعلیم و تربیت کی طرف توجہ دیں۔ بایں طور کہ اسے دین کی تعلیم دلوائیں۔ اسلامی احکام و آداب سے روشناس کرائیں اور اسے زندگی کے اعلیٰ اصول اور اچھے طریقوں کے سانچے میں ڈھالیں تاکہ سب سے پہلے تو اس کا قلب و دماغ نیکی و برائی کے امتیاز کو جان لے اور پھر اس کا کردار اس پختگی کے حامل ہو جائے جو زندگی کے ہر راستہ پر اسے نیکی و بھلائی ہی کی طرف لے جائے۔

جب تعلیم و تربیت کا یہ مرحلہ گزر جائے اور وہ لڑکا بالغ ہو جائے تو اس کے بعد والدین کا بڑا فریضہ یہ ہے کہ اس کی شادی کی طرف فوراً متوجہ ہوں تاکہ وہ مرد زندگی کی وجہ سے جنسی جذبات کی مفلو بیت کا شکار ہو کر برائیوں کے راستہ پر نہ لگ جائے چنانچہ اس فریضہ کی اہمیت کو بتانے اور اس بات کی تاکید کیلئے بطور زجر و تہدید یہ فرمایا گیا ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنے بالغ لڑکے کی شادی نہیں کی اور وہ لڑکا جنسی بے راہ روی کا شکار ہو کر بدکاری میں مبتلا ہو گیا تو اس کا گناہ اور وبال باپ پر ہوگا۔ اس بارے میں غلام اور لونڈی کا بھی وہی حکم ہے جو لڑکے کا ہے۔

## لڑکی کے بالغ ہوتے ہی اس کا نکاح کر دو

(۱۳) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي التَّوْرَةِ مَكْتُوبٌ مَنْ بَلَغَ ابْنَتَهُ اثْنَيْ عَشْرَةَ سَنَةً وَلَمْ يُزِجْهَا فَاصَابَتْ إِنْمًا فَإِنَّمَ ذَلِكَ عَلَيْهِ. رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو رات میں لکھا ہوا ہے جس کی لڑکی بارہ سال کی ہوگی اور وہ اس کا نکاح نہ کرے اگر وہ لڑکی کسی گناہ کو پہنچی تو اس کا گناہ باپ پر ہوگا۔ روایت کیا ان دونوں حدیثوں کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

## بَابُ اِعْلَانِ النِّكَاحِ وَالْخُطْبَةِ وَالشَّرْطِ نکاح کا اعلان اور نکاح کے خطبہ و شرط کا بیان

اسلام میں نکاح زوجین کے درمیان جنسی تعلقات استوار کرنے کا پہلا جائز مرحلہ ہے اس لئے شریعت نے اس کو چھپانے کے بجائے ظاہر کرنے کا حکم دیا ہے تاکہ دوسرے سازشی نکاحوں اور ناجائز بندھنوں سے اس کا امتیاز ہو جائے اسی اصول اور قاعدہ کے پیش نظر ”اعلان النکاح“ کے عنوان سے یہاں باب باندھا گیا ہے۔ اس باب میں نکاح کے واجبات و آداب، سنن و مستحبات اور دیگر ضروریات کا نہایت واضح انداز سے بیان آ گیا ہے۔ اعلان نکاح کے سلسلہ میں سب سے پہلا اعلان یہ ہونا چاہیے کہ نکاح دو گواہوں کے سامنے ہو اور صحیح نہیں ہوگا۔ دوسرا اعلان یہ کہ نکاح کی خوب تشہیر ہو، کھلے عام مسجد میں ہو جائیں کے بزرگوں اور علاقے کے معززین کے سامنے ہو اس میں جائز حد تک علاقائی دستور کے مطابق فائرنگ ہو کیونکہ اس میں ایک فائدہ تشہیر کا ہے اور دوسرا فائدہ نشانہ سیدھا کرنے کا ہے اور تیسرا فائدہ جہادی تربیت کا بھی ہے لیکن اسراف سے بچ کر نکاح اچھی نیت سے کرے۔ اعلان نکاح کے سلسلے میں دف بجانا بھی جائز ہے جو جائز کی حد تک ہو اس میں ایک فائدہ تشہیر نکاح کا ہے تاکہ سازشی نکاح سے شرعی نکاح ممتاز ہو جائے دوسرا فائدہ یہ ہے کہ ماتم اور عم اور شادی و خوشی میں فرق آجائے کہ یہ شادی ہے غمی نہیں۔

اعلان نکاح کے سلسلہ میں دعوت و لیمہ بھی ہے تاکہ عام تشہیر ہو جائے اور ہر سازش بند ہو جائے خطبہ نکاح بھی اعلان تشہیر کا ذریعہ ہے یہ تمام امور تشہیر کی غرض سے جائز ہیں بعض واجب ہیں اور بعض مستحب و مسنون یا مباح ہیں۔ لیکن اس کے باوجود ایک مسلمان کا نکاح جاہلیت اور اہل بدعت کی تمام رسومات سے پاک ہونا چاہیے یہود و ہنود اور اہل باطل کے تمام خرافات سے اس کا پاک ہونا اسلام و ایمان اور شریعت و شرافت کا تقاضا ہے مثلاً گانے بجانے، آتش بازی، بے پردگی، سہرا باندھنا، گھوڑے کی سواری، بازار کا چکر اور دوپہا دہن کی ناشائستہ حرکات فضول ہیں۔

الخطبة: اس لفظ کو ضمہ اور کسرہ کے ساتھ دونوں طرح پڑھا گیا ہے اگر ”خا“ کا ضمہ ہو تو نکاح کا خطبہ مراد ہوگا اور یہ خطبہ احناف اور شوافع سب کے ہاں مسنون ہے البتہ شوافع ہر عقد کے موقع پر خطبہ کو مسنون کہتے ہیں۔ مثلاً بیع و ثراء کے وقت بھی خطبہ ان کے ہاں مسنون ہے۔ اور اگر یہ لفظ خا کے کسرہ کے ساتھ ہو تو پھر پیغام نکاح کے معنی میں ہے باب کی احادیث میں دونوں چیزیں ہیں لیکن خطبہ مسنونہ مراد لینا زیادہ واضح ہے۔

## شادی بیاہ کی رسوم و بدعات

### الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... نکاح کے وقت دف بجانا جائز ہے

(۱) عَنْ الرَّبِيعِ بِنْتِ مَعْوِذِ بْنِ عَفْرَاءَ قَالَتْ جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ حَيْثُ بُنِيَ عَلِيٌّ فَجَلَسَ عَلِيٌّ فِرَاشِيٍّ كَمَا جَلَسَ مَعِي فَبَعَلْتُ جُؤَيْرِيَاثَ لَنَاصِرِ بْنِ بِالْذَّفِ وَيَنْدُبْنَ مِنْ قَتَلِ مِنْ أَبِي يَوْمَ بَدْرٍ إِذْ قَالَتْ أَحَدُ أَهْلِهَا وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدِ فَقَالَ دَعِي هَذِهِ وَقُولِي بِالَّذِي كُنْتِ تَقُولِينَ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ربیع بنت معوذ بن عفراء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تشریف لائے جب میں اپنے خاوند کے گھر لائی گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے بسترہ پر تیرے بیٹھنے کی طرح بیٹھے میرے پاس لڑکیاں دف بجاتی تھیں اور

ہمارے آباء واجداد کی شجاعت بیان کرتی تھیں جو بدر کے دن شہید ہو گئے تھے۔ ایک لڑکی نے کہا ہم میں سے ایسا نبی ہے جو کل کو ہونے والی بات کی خبر دیتا ہے۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بات مت کہہ اور جو تو پہلے کہتی تھی وہی کہہ۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔  
تشریح: ”عقرا“ حضرت معوذ رضی اللہ عنہ کی والدہ کا نام ہے۔ حضرت معوذ رضی اللہ عنہ ایک عظیم المرتبت صحابی ہیں جنہوں نے غزوہ بدر کے موقع پر حق کا پرچم سر بلند کرتے ہوئے میدان کارزار میں جام شہادت نوش کیا اور تاریخ اسلام کی یہی وہ عظیم ہستی ہے جس نے اپنے بھائی معاذ رضی اللہ عنہ کی معیت میں اس غزوہ بدر میں ابو جہل لعین کو قتل کیا۔

بچپوں سے انصار کی وہ چھوٹی بچیاں مراد ہیں جو ابھی بچپن کے دور سے گزر رہی تھیں اور حد بلوغ کو نہیں پہنچی تھیں۔

اکمل الدین رحمہ اللہ نے کہا کہ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ وقت نکاح اور زفاف کے اعلان کیلئے دف بجانا جائز ہے۔ پھر بعض علماء نے اس جواز میں ختنہ، عیدین، مسافر کی آمد اور تقریب مسرت میں احباب و اعزہ کے اجتماع کو بھی شامل کر دیا ہے۔ یعنی نکاح کی طرح ان مواقع پر بھی دف بجانا جائز ہے۔ لیکن یہ بات ملحوظ رہے کہ ”دف“ سے مراد وہ دف ہے جس میں جھانج نہ ہو کیونکہ جھانج دار دف بجانا متفقہ طور پر مکروہ ہے۔ حدیث کے آخری جملہ کی وضاحت یہ ہے کہ اس وقت جبکہ وہ بچیاں اپنے آباء واجداد کے بہادرانہ کارناموں اور حق کی راہ میں ان کے قربان ہو جانے کی پر شجاعت داستانوں کے گیت گانے لگیں تو اسی دوران ایک بچی نے جو ابھی عقائد کے نازک گوشوں سے ناواقف تھی۔ گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی توصیف میں یہ کہا کہ ہمارے درمیان وہ نبی موجود ہیں جو یہ جانتے ہیں کہ آنے والی کل میں کیا وقوع پذیر ہوگا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنتے ہی اسے روک دیا کیونکہ اس نے علم غیب کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی تھی جو ظاہر ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے گوارا ہو سکتی تھی۔ اس لئے کہ عقائد کا یہ کھلا ہوا مسئلہ ہے کہ غیب کی باتوں کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔ ہاں یہ اور بات ہے کہ غیب کی جن باتوں کو اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اپنے رسولوں پر منکشف کر دیتا ہے۔ یہ حدیث اس بات کی بھی دلیل ہے کہ جن اشعار میں شریعت کے خلاف اور عقائد کے منافی کوئی بات نہ ہو اور فسق کذب شامل نہ ہو انہیں پڑھنا اور سننا جائز ہے۔

(۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ زُفْتُ امْرَأَةً إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهْوًا فَإِنَّ الْأَنْصَارَ يُعْجِبُهُمُ اللَّهُوُ. (رواه البخاری)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہا ایک عورت شادی کے بعد ایک انصاری آدمی کے پاس لائی گئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے ساتھ کوئی کھیل نہ تھا تحقیق انصار کو کھیل بہت خوش لگتا ہے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

## شوال کے مہینے میں نکاح کرنا مستحب ہے

(۳) وَعَنْهَا قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَوَالٍ وَبَنِي فِي شَوَالٍ فَأَيُّ نِسَاءٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحْظَى عِنْدَهُ مِنِّي. (رواه مسلم)

تشریح: اسی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ مجھ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شوال کے مہینے میں نکاح کیا اور اپنے گھر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے شوال کے مہینے میں لائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسری عورتوں میں سے مجھ سے زیادہ کون نصیبہ والی ہے۔ (مسلم)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض جاہل لوگ شوال کے ماہ میں شادی بیاہ کرنے کو جو منحوس سمجھتے ہیں وہ بالکل غلط ہے بلکہ اس مہینے میں شادی بیاہ کرنا یا دلہن کو رخصت کرا کر اپنے گھر لانا مستحب ہے۔ چنانچہ عرب میں بھی زمانہ جاہلیت کے لوگ یہی عقیدہ رکھتے تھے اور شوال میں نکاح کرنے اور دلہن کو گھر میں لانے کو برا سمجھتے تھے۔ اسی غلط عقیدہ کی تردید میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ بات فرمائی کہ اگر شوال کے مہینے میں شادی بیاہ کرنا اپنے اندر کوئی نحوست رکھتا ہے۔ تو پھر آخر میں شادی میرے حق میں منحوس کیوں نہیں رہی جبکہ شوال ہی کے مہینے میں میرا نکاح ہوا

اور سوال ہی کے مہینہ میں رخصت کرا کر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر آئی اور اس بات کو دنیا جانتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات میں جو خوش نصیبی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت مجھے نصیب ہوئی وہ کسی بھی زوجہ کو حاصل نہیں ہوئی۔

## مہر ادا کرنے کی تاکید

(۴) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّرُوطُ أَنْ تُوَفُّوهُ مَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوحَ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام شرطوں میں زیادہ لائق پورا کرنے کے لحاظ سے وہ شرط ہے جس سے تم نے ان کی شرمگاہیں حلال کیں یعنی مہر نان و نفقہ وغیرہ۔ (متفق علیہ)

تشریح: سب سے اہم شرط سے مراد بیوی کا مہر ہے یا پھر بیوی کے وہ تمام حقوق مراد ہیں جو شوہر کے ذمہ ہوتے ہیں۔ لہذا حدیث کا حاصل یہ ہے کہ تم اپنی بیوی کے مہر ادا کرو۔ ان کے کھانے پینے کا خرچ ان کو دو، انہیں رہنے کیلئے مکان دو اور ان کی دیگر ضروریات زندگی اپنی استطاعت کے مطابق پوری کرو اور صرف یہ نہیں بلکہ ان کے ساتھ اپنی زندگی اس حسن سلوک میل جول اور پر محبت انداز سے گزارو جو ایک باوقار اور شریف انسان کی شان کے عین مطابق ہے۔

اب رہی یہ بات کہ ان چیزوں کو ”شرط“ کیوں کہا گیا ہے تو واقعہ یہ ہے کہ جب کوئی شخص کسی عورت سے نکاح کرتا ہے تو اس کے ذہن میں تصور کے ہر گوشہ میں یہی عزم ہوتا ہے کہ وہ جس عورت کو اپنی بیوی بنا کر اپنے گھر لارہا ہے اس کے تمام حقوق کی ادائیگی پورے طور پر کریگا اور پھر وہ ان حقوق کی ادائیگی کا التزام بھی کرتا ہے۔ لہذا اس کا یہ عزم اور پھر یہ التزام اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ گویا اس نے حقوق کی ادائیگی کی شرط کی ہے۔

## کسی دوسرے کی منسوبہ کو اپنے نکاح کا پیغام نہ دو

(۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْطُبُ الرَّجُلُ عَلَى خِطْبَةِ أَخِيهِ حَتَّى يَنْكِحَ أَوْ يَتْرَكَ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی آدمی اپنے بھائی کے خطبہ یعنی منگنی پر نکاح کا پیغام نہ بھیجے جب تک کہ وہ اس سے نکاح نہ کرے لے یا اس کو چھوڑ نہ دے۔ (متفق علیہ)

تشریح: لا یخطب: پیغام نکاح کو خطبہ کہتے ہیں یہ خاء کے کسرہ کے ساتھ ہے۔ اسلام بغض و حسد اور تنازعات اور اس کے اسباب کو ختم کرنا چاہتا ہے چنانچہ ایک مسلمان جب کسی عقد میں لگا ہوا ہے تو جب تک اس کا معاملہ ختم نہیں ہوتا دوسرا مسلمان اس معاملہ میں داخل نہیں ہو سکتا ہے تاکہ بغض و حسد اور عداوت قائم نہ ہو اسی سلسلہ میں یہ حدیث ہے کہ دوران گفتگو اور معاملہ طے کرنے کے دوران مداخلت نہ کرو یہاں تک کہ ان کا نکاح ہو جائے یا مخطوبہ کو چھوڑ دے۔

سوال:- یہاں ایک فنی اعتراض ہے اور وہ یہ کہ ”حتی ینکح“ کا جملہ یا مخطوب کے جملہ پر متفرع ہے لیکن اس نہی کے لئے یہ جملہ غایہ نہیں بن سکتا ہے کیونکہ اس صورت میں ترجمہ اس طرح ہو جائیگا، کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کے پیغام نکاح پر پیغام نہ دے یہاں تک کہ وہ بھائی نکاح کر لے یا ترک کر دے تو جب اس بھائی نے نکاح کر لیا پھر یہ شخص اس کے منکوحہ بیوی کو پیغام نکاح کیسے دے سکتا ہے؟

جواب:- علامہ طبری نے یہ اعتراض کر کے پھر دو جواب دیئے ہیں۔

اول جواب یہ کہ یہ کلام تعلق بالحال کے طور پر ہے یعنی بضر حال اگر یہ شخص پیغام نکاح دے سکتا ہے اور ممکن ہے تو دیدے لیکن نکاح کے بعد پیغام دینا جائز نہیں لہذا پیغام نہ دے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حتی کا کلمہ ”یعنی“ کی ہے اور ”او“ کا کلمہ ”الی ان“ کے معنی میں ہے اور نکاح کی ضمیر اس نئے شخص کی طرف راجع ہے اور یترک کی ضمیر اس کے مسلمان بھائی کی طرف لوٹائی جائے گی۔ ترجمہ اس طرح ہوگا، کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی

کے پیغام نکاح پر پیغام نہ دے تاکہ اس عورت کے ساتھ خود نکاح کرے یہاں تک کہ اس کا مسلمان بھائی اس عورت کو ترک کر دے۔ اس توجیہ کے مطابق حدیث میں نبی کے لئے غایہ صرف یتیم کا جملہ بنے گا تکبیر نہیں بنے گا۔ اب یہ بحث ہے کہ پیغام دینے کی یہ حرمت کس وقت اور کس صورت میں ہے۔ تو جمہور علماء فرماتے ہیں اگر عورت یا اس کے ولی نے واضح طور پر اس پیغام کو قبول کر لیا اور دونوں طرف سے رضامندی ہوگی صرف عقد نکاح باقی ہے تو اس وقت دوسرے کو پیغام بھیجنا ناجائز ہے اور اگر واضح طور پر رد کر دیا تو اتفاقاً پیغام دینا جائز ہے۔

## عورت اپنی خواہش کی تکمیل کیلئے کسی دوسری عورت کو طلاق نہ دلوائے

(۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلِ الْمَرْأَةُ طَلَاقًا أُخْتِهَا لِيَسْتَفْرِغَ صَحْفَتَهَا وَلِيَتَنَكَّحَ فَإِنَّ لَهَا مَا قَدَرَ لَهَا. (بخاری و مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی عورت اپنی بہن کی طلاق کا سوال نہ کرے کہ اس کے پیالہ کو خالی کرے اور چاہے کہ خود نکاح کر لے اس کے لیے وہ ہے جو اس کے لیے مقرر کیا گیا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: فرض کیا جائے کہ زید شادی شدہ ہے اور خالدہ اس کی بیوی کا نام ہے۔ اب زید کسی دوسری عورت مثلاً زہرہ سے بھی شادی کرنا چاہتا ہے لیکن زہرہ کہتی ہے کہ میں تم سے شادی تو کر لوں گی مگر تم اپنی پہلی بیوی خالدہ کو طلاق دیدو! ایسا صورت ہے کہ مثلاً زید نے دو شادیاں کر رکھی ہیں ایک بیوی کا نام خالدہ ہے اور دوسری کا نام زہرہ ہے۔ اب زہرہ اپنے شوہر سے کہتی ہے کہ اپنی دوسری بیوی خالدہ کو طلاق دے دو۔ اسی بات سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ کوئی عورت کسی دوسری عورت کو طلاق دلوانے کیلئے نہ کہے کیونکہ اپنی اپنی تقدیر اپنے ساتھ ہے کسی دوسرے کا برا چاہنے سے کیا حدیث کی وضاحت کے سلسلہ میں اگر پہلی صورت کا اعتبار کیا جائے تو لنگھ کا ترجمہ وہی ہوگا جو اوپر نقل کیا گیا جبکہ دوسری صورت مراد لی جائے تو پھر اس جملہ کا ترجمہ یہ ہوگا کہ ”اور (اس عورت کا طلاق دلوانے سے یہ مقصد ہو کہ) اس کی سوکن کسی اور مرد سے نکاح کر لے۔“

## شغار کی ممانعت

(۷) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشِّغَارِ وَالشِّغَارِ أَنْ تُزَوَّجَ الرَّجُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يُزَوَّجَهُ الْآخَرُ بِنْتَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ لَا شِغَارَ فِي الْإِسْلَامِ.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شغار سے منع فرمایا ہے شغار یہ ہے کہ ایک آدمی اپنی لڑکی کا نکاح اس شرط پر کرے کہ دوسرا آدمی اپنی لڑکی کا نکاح اس کے ساتھ کرے اور دونوں کے درمیان مہر مقرر نہ ہو (متفق علیہ) مسلم کی ایک روایت میں ہے فرمایا کہ نکاح شغار اسلام میں نہیں ہے۔

تشریح: نہی عن الشغار: شغار شغار سے ماخوذ ہے اور شغار اٹھانے کے معنی میں آتا ہے چنانچہ کتاب ناگ اٹھا کر پیشاب کرتا ہے کہتے ہیں ”شغار الکلکب“ ادھر شغار کے اس معاملہ میں مہر کو بیٹی سے اٹھایا جاتا ہے اس لئے اس کو بھی شغار کہا گیا یا یہ کہ ہر ایک دوسرے کی بیٹی یا بہن کی ناگ اٹھانے پر عقد کرتا ہے اس لئے یہ شغار ہوا اس میں ہر قسم کے عار کی طرف اشارہ ہے۔

شغار کی صورت تو اس حدیث میں ترجمہ کے ساتھ بیان ہو چکی ہے ذرا مزید وضاحت سے یوں سمجھیں کہ شغار یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے سے کہہ دے کہ مجھے اپنی بیٹی نکاح میں دیدو وہ کہتا ہے تم اپنی بیٹی میری بیٹی کے عوض نکاح میں دیدو اس طرح دونوں کے راضی ہو جانے پر عقد ہو جاتا ہے اور درمیان میں مہر نہیں ہوتا بلکہ لڑکیوں کا یہ تبادلہ ہی مہر مانا جاتا ہے فقط یہی عقد گویا ایک دوسرے کے لئے مہر ہے۔

فقہاء کا اختلاف: نکاح شغار میں فقہاء کا اختلاف ہے جمہور فرماتے ہیں کہ یہ عقد باطل ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں عقد صحیح ہے نکاح تو



ہو گیا البتہ مہر مثل ادا کرنا پڑے گا۔ احناف حدیث کا ترجمہ اس طرح کرتے ہیں ”لا شغار فی الاسلام“ یعنی اسلام میں کسی عقد میں اس طرح شرط صحیح نہیں تو شرط باطل ہے نفس عقد ہو گیا مہر مثل دینا لازم ہوگا۔ احناف فرماتے ہیں کہ کئی مسائل میں اسکے نظائر موجود ہیں کہ عقد صحیح ہے اور شرط باطل ہے مثلاً نکاح کر لیا اور مہر میں خرمیا خنزیر مقرر کر لیا تو سب کے نزدیک عقد صحیح ہے لیکن مہر مثل دینا ہوگا احناف فرماتے ہیں کہ احادیث میں جس شغار سے نبی آئی ہے وہ اپنی جگہ پر صحیح ہے مگر اسکے ضمن میں عقد منعقد ہو جاتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ شغار کے معاملہ کا یہ طریقہ و طرز باطل ہے نفس نکاح صحیح ہے تو مہر مثل دینا پڑے گا۔ زیلعی نے کہا ہے کہ یہ عقد اور معاملہ مکروہ ہے لیکن کراہت سے کسی چیز میں فساد تو نہیں آتا ہے مہر مثل دینے کے بعد پھر شغار نہیں رہتا یہ بحث و تحقیق اپنی جگہ پر لیکن حکم یہ ہے کہ مسلمانوں کو اس طرح کے نکاح سے سختی سے اجتناب کرنا چاہیے اور نبی اسی کراہت پر محمول ہے۔

## متعہ کی ممانعت

(۸) وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ خَيْبَرَ وَعَنْ أَكْلِ لُحُومِ الْإِنْسِيَّةِ. (بخاری و مسلم)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خایبر کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے متعہ سے منع فرمایا اور گھریلو گدھوں کے گوشت کھانے سے منع فرمایا۔ (متفق علیہ)

تشریح: کسی متعینہ مدت کیلئے ایک متعینہ رقم کے عوض نکاح کرنے کو ”متعہ“ کہتے ہیں جیسے کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ یہ کہہ کر نکاح کرے کہ فلاں مدت مثلاً دو سال تک اتنے روپے (مثلاً ایک ہزار روپے) کے عوض تم سے فائدہ اٹھاؤں گا نکاح کا یہ خاص طریقہ یعنی متعہ اسلام کے ابتدائی زمانہ میں تو جائز تھا مگر بعد میں حرام قرار دیا گیا۔ علماء لکھتے ہیں کہ متعہ کے سلسلے میں تحقیقی بات یہ ہے کہ متعہ دومرتبہ تو حلال قرار دیا گیا اور دومرتبہ حرام ہوا۔ چنانچہ پہلی مرتبہ تو جنگ خیبر سے پہلے کسی جہاد میں جب صحابہ تجرد کی وجہ سے سخت پریشان ہوئے یہاں تک کہ بعض لوگوں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خصی کرانے کی اجازت طلب کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں متعہ کرنے کی اجازت دیدی۔ پھر جنگ خیبر کے دن جو لڑے ہوئے واقعہ ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ کیلئے حرام قرار دے دیا۔ چنانچہ جواز متعہ کا نسخہ جو صحیح احادیث سے ثابت ہے۔

اسی سلسلہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اپنی روایت میں یہ ذکر کیا ہے کہ جس طرح حالت اضطرار میں بھوکے کو مہر دار کھانے کی اجازت ہے۔ اسی طرح اسلام کے ابتدائی زمانہ میں اس شخص کیلئے جو بسبب تجرد جنسی ہیجان کی وجہ سے حالت اضطرار کو پہنچ گیا ہو۔ یہ اجازت تھی کہ وہ متعہ کر لے (مگر جب بعد میں ہمیشہ ہمیشہ کیلئے یہ حرام قرار دیا گیا تو) پھر صحابہ رضی اللہ عنہم نے اجتماعی طور پر یہ فیصلہ کیا کہ متعہ کے طور پر جو بھی نکاح ہوا سے باطل قرار دیا جائے۔ اس لئے ہر دور میں تمام اہل اسلام کا اس بات پر اجماع و اتفاق رہا ہے کہ متعہ حرام ہے۔ کیا صحابہ کیا فقہاء اور کیا محدثین سبھی کے نزدیک اس کا حرام ہونا ایک متفقہ مسئلہ ہے۔ صحابہ میں صرف ابن عباس رضی اللہ عنہ پہلے اضطرار کی حالت میں متعہ کو مباح سمجھتے تھے مگر جب حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے ان کو سخت تہدید کی اور متعہ کی قطعی وابدی حرمت سے ان کو واقف کیا تو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اپنے قول سے رجوع کیا اور وہ بھی اس کی حرمت کے قائل ہو گئے چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا اپنے اباحت کے قول سے رجوع کرنا حدیث و فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے۔

”ہدایہ“ فقہ حنفی کی ایک مشہور ترین اور اونچے درجہ کی قابل اعتماد کتاب ہے۔ اس کے مصنف اپنے عمل و فضل اور فقہی بصیرت و دکتہ رسی کے اعتبار سے فقہاء کی جماعت میں سب سے بلند مرتبہ حیثیت کے حامل ہیں لیکن یہ واقعہ ہے کہ متعہ کے سلسلہ میں انہوں نے حضرت امام مالک رحمہ اللہ کی طرف قول جواز کی جو نسبت کی ہے وہ ان کی سخت علمی چوک ہے نہ معلوم انہوں نے یہ بات کہاں سے لکھ دی کہ امام مالک متعہ کے جائز ہونے کے قائل تھے۔ امام مالک بھی متعہ کو اسی طرح حرام کہتے ہیں جس طرح تمام اہل اسلام کا اس پر اتفاق ہے۔ چنانچہ نہ صرف ابن ہمام رحمہ اللہ نے ہدایہ میں مذکورہ امام مالک رحمہ اللہ کی طرف قول جواز کی نسبت کو غلط کہا ہے بلکہ ہدایہ کے بعد فقہ کی جتنی بڑی کتابیں تالیف ہوئیں تقریباً سب ہی میں ہدایہ کی اس غلطی کو بیان کرنا لازم سمجھا گیا۔

## متعہ کے بارے میں شیعوں کا مسلک

(۹) وَعَنْ سَلْمَةَ بْنِ الْأَمْوَجِ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ أُوطَاسٍ فِي الْمُتْعَةِ ثَلَاثًا ثُمَّ نَهَى عَنْهَا (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اموج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ اوطاس میں متعہ کی تین دن اجازت دی پھر منع فرمایا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اوطاس ایک وادی کا نام ہے جو مکہ مکرمہ کے قریب طائف جانے والے راستے میں واقع ہے اور جس کے گرد و پیش قبیلہ ہوازن کی شاخیں آباد تھیں اس کو ”وادی حنین“ بھی کہتے ہیں۔ جب رمضان المبارک ۸ھ میں مکہ فتح ہو گیا اور اسلام کی طاقت نے گویا پورے عرب کے باطل عناصر کو حق کے سامنے سرنگوں کر دیا تو اوطاس میں بسنے والے ہوازن اور ثقیف کے قبیلوں کو بڑی غیرت آئی اور انہوں نے پوری حشر سامانیوں کے ساتھ ایک مرتبہ اسلام کے مقابلہ کی ٹھانی۔ چنانچہ شوال ۸ھ میں ان قبیلوں کے لوگوں کے ساتھ اوطاس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قیادت میں وہ جنگ ہوئی جسے ”غزوہ حنین“ کہا جاتا ہے اور غزوہ اوطاس اور غزوہ ہوازن کے نام سے بھی اس کو یاد کیا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حق کو بلند کیا اور اسلامی لشکر کو فتح عطا فرمائی۔ اس غزوہ میں غنیمت کے طور پر مسلمانوں کو بہت زیادہ مال و اسباب ہاتھ لگا جو تیس ہزار اونٹ چالیس ہزار بکریاں اور تقریباً چالیس ہزار روپیہ کی مالیت کی چاندی پر مسلمانوں نے قبضہ کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سارا مال غنیمت وہیں اوطاس میں مسلمانوں کے درمیان تقسیم فرمایا۔

بہر حال متعہ کی تحلیل و تحریم دوسری مرتبہ اسی جنگ اوطاس کے موقع پر ہوئی ہے اور یہ جنگ چونکہ فتح مکہ کے فوراً بعد ہوئی ہے۔ اس لئے اس موقع پر متعہ کی تحلیل و تحریم کی نسبت کو فتح مکہ کے دن کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔ گویا اس سے پہلے کی حدیث کی تشریح میں جو یہ بیان کیا گیا ہے کہ متعہ کی تحلیل و تحریم دوسری مرتبہ فتح مکہ کے دن ہوئی ہے تو وہاں فتح مکہ کے دن سے مراد فتح مکہ کے سال ہے۔ لہذا اب بات یوں ہوگی کہ دوسری مرتبہ متعہ کی تحلیل و تحریم فتح مکہ کے سال یعنی ۸ھ میں جنگ اوطاس کے موقع پر ہوئی ہے۔

## الفصل الثانی..... نکاح کا خطبہ

(۱۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُدَ فِي الصَّلَاةِ وَالتَّشَهُدَ فِي الْحَاجَةِ قَالَ التَّشَهُدَ فِي الصَّلَاةِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَالتَّشَهُدَ فِي الْحَاجَةِ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مِنْ يَهْدِيهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يَضِلَّهُ فَلَا حَا دِي لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَيَقْرَأُ ثَلَاثَ آيَاتٍ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَتَّى تَقَاتِبَهُ وَ لَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُضْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ فَسَّرَ الْآيَاتِ الثَّلَاثَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ وَزَادَ ابْنَ مَاجَةَ بَعْدَ قَوْلِهِ أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَبَعْدَ قَوْلِهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا وَالتَّذَرُّمِي بَعْدَ قَوْلِهِ عَظِيمًا ثُمَّ يَتَكَلَّمُ بِحَاجَتِهِ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي خُطْبَةِ الْحَاجَةِ مِنَ النِّكَاحِ وَغَيْرِهِ

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد پڑھنا نماز میں اور تشہد پڑھنا حاجت میں سکھایا۔ عبد اللہ نے کہا نماز میں تشہد یہ ہے۔

التَّحِيَّاتِ لِلَّهِ وَالصَّلَاةِ وَالطَّيِّبَاتِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

زبان کی عبادتیں اور بدنی عبادتیں اور مالی عبادتیں اللہ کے لیے ہیں۔ سلام ہے تم پر اے نبی اور اللہ کی رحمت اور برکتیں اس کی۔ ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر سلام ہے میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور رسول ہیں۔ حاجت کی تشہد یہ ہے تمام تعریفیں اللہ کے لیے ہم اس سے مدد اور بخشش اور اللہ سے پناہ مانگتے ہیں اپنے نفسوں کی برائیوں سے اللہ جس کو ہدایت کرے اس کو کوئی گمراہ کرنے والا نہیں اور جس کو اللہ گمراہ کرے اس کو کوئی ہدایت کرنے والا نہیں میں گواہی دیتا ہوں اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ تین آیتیں پڑھتے۔ اے لوگو ایمان والو اللہ سے ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے اور نہ مروت مگر اسلام کی حالت میں اے ایمان والو اللہ سے ڈرو ایسا اللہ کہ تم آپس میں اس کے نام کا وسیلہ پکڑتے ہو اور رشتہ داریاں توڑنے سے ڈرو اللہ تم پر نگہبان ہے۔ اے لوگو ایمان والو اللہ سے ڈرو اور بات صحیح کہو۔ اللہ تمہارے اعمال کی اصلاح کرے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا جو اللہ کی اطاعت کرے گا اور اس کے رسول کی تو اس نے بڑی کامیابی حاصل کر لی روایت کیا اس کو احمد ترمذی ابو داؤد نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے جامع ترمذی میں ہے کہ سفیان ثوری نے ان تین آیتوں کو ذکر کیا ابن ماجہ نے زیادہ کہا ان الحمد للہ کے بعد لفظ محمد اور من شروا فسننا کے بعد من سینات اعمالنا کو زیادہ کیا دارمی نے عظیمیا کے بعد آدمی اپنی حاجت طلب کرے۔ شرح السنہ میں ابن مسعود سے روایت ہے حاجت کے خطبہ میں کہ نکاح ہے اس کے سوائے۔ اور کسی حاجت و ضرورت کے وقت پڑھا جانے والا تشہد یہ ہے۔

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مِنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

پھر اس تشہد کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کریم کی تین آیتیں پڑھتے ایک آیت یہ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ.

”اے ایمان والو! خدا سے ڈرو جیسا کہ اس سے ڈرنے کا حق ہے اور مرنا تو مسلمان ہی مرنا۔“

دوسری آیت یہ ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا.

”اے ایمان والو! خدا سے ڈرو جس کے نام تو تم اپنی حاجت برآری کا ذریعہ بناتے ہو اور (قطع مودت) ارحام سے (بچو) بیشک خدا تمہیں دیکھ رہا ہے۔“

تیسری آیت یہ ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا.

## خطبہ کے بغیر نکاح بے برکت رہتا ہے

(۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ خُطْبَةٍ لَيْسَ فِيهَا تَشَهُدُ فَهِيَ كَالْيَدِ الْجَذْمَاءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس خطبہ میں تشہد نہ ہو وہ کٹے ہوئے ہاتھ کی مانند ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن غریب ہے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جس طرح کٹا ہوا ہاتھ بے فائدہ ہوتا ہے کہ ہاتھ والا اس سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتا اسی طرح خطبہ کے بغیر نکاح بھی بے فائدہ ہے کہ وہ خیر و برکت سے خالی رہتا ہے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اپنی شرح میں لفظ ”خطبہ“ کوخ کے زیر کے ساتھ لکھا ہے اور اس کے

معنی ”تزوج یعنی نکاح کرنا“ بیان کے ہیں جبکہ حضرت مولانا شاہ اسحاق دہلوی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ ہم نے اپنے اساتذہ سے اس لفظ کوخ کے پیش کے ساتھ یعنی خطبہ سنا ہے اور حضرت شیخ عبدالحق دہلوی رحمہ اللہ کے کلام سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے۔

(۱۲) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لَا يَبْدَأُ فِيهِ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَهُوَ أَقْطَعُ (رواه ابن ماجه)  
 تفسیر: اسی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو ذی شان کام الحمد للہ کے ساتھ شروع نہ کیا جائے وہ بے برکت ہے۔ (روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے)

## نکاح کا اعلان کرنا مستحب ہے

(۱۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلِنُوا هَذَا النِّكَاحَ وَاجْعَلُوهُ فِي الْمَسَاجِدِ وَأَضْرِبُوا عَلَيْهِ بِاللِّدْفُوفِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

تفسیر: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نکاح کو ظاہر کیا کرو اور مسجدوں میں نکاح کرو اور ان میں دف بجایا کرو۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے)  
 تفسیر: ”اعلان“ سے مراد اگر گواہوں کی موجودگی ہو کہ نکاح گواہوں کے سامنے کیا جائے تو یہ حکم بطریق وجوب ہوگا اور اگر ”اعلان“ سے مراد ”تشہیر“ ہو کہ نکاح کی مجلس اعلانیہ طور پر منعقد کرو تو پھر یہ حکم بطریق استحباب ہوگا۔

مسجد میں نکاح کرنا مستحب ہے اسی طرح جمعہ کے دن نکاح کرنا مستحب ہے کیونکہ مسجد میں اور جمعہ کے دن نکاح کرنے سے برکت حاصل ہوتی ہے۔  
 (۱۴) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَاتِبٍ الْجَمْعِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَضَّلْتُ مَا بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحُرَامِ

الصَّوْتِ وَالذَّقِّ فِي النِّكَاحِ. (رواه احمد والترمذی والنسائی وابن ماجه)  
 تفسیر: حضرت محمد بن حاطب جمحی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا حلال اور حرام میں فرق آواز کرنا اور دف بجانا ہے نکاح میں روایت کیا اس کو احمد ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تفسیر: ”آواز“ سے مراد تو گانا ہے یا لوگوں کے درمیان نکاح کا ذکر و اعلان کرنا ہے۔ حدیث کا یہ مطلب نہیں ہے کہ بغیر آواز اور دف کے نکاح ہوتا ہی نہیں کیونکہ نکاح دو گواہوں کے سامنے بھی ہو جاتا ہے بلکہ اس حدیث کا مقصد لوگوں کو اس بات کی ترغیب دلانا ہے کہ نکاح کی مجلس اعلانیہ طور پر منعقد کی جائے اور لوگوں میں اس کی تشہیر کی جائے اب رہی یہ بات کہ تشہیر کی حد کیا ہے؟ تو وہ یہ ہے کہ اگر ایک مکان میں نکاح ہو تو دوسرے مکان میں یا پڑوس میں اس کا علم ہو جائے اور یہ چیز دف بجانے یا آواز کے ذریعہ (یعنی کوئی نظم و گیت پڑھنے گانے سے) حاصل ہو جاتی ہے۔ تشہیر کا مطلب قطعاً نہیں ہے کہ محلوں اور شہروں میں شہنائی، نوبت اور باجوں کے شور و شغب کے ذریعہ نکاح کا اعلان کیا جائے۔

## شادی گانے کی اجازت

(۱۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَتْ عِنْدِي جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ زَوَّجْتُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ لَا تَغَيِّنِينَ فَإِنَّ هَذَا الْحَيُّ مِنَ الْأَنْصَارِ يُحِبُّونَ الْغَنَاءَ رَوَاهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي صَحِيحِهِ.

تفسیر: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ میرے پاس ایک انصاری لڑکی تھی میں نے اس کا نکاح کر دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ کیا تو گانے کو نہیں کہتی اس لیے کہ قوم انصاری گانے کو پسند کرتی ہے۔ (روایت کیا اس کو)  
 تفسیر: یہ لڑکی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس رہا کرتی تھیں اور جس کا نکاح انہوں نے کیا تھا تو ان کے قرابت داروں میں سے کسی

کی تھی جیسا کہ آگے آنے والی حدیث وضاحت کر رہی ہے یا پھر کوئی عقیدہ رہی ہوگی۔ جسے انہوں نے یہاں رکھ کر پالا ہوا تھا۔ مشکوٰۃ کے اصل نسخہ میں لفظ رواہ کے بعد کوئی عبارت نہیں لکھی ہوئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ مولف مشکوٰۃ کو اس روایت کے اصل ناخذ کا علم نہیں ہو سکا تھا پھر بعد میں دوسرے علماء نے حاشیہ پر یہ عبارت ”ابن حبان فی صحیحہ“ (یعنی اس روایت کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں نقل کیا ہے) لکھ دی ہے۔

(۱۶) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ اَنْكَحَتْ عَائِشَةُ ذَاتَ فَرَاةٍ لَهَا مِنَ الْاَنْصَارِ فَجَاءَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَهْدِيْنِيْمُ الْفَتَاةَ قَالُوْا اَنْعَمَ قَالَ اَرْسَلْتُمْ مَعَهَا مَنْ تُعْنِيْ قَالَتْ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ الْاَنْصَارِ قَوْمٌ فِيْهِمْ غَزَلٌ فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مَنْ يَقُوْلُ اَتَيْنَاكُمْ اَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّانَا وَحَيَّاكُمْ. (رواه ابن ماجہ)

اَتَيْنَاكُمْ اَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّانَا وَحَيَّاكُمْ وَلَوْلَا الْحِنْطَةُ السَّمْرَاءُ لَمْ تَسْمُنْ عَدَارَاكُمْ  
وَلَوْلَا الْعَجْوَةُ السُّودَاءُ مَا كُنَّا بَوَاوَاكُمْ

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ایک انصاری عورت کا جو اس کے قرابتوں میں سے تھی نکاح کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے فرمایا تم نے لڑکی کو گھر والوں کے پاس بھیجا ہے اس نے کہا ہاں فرمایا تم نے اس کے ساتھ گانے والی کو بھیجا ہے عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا نہیں فرمایا انصاری کسی قوم ہے جو گانے کو پسند کرتے ہیں کاش کہ تم اس کے ساتھ کسی کو بھیجتیں جو کہتا ہم تمہارے پاس آئے ہیں ہم تمہارے پاس آئے ہیں اللہ ہم کو اور تم کو باقی رکھے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: شادی بیاہ کے موقع پر طریبہ اشعار کے ذریعہ خوشی و مسرت کا اظہار ایک قدیم روایت ہے۔ چنانچہ انصار میں بھی یہ روایت جاری تھی اور وہ اسے بہت پسند کرتے تھے اسی وجہ سے جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس انصاری لڑکی کا نکاح کیا اور اس کے ساتھ کسی گانے والے کو نہیں بھیجا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی خواہش کا اظہار فرمایا کہ اگر اس لڑکی کے ساتھ کوئی گانے والا بھی جاتا تو اس موقع پر اس کے طریبہ اشعار لڑکی کے سسرال والوں کے جذبات مسرت و خوشی میں یقیناً اضافہ کرتے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طریبہ گیت کا ایک مصرعہ بھی پڑھ کر سنایا جو عرب میں شادی بیاہ کے موقع پر گایا جاتا تھا۔ چنانچہ وہ پورا شعر یوں ہے۔

اَتَيْنَاكُمْ اَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّانَا وَحَيَّاكُمْ  
وَلَوْلَا الْحِنْطَةُ السَّمْرَاءُ لَمْ تَسْمُنْ عَدَارَاكُمْ

ہم تمہارے پاس آئے خداوند تعالیٰ تمہیں بھی اور ہمیں بھی سلامتی کے ساتھ رکھے۔ اگر سرخ گیہوں نہ ہوتے تو تمہاری کٹوریاں گداز بدن والی نہ ہوتیں۔ بعض لوگوں نے کہا ہے دوسرا مصرعہ ”وَلَوْلَا الْحِنْطَةُ السَّمْرَاءُ“ کی بجائے یہ ہے۔ وَلَوْلَا الْعَجْوَةُ السُّودَاءُ مَا كُنَّا بَوَاوَاكُمْ اگر سیاہ کھجوریں نہ ہوتیں تو ہم تمہارے مکاناتوں میں نہ رہتے (بلکہ بھوک کے مارے کہیں نکل جاتے)

## دونکا حوں میں پہلا نکاح درست ہے

(۱۷) وَعَنِ سُمْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اَيُّمَا امْرَاةٍ زَوَّجَهَا وَلِيَانٍ فَهِيَ لِاَوَّلِ مِنْهُمَا وَمَنْ بَاعَ بَيْعًا مِنْ رُجُلَيْنِ فَهُوَ لِاَوَّلِ مِنْهُمَا. (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی والدارمی)

ترجمہ: حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس عورت کا نکاح دو ولی کر دیں وہ عورت پہلے ولی کے لیے ہے جو کسی چیز کو دو آدمیوں کے ہاتھ بیچے وہ پہلے آدمی کے لیے ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد نسائی اور دارمی نے۔

تشریح: کسی عورت کے دو ولی ہوں اور دونوں ولی اس عورت کا نکاح الگ الگ وقتوں میں دو مردوں سے کر دیں بایں طور کہ پہلے ایک ولی نے کسی شخص سے نکاح کر دیا۔ پھر دوسرے ولی نے کسی دوسرے شخص سے نکاح کر دیا تو دوسرے ولی کا کیا ہوا نکاح باطل ہوگا اور وہ عورت اسی شخص کی بیوی ہوگی جس سے پہلے نکاح ہوا ہے۔ لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جبکہ دونوں ولی ایک ہی درجہ کے ہوں یعنی دونوں یکساں قرابت رکھتے

ہوں۔ اگر دونوں ولی ایک درجے کے نہ ہوں تو پھر وہ ولی مقدم ہوگا۔ جو اقرب ہو یعنی قریبی قرابت رکھتا ہو۔ لہذا اس صورت میں وہ عورت اس شخص کی بیوی ہوگی جس سے اس کے قریبی قرابت والے ولی نے نکاح کیا ہے چاہے اس نے پہلے نکاح کیا ہو اور چاہے بعد میں کیا ہو اور اگر عورت کے یکساں درجہ والے دو ولی اس کا نکاح ایک وقت میں دو الگ الگ مردوں سے کر دیں۔ مثلاً ایک ولی نے زید سے نکاح کیا اور ٹھیک اسی وقت دوسرے ولی نے بکر سے اس کا نکاح کیا تو اس صورت میں متفقہ طور پر تمام علماء کا مسلک یہ ہے کہ دونوں ہی نکاح باطل ہو گئے۔

## الفصل الثالث..... متعہ ابتداء اسلام میں جائز تھا

(۱۸) عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا نَعْرُزُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مَعَنَا نِسَاءٌ فَقُلْنَا أَلَا نَخْتَصِمِي فَنَهَانَا عَنْ ذَلِكَ فَمُرَّخَصٌ لَنَا أَنْ نَسْتَمْتِعَ فَكَانَ أَحَدُنَا يَنْكِحُ الْمَرْأَةَ بِالْقُوبِ إِلَى أَجَلٍ ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ.

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کرتے تھے اور ہمارے ساتھ عورتیں نہ ہوتی تھیں ہم نے کہا کیا ہم نخصی نہ ہو جائیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نخصی ہونے سے منع فرمایا پھر ہم کو متعہ کی رخصت دی ہم میں سے ایک عورت سے کپڑے کے بدلے میں ایک مدت تک نکاح کرتا پھر عبد اللہ بن مسعود نے یہ آیت پڑھی اے لوگو ایمان والو! پاکیزہ چیزوں کو حرام نہ جانو ان چیزوں سے جو اللہ نے تمہارے لیے حلال کی ہیں۔ (متفق علیہ)

تشریح: یہ حدیث متعہ کی اجازت پر دلالت کرتی ہے۔ چنانچہ ابتداء اسلام میں متعہ کی اجازت تھی مگر بعد میں یہ اجازت منسوخ ہو گئی اور اب متعہ کرنا حرام ہے جیسا کہ آگے آنے والی حدیث سے بھی معلوم ہوگا اور پہلے بھی وہ احادیث گزر چکی ہیں جن سے متعہ کی اجازت کا منسوخ ہونا ثابت ہو چکا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا مذکورہ بالا آیت پڑھنا اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی طرح متعہ کے مباح ہونے کے قائل تھے۔ لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے بارہ میں تو یہ ثابت ہو چکا ہے کہ انہوں نے اس سے رجوع کر لیا تھا اور وہ بھی متعہ کے حرام ہونے کے قائل ہو گئے تھے۔ جیسا کہ آگے آنے والی حدیث سے معلوم ہوگا۔ اب رہی حضرت ابن مسعود رحمہ اللہ کی بات تو ہو سکتا ہے کہ انہوں نے بھی اس کے بعد اس سے رجوع کر لیا ہو اور وہ بھی متعہ کے حرام ہونے کے قائل ہو گئے ہوں اور یہ بھی ممکن ہے کہ انہیں جواز متعہ کے منسوخ ہونے کا صریح حکم معلوم ہی نہ ہوا ہو اور اس وجہ سے وہ آخر تک جواز متعہ کے قائل رہے ہوں۔

(۱۹) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّمَا كَانَتِ الْمُتْعَةُ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ كَانَ الرَّجُلُ يُقَدِّمُ الْبَلْدَةَ لَيْسَ لَهُ بِهَا مَعْرِفَةٌ فَيَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ بِقَدْرِ مَا يَرَى أَنَّهُ يَقِيمُ فَتَحْفَظُ لَهُ مَتَاعَهُ وَتُصَلِّحُ لَهُ شَيْئًا حَتَّى إِذَا نَزَلَتْ الْآيَةُ الْأَعْلَى أَرْوَاهُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَكُلُّ فُرْجٍ سِوَاهُمَا فَهُوَ حَرَامٌ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہا متعہ اول اسلام میں تھا ایک آدمی شہر میں آیا اور اس کے لیے اس میں کوئی شناسائی نہ ہوتی وہ ایک عورت سے نکاح کرتا ایک مدت جب تک وہ خیال کرتا کہ میرا اس میں قیام ہوگا تو وہ عورت اس کے سامان کی حفاظت کرتی اس کے لیے کھانا پکاتی یہاں تک کہ یہ آیت نازل ہوئی اپنی بیویوں پر یا لونڈیوں پر ابن عباس نے کہا ان دونوں کے سوا ہر شرمگاہ حرام ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: آیت کا حاصل یہ ہے کہ جو لوگ اپنی شرمگاہوں کو اپنی بیویوں اور لونڈیوں کے علاوہ دوسری عورتوں سے محفوظ رکھتے ہیں ان پر کوئی ملامت نہیں ہے لیکن جو لوگ اپنی بیویوں اور لونڈیوں پر قناعت نہیں کرتے یا جو لوگ نکاح کے ذریعہ اپنی شرعی طور پر اپنی جنسی خواہش کی تسکین کا سامان نہیں کرتے۔ بلکہ غیر عورتوں کی طرف مائل ہوتے ہیں وہ دراصل حلال سے گزر کر حرام کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں جن کیلئے سخت ملامت ہے۔

طیبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس ارشاد سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کے ذریعہ پرہیزگار

بندوں کی تعریف بیان کی ہے کہ وہ عورتوں سے اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ البتہ اپنی بیویوں اور اپنی لونڈیوں سے اجتناب نہیں کرتے بلکہ ان کے ذریعہ اپنے جنسی جذبات کو تسکین پہنچاتے ہیں اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ متعہ کی صورت میں جو اس عورت پر تسلط حاصل ہوتا ہے وہ نہ تو بیوی ہوتی ہے اور نہ مملوکہ (لونڈی) ہوتی ہے کیونکہ اگر وہ بیوی ہوتی تو اس کے اور اس کے مرد کے درمیان میراث کا سلسلہ ضرور ہوتا اور یہ متفقہ مسئلہ ہے کہ متعہ کی عورت کے ساتھ میراث کا کوئی سلسلہ قائم نہیں ہوتا چونکہ وہ عورت محض چند روز (یعنی ایک متعین مدت) کیلئے اجرت پر اپنے نفس کو اس مرد کے حوالہ کرتی ہے۔ اس لئے وہ مملوکہ بھی نہیں ہو سکتی۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص متعہ کے طور پر کسی عورت سے جنسی تسکین حاصل کرتا ہے۔ تو وہ ان لوگوں کے زمرہ میں نہیں ہے جن کی توصیف مذکورہ آیت بیان کر رہی ہے۔ امام فخر الدین رازی رحمہ اللہ نے بھی اپنی تفسیر میں یہی لکھا ہے کہ جو شخص کسی عورت سے متعہ کرتا ہے تو وہ عورت اس کی بیوی نہیں بنتی اور جب وہ بیوی نہیں بنتی تو پھر لامحالہ یہ واجب ہوگا کہ وہ عورت اس کیلئے حلال نہ ہو۔

شیعوں کے بارہ میں پہلے بھی بتایا جا چکا ہے کہ ان کے نزدیک متعہ جائز ہے چنانچہ بڑی مضحکہ خیز بات یہ ہے کہ وہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے قول پر تو عمل کرتے ہوئے متعہ کو جائز کہتے ہیں۔ باوجودیکہ جواز متعہ کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اپنے قول سے رجوع کرنا ثابت ہو چکا ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مسلک و عقیدہ کو ترک کرتے ہیں اور ان کے خلاف عمل کرتے ہیں جبکہ صحیح مسلم میں یہ روایت موجود ہے کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ سنا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما متعہ کو جائز کہتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ایسا نہ کہو کیونکہ میں نے خود سنا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے دن متعہ اور پالتو گدھے کا گوشت کھانے سے منع فرمایا تھا۔

## شادی بیاہ کے موقع پر گانے کی اجازت

(۲۰) وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى قَرْظَةَ بِنِ كَعْبٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ فِي غُرْسٍ وَإِذَا جَوَارٍ يُعَيِّنِينَ فَقُلْتُ أَيُّ صَاحِبِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُ بَدْرٍ يَفْعَلُ هَذَا عِنْدَكُمْ فَقَالَا اجْلِسْ إِنَّ شَيْئًا لَأَسْمَعُ مَعَنَا وَإِنْ شِئْتَ فَادْهَبْ فَإِنَّهُ قَدَرُ خِصَصَ لَنَا فِي اللَّهْوِ عِنْدَا الْغُرْسِ. (رواه النسائي)

ترجمہ: حضرت عامر بن سعد سے روایت ہے کہا میں قرظہ میں کعب اور ابو مسعود انصاری پر ایک شادی میں داخل ہوا۔ اور بہت سی لڑکیاں گاتی تھیں میں نے کہا اے دو صحابہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور اہل بدر کے کیا تمہارے ہاں یہ کیا جاتا ہے ان دونوں نے کہا اگر تو چاہتا ہے تو بیٹھ ہمارے ساتھ اگر چاہتا ہے تو چلا جا۔ ہم کھیل میں اجازت دیے گئے ہیں نکاح کے وقت۔ (روایت کیا اس کونسا نے) تشریح: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں بھی گانے کی حرمت و کراہت ہی مشہور تھی۔ عیدین اور نکاح وغیرہ کی تخصیص بعض لوگوں کو معلوم تھی اور بعض لوگوں کو معلوم نہیں تھی۔ چنانچہ حضرت عامر ابن سعد رحمہ اللہ انہی لوگوں میں سے تھے جنہیں یہ معلوم نہیں تھا کہ عیدین اور شادی بیاہ وغیرہ میں گانا جائز ہے۔

## بَابُ الْمُحَرَّمَاتِ..... مرد پر حرام عورتوں کا بیان

نکاح ایک اسلامی رشتہ ہے صرف شہوت رانی نہیں ہے اس لئے اس کی صحت و حرمت کی نہایت ضرورت ہے نکاح کے صحیح ہونے کے لئے دیگر شرائط کے علاوہ ایک شرط یہ بھی ہے کہ عورت محرمات سے نہ ہو اس "باب المحرمات" میں یہی بیان ہے کہ کوئی عورت کس مرد پر حرام ہے۔ حرمت دو قسم پر ہے ایک حرمت مؤبدہ ہے یعنی وہ عورت جس سے ہمیشہ کیلئے نکاح نہیں ہو سکتا ہے۔ دوسری حرمت غیر مؤبدہ ہے یہ وہ عورت ہے جو عارض کی وجہ سے حرام ہوتی ہے۔

## حرمت نکاح کے اسباب

حرمت نکاح کے مختلف اسباب ہیں سب کا بیان کرنا مشکل بھی ہے اور طویل بھی ہے نو اسباب کا بیان مختصر طور پر یہاں ہوگا ملاحظہ فرمائیں۔

(۱) پہلا سبب نسبی رشتہ ہے جو عورتیں نسبی رشتے کی وجہ سے حرام ہیں وہ یہ ہیں ماں بیٹی، بہن، پھوپھی، خالہ، بھتیجی اور بھانجی۔ لہذا ان عورتوں سے نکاح حرام ہے اسی طرح والدین کے اصول اور پر تک اور ان کے فروع نیچے تک حرام ہیں۔ (۲) دوسرا سبب سرالی رشتہ ہے جیسے ساس، بہو ام مزنیہ وغیرہ۔ (۳) تیسرا سبب رضاعت اور دودھ کا رشتہ ہے۔ (۴) چوتھا سبب عورتوں کو نکاح میں جمع کرنے کا سبب ہے جس سے حرمت آتی ہے جیسے چار سے زائد عورتوں کو بیک وقت نکاح میں اکٹھا کر لیا یا دو بہنیں یا پھوپھی اور اس کی بھتیجی کو جمع کر لیا یا ایسی دو عورتوں کو ایک نکاح میں جمع کر دیا کہ اگر ان میں سے ایک کو مرد تصور کیا جائے تو وہ عورت اس مرد کے لئے حلال نہ ہو۔ خلاصہ یہ کہ یا احتیاط کو چار سے زیادہ اکٹھا کرنا یا ذوات الارحام میں سے دو یا دو سے زیادہ اکٹھا کرنا سبب حرام ہیں۔ (۵) پانچواں سبب عورت کا مملوک ہونا ہے یعنی پہلے سے منکوحہ آزاد بیوی موجود ہے تو اس پر لونڈی سے نکاح کرنا حرام ہے۔ (۶) چھٹا سبب تعلق حق بغیر ہے یعنی دوسرے کی منکوحہ سے نکاح ہے۔ (۷) ساتواں سبب اختلاف مذہب ہے یعنی مشرک، آتش پرست، دھریہ، آغا خانہ، قادیانیہ، رافضیہ سے نکاح حرام ہے صرف اہل کتاب کی عورتیں اگر واقعی اہل کتاب ہوں ان سے نکاح جائز ہے لیکن مسلمان لڑکی کا اہل کتاب سے نکاح حرام ہے۔ (۸) آٹھواں سبب عورت کا مالک ہونا ہے یعنی عورت مالکہ ہے وہ اپنے مملوک غلام سے نکاح نہیں کر سکتی ہے۔ (۹) نواں سبب طلاق ہے یعنی تین طلاق دینے کے بعد بغیر حلالہ یہ عورت اس مرد کے لئے حرام ہوگئی ہے نیز لعان سے جو عورت شوہر کے لئے ہمیشہ حرام ہو جاتی ہے وہ بھی طلاق کے زمرے میں آتی ہے۔

## الفصل الاول... پھوپھی اور بھتیجی یا خالہ اور بھانجی کو ایک وقت اپنے نکاح میں نہ رکھا جائے

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْمَعُ بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَعَمَّتِهَا وَلَا بَيْنَ الْمَرْأَةِ وَخَالَتِهَا (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت اور اس کی پھوپھی کو جمع نہ کیا جائے نہ عورت اور اس کی خالہ کو جمع کیا جاوے۔ (متفق علیہ)

تشریح: لا یجمع: اس حدیث میں ایک ضابطہ اور ایک اصولی قاعدہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے اور علماء امت نے اس قاعدہ کی تشریح کر کے واضح فرمائی ہے وہ قاعدہ یہ ہے کہ ہر ان دو عورتوں کو کہ جن میں قرابت محرمیت ہو اگر ان میں سے ایک کو مرد اور دوسری کو عورت فرض کیا جائے تو دونوں کا نکاح درست نہ ہوتا ہو ایسی دو عورتوں کو نکاح میں اکٹھا کرنا حرام ہے۔ اس کی مثال مذکورہ حدیث میں پھوپھی اور بھتیجی کی ہے اگر پھوپھی کو مرد فرض کیا جائے تو بھتیجی سے چچا کا نکاح حرام ہے اور اگر بھتیجی کو مرد فرض کیا جائے تو بھتیجے سے پھوپھی کا نکاح حرام ہے۔

اس قاعدہ کے متعلق ایک بات ذہن میں رکھنی چاہیے وہ یہ کہ یہ حرمت دونوں طرف سے ضروری ہے یعنی جائنہ میں سے جس کو بھی مرد فرض کر لو تو نکاح حرام ہو جاتا ہے اگر ایسا نہیں بلکہ ایک طرف سے تو حرمت آتی ہے لیکن اس کے برعکس میں حرمت نہیں آتی ہے تو یہ قاعدہ اس صورت کو شامل نہیں ہے بلکہ ایسی دو عورتوں کو ایک نکاح میں اکٹھا کیا جاسکتا ہے مثلاً بیوی اور اس کے پچھلے شوہر کی بیٹی کو جمہور کے نزدیک ایک نکاح میں اکٹھا کیا جاسکتا ہے جبکہ وہ لڑکی اس بیوی سے نہ ہو اب اگر پچھلے خاندان کی اس بیٹی کو مرد فرض کیا جائے تو یہ بیوی اس کے باپ کی بیوی یعنی ”زوجہ الاب“ بنتی ہے اور زوجہ الاب سے نکاح حرام ہے لیکن اگر اس بیوی کو مرد فرض کیا جائے تو اس لڑکی سے نکاح کی حرمت کی کوئی وجہ نہیں بنتی ہے لہذا مذکورہ بالا قاعدہ طرفین کی حرمت پر مبنی ہے ایک طرف کی حرمت کا نافی نہیں ہے۔

## حرمت رضاعت کا ذکر

(۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَخْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دودھ پینے سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو جننے کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔



تشریح: یعنی جو رشتے نسب کی وجہ سے ایک دوسرے کیلئے حرام ہیں وہی رشتے دودھ پینے کی وجہ سے بھی ایک دوسرے کیلئے حرام ہو جاتے ہیں۔ مثلاً جس طرح نسبی یعنی حقیقی بہن اپنے بھائی کیلئے حرام ہے۔ اسی طرح رضاعی بہن بھی حرام ہے۔ ہاں کچھ مسائل ایسے ہیں جو اس کلیہ سے مستثنیٰ ہیں۔ چنانچہ بعض صورتوں میں نسبی رشتہ اور رضاعی رشتہ کے درمیان فرق ہو جاتا ہے۔ علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ اس بات کی دلیل ہے اگرچہ رضاعت سے نکاح حرام ہو جاتا ہے اور نظر و خلوت اور مسافرت حلال ہو جاتی ہے۔ (یعنی مثلاً رضاعی ماں بیٹے کے درمیان نکاح تو حرام ہو جاتا ہے اور ایک دوسرے کی طرف نگاہ ڈالنا اور ایک دوسرے کے ساتھ تنہائی میں اٹھنا بیٹھنا اور ایک دوسرے کے ساتھ تنہا سفر کرنا جائز ہو جاتا ہے لیکن رضاعی رشتہ پر نسبی رشتہ کے تمام احکام نافذ نہیں ہوتے چنانچہ رضاعی رشتہ میں نہ تو ایک دوسرے کا وارث ہوتا ہے نہ ایک دوسرے پر نان نفقہ واجب ہوتا ہے۔ نہ ایک دوسرے کی ملکیت میں آجانے سے آزادی مل جاتی ہے اور اگر دودھ پلانے والی اپنا دودھ پینے والے کو قتل کر دے تو اس کے ذمہ سے اس کا قصاص بھی ساقط نہیں ہوتا۔ چنانچہ ان تمام صورتوں میں وہ دونوں رضاعی رشتہ دار بالکل اجنبیوں کی طرح ہوتے ہیں۔

(۳) وَعَنْهَا قَالَتْ جَاءَ عَمِّي مِنَ الرُّضَاعَةِ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيَّ فَأَبَيْتُ أَنْ أَدْخُلَهُ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ إِنَّهُ عَمُّكَ فَأَذِنِي لَهُ قَالَتْ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَرَضَعْتَنِي الْمَرْأَةَ وَلَمْ يُرْضِعْنِي الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ عَمُّكَ فَلْيَلِجْ عَلَيْكَ وَ ذَلِكَ بَعْدَ مَا ضَرَبَ عَلَيْنَا الْحِجَابَ (مسفق علیہ)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہا کہ میرا بچا آیا جو رضاعی تھا اور اس نے میرے پاس آنے کی اجازت طلب کی میں نے اجازت دینے سے انکار کیا یہاں تک کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے میں نے پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ تیرا بچا ہے اس کو اجازت دے آنے کی۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو عورت نے دودھ پلایا ہے نہ کہ مرد نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ تیرا بچا ہے چاہیے کہ وہ تجھ پر داخل ہو۔ یہ پردہ کے فرض ہونے کے بعد کا قصہ ہے۔ (مسفق علیہ)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے جن رضاعی بچا کا ذکر کیا گیا ہے ان کا نام افلح تھا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جس عورت کا دودھ پیا تھا اس کے خاوند ابو القیس تھے وہ افلح بھائی تھے اس رشتہ سے وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے رضاعی بچا ہوئے۔

مجھ کو تو عورت نے دودھ پلایا ہے افلح سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مطلب یہ تھا کہ میں نے چونکہ عورت کا دودھ پیا ہے اس لئے میرا رضاعت کا تعلق تو عورت سے قائم ہوا ہے نہ کہ مرد سے، گویا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ سمجھتی تھیں کہ کسی عورت کا دودھ پلانا اس کے خاوند کے قربت داروں سے رضاعت کا تعلق قائم نہیں کرتا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس گمان کی تصحیح کی کہ کسی عورت کا دودھ پلانا جس طرح اس عورت سے اور اس کے قربت داروں سے رضاعت کا رشتہ قائم کر دیتا ہے اسی طرح اس کے خاوند اور خاوند کے قربت داروں سے بھی رضاعتی تعلق پیدا کر دیتا ہے اور جس طرح رضاعی ماں کی بہن رضاعی خالہ اور اس کی بیٹی رضاعی بہن ہوتی ہے۔ اسی طرح اس کے خاوند کا بھائی بھی رضاعی چچا ہوتا ہے اور رضاعی چچا چونکہ حقیقی بچا کی مانند ہے اس لئے افلح تمہارے پاس شوق سے آئیں ان سے کوئی شرم و پردہ نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح دودھ پلانے والی کے قربت داروں کے ساتھ حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح اس کے خاوند کے قربت داروں سے بھی حرمت رضاعت کا تعلق ہو جاتا ہے۔

## رضاعی بیٹی سے نکاح کرنا حرام ہے

(۴) وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لَكَ فِي بِنْتِ عَمِّكَ حَمْرَةً فَإِنَّهَا أَجْمَلُ فَتَاةٍ فِي قُرَيْشٍ فَقَالَ لَهُ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ حَمْرَةَ أَخِي مِنَ الرُّضَاعَةِ وَأَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مِنَ الرُّضَاعَةِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ. (رواه مسلم)

تشریح: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے چچا حمزہ کی بیٹی کی خواہش ہے وہ خوبصورت ہے اور قریش کی عورتوں میں سے جو ان سے آپ نے فرمایا کیا تجھ کو معلوم نہیں کہ حمزہ میرا رضاعی بھائی ہے جو چیز نسب

سے حرام ہوتی ہے وہ دودھ پینے سے بھی حرام ہوتی ہے۔ (روایت کیا اس کو سلم نے)

نتیجہ: یوں تو حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ ابولہب کی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا تھے لیکن وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دودھ شریک بھائی بھی تھے جس کی صورت یہ ہوئی تھی کہ ابولہب کے ہاں ایک لونڈی تھی جس کا نام ثویبہ تھا۔ ثویبہ نے پہلے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو دودھ پلایا تھا اور پھر چار سال کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی دودھ پلایا یہ وہی ثویبہ ہے جس نے جب ابولہب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیدا ہونے کی خوشخبری سنائی تو ابولہب نے بھیجے کی پیدائش کی خوشی میں اس کو آزاد کر دیا بیان کیا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش پر ابولہب نے اپنی اس خوشی و مسرت کا جو اظہار کیا تھا اس کی وجہ سے پیر (سوموار) کے دن حق تعالیٰ کی طرف سے ابولہب کے عذاب میں تخفیف کر دی جاتی ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیر ہی کے دن پیدا ہوئے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چار عورتوں نے دودھ پلایا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ محترمہ نے حضرت حلیمہ رضی اللہ عنہا نے ثویبہ نے اور ام یمن نے جو آپ کے والد محترم حضرت عبداللہ کی لونڈی تھیں۔

## رضاعت کی مقدار

(۵) وَعَنْ أُمِّ الْفَضْلِ قَالَتْ إِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَحْرِمِ الرُّضْعَةَ أَوْ الرُّضْعَتَيْنِ وَفِي رِوَايَةٍ عَائِشَةَ قَالَتْ لَا تَحْرِمِ الْمَصَّةَ وَالْمَصَّتَيْنِ وَفِي أُخْرَى لَأُمِّ الْفَضْلِ قَالَتْ لَا تَحْرِمِ الْإِمْلَاجَةَ وَالْإِمْلَاجَتَيْنِ هَذِهِ رِوَايَاتٌ لِمُسْلِمٍ.

نتیجہ: حضرت ام فضل رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک بار یا دو بار دودھ پینا حرام نہیں کرتا عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں یوں ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک بار چوسنا یا دو بار چوسنا حرام نہیں کرتا۔ ام الفضل سے دوسری روایت یوں آئی ہے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک بار چھاتی کا داخل کرنا یا دو بار حرام نہیں کرتا یہ تمام روایتیں مسلم کی ہیں۔

نتیجہ: بظاہر ان روایتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک بار یا دو بار دودھ چوسنے سے نکاح حرام نہیں ہوتا۔ ہاں تین بار یا اس سے زائد مرتبہ دودھ چوسنے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔ چنانچہ بعض علماء نے اسی پر عمل کرنے کا فتویٰ دیا ہے لیکن حنفیہ اور اکثر علماء کے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ مطلق دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے خواہ وہ مقدار کے اعتبار سے کم ہو یا زیادہ ہو۔ بشرطیکہ دودھ بچہ کے حلق سے نیچے اتر کر پیٹ میں پہنچ جائے اور وہ دودھ بھی مدت رضاعت (شیر خورگی کی مدت) میں پیا گیا ہو اور مدت رضاعت اکثر علماء بشمول صاحبین یعنی امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک دو سال کی عمر تک ہے جبکہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ مدت رضاعت ڈھائی سال کی عمر تک ہے لیکن حنفی مسلک میں صاحبین رحمہما اللہ ہی کے قول پر فتویٰ ہے۔ جو علماء یہ کہتے ہیں کہ مطلق دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے ان کی دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے۔ وَاْمَهْتِكُمُ اللَّاتِي اَرْضَعْتِكُمْ (النساء: ۳۳) اور تم پر تمہاری رضاعتی مائیں حرام ہیں۔

اس روایت میں مطلق دودھ پینے کی حرمت رضاعت کا ذکر ہے کم و زیادہ کی کوئی قید نہیں۔ لہذا خبر واحد کو چونکہ یہ درجہ حاصل نہیں ہوگا کہ وہ قرآن کریم کے کسی مطلق حکم کو مقید کرے۔ اس لئے مذکورہ روایت اس بات کی دلیل نہیں بن سکتی کہ حرمت رضاعت اس صورت میں ثابت ہوتی ہے جبکہ بچہ نے تین بار یا تین بار سے زائد دودھ چوسا ہو۔ نیز ان حضرات کی ایک دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وہ روایت بھی ہے جس میں مطلق دودھ پینے سے حرمت ثابت ہو جانے کو ان الفاظ کے ذریعہ بیان کیا گیا ہے۔ يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة "دودھ پینے سے وہ رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو پیدائش کی وجہ سے حرام ہیں"۔ حرمت رضاعت کے سلسلہ میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی بچہ پانچ بار سے کم دودھ پئے تو حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔ ان کی دلیل آگے آنے والی حدیث ہے۔

(۶) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِيمَا أَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ عَشْرُ رَضَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحْرَمْنَ ثُمَّ نَسِخْنَ بِخَمْسِ مَعْلُومَاتٍ فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ فِيمَا يُقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ حکم جو قرآن میں نازل ہوا یہ تھا کہ دس بار دودھ پینا کہ اس کا وجوہ معلوم ہو حرام کرتا ہے پھر یہ حکم پانچ بار دودھ پینے کے ساتھ منسوخ ہوا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوت کیے گئے اور یہ آیت قرآن میں تلاوت کی جاتی تھی۔ (مسلم)

تشریح: پہلے یہی حکم تھا کہ اگر کوئی بچہ کسی عورت کا دس بار دودھ پی لے تو ان دونوں کے درمیان حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے بعد میں نہ صرف یہ کہ یہ حکم ہی منسوخ ہو گیا بلکہ اس آیت کی تلاوت بھی منسوخ ہو گئی جس میں یہ حکم تھا اور یہ آیت نازل ہوئی کہ پانچ بار دودھ پینا نکاح کو حرام کرتا ہے اور پھر اس آیت کی تلاوت بھی تمام صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک تو منسوخ ہو گئی لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی قرأت میں اس کی تلاوت منسوخ نہیں ہوئی۔ یہاں تک کہ اب حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس آیت کا حکم تو باقی ہے کہ حرمت رضاعت پانچ بار دودھ پینے سے ثابت ہوتی ہے اور اس کی تلاوت منسوخ ہو گئی ہے لیکن حضرت امام اعظم اور دیگر علماء کے نزدیک اس آیت کی تلاوت بھی منسوخ ہو گئی اور اس کا حکم بھی اس مطلق آیت وامہتکم اللاتی ارضعنکم کے ذریعہ منسوخ ہو گیا۔

## مدت رضاعت کے بعد دودھ پینے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی

(۷) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ فَكَانَتْ كَرِهَةً ذَلِكَ فَقَالَتْ أَنَّهُ أَخِي فَقَالَ انظُرُونِ مِنْ إِخْوَانِكُنَّ فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس آئے اور ان کے پاس ایک شخص بیٹھا ہوا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا بیٹھنا مکروہ جانا۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا یہ میرا بھائی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دیکھو کون تمہارے بھائی ہیں۔ ایام شیر کے وقت دودھ پینا معتبر ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ دودھ پینے کے احکام اسی صورت میں جاری ہوتے ہیں جبکہ دودھ بطور غذا پیا گیا ہو اور اس سے بھوک دور کی گئی ہو۔ چنانچہ یہ بات خورد سالی یعنی ایام شیر خوارگی ہی میں ہوتی ہے اور شیر خوارگی کی مدت اکثر علماء کے نزدیک دو سال اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق ڈھائی سال کی عمر تک رہتی ہے اس مدت میں بچہ کی غذائی ضرورت و خواہش کا دار و مدار عورت کے دودھ پر ہوتا ہے جب تک وہ دودھ نہیں پیتا اس کی بھوک ختم نہیں ہوتی۔ لہذا حدیث کا حاصل یہ ہوا کہ بڑی عمر میں یعنی مدت رضاعت ختم ہو جانے کے بعد کسی عورت کا دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی اور وہ شخص جو اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بیٹھا ہوا تھا اور جسے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اپنا دودھ شریک بھائی کہا تھا اس نے دراصل بڑی عمر میں دودھ پیا تھا اور چونکہ بڑی عمر میں دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس بیٹھنا ناگوار ہوا۔

## ثبوت رضاعت کے سلسلہ میں ایک عورت کی گواہی معتبر ہے یا نہیں؟

(۸) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَةَ لَأِ بِي أَهَابِ بْنِ عَزِيزٍ فَاتَتْ امْرَأَةً فَقَالَتْ قَدْ أَرْضَعْتُ عُقْبَةَ وَالنَّبِيَّ تَزَوَّجَ بِهَا فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ قَدْ أَرْضَعْتِنِي وَلَا أَخْبَرْتِنِي فَأَرْسَلَ إِلَى أَبِي إهَابٍ فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوا مَا عَلِمْنَا أَرْضَعْتَ صَاحِبَتِنَا فَرَكِبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَأَخْبَرَهَا عُقْبَةُ وَتَكَحَّتْ زَوْجًا غَيْرَهُ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے ابوہاب ابن عزیز کی بیٹی سے نکاح کیا ایک عورت آئی اور کہنے لگی کہ میں نے عقبہ اور اس عورت کو کہ اس کی منکوحہ ہے دودھ پلایا ہے عقبہ کہنے لگے کہ میں نہیں جانتا کہ تو نے مجھے دودھ پلایا ہے اور نہ ہی تو نے مجھے بتایا تھا۔ عقبہ نے کسی گواہ کے لوگوں کی طرف بھیجا پوچھا کہ فلاں عورت نے تمہاری لڑکی کو دودھ پلایا ہے وہ کہنے لگے ہم نہیں

جاننے کہ اس نے ہماری لڑکی کو دودھ پلایا ہو عقبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سوار ہو کر چلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس نکاح کا حکم پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب کس طرح ہو جبکہ کہا گیا ہے عقبہ نے اس عورت کو جدا کر دیا۔ اس عورت نے اور خاندان سے نکاح کیا۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: کیف و قد قیل: اگر ایک عورت گواہی دیدے کہ میں نے فلاں شخص کو دودھ پلایا تھا تو کیا اس عورت کی اس گواہی کا کوئی اعتبار ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں علماء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف: امام احمد بن حنبل اور اسحاق بن راہویہ کے نزدیک حرمت رضاعت کے لئے ایک عورت کی گواہی کافی ہے۔ جمہور علماء فرماتے ہیں کہ صرف ایک عورت مرضعہ کی گواہی سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی ہے پھر جمہور کا آپس میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ دو عورتوں کی شہادت کافی ہو جاتی ہے امام شافعی چار عورتوں کی گواہی کو معتبر مانتے ہیں، امام حنفی کے ہاں رضاعت میں بھی وہی عام قاعدہ چلے گا جو دین کے تمام شعبوں میں گواہی کا قاعدہ چلتا ہے کہ دو مرد ہوں یا ایک مرد و دو عورتیں ہوں یہ شہادت کا نصاب ہے رضاعت میں بھی اسی پر عمل ہوگا۔

جمہور نے حضرت عقبہ کی روایت کے دو جواب دیئے ہیں (۱) ایک جواب یہ دیا کہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعے سے معلوم ہو گیا کہ اس عورت نے واقعی دونوں کو دودھ پلایا تھا تو آپ نے فرقت کا حکم دیدیا۔ (۲) دوسرا جواب یہ کہ چھوڑنے کا یہ فیصلہ اور حکم بطور قاعدہ شرعیہ نہیں تھا اور نہ بطور فتویٰ تھا بلکہ یہ حکم بطور احتیاط و تقویٰ تھا اور حدیث کا یہ لفظ کیف و قد قیل اس پر صریح دلالت کرتا ہے یعنی جب ایک شک والی بات کہی گئی ہے تو اس کے بعد تیرا دل کیسے مطمئن ہوگا اس لئے بہتر یہ ہے کہ چھوڑ دو۔

## دار الحرب سے قید کر کے لائی جانے والی عورت کا حکم

(۹) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ بَعَثَ جَيْشًا إِلَى أَوْطَاسٍ فَلَقُوا عَدُوًّا فَقَاتَلُوهُمْ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ وَأَصْلَوْا لَهُمْ سَانًا فَكَانَ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَّجُوا مِنْ غَشِيَتِهِمْ مِنْ أَجْلِ أَرْوَاجِهِمْ مِنَ الْمَشْرُكِينَ فَانزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ وَالْمَحْصَنَاتِ مِنَ النِّسَاءِ الْإِمَامِلِكِ إِيْمَانِكُمْ إِي فِهِنَّ لَهُمْ حَلَالٌ إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ (رواه مسلم)

تشریح: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حنین کے دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوطاس کی طرف ایک لشکر بھیجا جب دشمنوں سے ملے تو دشمنوں پر غالب آئے لوٹنیاں ہاتھ آئیں بعض صحابہ نے ان لوٹنیوں سے صحبت کرنے سے گریز کیا ان کے مشرک خاندانوں کے موجود ہونے کی وجہ سے۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ حرام ہیں تم پر وہ عورتیں جن کے خاندان ہیں مگر وہ کہ تمہارے دائیں ہاتھ مالک ہوئے یعنی لوٹنیاں حلال ہیں عدت کے گزرنے کے بعد۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: مسئلہ یہ ہے کہ جو عورت کسی مرد کے نکاح میں ہو کسی دوسرے مرد کو نہ تو اس سے نکاح کرنا درست ہے اور نہ اسے اپنے تصرف میں لانا جائز ہے ہاں کافروں کی وہ بیویاں جنہیں جنگ و جدل کے بعد دار الحرب سے پکڑ کر لایا جائے اور ان کے خاندان دار الحرب میں رہ گئے ہوں تو ان عورتوں کو ان کی عدت گزر جانے کے بعد اپنے تصرف میں لانا جائز ہے اور یہاں عدت سے مراد استبراء ہے یعنی اگر وہ عورت حاملہ ہو تو جب اس کے ہاں ولادت ہو جائے اور اگر اسے حیض آتا ہو تو جب اسے ایک حیض آجائے اور اگر اسے حیض نہ آتا ہو تو پھر جب ایک مہینہ گزر جائے تب اس سے جماع کرنا جائز ہو جاتا ہے۔

اس سلسلہ میں طبری رحمہ اللہ نے یہ کہا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس آیت کریمہ کے پیش نظر یہ مسئلہ اٹھایا ہے کہ جب کوئی نادانہ والی لوٹنی فروخت کی جاتی ہے تو اس کا نکاح ٹوٹ جاتا ہے اور جو شخص اسے خریدتا ہے اس کیلئے استبراء کے بعد اس سے جماع کرنا جائز ہو جاتا ہے۔ گویا ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس آیت کے حکم کو عمومیت پر محمول کیا ہے جبکہ اور تمام علماء کا یہ متفقہ مسلک ہے کہ اس کا نکاح نہیں ٹوٹتا ان کے نزدیک یہ آیت ہر خاندان والی لوٹنی کے بارہ میں نازل نہیں ہوئی ہے بلکہ یہ صرف ان لوٹنیوں کے حق میں نازل ہوئی ہے جو دار الحرب سے پکڑ کر لائی گئی ہوں۔

## الفصل الثانی.... وہ عورتیں جنہیں بیک وقت اپنے نکاح میں رکھنا ممنوع ہے

(۱۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُنْكَحَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَّتِهَا أَوْ أَلْعَمَةُ بِنْتُ أُخِيْهَا وَالْمَرْأَةُ عَلَى خَالَاتِهَا أَوْ الْخَالَةَ عَلَى بِنْتِ أُخِيْهَا لَا تُنْكَحُ الصُّغْرَى عَلَى الْكُبْرَى وَلَا الْكُبْرَى عَلَى الصُّغْرَى رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَّاهُ إِلَى قَوْلِهِ بِنْتُ أُخِيْهَا.

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ نکاح کی جاوے عورت اپنی پھوپھی پر یا پھوپھی بھتیجی پر اور منع فرمایا کہ نکاح کی جاوے عورت اپنی خالہ پر یا خالہ اپنی بھانجی پر اور نہ نکاح کی جاوے چھوٹے ناتے والی بڑے ناتے والی پر اور بڑے ناتے والی چھوٹے ناتے والی پر۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد دارمی اور نسائی نے اور نسائی کی روایت اس کے قول بنت اخبہا تک ختم ہو جاتی ہے۔

**تشریح:** حدیث کا دوسرا جز یعنی لا تنکح الصغری علی الکبریٰ الخ دراصل حدیث کے پہلے جز یعنی ان تنکح المرأة علی عمتھا الخ کے حکم کی تاکید کے طور پر ہے چنانچہ بڑے رشتہ والی سے پھوپھی اور خالہ مراد ہیں اور چھوٹے رشتہ والی سے بھتیجی اور بھانجی مراد ہیں۔ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر پہلے سے خالہ اپنے نکاح میں ہو تو اس کی موجودگی میں اس کی بھانجی سے یا پہلے سے بھانجی نکاح میں ہو تو اس کی موجودگی میں اس کی خالہ سے اسی طرح پہلے سے پھوپھی نکاح میں ہو تو اس کی موجودگی میں اس کی بھتیجی سے یا پہلے سے بھتیجی نکاح میں ہو تو اس کی موجودگی میں اس کی پھوپھی سے نکاح کرنا ناجائز ہے۔ ہاں ان میں سے کسی ایک کو طلاق دینے اور اس کی عدت کے دن گزر جانے کے بعد دوسری سے نکاح کیا جا سکتا ہے یا ان میں سے کسی ایک کے مر جانے کے بعد دوسری سے نکاح کرنا درست ہے۔

## باپ کی بیوی سے نکاح کرنا حرام ہے

(۱۱) وَعَنِ النَّبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ مَرْبِيُّ خَالِي أَبُو بُرْدَةَ بْنُ بِنَارٍ وَمَعَهُ لِيُؤَاءُ فَقُلْتُ أَيْنَ تَذْهَبُ فَقَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً أُبَيُّهُ بِرَأْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِلنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيِّ فَأَمَرَنِي أَنْ أَضْرِبَ عُنُقَهُ وَأَخَذَ مَالَهُ وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ قَالَ عَمِي بَدَلْ خَالِي.

**ترجمہ:** حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ مجھ پر میرا ماموں ابو بردہ بن نيار گزرا اس کے پاس نشان تھا میں نے کہا کہاں جاتے ہو۔ کہا کہ مجھ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کی طرف بھیجا ہے کہ اس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے میں اس کا سر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاؤں گا روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد نے ابو داؤد اور نسائی اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو حکم دیا کہ میں اس کو قتل کروں اور اس کا مال لے آؤں۔ اس کی روایت میں خالی کے بدلہ میں عمی کا لفظ ہے۔ **تشریح:** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بردہ رضی اللہ عنہ کو اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کرنے والے کی گردن مارنے کیلئے بھیجا تو ان کے ہاتھ میں بطور نشان ایک جھنڈا دیا تھا تاکہ لوگ اس علامتی جھنڈے کو دیکھ کر جان لیں کہ یہ شخص مذکورہ بالا خدمت کی انجام دہی کیلئے دربار رسالت کا فرستادہ ہے۔

طیبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بردہ رضی اللہ عنہ کو جس شخص کی گردن مارنے کا حکم دیا تھا اس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کر کے شریعت اسلام کے ایک ظاہری حکم کی محض خلاف ورزی ہی نہیں کی تھی بلکہ اس کا یہ عقیدہ بھی تھا کہ باپ کی بیوی کے ساتھ نکاح کرنا حلال ہے جیسا کہ اہل جاہلیت یعنی کفار ایسا عقیدہ رکھتے تھے لہذا اسلامی شریعت کا یہ فیصلہ ہے کہ جو شخص کسی حرام چیز کے حلال ہونے کا عقیدہ رکھے وہ کافر ہو جاتا ہے اور ایسے شخص کو قتل کر دینا اور اس کا مال و اسباب ضبط کر لینا جائز ہے۔

## مدت رضاعت گزرنے کے بعد دودھ پینا حرمت کو ثابت نہیں کرتا

(۱۲) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحْرَمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا فَتَحَ إِلَّا مَعَاءَ فِي الثَّدْيِ وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دودھ پینا نہیں حرام کرتا مگر جو انتزیوں کو کھولے چھاتی کے دودھ سے اور دودھ چھڑانے سے پہلے ہو۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تفسیر: ”انتزیوں کو کھول دیتا ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ دودھ بچے کے پیٹ کو اس طرح سیر کر دے جس طرح کسی بھوکے کے پیٹ کو غذا سیر کر دیتی ہے اور وہ دودھ بچے کی انتزیوں میں غذا کی جگہ حاصل کر لے۔ چنانچہ یہ بات شیر خواری کی مدت میں ہوتی ہے اور شیر خواری کی مدت دو سال یا ڈھائی سال کی عمر تک رہتی ہے اس ارشاد کی مراد یہ ہے کہ بڑی عمر میں یعنی دو سال یا ڈھائی سال کی عمر کے بعد دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی بلکہ چھوٹی عمر یعنی دو سال یا ڈھائی سال کی عمر تک کے عرصہ میں دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت ہوتی ہے۔

”چھاتی سے پینے کی وجہ سے“ ان الفاظ کا مقصد محض دودھ پلانے کی صورت اور واقعہ کا بیان کرنا ہے کہ عورت بچہ کو اپنی چھاتی سے دودھ پلاتی ہے ورنہ تو حرمت رضاعت کے ثابت ہونے کیلئے چھاتی سے دودھ پینا شرط نہیں ہے یعنی یہ ضروری نہیں ہے کہ حرمت رضاعت اسی صورت میں ثابت ہوگی جبکہ بچہ نے عورت کی چھاتی ہی سے دودھ پیا ہو بلکہ خواہ عورت اپنی چھاتی سے دودھ پلائے خواہ کسی چیز جیسے چھو وغیرہ میں دودھ نکال کر پھر بچہ کو پلائے اور خواہ کسی اور ذریعہ سے اپنا دودھ اس کے پیٹ میں پہنچائے۔ بہر صورت حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

”وہ دودھ“ دودھ چھڑانے کے وقت سے پہلے پیا ہو۔ یہ جملہ دراصل ما قبل کی عبارت کی تاکید کے طور پر ہے اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ شریعت میں بچہ کا دودھ چھڑانے کا جو وقت مقرر ہے یعنی دو سال یا ڈھائی سال کی عمر اس سے پہلے جو دودھ پیا گیا ہے حرمت رضاعت کے سلسلے میں اسی کا اعتبار ہوگا۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ مدت رضاعت کے سلسلے میں وقت معین سے پہلے دودھ چھڑانے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا چنانچہ اگر کسی بچہ کا دودھ وقت متعین سے پہلے یعنی دو سال یا ڈھائی سال کی عمر سے پہلے چھڑا دیا گیا اور اس کے بعد اس مدت متعین یعنی دو سال یا ڈھائی سال کی عمر کے اندر کسی عورت نے اس کو اپنا دودھ پلا دیا تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی اس بارہ میں ضمنی طور پر یہ مسئلہ جان لینا ضروری ہے کہ کسی بچہ کو وقت متعین یعنی دو سال یا ڈھائی سال کی عمر کے بعد دودھ پلانا جائز نہیں ہے کیونکہ دودھ انسان کا ایک جزو ہے اور انسان کے جزو سے بغیر ضرورت فائدہ اٹھانا حرام ہے اور یہ ظاہر ہے کہ مدت رضاعت کے بعد ضرورت ختم ہو جاتی ہے اسی بناء پر انسان کے دودھ کو بطور دوا استعمال کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

بطور نکتہ ایک یہ بات بھی ذہن میں رکھئے کہ اطباء نے ثابت کیا ہے کہ بیٹی کا دودھ آنکھ کو فائدہ کرتا ہے۔ علماء نے اس بارہ میں اختلاف کیا ہے چنانچہ بعض حضرات تو یہ کہتے ہیں کہ (اگرچہ طبی طور پر یہ بات صحیح ہو لیکن شرعی طور پر) یہ جائز نہیں ہے جبکہ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ جائز ہے بشرطیکہ یہ گمان غالب ہو کہ اپنی بیٹی کا دودھ آنکھ میں ڈالنے سے آنکھ کا مرض جاتا رہے گا۔

## دودھ پلانے والی کا حق کس طرح ادا ہو سکتا ہے؟

(۱۳) وَعَنْ حَبَّاجِ بْنِ حَبَّاجِ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يُذْهَبُ عَنِّي مِدْمَةَ الرِّضَاعِ فَقَالَ عَرَّةٌ عِنْدَ أَوْ أَمَةٍ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و النسائی و الدارمی)

ترجمہ: حضرت حجاج بن حجاج اسلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں اس نے کہا اے اللہ کے رسول دودھ کے حق کو مجھ سے کیا چیز دور کرتی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلام یا لونڈی۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد و نسائی اور دارمی نے۔

تفسیر: مدمۃ الرضاع:۔ مدمۃ ذال کے کسرہ اور میم کے فتح کے ساتھ حق اور ذمہ داری کے معنی میں ہے الذمام واجب الحفاظت

چیز کا حق ادا کر کے حفاظت کرنے کو کہتے ہیں مراد دودھ پینے کے احسان کا بدلہ دینا ہے عرب کی عادت تھی کہ وہ دودھ پلانے کی اجرت دینے کے علاوہ بھی بطور احسان کچھ دیا کرتے تھے۔

اسی چیز کا سوال حضرت حجاج اسلمی رضی اللہ عنہ نے کیا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں فرمایا ”غرہ“ دید و غرہ خوبصورت غلام کو کہتے ہیں اصل میں یہ لفظ گھوڑے کی پیشانی کے سفید داغ پر بولا گیا پھر اس کا اطلاق ہر روشن اور سردار اور شریف آدمی پر ہونے لگا اسی سلسلہ میں یہ لفظ غلام و لونڈی پر بولا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مرضعہ کو خدمت کے لئے لونڈی یا غلام دید و وہ ان کی خدمت کریگا جس طرح مرضعہ نے تیری خدمت کی، گویا یہ ”جزاء حقہا من جنس فعلہا“ ہوا یعنی خدمت کا بدلہ خدمت سے ہوا۔ ہل جزاء الاحسان الا الاحسان

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے دایہ حلیمہ رضی اللہ عنہا کی تعظیم و تکریم

(۱۴) وَعَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ الْغَنَوِيِّ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَقْبَلَتِ امْرَأَةٌ فَبَسَطَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِجْلَهُ حَتَّى قَعَدَتْ عَلَيْهِ فَلَمَّا ذَهَبَتْ قِيلَ لَهُ هَذِهِ أَرْضَعَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت ابو طفیل غنوی سے روایت ہے میں ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا ایک عورت آئی..... آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے چادر بچھائی وہ چادر پر بیٹھ گئی۔ جب وہ عورت چلی گئی تو کہا گیا کہ اس عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا تھا۔ روایت کیا اس کو ابودانود نے۔

تشریح: حضرت حلیمہ سعدیہ قبیلہ سعد سے تعلق رکھتی تھیں آپ نے دو سال تک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا ہے جنگ حنین کے موقع پر شاندیہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی تھیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا بہت اکرام کیا اسی موقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رضاعی بہن اور حلیمہ سعدیہ کی بیٹی شیمابھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی تھیں ان کا بھی حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت اکرام کیا یہ دونوں خوش قسمت مسلمان ہوئی تھیں حضرت حلیمہ کی قبر مدینہ منورہ میں جنت البقیع میں ہے۔

## چار سے زیادہ نکاح کی ممانعت

(۱۵) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ غِيلَانَ بْنَ سَلَمَةَ الثَّقَفِيَّ أَسْلَمَ وَلَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَاسْلَمَ مَعَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْسِكْ أَرْبَعًا وَفَارِقِ سَائِرَهُنَّ. (رواه احمد و الترمذی و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ غیلان بن سلماتہ ثقفی مسلمان ہوا اور اس کے پاس جاہلیت کے زمانہ میں دس عورتیں تھیں وہ عورتیں بھی اس کے ساتھ مسلمان ہو گئیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار کو رکھ لے اور باقیوں کو جدا کر دے۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: امسک اربعاً: کوئی کافر مسلمان ہو جائے اور اس کی بیویاں بھی ساتھ مسلمان ہو جائیں اب اس پر سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ وہ شخص چار بیویاں اپنے پاس رکھ سکتا ہے باقی کو چھوڑ دینا پڑے گا لیکن اختلاف اس میں ہے کہ ان عورتوں میں کن کو رکھے اور کن کو چھوڑے فیصلہ کیسے کرے۔ اس میں اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:۔ ائمہ ثلاثہ اور امام محمد یعنی جمہور فرماتے ہیں کہ اس شخص کو اختیار ہے جن کو رکھنا چاہتا ہے رکھ لے اور جسے چھوڑنا چاہتا ہے رخصت کر لے۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس شخص کو چھوڑنے میں تخییر نہیں بلکہ پہلے جن چار عورتوں سے نکاح ہوا ہے ان ہی کو رکھ لے اور چار کے نکاح کے بعد جن سے نکاح کیا ہے وہ چھوڑنے کیلئے متعین ہیں۔

دلائل:۔ جمہور زیر بحث غیلان بن سلماتہ کی روایت اور واقعہ سے استدلال کرتے ہیں جس میں امسک اربعاً کے مطلق الفاظ آئے ہیں

کوئی قید نہیں کہ پہلے کس کو چھوڑے اور بعد میں کس کو رکھے۔ جمہور کی دوسری دلیل حضرت ضحاک بن فیروز کی روایت ہے جس میں ”اختار ایٹھما شئت“ کے الفاظ آئے ہیں جو تنخیر اور اختیار استعمال کرنے پر دلائل کرتے ہیں۔ جمہور کی تیسری دلیل نوفل بن معاویہ کی روایت ہے کہ ان کو جب چار کے رکھنے اور باقی کو چھوڑنے کا حکم ملا تو انہوں نے سب سے پرانی والی کو چھوڑ دیا اور چار کو رکھ لیا۔

امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ نکاح کے معاملات میں کفار شرعی نصوص اور احکامات اور فروعات کے پابند ہیں تو چار نکاح کسی کافر نے پہلے کئے تھے وہ تو اسلام کی نظر میں صحیح تھے لیکن چار کے بعد والے نکاح صحیح نہیں تھے مگر کافر پر شرعی احکامات کی تنفیذ اس لئے نہیں تھی کہ وہ مسلمان نہیں اور اہل ذمہ اپنی شخصی زندگی میں آزاد ہیں لیکن جب وہ شخص مسلمان ہوا تو اب شریعت کا حکم اس کی طرف متوجہ ہوا لہذا جو چار پہلے نکاح میں آئی تھیں وہ تو یویاں تھیں اور بعد میں بھی وہی رہیں گی اور جو چار کے بعد نکاح میں آئی تھیں ان کا نکاح کلا نکاح تھا وہ اسی وقت کا عدم تھا لہذا وہ چھوڑنے اور رخصت کرنے کیلئے متعین ہیں۔ احناف کی یہ دلیل شریعت کے مجموعی قواعد اور اصول پر مبنی ہے یہ کوئی قیاس نہیں جو نصوص کے مقابلہ میں آیا ہے تاہم چونکہ امام محمد بھی جمہور کے ساتھ ہیں لہذا فتویٰ جمہور کے قول پر ہی اسی میں احتیاط بھی ہے۔

جواب:- امام طحاوی نے جمہور کے مستدلّات کا یہ جواب دیا ہے کہ مذکورہ احادیث میں شوہر کو جو اختیار دیا گیا ہے یہ اس پرانے اور قدیمی نکاح کی بات ہے جبکہ چار سے زائد یا دو آئین کے اکٹھا رکھنے کی تحریم کا حکم ہی نہیں آیا تھا۔ لہذا اس وقت سب نکاح صحیح تھا تو سب میں اختیار دیا گیا کہ جیسے چار رکھ لو جسے چار رخصت کر لو پھر یہ حکم موقوف ہو گیا۔ بہر حال جمہور کا قول راجح ہے۔

(۱۶) وَعَنْ نُوْفَلِ بْنِ مُعَاوِيَةَ قَالَ أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي خَمْسُ نِسْوَةٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ فَارِقْ وَاجِدَةً وَأَمْسِكْ أَرَبَعًا فَعَمِدْتُ إِلَى أَقْدَمِيهِنَّ صُحْبَةً عِنْدِي عَاقِبَ مُنْذُسَيِّتِينَ سَنَةً فَفَارَقْتُهُنَّ. (رواه فی شرح السنة)

ترجمہ: حضرت نوفل بن معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کیا میں مسلمان ہوا اور میرے نکاح میں پانچ عورتیں تھیں میں نے آنحضرت سے پوچھا آپ نے فرمایا ایک کو چھوڑ دے چار کو رکھ لے۔ میں نے ارادہ کیا کہ جو سب سے پہلے ساٹھ سال سے میرے نکاح میں آئی تھی اور بانجھ تھی میں نے اس کو جدا کر دیا۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

## دو بہنوں کو بیک وقت اپنے نکاح میں رکھنے کی ممانعت

(۱۷) وَعَنْ الضَّحَّاكِ بْنِ قَبْرٍ وَزَوْجِ الدَّلَيْمِيِّ عَنِ ابْنِهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي أُخْتَانِ قَالَ اخْتَرِ أَيُّهُمَا شِئْتَ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ضحاک بن قبری و زوی الدلیمی رضی اللہ عنہما اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہا میں نے کہا اے اللہ کے رسول میں مسلمان ہوا میرے نکاح میں دو بہنیں ہیں۔ فرمایا ان میں سے ایک کو پسند کر لے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد و ابن ماجہ نے۔

ترجمہ: حضرت مرزا مظہر جان جاناں رحمہ اللہ کہتے ہیں۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک تو یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس حال میں اسلام قبول کرے کہ اس کے نکاح میں دو بہنیں ہوں اور وہ دونوں بھی اس کے ساتھ اسلام قبول کر لیں تو اس کیلئے جائز ہوگا کہ وہ ان دونوں میں سے کسی ایک کو اپنے نکاح میں برقرار رکھے خواہ وہ پہلی منکوحہ ہو یا دوسری منکوحہ ہو لیکن حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر اس شخص نے ان دو بہنوں سے ایک ساتھ عقد کیا تھا تو اس صورت میں اس کیلئے ان دونوں میں سے کسی ایک کو بھی اپنے نکاح میں برقرار رکھنا جائز نہیں ہوگا ہاں اگر اس نے ان دونوں سے آگے پیچھے عقد کیا تھا تو ان میں سے ایک اس کو اپنے نکاح میں رکھنا جائز ہوگا جس سے اس نے پہلا نکاح کیا تھا جس سے بعد میں نکاح کیا تھا اس کو کسی صورت میں بھی اپنے نکاح میں برقرار رکھنا جائز نہیں ہوگا۔



## کافر میاں بیوی میں سے کوئی ایک اسلام قبول کر لے تو؟

(۱۸) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَسْلَمَتْ امْرَأَةٌ فَتَزَوَّجْتُ فَجَاءَ زَوْجُهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ وَعَلِمْتُ بِإِسْلَامِي فَانْتَزَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَوْجِهَا الْآخِرِ وَرَدَّهَا إِلَى زَوْجِهَا الْأَوَّلِ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ إِنَّهَا أَسْلَمَتْ مَعِيَ فَرَدَّهَا عَلَيْهِ زَوْاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ جَمَاعَةً مِنَ النِّسَاءِ رَدَّهِنَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالنِّكَاحِ الْأَوَّلِ عَلَى أَرْوَاجِهِنَّ عِنْدَ اجْتِمَاعِ الْإِسْلَامِيِّينَ بَعْدَ اخْتِلَافِ الدِّينِ وَالِدَارِ مِنْهُنَّ بِنْتُ الْوَلِيدِ بْنِ مُغِيرَةَ كَانَتْ تَحْتُ صَفْوَانَ ابْنِ أُمَيَّةٍ فَاسْلَمَتْ يَوْمَ الْفَتْحِ وَهَرَبَ زَوْجُهَا مِنَ الْإِسْلَامِ فَبَعَثَ إِلَيْهِ ابْنُ عَمِيهِ وَهَبُ بْنُ عُمَيْرٍ بِرِذَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّا لِيَصْفَوَانَ فَلَمَّا قَدِمَ جَعَلَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمِيَةً أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ حَتَّى اسْلَمَ فَاسْتَقْرَّتْ عِنْدَهُ وَأَسْلَمَتْ أُمُّ حَكِيمِ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ امْرَأَةٌ عِكْرَمَةَ بْنِ أَبِي جَهْلٍ يَوْمَ الْفَتْحِ بِمَكَّةَ وَهَرَبَ زَوْجُهَا مِنَ الْإِسْلَامِ حَتَّى قَدِمَ الْيَمَنَ فَارْتَحَلَتْ أُمُّ حَكِيمِ حَتَّى قَدِمَتْ عَلَيْهِ الْيَمَنَ فَدَعَتْهُ إِلَى الْإِسْلَامِ فَاسْلَمَ فَسَبَّحَتْ عَلَى نِكَاحِهِمَا زَوْاهُ مَالِكُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ مُرْسَلًا

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک عورت مسلمان ہوئی اور اس نے نکاح کر لیا پھر اس کا پہلا خاوند نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا کہنے لگا اے اللہ کے رسول میں مسلمان ہوں اور اس کو میرے اسلام کا علم تھا آپ نے اس کو پہلے خاوند کی طرف لوٹا دیا۔ ایک روایت میں ہے پہلے خاوند نے کہا کہ وہ عورت میرے ساتھ مسلمان ہوئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے پہلے خاوند کے حوالے کر دیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔ شرح السنہ میں روایت بیان کی گئی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتنی عورتوں کو پہلے نکاح کی وجہ سے ان کے خاوندوں پر لوٹا دیا۔ خاوند اور بیوی کے اسلام میں جمع ہونے سے پیچھے دین کے مختلف اور ملک کے مختلف ہونے کے۔ ان میں ولید بن مغیرہ کی بیٹی صفوان بن امیہ کے نکاح میں تھی فتح مکہ کے دن وہ مسلمان ہوئی۔ اور اس کا خاوند اسلام لانے سے بھاگ گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی طرف اس کے چچا کے بیٹے وہب بن عمیر کو اپنی چادر مبارک دے کر بھیجا صفوان کو امان دینے کے لیے۔ جب صفوان آیا تو آپ نے چار ماہ چلنے پھرنے کا امن دیا۔ یہاں تک کہ صفوان مسلمان ہو گیا تو وہ اس کے نکاح میں رہی ان عورتوں میں حارث بن ہشام کی بیٹی ام حکیم ہے جو عکرمہ بن ابو جہل کی بیوی تھی فتح مکہ کے دن اس کا خاوند اسلام لانے سے بھاگ گیا وہ یمن میں آیا۔ ام حکیم اپنے خاوند کی طرف یمن میں گئی اس نے اپنے خاوند کو اسلام کی دعوت دی وہ مسلمان ہو گیا تو وہ دونوں اسی نکاح پر رہے۔ (روایت کیا اس کو ابن شہاب نے مرسل)

تشریح: وردھا الی زوجها الاول:- اگر میاں بیوی میں سے کوئی ایک مسلمان ہو جائے اور دوسرا غیر مسلم رہے تو اس میں چند صورتیں ہیں۔ ایک صورت یہ ہے کہ اسلام کے بعد دونوں میاں بیوی ایک ہی ملک میں رہ رہے ہیں دوسری صورت یہ کہ یہ ملک دارالاسلام ہے یا دارحرب ہے۔ تیسری صورت یہ کہ دونوں میں ایسی جدائی ہوگی کہ ایک ملک چھوڑ کر چلا گیا دوسرا رہ گیا اختلاف دارین آ گیا۔ چوتھی صورت یہ کہ جدائی کے بعد کتنا عرصہ گزر گیا ہے۔ پانچویں صورت یہ کہ بیوی کتابیہ ہے یا غیر کتابیہ ہے۔ یہ چند صورتیں ہیں مگر سب منتشر ہیں اس لئے فقہاء کے اختلاف بیان کرنے کے ضمن میں جس صورت کی طرف اشارہ ملے گا فوراً پہچان لو۔

فقہاء کرام کا اختلاف:- (۱) ائمہ جمہور کا مسلک یہ ہے کہ احوال زوجین میں سے اگر کوئی اسلام قبول کرے تو دوسرے پر اسلام پیش کیا جائے گا اگر اس نے اسلام قبول کر لیا تو نکاح برقرار رہے گا اور اگر اس دوسرے نے انکار کیا تو نکاح ختم ہو جائے گا قاضی دونوں کے درمیان تفریق کریگا ہاں اگر عورت کتابیہ ہو تو اس پر اسلام پیش نہیں کیا جائے گا نکاح برقرار رہے گا۔ (۲) اگر احوال زوجین میں سے ایک مسلمان ہو گیا اور اس کے بعد تبدیل دارین آ گیا یعنی ایک نے ملک چھوڑا تو اس اختلاف دارین کی وجہ سے بھی جمہور کے نزدیک نکاح ختم ہو جائے گا کیونکہ دارین کے اختلاف سے اسلام کا پیش کرنا ممکن نہیں

ہے ہاں دار حرب میں جانے کے بعد اگر عدت کی مقدار مدت گزر گئی تو نکاح ختم ہو جائے گا۔ (۳) اگر احد التزوجین میں سے ایک نے اسلام قبول کر لیا اور دوسرے نے مدت عدت یعنی تین حیض تک اسلام قبول نہیں کیا تو اس سے بھی دونوں کا نکاح ختم ہو جائے گا۔ الغرض جمہور کے نزدیک بیوی کی جدائی کے اسباب تین ہیں ایک انکار اسلام دوسرا تہمل دارین اور تیسرا مقدار عدت تک کا عرصہ بغیر قبول اسلام کے گزر جانا یعنی تین حیض کا عرصہ گزر جانا۔

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ احد التزوجین نے جب اسلام قبول کر لیا تو بقاء نکاح میں دوسرے کا انتظار انقضاء عدت یعنی تین حیض تک کیا جائے گا اگر اس میں دوسرا بھی مسلمان ہو گیا تو نکاح باقی رہے گا ورنہ نکاح ختم ہو جائے گا، خواہ میاں بیوی میں اختلاف دینین کے ساتھ اختلاف دارین آیا ہو یا نہ آیا ہو اختلاف دارین سے کوئی بھی فرق نہیں پڑتا۔ اسی طرح ایک کے اسلام کی صورت میں دوسرے پر اسلام پیش نہیں کیا جائے گا اور نہ اسلام کے انکار سے فرقت کا کوئی تعلق ہے فرقت کا تعلق صرف انقضاء عدت سے ہے۔

دلائل:۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل نے اپنے مسلک کے لئے جس واقعہ سے استدلال کیا ہے وہ حضرت زینب بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو العاص کا قصہ ہے کہ حضرت زینب چھ سال تک مدینہ میں رہیں اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اول کے ساتھ ابو العاص کو لوٹا دیا (ترمذی ج ۱ ص ۲۱۷)

صاحب مشکوٰۃ نے زیر بحث حدیث کے نقل کرنے کے بعد صاحب مصابیح کی شرح السنۃ کے حوالے سے کئی واقعات کی طرف بھی اشارہ کیا ہے گویا یہ واقعات ان کے مسلک کے دلائل ہیں کہ بتاؤں دارین کے باوجود نکاح اول کے ساتھ میاں بیوی کو برقرار رکھا گیا ہے نکاح جدید نہیں کیا گیا لہذا بتاؤں دارین کی کوئی حیثیت نہیں فرقت کا اصل سبب انقضاء عدت ہے۔

حضرت امام شافعی نے عرض اسلام کو تسلیم نہیں کیا وہ فرماتے ہیں کہ ذمی کو ہم نے عدم تعرض کا عہد دیا ہے اب اس پر اسلام پیش کرنا یہ تعرض ہے جو جائز نہیں ہے۔ جمہور اور ائمہ احناف کے لئے دو قسم دلائل کی ضرورت ہے ایک وہ دلائل جو عرض اسلام کے لئے مفید اور مثبت ہوں۔ دوسری قسم وہ دلائل جو بتاؤں دارین سے فرقت کے ثبوت کے لئے ہوں۔

پہلے دعویٰ کی دلیل:۔ چنانچہ عرض اسلام کے لئے احناف نے حضرت عمر فاروقؓ کے دو واقعات سے استدلال کیا ہے۔ پہلے واقعہ کا خلاصہ یہ ہے کہ داؤد بن کردوس کا بیان ہے کہ ہمارے نونقلب میں سے ایک نصرانی آدمی تھا اس کے نکاح میں ایک نصرانی عورت تھی اس عورت نے اسلام قبول کیا اور شوہر انکار کر ہاتھا حضرت عمرؓ کے پاس جب شوہر لایا گیا تو آپ نے فرمایا "اسلم والافرت بینکما" اس نصرانی نے کہا کہ میں اس لئے اسلام قبول نہیں کرتا کہ میں عرب سے شرماتا ہوں یہ کہیں گے کہ اس شخص نے عورت کے فرج کے لئے اسلام قبول کیا حضرت عمر فاروقؓ نے دونوں میں تفریق فرمائی اس روایت کو زجاجہ المصابیح ج ۲ ص ۴۲۰ پر اس کے مصنف نے نقل کیا ہے اور عارضۃ الاخوانی کے مصنف ابن عربی نے شرح ترمذی میں اور امام طحاوی نے بھی اسے نقل کیا ہے۔

اسی طرح حضرت عمرؓ کی طرف ایک اور واقعہ منسوب ہے کہ ان کے پاس دو مشرک لائے گئے ایک مسلمان ہو چکا تھا آپ نے دوسرے پر اسلام پیش فرمایا انکار پر آپ نے دونوں میں تفریق فرمائی معلوم ہوا اسلام پیش کرنا ثابت ہے اور فرقت نکاح کے اسباب میں سے ایک سبب انکار اسلام ہے۔

عقلی دلیل:۔ احناف فرماتے ہیں کہ اسلام رحمت ہے شفقت اور طاعت ہے لہذا یہ خود فرقت کا ذریعہ نہیں بن سکتا ہے جب کافر پر اسلام پیش کیا گیا اور اس نے انکار کیا تو اب انکار از اسلام فرقت کا ذریعہ بنے گا اور تصور واری کی کافر ٹھہرے گا اس لئے عرض اسلام ضروری ہے تاکہ اسلام پر تفریق زوجین کا الزام نہ آئے۔ باقی شوافع نے جو یہ کہا ہے کہ ذمی کو تعرض جائز نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ ٹھیک ہے تعرض جائز نہیں جبری طور پر جائز نہیں مجبور کر کے ڈرا دھکا کر جائز نہیں اختیاری طور پر یہ جائز ہے اس کی کوئی ممانعت نہیں ہے۔

دوسرے دعویٰ کی دلیل:۔ جمہور اور احناف کا دوسرا دعویٰ یہ ہے کہ بتاؤں دارین سے فرقت واقع ہو جاتی ہے اور نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔ اس دعویٰ پر احناف نے قرآن کریم سے دو آیتیں پیش کی ہیں اول آیت اس طرح ہے۔

فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ. لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ (سورۃ ممتحنہ ۱۰)

اس سے واضح طور پر یہ مسئلہ ثابت ہو جاتا ہے کہ بتائیں دارین فرقت زوجین کا سبب ہے۔ دوسری آیت یہ ہے۔

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُواهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ (سورۃ متحہ)

اگر بتائیں دارین فرقت زوجین کا ذریعہ نہیں تو ان عورتوں سے نکاح کیسے جائز ہوا جن کے شوہر مکہ میں موجود تھے۔ احناف نے اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کو امام ترمذی نے عمرو بن شعیب کے حوالے سے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے الفاظ یہ ہیں!

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ردا بنتہ زینب علی ابن العاص بن الربیع بمہر جدید و نکاح جدید (ترمذی ج ۱ ص ۲۱۷)  
الجواب: جمہور اور احناف زیر بحث حدیث ابن عباس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اس روایت میں کوئی تفصیل اور کوئی تصریح نہیں ہے کہ یہاں بتائیں دارین ہوا ہے اس طرح محتمل اور مجمل روایت سے کوئی قطعی استدلال نہیں ہو سکتا ہے۔

باقی صفوان بن امیہ اور عمرہ بن ابی جہل کے واقعات سے بتائیں دارین پر استدلال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ یہاں بتائیں ہوا ہی نہیں یہ دونوں حضرات بے شک مکہ سے بھاگے تھے لیکن مکہ کی حدود سے باہر نہیں نکلے تھے بلکہ ایک تو ساحل سمندر تک گیا تھا اور دوسرا مکہ کے مضافات میں چھپا ہوا تھا۔

باقی صاحب مشکوٰۃ کا یہ کہنا کہ شرح السنۃ میں صاحب مصابیح سے روایت ہے کہ عورتوں کی ایک جماعت تھی جن کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح اول کے ساتھ ان کے شوہروں کی طرف لوٹا دیا تو اس کا جواب بھی وہی ہے کہ یہ ایک مجمل اور مبہم دعویٰ ہے جب تک بتائیں دارین کی تفصیل سامنے نہیں آتی محض یہ اجمال کسی پر حجت نہیں بن سکتا۔

حضرت ابو العاص رضی اللہ عنہ کا واقعہ اور تحقیق:۔ بنیادی طور پر شوافع اور حنابلہ نے حضرت ابو العاص کے واقعہ سے استدلال کیا ہے حضرت ابو العاص کا نکاح مکہ میں بنت الرسول حضرت زینب سے ہوا تھا حضرت زینب تو مسلمان تھیں لیکن ابو العاص نے اسلام قبول نہیں کیا تھا جنگ بدر میں جب گرفتار ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلانہ دیا چھوڑ دیا مگر یہ شرط رکھی کہ میری بیٹی زینب کو مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کیلئے چھوڑو گے اس موقع پر حضرت زینب نے ان کو چھڑانے کیلئے اپنا وہ ہار بھی بھجوا دیا تھا جو حضرت خدیجہ الکبریٰ نے اپنی بیٹی کو شادی کے موقع پر دیا تھا حضور نے جب یہ ہار دیکھا اور حضرت خدیجہ الکبریٰ کی یاد تازہ ہو گئی تو آپ پر رقت طاری ہو گئی آپ نے صحابہ کے مشورہ سے ابو العاص کو بلانہ دیا یہ واپس بھیجا اور ہار بھی واپس کیا حضرت ابو العاص نے وعدہ پورا کیا اور حضرت زینب مدینہ منورہ پہنچ گئیں۔

پھر ایک قافلہ کا صحابہ کرام نے کچھ عرصہ تعاقب کیا جس میں حضرت ابو العاص بھی تھے آپ بھاگتے ہوئے مدینہ آئے اور سیدھے حضرت زینب کے گھر پہنچ گئے حضرت زینب نے آپ کیلئے امان مانگی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امان دیدی ابو العاص مکہ چلے گئے اور وہاں جا کر اپنے اسلام کا شاندار انداز سے اعلان کیا اور واپس مدینہ چلے آئے اس میں چھ سال کا عرصہ گزر چکا تھا مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے نکاح کے ساتھ حضرت زینب کو ان کی طرف واپس کیا شوافع کہتے ہیں کہ دیکھو بتائیں دارین ہو گیا مگر فرقت نکاح نہیں ہوا۔

الجواب:۔ احناف اور جمہور اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ دیکھو حضرت ابو العاص کے واقعہ سے تو آپ حضرات قطعاً استدلال نہیں کر سکتے ہو ایک تو یہ کہ ترمذی میں جہاں یہ ہے کہ نکاح اول کے ساتھ لوٹا دیا وہاں یہ بھی ہے کہ نکاح جدید اور مہر جدید کے ساتھ لوٹا دیا گیا کرو گے؟ "اذا تعارفتنا تساقطاً" اسی طرح آپ حضرات اس واقعہ اور روایت سے اس لئے بھی استدلال نہیں کر سکتے ہو کہ اس میں تو عدت کی مدت بھی گزر گئی تھی تین بیٹیاں یا تین ماہ کیا چھ سال گزر گئے تھے تو لامحالہ تم بھی تاویل کرو گے ہم بھی تاویل کریں گے بغیر تاویل کوئی بھی استدلال نہیں کر سکے گا تو تاویلات، بلکہ ایک تاویل یہ ہے کہ یہ خصوصیت پیغمبری تھی کہ چھ سال تک سابقہ نکاح برقرار رہا دوسری توجیہ یہ کہ بالنکاح الاول میں ایک تشبیہ کی صورت ہے کہ پہلے نکاح کی طرح مہر جدید اور نکاح جدید کے ساتھ ہوا۔ باقی ترمذی کی دونوں روایتیں صحیح ہیں اور اس میں واضح تعارض ہے تو جمہور کہتے ہیں کہ عمرو بن شعیب کی روایت جو ہماری دلیل ہے کہ نکاح جدید ہوا مہر جدید رکھا یہ روایت راجح ہے کیونکہ یہ مثبت ہے اور حضرت ابن عمر کی روایت ثانی اور ثانی مثبت میں جب تعارض آتا ہے تو مثبت اولیٰ بالترجیح ہوتی ہے۔

علامہ خطابی نے شوافع کی حمایت میں فرمایا کہ ممکن ہے کہ حضرت زینب کی عدت چھ سال تک لمبی ہوگئی ہو کیونکہ طہر طویل بھی ہو جاتا ہے تو فرقت زوجین نہیں آئی کیونکہ عدت ابھی تک گزری نہیں، ہم نے کہا شاہاش!!!

## الفصل الثالث: . کون کون رشتہ والی عورتیں محرمات میں داخل ہیں؟

(۱۹) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حُرِّمَ مِنَ النَّسَبِ سَبْعٌ وَمِنَ الصَّهْرِ سَبْعٌ ثُمَّ قَرَأَتْ حُرْمَتُ عَلِيٍّ كُفْمُ الْآيَةِ (رواه البخاری)

تفسیر: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انساب سے سات عورتیں حرام کی گئی ہیں اور مصاہرت سے سات پھر تلاوت کی یہ آیت حرمت علیکم امہاتکم آخر آیت تک۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تفسیر: ازوے نسب جو سات رشتہ والی عورتیں حرام قرار دی گئی ہیں وہ یہ ہیں۔ ۱۔ ماں۔ ۲۔ بیٹی۔ ۳۔ بہن۔ ۴۔ پھوپھی۔ ۵۔ خالہ۔ ۶۔ بھتیجی۔ ۷۔ بھانجی۔

”مصاہرت“ اس رشتہ اور قرابت کو کہتے ہیں جو نکاح کے ذریعہ قائم ہو اور جسے ”سسرالی رشتہ“ بھی کہا جاتا ہے۔ چنانچہ مصاہرت یعنی سسرالی رشتہ کی وجہ سے جو سات عورتیں حرام قرار دی گئی ہیں ان میں سے چار تو ہمیشہ کیلئے حرام ہوتی ہیں کہ ان سے کسی بھی حال میں اور کسی بھی وقت نکاح کرنا جائز نہیں ہوتا اور وہ یہ ہیں۔ ۱۔ بیوی کی ماں یعنی ساس۔ ۲۔ بیٹی اور پوتے کی بیویاں یعنی بہو اور پوت بہو۔ اگرچہ وہ کتنے ہی نیچے درجے کی ہوں جیسے پڑپوتے اور سکر پوتے وغیرہ کی بیویاں۔ ۳۔ باپ اور دادا کی بیویاں اگرچہ اوپر کے درجے کی ہوں جیسے پڑدادا اور سکر دادا وغیرہ کی بیویاں۔ ۴۔ اپنی اس بیوی کی بیٹی جس سے جماع کرچکا ہو۔ سسرالی رشتہ کی وہ تین عورتیں جو ہمیشہ کیلئے حرام نہیں ہیں وہ یہ ہیں۔ ۱۔ بیوی کی بہن۔ ۲۔ بیوی کی پھوپھی۔ ۳۔ بیوی کی خالہ۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اپنی بات کی دلیل کے طور پر قرآن کریم کی آیت پڑھی۔ چنانچہ اس آیت میں نسبی رشتہ والی ان سات عورتوں کا ذکر ہے جو حرام قرار دی گئی ہیں اور سسرالی رشتہ کی وجہ سے جو عورتیں حرام ہیں۔

## اپنی بیوی کی بیٹی سے نکاح کی ممانعت

(۲۰) وَعَنْ عُمَرَ وَ بِنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيَّمَا رَجُلٍ نِكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلْيَنْكِحْ ابْنَتَهَا وَأَيُّمَا رَجُلٍ نِكَحَ امْرَأَةً فَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَنْكِحَ امْرَأَةً دَخَلَ بِهَا أَوْلَمَ يَدْخُلْ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَلِيفٌ لَا يَصِحُّ مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ وَأَمَّا رَوَاهُ ابْنُ لَهْيَعَةَ وَالْمَشْيِيُّ بْنُ الصَّبَّاحِ عَنْ عُمَرَ وَ بِنِ شُعَيْبٍ وَهُمَا يُضَعَّفَانِ فِي الْحَدِيثِ.

تفسیر: حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی عورت سے نکاح کرے اور اس سے صحبت کرے اس کی بیٹی سے نکاح کرنا جائز نہیں اگر صحبت نہ کی تو نکاح اس کی لڑکی سے جائز ہے۔ جو شخص کسی عورت سے نکاح کرے اس کی ماں اس پر حرام ہے اس سے صحبت کی ہو یا نہ کی ہو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث سند کے لحاظ سے صحیح نہیں ہے سوائے اس کے کہ اس کو ابن لہیعہ نے روایت کیا اور شئی بن صباح نے عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ سے اور یہ دونوں ضعیف ہیں حدیث میں۔

تفسیر: حدیث میں اپنی بیوی کی بیٹی سے نکاح کے عدم جواز کا جو حکم بیان کیا گیا ہے وہ قرآن کریم کی اس آیت سے ثابت ہے۔

وَرَبَّائِكُمُ الَّتِي فِي حُجُورِكُمْ مِمَّنْ نَسَأْتِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ (النساء: ۲۳)

اور حرام ہیں تم پر تمہاری بیویوں کی وہ بیٹیاں جو ان کیلئے پہلے شوہر سے ہیں اور تمہاری پرورش میں ہیں اور جو تمہاری ان بیویوں سے ہیں جن سے تم جماع کر چکے ہو اور اگر تم نے ان بیویوں سے جماع نہیں کیا ہے تو اس میں کوئی گناہ نہیں کہ تم ان کی بیٹیوں سے نکاح کرو اور بیوی کی ماں یعنی اپنی ساس سے نکاح کے عدم جواز کا جو مطلق حکم بیان کیا گیا ہے وہ قرآن کریم کی اس مطلق آیت سے ثابت ہے۔

وامہت نساءکم اور حرام ہیں تم پر تمہاری بیویوں کی ماںیں۔

## بَابُ الْمُبَاشَرَةِ... مَبَاشَرَتِ كَابِيَان

### الْفَصْلُ الْأَوَّلُ... مَبَاشَرَتِ كَسَلْسَلَهٗ مِيْن يَهُودِ كَسَلْسَلَهٗ كِي خِيَالِ كِي تَرِيْدِ

(۱) عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَتْ الْيَهُودُ تَقُولُ إِذَا آتَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ مِنْ ذُبُرِهَا فِي قَبْلِهَا كَانَ الْوَلَدُ أَحْوَلَ فَتَزَلَّتْ نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأَتَوْا أَحْرَنَكُمْ أَنِّي سِئْتُمْ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے یہود کہتے تھے کہ اگر آدمی عورت کو دبر کی طرف سے قبل میں صحبت کرے بچہ بھینگا ہوتا ہے تو یہ آیت نازل ہوئی نساؤکم حرث لکم فاتوا احرنکم انی اسئتم۔ (متفق علیہ)

تشریح: یہودی یہ کہا کرتے تھے کہ اگر کوئی شخص عورت سے اس طرح جماع کرے کہ اس کے پیچھے کھڑا ہو کر یا بیٹھ کر اس کے اگلے حصہ میں شرم گاہ میں اپنا عضو داخل کرے تو اس کی وجہ سے بھینگا بچہ پیدا ہوگا چنانچہ ان کے اس غلط خیال اور وہم کی تردید کیلئے یہ آیت نازل ہوئی کہ تمہاری بیویاں تمہاری کھیتی ہیں کہ جس طرح تمہارے کھیتوں میں تمہارے لئے فصل پیدا ہوتی ہے اسی طرح تمہاری بیویوں کے ذریعہ تمہاری اولاد پیدا ہوتی ہے اس لئے تم اپنی کھیتی میں آنے میں خود مختار ہو کہ جس طرح چاہو آؤ خواہ لیٹ کر خواہ بیٹھ کر خواہ کھڑے ہو کر خواہ پیچھے ہو کر اور خواہ آگے ہو کر جس طرح بھی تمہارا جی چاہے ان سے جماع کرو کسی صورت میں کوئی نقصان نہیں ہے۔ لیکن شرط یہ ہے کہ جماع بہر صورت عورت کے اگلے حصہ یعنی شرم گاہ ہی میں کیا جائے کیونکہ جس اعتبار سے عورت کو کھیتی کہا گیا ہے اس کا اطلاق عورت کی شرم گاہ ہی پر ہو سکتا ہے مقعد پر اس کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ بایں وجہ کہ مقعد اولاد پیدا ہونے کی جگہ نہیں ہے بلکہ پانخانہ کی جگہ ہے اس لئے یہ بات ذہن نشین رہنی چاہئے کہ پیچھے کے حصہ میں بد فعلی یعنی اغلام کرنا صرف اسلام ہی نہیں بلکہ ہر دین میں حرام ہے۔

## عزل کا مسئلہ

(۲) وَعَنْهُ قَالَ كُنَّا نَعَزُّوْا وَالْقُرَّانُ يَنْزِلُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ قَبْلَهُ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَنْهَنَا.

ترجمہ: اسی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ہم عزل کرتے تھے اور قرآن بھی نازل ہوتا رہا متفق علیہ مسلم نے زیادہ کیا یہ خبر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع نہیں فرمایا۔

تشریح: ”عزل“ کا مطلب یہ ہے کہ عورت سے اس طرح جماع کیا جائے کہ مرد جب منزل ہونے لگے تو وہ اپنا عضو مخصوص عورت کی شرم گاہ سے باہر نکال کر مادہ کا باہر ہی اخراج کر دے۔ اس طریقہ سے مادہ منویہ چونکہ اندر نہیں پہنچتا اس لئے عورت حاملہ ہونے سے بچ جاتی ہے۔

علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اکثر علماء اس بات کے قائل ہیں کہ عزل جائز ہے اور بعض حضرات جن میں کچھ صحابہ رضی اللہ عنہم بھی شامل ہیں اس کو ناجائز کہتے ہیں لیکن زیادہ صحیح بات یہی ہے کہ عزل کرنا جائز ہے چنانچہ در مختار میں بھی یہی لکھا ہے کہ (اگر کوئی شخص کسی کی خاص مصلحت یا عذر کی بنا پر عزل کرنا چاہے تو اس کی اجازت ہے لیکن یہ طوطا رہے کہ) اپنی لوٹڈی سے عزل کرنا تو اس کی اجازت کے بغیر بھی جائز ہے جبکہ اپنی آزاد منکوحہ سے اس کی اجازت کے بعد ہی جائز ہوگا اسی طرح اگر کسی دوسرے کی لوٹڈی اپنے نکاح میں ہو تو اس کے مالک کی اجازت حاصل کرنے کے بعد اس سے عزل کرنا جائز ہوگا۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے بارہ میں سید نے یہ لکھا ہے کہ ان کے نزدیک بھی اپنی آزاد منکوحہ سے اس کی اجازت کے بعد ہی عزل کرنا جائز ہے لیکن لوٹڈی خواہ اپنی ملوکہ ہو یا منکوحہ ہو اس کی اجازت کے بغیر بھی عزل کرنا جائز ہے اور امام نووی رحمہ اللہ نے (جو شافعی المسلک ہیں) یہ لکھا ہے کہ ہمارے یعنی شوافع کے نزدیک عزل کرنا مکروہ ہے کیونکہ یہ انقطاع نسل کا سبب ہے۔

(۳) وَعَنْهُ قَالَ أَنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي جَارِيَةً هِيَ خَادِمَتُنَا وَأَنَا أَطُوفُ عَلَيْهَا وَآكُرُّهُ أَنْ تَحْمِلَ فَقَالَ إِعْرُولُ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَإِنَّهُ سَيَاتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا فَلَبِثَ الرَّجُلُ ثُمَّ أَتَاهُ فَقَالَ إِنَّ الْجَارِيَةَ قَدْ حَبَلَتْ فَقَالَ قَدْ أَخْبَرْتُكَ أَنَّ سَيَاتِيهَا مَا قَدَّرَ لَهَا. (رواه مسلم)

ترجمہ: اسی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا کہنے لگا میری لونڈی ہے جس سے صحبت کرتا ہوں اور میں حمل کو مکروہ جانتا ہوں فرمایا اس سے عزل کرا کر تو چاہے پیدا ہوگی جو اس کے لیے مقدر ہے۔ ایک مدت تک اس نے تاخیر کی پھر آیا کہا وہ حاملہ ہوگئی ہے۔ فرمایا میں نے خبر دی تھی کہ پیدا ہوگی جو مقدر ہوگی۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: علامہ نووی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ عزل کرنے کے باوجود اگر حمل ٹھہر جائے تو اس کا نسب ثابت ہوگا اور علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ نے اس بارہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے عورت کی اجازت کے بعد یا اس کی اجازت کے بغیر عزل کیا اور اس کے باوجود اس عورت کے حمل بھی ٹھہر گیا۔ تو آیا اس شخص کیلئے اس حمل سے انکار کرنا (یعنی یہ کہنا کہ یہ حمل میرا نہیں ہے) جائز ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں تفصیل ہے۔ چنانچہ علماء کا قول ہے کہ اگر اس شخص نے عزل کرنے کے بعد پھر دخول نہیں کیا تھا یا دخول کیا تھا مگر اس سے پہلے پیشاب نہیں کیا گیا تھا تو پھر اس کیلئے اس حمل سے انکار کرنا جائز نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں اس بات کا قوی احتمال ہو سکتا ہے کہ اس کے ذکر میں مٹی کا کوئی قطرہ باقی رہ گیا ہو اور وہ اب دخول کی صورت میں عورت کے رحم میں چلا گیا ہو۔ اسی طرح حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہ مسلک یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے (مثلاً جماع سے فارغ ہونے کے بعد) پیشاب کرنے سے پہلے غسل جنابت کیا اور اس کے بعد جب اس نے پیشاب کیا تو مٹی کا کوئی قطرہ نکل آیا تو اس صورت میں اس پر واجب ہوگا کہ وہ اب پھر غسل کرے۔

(۴) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمُصْطَلِقِ فَأَصَبْنَا سَنِيًا مِنْ سَنَى الْعَرَبِ فَأَشْتَتْنَا النِّسَاءَ وَاشْتَدَّتْ عَلَيْنَا الْعُزْبَةُ وَاحْتَبْنَا الْعُزْلُ فَارْخْنَا أَنْ نَعْرُولَ وَفَلْنَا نَعْرُولَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِ نَاقِلِ أَنْ نَسْأَلَهُ فَسَأَلْنَاهُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا مَا مِنْ نَسْمَةٍ كَاتِبَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِيَ كَاتِبَةٌ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ بنی مصطلق میں نکلے ہم کو عرب کی لونڈیاں ہاتھ لگیں۔ ہم نے عورتوں کی طرف رغبت کی اور ہم پر مجبور ہونا مشکل ہو گیا ہم نے عزل کرنا چاہا۔ ہم نے کہا ہم کر لیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں موجود ہیں ہم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عزل نہ کرنے میں تمہارا کوئی نقصان نہیں جس جان نے قیامت تک پیدا ہونا ہے وہ پیدا ہو کر ہی رہے گی۔ (متفق علیہ)

تشریح: امام نووی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ سیامن العرب سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اہل عرب پر بھی رُق جاری ہوتا ہے جبکہ وہ مشرک ہوں۔ یعنی جس طرح غیر عرب مشرک و کافر جنگ میں پکڑ لئے جانے کے بعد غلام و لونڈی بنائے جاسکتے ہیں۔ اسی طرح اگر وہ مشرک و کافر جن کا تعلق عرب نسل سے ہو کسی جنگ میں بطور قیدی ہاتھ لگیں تو وہ بھی مسلمانوں کے حق میں لونڈی غلام ہو جاتے ہیں کیونکہ یہاں جن لونڈی غلاموں کا ہاتھ لگنا ذکر کیا گیا ہے ان کا تعلق بنی المصطلق سے تھا جو قبیلہ خزاعہ کی ایک شاخ تھی اور قبیلہ خزاعہ والے اہل عرب میں سے تھے چنانچہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا قول قدیم بھی یہی ہے۔

ما علیکم ان لا تفعلوا میں حروف ”ان“ الف کے ساتھ یعنی ان بھی صحیح ہے اور الف کے زیر کے ساتھ یعنی ان بھی صحیح ہے اس جملہ کے معنی نووی رحمہ اللہ نے یہ بیان کئے ہیں کہ اگر تم عزل نہ کرو تو اس میں کوئی نقصان نہیں ہے کیونکہ جب یہ بات طے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس نفس کو پیدا کرنا مقدر کر دیا ہے تو وہ ضرور پیدا ہو کر رہے گا اس لئے تم عزل کرو یا عزل نہ کرو پیدا ہونے والی جان پر اس کا کوئی اثر نہیں ہوگا اگر اسے دنیا میں آنا ہے تو تم لاکھ عزل کرو ضبط و ولادت کے لاکھ طریق آزمالو وہ اس دنیا میں آکر رہے گی اور اگر اس کا پیدا ہونا مقدر نہیں ہے تو پھر اگر عزل نہ کرو تو تمہارا کوئی نقصان نہیں حاصل ہے کہ تمہارا عزل کرنا کوئی فائدہ مند چیز نہیں ہے۔ اس اعتبار سے یہ حدیث عزل کے عدم جواز کی طرف اشارہ کرتی ہے۔

اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ ان لاتفعلو میں حرف لازم ہے اس صورت میں اس جملہ کے یہ معنی ہوں گے کہ عزل کرنے میں کوئی قباحت نہیں اس اعتبار سے یہ حدیث عزل کے جائز ہونے کی دلیل ہوگی۔

(۵) وَعَنْهُ قَالَ سُبَيْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ مَا مِنْ كَلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خَلْقَ شَيْءٍ لَمْ يَمْنَعَهُ شَيْءٌ. (رواه مسلم)

ترجمہ: اسی حضرت سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے بارے میں سوال کیا گیا فرمایا منی کے تمام پانی سے بچہ پیدا نہیں ہوتا جب اللہ کسی کو پیدا کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اس کو کوئی روکنے والا نہیں۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: بظاہر اشکال پیدا ہو سکتا ہے کہ سوال اور جواب میں کوئی مطابقت نہیں ہے حالانکہ اگر حدیث کے حقیقی مفہوم پر نظر ہو تو یہ اشکال پیدا ہونے کا کوئی محل ہی نہیں رہ جاتا کیونکہ سوال کا مقصد یہ تھا کہ عزل کرنے کی اجازت مل جائے تاکہ عورت کے ہاں ولادت ہونے کا کوئی خوف نہ رہے۔ سوال کے اسی حقیقی مفہوم کے پیش نظر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ تم لوگ تو یہ سمجھتے ہو کہ مرد کی منی کا عورت کے رحم میں گرنا عورت کے ہاں ولادت ہونے کا سبب ہے اور عزل کر لینا ولادت نہ ہونے کا سبب ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ منی کے ہر پانی سے بچہ نہیں بنتا اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مرد کی منی عورت کے رحم تک پہنچ جاتی ہے مگر اس سے بچہ نہیں بنتا اور بعض اوقات ایسا ہوتا ہے لوگ عزل کرتے ہیں مگر اس کے باوجود عورت حاملہ ہو جاتی ہے لہذا اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا حاملہ ہونا مرد کے مادہ تولید کے اندر گرنے پر موقوف نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ پر موقوف ہے۔ اسی طرح عورت کا حاملہ نہ ہونا بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت و ارادہ ہی پر موقوف ہے عزل پر موقوف نہیں ہے۔ ہاں یہ ثابت ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے توالد و تناسل کا ایک نظام مقرر کر دیا ہے کہ مرد کے نطفہ سے بچہ کی تولید ہوتی ہے اس لئے ہو سکتا ہے کہ عزل کرنے کی صورت میں بھی نطفہ کا کوئی حصہ بلا امتیاز عورت کے رحم میں چلا جائے اور اس سے بچہ بن جائے بلکہ اس میں بھی کوئی شک نہیں ہے کہ اگر کسی بچہ کا پیدا ہونا ہی تقدیر الہی میں ہے تو اللہ تعالیٰ کو اس پر قدرت حاصل ہے کہ وہ اس بچہ کو بغیر نطفہ کے بھی پیدا کر دے۔

بظاہر یہ احادیث عزل کے جائز نہ ہونے پر دلالت کرتی ہے لیکن ان کا حقیقی مفہوم و منشاء اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ عزل کرنا پسندیدہ نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے اس مسئلہ میں حنفیہ اور دوسرے علماء کا جو فقہی مسلک ہے اس کا بیان حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کی تشریح میں گزر چکا ہے۔

(۶) وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَعَزُّلُ عَنِ امْرَأَتِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَ تَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ أَشْفِقُ عَلَى وَلَدِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ ذَلِكَ ضَارًّا صَرَ فَارِسَ وَالرُّومَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ میں اپنی عورت سے عزل کرتا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو کیوں عزل کرتا ہے اس شخص نے کہا میں اس کے لڑکے پر ڈرتا ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر یہ بات ضرور پہنچانی تو روم اور فارس کو یہ ضرر ہوتا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: لوگوں کا خیال یہ تھا کہ مدت رضاعت میں جماع اور پھر حمل ٹھہرنے سے چونکہ عورت کے دودھ میں خرابی پیدا ہو جاتی ہے اس لئے اس دودھ کو پینے سے شیر خوار بچہ کو نقصان پہنچتا ہے اس کے علاوہ ایسی حالت میں عورت کا دودھ بھی کم ہو جاتا ہے اس کا حاصل یہ تھا کہ اسی خوف کی بنا پر اس شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کی اجازت چاہی اس کے جواب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فرمایا اس کا حاصل یہ تھا کہ اگر مدت رضاعت میں جماع کرنا اور حمل ٹھہر جانا شیر خوار بچہ کو نقصان دہ ہوتا تو یہ روم و فارس والوں کو ضرور نقصان پہنچاتا کیونکہ وہ اس کے عادی ہیں اور جب ان کی یہ عادت ان کیلئے نقصان دہ نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ مدت رضاعت میں حمل ٹھہر جانا نقصان دہ نہیں ہے۔ لہذا عزل کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہے اور حمل ٹھہر جانے کے خوف کی وجہ سے عزل نہ کرو۔ گویا آپ کا یہ ارشاد عزل کی کراہت و ناپسندیدگی کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

(۷) وَعَنْ جُدَامَةَ بِنْتِ وَهْبٍ قَالَتْ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَنْاسٍ وَهُوَ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَنْهِيَ عَنِ الْغَيْلَةِ فَنظَرْتُ فِي الرُّومِ وَفَارِسَ فِإِذَاهُمْ يُعِيلُونَ أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَضُرُّهُمُ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَأْدُ الْخَفِيُّ وَهِيَ وَ إِذَا الْمَوْؤَدَةُ سُئِلَتْ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت جدامہ بنت وہب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں چند لوگوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ میں ارادہ کرتا ہوں کہ میں غیلہ سے منع کروں پھر میں نے روم اور فارس کو دیکھا ہے وہ اپنی اولاد میں غیلہ کرتے ہیں۔ اور ان کو غیلہ ضرر نہیں دیتا۔ پھر لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کا حکم دریافت کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پوشیدہ طریقے سے زندہ گاڑنا ہے اور یہ خصلت اس آیت میں داخل ہے کہ زندہ درگور سوال کی جاوے گی۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے تفسیر: ”غیلہ“ کے معنی ہیں ”حمل کی حالت میں بچہ کو دودھ پلانا“ اور نہایہ میں لکھا ہے کہ غیلہ کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص ایام رضاعت میں اپنی بیوی سے جماع کرے چنانچہ اہل عرب غیلہ (یعنی ایام رضاعت میں اپنی بیوی سے جماع کرنے) سے احتراز کرتے تھے اور اس کی وجہ ان کا یہ گمان تھا کہ اس صورت میں شیر خوار بچہ کو نقصان پہنچتا ہے اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی یہ ارادہ فرمایا کہ لوگوں کو ایام رضاعت میں اپنی بیوی کے پاس جانے سے منع کر دیں لیکن جب آپ نے دیکھا کہ روم و فارس کے لوگ ایسا کرتے ہیں اور ان کی اولاد کو کوئی نقصان نہیں ہوتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت کا ارادہ ترک فرمادیا۔

واد کے معنی ہیں ”زندہ درگور کرنا“ جیسا گاڑ دینا۔“ زمانہ جاہلیت میں اہل عرب تنگدستی کے خوف اور عار کی وجہ سے اپنی بچیوں کو زندہ گاڑ دیتے تھے۔ مذکورہ بالا آیت کریمہ میں اس کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان والدین سے سخت باز پرس کی جائے گی جو اپنے ہاتھوں اپنی بچیوں کو زندہ گاڑ دیتے تھے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عزل کو بھی واد خفی یعنی پوشیدہ زندہ گاڑ دینے سے تعبیر فرمایا۔ اس طرح یہ حدیث منسوخ ہے یا آپ نے یہ بات محض تہدید و تنبیہ کے طور پر فرمائی ہے یا پھر یہ کہ اس ارشاد کے ذریعہ گویا اس طرف اشارہ مقصود ہے کہ عزل نہ کرنا ہی اولیٰ اور زیادہ بہتر ہے۔ بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ یہ ارشاد گرامی عزل کے حرام ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ البتہ اس کے مکروہ ہونے پر ضرور دلالت کرتا ہے بایں معنی کہ عزل کرنا، واد حقیقی (یعنی واقعہ زندہ درگور کر دینے) کے حکم میں داخل نہیں ہے کیونکہ ”واد حقیقی“ کا مطلب ہوتا ہے ایک جان کو ہلاک کر دینا جبکہ عزل میں یہ صورت نہیں ہوتی۔ البتہ عزل کرنا واد حقیقی کے مشابہ یقیناً ہے اسی واسطے اس کو ”پوشیدہ زندہ گاڑ دینا“ فرمایا گیا ہے جو اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ عزل کے ذریعہ چونکہ اپنے مادہ تولید (نطفہ) کو ضائع کیا جاتا ہے اور یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ مادہ تولید اللہ تعالیٰ نے بچہ پیدا ہونے کیلئے مہیا کیا ہے۔ اس لئے یہ فعل (یعنی عزل کرنا) اپنے بچہ کو ہلاک کرنے یا اس کو زندہ درگور کر دینے کے مشابہ ہے۔

علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے بارہ میں یہ صحیح روایت منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عزل موؤدہ صغریٰ ہے۔ نیز حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کے بارہ میں یہ منقول ہے کہ جب ان سے عزل کا حکم پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے کسی مسلمان کو عزل کرتے نہیں دیکھا سنا (اس سے معلوم ہوا کہ عزل کرنا پسندیدہ نہیں ہے) اسی طرح حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے یہ منقول ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بعض لوگوں کو عزل کرنے پر مارا ہے اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے بارہ میں یہ منقول ہے کہ وہ عزل کرنے سے منع کرتے تھے۔ ان تمام روایات سے عزل کی ممانعت ثابت ہوتی ہے لیکن علماء لکھتے ہیں کہ یہ ممانعت نہی تنزیہی کے طور پر ہے۔

## اپنی بیوی کی پوشیدہ باتوں کو افشاء کرنے والے کے بارہ میں وعید

(۸) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ فِي رَوَايَةٍ إِنَّ مِنْ أَسْرَ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُفْضِي إِلَى امْرَأَتِهِ وَ تَفْضِي إِلَيْهِ ثُمَّ يُنْشَرُ سِرَّهَا. (رواه مسلم)



ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے نزدیک قیامت کے دن بری امانت ایک روایت میں ہے اللہ کے نزدیک قیامت کے دن مرتبے کے لحاظ سے شریروں کا وہ آدمی ہے کہ وہ اپنی بیوی کی طرف جاتا ہے اور وہ اس کی طرف آتی ہے پھر وہ اس کے راز فاش کرتا ہے۔ (روایت کیا اسکو مسلم نے)

تشریح: علامہ طیبی رحمہ اللہ ان اعظم الامانۃ کے بارہ میں فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ بہت بڑی امانت کہ جس میں خیانت کرنے والے سے قیامت کے دن سخت باز پرس ہوگی شوہر و بیوی کے درمیان جنسی معاملات اور نجی امور سے متعلق باتیں ہیں۔ یعنی خاوند بیوی کے درمیان جنسی افعال اور راز و نیاز کی باتیں ایک بہت بڑی امانت ہے جس کی حفاظت ہر شوہر کی ذمہ داری ہے جو شوہر اس امانت کی حفاظت نہیں کرے گا۔ بایں طور پر کہ وہ اپنی بیوی سے ہمبستری کے بعد اس کے راز افشاء کرے گا اس سے قیامت کے دن باز پرس کی جائے گی۔ اس ارشاد کے معنی یہ ہیں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑی امانت میں خیانت اس شخص کے خیانت ہوگی جو اپنی بیوی سے ہمبستری کرے اور پھر اس کے راز کو افشاء کر دے اور افشاء کرنے سے مراد یہ ہے کہ اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان راز و نیاز کی جو باتیں ہوئی ہوں اور جنسیات سے متعلق جو افعال ہوئے ہوں ان کو لوگوں سے کہتا پھرے جیسا کہ بے حیا لوگوں کی عادت ہے یا اپنی بیوی کے کسی عیب کو بیان کرتا پھرے اور یا یہ کہ اپنی بیویوں کی ان خوبیوں اور اوصاف کو ذکر کرتا پھرے جن کو چھپانا شرعاً اخلاقاً اور عرفاً واجب ہے۔ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ خاوند بیوی کے درمیان جنسی معاملات اور ذاتی امور سے متعلق جو باتیں ہوتی ہیں یا جو افعال ہوتے ہیں ان کو غیروں کے سامنے بیان کرنا یا ایک دوسرے کے عیوب وغیرہ کو ظاہر کرنا اخلاقی نکتہ نظر ہی سے معیوب نہیں ہے بلکہ شرعی طور پر آخرت میں مواخذہ خداوندی کا موجب ہے۔ بعض علماء نے یہ لکھا ہے کہ خاوند بیوی کیلئے ایک دوسرے کی باتوں کو ظاہر کرنے کی یہ ممانعت اس صورت میں ہے جبکہ اس کا کوئی فائدہ اور مقصد نہ ہو ہاں اگر اس کا کوئی فائدہ یا اس کی کوئی معقول وجہ ہو تو پھر یہ ممانعت نہیں ہوگی۔ مثلاً اگر عورت کا دعویٰ ہو کہ اس کا خاوند اس کی جنسی خواہش کی تسکین کا اہل نہیں ہے یا بیوی یہ شکایت کرے کہ اس کا شوہر اس کے ساتھ بیزاری اور لاپرواہی کا برتاؤ کرتا ہے تو اس صورت میں بیوی کیلئے ان چیزوں کا ذکر کرنا غیر پسندیدہ نہیں ہوگا جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوِّءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ

اللہ تعالیٰ اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ کسی بری بات کو اعلانیہ بیان کیا جائے ہاں اگر کسی پر ظلم کیا گیا ہے (تو وہ اسے علانیہ بھی بیان کر سکتا ہے۔

## ایام حیض میں اپنی بیوی کے پاس نہ جاؤ اور نہ بیوی کے ساتھ بد فعلی کرو

(۹) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَوْحَىٰ إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَاتُوا حَرَّتْكُمْ الْآيَةُ أَقْبَلُ وَأَذْبَرُ وَأَتَقَى الدُّبْرَ وَالْحَيْضَةَ. (رواه الترمذی و ابن ماجہ و الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اوحی کی گئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف تمہاری عورتیں تمہارے لیے کھیتیاں ہیں آخر آیت تک اگلی طرف سے صحبت کرنا پچھلے طرف سے۔ مقعد میں دخول سے اور حیض کے وقت پرہیز کرو۔ (ترمذی ابن ماجہ اور دارمی)

تشریح: لفظ اقبل (خواہ آگے سے اگلی جانب میں آؤ) اور ادبر (یا پچھے سے اگلی جانب آؤ) یہ دونوں لفظ آیت کریمہ کے الفاظ فاتوا حرتکم الایۃ کی تفسیر و بیان میں یعنی ان دونوں الفاظ کے ذریعہ یہ وضاحتی تشبیہ کی گئی ہے کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ خواہ آگے کی طرف سے آؤ یا پچھے کی طرف سے آؤ مگر دخول بہر صورت اگلے حصہ یعنی شرمگاہ ہی میں کرو۔ چنانچہ بد فعلی کرنا یعنی مقعد میں دخول کرنا قطعاً حرام ہے اسی طرح حیض کی حالت میں اگلے حصہ میں بھی دخول کرنا حرام ہے۔

(۱۰) وَعَنْ حُزَيْمَةَ بِنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعْبِي مِنْ الْحَقِّ لَاتَاتُوا النِّسَاءَ فِي

أَذْبَارِهِنَّ. (رواه احمد و الترمذی و ابن ماجہ و الدارمی)

ترجمہ: حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ حق بیان کرنے سے شرماتا نہیں کہ عورتوں کے پاس ان کی مقعدوں سے نہ آؤ۔ (روایت کیا اس کو احمد ترمذی ابن ماجہ اور دارمی نے)

تشریح: حیا اس تغیر کو کہتے ہیں جو عیب لگنے اور برا کہے جانے کے خوف سے انسان میں واقع ہوتا ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کسی تغیر کا واقع ہونا محال ہے اس لئے یہاں ”حیا“ سے حقیقی حیا مراد نہیں ہے بلکہ مجازی حیا یعنی ترک کرنا مراد ہے جو حیا کا مقصد ہے اس طرح ان اللہ لایستحی الخ کا مطلب یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ حق بات کہنے اور اس کے اظہار کو ترک نہیں کرتا۔ لہذا حدیث میں اس بات کو مابعد کے مضمون (عورت کے ساتھ بد فعلی کی ممانعت) کی تمہید و مقدمہ کے طور پر ذکر کرنا گویا اس فعل بد کی انتہائی برائی اور اس کے حرام ہونے پر متنبہ کرنا ہے کہ یہ بات اتنی ناپسندیدہ اور مکروہ ہے کہ اس کو زبان پر لانا اور اس کا ذکر کرنا بھی شرم و حیا کے منافی ہے اگرچہ اس کا ذکر کرنا اس سے روکنے ہی کی وجہ سے کیوں نہ ہو لیکن چونکہ یہ ایک شرعی مسئلہ ہے اور شرعی مسئلہ کو بیان کرنے کے علاوہ کوئی چارہ نہیں ہے اس لئے سن لو کہ عورتوں کے ساتھ ”ان کا مقعد میں“ بد فعلی کرنا حرام ہے اس لئے اجتناب کرو۔ اس سے معلوم ہوا کہ جب عورتوں کے ساتھ بد فعلی کرنا حرام ہے تو مردوں کے ساتھ یہ فعل بد طریقہ اولیٰ حرام ہوگا۔

طبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس موقع پر مناسب تو یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرماتے ہیں کہ ”میں حق بات بیان کرنے سے حیا نہیں کرتا“ لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا اور اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس حکم کی اہمیت کو ظاہر کرنا اور اس فعل بد کی برائی کو بطور مبالغہ بیان کرنا ہے۔ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اپنی بیویوں اور لونڈیوں کے ساتھ بد فعلی کرنا حرام ہے لہذا جو لوگ اس کو جائز کہتے ہیں وہ سخت گمراہی میں مبتلا ہیں۔

علامہ طبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص کسی اجنبی عورت کے ساتھ یہ فعل بد کرے تو وہ زانی کے حکم میں ہوگا اور اگر اپنی بیوی یا اپنی لونڈی کے ساتھ کرے تو وہ حرام کا مرتکب ہوا لیکن اس کی پاداش میں اسے سنگسار نہیں کیا جائے گا اور نہ اس پر حد جاری کی جائے گی۔ البتہ اسے کوئی سزا ضروری جائے گی اور نووی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنے غلام کے ساتھ (اغلام) کرے تو وہ اجنبی کے ساتھ بد فعلی کرنے والے کے حکم میں ہوگا۔ نیز حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس فعل بد پر فاعل اور مفعول (یعنی یہ فعل بد کرنے والا اور کرانے والا) دونوں مستوجب تعزیر ہوتے ہیں کہ ان دونوں کو ان کے حال کے مناسب کوئی سزا دی جائے گی ہاں اگر مفعول (یعنی جس کے ساتھ یہ بد فعلی کی گئی ہے) چھوٹا ہو یا دیوانہ ہو یا اس کے ساتھ زبردستی یہ فعل بد کیا گیا ہو تو اسے سزا نہیں دی جائے گی۔

## اپنی بیوی کے ساتھ بد فعلی کرنے والا ملعون ہے

(۱۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلْعُونٌ مَنْ آتَى امْرَأَتَهُ فِي ذُبُوحِهَا. (رواه احمد و ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی عورت کے پاس در میں آنے والا ملعون ہے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے۔

تشریح: ملعون: اپنی بیوی کے ساتھ جو عورت بھی ہے بد فعلی کرنا کتاباً جرم ہے تو اجانب ماردار اور جال سے بد فعلی کا کیا ٹھکانہ ہوگا سابقہ اقوام میں قوم لوط کھل طور پر اس جرم کی پاداش میں تباہ ہو گئی کہتے ہیں اس فعل بد کی وجہ سے عرش میں زلزلہ اٹھتا ہے بعض نے کہا ہے کہ اس فعل کے بعد اگر اس جرم کا مرتکب سات سمندروں میں غسل کرے پھر بھی اسکو طہارت حاصل نہیں ہوتی ہے ظاہر ہے ظاہری غسل اور پانی سے باطنی خباثت اور گناہ کہاں زائل ہو سکتا ہے۔ لواطت کی سزا:۔ جمہور کے ہاں لواطت کی سزا زنا کی حد کی طرح ہے لہذا اسی کی طرح حد نافذ ہوگی صاحبین بھی جمہور کے ساتھ ہیں۔ حضرت علیؓ سے منقول ہے کہ انہوں نے لوطی کو سنگسار کیا تھا، حسن بصریؒ اور ابراہیم نخعیؒ سے بھی اسی طرح منقول ہے۔

عقلی دلیل میں جمہور فرماتے ہیں کہ لواطت سے قضاء شہوت کامل درجہ میں ہوتی ہے لہذا یہ زنا کے حکم میں ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ لواطت میں تعزیر ہے کیونکہ اس کو کسی حد کے تحت لانا مشکل ہے اگر یہ کسی حد کے تحت متعین طور پر داخل ہوتی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس کی سزا

دینے میں مختلف نہ ہوتے حالانکہ مختلف صحابہ نے مختلف انداز سے سزا دی ہے کسی نے پہاڑ سے لوطی کو گرایا ہے کسی نے اس پر دیوار گرائی ہے کسی نے اس کو سمندر میں ڈبو دیا ہے کسی نے آگ میں ڈالا ہے کسی نے چھت سے گرا کر پیچھے سے سنگ باری کی ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس میں حد نہیں البتہ تعزیر ہے تعزیر کے تحت اس کو قتل بھی کیا جاسکتا ہے سنگسار بھی کیا جاسکتا ہے کیونکہ تعزیر تو امیر کی صوابدید پر ہے۔ لہذا احناف پر یہ اعتراض حسد پر مبنی ہے کہ وہ لواطت کی حد کے قائل نہیں ہیں حالانکہ ان کے ہاں تو حد سے بھی زیادہ اس عمل بد پر سخت سے سخت سزا دی جاسکتی ہے۔

(۱۲) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّيْئِي يَأْتِي امْرَأَتَهُ فِي ذُبُرِهَا لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ. (رواه فی شرح السنہ)  
ترجمہ: اسی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص عورت کو اس کی دبر سے آتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر کرم نہیں کرے گا۔ (روایت کیا اس کو شرح السنہ میں)

(۱۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ آتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي الذُّبُرِ (رواه الترمذی)  
ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف قیامت کے دن دیکھے گا بھی نہیں جو آدمی کو یا عورت کو اس کی دبر سے آتا ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

## غیلہ کی ممانعت

(۱۴) وَعَنْ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ سِرًّا فَإِنَّ الْغَيْلَ يُدْرِكُ الْفَارِسَ فَيُدْغِقُهُ عَنْ قَرْبِهِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت اسماء بنت یزید سے روایت ہے کہہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ تم اپنی اولادوں کو قتل نہ کرو پوشیدہ طریقہ سے غیلہ سوار کو پالیتا ہے اور اس کو اس کے گھوڑے سے بچھاڑتا ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: اپنی اولاد کو مخفی طور پر قتل نہ کرو۔ کا مطلب یہ ہے کہ غیلہ کے ذریعہ اولاد کو ہلاکت میں نہ ڈالو اور غیلہ پر ہے کہ حمل کی حالت میں دودھ پلانے یا مدت رضاعت میں جماع کرنے کو غیلہ کہتے ہیں۔ لہذا حدیث کا حاصل یہ ہوا کہ غیلہ کی وجہ سے بچہ کے مزاج میں خرابی پیدا ہو جاتی ہے اور اس کے قوی ضعیف ہو جاتے ہیں اور اس خرابی و ضعف کا اثر اس کے بالغ ہونے کے بعد تک رہتا ہے جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ بچہ بڑا ہونے کے بعد جب میدان کارزار میں جاتا ہے تو دشمن کے مقابلہ میں سست اور کمزور پڑ جاتا ہے اور گھوڑے سے گر پڑتا ہے اور یہ چیز اس کے حق میں ایسی ہے جیسا کہ اسے مقابلہ سے پہلے ہی قتل کر دیا گیا ہو۔ لہذا غیلہ نہ کرو تا کہ غیلہ کی وجہ سے اپنے بچے کے قتل ہو جانے کا باعث نہ بنو۔

اس موقع پر غلبان پیدا ہو سکتا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بچہ پر غیلہ کا اثر پڑتا ہے جبکہ اس سے پہلے گزرنے والی بعض احادیث سے یہ معلوم ہوا تھا کہ غیلہ بچہ پر اثر انداز نہیں ہوتا۔ اس کا جواب طیبی نے یہ دیا ہے کہ گزشتہ احادیث میں بچہ پر غیلہ کے اثر انداز ہونے کی نفی زمانہ جاہلیت کے اس اعتقاد کی تردید کیلئے تھا کہ لوگ غیلہ ہی کو حقیقی موثر سمجھتے تھے اور اس حدیث کے ذریعہ غیلہ کے اثر انداز ہونے کا جو اثبات کیا گیا ہے وہ اس بات کے پیش نظر ہے کہ غیلہ فی الجملہ سب بنتا ہے اور موثر حقیقی حق تعالیٰ کی مرضی اور اس کا حکم ہے۔ یا یوں کہا جائے کہ اس حدیث میں غیلہ کی جو ممانعت بیان کی گئی ہے کہ وہ نبی تنزیہی کے طور پر ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا گزشتہ ارشاد لقد ہممت الخ (حدیث نمبر ۷) تحریم پر محمول ہے اسی طرح دونوں حدیثوں میں کوئی تضاد باقی نہیں رہے گا۔ اس کے علاوہ یہ بھی کہا جاسکتا ہے (ان دونوں کی بنیاد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتہاد تھا یعنی جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ عرب کے لوگ جب غیلہ کرتے ہیں تو ان کے بچے ضعیف و کمزور ہو جاتے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیلہ سے منع کیا مگر جب بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روم و فارس کے لوگوں کو دیکھا کہ ان کے ہاں غیلہ کی وجہ سے بچہ کو کوئی نقصان نہیں پہنچتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیلہ کی ممانعت کو ختم کر دیا۔ چنانچہ حضرت جدامہ رضی اللہ عنہ کی روایت نمبر ۷ سے اسی بات کی تائید ہوتی ہے۔

## الفصل الثالث... عزل کا مشروط جواز

(۱۵) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُعْزَلَ عَنِ الْحَوْرةِ إِلَّا يَأْذَنَهَا (رواه ابن ماجه)  
 ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد عورت سے عزل کرنے سے منع فرمایا ہے اس کی اجازت کے بغیر۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: آزاد عورت سے جماع کے وقت اگر عزل کیا جائے تو اس سے اجازت لینی ضروری ہے اس کی اجازت حاصل کئے بغیر عزل نہ کیا جائے کیونکہ عزل کی وجہ سے نہ صرف یہ کہ بچہ نہیں ہوتا بلکہ عورت کی جنسی لذت میں کمی بھی ہو جاتی ہے اور ان دونوں چیزوں سے آزاد عورت کا حق متعلق ہے کہ اگر عورت بچہ کی پیدائش چاہتی ہے تو مرد کو یہ اختیار نہیں کہ وہ عورت کی اس خواہش کو پورا نہ ہونے دے اسی طرح عورت اگر عزل کی وجہ سے اپنی جنسی لذت میں کمی محسوس کرتی ہے تو یہ اس کے ساتھ بے انصافی ہے اس لئے ضروری ہے کہ عزل کیلئے عورت کیلئے کی اجازت حاصل کر لی جائے اگر وہ اجازت دے تو عزل کیا جائے اور اگر اجازت نہ دے تو عزل نہ کیا جائے۔ گویا یہ حدیث آزاد عورت کی اجازت کی شرط کے ساتھ اور لونڈی کی اجازت کے بغیر بھی عزل کے جائز ہونے پر دلالت کرتی ہے جیسا کہ حنفیہ کا مسلک ہے۔

### باب.... گزشتہ باب کے متعلقات کا بیان

## الفصل الأول... لونڈی آزاد ہونے کے بعد اپنا نکاح فسخ کر سکتی ہے

(۱) عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهَا فِي بَرِيرَةَ خُدَيْبِهَا فَأَعْتَقَهَا وَكَانَ زَوْجُهَا عَبْدًا فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْتَارَتْ نَفْسَهَا وَلَوْ كَانَ حُرًّا لَمْ يُخَيَّرَهَا. (متفق عليه)  
 ترجمہ: حضرت عروہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بریرہ رضی اللہ عنہا کے متعلق فرمایا کہ اس کو خرید پھر اس کو آزاد کر اور اس کا خاوند غلام تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار دیا۔ بریرہ رضی اللہ عنہا نے اپنے نفس کو اختیار کیا۔ اگر اس کا خاوند آزاد ہوتا تو اس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اختیار نہ دیتے۔ (متفق علیہ)

تشریح: مدینہ منورہ میں ایک یہودی کی لونڈی تھی جس کا نام بریرہ تھا اس کے مالک نے ۱۹ وید کے بدلے میں اس کو مکاتب بنا لیا بدل کتابت میں مدد کے سلسلہ میں بریرہ حضرت عائشہ کے پاس آئی تھیں حضرت عائشہ نے ان کو خرید لیا اور پھر آزاد کیا خریدنے کے وقت بریرہ کے مالک یہودی نے اس شرط کا ذکر کیا کہ بریرہ کا ”حق ولا“ اس کے مرنے کے بعد ہمیں ملے گا حضرت عائشہ نے اس کا تذکرہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بہت ناراض ہوئے اور خطبہ دیا اور فرمایا! ”فقضاء الله الحق وشرط الله اوثق وانما الولاء لمن اعتق“ حضرت بریرہ کا ایک شوہر تھا جس کا نام مغیث تھا وہ بھی پہلے غلام تھا بعد میں ان کو بھی آزادی ملی اس سلسلہ میں حضرت بریرہ کو خیار عتق یعنی اختیار طلاق بوجہ عتق حاصل ہو گیا خیار عتق کی تفصیلات میں فقہاء کرام کا اختلاف ہوا ہے۔

فقہاء کا اختلاف:۔ (۱) اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر لونڈی کے آزاد ہونے کے وقت اس کا شوہر غلام ہو تو لونڈی کو خیار عتق یعنی اختیار طلاق ملے گا۔

(۲) اس پر بھی تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ایک ساتھ دونوں میاں بیوی آزاد ہو جائیں تو کسی کو خیار عتق حاصل نہیں ہوگا۔

(۳) اگر لونڈی کی آزادی کے وقت خاوند آزاد ہو تو بیوی کو خیار عتق ملے گا یا نہیں؟ اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہوا ہے۔

ائمہ احناف کے نزدیک لونڈی کو ہر حالت میں خیار عتق ملے گا خواہ اس کا شوہر غلام ہو یا آزاد ہو، جمہور اور شوافع کے ہاں خیار عتق صرف اس صورت میں ہے جب شوہر غلام ہو اور بیوی آزاد ہو جائے اگر شوہر آزاد ہو تو لونڈی کو خیار عتق حاصل نہیں ہوگا۔

علت اختلاف :- احناف اور جہور کے درمیان یہ جو اختلاف ہے یہ تخریج علت کی وجہ سے ہے، جہور نے خیار عتق کے لئے جو علت نکالی ہے وہ یہ ہے کہ لوٹدی جب آزاد ہو جائے گی تو اب وہ غلام شوہر کے تحت رہنے کو عارتصور کرے گی کیونکہ دونوں میں کفایت نہیں رہی اور اگر شوہر آزاد ہو تو کوئی عارتیں اس لئے اس کو خیار نہیں غلام میں عار ہے تو وہاں اختیار ہے۔

احناف کے نزدیک خیار عتق کی علت آزادی کے بعد عارتیں بلکہ تین طلاق کا اختیار ہے کیونکہ طلاق کا مدار عورتوں پر ہے اگر عورت لوٹدی ہے تو شوہر کو دو طلاق کا حق حاصل ہے (طلاق الامۃ اثنتان) اور اگر عورت آزاد ہے تو شوہر کو تین طلاق کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے۔

احناف فرماتے ہیں کہ آزادی کے بعد اس عورت کی طرف ایک زائد تیسری طلاق متوجہ ہوگی لہذا اس کو اس اضافی بوجھ کے دفع کرنے کا حق حاصل ہے جو خیار عتق ہے یہ اس خیار عتق کی علت بھی ہے اور فائدہ و حکمت بھی ہے۔

منشائے اختلاف :- اس مسئلہ میں اختلاف کا منشاء احادیث مقدسہ اور روایات کا اختلاف ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے دو روایات منقول ہیں ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں ”وکان زوجہا عبدا“ رواہ البخاری۔ ادھر مشکوٰۃ شریف میں بھی یہی روایت ہے۔

دوسری روایت میں ہے ”وکان زوجہا حرا“ رواہ ابوداؤد۔ یہ روایت بخاری میں بھی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے شاگردوں عمروہ عبدالرحمن اور اسود میں بھی اختلاف ہے بعض نے بریرہ کے شوہر کو کہا ہے اور بعض نے عبد کہہ دیا ہے۔ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے شاگردوں میں بھی اسی طرح اختلاف ہے اس لئے فقہاء کرام کا خیار عتق کے مسئلہ میں اختلاف ہوا ہے۔

دلائل :- اس مسئلہ میں حضرت بریرہ کی حیثیت کو بنیادی اہمیت حاصل ہے اور دلائل کا مدار بھی اسی واقعہ پر ہے کہ آیا آزادی کے وقت ان کا شوہر تھا یا غلام؟ اگر اس وقت وہ مرتحا تو یہ لفظ احناف کی دلیل بنے گا جہور کے خلاف ہوگا اور اگر اس وقت وہ غلام تھا تو یہ حدیث جہور کی دلیل بنے گی لیکن احناف کے خلاف دلیل نہیں بنے گی۔ کیونکہ احناف تو حرا و عبد دونوں صورتوں میں خیار عتق کے قائل ہیں۔

جہور کے دلائل :- جہور نے زیر بحث عمروہ عن عائشہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ”کان زوجہا عبدا“ کے واضح الفاظ آئے ہیں نیز ”ولو کان حرا لم یخیرھا“ الفاظ سے جانب مخالف کا رد بھی ہو گیا تو مسئلہ صاف ہو گیا اور روایت بخاری و مسلم کی ہے یہ مزید پختگی ہے اسی طرح جہور نے عقلی دلیل بھی پیش فرمائی ہے جو درحقیقت اس مسئلہ کی علت کی طرف اشارہ ہے کہ اگر شوہر غلام ہو تو عورت کو اس کے ماتحت رہنے میں عار ہے اور اگر شوہر حرا ہو تو کوئی عارتیں لہذا اس کو خیار نہیں مسئلہ میں کوئی عارتیں۔

احناف کے دلائل :- (۱) روی البخاری واصحاب السنن عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة فی قصة بريرة وفي آخرها وکان زوجہا حرا (بحوالہ زباجۃ المصاحیح ج ۲ ص ۲۲۸ بخاری ج ۲ ص ۹۹۹)

(۲) روی مسلم عن عبدالرحمن بن القاسم الی آخر الحديث قال القاسم وخیرت فقال عبدالرحمن وکان زوجہا حرا۔ (زباجۃ ج ۲ ص ۳۳۹)

(۳) وروی ابو داؤد عن الاسود عن عائشة ان زوج بريرة كان حرا حين عتقت (زباجۃ ج ۲ ص ۳۳۱)

(۴) وفي رواية الترمذی قالت كان زوج بريرة حرا فخيرها النبي صلى الله عليه وسلم (ایضا)

(۵) وروی ابن ماجه والنسائی عن الاسود عن عائشة انها اعتقت بريرة فخيرها النبي صلى الله عليه وسلم وکان لها زوج حرا (ایضا)

(۶) وروی الطحاوی وابن ابی شیبہ عن طائوس قال للامة الخيار اذا اعتقت وان كانت تحت قرشي وفي رواية

لہما عنه قال لها الخيار فی الحر والعبد (ایضا)

(۷) وروی ابن ابی شیبہ عن ابن سیرین والشعبي نحره وفي رواية له عن مجاهد قال لها الخيار ولو كانت تحت

امیر المؤمنین (زباجۃ المصاحیح مشکوٰۃ ج ۲ ص ۳۳۱)

(۸) دارقطنی نے ایک روایت نقل کی ہے ”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبريرة ملكت بضعك فاختاری“ یہاں اس روایت میں خیار عتق

کی علت کو بیان کر کے آنحضرت نے خود فیصلہ فرمادیا کہ شوہر کا اعتبار نہیں خواہ غلام ہو خواہ حر و بشر طیب ہے کہ عورت اپنے اختیار کی مالکہ بن جائے اب یہاں مطلق لکیت بضعہ کو فاختاری کا سبب قرار دیا گیا ہے شوہر کا لفظ نہیں رکھا گیا فسوس سے لکھنا پڑتا ہے کہ اتنی روایات ہیں مگر صاحب مشکوٰۃ نے ایک بھی نقل نہیں فرمائی۔

الجواب: اب جب یہ بات ثابت ہوگی کہ دونوں طرف کی حدیثیں صحیح ہیں جمہور نے وکان زوجہا عبدا کو اختیار کیا ہے اور احناف نے وکان زوجہا حرا کو اختیار کیا ہے تو بظاہر ان متعارض روایات میں کسی ایک جانب کو ترجیح نہیں دی جاسکتی ہے تو پھر ان روایات پر عمل کیسے کریں گے تو احناف نے تطبیق کی صورت اختیار کر لی ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب وکان زوجہا حرا کو اختیار کر لیا جائے تو تمام روایات پر عمل ہو جائے گا اور وہ اس طرح کہ ہم حرا و عبد کے دو متضاد الفاظ کو ایک وقت پر حمل نہیں کریں گے بلکہ تطبیق کی غرض سے ہم حرا کو الگ زمانہ پر حمل کریں گے اور عبد کو الگ زمانہ پر حمل کریں گے۔  
تو اصولی قاعدہ یہ ہے کہ حر مسلم پر عبدیت طاری نہیں ہو سکتی ہے اور عبد مسلم پر حریت طاری ہو سکتی ہے اور بریرہ کے شوہر مغیث پہلے غلام تھے بعد میں آزاد ہوئے تو ان کے حق میں عبدیت کے الفاظ آئے ہیں یہ حکایت ماضی اور گذشتہ زمانہ پر محمول ہے "یعنی وکان عبدا" پہلے زمانہ میں غلام تھے اب بریرہ کی آزادی کے وقت نہیں تو وہ واقعی پہلے غلام تھے۔ اور جہاں وکان زوجہا حرا کے الفاظ آئے ہیں تو یہ الفاظ حالت عتق اور خیار عتق کے وقت پر محمول ہیں نتیجہ نکلا کہ مغیث حر تھے اور بریرہ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیار عتق کا حق دیدیا معلوم ہوا حر کی ماتحتی میں اگر لڑائی آزان ہو جائے تو اس کو بھی خیار عتق حاصل رہے گا اور عبدیت میں تو سب مانتے ہیں۔ باقی جمہور نے جو عقلی دلیل پیش کی ہے کہ عبد کے ماتحت آزاد عورت کا رہنا عار ہے تو یہ علت بیان کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ حرہ کا ابتداء غلام کی ماتحتی میں آنا عار ہے لیکن اگر وہ پہلے سے اس کے نکاح میں مستعملہ مستقرہ ہو تو اس میں اب کیا عار ہے؟ باقی زیر نظر حدیث "ولو كان حرا لم يخبرها" کے الفاظ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے نہیں بلکہ حضرت عروہ رضی اللہ عنہ کے الفاظ ہیں کیونکہ حضرت عائشہ مغیث کے رہنے کی روایت بار بار بیان کر چکی ہیں۔

(۲) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ زَوْجُ بَرِيرَةَ عَبْدًا اسْوَدَّ يُقَالُ لَهُ مُغِيثٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ خَلْفَهَا فِي سِكِّكِ الْمَدِينَةِ يَبْكِي وَكُمُوهُ تَسِيلٌ عَلَيَّ لِحَبِّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَبَّاسِ يَا عَبَّاسُ لَا تَعَجِبْ مِنْ حُبِّ مُغِيثٍ بِرِيرَةَ وَمِنْ بَعْضِ بَرِيرَةَ مُغِيثًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ رَأَيْتَهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَأْمُرُنِي قَالَ إِنَّمَا أشفَعُ قَالَتْ لَا حَاجَةَ لِي فِيهِ. ((رواه البخاری))

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا بریرہ رضی اللہ عنہا کا خاندان غلام سیاہ رنگ کا تھا اس کو مغیث کہا جاتا تھا گویا کہ میں اس کو دیکھتا ہوں کہ وہ بریرہ رضی اللہ عنہا کے پیچھے پیچھے مدینہ کی گلیوں میں روتا پھرتا تھا اس کے آنسو اس کی داڑھی پر گرتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عباس کو فرمایا اے عباس کیا تجھ کو مغیث کی محبت اور بریرہ رضی اللہ عنہا کے مغیث کے ساتھ بغض پر تعجب نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بریرہ کو فرمایا کاش کہ تو مغیث سے رجوع کر لے بریرہ نے عرض کی اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ حکم فرماتے ہیں فرمایا نہیں میں سفارش کرتا ہوں بریرہ رضی اللہ عنہا نے کہا مجھ کو اس سے رجوع کرنے کی ضرورت نہیں روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: چونکہ بعض روایتوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مغیث رضی اللہ عنہ یعنی بریرہ رضی اللہ عنہا کا شوہر آزاد تھا اس لئے اگر اس حدیث کے ابتدائی جملہ کی یہ وضاحت کی جائے کہ مغیث بد صورتی میں ایک سیاہ فام غلام کی مانند تھا۔ یا یہ کہ مغیث پہلے تو غلام تھا (جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے) لیکن پھر آزاد کیا گیا اور وہ آزاد ہو گیا۔ تو اس صورت میں روایتوں کے درمیان کوئی تضاد نہیں رہے گا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سردار حاکم کو اپنی رعایا سے کسی کے حق میں جائز کام کی سفارش کرنا ایک اچھی بات ہے۔ اسی طرح حدیث سے یہ بات بھی ثابت ہوئی کہ اپنے سردار حاکم کی سفارش کو قبول کرنا واجب نہیں ہے اور نہ اس سفارش کو نہ ماننے کی وجہ سے اس سے سردار حاکم کو کوئی مواخذہ کرنے کا حق حاصل ہے۔ نیز حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی سے اس کی بد صورتی و بد خلقی کی وجہ سے تعلق نہ رکھنا جائز ہے۔

الفصل الثانی.... مملوک خاوند بیوی کو آزاد کرنا ہو تو پہلے خاوند کو آزاد کیا جائے

(۳) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا آرَادَتْ أَنْ تُعَيِّقَ مَمْلُوكَيْنِ لَهَا زَوْجٌ فَسَأَلَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهَا أَنْ

تَبْدَأُ بِالرَّجُلِ قَبْلَ الْمَرَاةِ. (رواہ ابو داؤد والنسائی)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے دو غلاموں کے آزاد کرنے کا ارادہ کیا جو کہ آپس میں میاں بیوی تھے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلے خاوند کو پھر عورت کو آزاد کرو روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔  
تشریح: اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پہلے عورت کو آزاد کرتیں تو وہ آزاد ہونے کے بعد ایک غلام کے نکاح میں رکھتی اس صورت میں اسے یہ اختیار حاصل ہو جاتا کہ اگر وہ چاہتی تو اپنا نکاح باقی رکھی اور اگر اسے شوہر کے ساتھ رہنا گوارا نہ ہوتا تو نکاح فسخ کر دیتی (جیسا کہ آئمہ ثلاثہ کا مسلک ہے) چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو پہلے مرد کو آزاد کرنے کا حکم دیا تاکہ یہ اختیار نہ رہے اور مرد کی دل نشینی نہ ہو لیکن زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے مرد کو آزاد کرنے کا حکم اس لئے دیا کہ مرد عورت کی بہ نسبت زیادہ کامل اور افضل ہوتا ہے۔ لہذا اس کو مقدم رکھنا چاہئے یا پھر یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کو محسوس کرتے تھے کہ مرد تو لوٹڈی بیوی کو گوارا کر لیتا ہے لیکن عورت اگر کسی غلام کے نکاح میں ہوتی ہے تو پھر اکثر اس سے بیزار رہتی ہے اور ہر وقت ڈنی اذیت و کوفت میں مبتلا رہتی ہے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے مرد کو آزاد کرنے کا حکم دیا تاکہ اس کی بیوی اپنے شوہر کی طرف سے کسی بیزاری میں مبتلا نہ ہو۔

## اگر لوٹڈی اپنی مرضی سے اپنا نکاح کرے تو

(۴) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ بَرِيرَةَ عَتَقَتْ وَهِيَ عِنْدَ مُغِيثٍ فَخَيَّرَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لَهَا إِنَّ قَوْلَكَ فَلَا خِيَارَ لَكَ. (رواہ ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہا کہ بریرہ رضی اللہ عنہا آزاد ہوئی اس حال میں کہ وہ مغیث کے نکاح میں تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار دیا اور اس کو فرمایا کہ اگر وہ تجھ سے نزدیکی کرے گا تو پھر تیرے لیے اختیار نہیں۔ (ابو داؤد)  
تشریح: ہدایہ میں لکھا ہے کہ اگر کسی لوٹڈی نے اپنے مالک کی رضامندی سے اپنا نکاح کیا یا اس کے مالک نے اس کا نکاح اس کی رضا مندی سے یا اس کی رضامندی کے بغیر کر دیا اور پھر وہ لوٹڈی آزاد ہو گئی تو اس کو اپنا نکاح باقی رکھنے یا فسخ کر دینے کا اختیار حاصل ہوتا ہے۔ خواہ اس کا خاوند ہو یا غلام ہو اور اگر لوٹڈی اپنے مالک کی رضامندی و اجازت کے بغیر اپنا نکاح خود کرے اور پھر اس کا مالک اس کو آزاد کر دے تو آزاد ہوتے ہی اس کا نکاح منعقد یعنی صحیح ہو جاتا ہے لیکن اسے مذکورہ اختیار حاصل نہیں رہتا۔ آئمہ ثلاثہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر لوٹڈی کسی آزاد کے نکاح میں ہو تو آزاد ہونے کے بعد اس لوٹڈی کو اپنے نکاح کے باقی یا فسخ کر دینے کا اختیار نہیں ہوتا۔ علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور آئمہ ثلاثہ کے درمیان اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ بریرہ رضی اللہ عنہا کے خاوند کے بارہ میں متعارض روایتیں منقول ہیں بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کو اس حال میں اختیار دیا تھا کہ اس کا شوہر غلام تھا لیکن بخاری و مسلم ہی میں یہ بھی منقول ہے کہ جب بریرہ رضی اللہ عنہا کو آزاد کیا گیا تو اس کا شوہر ایک آزاد مرد تھا۔ اسی طرح کی روایت سنن اربعہ یعنی ابو داؤد و ترمذی و نسائی اور ابن ماجہ نے بھی نقل کی ہے۔ نیز ترمذی نے اس روایت کو حسن صحیح کیا ہے۔ لہذا آئمہ ثلاثہ نے تو پہلی روایت کو ترجیح دی اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے دوسری روایت کو راجح قرار دیا۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے ابن ہمام رحمہ اللہ کے اس قول کو مرقعات میں تفصیل کے ساتھ لکھا ہے۔

## بَابُ الصَّدَاقِ... مہر کا بیان

قال الله تعالى وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ فِنْطَارًا وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ نَخْلَةً صَدَاقِ بَرُوزِ كِتَابِ عَوْرَتِ كِتَابِ مَهْرِ كَوَكْتَبِ هِي اس کی جمع صدق کتب کی طرح آتی ہے صدق میں صاد کا کسرہ زیادہ فصیح اور فتح بھی مشہور ہے ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ مہر کو صدق اس لئے کہا

گیا "لانه يظهر به صدق ميل الرجل الى المرأة" المهر بھی عربی میں بولا جاتا ہے جس کی جمع مہور آتی ہے۔

شوہر کی طرف سے بیوی کو حقوق زوجیت کے معاوضہ میں جو کچھ دیا جاتا ہے وہ مہر ہے نکاح کی صحت کیلئے مہر کا ہونا ضروری ہے اس کے بغیر نکاح صحیح نہیں ہاں اگر تذکرہ نہیں کیا تو مہر مثل لازم آنے کا نکاح صحیح ہوگا۔ مہر خالص عورت کا حق ہے جو لوگ بیٹی یا بہن کے نام مہر وصول کر کے خود اپنے مصرف میں لاتے ہیں یہ عورتوں کے حق میں بڑے ظالم لوگ ہیں اور بڑی بے شرمی کی بات ہے کہ بیٹیاں فروخت کرتے ہیں علماء حق پر فرض ہے کہ اس رسم بد اور ظلم کے خلاف حق کا نعرہ بلند کریں۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے مہر کی حکمتوں سے متعلق حجۃ اللہ البالغہ میں لکھا ہے کہ نکاح ایک نظم و ضبط اور جوڑ و ترتیب کا نام ہے اور میاں بیوی کے درمیان دائمی معاونت اور نصرت و مدد کا نام ہے۔

اسی جوڑ اور نظم و ضبط کے پیش نظر مہر مقرر ہوا تاکہ بلا ضرورت خاوند اس نظم کے توڑنے میں اپنے مال یعنی مہر کے ضائع ہونے کا خطرہ محسوس کرتا رہے گویا مہر مقرر کرنا نکاح کے دوام اور پائیداری کیلئے ضروری ہے مہر میں دوسری حکمت یہ ہے کہ مہر مقرر کرنے سے نکاح میں عظمت اور اہتمام پیدا ہوجاتا ہے۔ کیونکہ لوگ طبعی طور پر مال کے بارے میں حریص ہیں تو جب ایک شخص ملک بضعہ کے عوض مال دیتا ہے تو دینے والے اور لینے والے دونوں کی آنکھوں میں نکاح کی عظمت پیدا ہوگی اور لڑکی والوں کی آنکھیں شغونی ہو سکتی ہیں کہ ہمارے لخت جگر کا ایک شخص مفت میں مالک نہیں بنا ہے۔ تیسری حکمت یہ کہ مہر مقرر کرنے سے زنا اور نکاح میں امتیاز آجاتا ہے پھر مال کے دینے اور لینے میں چونکہ لوگوں کی عادت اور ان کے حرص کے درجات نیز انسانوں کے طبقات مختلف ہیں اس لئے شریعت نے کسی کو مہر کے کم اور زیادہ مقرر کرنے میں پابندی نہیں کیا (یعنی جانب اکثر میں مہر میں پابندی نہیں لگائی)

ازواج مطہرات اور صاحبزادیوں رضی اللہ عنہن کا مہر: ام المومنین حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ تمام ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ تمام صاحبزادیوں کا مہر پانچ سو درہم چاندی کی مقدار۔ ۱۵۷۵ ماشہ یعنی ایک کلو ۵۳۰ گرام ہوتی ہے آج کل کے نرخ کے مطابق ایک کلو ۵۳۰ گرام چاندی کی قیمت تقریباً ۹۱۸ روپے ہوتی ہے۔ ام المومنین ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار ہزار درہم یا چار سو دینار تھا۔ چار ہزار درہم بارہ ہزار چھ سو ماشہ یعنی بارہ کلو ۲۴۷ گرام چاندی کے بقدر ہوتے ہیں اور چاندی کے موجودہ نرخ کے مطابق اس کی قیمت سات ہزار تین سو اڑتالیس روپیہ (۷۳۳۸) ہوتی ہے۔

حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہا کا مہر چار سو مثقال اٹھارہ سو ماشہ یعنی ایک کلو ۷۵ گرام چاندی کے بقدر ہوتے ہیں اور چاندی کے موجودہ نرخ کے مطابق اس کی قیمت ایک ہزار پچاس روپیہ ہوتی ہے۔ اس قدر چاندی کے ساتھ روپے کی یہ مطابقت آج کل کے دور میں درست نہیں کیونکہ پاکستان میں روپے کی قیمت بہت زیادہ گر چکی ہے۔ ہاں ہر زمانے میں چاندی کی قیمت معلوم کر کے روپے کا تعین کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

## الفصل الأول.... مہر کی کم سے کم مقدار کیا ہونی چاہیے؟

(۱) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدَانَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَتْهُ امْرَاَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنِّيْ وَهَبْتُ نَفْسِيْ لَكَ فَقَامَتْ طَوِيْلًا فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ زَوِّجْنِيْهَا اِنْ لَمْ تَكُنْ لَكَ فِيْهَا حَاجَةٌ فَقَالَ هَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ بِ تَصَدَّقُهَا قَالَ مَا عِنْدِيْ اِلَّا اِزَارِيْ هَذَا قَالَ فَالتَّمَسَّ وَ لَوْ حَاتَمًا مِنْ حَدِيْدٍ فَالتَّمَسَّ فَلَمْ يَحِدْ شَيْئًا فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ قَالَ نَعَمْ سُوْرَةٌ كَذَا وَسُوْرَةٌ كَذَا فَقَالَ قَدْ زَوَّجْتُكَهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ انْطَلِقْ فَقَدْ زَوَّجْتُكَهَا فَعَلِمَهَا مِنَ الْقُرْآنِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آئی کہنے لگی کہ میں نے اپنے نفس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بہہ کیا کافی دیر کھڑی رہی ایک آدمی کھڑا ہوا کہنے لگا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ کو حاجت نہیں تو میرا اس سے نکاح کر دیجئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے پاس اس کے مہر کے لیے کوئی چیز ہے کہنے لگا نہیں مگر یہ



میری چادر فرمایا تلاش کراگر چلو ہے کی انگوٹھی ہو اس نے تلاش کیا کچھ نہ پایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تیرے پاس ہے قرآن سے کچھ اس نے کہا ہاں فلاں فلاں سورت فرمایا میں نے تیرا اس سے نکاح کیا اس چیز سے جو تیرے پاس قرآن سے ہے۔ ایک دوسری روایت میں ہے فرمایا جائیں نے تیرا اس سے نکاح کیا اس کو قرآن سکھا دے۔ (متفق علیہ) لا صداق اقل من عشرة دراهم۔

تشریح: مقدار مہر کتنا ہونا چاہیے اس میں علماء کرام کا اختلاف ہے

مقدار مہر میں فقہاء کا اختلاف: اس بات پر سارے فقہاء متفق ہیں کہ مہر کی جانب اکثر میں کوئی حد مقرر نہیں بلکہ قرآن عظیم میں اللہ تعالیٰ نے ”فقطارا“ کا ذکر فرمایا ہے اگرچہ مستحب یہ ہے کہ مہر میں غلو نہ ہو اور وہ اتنا زیادہ نہ ہو کہ لوگ نکاح کرنے کے قابل ہی نہ رہیں اور مہر تلے دب کر رہ جائیں البتہ مہر کی جانب اقل میں اختلاف ہے۔ امام مالک کے ہاں کم از کم مہر ربیع دینا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک اقل مہر کی بھی کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ زوجین جس پر راضی ہو گئے وہی درست ہے ان کے نزدیک نکاح بیع و شرا کی طرح مالی معاملہ ہے مال ہونا چاہیے کم ہو یا زیادہ میاں بیوی راضی کیا کریگا قاضی۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اقل مہر دس درہم ہے اس سے کم جائز نہیں یہ آخری حد ہے۔ دلائل: امام مالک کی دلیل حدیث ابن ماجہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ”ثمان الجعفی“ پر نکاح ہوا ہے اور ڈھال کی قیمت ربیع دینا رہتی تھی۔ امام مالک کا استدلال حدیث سے اور قطع یہ ہے فرماتے ہیں کہ ہاتھ ربیع دینا کے بدلے چوری میں کاٹا جاتا ہے تو ایک عضو کی قیمت ربیع دینا ہے یہاں نکاح میں ملک بضع بھی ایک عضو ہے اس کا بدلہ بھی ربیع دینا ہونا چاہیے۔

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے دلائل وہ اکثر احادیث ہیں جن میں شیئ قلیل من المال کا ذکر ہے جیسے بخاری کی ایک روایت ہے ”ولو خاتما من حديد“ ایک روایت میں ”ستو“ کا ذکر آیا ہے ایک میں ”چھوہارے“ کا ذکر ہے ایک میں ”نعلین“ کا ذکر ہے لہذا مہر کی کوئی حد نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ نے قرآن عظیم کی آیت ”فَدَعَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِیْ اَزْوَاجِهِمْ سَاوًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِمْ“ سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ مفروض و مقرر فرمایا ہے اس کی کوئی معتد بہ معین مقدار ہونی چاہیے اسی طرح آیت ان تبغوا با ما اولکم بھی ایک معین و مقرر مقدار کا تقاضا کرتی ہے یہ مقدار ضرور معلوم ہونی چاہیے تو اس مجمل آیت کی تفصیل کیلئے حضرت ابن مسعود کی وہ حدیث آگئی جو دارقطنی اور بیہقی نے نقل کی ہے ”لا مہر دون عشرة دراهم“ انہیں دو کتابوں میں حضرت علیؑ کی وہ موقوف روایت بھی ہے ”ولا یکون المہر اقل من عشرة دراهم“ ان روایات میں اگرچہ انفرادی طور پر ضعف ہے لیکن کثرت طرق کی وجہ سے درجہ حسن سے کم نہیں ہیں۔ ابن ابی حاتم نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے یہ حدیث نقل کی ہے ”قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا مہر اقل من عشرة“ اس روایت کو ابن حجر نے حسن کہا ہے۔

الجواب: امام مالک کا استدلال ہمارے خلاف نہیں ہے کیونکہ ابتدائی دور میں ربیع دینا یا شمن جتن یہ چیزیں دس درہم کے برابر تھیں اور قطع یہ کہ مسئلہ کو تو ہم بھی اپنی عقلی دلیل میں پیش کرتے ہیں کیونکہ ہاں دس درہم کا ذکر وہی ربیع دینا ہے۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کی استدلال کا جواب یہ ہے کہ جن احادیث میں قلیل الاشیاء کا مہر میں دینے کا ذکر آیا ہے اس سے مہر مجمل مراد ہے عرب کی عادت تھی کہ پہلی ملاقات میں بیوی کو کچھ نہ کچھ بطور تحفہ دیا کرتے تھے جو مہر کے علاوہ منہ دکھائی کا تحفہ ہوتا تھا یا مہر کا کچھ حصہ ہوتا تھا جس طرح حضرت علیؑ نے حضرت فاطمہؑ کو ایک زرہ دی تھی حالانکہ مہر الگ مقرر تھا دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ اس وقت کی بات تھی جب مہر کی حد مقرر نہیں ہوئی تھی یہی وجہ ہے کہ احادیث میں تعلیم قرآن کو مہر میں شمار کیا گیا ہے حالانکہ وہ مال نہیں ہے۔ زوجت کا مہر بما معک من القرآن: حدیث کے اس لفظ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم قرآن کو مہر مقرر کیا گیا ہے امام شافعی اور امام احمد بن حنبل نے اس کو جائز مانا ہے لیکن امام مالک اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ جائز نہیں وہ فرماتے ہیں کہ اس طرح کرنے سے مہر شل لازم آئے گا۔

البتہ ابتداء اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن عظیم کو ہر شعبہ زندگی میں عام کرنا چاہتے تھے اس لئے کبھی کسی حملہ میں اس شخص کو امام مقرر فرمایا جو زیادہ قرآن کا حافظ ہوتا خواہ چھوٹا بچہ کیوں نہ ہو جہاد پر بھیجنے والی جماعت کا امیر بھی اسی کو مقرر فرمایا جو زیادہ حافظ ہوتا۔ اسی طرح اجتماعی قبر میں قبلہ کی طرف آگے اس کو رکھا جو زیادہ حافظ ہوتا قرآن عظیم کی وجہ سے مہر کے بغیر ان کا نکاح کیا جس کے پاس بالکل مال نہ ہوتا گویا یہ مہر مقرر

کرنے کا ضابطہ نہیں تھا بلکہ قرآن کو عام کرنے کا ایک اعزاز تھا اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نکاح کیلئے مہر کا ہونا ضروری ہے بغیر مہر کے کسی کا نکاح جائز نہیں صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے جائز تھا۔ خالصتہ لک من دون المؤمنین ہاں اگر مہر کا انکار نہ ہو اور بوقت نکاح تذکرہ بھی نہ ہو تو نکاح صحیح ہو جائیگا اور مہر مثل دیا جائیگا۔ مہر مثل باپ کے خاندان کی لڑکیوں کی مہر کی مانند ہوتا ہے اس حدیث سے اشارہ کے طور پر یہ بھی معلوم ہوا کہ تعلیم قرآن اس شخص کے لئے بدرجہ مجبوری مہر بن سکتا ہے جس کے پاس پوری مالیت میں ایک لوبہ کی انگوٹھی بھی نہ ہو ایسا شخص دنیا میں کون ہو سکتا ہے تو یہ ایک نادر صورت تھی ”والنادر کالمعدوم“ نیز سنن سعید بن منصور میں ایک حدیث اس طرح بھی ہے

”عن ابی النعمان الازدی قال زوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امرأۃ علی سورة من القرآن ثم قال لا یکون لاحد بعدک مہرا“ (مشکوٰۃ المصابیح ج ۲ ص ۲۳۵)

ابو داؤد شریف میں بروایت کھول یہ منقول ہے ”انہ کان یقول لیس ذالک لاحد بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ معلوم ہوا یہ خصوصیت پیغمبری تھی۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک بغیر مہر کے لفظ بہہ کے ذریعہ نکاح کا جواز صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے تھا یہ کسی اور کیلئے جائز نہیں ہے جبکہ حنفی مسلک یہ ہے کہ لفظ بہہ کے ذریعہ نکاح کرنا تو سب کیلئے جائز ہے مگر اس صورت میں مہر کا واجب نہ ہونا صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے تھا لہذا اگر کوئی عورت اپنے آپ کو کسی شخص کیلئے بہہ کرے اور وہ شخص اس بہہ کو قبول کر لے تو اس بہہ کے ذریعہ دونوں کے درمیان نکاح صحیح ہو جائے گا اور اس شخص پر مہر مثل واجب ہوگا۔ اگرچہ وہ عورت مہر کا کوئی ذکر نہ کرے یا مہر کی نئی ہی کیوں نہ کر دے۔ لہذا حنفی مسلک کے مطابق مذکورہ بالا آیت کے الفاظ خالصتہ لک الخ کے معنی ہیں کہ اپنے آپ کو بہہ کر دینے والی عورت کا مہر واجب ہوئے بغیر حلال ہونا صرف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ہے۔

ولو خاتما من حدید (اگر چلوہے کی انگوٹھی ہو) سے معلوم ہوا کہ از قسم مال کسی بھی چیز کا مہر باندھنا جائز ہے خواہ وہ چیز کتنی ہی کم تر کیوں نہ ہو بشرطیکہ مرد و عورت دونوں اس پر راضی ہوں۔ نیز حنفی مسلک کی تائید دارقطنی اور بیہقی ہی میں منقول حضرت علی رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد سے بھی ہوتی ہے کہ لا صداق اقل من عشرة دراهم حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دس درہم سے کم کا مہر معتبر نہیں۔

حضرت سہیل رضی اللہ عنہ کی اس روایت کو حنفیہ نے مہر مقل پر محمول کیا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے مقررہ مہر میں سے کچھ حصہ علی الفور عین جماع کرنے سے پہلے دے دیتے تھے اسی لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صحابی رضی اللہ عنہم کو بھی یہ حکم فرمایا کہ اگر تمہیں کوئی بھی چیز خواہ وہ لوبہ کی انگوٹھی ہی کیوں نہ ہو مل جائے تو لے آؤ تاکہ نکاح کے بعد اس عورت کو مہر کے طور پر کچھ نہ کچھ دے سکو۔ اسی بناء پر بعض علماء نے یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ نکاح کے بعد اپنی بیوی سے اس وقت تک جماع نہ کیا جائے جب تک اس کے مہر میں سے کچھ نہ کچھ دے دیا جائے۔ چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت زہری رحمہ اللہ اور حضرت قتادہ کا یہی مسلک تھا ان کی دلیل یہ ہے کہ جب حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس اس وقت تک جانے سے ممانعت کر دی جب تک کہ وہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو ان کے مہر میں سے کچھ نہ دے دیں۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس وقت تو میرے پاس کچھ بھی نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم فاطمہ کو اپنی زرہ دے دو۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو اپنی زرہ دے دی اور اس کے بعد ان کے پاس گئے۔ اور یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار سو مثقال چاندی کا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس مقررہ مہر سے ایک زرہ کی بقدر دینے کا حکم دیا تھا۔ لہذا ان حضرات کے نزدیک مقررہ مہر میں سے علی الفور (یعنی جماع سے قبل) کچھ دے دینا واجب ہے جبکہ حنفیہ کے ہاں یہ مستحب ہے واجب نہیں ہے۔

حدیث کے آخری الفاظ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم قرآن کو مہر قرار دیا۔ چنانچہ بعض آئمہ نے اسے جائز رکھا ہے جبکہ حضرت امام عظیم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں (یعنی تعلیم قرآن کو مہر قرار دے کر نکاح کر لینے کی صورت میں) نکاح تو صحیح ہو جاتا ہے مگر خاندان پر مہر مثل واجب ہوتا ہے اور جہاں تک اس روایت کا تعلق ہے تو ارشاد گرامی بما معک الخ میں حرف بابدل کیلئے نہیں

ہے بلکہ سمیت کے اظہار کیلئے ہے یعنی اس جملہ کے معنی یہ ہیں کہ قرآن میں سے جو کچھ تمہیں یاد ہے اس کے سبب میں نے تمہارا نکاح اس عورت سے کر دیا۔ گویا تمہیں قرآن کا یاد ہونا اس عورت کے ساتھ ہوا تھا تو قبولیت اسلام ان کے نکاح کا سبب تھا اسے مہر قرار نہیں دیا گیا تھا۔ تم اس کو قرآن کی تعلیم دیا کرو۔ یہ حکم بطور وجوب نہیں تھا بلکہ بطریق استحباب تھا لہذا یہاں اس بات کی دلیل نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم قرآن کو مہر قرار دیا تھا۔

## ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے مہر کی مقدار

(۲) وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَمْ كَانَ صَدَاقُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ صَدَاقَهُ لَا زَوْاجِهِ لِنِسْتَى عَشْرَةَ أَوْقِيَةً وَ نَشْ قَالَتْ أَتَدْرِي مَا لِنَشْ قُلْتُ لَا قَالَتْ نِصْفُ أَوْقِيَةٍ فَتِلْكَ خُمْسُمَاةٍ دِرْهَمٍ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَ نَشْ بِالرَّفْعِ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَ فِي جَمِيعِ الْأُصُولِ.

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا مہر کتنا تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ آپ کا اپنی بیویوں کے لیے مہر مقرر کرنا بارہ اوقیہ اور ایک نش تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کیا تجھے نش کا پتہ ہے میں نے کہا نہیں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا آدھا اوقیہ پس یہ پانچ سو درہم ہوئے روایت کیا اس کو مسلم نے اور لفظ نش دو پیشوں کے ساتھ ہے۔ شرح النہ میں اور اصول کی کتابوں میں۔

تشریح: پانچ سو درہم کے موجودہ وزن اور موجودہ حیثیت کی تفصیل ابتدا باب میں بیان کی جا چکی ہے اس حدیث سے شواہع یہ استدلال کرتے ہیں کہ پانچ سو درہم کا مہر باندھنا مستحب ہے۔

یہاں ایک خلیجان پیدا ہو سکتا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی مقدار پانچ سو درہم بتائی حالانکہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر چار ہزار درہم یا چار سو دینار تھا اور حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ تھیں؟ اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے تمام ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کے مہر کی مقدار بتائی ہے۔ جن کا مہر خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر فرمایا تھا جبکہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا مہر حبشہ کے بادشاہ نجاشی نے باندھا تھا۔

## بھاری مہر کی ممانعت

(۳) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ أَلَا لَا تُغَالُوا صَدَقَةَ النِّسَاءِ فَإِنَّهَا لَوْ كَانَتْ مَكْرُمَةً فِي الدُّنْيَا وَ تَقْوَى عِنْدَ اللَّهِ لَكَانَ أَوْلَاكُمْ بِهَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلِمْتُمْ سَوْءَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَحَ شَيْئًا مِنْ نِسَائِهِ وَ لَا أَنْكَحَ شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهِ عَلَى أَكْثَرِ مِنْ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ أَوْقِيَةً. (رواه احمد و الترمذی و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا کہ عورتوں کے حق مہر میں مبالغہ نہ کرو اگر زیادہ حق مہر باندھنا دنیا میں عزت والی چیز ہوتی اور اللہ کے نزدیک تقویٰ والی تو اللہ کے نبی زیادہ لائق تھے کہ زیادہ حق مہر مقرر کرتے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں جانتا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں سے نکاح کیا اور نیز اپنی بیٹیوں کا نکاح کیا بارہ اوقیوں سے زیادہ پر۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی ابوداؤد و نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: تقویٰ سے مراد زیادہ تقویٰ ہے اور آیت کریمہ۔

ان اکرمکم عند اللہ اتقکم یعنی اللہ کے نزدیک تم میں سب سے بڑے مرتبہ والا وہی ہے جو سب سے زیادہ متقی ہو کہ بموجب اللہ تعالیٰ کے نزدیک امتیاز عطا کرنے والی بزرگی و فضیلت کا مستحق بناتا ہے حاصل یہ کہ بھاری مہر باندھنے سے نہ صرف یہ کہ دنیا میں کوئی عظمت و بزرگی

حاصل نہیں ہوتی بلکہ اس کی وجہ سے آخرت میں بھی اللہ تعالیٰ کے نزدیک امتیازی بزرگی و فضیلت کا درجہ حاصل نہیں ہوگا اور جب اس کی وجہ سے نہ دنیا کا کوئی فائدہ ہے اور نہ دین کا کوئی نفع تو پھر اس لا حاصل چیز کو کیوں اختیار کیا جائے! ازواج مطہرات کے مہر کے سلسلہ میں تین روایتیں ہیں جو بظاہر متضاد معلوم ہوتی ہیں ایک تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے دوسری روایت یہ ہے جس میں بارہ اوقیہ یعنی چار سو اسی درہم کی مقدار ذکر کی گئی ہے اور ایک روایت آگے آئے گی جس میں حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے مہر کی مقدار چار ہزار درہم ذکر ہوگی ان تینوں روایتوں میں سے حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے مہر والی روایت کو مستثنیٰ سمجھنا چاہئے۔ کیونکہ ان کا مہر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مقرر نہیں کیا تھا بلکہ حبشہ کے بادشاہ نجاشی نے باندھا تھا اور نجاشی بادشاہ نے بھی اتنا زیادہ مہر محض آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم و تکریم کے پیش نظر باندھا تھا۔

اب رہی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایتیں تو دونوں کے درمیان بھی درحقیقت کوئی تضاد نہیں ہے کیونکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مہر کی اصل مقدار کی وضاحت کرتے ہوئے اوقیہ کے ساتھ کسر یعنی آدھے اوقیہ کا بھی ذکر کیا گیا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے صرف اوقیہ کا ذکر کیا کسر کو چھوڑ دیا اس کے علاوہ یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے بارہ اوقیہ سے زیادہ کی نفی اپنے علم کے مطابق کی ہے۔ یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو صرف بارہ اوقیہ ہی کا علم ہوگا اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو ایک نش (آدھا اوقیہ) زیادہ ذکر کیا ہے وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علم میں نہیں آیا ہوگا۔ یہ بات ملحوظ رہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہاں صرف اولیٰ اور افضل کو بیان کیا ہے یعنی ان کے اس ارشاد کا مطلب یہ ہوگا کہ زیادہ بہتر اور افضل وا اولیٰ یہ ہے کہ مہر کم ہی باندھا جائے جس کی مسنون مقدار بارہ اوقیہ ہے ورنہ تو جہاں تک جواز کا تعلق ہے یہ بتایا ہی جا چکا ہے کہ اس سے زیادہ مہر باندھنا بھی جائز ہے۔

## مہر میں کچھ حصہ فی الفور دینا بہتر ہے

(۴) وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْطَى فِي صَدَاقِ امْرَأَتِهِ مِلَّةً كَفَّيْهِ سَوِيْقًا أَوْ تَمْرًا فَقَدْ اسْتَحْلَى (ابوداؤد) تَرْجِمَةً: حضرت جابر سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنی بیوی کے حق مہر میں اپنے دونوں ہاتھ بھر کر ستویا کھجور دیدیئے تو اس نے اس عورت کو اپنے اوپر حلال کر لیا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

(۵) وَعَنْ عَامِرِ بْنِ رَبِيعَةَ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِي فِزَارَةَ تَزَوَّجَتْ عَلَى نَعْلَيْنِ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضَيْتِ مِنْ نَفْسِكَ وَمَالِكِ بِنَعْلَيْنِ قَالَتْ نَعَمْ فَأَجَازَهُ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت عامر بن ربیعہ سے روایت ہے بنو فزارہ کی ایک عورت نے دو جوتوں پر نکاح کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا کیا اپنے نفس کے بدلے دو جوتوں کے مال سے تو راضی ہوگئی ہے اس نے کہا ہاں۔ تو جائز رکھا۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: رفع تعارض کے پیش نظر اس حدیث کو بھی مہر مجل پر محمول کیا جائے گا لیکن اس کی یہ توضیح زیادہ مناسب ہے کہ جب اس عورت نے ایک جوڑا جوتی کے عوض نکاح کیا تو اس کا نکاح صحیح ہو گیا اور اسے اپنے مہر مثل کے مطالبہ کا حق حاصل ہو گیا جب وہ ایک جوڑا جوتی پر راضی ہوگئی تو گویا وہ اپنے مہر مثل میں سے ایک جوڑا جوتی سے زیادہ کے حق سے دست بردار ہوگئی۔ لہذا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جائز رکھا اور چونکہ اس صورت میں اس کے جائز ہونے میں کوئی اختلاف نہیں ہے اس لئے یہ حدیث حضرت امام شافعی رحمہ اللہ وغیرہ کے مسلک کی دلیل نہیں ہو سکتی اور ویسے بھی یہ حدیث ضعیف ہے۔

## مہر مثل واجب ہونے کی ایک صورت

(۶) وَعَنْ عَلْقَمَةَ عَنِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَلَمْ يَفْرِضْ لَهَا شَيْئًا وَلَمْ يَدْخُلْ بِهَا حَتَّى مَاتَ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَهَا مِثْلُ صَدَاقِ نِسَائِهَا لَا وَكَسْ وَلَا شَطَطَ وَ عَلَيْهَا الْعِدَّةُ وَلَهَا الْمِيرَاثُ فَقَامَ مَعْقِلُ بْنُ سِنَانٍ الْأَشْجَعِيُّ فَقَالَ

ابن مسعود رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے ایک شخص کے بارہ میں سوال کیا گیا کہ اس نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کے لیے نہ تو مہر مقرر کیا اور نہ ہی اس سے دخول کیا وہ مر گیا۔ ابن مسعود نے کہا اس کے لیے مہر مثل ہے یعنی اس کی عورتوں کی مانند اس سے نہ کم اور نہ زیادہ اس پر عدت ہے اور اس کے لیے میراث بھی ہے۔ معقل بن سنان اشجعی کھڑا ہوا کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا بروح بنت واشق کے بارہ میں جو عورت تھی ہم میں سے تیرے فیصلہ کی مانند ابن مسعود خوش ہوئے۔ (ترمذی)

**تشریح:** حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کو اللہ تعالیٰ نے علم و فضل و ذہانت و ذکاوت اور دینی فہم و فراست کی دولت بڑی فراوانی کے ساتھ عطا فرمائی تھی کسی بھی الجھے ہوئے مسئلے کو اپنی بے پناہ قوت اجتہاد کے ذریعہ اس طرح حل فرمادیتے تھے کہ وہ قرآن و حدیث کے بالکل مطابق ہوتا تھا چنانچہ اس موقع پر بھی جب یہ مسئلہ آپ سے پوچھا گیا تو وہ اس پر ایک ماہ تک قرآن و سنت کی روشنی میں غور و فکر کرتے رہے پھر جب انہوں نے اپنی قوت اجتہاد سے اس کا شرعی فیصلہ سنایا تو ایک صحابی حضرت معقل رضی اللہ عنہ نے علی الاعلان یہ شہادت دی تھی کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا یہ فیصلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے عین مطابق ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی قسم کے ایک معاملہ میں ایسا ہی فیصلہ صادر فرمایا تھا۔ چنانچہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اپنی اس بات پر بہت زیادہ خوشی کا اظہار فرمایا کہ حق تعالیٰ نے میری رہبری فرمائی اور میرا یہ فیصلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے مطابق ہوا۔

مذکورہ بالا مسئلہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ اور صحابہ کی ایک جماعت کا یہ مسلک تھا کہ اس صورت میں عورت عدم دخول کی وجہ سے مہر کی حقدار نہیں ہوتی ہاں اس پر عدت واجب ہوتی ہے اور اسے شوہر کی میراث بھی ملتی ہے اس بارہ میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے دوقول ہیں ایک تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے موافق ہے اور دوسرا قول حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے مطابق ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور حضرت امام احمد رحمہ اللہ کا مسلک وہی ہے جو حضرت ابن مسعود نے بیان کیا ہے۔ مہر مثل کسے کہتے ہیں۔ مہر مثل عورت کے اس مہر کو کہتے ہیں جو اس کے باپ کے خاندان کی ان عورتوں کا ہو جو ان باتوں میں اس کے مثل ہوں عمر جمال مال زمانہ عقل دینداری بکارت و حیویت علم و ادب اور اخلاق و عادات۔

## الفصل الثالث... ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح

(۷) عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ أَنَّهَا كَانَتْ تَحْتِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَحْشٍ فَمَاتَ بَارِضُ الْحَبَشَةِ فَرُؤُوجَهَا النَّجَاشِيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَّهَرَهَا عَنْهُ أَرْبَعَةَ الْآفِ وَ فِي رِوَايَةٍ أَرْبَعَةَ الْآفِ دِرْهَمٍ وَ بَعَثَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ شُرْحَبِيلِ بْنِ حَسَنَةَ. (رواه ابو داؤد والنسائی)

**تشریح:** حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ وہ عبد اللہ بن جحش کے نکاح میں تھی۔ وہ حبشہ میں فوت ہو گیا تو نجاشی نے اس کا نکاح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا اور اس کا مہر حضرت کی طرف سے نجاشی نے چار ہزار دینار ایک روایت میں ہے چار ہزار درہم اور شرحبیل بن حسنہ کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیج دیا۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے)

**تشریح:** حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے پہلے شوہر کا نام مشکوٰۃ کے تمام نسخوں میں عبد اللہ بن جحش ہی لکھا ہوا ہے حالانکہ یہ غلط نام ہے صحیح نام عبید اللہ ابن جحش (تصغیر کے صیغہ کے ساتھ) ہے چنانچہ سنن ابوداؤد اور اصول وغیرہ میں اسی طرح لکھا ہوا ہے۔

حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کا اصل نام رملہ تھا۔ یہ حضرت ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی بہن تھیں۔ پہلے ان کی شادی عبید اللہ ابن جحش کے ساتھ ہوئی تھی۔ عبید اللہ نے اسلام قبول کر لیا تھا اور ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ مکہ سے ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے تھے پھر وہاں پہنچ کر مرتد ہو گئے۔ یعنی اسلام ترک کر کے عیسائی ہو گئے اور وہیں مر گئے ام حبیبہ رضی اللہ عنہا اسلام پر ثابت قدم رہیں پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمر ابن امیہ ضمری رضی اللہ عنہ کو حبشہ کے بادشاہ اصحمة جن کا لقب نجاشی تھا کے پاس یہ حکم دے کر بھیجا کہ وہ ام حبیبہ

رضی اللہ عنہا کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کا پیغام دیں چنانچہ نجاشی نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم آپ کی اپنی ایک لونڈی ابرہہ کے ذریعہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں بھیجا ابرہہ نے ان سے کہا کہ مجھے بادشاہ نے آپ کے پاس بھیجا ہے اور کہا ہے کہ مجھے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم ملا ہے کہ آپ سے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح کر دوں۔ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے یہ پیغام بطیب خاطر قبول کیا اور فوراً ایک آدمی کو حضرت خالد بن سعید رضی اللہ عنہ کے پاس بھیج کر ان کو اپنا وکیل مقرر کیا جو ان کے والد کے چچا زاد بھائی تھے اور ساتھ ہی ابرہہ کو یہ خوشخبری سنانے کے عوض دو کپڑے اور چاندی کی ایک انگوٹھی عطا کی پھر جب شام ہوئی تو نجاشی نے حضرت جعفر ابن ابوطالب رضی اللہ عنہ کو اور ان تمام مسلمانوں کو جو اس وقت حبشہ میں موجود تھے جمع ہونے کا حکم دیا جب سب لوگ جمع ہو گئے تو نجاشی نے یہ خطبہ پڑھا۔

الحمد لله الملك القدوس السلام المومن المهيمن العزيز الجبار اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون  
پھر یہ الفاظ کہے بعد ازاں میں نے اس چیز کو قبول کیا جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور میں نے چار سو دینار مہر مقرر کیا۔ اس کے بعد انہوں نے وہ چار سو دینار لوگوں کے سامنے پیش کر دیئے اس کے بعد حضرت خالد ابن سعید رضی اللہ عنہ نے یہ خطبہ پڑھا۔

الحمد لله الملك القدوس السلام المومن المهيمن العزيز الجبار اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله ارسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون  
پھر یہ الفاظ کہے بعد ازاں میں نے اس چیز کو قبول کیا جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور میں نے ابوسفیان رضی اللہ عنہ کی بیٹی ام حبیبہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح کر دیا۔ اللہ تعالیٰ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ نکاح مبارک کرے۔ اس ایجاب و قبول کے بعد مہر کے وہ چار سو دینار حضرت خالد ابن سعید رضی اللہ عنہ کو دے دیئے گئے جنہیں انہوں نے رکھ لیا پھر جب لوگوں نے اٹھنے کا ارادہ کیا تو نجاشی نے کہا کہ ابھی آپ لوگ بیٹھے رہیں کیونکہ نکاح کے وقت کھانا کھانا انبیاء کی سنت ہے چنانچہ انہوں نے کھانا منگوا لیا اور سب لوگ کھانا کھا کر اپنے اپنے گھر چلے گئے۔ یہ سن لے کر واقعہ ہے اس وقت حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے والد ابوسفیان مشرک تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سخت دشمن تھے پھر بعد میں انہوں نے اسلام قبول کر لیا تھا۔

## قبولیت اسلام مہر کا قائم مقام

(۸) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ تَزَوَّجَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سَلِيمٍ فَكَانَ صَدَاقَ مَا بَيْنَهُمَا إِلَّا سَلَامٌ أَسْلَمَتْ أُمَّ سَلِيمٍ قَبْلَ أَبِي طَلْحَةَ فَخَطَبَهَا فَقَالَتْ إِنِّي قَدْ أَسْلَمْتُ فَإِنْ أَسْلَمْتَ نَكَحْتُكَ فَاسْلَمْ فَكَانَ صَدَاقَ مَا بَيْنَهُمَا. (رواه نسائي)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ابو طلحہ نے ام سلیم سے نکاح کیا ان کا مہر اسلام لانا تھا۔ ام سلیم ابو طلحہ سے پہلے مسلمان ہوئی تھی۔ ابو طلحہ نے نکاح کا پیغام بھیجا ام سلیم نے کہا میں مسلمان ہوئی ہوں اگر تو مسلمان ہو گا تو نکاح کروں گی۔ ابو طلحہ مسلمان ہو گیا۔ ابو طلحہ کا اسلام لانا ہی مہر مقرر ہوا۔ (روایت کیا اس کو نسائی نے)

ترجمہ: حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا سلیمان کی بیٹی اور حضرت انس رضی اللہ عنہ بن مالک کی ماں ہیں پہلے ان کی شادی مالک ابن نضر کے ساتھ ہوئی تھی جس سے حضرت انس رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے مالک کو قبولیت اسلام کی توفیق نصیب نہیں ہو سکی اور وہ حالت شرک میں مارا گیا پھر ام سلیم نے اسلام قبول کر لیا اور ابو طلحہ نے جو اس وقت تک مشرک تھے ان کو اپنے نکاح کا پیغام دیا۔ ام سلیم سے ان کا نکاح ہو گیا۔

لہذا حدیث کے الفاظ ”اور اسلام قبول کر لینا ہی مہر قرار پایا“ کی وضاحت حنفیہ کے مسلک کے مطابق یہ ہے کہ ام سلیم رضی اللہ عنہا کے ساتھ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا نکاح تو مہر کے ساتھ ہی ہوا لیکن ام سلیم رضی اللہ عنہا نے اپنے وعدہ کے مطابق ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کی وجہ سے اپنا

مہر بخش دیا گیا۔ ابوطحیر رضی اللہ عنہ کا اسلام قبول کرنا ان کے آپس کے نکاح کا سبب ہوا نہ یہ کہ قبولیت اسلام ان کا مہر تھا ہاں دوسرے آئمہ اس حدیث کو ظاہری معنی پر محمول کرتے ہوئے یہی کہتے ہیں کہ ابوطحیر کا اسلام قبول کرنا ہی ان کا مہر تھا۔

## بَابُ الْوَلِيْمَةِ..... وَلِيْمَةٌ كَالْبَيَانِ

ولیمہ کی شرعی حیثیت اور اس کا وقت :- اکثر علماء کے قول کے مطابق ”ولیمہ“ مسنون ہے جبکہ بعض علماء اسے مستحب کہتے ہیں اور بعض حضرات کے نزدیک یہ واجب ہے اسی طرح ”ولیمہ“ کے وقت کے بارہ میں بھی اختلافی اقوال ہیں۔ بعض علماء تو یہ فرماتے ہیں کہ ولیمہ کا اصل وقت دخول (یعنی شب زفاف) کے بعد ہے بعض حضرات کا یہ قول ہے کہ ولیمہ عقد نکاح کے وقت کھلانا چاہئے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ عقد نکاح کے وقت بھی کھلانا چاہئے اور دخول کے بعد بھی۔ دو دن سے زیادہ وقت تک ولیمہ کھلانے کے بارہ میں بھی علماء کے مختلف قول ہیں۔ ایک طبقہ تو اسے مکروہ کہتا ہے یعنی علماء کے اس طبقہ کے نزدیک زیادہ سے زیادہ دو دن تک کھلایا جاسکتا ہے اس سے زیادہ وقت تک کھلانا مکروہ ہے۔ حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے ہاں ایک ہفتہ تک کھلانا مستحب ہے لیکن اس سلسلہ میں زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ اس کا انحصار خاندانی حیثیت و استطاعت پر ہے اگر وہ صرف ایک ہی وقت پر اکتفا کرے اور اگر کئی دن اور کئی وقت تک کھلانے کی استطاعت رکھتا ہے تو کئی دن اور کئی وقت تک کھلا سکتا ہے۔

## الفصل الأول..... ولیمہ کرنے کا حکم

(۱) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى عَلِيَّ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَثَرَ صُفْرَةٍ فَقَالَ مَا هَذَا قَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ نَوَآةٍ مِنْ ذَهَبٍ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْلِمْتَ وَلَوْ بِشَاةٍ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد الرحمن بن عوف پر زردی کا نشان دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کیا ہے عبد الرحمن نے کہا میں نے ایک عورت سے نکاح کیا اور اس کا مہر گھٹلی کے برابر سونا مقرر کیا ہے۔ فرمایا اللہ برکت کرے ولیمہ کر اگرچہ ایک بکری ہو۔ (متفق علیہ)

تفسیر: حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے کپڑوں پر یا ان کے بدن پر زعفران کا نشان دیکھ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ ”یہ کیا ہے؟“ کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس زعفران کے لگنے کا سبب دریافت فرمایا ہوا اور یہ بھی احتمال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چونکہ مردوں کو خلوق استعمال کرنے سے منع کرتے تھے (خلوق ایک خوشبو کا نام ہے جو زعفران وغیرہ سے بنتی ہے) اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان الفاظ کے ذریعہ ان کو تنبیہ فرمائی کہ جب مردوں کیلئے یہ ممنوع ہے تو تم نے کیوں لگائی؟ چنانچہ عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ میں نے قصداً نہیں لگائی ہے بلکہ دہن سے اختلاط کی وجہ سے بغیر میرے قصد اور بغیر علم کے لگ گئی ہے۔

قاضی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جس طرح ”نئس“ میں درہم اور اوقیہ چالیس درہم کے برابر وزن کو کہتے ہیں اسی طرح ”نواة“ پانچ درہم کے برابر وزن کا نام ہے۔ لہذا ایک نواة سونے کے عوض کا مطلب یہ ہے کہ میں نے اس عورت کا مہر پانچ درہم کے برابر یعنی پونے سولہ ماشہ سونا مقرر کیا ہے۔ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ ”نواة“ سے نواة تہ یعنی کھجور کی گھٹلی مراد ہے اور بظاہر یہی مراد زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے۔ اس صورت میں حضرت عبد الرحمن رضی اللہ عنہ کے کہنے کا مطلب یہ ہوگا کہ میں نے کھجور کی گھٹلی کے بقدر سونے کا مہر باندھا ہے۔

”تم ولیمہ کرنا اگرچہ وہ ایک بکری کا ہو“ اس طرح کی عبارت ”کم سے کم مقدار بیان کرنے“ کیلئے بھی استعمال ہوتی ہے اور یہاں تکثیر مراد ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود یہ بیان کرنا تھا کہ اگرچہ زیادہ خرچ ہوتے ہیں ولیمہ کرو اور ”تکثیر“ مراد لینے کی وجہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں بکری کو ایک قلیل ترین مقدار کے اظہار کیلئے ذکر کرنا بعید از قیاس معلوم ہوتا ہے کیونکہ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں مسلمانوں کی مالی اور اقتصادی

حالت بہت کمزور تھی لوگ ستوا اور اسی قسم کی دوسری کم تر چیزوں کے ذریعہ ولیمہ کی سنت پوری کیا کرتے تھے۔ پھر یہ کہ خود حضرت عبدالرحمن ابن عوف کی مالی حیثیت اس وقت اتنی زیادہ نہیں تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سامنے بکری جیسی چیز کو کم سے کم مقدار کی صورت میں بیان کرتے۔

## حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے نکاح میں سب سے بڑا ولیمہ

(۲) وَعَنْهُ قَالَ مَا أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا أَوْلَمَ عَلَيَّ زَيْنَبُ أَوْلَمَ بِشَاةٍ (متفق علیہ)  
ترجمہ: اسی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں میں سے کسی کا ولیمہ اتنا نہیں کیا جتنا کہ زینب کے نکاح میں کیا۔ ان کا ایک بکری کے ساتھ ولیمہ کیا۔ (متفق علیہ)

(۳) وَعَنْهُ قَالَ أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَيْنَ بَنَى بِنْتُ جَعْفَرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ النَّاسِ خُبْرًا وَلَحْمًا (رواه البخاری)  
ترجمہ: اسی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ولیمہ کیا جس وقت زینب بنت جعفر سے نکاح کیا لوگوں کا پیٹ گوشت اور روٹی سے بھر دیا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

## عورت کی آزادی کو اس کا مہر قرار دیا جاسکتا ہے

(۴) وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَغْتَقَ صَفِيَّةَ وَتَزَوَّجَهَا وَجَعَلَ عَقْبَهَا صَدًا قَهًا وَ أَوْلَمَ عَلَيْهَا بِحَيْسٍ (متفق علیہ)  
ترجمہ: اسی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صفیہ کو آزاد کیا اور ان سے نکاح کیا ان کا مہر آزاد کرنا مقرر کیا ان کے نکاح میں حیس کے ساتھ ولیمہ کیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: حضرت صفیہ جی ابن اخطب رضی اللہ عنہا کی بیٹی تھیں جو خیبر میں آباد قبیلہ بنو قریظہ و بنو نضیر کے سردار تھے جب خیبر کے یہودیوں سے مسلمانوں کی جنگ ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے اس جنگ میں مسلمانوں کو فتح عطا کی تو صفیہ رضی اللہ عنہا بھی ہاتھ لگیں اور بطور لونڈی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملکیت میں آئیں مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزادی کے خلعت سے نوازا اور پھر اپنی زوجیت میں لے کر انہیں دین و دنیا کی سب سے بڑی سعادت سے سرفراز کیا۔

اس مسئلہ میں اہل علم کے اختلافی اقوال ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی لونڈی کو آزاد کرے اس سے نکاح کرے اور اس کی آزادی جی کو اس کا مہر قرار دے تو یہ جائز ہے یا نہیں؟ چنانچہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت اور بعض علماء اس حدیث کے ظاہری مفہوم کے پیش نظر اس کے جواز کے قائل ہیں جبکہ صحابہ رضی اللہ عنہم اور علماء کی ایک جماعت نے اسے جائز نہیں کہا ہے اور حنفیہ کا بھی یہی مسلک ہے ان کی طرف سے اس حدیث کی یہ تاویل کی جاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کی آزادی کو ان کا مہر قرار دیا جانا ایک استثنائی صورت ہے جو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات کے ساتھ مختص ہے۔ لہذا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے تھا اور کسی کو جائز نہیں ہے۔

شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی لونڈی کو آزاد کرے اور اس کی آزادی کو مہر قرار دے یا اس طور کہ اس سے یہ کہے کہ میں نے تجھ کو اس شرط پر آزاد کیا کہ تو مجھ سے آزادی کے عوض نکاح کر لے اور پھر اس لونڈی نے اسے قبول کر لیا تو یہ آزاد کرنا صحیح ہو جائے گا یعنی وہ آزاد ہو جائے گی۔ البتہ نکاح کے معاملہ میں وہ خود مختار ہوگی یہاں تک کہ اگر اس نے اس شخص سے نکاح کر لیا تو اس کیلئے اس کا مہر مثل واجب ہوگا۔ ”حیس“ ایک کھانے کا نام ہے جو حلوے کی قسم کا ہوتا ہے اور کھجور کی اور اقط سے بنتا ہے۔ ”اقط“ کہ جس کا دوسرا نام قروط ہے پیچیر کی طرح ہوتا ہے اور دی سے بنایا جاتا ہے

## حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے ولیمہ کا ذکر

(۵) وَعَنْهُ قَالَ أَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ خَيْبَرَ وَالْمَدِينَةِ ثَلَاثَ لَيَالٍ يُبْنَى عَلَيْهِ بِصَفِيَّةٍ فَدَعَوْتُ الْمُسْلِمِينَ إِلَى وَلِيمَتِهِ



وَمَا كَانَ فِيهَا مِنْ خُبْرٍ وَلَا لَحْمٍ وَمَا كَانَ فِيهَا إِلَّا أَنْ أَمَرَ بِالْأَنْطَاعِ فَبَسَطَتْ فَالْقَى عَلَيْهَا التَّمْرُ وَالْإِقْطُ وَالسَّمْنُ (رواه البخاری)

ترجمہ: اسی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم خیر اور مدینہ کے درمیان ٹھہرے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس صفیلانی گئی میں نے مسلمانوں کو ان کے ولیمہ کی طرف بلایا اس میں روٹی اور گوشت نہیں تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چمڑے کے دسترخوان بچانے کا حکم فرمایا دسترخوان بچائے گئے۔ اس پر کھجوریں پھیر اور گھی ڈال دیا گیا۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

ترجمہ: التمر والاقط والسمن: اس سے پہلے حدیث میں لفظ ”حیس“ آیا تھا یہ اس کی تفسیر ہے کہ کھجور و پنیر اور گھی کا حریرہ اور حلوا نما ایک کھانا ”حیس“ کہلاتا ہے۔ اس حدیث کے بعد والی حدیث میں دو سیر کا جو ذکر آیا ہے کہ سردار اولین والا خیرین کا ولیمہ اس طرح تھا اس سے امت کے ان غریبوں کی دلجوئی ہوگی جو ولیمہ کی دعوت کی طاقت نہیں رکھتے تو ان کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ نمونہ ملا کہ آپ نے دو سیر جو سے اپنا ولیمہ کیا اور اس سے پہلے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ویسے میں لوگوں کو بکری کا گوشت پیٹ بھر کر کھلایا گیا جس سے مالداروں کو سنت کا نمونہ ملتا ہے کہ اگر استطاعت ہو تو خوب کھلاؤ اور استطاعت نہ ہو تو قرض لیکر اپنے آپ کو خراب نہ کرو، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو دیکھو دو سیر جو کا ولیمہ دیا جا رہا ہے۔ سچ ہے کہ آپ تمام انسانوں کیلئے کامل نمونہ تھے۔

جہاں تک آپ کی تقلید ہے اسی حد تک سلیقہ بشریت بشر کو ملتا ہے

## حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا ولیمہ

(۶) وَعَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ قَالَتْ أَوْلَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيَّ بَعْضَ نِسَائِهِ بِمُدَّيْنٍ مِنْ شَعِيرٍ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت صفیہ بنت شیبہ سے روایت ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بعض بیویوں کا ولیمہ دو سیر جو کے ساتھ کیا۔ (بخاری)

## ولیمہ کی دعوت قبول کرنا چاہیے

(۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْوَلِيمَةِ فَلْيَأْتِهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَلْيَجِبْ عَرَسًا كَانَ أَوْ نَحْوَهُ. (بخاری و مسلم)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میں سے کوئی شادی کے کھانے کی طرف بلایا جائے اس میں حاضر ہو مسلم کی ایک روایت میں ہے نکاح کی دعوت کو قبول کرنا چاہئے یا جو اس کے مانند ہے۔ (بخاری و مسلم)

ترجمہ: بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ شادی شدہ بیاہ کے کھانے کی دعوت قبول کرنا واجب ہے اگر کوئی شخص بلا کسی عذر کے دعوت قبول نہ کرے تو وہ گناہ گار ہوتا ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

من ترک الدعوة فقد عصی اللہ ورسولہ جس شخص نے دعوت قبول نہ کی اس نے خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ اور بعض علماء کا قول یہ ہے کہ واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے لیکن یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ ”قبول کرنے“ سے مراد دعوت میں جانا یعنی اگر کسی شخص کو شادی میں بلایا جائے تو اس کیلئے اس دعوت میں جانا بعض علماء کے نزدیک واجب ہے اور بعض علماء کے نزدیک مستحب ہے اب رہی یہ بات کہ کھانے میں شریک ہونے کی تو اس کے بارہ میں متفقہ طور پر مسئلہ یہ ہے کہ اگر روزے سے نہ ہو تو کھانے میں شریک ہونا مستحب ہے شادی کے کھانے کی دعوت کے علاوہ دوسری دعوتوں کا قبول کرنا مستحب ہے۔ طبی رحمہ اللہ اور ابن ملک رحمہ اللہ نے یہ بھی لکھا ہے کہ دعوت قبول کرنے کا وجوب یا استحباب بعض صورتوں میں ساقط ہو جاتا ہے یہ شہ ہے ہونا کہ دعوت میں جو کھانا کھلایا جائے گا وہ حلال مال کا نہیں ہوگا یا اس دعوت میں مالداروں کی تخصیص ہو یا اس دعوت میں کوئی ایسا شخص شریک ہو جس سے یا تو نقصان پہنچے یا خطرہ ہو یا وہ اس قابل نہ ہو کہ اس کے ساتھ کہیں بیٹھا جائے ان صورتوں میں اگر کوئی شخص دعوت قبول نہ کرے تو کوئی مضاقتہ نہیں ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص کو دعوت میں محض اس لئے بلایا جائے کہ ان کی خوشنودی مزاج حاصل ہو جائے اور اس

سے کوئی نقصان نہ پہنچے یا اس کی ذات و جاہ سے کوئی دنیاوی غرض پوری ہو جائے تو ایسی دعوت کو قبول نہ کرنا ہی اولیٰ ہے یا ایسے ہی اگر کچھ لوگ کسی شخص کو اس مقصد کیلئے دعوت میں بلائیں کہ وہ ان لوگوں کے باطل ارادوں یا غیر شرعی کاموں میں مدد کرے یا کسی دعوت میں ممنوع چیزیں جیسے شراب وغیرہ موجود ہو وہاں ناچ گانے یا غیر شرعی تفریحات کی چیزیں ہوں یا جس جگہ دعوت ہو وہاں حریر وغیرہ کا فرش بچھا ہو تو ایسی دعوت میں شریک نہ ہونا چاہئے۔ یہ بات مد نظر رکھنی چاہئے کہ آج کل کی مجالس مذکورہ بالا چیزوں سے خالی نہیں ہوتیں اگر سب چیزیں نہیں ہوتیں تو ان میں بعض چیزیں اکثر مجلسوں میں پائی جاتی ہیں۔ اس لئے صوفیا کا قول ہے کہ عزلت (گوشہ نشینی) حلال ہوگئی ہے بلکہ یہ کہنا زیادہ مناسب ہے کہ آج کل گوشہ نشینی واجب ہوگئی ہے۔ لہذا جو شخص احتیاط کے پیش نظر گوشہ نشینی اختیار کرنا چاہے اور کسی مجلس یا دعوت میں شریک نہ ہونا مناسب نہ سمجھتا ہو تو اس کیلئے گوشہ نشینی ہی بہتر ہے۔

(۸) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيَجِبْ فَإِنَّ شَاءَ طَعِيمٍ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ (رواہ مسلم)

تفسیر: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میں سے کوئی کھانے کی طرف بلایا جائے اس کو قبول کرے اگر چاہے تو کھائے اگر چاہے نہ کھائے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تفسیر: اس حدیث سے بھی یہ معلوم ہوا کہ دعوت قبول کرنے کا مطلب داعی کے یہاں جانا ہے اور یہ واجب یا سنت ہے ہاں دعوت کے کھانے میں شریک ہونا سنت ہے بشرطیکہ روزہ سے نہ ہو۔ ابن ملک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ارشاد گرامی میں دعوت کو قبول کا جو حکم دیا گیا ہے وہ بطریق و جوب ہے لیکن اس کا تعلق اس شخص سے ہے جس کو کوئی عذر لاحق نہ ہو اگر کوئی شخص معذور ہو مثلاً دعوت کی جگہ اتنی دور ہے کہ وہاں جانا تکلیف و مشقت برداشت کرنے کا مرادف ہے تو اس صورت میں اس دعوت کو قبول نہ کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

## ولیمہ میں صرف مالداروں کو بلانا انتہائی برا ہے

(۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَالِيْمَةِ يُدْعَى لَهَا الْأَغْنِيَاءُ وَيُتْرَكُ الْفُقَرَاءُ وَمَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ. (متفق علیہ)

تفسیر: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا برا کھانا اس نکاح کا ہے کہ اس کے لیے دولت مند بلائے جاتے ہیں اور فقراء کو چھوڑ دیا جاتا ہے اور جس نے دعوت قبول نہ کی اس نے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ (متفق علیہ)

تفسیر: اس حدیث کا مقصد مطلقاً ولیمہ کے کھانے کی برائی بیان کرنا نہیں ہے کیونکہ نہ صرف دعوت ولیمہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ بلکہ اس دعوت کو قبول کرنے کی تاکید بھی فرمائی گئی ہے اور جو شخص دعوت ولیمہ کو قبول نہیں کرتا وہ گنہگار ہوتا ہے۔ لہذا حدیث کی مراد یہ ہے کہ جو ولیمہ ایسا ہو کہ اس میں صرف مالداروں کو بلایا جائے اور غربا کو نہ پوچھا جائے تو وہ ایک برا ولیمہ ہے۔ چنانچہ اس وقت کچھ لوگوں کی یہ عادت تھی کہ وہ اپنے ولیمہ میں صرف مالداروں کو بلاتے ہیں اور انہیں اچھا کھانا کھلاتے اور بیچارے غریبوں کی بات بھی نہ پوچھتے تھے لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گویا اس ارشاد گرامی کے ذریعہ اس بری عادت سے منع فرمایا۔ دعوت قبول نہ کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اس طرح ہوتی ہے کہ اللہ کے رسول نے دعوت قبول کرنے کا حکم دیا ہے۔ لہذا جس نے دعوت قبول نہ کر کے اللہ کے رسول کے حکم کی نافرمانی کی اس نے گویا اللہ ہی کے حکم کی نافرمانی کی۔ جو حضرات دعوت کے قبول کرنے کو واجب کہتے ہیں۔ انہوں نے اس حدیث کو اپنے قول کی دلیل قرار دیا ہے جبکہ جمہوری علماء نے اس حدیث کو تاکید استحاب پر محمول کیا ہے۔

## غیر مدعو کو کھانا کھلانا، میرزا بان کی اجازت پر موقوف ہے

(۱۰) وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ يُكْنَى ابَا شُعَيْبٍ كَانَ لَهُ غُلَامٌ لِحَامٌ فَقَالَ اصْنَعْ لِي طَعَامًا يَكْفِي خَمْسَةَ لَعَلِّي أَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمْسَةَ فَصَنَعَ لَهُ طَعِيمًا ثُمَّ آتَاهُ فِدَعَاهُ فَبِعَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا شُعَيْبٍ إِنَّ رَجُلًا تَبِعَنَا فَإِنْ شِئْتَ أَذْنْتُ لَهُ وَإِنْ شِئْتَ تَرَكَتَهُ قَالَ لَا بَلْ أَذْنْتُ لَهُ (متفق علیہ)

تشریح: حضرت ابوسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص کی کنیت ابو شعیب تھی اس کا غلام گوشت بیچتا تھا اس نے اپنے غلام کو کہا کہ پانچ آدمیوں کا کھانا تیار کرتا کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دوں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان پانچوں میں سے ایک ہوں۔ غلام نے تھوڑا سا کھانا تیار کیا پھر اس شخص نے آنحضرت کو دعوت دی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک آدمی چل دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو شعیب یہ شخص ہمارے ساتھ آگیا ہے اگر چاہے تو اس کو اذن دے اگر چاہے تو واپس کر دے ابو شعیب نے کہا میں نے اس کو بھی اذن دیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ کسی بھی شخص کیلئے یہ جائز نہیں ہے کہ وہ کسی کی دعوت میں بن بلائے پہنچ جائے اور اسی طرح کسی مہمان کیلئے بھی جائز نہیں ہے کہ وہ کسی بن بلائے شخص کو اپنے ساتھ دعوت میں لے جائے ہاں اگر میزبان نے اس بات کی صریح اجازت دی ہو یا کوئی ایسی دعوت ہو جہاں اذن عام ہو یا مہمان یہ جانتا ہو کہ اگر میں کسی بن بلائے مہمان شخص کو اپنے ساتھ دعوت میں لے گیا تو میزبان کی مرضی کے خلاف نہیں ہوگا تو ان صورتوں میں مدعو کسی غیر مدعو کو اپنے ساتھ دعوت میں لے جاسکتا ہے۔

اس کے علاوہ اس حدیث سے اور بھی کئی باتیں معلوم ہوں۔ اول یہ کہ صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر اس کے گھر میں داخل ہونا جائز نہیں ہے دوم یہ کہ اگر کوئی شخص چند مخصوص آدمیوں کی دعوت کرے اور ان کے ساتھ کوئی بن بلا یا شخص بھی ہو لے تو ان مہمانوں کیلئے یہ مستحب ہے کہ وہ صاحب خانہ یعنی میزبان سے اس شخص کیلئے کھانے میں شریک ہونے کی اجازت لے لیں۔ سوم یہ کہ بن بلائے مہمان کے بارہ میں میزبان کیلئے یہ مستحب ہے کہ وہ اس کو دسترخوان پر بیٹھنے سے نہ روکے الا یہ کہ اس کی وجہ سے مہمانوں کو کوئی نقصان یا تکلیف پہنچنے کا خوف ہو اور اگر اس کو کھانے میں شریک کئے بغیر واپس کرے تو نرمی کے ساتھ واپس کرے لیکن بہتر یہی ہے کہ اس کو کھانے میں کچھ دے دے بشرطیکہ وہ اس کا مستحق ہو۔

شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ کسی غیر مدعو کو دعوت کے کھانے میں شریک ہونا جائز نہیں ہے اور بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ جب ایک شخص نے کسی کی دعوت کی اور اس کے سامنے کھانا رکھ کر اس کو اس کھانے کا مالک بنا دیا تو اب وہ شخص (یعنی مہمان) مختار ہے کہ چاہے تو اس کھانے کو خود کھائے چاہے کسی اور کو کھلائے اور چاہے اٹھا کر اپنے گھر لے جائے ہاں اگر یہ صورت ہو کہ میزبان دسترخوان بچھا کر اس پر کھانا چن دے جو اس بات کی علامت ہو کہ اس نے مہمان کو اس کھانے کا مالک نہیں بنایا ہے بلکہ اسے اس بات کی اجازت دی ہے کہ وہ یہیں بیٹھ کر کھائے اور جو کچھ بچ جائے اسے میزبان اٹھا کر لے جائے تو اب مہمان کیلئے ضروری ہوگا کہ وہ دسترخوان پر بیٹھ کر حسب قاعدہ اور حسب رواج کھانا کھائے نہ تو اس کھانے میں سے کچھ اٹھا کر اپنے گھر لے جائے ورنہ اس میں سے کسی اور کو کھلائے۔ بعض اہل علم نے اس چیز کو بہت اچھا جانا ہے کہ جب ایک دسترخوان پر کچھ لوگ کھانا کھائے بیٹھیں تو دسترخوان پر موجود کھانے کی چیزیں آپس میں ایک دوسرے کے سامنے کرتے رہیں ہاں اگر وہ لوگ دو دسترخوانوں پر بیٹھے ہوں تو ایک دسترخوان کے لوگوں کو دوسرے دسترخوان کے سامنے اپنے دسترخوان کے کھانے پیش کرنا جائز نہیں ہے۔

## الفصل الثانی..... حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا ولیمہ

(۱۱) وَعَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْلَمَ عَلَيَّ صَفِيَّةَ بَسُوْبِي وَ تَمَرٍ. (رواه احمد و الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

تشریح: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت صفیہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا تو ستوار کھجور سے ولیمہ کیا۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے ولیمہ کے سلسلہ میں جو حدیث پہلے گزری ہے اس میں ان کے ولیمہ کا کھانا حبس ذکر کیا گیا تھا جبکہ یہاں ستوار کھجور کا ذکر ہے۔ ان دونوں روایتوں میں اس طرح مطابقت ہوگی کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کے ولیمہ میں دونوں چیزیں تھیں حبس بھی تھا اور ستوار کھجور بھی تھیں۔ راویوں میں سے جس نے جو دیکھا اسی کو بیان کر دیا۔

## دنیاوی زیب و زینت کی چیزوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اجتناب

(۱۲) وَعَنْ سَفِينَةَ أَنَّ رَجُلًا ضَافَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فَقَالَتْ فَاطِمَةُ لَوْ دَعَوْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَ مَعَنَا فَدَعَوْهُ فَبَجَاءَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى عِصَادَتِي الْبَابَ فَرَأَى الْقَرَامَ قَدْ ضُرِبَ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ فَرَجَعَ قَالَتْ فَاطِمَةُ فَتَبِعْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ مَاذَا ذَكَرَ قَالَ إِنَّهُ لَيْسَ لِي أَوْلِيٌّ لِي أَنْ يَدْخُلَ بَيْتًا مُرُوقًا. (رواه احمد و ابن ماجه)

ترجمہ: حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص علی بن ابی طالب کے پاس مہمان آیا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کے لیے کھانا تیار کیا۔ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے کہا اگر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلائیں اور وہ ہمارے ساتھ کھائیں تو بہتر ہے اس نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ دروازے کے دونوں بازوؤں پر رکھے گھر کے کونے میں پردہ کیا ہوا دیکھا تو واپس لوٹے۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں میں آپ کے پیچھے پیچھے گئی میں نے کہا اے اللہ کے رسول! آپ کو کس چیز نے پھیرا آپ نے فرمایا میرے لیے فرمایا کسی نبی کے اکل نہیں کہ وہ کسی زینت والے گھر میں داخل ہو۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: قرام باریک اور متشش پردہ کو کہتے ہیں بعض حضرات کہتے ہیں کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے گھر کے گوشہ میں جو پردہ پڑا ہوا تھا وہ متشش نہیں تھا لیکن اس پردہ سے دیوار کو اس طرح ڈھکا گیا تھا جیسے دلہا دلہن کے چھپر کٹ کو پردوں سے سجاتے اور ڈھکتے ہیں اور یہ چونکہ دنیا داروں اور اپنی وجاہت و مالداروں کا بے جا نظر ہار کرنے والوں کا طریقہ ہے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پردہ کو دیکھتے ہی واپس ہو گئے اور اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے گویا یہ تشبیہ فرمائی کہ دیواروں کو اس طرح پردوں سے سجانا اور ڈھکنا مناسب نہیں ہے کیونکہ یہ دنیا کی بیجا زیب و زینت ہے جو آخرت کیلئے نقصان دہ بھی ہو سکتی ہے۔

## کسی دعوت میں بغیر بلائے پہنچ جانے والے کی مذمت

(۱۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ دَعِيَ فَلَمْ يُجِبْ فَقَدْ عَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَنْ دَخَلَ عَلَى غَيْرِ دَعْوَةٍ دَخَلَ سَارِقًا وَخَرَجَ مُغْبِرًا. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دعوت کیا جاوے پھر اس کو قبول نہ کرے اس نے اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی جو شخص کھانے کی مجلس میں آیا بن بلائے تو چور ہو کر داخل ہوا اور لوٹ کر نکلا۔ روایت کیا اس کو ابودانود نے۔

تشریح: کسی دعوت میں بغیر بلائے پہنچ جانے والے کو چور کے ساتھ اس وجہ سے تشبیہ دی گئی ہے کہ جس طرح کوئی چور چھپ کر کسی کے گھر میں داخل ہوتا ہے اسی طرح ”بن بلا یا مہمان“ بھی صاحب خانہ کی اجازت کے بغیر اس کے کھانے کی مجلس میں گویا چور کی طرح چپکے سے آتا ہے۔ لہذا جس طرح چور کسی کے گھر میں گھسنے کی وجہ سے گناہ گار ہوتا ہے اسی طرح ”بن بلا یا مہمان“ بھی اپنے اس غیر اخلاقی اور قبیح فعل کی وجہ سے گناہ گار ہوتا ہے۔ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد گرامی کے ذریعہ اپنی امت کے لوگوں کو اخلاق زندگی کے دو بنیادی سبق دیئے ہیں جو ایک انسان کی معاشرتی برائی اور انسانی وقار کے ضامن ہیں۔ اول تو یہ کسی کی دعوت کو بلا عذر کے قبول نہ کرنا نفس کے تکبر و دعوت اور عدم الفت پر دلالت کرتا ہے دوم یہ کہ بغیر دعوت کے کسی کے ہاں پہنچ جانا نفس کے حرص و لالچ اور اپنی عزت اپنے ہاتھوں خراب کرنے پر دلالت کرتا ہے۔

## اگر دو آدمی بیک وقت دعوت کریں تو ان میں سے کس کی دعوت قبول کی جائے

(۱۴) وَعَنْ رَجُلِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اجْتَمَعَ الدَّاعِيَانِ فَاجِبٌ أَقْرَبُهُمَا نَابًا وَإِنْ سَبَقَ أَحَدُهُمَا فَاجِبٌ الْآخَرَ سَبَقَ. (رواه احمد و ابودانود)

تصحیح: حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے ایک شخص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت دو دعوت کرنے والے جمع ہو جائیں تو ان میں سے جواز روئے دروازے کے نزدیک ہو اس کی قبول کر اگر ان دونوں میں سے کسی نے پہل کر لی تو اس کی دعوت قبول کر۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد نے۔

تشریح: بظاہر یہ حکم اس صورت سے متعلق ہے جبکہ ایک ہی وقت ہونے کی وجہ سے یا کسی اور سبب سے دونوں کی دعوت میں شریک ہونا ممکن نہ ہو ہاں اگر دونوں کی دعوت میں شریک ہونا ممکن ہو تو پھر یہی حکم ہوگا کہ دونوں کی دعوت میں شرکت کی جائے۔ نیز یہ حکم دو ہمسایوں کی دعوت کے بارہ میں فرمایا گیا ہے کہ اگر ایک ہی وقت میں پڑوس کے دو آدمی دعوت کریں تو اس پڑوسی کی دعوت کو ترجیح حاصل ہوگی جس کا دروازہ زیادہ قریب ہو اور اگر ہمسایوں کے علاوہ شہر آبادی کے دوسرے دو آدمی بیک وقت مدعو کریں تو اس صورت میں دوسری وجہ مثلاً معرفت، اصلاح اور حقوق کے پیش نظر ترجیح دی جائے گی۔ یعنی ان دونوں میں سے اس شخص کی دعوت کو ترجیح حاصل ہوگی جو دوسرے سے زیادہ قریبی جان پہچان کا ہو یا وہ دوسرے سے زیادہ نیک بخت و صالح ہو اور یا حقوق کے اعتبار سے وہ دوسرے سے زیادہ قریب ہو۔

اس حدیث سے ایک نکتہ یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی استاد کے پاس اس کے دو شاگرد بیک وقت سبق پڑھنے آئیں یا کسی عالم کے پاس ایک ہی وقت میں دو آدمی مسئلہ پوچھنے آئیں تو پہلے اس کو سبق پڑھایا جائے یا مسئلہ بتایا جائے جو پہلے آیا ہے۔

## نام و نمود کیلئے زیادہ دنوں تک ولیمہ کھلانے والے کے بارے میں وعید

(۱۵) وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامُ أَوَّلِ يَوْمٍ حَقٌّ وَ طَعَامُ يَوْمِ الثَّانِي سُنَّةٌ وَ طَعَامُ يَوْمِ الثَّلَاثِ سُمْعَةٌ وَ مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ. (رواه الترمذی)

تصحیح: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلے دن کا کھانا حق ہے۔ دوسرے دن کا سنت ہے تیسرے دن کا شہرت کے لیے اور جو کوئی شہرت چاہے اللہ اس کی شہرت کر دے گا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ شادی بیاہ میں پہلے دن لوگوں کو کھانے پر بلانا اور لوگوں کا اس دعوت کو قبول کرنا سنتِ موکدہ ہے (اور جن علماء نے ولیمہ کی دعوت کو واجب کہا ہے۔ ان کے نزدیک ”حق“ سے مراد ”واجب“ ہے اور دوسرے دن کو مدعو کرنا مسنون و مستحب دودن کے بعد جب تیسرے دن بھی کوئی مدعو کرے تو سمجھنا چاہئے کہ اب اس کی دعوت میں نام و نمود کا جذبہ پیدا ہو گیا ہے۔ یعنی اس نے تیسرے دن لوگوں کو کھانے پر اس لئے بلایا ہے تاکہ شہرت ہو جائے اور لوگ اس کی تعریف کریں اس کے بارہ میں یہ تنبیہ فرمائی گئی ہے کہ جو شخص اپنے نام و نمود کے تحت تیسرے دن بھی لوگوں کو کھانے پر بلائے گا اور خواہش مند ہوگا کہ اس کی سخاوت کی تعریف کریں تاکہ وہ اظہارِ فخر کر سکے تو ایسے شخص کو جان لینا چاہئے کہ میدانِ حشر میں اللہ تعالیٰ اس کے بارہ میں یہ اعلان کرانے گا کہ دیکھو یہ شخص جھوٹا اور مفتری ہے جس نے محض دکھانے سنانے کیلئے لوگوں کو کھانا کھلایا تھا چنانچہ وہ شخص تمام مخلوق خدا کے سامنے سخت رسوا اور ذلیل ہوگا۔ طبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جس بندہ کو اللہ تعالیٰ کوئی نعمت عطا کرے (مثلاً اس کا نکاح ہو جائے) تو اس پر لازم ہے کہ وہ شکر ادا کرے (اور شکر یہ ہے کہ دعوت و ولیمہ میں لوگوں کو بلا کر کھانا کھلائے اور یہ (یعنی شکر ادا کرنا مثلاً دعوت کرنا پہلے دن تو ضروری ہے اور) دوسرے دن مستحب ہے تاکہ پہلے دن اگر کوئی نہ ہو تو دوسرے دن ان کی تلافی ہو جائے اس لئے کہ سنت واجب کو مکمل کر دیتی ہے اور تیسرے دن (دعوت کرنا) بس دکھانے سنانے کیلئے ہے (یعنی تیسرے دن دعوت کرنے کا نہ صرف یہ کہ کوئی فائدہ نہیں ہے بلکہ نام و نمود کی وجہ سے آخرت کا نقصان ہی ہوتا ہے) اسی طرح جن لوگوں کی دعوت کی جائے ان کے بارہ میں یہ مسئلہ ہے کہ پہلے دن کی دعوت قبول کرنا ان کیلئے واجب ہے دوسرے دن کی دعوت قبول کرنا مستحب ہے اور تیسرے دن کی دعوت قبول کرنا مکروہ بلکہ حرام ہے۔ اس حدیث سے مالکیہ کے اس مسلک کی صریح تردید ہوتی ہے کہ سات دن تک ولیمہ کی دعوت کرتے رہنا مستحب ہے۔

## اظہار فخر میں مقابلہ کرنے والے دونوں آدمیوں کی دعوت کھانا ممنوع

(۱۶) وَعَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ طَعَامِ الْمُتَبَارِعِينَ أَنْ يُؤْكَلَ. رَوَاهُ

أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ الْمُبَارِقِ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا.

ترجمہ: حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہما بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو فخر کرنے والوں کا کھانا کھانے سے منع فرمایا ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔ محی السنہ نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ عکرمہ نے خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بطریق ارسال روایت کیا ہے۔

تشریح: متبارعین ان دو شخصوں کو کہتے ہیں جو زیادہ کھانا پکانے کا آپس میں مقابلہ کریں اور ان میں سے ہر ایک کی یہی کوشش ہو کہ وہ دوسرے کی ضد میں زیادہ سے زیادہ کھانا پکوائے اور زیادہ لوگوں کی دعوت کرے تاکہ وہ برتر اور دوسرا کمتر رہے۔ گویا اس مقابلہ سے دونوں ہی کا مقصد اظہار فخر اور محض نام و نمود ہو۔ چنانچہ ایسے ہی لوگوں کے بارے میں حکم دیا گیا ہے کہ ان کی دعوت نہ قبول کی جائے اور نہ ان کے کھانے میں شرکت کی جائے۔

آج کل تو اس سلسلہ میں احتیاط نہیں برتی جاتی لیکن پہلے زمانہ کے بزرگوں کا یہ حال تھا کہ اگر انہیں کسی شخص کی دعوت کے بارہ میں یہ شبہ بھی ہو جاتا تھا کہ اس دعوت کا مقصد محض اظہار فخر اور نام و نمود ہے وہ اس دعوت میں شرکت کرنے سے پرہیز کرتے تھے۔

### الفصل الثالث

(۱۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُتَبَارِعَانِ لَا يُجَابَتَانِ وَلَا يُؤْكَلُ طَعَامُهُمَا قَالَ

الْإِمَامُ أَحْمَدُ يَعْنِي الْمُتَعَارِضَيْنِ بِالضِّيَافَةِ فَخَرًا وَرِيَاءً.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو فخر کرنے والوں کی دعوت قبول نہ کی جاوے اور ان کا کھانا نہ کھایا جاوے امام احمد نے کہا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد متبارعین سے یہ ہے کہ دو شخص مقابلہ سے ازراہ فخر اور ریا کے ضیافت کریں۔

## فاسق کی دعوت قبول نہ کرو

(۱۸) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ إِجَابَةِ طَعَامِ الْفَاسِقِينَ.

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاسقوں کی دعوت قبول کرنے سے منع فرمایا ہے۔

تشریح: ”فاسق“ سے مراد مطلق فاسق ہے خواہ وہ کسی طرح کے فسق میں مبتلا ہو فاسق کی دعوت قبول کرنے کی ممانعت کا سبب یہ ہے کہ اکثر فاسق اپنے مزاج و کردار کے اعتبار سے ظالم بھی ہوتا ہے اور یہ مسئلہ ہے کہ ظالم جو لوگوں کا مال ازراہ ظلم لیتا ہے اس کے کھانے میں شریک ہونا حرام ہے اس کے علاوہ فاسق کی دعوت قبول کرنا۔ گویا اس فاسق کو خوش کرنا اور اس کی عزت کرنا ہے۔ جو شرعاً جائز نہیں ہے۔

(۱۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَلْيَأْكُلْ مِنْ طَعَامِهِ

وَلَا يَسْأَلْ وَيَسْرُبْ مِنْ شَرَابِهِ وَلَا يَسْأَلْ رَوَى الْإِسْنَاءُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ هَذَا إِنْ صَحَّ

فَلَا يَنْظُرُ أَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يُطْعَمُ وَلَا يَسْقِيهِ إِلَّا مَا هُوَ حَلَالٌ عِنْدَهُ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارا مسلمان بھائی کے پاس آئے اس کے کھانے کو کھائے اور پینے زیادہ کا سوال نہ کرے۔ روایت کیا ان تینوں حدیثوں کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔ بیہقی

نے کہا اگر یہ حدیث صحیح ہو تو اس کی وجہ ظاہر یہ ہے کہ مسلمان مسلمان کو کھلاتا پلاتا نہیں مگر وہ جو اس کے نزدیک حلال ہے۔

تشریح: ”مسلمان“ سے کامل یعنی متقی و پرہیزگار مسلمان مراد ہے چنانچہ اس کے بارہ میں فرمایا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص اس کے ہاں کھانا

کھانے جائے تو اس کے کھانے کے جائز و ناجائز ہونے کی تحقیق نہ کرے بلکہ جو کچھ اس کے سامنے آئے بلاشک و شبہ اسے کھانی لے کیونکہ اول تو اس کے متقی و پرہیزگار ہونے کی وجہ سے اس کے بارہ میں یہی نیک گمان رکھا جائے کہ وہ ناجائز و حرام چیز نہیں کھلائے گا۔ دوسرے یہ کہ اگر اس کے کھانے کے جائز و ناجائز کی تحقیق کی جائے گی تو اسے تکلیف پہنچے گی جو مناسب نہیں ہے۔ ہاں اگر یہ یقین ہو کہ جو چیز کھلائی پلائی جا رہی ہے اس کا کوئی جز حرام ذریعہ سے آیا ہوا ہے یا اس کھانے کا اکثر حصہ حرام ہے تو پھر اس کو نہ کھائے۔

## بَابُ الْقِسْمِ..... باری مقرر کرنے کا بیان

اگر کسی شخص کے ایک سے زائد بیویاں ہوں تو ان کے ساتھ شب باشی کیلئے نوبت (باری) مقرر کرنا واجب ہے۔ یعنی ان بیویوں کے پاس بار باری سے جانا چاہئے۔ اس سلسلہ میں چند باتوں کو ملحوظ رکھنا ضروری ہے۔

۱۔ جب باری مقرر ہو جائے تو ایک بیوی کی باری میں دوسری بیوی کے ہاں شب باشی جائز نہیں ہے۔ مثلاً جس رات میں پہلی بیوی کے ہاں جانا ہو اس رات میں دوسری بیوی کے ہاں نہ جائے۔

۲۔ ایک رات میں بیک وقت دو بیویوں کے ساتھ شب باشی جائز نہیں ہے اگر وہ دونوں بیویاں اس کی اجازت دے دیں اور وہ خود بھی اس کیلئے تیار ہوں تو جائز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں جو یہ منقول ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات میں ایک سے زائد بیویوں سے جماع کیا ہے تو یہ اس وقت کا واقعہ ہے جب کہ باری مقرر کرنا واجب نہیں تھا یا یہ کہ اس سلسلہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان بیویوں کی اجازت حاصل تھی۔ اس کے علاوہ حنفیہ یہ کہتے ہیں کہ باری مقرر کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر واجب نہیں تھا بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے محض اپنے کرم اور اپنی عنایت سے اپنی ہر زوجہ مطہرہ کے ہاں رہنے کی باری مقرر کر دی تھی۔

۳۔ سفر کی حالت میں بیویوں کو باری کا حق حاصل نہیں ہوتا اور نہ کسی بیوی کی باری کا لحاظ رکھنا ضروری ہے بلکہ اس کا انحصار خاوند کی مرضی پر ہے کہ وہ جس بیوی کو چاہے اپنے ساتھ سفر میں لے جائے اگرچہ بہتر اولیٰ یہی ہے کہ خاوند اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ ڈال لے اور جس کا نام قرعہ میں نکلے اس کو سفر میں ساتھ رکھے۔

۴۔ مقیم کے حق میں اصلی باری کا تعلق رات سے ہے۔ دن رات کا تابع ہوتا ہے ہاں جو شخص رات میں اپنے کام کاج میں مشغول رہتا ہو۔ مثلاً چوکیداری وغیرہ کرتا ہو اور اس کی وجہ سے وہ رات اپنے گھر میں بسر نہ کر سکتا ہو تو اس کے حق میں اصل باری کا تعلق دن سے ہوگا۔

در مختار میں یہ لکھا ہے کہ جس شخص کے ایک سے زائد بیویاں ہوں تو اس پر ان بیویوں کے پاس رات میں رہنے اور ان کے کھلانے پلانے میں برابری کرنا واجب ہے ان کے ساتھ جماع کرنے یا جماع نہ کرنے اور پیار و محبت میں برابری کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔

کسی عورت کا جماع سے متعلق اس کے شوہر پر حق ہوتا ہے وہ ایک بار جماع کرنے سے ساقط ہو جاتا ہے جماع کرنے کے بارہ میں شوہر خود مختار ہے کہ جب چاہے کرے لیکن کبھی کبھی جماع کر لینا اس پر دینا واجب ہے اور مدت ایلاء کے بقدر (یعنی چار چار مہینہ تک) جماع نہ کرنا خاوند کیلئے مناسب نہیں ہے ہاں اگر بیوی کی مرضی سے اتنے دنوں جماع نہ کرے تو پھر کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ ہر بیوی کے ہاں ایک ایک رات اور ایک ایک دن رہنا چاہئے۔ لیکن برابری کرنا رات ہی میں ضروری ہے چنانچہ اگر کوئی شخص ایک بیوی کے ہاں مغرب کے فوراً بعد چلا گیا اور دوسری بیوی کے ہاں عشاء کے بعد گیا تو اس کا یہ فعل برابری کے منافی ہوگا اور اس کے بارہ میں کہا جائے گا۔ اس نے باری کے حکم کو ترک کیا کسی بیوی سے اس کی باری کے علاوہ (یعنی کسی دوسری بیوی کی باری میں) جماع نہ کرے اسی طرح کسی بیوی کے پاس اس کی باری کے علاوہ کسی رات میں نہ جائے ہاں اگر وہ بیوی بیمار ہو تو اس کی عیادت کیلئے جاسکتا ہے بلکہ اگر اس کا مرض شدید ہو تو اس کی باری کے علاوہ بھی اس کے پاس اس وقت تک رہنا جائز ہے جب تک کہ وہ شفا یاب ہو یا اس کا انتقال ہو جائے لیکن یہ اس صورت میں جائز ہے جبکہ اس کے پاس کوئی اور تیماردار اور غم خوار نہ ہو اور اگر خاوند اپنے گھر میں بیماری کی حالت میں ہو تو وہ اپنی ہر بیوی کو اس کی باری میں بلاتا رہے۔

## الفصل الأول... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن کی تعداد

(۱) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبِضَ عَنْ تِسْعِ نِسْوَةٍ وَكَانَ يَقْسِمُ مِنْهُنَّ لِشَمَانَ. (متفق علیہ)  
 ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نو (9) بیویوں کو چھوڑ کر وفات پائی ان میں سے آٹھ کے لیے باری تقسیم کرتے۔ (متفق علیہ)

تشریح: تیسع نسوة: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کل گیارہ بیویاں تھیں لیکن حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا اور حضرت زینب خزاعیہ کا انتقال پہلے ہو چکا تھا اس حدیث میں ان ازواج کا ذکر ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت زندہ موجود تھیں۔ یہ کل نو بیویاں تھیں جن کے نام یہ ہیں:  
 (۱) ام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ (۲) ام المؤمنین حفصہؓ (۳) ام المؤمنین زینبؓ (۴) ام المؤمنین ام سلمہؓ (۵) ام المؤمنین صفیہؓ (۶) ام المؤمنین سوڈہؓ (۷) ام المؤمنین میمونہؓ (۸) ام المؤمنین جویریہؓ (۹) ام المؤمنین ام حبیبہؓ

ان میں سے صرف آٹھ کی باری مقرر تھی حضرت سوڈہؓ نے اپنی باری حضرت عائشہؓ کو دی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارادہ کیا تھا کہ حضرت سوڈہؓ کو طلاق دیں تو آپؐ نے فرمایا کہ مجھے آپ طلاق نہ دیں اس لئے کہ میں امید کرتی ہوں کہ میں جنت میں آپ کی بیوی رہوگی میں اپنی باری عائشہ رضی اللہ عنہا کو دیتی ہوں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت ازواج کی بحث:- عام کفار اور اکثر طہرین یہ اعتراض کرتے ہیں کہ مسلمانوں کے نبی محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی زیادہ شادیاں کیوں کیں اور اتنی زیادہ بیویاں کیوں رکھیں؟

جواب:- اہل اسلام اور علماء کرام اس کا جواب بھی دیتے ہیں اور کثرت ازواج کی مصلحت اور ضرورت بھی بتاتے ہیں تو حقیقت یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عظیم مصلحت و حکمت کے تحت زیادہ نکاح کئے تھے اس میں کوئی خواہش نفس نہیں تھی کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ۲۵ سال کی جوانی میں ۴۰ سالہ عمر خاتون حضرت خدیجہؓ سے نکاح کیا جو دو دفعہ بیوہ ہو چکی تھیں اگر آپ کو خواہش نفس مجبور کرتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہ نکاح کبھی نہ کرتے کیونکہ قریش میں آپ کیلئے دو شیزہ لڑکیاں موجود تھیں۔ پھر جب تک حضرت خدیجہؓ موجود تھیں ۵۳ سال کی عمر تک آپ نے کوئی دوسری شادی نہیں کی۔ حضرت خدیجہؓ کی وفات کے بعد چند حکمتوں کی وجہ سے آپ نے کثرت ازواج پر عمل کیا جس میں مندرجہ ذیل حکمتیں پوشیدہ تھیں۔

(۱) ازدواجی زندگی اور گھریلو معاملات نصف دین کے برابر ہیں اس آدمی شریعت کو ایک یا دو بیویاں امت تک نہیں پہنچا سکتی تھیں یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ ازواج مطہرات نے دین کا ایک بڑا حصہ محفوظ کر کے امت کو دیا ہے ہجرت کے بعد یہ مسائل اور احکام زیادہ ہو گئے تھے اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیویوں کی تعداد زیادہ کر دی جن میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سوا سب بیوہ تھیں یہ خواہش نہیں بلکہ ضرورت تھی۔

(۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عام قبائل عرب میں رشتے قائم کر کے اسلام پھیلانے کا انتظام فرمایا لوگوں کے ساتھ رشتے قائم ہونے سے میل جول پیدا ہو گیا لوگوں کی عداوتیں اور ان کے قلبی احساسات و جذبات کو اعتدال پر لانے کا موقع فراہم ہو گیا اور یہ ایک کھلی حقیقت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان رشتوں سے لوگوں کی دشمنیاں اسلام کے ساتھ تھیں بہت کم ہو گئیں خود ابوسفیان جو کفار کی قیادت کر رہے تھے جب ان کو معلوم ہوا کہ ان کی بیٹی ام حبیبہ نے محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم سے نکاح کر لیا تو انہوں نے کہا ”ذاک فحل لا یقدع“ یعنی یہ ایسا نوجوان ہے کہ ان کی بات اور پیغام کو ٹھکرایا نہیں جاسکتا۔

(۳) بعض قبائل عرب کے لوگ زیادہ تر مسلمانوں کی غلامی میں آگئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے قبائل میں نکاح کر کے سینکڑوں غلاموں کی آزادی کا سامان پیدا فرمایا چنانچہ حضرت جویریہؓ کے ساتھ نکاح کرنے سے اس قبیلہ کے سینکڑوں غلام صحابہ کرام نے اس لئے آزاد کئے کہ اب یہ قبیلہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سرالی قبیلہ بن گیا ہے۔



(۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے کئی سو انسانوں کی قوت عطا فرمائی تھی اس کے پیش نظر تو آپ کو اس سے بھی زیادہ شادیوں کا حق تھا آپ پر اعتراض کرنا انسانی حق کو ضائع کرنے کے مترادف ہے۔ ہم پھر عیسائیوں سے پوچھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ نے شادی کیوں نہیں کی؟ تم اس کا کیا جواب دو گے؟ ہم تم سے پوچھتے ہیں کہ تمہارے نبی نے تمہیں ازدواجی زندگی کے متعلق کوئی تعلیم دی ہے؟ جس پر تم عمل کر سکو گھر یلو معاملات کے ہزاروں مسائل ہیں تمہارے پاس اس کا کیا حل موجود ہے تمہارے دین میں یہی کمی تھی جو محمد عربی کے دین اسلام نے پوری کر دی ہے۔ اگر ہم حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نبی برحق ہونے کی وجہ سے اعتراض نہیں کرتے تو تم کو نبی برحق محمد عربی پر اعتراض کر کے شرم آنی چاہیے۔

یوں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گیارہ بیویاں تھیں یہاں صرف ان بیویوں کی تعداد کا ذکر کیا گیا ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح میں تھیں اور جن کے اسماء یہ ہیں۔ ۱۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا۔ ۲۔ حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا۔ ۳۔ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا۔ ۴۔ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا۔ ۵۔ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا۔ ۶۔ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا۔ ۷۔ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا۔ ۸۔ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا۔ ۹۔ حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا۔ ان بیویوں میں سے آٹھ کی باری مقرر تھی اور یوں حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کیلئے کوئی باری نہ تھی کیونکہ انہوں نے اپنی مرضی سے اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دے دی تھی۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کی باری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس رہتے تھے۔

## کوئی اپنی باری اپنی کسی سوکن کو دی جاسکتی ہے

(۲) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ سَوْدَةَ لَمَّا كَبُرَتْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جَعَلْتُ يَوْمِي مِنْكَ لِعَائِشَةَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْسِمُ لِعَائِشَةَ يَوْمَيْنِ يَوْمَهَا وَيَوْمَ سَوْدَةَ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ سودہ رضی اللہ عنہا جب بڑی ہو گئی تو اس نے کہا اے اللہ کے رسول میں نے اپنا دن عائشہ رضی اللہ عنہا کو دیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عائشہ رضی اللہ عنہا کے لیے دو دن تقسیم کرتے ایک دن اس کا اور دوسرا سودہ کا۔ (متفق علیہ)

تفسیر: حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کے والد کا نام زمو اور والدہ کا نام سوس تھا پہلے ان کی شادی حضرت سکران رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہوئی تھی۔ یہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے ابتدائی ایام میں اسلام لائے تھے اور ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے تھے جب ان کے خاوند حضرت سکران رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کی وفات کے بعد مکہ میں ان سے نکاح کیا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نکاح ان کے بعد ہوا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ یا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں ان کا انتقال ہوا اور مدینہ منورہ میں مدفون ہوئیں۔

فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کسی شخص کی کوئی بیوی اپنی باری اپنی کسی سوکن کو دے تو جائز ہے بشرطیکہ اس میں شوہر کی طرف سے کسی لالچ یا جبر کا دخل نہ ہو نیز اپنی باری اپنی کسی سوکن کو دینے والی عورت کیلئے یہ بھی جائز ہے کہ وہ جب چاہے اپنی پیشکش کو واپس لے لے۔

(۳) وَعَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسْأَلُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ أَيْنَ أَنَا غَدًا أَيْنَ أَنَا غَدًا يُرِيدُ يَوْمَ عَائِشَةَ فَذَاذَنْ لَهُ أَرْوَاجُهُ يَحْكُونُ حَيْثُ شَاءَ فَكَانَ فِي بَيْتِ عَائِشَةَ حَتَّى مَاتَ عِنْدَهَا. (رواه البخاری)

ترجمہ: اسی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بیماری میں جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم فوت ہوئے سوال کرتے تھے کہ میں کل کہاں ہوں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عائشہ کے دن کا ارادہ کرتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت دے دی کہ جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دل چاہتا ہے وہاں رہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر آگئے اور وہیں فوت ہوئے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تفسیر: بیوید یوم عائشہ ما قبل جملہ کی وضاحت ہے یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا روزانہ پوچھنا ازواج مطہرات سے طلب اجازت کیلئے تھا کہ تمام ازواج مطہرات آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہی کے ہاں رہنے کی اجازت دے دیں۔ چنانچہ یہ جملہ فاذن لہ ازواجہ ازواج مطہرات نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت دے دی اسی بات پر دلالت کرتا ہے۔

## سفر میں ساتھ لے جانے کیلئے کسی بیوی کا انتخاب قرعہ کے ذریعہ کیا جائے

(۴) وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ سَفْرًا أَقْرَعَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيُّهُنَّ خَرَجَ سَهْمُهَا خَرَجَ بِهَا مَعَهُ (مفق علیہ) **ترجمہ:** حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہا جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی سفر کا ارادہ کرتے تو اپنی بیویوں کے درمیان قرعہ ڈالتے جس کا قرعہ نکلتا اس کو ساتھ لے جاتے۔ (متفق علیہ)

(۵) وَعَنْ أَبِي قِلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ مِنَ السُّنَّةِ إِذَا تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْبُكَرَ عَلَى الْثَيِّبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا وَقَسَمَ وَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيِّبَ أَقَامَ عِنْدَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَسَمَ قَالَ أَبُو قِلَابَةَ وَلَوْ شِئْتُ لَقُلْتُ إِنَّ أَنَسًا لَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (مفق علیہ) **ترجمہ:** حضرت ابو قلابہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ انس سے روایت کرتے ہیں کہا سنت طریقہ یہ ہے کہ جب آدمی کنواری کا نکاح ثیبہ پر کرے تو اس کے پاس سات دن رہے پھر باری شروع کرے اور جب ثیبہ سے نکاح کرے تو اس کے پاس تین دن قیام کرے پھر باری تقسیم کرے۔ ابو قلابہ نے کہا اگر میں چاہتا تو میں کہتا کہ انس نے اس حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچایا ہے۔ (متفق علیہ)

**تشریح:** حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر کسی شخص کے نکاح میں کئی عورتیں ہوں یا ایک عورت ہو اور پھر وہ ایک عورت سے نکاح کرے تو اگر وہ عورت باکرہ (کنواری) ہو تو اس کے پاس سات رات تک رہے اور اگر وہ ثیبہ (یعنی بیوہ یا مطلقہ ہو) تو اس کے پاس تین رات تک رہے اور پھر نئی اور پرانی بیویوں کے درمیان باری مقرر کر دے کہ ہر ایک کے پاس برابر برابر ایک ایک رات جایا کرے لیکن حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس سلسلہ میں باکرہ اور ثیبہ یا نئی اور پرانی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ باری کے اعتبار سے سب برابر ہیں۔ انہوں نے ان دونوں حدیثوں پر عمل کیا ہے جو اس باب کی دوسری فصل میں آئیں گی اور جن میں اس قسم کا فرق و امتیاز بیان نہیں کیا گیا ہے۔ امام اعظم رحمہ اللہ کے نزدیک اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی ایک یا ایک سے زائد بیویوں کی موجودگی میں کسی باکرہ سے نکاح کرے تو اس کے پاس سات رات تک رہے اور پھر پہلی بیویوں میں سے بھی ہر ایک کے پاس سات سات رات تک رہے اور اگر ثیبہ کے ساتھ نکاح کرے تو اس کے پاس تین رات تک رہے اور پھر پہلی بیوی سے بھی ہر ایک کے پاس تین تین رات تک رہے۔

روایت کے آخر میں ابو قلابہ رضی اللہ عنہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر میں چاہتا تو اس حدیث کو مرفوع کہتا یعنی یہ کہتا کہ اس حدیث کو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کیونکہ صحابہ رضی اللہ عنہم کا یہ کہنا کہ یہ مسنون ہے مرفوع کے حکم میں ہوتا ہے۔

(۶) وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَزَوَّجَ أُمَّ سَلَمَةَ وَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ قَالَ لَهَا لَيْسَ بِكَ عَلَى أَهْلِكَ هُوَانٌ أَنْ شِئْتُ سَبَعْتُ عِنْدَكَ وَ سَبَعْتُ عِنْدَهُنَّ وَإِنْ شِئْتُ ثَلَّثْتُ عِنْدَكَ وَ دُرْتُ قَالَتْ ثَلَّثْتُ وَ فِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ لَهَا لِلْبُكَرِ سَبْعٌ وَلِلثَّيِّبِ ثَلَاثٌ. (رواہ مسلم)

**ترجمہ:** حضرت ابو بکر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آپ کے پاس رات گزاری فرمایا تو اپنے اہل پر ذلت والی نہیں اگر تو چاہے تو میں تیرے پاس سات دن رہتا ہوں تو میں تمام کے ساتھ سات سات دن رہوں گا اگر چاہے تو تین دن تیرے پاس رہتا ہوں اور میں دورہ کروں۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا تین دن رہیے ایک روایت میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا باکرہ کے لیے سات راتیں اور ثیبہ کے لیے تین راتیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

**تشریح:** "اس میں کوئی ذلت نہیں ہے"۔ کا مطلب یہ ہے کہ میں تمہارے پاس جو تین رات رہوں گا تو اس کی وجہ سے تمہارے خاندان و قبیلہ پر کسی حقارت یا ذلت کا داغ نہیں لگے گا کیونکہ تمہارے ساتھ میرا تین رات تک رہنا تمہاری صحبت و اختلاط سے بے رغبتی کے سبب سے نہیں ہے بلکہ شرعی

حکم کی بنا پر ہے۔ ان الفاظ کے ذریعہ گو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عذر کی تمہید بیان فرمائی ہے جس کی وجہ سے شادی کی ابتدا کے ایام میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں شبِ باشی کیلئے صرف تین راتوں پر اکتفا کرنا پڑا اور وہ عذر یہ شرعی حکم ہے کہ اگر اپنی پہلی بیوی کی موجودگی میں کسی اور عورت سے نکاح کیا جائے تو اس نئی بیوی کے ساتھ مسلسل سات دن تک شبِ باشی اس صورت میں جائز ہوگی جبکہ وہ باکرہ (کنواری) ہو لیکن اس کے بعد پہلی بیویوں میں سے بھی ہر ایک کے ہاں سات سات دن تک شبِ باشی کی جائے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے سامنے اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر تم چاہو تو میں تمہارے یہاں بھی سات راتوں تک رہ سکتا ہوں۔ لیکن یہ حق کنواری عورت کیلئے ہے اور تم شیبہ ہو اور پھر یہ کہ بعد میں مجھے دوسری تمام بیویوں کے پاس بھی سات سات راتوں تک رہنا ہوگا اس لئے بہتر یہ ہے کہ شیبہ کے حق میں جو حکم ہے اسی کے مطابق میں تمہارے پاس تین دن تک شبِ باشی کروں اور پھر بعد میں ہر ایک بیوی کے ہاں تین تین دن تک شبِ باشی کر کے تمہارے سب کے درمیان باری مقرر کر دوں۔ لہذا حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے منشاء شریعت اور مزاج نبوت کے مطابق اسی بات کو قبول کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں تین رات تک ہیں۔

## کوئی شخص اپنی تمام بیویوں سے یکساں محبت کرنے پر مجبور نہیں ہے

(۷) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْسِمُ بَيْنَ نِسَائِهِ فَيُعِدُّلُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ هَذَا قَسَمِي فِيمَا أَمْلِكُ فَلَا تَلْمِئْنِي فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا أَمْلِكُ. (رواه الترمذی و ابودانود و النسائی و ابن ماجه و الدارمی)

ترجمہ: حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں میں تقسیم کرتے تھے اور عدل کرتے اور فرماتے اے اللہ یہ میری تقسیم ہے جس کا میں مالک ہوں مجھ کو کلامت نہ کر اس میں جس کا تو مالک ہے اور میں مالک نہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: دعا کا مطلب یہ ہے کہ اپنی بیویوں کے پاس جانے کی باری مقرر کرنے اور ان کے نان نفقہ کا میں مالک ہوں۔ لہذا ان چیزوں میں عدل و برابری کرنا میری ذمہ داری ہے جسے میں پورا کرتا ہوں اور کسی بھی بیوی کے ساتھ نا انصافی یا اس کی حق تلفی نہیں کرتا ہاں پیار و محبت کا معاملہ دل سے متعلق ہے جس پر میرا کوئی اختیار نہیں ہے میں اس میں برابری نہیں کر سکتا۔ اس لئے اگر مجھے کسی بیوی سے زیادہ محبت اور کسی سے کم محبت ہو تو چونکہ میرے قصد و ارادہ کو دخل نہیں ہوگا لہذا اس پر مجھ سے مواخذہ نہ کیجئے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس شخص کے ایک سے زائد بیویاں ہوں تو اس پر یہ لازم ہوگا کہ وہ ان بیویوں کے پاس جائے ان کے ہاں شب گزارے اور ان کے نان و نفقہ میں پورا پورا عدل کرے اور ان چیزوں میں سے ان کے درمیان اس طرح برابری کرے کہ کسی بھی بیوی کو فرق و امتیاز کی شکایت نہ ہو ہاں پیار و محبت مباشرت و جماع اور جنسی لطف حاصل کرنے کے بارہ میں عدل و برابری لازم نہیں ہوگی کیونکہ یہ چیزیں دل و طبیعت سے متعلق ہیں جس پر کسی انسان کا اختیار نہیں ہوتا۔

## اپنی بیویوں کے درمیان عدل و برابری نہ کرنے والے کے بارہ میں وعید

(۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَتْ عِنْدَ الرَّجُلِ امْرَأَتَانِ فَلَمْ يَغْدِلْ بَيْنَهُمَا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَشِقَّةٌ سَاقِطَةٌ. (رواه الترمذی و ابودانود و النسائی و ابن ماجه و الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے پاس دو بیویاں ہیں اور ان میں عدل نہیں کرتا وہ قیامت کے دن آئے گا اس کا آدھا حصہ نہیں ہوگا۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: جس شخص کے ہاں ایک سے زائد بیویاں ہوں خواہ دو ہوں اور خواہ تین یا چار ہوں اور وہ ان دونوں کے درمیان عدل و برابری نہ کرتا ہو تو اس کی اس بے انصافی پر مذکورہ بالا سزا کی دھمکی دی گئی ہے۔ لہذا ہماری میں برابری کرنا ہاں اعتبار سے واجب ہے کہ رات جتنا حصہ ایک بیوی کے ہاں گزارتا ہو اتنا ہی حصہ دوسری بیوی کے ہاں بھی گزارنا چاہئے مثلاً اگر ایک بیوی کے ہاں مغرب کے بعد چلا جاتا ہے تو دوسری بیوی کے ہاں بھی مغرب کے بعد ہی چلا

جائے اگر اس کے پاس عشاء کے بعد جائے گا تو یہ عدل وانصاف کے خلاف ہوگا یہاں صحبت کے معاملہ میں برابری کرنا واجب نہیں ہے۔ اس بارہ میں یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے۔ اس حکم میں یا کرہ ثبیتہ نئی پرانی مسلمان اور کتابیہ سب برابر ہیں اور سب کے حقوق یکساں ہیں البتہ آزاد عورت کی یہ نسبت لوٹنڈی، مکاتبہ، مدبرہ اور ام ولد کیلئے آدھی باری ہے یعنی اگر کسی شخص کے نکاح میں ایک آزاد عورت ہو اور کسی کی لوٹنڈی وغیرہ سے بھی اس نے نکاح کر رکھا ہو تو لوٹنڈی وغیرہ کے پاس ایک رات رہے اور آزاد عورت کے پاس دو راتیں رہے! حرم (باندی) کیلئے باری مقرر کرنا واجب نہیں ہے۔

## الفصل الثالث... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات کیلئے باری

(۹) عَنْ عَطَاءٍ قَالَ حَضَرَ نَامِعَ ابْنِ عَبَّاسٍ جَنَازَةَ مَيْمُونَةَ بِسَرَفٍ فَقَالَ هَلِدِهِ زَوْجَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَذَا رَفَعْتُمْ نَعَشَهَا فَلَا تُزَعْرُ غُوهَا وَلَا تَزَلُّوْا لَوْهَا وَارْفُقُوا بِهَا فَإِنَّهُ كَانَ نَدْرَسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْعُ نُسُوءَ كَانَ يَقْسِمُ مِنْهُنَّ لِيَمَانٍ وَلَا يَقْسِمُ لِوَأَحَدَةٍ قَالَ عَطَاءُ الْبَنِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْسِمُ لَهَا بَلْغَنَّا أَنَّهَا صَفِيَّةٌ وَكَانَتْ آخِرَهُنَّ مَوْتًا مَاتَتْ بِالْمَدِينَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَقَالَ رَزِينٌ قَالَ غَيْرُ عَطَاءٍ هِيَ سَوْدَةَ وَهُوَ صَاحِبٌ وَهَبْتُ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ حِينَ أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَاقَهَا فَقَالَتْ لَهُ أَمْسِكْنِي قَدْ وَهَبْتُ يَوْمِي لِعَائِشَةَ لَعَلِّي أَنْ أَكُونَ مِنْ نَسَائِكَ فِي الْجَنَّةِ.

ترجمہ: حضرت عطاء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم ابن عباس کے ساتھ صرف مقام پر میمونہ رضی اللہ عنہا کے جنازہ میں حاضر ہوئے۔ ابن عباس نے کہا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ ہے جب تم اس کا جنازہ اٹھاؤ تو مت ہلاؤ اس کو اور نہ جنبش دو آہستہ اٹھاؤ اور اس کی تعظیم کرو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نو بیویاں تھیں آٹھ کے لیے باری تقسیم کرتے اور نوں کے لیے تقسیم نہ کرتے۔ عطاء نے کہا وہ جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باری تقسیم نہیں کرتے تھے وہ صفیہ تھیں اور صفیہ سب سے آخری تھیں ہوئی ہے مدینہ میں (متفق علیہ) رزین نے کہا عطاء کے سوائے کہا جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم باری تقسیم نہ فرماتے وہ سودہ تھیں۔ یہ صحیح ہے انہوں نے اپنا دن عائشہ رضی اللہ عنہا کو دے دیا تھا۔ جب آنحضرت نے ان کو طلاق دینے کا ارادہ فرمایا۔ اس نے کہا مجھ کو اپنے نکاح میں رہنے دو اور میں اپنا دن عائشہ کو بخشتی ہوں اس امید سے کہ میں بھی جنت میں تمہاری بیویوں سے ہوں گی۔

تشریح: حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک زوجہ مطہرہ ہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی خالہ تھیں ان کے والد کا نام حارث تھا ماں کا نام ہندہ تھا خود ان کا نام برہ تھا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے میمونہ رکھا یہ پہلے مسعود ابن عمرو کے نکاح میں تھیں۔ پھر ابوہم کے ساتھ شادی ہوئی ان کا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ذی قعدہ سن ۶ ہجری میں بمقام سرف جو مکہ معظمہ سے آٹھ میل کا فاصلہ ہے وہاں ان کا نکاح ہوا۔ یہیں شب زفاف گزری اور اتفاق کی بات کہ اسی مقام سرف میں وفات پائی اور یہیں مدفون ہوئیں۔

جن زوجہ مطہرہ کیلئے باری مقرر نہیں تھی وہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا تھیں یا حضرت سودہ؟ اس بارہ میں نظر ہرد متضاد روایتیں ہیں لیکن تحقیقی بات یہی ہے کہ وہ حضرت سودہ رضی اللہ عنہا تھیں بلکہ خطاب نے عطاء کے اس قول کو کہ ”وہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا تھیں کے بارے میں یہ کہا ہے کہ کسی راوی کی چوک ہے یعنی حضرت عطاء نے تو یہاں ”حضرت سودہ رضی اللہ عنہا“ ہی کہا تھا مگر کسی راوی کی چوک سے ”حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا“ نقل ہو گیا۔

وكانت آخِرَهُنَّ مَوْتًا مَاتَتْ بِالْمَدِينَةِ أَوْ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں میں حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا سب سے آخر میں مدینہ میں انتقال ہوا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات میں سے کس زوجہ مطہرہ کا انتقال کب ہوا ہے۔ صاحب مواہب نے لکھا ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا انتقال سن ۵۰ ہجری کے ماہ رمضان میں ہوا ہے اور بعض علماء نے یہ لکھا ہے کہ ان کا انتقال حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ سن ۵۲ یا ۵۵ ہجری میں ہوا ہے اور تبع میں مدفون ہوئیں ہیں۔ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ۵۱ ہجری میں ہوا اور بعض علماء کے قول کے مطابق ۶۶ یا ۶۳ ہجری میں ہوا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے مدینہ میں ۵۷ ہجری میں وفات پائی جبکہ بعض علماء کہتے ہیں کہ ان کی وفات سن ۵۸ میں ہوئی ہے۔

حضرت سودہ رضی اللہ عنہا نے سن ۵۴ ہجری میں حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا نے سن ۵۰ یا بعض علماء کے قول کے مطابق ۴۱ ہجری میں حضرت سلمہ رضی اللہ عنہا نے سن ۵۹ ہجری میں حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے سن ۴۴ ہجری یا بعض علماء کے قول کے مطابق ۴۳ ہجری حضرت زینب بنت جحش نے سن ۴۰ ہجری میں یا بعض علماء کے قول کے مطابق سن ۳۱ ہجری میں اور حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا نے سن ۵۰ ہجری میں انتقال کیا ہے۔ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا انتقال ہجرت سے پہلے ہی مکہ میں ہو گیا تھا اور حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنہا بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی وفات پا گئی تھیں۔ اب اس تفصیل کو دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ کہنا حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا سب سے آخر میں انتقال ہوا ہے۔ صحیح نہیں ہے اور اگر لفظ کانت کی ضمیر کا مرجع حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کو قرار دیا جائے تو بھی بات صحیح نہیں ہوتی کیونکہ اگر بعض علماء کے قول کے مطابق حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کا سن وفات سن ۶۶ ہجری یا ۶۳ زیادہ صحیح تسلیم کر لیا جائے تو ازواج مطہرات میں ان کا سب سے آخر میں انتقال ہونا تو ثابت ہو جائے گا مگر یہ بات خود اسی عبارت کے اگلے جملے ماتت بالمدينة کے مطابق نہیں ہوگی کیونکہ اس بارہ میں حدیث نے وضاحت کر دی ہے کہ ان کا انتقال مقام مہر میں ہوا ہے۔ لہذا اس عبارت کا صحیح مفہوم متعین کرنا بڑا مشکل ہے اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ اس عبارت میں کیا مفہوم پوشیدہ ہے اور اس کا صحیح مطلب کیا ہے۔

## بَابُ عَشْرَةِ النِّسَاءِ وَ مَالِكٍ وَاحِدَةٍ مِنَ الْحُقُوقِ

### گھریلو زندگی اور میاں بیوی کے حقوق کا بیان

قال الله تعالى وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَقَالَ تَعَالَى وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ فَرْجَةٌ ط وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ  
عشرة النساء: عاشریعاشر معاشرۃ وعشرۃ میل جول رہن سہن اور مل جل کر زندگی گزارنے کو ”عشرۃ“ کہتے ہیں اسی سے عشرہ اور عشاشر ہیں جو آدمی کے خاندانی قبیلہ اور برادری پر مشتمل ہوتا ہے عشر شوہر کو بھی کہتے ہیں۔ یہاں میاں بیوی کے آپس کی زندگی گزارنے کے اصول و قواعد مراد ہیں۔ وما لكل واحد: ہر عورت کی اپنی حیثیت و حالت اور کیفیت ہوتی ہے کہ کوئی باکرہ ہے تو کوئی ثیبہ ہے کوئی مالدار ہے کوئی غریب اور کوئی متوسطہ ہوتی ہے کوئی خوش خلق ہوتی ہے کوئی بد خلق ہوتی ہے ان تمام اقسام کے پیش نظر ”مالک و واحدۃ“ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے کہ ہر قسم کی عورت کے حقوق کا بیان ہے ورنہ اس لفظ کے لانے کی ضرورت نہیں تھی مشکوٰۃ شریف کے متن کے تمام نسخوں میں ”لکل واحد“ کے الفاظ ہیں یہ الفاظ زیادہ بہتر ہیں کیونکہ یہ مردوں اور عورتوں دونوں قسم کے افراد کو شامل ہیں۔ لیکن تمام شرح نے واحدۃ کا لفظ نقل کیا ہے۔

## الفصل الاول.... عورت کی کجی کو سخت روی سے دور نہیں کیا جاسکتا

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلْفَنَ مِنْ ضِلَعٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلَعِ أَعْلَاهُ فَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيْمَهُ كَسَرْتَهُ وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ. (متفق عليه)  
تفسیر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری وصیت کو قبول کرو عورتوں سے اچھا معاملہ کرو اس لیے کہ یہ پسلی سے پیدا کی گئی ہیں اور پسلیوں میں سب سے زیادہ ٹیڑھی اوپر والی پسلی ہے اگر تو اس کو سیدھا کرنے کا ارادہ کرے تو اس کو توڑ دے گا اور اگر تو اس پسلی کو اپنی حالت پر چھوڑ دے تو وہ ٹیڑھی رہے گی۔ عورتوں کے بارہ میں وصیت قبول کرو۔ (متفق علیہ)

تفسیر صحیح: اس ارشاد گرامی نے عورتوں کی خلقت و طبیعت کے بارہ میں دو بنیادی نکتے بیان کئے ہیں اول تو یہ کہ عورتوں کی اصل و بنیاد حضرت حوا ہیں جو حضرت آدم کی اوپر کی پسلی سے پیدا ہوئی ہیں جو بہت زیادہ ٹیڑھی ہوتی ہے۔ لہذا عورتوں کی اصل خلقت ہی میں ٹیڑھا پن ہے جسے کوئی درست نہیں کر سکتا دوم یہ کہ جس طرح پسلی کا حال ہے کہ اگر کوئی اسے سیدھا کرنا چاہے تو سیدھی نہیں ہوگی۔ بلکہ ٹوٹ جائے گی اور اگر اس کو اسی حالت پر چھوڑ دیا جائے تو ہمیشہ ٹیڑھی رہے گی۔ اسی طرح عورتوں کا حال ہے کہ ان کی اصل خلقت ہی میں چونکہ اعمال و اخلاق کی کجی ہے اس لئے اگر مرد چاہے ان کی کجی کو درست کر دیں تو وہ

اس میں کامیاب نہیں ہوں گے بلکہ اس کو توڑ ڈالیں گے (توڑنے سے مراد طلاق دینا ہے جیسا کہ آگلی حدیث سے معلوم ہوگا) لہذا عورتوں سے فائدہ اٹھانا اور ان کا کارآمد رہنا ہی صورت میں ممکن ہے جبکہ ان کو ان کے غلطی ٹیڑھے پن پر چھوڑے رکھا جائے۔ پس حدیث کا حاصل یہ ہوا کہ عورتوں کی اصلاح و درستگی کا معاملہ بہت پیچیدہ اور نازک ہے ان کی غلطیوں اور کوتاہیوں پر سخت روی اور غیظ و غضب کی بجائے ٹھنڈے دل سے غور کرنا چاہئے اور اس بنیادی نکتہ کو ملحوظ رکھنا چاہئے کہ ان کے ٹیڑھے پن کو درست کرنے کیلئے اگر سختی سے کام لیا جائے گا۔ اس کا انجام ان کی توڑ پھوڑ یعنی طلاق کی صورت میں ظاہر ہوگا جو ان عورتوں ہی کیلئے تباہی کا باعث نہیں ہوگا بلکہ خود اپنی زندگی کیلئے بھی نقصان دہ اور مضطرب انگیز ہوگا۔ اس لئے اپنی عورتوں کے ساتھ نرم معاملہ دکھو اور ان کے ٹیڑھے پن پر صبر کرو اور یہ طریقہ چھوڑ دو کہ وہ سب باتوں میں تمہاری مرضی اور تمہاری خواہش کے مطابق عمل کریں گی لیکن اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ ان کا ٹیڑھا پن اگر روزمرہ کی گھریلو زندگی اور معاشرتی امور سے گزر کر گناہ و معصیت کی حدود میں پہنچ جائے تب بھی اس پر صبر کیا جائے بلکہ ان کے ٹیڑھے پن پر صبر کرنا اور اس سے چشم پوشی کرنا اس وقت تک مناسب ہوگا جب تک کوئی گناہ لازم نہ آئے اگر گناہ لازم آئے تو پھر تغافل اور چشم پوشی بالکل مناسب نہیں ہوگی۔

(۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضِلْعٍ لَنْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرَفٍ فَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ بِهَا اسْتَمْتَعَتْ بِهَا وَبِهَا عَوَجٌ وَإِنْ ذَهَبَتْ تَفِيمُهَا كَسَرْتَهَا وَكَسَرُهَا طَلَاقُهَا. (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت پسلی سے پیدا کی گئی ہے تیرے لیے کبھی سیدھی نہیں ہوگی اگر تو اس سے فائدہ حاصل کرے تو اس کی کجی سے فائدہ حاصل کر اگر تو اس کو سیدھا کرنا چاہے اس کو توڑ بیٹھے گا۔ اس کا توڑنا طلاق دینا ہے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ہرگز سیدھی نہیں ہوگی۔ کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم یہ چاہو کہ کوئی عورت کسی ایک حالت پر ہمیشہ قائم رہے تو یہ ناممکن ہے کیونکہ اس کی خلقت ہی میں چونکہ کجی ہے اسی لئے اس کی حالت بدلتی سلتی رہے گی کبھی شکر گزاری کی راہ چھوڑ کر ناشکری کا راستہ اختیار کرے گی۔ کبھی طاعت و فرمانبرداری کے راستے پر چلتے چلتے نافرمانی کی راہ پر پڑ جائے گی کبھی قناعت کو بالائے طاق رکھ کر طمع و حرص کے جال میں بھنس جائے گی غرضیکہ اسی طرح اس کے مزاج و عمل میں دوسرے تغیرات پیدا ہوتے رہیں گے۔

## عورتوں کے ساتھ حسن معاشرت اختیار کرو

(۳) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْرَكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنْ كَرِهَ مِنْهَا خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخَرَ. (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان مرد مسلمان عورت سے بغض نہ رکھے اگر اس کا ایک فعل اچھا نہیں تو دوسرا فعل اس کو پسند ہوگا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: حدیث کے آخری جزو کا مطلب یہ ہے کہ کسی انسان کے تمام افعال و خصائل برے نہیں ہوتے بلکہ اگر اس کے کچھ افعال و خصائل برے ہوتے ہیں تو اس میں کچھ اچھی عادتیں اور اچھے خصائل بھی ہوتے ہیں۔ لہذا ہر مسلمان مرد کو چاہئے کہ وہ اپنی عورت کے ان اچھے افعال و اخلاق کو پیش نظر رکھے جو اس کی نظر میں پسندیدہ ہیں اور جو افعال و اخلاق برے ہوں ان پر صبر و تحمل کرے گویا اس ارشاد کا مقصد اس بات کی ترغیب دلانا ہے کہ عورتوں کے ساتھ حسن معاشرت اختیار کرو ان کی معیت میں خوشگوار و پر مسرت زندگی گزارنے کی کوشش کرو اور اگر ان کی طرف سے کوئی ایسی کوتاہی یا غلطی ہو جائے یا ان میں کوئی ایسی بری عادت و خصلت ہو جس سے تکلیف پہنچتی ہے تو اس تکلیف پر صبر کرو۔

اس حدیث میں ایک بہت بڑے لطیف نکتہ کی طرف اشارہ ہے کہ بے عیب یا راور اپنے مزاج کے بالکل موافق ہاتھ نہیں لگا کرتا۔ اگر کوئی شخص بالکل بے عیب یا رڈھونڈ ہنسنے لگے تو وہ ہمیشہ بے یار ہی رہے گا کیونکہ ایسا کوئی انسان نہیں ہے جس میں کوئی عیب دار کوئی ناپسندیدہ بات نہ ہو اس طرح کوئی انسان خصوصاً مسلمان اچھے خصائل اور اچھی عادتوں سے بالکل بھی خالی نہیں ہوتا۔ لہذا عقل کا تقاضا یہی ہونا چاہئے کہ اس کے ان اچھے خصائل کو تو پیش نظر رکھا جائے اور برے خصائل سے چشم پوشی کی جائے۔

## کچی ہر عورت کو ورثہ میں ملی ہے

(۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ لَوْ لَا بَنُو إِسْرَائِيلَ لَمْ يَخْزِ اللَّهُمَّ وَلَوْ لَا حَوَاءُ لَمْ تَخُنْ أُنْثَى زَوْجَهَا اللَّهُمَّ. (متفق علیہ)  
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر بنو اسرائیل نہ ہوتے تو گوشت نہ سڑتا۔ اگر حوا نہ ہوتی تو کوئی عورت اپنے خاوند کی خیانت نہ کرتی۔ (متفق علیہ)

تشریح: حضرت موسیٰ علیہ السلام کے وقت میں ان کی قوم بنی اسرائیل یعنی یہودیوں کیلئے جنگل میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے من و سلوی کا خوان نعمت اتر آکر تھا اور اس کا یہ حکم تھا کہ انہیں جتنی ضرورت ہو اسی کے بقدر اس میں سے لے لیا کریں۔ ضرورت سے زائد لے کر ذخیرہ نہ کریں مگر وہ یہودی کیا جو اپنی کج فطرتی اور خدا کی نافرمانی سے باز آجائیں چنانچہ اس موقع پر بھی انہوں نے حکم خداوندی کی نافرمانی کی اور اس خوان نعمت سے اپنی ضرورت سے زائد لے کر ذخیرہ کرنے لگے۔ مگر قدرت کا کرنا ایسا ہوتا کہ جب وہ ذخیرہ کرتے تو وہ گوشت سڑ جاتا تھا۔ چنانچہ یہ گوشت کا سڑنا ان کے اس فعل بد یعنی اللہ تعالیٰ پر توکل و اعتماد نہ کرنے اور محض حرص و طمع کی وجہ سے ذخیرہ کرنے کی سزا کے طور پر تھا اس کے بعد نظام قدرت نے ہمیشہ کیلئے گوشت کا سڑنا لازم کر دیا۔ لہذا اس کے بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بنی اسرائیل اس بری عادت میں مبتلا نہ ہوتے اور ان کو یہ سزا نہ ملتی تو گوشت سڑنا کرتا بلکہ جب تک لوگ چاہتے اسے اپنی ضرورت کے مطابق رکھا کرتے۔ یہاں ”خیانت“ کے وہ معنی مراد نہیں ہیں جو امانت و دیانت کی ضد ہے بلکہ ”خیانت“ سے ناراستی یعنی کچی مراد ہے لہذا حضرت حوا کی کچی یہ تھی کہ انہوں نے حضرت آدم علیہ السلام کو جنت کا وہ درخت کھانے کی ترغیب دی جس سے اللہ تعالیٰ نے روک رکھا تھا۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کچی حضرت حوا سے سرزد ہو گئی تھی وہ ہر ایک عورت کی سرشت کا جزو بن گئی ہے اگر حضرت حوا سے یہ کچی سرزد نہ ہوتی تو کچی بھی عورت میں کچی کا خیر نہ ہوتا اور وہ اپنے خاوند کے ساتھ کج روی کا کوئی بھی برتاؤ نہ کرتی۔

## عورت کو مارنے کی ممانعت

(۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَمْعَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ امْرَأَتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ ثُمَّ يُجَامِعُهَا فِي آخِرِ الْيَوْمِ وَ فِي رِوَايَةٍ يَغْمِدُ أَحَدُكُمْ جَلْدَ امْرَأَتِهِ جَلْدَ الْعَبْدِ فَلَعَلَّهُ يُضَا جِعُهَا فِي آخِرِ يَوْمِهِ ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحِكِهِمْ مِنَ الضَّرْطِ فَقَالَ لَمْ يَضْحَكْ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ. (متفق علیہ)

تشریح: حضرت عبداللہ بن زعمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غلام کی طرح اپنی بیوی کو نہ مار پھر آخردن میں اس سے صحبت کرے گا۔ ایک روایت میں ہے ایک تمہارا قصد کرتا ہے اپنی بیوی کو غلام کی طرح مارتا ہے شاید کہ وہ دن کے آخر میں اس کے ساتھ ہم خواب ہو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نصیحت فرمائی ان کے ہوا خارج ہونے پر ہنسنے میں فرمایا ایک تم میں سے جب کہ وہ خود بھی وہ فعل کرتا ہے کیوں ہنستا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: اور پھر دن کے آخری حصہ میں اس سے جماع کرے۔ اس کے ذریعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بڑا نفسیاتی نکتہ بیان فرمایا کہ جو شخص اپنی بیوی سے جنسی لذت حاصل کرتا ہے اس کیلئے یہ بات کس طرح مناسب ہو سکتی ہے کہ ایک طرف تو اس کے ساتھ ایسا پر کیف معاملہ ہو۔ دوسری طرف اس کے ساتھ اتنا وحشیانہ اور بے دردانہ سلوک کرے؟ اگرچہ اپنی بیوی کو اس کی مسلسل نافرمانی اور سرکشی پر مارنے کی اجازت ہے لیکن اس طرح نہیں کہ غلاموں کی طرح بے دردی سے اسے مارا پیٹا جائے۔ یہ ایک غیر شرعی فعل ہی نہیں ہے بلکہ ایک انتہائی غیر انسانی اور غیر مہذب حرکت بھی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اپنی بیوی کے ساتھ پیار و محبت اور اتفاق و سلوک کے ساتھ رہنا چاہئے۔

حدیث کے آخری جزو کا مطلب یہ ہے کہ انسان کا کسی ایسی عجیب بات پر ہنسنا تو اچھا معلوم ہوتا ہے جو عام طور پر نہ پائی جاتی ہو لیکن جب

ایک چیز خود اپنے اندر موجود ہے تو پھر جب وہ کسی دوسرے سے سرزد ہوتی ہے تو اس پر ہنسنے کا کیا موقع ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص کی ریح خارج ہو جائے تو اسے تغافل کیا جائے تاکہ وہ فحالت اور شرمندگی کر کے کبید خاطر نہ ہو۔

اس سلسلہ میں یہ سبق آموز واقعہ پڑھنے کے قابل ہے کہ ایک بہت بڑے عالم گزرے ہیں جن کا نام عاصم تھا یہ اگرچہ حقیقت میں بہرے نہیں تھے لیکن انہوں نے دنیا کی نظروں میں اپنے آپ کو بہرا بنا رکھا تھا جس کی تفصیل یہ ہے کہ ایک دن ایک عورت کوئی مسئلہ پوچھنے کیلئے ان کے پاس آئی جب وہ ان سے مسئلہ پوچھ رہی تھی تو اسی اثناء میں اس کی ریح خارج ہو گئی۔ عاصم رحمہ اللہ نے سوچا کہ یہ عورت ذات ہے اب یہ بہت زیادہ شرمندگی و فحالت محسوس کر رہی ہوگی۔ لہذا انہوں نے اس کی شرمندگی و فحالت دور کرنے کیلئے کہا کہ ذرا زور سے کھو کیا کہہ رہی ہو؟ گویا انہوں نے یہ ظاہر کیا کہ میں اونچا سنتا ہوں وہ عورت بڑی خوش ہوئی اس نے بتایا کہ یہ تو بہرے ہیں انہوں نے کچھ سنا ہی نہیں اور اس طرح اس کی شرمندگی دور ہو گئی۔ مگر عاصم رحمہ اللہ نے پھر اپنی اس بات کو نبھانے کیلئے اپنے آپ کو ہمیشہ بہرا بنائے رکھا۔

علامہ طبیبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں یہ تمبیہ پوشیدہ ہے کہ ہر عقل مند انسان کو چاہئے کہ جب وہ اپنے کسی مسلمان بھائی کی عیب گیری کا ارادہ کرے تو اپنے دل میں سوچے کہ آیا یہ عیب یا اسی طرح کا کوئی اور عیب میری ذات میں بھی موجود ہے یا نہیں؟ اگر وہ اپنے آپ کو کسی عیب سے پاک نہ پائے تو پھر اس کیلئے اس مسلمان بھائی کی عیب گیری سے زیادہ بہتر یہ ہے کہ اپنے آپ کو اس عیب سے پاک کرنے پر توجہ دے کہ مرد دانے کیا خوب کہا ہے کہ میں اکثر لوگوں کو دیکھتا ہوں کہ وہ دوسروں کے عیوب کو تو دیکھ لیتے ہیں لیکن خود ان کے اندر جو عیوب ہیں ان سے وہ اندھے ہیں۔

## اپنی بیوی کے ساتھ اچھا برتاؤ کرو

(۶) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَلْعَبُ بِالْبَنَاتِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لِي صَوَاحِبٌ يَلْعَبْنَ مَعِيَ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ يَنْقَمَعَنَّ مِنْهُ فَيَسْرَبُهُنَّ إِلَيَّ فَيَلْعَبْنَ مَعِيَ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں لڑکیوں کے ساتھ کھیلتی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اور میری سہیلیاں بھی میرے ساتھ کھیلتیں جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم شریف لاتے تو میری سہیلیاں چھپ چھپ جاتیں حضرت ان کو میری طرف بھیجتے وہ میرے ساتھ کھیلتیں۔ (متفق علیہ)

تشریح: بنات: بنات کپڑوں سے بنی ہوئی گڑیاں ہوتی ہیں بچیاں اس سے کھیلتی ہیں اور اپنے ہاتھوں سے بناتی ہیں اس سے مسلمان بچیوں کو خانہ داری امور میں مدد ملتی ہے لڑکی کو امور خانہ سنبھالنے کھانا پکانے اور لین دین کا اچھا خاصا ابتدائی سلیقہ آجاتا ہے گویا کہ یہ بچیوں کی مہارت حاصل کرنے کا دستکاری کا سکول ہے اس لئے شریعت نے اس کی اجازت دی ہے اس پر آج کل کی پلاسٹک کی گڑیاں قیاس کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ ناجائز مجسمے ہیں جو ناجائز تصاویر کے زمرے میں آتی ہیں۔ اس حدیث سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عظیم الشان وسعت صدری کا پتہ چلتا ہے اور خوشگوار گھریلو ماحول کا بھی اندازہ ہو جاتا ہے اور اس میں حسن معاشرت کی بڑی تعلیم موجود ہے۔ ینقمعن: القمار چھینے اور غائب ہونے کے معنی میں ہے اصل میں القمار غار میں چھینے کے معنی میں ہے۔ فیسرو بہن: سرب تریب بھیجنے کے معنی میں ہے خواہ تمہا ہو خواہ جماعتی صورت میں ہو یہاں دونوں معنی صحیح ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان بچیوں کو میری طرف بھیجتے تھے۔

(۷) وَعَنْهَا قَالَتْ وَ اللَّهُ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَيَّ بَابِ حُجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ بِالْحِرَابِ فِي الْمَسْجِدِ وَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتُرُنِي بِرِدَائِهِ لِأَنْظُرَ إِلَى بَعْضِهِمْ بَيْنَ أَدْنَاهُ وَعَاتِقِهِ ثُمَّ يَقُومُ مِنْ أَجْلِي حَتَّى أَكُونَ أَنَا أَلْتِي أَنْصَرِفَ فَأَقْدُرُ وَأَقْدَرُ الْجَارِيَةَ الْحَدِيثَةَ السِّنَّ الْحَرِيصَةَ عَلَى اللَّهْوِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اللہ کی قسم میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے حجرے کے دروازے پر کھڑے دیکھا اور حبشی برچیوں سے کھیلتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے لیے اپنی چادر سے پردہ کر رہے تھے تاکہ میں ان کے کھیل کو



دیکھ سکوں حضرت کے کانوں اور مونڈھوں کے درمیان سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے لیے کھڑے رہے جب تک کہ میں پھری۔ لڑکی کا چھوٹی عمر میں جب کہ کھیل کود دیکھنے کی حریص ہوتی ہے تو اس کے کھڑے ہونے کا اندازہ کرو۔ کتنی یرد تک کھڑی رہے گی۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”مسجد“ سے مراد ”جنبہ مسجد“ ہے جو مسجد سے ملا ہو ایک چبوترہ تھا یعنی وہ جنبی مسجد میں اپنا کرتب نہیں دکھا رہے تھے بلکہ مسجد متصل جنبہ میں اپنے کمالات کا مظاہرہ کر رہے تھے اور اگر نفس مسجد ہی مراد لی جائے یعنی یہ کہا جائے کہ ان کا کھیل کرتب مسجد ہی کے اندر ہو رہا تھا تو اس میں بھی کوئی قباحت نہیں ہے کیونکہ ان کا برچھیوں کا کرتب دکھانا گویا جہاد کی ایک علامتی مشق تھی۔ لہذا تیر اندازی کی طرح ان کا یہ کھیل کرتب بھی عبادت کی مانند تھا۔ ایسے ہی ان کا کھیل دیکھنا بھی پسندیدہ تھا بظاہر معلوم یہ ہوتا ہے کہ یہ واقعہ پردہ واجب ہونے سے پہلے کا ہے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خوشی و ناخوشی کو کس طرح پہچانتے تھے

(۸) وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَأَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي فَقُلْتُ مِنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ فَقَالَ إِذَا كُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً فَأَنْتِ تَقُولِينَ لَا وَرَبِّ مُحَمَّدٍ وَإِذَا كُنْتُ عَلَيَّ غَضَبِي قُلْتُ لَا وَرَبِّ إِبْرَاهِيمَ قَالَتْ قُلْتُ أَجَلٌ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُرُ إِلَّا اسْمَكَ. (متفق علیہ)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تو خوش ہوتی ہے میں جانتا ہوں اور جب تو غمنا ہوتی ہے میں نے کہا کیسے پہچانتے ہو فرمایا جس وقت تو مجھ پر خوش ہوتی ہے تو کہتی ہے نہیں ہے اس طرح قسم ہے پروردگار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اور جت تو غمنا ہوتی ہے تو کہتی ہے نہیں ہے اس طرح قسم ہے ابراہیم علیہ السلام کے پروردگار کی۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہاں اللہ کی قسم اے اللہ کے رسول نہیں چھوڑتی مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام ہی۔ (متفق علیہ)

تشریح: لیکن میں صرف آپ کا نام ہی چھوڑتی ہوں کا مطلب یہ ہے کہ غصہ کی حالت میں مغلوب العقل ہو جاتی ہوں اگرچہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا نام نہیں لیتی مگر میرے دل میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے پیار و محبت کا جو دریا موجزن ہے اس کے تلاطم میں ذرہ برابر بھی کمی نہیں ہوتی۔ بلکہ میرا دل آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں جوں کا توں متغرق رہتا ہے۔

## شوہر کی خواہش پر بیوی کو ہم بستر ہونے سے انکار نہ کرنا چاہیے

(۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَأَبَتْ فَبَاتَ غَضَبًا لَعْنَتُهَا الْمَلَائِكَةُ حَتَّى تُصْبِحَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا مِنْ رَجُلٍ يَدْعُو امْرَأَتَهُ إِلَى فِرَاشِهِ فَتَأْبَى عَلَيْهِ إِلَّا كَانَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ سَاخِطًا عَلَيْهَا حَتَّى يَرْضَى عَنْهَا.

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آدمی اپنی عورت کو بستر کی طرف بلائے اگر وہ انکار کر دے اور وہ اس پر ناراضگی کی حالت میں رات گزار دے فرشتے صبح تک اس پر لعنت کرتے ہیں۔ (متفق علیہ)

اور مسلم کی ایک روایت ہے ان دونوں کیلئے فرمایا اللہ کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے کوئی آدمی اپنی بیوی کو اپنے بستر کی طرف نہیں بلاتا پھر انکار کرے اس پر مگر آسمان میں جو وہ ہے اس پر ناراض رہتا ہے یہاں تک کہ راضی ہو اس سے۔

تشریح: یہ وعید اس صورت میں ہے جبکہ بیوی کوئی شرعی عذر نہ ہونے کے باوجود شوہر کے بستر پر آنے سے انکار کر دے۔ بعض حضرات نے یہ کہا ہے کہ حیض ایسا عذر نہیں ہے جس کی موجودگی میں بیوی کو شوہر کے بستر پر آنے سے انکار کر دینے کا حق پہنچتا ہو کیونکہ جمہور علماء کے نزدیک شوہر کو اس صورت میں بھی کپڑوں کے اوپر سے جنسی لطف حاصل کرنا (یعنی بدن سے بدن ملانا اور بوسہ وغیرہ لینا) جائز ہے اور بعض علماء کے

نزدیک شرم گاہ کے علاوہ جسم کے بقیہ حصوں سے لطف اندوزی جائز ہے۔

”صبح تک“ غالب کے اعتبار سے فرمایا گیا ہے یعنی اکثر یہ صورت حال چونکہ رات میں پیش آتی ہے اس لئے ”صبح تک“ کا ذکر کیا گیا ورنہ اگر شوہر کی طرف سے خواہش اور بیوی کی طرف سے انکاری یہ صورت حال دن میں پیش آئے اور اس کی وجہ سے شوہر دن بھر ناراض رہے تو فرشتے اسی طرح شام تک اس عورت پر لعنت بھیجتے رہتے ہیں۔ وہ جو آسمان میں ہے کا مطلب یہ ہے کہ وہ ذات جس کا حکم آسمانوں میں جاری ہے۔ یا وہ ذات جس کی آسمانوں میں عبادت کی جاتی ہے اور اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات ہے یوں تو اللہ تعالیٰ زمین اور زمین کی ساری مخلوقات کا بھی معبود اور آسمان اور آسمان کی ساری مخلوقات کا بھی معبود ہے۔ جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ الْعَادُّوهُ (اللہ تعالیٰ) ایسا ہے کہ جو آسمان میں بھی معبود ہے اور زمین میں بھی معبود ہے۔ لیکن حدیث میں صرف آسمان کا معبود اس لئے کہا گیا ہے کہ زمین کی بہ نسبت آسمان زیادہ شرف رکھتا ہے اور صرف آسمان کا ذکر اظہار مقصد کیلئے کافی ہے تاہم یہ بھی احتمال ہے کہ ”وہ جو آسمان میں ہے“ سے فرشتے مراد ہوں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خاوند کی ناراضگی اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا باعث ہے اور جب جنسی جذبات کی تسکین کے بارہ میں خاوند کی ناراضگی کی یہ اہمیت ہے تو کسی دنیوی معاملہ میں خاوند کی ناراضگی کی کتنی اہمیت ہوگی۔

(۱۰) وَعَنْ أَسْمَاءَ أَنْ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي صَرَّةً فَهَلْ عَلَيَّ جُنَاحٌ إِنْ تَشَبَعْتُ مِنْ زَوْجِي غَيْرَ الَّذِي يُعْطِنِي لَقَالَ الْمُتَشَبِعُ بِمَا لَمْ يُعْطِ كَلَابِسُ ثَوْبِي زُؤِيرٌ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے روایت ہے ایک عورت نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میری ایک سوکن ہے کیا مجھ پر گناہ ہے اگر میں اپنے خاوند کی طرف سے وہ چیز جو مجھ کو نہیں دی گئی اظہار کروں فرمایا جو چیز نہیں ملی اس کا اظہار کرنے والا جھوٹ کے دو کپڑے پہننے کی مانند ہے (متفق علیہ)

تشریح: دو کپڑوں سے مراد چادر اور تہبند ہیں اور جھوٹ موٹ کے کپڑے پہننے والے وہ شخص مراد ہیں جو کسی کا مانگا ہو یا کسی کی امانت کا کپڑا پہننے اور ظاہر یہ کہ گویا وہ کپڑے اسی کے ہیں یا وہ شخص مراد ہے جو زہدوں اور بزرگوں کا لباس پہننے حالانکہ واقعہ سے زہد و بزرگی سے کوئی نسبت نہ ہو بعض علماء نے یہ کہا ہے کہ حدیث میں اس شخص کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو ایسا نہیں دیکھتا ہے جس کی آستینوں کے نیچے دو اور آستینیں لگی ہوئی ہوں تاکہ دیکھنے والے یہ سمجھیں کہ دو کپڑے پہن رکھے ہیں اور بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ عرب میں ایک شخص تھا جو محض اس لئے دو بہت عمدہ اور نفیس کپڑے پہنتا تھا تاکہ لوگ اسے عزت و احترام کی نظر دیکھیں اور اگر وہ کوئی جھوٹی گواہی دے تو کوئی آدمی اس کی کسی گواہی کو جھوٹی نہ جانے لہذا حدیث میں اسی شخص کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے۔

## ایلاء کا مطلب

(۱۱) وَعَنْ أَنَسِ قَالَ قَالَ الْبِيَّاءُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ نِسَائِهِ شَهْرًا وَكَانَتْ أَنْفَكْتُ رَجُلَهُ فَأَقَامَ فِي مَشْرُوبَةٍ

تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ الْبِيَّاءُ شَهْرًا فَقَالَ إِنَّ الشَّهْرَ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں سے ایک ماہ کا ایلاء کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں کا جوڑ نکل گیا تھا۔ بالا خانہ میں اتیس (29) راتیں ٹھہرے رہے پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اترے لوگوں نے عرض کی اے اللہ کے رسول آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ کا ایلاء کیا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اتیس دن کا بھی مہینہ ہوتا ہے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: ایلاء لغوی معنی ہیں قسم کھانا اور اصطلاح شریعت میں ایلاء اس کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اس بات کی قسم کھائے کہ میں چار مہینہ یا اس سے زیادہ تک اپنی بیوی کے پاس نہیں جاؤں گا یعنی اس سے جماع نہیں کروں گا اگر قسم پوری ہو جائے یعنی وہ شخص اپنی قسم کے مطابق چار مہینہ تک یا اس سے بھی زائد اس مدت تک جو اس نے متعین کی ہو۔ اپنی بیوی کے پاس نہ جائے تو طلاق بائن واقع ہو جاتی ہے اور اگر وہ قسم پوری نہ کرے یعنی اس مدت کے پوری ہونے سے پہلے ہی بیوی کے پاس چلا جائے تو ایلاء ساقط ہو جاتا ہے اور اس پر قسم پوری نہ کرنے کا کفارہ واجب ہو جاتا ہے یا جزاء

لازم ہو جاتی ہے اور اگر کسی شخص کے نکاح میں کسی کی لونڈی ہو۔ یعنی اس کی بیوی آزاد عورت نہ ہو بلکہ کسی کی لونڈی ہو اور وہ اس سے ایلاء کرے تو اس کی کم سے کم مدت بجائے چار مہینہ کے دو مہینہ ہوگی اور اگر کسی شخص نے آزاد عورت کے حق میں چار مہینہ سے کم اور لونڈی کے حق میں دو مہینہ سے کم مدت کیلئے قسم کھائی تو یہ ایلاء شرعی نہیں کہلائے گا۔ چنانچہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف جس ایلاء کی نسبت کی گئی ہے وہ شرعی ایلاء نہیں ہے۔ بلکہ ایلاء لغوی مراد ہے یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قسم کھائی تھی کہ میں اپنی بیویوں کے پاس ایک مہینہ تک نہیں جاؤں گا جس کا سبب یہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ زیادہ نفقہ کا مطالبہ کیا تھا جس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت ناگواری ہوئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کے ساتھ یہ عہد کیا کہ میں ان بیویوں کے پاس ایک مہینہ تک نہیں جاؤں گا۔ انہیں دنوں میں یہ حادثہ پیش آیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے پر سے گر پڑے جس کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پائے مبارک میں چوٹ آگئی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مہینہ بالا خانہ ہی پر رہے نیچے نہیں آئے مگر وہ مہینہ غالباً آنتیس دن کا تھا اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آنتیس پر اکتفا کیا اور نیچے تشریف لے آئے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایلاء کا واقعہ

(۱۲) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ النَّاسَ جُلُوسًا بِيَابِهِ لَمْ يُؤذَنْ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ قَالَ فَاذِنَ لِأَبِي بَكْرٍ فَدَخَلَ ثُمَّ أَقْبَلَ عُمَرُ فَاسْتَأْذَنَ فَأُذِنَ لَهُ فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا حَوْلَهُ نِسَاءً وَوَاحِمًا سَاكِنًا قَالَ فَقُلْتُ لَا فُؤُلْنَ شَيْئًا أَضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْرَأَيْتِ بِنْتَ خَارِجَةَ سَأَلْتَنِي النَّفَقَةَ فَفَقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّأْتُ عَنْقَهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ هُنَّ حَوْلِي كَمَا تَرَى يَسْأَلْنِي النَّفَقَةَ فَفَقَامَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى عَائِشَةَ يَجَأُ عَنْقَهَا وَقَامَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ يَجَاعُنُقُهَا كَلَامًا يَقُولُ تَسْأَلِينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ فَقُلْنَ وَاللَّهِ لَا نَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا أَبَدًا لَيْسَ عِنْدَهُ ثُمَّ اغْتَزَلْنَهُنَّ شَهْرًا أَوْ تِسْعًا وَعَشْرِينَ ثُمَّ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ حَتَّى بَلَغَ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا قَالَ فَبَدَأَ بِعَائِشَةَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَعْرِضَ عَلَيْكَ أَمْرًا حَبِيبًا أَنْ لَا تَعْجَلِي فِيهِ حَتَّى تَسْتَشِيرَنِي أَبُو بَكْرٍ قَالَ وَمَاهُرْ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَتَلَا عَلَيْهَا الْآيَةَ قَالَتْ أَفِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَشِيرُ أَبَوِي بَلْ أُخْتَارُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالذَّارُ الْآخِرَةَ وَاسْأَلْكَ أَنْ لَا تَخْبِرَ أَمْرًا مِنْ نِسَائِكَ بِالذِّمِّيِّ قُلْتُ قَالَ لَا تَسْأَلِنِي أَمْرًا مِنْهُنَّ إِلَّا أَخْبَرْتُهَا إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَعْثُبْنِي مَعْتَبًا وَلَا مَتَّعْتَنَا وَلَكِنْ بَعَثَنِي مُعَلِّمًا مَيْسِرًا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابو بکر تشریف لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کرتے تھے لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے پر جمع تھے کسی کو اجازت نہیں ملتی تھی۔ جابر نے کہا ابو بکر کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دے دی وہ داخل ہوئے پھر عمر آئے انہوں نے اجازت مانگی اجازت دی گئی۔ عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویاں تھیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ٹمگین خاموش تھے۔ جابر رضی اللہ عنہ نے کہا حضرت عمر نے کہا میں ایسی بات کہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ دیکھیں کہ خارجہ کی بیٹی مجھ سے خرچ طلب کرتی تھی میں نے اس کی گردن ماری۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنس پڑے فرمایا یہ عورتیں خرچ کی طلب میں میرے ارد گرد جمع ہیں۔ ابو بکر نے عائشہ کو پکڑا۔ عمر حفصہ کی طرف گئے دونوں کو مارنا شروع کر دیا۔ دونوں کہتے تھے کہ ماگتی ہو وہ چیز جو حضرت کے پاس نہیں۔ عورتوں نے کہا ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی بھی خدا کی قسم کچھ چیز نہیں مانگیں گی جو آپ کے پاس نہ ہو۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم الگ ہوئے اپنی عورتوں سے ایک مہینہ یا آنتیس دن پر پھر یہ آیت اتری اے نبی کہہ دے اپنی بیویوں کو یہاں تک کہ پہنچے

للمحسنت منكن اجراً عظيماً تک جاہر رضی اللہ عنہ نے کہا حضرت یہ بات فرماتے تھے عائشہ رضی اللہ عنہا سے اے عائشہ رضی اللہ عنہا میں ارادہ کرتا ہوں کہ تیرے سامنے ایک بات بیان کروں اور تو اس میں جلدی نہ کرنا یہاں تک کہ تو اپنے ماں باپ سے مشورہ کرے عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا وہ کیا ہے اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے یہ آیت مذکورہ پڑھی۔ عائشہ نے کہا کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں میں اپنے ماں باپ سے مشورہ کروں بلکہ میں اللہ اور اس کے رسول کو پسند کرتی ہوں اور آخرت کے گھر کو اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کرتی ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کی اپنی کسی عورت کو خبر نہ دیں۔ جو میں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی نے سوال کر لیا تو میں خبر دے دوں گا۔ اللہ نے مجھ کو کسی کو رنج دینے اور خواہ مخواہ تکلیف دینے کے لیے نہیں بھیجا لیکن مجھ کو دین کے احکام سکھانے والا اور آسانی کرنے والا بھیجا ہے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تدشیر صحیح: واجماً مساکناً: ”وجم جم وجم“ غم کی وجہ سے خاموش رہنے کو وجم کہتے ہیں تو ساکتا گویا اس کی تفسیر و توضیح ہے، بعض نے کہا کہ ”وجم“ غم کو کہتے ہیں اور سکوت کا ذکر یہاں الگ کیفیت بیان کرنے کیلئے ہے۔ ”العی ایلاء“ یہاں بھی ایلاء لغوی مراد ہے یعنی ایک ماہ تک گھر میں نہ آنے کی قسم کھانی تھی۔ بنت خنساء: حضرت عمرؓ نے اپنی زوجہ کی طرف اشارہ کیا ہے۔ سالتنی النفقة: یعنی مجھ سے میری استطاعت سے زیادہ نفقہ طلب کر لے تو میں اس کی گردن دبوچ لوں گا۔ و جاءت: و جاءت کچھلنے اور گردن مروڑنے کے لئے آتا ہے یہاں مراد گردن پر مارنا ہے بعد میں بھی اس حدیث میں یہی لفظ اسی طرح مارنے کے معنی میں آیا ہے حضرت عمرؓ اپنی بیوی کے اصل نفقہ کا انکار نہیں کر رہے ہیں بلکہ اگر وہ ان کی حیثیت سے زیادہ نفقہ کا مطالبہ کرے پھر ایسا عمل ہوگا۔ نم نزلت: یعنی آیت تخییر اتری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تخییر کی آیت سنائی سب ازواج نے اللہ اور اس کے رسول کو اختیار فرمایا۔ جمہور علماء کے نزدیک اپنی بیوی کو ”اختاری“ کہنے سے کوئی طلاق نہیں پڑتی ہاں اگر بیوی نے طلاق اختیار کی تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ لا تعجلی: یعنی اے عائشہ! میں ایک بات بتانا چاہتا ہوں تم جواب میں جلدی نہ کر بلکہ اپنے والدین سے مشورہ کر کے جواب دو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال یہ تھا کہ عائشہ نوعمر ناتجربہ کا رہے کہیں طلاق کو اختیار نہ کر لے جس سے ان کے والدین کو بھی تکلیف ہوگی اور دیگر امہات المؤمنین بھی حضرت عائشہ کی طرح طلاق اختیار کر سکتی ہیں تو سب کو پریشانی ہوگی۔

ان لا تخبری امراً: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے چاہا کہ میرے جواب کا علم دیگر ازواج کو جب نہ ہو تو ممکن ہے ان میں کوئی طلاق اختیار کر لے اور اس کو طلاق پڑ جائیگی۔ یہ ایک بشری جذبہ ہے جو بشر کے ساتھ لگا ہوا ہے خاص کر سونوں کی کمی کو کوئی عورت نہیں چاہے گی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات میں جتنے واسطے ہوں اتنا ہی مستفید علم کو استفادہ کا زیادہ موقع ملے گا تو یہ غرض کوئی فاسد غرض نہیں۔

مشورہ: پانی کی جگہ کو کہتے ہیں یہاں ایک کمرہ اور بالا خانہ مراد ہے جو مسجد نبوی کے پاس تھا۔

معنات: تکلف کر کے تکلیف پہنچانے والا۔ یعنی نہ کسی کو مشقت میں ڈالنا نہ کسی کی مشقت چاہنے والا ہوں۔

واقعة: خیر کے فتح ہو جانے کے بعد دنیا کی فراوانی ہوگی اور صحابہ کرام کے لئے اموال بڑھ گئے بعض ازواج مطہرات نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے خرچ بڑھانے کی درخواست کی تھی اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور ازواج کے پاس جانے سے ایک ماہ کے لئے قسم کھا لی اور مسجد کے پاس بالا خانہ میں ایک ماہ گزار لیا اور پھر آیت تخییر اتری یہ واقعہ اور خرچ کی یہ بات ابتداء کی بات تھی بعد میں جب مکمل وسعت آگئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کے لئے ایک سال کا خرچ پہلے ادا فرماتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ سب اپنا خرچ لیتی تھیں۔

(۱۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَعَارُ عَلَى اللَّائِي وَهِنَّ أَنْفُسَهُنَّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَتَهَبُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تَرُجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُورِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَ مَنْ ابْتَعَيْتَ مِنْ عَزَلْتُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ قُلْتُ مَا أَرَى رَيْبَكَ إِلَّا يُسَارِعُ فِي هَوَاكَ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہا میں ان عورتوں پر نکتہ چینی کرتی تھی جو اپنے نفس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے

بخش دیتی ہیں میں کبھی اپنے نفس کو بخشتی ہے اللہ نے یہ آیت اتاری کہ جس کو تو چاہے جدا کر دے اور جس کو چاہے اپنے پاس رکھ لے اور جن کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم چاہئے لگیں ان عورتوں سے جنہیں الگ کیا تھا تو اس کا گناہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی نہیں۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں کبھی تیرا پروردگار تیری خواہش میں جلدی کرتا ہے۔ (متفق علیہ) جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے اتقوا اللہ فی النساء حجۃ الوداع میں ذکر کی گئی ہے۔  
 تشریح: جو عورتیں اپنا نفس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہبہ کر دیتی تھیں ان کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس لئے اچھی نظر سے نہیں دیکھتی تھیں کہ کسی عورت کا اپنے نفس کو کسی غیر مرد کو ہبہ کر دینا گویا عورت کی عزت و شرف کے منافی ہے اور اس کی حرص و قلت حیا پر دلالت کرتا ہے اگرچہ جو عورتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نفس ہبہ کر دیتی تھیں ان عورتوں کے نکتہ نظر سے اور واقعہ بھی ان کا یہ ہبہ ان کیلئے باعث عزت ہوتا تھا جسے وہ اپنی خوش قسمتی تصور کرتی تھیں۔

کوئی عورت اپنا نفس ہبہ کر سکتی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ بات ان عورتوں کے ہبہ کی مخالفت میں کہا کرتی تھیں جس سے ان کا مطلب یہ ہوتا تھا کہ کسی عورت کیلئے مناسب نہیں ہے کہ وہ اپنا نفس کسی غیر مرد کو ہبہ کر دے اور ایک روایت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے یہ الفاظ منقول ہیں کہ کیا عورت اپنا نفس ہبہ کرتے ہوئے کوئی شرم و حیا محسوس نہیں کرتی؟ مذکورہ آیت کا مطلب یا تو یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج میں سے جس کو چاہیں اپنا ہم بستر بنا لیں اور جس کو چاہیں اپنے نکاح سے الگ رکھیں یا یہ مطلب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج میں سے جس کو چاہیں نکاح میں باقی رکھیں اور جس کو چاہیں اپنے نکاح سے الگ کر دیں۔ یعنی طلاق دیدیں اور یا یہ مطلب ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کی عورتوں میں جس سے چاہیں نکاح کر لیں اور جس سے چاہیں نکاح نہ کریں۔ اور امام بغوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت دراصل اس آیت لایحل لک النساء من بعد کی ناسخ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے ازواج مطہرات کے علاوہ اور بھی عورتیں مباح رکھی تھی۔ اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ وہ کون خاتون تھیں جنہوں نے اپنا نفس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہبہ کیا تھا؟ چنانچہ بعض علماء کے قول کے مطابق حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا تھیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ حضرت ام شریک تھیں بعض حضرات کہتے ہیں کہ وہ حضرت زینب رضی اللہ عنہا بنت خزیمہ تھیں اور بعض نے کہا ہے کہ خولہ بنت حکیم رضی اللہ عنہا تھیں لیکن اس حدیث کے ظاہری مفہوم سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ وہ کوئی ایک خاتون نہیں تھیں بلکہ وہ کئی عورتیں تھیں۔

وَحَدِيثُ جَابِرِ انْفُوا اللّٰهَ فِى النِّسَاءِ ذِكْرٌ فِى قِصَّةِ حَجَّةِ الْوُدَّاعِ.

”اور حضرت جابرؓ کی حدیث اتقوا اللہ فی النساء الحجۃ الوداع کے بیان میں نقل کی جا چکی ہے۔“

## الفصل الثالث... اپنی بیویوں کیساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن معاشرت

(۱۴) عَنْ عَائِشَةَ اَنَّهَا كَانَتْ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِى سَفَرٍ قَالَتْ فَسَابَقْتُهُ فَسَبَقْتُهُ عَلَى رِجْلِي فَلَمَّا

حَمَلْتُ اللَّحْمَ فَسَابَقْتُهُ فَسَبَقْنِي قَالَ هَذِهِ بِتِلْكَ السَّبَقِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھیں میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مقابلتاً دوڑی تو میں آپ سے بڑھ گئی جب میں موٹی ہو گئی تو پھر دوڑی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ سے بڑھ گئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بڑھ جانا اس بڑھ جانے کے بدلے میں ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔  
 تشریح: اپنے پیروں کے ذریعہ سے اس بات کو مؤکد کرنا مقصود ہے کہ میں کسی سواری پر بیٹھ کر نہیں دوڑی تھی بلکہ اپنے پیروں پر دوڑی تھی۔ چنانچہ طیبی رحمہ اللہ نے یہی فرمایا ہے کہ اس جملہ سے تاکید مقصود ہے جیسا کہ کوئی یوں کہے کہ میں نے اپنے ہاتھ سے لکھا ہے یا میں نے اپنی آنکھ سے دیکھا ہے۔ یہ روایت اپنی بیویوں کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حسن معاشرت کی ایک مثال ہے جس سے یہ واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج کے ساتھ ایک مسرت اور خوشگوار زندگی بسر کرتے تھے اور اپنی بیویوں کے حق میں انتہائی مہربان اور نسیکھ تھے۔ نیز اس روایت میں امت کیلئے یہ سبق ہے کہ اپنی عائلی زندگی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حسن معاشرت کی پیروی کی جائے اور اپنی بیویوں کیساتھ ہنسی خوشی اور باہمی پیار و محبت کیساتھ رہا جائے۔

قاضی خان رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ساق یعنی باہمی دوڑ وغیرہ کا مقابلہ چار چیزوں میں جائز ہے اونٹ میں گھوڑے خچر میں تیر اندازی میں اور پیادہ یا چلنے دوڑنے میں۔ نیز یہ مقابلہ اگر کسی شخص سے کسی شرط کے ساتھ ہو تو وہ ایسی صورت میں جائز ہوگا جبکہ دونوں مقابل میں سے صرف ایک طرف سے شرط ہو یعنی مثلاً زید اور بکر کے درمیان مقابلہ ہو اور زید بکر سے یہ کہے کہ اگر میں جیت گیا تو میں اتنے روپیہ یا فلاں چیز لے لوں گا اور اگر میرے مقابلہ میں تم جیت گئے تو تمہیں کچھ نہیں ملے گا اور اگر دونوں طرف سے شرط ہو یعنی دونوں مقابل ایک دوسرے کے ساتھ یہ شرط کریں کہ ہم دونوں میں سے جو بھی جیت جائے گا اسے اتنے روپے یا فلاں چیز ملے گی تو یہ حرام ہے کیونکہ یہ جوا ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر دونوں مقابل ایک محلل کو (یعنی دونوں کو شرط حلال کرانے والے ایک تیسرے شخص کو اپنے میں شامل کریں تو اس صورت میں دونوں طرف سے شرط بھی جائز ہو جائے گی محلل کو اپنے میں شامل کرنے کی صورت یہ ہوتی ہے کہ مثلاً زید اور بکر آپس میں یہ شرط کریں کہ ہماری باہمی دوڑ میں ہم دونوں سے جو بھی آگے نکل جائے گا تو اتنے روپے یا فلاں چیز اسے مل جائے گی اور اس کے ساتھ ہی اور ایک تیسرے شخص مثلاً خالد کو بھی اپنی دوڑ میں شامل کر لیں اور یہ طے ہو جائے کہ اگر یہ تیسرا شخص یعنی خالد آگے نکل جائے گا تو اسے کچھ نہیں ملے گا۔ لہذا یہ صورت جائز ہے اور حلال ہے لیکن جائز ہونے کا مطلب صرف یہ ہے کہ اس کے نتیجے میں جیتنے والے کو جو چیز ملے گی وہ اس کے حق میں حلال اور طیب مال ہوگا نہ یہ کہ وہ اس چیز کا شرعی طور پر کوئی استحقاق رکھے گا کیونکہ شریعت کی نظر میں جیتنے والا محض اس مقابلہ سے اس روپیہ پر کوئی قانونی حق نہیں رکھتا دوڑ کے انعامی مقابلے جائز ہیں۔ یعنی کسی فرد یا ادارہ کی طرف سے بطور انعام کچھ روپے یا کوئی چیز مقرر کر کے دوڑنے والوں سے کہا جاتا ہے کہ تم میں سے جو شخص بھی آگے نکل جائے گا اسے یہ روپے یا چیز دی جائے گی فقہاء نے اسے جائز کہا ہے۔

## اپنے اہل و عیال کے ساتھ حسن سلوک کرنے والا بہترین شخص ہے

(۱۵) وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِيهِ وَأَنَا خَيْرُكُمْ لِأَهْلِي وَإِذَا مَاتَ صَاحِبُكُمْ فَدَعُوهُ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَرَأَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ إِلَى قَوْلِهِ لِأَهْلِي.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے بہتر وہ ہے جو اپنے اہل و عیال کے لیے بہتر ہو۔ جس وقت کوئی مر جائے تو اس کی برائیاں شمار کرنا چھوڑ دو۔ روایت کیا اس کو ترمذی دارمی نے اور ابن ماجہ نے ابن عباس سے لفظ لاهلی تک۔

تشریح: حدیث کے پہلے جزو کے معنی یہ ہیں کہ خدا اور خدا کی مخلوق کے نزدیک تم میں بہترین شخص وہ ہے جو اپنی بیوی اپنے بچوں اپنے عزیزوں و اقارب اور اپنے خدمت گاروں و ماتحتوں کے ساتھ بھلائی اور اچھا سلوک کرتا ہے کیونکہ اس کا بھلائی اور اچھا سلوک کرنا اس کی خوش اخلاقی و خوش مزاجی پر دلالت کرتا ہے۔ اور جب تمہارا صاحب مر جائے الخ۔ کا مطلب یہ ہے کہ جب تمہارا کوئی عزیز و رشتہ دار یا دوست وغیرہ مر جائے تو اس کی برائیوں کو ذکر کرنا چھوڑ دو۔ گویا اس جملہ کے ذریعہ یہ تعلیم مقصود ہے کہ جو لوگ اس دنیا سے اٹھ چکے ہیں ان کی غیبت نہ کرو۔ جیسا کہ ایک روایت میں اس بات کی تعلیم دی گئی ہے کہ "اپنے مرے ہوئے لوگوں کو بھلائی کے ساتھ یاد کرو"۔ یعنی صرف ان کی خوبیاں ہی ذکر کرو ان کی برائیوں کا تذکرہ نہ کرو۔

بعض علماء نے اس جملہ کی یہ مراد بیان کی ہے کہ جب کوئی شخص مر جائے تو اس کی محبت اور اس کی موت پر رونا دھونا چھوڑ دو اور یہ سمجھ لو کہ اب اس کے ساتھ تمہارا کوئی جسمانی تعلق باقی نہیں رہا ہے۔ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جملہ میں "صاحب" سے اپنی ذات مبارک مراد رکھی ہے جس کا مطلب امت کو یہ تلقین کرنا ہے کہ جب میں اس دنیا سے رخصت ہو جاؤں تو تم تاسف اور تیر و اضطراب کا اظہار نہ کرنا کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارا کارساز ہے جس ذات پاک نے میری حیات کو تمہاری ہدایت و سعادت کا ذریعہ بنایا تھا۔ وہی ذات پاک میرے انتقال کے بعد بھی تمہیں اسی ہدایت و سعادت پر قائم رکھے گی۔ بعض حضرات نے اس جملہ کے یہ معنی بیان کئے ہیں کہ جب میں اس دنیا سے رخصت ہو جاؤں تو تم مجھے چھوڑے رکھنا یا اس معنی کہ میرے اہل بیت میرے صحابہ اور میری شریعت کے تبعین یعنی علماء و اولیاء کو ایذا پہنچا کر مجھے ایذا پہنچانے کا سبب نہ بننا کیونکہ اگر تم انہیں تکلیف و ایذا پہنچاؤ گے تو ان کی تکلیف سے مجھے تکلیف پہنچے گی۔

## فرمانبردار بیوی کو جنت کی بشارت

(۱۶) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَرْأَةُ إِذَا صَلَّتْ حَمْسَهَا وَصَامَتْ شَهْرَهَا وَأَخَصَّنَتْ فَرْجَهَا وَأَطَاعَتْ بَعْلَهَا فَلَتَدْخُلَ مِنْ أَيْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَتْ. رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحِلْيَةِ.

تفسیر: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانچ نمازیں ادا کرے اور رمضان کے روزے رکھے اور اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرے۔ اپنے خاوند کی فرمانبرداری کرے تو وہ بہشت کے جس دروازے سے چاہے داخل ہو۔ روایت کیا اس کو ابو نعیم نے حلیۃ الابرار میں۔

## اگر غیر اللہ کو سجدہ کرنا جائز ہوتا تو خاوند کو بیوی کا مسجود قرار دیا جاتا

(۱۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ امْرَأًا أَحَدًا أَنْ يَسْجُدَ لِي حَدَلًا مَرَّتِ الْمَرْأَةُ أَنْ تَسْجُدَ لِي وَجِهَا. (رواه الترمذی)

تفسیر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میں کسی کو سجدہ کرنا روا رکھتا تو میں عورت کو حکم کرتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ رب مجبود کے علاوہ اور کسی کو سجدہ کرنا درست نہیں ہے اگر کسی غیر اللہ کو سجدہ کرنا درست ہوتا تو میں عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے کیونکہ بیوی پر اس کے خاوند کے بہت زیادہ حقوق ہیں جن کی ادائیگی شکر سے وہ عاجز ہے گویا اس ارشاد گرامی میں اس بات کی اہمیت دیکھ لیو بیان کیا گیا ہے کہ بیوی پر اپنے شوہر کی اطاعت و فرمانبرداری واجب ہے۔

## شوہر کی خوشنودی کی اہمیت

(۱۸) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَّمَا امْرَأَةٍ مَاتَتْ وَرَوَّجَهَا عَنْهَا رَاضِي دَخَلَتْ الْجَنَّةَ (رواه الترمذی)

تفسیر: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت مرے اور اس کا خاوند اس پر راضی ہے وہ جنت میں داخل ہوگی روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: جو شوہر عالم و متقی ہو اس کی رضامندی اور خوشنودی کا یہ اجر بیان کیا گیا ہے فاسق و جاہل شوہر کی رضامندی خوشنودی کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا۔

## شوہر کی اطاعت کرو

(۱۹) وَعَنْ طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا الرَّجُلُ دَعَا وَوَجَّهَتْهُ لِحَاجَتِهِ فَلَتَاتِهِ وَإِنْ كَانَتْ عَلَى التَّنَوُّرِ. (رواه الترمذی)

تفسیر: حضرت طلق بن علی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آدمی اپنی بیوی کو بلائے چاہیے کہ آوے اگر چہ تنور پر ہی کیوں نہ ہو۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: اگر چہ وہ چولہے کے پاس ہوگا مطلب یہ ہے کہ اگر بیوی کسی ضروری کام میں مشغول ہو اور کسی چیز کے نقصان کا احتمال بھی ہو تب بھی شوہر کی اطاعت کی جائے اور اس کے بلائے پر فوراً اس کے پاس پہنچ جانا چاہئے مثلاً بیوی چولہے کے پاس ہو اور روٹی تو بے پروا رکھی ہو اور اسی حالت میں شوہر جماع کیلئے بلائے تو اس بات کی پرواہ کئے بغیر کہ آئے روٹی کا نقصان ہو جائے گا شوہر کے حکم کی فرمانبرداری کرتے ہوئے اس کے پاس پہنچ جائے۔

## شوہر کو تکلیف مت پہنچاؤ

(۲۰) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُؤْذِي امْرَأَةً زَوْجَهَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا قَالَتْ زَوْجَتِي مِنَ الْحَوْرِ الْعَيْنِ لَا تُؤْذِيهِ قَاتِلِكَ اللَّهُ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَكَ دَخِيلٌ يُؤْشِكُ أَنْ يُفَارِقَكَ الْبَيْتَ. وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

ترجمہ: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت اپنے خاندان کو دنیا میں تکلیف نہیں دیتی مگر اس کی عورین سے بیوی کہتی ہے نہ تکلیف دے اللہ تجھ کو ہلاک کرے۔ وہ تیرے پاس مہمان ہے عنقریب تجھ سے جدا ہوگا اور ہماری طرف آئے گا روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابن ماجہ نے اور کہا ترمذی نے یہ حدیث غریب ہے۔

تفسیر: ایک دوسری روایت میں یوں فرمایا گیا ہے کہ لعن الملائكة لعاصية الزوج لعني فرشتے اس عورت پر لعنت بھیجتے ہیں جو اپنے شوہر کی نافرمانی کرتی ہے ان دونوں روایتوں سے جہاں شوہر کی نافرمانی کرنے یا اس کو تکلیف پہنچانے کی سخت برائی ثابت ہو رہی ہے وہیں یہ بھی واضح ہوا کہ اس دنیا میں انسان جو کچھ کرتا ہے وہ ملاء اعلیٰ یعنی آسمان کے رہنے والوں کے علم میں آجاتا ہے۔

## شوہر پر بیوی کا حق

(۲۱) وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْقَشِيرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَقُّ زَوْجَةٍ أَحَدِنَا عَلَيْهِ قَالَ أَنْ تُطْعِمَهَا إِذَا طَعَمْتَ وَتَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَيْتَ وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا تَقْبِحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ. (رواه احمد و ابو داود و ابن ماجه)

ترجمہ: حضرت حکیم بن معاویہ قشیری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہا میں نے کہا اے اللہ کے رسول ہماری بیوی کا خاندان پر کیا حق ہے فرمایا اس کو کھلاؤ جب خود کھاؤ اور اس کو پہناؤ جب خود پہننا اور اس کے منہ پر نہ مارو اور اس کو برانہ کہہ اس سے جدائی نہ کر مگر گھر میں روایت کیا اس کو احمد ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تفسیر: نہ تضرب الوجه: تمام اعضاء میں چہرہ زیادہ معظم و مکرم ہے اس لئے بطور خاص اس پر مارنے سے منع کیا گیا ہے قرآن عظیم میں اللہ تعالیٰ نے بیویوں کے مارنے کی اجازت دی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”ضرباً غیر مبرح“ فرمایا کہ حد بندی فرمائی ہے ایک حدیث میں آیا ہے کہ قیامت میں شوہر سے (حدود شریعت میں رہتے ہوئے) بیوی کے مارنے کا سوال نہیں ہوگا۔

چار باتوں کی وجہ سے شوہر اپنی بیوی کو مار سکتا ہے (۱) شوہر کے لئے زیب و زینت اختیار نہ کرنے پر (۲) بغیر عذر جماع سے انکار کرنے پر (۳) فرائض اسلام کے چھوڑنے پر (۴) اجازت کے بغیر گھر سے باہر جانے پر یعنی بے پردگی کرنے پر مار سکتا ہے قرآن کریم کی یہ ترتیب ہے واللواتي تخافون نشوزهن فاعظوهن واهجروهن في المضاجع واضربوهن اور حدیث میں ہے ”ولا ترفع عنهن عصاك ادبا“ ولا تقبح: یعنی بیوی کو قبیح الفاظ سے یاد نہ کرو کہ تم گندی ہو چڑیل ہو بد شکل ہو کیونکہ عورت کا اصل سرمایہ اس کا حسن اور اس کی تعریف ہے تو اس قسم کی مذمت پر وہ مرتی ہے۔

## بذربان بیوی کو طلاق دے دو

(۲۲) وَعَنْ لَقَيْطِ بْنِ صَبْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنَّ لِي امْرَأَةً فِي لِسَانِهَا شَيْءٌ يَعْنِي الْبِدَاءَ قَالَ طَلَّقَهَا قُلْتُ إِنَّ لِي مِنْهَا وَلَدًا وَلَهَا صُحْبَةٌ قَالَ فَمُرَّهَا يَقُولُ عِظْهَا فَإِنْ يَكُ فِيهَا خَيْرٌ فَسَتْبَلْ وَلَا تَضْرِبَنَّ ظَهْرَكَ ضَرْبَكَ أُمَّتِكَ. (رواه ابو داود)

ترجمہ: حضرت لقیط بن صبرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے کہا اے اللہ کے رسول میری بیوی بزربان ہے فرمایا اس کو طلاق دیدے میں نے کہا اس سے میری اولاد ہے اور قدیمی صحبت فرمایا اس کو نصیحت کرا اگر اس میں کچھ بھلائی ہوگی تو تیری نصیحت کو قبول



کرے گی اور اپنی بیوی کو لوٹڑی کی طرح نہ مارے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔)

**تشریح:** یقول عظما کے الفاظ راوی کے ہیں جن کے ذریعہ وضاحت مقصود ہے کہ اس ارشاد فہمرا (تو پھر اس کو حکم کرو) سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ تھی کہ اس کو نصیحت کرو۔

حدیث کے آخری جملہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ پہلے اپنی بیوی کو زبانی نصیحت و تنبیہ کے ذریعہ زبان درازی اور فحش گوئی سے باز رکھنے کی کوشش کرو اگر اس پر زبانی نصیحت و تنبیہ کا کوئی اثر نہ ہو تو اس کو مارو لیکن بے رحمی کے ساتھ نہ مارو بلکہ ہلکے سے اور تھوڑا سا مارو۔

## عورتوں کو مارنے کی ممانعت

(۲۳) وَعَنْ إِبَاسِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَضْرِبُوا إِمَاءَ اللَّهِ فَبَجَاءَ عُمَرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذُنُوبُ النِّسَاءِ عَلَيَّ أَوْ أَجْهَنُ فَرُحِصٌ فِي ضَرْبِ بَهْنٍ فَطَافَ بِأَلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءً كَثِيرًا يَشْكُونَ أَزْوَاجَهُنَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ طَافَ بِأَلِ مُحَمَّدٍ نِسَاءً كَثِيرًا يَشْكُونَ أَزْوَاجَهُنَّ لَيْسَ أَوْلَيْكَ بِخِيَارٍ كُمْ. (رواه ابو داؤد وابن ماجه و الدارمي)

**ترجمہ:** حضرت ایاس بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی لوٹڑیوں کو نہ مارو۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا اے اللہ کے رسول عورتیں اپنے خاندانوں پر دلیر ہو گئی ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مارنے کی رخصت دی۔ پھر جمع ہوئیں عورتیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کے پاس وہ اپنے خاندانوں کا شکوہ کرتی تھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں کے پاس بہت سی عورتیں اپنے خاندانوں کی شکایت کرتی ہیں یہ لوگ تم میں سے بہتر نہیں۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد ابن ماجہ اور دارمی نے)

**تشریح:** حدیث کے آخری الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ اپنی بیویوں کو بہت مارتے ہیں۔ یا مطلق مارتے ہیں تم میں سے بہتر لوگ نہیں ہیں بلکہ بہتر لوگ وہی ہیں جو اپنی بیویوں کو نہیں مارتے ان کی ایذا اور تکلیف دہی پر صبر و تحمل کرتے ہیں یا ان کو اتنا زیادہ نہیں مارتے جو ان کی شکایت کا باعث ہو بلکہ بطور تادیب تھوڑا سا مارتے ہیں۔

شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اس روایت سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی بیوی اپنے شوہر کے حقوق نکاح کی ادائیگی سے انکار کرے تو اس کو مارنا مباح ہے لیکن بہت نہیں مارنا چاہئے۔ حضرت حکیم ابن معاذ یہ رضی اللہ عنہ کی جو روایت گزری ہے اور اس کی تشریح میں جو آیت نقل کی گئی ہے اس سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ بطور تادیب اپنی بیویوں کو مارنے کی اجازت دی گئی ہے جبکہ اس روایت سے اس کی ممانعت ثابت ہوتی ہے؟ گویا دونوں میں بظاہر تضاد و تعارض معلوم ہوتا ہے۔ لہذا اس تضاد و تعارض کو حضرت امام شافعی رحمہ اللہ سے منقول اس وجہ تطبیق کے ذریعہ ختم کیا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے عورتوں کو مارنے سے منع کیا ہوگا پھر جب عورتیں شوہروں پر غالب ہو گئیں اور ان کی جرات و دلیری بڑھ گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مارنے کی اجازت دیدی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی توثیق میں یہ آیت نازل ہوئی۔ لیکن اس کے بعد جب عورتوں کی طرف سے یہ شکایت کی گئی کہ ان کے خاندان کو بہت مارتے ہیں۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان کیا کہ اگرچہ بیوی کی بد اطواری پر اس کو مارنا مباح ہے لیکن اس کی بد اطواری پر صبر و تحمل کرنا اور ان کو نہ مارنا ہی بہتر اور افضل ہے۔

## بیوی کو اس کے خاوند کے خلاف بہکانے کی مذمت

(۲۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ خَبَّ امْرَأَةً عَلَى زَوْجِهَا أَوْ عَنَّا عَلَى سَيْبِهِ (رواه ابو داؤد)

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ ہم میں سے نہیں جو کسی عورت کو اس کے خاوند پر بہکائے یا غلام کو اس کے مالک پر بہکائے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: میاں بیوی میں تفریق ڈالنا یہ ہے کہ باتوں اور غیبتوں اور چغلیوں سے ان کے درمیان بگاڑ پیدا کرے یا جادو اور منتر جنتر تعویذات سے فساد ڈالے سب ممنوع ہے خواہ روحانی توڑ ہو یا مادی توڑ ہو ہم سے نہیں کا مطلب یہ کہ اب یہ شخص اس شعبہ میں اسلام کے طریقہ پر نہیں ہے یا یہ مطلب بطور اسلوب حکیم حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم سے نہیں تو جو مسلمان اس بات کو سنے گا وہ رور و کر اس کام کو چھوڑے گا۔

## اپنے اہل و عیال کے حق میں کمال مہربانی، کمال ایمان کی دلیل ہے

(۲۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَالطَّفْهُمُ بِأَهْلِهِ (رواه الترمذی)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومنوں میں سے کامل ایمان والا وہ شخص ہے جو اخلاق میں اچھا ہو اور اپنے اہل و عیال پر مہربان ہو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: خوش اخلاق اور اپنے اہل و عیال پر بہت مہربان مسلمان کو کامل ترین مومن اس لئے فرمایا گیا ہے کہ کمال ایمان خوش اخلاقی اور مخلوق خدا باخصوص اپنے اہل و عیال کے حق میں سراپا مہربان و خوش اخلاق ہوگا۔

(۲۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَخَيْرَ كُمْ خَيْرًا كُمْ لِبَنَاتِهِمْ وَوَأَهَ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ إِلَى قَوْلِهِ خُلُقًا.

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کامل ایمان والا وہ ہے جو اخلاق میں اچھا ہو اور تم میں سے بہتر وہ ہیں جو اپنی عورتوں کے حق میں بہتر ہوں روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن صحیح ہے اور روایت کیا اس کو ابو داؤد نے لفظ خلقاً تک۔

## حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کیساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک پر لطف واقعہ

(۲۷) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ أَوْحَيْنَ وَفِي سَهْوَتِهَا بَسْرٌ فَهَيْتُ رِيحٌ فَكَشَفَتْ نَاحِيَةَ السَّرْعِ عَنْ بَنَاتِ لِعَائِشَةَ لَعِبَ فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ قَالَتْ بَنَاتِي وَرَأَى بَيْنَهُنَّ فَرَسًا لَهَ جَنَاحَانِ مِنْ رِقَاعٍ فَقَالَ مَا هَذَا الَّذِي ارْمَى وَسَطَهُنَّ؟ قَالَتْ فَرَسٌ قَالَ وَمَا الَّذِي عَلَيْهِ قَالَتْ جَنَاحَانِ قَالَ فَرَسٌ لَهَ جَنَاحَانِ قَالَتْ أَمَا سَمِعْتِ أَنَّ لِسُلَيْمَانَ خَيْلًا كَمَا أَجْنَحَةَ قَالَتْ فَضَحِكُ حَتَّى رَأَيْتُ نَوَاجِدَهُ. (رواه ابو داؤد)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک یا حنین سے واپس تشریف لائے تو عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر کے کونہ میں پردہ پڑا ہوا تھا ہوانے گڈیوں پر سے پردے کو کھول دیا جو عائشہ رضی اللہ عنہا کے کھیلنے کے لیے تھیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ رضی اللہ عنہا یہ کیا ہے عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا یہ میری گڈیاں ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان گڈیوں کے درمیان میں ایک گھوڑا دیکھا اس کے دو کپڑے کے پر ہیں فرمایا یہ کیا ہے جو میں ان گڈیوں کے درمیان دیکھتا ہوں۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا یہ گھوڑا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ کیا چیز ہے جو اس پر ہے عرض کی وہ دو پر ہیں فرمایا کہ گھوڑے کے بھی پر ہوتے ہیں۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں سنا کہ سلیمان علیہ السلام کے گھوڑے کے پر تھے۔ عائشہ رضی اللہ

عنها نے کہا آپ نے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دانت ظاہر ہو گئے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔  
تشریح: تبوک یا حنین میں حرف یا راوی کے شک کو ظاہر کرتا ہے۔ یعنی راوی کو یقین کے ساتھ یاد نہیں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس موقع پر غزوہ تبوک کا ذکر کیا تھا یا غزوہ حنین کا؟

تبوک ایک جگہ کا نام ہے۔ جو مدینہ سے ۳۶۵ میل کے فاصلہ پر دمشق اور مدینہ کے درمیانی راستہ پر واقع ہے۔ ۹ھ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہاں فوج لے کر گئے تھے لیکن دشمن کو مقابلہ کی ہمت نہ ہوئی اس لئے جنگ نہ ہو سکی۔ حنین ایک وادی کا نام ہے جو مکہ مکرمہ سے شمال مشرقی جانب طائف کے راستہ میں واقع ہے اس کو وادی اوطاس بھی کہا جاتا ہے ۸ھ میں فتح مکہ کے کچھ ہی دنوں بعد مشہور غزوہ حنین یہیں ہوا تھا۔ گڑیوں سے بچیوں کے کھیلنے کا جو شرعی حکم ہے اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

### الفصل الثالث.... غیر اللہ کو سجدہ کرنا جائز نہیں

(۲۸) وَعَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ آتَيْتُ الْحَبِيرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمُرْزُبَانَ لَهُمْ فَقُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ أَنْ يُسْجَدَ لَهُ فَآتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنِّي آتَيْتُ الْحَبِيرَةَ فَرَأَيْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمُرْزُبَانَ لَهُمْ فَأَنْتَ أَحَقُّ بِأَنْ يُسْجَدَ لَكَ فَقَالَ لِي أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَزْتَ بِقَبْرِي أَكُنْتُ تَسْجُدُكَ فَقُلْتُ لَا فَقَالَ لَا تَفْعَلُوا لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدٌ أَنْ يُسْجَدَ لِأَحَدٍ لَا مَرَّتِ النِّسَاءُ أَنْ يُسْجَدَ لَأَزْوَاجِهِنَّ لِمَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ حَقِّ زَوَاهِبُهُنَّ وَأَوْدُودُ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ.

تشریح: حضرت قیس بن سعد سے روایت ہے کہا میں حیرہ آیا وہاں میں نے لوگوں کو اپنے سرداروں کو سجدہ کرتے دیکھا میں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زیادہ حق دار ہیں کہ ان کو سجدہ کیا جاوے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا میں نے عرض کی کہ میں حیرہ میں گیا وہاں کے لوگوں کو دیکھا کہ وہ اپنے سرداروں کو سجدہ کرتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سجدہ کے زیادہ لائق ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ کو اس بات کی خبر دے اگر تو میری قبر سے گزرے تو اس کو سجدہ کرے گا میں نے کہا نہیں فرمایا اگر میں سجدہ کرنے کا حکم کرتا تو سب سے پہلے عورتوں کو حکم کرتا کہ وہ اپنے خاوندوں کو سجدہ کریں اس لیے کہ اللہ نے عورتوں پر مردوں کا حق رکھا ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور احمد نے معاذ بن جبل سے۔

تشریح: حضرت قیس ابن سعد رضی اللہ عنہ نے جب حیرہ میں لوگوں کو اپنے سرداروں کو سجدہ کرتے دیکھا تو ان کے دل میں یہ خیال گزرا کہ اگر یہ لوگ اپنے سردار کی عظمت و مرتبہ کے پیش نظر اس کے سامنے سجدہ ریز ہوتے ہیں تو کائنات انسانی میں سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ عظمت و مرتبہ کا حامل کون شخص ہو سکتا ہے تو کیوں نہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا جائے۔ چنانچہ ان کے اس خیال نے بارگاہ رسالت میں غرض کی صورت اختیار کر لی جہاں اس غرض کو بڑے لطیف انداز میں رد کر دیا گیا اور یہ واضح کر دیا گیا کہ انسان کی پیشانی اتنی مقدس ہے کہ وہ صرف اپنے خالق ہی کے سامنے سجدہ ریز ہو سکتی ہے کسی مخلوق کے سامنے نہیں جھک سکتی۔ خواہ وہ مخلوق کتنی ہی باعظمت و فضیلت ذات کیوں نہ ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ (فصلت ۳۱-۳۲)

نہ سورج کو سجدہ کرو اور نہ چاند کو سجدہ کرو بلکہ صرف اللہ ہی کو سجدہ کرو جس نے ان کو پیدا کیا ہے اگر تم اللہ کی عبادت کرتے ہو۔

### نافرمان بیوی کو مارنے پر مواخذہ نہیں ہوگا

(۲۹) وَعَنْ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُسْئَلُ الرَّجُلُ فِيمَا ضَرَبَ مَرَأَتَهُ عَلَيْهِ. (رواه ابو داؤد و ابن ماجہ)  
تشریح: حضرت عمر سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا مرد سے اپنی بیوی کو مارنے میں سوال نہیں کیا جاتا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: قابل مواخذہ نہیں ہوتا کا مطلب یہ ہے کہ اپنی بیوی کو مارنے سے کوئی گناہ لازم نہیں ہوتا کہ جس پر اس سے دنیا اور آخرت میں باز پرس ہو بشرطیکہ بیوی کو مارنے کی جو قیود و شرائط ہیں ان کو ملحوظ خاطر رکھا جائے اور حد سے تجاوز نہ کیا جائے۔

لفظ علیہ کی ضمیر مجرد حرف ماکہ طرف راجع ہے اور ما سے مراد شوہر (نافرمانی) ہے جو اس آیت واللاھی تخاف و نشوزہن الخ میں مذکور ہے لہذا اس جملہ اس چیز پر مارنے کا حاصل یہ ہوگا جو مرد اپنی بیوی کو اس کی نافرمانی پر مارے تو وہ گناہ گار نہیں ہوگا۔

## بیوی شوہر کی اجازت کے بغیر نقل روزہ نہ رکھے

(۳۰) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ عِنْدَهُ فَقَالَتْ زَوْجِي صَفْوَانُ بْنُ الْمُعْطَلِ يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ وَ يَقَطِّرُنِي إِذَا صُمْتُ وَلَا يَصَلِّيَ الْفَجْرَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَالَ وَصَفْوَانُ قَالَ فَسَأَلَهُ عَمَّا قَالَتْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا قَوْلُهَا يَضْرِبُنِي إِذَا صَلَّيْتُ فَإِنَّهَا تَقْرَأُ سُورَتَيْنِ وَقَدْ نَهَيْتَهَا قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَتْ سُورَةٌ وَاحِدَةً لَكَفَّتِ النَّاسَ قَالَ وَ أَمَا قَوْلُهَا يَقَطِّرُنِي إِذَا صُمْتُ فَإِنَّهَا تَطْلُقُ تَصُومُ وَ أَنَا رَجُلٌ شَابٌ فَلَا أَصْبِرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُ امْرَأَةٌ إِلَّا بِإِذْنِ زَوْجِهَا وَ أَمَا قَوْلُهَا إِنِّي لَا أَصَلِّي حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ قَدْ عَرَفْنَا ذَلِكَ لَا نَكَاذُ نَسْتَقِظُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَالَ فَإِذَا اسْتَيْقَظْتَ يَا صَفْوَانُ فَصَلِّ (رواه ابوداؤد وابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور ہم بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے اس نے کہا میرا خاوند صفوان بن معطل مجھ کو مارتا ہے جب میں نماز پڑھتی ہوں اور جب روزہ رکھتی ہوں تو افطار کر دیتا ہے وہ فجر کی نماز سورج نکلنے کے قریب پڑھتا ہے۔ راوی نے کہا صفوان حضرت کے پاس تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے عورت کی شکایت کے بارے میں دریافت فرمایا صفوان نے کہا اے اللہ کے رسول اس کا یہ کہنا کہ جب میں نماز پڑھتی ہوں مارتا ہے تو میں نے اس کو منع کیا اس بات سے کہ دو سورتیں پڑھے۔ راوی نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر ایک سورت ہوتی تو بھی لوگوں کو کفایت کرتی اور اس کا یہ کہنا کہ میں روزہ رکھتی ہوں افطار کر دیتا ہے۔ ہمیشہ روزہ رکھتی چلی جاتی ہے اور میں جوان ہوں صبر نہیں کر سکتا۔ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی اپنے خاوند کی اجازت کے بغیر روزہ نہ رکھے اور اس کا یہ کہنا کہ میں سورج نکلنے صبح کی نماز پڑھتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ ہم کاروباری آدمی ہیں اور ہماری یہ بات بچپائی گئی ہے کہ ہم سورج کے نکلنے کے قریب جاتے ہیں فرمایا اے صفوان جب تو جاگے نماز پڑھو روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: صفوان رضی اللہ عنہ زراعت پیشہ آدمی تھے وہ بہت رات گئے تک اپنے کھیتوں اور باغوں میں پانی دیتے تھے اور پھر وہیں پڑ کر سو جاتے تھے اور چونکہ وہاں جگانے والا کوئی نہیں ہوتا تھا اس لئے ان کی آنکھ دیر سے کھلتی تھی اس اعتبار سے وہ گویا معذور تھے۔ لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے عذر کے بنا پر ان کو حکم دیا کہ اگر تمہاری آنکھ وقت پر نہ کھل سکے تو جب بھی جاگو پہلے نماز پڑھو اس کے بعد کسی اور کام میں لگو۔

## سخت سے سخت حکم میں بھی شوہر کی اطاعت کرو

(۳۱) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ فَجَاءَ بَعِيرٌ فَسَجَدَ لَهُ فَقَالَ أَصْحَابُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَسْجُدُ لَكَ الْبَهَائِمُ وَالشَّجَرُ فَنَحْنُ أَحَقُّ أَنْ نَسْجُدَ لَكَ فَقَالَ اغْبُدُوا رَبِّكُمْ وَ أَكْرَمُوا أَحَاكِمُمْ وَلَوْ كُنْتُ امْرَأَةً لَأَحَدٌ لَمْ يَسْجُدْ لِأَحَدٍ لَمْ يَسْجُدْ لِزَوْجِهَا وَلَوْ أَمَرَهَا أَنْ تَنْقُلَ مِنْ جَبَلٍ أَصْفَرَ إِلَى جَبَلٍ أَسْوَدَ وَمِنْ جَبَلٍ أَسْوَدَ إِلَى جَبَلٍ أبيض كَانَ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَفْعَلَ. (رواه احمد)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہاجرین اور انصار کی جماعت میں تھے ایک اونٹ آیا

اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کی اے اللہ کے رسول آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو چار پائے اور درخت سجدہ کرتے ہیں اور ہم زیادہ لائق ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کریں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو اور اپنے بھائی کی عزت کرو اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم دیتا تو عورت کو حکم کرتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے اگر اس کا خاوند اس کو حکم کرے کہ زرد پہاڑ سے پتھر سیاہ پہاڑ پر لے جائے اور سیاہ سے سفید کی طرف تو اس کو چاہئے کہ یہ حکم بجالائے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: اپنے پروردگار کی عبادت کرو۔ کا مطلب یہ ہے کہ سجدہ دراصل عبادت ہے اور عبادت کا مستحق صرف پروردگار ہے اللہ کے علاوہ کوئی بھی ذات خواہ نبی ہی کیوں نہ ہو کسی کا معبود نہیں بن سکتی تو مجھے اپنا معبود بنا کر گویا مجھے خدا کی بندی میں شریک کرنا چاہتے ہو۔ حالانکہ خدا نے مجھے نبی بنا کر تمہارے درمیان اس لئے بھیجا ہے کہ میں تم سے اپنی عبادت کرا کر تمہیں شرک کی آلائش میں مبتلا کروں بلکہ میں تو اس دنیا میں اس لئے آیا ہوں کہ تمہیں شرک کی ظلمت سے نکال کر خدا کے واحد کی بندگی کے راستہ پر لگاؤں اور تمہیں یہ تعلیم دوں کہ تمہاری اس مقدس پیشانی کو صرف خدا کے سامنے جھکانا چاہئے۔ جہاں تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اونٹ کے سجدہ کرنے کا سوال ہے تو اس میں کوئی خلیجان نہیں ہونا چاہئے کیونکہ اونٹ کا سجدہ کرنا خرق عادت (یعنی عادت اور قانون قدرت کے خلاف ایک انوکھی بات ہونے) کے طور پر تھا جو اونٹ کو اللہ تعالیٰ کے مسخر کردینے کے سبب واقع ہوا تھا اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم و فعل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی دخل نہیں تھا پھر یہ کہ اونٹ معذور محض تھا کیونکہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کریں اور فرشتوں کا حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ کرنا۔ اس وجہ سے محل اشکال نہیں ہوا کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی بجا آوری پر مجبور تھے اسی طرح اونٹ کو بھی حق تعالیٰ کی طرف سے حکم دیا گیا ہے کہ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سجدہ کرے اور وہ اس حکم کی تعمیل پر مجبور تھا۔

اور اپنے بھائی کی یعنی میری تعظیم کرو کا مطلب یہ ہے کہ میری ذات اور میرے منصب کے تئیں تمہاری عقیدت و محبت کا بس اتنا تقاضہ ہونا چاہئے کہ تم اپنے دل میں میری محبت رکھو اور ظاہر و باطن میں میری اطاعت کرو۔ پہاڑوں کے رنگ کا مقصد ان پہاڑوں کے درمیان فاصلہ کی مسافت و دوری کو زیادہ سے زیادہ بیان کرنا ہے کیونکہ اس طرح کے پہاڑ ایک دوسرے کے قریب نہیں پائے جاتے۔ لہذا اس جملہ کا مطلب یہ ہوا کہ اگر دو پہاڑ ایک دوسرے سے بہت دور واقع ہوں اور خاوند اپنی بیوی کو یہ حکم دے کہ ایک پہاڑ سے پتھر اٹھا کر دوسرے پہاڑ پر جاؤ تو بیوی کو اس سخت حکم کی تعمیل کرنی چاہئے۔ حاصل یہ ہے کہ اگر خاوند اپنی بیوی کو اتنا سخت حکم بھی دے تو بیوی کیلئے یہی لائق ہے کہ وہ اس حکم کو بجالائے۔

## جس عورت کا خاوند ناراض ہو اس کی نماز پوری طرح قبول نہیں ہوتی

(۳۲) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَا تَلَا تَقْبَلُ لَهُمْ صَلَاةٌ وَلَا تَصْعَدُ لَهُمْ حَسَنَةُ الْعَبْدِ الْأَبِيحِ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى مَوْلَاهُ فَيَضَعُ يَدَهُ فِي آيَاتِهِمْ وَالْمَرْأَةُ السَّاحِطُ عَلَيْهَا زَوْجُهَا وَالسُّكْرَانُ حَتَّى يَصْحُرُوا وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ.

تشریح: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین شخصوں کے بارہ میں فرمایا کہ ان کی نماز قبول نہیں ہوتی اور نہ ہی ان کی نیکی اوپر چڑھتی ہے ایک بھاگا ہوا غلام جب تک کہ وہ واپس مالک کے پاس نہیں آتا اپنا ہاتھ ان کے ہاتھوں میں رکھے دوسری وہ عورت کہ اس کا خاوند اس پر ناراض ہے تیسرا بدست یہاں تک کہ ہوش میں آئے روایت کیا اس کو ترمذی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: الی موالیہ: موالی مولیٰ کی جمع ہے آقا کو کہتے ہیں یہاں جمع لاکر اشارہ کیا گیا کہ اس غلام کو چاہیے کہ صرف آقا نہیں بلکہ ان کے اولاد کے ہاتھ میں بھی ہاتھ دے کر توبہ کر لے تاکہ اس کی عبادت خراب نہ ہو اور وفاداری کا خوب اظہار ہو جائے۔

لا تقبل: میں نفی کمال کی ہے یعنی عبادت پوری طرح اور کامل طور پر قبول نہیں ہوتی ہے۔

لا تصعد: سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ نیک اعمال اوپر کی طرف چڑھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی بادشاہت اور عرش بریں کا نظام اوپر ہے یہاں یہ بات ملحوظ رہے کہ جن احادیث میں شوہر کو اعزاز دیا گیا ہے اس سے مراد وہ شوہر ہے جو اپنے خالق و مالک کا مطیع فرمانبردار اور مومن پرہیزگار و موافق فاجر شوہر کہ یہ مقام نہیں ہے۔

## بہترین بیوی کی پہچان

(۳۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النِّسَاءِ خَيْرٌ قَالَ الَّتِي تَسْرُهُ إِذَا نَظَرَ وَ تَطِيعُهُ إِذَا أَمَرَ وَ لَا تَخَالِفُهُ فِي نَفْسِهَا وَ لَا فِي مَالِهَا بِمَا يَكْفُرُهُ وَ وَاهِ النِّسَائِي وَ النَّبِيهِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ کونسی عورت بہتر ہے فرمایا وہ عورت جو اپنے خاوند کو خوش کرے جب اس کا خاوند اس کی طرف دیکھے اس کا حکم بجالائے جب کچھ کہے۔ اپنی ذات میں اور اپنے مال میں اس کی مخالفت نہ کرے جو مرد کو ناگوار ہو۔ روایت کیا اس کو نسائی اور بیہقی نے شعب الایمان میں۔

تفسیر: اس روایت میں ایک اچھی بیوی کی پہچان یہ بتائی گئی ہے کہ جب اس کا شوہر اس کی طرف دیکھے یعنی اس کی خوش اخلاقی و خوش اطواری کو دیکھے تو وہ خاموش ہو جائے اور اگر کہیں وہ بیوی صورت و سیرت دونوں میں اچھی ہو تو پھر کیا کہنا تو علیٰ نورا اور سرور علیٰ سرور ہے اسی طرح ایک پہچان یہ بتائی گئی ہے کہ وہ اپنی ذات اور اپنے مال میں ایسی کوئی بات نہ کرے جو اس کے شوہر کی نظر میں پسندیدہ نہ ہو۔ یہاں اپنے مال سے خود اس بیوی کا مال بھی مراد ہو سکتا ہے یعنی جس مال کی حقیقت میں وہ خود مالک ہو اس مال کو بھی وہ اپنے شوہر کی مرضی کے خلاف خرچ نہ کرے اور اس سے وہ مال بھی ہو سکتا ہے جو خود اس کی ملکیت نہ ہو بلکہ حقیقت میں مالک تو اس کا خاوند ہو۔ البتہ اس عورت کے قبضہ تصرف میں ہو۔ اس صورت میں بھی یہ مطلب ہوگا کہ اس کا خاوند اس کو جو کچھ مال و اسباب اور روپیہ پیسہ دے وہ اس کو ایک امانت کے طور پر اپنے پاس رکھے اس میں نہ تو خیانت کرے اور نہ اپنے خاوند کی مرضی کے خلاف اس کو خرچ کرے۔

## امانت دار بیوی کی فضیلت

(۳۴) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ أُعْطِيَهُنَّ فَقَدْ أُعْطِيَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ قَلْبٌ شَاكِرٌ وَ لِسَانٌ ذَاكِرٌ وَ بَدَنٌ عَلَى الْبَلَاءِ صَابِرٌ وَ زَوْجَةٌ لَا تَبْغِيهِ خَوْناً فِي نَفْسِهَا وَ لَا مَالِهِ. وَ وَاهِ النَّبِيهِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چار چیزیں ہیں جو شخص وہ دیا گیا گویا کہ وہ دنیا اور آخرت کی بھلائی دیا گیا۔ دل شکر کرنے والا زبان ذکر کرنے والی اور بدن مصائب پر صبر کرنے والا اور بیوی اپنے نفس اور خاوند کے مال میں، خیانت نہ کرنے والی۔ روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

## بَابُ الْخُلْعِ وَ الطَّلَاقِ ..... خلع اور طلاق کا بیان

قال الله تعالى الطَّلَاقُ مَرَّتَيْنِ فَاِمْسَاكُكُمْ بِمَعْرُوفٍ اَوْ تَسْرِيحُكُمْ بِاِحْسَانٍ ط وَ لَا يَجِلُّ لَكُمْ اَنْ تَاخُلُوْا مِمَّا اَتَيْتُمُوْهُنَّ شَيْئًا اِلَّا اَنْ يَخَالَفَا اِلَّا يَفِيْمَا حُلُوْدَ اللّٰهِ ط اِنْ خِفْتُمْ اِلَّا يَفِيْمَا حُلُوْدَ اللّٰهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا اَفْتَدَتْ بِهِ ط لِكُلِّ حُلُوْدٍ اللّٰهِ فَلَا تَخُلُوْا هَا هَا (بقرہ ۲۲۹)

باب فتح سے خلع جب خاوند کے فتنے کے ساتھ آجائے تو یہ لغت میں کسی چیز کے نکالنے، کھولنے، زائل کرنے اور کھینچنے میں استعمال کیا جاتا ہے خاص طور پر بدن سے کپڑے اور جو اتارنے کیلئے بولا جاتا ہے اور جب خاوند کے ضمہ اور لام کے سکون کے ساتھ ہو تو یہ ازالہ زوجیت کیلئے استعمال ہوتا ہے اور یہی خلع ہے۔ اس کی شرعی تعریف اس طرح ہے (الخلع فراق الرجل امرأته على عوض) یعنی (ملکیت نکاح کو مال کے عوض خلع کے لفظ سے زائل کرنے کا نام خلع ہے) علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ لغوی اور شرعی معنی میں یہ مناسبت ہے کہ میاں بیوی ایک دوسرے کیلئے بمنزلہ لباس ہیں ہن لباس لکم و انتم لباس لهن اور جب میاں بیوی نے خلع کا عمل کیا تو گویا دونوں نے اپنے اپنے بدن سے کپڑے اتار لئے (والطلاق) یہ خلع پر عطف ہے اگر خلع فتح نکاح کا نام ہے اور طلاق کا نام نہیں ہے تو اس پر (طلاق) کا عطف کرنا واضح اور ظاہر ہے کہ دونوں لفظ مفہوم کے اعتبار سے الگ الگ ہیں اور عطف درست ہے اور اگر خلع بھی ایک طلاق ہے جیسا کہ بعد میں اختلاف آرہا ہے تو پھر لفظ

(الطلاق) عطف عام علی الخاص ہوگا کہ طلاق عام ہے خلع خاص ہے۔

اسلام سہولت اور رحمت کا دین اور شفقت کا قانون ہے کبھی بیوی اچھی نہیں ہوتی جس کی وجہ سے شوہر کی زندگی تکلیف پہنچے گا مجموعہ بن جاتی ہے تو اسلام نے شوہر کو بہتر طریقہ سے طلاق دینے کا اختیار دیا ہے کبھی شوہر اچھا نہیں ہوتا اور عورت اس کے مظالم کی چکلی میں پستی رہتی ہے تو اسلام نے اس عورت کو جان چھڑانے کیلئے رضا کارانہ طور پر خلع کرانے یعنی کچھ مقدار مال کے عوض طلاق خریدنے کا حق دیا ہے فرق صرف اتنا ہے کہ طلاق میں شوہر آزاد ہے بیوی کی مرضی پر طلاق موقوف نہیں ہے لیکن خلع میں شوہر کی مرضی کو باقی رکھا گیا ہے تاکہ گھریلو قیادت اور رجال کی سیادت مفلوج ہو کر نہ رہ جائے۔ ان سہولتوں کے باوجود اسلام نے ایذا رسانی اور فساد کی بنیاد پر طلاق دینے یا خلع لینے کی شدید مذمت کی ہے تاکہ مجبوری کی ایک سہولت سے کوئی شخص ناجائز فائدہ نہ اٹھائے۔

## الفصل الأول... ناپسند شوہر سے طلاق حاصل کی جاسکتی ہے

(۱) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلِّ عَلَىَّ وَسَلِّمْ فَقَالَتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلِّ عَلَىَّ وَسَلِّمْ اَنْتَ دِينِ مَا اَعْتَبُ عَلَيْهِ فِي خُلُقِي وَلَا دِينِ وَلَكِنِّي اَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي الْاِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلِّ عَلَىَّ وَسَلِّمْ اَنْتَ دِينِ عَلَيْهِ حَدِيثُهُ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلِّ عَلَىَّ وَسَلِّمْ اَقْبِلِ الْحَدِيثَةَ وَطَلَّقْهَا تَطْلِيقَةً. (رواه البخاری)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ثابت بن قیس کی عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ثابت بن قیس پر نہ غصہ کرتی ہوں اور نہ ہی اس کے خلق اور دین پر عیب لگاتی ہوں لیکن میں کفر کو اسلام میں پسند نہیں کرتی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو اس کا باغ واپس کر دے گی اس نے کہا ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت کو کہا کہ تو اپنا باغ واپس لے لے اور اس کو ایک طلاق دیدے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

فقہاء کا اختلاف:- امام احمد بن حنبل اور امام شافعی کے مشہور قول کے مطابق خلع کرنے سے نکاح فسخ ہو جائیگا اور میاں بیوی دونوں کی جدائی ہو جائیگی۔ امام مالک اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک خلع کے عمل سے عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائیگی۔ خلاصہ یہ ہے کہ امام احمد و شافعی کے نزدیک خلع فسخ نکاح ہے اور امام مالک و ابوحنیفہ کے نزدیک طلاق بائن ہے۔

دلائل:- فریق اول کے دلائل الطلاق مرتان ..... الی ..... فان طلقها الخ آیت ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ آیت میں پہلے دو طلاق کا ذکر ہے اور پھر فان طلقها سے تیسری اور آخری طلاق کو بیان کیا گیا ہے اب اگر بیچ میں فیما افتدت بہ کی فدیہ والی خلع کی صورت کو بھی طلاق واحد شمار کیا جائے تو اسلام میں تین کے بجائے طلاق چار ہو جائے گی اور یہ باطل ہے لہذا خلع کو طلاق میں شمار کرنا بھی باطل ہے۔ ان حضرات کی دوسری دلیل حضرت ثابت بن قیس کی بیوی کا قصہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی عدت کو صرف ایک حیض قرار دیا (فجعل عدتها حیضة) (ابوداؤد شریف کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ منع کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ثابت کی بیوی کی عدت ایک حیض قرار دیا اور طلاق میں ایک حیض نہیں بلکہ تین حیض عدت کے لئے ضروری ہے معلوم ہوا خلع طلاق نہیں بلکہ فسخ نکاح ہے۔

امام ابوحنیفہ اور امام مالک نے حضرت ثابت بن قیس کی بیوی کے واقعہ سے استدلال کیا ہے جو بخاری میں بھی مذکور ہے اور مشکوٰۃ شریف کے صفحہ حاضرہ پر ہے کہ حضور اکرم نے ان کے شوہر سے فرمایا کہ یہ باغ جو تیری بیوی نے دیا ہے اسے قبول کر لو اور بیوی کو ایک طلاق دیدو یہ حضرات فرماتے ہیں کہ اگر یہ خلع فسخ نکاح ہوتا تو طلاق دینے کی ضرورت کیا تھی؟ ان حضرات نے اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے۔ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم جعل الخلع تطلیقة واحدة رواہ سعید بن المسیب مرسلًا کذا فی مصنف ابن ابی شیبہ۔

جواب:- فریق اول کے آیت سے استدلال کا جواب یہ ہے کہ یہاں خلع الگ طلاق نہیں ہے بلکہ قرآن نے الطلاق مرتان کی دو صورتیں بیان کی ہیں ایک طلاق بلا عوض ہے جس کا ذکر الطلاق مرتان میں ہے اور ایک طلاق بالعوض ہے جس کو خلع کہتے ہیں یہ الگ طلاق کا ذکر نہیں

بلکہ الطلاق مرتان کے ضمن میں ایک قسم طلاق کا ذکر ہے یہ دو طلاقیں ہوتیں اور فان طلقها میں تیسری طلاق کو بیان کیا گیا ہے۔ جہاں حدیث میں (حیضہ) کا لفظ آیا ہے تو یہ جنس کیلئے ہے جو قلیل و کثیر پر بولی جاتی ہے لہذا اس سے تین حیض کی نفی نہیں ہوتی۔ حضرت شاہ انور شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ ایک حیض کا جو ذکر حدیث میں آیا ہے یہ وہ حیض ہے جس کے گزارنے کیلئے عورت سے کہا گیا ہے کہ وہ شوہر کے گھر میں کم از کم اس کو گزارے اس کے علاوہ دو حیض گزارنے کیلئے اپنے گھر جائے۔ اگر وہ کفر فی الاسلام یعنی مجھے ان سے قلمی محبت نہیں ہے جس کی وجہ سے وہ طبعی طور پر مجھے پسند نہیں کی شرعی وجوہ سے برائیں ندان میں شرعی عیوب ہیں لیکن مجھے پسند نہیں اور چونکہ وہ میرے شوہر ہیں جن سے نفرت و کراہت حرام ہے لہذا اسلام میں رہتے ہوئے یہ بے اسلامی کی باتیں اور یہ ناشکری مجھے گوارہ نہیں کہیں میرا ایمان خراب نہ ہو جائے تو کفر سے کفر ان نعمت مراد لیا جاسکتا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت ثابت بن قیس کا قد پست تھا اور صورت بھی سفید گوری نہ تھی اور ان کی بیوی جن کا نام جلیہ یا حبیبہ تھا خوبصورت تھی اس لئے دونوں کا جوڑا ناموزوں اور بے جوڑ تھا۔

## حالت حیض میں طلاق دینے کی ممانعت

(۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَةً لَهَا وَهِيَ حَائِضٌ فَذَكَرَ عُمَرُو لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَعَيَّظَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لِيَرَأِ اجْعَلْهَا ثُمَّ يُمَسِّكُهَا حَتَّى تَطْهُرَ ثُمَّ تَحِيضُ فَتَطْهُرُ فَإِنْ بَدَأَ اللَّهُ أَنْ يُطَلِّقَهَا فَلْيُطَلِّقْهَا طَاهِرًا قَبْلَ أَنْ يُتْلِكَ الْعِدَّةَ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تُطَلَّقَ لَهَا النِّسَاءُ وَفِي رِوَايَةٍ مَرَّةً فَلْيَرَأِ اجْعَلْهَا ثُمَّ لِيُطَلِّقْهَا طَاهِرًا أَوْ حَامِلًا. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس فعل سے ناراض ہوئے فرمایا عبداللہ اس عورت سے رجوع کر لے پھر اس عورت کو اپنے پاس رکھے یہاں تک کہ وہ پاک ہو پھر حائضہ ہو پھر پاک ہو پھر اگر طلاق دینا چاہے طہر کی حالت میں طلاق دے پہلے اس سے کہ صحبت کرے یہ ہے عدت جس کا اللہ نے حکم فرمایا کہ اس عدت میں طلاق دی جاوے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر کو فرمایا حکم کر عبداللہ کو کہ اس کے ساتھ رجوع کرے پھر اس کو طہر کی حالت میں طلاق دے۔ (متفق علیہ)

تشریح:۔ طلاق امرأة له: طلاق بمعنی تطلق ہے جیسے سلام تسلیم کے معنی میں ہے۔ لغت میں طلاق کا معنی یہ ہے ”حل قید حسی او معنوی“ یعنی ظاہری یا معنوی بندھن کے کھولنے کا نام طلاق ہے قید ظاہری کی مثال جیسے کسی کے پاؤں میں زنجیریں ڈال دی ہیں اور قید معنوی کی مثال جیسے نکاح کی وجہ سے عورت پر غیر مرئی وغیر حسی قید لگ جاتی ہے۔

فقہاء کرام کی اصطلاح میں طلاق کی تعریف اس طرح ہے ”الطلاق ازالة النکاح او نقص حله“ یعنی نکاح کی قید کو بالکل زائل کرنا یا اس کی حلت کو کم کرنا۔ جب کوئی شخص بیوی کو مغفل طلاق دیتا ہے تو یہ بالکل نکاح کی قید کو زائل کرتا ہے اب وہی حرام ہے اور اگر طلاق رجعی دیتا ہے تو نکاح کی حلت کی صورت میں نقصان کرتا ہے اب وہی اگر چہ جائز ہے لیکن رجوع کرنے کی صورت میں آئندہ تین طلاق کے بجائے دو طلاق کا مالک ہوگا یہی حلت میں کمی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ لغت میں طلاق قید اٹھانے کو کہا جاتا ہے اور اصطلاح میں قید نکاح کا مخصوص الفاظ کے ذریعے سے زائل کرنے کا نام طلاق ہے۔

طلاق کی اقسام:۔ طلاق کی تین قسمیں ہیں۔ اول احسن، دوم حسن، سوم بدی۔ طلاق احسن: یہ ہے کہ ایک عدو طلاق ایسے طہر میں دی جائے جس میں جماع نہ کیا ہو پھر تین ماہ عدت گزار جانے تک رجوع اور جماع سے اجتناب کرے عدت گزارنے پر عورت بائندہ ہو جائے گی۔ یہ احسن اس لئے ہے کہ شوہر کو ہر وقت رجوع کا اختیار رہے گا سوچنے کا طویل موقع ملے گا اور طلاق کے مکروہ الفاظ بھی کم سے کم استعمال ہو جاتے ہیں۔

طلاق حسن: اس کو کہتے ہیں کہ طہر میں اپنی بیوی کو ایک طلاق دیدی دوسرے طہر میں دوسری طلاق دیدی اور تیسرے طہر میں تیسری طلاق دیدی اس طرح عورت پر تین طلاقیں واقع ہو گئیں۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ صورت حسن نہیں کیونکہ جب ایک طلاق دینے سے بیوی الگ ہو سکتی ہے۔ اس



(انفص المباحات کو تین بارتک استعمال کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ جمہور فرماتے ہیں کہ شرعی نصوص کی موجودگی میں آپ کا قیاس نہیں چل سکتا ہے۔) طلاق بدعی: تیسری طلاق بدعی ہے وہ یہ ہے کہ ایک طہر میں تین طلاق ایک مجلس میں دیدی یا الگ الگ اوقات میں دی یا حالت حیض میں بیوی کو طلاق دیدی یہ طلاق بدعی ہے اس طرح بدعی طلاق دینے سے آدمی گناہ گار ہو جائے گا مگر طلاق پڑ جائے گی۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ طلاق بدعی وہ ہے جو حالت حیض میں دی جائے اگر طہر میں دی گئی تو وہ طلاق بدعی نہیں خواہ ایک مجلس میں تین طلاقیں ایک ساتھ دیدی یا الگ الگ دیدی سب جائز ہے، کیونکہ طلاق امر مشروع ہے تو ممنوع نہیں۔ احناف فرماتے ہیں کہ نکاح مصالح دیدیہ اور دنیویہ پر مشتمل ہے اور طلاق دینے سے یہ مصالح ختم ہو جاتے ہیں لہذا طلاق شدید مجبوری کے وقت دینا چاہیے اور وہ بھی اس طرح دینا چاہیے کہ بوقت پشیمانی شوہر کے ہاتھ میں کچھ اختیار باقی ہو جس سے اس کی پریشانی دور ہو جائے گی اس لئے طلاق جتنی کم دی جائے اتنا ہی بہتر ہے اور کثرت بدعت ہے۔

طلاق کی اقسام میں بعض شارحین نے مختصر الفاظ کے ساتھ اس طرح تقسیم کی ہے کہ طلاق دو قسم پر ہے سنی اور بدعی پھر سنی دو قسم پر ہے احسن اور حسن تو کل تین قسمیں بن گئیں۔ حیض کی حالت میں طلاق دینے کی ممانعت:۔ ”لفظیظ“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے غصہ ہوئے کہ حالت حیض میں طلاق دینا حرام ہے کیونکہ حالت حیض میں طلاق دینا بالاجماع گناہ اور بدعت ہے۔ ائمہ اربعہ اور سلف صالحین کا اس میں کسی قسم کا اختلاف نہیں ہے البتہ غیر مقلدین کا مسلک ہے کہ اگر کسی نے حالت حیض میں طلاق دیدی تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔

جمہور ائمہ نے زیر نظر حضرت ابن عمرؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت عمر فاروقؓ کی شکایت پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اپنے بیٹے کو حکم دو کہ وہ اپنی بیوی کی طرف رجوع کرنے ”موہ فلیبراجعہا“ اب یہ بات واضح ہے کہ رجوع متفرع ہے طلاق پر جب طلاق پڑ جاتی ہے تب رجوع ہوتا ہے ورنہ رجوع کی ضرورت کیا ہے؟ اس سے معلوم ہوا کہ باوجودیکہ حیض کی حالت میں طلاق دینا گناہ ہے لیکن اگر کسی نے دیدیا تو طلاق پڑ جائیگی رہ گیا یہ مسئلہ کہ اس حیض کے متصل جو طہر ہے اس میں طلاق دینے کے بجائے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کیوں فرمایا کہ آنیوالے حیض کے بعد جو طہر آئے گا اس میں طلاق دیدے اس کی حکمت علماء نے یہ بتائی ہے کہ اس تاخیر سے شاید شوہر کا ارادہ طلاق بدل جائے یا بطور سزا مؤخر کیا کہ تم نے جلدی کر کے حیض میں طلاق دی اب ایک طہر نہیں بلکہ دو طہر کا انتظار کرو۔ بہر حال یہ ایک تشبیہ ہے جو کہ اولیٰ ہے واجب نہیں۔

## اختیار کا مسئلہ

(۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ خَيْرٌ نَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْتَرْنَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَمْ يَعُدْ ذَلِكَ عَلَيْنَا شَيْئًا (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو اختیار دیا اور ہم نے اللہ اور اس کے رسول کو پسند کیا تو یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ شمار نہ کیا۔ (متفق علیہ)

تشریح:۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شوہر اپنی بیوی سے یوں کہے کہ ”اپنے نفس کو اختیار کر لو یا مجھے اختیار کر لو“ اور پھر بیوی خاندان کو اختیار کر لے تو اس سے کسی طرح کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ چنانچہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے۔ لیکن اگر بیوی اپنے نفس کو اختیار کر لے تو اس صورت میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور حضرت امام احمد رحمہ اللہ کے نزدیک طلاق رجعی حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک طلاق بائن اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک تین طلاقیں واقع ہوتی ہیں۔

منقول ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سے امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ اس بات کے قائل تھے کہ بیوی کو شوہر کے محض اختیار دینے ہی سے طلاق رجعی واقع ہو جاتی ہے۔ خواہ وہ اپنے شوہر ہی کو کیوں نہ اختیار کر لے۔

اور حضرت زید ابن ثابت رضی اللہ عنہما اس بات کے قائل تھے کہ طلاق بائن واقع ہو جاتی ہے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان دونوں ہی کے اقوال کی تردید میں یہ حدیث بیان کر کے گویا یہ واضح کیا کہ شوہر کے محض اختیار دے دینے سے کوئی بھی طلاق واقع نہیں ہوتی۔

## کسی چیز کو اپنے اوپر حرام کر لینے سے کفارہ لازم آتا ہے

(۴) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ فِي الْحَرَامِ يَكْفَرُ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ. (متفق علیہ)  
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حرام کے بارہ میں کفارہ دے تمہارے لیے اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی اچھی ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: قال فی الحرام یکفر: یعنی اگر کوئی شخص کسی چیز کو اپنے اوپر حرام کر لے تو وہ چیز تو حلال ہے اور حلال رہے گی البتہ حرام کرنے والا کفارہ قسم اس وقت ادا کریگا جب اس نے اس چیز کو استعمال کیا خواہ وہ چیز فی نفسہ حلال ہو یا حرام ہو مثلاً کسی نے قسم کی نیت سے یہ کہا کہ شراب مجھ پر حرام ہے اور اس کی نیت خردینے کی نہیں تھی بلکہ قسم کی تھی تو اب اگر اس نے وہ شراب پی لی تو کفارہ قسم لازم ہو جائیگا اگرچہ شراب پینا حرام ہے اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا کہ تم مجھ پر حرام ہو تو یہ (ایلا) ہو جائیگا جس کی تفصیل ایلا کے ابواب میں ہے اور اگر کسی نے کہا کہ مجھ پر اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی تمام چیزیں حرام ہیں تو مظار حق میں لکھا ہے کہ فتویٰ یہی ہے کہ اس طرح کہنے سے اس کی بیوی پر طلاق پڑ جائیگی اگرچہ اس نے طلاق کی نیت نہ کی ہو حضرت ابن عباس کا یہی مسلک ہے اور ائمہ احناف کا بھی یہی مسلک ہے آیت سے اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اوپر شرعاً حرام کیا تھا پھر آپ نے قسم توڑ کر کفارہ قسم ادا فرمایا آنے والی حدیث میں تفصیل کے ساتھ یہی واقعہ آ رہا ہے۔

(۵) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْكُثُ عِنْدَ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ وَشَرِبَ عِنْدَهَا عَسَلًا فَتَوَاصَيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَنْ آتِنَا دَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَقَلُّ إِنِّي أَجِدُ مِنْكَ رِيحَ مَغْفِيرٍ أَكَلْتِ مَغْفِيرًا؟ فَدَخَلَ عَلَيَّ إِحْدَاهُمَا فَقَالَتْ لَهُ ذَلِكَ فَقَالَ لَا بَأْسَ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ فَلَنْ أَعُودَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ لَا تُخْبِرُنِي بِذَلِكَ إِحْدَا يَتَّبِعُنِي مَرْضَاةً أَوْ وَجْهٍ فَتَوَلَّتْ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبَتُّعِي مَرْضَاتٍ أَوْ وَجْهٍ الْآيَةَ (متفق علیہ)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس ٹھہرتے اور اس سے شہد پیتے۔ میں نے اور حفصہ رضی اللہ عنہا نے صلاح کی کہ ہم میں سے جس کے پاس آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں تو کہے میں مغفیر کی بو پاتی ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان میں سے ایک کے پاس آئے اس نے وہی بات کہی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مضا تقہ نہیں۔ زینب رضی اللہ عنہا سے میں نے شہد پیا ہے میں شہد نہیں پیوں گا میں نے قسم کھائی ہے تم کسی کو خبر نہ کرنا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بیویوں کی خوشی چاہتے تھے۔ یہ آیت نازل ہوئی اے نبی کیوں حرام کرتا ہے اس کو کہ اللہ نے حلال فرمائی تیرے لیے تو اپنی بیویوں کی خوشی چاہتا ہے۔ آخر آیت تک۔ (متفق علیہ)  
 تشریح: حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس ٹھہر جایا کرتے تھے ان کی نوبت (باری) کے دن کا ذکر نہیں ہے بلکہ مراد یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنی ازواج مطہرات کے ہاں گشت کیلئے نکلتے اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لاتے تو اس وقت ان کے پاس ٹھہر جایا کرتے تھے۔ مغفیر ایک درخت کے پھل کا نام ہے جو گوند کے مشابہ ہوتا ہے اس کی بو خراب ہوتی ہے اور ایک گوند شہد کی بو کی مشابہت رکھتی ہے۔

اس روایت کا حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شہد بہت مرغوب تھا جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم گشت کے وقت حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لے جاتے تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شہد پلایا کرتی تھیں۔ اس کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ہاں کچھ زیادہ دیر ٹھہر جایا کرتے تھے۔ یہ بات حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو ناگوار گزری اور انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اور بیوی حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے کہ جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بہت قریب تھیں اور اکثر معاملات میں ان سے اتفاق کرتی تھیں۔ مذکورہ بالا بات کہنے کا مشورہ کیا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ہاں ٹھہرنا اور ان کا شہد پینا چھوڑ دیں۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا جیسا کہ ذکر کیا گیا لیکن حق تعالیٰ کے ہاں اس بات کو پسند نہیں کیا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک حلال چیز کو کھانے اپنی بیویوں کی خوشنودی کیلئے اپنے اوپر حرام کر لیں چنانچہ مذکورہ بالا آیت نازل ہوئی۔

## الفصل الثانی..... بلا ضرورت طلاق مانگنے والی عورت کے حق میں وعید

(۶) وَعَنْ ثُوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ سَأَلْتُ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِي غَيْرِ مَا بَأَسٍ فَحَرَامٌ عَلَيْهَا رَائِحَةُ الْجَنَّةِ. (رواه احمد والترمذی و ابن ماجه و الدارمی)

ترجمہ: حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورت اپنے خاوند سے بغیر کسی وجہ کے طلاق چاہے اس پر جنت کی بو حرام ہے۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی نے۔

### طلاق کوئی اچھی چیز نہیں ہے

(۷) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبْغَضَ الْحَلَائِلِ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقُ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حلال چیزوں میں اللہ کے نزدیک زیادہ بری چیز طلاق ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: ابغض الحلال: یہاں یہ سوال ہے کہ جب ایک چیز حلال ہے تو اس کو مبغوض کیسے قرار دیا گیا کیونکہ حلال تو جائز ہوتا ہے؟ اس کا ایک جواب یہ ہے کہ یہاں حلال کا لفظ حرام کے مقابلہ میں بولا گیا ہے کہ طلاق حرام نہیں حلال ہے اب حلال کے کئی درجات ہیں خواہ واجب کا درجہ ہو سنت کا درجہ ہو یا مباح کا درجہ ہو یا خلاف اولیٰ ناپسندیدہ مکروہ کا درجہ ہو یہ سب مراحل حلال کے تحت ہیں لہذا یہاں فی نفسہ طلاق کے حلال ہونے کے باوجود یہ فعل مبغوض قرار دیا گیا ہے۔

دوسرا جواب بھی اسی سے ملتا جلتا ہے لیکن الفاظ کی تعبیر میں فرق ہے وہ یہ ہے کہ اگرچہ طلاق دینا حلال اور مباح ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض و مکروہ ہے اور بہت سی ایسی چیزیں اور نظائر موجود ہیں کہ ایک چیز مکروہ اور ناپسندیدہ سمجھی جاتی ہے لیکن وہ مباح اور حلال ہوتی ہے مثلاً فرض نماز شرعی عذر کے بغیر گھر میں پڑھنا یا غصب شدہ زمین پر نماز پڑھنا یا اگرچہ مباح ہے اور فرض نماز سے ذمہ ساقط ہو جاتا ہے لیکن اس کے باوجود مکروہ اور ناپسندیدہ ہے۔

### نکاح سے پہلے طلاق دینے کا مسئلہ

(۸) وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا طَلَاقَ قَبْلَ نِكَاحٍ وَلَا عِتَاقَ إِلَّا بَعْدَ مَلِكٍ وَلَا وَصَالَ فِي

صِيَامٍ وَلَا يُتَمُّ بَعْدَ اخْتِلَامٍ وَلَا رِضَاعٍ بَعْدَ فِطَامٍ وَلَا صَمْتٌ يَوْمَ الْيَلْبِئِلِ. (رواه فی شرح السنہ)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا نکاح سے پہلے طلاق نہیں۔ مالک ہونے سے پہلے آزاد کرنا نہیں اور روزوں میں وصال جائز نہیں۔ بالغ ہونے کے بعد کوئی یتیم نہیں شیر خوارگی دودھ کی مدت کے بعد نہیں اور دن کو رات تک چپ رہنا جائز نہیں۔

تشریح: لا طلاق قبل نکاح: طلاق دو قسم پر ہے ایک تجبیزی طلاق ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ طلاق کو فوراً کسی شرط کے بغیر واقع کیا جائے دوسری طلاق بالشرط ہے جو کسی شرط کے ساتھ مشروط اور معلق ہوتی ہے۔

کسی عورت سے نکاح کرنے سے پہلے تجبیزی طلاق کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے مثلاً ایک شخص کسی ذمہ دار عورت سے کہتا ہے کہ وہ مجھ پر طلاق ہے یہ کلام بالاتفاق لغو ہے معلق بالشرط طلاق پھر دو قسم پر ہے ایک قسم میں اضافت و نسبت نکاح اپنے ملک کی طرف نہیں ہوتی ہے مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ اگر فلاں عورت نے نکاح کیا تو اس کو طلاق ہے یہ طلاق بھی تجبیزی کی طرح لغو ہے اگر بعد میں نکاح کیا تو طلاق واقع نہیں ہوگی نکاح درست ہے۔

دوسری قسم وہ کہ اس میں آدمی اضافت و نسبت نکاح اپنے ملک کی طرف کرتا ہے اور کہتا ہے کہ (ان نکحتک فانک طالق او ان

نکحت فلائنة فہی طالق) اس صورت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف :- جمہور کے نزدیک یہ بھی لغو ہے کیونکہ یہ قبل النکاح طلاق ہے تو محل طلاق نہیں ہے تو وقوع طلاق بھی نہیں امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں اگر محل صالح نہیں تو ٹھیک ہے کہ طلاق نہیں ہے لیکن جوں ہی محل صالح ہو جائے گی تو طلاق پڑ جائے گی۔  
دلائل: جمہور کی دلیل زیر بحث حدیث ہے جس میں لاطلاق قبل نکاح کے واضح الفاظ موجود ہیں امام مالکؒ اور احمد بن حنبلؒ کی روایات اگرچہ مختلف ہیں لیکن ان کی ایک ایک روایت امام شافعی کے ساتھ ہے لہذا یہ جمہور ایک طرف ہیں۔

ائمہ احناف کی ایک دلیل موطا مالک کی روایت ہے امام مالک فرماتے ہیں: مالک بلغه ان عمر بن الخطاب و عبد الله بن عمر و عبد الله بن مسعود و سالم بن عبد الله والقاسم بن محمد وابن شهاب وسليمان بن يسار كانوا يقولون اذا حلف الرجل بطلاق المرأة قبل ان ينكحها ثم اثم (ای حنث) ان ذالك لازم له اذا نكحها (صفحہ ۵۲۸)

اسی موطا مالک میں ہے کہ ایک شخص نے قائم بن محمد اور سلیمان بن یسار سے یہ مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص نے ایک عورت سے نکاح سے پہلے ظہار کیا تو اس کا حکم کیا ہے تو دونوں نے جواب دیا کہ اگر اس شخص نے اس عورت سے نکاح کیا تو جب تک کفارہ ظہار ادا نہیں کریگا اس عورت کے قریب نہیں جائیگا (موطا مالک صفحہ ۵۲۸)  
اسی طرح ترمذی میں بھی صفحہ ۲۲۳ پر ایک قول حضرت ابن مسعود کا احناف کی دلیل ہے ان تمام دلائل سے معلوم ہوا کہ ائمہ احناف کا مسلک مبرہن اور مدلل بدلائل ہے۔ جواب :- باقی جمہور نے زیر نظر روایت سے جو استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت تجزی صورت پر محمول ہے جو سب کے نزدیک ناجائز ہے یہی اختلاف جمہور اور احناف کا لفظ (کہا) کے ساتھ طلاق دینے میں بھی ہے جمہور طلاق واقع ہونے کے قائل نہیں اور احناف اس کو مانتے ہیں اسی طرح مسئلہ اعتاق کا بھی ہے۔

ولا وصال: وصال ان مسلسل روزوں کا نام ہے جس میں افطار نہ ہو اس طرح روزے امت کے افراد کیلئے ممنوع ہیں ہاں نبی اکرم کی خصوصیات میں تھا آپ کیلئے منع نہیں تھا۔ لا یتیم بعد البلوغ: یعنی یتیم کے مسائل و فضائل صرف قبل البلوغ مدت تک محدود ہیں جب لڑکا بالغ ہو گیا تو اب اس کو یتیم نہیں کہا جاسکتا ہے ورنہ دنیا کے سارے لوگ یتیم کہلانے کے مستحق بنیں گے۔  
ولا صمت یوم: یعنی چپ کا روزہ نہیں ہے سابقہ امتوں میں خاموش رہنے کا روزہ ہوتا تھا جیسے حضرت مریم نے کہا انی فذرت للرحمان صوما فلن اکلم الیوم النسیا ویسے خاموش رہنے میں فائدہ ہے لیکن خاموشی کا روزہ رکھنا یہ اس امت کی عبادات میں سے نہیں ہے۔

(۹) وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْرَ لَابْنِ آدَمَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَلَا عَتَقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَلَا طَلَّاقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ. وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَ لَا يَبِيعُ الْأَفِيمَا يَمْلِكُ.

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابن آدم جس کا مالک نہیں اس کے بارہ میں نذر نہیں قبول ہوگی اور نہ آزاد کرنا جس کا مالک نہیں اور جس سے نکاح نہیں ہو اس کی طلاق نہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابوداؤد نے زیادہ کیا مالک ہونے کے بعد بیچ ہو سکتی ہے۔

تشریح: نذر صحیح ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں اللہ کی خوشنودی کیلئے اس غلام کو آزاد کرنے کی نذر مانتا ہوں اور حالانکہ یہ نذر ماننے کے وقت وہ غلام اس کی ملکیت میں نہیں ہے تو یہ صحیح نذر نہیں ہوگی اور اگر اس کے بعد وہ اس غلام کا مالک ہو گیا تو وہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔

## طلاق بت کا مسئلہ

(۱۰) وَعَنْ رُكَّانَةَ بِنِ عَبْدِ يَزِيدَ أَنَّهُ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ سَهِيمَةَ الْبَتَّةَ فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً؟ فَقَالَ رُكَّانَةُ وَاللَّهِ مَا

أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَرَدَّهَا إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَلَّقَهَا الثَّانِيَةَ فِي زَمَانِ عُمَرَ وَالثَّلَاثَ فِي زَمَانِ عُثْمَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ إِلَّا أَنَّهُمْ لَمْ يَذْكُرُوا الثَّانِيَةَ وَالثَّلَاثَةَ.

ترجمہ: حضرت رکانہ بن عبد یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے اپنی بیوی سہمہ کو طلاق دے دی۔ رکانہ رضی اللہ عنہ نے اس کی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دی اور کہا اللہ کی قسم میرا اس سے ایک طلاق کا ارادہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا کی قسم نہیں ارادہ کیا تو نے مگر ایک کا رکانہ نے کہا قسم ہے خدا کی نہیں ارادہ کیا مگر ایک کا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ عورت واپس پھیر دی۔ رکانہ نے دوسری طلاق عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں دی اور تیسری عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد ابن ماجہ اور دارمی نے مگر ترمذی ابن ماجہ اور دارمی نے دوسری اور تیسری کا ذکر نہیں کیا۔

تشریح: البتہ: لفظ بتہ اور البتہ ایک ہی چیز ہے جو کاٹنے اور قطع کرنے کے معنی میں آتا ہے میاں بیوی کے درمیان علاقہ نکاح کو کاٹنے اور ختم کرنے کے لئے شوہر اس لفظ کو استعمال کرتا ہے یعنی لفظ طلاق کو (بتہ یا البتہ) کے ساتھ مقید کرتا ہے جس کا مفہوم یہ ہوا کہ ایسی طلاق جو رجعی نکاح کے تعلق کو بالکل ختم کر کے عورت کو نکاح سے قطعی طور پر نکال دیتی ہے اب اگر کسی شخص نے طلاق کو البتہ کے ساتھ مقید کیا تو آیا آدمی کی نیت کا اعتبار کیا جائے گا یا ایک طلاق پڑیگی یا دو یا تین واقع ہوگی اس میں فقہاء کرام کا کچھ اختلاف ہے

فقہاء کا اختلاف: امام مالک کا قول ہے کہ اس لفظ سے تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں عورت مغلطہ ہو جائیگی نیت کا اعتبار نہیں جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ اس لفظ کے استعمال کرنے والے شخص کی نیت کا اعتبار ہے پھر شوہنغ اور احناف کا اس نیت کی تفصیل میں اختلاف ہوا ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص ایک طلاق رجعی کی نیت کرتا ہے تو بھی صحیح ہے دو کی نیت بھی صحیح ہے اور تین طلاق کی نیت بھی کر سکتا ہے جس سے عورت مغلطہ ہو جائیگی ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ اس لفظ سے طلاق رجعی نہیں بلکہ ایک طلاق بائن واقع ہوتی ہے اگر ایک طلاق کی نیت کی اور اگر تین طلاق کی نیت کی تو بھی صحیح ہے ہاں دو کی نیت نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ (البتہ) کا لفظ مصدر ہے اور مصدر کا اطلاق دو پر نہیں ہو سکتا کیونکہ دو عدد محض ہے اور مصدر قلیل و کثیر پر تو بولا جاتا ہے لیکن عدد محض پر نہیں بولا جاتا بہر حال ایک طلاق سے عورت بائن ہو جائیگی اور اگر تین کی نیت ہو تو مغلطہ ہو جائیگی۔

واللہ ما اردت الا واحدا: چونکہ یہ کنائی الفاظ ہیں اس لئے طلاق دینے والے کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے اسی لئے بار بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت رکانہ رضی اللہ عنہ سے استفسار فرمایا ہے کہ ایک کا ارادہ تھا یا تین کا تھا وہ قسم کھا رہے ہیں کہ ایک کا ارادہ تھا چونکہ ان الفاظ سے عرب کی عادت کے موافق ایک طلاق کا ارادہ معروف و مشہور تھا لہذا اسی پر عمل ہوتا تھا۔

فردھا: امام شافعی فرماتے ہیں کہ چونکہ حضرت رکانہ نے ایک طلاق کا ارادہ کیا تھا اور وہ رجعی تھا لہذا صرف (راجعتهما الی نکاحی) کے الفاظ سے بیوی کو اپنے نکاح میں واپس کر دیا امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس لفظ سے ایک طلاق بائن واقع ہو جاتی ہے جبکہ ایک یا دو طلاق کا ارادہ کیا گیا یا کچھ بھی ارادہ نہ کیا ہاں اگر تین کا ارادہ کیا تو تین طلاق واقع ہوں گی خلاصہ یہ ہے کہ یہ الفاظ کنائی ہیں اور کنائی الفاظ سے ایک طلاق بائن واقع ہوتی ہے لہذا (ردھا) کا مطلب یہ ہوگا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح جدید کے ساتھ ان کی بیوی کو ان کی طرف لوٹا دیا۔

نکاح و طلاق کے الفاظ ہنسی میں منہ سے نکالے جائیں تو حکم ثابت ہو جاتا ہے

(۱۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَلَا تَجِدُ جَدُّهُنَّ جَدًّا وَهَزَلُنَّ جَدًّا النَّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالرَّجْعَةُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین چیزیں ہیں کہ ان کا قصد کرنا بھی قصد ہے مذاق سے کہنا بھی قصد ہے نکاح کرنا۔ طلاق دینا۔ رجوع کرنا۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: جد کے معنی ہیں کسی کام میں سعی و کوشش کرنا لیکن یہاں اس کے یہ معنی مراد ہیں کہ جو لفظ جس معنی کیلئے وضع کیا گیا ہو اس کو زبان سے ادا کرتے وقت وہی معنی مراد لئے جائیں۔ مثلاً لفظ نکاح (میں نے نکاح کیا) زبان سے جب ادا کیا جائے تو اس کے معنی یعنی نکاح کرنا ہی مراد لیا جائے یا جب لفظ "طلقت" (میں نے طلاق دی) زبان سے ادا کیا جائے تو اس کے معنی یعنی طلاق دینا ہی مراد لیا جائے اور لفظ ہزل کے معنی یہ ہیں کہ کوئی لفظ زبان سے ادا کیا جائے مگر اس کے معنی مراد نہ ہوں۔

لہذا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ تین چیزیں ایسی ہیں جو زبان سے ادا ہوتے ہی وقوع پذیر ہو جاتی ہیں خواہ ان کے معنی مراد ہوں یا مراد نہ ہوں۔ چنانچہ اگر دو اجنبی مرد و عورت کے درمیان ہنسی ہنسی میں دو گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول ہو جائے تو بھی نکاح ہو جاتا ہے اور وہ دونوں میاں بیوی بن جاتے ہیں یا اگر کوئی ہنسی مذاق میں طلاق دے دے تو بھی طلاق پڑ جائے گی اسی طرح طلاق رجعی کے بعد ہنسی میں رجوع کرنے سے بھی رجعت ثابت ہو جاتی ہے۔ ان چیزوں کے علاوہ اور چیزیں مثلاً بیع و شراء وغیرہ اس طرح ہنسی مذاق میں وقوع پذیر نہیں ہوتیں۔

## زبردستی دلوائی جانے والی طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں؟

(۱۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَلَاقَ وَلَا عِتَاقَ فِي أَغْلَاقٍ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ قَبِيلَ مَعْنَى الْإِغْلَاقِ الْأَكْرَاهِ.

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے طلاق میں جبر نہیں اور آزاد کرنے میں جبر نہیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ابن ماجہ نے۔ کہا گیا کہ اغلاق کا معنی اکراہ کے ہیں۔ تشریح: "اکراہ" کے معنی ہیں زبردستی کرنا لہذا حدیث کا یہ مطلب ہوا کہ اگر کوئی کسی سے زبردستی طلاق دلوادے یا اس کا غلام آزاد کرادے تو نہ طلاق پڑے گی اور نہ وہ غلام آزاد ہوگا۔

گویا یہ حدیث حضرت امام شافعی رحمہ اللہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے مسلک کی دلیل ہے کیونکہ ان تینوں ائمہ کے نزدیک یہ دونوں چیزیں زبردستی کی حالت میں واقع نہیں ہوتیں جبکہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ واقع ہو جاتی ہیں۔ انہوں نے اس کو ہزل پر قیاس کیا ہے۔ (جس کا بیان اوپر کی حدیث میں گزر چکا) ویسے حضرت امام اعظم رحمہ اللہ نے اپنے مسلک کی دلیل میں جو کچھ پیش کیا ہے وہ فقہ کی کتابوں میں مذکور ہے۔ اس موقع پر یہ بتا دینا ضروری ہے کہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے مسلک کے مطابق زبردستی کی حالت میں بھی جن چیزوں کا حکم ثابت ہو جاتا ہے وہ گیارہ ہیں۔ ۱۔ نکاح۔ ۲۔ طلاق۔ ۳۔ رجعت۔ ۴۔ ایلاء۔ ۵۔ فی یعنی ایلاء سے رجوع کرنا۔ ۶۔ ظہار۔ ۷۔ عتاق۔ ۸۔ غفو قصاص یعنی قصاص کو معاف کر دینا۔ ۹۔ قسم۔ ۱۰۔ نذر۔ ۱۱۔ قبولیت اسلام۔

## دیوانے کی طلاق واقع نہیں ہوتی

(۱۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ طَلَاقٍ جَائِزٌ إِلَّا طَلَاقَ الْمَغْلُوبِ وَعَلَى عَقْلِهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعِظَاءُ بْنُ عَجَلَةَ الرَّأْوِيُّ ضَعِيفٌ ذَاهِبُ الْحَدِيثِ.

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر طلاق واقع ہوتی ہے مگر بے عقل اور مغلوب العقل کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔ اس میں عطاء بن عجلان راوی ضعیف ہے اس کا حافظہ کمزور ہے۔

تشریح: امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک اس حدیث کے مطابق ہے کیونکہ ان کے نزدیک کبھی دیوانے کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔

یہاں حدیث میں معتوہ سے دو ایوانہ مراد ہے یعنی وہ شخص جو کبھی تو مسلوب العقل رہتا ہو اور کبھی اس کی عقل ٹھکانے رہتی ہو۔ قاموس میں لکھا ہے کہ عتوہ (جو معتوہ کا مصدر ہے) کے معنی ہیں کم عقل ہونا، مدہوش ہونا اور صراح میں لکھا ہے کہ معتوہ لٹے ہوئے ذول اور بے عقل شخص کو بھی کہتے ہیں۔ چنانچہ فقہ کی کتابوں میں اس کے یہی معنی بیان کئے گئے ہیں اس اعتبار سے حدیث کا یہ جملہ والمغلوب علی عقله گویا لفظ معتوہ کا عطف تفسیری ہے (یعنی اس جملہ میں معتوہ کی وضاحت مقصود ہے) اسی لئے بعض روایات میں المغلوب بغیر او منقول ہے۔

اس تفصیل سے یہ ثابت ہوا کہ جب معتوہ کی طلاق واقع نہیں ہوتی تو مجنون مطلق (یعنی پاگل شخص) کہ جو سر سے عقل وشعور رکھتا ہی نہیں اس کی طلاق بطریق اولی واقع نہیں ہوگی۔ چنانچہ زین العرب رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ یوں تو معتوہ ناقص العقل اور مغلوب العقل کو کہتے ہیں لیکن مجنون سویا ہوا شخص مدہوش اور ایسا مریض کہ جس کی عقل اس کے مرض کی وجہ سے جاتی رہے وہ بھی اس لفظ کے مفہوم میں شامل ہیں یعنی ان سب کی بھی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ لفظ معتوہ کے بارہ میں علامہ ابن ہمام نے بعض علماء کا یہ قول نقل کیا ہے کہ معتوہ اس شخص کو کہتے ہیں جو ناقص العقل و کم سمجھ اور پریشان کلام ہو (یعنی بے عقلی اور نا سمجھی کی باتیں کرتا ہو) اور فاسد لہجہ (یعنی بے عقلی اور بے سمجھی کے کام کرتا ہو) لیکن نتو مارتا پھرتا ہو اور نہ گالیاں بکتا پھرتا ہو بخلاف مجنون کے (کہ لوگوں کو مارتا اور گالیاں بکتا پھرتا ہے) امام ترمذی کے قول کے مطابق اس حدیث کا راوی اگرچہ ضعیف ہے لیکن اس کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ کل طلاق جائز الا طلاق المعتوہ یعنی ہر طلاق واجب ہو جاتی ہے مگر معتوہ کی طلاق واجب نہیں ہوتی۔

## تین شخص جو مرفوع القلم ہیں

(۱۴) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زُفِعَ الْقَلَمُ عَنِ النَّائِمِ ثَلَاثَةَ عَشْرَ نَائِمٍ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَبْلُغَ وَعَنِ الْمَعْتُوهِ حَتَّى يَعْقِلَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ مَاجَةَ عَنْهُمَا تَشْرِيحًا: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تین قسم کے آدمیوں سے عقل کو اٹھایا گیا ہے۔ سونے والے سے اس کے جاگنے تک اور بچہ سے بالغ ہونے تک۔ بے عقل سے عقل مند ہونے تک۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے۔ روایت کیا اس کو دارمی نے عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اور روایت کیا ابن ماجہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے۔

## لوٹڈی کیلئے دو طلاقیں ہیں

(۱۵) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ طَلَاقُ الْأَمَةِ تَطْلِيقَتَانِ وَعَدَّتْهُمَا حَيْضَتَانِ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و الدارمی)  
تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوٹڈی کی دو طلاقیں ہیں اور اس کی عدت دو حیض ہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: طلاق الامۃ اس حدیث میں ایسے دو مسئلوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جن میں فقہاء کا اختلاف ہے ان میں سے پہلا مسئلہ یہ ہے کہ اس بات پر تو سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ آزاد آدمی اور غلام کی طلاق میں فرق ہے (حر) کی طلاقیں تین ہیں اور غلام کو صرف دو طلاقیں کا اختیار ہے اختلاف اس میں ہے کہ دو طلاقیں میں یا تین طلاقیں کے دینے میں بیوی کی حالت کا اعتبار ہے یا شوہر کی حالت کا اعتبار ہے یعنی طلاق بالرجال ہے یا بالنساء ہے۔ فقہاء کا اختلاف:۔ ائمہ احناف کے نزدیک طلاقیں کی تعداد کا دار و مدار عورت کی حالت پر ہے اگر بیوی (حرہ) آزاد اور شریف عورت ہے تو شوہر کو تین طلاق کا حق حاصل ہے خواہ شوہر آزاد ہو یا غلام ہو اور اگر عورت باندی اور لوٹڈی ہے تو شوہر کو اس پر دو طلاقیں کا اختیار ہے خواہ شوہر حر ہو یا رقیق ہو ائمہ حنابلہ یعنی جمہور کے نزدیک زوج اور شوہر کی حالت کا اعتبار ہے اگر زوج حر ہے تو اس کو تین طلاقیں کا اختیار ہے خواہ بیوی حرہ ہے یا لوٹڈی ہے اور

اگر شوہر غلام ہے تو اس کو دو طلاق کا اختیار حاصل ہے خواہ بیوی آزاد ہے یا باندی ہے یعنی ان کے ہاں طلاق بالرجال ہے طلاق بالنساء نہیں ہے۔ فقہاء کرام کے نزدیک دوسرا اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ قرآن کریم میں یہ تو واضح ہے کہ آزاد عورت کی عدت کی مدت تین قروء ہیں کیونکہ قرآن میں یہ الفاظ آئے ہیں وَالْمُطَلَّاتُ بِتَرْتِيبِنَّ بَانَفْسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ (بقرہ ۲۲۸) اس میں تو کسی کا اختلاف نہیں ہے البتہ اختلاف اس میں ہے کہ لفظ قروء سے اطہار مراد ہیں یا تین حیض مراد ہیں امام مالک اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ (قروء) کا مصداق طہر ہے اس لئے مطلقہ عورت کی عدت تین طہر ہیں ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ قروء کا مصداق حیض ہے لہذا عدت تین حیض گزرنے سے مکمل ہوگی۔

دلائل :- جمہور نے پہلے والے مسئلہ کیلئے طبرانی کی ایک روایت سے استدلال کیا ہے کہ (الطلاق بالرجال والعدة بالنساء رواہ الطبرانی عن ابن مسعود موقوفا) ان حضرات کے پاس دوسرے مسئلہ کے اثبات کیلئے کوئی مرفوع حدیث نہیں۔

ائمہ احناف نے اپنے دونوں مسئلوں میں زیر نظر اس صریح اور صحیح حدیث سے استدلال کیا ہے حدیث کے اول حصہ میں واضح طور پر مذکور ہے کہ لوٹڈی کی طلاق دو ہیں جس سے معلوم ہو گیا کہ تعدد اطلاق میں شوہر کا اعتبار نہیں بلکہ عورت کا اعتبار ہے اسی لئے فرمایا کہ لوٹڈی کا شوہر خواہ کوئی بھی ہو مگر اس کی طلاق دو سے زائد نہیں ہیں احناف نے اپنے دوسرے مسئلہ کے اثبات کیلئے اسی حدیث کے دوسرے حصہ سے استدلال کیا ہے کہ لوٹڈی کی عدت کی مدت دو حیض ہیں جس سے معلوم ہوا کہ عدت بالا طہار نہیں ہے بلکہ عدت باحیض مقرر ہے اس دوسرے مسئلہ پر احناف نے ابو داؤد شریف کی فاطمہ بنت ابی حیثم کی واضح اور صریح حدیث سے استدلال کیا ہے حدیث کے الفاظ یہ ہیں (فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ذالك عروق فانظري اذا اتى قروءك فلا تصلي فاذا مرقروءك فسطهري ثم صلى ما بين القراء الى القراء) (ابوداؤد صفحہ ۳۷) اس حدیث میں چار مرتبہ (قروء) کا لفظ آیا ہے اور چاروں مرتبہ حیض کیلئے استعمال ہوا ہے اور طہر کیلئے ایک بار بھی استعمال نہیں ہوا لہذا انصاف کا تقاضا ہے کہ تمام فقہاء سے انصاف کی اپیل بھی ہے کہ اس صریح حدیث کے پیش نظر سب پر اکٹھے ہو جائیں۔

جواب :- جمہور نے اپنے ایک مدعا پر جو دلیل پیش کی تھی اس کا جواب یہ ہے کہ ”الطلاق بالرجال“ کا مطلب یہ ہے کہ طلاق دینے کا حق زوج کو حاصل ہے اور بیوی کے ذمہ عدت گزارنی ہے لہذا یہ حدیث جمہور کی دلیل نہیں بن سکتی۔

## الفصل الثالث.... اپنے خاوند سے طلاق یا خلع چاہنے والی عورت کے بارہ میں وعید

(۱۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُتَنَزِّعَاتُ وَالْمُخْتَلِعَاتُ هُنَّ الْمُتَنَاقِضَاتُ (رواه النسائي)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نکاح سے نکلنے والیاں اور خلع طلب کرنے

والیاں متناقض ہیں۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

ترجمہ: مطلب یہ کہ جو عورتیں بلا سبب اپنے شوہروں سے طلاق مانگتی ہیں یا ان سے خلع چاہتی ہیں وہ متناقض ہیں۔ متناقض کا مطلب یہ ہے کہ وہ ظاہر میں تو احکام اسلام کی مطیع و فرمانبردار ہیں مگر باطنی طور پر گناہ گار و عاصی ہیں۔

## عورت کے تمام مال کے عوض خلع کرنا مکروہ ہے

(۱۷) وَعَنْ نَعِيمٍ عَنْ مَوْلَاةٍ لَصْفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ أَتَتْهَا اخْتَلَعَتْ مِنْ زَوْجِهَا بِكُلِّ شَيْءٍ لَهَا فَلَمْ يَنْكُرْ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ (رواه مالك)

ترجمہ: حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہار روایت کی ایک عورت آزاد کی ہوئی صفیہ بنت ابی عبید کی سے کہ صفیہ نے اپنے

خاوند سے خلع کیا تمام چیز کے بدلے جو اس کے پاس تھی۔ اس کا عبداللہ بن عمر نے انکار نہیں کیا۔ (روایت کیا اس کو مالک نے)

ترجمہ: بكل شئی: یعنی عورت کے سارے مال کے عوض شوہر نے خلع قبول کر کے طلاق دیدی یہ صورت اگرچہ مکروہ



ہے لیکن طرفین کی رضامندی کے بعد خلع جائز ہے۔

علامہ ابن ہمام نے فرمایا ہے کہ شیخ مزنی کا مسلک ہے کہ خلع کرنا کسی صورت میں جائز نہیں۔ اور اہل ظواہر نے کہا ہے کہ اگر شوہر سے بیوی کی سخت نفرت ہو اور شوہر نے اندازہ کر لیا کہ اب نہ میں بیوی کا حق ادا کر سکتا ہوں اور نہ بیوی میرے حقوق ادا کر سکتی ہے تو اس صورت میں خلع لینا جائز ہے ورنہ نہیں۔

جمہور فقہاء کے نزدیک خلع جائز ہے اور قرآن کی آیت سے ثابت ہے اور منسوخ نہیں ہے البتہ اتنی بحث ضرور ہے کہ شوہر نے جتنا مہر ادا کر لیا ہے آیا عورت اتنا ہی مال خلع کے عوض فدیہ میں ادا کرے گی یا زیادہ بھی ادا کر سکتی ہے؟

تو ملا علی قاری نے مرقات میں اس حدیث کے تحت بہت سی روایات نقل کی ہیں کہ شوہر نے جتنا مال دیا ہے اس سے زیادہ مال خلع میں لینا جائز نہیں ہے لیکن آخر میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں صحابہ کرام کے دور میں اختلاف رہا ہے اور بعض صحابہ نے کل مال پر خلع کو جائز قرار دیا ہے۔

صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ اگر نافرمانی عورت کی طرف سے نہ ہو بلکہ شوہر سرکشی کر رہا ہو تو اس صورت میں خلع کے عوض عورت سے مال لینا منع ہے۔ لیکن اس کو حرام نہیں کہا جاسکتا کیونکہ روایات میں تعارض ہے بہر حال مہر سے زیادہ مال لینا مکروہ ہے اور خلع جائز ہے پوری تفصیل مرقات میں ہے۔

## بیک وقت تین طلاق دینا حرام ہیں

(۱۸) وَعَنْ مَحْمُودِ بْنِ لَبِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ جَمِيعًا فَقَامَ غَضْبَانًا ثُمَّ قَالَ أَيْلَعِبُ بِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَنَا بَيْنَ أَظْهُرِكُمْ حَتَّى قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا أَقْتُلُهُ (رواه النسائي)

ترجمہ: حضرت محمود بن لبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک آدمی کا اپنی عورت کو ایک مجلس میں تین طلاق دینے کے بارہ میں خبر دی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم غصے میں کھڑے ہوئے فرمایا کیا کتاب اللہ کے ساتھ کھیلا جاتا ہے۔ حالانکہ میں تمہارے درمیان ہوں یہاں تک کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کیا میں اس کو قتل نہ کروں۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: ثلاث تطلیقات: حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک تین طلاق ایک ساتھ دینا بدعت اور حرام ہے امام شافعیؒ کے نزدیک ایک ساتھ تین طلاق دینا خلاف اولیٰ ہے حرام نہیں ہے مذکورہ حدیث سے ایک ساتھ تین طلاق دینا حرام معلوم ہوتا ہے کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس طرح غضبناک ہونا حرام پر ہو سکتا ہے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ اس سے طلاق واقع نہیں ہوتی کیونکہ بہت سارے احکامات ایسے ہوتے ہیں کہ ممانعت کے باوجود حکم نافذ ہو جاتا ہے جیسے حالت حیض میں طلاق کی ممانعت ہے لیکن حضرت ابن عمرؓ نے جب طلاق دی تو وہ واقع ہو گئی جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور رجوع کرنے کا حکم دیدیا (جمہد کی اذان کے بعد بیع و شراہ ممنوع ہے لیکن کرنے سے ہو جاتا ہے معصوبہ زمین کا غضب منع ہے لیکن اس پر نماز ہو جاتی ہے لہذا غیر مقلدین ان روایات سے استدلال نہیں کر سکتے جن میں تین طلاق دینے کی ممانعت ہے کیونکہ ممانعت کے باوجود طلاق واقع ہو جاتی ہے بہر حال اللہ تعالیٰ نے انسان کو طلاق دینے میں مہلت کا حکم دیا ہے کہ ایک طلاق دیدے اور پھر سوچ لے پھر کچھ عرصے بعد دوسری طلاق دیدے اور سوچ لے ہو سکتا ہے اس دوران ان کے دماغ اور غیظ و غضب کے احوال میں تبدیلی آجائے تو بیوی کی طرف رجوع کرنے کا موقع ہاتھ میں رہے گا لیکن اگر کوئی شخص ایک ساتھ تین طلاق ایک مجلس میں دیتا ہے تو وہ شخص اللہ تعالیٰ کے حکم کو نظر انداز کرتا ہے اور اپنے آپ کو مشقت و مصیبت میں ڈال دیتا ہے اس کی طرف قرآن عظیم کی یہ آیت اشارہ کرتی ہے الطلاق مردانہ ..... تا ..... ولا تتخذوا آیات اللہ ہزواً استہزاء اور مذاق یہی ہے کہ ایک شخص اللہ تعالیٰ کے حکم سے لاپرواہی اور بے اعتنائی برتا ہے اسی وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غضب کی حالت میں فرمایا (ایلعب بکتاب اللہ عزوجل) اور اسی جملہ کی وجہ سے ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! کیا میں اس کو قتل نہ کروں؟ اس صحابی نے سمجھا کہ جو شخص قرآن کا مذاق اڑاتا ہے وہ کافر ہو جاتا ہے لہذا اس کو قتل کرنا چاہیے حالانکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد زبرد تو بخ اور تغلیظ و تشدید پر مبنی تھا علماء امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا (انت طالق ثلاثاً) تو

تین طلاق واقع ہو جائے گی اہل ظواہر اس میں اختلاف کرتے ہیں۔

(۱۹) وَعَنْ مَالِكٍ بَلَّغَهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ إِنِّي طَلَقْتُ امْرَأَتِي مِائَةَ تَطْلِيقَةٍ فَمَا ذَاتَرْتِي عَلَيَّ فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ طَلَقْتَ مِنْكَ بِفَلَاتٍ وَسَبْعٍ وَتَسْعُونَ اتَّخَذَتْ بِهَا آيَاتِ اللَّهِ هُزُؤًا. (رواه فی الموطأ)

حضرت مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس کو ایک آدمی کی خبر پہنچی اس نے عبداللہ بن عباس کے سامنے یہ کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو 100 سو طلاق دی پس میرے لیے کیا حکم ہے۔ ابن عباس نے کہا تجھ سے تین طلاق سے وہ جدا ہوگئی۔ باقی تمام طلاقوں سے تو نے اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو ٹھٹھا بنایا۔ (روایت کیا اس کو موطا میں)

## اللہ تعالیٰ کے نزدیک طلاق ایک بُری چیز ہے

(۲۰) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ مَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنَ الْعِتَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَنْبَغُضَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّلَاقِ. (رواه الدارقطني)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے معاذ اللہ نے کوئی چیز زمین پر پیدا نہیں کی جو بیاری ہو آزاد کرنے سے اور نہیں پیدا کی کوئی چیز روئے زمین پر کہ بہت بری ہو طلاق دینے سے۔ (روایت کیا اس کو دارقطنی نے)

## بَابُ الْمُطَلَّاقَةِ ثَلَاثًا.... جس عورت کو تین طلاقیں دی جائیں اس کا بیان

جس عورت کو تین طلاقیں دی جائیں اس کا حکم اس باب میں بیان کیا گیا ہے کہ اس عورت کو اگر اس کا خاوند کہ جس نے اسے تین طلاقیں دی پھر اپنی بیوی بنا کر رکھنا چاہے تو اس صورت میں ممکن ہے جبکہ وہ عورت کسی دوسرے مرد سے نکاح کرے اس سے بہتر ہو پھر وہ مرد اس کو طلاق دے اور وہ عورت اپنی عدت کے دن پورے کر کے اسے پہلے خاوند سے نکاح کرے ان مرحلوں سے گزرنے کے بعد ہی وہ عورت اپنے پہلے خاوند کیلئے حلال ہوگی۔

مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں باب المطلقۃ ثلاثا کے بعد یہ عبارت بھی لکھی ہے کہ وفيه ذكر الظهار والا يلاعنني اس باب میں ظہار اور ایلاء کا ذکر بھی کیا گیا ہے۔ ظہار اور ایلاء کے معنی اور ان کے کچھ مسائل ان شاء اللہ آگے مذکور ہوں گے۔

## الْفَصْلُ الْأَوَّلُ.... حلالہ کا صحیح ہونا دوسرے خاوند کے جماع کرنے پر موقوف ہے

(۱) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ بِمَرَأَةٍ رِفَاعَةَ الْقُرْظِيَّيْنِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنِّي كُنْتُ عِنْدَ رِفَاعَةَ فَطَلَّقَنِي فَبِتُّ طَلَاقِي فَتَزَوَّجْتُ بَعْدَهُ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الزُّبَيْرِ وَمَامِعَةَ الْأَيْمَلُ هَذِيبةُ الثَّوْبِ فَقَالَ اتْرِيدِينَ إِنْ تَرَجَعْتِي إِلَيَّ رِفَاعَةَ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَا حَتَّى نَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتِكَ. (متفق عليه)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رفاعہ قرظی کی عورت آئی۔ کہا میں رفاعہ کی بیوی تھی اس نے مجھ کو تین طلاقیں دیں پھر میں نے عبدالرحمان بن زبیر سے نکاح کیا اور وہ مردی طاقت کا حامل نہیں تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو دوبارہ رفاعہ کے نکاح میں جانے کا ارادہ رکھتی ہے۔ اس نے کہا ہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس وقت تو رجوع نہیں کر سکتی جب تک تو اس کا اور وہ تیرا مزہ نہ چکھے۔ (روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے)

تشریح: حدیث کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جب تک تمہارا دوسرا شوہر تمہارے ساتھ جماع نہ کرے (اور پھر اس کی طلاق کے بعد تم عدت کے دن پورے نہ کر لو) تم اپنے سابق خاوند یعنی رفاعہ رضی اللہ عنہ سے نکاح نہیں کر سکتیں۔ چنانچہ یہ حدیث

مشہور اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حلالہ یعنی سابق خاوند کے واسطے حلال ہونے کیلئے کسی دوسرے مرد سے محض نکاح کرنا ہی کافی نہیں ہے بلکہ جماعت بھی ضروری ہے۔ البتہ جماعت میں صرف دخول کافی ہے انزال شرط نہیں۔

## الفصل الثانی.... محلل اور محلل لہ، پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے لعنت

(۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحْلِلَ وَ الْمُحْلَلَّ لَهُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَلِيِّ وَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لعنت فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلالہ کرنے والے کو اور حلالہ کرنے والے کو۔ روایت کیا اس کو داری نے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ابن عباس اور عقبہ بن عامر سے۔

تشریح: فرض کیجئے دو شخص ہیں ایک کا نام زید ہے اور دوسرے کا نام بکر ہے۔ زید نے اپنی بیوی خالدہ کو تین طلاقیں دے دی ہیں اور اس کی عدت کے دن پورے ہو گئے ہیں اب زید پھر چاہتا ہے کہ وہ خالدہ کو دوبارہ اپنی زوجیت میں لائے۔ لہذا دوسرا شخص یعنی بکر خالدہ سے اس شرط یا ارادہ کے ساتھ نکاح کرتا ہے کہ جماع کے بعد خالدہ کو طلاق دے دی جائے گی تا کہ خالدہ کا پہلا شوہر زید کہ جس نے اس کو تین طلاقیں دی تھیں اس سے دوبارہ نکاح کر سکے اور خالدہ کا پہلا شوہر محلل لہ (یعنی جس کیلئے حلالہ کیا گیا) کہلائے گا۔

حدیث میں انہی دونوں کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر لعنت فرمائی ہے حلالہ کرنے والے پر لعنت فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ اس نے زبان سے تحلیل کی شرط کا اظہار و اقرار کرنے کے بعد اور محض جدائی اختیار کرنے کے قصد سے اس عورت سے نکاح کیا جبکہ نکاح اس لئے مشروع ہوا ہے کہ اس کے ذریعہ مرد و عورت ہمیشہ کیلئے ایک دوسرے کے رفیق حیات اور دمساز رہیں۔ لہذا اس صورت میں نہ صرف یہ کہ نکاح کے اصل مقصد و منشا پر زبرد پڑتی ہے بلکہ عورت کی حرمت و عزت بھی مجروح ہوتی ہے۔ اسی لئے ایک حدیث میں اس کو مستعار بکری سے تشبیہ دی گئی ہے۔ اور محلل لہ یعنی پہلے خاوند پر لعنت فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت حال اور اس نکاح کا اصل باعث وہی بنا ہے لیکن یہ بات ملحوظ رہے کہ اس حدیث سے یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس صورت میں عقد باطل ہوتا ہے بلکہ حدیث کے الفاظ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ عقد صحیح ہو جاتا ہے کیونکہ حدیث میں اس نکاح کرنے والے کو محلل کہا گیا ہے اور یہ ایک ظاہر بات ہے کہ کوئی شخص محلل اسی صورت میں ہوتا ہے جبکہ عقد صحیح ہو عقد فاسد سے محلل نہیں ہوتا۔ لہذا ثابت ہوا کہ اس ارشاد گرامی میں لعنت کا حقیقی مفہوم مراد نہیں ہے بلکہ یہاں مراد محلل اور محلل لہ کی خاست طبع کو ظاہر کرنا ہے اور یہ واضح کرنا ہے کہ یہ ایک قبیح فعل ہے جس کو کوئی سلیم الطبع انسان پسند نہیں کر سکتا ہے۔

حلالہ کے مکروہ تحریمی ہونے کی صورت:- ہدایہ اور فقہ کی دیگر کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر حلالہ کو زبان سے شرط کیا گیا ہو یعنی محلل اس عورت سے کہ جس کو اس کا خاوند تین طلاقیں دے چکا ہو یہ کہے کہ میں تم سے اس لئے نکاح کرتا ہوں کہ تمہیں اس خاوند کے لئے کہ جس نے تمہیں طلاق دی ہے حلال کر دوں۔ (یعنی میں تم سے صرف اس لئے نکاح کرتا ہوں کہ میں جماع کے بعد تمہیں طلاق دے دوں تا کہ تمہارے پہلے خاوند کیلئے تم سے دوبارہ نکاح کرنا حلال ہو جائے) یا وہ عورت محلل سے یوں کہے کہ میں تم میں سے اس لئے نکاح کرتی ہوں کہ میں اپنے پہلے خاوند کیلئے حلال ہو جاؤں تو اس صورت میں حلالہ مکروہ تحریمی ہوگا۔ ہاں اگر زبان سے یہ نہ کہا جائے مگر نیت میں یہ بات ہو تو پھر محلل نہ قابل مواخذہ ہوگا اور نہ لعنت کا مورد ہوگا کیونکہ اس صورت میں یہی کہا جائے گا کہ اس کا مقصد دراصل اصلاح احوال ہے۔ ابن ہمام رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اس عورت نے کہ جس کو تین طلاقیں دی جا چکی ہیں غیر کفو سے اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لیا اور پھر اس نے اس کے ساتھ جماع بھی کر لیا تو اس صورت میں وہ عورت پہلے خاوند کیلئے حلال نہیں ہوگی۔ چنانچہ فتویٰ اسی قول پر ہے۔

## ایلاء کا مسئلہ

(۳) وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ أَدْرَكْتُ بَضْعَةَ عَشَرَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّهُمْ

يَقُولُ يُوقَفُ الْمُؤَلَى (رواه فی شرح السنة)

ترجمہ: حضرت سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے دس اوپر کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم کو پایا کہ سب کہتے تھے ایلا کرنے والا ٹھہرایا جائے۔ (روایت کیا اس کو شرح السنہ میں)

تشریح: ایلا اس کو کہتے ہیں کہ کوئی مرد یہ قسم کھائے کہ میں چار مہینہ یا اس سے زائد (مثلاً پانچ مہینہ یا چھ مہینہ) تک اپنی بیوی سے جماع نہیں کروں گا۔ لہذا اگر اس مرد نے اپنی بیوی سے جماع نہیں کیا۔ یہاں تک کہ چار مہینے گزر گئے تو اس صورت میں اکثر صحابہ رضی اللہ عنہم کے قول کے مطابق اس مرد کی بیوی پر محض چار مہینے گزر جانے سے طلاق نہیں پڑے گی بلکہ ایلا کرنے والے کو ٹھہرایا جائے گا یعنی حاکم وقاضی اس کو مجبوس کرے گا اور اس سے یہ کہے گا کہ یا تو اپنی عورت سے رجوع کرو۔ یعنی اس سے جماع کر لو اور اپنی قسم پوری نہ کرنے کا کفارہ دو یا اپنی بیوی کو طلاق دے دو۔ چنانچہ حضرت امام مالک حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور حضرت امام احمد رحمہ اللہ کا مسلک یہی ہے۔ نیز حضرت امام شافعی رحمہ اللہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ مرد حاکم وقاضی کی اس بات پر عمل نہ کرے یعنی نہ تو عورت سے رجوع کرے اور نہ طلاق دے تو حاکم کو اختیار ہے کہ وہ اس کی بیوی کو طلاق دے دے۔

اور حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے اس صورت میں اگر اس مرد نے چار مہینے کے اندر اپنی بیوی سے جماع کر لیا تو اس کا ایلا ساقط ہو جائے گا۔ مگر اس پر قسم پوری نہ کرنے کا کفارہ لازم آئے گا اور اگر اس نے جماع نہ کیا یہاں تک کہ چار مہینے گزر گئے تو اس کی بیوی پر ایک طلاق بائن پڑ جائے گی۔

## ظہار کا حکم

(۴) وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ صَخْرٍ وَ يُقَالُ لَهُ سَلْمَةُ ابْنُ صَخْرٍ الْبَيَاضِيُّ جَعَلَ امْرَأَتَهُ عَلَيْهِ كَظَهْرِ أُمِّهِ حَتَّى يَمْضِيَ رَمَضَانٌ فَلَمَّا مَضَى نَصَفَ مِنْ رَمَضَانَ وَقَعَ عَلَيْهَا لَيْلًا فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعِنِّي رَقَبَةً قَالَ لَا أَجْعَلُهَا قَالَ فَضَمَّ شَهْرَيْنِ مُتَابِعَيْنِ قَالَ لَا أَسْتَطِيعُ قَالَ أَطْعِمُ سِتِّينَ مَسْكِينًا قَالَ لَا أَجِدُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفِرْوَةَ بِنْتِ عَمْرِوٍ وَأَعِطَهُ ذَلِكَ الْعُرْقَ وَهُوَ مِثْلُ يَأْخُذُ خُمْسَةَ عَشْرٍ صَاعًا أَوْ سِتَةَ عَشْرٍ صَاعًا لِيُطْعِمَ سِتِّينَ مَسْكِينًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَ الدَّارِمِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ سَلْمَةَ بِنْتِ صَخْرٍ نَحْوَهُ قَالَ كُنْتُ امْرَأً أُصِيبُ مِنَ النِّسَاءِ مَا لَا يُصِيبُ غَيْرِي وَفِي رَوَايَتِهِمَا أَعْنَى أَبَا دَاوُدَ وَ الدَّارِمِيُّ فَطَعِمُ وَ سَقَامُنِ تَمْرَيْنِ سِتِّينَ مَسْكِينًا.

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سلمان بن صخر نے اس کو سلمہ بن صخر بیاضی کہا جاتا ہے اس نے اپنی بیوی کو ماں کی پیٹھ کی مانند کہا۔ یہاں تک کہ رمضان گزرے۔ مگر جب رمضان آدھا گذرا تو سلمان اپنی بیوی پر واقع ہو گیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سارا قصہ ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک غلام آزاد کر۔ سلمان نے کہا میرے پاس غلام نہیں۔ فرمایا دو ماہ کے متواتر روزے رکھ اس نے کہا میں اس کی طاقت نہیں رکھتا۔ فرمایا ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلا اس نے کہا میں یہ بھی نہیں پاتا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فروہ بن عمر صحابی کو کہ اس کو کھجوروں کا ٹوکہ دے دے عرق ایک تھیلہ ہے کھجور کے پتوں کا اس میں پندرہ صاع کھجوریں ہوتی ہیں۔ تاکہ ساٹھ مسکینوں کو کھلائے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے روایت کیا اس کو ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی نے سلیمان بن یسار سے وہ سلمہ بن صخر سے مثل اس کی۔ کہ میں آدمی تھا کہ پچھنچتا عورتوں کو اس قدر کہ میرا غیر نہیں پہنچتا تھا۔ ان دونوں کی ابوداؤد اور دارمی کی روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک سبق کھجور ساٹھ مسکینوں کو کھلا دو۔

تشریح: کظہر امہ: مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں (باب المطلقة ثلاثا) کے بعد (وفیہ ذکر الظہار والایلاء) کے الفاظ عنوان میں مذکور ہیں اسی وجہ سے اس باب میں ایلاء کی حدیث بھی ہے اور ظہار کی احادیث بھی آئی ہیں یا ایلاء اور ظہار بھی طلاق کی ایک قسم ہے اس لئے طلاق کے ابواب کے ضمن میں ذکر کیا گیا نیز ظہار کا حکم بیان کیا گیا ہے ظہار اس کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص اپنی بیوی

کو یا اس کے جسم کے اہم اور مشہور حصہ کو اپنی محرمات ابدیہ کے جسم کے اس حصہ سے تشبیہ دے جس حصہ کی طرف اس کیلئے دیکھنا حرام ہو جیسے اپنی بیوی سے یوں کہہ دے کہ تم مجھ پر میری ماں کی بیٹھ کی طرح حرام ہو یا تیسرا یا بیٹھ میری ماں کے پیٹ کی طرح ہے ان الفاظ کے بعد اس عورت سے جماع کرنا اور یوس وکنار ہونا سب حرام ہو جاتا ہے ہاں اگر وہ کفارہ ظہار ادا کر دے پھر جماع جائز ہو جائیگا کفارہ ظہار ادا کرنے سے پہلے اگر اس نے جماع کیا تو اس پر استغفار لازم ہے صرف وہی کفارہ ظہار ادا کرنا ہوگا مزید کوئی جرمانہ نہیں آئے گا البتہ کفارہ ادا کرنے سے پہلے دوبارہ جماع نہ کرے۔

حتیٰ یقضیٰ رمضان: اس جملہ سے معلوم ہوا کہ موقت ظہار جائز ہے اور جب مقررہ وقت گزر جائے تو ظہار باطل ہو جائیگا ابن ہمامؒ نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے کسی معین مدت کیلئے ظہار کیا (مثلاً یوں کہہ دیا کہ رمضان تک ظہار ہے) تو یہ قید لگانی صحیح ہے اور وقت کے گزرنے سے ظہار باطل ہو جائے گا اطعم ستین: کفارہ ظہار میں یہ ترتیب ہے کہ اول تو غلام آزاد کرنا متعین ہے اگر غلام میسر نہیں تو ساٹھ دن روزے رکھنے ہو گئے لیکن غلام آزاد کرنے سے پہلے جماع کرنا حرام ہے اسی طرح روزے مکمل ہونے سے پہلے جماع کرنا حرام ہے مگر اس سے کفارہ کا اعادہ لازم نہیں آتا صرف استغفار کرنا لازم ہے اگر روزے نہیں رکھ سکتا تو پھر ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانا پڑیگا مگر اس سے پہلے جماع کرنا حرام ہے ہاں اگر جماع کر لیا تو استغفار کرے کفارہ کا اعادہ نہیں ہے۔

سوال :- یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ساٹھ مسکینوں کو ۱۶ صاع کھجور کفارہ میں ادا کر دیا حالانکہ فقہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر کھجوریں دینی ہوں تو ہر مسکین کو صدقہ فطر کی مقدار کے برابر دی جائیں اس حساب سے تو ساٹھ صاع کھجوریں ہونی چاہیے؟

جواب :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمہ سے فرمایا کہ ان کھجوروں کو مساکین پر صرف کر دو خرچ کرو اس کا مطلب یہ نہیں تھا کہ پورا کفارہ یہی ہے بلکہ مطلب یہ تھا کہ جتنی کھجوریں موجود ہیں ان کو تقسیم کر دو اور باقی اپنی طرف سے ملا دو نیز بعض روایات میں یہ تفصیل ہے کہ جو شخص خود غریب تھا تو فی الحال سب کھجوریں ان کو دیدی گئیں اور کفارہ بعد میں ادا کر لیا گیا تیسرا جواب یہ ہے کہ اسی روایت میں ابوداؤد اور داری کے حوالہ سے ایک وقت کا ذکر موجود ہے اور وقت ساٹھ صاع کا ہوتا ہے تو اب کوئی اشکال باقی نہیں رہا کیونکہ اس شخص کو گویا کہہ دیا گیا کہ یہ سولہ صاع لے لو اور اپنے پاس سے باقی کھجوریں ملا کر ایک وقت پوری کر لو فقہاء نے لکھا ہے کہ کفارہ ظہار میں اگر کوئی شخص روزے رکھنا چاہتا ہے تو ان روزوں میں اس طرح تسلسل ہونا چاہیے کہ بیچ میں ایام منہیہ نہ آئیں امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت ہے کہ اگر ظہار کرنے والے نے روزوں کے درمیان جماع کر لیا تو نئے سرے سے روزے رکھے مگر امام ابو یوسفؒ اور جمہور کا مسلک یہ ہے کہ استیفاء نہیں ہے صرف استغفار کرنے جمہور کے ہاں کفارہ ظہار میں مسلمان غلام کا آزاد کرنا ضروری ہے احتلاف فرماتے ہیں کہ قرآن کریم میں مطلق غلام کا ذکر ہے لہذا مسلمان ہونا افضل ہے لیکن واجب نہیں اسی طرح غلام ہو یا لونڈی ہو یا نابالغ ہو یا بوجہ سبب جائز ہے۔

اگر اظہار کر نیو الا کفارہ دینے سے پہلے جماع کر لے تب بھی ایک ہی کفارہ واجب ہوگا

(۵) وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ سَلْمَةَ بْنِ صَخْرِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمُظَاهِرِ يُؤَاقِعُ قَبْلَ أَنْ يُكْفَرَ قَالَ كَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ. (رواه الترمذی و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ سلمہ بن صخر سے روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ظہار کرنے والے کے حق میں جو کفارہ ادا کرنے سے پہلے صحبت کرے فرمایا ایک کفارہ ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی ابن ماجہ نے)

### الفصل الثالث

(۶) وَعَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا ظَاهَرَ مِنْ امْرَأَتِهِ فَعَشِيهَا قَبْلَ أَنْ يُكْفَرَ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ بَيَاضَ حَجَلَيْهَا فِي الْقَمَرِ فَلَمْ أَمْلِكْ نَفْسِي أَنْ وَقَعْتُ عَلَيْهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَهُ أَنْ لَا يَقْرَبَهَا حَتَّى يُكْفَرَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ نَحْوَهُ وَقَالَ هَذَا حَبِيبٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَالُفِيُّ نَحْوَهُ مُسْنَدًا وَمُرْسَلًا وَقَالَ التَّسَالُفِيُّ الْمُرْسَلُ أَوْلَى بِالصَّوَابِ مِنَ الْمُسْنَدِ

ترجمہ: حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ایک شخص نے اپنی بیوی سے ظہار کیا۔ کفارہ ادا کرنے سے پہلے صحبت کر لی پھر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا یہ سارا واقعہ بیان کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کس چیز نے تجھ کو اس پر مجبور کیا۔ عرض کی اے اللہ کے رسول میں نے چاندنی میں اس کی پنڈلی کی سفیدی دیکھی تو میں اپنے نفس کو اس سے صحبت کرنے سے روک نہ سکا آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے اور فرمایا کہ کفارہ دینے سے پہلے صحبت نہ کرنا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا اس کو ترمذی نے اس کی مانند اور کہا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے اس کی مانند ابوداؤد نسائی نے مند اور مرسل نسائی نے کہا مرسل کہنا زیادہ درست ہے مند کہنے سے۔

## بَابٌ ..... گزشتہ باب کے متعلقات کا بیان

### الفصل الأول... کفارہ ظہار میں غلام کا مومن ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

(۱) عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ آتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي جَارِيَةً كَانَتْ تَرَعِي عَنَّمَا لِي فَبِحَيْثُهَا وَقَدْ فَقدْتُ شَاةَ مِنَ النَّعَمِ فَسَأَلْتُهَا عَنْهَا فَقَالَتْ أَكَلَهَا الذَّنْبُ فَاسْفُتْ عَلَيْهَا وَكُنْتُ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلَطَمْتُ وَجْهَهَا وَعَلَى رَقَبَةِ أَفَاعِظُهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيْنَ اللَّهُ؟ فَقَالَتْ فِي السَّمَاءِ فَقَالَ مَنْ أَنَا؟ فَقَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْظَمُهَا رَوَاهُ مَالِكٌ وَفِي رِوَايَةٍ مُسَلِّمٍ قَالَ كَانَتْ لِي جَارِيَةً تَرَعِي عَنَّمَا لِي قَبْلَ أَحَدٍ وَالْجَوَانِبَةُ فَاطَلَعْتُ ذَاتَ يَوْمٍ فَإِذَا الذَّنْبُ قَدْ ذَهَبَ بِشَاةٍ مِنْ عَنَمِنَا وَأَنَا رَجُلٌ مِنْ بَنِي آدَمَ اسْفَلَ كَمَا يَأْسَفُونَ لَكِنْ صَكَّكُنَّهَا صَكَّةً فَآتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَظَّمْ ذَلِكَ عَلَيَّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَعْظَمُهَا قَالَ انْتَبِي بِهَا فَاتَّبِعْ بِهَا فَقَالَ لَهَا آيْنَ اللَّهُ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ مَنْ أَنَا قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَعْظَمُهَا فَأَنَّهَا مُؤْمِنَةٌ.

ترجمہ: حضرت معاویہ بن حکم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا اے اللہ کے رسول میری لونڈی میرا ریوڑ جراتی تھی میں آیا میں نے ایک بکری نہ پائی میں نے بکری کے متعلق پوچھا اس نے کہا بھیڑیا کھا گیا ہے میں اس پر ناراض ہوا میں بنی آدم سے ہوں میں نے ایک طمانچہ اس کے منہ پر مارا اور مجھ پر ایک غلام آزاد کرنا واجب ہے۔ کیا میں اس لونڈی کو آزاد کر دوں۔ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لونڈی سے فرمایا اللہ کہاں ہیں۔ اس نے کہا آسمان میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں کون ہوں اس نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو آزاد کر روایت کیا اس کو مالک نے مسلم کی روایت میں یوں ہے کہ معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا میری لونڈی بکریاں جراتی تھی احد پہاڑ کے کنارے اور جوانیہ کے۔ میں نے ایک دن ریوڑ دیکھا۔ اچانک ایک دن میری ایک بکری بھیڑیا لے گیا اور میں اولاد آدم سے ہوں مجھے غصہ آ گیا اولاد آدم کی طرح میں نے ایک طمانچہ مارا پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور یہ معاملہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ پر بڑا خیال کیا فرمایا کہ تو نے بڑا گناہ کیا ہے میں نے کہا اے اللہ کے رسول کیا میں اس کو آزاد نہ کر دوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو میرے پاس لا میں اس کو آپ کے پاس لایا آپ نے فرمایا اللہ کہاں ہے اس نے جواب دیا آسمان میں فرمایا میں کون ہوں اس نے جواب دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں آپ نے فرمایا اس کو آزاد کر کیونکہ یہ مسلمان ہے۔

کفارہ ظہار کے کچھ مسائل :- حنفی مسلک کے مطابق ظہار کے کفارہ میں سب سے پہلا درجہ بردہ (لونڈی یا غلام) کو آزاد کرنے کا ہے بردہ خواہ مسلمان ہو یا غیر مسلمان مرد ہو یا عورت چھوٹا ہو یا بڑا اور خواہ کا ناو بہر اہولیکین اسی قدر بہر اہو کہ اگر اس کو باواز بلند مخاطب کیا جائے تو سن لے اور اگر کوئی ایسا بردہ ہو کہ اس کا ایک ہاتھ اور ایک پیر کٹا ہوا ہو تو اس کو آزاد کرنا بھی درست ہوگا۔ بشرطیکہ یہ دونوں عضو مختلف جانب سے کٹے ہوئے ہوں

مثلاً اگر دایاں ہاتھ کٹا ہوا ہو تو پیر یا یاں کٹا ہوا ہو۔ اسی طرح اس مکاتب کو آزاد کرنا بھی درست ہے جس نے اپنا بدل کتابت کچھ بھی ادا نہ کیا ہو۔ جو بردہ گونگا ہو یا ایسا بہرا ہو کہ سرے سے کچھ سن ہی نہ سکتا ہو (خواہ اسے کتنی ہی بلند آواز میں مخاطب کیا جائے) تو اس کو آزاد کرنے سے کفارہ ظہار ادا نہیں ہوگا۔ اسی طرح جس بردہ کے دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہوں یا دونوں پیر یا دونوں پیروں کے دونوں انگوٹھے کٹے ہوئے ہوں یا ایک ساتھ اور ایک پیر دونوں ایک ہی طرف کے کٹے ہوئے ہوں۔ مثلاً دایاں ہاتھ بھی کٹا ہوا اور دایاں پیر بھی کٹا ہوا ہو تو ایسے بردہ کو آزاد کرنا بھی کافی نہیں ہوگا۔ ایسا بردہ جو مجنون ہو (یعنی جس پر ہمیشہ دیوانگی طاری رہتی ہو) یا جو مدبر یا ام ولد ہو یا ایسا مکاتب ہو جس نے بدل کتابت میں سے کچھ ادا کر دیا ہو تو ان میں سے بھی کسی کو آزاد کرنے سے کفارہ ظہار ادا نہیں ہوگا۔ دوسرا درجہ بے درپے روزے رکھنے کا ہے یعنی اگر ظہار کرنے والے کو بردہ نہ ملے تو پھر وہ دو مہینے مسلسل روزے رکھے اس طور پر کہ ان دونوں مہینوں میں نہ تو رمضان کا مہینہ آئے اور نہ وہ دن آئیں جن میں روزہ رکھنا ممنوع ہے جیسے عید اور بقر عید کا دن اور ایام تشریق اور جب تک روزے ختم نہ ہو جائیں (یعنی دو مہینے کے مسلسل روزے پورے نہ ہو جائیں) تب تک عورت سے صحبت نہ کرے اگر روزے ختم ہونے سے پہلے اس عورت سے (کہ جس سے ظہار کیا ہے) صحبت کر لی تو اب سب روزے پھر سے رکھے چاہے دن میں اس عورت سے صحبت کی ہو یا رات میں اور چاہے قصد ایسا کیا ہو یا بھولے سے سب کا ایک ہی حکم ہے اسی طرح اگر کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر روزہ افطار کر لیا تو بھی از سر نو سب روزے رکھے۔

تیسرا درجہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلانے کا ہے یعنی اگر کوئی شخص مذکورہ بالا شرائط و قیود کے ساتھ روزے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو پھر وہ ساٹھ مسکینوں اور فقیروں کو دو وقت کھانا کھلائے یا ان کو کچا اناج دے دے کچا اناج دینے کی صورت یہ ہے کہ ہر مسکین و فقیر کو نصف صاع (پونے دو سیر یعنی ایک کلو ۶۳۳ گرام) گیہوں یا ایک صاع ساڑھے تین سیر یعنی تین کلو ۲۶۶ گرام جو یا کھجوریں یا ان میں سے کسی ایک مقدار کی قیمت دے دے اس طرح اگر ان میں سے کوئی چیز دینے کی بجائے دو چیزیں دی جائیں تو بھی جائز ہے مثلاً چودہ چھٹا تک یعنی ۸۱ گرام گیہوں کے ساتھ پونے دو سیر یعنی ایک کلو ۶۳۳ گرام جو یا جا سکتا ہے۔ کفارہ میں اباحت جائز ہے۔ اباحت کا مطلب یہ ہے کہ کھانا پکا کر فقیر کے سامنے رکھ دیا جائے تاکہ وہ اس میں سے جس قدر کھانا چاہے کھالے۔ چنانچہ یہ بات کفارات اور (رمضان کے روزے کے بدلہ میں دیئے جانے والے) فدیہ میں تو جائز ہے لیکن صدقات واجبہ مثلاً زکوٰۃ وغیرہ میں جائز نہیں ہے کیونکہ صدقات واجبہ یعنی زکوٰۃ وغیرہ میں فقیر کو مال کا مالک بنا دینا ضروری ہے۔ اس وضاحت کے بعد اب سمجھئے کہ ظہار کے کفارہ میں ساٹھ مسکینوں کو دو وقت پیٹ بھر کر کھانا کھلایا جائے۔ خواہ ایک ہی دن میں دو وقت یعنی دو پہر اور رات میں کھلایا جائے۔ اسی طرح کھلانے میں پیٹ بھرنے کا اعتبار ہے خواہ کتنے ہی تھوڑے کھانے میں ان کا پیٹ بھر جائے جہاں تک کھانے کی نوعیت کا سوال ہے تو اس کا انحصار کھلانے والے کی حیثیت و استطاعت پر ہے کہ وہ جیسا کھانا کھلا سکتا ہو کھلائے اگر کھانے میں جو کی روٹی ہو تو اس کے ساتھ سالن ہونا ضروری ہے۔ البتہ گیہوں کی روٹی کے ساتھ سالن ضروری نہیں ہے اگر دو وقت ساٹھ فقیروں کو کھلانے کی بجائے ایک ہی فقیر کو ساٹھ دن تک دونوں وقت کھلائے تو بھی جائز ہے لیکن ایک ہی فقیر کو ایک ہی دن ساٹھ فقیروں کا کھانا دے دیا تو یہ جائز نہیں ہوگا اس صورت میں صرف ایک ہی دن کا ادا ہوگا۔

ظہار کرنے والے نے اگر کھانا کھلانے کے درمیان جماع کر لیا تو اس صورت میں اگر چہ وہ گناہ گار ہوگا مگر از سر نو کھانا کھلانا نہ پڑے گا۔ اگر کسی شخص پر دو ظہار کے دو کفارے واجب ہوں اور وہ ساٹھ فقیروں کو مثلاً گیہوں نصف صاع فی کفارہ کا اعتبار کر کے ایک ایک صاع دے تو دونوں ظہار کا کفارہ ادا نہیں ہوگا بلکہ ایک ہی ظہار کا کفارہ ادا ہوگا۔ ہاں اگر کسی شخص پر ایک ایک کفارہ تو ظہار کا اور ایک کفارہ روزہ توڑنے کا واجب ہو اور وہ ہر فقیر کو ایک ایک صاع گیہوں دے تو یہ جائز ہوگا اور دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔

## بَابُ اللَّعَانِ... لعان کا بیان

### الفصل الأول... دربار رسالت میں لعان کا ایک واقعہ

(۱) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدِ السَّعْدِيِّ قَالَ إِنَّ عُوَيْمَرَ الْعَجَلَانِيَّ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَيْقَتُلُهُ فَيَقْتُلُونَهُ أَمْ كَيْفَ يَفْعَلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَنْزَلَ فِيكَ وَصَاحِبِيكَ فَادْهَبْ فَأْتِ يَهَا قَالَ سَعْدٌ قَتَلْنَا عَنَّا فِي الْمَسْجِدِ وَ أَنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغَا قَالَ

عُوَيْمِرُ كَذِبْتُ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْسَكُهَا فَطَلَّقَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظِرُوا إِيَّانَ جَاءَتْ بِهِ أَسْحَمُ أَدْعَجَ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمَ الْأَيْتِينَ خَدَلَجَ السَّاقَيْنِ فَلَا أَحْسِبُ عُوَيْمِرًا إِلَّا قَدْ صَدَقَ عَلَيْهَا وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْمِرُ كَأَنَّهُ وَحَرَّةٌ فَلَا أَحْسِبُ عُوَيْمِرًا إِلَّا قَدْ كَذَبَ عَلَيْهَا فَجَاءَتْ بِهِ عَلَى النَّعْتِ الَّتِي نَعَتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَصْدِيقِ عُوَيْمِرٍ فَكَانَ بَعْدَ يُنْسَبُ إِلَى أَبِيهِ. (متفق عليه)

حضرت سہل بن سعد ساعدی سے روایت ہے کہ عویمیر بخلائی نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس شخص کے بارہ میں کیا حکم ہے جو اپنی بیوی کے ساتھ کسی غیر آدمی کو پائے کیا اس کو قتل کر دے تو مقتول کے وارث اس کو قتل کر دیں گے؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے اور تیری بیوی کے بارہ میں وحی اتاری گئی۔ ہے تو اپنی بیوی کو میرے پاس لا۔ سہل نے کہا دونوں نے مسجد میں لعان کیا میں بھی ان لوگوں میں موجود تھا۔ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے۔ جب دونوں فارغ ہوئے لعان سے تو عویمیر نے کہا اے اللہ کے رسول میں نے اس پر جھوٹ بولا اگر میں اس کو رکھوں پھر تین طلاقیں دیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اگر یہ عورت سیاہ رنگ کا سیاہ آنکھوں والا موٹے چوڑوں والا موٹی پنڈلیوں والا چلائے میں عویمیر پر گمان نہیں کروں گا۔ مگر اس نے سچ کہا۔ اگر سرخ رنگ کا بچہ لائی گویا کہ وہ وحہ ہے تو میں نہیں گمان کروں گا عویمیر کو مگر کہ اس نے جھوٹ بولا اس پر۔ بچہ اسی صفت میں پیدا ہوا جو آپ نے عویمیر کی تصدیق میں بیان کی تھی اس کے بعد وہ اپنی ناس کی طرف منسوب ہوتا تھا۔ (متفق علیہ)

تشریح: اگر کوئی شخص کسی غیر مرد کو اپنی بیوی کے ساتھ منہ کالا کرتا ہو پائے اور وہ شخص اس مرد کو جان سے مار ڈالے تو اس کے بارہ میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں کہ آیا وہ شخص (جس نے اپنی بیوی کے ساتھ منہ کالا کرنے والے کو جان سے مار ڈالا ہے) اسلامی قانون کے مطابق قصاص یعنی سزا موت کا مستوجب ہے یا نہیں؟ چنانچہ جمہور علماء کا قول یہی ہے کہ اس کو سزائے موت دی جائے ہاں اگر وہ شخص اس بات کے ثبوت میں کہ مقتول نے اس کی بیوی کے ساتھ منہ کالا کیا تھا چار گواہ پیش کرے یا خود مقتول کے ورثاء اس بات کا اقرار کر لیں تو اس صورت میں اس کو سزائے موت نہیں دی جائے گی۔ تاہم یہ ملحوظ رہے کہ اگر چار پیش نہ کرنے یا مقتول کے ورثاء کے اقرار نہ کرنے کی صورت میں اسے سزائے موت دے دی گئی تو واقع کے اعتبار سے وہ سچا تھا تو خدا کے نزدیک گناہ گار نہیں سمجھا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ نے وحی نازل کی ہے کہ اس مسئلہ میں یہ تین آیتیں نازل ہوئی ہیں۔

وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنفُسُهُمْ فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ وَالْخَامِسَةَ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ (النور ۶۲-۶۳)

اور جو لوگ اپنی بیویوں پر (زنائی) تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے (ہی دعویٰ کے) اور کوئی گواہ نہ ہو تو ان کی شہادت (جو کہ ان کو حد قذف سے بچا سکتی ہے) یہی ہے چار بار اللہ کی قسم کھا کر یہ کہہ دے کہ بے شک میں سچا ہوں اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں (آخر تک)۔

بعض مفسرین کے قول کے مطابق یہ آیت کریمہ ۹۹ ہجری کے ماہ شعبان میں نازل ہوئی ہیں۔ ابن ملک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ لعان کے بارہ میں مذکورہ بالا آیت حضرت عویمیر رضی اللہ عنہ کے واقعہ پر نازل ہوئی ہے اور اسلام میں سب سے پہلا لعان انہی کی طرف سے ہوا تھا جبکہ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت ایک دوسرے صحابی رضی اللہ عنہ حضرت ہلال ابن امیہ رضی اللہ عنہ کے بارہ میں نازل ہوئی تھی اور اسلام میں سب سے پہلے ہلال رضی اللہ عنہ ہی نے لعان کیا ہے۔ چنانچہ آگے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی جو روایت آئے گی اس سے یہی ثابت ہوتا ہے۔ لہذا اس صورت میں ارشادِ اگرمی تم میاں بیوی کے قرضیہ میں وحی نازل کی گئی ہے کہ مطلب یہ ہوگا کہ تمہارے قرضیہ جیسے ایک قرضیہ میں وحی نازل کی گئی ہے۔

بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ آیت دونوں ہی کے بارہ میں نازل ہوئی ہو جس کی صورت یہ ہوئی ہوگی کہ پہلے ان میں سے کسی ایک نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے بارہ میں سوال کیا ہوگا پھر بعد میں دوسرے کا قرضیہ پیش آیا ہوگا اور اس نے بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا ہوگا یہاں تک کہ ان دونوں کے بارہ میں یہ آیت نازل ہوئی لیکن ان دونوں میں حضرت ہلال رضی اللہ عنہ نے پہلے لعان کیا۔



گویا میں نے اس پر جھوٹ تہمت لگائی ہے۔ یہ حضرت عویر رضی اللہ عنہ نے دراصل تین طلاق دینے کا سبب بیان کیا کہ اس صورتحال کے بعد بھی اگر میں اس عورت کو اپنے نکاح میں رکھوں اور طلاق نہ دوں تو اس سے یہ لازم آئے گا کہ میں نے اس کی طرف زنا کی جھوٹی نسبت کی ہے کیونکہ اس کو نکاح میں رکھنے کا مطلب یہی ہوگا کہ گویا میں نے جو کچھ کہا ہے سب جھوٹ ہے اور یہ عورت بدکاری کے گناہ سے پاک ہے۔

## لعان کی صورت میں میاں بیوی کے درمیان تفریق کا مسئلہ

(۲) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَاعَنَ بَيْنَ رَجُلٍ وَامْرَأَتِهِ فَأَنْفَضَى مِنْ وَلَدِهَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقُّ الْوَلَدُ بِالْمَرْأَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي حَدِيثِهِ لَهُمَا أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَظَهَا وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ ثُمَّ دَعَاَهَا فَوَعَّظَهَا وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص اور اس کی بیوی کے درمیان لعان کا حکم فرمایا اس شخص نے لڑکے کا انکار کیا۔ حضرت نے اس شخص اور عورت کے درمیان جدائی کر دی اور لڑکا عورت کو دیدیا۔ متفق علیہ ابن عمر کی حدیث میں جو بخاری اور مسلم کی روایت ہے کہ آپ نے اس شخص کو نصیحت فرمائی اور اس کو آخرت کا عذاب یاد دلایا اور اس بات کی بھی خبر دی کہ دنیا کا عذاب آسان تر ہے آخرت کے عذاب سے۔ پھر عورت کو بلایا اور اس کو بھی نصیحت کی اس کو آخرت کا عذاب یاد دلایا اور دنیا کے عذاب کا آخرت سے آسان ہونے کی خبر دی۔

تشریح: تفریق کراوی کا مطلب یہ ہے کہ لعان کی صورت میں میاں بیوی کے درمیان تفریق (جدائی) حاکم و قاضی کے حکم ہی سے ہوتی ہے نہ کہ محض لعان سے۔ چنانچہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہی ہے نیز ان کی ایک دلیل یہ بھی ہے کہ اگر نفس لعان ہی سے تفریق واقع ہو جاتی تو پھر تین طلاقیں کیوں دی جاتیں جیسا کہ اوپر کی حدیث میں گزرا کہ حضرت عویر رضی اللہ عنہ نے لعان کے بعد اپنی بیوی کو تین طلاق دی۔ دنیا کے عذاب سے مراد حد یعنی شرعی سزا ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر مرد کسی عورت کو (چاہے وہ اس کی بیوی ہی کیوں نہ ہو) زنا کی تہمت لگائے اور اس کی تہمت جھوٹی ثابت ہو جائے تو شرعی قانون کے مطابق اس پر حد جاری کی جائے گی یعنی اس کو ایک پادامن عورت پر زنا کی جھوٹ تہمت لگانے کے جرم میں اسی کوڑے مارے جائیں گے اور اگر وہ مرد سچا ثابت ہو جائے۔ یعنی یہ بات پایہ ثبوت کو پہنچ جائے کہ اس عورت نے بدکاری کرائی ہے تو پھر اس عورت پر حد جاری ہوگی کہ شادی شدہ ہونے کی صورت میں اس کو سنگسار کر دیا جائے گا اور غیر شادی شدہ ہونے کی صورت میں سو کوڑے مارے جائیں گے۔ اس صورت میں یہ امکان ہو سکتا ہے کہ مرد نے کسی غلطی کی بنا پر یا کسی خاص جذبہ کے تحت عورت لگادی ہو اور پھر اسے یہ یقین ہو گیا کہ میں نے عورت پر جو الزام لگایا ہے وہ بے بنیاد ہے مگر اب اس خوف سے کہ ایک پادامن عورت پر جھوٹی تہمت لگائی تھی یا یہ کہ واقعہ عورت نے بدکاری کرائی ہو مگر اس خوف سے کہ میں سنگسار کر دی جاؤں گی یا سو کوڑے ماری جاؤں گی۔ اپنے اس گناہ کا اعتراف و اقرار نہیں کرتی بلکہ ملامت پر تیار ہو جاتی ہے۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس امکانی صورت کے خلاف دونوں کو متنبہ کرتے ہوئے فرمایا کہ آخرت کے عذاب کے مقابلہ میں دنیا کا عذاب (یعنی یہاں کی سزا) کہیں آسان اور سہل ہے اس لئے جو صورت حال ہو اور جو سچ بات ہو اس کا اعتراف و اقرار کر لو اور اس دنیا کے آسان عذاب کو اختیار کر کے آخرت کے سخت ترین عذاب سے بچو۔

## لعان کرنے والوں کا محاسبہ آخرت میں ہوگا

(۳) وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْمُتَلَاعِنِينَ حِسَابُكُمْ عَلَى اللَّهِ أَحَدٌ كَمَا ذُكِرْتُ لَكُمْ عَلَيْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَالِي قَالَ لَأَمَالٌ لَكَ إِنْ كُنْتُ صَدَقْتُ عَلَيْهَا فَهَوَيْبَمَا اسْتَحْلَلْتُ مِنْ فُرْجِهَا وَإِنْ كُنْتُ كَذَبْتُ عَلَيْهَا فَذَاكَ أَبَعْدُو أَبَعْدُ لَكَ مِنْهَا. (متفق علیہ)

تشریح: ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعان کرنے والا مرد عورت کے بارہ میں کہ تمہارا حساب اللہ پر ہے ایک تم دونوں میں سے جھوٹا ہے اور اس پر تیرے لیے راہ نہیں اس نے عرض کی اے اللہ کے رسول میرا مال - فرمایا اگر توجہ بولتا ہے تو وہ اس شرمگاہ کے بدلے میں ہے کہ تو نے حلال کی - اگر تو نے جھوٹ بولا ہے تو مہر کا لینا دور ہے اور بہت دور ہے اس کا واپس لینا - (مشفق علیہ)

## آیت لعان کا شان نزول

(۴) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةٍ قَذَفَ امْرَأَتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِيكَ بْنِ سَحْمَاءَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيِّنَةُ أَوْ حَدًّا فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا رَأَى أَحَدُنَا عَلَى امْرَأَتِهِ رَجُلًا يَنْطَلِقُ يَلْتَمِسُ الْبَيِّنَةَ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْبَيِّنَةُ وَالْأَخَذُ فِي ظَهْرِكَ فَقَالَ هِلَالٌ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَصَادِقٌ فَلْيُنزِلَنَّ اللَّهُ مَا يَبْرِي ظَهْرِي مِنَ الْحَدِّ فَنَزَلَ جِبْرِيْلُ وَانزَلَ عَلَيْهِ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَرْوَاجَهُمْ فَقَرَأَ حَتَّى بَلَغَ إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ فَجَاءَ هِلَالٌ فَشَهَدَ وَالنَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَنْ أَحَدًا كَمَا كَذِبَ فَهَلْ مِنْكُمْ تَائِبٌ ثُمَّ قَامَتْ فَشَهِدَتْ فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَ الْخَامِسَةِ وَقَفُوهَا وَقَالُوا إِنَّهَا مُوجِبَةٌ قَالَ بَنُو عَبَّاسٍ فَلَنَكَاثٌ وَنَكَصْتِ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهَا تَرْجِعُ ثُمَّ قَالَتْ لَا أَفْضَحُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ فَمَضَتْ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْصُرُوهَا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْمَلِ الْعُنَيْنِ سَابِغِ الْأَيْتِينَ خَذَلْجِ السَّاقِينَ فَهُوَ لَشَرِيكَ ابْنِ سَحْمَاءَ فَجَاءَتْ بِهِ كَذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ لَا مَامَضِي مِنْ كِتَابِ اللَّهِ لَكَانَ لِي وَ لَهَا شَانٌ. (رواه البخاری)

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بلال بن امیہ نے اپنی عورت پر زنا کی تہمت لگائی آنحضرت کے سامنے شریک بن سحماء کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال کو کہ گواہ لایا ہے یا تیری پیٹھ پر حد ماری جاوے گی۔ بلال نے عرض کی اے اللہ کے رسول جب پاوے اپنی بیوی پر کسی کو کیا وہ گواہ تلاش کرتا پھرے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے گواہ قائم کرو وگرنہ حد قائم کی جائے گی۔ بلال نے کہا قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے کہ میں سچا ہوں اور اللہ میری پیٹھ کو حد سے بری فرمائے گا۔ جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیتیں اتاریں کہ وہ لوگ جو اپنی بیویوں پر تہمت لگاتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پڑھیں آیتیں یہاں تک کہ پہنچے ان کان من الصدقین تک بلال آیا اور گواہی دی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اللہ جانتا ہے کہ تم میں سے ایک جھوٹا ہے کیا تم میں سے کوئی تو بہ کرنے والا ہے۔ پھر بلال کی عورت کھڑی ہوئی اور لعان کیا جب پانچویں گواہی پر پہنچی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا اور فرمایا پانچویں گواہی واجب کرنے والی ہے ابن عباس نے کہا وہ عورت ٹھہر گئی اور وحی حتیٰ کہ ہم نے گمان کیا کہ وہ پھر جاوے گی۔ پھر اس عورت نے کہا میں اپنی قوم کو عمر بھر رسوا نہیں کروں گی۔ وہ گدڑی اور فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھتے رہو اس عورت کو اگر یہ سرگین آنکھوں والا اور بھاری سرینوں والا اور موٹی پنڈلیوں والا بچہ لائی وہ شریک بن سحماء کا ہے۔ وہ عورت اس طرح کالائی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کتاب اللہ کا حکم گزر نہ گیا ہوتا تو میرے لیے اور اس کے لیے ایک حالت ہوتی۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: اس حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اسلام میں سب سے پہلے حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے لعان کیا ہے اور اس موقع پر لعان کے سلسلہ میں مذکورہ آیت نازل ہوئی۔ اس بارہ میں جو تحقیق تفصیل ہے وہ حضرت سہل رضی اللہ عنہ کی روایت کی تشریح میں بیان ہو چکی ہے۔

بلاشبہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے الخ نظر ہر زیادہ صحیح یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات ان دونوں کے لعان سے فارغ ہونے کے بعد ارشاد فرمائی اور اس ارشاد گرامی کی مراد یہ ہے کہ جو بھی شخص کوئی جھوٹی بات کہے یا کسی پر جھوٹی تہمت لگائے تو اس پر لازم ہے کہ وہ تو بہ کرے۔ بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات لعان سے پہلے ان دونوں کو جھوٹ کے عواقب سے ڈرانے کیلئے ارشاد فرمائی۔

اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ حاکم وقاضی کسی بھی معاملہ میں اپنے گمان و خیال قرآن اور کسی علامت کی بنیاد پر کوئی حکم ندے بلکہ وہی حکم دے جس کا دلائل و شواہد تقاضا کریں۔

## زنا کی تہمت چار گواہوں کے ذریعہ ثابت ہوتی ہے

(۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبادَةَ لَوْ وَجَدْتُ مَعَ أَهْلِي رَجُلًا لَمْ أَمْسَهُ حَتَّى آتِي بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ كُنْتُ لِأَعْجَلُهُ بِالسَّيْفِ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْمَعُوا إِلَيَّ مَا يَقُولُ سَيِّدُكُمْ إِنَّهُ لَغَيُورٌ وَأَنَا أَغْيُورٌ مِنْهُ وَاللَّهِ أَغْيُورٌ مِنِّي (رواه مسلم)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے کہا اگر میں اپنی عورت پر غیر آدمی کو پاؤں چار گواہ مہیا ہونے تک اس کو کچھ نہ کہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں۔ سعد رضی اللہ عنہ نے کہا یوں نہیں قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا کہ میں تو اس کو تلوار سے جلدی ختم کر دوں گا گواہ تلاش کرنے سے پہلے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ بات سنو جو تمہارا سردار کہتا ہے وہ غیرت مند ہے اور میں اس سے زیادہ غیرت مند ہوں اور اللہ مجھ سے بھی زیادہ غیرت مند ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جواب سن کر حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے جو کچھ کہا اس سے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کی تردید مقصود تھی اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت منظور تھی بلکہ انہوں نے اپنی اس بات کے ذریعہ دراصل اپنی طبیعت اور اپنے مزاج کے بارہ میں بتایا کہ میرا حال تو یہ ہے۔ میرے غصہ اور میری غیرت کا یہ عالم ہے کہ اگر میں اپنی بیوی کے پاس کسی غیر مرد کو دیکھ لوں تو اس کو فوراً قتل کر دوں جبکہ اس بارہ میں شریعت کا حکم یہ ہے کہ جب تک چار گواہ فراہم نہ کر لو۔ اس کو کچھ نہ کہو۔ تو اس صورت میں میرے لئے کونسا راستہ ہے؟ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی یہ بات سن کر لوگوں کو ان کی طرف متوجہ کیا کہ سنو تمہارا سردار کیا کہہ رہا ہے۔ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سنو تمہارا سردار کیا کہہ رہا ہے؟ کی مراد حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے وصف کی تعریف کرنا ہے اور اس طرف اشارہ کرنا ہے کہ طبیعت و مزاج میں اتنی غیرت کا ہونا بزرگوں کی صفات اور سرداروں کی عادات میں سے ہے اگرچہ اس معاملہ میں شریعت کا حکم دوسرا ہے جس پر عمل کرنا غیرت مندی کے تقاضے پر عمل کرنے سے زیادہ ضروری ہے۔ حاصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد کے ذریعہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی بات کی تقریر (یعنی تائید و توثیق) نہیں فرمائی بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا عذر بیان کیا کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے جو بات کہی ہے اور جس سے بظاہر میرے حکم کی مخالفت معلوم ہوتی ہے وہ دراصل ان کی غیر معمولی غیرت مندی کی وجہ سے ان کی زبان سے نکل گئی ہے۔ حضرت مظہر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مذکورہ جواب دینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کو قبول کرنے سے انکار کر دینے کے طور پر نہیں تھا بلکہ درحقیقت ان کی اس خواہش کے اظہار کے طور پر تھا کہ اگر کوئی غیرت مند کسی غیر مرد کو اپنی بیوی کے پاس پائے تو اس کو قتل کر دینے کی اجازت عطا ہو جائے چنانچہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اجازت دینے سے ایک بلیغ انداز میں انکار کر دیا تو انہوں نے سکوت اختیار کر لیا۔

غیرت آدمی کی اندرونی کیفیت و حالت کے اس تغیر کو کہتے ہیں جو اپنے اہل میں کسی ناگوار چیز کو دیکھنے پر پیدا ہوتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی غیرت کی نسبت اسی معنی کے اعتبار سے محال و ناممکن ہے۔ لہذا اللہ تعالیٰ کے غیرت مند ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنے بندوں کو گناہوں سے روکنے والا ہے تاکہ وہ اس کی بارگاہ کی قربت و مقبولیت سے دور نہ جا پڑیں۔

## اللہ سے زیادہ کوئی غیرت مند نہیں ہے

(۶) وَعَنْ الْمُغِيرَةَ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبادَةَ لَوْ رَأَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَضَرَبْتُهُ بِالسَّيْفِ غَيْرَ مُصَفِّحٍ قَبْلَ ذَلِكَ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعْجَبُونَ مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ وَاللَّهِ لَا نَأْغَيْرُ مِنْهُ وَاللَّهِ أَغْيَرُ مِنِّي وَمِنْ أَجْلِ غَيْرَةِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَنَاطِقَ وَلَا أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيْهِ الْعُدْرَيْنِ اللَّهُ وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ الْمُنْذِرِينَ وَالْمُبَشِّرِينَ وَلَا أَحَدًا أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمَذْحِجَةُ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ وَعَدَّ اللَّهُ الْجَنَّةَ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ نے کہا اگر میں اپنی بیوی کے ساتھ کسی کو دیکھوں تو میں اس کو تیرتوار سے ماروں۔ یہ خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سعد کی غیرت پر تعجب کرتے ہو۔ اللہ کی قسم البتہ میں زیادہ غیرت مند ہوں اس سے بھی اور اللہ مجھ سے بھی زیادہ غیرت مند ہے۔ اسی وجہ سے اللہ نے ظاہر اور پوشیدہ گناہوں کو حرام کیا ہے اور نہیں کوئی کہ بہت محبوب ہو اس کو عذر کرنا اللہ سے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ڈرنے والوں اور خوشخبری دینے والوں کو بھیجا اور نہیں کوئی کہ بہت محبوب ہو اس کو تعریف کرنی اللہ تعالیٰ سے۔ اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے بہشت کا وعدہ کیا۔ (مشفق علیہ)

تشریح: اور اللہ تعالیٰ نے اپنی غیرت ہی کی وجہ سے گناہوں کو حرام کیا ہے۔ یہ جملہ دراصل اللہ تعالیٰ کی غیرت کی وضاحت کیلئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی غیرت کے معنی یہ ہیں کہ اس نے لوگوں کو حرام امور اختیار کرنے سے منع کیا ہے اور حرام امور کو اختیار کرنے پر عذاب مقرر کیا ہے چنانچہ اصل میں غیرت کا مطلب یہی ہے کہ آدمی اس بات کو ناپسند کرے اور اس پر ناراض ہو کہ کوئی اس کی ملکیت میں تصرف کرے۔

اور غیرت کے مشہور معنی یہ ہیں کہ آدمی اس شخص پر غصہ کرے جو اس کی بیوی کے ساتھ بدکاری کرے یا اس کو نظر بد سے دیکھے لہذا اللہ تعالیٰ کی غیرت یہ ہے کہ وہ اس شخص پر غصہ کرے جو گناہ کا مرتکب ہو۔ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عذر کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی محبوب نہیں رکھتا۔ میں عذرا عذر یعنی ازالہ عذر کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ عذر ختم کر دینے کو پسند کرتا ہے اس طرح کوئی اور عذر کو ختم کرنے کو پسند نہیں کرتا اسی لئے اللہ تعالیٰ نے دنیا میں پیغمبروں اور رسولوں کو بھیجا ہے تاکہ اس طرف سے اتمام حجت ہو جائے اور بندوں کو عذر کرنے کا موقع نہ ملے۔ جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

لَسْنَا يَكُونُ عَلَى اللَّهِ حِجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ تَاكُ لُوگوں كے پاس اللہ تعالیٰ كے سامنے پیغمبروں كے بعد كوئی عذر باقی نہ رہے۔

تعریف کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ کوئی پسند نہیں کرتا کا مطلب یہ ہے کہ تعریف کرنے کو جتنا اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے اتنا کوئی اور پسند نہیں کرتا۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے خود اپنی تعریف بھی فرمائی ہے اور اپنے محبوب بندوں کی بھی تعریف کی ہے اور ان لوگوں کو جنت میں داخل کرنے کا وعدہ کیا ہے جو اس کی حمد و تعریف کرتے ہیں اور اس کے احکام پر عمل کرتے ہیں۔

## اللہ کی غیرت کا تقاضا کیا ہے؟

(۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُغَارُ وَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ يُغَارُونَ وَاللَّهُ إِنْ لَا يَأْتِي الْمُؤْمِنِينَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ غیرت مند ہے اور مومن بھی غیرت مند ہے اور اللہ کی غیرت کا یہ تقاضا ہے کہ مومن حرام کام نہ کرے۔ (مشفق علیہ)

## محض معمولی علامتوں کی بناء پر اپنے بچہ کا انکار نہ کرو

(۸) وَعَنْهُ أَنَّ عَمْرَبِيًّا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ امْرَأَتِي وَكَذَلِكَ غُلَامًا أَسْوَدَ وَإِنِّي أَنْكَرْتُهُ فَقَالَ لَهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكَ مِنْ إِبِلٍ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا أَلْوَانُهَا قَالَ خُمْرٌ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ أَوْزَاقٍ قَالَ إِنَّ فِيهَا لَوْلُزًا فَقَالَ فَاتَى تَرِي ذَلِكَ جَاءَ مَا قَالَ عِرْقٌ نَزَعَهَا قَالَ فَلَمَلْ هَذَا عِرْقٌ نَزَعَهُ وَ لَمْ يُرْخَصْ لَهُ فِي الْإِنْفِءِ مِنْهُ (متفق عليه)

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس نے کہا میری عورت نے کالے رنگ کا بچہ جنا ہے اور میں اس کا انکار کرتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تیرے پاس اونٹ ہیں اس نے کہا ہاں فرمایا ان کا رنگ کیسا ہے اس نے کہا سرخ رنگ آپ نے فرمایا کیا ان میں کوئی خاکستری رنگ کا اونٹ بھی ہے اس نے کہا ہاں ان میں کئی خاکستری رنگ کے ہیں فرمایا کہاں سے آیا وہ رنگ اس نے کہا کسی رگ نے ان کو کھینچا ہوگا فرمایا شاید یہ لڑکا کسی رگ کی وجہ سے کالا ہو کہ اس کو کھینچ لیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اعرابی کو اس بچے سے انکار کرنے کی اجازت نہ دی۔ (متفق علیہ)

تشریح: طبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ محض معمولی اور ضعیف علامتوں کی بنا پر اپنے بچے کا انکار کرنا یعنی یہ کہنا کہ یہ بچہ میرا نہیں ہے۔ ممنوع ہے بلکہ اس صورت میں مضبوط دلائل و وجوہ کا ہونا ضروری ہے۔ مثلاً بیوی سے صحبت نہ کی ہو اور اس کے باوجود بچہ کی ولادت ہوئی ہو یا صحبت کی ہو مگر صحبت کے بعد چھ مہینہ سے کم مدت میں بچہ پیدا ہوا ہو اور ان صورتوں میں اس بچے کا انکار کر دینا جائز ہے۔

## زنا کے نتیجے میں پیدا ہونے والے بچے کا نسب زانی سے ثابت نہیں ہوتا

(۹) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عُثْبَةُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ عَهْدًا إِلَىٰ أَخِيهِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ أَنَّ ابْنَ وَليدَةَ زَمْعَةَ مِنِّي فَأَقْبَضَهُ إِلَيْكَ فَلَمَّا كَانَ عَامَ الْفَتْحِ أَخَذَهُ سَعْدٌ فَقَالَ اللَّهُ أَنْبَىٰ أَخِي وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي فَتَسَاءَلَا إِلَىٰ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَعْدُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَخِي كَانَ عَهْدًا لِي فِيهِ وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي وَإِنْ وَليدَةَ أَبِي وَلِدَ عَلِيٌّ فَرَأَيْتَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَكَ يَا عُثْبَةُ ابْنُ زَمْعَةَ أَوْلَدَ لِلْفَرَّاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْعَجْرُومُ قَالَ بِسَوْدَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ أَحْتَجِبِي مِنْهُ لِمَا رَأَى مِنْ شَبْهِهِ بَعْبَةَ فَمَا رَأَاهَا حَتَّىٰ لَقِيَ اللَّهَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ هُوَ أَخُوكَ يَا عُثْبَةُ ابْنُ زَمْعَةَ مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ وَلِدَ عَلِيٌّ فَرَأَاهَا مِنْهُ لِمَا رَأَى مِنْ شَبْهِهِ (متفق علیہ)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہا عتبہ بن ابی وقاص نے وصیت کی تھی اپنے بھائی سعد بن ابی وقاص کو کہ زمعة کی لوٹھی کا لڑکا مجھ سے ہے اس کو لے لینا جب فتح مکہ کا سال ہوا تو سعد نے اس کو لے لیا اور کہا کہ یہ میرا بھتیجا ہے۔ عبد بن زمعة رضی اللہ عنہ نے کہا یہ میرا بھائی ہے دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے۔ سعد رضی اللہ عنہ نے کہا اے اللہ کے رسول میرے بھائی نے اس لڑکے کے بارہ میں مجھ کو وصیت کی تھی کہ اس کو لے لینا۔ عبد بن زمعة نے کہا یہ میرا بھائی ہے اور میرے باپ کی لوٹھی کا لڑکا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عبد اللہ بن زمعة رضی اللہ عنہ کو یہ تیرا ہے بچہ بستر والے کا ہے اور زانی کے لیے محرومی ہے پھر سو داؤء کو فرمایا تو اس سے پردہ کر عتبہ کی مشابہت کی وجہ سے تو اس لڑکے نے سو داؤء کو نہیں دیکھا یہاں تک کہ اللہ کو جاملایا ایک روایت میں یوں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عبد اللہ بن زمعة یہ تیرا بھائی اس لیے ہے کہ تیرے باپ کے بستر پر پیدا ہوا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس حدیث میں جو چند نام ذکر ہوئے ہیں پہلے ان کے بارہ میں بتا دینا ضروری ہے تاکہ صورت واقعہ کو سمجھنے میں آسانی ہو۔ عتبہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کا حقیقی بھائی تھا۔ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو تو اللہ تعالیٰ نے اسلام کی دولت سے بہرہ ور کیا اور وہ ایک جلیل قدر صحابی رضی اللہ عنہ ہوئے مگر عتبہ کفر کے اندھیرے سے نہ نکل سکا۔ یہاں تک کہ کفر کی حالت میں مر گیا اور یہی وہ بد بخت تھا جس نے غزوہ احد کے موقع پر رحمت دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا دندان مبارک شہید کیا تھا۔ زمعة حضرت سو داؤء رضی اللہ عنہا کے باپ تھے اور عبدان (زمعة) کے بیٹے یعنی نرت سو داؤء رضی اللہ عنہا کے حقیقی بھائی تھے! حضرت سو داؤء رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ ہیں۔

اب حدیث کی طرف آئیے عتبہ نے زمعة کی لوٹھی سے زنا کیا جس کے نتیجے میں لڑکا پیدا ہوا چونکہ زمانہ جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ زانی کے لڑکے پر ولد الزنا (حرامی بچہ) کا نسب اسی زانی سے ثابت ہوتا تھا اس لئے عتبہ نے اس قدیم دستور کے مطابق اس لڑکے کے بارہ میں دعویٰ کیا کہ یہ ہے اور اپنے بھائی حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو وصیت کی کہ تم اس لڑکے کو اپنی تحویل میں لے کر اس کی پرورش کرنا چنانچہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ

نے فتح مکہ کے سال اپنے بھائی کی وصیت کے مطابق اس لڑکے کو اپنی تحویل میں لے لیا اور یہ اعلان کیا یہ میرا بھتیجا ہے۔ ادھر زمعہ رضی اللہ عنہ کے بیٹے عبد رضی اللہ عنہ نے دعویٰ کیا کہ یہ میرا بھائی ہے کیونکہ اس کو میرے باپ نے اپنی لونڈی سے جنم دیا ہے غرضیکہ ان دونوں کے درمیان ایک تنازعہ کی صورت ہو گئی تو وہ دونوں اس معاملہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے کر آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد ابن زمعہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ یہ تمہارا بھائی ہے کیونکہ بچہ کا نسب صاحب فراش ہی سے ثابت ہوتا ہے اور زانی اس سے محروم رہتا ہے۔

اس جملہ الولد للفراش وللعاہر الحجر (بچہ صاحب فراش کی طرف منسوب ہوتا ہے اور زانی کیلئے محرومی ہے) کی تفصیلی وضاحت باب الوصایا کی پہلی فصل میں حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے ضمن میں کی جا چکی ہے۔

ام المؤمنین حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کہ (تم اس لڑکے سے پردہ کیا کرو گا مطلب یہ تھا کہ اگرچہ یہ لڑکا شرعی حکم کے مطابق تمہارا بھائی ہوا بائیں طور اس کا نسب تمہارے باپ زمعہ سے ثابت کیا گیا ہے اور یہ بھی اپنی جگہ پر صحیح ہے کہ شرعی معاملات میں مشابہت اور قیافہ و قرآن کا اعتبار نہیں لیکن وہ لڑکا چونکہ عتبہ کے مشابہ ہے اور عتبہ کے دعویٰ کی وجہ سے اس کا عتبہ کے نطفہ سے ہونا ایک حد تک حقیقت کے مطابق بھی ہے اس لئے احتیاط و ورع کا تقاضا یہی ہے کہ تم اس کے سامنے نہ آؤ۔

دوسری روایت کے یہ آخری الفاظ انہ ولد علی فراش ابیہ (اس لئے کہ وہ لڑکا ان کے باپ کے بستر پر پیدا ہوا تھا) دراصل حدیث کے راوی کا اپنا قول ہے۔ یعنی راوی نے ان الفاظ کے ذریعہ یہ واضح کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد ابن زمعہ کے حق میں یہ حکم کہ وہ لڑکا تمہارا بھائی ہے۔ اس لئے صادر فرمایا تھا کہ وہ ان کے باپ (زمعہ) کے بستر پر پیدا ہوا تھا (ان کے بستر پر پیدا ہونے کا مطلب یہ ہے کہ استقر ارحل اور بچہ کی ولادت کے زمانہ میں وہ لونڈی زمعہ کی ملکیت میں اور ان کے زیر تصرف تھی نیز وہ لڑکا انہی کے گھر میں پیدا ہوا تھا)

## اثبات نسب میں قیافہ شناس کا قول معتبر ہے یا نہیں؟

(۱۰) وَعَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ مَسْرُورٌ فَقَالَ أَيُّ عَائِشَةَ أَلَمْ تَرَ أَنَّ مَجْرَزًا الْمُدَلِجِيَّ دَخَلَ فَلَمَّا رَأَى أَسَامَةَ وَزَيْدًا وَعَلَيْهِمَا قَطِيفَةٌ قَدْ غَطَبَا رُؤُوسَهُمَا وَبَدَتْ أَعْدَامُهُمَا فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَعْدَامَ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہا مجھ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داخل ہوئے ایک دن کہ وہ خوش تھے فرمایا اے عائشہ رضی اللہ عنہا کیا تو نہیں جانتی کہ مجر زمدلی آیا۔ جب اسامہ رضی اللہ عنہ اور زید رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ دونوں چادر اوڑھے ہوئے تھے اور اپنا سر ڈھانپنے ہوئے تھے ان کے قدم ننگے تھے مجر ز نے کہا یہ قدم بعض ان کے بعض میں سے ہیں۔ (متفق علیہ)

تشریح: ان مجر ز المدلجی: مجر ز مکہ کے وزن پر عرب کے ایک مشہور قیافہ شناس کا نام ہے ان کا خاندانی تعلق چونکہ قبیلہ مدلیج سے تھا اس لئے یہ اسی قبیلہ کی طرف منسوب ہے عرب میں قیافہ شناسی میں یہ شخص سند کی حیثیت رکھتا تھا اور لوگوں میں یہ اتھارٹی اور معیار تھا ادھر حضرت زید بن ثابت بہت خوبصورت تھے اور ان کے بیٹے اسامہ بن زید چونکہ حضرت ام ایمن کے لطن سے تھے اس لئے وہ اپنی والدہ کی طرح سانولے رنگ کے تھے منافقین پر وہ بیگنہ کرتے تھے کہ اسامہ اپنے باپ کا نہیں ہے کیونکہ اتنے خوبصورت باپ کا بیٹا اس طرح کالا کیسے ہو سکتا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس پر وہ بیگنہ سے بہت زیادہ غمگین اور کبیدہ خاطر ہو جاتے تھے لیکن اس کے توڑ کیلئے کسی ایسی چیز اور سند کی ضرورت تھی جسے معاشرہ کے تمام افراد بلا چون و چرا کرتے اور وہ سند قیافہ شناسی کی قیافہ شناسی ہو سکتی تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انتظام فرمایا اور ایک دن عرب کا مشہور قیافہ شناس مجر ز مدلیجی مسجد نبوی میں آیا حضرت اسامہ اور حضرت زید دونوں ایک چادر میں اس طرح لپیٹے ہوئے تھے کہ چہروں پر چادر تھی اور پاؤں کھلے تھے مجر ز نے جب دیکھا تو کہنے لگا کہ یہ پاؤں باپ کے بیٹے کے ہیں اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بہت خوش ہوئے کیونکہ اس پر وہ بیگنہ نہ توڑ کیلئے اسی

سند کی ضرورت تھی ورنہ آسمان سے وحی بھی آسکتی تھی مگر عام معاشرہ میں قیافہ کا زیادہ اعتبار تھا۔

فقہاء کا اختلاف :- جمہور کے نزدیک کسی بھی نسب کے ثبوت کیلئے دوسرے دلائل کے علاوہ قیافہ شناسی بھی ایک مؤثر دلیل ہے ان حضرات نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ علم قیافہ ثبوت نسب کیلئے کافی نہیں ہے کیونکہ قیافہ شناس علم کا نام ہے جس میں کسی چیز کی پہچان اس کے اندر کے نشانات اور علامات سے ہوتی ہے اور یہ تخمین اور اندازہ ہے جس سے قطعی اور یقینی علم حاصل نہیں ہو سکتا ہے اور ثبوت نسب کیلئے یقینی علم کا ہونا ضروری ہے اس لئے شریعت میں امور یقینیہ کا اعتبار ہے لہذا قیافہ بے اعتبار ہے باقی جمہور نے جس حدیث سے استدلال کیا ہے تو اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے سے بذریعہ وحی معلوم تھا کہ اسامہ زید کا ہی بیٹا ہے لیکن چونکہ منافقین کا طعن اور پروپیگنڈہ قیافہ شناس کے فیصلہ سے ختم ہو سکتا تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیافہ شناس کی بات پر خوشی کا اظہار فرمایا یہ ثبوت نسب پر دلیل نہیں بلکہ دفع طعن کیلئے دلیل ہے اسی اختلاف پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ مثلاً دو آدمیوں میں ایک مشترک لونڈی ہے اور دونوں کے جماع کے نتیجہ میں اس کا بچہ پیدا ہو گیا تو جمہور فرماتے ہیں کہ قائف کے مطابق بچہ اس شخص کا ہو جائیگا احناف فرماتے ہیں کہ اس صورت میں وہ بچہ دونوں کا مشترک مملوک ہوگا اور لونڈی دونوں کی ام ولدہ ہو جائے گی اگرچہ حقیقت میں وہ بچہ کسی ایک کا ہوگا لیکن قائف کے فیصلے کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ اس پر شریعت کا مدانہ نہیں ہے احناف نے حضرت عمرؓ کے اس فیصلہ سے بھی استدلال کیا کہ شریعت نے حضرت عمرؓ سے بذریعہ خط یہ مسئلہ پوچھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ دونوں آقا اس بچے میں شریک ہیں یہ بچے کے وارث ہونگے اور بچہ ان کا وارث ہوگا حضرت علیؓ کا بھی اسی طرح فیصلہ تھا گویا اجماع صحابہ ہو گیا ملا علی قاری نے دیگر روایات بھی نقل کی ہیں۔

## اپنے باپ کا انکار کرنے والے کے بارہ میں وعید

(۱۱) وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ مُغَيِّرُ أَبِيهِ فَالْجَنَّةُ عَلَيْهِ حَرَامٌ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اور ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ان دونوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنی نسبت غیر باپ کی طرف کرے اور وہ جانتا ہے کہ یہ میرا باپ نہیں اس پر جنت حرام ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس پر جنت حرام ہے کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص جان بوجھ کر اپنے باپ کی بجائے کسی دوسرے شخص کی طرف اپنی نسبت کرتا ہے اور وہ اس بات کو برا نہیں جانتا بلکہ اس کا اعتقاد یہ ہے کہ اپنے نسب میں اس طرح خلط ملط کرنا حلال ہے تو ایک حرام چیز کے حلال ہونے کا عقیدہ رکھنے کی وجہ سے وہ کفر کی حد میں پہنچ گیا اور جب وہ کفر کی حد میں پہنچ گیا اور اسی حال میں مر گیا تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اس پر جنت کے دروازے ہمیشہ کیلئے بند رہیں گے اور اگر وہ شخص کفریہ عقیدہ نہیں رکھتا (یعنی باپ کی بجائے کسی دوسرے شخص کی طرف اپنی نسبت کرنے کو حلال نہیں جانتا بلکہ حرام ہی جانتا ہے) تو اس صورت میں اس پر جنت حرام ہے کا مطلب یہ ہوگا کہ اس وقت اس پر جنت کے دروازے بند رہیں گے جب تک کہ وہ اپنے اس گناہ کی سزا نہ بھگت لے گا۔

(۱۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزْعَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَقَدْ كَفَرَ. (متفق علیہ) وَقَدْ كَبُرَ حَدِيثُ عَائِشَةَ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ فِي بَابِ صَلَوةِ الْخُسُوفِ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے پاؤں سے اعراض نہ کرو جس شخص نے اپنے باپ سے اعراض کیا اس نے کفران نعمت کیا روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اور ذکر کی گئی حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کی

مما من احد اغير من الله باب صلوة الخسوف میں۔

تشریح: زمانہ جاہلیت میں یہ ایک عام برائی تھی کہ لوگ اپنے اصل باپ سے اپنے نسب کا انکار کر کے دوسروں کو اپنا باپ قرار دیتے تھے۔

چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس برائی سے منع فرمایا۔

اس بارہ میں مسئلہ یہ ہے کہ جان بوجھ کر اصل باپ کی بجائے کسی غیر شخص سے اپنا نسب قائم کرنا حرام ہے اور اگر کسی شخص نے غیر شخص سے اپنا نسب قائم کرنے کو مباح جانا اور اس کا عقیدہ رکھا تو وہ کافر ہو جائے گا۔ کیونکہ ایسی چیز کے حلال و مباح ہونے کا عقیدہ رکھنا جس کو پوری امت نے حرام قرار دیا ہے کفر ہے اس صورت میں حدیث کے الفاظ فقہ کفر اپنے حقیقی معنی پر محمول ہوں گے اور اگر اس کو کرنے والا مباح ہونے کا یقین نہیں رکھتا تو اس صورت میں کفر کے دو معنی ہوں گے ایک تو یہ کہ اس شخص نے کفار کے فعل کی مشابہت اختیار کی دوسرے یہ کہ اس نے کفر ان نعمت کیا۔

## الفصل الثانی..... اپنے بچہ کا انکار کرنے والا خدا تعالیٰ کے دیدار سے محروم رہیگا

(۱۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْمَلَاعِنَةِ أَيُّمَا امْرَأَةً أَدْخَلَتْ عَلَى

قَوْمٍ مِنْ لَيْسَ مِنْهُمْ فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَلَنْ يُدْخِلَهَا اللَّهُ جَنَّتَهُ وَأَيُّمَا رَجُلٍ جَحَدَ وَلَدَهُ وَهُوَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ اخْتَجَبَ

اللَّهُ مِنْهُ وَفَضَحَهُ عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ فِي الْأُولَيْنِ وَالْآخِرِينَ. (رواہ ابو داؤد و النسائی و الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جب کہ

لعان کی آیت اتری کہ جو عورت داخل کرے ایک قوم پر اس کو کہ نہیں ان میں سے وہ عورت کسی چیز میں داخل نہیں جو دین میں قابل اعتماد ہو

اور اس کو اللہ تعالیٰ کبھی بھی جنت میں داخل نہیں فرمائے گا جو شخص اپنے بیٹے کا انکار کرے حالانکہ وہ اسی سے ہے تو اللہ اس سے پردہ کرے گا

اور اس کو تمام مخلوق اگلی پچھلی کے سامنے رسوا فرمائے گا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و نسائی اور دارمی نے۔

تشریح: حدیث کا حاصل یہ ہے کہ نہ تو عورت کو چاہئے کہ وہ بدکاری کرے اور اپنے حرامی بچہ کو اپنے خاوند کی طرف منسوب کرے اور نہ

مرد کو چاہئے کہ دیدہ و دانستہ اپنے بچہ کا انکار کرے اور اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائے۔

## بدکار بیوی کو طلاق دے دینا اولیٰ ہے

(۱۴) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي امْرَأَةً لَا تَرُدُّنِي لِأَمْسٍ فَقَالَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلِّقْهَا قَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُهَا قَالَ فَامْسِكْهَا إِذَا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ قَالَ النَّسَائِيُّ وَ قَالَ

النَّسَائِيُّ رَفَعَهُ أَحَدُ الرُّوَاةِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَخَذَهُمْ لَمْ يَرَفَعَهُ قَالَ وَهَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ بِثَابِتٍ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا کہا میرے لیے ایک عورت

ہے جو کسی چھونے والے کے ہاتھ کو رد نہیں کرتی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو طلاق دے دے اس نے کہا مجھے اس سے محبت

ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہاری بیوی کی اس وقت۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے کہا راویوں میں سے ایک نے اس کو

ابن عباس تک مرفوع کہا ہے اور ان میں سے ایک نے اس کو مرفوع نہیں کہا۔ کہا نسائی نے یہ حدیث ثابت نہیں ہے۔

تشریح: یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ بدکار بیوی کو طلاق دے دینا اولیٰ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق دینے کا

حکم پہلے دیا اور تمہاری بیوی کی کلمہ بعد میں دیا۔ ہاں اگر کسی وجہ سے طلاق دینا آسان نہ ہو۔ مثلاً اس سے اتنی زیادہ محبت ہو کہ اس کو اپنے سے جدا

کرنا ناممکن ہو یا اس کے لطن سے کوئی بچہ ہو جو ماں کی جدائی کو برداشت نہ کر سکتا ہو اور یا اس بیوی کا اپنے اوپر کوئی ایسا قرض و مطالبہ مثلاً مہر واجب ہو

کہ جس کو ادا کرنے پر قادر نہ ہو تو ایسی صورتوں میں جائز ہے کہ اس کو طلاق نہ دے لیکن یہ شرط ہے کہ وہ اس کو بدکاری روکے اور اگر وہ اس کو بدکاری

سے نہ روک سکا تو پھر طلاق نہ دینے کی صورت میں گناہ گار ہوگا۔



## اثبات نسب کے سلسلہ میں ایک واضح ہدایت و ضابطہ

(۱۵) وَعَنْ عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَىٰ أَنْ كُلُّ مُسْتَلْحِقٍ اسْتَلْحِقَ بَعْدَ أَبِيهِ الَّذِي يُدْعَىٰ لَهُ إِدْعَاؤُهُ وَرَثَتُهُ فَقَضَىٰ أَنْ كُلُّ مَنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ يَمْلِكُهَا يَوْمَ أَصَابَهَا فَقَدْ لَحِقَ بِمَنْ اسْتَلْحَقَهُ وَلَيْسَ لَهُ مِمَّا قَسِمَ قَبْلَهُ مِنَ الْمِيرَاثِ شَيْءٌ وَمَا أَدْرَكَ مِنْ مِيرَاثٍ لَمْ يُقَسِّمْ فَلَهُ نَصِيبُهُ وَلَا يُلْحِقُ إِذَا كَانَ أَبُوهُ الَّذِي يُدْعَىٰ لَهُ أَنْكَرُهُ فَإِنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ لَمْ يَمْلِكُهَا أَوْ مِنْ حُرَّةٍ عَاهَرَ بِهَا فَإِنَّهُ لَا يُلْحِقُ وَلَا يَرِثُ وَإِنْ كَانَ الَّذِي يُدْعَىٰ لَهُ هُوَ الَّذِي أَدْعَاهُ فَهُوَ وَلَدُ زَيْنَةٍ مِنْ حُرَّةٍ كَانَ أَوْ أُمَّةٍ. (رواه ابوداؤد)

حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا جو لڑکا کہ باپ کے مرنے کے بعد لاحق کیا گیا۔ وہ باپ کے جس کی طرف اس لڑکے کی نسبت ہے۔ اس کے باپ کے وارثوں نے دعویٰ کیا آپ نے حکم فرمایا۔ جو لڑکا ایسی لونڈی سے ہو کہ اس لڑکے کا باپ اس کا مالک تھا جس دن صحبت کی تھی تو وہ نسب میں مل گیا اس شخص کے ساتھ ملایا اس کو۔ اس میراث سے اس کا حصہ نہیں جو اس کے ملانے سے پہلے تقسیم کی گئی اور وہ میراث جو ابھی تقسیم نہیں کی گئی اس سے اس لڑکے کا حصہ ہے اور نہیں لاحق ہوتا وہ لڑکا جبکہ ہو باپ اس کا کہ نسبت کیا جاتا ہے اس کی طرف کہ وہ اس کا انکار کرتا تھا اگر اس لونڈی سے ہو کہ اس کا مالک نہیں تھا پیدا ہوا حرہ سے کہ زنا کیا تھا اس سے تو وہ لڑکا نہیں لاحق ہوگا اور نہ ہی وارث ہوگا اگرچہ ہو وہ شخص کہ نسبت کیا جاتا ہے اس طرف اس کی خود دعویٰ کیا اس نے وہ بچہ زنا کا ہے حرہ سے ہو یا لونڈی سے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: خطابی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ وہ احکام ہیں جو شروع زمانہ اسلام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نافذ فرمائے تھے اس زمانہ میں لوگوں کی بدکار لونڈیاں تھیں جو زنا کراتی پھرتی تھیں اور ان کے مالک بھی ان سے صحبت کرتے تھے اور پھر جب ان کے کوئی بچہ ہوتا تو اس کا دعویٰ مالک بھی کرتا اور زانی بھی۔ اس قسم کے تنازعہ کو شرعی طور پر ختم کرنے کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ بالا احکام صادر فرمائے۔ چنانچہ اس بارہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شرعی ضابطہ مقرر فرمایا اور جس کا ذکر اس حدیث میں کیا گیا ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص زید کا انتقال ہو گیا۔ اس کے بعد زید کے وارثوں کا یہ دعویٰ تسلیم کر لیا جائے گا اور اس لڑکے کا نسب زید سے قائم کر کے اس کی میراث کا حصہ دارقراردے دیا جائے گا۔ لیکن یہ اسی صورت میں ہوگا جبکہ وہ لڑکا کسی ایسی لونڈی کے لطن سے ہو جو زید کی ملکیت میں رہی ہو اور زید کا اس کے ساتھ جائز طور پر جماع ہوا ہو یا وہ کسی آزاد عورت کے لطن سے ہو جو زید کے نکاح میں رہی ہو اور خود زید نے بھی اپنی زندگی میں یہ اقرار و اعلان کیا ہو کہ یہ میراث لڑکا ہے۔

پھر جیسا کہ حدیث میں وضاحت ہے یہ لڑکا انہی وارثوں کے حق میں حصہ دار ہوگا جنہوں نے مذکورہ بالا دعویٰ کیا ہو اگر سب ہی وارثوں نے یہ دعویٰ کیا ہوگا وہ لڑکا سب وارثوں کے حق میں حصہ دار ہوگا اور اگر بعض وارثوں نے دعویٰ کیا ہوگا تو صرف انہی بعض وارثوں کے حق میں حصہ دار ہوگا۔ نیز یہ لڑکا صرف اس میراث میں حصہ دار ہوگا جو ابھی تقسیم نہیں ہوئی ہے جو میراث اس دعویٰ سے پہلے تقسیم ہو چکی ہوگی اس میں اسے کوئی حصہ نہیں ملے گا اور اگر یہ صورت ہو کہ زید نے اپنی زندگی میں اس لڑکے کے نسب کا انکار کر دیا یعنی یہ کہا تھا کہ یہ لڑکا میراث میں ہے تو پھر اس کے مرنے کے بعد اگر اس کے وارث اس لڑکے کو اپنے میں شامل کرنا چاہیں تو وہ شامل نہیں ہو سکے گا اور نہ اس کو زید کی میراث میں سے کوئی حصہ ملے گا۔ اگر اسی طرح وہ لڑکا کسی ایسی لونڈی کے لطن سے ہو جو زید کی ملکیت میں نہیں تھی (جیسا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں زمرہ کے بیٹے کے بارہ میں گزر چکا ہے یا کسی ایسی آزاد عورت کے لطن سے جو زید کے نکاح میں نہیں تھی۔ یعنی وہ لڑکا زید کے زنا کے نتیجے میں پیدا ہوا تو اس صورت میں بھی وہ زید کے وارثوں میں شامل نہیں ہو سکے گا اور نہ اس کو زید کی میراث میں سے کچھ ملے گا بلکہ زید اپنی زندگی میں خود بھی یہ چاہے کہ اس کے ساتھ اپنا نسب جوڑ کر اس کو اپنے وارثوں میں شامل کر دے تو بھی وہ شامل نہیں کیا جائے گا کیونکہ ولد الزنا کا نسب زانی سے قائم نہیں ہوتا اور نہ وہ زانی کا وارث ہوتا ہے۔

## غیرت بعض صورتوں میں پسندیدہ اور بعض صورتوں میں ناپسندیدہ ہے

(۱۶) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنَ الْغَيْرَةِ مَا يُحِبُّ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُبْغِضُ اللَّهُ فَأَمَّا الَّتِي يُحِبُّهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي الرِّبِّيَّةِ وَأَمَّا الَّتِي يُبْغِضُهَا اللَّهُ فَالْغَيْرَةُ فِي غَيْرِ رِبِّيَّةٍ وَإِنَّ مِنَ الْخِيَلَاءِ مَا يُبْغِضُ اللَّهُ وَمِنْهَا مَا يُحِبُّ اللَّهُ فَأَمَّا الْخِيَلَاءُ الَّتِي يُحِبُّ اللَّهُ فَالْخِيَلَاءُ الرَّجُلِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَالْخِيَلَاءُ عِنْدَ الصَّدَقَةِ وَأَمَّا الَّتِي يُبْغِضُ اللَّهُ فَالْخِيَلَاءُ فِي الْفَخْرِ وَفِي رَوَايَةٍ فِي الْبُغْيِ. (رواه احمد و ابوداؤد و النسائي)

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بعض غیرت وہ ہے کہ اس کو اللہ دوست رکھتا ہے اور بعض وہ غیرت ہے کہ اللہ اس کو مکروہ رکھتا ہے وہ غیرت کہ اللہ اس کو دوست رکھتا ہے یہ وہ غیرت ہے جو مقام شک میں ہو اور وہ غیرت جس کو اللہ مکروہ رکھتا ہے یہ وہ غیرت ہے جو مقام شبہ میں نہ ہے۔ بعض تکبر کو اللہ مکروہ جانتا ہے اور بعض تکبر کو اللہ دوست رکھتا ہے۔ وہ تکبر جس کو اللہ دوست رکھتا ہے وہ ہے لڑائی کے وقت تکبر کرنا۔ اللہ کے لیے دینے کے وقت تکبر کرے۔ وہ تکبر جس کو اللہ مکروہ رکھتا ہے وہ ہے فخر کرنے کے لیے تکبر کرے ایک روایت میں نبی الفخر کی جگہ نبی ابغی آیا ہے۔ روایت کیا اس کو احمد ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: اپنے نسب پر فخر کا تکبر یہ ہے کہ جو شخص اعلیٰ حسب و نسب اور اچھے خاندان کا ہو وہ یہ کہتا پھرے کہ مجھے نسب میں برتری اور امتیاز حاصل ہے اور میرے باپ دادا اعلیٰ نسل و خاندان کے افراد ہونے کی وجہ سے بزرگ و افضل ہیں یہ ایسا تکبر ہے جو اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں تو برتری و فوقیت اور بزرگی و فضیلت اسی شخص کو حاصل ہے جو دین کے اعتبار سے سب میں ممتاز ہو۔ چنانچہ ارشاد باری ہے۔ ان اکو مکم عند اللہ اتفاقاً اللہ تعالیٰ کے نزدیک تم میں سے زیادہ بزرگ و بلند مرتبہ وہ شخص ہے جو تم میں سب سے زیادہ متقی ہے۔ مشکوٰۃ کے ایک نسخہ میں اس روایت میں نبی الفخر کی بجائے نبی الفقیر ہے یعنی جس تکبر کو اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے وہ فقیر کا تکبر ہے۔ مطلب یہ کہ خدا کو یہ بات پسند نہیں ہے کہ کوئی شخص حالت فقر میں اپنی قناعت اور اپنے صبر و توکل پر تکبر کرے۔ چنانچہ علماء لکھتے ہیں کہ یہ تکبر اس تکبر سے بدتر ہے جو اپنے غنا اور اپنی ثروت پر کیا جاتا ہے لیکن فقیر کا تکبر اس صورت میں برا اور خدا کے نزدیک ناپسندیدہ ہے جبکہ وہ فقراء کے مقابلہ پر کیا جائے ہاں اگر وہ تکبر امراء و اغنیاء کے مقابلہ پر ہو تو اچھا اور پسندیدہ ہے کیونکہ ایسے تکبر کو صدقہ کہا گیا ہے۔

## الفصل الثالث..... ولد الزنا کا نسب زانی سے ثابت ہوتا

(۱۷) وَعَنْ عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فُلَانًا ابْنِي عَاهَرْتُ بِأَمِّهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا دَعْوَةَ فِي الْإِسْلَامِ ذَهَبَ أَمْرُ الْجَاهِلِيَّةِ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے روایت ہے کہا ایک شخص کھڑا ہوا اور کہا اے اللہ کے رسول فلاں میرا بیٹا ہے اس کی ماں سے میں نے زمانہ جاہلیت میں زنا کیا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں درست دعویٰ کرنا اسلام میں جاہلیت کی بات چلی گئی۔

بستر والے کے لیے بچہ ہے زانی کے لیے محرومی ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: صاحب فراش سے وہ شخص مراد ہے جو ولد الزنا کی ماں کا خاوند یا مالک ہو۔ مطلب یہ ہے کہ جو عورت کسی کے نکاح میں ہو یا (لوڈی ہونے کی صورت میں) کسی کی ملک میں ہو تو اس کے زنا کے نتیجے میں جو بچہ پیدا ہوگا۔ اس کا نسب اس کے خاوند یا مالک سے ثابت ہوگا اور اگر وہ عورت کسی کے نکاح یا کسی کی ملک میں نہ ہو تو پھر بچہ ماں ہی کی طرف منسوب ہوگا۔ بہر صورت زانی کا اس بچہ سے کوئی نسبی تعلق نہیں ہوگا۔

## وہ چار عورتیں جن سے لعان نہیں ہوتا

(۱۸) وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مِنَ النِّسَاءِ لَا مَلَاعَنَةَ بَيْنَهُنَّ النَّصْرَانِيَّةُ تَحْتَ الْمُسْلِمِ

وَالْيَهُودِيَّةُ تَحْتَ الْمُسْلِمِ وَالْحُرَّةُ تَحْتَ الْمَمْلُوكِ وَالْمَمْلُوكَةُ تَحْتَ الْحُرِّ. (رواہ ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار قسم کی عورتوں کے درمیان لعان نہیں ایک نصرانی عورت جو مسلمانوں کے نکاح میں ہو دوسری یہودیہ جو مسلمان کے نکاح میں ہو۔ تیسری وہ آزاد کہ غلام کے نکاح میں ہو۔ چوتھی لونڈی کہ آزاد کے نکاح میں ہو۔ (روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے)

تشریح۔ مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی عیسائی یا یہودی عورت کسی مسلمان کے نکاح میں ہو اور اس کا خاوند اس پر زنا کی تہمت لگائے اور وہ اس کی تردید کرے تو اس صورت میں ان دونوں کے درمیان لعان نہیں کرایا جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی آزاد عورت کسی غلام کے نکاح میں ہو یا کوئی لونڈی کسی آزاد کے نکاح میں ہو تو اس کے درمیان بھی لعان نہیں ہوگا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ لعان دراصل شہادت و گواہی ہے۔ اس لئے لعان کی صورت میں مرد و عورت دونوں کا اہل شہادت (کہ جن کی شہادت شرعی طور پر معتبر ہوتی ہے) ہونا ضروری ہے جب کہ مملوک (یعنی غلام و لونڈی) اور کافر اہل شہادت نہیں ہیں یعنی کسی معاملہ میں (ان کی شہادت و گواہی شرعی طور پر معتبر نہیں ہے لہذا ان کے درمیان لعان کی کوئی صورت نہیں۔

## حتی الامکان لعان سے اجتناب

(۱۹) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ زُجْلًا حِينَ أَمَرَ الْمُتَلَاءَ عَيْنِينَ أَنْ يَتَلَّأَ عَنَا أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عِنْدَ الْخَامِسَةِ عَلَى فِيهِ وَقَالَ إِنَّهَا مُوجِبَةٌ. (رواہ النسائی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حکم فرمایا جس وقت حکم فرمایا دو لعان کرنے والوں کو لعان کرنے کا پانچویں گواہی کے وقت اس کے منہ پر ہاتھ رکھ دے اور فرمایا پانچویں گواہی واجب کرنے والی ہے۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: کسی خاوند نے اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائی ہوگی اور بیوی نے اس کی تردید کی ہوگی اور صورت حال کو ختم کرنے کیلئے انہوں نے لعان کا ارادہ کیا ہوگا۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو لعان کا حکم دیا اور اسی وقت ایک دوسرے شخص کو یہ حکم فرمایا کہ جب پانچویں گواہی کی باری آئے تو لعان کرنے والے کے منہ پر ہاتھ رکھ دینا تاکہ وہ پانچویں گواہی دے کر لعان کو پورا نہ کرے۔

اس حکم کا بظاہر مقصد یہ تھا کہ جب اس کے منہ پر ہاتھ رکھا جائے گا تو اسے تنبیہ اور احساس ہوگا اور جو ج بات ہوگی اس کا اقرار کر کے پانچویں گواہی سے باز رہے گا اور جب پانچویں گواہی پوری نہیں ہوگی تو لعان واقع نہیں ہوگا۔ گویا یہ اس بات کی علامت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حتی الامکان لعان سے روکنے کی کوشش کرتے تھے اور یہ چاہتے تھے کہ جو ج بات ہو میاں بیوی اس کا اقرار کریں اور اس دنیا کے آسان عذاب (یعنی زنا یا تہمت کی حد) کو اختیار کر کے آخرت کے سخت ترین عذاب سے محفوظ رہیں۔

## شیطان، میاں بیوی کو ایک دوسرے سے بدظن کرنے کی کوشش کرتا ہے

(۲۰) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا لَيْلًا قَالَتْ فَفَوْتُ عَلَيْهِ فَجَاءَهُ فَرَأَى مَا ضَعُفَ فَقَالَ مَالِكُ يَا عَائِشَةُ اغْرَتِ فَقُلْتُ مَا لِي لَا يَغَارُ مِنِّي عَلَى مِثْلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ جَاءَكَ شَيْطَانُكَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَعِيَ شَيْطَانٌ قَالَ نَعَمْ فَلْتُ وَمَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ أَعَاتَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى أَسْلَمَ. (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات ان کے پاس سے نکلے۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر غیرت کی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور دیکھا جو میں کرتی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ رضی اللہ عنہا تو نے غیرت کی ہے۔ کہا عائشہ نے کیا ہے واسطے میرے کہ میرے جیسی آپ جیسے پر غیرت نہ کرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا تیرے پاس تیرا شیطان آیا۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا اے اللہ کے رسول کیا میرے ساتھ شیطان ہے فرمایا ہاں میں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی ہے فرمایا ہاں لیکن مجھے اللہ نے اس پر مدد دی۔ یہاں تک کہ میں اس سے سلامت رہتا ہوں۔ (روایت کیا اس کو سلم نے)

تشریح: ایک مرتبہ شعبان کی پندرہویں شب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چپکے سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس سے اٹھ کر جنت البقیع تشریف لے گئے تاکہ وہاں مردوں کیلئے ایصالِ ثواب اور دعا و مغفرت کریں لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا یہ سمجھیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس سے اٹھ کر اپنی کسی اور بیوی کے ہاں چلے گئے۔ یہ گویا شیطان کا فریب تھا جس نے انہیں شک میں مبتلا کر دیا اس کی وجہ سے ان کو بڑی غیرت آئی ان کی قلبی کیفیت متغیر ہو گئی چنانچہ وہ بھی گھبرا کر اٹھیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پیچھے چل پڑیں پھر انہوں نے دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی منزل کسی دوسری بیوی کا مکان نہیں۔ بلکہ جنت البقیع (مدینہ کا قبرستان) ہے جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا سے چلے جانے والے مسلمانوں کیلئے دعا و مغفرت میں مشغول ہیں۔ یقینی بات ہے کہ جس شک و شبہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو اتنا کسایا اور گھبراہٹ میں مبتلا کیا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واپس پہنچنے سے پہلے ہی گھر میں پہنچ جانا چاہتی ہوں گی۔ چنانچہ وہ وہاں سے بھاگی دوڑتی گھر کی طرف چلیں جب گھر میں داخل ہوئیں تو کچھ دوڑنے کی وجہ سے اور کچھ ندامت کے سبب سینہ دھوکنی بن گیا اور دم پھولنے لگا ان کے بعد ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں آئے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ کیفیت دیکھی کہ دم چڑھ رہا ہے اور گھبراہٹ طاری ہے تو فرمایا آخر اتنی گھبراہٹ تم پر کیوں طاری ہو گئی کیا تم نے محض اس وجہ سے غیرت محسوس کی کہ میں اس طرح کیوں چلا گیا اس کے جواب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو کچھ کہا وہ دراصل عورت کے جذباتِ فطرت کی بڑی حسین اور دلچسپ ترجمانی تھی۔ انہوں نے کہا کہ کیا یہ ممکن ہے کہ مجھ جیسی صورت آپ صلی اللہ علیہ وسلم جیسے مرد پر غیرت نہ کرے؟ یعنی اگرچہ مجھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بے پناہ محبت حاصل ہے لیکن میری سوسنیں بھی کئی ہیں اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم تمام ظاہری و باطنی جمال و کمال سے متصف ہیں ایسی صورت میں کیونکر شک و غیرت میں مبتلا نہ ہوں۔

## بَابُ الْعِدَّةِ..... عِدَّتِ كَابِيَان

قال الله تعالى إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ مَّيْمَنِيهِنَّ (سورة طلاق)

وقال تعالى أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ (سورة طلاق)

وقال تعالى وَالَّذِينَ يَتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا (سورة بقره)

وقال تعالى وَاللَّي يَتَسَّنَّ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ وَاللَّي لَمْ يَحِضْنَ. وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ. وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا

عدۃ :- باب نصرہ کا مصدر ہے اور یہ لغت میں کنفی اور شمار کو کہتے ہیں عورت بھی فرقتِ زوج کے بعد اپنی عدت کے ایام گنتی ہے اور اصطلاحِ شرع میں ”عورت کا زوج سے فراق کے بعد خاص مدت تک نکاح اور منافی عدت چیزوں سے باز رہنے کا نام عدت ہے۔“

یہ فرقت یا طلاق سے ہوتی ہے یا زوج کی وفات سے ہوگی عدت گزارنے کے کئی طریقے ہیں۔

اول تین حیض کے ذریعہ سے عدت ہو۔ دوم وضعِ حمل سے عدت وابستہ ہو بشرطیکہ عورت حاملہ ہو سوم عدت بالا شہر ہو کہ اگر عورت چھوٹی ہو یا حیض آنے سے بڑھاپے کی وجہ سے مایوس آئے ہو تو تین ماہ کی گنتی سے عدت گزارے گی اور اگر عورت کا شوہر مر گیا ہو تو پھر چار ماہ دس دن عدت کیلئے مقرر ہیں اور قرآنی آیات سے اور آنے والی احادیث کی تفصیلات سے اور امت کے اجماع سے عدت گزارنا عورت پر لازم ہے تمام مسلمان عورتوں پر لازم ہے کہ وہ عدت کا اہتمام کریں اور اللہ تعالیٰ کے اس حکم سے لاپرواہی نہ برتیں صوبہ سرحد میں عورتیں اس خداوندی حکم میں بہت سستی کرتی ہیں وہاں کے علماء پر لازم ہے کہ وہ اس مسئلہ کی اہمیت کو اہتمام کے ساتھ وعظوں میں بیان کریں اور فقہاء احناف نے احادیث کی روشنی میں جو دفعات

متعین فرمائی ہیں ان کو مسلمانوں کے سامنے کھول کھول کر بیان کریں تاکہ یہ مری ہوئی سنت زندہ ہو جائے۔ لوٹری کو اگر اس کے خاوند نے طلاق دیدی تو اس کی عدت دو حیض ہیں اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہو تو اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہے اور اگر اس کا خاوند مر جائے تو اس کی عدت دو ماہ پانچ دن ہوگی۔

## الفصل الاول.... عدت کے دنوں میں شوہر پر نفقہ اور سکنی واجب ہے یا نہیں

(۱) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ أَبَا عُمَرَ وَبْنَ حَفْصٍ طَلَّقَهَا الْبَيْتَةَ وَهُوَ غَائِبٌ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهَا وَكَيْلُهُ الشَّعْبِرِيُّ فَسَخَطْتُهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا لَكَ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَيْسَ لَكَ نَفَقَةٌ فَأَمْرَهَا أَنْ تَعْتَدَ فِي بَيْتِ أُمِّ شَرِيكِ ثُمَّ قَالَ تِلْكَ امْرَأَةٌ يَغْشَاهَا أَصْحَابِي إِعْتَدَى عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّهُ رَجُلٌ أَعْمَى تَضَعِينَ ثِيَابِكَ فَإِذَا أَحَلَلْتِ فَأَذِينِي قَالَتْ فَلَمَّا حَلَلْتُ ذَكَرْتُ لَهُ أَنَّ مُعَاوِيَةَ ابْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَأَبَا جَهْمٍ خَطَبَانِي فَقَالَ أَمَا أَبُو الْجَهْمِ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ وَأَمَّا مُعَاوِيَةُ فَصُغْلُوكَ لِأَمَالِهِ أَنْكِحِي أُسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ فَكَّرَ هُنْتَهُ ثُمَّ قَالَ أَنْكِحِي أُسَامَةَ فَتَكْفِيكَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا وَأَغْطِيكَ وَهِيَ رَوَايَةٌ عَنْهَا فَأَمَّا أَبُو جَهْمٍ فَرَجُلٌ صَرَّابٌ لِلنِّسَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رَوَايَةٍ أَنْ زَوْجَهَا طَلَّقَهَا فَلَا تَأْتِي النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا نَفَقَةَ لَكَ إِلَّا أَنْ تَكُونِي حَامِلًا.

حضرت ابو سلمہ رضی اللہ عنہ فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا سے نقل کرتے ہیں کہ ابو عمر و بن حفص نے فاطمہ بنت قیس کو تین طلاقیں دیں اور ابو عمر رضی اللہ عنہ غائب تھا۔ ابو عمر رضی اللہ عنہ کے وکیل نے فاطمہ کے پاس جو بھیجے اس نے ناپسند کیے وکیل نے کہا اللہ کی قسم ہم پر تیرا کچھ حق نہیں فاطمہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ کے پاس آئی اور سارا ماجرا آپ سے بیان کیا فرمایا تیرے لیے کچھ نفقہ نہیں اور حکم فرمایا فاطمہ کو کہ وہ ام شریک کے گھر عدت گزارے۔ پھر فرمایا آپ نے کہ وہ ایسی عورت ہے کہ اس کے گھر آمدورفت ہے تو ابن ام مکتوم کے گھر عدت گزار کہ وہ شخص نابینا ہے تو اپنے کپڑے رکھے گی جس وقت تیری عدت پوری ہو جائے تو مجھ کو خبر دینا فاطمہ نے کہا جب میں حلال ہوئی تو میں نے آنحضرت کو اطلاع دی کہ معاویہ بن ابی سفیان اور ابو جہم نے نکاح کا پیغام بھیجا ہے۔ حضرت نے فرمایا ابو جہم اپنے کندھے سے لاٹھی نہیں اتارتا۔ اور معاویہ مفلس ہے اس کے پاس مال نہیں اسامہ بن زید سے نکاح کر۔ فاطمہ نے کہا میں نے اس کو پسند نہ جانا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسامہ سے نکاح کر میں نے اس سے نکاح کیا اللہ نے بھلائی اتاری اور مجھ پر رشک کیا گیا۔ فاطمہ سے یوں روایت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابو جہم عورتوں کو بہت مارنے والا ہے روایت کیا اس کو مسلم نے۔ مسلم کی ایک روایت میں ہے کہ فاطمہ کے خاوند نے اس کو تین طلاقیں دیں وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے لیے نفقہ نہیں مگر حاملہ ہونے کی صورت میں۔

تشریح: طلقها البتة: البتة سے تین طلاق کے ساتھ مطلقہ مغلظہ عورت مراد ہے جس کو مطلقہ متوتیرہ بھی کہتے ہیں جو عورت طلاق رجعی کے ساتھ مطلقہ ہو تو اس کا نفقہ اور سکنی بالاتفاق زوج پر لازم ہے اگر عورت تین طلاق کے ساتھ مطلقہ مغلظہ ہے لیکن حاملہ بھی ہے تو اس کا نفقہ بھی وضع حمل تک زوج پر بالاتفاق لازم ہے اور اگر عورت مطلقہ مغلظہ غیر حاملہ ہے تو اس کا نفقہ اور سکنی میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

مطلقہ مغلظہ کے نفقہ و سکنی میں فقہاء کا اختلاف: امام احمد بن حنبلؒ اسحاق بن راہویہ اور اہل ظواہر کے نزدیک مطلقہ مغلظہ غیر حاملہ کیلئے نہ نفقہ ہے اور نہ سکنی ہے یعنی نہ نان ہے نہ مکان ہے امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک سکنی ہے لیکن نفقہ نہیں ہے یعنی مکان ہے نان نہیں ہے امر احناف کے نزدیک اس مطلقہ کیلئے سکنی بھی ہے اور نفقہ بھی ہے یعنی نان و مکان دونوں شوہر پر لازم ہیں۔

دلائل: امام احمد بن حنبلؒ اور اہل ظواہر غیر مقلدین نے زیر نظر فاطمہ بنت قیس کی روایت سے استدلال کیا ہے اس میں یہ الفاظ ہیں لا نفقہ لک الا ان تکونی حاملہ اور اسی حدیث میں ان کو حکم دیا گیا ہے کہ تم ابن ام مکتوم کے گھر میں رہو جس سے معلوم ہوا کہ ان کو سکنی کا حق بھی نہیں ہے امام شافعیؒ اور امام مالکؒ نے سکنی کے ثبوت کیلئے قرآن کریم کی اس آیت سے استدلال کیا ہے اسکنوہن من حیث سکنتن من وجد کم

اور نفقہ کی نفی کیلئے اس آیت سے استدلال کیا ہے وان کن اولات حمل فانفقوا علیہن حتی یضعن حملہن طرز استدلال مفہوم مخالف کے طور پر ہے کہ نفقہ صرف معتدہ حاملہ کو ملے گا لہذا جو عورت حاملہ مطلقہ نہیں اس کو کسی بھی صورت میں نفقہ نہیں ملے گا ان حضرات نے نفی نفقہ کیلئے فاطمہ بنت قیس کی زیر نظر حدیث سے بھی استدلال کیا ہے ائمہ احناف اور سفیان ثوری نے وجہ سنی کیلئے قرآن کریم کی دو آیتوں سے استدلال کیا ہے ایک آیت یہ ہے اسکونہن من حیث سکنتم من وجد کم یہ آیت سنی پر قطعی دلیل ہے دوسری آیت یہ ہے ولا تخر جوہن من بیوتہن ولا یخوجن یہ آیت بھی مکان دینے پر صریح دلالت کرتی ہے اور ضمنی طور پر یہ آیت نفقہ کو بھی واجب کرتی ہے کیونکہ جب اس عورت کے نکلنے اور نکالنے پر پابندی ہے تو لازمی طور پر اس کو نفقہ دینا پڑے گا نیز قواعد شریعت کے مطابق بھی اسی کو نفقہ دینا پڑے گا کیونکہ یہاں اس عورت کا جس بوجہ حق زوج آ گیا ہے کیونکہ عدت نکاح کے اثرات میں سے ایک اثر ہے اور نکاح کی وجہ سے جب نفقہ زوج پر لازم تھا تو اب اس نکاح کے اثر کی وجہ سے جو جس آ گیا ہے اس میں بھی نفقہ زوج پر فرض ہوگا احناف نے حضرت عمرؓ کے عام فیصلہ اور صحابہ کرام کے اجماع سے بھی وجہ نفقہ پر استدلال کیا ہے فاطمہ بنت قیس کی روایت سے جواب کے سلسلے میں حضرت عمرؓ کے فیصلہ کی روایت آنے والی ہے۔

الجواب: احناف فاطمہ بنت قیس کی روایت کا جواب دیتے ہیں کہ یہ روایت کئی وجہ سے معلل ہے حضرت عمر فاروق نے جب یہ حدیث سنی تو فرمانے لگے لا ندع کتاب ربنا وسنة نبینا بقول امرأة نسیت اوشبه لها سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لها السکمی والنفقته (مراۃ جلد ۱ صفحہ ۳۳۵) سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ فاطمہ بنت قیس کو نفقہ اس لئے نہیں دیا گیا کہ اس کی زبان میں سختی اور تیزی تھی گویا وہ ناشترہ تھی اور ناشترہ کو نان نفقہ نہیں دیا جاتا۔ حضرت اسامہ بن زید کے عقد نکاح میں جب فاطمہ بنت قیس آئیں تو آپ نے ان پر کنکر برسائے اور اس کے قول کو مسترد کرتے ہوئے ناراضگی کا اظہار فرمایا، حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ کیا فاطمہ بنت قیس خدا کا خوف نہیں رکھتی جو کہتی ہے کہ اس کے لئے نہ نفقہ تھا نہ سکنی تھا؟ ان اقوال کے علاوہ زیر بحث حدیث میں خود اس حدیث کا جواب موجود ہے کیونکہ فاطمہ بنت قیس کے شوہر ابو عمرو بن حفص کے وکیل نے ان کے خرچ کے سلسلہ میں ان کو کچھ (جو) بھیجے لیکن انہوں نے اس کو کم سمجھ کر واپس کر دیا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے شکایت کی تو حضرت نے زیادہ نفقہ کا انکار فرمایا اصل نان و نفقہ کا انکار نہیں تھا، شوانغ اور مالکیہ نے آیت کے مفہوم مخالف سے جو استدلال کیا ہے احناف اس کا جواب دیتے ہیں کہ ہم مفہوم مخالف کو نہیں مانتے ہیں اور نہ یہ ہمارے ہاں کوئی مستند دلیل ہے خاص کر جب حضرت ابن مسعودؓ کی قرأت میں یہ الفاظ موجود ہیں (وانفقوا علیہن من وجد کم) اس صراحت کے بعد ہم نفقہ کا انکار نہیں کر سکتے ہیں اور ویسے شوانغ کو بطور الزام احناف یہ جواب دیتے ہیں کہ جب آپ نے سکنی مان لیا تو کیا اس بچاری عورت کو قتل کرانا چاہتے ہو اور اس کو کہتے ہو کہ گھر میں پڑی رہو کیونکہ تم پر عدت گزارنا واجب ہے اور تم کو کھانا کچھ بھی نہیں ملے گا تو یہ عجیب فیصلہ ہے باقی فاطمہ بنت قیس کو مکان کیوں نہیں ملا تو اس کا جواب خود حضرت عائشہؓ نے دیا ہے کہ فاطمہ کا مکان ایک سنسان غیر آباد علاقہ میں تھا جو شہر سے کسی کنارہ میں واقع تھا وہاں وہ اکیلی اس مکان میں نہیں رہ سکتی تھی اور حضرت سعید بن مسیب کے قول کے مطابق حضرت فاطمہ بنت قیس زبان درازی کرتی تھی اپنے سسرال سے لڑتی تھی اس لئے وہ مکان کی سہولت سے محروم ہو گئی۔

تضعین ثیابک :- اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ وہاں تم عدت کی حالت میں زینت چھوڑ دو گی دوسرا مطلب یہ کہ وہاں سے تم باہر کہیں نہیں نکلو گی تیسرا مطلب یہ کہ وہاں تجھے حجاب کی ضرورت نہیں پڑے گی کیونکہ وہاں کارنے والا خود نابینا ہے اور ام شریک کے رشتہ داروں کی طرح یہاں کوئی اور آجاتا نہیں لہذا تم کو اس طرح پردہ کی ضرورت نہیں پڑے گی جس طرح کسی دیکھنے والے آدمی کے سامنے مکمل پردہ کیا جاتا ہے یہ مطلب نہیں کہ تم بالکل کپڑے ہی استعمال نہ کرو، بہر حال اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت اجنبی مرد کو دیکھ سکتی ہے یعنی اگر قنوتہ کا خطرہ نہ ہو تو بعض علماء جواز کے قائل ہیں لیکن بعض نے کہا کہ عورتوں کو بھی مردوں کی طرف دیکھنا منع ہے کیونکہ قرآن کا اعلان ہے قل للمؤمنات یغضضن من ابصارہن تو اس حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ابن ام مکتوم نابینا ہے وہ تم کو نہیں دیکھ سکتا اور تم خود ان کی طرف نہیں دیکھو گی لہذا رہنا آسان ہو جائیگا اور حجاب کا مکمل اہتمام اور انتظام رہے گا (فلا یضع عصاہ) یعنی ابوہم ہر وقت ادب کی لٹھی مارنے کیلئے کندھے پر رکھتا ہے (ضراب للنساء)

مباخذ کا صیغہ ہے یعنی وہ عورتوں کو بہت مارنے والا ہے یہ اسی سابق کنائی الفاظ (فلا یضع عصاه) کی تشریح ہے (فصعلوک) صعلوک انتہائی فقیر اور مفلس کو کہتے ہیں اور (لا مال له) گویا اس کی صفت کا شرف ہے یعنی معاویہ مفلس فقیر ہے چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مشورہ لیا گیا تھا اس لئے (المستشار مؤتمن) کے قاعدہ کے تحت آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حقیقت حال کو واضح طور پر بیان فرمایا۔  
فوائد الحدیث:۔ فاطمہ بنت قیس کی اس حدیث میں کئی فوائد اور امت کیلئے کئی مفید تعلیمات ہیں۔

(۱) پہلا فائدہ یہ ہے کہ شوہر جب غائب ہو اور قابل اعتماد مستند ذریعہ سے طلاق دیدے تو یہ جائز ہے (۲) آدمی کو اپنے حقوق لینے دینے کیلئے وکیل رکھنا جائز ہے (۳) فتویٰ لینے دینے میں اجنبی مرد و عورت کی گفتگو جائز ہے (۴) عورت جس گھر میں عدت گزارنے کیلئے بیٹھی ہوئی ہو اس سے ضرورت اور حاجت کے تحت منتقل ہو سکتی ہے (۵) جب فتنہ نہ ہو تو نیک عورت کی زیارت ثواب کی نیت سے رشتہ دار مردوں کیلئے مستحب ہے جیسے ام شریک کے پاس آنا جانا تھا (۶) مطلقہ مغلظہ کو زمانہ عدت میں پیغام نکاح دینا تعریض کے طور پر جائز ہے (۷) ایک شخص کے پیغام نکاح پر دوسرے کیلئے پیغام نکاح دینا جائز ہے جبکہ پہلے والے کی بات نہ بن سکی ہو (۸) غائب شخص کے عیوب کا تذکرہ کرنا اس وقت جائز ہے جبکہ مشورہ کے تحت جواب دیا جاتا ہو جیسا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا (۹) کلام میں مجاز کا استعمال جائز ہے جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (لا یضع عصاه) (۱۰) رشتہ نکاح میں مالدار کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے۔

(۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ فَاطِمَةَ كَانَتْ فِي مَكَانٍ وَخَشِيَ فَخِيفَ عَلَيَّ نَاحِيَتَهَا فَلَبَدْتُكَ رَخَّصَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْنِي فِي الثُّقَلَةِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ الْآتِيَقِي اللَّهُ تَعْنِي فِي قَوْلِهَا لَا سَكُنِي وَلَا نَفَقَةَ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہا کہ فاطمہ بنت قیس ویران مکان میں تھیں اس پر خوف کیا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آنے کی اجازت دی۔ ایک روایت میں ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا فاطمہ کو کیا ہے کہ وہ اللہ سے ڈرتی نہیں۔

مراد رکھتی تھیں حضرت عائشہ کہ اس بات کے کہنے سے کہ اس کے لیے سکنی اور نفقہ نہیں۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: حدیث کے ابتدائی الفاظ کا مطلب ہے کہ فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا جس مکان میں رہتی تھیں وہ ایک ویران جگہ میں تھا جہاں ہر وقت چورو وغیرہ کا اندیشہ رہتا تھا۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس مکان سے حضرت ابن ام مکتوم رضی اللہ عنہ کے مکان میں منتقل ہونے کی اجازت مرحمت فرمادی اور اس بیان سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا مقصد یہ آگاہ کرنا تھا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اپنی عدت کے دنوں میں اپنے خاوند کے گھر کو چھوڑ کر غیر کے گھر میں جو بیٹھی تھیں۔ اس سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ تین طلاقیوں والی عورت کیلئے سکنی نہیں ہے اور وہ جہاں چاہے عدت میں بیٹھ جائے بلکہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا اپنے خاوند کے مکان کو چھوڑ کر ایک دوسرے شخص کے مکان میں عدت گزارنے کا سبب یہ ہے جو بیان کیا دوسری روایت کے الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ حضرت فاطمہ بنت قیس رضی اللہ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ نقل کیا کرتی تھیں کہ جس عورت و طلاق بائن دی گئی ہو اس کیلئے نہ تو نفقہ ہے اور نہ سکنی ہے۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کی اس بات کی تردید کی اور فرمایا کہ فاطمہ رضی اللہ عنہا اس قول نہ نفقہ اور نہ سکنی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتے ہوئے خدا سے نہیں ڈرتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح ہرگز نہیں فرمایا ہوگا بلکہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کو غلط فہمی ہوئی ہے۔

(۳) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ إِنَّمَا نُقِلْتُ فَاطِمَةَ لَطُولِ لِسَانِهَا عَلَيَّ أَحْمَائِهَا. (رواه فی شرح السنہ)

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا فاطمہ اپنے خاوند کے قراتیبوں پر زبان درازی کی وجہ سے منتقل کی گئی تھی۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

عدت کے زمانہ میں کسی ضرورت سے گھر سے باہر نکلنا جائز ہے یا نہیں

(۴) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ طَلَّقْتُ خَالَتِي ثَلَاثًا فَأَرَادَتْ أَنْ تَجِدُنَا نَخْلَعُهَا فَوَجَرَهَا رَجُلٌ أَنْ تَخْرُجَ فَاتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلَىٰ فَبِحَدِي نَحْلُكَ فَإِنَّهُ عَسَىٰ أَنْ تَصَدَّقَ بِهَا أَوْ تَفْعَلِي مَعْرُوفًا. (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے میری خالہ کو تین طلاقیں دی گئیں اس نے کھجور کا میوہ کاٹنے کا ارادہ کیا ایک شخص نے اس کو ٹکٹے سے منع کیا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی۔ آپ نے فرمایا ہاں نکل اور اپنی کھجور کاٹ۔ شاید کہ اللہ کے لیے دے یا احسان کرے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ اگر وہ کھجوریں اتنی مقدار میں ہو جائیں گی کہ ان پر زکوٰۃ واجب ہو جائے تم ان کی زکوٰۃ ادا کرو گی اور اگر بقدر نصاب نہیں ہوں گی تو پھر تم ان کے ذریعہ احسان و سلوک کرو گی بایں طور کہ اپنے ہمسایوں اور فقراء کو نفل صدقہ کے طور پر دو گی یا لوگوں کے پاس بطور تحفہ بھیجو گی۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر وہ صدقہ کرتیں تو ان کیلئے گھر سے باہر نکلنا جائز نہ ہوتا۔ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ جو عورت طلاق بائن کی عدت میں بیٹھی ہو اس کو اپنی کسی ضرورت کے تحت گھر سے باہر نکلنا جائز ہے۔

## حاملہ کی عدت، وضع حمل ہے

(۵) وَعَنْ الْمُسَوِّرِ بْنِ مَخْرَمَةَ أَنَّ سُبَيْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةَ نَفِسَتْ بَعْدَ وِفَاةِ زَوْجِهَا بِلَيَالٍ فَجَاءَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَتْهُ أَنْ تَنْكِحَ فَأَذِنَ لَهَا فَتَنْكَحَتْ. (رواہ البخاری)

ترجمہ: حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سبیعہ اسلمیہ نے اپنے خاوند کے مرنے کے چند دن بعد بچہ جنا پھر وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی نکاح کی اجازت طلب کرنے کے لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اجازت دے دی اس نے نکاح کیا۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: سبیعہ اسلمیہ رضی اللہ عنہا اپنے خاوند کی وفات کے وقت حاملہ تھیں چنانچہ خاوند کی وفات کے چند ہی دنوں بعد ان کے ہاں ولادت ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دوسرا نکاح کرنے کی اجازت عطا فرمادی۔ علماء لکھتے ہیں کہ اگر خاوند کی وفات یا طلاق کے بعد عورت کے ہاں ولادت ہو جائے تو وہ عدت سے نکل آتی ہے اور اس کیلئے دوسرا نکاح کرنا جائز ہو جاتا ہے اگرچہ ولادت یا وفات کے تھوڑی ہی دیر بعد ہو۔

## عدت کے دنوں میں سرمہ لگانے کی ممانعت

(۶) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أَمْرَأَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ بِنْتِي تُؤْفِي عَيْنَهَا زَوْجِهَا وَقَدْ اشْتَكَّتْ عَيْنُهَا فَتَنْكُحُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَمْرَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَأَنْتُمْ قَالَ إِنَّمَا هِيَ أَرْبَعَةٌ أَشْهُرٌ وَعَشْرُونَ لَقَدْ كَانَتْ أَحَدًا كُنْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَرْمِي بِالْبُغْرَةِ عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت آئی کہا اے اللہ کے رسول میری بیٹی کا خاوند فوت ہو گیا اور اس کی آنکھیں دکھتی ہیں کیا میں اس کو سرمہ لگا سکتی ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں دو بار پوچھا یا تین بار آپ نے فرمایا نہیں۔ پھر فرمایا کہ عدت چار مہینے دس دن ہے جاہلیت میں تم میں سے کوئی ایک سال تک میٹھیاں پھیکتی تھی۔ (متفق علیہ)

تشریح: افنکھلھا: متوفی عنھا زوجھا جب عدت وفات میں سوگ کے ایام میں چار ماہ دس دن تک سوگ میں بیٹھی ہو تو کیا وہ سرمہ لگا سکتی ہے یا نہیں اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:۔ عدت وفات میں اعداد یعنی ترک زینت کے دوران امام احمد بن حنبل کے نزدیک عذر ہو یا عذر نہ ہو کسی صورت میں عورت آنکھوں میں سرمہ نہیں لگا سکتی ہے۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ مجبوری کی صورت میں بطور علاج سرمہ لگا سکتی ہے لیکن رات کو لگائے اور دن کو صاف کرے۔



امام مالک اور امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ مجبوری کے وقت بطور علاج سرمہ استعمال کر سکتی ہے۔ امام احمد نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے۔

جہور فرماتے ہیں کہ شاید اس عورت نے بہانہ کیا ہو کہ سرمہ تو لگا یا زینت کیلئے اور بہانہ آنکھوں کے دکھنے کا کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اصل حقیقت کا علم ہو گیا ہوگا اس لئے اجازت نہیں دی یا ہو سکتا ہے کہ یہ خاص قسم کا کوئی سرمہ تھا جس کی ممانعت فرمادی اس حدیث میں تاویل کا ایک واضح قرینہ یہ بھی ہے کہ اسی حضرت ام سلمہ سے ایک موقع پر جب سرمہ لگانے کا مسئلہ پوچھا گیا تو انہوں نے شدید مرض کے وقت اجازت دیدی (کنز الدین سنن ابی داؤد جلد ۱ صفحہ ۳۱۵)

کافرانہ نظام نے عورت پر ظلم کیا اسلام نے مقام دیا:۔ ترمذی بالبعرة علی رأس الحول: اس جملہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ جاہلیت میں عورتوں پر بے جا مظالم ڈھائے جانے کی طرف اشارہ فرمایا ہے اور مقصد یہ تھا کہ دین اسلام میں ہر قسم کی آسانی ہے اور تم پھر بھی مزید رخصتوں کی درخواستیں کرتی ہو تمہیں معلوم نہیں کہ جاہلیت میں عورتوں کی عدت کا کیا افسانہ ہوتا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس قصہ اور افسانہ کی طرف اشارہ کیا ہے اس کا تذکرہ جن کتابوں نے کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جاہلیت میں جب آدمی مر جاتا تھا تو بیوی سوگ منانے اور عدت گزارنے کیلئے ایک تنگ و تاریک کمرہ میں داخل ہو جاتی تھی باہر سے اس کمرے کا دروازہ بند کیا جاتا تھا اور لپائی کی جاتی تھی ایک کھڑکی سے معتدہ عورت کو کتے کے برتن میں کھانا دیا جاتا تھا اسی کمرہ میں کھانا پینا اسی میں پیشاب پاخانہ کرنا اسی میں لیٹنا اسی میں اٹھنا بیٹھنا ہوتا تھا سال بھر کیلئے ایک ہی جوڑا کپڑا اور سال بھر کیلئے اسی ایک جگہ میں رہنا ہوتا تھا سال پورا ہونے کے بعد جب کمرہ سخت زہریلا ہو جاتا تھا تو وہ لوگ کسی کتے یا جانور یا پرندے کو اندر داخل کراتے تھے اور حیوان کو اس عورت کے فرج سے رگڑ لیا کرتے تھے جب سخت زہریلی گیس سے وہ جانور مر جاتا تھا تو لوگ کہتے تھے زبردست عدت گزاردی ہے پھر اس عورت کو باہر لاکر ایک گدھے پر سوار کراتے تھے عورت کا چہرہ گدھے کی دم اور سرین کی طرف ہوتا تھا اور اس کے ہاتھوں میں اونٹوں یا بکریوں کی میٹکینوں کی بھری ہوئی ٹوکری دیا کرتے تھے وہ ایک ایک میٹکینی پھینکا کرتی تھی اور بچے اس کے پیچھے دوڑتے پھرتے اور ڈم ڈم کی آوازیں لگا کر ہنستے اور تھپتھپ لگاتے جاتے تھے جب یہ عورت آخری میٹکینی پھینکتی تو اس کی عدت ختم ہو جاتی، حضور اکرم نے گویا اشارہ فرمادیا کہ ایک وہ کافرانہ نظام اور اس کا انسانیت سوز سلوک اور ایک اسلام کی یہ رحمت و شفقت اور عزت و عظمت کا نظام؟ دونوں میں بڑا فرق ہے کسی نے سچ کہا

چراغِ مردہ کجا نور آفتاب کجا  
بہیں تفاوت راہ از کجا است تا کجا

جاہلیت میں سوگ ایک سال تک منایا جاتا تھا اور کبھی ایک سال تک کیلئے قبر پر خیمہ لگا کر رویا کرتے تھے یہ عدت بھی اسی قسم کی ایک جاہلانہ رسم تھی اور سال کے بعد واپس گھر آتے تھے۔

## زمانہ عدت میں سوگ کرنے کا حکم

(۷) وَعَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ وَرَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجِلُّ لِامْرَأَةٍ تَوَمَّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ أَنْ تُجِدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ إِلَّا عَلَى زَوْجِ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا. (مشفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا اور زینب بنت جحش سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جو عورت اللہ پر ایمان رکھتی ہے اور آخرت کے دن پر اس کے لیے دست نہیں کہ وہ تین دن سے زیادہ سوگ منائے مگر اپنے خاوند پر چار مہینے دن سوگ کھنا چاہئے۔ (مشفق علیہ)

تشریح: سوگ کرنے کا مطلب یہ ہے کہ بناؤ سنگھار ترک کر دے اور خوشبو و سرمہ وغیرہ لگانے سے پرہیز کرے؟ چنانچہ یہ سوگ کرنا کسی دوسری میت پر تو تین دن سے زیادہ جائز نہیں ہے۔ لیکن اپنے شوہر کی وفات پر چار مہینے دن تک یعنی ایام عدت میں سوگ کرنا واجب ہے۔

اب رہی یہ بات کہ چار مہینے دن یعنی عدت کی مدت کی ابتدا کب سے ہوگی تو جمہور علماء کے نزدیک اس مدت کی ابتدا خاوند کی موت کے بعد سے ہوگی۔ لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کے قائل تھے کہ عدت کی ابتدا اس وقت سے ہوگی جس وقت کہ عورت کو خاوند کے انتقال کی خبر ہوئی ہے لہذا اگر کسی عورت کا خاوند کہیں باہر سفر میں مر گیا اور اس عورت کو اس کی خبر نہیں ہوئی۔ یہاں تک کہ چار مہینے دن گزر گئے تو جمہور علماء کے نزدیک عدت پوری ہوگئی

جبکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے قول کے مطابق اس کی عدت پوری نہیں ہوگی بلکہ اس کو خبر ہونے کے وقت سے چار مہینے دس دن تک عدت میں بیٹھنا ہوگا۔

(۸) وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَحِدُ امْرَأَةٌ عَلَى مَيْتٍ فَوْقَ فَلَاتٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا وَلَا تَلْبَسُ ثَوْبًا مَصْبُوغًا إِلَّا ثَوْبٌ عَصَبٍ وَلَا تَكْتَجِلُ وَلَا تَمَسُّ طَبِيئًا إِلَّا إِذَا طَهَّرَتْ نُبْدَةً مِنْ قُنْطَرٍ أَوْ أَظْفَارٍ. متفق عليه وزاد ابو داؤد وَلَا تَحْتَضِبُ.

**تشریح:** حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت کسی مرد پر سوگ تین دن سے زیادہ نہ رکھے مگر خاوند پر چار مہینے دس دن اور نہ رنگین کپڑا پہنے اور نہ سرمہ لگائے اور نہ خوشبو لگاوے مگر جب حیض سے پاک ہو قسطا الظفار کا استعمال درست ہے۔ متفق علیہ ابو داؤد نے زیادہ کیا مہندی نہ لگائے۔

**تشریح:** یوں تو با مصبوغاً: یعنی رنگین کپڑا بطور زینت نہ پہنے خواہ زعفرانی رنگ کا ہو یا کسی اور رنگ کا ہو ہاں اگر کوئی اور کپڑا نہیں ملا تو پھر رنگین استعمال کرے مگر زینت کا خیال قطعاً نہ ہو کیونکہ ستر ڈھانکنا فرض ہے (الاثوب عصب) عصب یمن میں ایک قسم کی چادر بنتی تھی اس کو کہتے ہیں یہاں عصب سے مراد رنگین چادر ہے جو بٹنے اور بنانے سے پہلے دھاگوں یا اون کو رنگا گیا ہو اور جب چادر تیار ہو جائے تو اس میں سفید اور سرخ قسم کے رنگ آتے ہیں اس قسم کی چادر کا استعمال کرنا جائز ہے (طہرت) یعنی جب حیض سے عورت پاک ہو جائے (مبذۃ) نون پر ضمیمہ ہے اور یہ لفظ ہجرتا منسوب ہے تموزی سی چیز کے معنی میں ہے۔ (ای شیا یرا) (من قسط) یہ لفظ باب طب میں بار بار آیا ہے اس کا ترجمہ گھٹ یا اگر بتی ہے یہاں اس سے ایک قسم عطر مراد ہے ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ یہ عود ہندی ہے جس سے خوشبو اور روانی دونوں کا کام لیا جاتا ہے عورتیں حیض کے بعد غسل میں اس کو استعمال کرتی ہیں تاکہ بد بو زائل ہو جائے (اوظفار) یہ ایک قسم کی خوشبو ہے جس کے ٹکڑے ناخن کی طرح ہوتے ہیں ہمزہ مفتوح ہے اس کا مفرد یا تو نہیں ہے اگر ہے تو ظفر ہے۔

## الفصل الثانی... معتدہ کو بلا ضرورت ایک مکان سے دوسرے مکان میں منتقل ہونا جائز نہیں

(۹) وَعَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ كَعْبٍ أَنَّ الْفَرِيعَةَ بِنْتَ مَالِكِ بْنِ سِنَانَ وَهِيَ أُمُّ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَخْبَرَتْهَا أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْأَلُهُ أَنْ تَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهَا فِي بَنِي خُدْرَةَ فَإِنَّ زَوْجَهَا خَرَجَ فِي طَلَبِ أَعْبِدَةَ ابْنِ أَبِي قَتْلَبَةَ فَقَالَتْ فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي فَإِنَّ زَوْجِي لَمْ يَتْرُكْهُ فِي مَنْزِلٍ يَمْلِكُهُ وَلَا نَفَقَةَ فَقَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَلَمَضَرْتُ حَتَّى إِذَا كُنْتُ فِي الْحُجْرَةِ أَوْ فِي الْمَسْجِدِ دَعَا لِي فَقَالَ أُمَّحْنِي فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَتَلَعَ الْكِتَابَ أَجَلَهُ قَالَتْ فَأَعْتَدْتُ فِيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا (رواه مالک و الترمذی و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

**تشریح:** حضرت زینب بنت کعب رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ فریہ بنت مالک بن سنان نے جو ابوسعید خدری کی بہن ہے۔ خبر دی اس کو کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی۔ پوچھتی تھی کہ اپنے کنبہ کی طرف پھر جاوے جو قبیلہ بنی خدرہ میں تھے اس کا بھاندا غلاموں کو ڈھونڈنے کے لیے نکلا جو بھاگ گئے تھے انہوں نے اس کو قتل کر دیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اپنے خاندان کی طرف پھر جائے۔ کیونکہ اس کے خاوند کا مکان نہیں کہ اس میں رہے اور نہ نفقہ فریہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں تو اپنے کنبہ میں چلی جا۔ جب میں حجرہ یا مسجد میں پہنچی حضرت نے مجھ کو بلایا فرمایا اپنے گھر میں ٹھہری رہو یہاں تک کہ عدت پوری ہو جائے۔ فریہ نے کہا میں اسی گھر میں چار ماہ دس دن عدت بیٹھی۔ روایت کیا اس کو مالک ترمذی ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے۔

**تشریح:** اس حدیث سے معلوم ہوا کہ معتدہ (یعنی عدت میں بیٹھی ہوئی عورت) کو بلا ضرورت ایک مکان سے دوسرے مکان میں اٹھا کر عدت نہیں ہے۔ شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ اس بارہ میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں کہ جو عورت اپنے خاوند کے مرجانے کی وجہ سے عدت میں بیٹھی ہو۔ اس کیلئے سکنی (یعنی شوہر ہی کے مکان میں عدت گزارنا) ضروری ہے یا نہیں؟ چنانچہ اس سلسلہ میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے دو قول ہیں جس میں

زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس کیلئے سنی ضروری ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ بھی اسی کے قائل تھے۔ ان کی طرف سے یہی حدیث بطور دلیل پیش کی جاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے تو فریور رضی اللہ عنہا کو مکان منتقل کرنے کی اجازت دیدی مگر پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو منتقل ہونے سے منع کر دیا اور یہ حکم دیا کہ وہ اپنے شوہر کے اسی مکان میں عدت کے دن گزاریں۔ اس سے ثابت ہوا کہ فریور رضی اللہ عنہا کو پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا اجازت دینا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس امکشی فی بیتک الخ (تم اپنے اسی گھر میں عدت میں بیٹھو) کے ذریعہ منسوخ ہو گیا۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ معتدہ وفات کیلئے سنی ضروری نہیں ہے بلکہ وہ جہاں چاہے عدت میں بیٹھ جائے اور یہی قول حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا بھی تھا اس قول کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فریور رضی اللہ عنہا کو مکان میں منتقل ہونے کی اجازت عطا فرمادی تھی اور پھر بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے ہی مکان میں عدت گزارنے کا جو حکم فرمایا وہ استحباب کے طور پر تھا۔

## عدت کے دنوں میں بناؤ سنگار کی کوئی بھی چیز استعمال نہ کی جائے

(۱۰) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تُوْفِي أَبُو سَلَمَةَ وَقَدْ جَعَلْتُ عَلَيَّ صَبْرًا فَقَالَ مَا هَذَا يَا أُمَّ سَلَمَةَ قُلْتُ إِنَّمَا هُوَ صَبْرٌ لَيْسَ فِيهِ طِيبٌ فَقَالَ أَنَّهُ يَشُبُّ الْوُجْهَ فَلَا تَجْعَلِيهِ إِلَّا بِاللَّيْلِ وَتَنْزِعِيهِ بِالنَّهَارِ وَلَا تَمْتَشِطِي بِالطِّيبِ وَلَا بِالْحِنَّاءِ فَإِنَّهُ خِصَابٌ قُلْتُ يَا بِنْتِ شَيْبَةَ أَمْتَشِطُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ بِالسَّلْوِ تَغْلِيْفَيْنِ بِهِ رَأْسِكِ. (رواه ابو داؤد والنسائي)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تشریف لائے جب ابو سلمہ فوت کیے گئے اور میں نے اپنے منہ پر ایلو لگایا تھا۔ آپ نے فرمایا اے ام سلمہ یہ کیا ہے میں نے کہا یہ ایلو ہے اس میں خوشبو نہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ چہرہ کو روشن کرتا ہے یہ رات کو لگا اور دن کو اتار دے اور نہ خوشبو کے ساتھ کنگھی کرنے مہندی کے ساتھ کنگھی کر۔ مہندی رنگ ہے میں نے کہا کس چیز کے ساتھ کنگھی کروں فرمایا پیری کے پتوں کے ساتھ غلاف کر اس کا اپنے سر پر۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔  
تشریح: خوشبودار تیل کے بارہ میں تو علماء کا اتفاق و اجماع ہے کہ عدت والی عورت اس کا استعمال نہ کرے البتہ بغیر خوشبو کے تیل مثلاً روغن زیتون و تیل کے بارہ میں اختلافی اقوال ہیں۔ چنانچہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تو بغیر خوشبو کا تیل لگانے سے بھی منع کرتے تھے۔ البتہ ضرورت و مجبوری کی حالت میں اس کی اجازت دیتے ہیں اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ حضرت امام احمد رحمہ اللہ اور علماء ظواہر نے عدت والی عورت کیلئے ایسے تیل کے استعمال کو جائز رکھا ہے جس میں خوشبو نہ ہو۔

(۱۱) وَعَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُتَوَفَّى عَنْهَا زَوْجُهَا لَا تَلْبَسُ الْمُعْصَفِرَ مِنَ الْيَتَابِ وَلَا الْمُمَشَّقَةَ وَلَا الْأَحْلَى وَلَا تَخْتَصِبُ وَلَا تَكْتَحِلُ. (رواه ابو داؤد والنسائي)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس عورت کا خاندان فوت ہو جائے وہ کم کارنگا ہوا کپڑا نہ پہنے۔ گیر و رنگ کا بھی نہ پہنے نہ زور پہننا اور نہ ہی ہاتھ پاؤں کو مہندی سے رنگے اور نہ سرمہ لگائے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔  
تشریح: (المعصفر) ای المصوغ بالمعصفر یعنی کسم میں رنگا ہوا کپڑا (الممشقة) ميم اول پر ضمہ ہے ثانی پر زبر ہے شین مشدہ ہے ای المصوغ بالمشق بکسر الميم وهو الطين الاحمر اسکو گیر و کہتے ہیں اس سے کپڑا رنگا جاتا ہے (الممشقة) اس لئے تانیف کیساتھ آیا ہے کہ یہ (الحنلة) یا الغياب (مخروف موصوف کی صفت ہے (الحنلى) حاء پر ضمہ بھی صحیح ہے اور کسرہ بھی صحیح ہے اور یہ پر شدہ ہے حلیۃ کی جمع ہے زیورات کو کہتے ہیں صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ کسی بیماری یا خارش یا جوؤں کی وجہ سے معتدہ کو سوگ میں ریشم کا کپڑا استعمال کرنا جائز ہے یعنی بغیر مجبوری اور بغیر ضرورت ریشم استعمال

کرنا منع ہے امام مالک فرماتے ہیں کہ سیاہ رنگ کا ریشم اور زیورات استعمال کرنا جائز ہے لیکن شارحین حدیث لکھتے ہیں کہ زیورات کی تو صریح ممانعت آئی ہے اور رنگے ہوئے کپڑے میں ہر رنگ منع ہے سوائے مصب کے لہذا سیاہ ریشم بھی منع ہونا چاہیے (کذا فی المرقات)

## الفصل الثالث... مطلقہ کی عدت کے بارہ میں ایک بحث

(۱۲) عَنْ سُلَيْمَانَ ابْنِ يَسَارٍ أَنَّ الْأَخْوَصَ هَلَكَ بِالشَّامِ حِينَ دَخَلَتْ مَرَاتُهُ فِي الدَّمِ مِنَ الْخَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ وَ قَدْ كَانَ طَلَّقَهَا فَكَتَبَ مَعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ إِلَى زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ يَسْأَلُهُ عَنْ ذَلِكَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ زَيْدٌ أَنَّهَا إِذَا دَخَلَتْ فِي الدَّمِ مِنَ الْخَيْضَةِ الثَّلَاثَةِ لَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ وَ بَرِئَ مِنْهَا لَا يَبْرَأُ مِنْهَا وَلَا تَبْرَأُ. (رواه مالک)

ترجمہ: حضرت سلیمان بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اخوص شام میں فوت ہو گیا تھا اور اس کی بیوی کو حیض کا تیسرا خون تھا اور اخوص نے اس کو طلاق دی تھی معاویہ بن ابی سفیان نے زید بن ثابت کی طرف لکھا اور یہ مسئلہ اس سے پوچھا۔ زید نے معاویہ کی طرف لکھا کہ وہ عورت حیض کے تیسرے خون میں جس وقت داخل ہوگی اخوص سے الگ ہوگی اور وہ اس سے الگ ہوا نہ وہ اس کا وارث ہوگا اور نہ وہ اس کی وارث ہوگی۔ (روایت کیا اس کو مالک نے)

تشریح: من الخیضة الثالثة: صورت مسئلہ یہ تھی کہ حضرت اخوص نے اپنی بیوی کو طلاق دیدی تھی اور ان کی بیوی عدت گزارنے کیلئے بیٹھ گئی تھی ابھی وہ تیسرے حیض میں داخل ہوگئی کہ اس کے شوہر کا انتقال ہو گیا اب یہ شہرہ پیدا ہو گیا کہ یہ عورت چار مہینے دس دن تک وفات کی عدت میں بیٹھ جائے اور پھر یہ اپنے شوہر کی وارث بنے یا اس عورت کی طلاق والی عدت ختم ہوگئی ہے لہذا یہ اپنے شوہر کی وارث نہیں بنے گی یہی مسئلہ حضرت معاویہ نے حضرت زید بن ثابت سے بذریعہ خط معلوم کیا حضرت زید نے جواب میں فرمایا کہ جب یہ عورت اپنے تیسرے حیض میں داخل ہوگئی تھی تو اسی وقت اس کی طلاق والی عدت ختم ہوگئی اور وہ آزاد ہوگئی لہذا اس کو شوہر کی میراث میں سے کچھ نہیں ملے گا کیونکہ اب اس کا شوہر سے تعلق بالکل منقطع ہو گیا اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت معاویہ کا حضرت زید سے مسئلہ معلوم کرنے کا مقصد صرف اتنا تھا کہ یہ عورت وارث بن سکتی ہے یا نہیں اور یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت معاویہ یہ معلوم کرنا چاہتے تھے کہ آیا اس عورت کی عدت طلاق والی عدت رہے گی یا وفات زوج والی عدت گزارنی پڑے گی حضرت زید نے جواب دیا کہ جب یہ عورت تیسرے حیض میں داخل ہوگئی تو اس کی عدت ختم ہوگئی اب نہ یہ اپنے شوہر کی میراث لے سکتی ہے اور نہ وفات کی عدت کی ضرورت ہے کیونکہ وفات زوج کے وقت اس عورت کا تعلق اپنے شوہر سے ختم ہو چکا تھا اس روایت سے شواہد حضرات عدت بالا طہار کا مسئلہ ثابت کرنا چاہتے ہیں کیونکہ ان کے ہاں قرآن کریم کی آیت ثلاثہ قروء سے اطہار مراد ہیں جب تیسرے حیض میں عورت داخل ہوگئی تو تین طہر پورے ہو گئے اس لئے عدت ختم ہوگئی۔ احناف کے ہاں عدت بالکحیض ہے زیر نظر روایت کا جواب ائمہ احناف یہ دیتے ہیں کہ یہ حضرت زید کا مسلک تھا ہم دوسرے صحابہ کے مسلک کو لیتے ہیں جن میں خلفاء راشدین اور کار صحابہ داخل ہیں نیز یہ قول صحابی ہے اور احناف مرفوع احادیث سے استدلال کرتے ہیں نیز حضرت زید سے طلاق الامۃ اثنتان وعدتها حیضتان روایت بھی ثابت ہے جس سے عدت بالکحیض ثابت ہوتی ہے معلوم ہوا کہ راوی نے اپنے مرویہ کے خلاف فتویٰ دیا تو قابل استدلال نہ رہا بہر حال مضبوط دلائل احناف کے پاس ہیں۔

## مطلقہ کی عدت کا ایک مسئلہ

(۱۳) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَيَّمَا امْرَأَةٍ طَلَّقَتْ فَحَاضَتْ خَيْضَةً أَوْ خَيْضَتَيْنِ ثُمَّ رُفِعَتْهَا خَيْضَتُهَا فَإِنَّهَا تَنْتَظِرُ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ بَانَ بِهَا حَمْلٌ فَلِذَلِكَ وَالْأَغْنَدُثُ بَعْدَ التَّسْعَةِ الْأَشْهُرِ ثُمَّ حَلَّتْ. (رواه مالک)

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب سے کہا عمر بن خطاب نے فرمایا جو عورت طلاق دی گئی پھر اس کو ایک حیض یا دو حیض آئے پھر اس کا حیض موقوف ہو گیا وہ عورت نو مہینے انتظار کرے اگر حمل ظاہر ہو گیا تو اس کا حکم ظاہر ہے اگر حمل ظاہر نہ ہو تو وہ نو مہینے کے بعد تین ماہ عدت گزارے پھر حلال ہو۔ (روایت کیا اس کو مالک نے)

## بَابُ الْإِسْتِبْرَاءِ..... استبراء کا بیان

استبراء لغت میں طلب برأت اور کسی چیز کو کسی عیب وغیرہ سے پاک کرنے کے معنی میں آتا ہے اور فقہی اصطلاح میں لونڈی کے رحم کو حمل سے خالی ہونے کو طلب کرنا استبراء ہے اسباب استبراء تہجد و ملک ہے یعنی لونڈی کا مالک ہو جانا خواہ یہ ملک خرید و فروخت سے حاصل ہو یا میراث سے ہو یا بہہ سے ہو یا مال غنیمت کی تقسیم سے ہو الغرض جس سبب سے بھی ہو مگر جب تہجد و ملک تحقق ہو گیا تو استبراء لازم ہے استبراء کی حکمت یہ ہے کہ لونڈی سے پیدا شدہ بچہ میں اشتباہ نسب ہو جاتا ہے کیونکہ استبراء کے بغیر بطنی کے ذریعہ سے جو بچہ پیدا ہوگا اس میں یہ احتمال بھی ہے کہ غیر کے نطفہ سے ہو اب اگر اس کو اپنی طرف منسوب کرے تو احتمال ہے کہ دوسرے کا بچہ اپنی طرف منسوب کرتا ہے اور اگر دوسرے کی طرف منسوب کرے تو احتمال ہے کہ اپنا بچہ دوسرے کی طرف منسوب کرتا ہے اور یہ سب صورتیں شرعاً حرام ہیں اسی حکمت کی طرف اس باب کی احادیث میں خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اشارہ فرمادیا ہے۔

استبراء کی تفصیل :- جمہور ائمہ کے نزدیک اصل مذہب یہ ہے کہ ملکیت میں آئیوالی لونڈی اگر ذوات حیض سے ہو تو استبراء رحم کیلئے ایک ہی حیض کافی ہے اور اگر بوجہ صغر عمر یا کبر عمر حیض نہ آتا ہو تو استبراء کیلئے ایک مہینہ کافی ہے استبراء رحم سے پہلے جماع کرنا حرام ہے اور اگر ملک میں آئیوالی لونڈی حاملہ ہو تو استبراء رحم کیلئے وضع حمل کافی ہے پھر یہ استبراء صغیرہ کبیرہ یا باکرہ شیبہ سب کیلئے لازم ہے۔

سوال :- اب سوال یہ ہے کہ استبراء کی ضرورت تو وہاں ہوتی ہے جہاں اشتغال رحم کا امکان ہو تا کہ نسب میں اشتباہ نہ آئے کیونکہ ممکن ہے کہ غیر کا نطفہ رحم میں موجود ہو لیکن جہاں اشتغال رحم کا بالکل امکان نہ ہو وہاں استبراء کی کیا ضرورت ہے؟ مثلاً لونڈی صغیرہ ہے یا باکرہ ہے یا کسی بچہ کی لونڈی تھی یا لونڈی کی مالکہ کوئی عورت تھی یا مالک اس لونڈی کا محرم تھا ان تمام صورتوں میں اشتغال رحم کا امکان نہیں تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ان صورتوں میں استبراء نہ ہو۔

جواب :- اس سوال کا جواب جمہور فقہاء اس طرح دیتے ہیں کہ چونکہ استبراء سے متعلق نصوص اور احادیث مطلق ہیں لہذا ہم نے نصوص کو لے لیا اور قیاس کو چھوڑ دیا اس لئے بطور امر تعبدی ہم نے ہر جگہ استبراء کو ضروری مان لیا مطلق نصوص کا مطلب یہ ہے کہ جنگ حنین اور جنگ اوطاس کے موقع پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خبردار حاملہ لونڈی سے وضع حمل تک جماع نہ کرو اور غیر حاملہ سے ایک حیض آنے تک جماع نہ کرو یہاں غیر حاملہ کا لفظ عام ہے باکرہ صغیرہ وغیرہ کا ذکر نہیں اسی مطلق کو جمہور نے قبول کر کے قیاس کو ترک کر دیا ہے یہاں باب کی فصل ثالث کی روایت نمبر ۴ جس کی روایت امام مالک نے کی ہے جس میں یہ آتا ہے کہ اگر لونڈی حیض والی نہیں تو پھر تین ماہ عدت ہے یہ روایت متروک العمل ہے ابن شہاب زہری کے سوا کسی نے اس پر عمل نہیں کیا ہے کیونکہ ایک حیض ایک ایک مہینہ کے نصوص عام ہیں اسی طرح روایت نمبر ۵ جو حضرت ابن عمر سے منقول ہے وہ بھی جمہور فقہاء کے ہاں متروک العمل ہے جس میں یہ آیا ہے کہ باکرہ کیلئے استبراء نہیں ہے۔

## الفصل الأول... استبراء کے بغیر لونڈی سے جماع کرنے والا لعنت کا مستحق ہے

(۱) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ مُجْتَبِعَةٍ فَسَأَلَ عَنْهَا فَقَالُوا أُمَّةٌ لِفُلَانٍ قَالَ أَيْلِمُ بِهَا قَالُوا نَعَمْ قَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَهُ يَدْخُلُ مَعَهُ فِي قَبْرِهِ كَيْفَ يَسْتَحْدِمُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ أَمْ كَيْفَ يُؤْرَثُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک عورت کے پاس سے گزرے جو بچہ جننے کے قریب تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حال پوچھا صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا یہ فلاں کی لونڈی ہے فرمایا کیا وہ اس سے صحبت کرتا ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا ہاں فرمایا میں نے قصد کیا تھا کہ میں اس پر لعنت کروں ایسی لعنت کہ وہ قبر تک اس کے ساتھ جائے کس طرح اپنے فرزند کو خدمت کے لیے کہے گا حالانکہ اس کے لیے حلال نہیں یا کس طرح وارث بنائے گا اپنے فرزند کے غیر کو حالانکہ یہ اس کو حلال نہیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص پر لعنت کا ارادہ اس لئے فرمایا کہ جب اس نے ایک لونڈی سے جماع کیا جو حالت حمل

میں اس کی ملکیت میں آئی تو اس استبراء کو ترک کیا۔ حالانکہ وہ فرض ہے۔ وہ کس طرح اپنے بیٹے سے خدمت کو کہے گا الخ۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد کے ذریعہ ترک استبراء پر لعنت کے سبب کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ جس کا حاصل یہ ہے کہ جب کوئی شخص اپنی لونڈی سے بغیر استبراء کے صحبت کرے گا اور پھر اس سے بچہ پیدا ہوگا تو اس بچہ کے بارہ میں یا یہ احتمال ہوگا کہ وہ اس شخص کے نطفہ سے جس کی ملکیت سے نکل کر یہ لونڈی بغیر استبراء کے صحبت کرنے والے کی ملکیت میں آئی ہے تو اس صورت میں اگر وہ شخص کہ جس نے بغیر استبراء کے اس لونڈی سے جماع کیا ہے اس بچہ کے نسب کا اقرار کرے گا یعنی یہ کہے گا کہ یہ بچہ میرا ہے (جب کہ حقیقت میں وہ اس کے نطفہ سے نہیں ہے تو وہ بچہ اس شخص کا وارث ہوگا لہذا اس طرح ایک دوسرے شخص کے بچہ کو اپنا وارث بنانا لازم آئے گا جو حرام ہے اور اس پر وہ لعنت کا مستحق ہوگا یا پھر یہ صورت ہوگی کہ وہ اس بچہ کے نسب سے انکار کر دے گا (جبکہ اس احتمال کے مطابق حقیقت میں وہ بچہ اس کا بیٹا ہوگا) لہذا اس طرح اپنے ہی بیٹے سے غلامی کرانا اور اپنا نسب منقطع کرنا لازم آئے گا اور یہ بھی لعنت کو مستحق کرنے والی صورت ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ تحقیق حال کیلئے استبراء نہایت ضروری ہے۔

## الفصل الثانی... بغیر استبراء لونڈی سے صحبت کرنے کی ممانعت

(۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي سَبَابِهَا أَوْ طَاسٍ لِاتُّوَطِاسٍ حَامِلٌ حَتَّى تَضَعَ وَلَا غَيْرَ ذَاتِ حَمْلٍ حَتَّى تَحِيضَ حَيْضَةً. (رواه احمد و ابوداؤد و الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اس حدیث کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچایا۔ فرمایا او طاس کی لونڈیوں کے بارے میں کہ کوئی حاملہ عورت صحبت نہ کی جائے یہاں تک کہ جنے اور نہ صحبت کی جاوے بغیر حمل کے یہاں تک کہ ایک حیض آجائے۔ روایت کیا اس کو احمد ابوداؤد اور دارمی نے۔

تفسیر: اگر کسی غیر حاملہ کو اس کی کم عمری کی وجہ سے یا زیادہ عمر ہو جانے کے سبب سے حیض نہ آتا ہو تو اس کا استبراء یہ ہے کہ ایک مہینہ کی مدت تک اس کے پاس جانے سے اجتناب کرے جب ایک مہینہ گزر جائے تب اس سے جماع کرے اس صورت کو اس حدیث میں اس لئے ذکر نہیں کیا گیا ہے کہ یہ قلیل الوجود اور نادر ہے۔ لونڈی حیض کی حالت میں کسی کی ملکیت میں آئے تو استبراء میں اس حیض کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ دوسرے پورے حیض کا اعتبار کیا جائے گا۔ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ لونڈی کیلئے نئی ملکیت کا پیدا ہونا استبراء کو واجب کرتا ہے۔ چنانچہ چاروں آئمہ رحمہم اللہ کا یہی مسلک ہے۔ نیز یہ حدیث اس بات پر بھی دلالت کرتی ہے کہ دار الحرب سے کسی کافر کو بطور لونڈی کے پکڑ لانے سے اس کا پہلا نکاح ختم ہو جاتا ہے۔ (یعنی کفار سے جنگ وغیرہ کی صورت میں ان کی جو شادی شدہ عورتیں بطور لونڈی ہاتھ لگیں ان کے شوہروں سے ان کی زوجیت کا تعلق ختم ہو جائے گا) لیکن اس بارہ میں حدیث کا ظاہر مفہوم مطلق ہے خواہ ان کے خاندان بھی ان کے ساتھ نہ ہوں چنانچہ حضرت امام شافعی رحمہم اللہ اور حضرت امام مالک رحمہم اللہ کا مسلک یہی ہے جبکہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اگر میاں بیوی دونوں ایک ساتھ پکڑ کر لائے جائیں تو اس صورت میں ان کا نکاح باقی رہتا ہے۔

(۳) وَعَنْ زَوْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حُنَيْنٍ لَا يَحِلُّ لَأَمْرَةٍ يَوْمُنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْقَى مَاءَ زَوْجٍ غَيْرِهِ يَعْنِي ابْنَانَ الْحَبَالِيِّ وَلَا يَحِلُّ لَأَمْرَةٍ يَوْمُنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَقَعَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ السَّبْيِ حَتَّى يَسْتَبْرَأَ هَاؤُلَا يَحِلُّ لَأَمْرَةٍ يَوْمُنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَبِيعَ مَعْنَمًا حَتَّى يَقْسَمَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ إِلَى قَوْلِهِ زَوْجٍ غَيْرِهِ.

ترجمہ: حضرت زوفیع بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کے موقعہ پر فرمایا کسی آدمی کے لیے جائز نہیں جو اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو کہ اپنا پانی غیر کی کھیتی کو پلاوے یعنی غیر کی حاملہ سے صحبت کرے اور نہیں درست اس شخص کو جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان لایا کہ لونڈی سے صحبت کرے یہاں تک کہ استبراء ختم کرے۔ اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھنے والے کے لیے جائز نہیں کہ فروخت کرے غنیمت کے مال کو جب تک کہ وہ تقسیم نہ کیا جائے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے اور ترمذی نے زرع غیرہ تک روایت کیا۔

## الفصل الثالث..... غیر حائضہ لونڈی کے حق کے استبراء کی مدت

(۳) عَنْ مَالِكٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْمُرُ بِاسْتِبْرَاءِ الْأِمَاءِ بِحَيْضَةٍ إِنْ كَانَتْ مِمَّنْ تَحِيضُ وَثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ إِنْ كَانَتْ مِمَّنْ لَا تَحِيضُ وَيَنْهَى عَنْ سَقْيِ مَاءِ الْغَيْرِ.

ترجمہ: حضرت مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا چنپی مجھ کو یہ بات کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لونڈیوں کی استبراء کا حکم فرمایا۔ ایک حیض کے ساتھ اگر حیض والی ہیں اور تین مہینوں کے ساتھ اگر ان کو حیض نہیں آتا اور غیر کے پانی پلانے سے منع فرمایا۔

تشریح: حدیث کے آخری جملہ میں حاملہ لونڈی کے استبراء کا حکم ہے کہ اگر کوئی لونڈی حمل کی حالت میں اپنی ملکیت میں آئے تو اس سے اس وقت تک جماع نہ کیا جائے جب تک کہ وہ ولادت سے فارغ نہ ہو جائے تاکہ اس لونڈی کے رحم میں جو ایک دوسرے شخص کے نطفہ کا حامل ہے اس سے اپنے نطفہ و نسب کا اختلاط نہ ہو۔

غیر حائضہ لونڈی کے بارہ میں جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ جس لونڈی کو حیض نہ آتا ہو اس کا استبراء یہ ہے کہ اس کے ساتھ اس وقت جماع کیا جائے جبکہ اپنی ملکیت میں آنے کے بعد اس پر پورا ایک مہینہ یا اس سے زائد عرصہ گزر جائے اور بعض حضرات نے اس حدیث کے پیش نظر یہ کہا ہے کہ غیر حائضہ کا استبراء یہ ہے کہ اس سے اس وقت جماع کیا جائے جبکہ اپنی ملکیت میں آنے کے بعد اس پر تین مہینے یا اس سے زائد عرصہ گزر جائے۔

## باکرہ لونڈی کے لئے استبراء واجب ہے

(۵) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ اللَّهَ قَالَ إِذَا وَهَبَ الْوَالِدَةُ الْبُتْلَى تَوَطَّأَ أَوْ بَعَثَ أَوْ أَخْبَثَ فَلْتَسْتَبْرِئِي رَحِمَهَا بِحَيْضَةٍ وَلَا تَسْتَبْرِئِي الْعُلُوَاءَ رَوَاهُمَا رِزِينٌ

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا جس وقت بہہ کی جائے لونڈی کے صحبت کی جاتی تھی یا بیٹی جاوے یا

آزاد کی جاوے پس چاہئے کہ اپنے رحم کو پاک کرے ایک حیض سے اور کنواری نہ پاک کرے۔ (روایت کیا ان دونوں حدیثوں کو رزین نے)

تشریح: اس حدیث پر ابن شریح رحمہ اللہ نے عمل کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ باکرہ لونڈی کیلئے استبراء واجب نہیں ہے جبکہ جمہوری علماء کا مسلک یہ ہے کہ اس کیلئے بھی استبراء واجب ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ اوطاس میں گرفتار ہونے والی لونڈیوں کے بارہ میں استبراء کا جو حکم دیا تھا وہ عام ہے اس میں باکرہ کا کوئی استثناء نہیں ہے۔ ام ولد کی عدت: صاحب ہدایہ نے لکھا ہے کہ جس ام ولد کا آقا مر جائے یا اس کو اس کا آقا آزاد کرے تو اس کی عدت تین حیض ہیں اور اگر اس کو حیض نہ آتا ہو تو اس کی مدت تین مہینے ہوں گی۔ اور علامہ ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ وہ ام ولد نہ تو حاملہ ہونے کسی دوسرے شخص کے نکاح میں ہو اور نہ کسی کی عدت میں ہو۔ چنانچہ اگر وہ حاملہ ہوگی تو پھر اس کی عدت تا وضع حمل ہوگی اور اگر وہ کسی دوسرے شخص کے نکاح میں ہوگی یا کسی کی عدت میں ہوگی تو چونکہ ان صورتوں میں اس (مولیٰ) کے ساتھ اس کے جنسی اختلاط کا کوئی سوال ہی نہیں اس لئے آقا کے آزاد کر دینے کی وجہ سے یا آقا کے مر جانے کے سبب سے اس پر عدت واجب نہیں ہوگی۔ یہ حنفیہ کا مسلک ہے اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ (آقا کی طرف سے آزاد کئے جانے یا آقا کے مر جانے کی صورت میں) ام ولد کی عدت ایک حیض ہے۔ حنفیہ میں سے حضرت امام محمد رحمہ اللہ کا بھی قول یہی ہے۔

## بَابُ النَّفَقَاتِ وَحَقُّ الْمَمْلُوكِ.... نفقات اور لونڈی غلام کے حقوق کا بیان

قال الله تعالى لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعِيهِ. وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ (طلاق: ۷)

قال الله تعالى وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ (بقرہ: ۲۳۳) قال الله تعالى وَإَاتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ

انفاق و نفقہ خرچ کرنے کو کہتے ہیں و ما انفقتم من نفقة آیت میں اسی خرچ کرنے کا ذکر ہے، ملا علی قاری نے اس کی شرعی اصطلاحی تعریف

اس طرح فرمائی ہے (وفی الشرع الاقرار علی الشئی بما بہ بقائه) یعنی نفقہ ہر اس چیز کا نام ہے جو کسی کی زندگی کے بچانے اور باقی رکھنے میں کام آتی ہو جیسے روٹی کپڑا اور مکان، وجوب نفقہ کے اسباب مختلف ہو سکتے ہیں مثلاً یا زوجیت اور نکاح سبب ہو گا یا ملک رقبہ سبب ہو گا یا قرابت سبب ہوگی یا کسی کی اضطراری حالت سبب بنے گی خلاصہ یہ ہے کہ اسباب نفقہ یا ملک متعہ یا ملک رقبہ اور یا قرابت ہیں چونکہ انواع مختلف ہیں اس لئے نفقات جمع کا لفظ استعمال کیا گیا ہے کیونکہ زوجہ کا نفقہ الگ ہے والدین کا نفقہ الگ ہے اولاد کا نفقہ الگ ہے غلاموں کا نفقہ الگ ہے اور کبھی عزیز و اقارب اور مساکین اور مضطربین کا نفقہ الگ واجب ہو جاتا ہے چنانچہ مرد پر اپنی بیوی کا نفقہ اس وقت واجب ہو جاتا ہے جب بیوی اپنے آپ کو شوہر کے سپرد کر دے خواہ بیوی صغیرہ ہو یا کبیرہ ہو یا مسلمان ہو یا کاتبیہ ہو ہاں اگر بیوی ناشزہ نافرمان ہو تو اس کا نفقہ شوہر پر لازم نہیں ہے بہتر تو یہ ہے کہ میاں بیوی ہم پیلہ وہم نوالہ بن کر رہیں کہ شوہر کمائے اور بیوی دستور کے مطابق خرچ کرے لیکن اگر یہ خوش کن ماحول نہیں ہے اور بیوی بذریعہ قاضی الگ خرچ کا مطالبہ کر دیا تو قاضی اس کیلئے الگ خرچ مقرر کرے اور عورت کے حوالہ کرے گا تاہم خرچ شوہر کی استطاعت کے مطابق ہو گا جس میں نہ اسراف کا پہلو ہو اور نہ تنگی ہو اگر بیوی امراض ہائیکہ یعنی بڑی بیماریوں میں مبتلا ہو تو اس کا خرچ اس کے والدین کے ذمہ ہے البتہ چھوٹی بیماریوں کا خرچ شوہر کے ذمہ ہے اگر بیوی حج کے سفر پر جا رہی ہو تو اس سفر کا خرچ اس کے ذمہ ہے شوہر کے ذمہ نہیں۔

بیوی کو مکان بھی دیا جائیگا جو الگ تھلگ ہو ہاں اگر وہ مشترکہ مکان میں رہتی ہے تو پھر الگ دینا واجب نہیں ہے اگر شوہر کے مکان میں بیوی کیلئے ایک الگ کمرہ مقرر کیا جائے جس میں خود مختار ہو تو شرعی طور پر اس کے مکان کا حق ادا ہو گیا یہی کافی ہے بیوی اپنے والدین کے ہاں ایک ماہ میں ایک دفعہ جاسکتی ہے اس میں شوہر اس کو منع نہیں کر سکتا دوسرے ذی رحم محرم رشتہ داروں کے ہاں سال میں ایک دفعہ جانا آنا اس کا حق ہے اس سے زیادہ آنے جانے سے شوہر منع کر سکتا ہے عدت گزارنے کے دوران اگر بیوی مرتد ہوگئی تو شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہے تاہم بالغ اولاد کا خرچ والد کے ذمہ پر ہے والدین اور اصول یعنی باپ دادا دادی نانا نانی اور پرنک اگر محتاج ہوں تو ان کے اخراجات اولاد کے ذمہ واجب ہیں بشرطیکہ اولاد خوش حال ہوں اگر وہ خود محتاج ہیں تو پھر واجب نہیں محتاج باپ کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے بیٹے کی منقولہ اشیاء فروخت کر کے خرچ بنالے لیکن غیر منقولہ جائیداد کو فروخت نہیں کر سکتا البتہ ماں کو یہ حق حاصل نہیں ہے آقا پر غلام اور باندی کا نفقہ واجب اور ضروری ہے اگر مولیٰ نے ان کو نفقہ دینے سے انکار کر دیا تو غلام خود کمانے میں خود مختار ہو جائیگا اگر ان کو کمانے کی اجازت نہیں دی گئی تو پھر آقا کو غلام فروخت کرنے پر مجبور کیا جائیگا اگر کسی نے جانور پال رکھے ہیں تو ان کا خرچ پالنے والے کے ذمہ واجب ہے اگر وہ خرچ نہیں کرتا تو اس کو مجبور کیا جائے گا کہ یا خرچ کر دیاں جانوروں کو فروخت کر دو۔

## الفصل الأول . . . . . بیوی اور اولاد کا بقدر ضرورت نفقہ خاوند پر واجب ہے

(۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ هَذَا بَيْتُ عْتَبَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سُفْيَانَ رَجُلٌ شَحِيحٌ وَلَيْسَ يُنْطِنِي مَا يَكْفِينِي وَوَلَدِي إِلَّا مَا أَخَذْتُ مِنْهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ فَقَالَ خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَوَلَدَكَ بِالْمَعْرُوفِ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے ہند بنت عتبہ نے کہا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) ابوسفیان بخیل آدمی ہے اور مجھے اتنا خرچ نہیں کرنے دیتا جو مجھ کو اور میری اولاد کو کفایت کرے مگر وہ جو اس کے مال سے اس سے پوچھے مجھے بخیر لوں اس حال میں کہ وہ نہیں جانتا فرمایا اس قدر لے جو تجھ کو تیری اولاد کو کفایت کرے۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ نفقہ بقدر ضرورت واجب ہے۔ چنانچہ تمام علماء کا اس پر اجماع و اتفاق ہے۔ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے کئی مسئلے ثابت ہوتے ہیں۔

۱۔ مرد پر اس کی بیوی اور نابالغ اولاد (جس کی ذاتی ملکیت میں مال نہ ہو) کا نفقہ واجب ہے۔ ۲۔ نفقہ ضرورت و حاجت کے بقدر واجب ہوتا ہے۔

۳۔ فتویٰ دیتے وقت یا کوئی شرعی حق نافذ کرتے وقت اجنبی عورت کا کلام سننا جائز ہے۔



۴۔ کسی شخص کے بارہ میں ایسی کوئی بات بیان کرنا کہ جس کو اگر وہ سنے تو ناگواری محسوس کرے جائز ہے۔ بشرطیکہ یہ بیان کرنا کہ کوئی مسئلہ پوچھنے یا فتویٰ لینے کی غرض سے ہو۔ ۵۔ اگر کسی شخص پر کسی دوسرے شخص کا کوئی مالی مطالبہ ہو اور وہ اس کی ادائیگی نہ کرتا ہو تو مطالبہ والے کیلئے جائز ہے کہ وہ اس شخص کی اجازت کے بغیر اس کے مال میں سے اپنے مطالبہ کے بقدر لے لے۔ ۶۔ بیوی بھی اپنے شوہر کے مال کے ذریعہ اپنی اولاد پر خرچ کرنے اور ان کی کفالت کرنے کی ذمہ دار ہے۔ ۷۔ بیوی کو اپنی ضرورت کے تحت گھر سے باہر نکلنا جائز ہے۔ خواہ شوہر نے اس کی صریحاً اجازت دیدی ہو یا بیوی کو اس کی رضا مندی کا علم ہو۔ ۸۔ قاضی اور حاکم کو یہ اختیار ہے کہ اگر وہ کسی معاملہ میں مناسب سمجھے تو شخص اپنے علم اور اپنی معلومات کی بنیاد پر حکم جاری کر دے۔ جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہندہ رضی اللہ عنہا سے گواہ طلب نہیں کئے بلکہ اپنی معلومات کی بنیاد پر حکم دے دیا۔

## اللہ کی عطا کی ہوئی دولت کو پہلے اپنے اور اپنے اہل و عیال پر خرچ کرو

(۲) وعن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اعطى الله احدكم خيرا فليد اب نفسه واهل بيته (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ مال دے تو پہلے اپنے اور پر خرچ کرے اور اپنے گھر والوں پر۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

## غلام کا نفقہ اس کے مالک پر واجب ہے

(۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَمْلُوكِ طَعْمُهُ وَكِسْوَتُهُ وَتَكْلُفُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا يُطِيقُ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلام کے لیے روٹی کپڑا ہے اور اس کو تکلیف نہ دی جائے کام سے مگر وہ جتنی طاقت رکھے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: اس حدیث میں غلام کے بارہ میں دو ہدایتیں ہیں ایک تو یہ کہ غلام کا نفقہ چونکہ اس کے مالک پر واجب ہے اس لئے مالک کو چاہئے کہ وہ اپنے غلام کو اس کی حاجت کے بقدر اور اپنے شہر کے عام دستور کے مطابق اس کو روٹی کپڑا دے۔ یعنی اس کے شہر میں عام طور پر غلام کو جس مقدار میں اور جس معیار کاروٹی اور کپڑا دیا جاتا ہے اسی کے مطابق وہ بھی دے۔ دوسری ہدایت یہ ہے کہ اپنے غلام کو کوئی ایسا کام کرنے کا حکم نہ دیا جائے جس پر وہ مداومت نہ کر سکتا ہو اور جو اس کی ہمت و طاقت سے باہر ہو یا جس کی وجہ سے اس کے جسم کو کوئی ظاہری نقصان پہنچ سکتا ہو۔

گویا اس ہدایت کے ذریعہ یہ احساس دلایا گیا ہے کہ انسان اپنے غلام کے بارہ میں یہ حقیقت ذہن میں رکھے کہ جس طرح مالک حقیقی یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر ان کی طاقت و ہمت سے زیادہ کسی عمل و فعل کا بار نہیں ڈالا ہے اور ان کو انہی احکام کا پابند کیا ہے جو ان کے توانے نگر عمل کے مطابق ہیں۔ اسی طرح بندوں کو بھی کہ جو مالک مجازی ہیں۔ یہی چاہئے کہ وہ اپنے مملوک یعنی غلام پر کہ جو انہی کی طرح انسان ہیں ان کی طاقت و ہمت سے باہر کسی کام کا بار نہ ڈالیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مرفوع منقول ہے کہ غلام کے تین مالک کیلئے تین چیزیں ضروری ہیں۔ ۱۔ جب غلام نماز پڑھ رہا ہو تو اس کو جلد بازی کا حکم نہ دے۔ ۲۔ جب وہ کھانا کھا رہا ہو تو اس کو اپنے کسی کام کیلئے نہ بلائے۔ ۳۔ اس کو اتنا کھانا دے جس سے اس کا پیٹ اچھی طرح بھر جائے۔

## غلام کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا حکم

(۴) وَعَنْ أَبِي ذَرِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِخْوَانُكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ جَعَلَ اللَّهُ أَخَاهُ تَحْتَ يَدَيْهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ وَلْيَلْبَسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ وَلَا يَكْلَفْهُ مِنَ الْعَمَلِ مَا يَغْلِبُهُ فَإِنْ كَلَّفَهُ مَا يَغْلِبُهُ فَلْيَعْنَهُ عَلَيْهِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے غلام تمہارے بھائی ہیں اللہ نے ان کو تمہارے تحت کر دیا جس کو اللہ کسی کے تحت کر دے۔ چاہیے کہ غلام کو کھلائے جس سے آپ کھاتا ہے جو آپ پہنے اسی سے اس کو پہنائے۔

اس کام کی تکلیف نہ دو جو اس سے نہ ہو سکے۔ اگر اس کام کی اس کو تکلیف دے جو اس سے نہیں ہو سکتا تو خود اس کی مدد کرے۔ (متفق علیہ)

تشریح: امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے ذریعہ مالک کو یہ حکم دینا کہ وہ اپنے غلام کو وہی کھلائے جو خود کھاتا ہے اور اس کو وہی پہنانے جو خود پہنتا ہے۔ جو جب کے طور پر نہیں بلکہ بطریق احتساب ہے۔ چنانچہ مالک پر اس کے مملوک کا اسی حیثیت و مقدار کا نفع واجب ہے جو صرف عام اور رواج و دستور کے مطابق ہو خواہ مالک کے کھانے کپڑے کے برابر ہو یا اس سے کم و زیادہ ہو۔ یہاں تک کہ اگر مالک خواہ اپنے زہد و تقویٰ کی بنا پر یا ازراہ بخل اپنے کھانے پینے اور پہننے میں اس طرح کی تنگی کرتا ہو جو اس حیثیت کے لوگوں کے معیار کے منافی ہے تو ایسی تنگی مملوک کے حق میں جائز نہیں ہے۔

حدیث کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ جو کام غلام کیلئے مشکل نظر آئے اور وہ اس کو پورا کرنے میں دقت محسوس کرے تو اس کام کی تکمیل میں غلام کی مدد کرو۔ خواہ خود اس کا ہاتھ بٹاؤ یا کسی دوسرے شخص کو اس کی مدد کرنے پر متعین کر دو۔ چنانچہ بعض بزرگوں کے بارہ میں منقول ہے کہ وہ چکی پینے میں اپنی لوٹ پوٹیوں کی مدد کرتے تھے بایں طور کہ ان لوٹ پوٹیوں کے ساتھ مل کر چکی پیستے تھے۔

## غلام کی روزی روکنا گناہ ہے

(۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو جَاءَهُ فَهَرَمَانَ لَهَ فَقَالَ لَهُ فَقَالَ لَهُ أَغْطَيْتَ الرَّقِيقَ فَوَيْلٌ لَكَ قَالَ لَا قَالَ فَتَطْلُقُ فَأَعْطَاهُمْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَهْفِي بِالرُّجُلِ إِنَّمَا أَنْ يَجْسَ عَمَّنْ يَمْلِكُ فُوَيْلٌ وَفِي رِوَايَةٍ كَهْفِي بِالْمَرْءِ إِنَّمَا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَقُوْثُ. (رواه مسلم)

تشریح: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ان کے پاس ان کا مختار آیا عبد اللہ نے اس کو کہا تو نے لوٹ پوٹیوں کو ان کی خوراک دی ہے اس نے کہا نہیں عبد اللہ نے کہا جا کر ان کو خوراک دے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کے لیے اتنا گناہ کافی ہے کہ وہ اپنے غلاموں کو خوراک نہ دے ایک دوسری روایت میں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کو گنہگار ہونے میں کفایت کرے گا یہ کہ ان کی خوراک ضائع کرے کیونکہ ان کی خوراک میں اس پر لازم ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

## اپنے خادم و نوکر کے ساتھ کھانا کھانے میں عار محسوس نہ کرو

(۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَنَعَ لِأَخِيذِكُمْ خَادِمَةً طَعَامَهُ ثُمَّ جَاءَهُ بِهِ وَقَدْ وَلِيَ حَرَةً وَدُخَانَةً فَلْيَقْعِدْهُ مَعَهُ فَلْيَأْكُلْ فَإِنَّ سَكَانَ الطَّعَامِ مَشْفُوهَا قَلِيلًا فَلْيَضَعْ فِي يَدِهِ مِنْهُ أَكْلَةً أَوْ أَكْلَتَيْنِ (رواه مسلم)

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت ایک تمہارے کا خادم اس کے لیے کھانا تیار کرے پھر اس کے پاس کھانا لائے حالانکہ اس نے اس کی گرمی برداشت کی ہے اور اس کا دھواں چاہیے کہ اس کو اپنے ساتھ بٹھا دے اور کھلا دے اگر کھانا تھوڑا ہے اور کھانے والے بہت ہیں تو اس کے ہاتھ پر ایک لقمہ یا دو لقمے رکھ دے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اس حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے خادموں اور نوکروں کے ساتھ کھانا کھانے میں عار محسوس نہ کرے کیونکہ خادم و نوکر بھی ایک انسان اور مسلمان ہونے کی حیثیت سے اس کا بھائی ہے پھر اس میں یہ حکمت بھی ہے کہ ایک دسترخوان پر جتنے زیادہ لوگ ایک ساتھ کھانا کھاتے ہیں اس کھانے میں برکت ہوتی ہے۔ چنانچہ ایک روایت میں فرمایا گیا ہے کہ افضل کھانا وہ ہے جس میں زیادہ ہاتھ پڑیں۔ یہ بات ملحوظ رہے کہ حدیث میں خادم و نوکر کو اپنے ساتھ بٹھا کر کھانا کھانے یا اس کھانے میں سے اس کو تھوڑا بہت دے دینے کا حکم دیا گیا ہے وہ احتساب کے طور پر ہے۔

## غلام کے لئے دوہرا اجر

(۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا نَصَحَ لِسَيِّدِهِ وَ أَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ. (متفق علیہ)

تشریح: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت غلام اپنے مالک کی خیر خواہی کرتا ہے اور اللہ کی بندگی اچھی کرتا ہے اس کے لیے دو ہر اٹھاب ملے۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس کو دو ہر اٹھاب ملنے کی صورت یہ ہوتی ہے کہ ایک ٹھاب تو اپنے آقا کی خدمت کی وجہ سے اور ایک ٹھاب اللہ تعالیٰ کی عبادت کے سبب سے ملتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اپنے آقا کی خیر خواہی یعنی اس کی خدمت کرنا بھی عبادت ہے بلکہ حقیقت میں وہ بھی خدا کی عبادت ہے۔ کیونکہ عبادت کا مطلب ہے اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کرنا اور چونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ حکم ہے کہ اپنے آقا کی خدمت و خیر خواہی کی جائے۔ اس لئے جو غلام اپنے آقا کی خدمت کرتا ہے۔ درحقیقت وہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کرتا ہے۔ جیسا کہ ماں باپ کی خدمت و فرمانبرداری کرنے والے کو اسی لئے ٹھاب ملتا ہے کہ وہ والدین کی خدمت و اطاعت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کرتا ہے۔ بعض حضرات اس حدیث کی تاویل یہ کرتے ہیں کہ غلام کو اس کے ہر عمل پر دو ہر اٹھاب ملتا ہے۔

## غلام کے لئے بہتر بات کیا ہے؟

(۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِعْمًا لِلْمَمْلُوكِ أَنْ يَتَوَفَّاهُ اللَّهُ بِحُسْنِ عِبَادَةٍ رِبِّهِ وَطَاعَةِ سَيِّدِهِ نِعْمًا لَهُ (متفق علیہ)

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلاموں کے لیے یہ بات اچھی ہے کہ جب ان کو اللہ فوت کرے وہ اللہ کی اچھی عبادت کرتے ہوں اور اپنے مالک کی فرمانبرداری کرتے ہوں یہ غلاموں کے لیے اچھی بات ہے۔ (متفق علیہ)

## مفروضہ غلام کی نماز قبول نہیں ہوتی

(۹) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ أَيُّمًا عَبْدًا أَبَقَ فَقَدِّبَتْ مِنْهُ الذُّمَّةُ وَفِي رَوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ أَيُّمًا عَبْدًا أَبَقَ مِنْ مَوَالِيهِ فَقَدْ كَفَّرَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ (رواه مسلم)

تشریح: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مالک سے بھاگنے والے غلام کی نماز مقبول نہیں۔ ایک روایت میں ہے جو غلام بھی اپنے مالک سے بھاگا اس سے اسلام کا کوئی ذمہ نہیں ایک روایت میں ہے جو غلام اپنے مالک سے بھاگا وہ کافر ہو گیا جب تک وہ واپس نہیں آتا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: اس سے ذمہ ختم ہو گیا کا مطلب یہ ہے کہ جب کوئی غلام بھاگ کر دارالحرب چلا گیا اور مردہ ہو گیا تو اس سے اسلام کی ذمہ داری ختم ہو گئی اور اس کے مسلمان ہونے کی حیثیت سے اس کے اسلام کے درمیان جو عہد و پیمانہ تھا اور جس کی وجہ سے اسلامی قانون اس کی جان و مال کی حفاظت کا ضامن تھا وہ منقطع ہو گیا۔ لہذا اس کو قتل کر دینا جائز ہو گیا۔ ہاں اگر وہ اپنے مالکوں کے ہاں سے بھاگ کر دارالحرب نہیں گیا بلکہ مسلمانوں ہی کے کسی شہر میں چلا گیا اور مردہ نہیں ہوا تو اس کو قتل کرنا جائز نہیں ہوگا۔ اس صورت میں یہ جملہ اس سے ذمہ ختم ہو گیا کا مطلب یہ ہے ہوگا کہ اگر اس غلام کو بھاگنے کے جرم میں جائے تو نہ صرف یہ کہ جائز ہے بلکہ اسلامی قانون اس کی کوئی مدافعت نہیں کرے گا۔ وہ کافر ہو گیا کا مطلب یہ ہے کہ اگر اس نے بھاگنے کو حلال جانا۔ یعنی وہ اس عقیدہ کے ساتھ بھاگا کہ مالک کے ہاں سے میرا مفروضہ جو جانا کوئی گناہ کی بات نہیں ہے بلکہ یہ جائز ہے تو وہ حقیقتہً کافر ہو گیا اور اگر اس نے بھاگنے کو حلال نہیں جانا تو پھر اس صورت میں اس جملہ کا مطلب یا تو یہ ہوگا کہ وہ کفر کے قریب پہنچ گیا یا یہ کہ اس کے دائرہ کفر میں داخل ہو جانے کا خوف ہے یا اس نے کافروں کا سائل کیا اور یا یہ کہ اس نے اپنے مالک کو کفر ان نعمت کیا۔

## غلام پر زنا کی جھوٹی تہمت لگانے والے کا مسئلہ

(۱۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِنْ قَدَفَ مَمْلُوكُهُ وَهُوَ بَرِيٌّ مِمَّا قَالَ

جُلِدَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ كَمَا قَالَ. (متفق علیہ)

**تشریح:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے جو زنا کی تہمت لگائے اپنے غلام پر اور وہ اس سے پاک ہے تو قیامت کے دن مالک کو کوڑے مارے جائیں گے۔ مگر یہ غلام اسی طرح ہو جیسے مالک نے کہا۔ (متفق علیہ)

**تشریح:** مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے غلام پر زنا کی جھوٹی تہمت لگائے تو اس کی سزائیں اگرچہ دنیا میں اس کو کوڑے بھیجیں لگائے جائیں گے لیکن آخرت میں تمام مخلوق کے سامنے اس کو اس طرح ذلیل کیا جائے گا کہ اس کو کوڑے لگائے جائیں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ غلام کی عزت و آبرو کا بھی اتنا ہی خیال رکھنا چاہئے۔ جتنا ایک آزاد شخص کی عزت و حرمت کا لحاظ کیا جاتا ہے اور وہ لوگ بڑے نادان ہیں جو اپنے زیر دستوں (نوکروں اور غلاموں) کو بے محابا گالیاں دیتے ہوئے آخرت کے عذاب سے نہیں ڈرتے۔

## غلام کو بلا خطا مارنے کا کفارہ

(۱۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِنْ ضَرَبَ غُلَامًا لَهُ حَدًّا لَمْ يَأْتِهِ أَوْ لَطَمَهُ فَإِنَّ كَفَّارَتَهُ أَنْ يُعْتَقَهُ. (رواه مسلم)

**تشریح:** حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا جو شخص اپنے غلام کو بغیر وجہ کے حد لگائے یا طمانچہ مارے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ اس کو آزاد کرے۔

**تشریح:** یوں تو بلا کسی وجہ کے کسی بھی شخص کو طمانچہ مارنا حرام ہے لیکن یہاں بطور خاص غلام کا ذکر کیا گیا ہے کہ اس کو بلا گناہ مارنے یا اس کے منہ پر طمانچہ لگانے کا تاوان یہ ہے کہ وہ اس غلام کو آزاد کرے۔

(۱۲) وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كُنْتُ أَضْرِبُ غُلَامًا مَالِي فَسَمِعْتُ مِنْ خَلْفِي صَوْتًا إِعْلَمَ أَبُو مُسْعُودٍ لِلَّهِ أَقْدَرُ عَلَيْكَ مِنْكَ عَلَيْهِ فَالْتَفْتُ فَإِذَا هُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ حُرٌّ لَوْ جِهَ اللَّهُ فَقَالَ أَمَا لَوْ لَمْ تَفْعَلْ لَلْفَحْتِكَ النَّارَ أَوْ لَمَسْتِكَ النَّارَ. (رواه مسلم)

**تشریح:** حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے اپنے غلام کو مارتا تھا میں نے اپنے پیچھے سے آواز سنی اے ابو مسعود خبردار ہوا اللہ تجھ پر تیرے غلام پر قادر ہونے سے زیادہ قادر ہے میں نے اپنے پیچھے دیکھا اچانک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے میں نے کہا اے اللہ کے رسول یہ اللہ کے لیے آزاد ہے فرمایا اگر تو اس کو آزاد نہ کرتا تو تجھ کو دوزخ کی آگ جلاتی یا فرمایا تجھ کو دوزخ کی آگ لگتی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

**تشریح:** آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ تم نے اپنے غلام کو مار کر ایک بڑا گناہ کیا تھا۔ یہ اچھا ہوا کہ تم نے اس غلام کو آزاد کر دیا اور اس گناہ کے بارے سے ہلکے ہو گئے ورنہ چونکہ تم نے اس کو ناحق مارا ہے اس لئے اگر یہ تمہارا قصور معاف نہ کرتا تو اس کو آزاد نہ کرنے کی صورت میں تمہیں دوزخ میں ڈالا جاتا۔ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد کے ذریعہ دراصل اپنے مملوک کے حق میں نرمی کرنے اور ان کے ساتھ حلم و مروت کا معاملہ کرنے کی ترغیب دلائی ہے اور اس بارہ میں مسئلہ یہ ہے کہ جس غلام کو مارا گیا ہے اس کو آزاد کرنا واجب نہیں ہے بلکہ مستحب ہے اور وہ بھی بایں امید کہ آزاد کرنا ناحق مارنے کے گناہ کا کفارہ ہو جائے۔

## الفصل الثانی..... اولاد کی کمائی پر باپ کا حق

(۱۳) وَعَنْ عُمَرَو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي مَالًا وَإِنَّ الْيَدِي يَخْتِجُ إِلَى مَالِي قَالَ أَنْتَ وَمَالُكَ لِوَالِدِكَ إِنَّ أَوْلَادَكُمْ مِنْ أَطْيَبِ كَسْبِكُمْ كُلُّوْا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ. (رواه ابو داؤد و ابن ماجہ)

تفسیر: حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا میرے پاس مال ہے اور میرا باپ محتاج ہے فرمایا تو اور تیرا مال سب تیرے باپ کے ہیں اس واسطے کہ اولاد تمہاری بہترین کمائی ہے اپنی اولاد کی کمائی سے کھاؤ۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تفسیر: تم اور تمہارا مال (دونوں) تمہارے باپ کیلئے ہیں کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح تم پر اپنے باپ کی خدمت و اطاعت واجب ہے اسی طرح تم پر بھی واجب ہے کہ اپنا مال اپنے باپ پر خرچ کرو اور اس کی ضروریات زندگی پوری کرو۔ نیز تمہارے باپ کیلئے یہ جائز ہے کہ وہ تمہارے مال میں تصرف کرے۔ گویا اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ باپ کا نفقہ بیٹے پر واجب ہوتا ہے۔ اس حدیث کے ضمن میں یہ مسئلہ بھی بیان کیا جاتا ہے کہ اگر کوئی باپ اپنے بیٹے کے مال میں سے کچھ چالے یا اس کی لوٹنی سے جماع کر لے تو بسبب شہرہ ملکیت اس پر حد (شرعی سزا) جاری نہیں ہوتی۔ تمہاری اولاد تمہاری سب سے بہتر کمائی ہے کا مطلب یہ ہے کہ انسان محنت و مشقت کر کے جو کچھ کماتا ہے اس میں سب سے حلال اور افضل کمائی اس کی اولاد ہوتی ہے۔ لہذا اولاد جو کچھ کمائے وہ باپ کیلئے حلال ہے اور وہ باپ کے حق میں اپنی کمائی کے مثل ہے۔ اولاد کو باپ کی کمائی اس اعتبار سے کہا گیا ہے کہ دراصل اولاد باپ کے ذریعہ اور اس کی سعی و فضل کے نتیجے میں وجود میں آتی ہے۔

## مربی کے حق میں یتیم کے مال کا حکم

(۱۴) وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي فَقِيرٌ لَيْسَ لِي شَيْءٌ وَلِي یتیمٌ

فَقَالَ كُلْ مِنْ مَالِ یتیمِکَ غَيْرَ مُسْرِفٍ وَلَا مُبَادِرٍ وَلَا مُتَأَثِّرٍ. (رواہ ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ)

تفسیر: عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا کہا میں فقیر ہوں میرے پاس کچھ نہیں اور میری پرورش میں ایک یتیم ہے فرمایا۔ یتیم کے مال سے کھا اسراف نہ کرنا اور نہ ہی اس کے مال کو بر باد کرنا اور نہ ذخیرہ اندوزی کرنا۔ روایت کیا کولس کو ابو داؤد نسائی ابن ماجہ نے۔

تفسیر: یتیم بچہ کے مال میں سے یتیم کے مربی کو اپنی ضروریات زندگی پوری کرنے کی اجازت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین باتوں سے مشروط کیا۔ پہلی شرط تو یہ کہ اس کے مال میں سے صرف اتنا لیا جائے جو اصل ضروریات زندگی کے بقدر ہو اسراف اور اپنی ضرورت و حاجت سے زیادہ خرچ کر کے اس یتیم کے مال کو ضائع نہ کیا جائے۔ دوسری شرط یہ کہ اس کے مال میں سے جو کچھ بھی لیا جائے ضرورت کے وقت لیا جائے۔ چنانچہ اس خوف سے کہ اگر یتیم بچہ بالغ ہو گیا تو اپنا تمام مال اپنے قبضہ میں لے لگا۔ ضرورت سے پہلے ہرگز نہ لیا جائے اور تیسری شرط یہ کہ اپنی ضرورت و حاجت کے نام پر اس کے مال میں سے نکال نکال کر اپنے لئے جمع نہ کیا جائے۔ بہر حال حدیث سے یہ ثابت ہوا کہ یتیم کے مربی کیلئے یہ جائز ہے کہ وہ اگر محتاج و مفلس ہو تو اس یتیم کے مال میں سے اپنی ضرورت و حاجت کے بقدر اپنے اوپر خرچ کرے لیکن جو مربی خود خوشحال ہو اس کیلئے یہ جائز نہیں ہے۔ چنانچہ یہ مسئلہ قرآن کریم سے بھی ثابت ہے۔

## غلاموں کے حق ادا کرنے کی تاکید

(۱۵) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الصَّلَاةَ وَ مَامَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ رَوَاهُ

الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْأَيْمَانِ وَ رَوَى أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ عَلِيٍّ نَحْوَهُ.

تفسیر: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مرض الموت کے وقت فرماتے تھے نماز کو لازم پکڑو اور غلاموں کے حق پورے کرو۔ روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں اور روایت کیا اس کو احمد اور ابو داؤد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے اس کی مانند۔

تشریح: نماز پر مضبوطی سے قائم رہو کا مطلب یہ ہے کہ نماز پر برداشت اختیار کرو، کوئی نماز بلا عذر شرعی قضاء نہ کرو اور نماز کے جو حقوق و آداب ہیں ان کو پورے طور پر ادا کرو۔ لوغی غلام کا حق یہ ہے کہ ان کا مالک ان کو پیٹ بھر کر کھانا کھلائے۔ حسب حیثیت کپڑے پہنائے، ناخن مارنے اور گالی گلوچ سے اجتناب کرے اور برا بھلا نہ کہے۔ اسی طرح جانوروں کا حق ادا کرنے کا بھی حکم ہے کہ جس شخص کی ملکیت میں جانور ہوں ان کے چارہ پانی کا انتظام کرے اور ان کو ناحق مارنے پینے سے پرہیز کرے۔ چنانچہ علماء نے لکھا ہے کہ قیامت کے دن ذی اور جانوروں کی خصوصیت مسلمانوں کی خصوصیت سے زیادہ شدید ہوگی۔

## اپنے مملوک کے ساتھ بدسلوکی کرنے والے کے بارہ میں وعید

(۱۶) وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصُّدَيْقِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَبِيَّ الْمَلَكَةِ (رواه الترمذی و ابن ماجہ)  
ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ فرمایا اپنے غلاموں کے ساتھ برائی کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابن ماجہ نے۔

تشریح: سنی الملکة: ملکہ طبیعت اور اخلاق و مزاج کو کہتے ہیں یعنی مثلاً ایک آقا اور مالک ہے اس کا ایک غلام ہے اس غلام کے حق میں وہ ظلم و زیادتی اور بد اخلاقی کرتا ہے اس حدیث کے بعد آنیوالی حدیث نمبر ۷ میں ملکہ اخلاق و طبیعت کے معنی میں استعمال کیا گیا ہے اور علامہ طیبی نے بھی ملکہ سے اچھے اخلاق کا معنی مراد لیا ہے لیکن نہایہ ابن اثیر میں ملکہ کو مصلح یعنی معاملہ اور سلوک کے معنی میں لیا ہے دونوں معنی قریب قریب ہیں (لا یدخل الجنة) اس سے مراد دخول اولی ہے یعنی سزا کاٹنے کے بعد جایا گیا یہ تغلیظ و تشدید کے اصول کے مطابق ہے۔

## اپنے مملوک کے ساتھ حسن سلوک خیر و برکت کا باعث ہے

(۱۷) وَعَنْ زَالِعِ بْنِ مَكَيْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَسُنَ الْمَلَكَةُ يُمْنٌ وَسُوءُ الْخُلُقِ شَوْمٌ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَلَمْ أَرَلْنِي غَيْرَ الْمَصَابِيحِ مَا زَادَ عَلَيْهِ فِيهِ مِنْ قَوْلِهِ وَالصَّدَقَةُ تَمْنَعُ مَيْتَةَ السُّوءِ وَالْبِرُّ زِيَادَةٌ فِي الْعُمْرِ.  
ترجمہ: حضرت زالیع بن مکیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے غلاموں سے حسن سلوک کرنا باعث برکت ہے اور غلاموں سے برا سلوک کرنا بے برکتی کا سبب ہے روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور کہا مشکوٰۃ کے مصنف نے نہیں دیکھی میں نے مصابیح کے غیر میں وہ چیز کہ جو صاحب مصابیح نے زیادہ کی اس حدیث میں اور وہ قول ہے یہ کہ صدقہ بری موت سے مانع ہے اور نیکی عمر میں برکت کا سبب ہے۔

تشریح: اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جب مالک اپنے مملوک کے ساتھ بھلائی اور حسن سلوک کرتا ہے تو وہ اپنے مالک و آقا کے بہت زیادہ تابعدار اور خیر خواہ بن جاتے ہیں اور جو کام ان کے سپرد کیا جاتا ہے اسے وہ پوری دلچسپی و محنت اور ایمان داری کے ساتھ کرتے ہیں اور یہی چیزیں خیر و برکت کا باعث ہوتی ہیں۔ اس کے برعکس اگر اپنے مملوک کے ساتھ بدسلوکی و بدخواہی کا معاملہ کیا جاتا ہے تو ان کے دلوں میں مالک کی طرف سے بغض و نفرت کے جذبات پیدا ہو جاتے ہیں اور آخر کار وہ اپنے مالک کی جان و آبرو اور مال و دولت کی ہلاکت و نقصانات کے ارتکاب سے بھی گریز نہیں کرتے۔

بری موت سے مراد یا تو مرگ مفاجات یعنی اچانک موت ہے یا توحید اور یا حق سے غفلت کے ساتھ مرنا مراد ہے! مرگ مفاجات اس اعتبار سے بری موت ہے کہ انسان یگانگ موت کی آغوش میں چلا جاتا ہے نہ تو حقوق اللہ اور حقوق العباد کے سلسلہ میں سرزد کوتاہیوں کی تلافی کا موقع ملتا ہے اور نہ توبہ کرنے کی مہلت نصیب ہوتی ہے۔ نیکی سے مراد مخلوق کے ساتھ احسان و سلوک کرنا ہے اور خالق کی طاعت و عبادت بھی مراد ہو سکتی ہے۔ نیکی کی وجہ سے عمر کا بڑھنا بھیہہ بھی ممکن ہے بایں طور کہ اللہ تعالیٰ کسی کی عمر کو معلق کر دے کہ اس بندہ کی عمر اتنے سال ہے لیکن اگر یہ نیکی کرے گا یعنی اپنے پروردگار کی طاعت و عبادت اور مخلوق خدا کے ساتھ حسن سلوک و خیر خواہی میں مشغول رہے گا تو اس کی عمر میں اتنے سال کا اضافہ ہو جائے گا۔ لہذا نیکی کرنے کی صورت میں اس کی عمر اتنے ہی سال بڑھ جائے گی۔

یہ وضاحت تو زیادتی عمر کے حقیقی مفہوم مراد لینے کی صورت میں ہے اور اس کا معنوی مفہوم یہ ہے کہ نیکی کی وجہ سے عمر میں خیر و برکت حاصل ہوتی ہے۔ یا نیکی کرنے والے کو اس کی موت کے بعد لوگ بھلائی کے ساتھ یاد کرتے ہیں پس معنوی طور پر یہ بھی عمر کا بڑھنا ہی ہے۔ روایت کے آخر میں مصنف مشکوٰۃ نے جو اعتراض کیا ہے وہ میرک کی تحقیق کے مطابق شیخ جزری رحمہ اللہ کے اس قول سے ختم ہو جاتا ہے اس روایت کو صاحب مصابیح نے جس طرح نقل کیا ہے بالکل اسی طرح پوری روایت امام احمد رحمہ اللہ نے بھی نقل کی ہے۔

## اگر غلام مار کھاتے ہوئے خدا کا واسطہ دے تو اپنا ہاتھ روک لو

(۱۸) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ خَادِمَهُ فَلَذَكَرَ اللَّهُ فَارْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ أَبِي عَاصِمٍ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ لَكِنْ عِنْدَهُ فَلْيُمْسِكْ بَدَلَ فَارْفَعُوا أَيْدِيَكُمْ.

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب ایک تمہارا اپنے خادم کو مارے وہ اللہ کو یاد کرے اپنے ہاتھ ان سے اٹھا اور روایت کیا اس کو ترمذی نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں۔ بیہقی کے نزدیک لفظ فارفَعُوا ایدیکم کی جگہ فلیمسک کا لفظ ہے۔ تشریح: طبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ تم اپنا ہاتھ روک لو کا تعلق اس صورت سے ہے جبکہ اس غلام کو مالک تادیبا مار رہا ہو اور اگر اس پر حد جاری کر رہا ہو۔ یعنی شراب پینے یا کسی بر جھوٹی تہمت لگانے کی سزا میں اس کو کوڑے مار رہا ہو تو پھر ہاتھ نہ روکے بلکہ حد پوری کرے۔

## کس نے بردہ کو اس کی ماں وغیرہ سے الگ نہ کرو

(۱۹) وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِنْ فَرَقَ بَيْنَ وَالِدَةٍ وَوَلَدِهَا فَفَرَّقَ اللَّهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَبِّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (رواه الترمذی و الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ جو شخص ماں اور بیٹے کے درمیان جدائی ڈالے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کے محبوبوں کے درمیان جدائی ڈال دے گا۔ (روایت کیا اس کو ترمذی اور دارمی نے)

تشریح: ماں اور بیٹے سے مراد لونڈی اور اس کا بچہ ہے اسی طرح جدائی کرانے کا مطلب یہ ہے کہ کوئی مالک مثلاً لونڈی کو تو کسی کے ہاتھ فروخت کر دے یا کسی کو بہہ کر دے اور بچہ کو اپنے پاس روک لے یا بچہ کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دے یا کسی کو بہہ کر دے اور اس کی ماں کو اپنے پاس رہنے دے۔ لہذا اگر کوئی شخص اس طرح سے ماں اور بیٹے کو ایک دوسرے سے جدا کرے گا تو قیامت کے دن اس موقف میں کہ جہاں تمام مخلوق اپنے تمام عزیزوں کے ساتھ جمع ہوگی اور لوگ اپنے پروردگار سے ایک دوسرے کی شفاعت کر رہے ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ اس شخص اور اس کے عزیزوں مثلاً ماں باپ یا اولاد وغیرہ کے درمیان جدائی کر دے گا۔ علماء لکھتے ہیں کہ اس حدیث میں صرف ماں بیٹے کا ذکر محض اتفاقی ہے ورنہ تو ہر چھوٹے (کس نے) بردہ اور اس کے ذی رحم محرم رشتہ دار خواہ وہ ماں ہو باپ دادا ہو یا دادی اور بھائی ہو یا بہن کے درمیان جدائی کرانے کا یہی حکم ہے۔ حنفیہ کے ہاں دو چھوٹے بھائیوں کو ایک دوسرے سے جدا کر دینا جائز ہے۔

مذکورہ بالا وضاحت سے یہ بات ثابت ہوئی کہ چھوٹے کی قید سے بڑے کا استثناء ہو گیا۔ یعنی اگر بڑی عمر والے بردہ کو اس کی ماں یا اس کے باپ یا کسی اور ذی رحم محرم رشتہ دار سے جدا کر دیا جائے تو جائز ہے۔ اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ بڑے کی تعریف کیا ہے تو اس بارہ میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں کہ کس عمر کے بڑہ کو بڑا کہیں گے۔ چنانچہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک تو سات برس یا آٹھ برس کی عمر والا بڑا کہلائے گا جبکہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ جو بالغ ہو جائے وہ بڑا کہلائے گا۔ نیز حضرت امام اعظم رحمہ اللہ اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک چھوٹے بچے اور اس کے ذی رحم محرم رشتہ دار کو ایک دوسرے سے علیحدہ کر کے بچپنا کروہ ہے جبکہ حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ یہ فرماتے ہیں کہ اگر ان دونوں یعنی بچہ اور اس کے

ذی رحم محرم رشتہ دار میں ولادت کی قرابت وہ (جیسے وہ دونوں ماں اور بیٹا ہوں یا باپ اور بیٹا ہوں) تو اس صورت میں ان دونوں کو جدا کر کے بیچنا سرے سے جائز ہی نہیں ہوگا اور ان کا قول یہ بھی ہے کہ ولادت کی قرابت کے استثناء کے بغیر تمام ذی رحم محرم رشتہ داروں کے بارے میں یہی حکم ہے۔

(۲۰) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ وَهَبَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامَيْنِ أَحْوَيْنِ فَبِعْتُ أَحَدَهُمَا فَقَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ مَا فَعَلَ غُلَامُكَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ رُدَّهُ رُدَّهُ. (رواه الترمذی و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو غلام عطا فرمائے جو آپس میں بھائی تھے میں نے ایک کو فروخت کر دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علی تیرا غلام کہاں ہے میں نے اس کے فروخت کرنے کی خبر دی آپ نے فرمایا واپس کر اس کو واپس کر اس کو۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: اس کو واپس کر لو کا مطلب یہ تھا کہ تم نے جو بیچ کی ہے اس کو فسخ کر دو اور اس غلام کو اپنے پاس لے آؤ تاکہ دونوں بھائیوں کے درمیان جدائی واقع نہ ہو۔ اس جملہ کو تا کید اور مرتبہ فرمانے میں اس طرف اشارہ تھا کہ جو حکم دیا جا رہا ہے وہ وجوب کے طور پر ہے اور بیچ مکروہ تحریمی ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک دوسرے کے درمیان جدائی نہ کرانے کا حکم صرف ماں بیٹوں کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

(۲۱) وَعَنْهُ أَنَّهُ فُرِقَ بَيْنَ جَارِيَةٍ وَوَلَدِهَا فَهَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَرَدَّ النَّبِيُّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ مُنْقَطِعًا

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک لونڈی اور اس کے بیٹے کے درمیان جدائی کر دی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بیچ فسخ کر لی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے انقطاع کے طریقے سے۔

تشریح: مذکورہ بالا دونوں حدیثیں حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے اس مسلک کی دلیل ہیں کہ چھوٹے بردے اور اس کی ماں یا اس کے باپ کو ایک دوسرے سے الگ کر کے بیچنا جائز ہے۔

## غلام پر احسان کرنے کا اجر

(۲۲) وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مَن كُنَّ فِيهِ يَسِّرُ اللَّهُ حَتْفَهُ وَأَذْخَلَ جَنَّتَهُ وَفَقَّ بِالضَّعِيفِ وَشَفَّقَهُ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْأَحْسَانِ إِلَى الْمَمْلُوكِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس میں تین چیزیں ہوں اس کے لیے مرنا اللہ تعالیٰ آسان کر دیتا ہے اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ ضعیف کے ساتھ نرمی کرنا۔ ماں باپ سے شفقت کرنا اور اپنے غلاموں سے احسان کرنا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: ضعیف و کمزور سے ہر وہ شخص مراد ہے جو خواہ جسم و جان کے اعتبار ضعیف و ناتواں ہو یا مالی حالت کے اعتبار سے اور یا عقل و خرد کے اعتبار سے کمزور ہو۔ احسان کرنے کا مطلب یہ ہے کہ مالک پر اس کے غلام کے تئیں جو کچھ واجب ہے اس سے بھی زیادہ اس کے ساتھ سلوک کرے۔

## نمازی کو مارنے کی ممانعت

(۲۳) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَبَّ لِعَلِيٍّ غُلَامًا فَقَالَ لَا تَضْرِبْهُ فَإِنِّي نُهَيْتُ عَنْ ضَرْبِ أَهْلِ الصَّلَاةِ وَقَدْ رَأَيْتُهُ يُصَلِّي هَذَا الْفَطْمَاءُ الْمَصَابِيحُ وَفِي الْمَجْبِيِّ لِلدَّارِ قُطَيْبِي أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ نَهَانَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ضَرْبِ الْمُصَلِّينَ.

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک غلام علی رضی اللہ عنہ کو دیا ساتھ ہی فرمایا اس



کو مارتا نہیں اس لیے کہ میں نمازیوں کو مارنے سے منع کیا گیا ہوں اور میں نے اس کو نماز پڑھتے دیکھا ہے یہ مصابیح کے لفظ ہیں۔ بخاری کتاب میں ہے دارقطنی کے لیے کہ عمر بن خطاب نے کہا ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازیوں کو مارنے سے منع کیا ہے۔  
تشریح: لا تضربه: یعنی شرعی جواز کے بغیر اس غلام کو نہ مارو کیونکہ یہ نمازی ہے اس حدیث سے نمازی کی عزت و عظمت اور اس کا شرف و فضیلت اللہ تعالیٰ کے ہاں دیگر مخلوق پر واضح ہو جاتی ہے اور لطف کی بات یہ ہے کہ حضور اکرم فرماتے ہیں کہ مجھے میرے رب نے نمازیوں کے مارنے سے منع کیا ہے یعنی کسی اور کا تو سوال ہی پیدا نہیں ہوتا علامہ طیبی فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے دنیا میں نمازیوں کو مارنے سے منع کیا ہے تو اس کے عظیم احسان و کرم سے امید ہے کہ قیامت کے روز وہ نمازیوں کو عذاب میں مبتلا کر کے ذلیل دروسا نہیں فرمائے گا۔

## مملوک کی خطائیں معاف کرنے کا حکم

(۲۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَمْ نَعْفُو عَنِ الْخَادِمِ فَسَكَتَ ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ الْكَلَامَ فَصَمَّتْ فَلَمَّا كَانَتِ الثَّلَاثَةَ قَالَ أَعْفُوا عَنْهُ كُلَّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً رَوَاهُ أَبُو ذَاوُدَ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَتَرْجُمَهُ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی آیا اور کہا اے اللہ کے رسول ہم اپنے لونڈی اور غلاموں سے کتنی بار تقصیرات معاف کریں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے۔ پھر لوٹا یا مذکورہ کلام کو پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خاموشی اختیار کی تیسری دفعہ پھر مذکورہ کلام کو لوٹا یا۔ آپ نے فرمایا ایک دن میں ستر بار معاف کرو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور ترمذی نے عبداللہ بن عمرو سے۔  
تشریح: ستر مرتبہ سے یہ خاص عدد مراد نہیں ہے بلکہ جیسا کہ اہل عرب کے ہاں کسی چیز کی زیادتی اور کثرت بیان کرنے کیلئے عام طور پر ستر کا عدد ذکر کیا جاتا تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد بھی واضح کرنا تھا کہ زیادہ سے زیادہ مرتبہ ان کی خطائیں معاف کرو۔  
سائل کے سوال پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاموش رہنا سوال کی رکاکت کی بنا پر تھا کہ عنقو مستحب اور پسندیدہ ہے نہ کہ اس کو کسی خاص عدد کے ساتھ مقید کرنا مقصود ہے اور یہ ممکن ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کے انتظار میں خاموشی اختیار فرمائی ہو۔

## مملوک کے بارہ میں ایک ہدایت

(۲۵) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَانْتَمَكُمْ مِنْ مَمْلُوكِكُمْ فَاطْعَمُوهُ مِمَّا تَأْكُلُونَ وَانْكَسُوهُ مِمَّا تَكْسُونَ وَهَنْ لَا يَلَا نَمَكُمْ مِنْهُمْ فَيَبْغُوهُ وَلَا تَعْدَبُوا خَلْقَ اللَّهِ. (رواه احمد و ابو داؤد)  
تشریح: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو غلام یا لونڈی تمہاری اطاعت کرے اس کو اپنے ساتھ کھلاؤ جو کھاتے ہو اور پہناؤ جو خود پہنتے ہو اور جو تمہاری اطاعت نہ کرے اس کو فروخت کرو۔ اللہ کی مخلوق کو عذاب نہ کرو۔ (احمد ابو داؤد)  
تشریح: لانتمکم: یہ باب مفاعلہ (یلائم ملامتہ) سے آتا ہے موافقت کے معنی میں ہے مزاج اور خواہش کے مطابق اور موافق مملوک مراد ہے یعنی جب غلام تمہارے مزاج کے موافق اور مطیع اور فرمانبردار ہو تو اس کو رکھو اور اس کے حقوق کا خیال کرو مناسب کھانا اور مناسب لباس اس کو دیا کرو اور اگر ایسا نہیں ہے تو خواہ مخواہ اس کو عذاب میں نہ رکھو اور نہ اپنے آپ کو پریشان کرو بلکہ اس کو بیچ ڈالو یہ امور ارشاد یہ ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امت کی رہنمائی فرما کر یہ حکم دیا ہے۔

## جانوروں کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کا حکم

(۲۶) وَعَنْ سُهَيْلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعِيرٍ قَدْ لِحِقَ ظَهْرُهُ بِظَنْبِهِ فَقَالَ اتَّقُوا اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْمُعْجَمَةِ فَإِنَّ كِبْوَهَا صَالِحَةٌ وَأَنْرُكُوهَا صَالِحَةٌ. (رواه ابو داؤد)

تشریح: حضرت سہل بن حظلہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک اونٹ پر سے گزرے۔ بھوک کی وجہ سے اس کا پیٹ پیٹھ سے لگا ہوا تھا۔ فرمایا بے زبان جانوروں کے حق میں خدا سے ڈرو۔ جب سواری کے قابل ہوں سواری کرو اور ان کو چھوڑ دو اچھی حالت میں۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: ان بے زبان چوپالوں کے بارہ میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو کا مطلب یہ ہے کہ یہ بولنے پر قادر نہیں ہیں کہ اپنی بھوک و پیاس وغیرہ کا حال اپنے مالک سے بیان کر سکیں۔ اس لئے ان کے چارہ پانی کے جو بھی اوقات ہوں ان میں ان کو کھلانے پلانے میں کوتاہی نہ کرو۔ اس میں گویا اس بات کی دلیل ہے کہ چوپالوں کا چارہ پانی ان کے مالکوں پر واجب ہے۔ ان پر ایسی حالت میں سواری نہ کرو ان کا مقصد گھاس دانہ کے ذریعہ کی خبر گیری رکھنے کی ترغیب دلانا ہے کہ ان کے گھاس دانہ میں کمی و کوتاہی نہ کرو۔ تاکہ یہ قوی اور سواری کے قابل رہیں۔ نیز جب یہ تھکنے کے قریب ہوں تو ان کو چھوڑ دو اور گھاس دانہ دو جب وہ کھانی لیں اور ان میں کوتاہی آجائے تو اس کے بعد ان پر سواری یا بار برداری کرو کیونکہ اس طرح چوپائے فریبہ ہوتے ہیں۔

## الفصل الثالث..... مال یتیم کے بارے حکم خداوندی

(۲۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِيهَا بَشَرًا مِّنْ طَعَامِهِمْ وَأَنَّ يَتِيمًا فَكَّرَ وَ شَرَّابَهُ مِنْ طَعَامِهِ فَذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَذَكَرُوا ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَآخِزُوا أَمْوَالَهُمْ بِطَعَامِهِمْ وَ شَرَّابِهِمْ بِشَرَّابِهِمْ. (رواه ابوداؤد و النسائي)

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب اللہ کا یہ فرمان نازل ہوا کہ یتیموں کے مال کے قریب نہ جاؤ مگر اچھے طریقے سے۔ اللہ کا قول کہ وہ لوگ جو یتیموں کا مال کھاتے ہیں ظلم کے طریقے سے آخر آیت تک وہ لوگ شروع ہوئے جن کے پاس یتیم تھے ان کا کھانا اور پینا الگ کر دیا جب یتیم کا کھانا بچ رہتا اور پینا تو اس کے لیے رکھ چھوڑتے یہاں تک کہ پھر یتیم ہی کھاتا یا خراب ہو جاتا تو یہ یتیموں کے پالنے والوں پر مشکل ہو پھر ذکر کیا انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اللہ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے یتیموں کا حال پوچھتے ہیں فرمادیتے اصلاح کرنا یتیموں کے لیے بہتر ہے۔ اگر ان کے مالوں کو اپنے مالوں میں ملا لو وہ تمہارے بھائی ہیں۔ ان کا کھانا اور پینا پرورش کرنے والوں نے اپنے کھانوں میں ملا لیا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ابْتداء اسلام میں یتیموں کے اموال کے بارے میں جب پہلی آیت اتری تو ان کے سرپرست بہت گھبرا گئے وہ آیت مکمل طور پر اس طرح ہے إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِيهَا بَشَرًا مِّنْ طَعَامِهِمْ وَأَنَّ يَتِيمًا فَكَّرَ وَ شَرَّابَهُ مِنْ طَعَامِهِمْ فَذَكَرُوا ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَآخِزُوا أَمْوَالَهُمْ بِطَعَامِهِمْ وَ شَرَّابِهِمْ بِشَرَّابِهِمْ. (سورۃ نساء: ۱۰) اس وعید کی وجہ سے لوگوں نے یتیموں کا کھانا الگ کر دیا اس سے ایک طرف یتیموں کا یہ نقصان تھا کہ کھانا کم وزیادہ ہو کر خراب ہو جاتا تھا دوسری طرف سرپرستوں کو بہت ہی تکلیف ہو رہی تھی کہ ان کا کھانا الگ تھگ پکاتے تھے الگ رکھتے تھے الگ کھلاتے تھے اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آسانی فرمادی اور بعد میں یہ آیت اتری وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَآخِزُوا أَمْوَالَهُمْ بِطَعَامِهِمْ وَ شَرَّابِهِمْ بِشَرَّابِهِمْ. (سورۃ بقرہ: ۲۲۰) مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ یتیموں کے بدخواہ اور خیر خواہ کو خوب جانتا ہے لہذا یتیموں کے اموال کو اپنے اموال کے ساتھ مخلوط تو کرو لیکن یتیموں کی ہمدردی اور خیر خواہی ہر صورت میں لازم ہے اپنی نیتوں کو خراب نہ کرو اور اپنے اعمال کا نقصان نہ کرو دھوکہ اور فریب سے ہر حالت میں بچتے رہو آگے اللہ تعالیٰ مہربانی فرمائیگا۔

(۲۸) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ مِنَ الْقُرْآنِ فَكُلُوا مِنْهُم مِّنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ وَهُوَ كَرِيمٌ (سورۃ بقرہ: ۲۲۰) (رواه ابن ماجہ و اللطفي)

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص پر لعنت فرمائی جو باپ اور بیٹے میں جدائی ڈالتا ہے اور دو بھائیوں میں۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ اور دارقطنی نے۔

تشریح: من فرق: اس تفریق اور جدائی سے مراد وہ جدائی بھی ہو سکتی ہے جو نابالغ بچہ اور اس کے سرپرست ذی رحم محرم کے درمیان ایک کے فروخت کرنے اور دوسرے کے رہ جانے سے پیدا ہوتی ہے جس کی تفصیل حضرت ابویوب انصاری کی گزشتہ حدیث نمبر ۱۹ میں گزر چکی ہے مگر یہاں اس حدیث میں جدائی کا یہ مفہوم بھی لیا جاسکتا ہے کہ کوئی شخص چغلی غیبت اور فساد و شرارت و نفاق سے دو بھائیوں کے درمیان یا باپ بیٹوں کے درمیان تفرقہ پیدا کرتا ہے تو وہ ملعون ہے۔

(۲۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أُتِيَ بِالسَّبْيِ أَعْطَى أَهْلَ النَّبْتِ جَمِيعًا كَرَاهِيَةً أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَهُمْ. (رواه ابن ماجه)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب قیدی لائے جاتے تو ایک ہمارے کو پورا گھرانہ دے دیتے ان میں جدائی کو مکروہ جانتے۔ (روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے)

## کون لوگ برے ہیں؟

(۳۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا أُنبِتُكُمْ بِشِرَارِ كُفْمِ الْإِدْيِ يَأْكُلُ وَحَدَهُ وَيَجْلِدُ عُنْدَهُ وَيَمْنَعُ رَفْدَهُ. (رواه رزين)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو بروں کے متعلق خبر نہ دوں وہ ہے جو اکیلا کھائے اور اپنے غلام کو مارے اور اپنی بخشش نہ دے۔ (روایت کیا اس کو رزین نے)

تشریح: اس حدیث میں چند ایسی چیزوں کو ذکر کیا گیا ہے جو ناپسندیدہ اور بری ہیں اور یہ چیزیں جن لوگوں کی خصلت بن جاتی ہیں وہ ناپسندیدہ اور برے سمجھے جاتے ہیں۔ چنانچہ سب سے تباہ کرکھانا برا ہے۔ اپنے غلام کو بلا کسی جرم و خطا کے مارنا برا ہے اور کسی کو کچھ نہ دینا برا ہے حاصل یہ ہے کہ جو لوگ بدخلق اور بخیل ہوں وہ برے ہیں۔ جامع صغیر میں ابن عساکر نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے) فرمایا کیا میں تمہیں یہ نہ بتا دوں کہ لوگوں میں برے کون ہیں؟ برا وہ شخص ہے جو کھانا تنہا کھائے کسی کو اپنی بخشش و عطا سے فائدہ نہ پہنچائے۔ تباہ سفر کرے اور اپنے غلام کو (ناحق) مارے اور کیا تمہیں یہ نہ بتاؤں کہ اس سے بھی برا کون شخص ہے؟ وہ شخص اس سے بھی برا ہے جو لوگوں سے بغض رکھے اور لوگ اس سے بغض رکھیں اور کیا تمہیں یہ نہ بتاؤں کہ اس سے بھی برا کون شخص ہے؟ اس سے بھی برا وہ شخص ہے جس کے شر و فتنہ سے لوگ ڈریں اور اس سے کسی بھلائی کی امید نہ رکھیں اور کیا تمہیں یہ نہ بتاؤں کہ اس سے بھی برا کون شخص ہے؟ اس سے بھی برا وہ شخص ہے جو اپنی آخرت کو دنیا کے عوض بیچ دے اور کیا تمہیں یہ نہ بتاؤں کہ اس سے بھی برا کون شخص ہے؟ اس سے بھی برا وہ شخص ہے جو دین کے ذریعہ دنیا کمائے۔

## لوٹڈی غلاموں کو اپنی اولاد اور اپنے بھائی کی طرح رکھو

(۳۱) وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سَبْيُ الْمَلَائِكَةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْسَ أَخْبَرْتَنَا أَنَّ هَلِيبَةَ الْأُمَّةِ أَكْثَرُ الْأُمَمِ مَمْلُوكِينَ وَيَتَأَمَّلِي قَالَ نَعَمْ فَأَكْثَرُ مُوْهُمُ كَكْرَامَةِ أَوْلَادِكُمْ وَأَطْعَمُوهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ قَالُوا فَمَا تَفْعَلْنَا الدُّنْيَا قَالَ فَرَسٌ تَرْتَبِطُهُ تَقَاتِلُ عَلَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَمْلُوكٌ يَكْفِيكَ فَإِذَا صَلَّى فَهُوَ أَخْوَكُ (رواه ابن ماجه)

ترجمہ: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے غلام یا لوٹڈی سے برائی کرنے

والاجت میں داخل نہیں ہوگا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا اے اللہ کے رسول کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں یہ خبر نہیں دی کہ یہ امت اگلی امتوں سے لوٹڑی اور غلاموں کے اعتبار سے زیادہ ہے فرمایا ہاں۔ عزیز رکھو اپنی اولاد کی طرح عزیز رکھنا جو تم کھاتے ہو اسی سے کھلاؤ۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا ہمیں دنیا میں کوئی چیز نفع دے سکتی ہے فرمایا گھوڑا کہ تو نے اللہ کی راہ میں لڑنے کے لیے اسے روکا ہے اور وہ غلام کہ تجھے کفایت کرے۔ جب وہ غلام نماز پڑھے تو وہ تیرا بھائی ہے۔ (روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے)

تشریح: یہ فرمایا گیا ہے کہ امت میں لوٹڑی غلام اور یتیم بہت زیادہ ہوں گے تو اس کا سبب یہ ہے کہ جب جہاد کثرت سے ہوگا تو کفار قیدی بھی کثرت سے ہاتھ آئیں گے اور جہاد کی کثرت ہی سے مسلمان شہید ہوں گے اور جب مسلمان شہید ہوں گے تو ان کے بچے یتیم ہو جائیں گے۔

## بَابُ بُلُوغِ الصَّغِيرِ وَحِصَانَتِهِ فِي الصَّغَرِ

### چھوٹے بچوں کی تربیت و پرورش اور ان کے بالغ ہونے کا بیان

قال الله تعالى وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ (سورة نور ۵۹)

حضن يحضن حضنا وحصانة باب نهر سے جا کے کسرہ کے ساتھ ہے ماں کا اپنے بچے کو پرورش کی غرض سے نعل میں لینے اور مرغی کا اپنے چوزوں اور انڈوں کو پروں کے نیچے رکھنے اور چھپانے کو ”حصانہ“ کہتے ہیں پھر یہ لفظ تربیت کیلئے بھی استعمال ہونے لگا ہے چنانچہ ”حصانہ“ اس عورت کو کہا جاتا ہے جو اپنے بچے کی پرورش اور تربیت کرتی ہے اور یہاں ”حصانہ“ تربیت کے اسی عمل کا نام ہے اس باب میں یہ بھی بیان کیا جائیگا کہ بچے کی تربیت و پرورش کا حق کس کو حاصل ہے اور تربیت کی مدت لڑکے اور لڑکی کیلئے کیا مقرر ہے تو لیجئے۔

## الفصل الاول.... عمر بلوغ پندرہ سال ہے

(۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ عَرَضْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ أُخْلِدْنَا أَنِ ابْنُ أَرْبَعِ عَشْرَةَ سَنَةً فَرَدَّنِي ثُمَّ عَرَضْتُ عَلَيْهِ عَامَ الْخَنْدُقِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسِ عَشْرَةَ سَنَةً فَأَجَازَنِي فَقَالَ عُمَرُ ابْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ هَذَا فَرَقٌ مَا بَيْنَ الْمُقَاتِلَةِ وَالذَّرِيَّةِ (متفق عليه)

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں ایک سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا گیا اور میری عمر چودہ برس تھی مجھے اپنے ساتھ لے گئے پھر جنگ خندق کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیا گیا۔ میری عمر پندرہ سال تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اجازت فرمائی۔ عمر بن عبدالعزیز نے کہا کہ یہ عمر لڑنے والوں اور لڑکوں کے درمیان فرق کرنے والی ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: جب حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے یہ حدیث سنی تو مذکورہ بالا جملہ ارشاد فرمایا جس سے ان کی مراد یہ تھی کہ جب لڑکا پندرہ سال کی عمر کو پہنچ جائے اور جو پندرہ سال کی عمر کو نہ پہنچے اس کو نابالغ لڑکوں میں شمار کیا جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بالغ ہونے کی عمر پندرہ سال ہے۔

## حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کی پرورش کا تنازعہ اور اس کا تصفیہ

(۲) وَعَنِ الْبَرَاءِ ابْنِ عَازِبٍ قَالَ صَالِحُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءٍ عَلَى أَنَّ مِنْ آتَاءِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ رِذَّةُ الْبَيْهِمْ وَمَنْ آتَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرُدُّوهُ وَعَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنْ قَابِلٍ وَيَقِيمُ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَلَمَّا دَخَلَهَا وَمَضَى الْأَجَلَ خَرَجَ فَبَيْعَتْهُ ابْنَةُ حَمْزَةَ تُنَادِي يَا عَمِّ يَا عَمِّ فَتَنَا وَلَهَا عَلِيٌّ فَأَخَذَ بِبِدِّهَا فَأَخْتَصَمَ فِيهَا عَلِيٌّ وَزَيْنٌ وَجَعْفَرٌ فَقَالَ عَلِيٌّ أَنَا أَخَذْتُهَا وَهِيَ بِنْتُ عَمِّي وَقَالَ جَعْفَرٌ بِنْتُ عَمِّي وَخَالَتُهَا تَحْتِي وَقَالَ زَيْنٌ بِنْتُ أَخِي فَقَضَى بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِخَالَتِهَا وَقَالَ الْخَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ وَقَالَ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِنِّي وَأَنَا مِنْكَ وَقَالَ

لِجَعْفَرٍ أَشْبَهَتْ خَلْقِي وَخُلُقِي وَقَالَ لَزَيْدٍ أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلَانَا. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دن تین چیزوں پر صلح کی ایک یہ کہ مشرکوں میں سے جو آپ کے پاس آئے واپس کر دیا جائے گا اور جو مسلمانوں میں سے مشرکوں کے پاس چلا جائے تو وہ اس کو واپس نہیں کریں گے اور اس پر صلح ہوئی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ آئندہ سال مکہ میں داخل ہوں اور تین دن ٹھہریں جب آپ مکہ میں داخل ہوئے اور مدت معینہ پوری ہوئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکلنے کا ارادہ کیا حضرت کے پیچھے حضرت حمزہ کی لڑکی آئی پکارنے لگی اے میرے چچا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسے پکڑنے کی کوشش کی اس کا ہاتھ پکڑ لیا علی اور زید اور جعفر حضرت حمزہ کی لڑکی کی پرورش میں جھگڑے۔ علی نے کہا میں نے اسے پہلے لیا ہے اور میرے بچا کی بیٹی ہے۔ جعفر نے کہا میرے بچا کی بیٹی ہے اور اس کی خالہ میرے نکاح میں ہے۔ زید نے کہا میری بیٹی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمزہ کی بیٹی کے متعلق حکم فرمایا کہ اس کو اس کی خالہ لے جائے فرمایا کہ خالہ ماں کی جگہ ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فرمایا تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔ جعفر کو فرمایا تو میری پیدائش میں مشابہ ہے اور میرے خلق میں۔ زید کو فرمایا تو میرا بھائی اور محبت ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: حدیبیہ مکہ سے تقریباً پندرہ میل کے فاصلہ پر بجناب جدہ ایک جگہ کا نام ہے۔ ۶ھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کی معیت میں عمرہ کرنے کیلئے مدینہ سے مکہ کو روانہ ہوئے جب حدیبیہ پہنچے تو کفار مکہ نے وہیں سے روک دیا اور مکہ میں نہ آنے دیا اور پھر اس مقام پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور کفار مکہ کے درمیان ایک معاہدہ کے تحت صلح ہوئی جس کی تین بنیادی دفعات کا ذکر اس حدیث میں کیا گیا ہے۔ یہ صلح حدیبیہ بڑا مشہور واقعہ ہے۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا اور دودھ شریک بھائی بھی تھے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے ابولہب کی لونڈی ثویبہ کا دودھ پیا تھا اسی رشتہ رضاعت کی بنا پر حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بچا کہا۔ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی یعنی ابوطالب کے لڑکے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بھائی تھے اور عمر میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دس سال بڑے تھے۔

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ ایک غلام تھے جن کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد کیا تھا اور اپنا متبئی (لے پا لک) بنایا تھا ان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت محبت تھی چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم کی مانند حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ اور حضرت زید رضی اللہ عنہ کے درمیان بھائی چارہ کا تعلق قائم کر دیا تھا۔ اس لئے حضرت زید رضی اللہ عنہ نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی کو بھتیجی کہا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ جب حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی بیٹی کو مدینہ لے آئے تو اس کی پرورش کے بارہ میں مذکورہ بالا تینوں حضرات کے درمیان تنازعہ ہوا ان میں سے ہر ایک یہ دعویٰ کرتا تھا کہ اس بچی کی پرورش کرنا سب سے زیادہ میرا حق ہے اور ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ یہ میری تربیت و کفالت میں رہے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تنازعہ کا فیصلہ اس طرح فرمایا کہ اس بچی کو اس کی خالہ کی پرورش میں دے دیا جو حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں اور ان تینوں حضرات کی تسلی اور ان کا دل خوش کرنے کیلئے مذکورہ کلمات ارشاد فرمائے تاکہ وہ آزرده نہ ہوں۔

## الفصل الثانی.... کس بچہ کی پرورش کا سب سے زیادہ حق اس کی ماں کو ہے؟

(۳) وَعَنْ عُمَرَ وَبْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ بَطْنِي لَهُ وَعَاءٌ وَتُدْبِي لَهُ سِقَاءٌ وَجَحْرِي لَهُ جِوَاءٌ وَإِنَّ أَبَاهُ طَلَّقْنِي وَأَرَادَ أَنْ يَنْزِعَهُ مِنِّي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ أَحَقُّ بِهِ مَالَمْ تَنْكِحِي. (رواه احمد و ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میرا بیٹا میرا بیٹا اس کے لیے برتن تھا۔ اور میری چھاتی اس کے لیے منک اور میری گود اس کے لیے جھولا ہے اور اس کے باپ نے مجھ کو

طلاق دے دی ہے اور وہ ارادہ کرتا ہے کہ اس کو مجھ سے چھین لے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو زیادہ حق دار ہے اس کی پرورش کی۔ جب تک تو کسی سے نکاح نہ کرے۔ روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد نے۔

**تشریح:** اس حدیث کے بعد جو حدیث آرہی ہے اس میں یہ ذکر کیا گیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکے کو اختیار دے دیا تھا کہ وہ چاہے تو اپنی ماں کے پاس رہے اور چاہے اپنے باپ کے ہاں رہے۔ اس طرح دونوں حدیثوں کے مفہوم میں بظاہر تضاد معلوم ہوتا ہے۔ چنانچہ طبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں جس لڑکے کا ذکر ہے ہو سکتا ہے کہ وہ کم سن رہا ہو اور سن تمیز کو نہ پہنچا ہو۔ اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی پرورش کا سب سے زیادہ حق ماں کو دیا جبکہ آگے آنے والی حدیث میں جس لڑکے کا ذکر کیا گیا ہے وہ سن تمیز کو پہنچ چکا تھا اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو یہ حق دے دیا کہ وہ اپنے اختیار تمیز کی بنا پر ماں باپ میں سے جس کو چاہے پسند کرے اور اس کے پاس چلا جائے جب تک کہ تم کسی سے نکاح نہ کرو۔ اس بارہ میں یہ حدیث مطلق ہے لیکن علماء نے اس مسئلہ کو غیر محرم کے ساتھ مقید کیا ہے۔ یعنی اگر مطلقہ ماں وغیرہ کسی ایسے شخص کے ساتھ شادی کر لے جو لڑکے کا غیر محرم ہے تو اس کو اس لڑکے کی پرورش کا حق نہیں رہتا اور اگر کسی ایسے شخص سے شادی کرے جو لڑکے کا محرم ہے جیسے اس کے چچا سے نکاح تو اس صورت میں اس کو پرورش کا حق رہتا ہے کیونکہ وہ محرم لڑکے کے حق میں یقیناً شفیق و مہربان ثابت ہوگا۔

**مدت پرورش کے بعد لڑکے کو ماں باپ میں سے کسی کے بھی پاس رہنے کا اختیار ہے**

(۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَ غُلَامَيْنِ ابْنَيْهِ وَأُمَّهُ. (رواه الترمذی)

**تشریح:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکے کو اس کی ماں اور باپ میں اختیار دیا۔ (ترمذی)

**تشریح:** خیر غلاما: والدین میں فرقت واقع ہونے کے بعد کس اولاد کی پرورش کا حقداران کی ماں ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں البتہ کم عمری کی اس مدت کے تعین اور اس کی تفصیلات میں کچھ اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف: ائمہ احناف اور مالکیہ حضرات فرماتے ہیں کہ جب تک بچہ سن شعور اور زمانہ تمیز تک نہیں پہنچتا ہے اس وقت تک پرورش کا حقدار اس کی ماں ہے اور بچہ جب شعور اور تمیز کی عمر تک پہنچ گیا تو اس کی پرورش کا حقدار اس کا باپ ہوگا سن شعور کے بارے میں احناف کہتے ہیں کہ جب بچہ خود کھانا کھا سکتا ہو خود استنجاء کر سکتا ہو اور کپڑے تبدیل کر سکتا ہو تو یہ بچہ با شعور ہے بعض احناف نے سن شعور کیلئے سات سال بتایا ہے بعض نے لڑکی کیلئے ۹ سال اور لڑکے کیلئے سات سال کی عمر بتائی ہے فتویٰ سات سال کے قول پر ہے احناف فرماتے ہیں کہ اس عمر میں بچے کو باپ کے حوالہ کیا جانا چاہیے کیونکہ تعلیم و تربیت اور ادب و ثقافت میں باپ کی سوچ زیادہ قابل اعتماد اور موثر و پائیدار ہوتی ہے اور اب بچے کو انہی چیزوں کی ضرورت ہے اور اس سے کم عمر میں لڑکا اور لڑکی دونوں ماں کی پرورش میں رہیں گے کیونکہ اس زمانہ کی مناسب تربیت ماں بہتر انداز سے کر سکتی ہے شوافع اور حنابلہ کے ہاں بچہ سات سال تک ماں کی پرورش میں رہے گا اسکے بعد اس کو اختیار دیا جائیگا کہ وہ ماں باپ میں سے کس کو اختیار کرتا ہے اس نے جس کو اختیار کیا اسی کے ساتھ چلا جائیگا خاصہ یہ کہ احناف کسی صورت میں بچہ کی تکمیل کے حق میں نہیں ہیں اور شوافع سات سال کے بعد بچے کی تکمیل کے قائل ہیں۔

**دلائل:** احناف اور مالکیہ نے حضرت براء بن عازب کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ کی بیٹی کو اس کی خالہ کے حوالہ فرمادیا اسی طرح اس کے بعد عمرو بن شعیب کی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بچہ ماں کے حوالہ فرمادیا اور کس بچہ میں اختیار دینے کی کوئی بات نہیں فرمائی اسی طرح وہ تمام روایات بھی ان حضرات کے دلائل ہیں جہاں تکمیل کے بغیر حضور اکرم نے فیصلہ فرمادیا ہے موطا مالک اور بیہقی میں ایک حدیث ہے کہ صدیق اکبر نے عاصم بن عمر کو ان کی ماں کے حوالہ کیا اور اختیار نہیں دیا یہ صحابہ کے سامنے فیصلہ تھا تو اجماع صحابہ ہو گیا اس کا قصہ اس طرح تھا کہ حضرت عمر نے اپنی ایک بیوی کو طلاق دیدی تھی اس کا ایک بچہ پیدا ہوا ایک دن حضرت عمر مسجد قبا کے پاس گزرے تو یہ لڑکا وہاں کھیل رہا تھا حضرت عمر نے اٹھایا تازہ ہوا تو صدیق نے ماں کے حق میں فیصلہ کیا شوافع

اور حنا بلہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں واضح طور پر مذکور ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بچے کو ماں باپ میں سے کسی ایک کو اختیار کرنے کی اجازت فرمائی تھی نیز اس سے متصل حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں اس کی تفصیل ہے۔

جواب :- احناف و مالکیہ حضرات ابو ہریرہ کی روایتوں سے یہ جواب دیتے ہیں کہ جہاں احادیث میں اختیار دینے کی بات آئی ہے وہ باشعور بالغ اور (میتز) بچے کے بارے میں ہے کیونکہ احادیث میں اس کی تصریح ہے اور ساتھ والی روایت میں بھی یہ جملہ موجود ہے کہ ماں نے کہا) وقد سقانی ونفعنی) اور اس سے متصل بعد والی روایت میں یہ الفاظ ہیں (وقد نفعنی وسقانی من بئر ابی عنبہ) یعنی اس بچے نے مجھے ابو عنبہ کے کنویں سے پانی لاکر پلایا ہے اس بیان سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ وہ بچہ بالغ تھا یا مراهق تھا اور ایسے بچے کے اختیار میں تو کسی کو اختلاف نہیں ہے کیونکہ بالغ خود مختار ہے تیسرا جواب یہ ہے کہ دراصل یہاں ایک مجبوری کے تحت بچے کو ماں باپ میں سے کسی کو اختیار کرنے کا اختیار دیا گیا تھا اس کی وجہ یہ تھی کہ اس لڑکے کا باپ کافر تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے تھے کہ یہ لڑکا ماں کی پرورش میں چلا جائے اگر آپ مسلمان ماں کے حق میں ابتداء سے فیصلہ فرما دیتے تو لوگ اعتراض کرتے کہ مسلمان کی طرف داری کی گئی اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی (اللهم اهدہ) اے اللہ اس کی رہنمائی فرما چنانچہ لڑکے نے والدہ کو اختیار کیا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا خصوصی پیغمبری تھی اس پر کسی اور کا قیاس نہیں ہو سکتا بہر حال عام ضابطہ وہی ہے جو مالکیہ اور احناف نے اپنایا ہے باقی جزئیات میں تاویل کرنی پڑے گی۔

(۵) وَعَنْهُ قَالَتْ جَاءَتِ امْرَأَتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَنْهَبَ يَأْتِي وَيَنْهَبُ يَأْتِي وَقَدْ سَقَانِي وَنَفَعَنِي فَقَالَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَبُوكَ وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخُلِّبِي دِيْنَهُمَا شَيْئًا فَخَذَ بِيَدِهِ أُمُّهُ فَانْطَلَقَتْ بِهِ. (رواه ابو داؤد و النسائي)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی کہا کہ میرا خاوند میرے بیٹے کو لے جانے کا ارادہ رکھتا ہے اور حال یہ ہے کہ وہ مجھ کو پلاتا ہے اور نفع دیتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تیرا باپ ہے اور یہ تیری ماں۔ ان دونوں میں سے جس کا چاہے ہاتھ پکڑ لے اس نے اپنی ماں کا ہاتھ پکڑ اور وہ اس کو لے گئی۔ روایت کی اس کو ابو داؤد و نسائی اور دارمی نے۔

(۶) وَعَنْ هِلَالِ بْنِ أَسَمَةَ عَنْ أَبِي مَيْمُونَةَ سَلِيمَانَ مَوْلَى لَأَهْلِ الْمَدِينَةِ قَالَ بَيْنَمَا أَنَا جَالِسٌ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ فَارِسِيَّةٌ مَعَهَا ابْنٌ لَهَا وَقَدْ طَلَقَهَا زَوْجَهَا فَادَّعَاها فَرَطَنَتْ لَهُ تَقُولُ يَا أَبَاهُ هُرَيْرَةَ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَنْهَبَ يَأْتِي فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اسْتَهْمًا عَلَيْهِ رَطَنَ لَهَا بِذَلِكَ فَجَاءَ زَوْجُهَا وَقَالَ مَنْ يُحَاقِبِي فِي ابْنِي فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَقُولُ هَذَا إِلَّا أَنِّي كُنْتُ قَاعِدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَنْهَبَ يَأْتِي وَقَدْ نَفَعَنِي وَسَقَانِي مِنْ بئرِ أَبِي عَنبَةَ وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ مِنْ عَذْبِ الْمَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَهْمًا عَلَيْهِ فَقَالَ زَوْجُهَا مَنْ يُحَاقِبِي فِي وَلَدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَبُوكَ وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخَذَ بِيَدِ أُمِّهِ فَانْطَلَقَتْ بِهِ. (رواه ابو داؤد و النسائي لکنہ ذکر المسنَد و رواه الدارمي عن هلال بن اسامة)

ترجمہ: حضرت ہلال بن اسامہ ابو ميمونہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اس کا نام سلیمان ہے اس کو مدینہ والوں میں سے کسی نے آزاد کیا تھا کہا میں اس وقت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا۔ فارس کی رہنے والی ایک عورت آئی اور اس کے ساتھ اس کا بیٹا تھا اس اور اس کے خاوند نے اس کو طلاق دی تھی۔ بیوی کے خاوند نے لڑکے کا دعویٰ کیا اس عورت نے فارسی میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے باتیں کیں۔ وہ کہتی تھی اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ میرا خاوند میرے بیٹے کو لے جانے کا ارادہ رکھتا ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فارسی میں کہا کہ قرعہ الواص کا خاوند آیا اور کہنے لگا میرے بیٹے کے بارے میں کون جھگڑتا ہے۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا اے اللہ یہ میں نہیں کہتا مگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا تھا ایک عورت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میرا خاوند میرے بیٹے کو لے جانا چاہتا ہے حالانکہ وہ مجھ کو نفع دیتا ہے ابو عنبہ کے کنویں سے پانی پلاتا ہے۔ نسائی میں یوں آیا ہے کہ مجھے بیٹھا پانی پلاتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا قرعہ الواس کے خاندان نے کہا کون مجھ سے میرے لڑکے کے بار میں جھگڑتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ تیرا باپ ہے اور یہ تیری ماں ہے ان دونوں میں سے جس کا چاہے ہاتھ پکڑ لے اس نے اپنی ماں کا ہاتھ پکڑا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نسائی اور دارمی نے۔

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس عورت سے جو فارسی زبان میں گفتگو کی۔ اس سے معلوم ہوا کہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہم اہل عم کے ساتھ میل جول رکھتے اور ان کے ساتھ رہتے سہنے کی وجہ سے ان کی زبان سیکھ گئے تھے۔ اس حدیث میں جس لڑکے کا ذکر کیا گیا ہے وہ بھی بالغ تھا اور چونکہ بالغ کو یہ حق حاصل ہوتا ہے کہ وہ چاہے ماں کے پاس رہے اور چاہے باپ کے ساتھ رہے۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو یہ حق دے دیا اور اس نے ماں کے پاس رہنے کو اختیار کیا اس لڑکے کے بالغ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ وہ شہر کے باہر بہت دور دور سے پانی بھر کر لاتا تھا اگر وہ نابالغ ہوتا تو نہ صرف یہ کہ وہ اپنی کسینی کی وجہ سے شہر کے باہر اتنی دور سے پانی بھرنے کی ہمت نہ کرتا بلکہ اس کی ماں بھی اس خوف سے کہ کہیں یہ اپنی نادانی کی وجہ سے کونکس میں گر نہ جائے۔ اس کو اتنی دور سے پانی لانے کیلئے ہرگز نہ بھیجتیں۔

## کتاب العتق..... غلام کو آزاد کرنے کا بیان

آزادی کی شرعی حیثیت:۔ شرعی نقطہ نظر سے آزادی دراصل ایک ایسی قوت حکمیہ کا نام ہے جو انسان کو اس کا یہ فطری اور پیداؤنی حق دیتی ہے کہ وہ مالک ہوئے سرپرست بننے اور شہادت (گواہی) دینے کا اہل بن جائے۔ چنانچہ جس انسان کا یہ فطری اور پیداؤنی حق مسلوب ہوتا ہے۔ بایں طور پر کہ وہ کسی غلامی میں ہوتا ہے اور پھر اسے آزادی کی صورت میں یہ قوت حکمیہ حاصل ہو جاتی ہے تو اس میں نہ صرف مالک ہونے کی لیاقت؛ سرپرست بننے کی قابلیت اور شہادت دینے کی اہلیت پیدا ہو جاتی ہے بلکہ وہ اس قوت حکمیہ یا یہ کہنے کہ اس آزادی کی وجہ سے دوسروں پر تصرف کرنے اور دوسروں کے تصرف کو اپنے سے رد کئے پر قادر ہو جاتا ہے اور وہ آزاد و خود مختار انسانوں کی صف میں آکر ہوتا ہے۔

آزاد کرنے کی شرط:۔ کسی بردہ (غلام باندی) کو آزاد کرنے کیلئے شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے والا خود مختار ہو، بالغ ہو، عقل مند ہو اور جس بردہ کو آزاد کر رہا ہے اس کا مالک ہو۔

آزاد کرنے کی قسمیں:۔ غلام کو آزاد کرنا بعض صورتوں میں واجب ہے جیسے کفارہ بعض صورتوں میں مستحب ہے اور بعض صورتوں میں گناہ بھی ہے جیسے اگر یہ ظن غالب ہو کہ اگر اس غلام کو آزاد کر دیا جائے تو یہ دار الحرب بھاگ جائے گا یا مرتد ہو جائے گا یا یہ خوف ہو کہ یہ چوری قزاقی کرنے لگے گا۔ بعض صورتوں میں مباح ہے۔ جیسے کسی شخص کی خاطر یا کسی شخص کو ثواب پہنچانے کیلئے بردہ کو آزاد کیا جائے اور بعض صورتوں میں عبادت ہے جیسے کسی بردہ کو محض اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کیلئے آزاد کیا جائے۔

## الفصل الاول.... بردہ (غلام یا باندی) کو آزاد کرنے کا اجر

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنَ النَّارِ حَتَّىٰ فَرَجَهُ بِفَرَجِهِ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان غلام کو آزاد کرے گا اللہ اس کے لیے ہر عضو کے بدلے اس کے عضو کو آگ سے آزاد کرے گا یہاں تک کہ اس کے فرج کو اس کے فرج کے بدلے آزاد کر دے گا۔ (متفق علیہ)

تشریح: مسلمان بردہ میں اسلام کی قید اس لئے لگائی گئی ہے تاکہ اس فعل (آزاد کرنے) کا ثواب زیادہ ہو۔ مطلب یہ ہے کہ یوں تو کسی بھی بردہ کو آزاد کرنا اجر کا باعث ہے لیکن اگر کسی مسلمان کو آزاد کیا جائے تو اس کے اجر کی حیثیت اور ثواب کی مقدار کہیں زیادہ ہوگی۔ ہر عضو کے ذکر کے بعد پھر شرکاء کو بطور خاص اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ وہ زنا کی جگہ ہے اور زنا شرک کے بعد سب سے بڑا گناہ ہے۔ لہذا



وضاحت فرمائی گئی کہ اللہ تعالیٰ جسم کے اس حصہ کو بھی نجات دے گا۔ اس کے پیش نظر بعض علماء نے یہ لکھا ہے کہ اس سے یہ بات مفہوم ہوتی ہے کہ آزاد کرنے والے کو چاہئے کہ وہ اس غلام کو آزاد کرے جو خصی یا ستر پریدہ نہ ہو۔ نیز یہ اولیٰ ہے کہ اگر آزاد کرنے والا مرد ہو تو وہ مرد (یعنی غلام) کو آزاد کرے اور اگر آزاد کرنے والی عورت ہو تو وہ عورت (یعنی باندی) کو آزاد کرے۔

## گراں قیمت اور اپنا پسندیدہ غلام آزاد کرنا زیادہ بہتر ہے

(۲) وَعَنْ أَبِي ذَرِّ قَالَ قَالَ سَالَتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ أَيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ. قَالَ قُلْتُ فَأَيُّ الرِّقَابِ أَفْضَلُ قَالَ أَغْلَاهَا ثَمَنًا وَانْفُسَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ تُعِينُ صَانِعًا أَوْ تَصْنَعُ لِأَخْرَقٍ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ تَدْعُ النَّاسَ مِنَ الشَّرِّ فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمیں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کونسا عمل بہتر ہے فرمایا اللہ پر ایمان لانا اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔ ابو ذر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے کہا کونسا غلام بہتر ہے فرمایا جو قیمت میں مہنگا ہو اور مالک کو زیادہ پیارا ہو میں نے کہا اگر میں آزاد نہ کر سکوں۔ فرمایا کام کرنے والے کی مدد کر۔ اس کے لیے بنا دے جو وہ بنانا چاہتا نہیں میں نے کہا اگر میں نہ کر سکوں فرمایا تو لوگوں کو برائی سے چھوڑ۔ یہ خصلت بہتر ہے اس کے ساتھ تو خیرات کرتا ہے اپنے نفس پر۔ (متفق علیہ)

تشریح: ایمان کا بہتر ہونا تو بالکل بدیہی بات ہے کہ خیر و بھلائی کی بنیاد ہی ایمان ہے اگر ایمان کی روشنی موجود نہ ہو تو پھر کوئی بھی عمل مقبول نہیں ہوتا۔ خواہ وہ کتنا ہی اہم اور کتنا ہی افضل کیوں نہ ہو اور جہاد اس اعتبار سے بہتر عمل ہے کہ وہ دین کی تقویت اور مسلمانوں کی برتری و عظمت اور غلبہ کا باعث ہوتا ہے۔

جہاں تک نماز روزہ کا تعلق ہے وہ تو دوسری حیثیات اور دوسرے وجوہ کی بنا پر (ایک دوسرے) عمل سے برتر اور بہتر ہیں۔ لہذا یہاں جہاد کو نماز روزہ پر فوقیت دینا مراد نہیں ہے یا پھر یہ کہ اس موقع پر جہاد سے مراد مطلق مشقت برداشت کرنا ہے جس کا تعلق جہاد سے بھی ہے اور دوسری طاعات و عبادات سے بھی۔ چنانچہ مامورات پر عمل کرنے اور منہیات سے بچنے کی نفسانی مشقت اور ریاضت کو جہاد اکبر فرمایا گیا ہے اس صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ بالا جواب کا حاصل یہ ہوگا کہ سب سے بہتر عمل ایمان لانا اور ایمان کے تقاضوں پر عمل کرنا ہے۔ جیسا کہ فرمایا گیا ہے قل امت باللہ ثم استقم کام کرنے والے کی مدد کرو میں کام سے مراد ہر وہ چیز ہے جو انسان کے معاش کا ذریعہ ہو خواہ صنعت و کار گیری ہو یا تجارت ہو۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ جو شخص اپنے کسی پیشہ و کسب میں لگا ہوا ہو اور اس کا وہ پیشہ و کسب اس کی اور اس کے اہل و عیال کی ضروریات کو پورا نہ کرتا ہو وہ شخص اپنے ضعف و مجبوری کی وجہ سے اس کسب و پیشہ کو پوری طرح انجام نہ دے سکتا ہو تو تم اس شخص کی مدد کرو۔ اسی طرح جو شخص کسی چیز کو بنانا نہ جانتا ہو اس کا مطلب بھی یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی کسی مجبوری کی وجہ سے اپنے پیشے کے کام کو نہ کر سکتا ہو تو تم اس کا کام کر دو تاکہ وہ تمہارے سہارے اپنی ضروریات زندگی کو پورا کر سکے۔ لوگوں کو برائی پہنچانے سے اجتناب کرو کا مطلب یہ ہے کہ کسی کو برے کام میں مبتلا نہ کرو۔ کسی کو اپنی زبان اور اپنے ہاتھ سے ایذا نہ پہنچاؤ اور نہ کسی کو کسی بھی قسم کا نقصان پہنچاؤ کیونکہ لوگوں کو برائی پہنچانے سے اجتناب کرنا بھی خیر و بھلائی ہے۔ خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ برائی (یعنی کسی کو ایذا نقصان) پہنچانے پر قدرت بھی حاصل ہو۔ مراد خیر تو امید نیست شرمسار اس موقع پر عبارت کے ظاہری اسلوب کا تقاضا یہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے کہ یہ ایک اچھی خصلت ہے جس کے ذریعہ تم لوگوں کے ساتھ بھلائی کرتے ہو۔ لیکن چونکہ لوگوں کے ساتھ بھلائی کرنا درحقیقت اپنے نفس کے ساتھ بھلائی کرنا ہے۔ بائیں طور کہ اس بھلائی کے مختلف فوائد سے حاصل ہوتے ہیں۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ جس کے ذریعہ تم اپنے نفس کے ساتھ بھلائی کرتے ہو۔

## الفصل الثانی... غلام کو آزاد کرنے یا اس کی آزادی میں مدد کرنے کی فضیلت

(۳) عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ جَاءَ أَحْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ عَلَّمَنِي عَمَلًا يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ قَالَ لَبِنٌ كُنْتُ

أَقْصَرَتْ الْخُطْبَةُ لَقَدْ أَعْرَضَتْ الْمَسْتَلَّةَ أَعْيَبِ النَّسَمَةَ وَفَكَرَ الرَّقِيبَةَ قَالَ أَوْلَيْسَا وَاحِدًا أَقَالَ لِأَعْيَبِ النَّسَمَةَ أَنْ تَفْرَدَ بِعَفْهَا وَفَكَرَ الرَّقِيبَةَ أَنْ تُعِينَ فِي ثَمَنِهَا وَالْمِنْحَةَ الْوَكُوفَ وَالْقِيَّ عَلَى ذِي الرَّحْمِ الطَّالِمِ فَإِنْ لَمْ تُطِقْ ذَلِكَ فَاطْعِمِ الْجَنَائِعَ وَأَسْقِ الطَّمَانَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ فَإِنْ لَمْ تُطِقْ ذَلِكَ فَكُفِّ لِسَانَكَ الْأَمِنْ خَيْرٌ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ تَرْجِمَةً: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا کہا مجھے کوئی عمل بتائیے جو مجھے جنت میں داخل کر دے فرمایا تو نے بیان میں کوتاہی کی اور سوال لمبا کیا ہے جان کو آزاد کر اور غلام کو آزادی دے۔ اعرابی نے کہا یہ دونوں ایک نہیں۔ فرمایا جان کا آزاد کرنا یہ ہے اس کو آزاد کرنے میں تو اکیلا ہو اور غلام کا آزاد کرنا کہ تو قیمت میں اس کی مدد کرے۔ اور دودھ دینے والی بھینس یا بکری وغیرہ دے۔ رشتہ دار ظالم پر بھی احسان کر اگر تو یہ نہ کر سکے تو بھوکے کو کچھ کھلا اور پیاسے کو پلا اور اچھی بات کا حکم کر اور برے کام سے منع کر اگر تو یہ بھی نہ کر سکے تو اپنی زبان کو بھلائی کے غیر پر بند کر۔ (روایت کیاس کو تہمتی نے شعب الایمان میں)

تشریح: جان یعنی بردہ کو آزاد کرنا اور بردہ کو نجات دینا ان دونوں باتوں میں جو فرق واضح کیا گیا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ جان کو آزاد کرنا تو یہ ہے کہ تم خود اپنے بردہ کو آزاد کرو اور بردہ کو نجات دینا یہ ہے کہ تم کسی دوسرے شخص کے بردہ کی آزادی کیلئے سعی و کوشش کرو۔ بایں طور کہ اس کی قیمت کی ادائیگی میں اس بردہ کی مدد کرو۔ مثال کے طور پر زید نے اپنے غلام کو لکھ کر دے دیا کہ جب تم مجھے اتنے روپے ادا کر دو گے تو تم آزاد ہو جاؤ گے۔ اب اس غلام کی روپے پیسے سے امداد کرنا تا کہ وہ متعینہ تم اپنے مالک زید کو ادا کر کے آزاد ہو جائے دوسرے شخص کے بردہ کی آزادی کیلئے سعی و کوشش کرنا ہے۔ یاد رہے کہ ایسے غلام کو مکتاب کہا جاتا ہے۔ منجہ سے مراد وہ بکری یا اونٹنی ہے جو کسی محتاج کو اس مقصد سے عارضی طور پر دے دی جائے کہ وہ اس بکری یا اونٹنی کے دودھ یا ان کے بالوں سے نفع حاصل کرے اور وکوف بہت دودھ دینے والے جانور کو کہتے ہیں۔ بھلی بات کے علاوہ اپنی زبان کو بند رکھو۔ اس مضمون کو ایک دوسری حدیث میں یوں فرمایا گیا ہے۔

من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت

جو شخص اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتا ہے۔ اسے چاہئے کہ وہ اپنی زبان سے بھلائی (کی بات) نکالے یا خاموشی اختیار کرے۔

ان دونوں فرمودات کا حاصل یہ ہے کہ اپنی زبان پر پروری طرح قابو رکھنا چاہئے۔ یادہ گوئی بدکلامی اور بری باتوں کا زبان سے صدور نہ ہونا چاہئے۔ زبان جب بھی حرکت میں آئے اس سے بھلائی ہی کی بات نکلی چاہئے کیونکہ یہ ایک ایسا نکتہ ہے جس پر عمل کر کے بہت سی خرابیوں اور دینی و دنیاوی نقصانات سے محفوظ رہا جاسکتا ہے۔ علماء لکھتے ہیں کہ ان دونوں حدیثوں میں بھلائی سے مراد وہ چیز ہے جس میں ثواب ہو اس صورت میں وہ کلام جس پر مباح کا اطلاق ہوتا ہو۔ بھلائی کے زمرہ میں نہیں آئے گا۔ لیکن زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ بھلائی سے مراد وہ چیز ہے جو برائی کے مقابل ہو۔ لہذا اس صورت میں مباح کلام بھلائی کے زمرہ میں آئے گا ورنہ حصر غیر موزوں رہے گا۔

(۴) وعن عمر و بن عبسة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من بي مسجد اليذكر الله في بنى له بيت في الجنة و من

اعتق نفسا مسلمة كانت فديته من جهنم ومن شاب شيبة في سبيل الله كانت له نورا يوم القيامة (رواه في شرح السننه)

ترجمہ: حضرت عمر بن عبسہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسجد بنائے تاکہ اس میں اللہ کا ذکر کیا جائے اس کے لیے جنت میں ایک بڑا محل بنایا جائے گا جو شخص ایک مسلمان کی جان آزاد کرے اس نفس کے بدلے میں اسے آزاد کر دیا جائے گا اور جو شخص اللہ کی راہ میں بوڑھا ہو بوڑھا ہو تا تو اس کا بڑھا پاقیامت کے دن نور ہوگا۔ روایت کیاس کو صاحب مصابیح نے شرح السنہ میں۔

### الفصل الثالث

(۵) عَنْ الْغَرِيفِ ابْنِ عِيَّاشِ الدَّبْلَمِيِّ قَالَ أَتَيْنَا وَائِلَةَ بَنِ الْأَسْقَعِ فَقُلْنَا حَدِّثْنَا حَدِيثًا لَيْسَ فِيهِ زِيَادَةٌ وَلَا نَقْصَانٌ فَتَدَبَّرَ وَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَقْرَأُ وَ مُصْحَفُهُ مُعَلَّقٌ فِي بَيْتِهِ فَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ فَقُلْنَا إِنَّمَا أَرَدْنَا حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنَ النَّبِيِّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ آتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَاحِبٍ لَنَا أَوْ جَبَ يَعْنِي النَّارَ بِالْقَتْلِ فَقَالَ  
أَعْتَقُوا عَنْهُ يُعْتِقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ. (رواه ابوداؤد والنسائي)

ترجمہ: حضرت غریف بن دہلیجی سے روایت ہے کہا میں واصلہ بن اسقع کے پاس آیا اور میں نے کہا کہ مجھے حدیث بیان کر جس میں زیادتی  
اور کمی نہ ہو واصلہ غصے ہوئے اور کہا کہ ایک تمہارا قرآن پڑھتا ہے اور اس کے گھر میں قرآن لٹکا ہوا ہوتا ہے اس کے باوجود بھی کمی زیادتی ہو جاتی  
ہے ہم نے کہا کہ اس حدیث سے ہماری مراد یہ ہے کہ آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو واصلہ نے کہا کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس اپنے ساتھی کے ایک مقدمہ میں آئے جس نے قتل کر نیکی وجہ سے اپنے نفس پر دوزخ کی آگ کو واجب کر لیا تھا آپ نے فرمایا اس کی  
طرف سے غلام آزاد کرو اللہ اس غلام کے ہر عضو کے بدلے اس قاتل کا عضو آگ سے آزاد کرے گا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔  
تشریح: حضرت واصلہ رضی اللہ عنہ سمجھے کہ غریف رضی اللہ عنہ کی مراد یہ ہے کہ حدیث بیان کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے  
الفاظ بعینہ روایت کئے جائیں۔ چنانچہ ان کو اس بات پر غصہ آیا اور مذکورہ بالا جواب دیا۔ لیکن حضرت غریف رضی اللہ عنہ نے اپنی بات کو وضاحت  
کرتے ہوئے کہا کہ ہمارا مطلب یہ نہیں تھا جو آپ سمجھے ہیں بلکہ ہماری مراد تو یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اس طرح بیان فرمائیں  
کہ اس کے مضمون و مفہوم میں کوئی تغیر نہ ہو اگرچہ الفاظ میں کمی بیشی ہو جائے۔  
اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کو اس طرح بیان کرنا کہ اس کا مضمون و مفہوم بعینہ نقل ہو جائے گو الفاظ میں کچھ تضاد ہو تو جائز ہے۔

## کسی غلام کے حق میں سفارش کرنا بہترین صدقہ ہے

(۶) وَعَنْ سُمْرَةَ بِنِ جُنْدُبٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ الشَّفَاعَةُ بِهَا تُفَكُّ الرِّقَبَةُ  
رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا افضل صدقہ سفارش کرنا ہے جس کے سبب  
گردن کو آزاد کیا جائے۔ روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔  
تشریح: مطلب یہ ہے کہ سفارش کر کے کسی غلام کو آزاد کر دینا یا کوئی شخص اپنے غلام کو قتل کر دینا چاہتا ہو یا اس کو مارتا دھاڑتا ہو تو سفارش  
کر کے اس غلام کو بچا دینا بہترین صدقہ ہے۔

## بَابُ اعْتَاقِ الْعَبْدِ الْمُشْتَرَكِ وَشِرَاءِ الْقَرِيبِ وَالْعِتْقِ فِي الْمَرَضِ

مشترک غلام کو آزاد کرنے، قرابت دار کو خریدنے اور بیماری کی حالت میں آزاد کرنے کا بیان

قال الله تعالى فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا (النور: ۳۳)

مندرجہ بالا باب اور عنوان کے تحت جن مسائل اور احکام کے متعلق احادیث آئیں گی وہ مسائل و احکام تین قسم پر ہیں ایک تو عبد مشترک کے  
احکام و مسائل ہیں باب میں ایک عنوان اس کیلئے قائم ہے اور اس کے متعلق احادیث مذکور ہیں باب کا دوسرا عنوان یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کوئی  
غلام خرید لیا اور وہ غلام اس خریدنے والے کا قرابت دار ثابت ہو تو صرف خریدنے سے وہ آزاد ہو جائیگا کچھ احادیث اس عنوان سے متعلق ہیں  
تیسرا عنوان یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مرض الموت میں اپنے غلام کو آزاد کرے تو اس کا کیا حکم ہے؟ یہ تمام مسائل اور اس میں فقہاء کے اختلافات اور  
احادیث سے استدلالات اس باب میں بیان ہو گئے نیز اس باب میں مدبرام ولد اور مکاتب سے متعلق احادیث بھی آئیں گی۔

## الفصل الأول... مشترک غلام کو آزاد کرنے کے بارے میں ایک ہدایت

(۱) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعتق شربكاً له في عبود كان له مأل يبلغ ثمن العبد فوم العبد عليه قيمة عدل فأعطى شركاءه حصصهم وعتق عليه العبد والأفق عتق منه ما عتق. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنا حصہ غلام کو آزاد کرے اور آزاد کرنے والا مال دار ہو کہ اس کا مال غلام کی قیمت کو پہنچتا ہے۔ انصاف کی قیمت ان کے حصہ کی اس کے شریکوں کو دی جائے اس پر غلام آزاد ہوا۔ اگر اس کے پاس مال نہیں تو جو اس سے آزاد ہوا ہو گیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: من اعتق شرکاءہ: ”شرکاء“ کسی غلام میں کئی شرکاء میں سے کسی ایک کے حصہ کو ”شرکاء“ کہا گیا ہے۔

ایک ”قن“ مطلق ہے اور دوسرا ”حسب“ مطلق ہے ان دونوں کے درمیان درجات ہیں مثلاً مکاتب مدبراً ولد اور معتق البعض ان سب کے الگ الگ احکام ہیں حضرت ابن عمر کی مذکورہ حدیث میں یہ مسئلہ بیان کیا گیا ہے کہ جب دو آدمیوں کے درمیان ایک غلام مشترک ہو اور ایک شریک نے اپنا حصہ آزاد کیا تو اب کیا ہوگا اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:۔ جمہور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا مالدار ہے تو اس کو چاہیے کہ شریک کے حصہ کی قیمت بھی ادا کر دے اور پورا غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائیگا اور ولاء بھی آزاد کرنے والے کو ملے گی اور اگر آزاد کرنے والا غریب ہو تو صرف اسی کا حصہ آزاد ہو جائیگا اور اس کے شریک کا حصہ غلام رہے گا ان کے ہاں غلام کے اعتاق میں تجزی جائز ہے لہذا آدھا آزاد ہے آدھا غلام ہے ایک دن یہ اپنے مالک کی خدمت میں گزارے گا اور ایک دن آزاد اور فارغ عیش کریگا۔

صاحبین:۔ امام ابو یوسف اور امام محمد یعنی صاحبین فرماتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا مالدار ہو تو غلام کی بقیہ آدمی قیمت دوسرے شریک کو ادا کر دے گا اور غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائیگا اور ولاء کا حق بھی اس کو ملے گا اور اگر آزاد کرنے والا غریب ہو تو غلام خود سعی و محنت کر کے پیسہ کمائیگا اور اپنی نصف قیمت شریک مالک کو دیکر آزادی حاصل کریگا اس کو استعفاء کہا جاتا ہے بہر حال صاحبین کے نزدیک ہر صورت میں غلام آزاد ہو جائیگا کیونکہ ان کے نزدیک (اعتاق تجزی) کو قبول نہیں کرتا ہے اور اس آزاد کرنے والے نے اپنے شریک کے غلام کے حصہ کو برباد کر دیا لہذا بطور ضمان اپنے شریک کو اس کے حصہ کی قیمت ادا کریگا اگر اس کے پاس مال ہے ورنہ غلام سے استعفاء لازم ہے۔

امام ابو حنیفہ:۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر مشترک غلام کو آزاد کرنے والا مالدار ہو تو اس کے شریک ساتھی کو تین باتوں کا اختیار حاصل رہے گا یا تو وہ بھی اپنا حصہ آزاد کر دے ولاء میں دونوں شریک رہیں گے یا وہ آزاد کرنے والے اپنے ساتھی سے بطور تان وان اپنے حصہ کا دام لے لے اور یا غلام سے سعی کر کر اپنا حصہ وصول کرے اگر آزاد کرنے والا خود غریب ہے تو اس کے شریک ساتھی کو دو باتوں کا اختیار حاصل رہے گا یا تو وہ بھی اللہ فی سبیل اللہ اپنا حصہ آزاد کر دے اور یا غلام سے سعی کرے اور اپنا حق وصول کرے۔

اعتاق میں تجزی کی بحث:۔ یہ ایک الگ پیچیدہ بحث ہے کہ آیا اعتاق تجزی کو قبول کرتا ہے یا نہیں؟ جمہور کے نزدیک اعتاق تجزی کو قبول کرتا ہے امام ابو حنیفہ کے ہاں بھی اعتاق تجزی کو قبول کرتا ہے البتہ فقہی اور اجتہادی اختلاف کی وجہ سے مسئلہ میں فرق آ گیا جو اوپر بیان کیا گیا صاحبین کا مسلک یہ ہے کہ اعتاق قطعاً تجزی کو قبول نہیں کرتا یہی وجہ ہے کہ مشترک غلام کا کوئی بھی حصہ اگر کسی ایک شریک نے آزاد کر دیا تو پورا غلام اسی وقت آزاد ہو جائے گا اسی بنیادی اختلاف کی وجہ سے مسئلہ کے ثمرات اور نتائج پر اثر پڑا ہے اور فقہاء میں اختلاف آ گیا ہے یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ امام ابو حنیفہ جس اعتاق کے تجزی اور عدم تجزی کی بات فرماتے ہیں وہ اعتاق بمعنی ازالہ ملک ہے یعنی ایک شریک کی ملک زائل ہو گئی اور دوسرے کی ملک باقی ہے اور صاحبین جس اعتاق کو غیر تجزی کہتے ہیں وہاں اعتاق بمعنی اثبات الحریہ ہے لہذا جب ایک شریک نے اپنا حصہ آزاد کیا

تو پورا غلام آزاد ہو گیا اور دوسرے شریک کو نقصان پہنچا تو اس میں تقصین یا استعفاء لازم ہے ائمہ احناف کے آپس میں جو اختلاف ہے یہ درحقیقت اعتاق کی تفسیر میں ہے صاحبین نے اعتاق کی تفسیر ازالہ حریت سے کی ہے اور ازالہ حریت میں تجزی کا کوئی بھی قائل نہیں اور امام ابوحنیفہ نے اعتاق کی تفسیر ازالہ ملک سے کی ہے اور ازالہ ملک میں تجزی کے سب فقہاء قائل ہیں لہذا یہ اختلاف گویا لفظی اختلاف ہے یا تعبیر و تفسیر کا اختلاف ہے اس مسئلہ کی پوری بحث کا خلاصہ یہ نکلا کہ جمہور کے نزدیک مشترک غلام کے آزاد کرنے والا اگر حالت یسار میں ہے تو وہ اپنے شریک کو ضمان ادا کرے گا اور اگر حالت اعسار و تنگدستی میں ہے تو شریک کیلئے نہ ضمان ہے اور نہ استعفاء ہے بس جتنا غلام آزاد ہو گیا وہ حصہ آزاد رہے گا اور جتنا حصہ باقی رہ گیا وہ غلام ہے ایک دن اپنے آدمے حصے کے مالک کی خدمت کریگا اور دوسرے دن آزاد پھرے گا ان حضرات کے ہاں اعتاق تجزی کو قبول کرتا ہے امام ابوحنیفہ اس صورت میں فرماتے ہیں کہ معتق کی حالت یسار میں ان کے شریک کو تین باتوں کا اختیار حاصل ہے (۱) تقصین (۲) استسعی (۳) نذنی اللہ آزاد کرنا۔ اور معتق کی حالت اعسار میں اس کے شریک کو دو باتوں کا اختیار حاصل ہے۔ (۱) یا جاننا اپنا حصہ آزاد کرے یا غلام سے استسعی کرے امام صاحب کے ہاں بھی اعتاق تجزی کو قبول کرتا ہے صاحبین کے نزدیک ایک حصہ کی آزادی کی صورت میں پورا غلام ہر صورت میں آزاد ہو جائیگا کیونکہ اعتاق میں صاحبین کے ہاں تجزی نہیں ہے لہذا معتق پر حالت یسار میں اپنے شریک کیلئے تقصین لازم ہے اور حالت اعسار میں غلام پر سعی لازم ہے۔ چند اصطلاحی الفاظ کی تشریح:- اس بحث میں چند فقہی الفاظ کی تشریح ضروری ہے تاکہ قارئین کیلئے آسانی ہو۔

(۱) تقصین:- اس کا معنی ضمان ادا کرنا اور تانوا بھرنے کا مطلب یہ ہے کہ جب مالدار ساقی نے دوسرے ساقی کے ساتھ شریک غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دیا تو وہ اپنے ساقی کے حصہ کا تانوا بھرے گا۔ (۲) استسعی:- یہ طلب محنت و کسب اور کمائی طلب کرنے کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ غلام آزاد کرنے والا جب تنگدست اور فقیر ہو تو اس کا دوسرا شریک ساقی غلام سے اپنے حصے کی قیمت کے برابر کمائی وصول کریگا۔ (۳) ولاء:- جو شخص غلام کو آزاد کرے تو غلام کے مرنے کے بعد اس کی میراث آزاد کرنے والے کو ملتی ہے اسی میراث کا نام ولاء ہے اگر دو آدمیوں نے غلام کو آزاد کیا تو ولاء دونوں کو ملے گی۔ (۴) معتق:- یہ اسم فاعل کا صیغہ ہے یعنی آزاد کرنے والا کسی غلام کو آزاد کرنے والے کو معتق کہتے ہیں۔ (۵) تجزی:- یہ لفظ یہاں اعتاق کے ساتھ استعمال ہوا ہے یہ جزء جزء اور ٹکڑے ٹکڑے ہونے کے معنی میں ہے اعتاق میں تجزی ہے کہ مطلب یہ ہے کہ جزوی اعتاق اور جزوی آزادی معتبر ہے۔

(۶) حالت یسار:- یسار مالدار کی کہتے ہیں حالت یسار یعنی مالدار کی حالت اور حالت اعسار یعنی تنگدستی کی حالت۔ (۷) جاننا:- یعنی مفت آزاد کرنا۔ فقہاء کے دلائل:- جمہور نے فہم اول کی پہلی حدیث یعنی زیر بحث حضرت ابن عمر کی حدیث سے استدلال کیا ہے جمہور فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بالکل واضح ہے کہ اگر آزاد کرنے والا مالدار ہے تو وہ دوسرے شریک کو صرف ضمان ادا کریگا اور اگر وہ غریب ہے تو پھر غلام ہی رہے گا کوئی اور صورت نہیں ہے صاحبین نے بخاری و مسلم کی ابوہریرہ والی روایت سے استدلال کیا ہے جو اس باب کی حدیث نمبر ۲ ہے نیز صاحبین نے فصل ثانی کی حدیث نمبر ۱۰ سے بھی استدلال کیا ہے دونوں حدیثوں میں واضح طور پر مذکور ہے کہ اعتاق تجزی کو قبول نہیں کرتا ہے بلکہ آزاد کرنا اگر مالدار ہے تو وہ اپنے شریک ساقی کو تانوا ادا کریگا اور اگر فقیر ہے تو غلام سے سعی کرے یا جاننا یا حدیث کے الفاظ یہ ہیں (قال ان كان غنيا ضمن وان كان فقيرا اسعى العبد في حصه الاخر)

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جمہور اور صاحبین دونوں کے مستدلات سے اپنا مسلک ثابت فرمایا ہے اور امام طحاوی نے بھی حضرت عمر فاروق کا ایک اثر بطور دلیل پیش کیا ہے شاہ انور شاہ صاحب نے مسند احمد کی ایک روایت اور مصنف عبدالرزاق کی ایک روایت کو امام اعظم ابوحنیفہ کے مسلک کی تائید میں نقل کیا ہے بہر حال صاحبین کا مسلک ظاہری احادیث کے پیش نظر بہت واضح ہے اور پھر جمہور کا مسلک واضح ہے۔

## صاحبین رحمہما اللہ کی مستدل حدیث

(۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شِقْصًا فِي عَبْدٍ أُعْتِقَ كُلَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ أَسْتَسْعَى الْعَبْدَ غَيْرَ مَشْقُوقٍ عَلَيْهِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنا حصہ غلام کا آزاد کرے گا اس کے پاس مال ہے تو اس کا کل آزاد ہو گیا اگر اس کے پاس مال نہیں تو کوشش کروایا جائے گا اور غلام پر مشقت نہ ڈالی جائیگی۔ (متفق علیہ)

## مرض الموت میں اپنے تمام غلام آزاد کر کے اپنے ورثاء کی حق تلفی نہ ہو

(۳) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ خُصَيْبٍ أَنَّ رَجُلًا أَعْتَقَ سِتَّةَ مَمْلُوكِينَ لَهُ عِنْدَ مَوْتِهِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُمْ فَدَعَا بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَزَأَهُمْ أَثْلًا ثَمًا أَمْرًا بَيْنَهُمْ فَأَعْتَقَ اثْنَيْنِ وَأَرَقَّ أَرْبَعَةً وَقَالَ لَهُ قَوْلًا شَدِيدًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْهُ وَذَكَرَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ لَا أُصَلِّيَ عَلَيْهِ بَدَلٍ وَقَالَ لَهُ قَوْلًا شَدِيدًا. وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ لَوْ شَهِدْتَهُ قَبْلَ أَنْ يُدْفَنَ لَمْ يُدْفَنَ فِي مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ.

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین سے روایت ہے کہ ایک شخص نے مرتے وقت چھ غلام آزاد کیے ان غلاموں کے علاوہ اس کا مال نہ تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان غلاموں کو بلایا ان کے تین حصے کیے ان کے درمیان قرعہ ڈالا دو آزاد کر دیئے اور چار کو غلام ہی رکھا۔ آزاد کرنے والے کے حق میں سخت کلامی فرمائی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے اور روایت کیا اس کو نسائی نے عمران سے اور ذکر کیا اس عبارت کو کہ میں نے قصد کیا تھا کہ اس پر نماز جنازہ نہ پڑھوں اس قول کے بدلے (قال له قولاً شديداً) ابو داؤد کی روایت میں یوں ہے اگر میں اس کے جنازے پر حاضر ہوتا دفن سے پہلے تو یہ مسلمان کے قبرستان میں دفن نہ کیا جاتا۔

تشریح: اعتق ستہ مملوکین: مملوکین مملوک کی جمع ہے یعنی چھ غلام اس شخص نے آزاد کر دیئے اور یہی چھ غلام اس کا کل سرمایہ تھا مرض الوفا میں اس کے غلاموں سے اس کے ورثہ کا حق وابستہ ہو گیا تھا اس آزادی سے اس شخص نے ورثہ کا حق ضائع کر دیا اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ناراضگی کا اظہار فرمایا اور پھر غلاموں کے تین حصہ بنا کر قرعہ ڈالا تو ایک تہائی میں حق نافذ فرمایا اور دو تہائی یعنی چار کو غلام رہنے دیا۔ اس حدیث سے یہ مسئلہ معلوم ہو گیا کہ اگر کوئی شخص اپنے مرض الموت میں اپنے غلاموں کو آزاد کرے اور اس کے پاس ان غلاموں کے علاوہ کوئی مال نہ ہو تو یہ حق ایک تہائی حصہ میں نافذ ہوگا اس میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے البتہ یہ مسئلہ کہ کون کون سے غلام آزاد ہونگے اور آزادی کی صورت و کیفیت کیا ہوگی اس میں اختلاف ہے۔ فقہاء کا اختلاف:۔ جمہور فرماتے ہیں کہ مجموعہ غلاموں کو تین تہائی پر تقسیم کیا جائے گا اور پھر ایک تہائی کی آزادی کے تعین کیلئے قرعہ ڈالا جائیگا مثلاً چھ غلاموں کی تین تہائی بنا کر قرعہ کے ذریعہ سے ایک تہائی یعنی دو آزاد ہو جائیں گے اور دو تہائی یعنی چار بدستور سابق غلام رہیں گے جو ورثاء کو ملیں گے جیسا کہ عمران بن حصین کی اس روایت میں بیان کیا گیا ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ صورت میں جتنے غلام ہونگے ہر ہر غلام کی ایک ایک تہائی آزاد ہو جائیگی اور باقی دو ٹکٹ کی آزادی میں غلام خود سعی و محنت کر کے کمائیگا اور رقم لا کر مالک کو ادا کریگا اور اپنے آپ کو چھڑائے گا جو یا مرض الموت کا یہ اعتراف میت کے ٹکٹ مال میں نافذ سمجھا جائیگا اور یہ ٹکٹ کل مال میں شائع ہوگا۔

دلائل:۔ جمہور نے حضرت عمران بن حصین کی روایت سے استدلال کیا ہے جو ظاہری الفاظ کے لحاظ سے اپنے مدعا پر واضح دال ہے امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ قرعہ اندازی اثبات حق کیلئے نہیں ہوتی ہے بلکہ تطہیب خاطر کیلئے ہوتی ہے ہاں ابتداء اسلام میں قرعہ اندازی اثبات حکم کیلئے ہوتی تھی مگر بعد میں جب جو احرام قرار دیا گیا تو قرعہ اندازی کا یہ حکم بھی موقوف ہو گیا اب قرعہ اندازی صرف مقرر حصص کی تعین کیلئے تطہیب خاطر کی خاطر باقی ہے اثبات حق کے حق میں منسوخ ہے امام طحاوی نے قرعہ اندازی کی اس صورت کے منسوخ ہوجانے پر بہت دلائل پیش کئے ہیں مصنف عبدالرزاق کی ایک روایت بھی اس نسخ پر دال ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں (روی عبد الرزاق باسناد ورجاله ثقافت ان رجلا من بنی عذرة اعتق مملوكا له عند موته وليس له مال غيره فاعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثه وامره ان يسعي في الثلثين) اسی طرح مسند احمد کی ایک حدیث سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ ہر غلام کا ایک ٹکٹ آزاد ہوگا۔

جواب :- اس حدیث کا تعلق حرمت قرار سے پہلے کے زمانہ سے ہے جب قرار کی حرمت کا حکم آیا تو اثبات حق کیلئے قرعہ اندازی کا حکم بھی حرام ٹھہرا قرآن و حدیث میں قرار کی حرمت کوئی پوشیدہ امر نہیں ہے لہذا اثبات حق کیلئے قرعہ اندازی کا حکم منسوخ ہو گیا ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا واقعہ ایک جزئی واقعہ ہے اس کو ضابطہ نہیں بنایا جاسکتا حدیث میں کئی احتمالات بھی ہو سکتے ہیں اور اس کے الفاظ میں اضطراب بھی ہے بعض میں آزاد کرنے کے اور بعض میں مدبر بنانے کے الفاظ ہیں بعض میں چھ غلاموں کا ذکر ہے اور بعض میں ایک غلام کا ذکر ہے۔

## غلام باپ کو خریدنے کا مسئلہ

(۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجُزِي وَلَدٌ وَالِدَهُ إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ مَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيهِ فَيُعْتَقَهُ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے باپ کے احسان کا بدلہ کوئی لڑکا نہیں دے سکتا مگر اس صورت میں کہ اس کا باپ غلام ہو اس کو خرید کر آزاد کر دے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: فیعتقه: اگر کوئی شخص اپنے کسی ذی رحم محرم یا خصوصاً باپ کا مالک بن جائے اور وہ کسی طریقہ سے اس کی ملکیت میں آجائے تو وہ آزاد ہو کر رہے گا اس میں تو کسی کا اختلاف نہیں البتہ اس آزادی کی کیفیت اور تفصیل میں تھوڑا سا اختلاف ہے۔ فقہاء کا اختلاف :- اہل ظواہر غیر مقلدین حضرات کے نزدیک ذی رحم محرم صرف خریدنے سے آزاد نہیں ہوگا بلکہ خریدنے کے بعد آزاد کرنا پڑے گا تب جا کر آزاد ہو جائے گا جمہور فقہاء کے نزدیک صرف مالک بننے سے آزاد ہو جائے گا آزاد کرنے کی ضرورت نہیں۔

دلائل :- اہل ظواہر حضرت ابو ہریرہ کی زیر نظر روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ اس میں (فیعتقه) کے الفاظ میں فاتعق مع الوصل کیلئے ہے یعنی پہلے خرید لیا اور خریدنے کے بعد بیٹے نے باپ کو آزاد کر دیا معلوم ہوا کہ صرف مالک بننے سے آزاد نہیں ہوتا ہے بلکہ مالک بننے کے بعد آزاد کرنا ضروری ہے۔ جمہور فقہاء نے حضرت سمرقہ کی آنے والی روایت سے استدلال کیا ہے جس میں یہ الفاظ آئے ہیں (من ملک ذارحم محرم فهو حر) اسی طرح حضرت ابن عمر کی روایت ہے جس کو امام نسائی نے نقل کیا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں (عن ابن عمر انه عليه السلام قال من ملك ذارحم محرم عتق عليه) ان دونوں حدیثوں میں نفس ملک پر اعتاق کا حکم لگایا گیا ہے مستقل آزادی کا کوئی ذکر نہیں ہے معلوم ہوا صرف مالک بننا ہی آزادی کیلئے کافی ہے۔

جواب :- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں (فیعتقه) میں فاسیت کیلئے ہے اس صورت میں ترجمہ اس طرح ہوگا کہ وہ اپنے باپ کو غلام بناے اور اس کو اس لئے خرید لے تاکہ اس کو آزاد کرے۔

## مدبر غلام کو بیچنا جائز ہے یا نہیں؟

(۵) وَعَنْ جَابِرِ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ ذَبَرَ مَمْلُوكًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُ فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِيهِ مِنِّي فَاشْتَرَاهُ نَعِيمٌ بَنُ النَّحْمِ بِشَمَانٍ مِائَةَ دِرْهَمٍ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَ فِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَاشْتَرَاهُ نَعِيمٌ بَنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَدَوِيِّ بِشَمَانٍ مِائَةَ دِرْهَمٍ فَجَاءَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَقَهَا إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَبَدًا بِنَفْسِكَ فَتَصَدَّقْ عَلَيْهَا فَإِنْ فَضَّلَ شَيْءٌ فَلَا هِلِكَ فَإِنْ فَضَّلَ عَنْ أَهْلِكَ شَيْءٌ فَلِذِي قَرَابَتِكَ فَإِنْ فَضَّلَ عَنْ ذِي قَرَابَتِكَ شَيْءٌ فَهَكَذَا وَ هَكَذَا يَقُولُ فَيَنْ يَدِيكَ وَعَنْ يَمِينِكَ وَعَنْ شِمَالِكَ.

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے انصار میں سے غلام کو مدبر (بیچنے چھوڑا) کیا اس کے پاس اس غلام کے سوا کوئی مال نہ تھا یہ خبر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون شخص ہے جو مجھ سے اس کو خرید لے۔ نعیم بن

نحام نے اس کو آٹھ سو درہم میں خریدا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے اور مسلم نے۔ مسلم کی ایک روایت میں یوں ہے کہ نعیم بن عبد اللہ عدوی نے آٹھ سو درہم میں خریدا تو وہ آٹھ سو درہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ درہم اس شخص کو دیئے فرمایا اس کو اپنی جان پر خرچ کر تو ثواب حاصل کر اس کے سبب سے اگر خرچ رہے تو اپنے اہل و عیال پر خرچ کر پھر خرچ رہے تو تیرے رشتہ داروں کے لیے ہے پھر اگر خرچ جائے تو اپنے دائیں اور بائیں والوں پر۔

**تشریح:** دہر مملوکا: غلام کو مدبر بنانا اس طرح ہوتا ہے کہ مالک اپنے غلام سے کہہ دے کہ تم میری موت کے بعد آزاد ہو (یعنی اثبات الخلق عن مدبر) مدبر دو قسم پر ہے ایک مدبر مطلق ہے دوسرا مدبر مقید ہے مدبر مطلق وہ ہوتا ہے کہ مالک اس کو یہ کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد تم آزاد ہو اور مدبر مقید وہ ہوتا ہے کہ مالک اس کو یوں کہہ دے کہ میری اس موجودہ بیماری میں اگر میں مر گیا تو تم آزاد ہو اب مدبر مطلق کے بیچنے یا نہ بیچنے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ فقہاء کا اختلاف:۔ امام شافعی اور امام احمد بن محمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ مدبر کا فروخت کرنا جائز ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک فرماتے ہیں کہ ایسا غلام جو مدبر ہو اس کا آزاد کرنا تو جائز ہے لیکن اس کا فروخت کرنا کسی کو بہہ کرنا یا کسی طور پر اپنے ملک سے نکال کر دوسرے کی ملک میں دینا جائز نہیں ہاں اپنے پاس بطور خادم و غلام رکھ سکتا ہے اگر لوٹنی ہے تو اس سے جماع بھی کر سکتا ہے اور دوسرے کے نکاح میں بھی دے سکتا ہے لیکن اپنی ملک سے نکالنا جائز نہیں مدبر مقید کا حکم اس سے مختلف ہے اس کا فروخت کرنا جائز ہے بہہ کرنا جائز ہے اپنے پاس رکھنا بھی جائز ہے اور اپنی ملک سے نکالنا بھی جائز ہے اور مالک کی موت سے مدبر مقید بھی اسی طرح آزاد ہوگا جس طرح کہ مدبر مطلق آزاد ہوتا ہے۔

**دلائل:**۔ شوافع و حنابلہ نے زیر بحث حضرت جابر کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کے الفاظ بالکل واضح ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (من يشتريه) حضرت نعیم کے بارے میں ہے کہ (فاشتره) تو اس خرید و فروخت میں کوئی شبہ نہیں ہے لہذا مدبر کی بیع جائز ہے ائمہ احناف اور مالکیہ نے حضرت ابن مسعود، حضرت عمر، حضرت عثمان وغیرہ اکثر صحابہ و تابعین کی روایات و آثار سے استدلال کیا ہے چنانچہ بدائع صنائع میں امام ابو حنیفہ کا یہ مقولہ منقول ہے آپ نے فرمایا (لولا قول هؤلاء الاجلة لقلت بجواز بيع المدبر) اگر علم کے ان پہاڑوں کا قول سامنے نہ ہوتا تو میں مدبر کی بیع کے جواز کا فتویٰ دیتا احناف و مالکیہ نے دارقطنی کی ایک روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں (المدبر لا يباع ولا يوهب وهو حر من ثلث المال) (بجواز نصب الراية جلد ۳ صفحہ ۲۸۵) یہ حدیث اگرچہ موقوف ہے لیکن غیر مدبرک بالقیاس کی صورت میں موقوف حدیث مرفوعہ حکم میں ہو جاتی ہے۔

**جواب:**۔ مذکورہ حدیث سے ایک جواب یہ ہے کہ یہ حدیث مدبر مقید پر محمول ہے اور مدبر مقید کی بیع میں ہمارا اختلاف نہیں ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مدبر کی مدبریت ختم فرمائی اور اس کے بعد اسے فروخت کیا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی تیسرا جواب یہ ہے کہ یہاں بیع کا اطلاق اجارہ پر ہوا ہے اور اجارہ پر بیع کا اطلاق ہوتا رہتا ہے تو یہاں بیع سے بیع الخدمۃ یعنی اجارہ مراد ہے اور بعض روایات سے ثابت ہے کہ اس مدبر کو آٹھ درہم اجارہ پر دیا تھا (نصب الراية جلد ۳ صفحہ ۲۸۶)

**تنبیہ:**۔ مشکوٰۃ شریف کے تمام نسخوں میں یہاں نعیم بن نحام لکھا ہوا ہے شارحین کہتے ہیں کہ یہ کاتب کی غلطی ہے کیونکہ نعیم اس صحابی کا نام ہے اور نحام ان کا لقب ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں جنت میں جب داخل ہوا تو میں نے نعیم کا (نحمتہ) سنا نحمتہ دہی ہوئی آواز یا کھانے کھانے کی آواز کہتے ہیں اسی سے ان کا لقب نحام پڑ گیا اور ندان کے والد کا نام عبد اللہ ہے حضرت نعیم مکہ مکرمہ میں مسلمان ہوئے تھے پھر صلح حدیبیہ کے زمانہ میں مدینہ ہجرت فرمائی آپ کے ساتھ خاندان کے چالیس افراد بھی تھے آپ سرزمین شام میں ایک غزوہ میں شہید ہو گئے تھے (مرقات ملاحظہ فرمائی)

## الفصل الثانی.... ذی رحم محرم ملکیت میں آتے ہی آزاد ہو جاتا ہے

(۶) وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِنْ مَلَكَ ذَارِحِمٍ مَحْرَمٍ فَهُوَ حُرٌّ (رواه الترمذی و ابن ماجہ)



تشریح: حضرت حسن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ سمرہ سے روایت کرتے ہیں سمرہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ نے فرمایا جو ذی رحم محرم کا مالک ہو وہ آزاد ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: من ملک ذارحم محرم: ذی رحم محرم سے وہ لوگ مراد ہیں جن کا آپس میں کبھی بھی نکاح نہیں ہو سکتا مثلاً چچا، بھتیجی، پھوپھی، خالہ، نانا، نانی، دادا، دادی اصول و فروع اب فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ کوئی قرابت موجب حریت ہے اور کون سی نہیں ہے۔

فقہاء کا اختلاف: امام شافعی کے ہاں قرابت و ولادت یعنی اصول و فروع موجب حریت ہے لہذا یہ حریت آباء و اجداد امہات اور جدات اور پرتک اور ابناء و بنات نیچے تک میں ثابت ہوگی اور قرابت اخوت وغیرہ میں حریت ثابت نہیں ہوگی، احناف و مالکیہ اور حنابلہ جمہور فرماتے ہیں کہ ہر قسم کی قرابت والا جب اپنے ذی رحم محرم کا مالک بنے گا تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا خواہ قرابت و ولادت ہو یا قرابت اخوت ہو۔

دلائل: شوافع حضرات فرماتے ہیں کہ مالک و آقا کی رضا مندی کے بغیر صرف خریدنے سے غلام کا آزاد ہو جانا خلاف القیاس ہے لیکن قرابت و ولادت یعنی اصول و فروع میں یہ حکم خلاف القیاس ثابت ہو گیا ہے لہذا یہ نص اپنے مورد میں بند و منحصر ہوگی تو اصول و فروع کے سوا اخوت وغیرہ کو شامل نہیں ہوگی، جمہور نے حضرت سمرہ کی زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے جو اپنے مفہوم و مضمون میں مطلق ہے جہاں ذی رحم محرم کے الفاظ آئے ہیں لہذا اس مطلق کو اپنے اطلاق پر جاری رکھنا ہوگا اس میں قرابت و ولادت کی کوئی تخصیص نہیں ہے تو اصول و فروع اور اخوت وغیرہ سب کو شامل رہے گی، شوافع کو جواب یہ ہے کہ جب صریح حدیث موجود ہے تو قیاس کی کیا ضرورت ہے۔

## ام ولد، اپنے آقا کی وفات کے بعد آزاد ہو جاتی ہے

(۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَلَدَتْ أُمَّةٌ الرَّجُلَ مِنْهُ فَهِيَ مُعْتَقَةٌ عَنْ ذُبُرٍ مِنْهُ أَوْ بَعْدَهُ (رواه الدارمی)

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی لونڈی بچہ جنے اس مرد کا تو وہ اس کے مرنے کے پیچھے آزاد ہو جائے گی۔ (روایت کیا اس کو دارمی نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جو لونڈی اپنے مالک کے بچہ کو جنم دے وہ اس مالک کے مرنے کے بعد آزاد ہو جاتی ہے وہ مالک کی زندگی میں آزاد نہیں ہوتی لیکن مالک اس لونڈی کو نہ تو فروخت کر سکتا ہے اور نہ بیہ کر سکتا ہے۔ اس مسئلہ پر علماء کا اجماع و اتفاق ہے اس کے برخلاف جو روایت منقول ہے وہ منسوخ ہے۔ اس کی تفصیل اگلی حدیث کے ضمن میں آرہی ہے۔

(۸) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ بَعْنَا امْهَاتِ الْاَوْلَادِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ بَكْرٍ فَلَمَّا كَانَ عُمُرُ نَهَانَا عَنْهُ فَانْتَهَيْنَا (رواه ابوداؤد)

تشریح: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ہم نے وہ لونڈیاں جو بچوں والی تھیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور ابو بکر صدیق کے زمانہ میں فروخت کیں۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے تو انہوں نے ہم کو منع کیا اور ہم کو روک دیا۔ (ابوداؤد)

تشریح: اذا ولدت امة الرجل: ام ولدہ اس باندی کو کہتے ہیں کہ مولیٰ کے جماع کرنے سے اس کا بچہ پیدا ہو گیا ہو ام ولدہ کے فروخت کرنے نہ کرنے میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف: اہل ظواہر غیر مقلدین حضرات فرماتے ہیں کہ ام ولدہ کا بیچنا جائز ہے لیکن جمہور فقہاء و تابعین کے نزدیک ام ولدہ کا بیچنا جائز نہیں ہے شیخ ابن قدامہ نے عدم جواز پر صحابہ کا اجماع نقل کیا ہے۔

دلائل: اہل ظواہر حضرت جابر کی حدیث نمبر ۸ سے استدلال کرتے ہیں کہ (بعنا امهات الاولاد علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) جمہور حضرت ابن عباس کی حدیث نمبر ۷ سے استدلال کرتے ہیں جس میں (فہی معتقة) کے الفاظ آئے ہیں تو جب بچہ جنم لینے سے ام ولدہ آزاد ہوگی اور اس پر حق کا حکم لگ گیا تو پھر اس کا فروخت کرنا کیسے جائز ہوگا، جمہور کی دوسری دلیل حضرت ماریہ قبطیہ کا واقعہ ہے یہ حضور

اکرم کی باندی تھیں جو مقوقس بادشاہ نے بطور تحفہ مصر سے آپ کی خدمت کیلئے بھیجی تھی ان کے لطن سے جب ابراہیم پیدا ہوئے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اعتقها ولدھا) (ابن ماجہ و دارقطنی)

جمہور کی تیسری دلیل زیر بحث حضرت جابرؓ کی حدیث نمبر ۸ ہے جس میں امہات اولاد کے بیچنے کی ممانعت حضرت عمر نے صحابہ کرام سے مشورہ کے بعد فرمائی تمام صحابہ کرام نے قبول فرمایا تو عدم جواز پر صحابہ کا اجماع ہو گیا اہل ظواہر اکثر و بیشتر ان مسائل کا انکار کرتے ہیں جو صحابہ کرام کے عہد مبارک میں منضبط ہو گئے ہوں تین طلاقیں کی بحث میں اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

جواب: اہل ظواہر کو جواب یہ ہے کہ پہلے ام ولدہ کا فروخت کرنا جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا صدیق اکبر کا عہد مختصر تھا داخلی اور بیرونی خطرات تھے اس لئے آپ مسائل کے منضبط کرنے کیلئے فارغ نہیں تھے پھر عمر فاروق کے زمانہ میں ام ولدہ کے فروخت کرنے پر پابندی لگی اور عدم جواز کا عام اعلان ہو گیا عمر فاروق کے دور کا یہ ایک واقعہ نہیں بلکہ اس طرح کے کئی واقعات پیش آئے ہیں یہ صحابہ کرام کے مشورہ اور اتفاق سے ہوتا تھا جو اجماع امت کی حیثیت رکھتا ہے۔

اگر آزادی کے وقت غلام کے پاس کچھ مال ہو تو آقا کی اجازت سے وہ اس مال کا مالک ہوگا

(۹) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ عَبْدًا وَلَهُ مَالٌ فَمَالُ الْعَبْدِ لَهُ إِلَّا أَنْ يَشْتَرِ طَا السَّيِّدُ. (رواه ابوداؤد و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص غلام آزاد کرے اور اس کے پاس مال ہو وہ مال غلام کا ہے مگر یہ کہ شرط کرے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے)

تشریح: اولہ مال: یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ بات طے شدہ ہے کہ غلام کسی مال کا مالک نہیں ہوتا اس کی ملکیت میں جو کچھ ہوگا وہ مولیٰ کا ہوگا پھر یہاں کیسے فرمایا (ولہ مال) اس کا جواب یہ ہے کہ یہ غلام مثلاً ماذون ہو کہ مولیٰ نے ذاتی کمائی کی اجازت دے رکھی ہو اور اس نے محنت مزدوری کر کے مال اکٹھا کیا ہو تو آزادی کے وقت یہ مال آیا غلام کا ہوگا یا مولیٰ کا ہوگا اس میں اختلاف ہے

فقہاء کا اختلاف: امام مالک حسن بصری اہل ظواہر وغیرہ کا مسلک یہ ہے کہ یہ مال غلام کا ہے اس کو ملے گا جمہور فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ غلام کے ححق کے وقت جو مال غلام کے پاس ہے وہ اسکے مولیٰ کا ہے ہاں اگر اس وقت مولیٰ یہ کہہ دے کہ یہ مال غلام کا ہوگا تو یہ اس مولیٰ کی طرف سے غلام کیلئے صدقہ اور ہبہ ہے۔

دلائل: امام مالک وغیرہ حضرات نے زیر بحث حضرت عمرؓ کی حدیث سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ (فمال العبد) کی ضمیر (عبد) کی طرف لوٹی ہے اور چونکہ عبد قریب بھی ہے لہذا ضمیر کا حق بھی یہی ہے کہ (العبد) کی طرف راجع کیا جائے مطلب حدیث کا اس طرح ہوجائے گا پس غلام کا وہ مال غلام ہی کا ہے ہاں اگر مولیٰ یہ شرط لگائے کہ غلام کا مال میرا ہے گا تو اس کی شرط مانی جائے گی ان حضرات نے مستند احمد کی ایک روایت سے بھی استدلال کیا ہے حضرت ابن عمرؓ کی روایت ہے (عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتق عبداً وله مال فمال للعبد) (رواہ احمد) اس روایت میں کوئی ضمیر نہیں بلکہ تصریح ہے کہ مال غلام کو ملے گا

جمہور فقہاء نے بھی زیر بحث حضرت ابن عمرؓ کی حدیث نمبر ۹ سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ (فمال العبد) میں لہ کی ضمیر مولیٰ کی طرف راجع ہے مطلب یہ ہوا کہ غلام کا مال مولیٰ ہی کو ملے گا ہاں اگر مولیٰ یہ شرط لگائے کہ یہ مال غلام کو ملے گا تو پھر مال غلام کا ہوگا اور مولیٰ کی طرف سے یہ ہبہ اور صدقہ ہو جائیگا جمہور نے بخاری و مسلم کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں (من باع عبداً وله مال فماله للبايع) اس روایت سے زیر بحث حدیث کی تشریح و تفسیر بھی ہوگی کہ (فمال العبد) میں لہ کی ضمیر مولیٰ کی طرف راجع ہے جمہور نے حضرت ابن مسعودؓ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں کہ (وعن ابن مسعود قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقول من اعتق عبداً فماله للذی اعتق) (بیہقی) ملا علی قاری نے مرقات میں حضرت ابن مسعود سے دیگر روایات بھی جمہور کے حق میں نقل فرمائی ہیں۔

جواب:- مالکیہ اور اہل نواہر نے مسند احمد کی جو روایت حضرت ابن عمر کی نقل کی ہے ملا علی قاری فرماتے ہیں یہ روایت خطا ہے (قیل الحدیث خطا) لہذا وہ قابل استدلال نہیں ہے باقی زیر بحث حدیث میں لہذا کی ضمیر مولیٰ کی طرف راجع ہے تو یہ جمہور کا مستدل ہے بندہ عرض کرتا ہے کہ زیر بحث حدیث میں (ان یشرط السید) کے الفاظ اس توجیہ سے بظاہر موافقت نہیں کھاتے اسلوب کلام کا تقاضا ہے کہ ضمیر غلام کی طرف لوٹ جائے۔ واللہ اعلم۔

## آزادی جزوی طور پر واقع ہوتی ہے یا نہیں؟

(۱۰) وَعَنْ أَبِي الْمَلِيحِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَجُلًا أَعْتَقَ شِقْصًا مِنْ غُلَامٍ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَيْسَ لِلَّهِ شَرِيكَ فَأَجَّازَ عَقْبَهُ. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت ابوالملیح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتا ہے کہ ایک شخص نے اپنے غلام کا حصہ آزاد کیا۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیان کیا گیا فرمایا خدا کے لیے کوئی شریک نہیں آپ نے اس کے آزاد ہونے کی اجازت فرمائی۔ (ابوداؤد) تشریح: لیس للہ شریک: مطلب یہ ہے کہ کسی عبادت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کرنا چاہیے اور اعتناق عبادت ہے لہذا جب کوئی شخص آدمی غلام کو آزاد کرتا ہے اور آدمی کو غلام رکھتا ہے تو گویا یہ شخص اس غلام میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ہو گیا آدھا اللہ کا ہے اور آدھا اس کا ہے اور اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے تو یہ عمل مناسب نہیں ہے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتناق تجزی کو قبول نہیں کرتا ہے اور یہی صاحبین کا مسلک ہے مگر جمہور اور امام ابوحنیفہ سب کے نزدیک اعتناق تجزی کو قبول کرتا ہے ان کے ہاں اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پورے غلام کو آزاد کرنے کی ترغیب دی ہے کہ جب آزاد کرنا ہے تو پھر پورا ثواب کما لو۔

## مشروط آزادی کا ایک واقعہ

(۱۱) وَعَنْ سَفِينَةَ قَالَتْ كُنْتُ مَمْلُوكًا لَامَ سَلَمَةَ فَقَالَتْ أُعْتِقُكَ وَأَشْرَطُ عَلَيْكَ أَنْ تَخْدُمَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَشْتُ فَقُلْتُ إِنْ لَمْ تَشْتَرِ طِيَّ عَلِيٍّ مَا فَارَقْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَشْتُ فَأَعْتَقْتَنِي وَأَشْرَطْتُ عَلَيَّ. (رواه ابودانود و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں ام سلمہ کا غلام تھا۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میں تجھ کو اس شرط پر آزاد کرتی ہوں کہ توجہ تک زندہ رہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتا رہے میں نے کہا اگر تو یہ شرط نہ بھی کرتی تب بھی میں زندگی تک آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کرتا رہتا۔ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے مجھ کو آزاد کر دیا اور یہ شرط لگائی۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے) تشریح: حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام تھے لیکن بعض حضرات یہ فرماتے تھے کہ یہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے غلام تھے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ تھیں پھر حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے ان کو مذکورہ بالا شرط کے ساتھ آزاد کر دیا تھا۔ سفینہ کا اصل نام مہران یا رومان اور یارباح تھا ان کی کنیت ابو عبد الرحمن یا ابوالمختار تھی۔ سفینہ ان کا لقب تھا اور اسی نام کے ساتھ زیادہ مشہور تھے۔ اس لقب کا پس منظر یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام کی خدمت کرا کرتے تھے جب غزوات میں جاتے تو لوگوں کا سامان اپنی پیٹھ پر لاد کر ادھر ادھر پہنچاتے تھے۔ سفینہ کشتی کو کہتے ہیں جس طرح کشتی بار برداری کے کام آتی ہے اس طرح یہ بھی لوگوں کے بوجھ ڈھوتے تھے۔ اسی اعتبار سے ان کا لقب سفینہ ہو گیا۔ منقول ہے کہ ایک مرتبہ حضرت سفینہ اسلامی لشکر کے ہمراہ تھے کہ قافلہ سے ٹھٹھڑ گئے اور جنگل میں راستہ بھول گئے۔ وہ راستہ کی تلاش میں سرگرداں تھے کہ اتنے میں قریب کی جھاڑیوں سے ایک شیر نمودار ہوا اور ان کے سامنے آ گیا۔ انہوں نے شیر کو دیکھتے ہی کہا کہ ابوالمحارث! میں سفینہ ہوں جو رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا آزاد کردہ غلام ہے؟ یہ سنتے ہی شیر دم ہلانے لگا اور پھر ان کے آگے ہو لیا اور ان کو منزل مقصود تک پہنچا دیا۔

## مکاتب جب تک پورا بدل کتابت ادا نہ کر دے غلام ہی رہے گا

(۱۲) وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُكَاتَبُ عَبْدٌ مَابَقِيَ عَلَيْهِ مِنْ مُكَاتَبَتِهِ ذَرْمًا. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عمر بن شعیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ اپنے باپ شعیب سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مکاتب اس وقت تک غلام ہے جب تک اس کی مکاتب سے ایک ذرہ بھی باقی ہو۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔  
تشریح: مکاتب اس غلام کو کہتے ہیں جس کو اس کا مالک یہ لکھ کر دے کہ جب تم اتنے روپے ادا کرو گے آزاد ہو جاؤ گے۔ چنانچہ اسی کے بارہ میں فرمایا گیا ہے کہ مالک نے اس کی آزادی کیلئے جتنے روپے مقرر کئے ہیں جب تک وہ پورے مالک کو ادا نہ ہو جائیں گے۔ وہ مکاتب غلام ہی رہے گا۔ اگر اس مقدار میں سے مثلاً ایک روپیہ بھی باقی رہ گیا تھا تو وہ آزاد نہیں ہوگا۔ یہ نہیں ہوگا کہ اس نے جتنا روپیہ مالک کو ادا کر دیا ہے اس کے حساب سے اس کا کچھ حصہ آزاد ہو جائے اور جو روپیہ باقی رہ گیا اس کے مطابق کچھ حصہ غلام رہے۔

## عورتوں کو اپنے مکاتب غلام سے پردہ کا حکم

(۱۳) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَ مُكَاتَبٍ إِحْدَاكُنَّ وَفَاءً فَلْتَحْتَجِبْ مِنْهُ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تمہارے مکاتب غلام کے پاس اتنے پیسے ہوں کہ وہ مکاتب ادا کر سکے تو اس سے پردہ کرنا چاہیے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔  
تشریح: مطلب یہ ہے کہ مکاتب نے جب تک پورا بدل کتابت ادا نہیں کر دیا۔ غلام اور محرم ہے اس سے پردہ کرنا ضروری نہیں ہے اگر اس کے پاس اتنا مال و زر ہو گیا ہے جس سے وہ اپنا پورا بدل کتابت ادا کر سکتا ہے تو ازراہ تقویٰ و احتیاط اس سے پردہ کرنا چاہئے کیونکہ جب وہ پورا بدل کتابت ادا کرنے کی قدرت و استطاعت رکھتا ہے تو گویا اس نے واقعی اپنا بدل کتابت ادا کر دیا ہے۔  
اس حدیث کے سلسلہ میں زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم مخصوص طور پر اپنی ازواج مطہرات کیلئے فرمایا تھا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سلستن کا حد من النساء کے مطابق ازواج مطہرات کا پردہ بھی دوسری عورتوں کی بہ نسبت زیادہ سخت تھا۔

## مکاتب کی طرف سے بدل کتابت کی جزوی عدم ادائیگی کا مسئلہ

(۱۴) وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَاتَبَ عِنْدَهُ عَلَى مَائَةٍ أَوْ قِيَّةٍ فَأَدَّهَا الْأَعْمَشْرَةَ أَوْ قِيَّةً دَنَابِيرًا ثُمَّ عَجَزَ فَهُوَ رَقِيقٌ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اپنے غلام سے سو اوقیہ پر مکاتب کی وہ سب ادا کر دیے مگر دس اوقیہ ادا نہ کیے یا فرمایا دس دینار پھر اس کی ادائیگی سے وہ عاجز آ گیا تو وہ غلام ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: ابن ملک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مکاتب کا اپنے بدل کتابت کے کچھ حصے کی ادائیگی سے قاصر رہنا پورے بدل کتابت کی ادائیگی سے قاصر رہنا ہے۔ لہذا ایسی صورت میں مالک کو اس کی کتاب فسخ کر دینے کا حق حاصل ہو جاتا ہے اور فسخ کتابت کے بعد وہ مکاتب بدستور غلام رہتا ہے۔ نیز حدیث کے الفاظ فہور قیق سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس

مکاتب نے اپنے بدل کتابت کا جو کچھ حصہ مالک کو ادا کر دیا ہے وہ اس مالک ہی کی ملکیت رہے گا۔

(۱۵) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَ الْمَكَاتِبَ حَدًا أَوْ مِيرًا تَأْوَرَّتْ بِحِسَابِ مَا عَتَقَ مِنْهُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَبِهِ رَوَايَةٌ لَهُ قَالَ يُؤَدَى الْمَكَاتِبُ بِحِصَّةٍ مَا أَدَى دِيَّةَ حُرٍّ وَهِيَ بَقِيَّةُ دِيَّةِ عَبْدٍ وَضَعْفُهُ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جس وقت مکاتب دیت یا میراث کا مستحق ہو تو جتنا وہ آزاد ہے اتنا ہی وارث ہوگا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے ترمذی کی ایک روایت میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکاتب اپنی ادا کی ہوئی کتابت کے بدلے حصہ دیا جائے آزاد کی دیت سے ماہی دیت غلام کی اس کو ترمذی نے ضعیف کہا۔

تشریح: اصحاب حد او میراثا: یعنی دیت یا میراث کا مستحق ہو جائے (اصاب) پالینے اور مستحق بننے کے معنی میں ہے (ورث) حسب کے وزن پر معلوم کا صیغہ ہے بعض نسخوں میں مجہول بھی ہے (بحسب) یہ لفظ حساب اور مقدار کے معنی میں ہے (وئی رولیت لہ) یہ ضمیر ترمذی کی طرف لوٹی ہے (یودی) یہ مجہول کا صیغہ ہے وہی دیدی دیت سے ہے یہاں لفظی دینے کے معنی میں ہے (ادی) یہ دال مشدو کے ساتھ ادا کرنے کے معنی میں ہے (دیہ حر) یہ منصوب ہے اور دئی کیلئے مفعول بہ ہے اور (ماادی) کا مفعول یہ محذوف ہے جو الخوم ہے جس کا معنی حصہ اور قسط ہے اور (دیہ عبد) بھی منصوب ہے اصل عبارت اس طرح ہے (ای يعطى المكاتب دية حر بحساب ما اداه من النجوم ويعطى دية العبد بحساب ما بقى عليه) یعنی مکاتب کو اپنی آزادی کے حساب میں اتنا مال دیا جائے گا جتنا کہ اس نے اپنی آزادی میں مال ادا کیا ہے اور جتنا غلامی کا حصہ رہ گیا ہے اسی حساب سے اس کو دیت سے دیا جائے گا اس حدیث کو ایک مثال کے ذریعہ سے سمجھنا چاہیے کہ مثلاً زید مکاتب تھا اس نے آدھا بدل کتابت ادا کر دیا تھا کہ اس کا باپ مر گیا اور یہ واحد تھا وارث تھا تو باپ کی میراث میں سے آدھی میراث زید کو ملے گی یہ میراث کی مثال ہوگی دیت کی مثال اس طرح ہے کہ مثلاً اس مکاتب نے اپنے بدل کتابت کا آدھا مال ادا کر دیا تھا کہ اس کو کسی نے نقل کر دیا اب اس مکاتب کے ورثاء کو اس کی دیت سے آدھا مال ملے گا اور آدھا مال اس مکاتب کے مالک کو ملے گا گویا غلامی کا جو حصہ تھا اس کی دیت مالک کو ملے گی اور آزادی کا جو حصہ تھا اس کی دیت ورثاء کو ملے گی بہر حال اس حدیث پر صرف ابراہیم نخعی نے عمل کیا ہے باقی جمہور فقہاء کے نزدیک یہ حدیث معمول نہیں ہے بلکہ وہ حدیث معمول بہ ہے جس میں آیا ہے کہ (المکاتب عبد ما بقى عليه من مکاتبته درهم)

## الفصل الثالث... مالی عبادت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے

(۱۶) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمْرَةَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ أُمَّهُ أَرَادَتْ أَنْ تَعْتِقَ فَأَخْرَجَتْ ذَلِكَ إِلَى أَنْ تُصَبِّحَ فَمَاتَتْ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقُلْتُ لِلْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ أَيَنْفَعُهَا أَنْ أَعْتِقَ عَنْهَا فَقَالَ الْقَاسِمُ أَتَى سَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أُمَّي هَلَكَتْ فَهَلْ يَنْفَعُهَا أَنْ أَعْتِقَ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ (رواه مالک)

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابوعمر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس کی ماں نے غلام آزاد کرنے کا ارادہ کیا پھر اس کے آزاد کرنے میں دیر لگائی صبح تک پھر وہ مر گئی۔ عبدالرحمن رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے قاسم بن محمد رضی اللہ عنہ کو کہا اگر میں اپنی ماں کی طرف سے آزاد کروں تو یہ اس کو نفع دے گا قاسم نے کہا سعد بن عبادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے کہا کہ میری ماں مر گئی ہے اگر میں اس کی طرف سے غلام آزاد کروں کیا اس کو نفع دے گا فرمایا ہاں اس کو نفع دے گا۔ (روایت کیا اس کو مالک نے)

تشریح: حضرت قاسم ابن محمد رحمہ اللہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے پوتے تھے۔ اس وقت مدینہ میں جو سات فقہاء مشہور تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھے۔ ہاں نفع پہنچنے کا مطلب یہ ہے کہ تم ان کی طرف سے جو بردہ آزاد کرو گے اس کا ثواب تمہاری والدہ کو پہنچے گا۔ چنانچہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مالی عبادت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے۔ البتہ بدنی عبادت کے ثواب پہنچنے کے بارہ میں اختلافی اقوال ہیں لیکن زیادہ صحیح قول یہی ہے کہ بدنی عبادت کا ثواب بھی پہنچتا ہے۔

(۱۷) وَعَنْ يَحْيَىٰ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ تُوَفِّي عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ فِي نَوْمٍ نَامَهُ فَأَغْضَقَتْ عَنْهُ عَائِشَةُ أُخْتَهُ رَقَابًا كَثِيرَةً (رواه مالک)

ترجمہ: حضرت یحییٰ بن سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عبدالرحمن بن ابی بکر فوت ہوئے رات کو سوتے وقت ان کی بہن عائشہ نے ان کی طرف سے بہت غلام آزاد کیے۔ (روایت کیا اس کو مالک نے)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے جو بہت سے بردے آزاد کئے ان کا سبب یا تو یہ تھا کہ حضرت عبدالرحمن پر کسی وجہ سے بردے آزاد کرنے واجب ہوں گے جس پر وہ اپنی زندگی میں عمل نہ کر سکے اور پھر ناگہانی موت کی وجہ سے اس کی وصیت بھی نہ کر سکے۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے از خود ان کی طرف سے بردے آزاد کر دیئے یا پھر یہ کہ بعض حالات میں ناگہانی موت کو اچھا نہیں سمجھا جاتا۔ ظاہر ہے کہ اس صورت میں عائشہ رضی اللہ عنہا بہت زیادہ غمگین ہوئی ہوں گی۔ اس لئے انہوں نے بہت سارے بردے آزاد کئے تاکہ اس صورت میں نقصان کا تدارک ہو سکے۔

## غیر مشروط طور پر غلام خریدنے والا اس غلام کے مال کا حقدار نہیں ہوگا

(۱۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ غَمْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اشْتَرَى عَبْدًا فَلَمْ يَشْرطْ مَالَهُ فَلَا تَسْئَلُ لَهُ (رواه الدارمی)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے غلام خرید اور اس کے مال کی شرط نہیں کی تو اس کے مال میں خریدنے والے کا کوئی حق نہیں۔ (روایت کیا اس کو دارمی نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ کسی شخص نے غلام کو خریدا اور خریداری کے معاملہ میں اس مال کو شامل نہیں کیا جو غلام کے ساتھ ہے تو وہ اس مال کا حقدار نہیں ہوگا کیونکہ وہ مال تو دراصل اس مالک کی ملکیت ہے جس سے اس نے غلام کو خریدا ہے۔

## بَابُ الْإِيمَانِ وَالنُّذُورِ..... قسموں اور نذروں کا بیان

قال الله تعالى لا يُؤْخَذُ كُمْ اللَّهُ بِاللُّغْوِ فِي إِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمْ الِإِيمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا طَعَمْتُمْ مِنْ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ط فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ط ذَلِكَ كَفَّارَةٌ إِيْمَانِكُمْ إِذَا خَلَفْتُمْ ط وَاحْفَظُوا إِيْمَانَكُمْ ط كَذَلِكَ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكُمْ إِيْمَانَكُمْ تَشْكُرُونَ (سورة مائدہ ۸۹)

ایمان:۔ یحییٰ کی جمع ہے اور یحییٰ قسم کو کہتے ہیں یحییٰ کی ضد ہے قسم کو یحییٰ اس لئے کہتے ہیں کہ عرب لوگ عہد و پیمان کے دوران ایک دوسرے کے ہاتھ میں ہاتھ دیتے تھے اور یہ معاملہ دائیں ہاتھ سے ہوا کرتا تھا۔ علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ یحییٰ کا لفظ لغوی طور پر قسم دائیں ہاتھ اور قوت میں مشرک طور پر استعمال ہوتا ہے۔ علماء نے قسم کی اصطلاحی تعریف اس طرح کی ہے ”الیمین فی الشروع توکید الشنی بذكر اسم الله او صفته“ یہاں قسم اور نذر سے متعلق چار ابحاث ہیں جن کو ترتیب کے ساتھ لکھا جاتا ہے۔

بحث اول اقسام قسم:۔ قسم کی تین قسمیں ہیں اول یحییٰ غموس ہے دوم یحییٰ لغو ہے سوم یحییٰ منعقدہ ہے

(۱) یحییٰ غموس اس کو کہتے ہیں کہ زمانہ ماضی پر کسی نے جھوٹی قسم کھائی کہ خدا کی قسم میں نے یہ کام کیا تھا حالانکہ اس کو معلوم ہے کہ اس نے یہ کام نہیں کیا تھا یحییٰ غموس میں کوئی کفارہ نہیں ہے یہ گناہ کبیرہ ہے اس کی وجہ سے جہنم میں اس شخص کو نوٹے دیئے جائیں گے ”غموس و غموس“ غموط کے معنی میں ہے۔

(۲) دوسری قسم یحییٰ لغو ہے یہ وہ قسم ہے کہ باتوں باتوں میں قسم کے ارادہ کے بغیر آدی کہہ دے واللہ باللہ یا کہہ دے خدا کی قسم یا قسم سے کہہ رہا ہوں یا آدی نے اس طرح کی قسم کھائی کہ اس کا خیال و گمان یہ تھا کہ واقعی یہ کام ایسا تھا مگر اس کو غلطی ہو گئی وہ کام ایسا نہیں تھا یہ سب یحییٰ لغو ہے اس میں نہ کفارہ ہے نہ گناہ کبیرہ ہے اگرچہ مسلمان کو اس سے بھی بچنا چاہیے امام شافعی نے فرمایا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے نام کی عظمت کے پیش نظر نہ جھوٹی قسم کھائی ہے اور نہ سچی کھائی ہے۔

(۳) تیسری قسم یحییٰ منعقدہ ہے وہ یہ ہے کہ ایک شخص خوب غور و خوض سے آئندہ زمانہ کے کسی کام کے نہ کرنے کی قسم کھاتا ہے اور پھر قصداً

اس کی خلاف ورزی کرتا ہے تو یہ شخص حائن ہو جاتا ہے اب اس کو کفارہ یحییٰ ادا کرنا پڑے گا عربی میں قسم کے الفاظ واللہ باللہ تالذہ ہیں۔

بحث دوم کفارہ قسم :- قسم توڑنے کا کفارہ اس طرح ہے کہ ایک غلام کو آزاد کیا جائے یا دس مسکینوں کو دو وقتہ متوسط کھانا کھلایا جائے یا دس مساکین کو کپڑے پہنائے جائیں اور اگر کوئی شخص ان تین قسم کے کفارات پر قادر نہیں تو وہ لگا تار تین روزے رکھے قسم توڑنے سے پہلے احناف کے ہاں کفارہ قسم نہیں ہے اسی طرح کافر کی قسم میں کفارہ نہیں ہے۔ بچے یا سوسے شخص یا دیوانے پاگل کی قسم کا اعتبار نہیں اس لئے اس میں بھی کفارہ نہیں۔

بحث سوم قسم کے الفاظ :- قسم میں اللہ تعالیٰ کا اسم ذاتی یا اسم صفاتی استعمال ہوتا ہے لہذا اس کا احترام ضروری ہے کہ اس کو توڑا نہ جائے اور اللہ کے اسم مبارک کی بے ادبی نہ ہو جائے اور نہ اس مبارک نام کو چھوڑ کر کسی اور کو یہ عظمت دیکر اس کے نام کی قسم کھائی جائے۔ یہی وجہ ہے کہ باپ و دادا کے ناموں کی قسم کی ممانعت آئی ہے اسی طرح تمہاری جان یا سر کی قسم کھانا جائز نہیں جیسے کسی شاعر نے کہا

اتما ہوں تیرے تیغ کا شرمندہ احسان  
سر میرا تیرے سر کی قسم اٹھا نہیں سکتا

قسم کا مدار عرف پر ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کی ان صفات پر قسم نہیں کھائی جاسکتی جو عرف عام میں قسم کیلئے استعمال نہیں کی جاتی ہوں جیسے رحمت، مغفرت وغیرہ صفات ہیں اور جن صفات کی قسم عرف میں کھائی جاتی ہو جیسے عظمت و بزرگی شان وغیرہ تو اس سے قسم واقع ہوتی ہے عام طور پر شریعت نے قسم کے الفاظ واللہ باللہ واللہ تعالیٰ ہیں ”لعمركم“ کے لفظ سے بھی قسم کھائی جاتی ہے یہ بھی قسم ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ تجھے عمر دینے والے کی قسم۔ قسم میں ان شاء اللہ استعمال کرنے سے قسم کا اثر ختم ہو جاتا ہے بشرطیکہ یہ لفظ متصل استعمال کیا جائے اس کو قسم میں استثناء کہتے ہیں۔

بحث چہارم نذر کی قسمیں :- نذر کو یہاں قسموں کے ساتھ اس لئے جوڑ دیا گیا ہے کہ دونوں ایک ہی قسم کی چیزیں ہیں چنانچہ جب نذر توڑنے کا کفارہ ادا کیا جاتا ہے تو وہ قسم ہی کا کفارہ ہوتا ہے۔ ”نذر منت کو کہتے ہیں غیر واجب چیز کو اپنے اوپر واجب کرنے کا نام نذر ہے“ نذر جب گناہ کا نہ ہو تو تمام فقہاء کے نزدیک یہ جائز ہے قرآن کا اعلان ہے اولیو فوا نذروا ہم اللہ کے سوا کسی کے نام کی نذر ماننا جائز نہیں ہے۔ تفسیر کبیر میں نذر کی تعریف اس طرح کی ہے ”النذر ما الزمه الانسان علی نفسه“ نذر کی دو قسمیں ہیں۔ ایک نذر مطلق ہے یہ وہ ہوتی ہے جس میں منذر عمل کو کسی دن یا وقت کے ساتھ مقید نہیں کیا گیا ہو دوسری نذر مقید ہے یہ وہ ہوتی ہے کہ منذر عمل کو کسی دن مہینہ یا خاص وقت کے ساتھ مقید کیا جائے۔ پہلے کی مثال جیسے کوئی کہدے ”لله علی صوم شہر“ دوسری کی مثال ہے ”لله علی صوم شہر رجب هذه السنة“ نذر کے صحیح ہونے کیلئے تین شرائط ہیں۔

(۱) پہلی شرط یہ ہے کہ نذر ایسی چیز کی ہو جس کی جنس شریعت میں مشروع اور واجب ہو جیسے نماز روزہ حج وغیرہ۔ چنانچہ اگر کسی نے اس طرح نذر مانی کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں فلاں مریض کی عیادت کروں گا یہ نذر صحیح نہیں ہے کیونکہ عیادت شریعت میں ایسی جنس سے ہے جو واجب نہیں ہے۔

(۲) صحت نذر کیلئے دوسری شرط یہ ہے کہ وہ منذر عمل گناہ کی قسم سے نہ ہو کیونکہ حدیث میں ہے ”لا نذر فی معصیة“ جیسے کوئی نذر مانے کہ میرا کام اگر ہو گیا تو میں فلاں بزرگ کے مزار پر چادر چڑھاؤں گا یا مولود پڑھاؤں گا یا گیارہویں دن کا یا غوث اعظم کی نماز پڑھوں گا اس طرح نذروں کا پورا کرنا جائز نہیں لہذا اس سے نکلنے کیلئے کفارہ عین ادا کر کے گناہ سے بچ جانا ضروری ہے۔ (۳) تیسری شرط یہ ہے کہ جس چیز کی نذر کوئی شخص مانتا ہے تو وہ فی الحال یا آئندہ اس کے ذمہ فرض یا واجب نہ ہو مثلاً یوں کہے کہ میرا کام اگر ہو گیا تو میں عشاء کی نماز پڑھوں گا یا رمضان کے روزے رکھوں گا۔ بہر حال ناجائز نذروں سے مسلمان کیلئے بچنا بہت ضروری ہے جیسے جائز نذروں کا پورا کرنا ضروری ہے۔ نذر کیلئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ طاعت میں ہو اور طاعت مقصودہ میں ہو و سائل میں نہ ہو اور زبان سے ہو الفاظ کی ادائیگی کے ساتھ ہو صرف دل میں نیت کے ساتھ نہ ہو اور نذر کے پورا کرنے کا پکا ارادہ بھی ہو۔

## الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

(۱) عَنِ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ أَسْكُرُ مَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْلِفُ لَا وَمُقَلَّبَ الْقُلُوبِ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر یوں قسم کھاتے تھے کہ میں ہدلوں کے پھیرنے والے کی۔ (بخاری)

تشریح: یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے کسی صفت کی قسم کھانا جائز ہے۔

## غیر اللہ کی قسم کھانے کی ممانعت

(۲) وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاهُمْ أَنْ تَخْلُقُوا بِآبَائِكُمْ مِنْ كَانَ خَلْفًا فَلْيَخْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ (متفق عليه) **ترجمہ:** حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تم کو اپنے باپوں کی قسم کھانے سے منع فرماتا ہے جو شخص کہ قسم کھانے والا ہو وہ اللہ کی قسم کھائے یا چپ رہے۔ (متفق علیہ)

**تشریح:** باپ کی قسم کھانے سے منع کرنا مثال کے طور پر ہے۔ اصل مقصد تو یہ ہدایت دینا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کی قسم نہ کھایا کرو۔ بطور خاص باپ کو ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ لوگوں کی عادت ہے کہ وہ باپ کی قسم بہت کھاتے ہیں۔ نیز عبد اللہ کی قسم کھانے کی ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کمال عظمت و جلالت کے سبب چونکہ قسم اسی کی ذات کے ساتھ مختص ہے۔ اس لئے کسی غیر اللہ کو اللہ کے مشابہ نہ قرار دیا جائے۔ چنانچہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے بارہ میں منقول ہے کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ میں سو مرتبہ اللہ تعالیٰ کی قسم کھاؤں اور پھر اس کو توڑ دوں۔ اس کو اس سے بہتر سمجھتا ہوں کہ کسی غیر اللہ کی قسم کھاؤں اور اس کو پورا کروں۔ ہاں جہاں تک حق تعالیٰ کی ذات پاک کا سوال ہے تو اس کو سزاوار ہے کہ وہ اپنی عظمت و جلالت کے اظہار کیلئے اپنی مخلوقات میں سے جس کی چاہے قسم کھائے۔ اس حدیث کے ضمن میں ایک اشکال پیدا ہو سکتا ہے کہ ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں منقول ہوا ہے۔ الفلح و ابیہ یعنی آپ نے باپ کی قسم کھائی جبکہ یہ حدیث اس کے سراسر خلاف ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا باپ کی قسم کھانا اس ممانعت سے پہلے کا واقعہ ہوگا۔ اس صورت میں دونوں حدیثوں میں کوئی تضاد باقی نہیں رہتا یا پھر یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ باپ کی قسم تصدائے کھائی ہوگی بلکہ قسم کے یہ الفاظ قدیم عادت کی بنا پر اضطرراً آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے نکل گئے ہوں گے۔

(۳) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْلُقُوا بِالطَّوْأغِي وَلَا بِآبَائِكُمْ (رواه مسلم) **ترجمہ:** حضرت عبد الرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ بتوں کی قسم کھاؤ اور نہ ہی اپنے باپوں کی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

**تشریح:** ایام جاہلیت میں عام طور پر لوگ بتوں اور باپوں کی قسم کھایا کرتے تھے۔ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو قویت اسلام کے بعد اس سے منع فرمایا تاکہ وہ اس بارہ میں احتیاط رکھیں اور قدیم عادت کی بنا پر اس طرح کی قسمیں ان کی زبان پر نہ چڑھیں۔

(۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ خَلَفَ فَقَالَ فِي خَلْفِهِ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ لِصَاحِبِهِ تَعَالَى أَقَامُكَ فَلْيَتَصَدَّقْ. (متفق علیہ)

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ساتھی کو کہا آؤ جو آگیاں کھیلےں تو وہ صدقہ کرے۔ (متفق علیہ) **تشریح:** وہ لا الہ الا اللہ کے کا مطلب یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے توبہ و استغفار کرے۔ اس حکم کے دو معنی ہیں ایک تو یہ کہ اگر لات و عزی کے نام کسی نو مسلم کی زبان سے سہواً نکل جائیں تو اس کے کفارہ کے طور پر کلمہ پڑھے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهَبْنَ السَّيِّئَاتِ (ہود: ۱۱۳) بلاشبہ نیکیاں برائیوں کو دور کر دیتی ہیں۔

پس اس صورت میں غفلت و سہو سے توبہ ہو جائے گی۔ دوسرے معنی یہ ہیں کہ اگر ان کی زبان سے لات و عزی کے نام ان بتوں کی تعظیم کے قصد سے نکلے ہوں گے تو یہ صراحتاً ارتداد اور کفر ہے۔ لہذا اس کیلئے ضروری ہوگا کہ وہ توبہ و ایمان کیلئے کلمہ پڑھے۔ اس صورت میں معصیت سے توبہ ہوگی۔ صدقہ و خیرات کر کے کا مطلب یہ ہے کہ اس نے اپنے دوست کو جو کھیلنے کی دعوت دے کر چونکہ ایک بڑی برائی کی ترغیب دی ہے لہذا اس کے کفارہ کے طور پر وہ اپنے مال میں سے کچھ حصہ خدا کی راہ میں خرچ کرے۔ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ اس نے جس مال کے ذریعہ جو کھیلنے کا ارادہ کیا تھا اسی مال کو صدقہ و خیرات کر دے اس سے معلوم ہوا کہ جب محض جو کھیلنے کی دعوت دینے کا کفارہ یہ ہے کہ صدقہ خیرات کرنا چاہئے تو یہ محض واقعہ کھیلنے کا تو اس کا کیا حشر ہوگا۔



## اسلام کے خلاف کسی دوسرے مذہب کی قسم کھانے کا مسئلہ

(۵) وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَ لَيْسَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَذْرٌ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَذَبَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَعَنَ مُؤْمِنًا فَهُوَ كَفْتَلِهِ وَمَنْ ادَّعَى دَعْوَى كَاذِبَةً لَيْسَتْ كَثِيرَ بِهَا لَمْ يَزِدْهُ اللَّهُ إِلَّا قِلَّةً. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ثابت بن ضحاک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اسلام کے سوا قسم کھائے وہ جھوٹی ہے۔ ابن آدم پر اس چیز کی نذر نہیں جس کا وہ مالک نہیں جو شخص دنیا میں کسی چیز سے خودکشی کرے گا قیامت کے دن اسی سے عذاب کیا جاوے گا۔ جو کسی مسلمان پر لعنت کرے اس کے قتل کرنے کی مانند ہے اور جو کسی مسلمان مرد پر تہمت کرے کفر کے ساتھ وہ اس کے قتل کی مانند ہے۔ جو شخص جھوٹا دعویٰ کرے تاکہ اس کی وجہ سے زیادہ مال حاصل ہو اللہ اس کو کسی میں زیادہ کرتا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: حدیث کے اس ظاہری مفہوم سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح کی قسم کھانے والا محض قسم کھانے کی وجہ سے اس قسم کو توڑنے کے بعد کافر ہو جاتا ہے کیونکہ وہ اس طرح قسم کھا کر ایک صریح حرام فعل کا ارتکاب کرتا ہے اور پھر اس قسم کو جھوٹی کر کے گویا کفر کو برصا و رغبت اختیار کرتا ہے لیکن یہ بھی احتمال ہے کہ اس ارشاد گرامی کی مراد یہ بتانا نہ ہو کہ اس طرح کی قسم کھانے والا واقعہ یہودی وغیرہ ہو جاتا ہے بلکہ اس کی مراد بطور تہدید و تنبیہ یہ ظاہر کرنا ہو کہ وہ شخص یہودیوں وغیرہ کی مانند عذاب کا مستوجب ہوتا ہے۔ چنانچہ اس کی نظیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ من ترک الصلوٰۃ فقد کفر (یعنی جس شخص نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہو گیا) اس ارشاد کا بھی یہی مطلب ہے کہ نماز چھوڑنے والا کافروں کے سے عذاب کا مستوجب ہوتا ہے۔ اب رہی یہ بات کہ اس طرح قسم کھانا اگرچہ حرام ہے لیکن اگر کوئی شخص اس طرح قسم کھا ہیے تو کیا شرعی طور پر اس کو قسم کہیں گے اور کیا اس قسم کو توڑنے کا کفارہ واجب ہو گا یا نہیں؟ تو اس بارہ میں علماء کے مختلف اقوال ہیں حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور بعض علماء کا قول تو کہ یہ قسم ہے اور اور اگر اس قسم کو توڑا جائے گا تو اس شخص پر کفارہ واجب ہو گا ان کی دلیل ہدایہ وغیرہ میں منقول ہے۔ حضرت امام مالک رحمہ اللہ اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ یہ فرماتے ہیں کہ اس طرح کہنے پر قسم کا اطلاق نہیں ہوگا۔ یعنی شرعی طور پر اس قسم نہیں کہیں گے اور جب یہ قسم ہی نہیں ہے تو اس کو توڑنے پر کفارہ بھی واجب نہیں ہوگا۔ ہاں اس طرح کہنے والا سخت گناہ گار ہو گا خواہ وہ اپنی بات کو پورا کرے یا توڑ ڈالے۔

درمختار میں لکھا ہے کہ (مذکورہ بالا مسئلہ میں) زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ اس طرح کی قسم کھانے والا (اس قسم کے برخلاف عمل کرنے کی صورت میں کافر نہیں ہو جاتا خواہ وہ اس طرح کا تعلق گزرے ہوئے زمانہ سے ہو یا آنے والے زمانہ سے ہو بشرطیکہ وہ اس طرح کہنے کے بارہ میں قسم ہی کا اعتقاد رکھتا ہو لیکن اگر وہ اس قسم کے ہونے سے لاعلم ہو اور اس اعتقاد کے ساتھ یہ الفاظ ادا کرے کہ اس طرح کہنے والا اپنی بات کو جھوٹا ہونے کی صورت میں کافر ہو جاتا ہے تو خواہ اس بات کا تعلق گزرے ہوئے زمانہ سے ہو یا آنے والے زمانہ میں کسی شرط کے پورا ہونے کے ساتھ وہ دونوں ہی صورتوں میں کفر کو خود برصا و رغبت اختیار کرنے کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔

اور کسی انسان پر اس چیز کی نذر پوری کرنا واجب نہیں جس کا وہ مالک نہ ہو کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً اگر کوئی شخص یوں کہے اگر میرا فلاں عزیز صحت یاب ہو جائے تو میں فلاں غلام آزاد کر دوں گا جب کہ وہ فلاں غلام درحقیقت اس کی ملکیت میں نہ ہو تو اس صورت میں اس نذر کو پورا کرنا واجب نہیں ہے اگر اس کے بعد وہ غلام اس کی ملکیت ہی میں کیوں نہ آجائے ہاں اگر اس نے آزادی کو ملکیت کے ساتھ مشروط کر دیا۔ یعنی یوں کہا کہ اگر میرا فلاں عزیز صحت یاب ہو گیا اور فلاں غلام میری ملکیت میں آ گیا یا فلاں غلام کو میں نے خرید لیا تو میں اس کو آزاد کر دوں گا۔ تو اس صورت میں وہ غلام ملکیت میں آنے کے بعد یا خریداری کے بعد اس نذر کے مطابق آزاد ہو جائے گا۔

تاکہ اس کے مال و دولت میں اضافہ ہو۔ یہ اکثر کے اعتبار سے دعویٰ کی علت و سبب کی طرف اشارہ ہے کہ اکثر لوگ محض اپنے مال و دولت میں

اضافہ کی خاطر جھوٹے وعدے کرتے ہیں۔ مذکورہ شہرہ (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے مال میں کمی کر دیا جانا) مرتب ہوگا۔ جھوٹے وعدے کا مذکورہ شہرہ محض مال و دولت ہی سے تعلق نہیں رکھتا۔ بلکہ یہی شہرہ ان لوگوں کے حق میں بھی مرتب ہوتا ہے جو اپنے احوال و فضائل و کمالات کے بارہ میں محض اس مقصد سے جھوٹا دعویٰ کرتے ہیں کہ عام انسانوں کی نظروں میں ان کا جاہ و مرتبہ زیادہ سے زیادہ بڑھے جیسا کہ نام نہاد اور بناوٹی صوفیوں اور بیرون کا شیوہ ہے۔

## اگر قسم کو توڑ دینے ہی میں بھلائی ہو تو اس قسم کو توڑ دینا چاہئے

(۶) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا خِلْفَ عَلَيَّ يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَ هَاخِيَرٍ أَمِنْهَا إِلَّا كَفَّرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اللہ کی قسم اگر اللہ چاہے کسی بات پر قسم نہیں کھاتا۔ اور اس کے غیر کو بہتر سمجھوں تو پہلی قسم کا کفارہ دیتا ہوں جو بہتر ہے وہ کر لیتا ہوں۔ (متفق علیہ)

(۷) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ سَمُرَةَ لَا تَسْتَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُوتِيَتْهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكَلَّتْ إِلَيْهَا وَإِنْ أُوتِيَتْهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أُعْنَتْ عَلَيْهَا وَإِذَا خَلَفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكْفَرٌ عَنْ يَمِينِكَ وَأَتَيْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَ فِي رِوَايَةٍ فَأَتَى الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَ كَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عبدالرحمن بن سمرہ سرداری نہ مانگ اگر مانگنے کی وجہ سے تو سرداری دیا گیا تو اس کی طرف سوچنا چاہوے گا۔ اگر بغیر مانگے سرداری دیا جائے گا تو اس پر مدد دیا جائے گا۔ اگر تو کسی چیز پر قسم کھائے اور اس کا خلاف بہتر دیکھے اپنی قسم کا کفارہ دے بہتر چیز کو کر۔ ایک روایت میں یوں ہے تو وہ چیز کر جو بہتر ہے اور اپنی قسم کا کفارہ دے۔ (متفق علیہ)

نتیجہ: سرداری کی خواہش نہ کرو کہ مطلب یہ ہے کہ سرداری و سیادت کوئی معمولی چیز نہیں ہے بلکہ ایک بہت ہی دشوار اور سخت ذمہ داری کی چیز ہے اس کے فرائض اور حقوق کی ادائیگی ہر شخص کے بس کا کام نہیں ہے بلکہ صرف چند ہی لوگ اس کا بار اٹھانے کی صلاحیت رکھتے ہیں۔ لہذا نفس کی حرص میں مبتلا ہو کر سرداری و سیادت کی خواہش نہ کرو کیونکہ اگر تم اپنی طلب پر سرداری و سیادت پاؤ گے تو پھر تمہیں اسی کے سپرد کر دیا جائے گا بایں معنی کہ اس کے فرائض کی ادائیگی میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمہاری مدد نہیں کی جائے گی جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ہر چار طرف شرف و فساد برپا ہوں گے اور تم مخلوق خدا کی نظروں میں بڑی بے آبروئی کے ساتھ اس منصب کے نااہل قرار دے دیئے جاؤ گے۔ ہاں اگر بلا طلب تمہیں سرداری و سیادت کے مرتبہ سے نوازا جائے گا تو اس صورت میں حق تعالیٰ کی طرف سے تمہاری مدد کی جائے گی جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہارے معاملات انتظام و انصرام درست ہوں گے اور مخلوق خدا کی نظروں میں تمہاری بہت زیادہ عزت و وقعت ہوگی۔

اور وہی کام کرو گے جو بہتر ہے کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم کسی گناہ کی بات پر قسم کھاؤ۔ مثلاً یوں کہو کہ خدا کی قسم میں نماز نہیں پڑھوں گا یا خدا کی قسم میں فلاں شخص کو جان سے مار دوں گا۔ یا خدا کی قسم میں اپنے باپ سے کلام نہیں کروں گا۔ تو اس صورت میں اس قسم کو توڑ دینا ہی واجب ہوگا اور قسم کے توڑنے کا کفارہ دینا ہوگا اور اگر کسی ایسی بات پر قسم کھائی جائے جس کے خلاف کرنا اس سے بہتر ہو مثلاً یوں کہا جائے کہ خدا کی قسم! میں اپنی بیوی سے ایک مہینہ تک صحبت نہیں کروں گا یا اسی طرح کی کسی اور بات پر قسم کھائی جائے تو اس صورت میں اس قسم کو توڑ دینا محض اولیٰ ہوگا۔

(۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ وَيَفْعَلْ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو قسم کھائے کسی چیز پر اور اس سے بہتر چیز دیکھے اپنی قسم کا کفارہ دے اور اس کا خلاف کرے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

(۹) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ لَأَنْ يَلْجَأَ أَحَدُكُمْ بِيَمِينِهِ فِي أَهْلِهِ أَوْ لَهٗ عِنْدَ

اللَّهُ مِنْ أَنْ يُعْطِيَ كَفَّارَتَهُ الَّتِي افْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم ہے ایک تمہارے کا اپنی قسم پر اصرار کرنا ہے گھروالوں پر اس کو زیادہ گناہ میں ڈالنے والا ہے اللہ کے نزدیک قسم کے توڑنے سے اور اس کا کفارہ دینے سے جو اللہ نے اس پر فرض کیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر قسم توڑنے میں بظاہر حق تعالیٰ کے نام کی عزت و حرمت کی جھک ہے اور قسم کھانے والا بھی اس کو اپنے خیال کے مطابق گناہ ہی سمجھتا ہے لیکن اس قسم کو پوری کرنے ہی پر اصرار کرنا جو اہل و عیال کی کسی حق تلفی کا باعث ہوتی ہے زیادہ گناہ کی بات ہے۔ گویا اس حدیث کا مقصد بھی یہ واضح کرتا ہے کہ قسم کے برخلاف عمل کی بھلائی ظاہر ہونے کی صورت میں قسم کو توڑ دینا اور اس کا کفارہ ادا کرنا لازم ہے۔

## کسی تنازعہ کی صورت میں قسم دینے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا

(۱۰) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينُكَ عَلَى مَا يُصَدِّقُكَ عَلَيْهِ صَاحِبُكَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیری قسم اس چیز پر واقع ہوتی ہے کہ تیرا ساتھی تجھ کو سچا جانے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ قسم سچی ثابت ہونے کے سلسلے میں اس شخص کی نیت و ارادہ کا اعتبار ہوگا جس نے تمہیں قسم دی ہے اس میں قسم کھانے والے کی نیت کا اعتبار ہوگا اور نہ اس کے توڑ دینے کا اعتبار کیا جائے گا لیکن اس حکم کا تعلق کسی تنازعہ کی اس صورت سے ہے جبکہ قسم دینے والے کا کوئی حق و مطالبہ قسم کھانے والے پر ہو اور قسم کھانے والے کے توڑ دینے اور مطالبے سے اس کا حق ساقط ہوتا ہو یہ ایسا ہی ہے۔ جیسا کہ کسی مقدمہ کے سلسلہ میں اگر قاضی و حاکم مدعا علیہ کو قسم دلائے تو اس میں قاضی و حاکم کی نیت کا اعتبار ہوتا ہے۔ ہاں اگر کسی کی حق تلفی کا کوئی معاملہ نہ ہو یا کوئی قسم دینے والا نہ ہو تو پھر توڑیے میں کوئی مضاقت نہیں ہے۔ بطور خاص جبکہ اس توڑیے کی وجہ کسی کا فائدہ ہوتا ہو جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مراد تھی کہ یہ میری دینی بہن ہیں۔

(۱۱) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَمِينُ عَلَى نَيْتِ الْمُسْتَحْلِفِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم واقع ہوتی ہے قسم دینے والے کی نیت پر۔ (مسلم)

## لغو قسم پر مواخذہ نہیں ہوگا

(۱۲) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَنْزَلَتْ هَذِهِ آيَةٌ لَا يُؤَاجِدُ كُمْ اللَّهُ بِاللُّغْوِ فِي أَيَّمَانِكُمْ فِي قَوْلِ الرَّجُلِ لَا وَاللَّهِ وَبَلَى وَاللَّهُ وَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي شَرْحِ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ وَقَالَ رَفَعَهُ بَعْضُهُمْ عَنْ عَائِشَةَ.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ یہ آیت اتاری گئی اللہ تم کو لغو قسموں میں نہیں پکڑتا۔ آدمی کے کہنے میں لا واللہ و بلی واللہ۔ روایت کیا اس کو بخاری نے شرح السنہ میں روایت کی گئی ہے مصابیح کے لفظ کے ساتھ شرح السنہ میں کہا کہ بعض راویوں نے اس حدیث کو عائشہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع روایت کیا ہے۔

تشریح: اہل عرب کی یہ عادت تھی کہ وہ آپس میں گفتگو کرتے وقت بات پر یہ کہا کرتے تھے کہ لا واللہ (خدا کی قسم ہم نے یہ کام نہیں کیا) یا اور بلی واللہ (خدا کی قسم ہم نے یہ کام کیا ہے) ان الفاظ سے ان کا مقصد قسم کھانا نہیں ہوتا تھا بلکہ اپنی بات میں زور پیدا کرنے کیلئے یا بطور تکیہ کلام وہ ان الفاظ کو بیان کرتے تھے۔ چنانچہ اس صورت میں قسم واقع نہیں ہوتی اور اس کو لغو قسم کہتے ہیں۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے اس پر عمل کیا ہے ان کے نزدیک لغو قسم اس قسم کو کہتے ہیں جو بلا قصد زمانہ ماضی یا زمانہ مستقبل زبان سے صادر ہو جب کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک لغو قسم اس قسم کو کہتے ہیں جو کسی ایسی بات پر کھائی جائے جس کے بارہ میں قسم کھانے والے کا گمان تو یہ ہو کہ وہ سچ ہے لیکن واقعہ وہ سچ نہ ہو۔

## الفصل الثانی..... غیر اللہ کی قسم کھانے کی ممانعت

(۱۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ وَلَا بِأُمَّهَاتِكُمْ وَلَا بِالْأَنْدَادِ وَلَا تَخْلِفُوا بِاللَّهِ إِلَّا وَأَنْتُمْ صَادِقُونَ. (رواه ابودانود و النسائی)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے باپوں اور ماؤں کی قسم نہ کھاؤ اور نہ بتوں کی اور اللہ کی قسم نہ کھاؤ مگر سچا ہونے کی صورت میں۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے)

(۱۴) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ (رواه الترمذی)  
ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جس نے اللہ کے غیر کی قسم کھائی اس نے شرک کیا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے غیر اللہ کی قسم اس کی تعظیم کے اعتقاد کے ساتھ کھائی اس نے شرک جلی یا شرک خفی کا ارتکاب کیا۔ کیونکہ اس طرح اس نے اس تعظیم میں غیر اللہ کو شریک کیا جو صرف اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے۔

عام طور پر لوگوں کی یہ عادت ہے کہ وہ اپنے کسی عزیز یا تعلق والے کی انتہائی محبت میں اس کی قسم کھاتے ہیں جیسے یوں کہتے ہیں کہ بیٹے کی قسم یا اس کے سر کی یا اس کی جان کی قسم تو یہ بھی گناہ سے خالی نہیں۔ اگرچہ اس پر شرک کا حکم عائد نہ ہوتا ہو ہاں اگر قدیم عادت کی بنا پر کسی کی زبان سے بلا قصد مثلاً یوں نکل گیا کہ اپنے باپ کی قسم یا اپنے بیٹے کی قسم میں نے یہ کام نہیں کیا ہے تو اس پر گناہ اور شرک کا اطلاق نہیں ہوگا۔

(۱۵) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا (رواه ابودانود)  
ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص امانت کی قسم کھائے وہ ہم میں سے نہیں۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: ”بالامانۃ“ چونکہ امانت اسماء اللہ میں سے نہیں ہے بلکہ فرائض اللہ میں سے ہے اس لئے اس طرح قسم کھانے سے قسم منعقد نہیں ہوگی اور یہ جو فرمایا کہ یہ شخص ہم میں سے نہیں ہے یہ اس لئے کہ یہ طریقہ عیسائیوں کا ہے وہ عبادات پر قسم کھاتے ہیں گویا یہ غیر اللہ کے نام کی قسم ہوئی جو ناجائز ہے۔ ہاں اگر امانت کی بجائے کسی نے اللہ اللہ کہہ دیا اور لفظ اللہ کی طرف اضافت کی تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک قسم منعقد ہو جائے گی کیونکہ یہ اس وقت اسم صفتی بن جائے گا جو امین سے مشتق ہوگا لیکن دیگر ائمہ کے نزدیک اضافت کے ساتھ استعمال کرنے سے بھی قسم منعقد نہیں ہوگی نہ حانث ہوگا اور نہ کفارہ آئے گا۔

”لیس منا“ اس کا مطلب یہ ہے کہ صرف اس قسم کے مسئلہ میں یہ شخص اہل اسلام کے طریقہ پر نہیں ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ یہ شخص کافر ہو گیا یا مطلب یہ ہے کہ یہ کلام اسلوب حکیم کے طور پر ہے کہ اس شخص کا ہم سے تعلق نہیں ظاہر ہے کہ جو شخص محبوب کی طرف سے اس طرح اعلان کو سنے گا تو وہ اس فعل کے ارتکاب سے اپنے آپ کو بچا کر رکھے گا یا یہ تشدید و تغلیظ ہے۔

## اسلام سے بیزاری کی قسم کا مسئلہ

(۱۶) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ إِنِّي بَرِيٌّ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا (رواه ابودانود و النسائی و ابن ماجہ)

ترجمہ: اسی حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہے کہ میں اسلام سے بیزار ہوں اگر وہ جھوٹا ہے تو لایسا ہی ہے جیسا اس نے کہا اگر سچا ہے تو اسلام کی طرف صحیح سالم نہیں پھرے گا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد و نسائی اور ابن ماجہ نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس طرح قسم کھائے کہ اگر میں نے فلاں کام کیا ہو تو میں اسلام سے بیزار ہوں تو اگر وہ اپنی بات میں جھوٹا ہے۔ یعنی واقعہ اس نے وہ کام کیا ہے تو وہ اسلام سے بیزار ہو گیا۔ گویا یہ ارشاد تو اس طرح قسم کھانے کی شدید ممانعت کو ظاہر کرنے کیلئے بطور مبالغہ فرمایا گیا ہے اگر وہ شخص اپنی بات میں سچا ہے یعنی واقعہ اس نے وہ کام نہیں کیا ہے تو اس صورت میں بھی اس کا اس طرح کہنا گناہ سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس طرح کی قسم کھانے سے مسلمانوں کو منع کیا گیا ہے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ نے اس روایت میں مذکورہ قسم کو بھی منقذہ قسم پر محمول کیا ہے۔ چنانچہ اس کی وضاحت حضرت ثابت رضی اللہ عنہ کی روایت کی تشریح میں گزر چکی ہے لیکن ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس کو غموس قسم پر محمول کیا ہے۔ اس کتاب کے مؤلف کے نزدیک یہ دونوں قسمیں منقذہ پر بھی محمول ہو سکتی ہیں اور غموس پر بھی۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعض مواقع پر کس طرح قسم کھاتے تھے

(۱۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجْتَهَدَ فِي الْيَمِينِ قَالَ وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ (رواه ابوداؤد)

تشریح: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قسم کھانے میں مبالغہ کرتے فرماتے نہیں قسم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: ابوالقاسم سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی کنیت مبارک تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم کے ان الفاظ میں زور بیان اور شدت دتا کہ یہاں معنی ہے کہ یہ الفاظ اللہ تعالیٰ کے کمال قدرت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عبودیت کا لہذا نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک کے مسخر و مطیع ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔

(۱۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ يَمِينُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَلَفَ لَا وَاسْتَغْفِرُ اللَّهَ (رواه ابوداؤد وابن ماجہ)

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قسم کھاتے فرماتے لا و استغفر اللہ۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: ان الفاظ کو قسم کہنا یا اس وجہ ہے کہ یہ الفاظ اپنے معنی و مفہوم کے اعتبار سے قسم ہی کے مشابہ ہیں۔ کیونکہ ان الفاظ کے معنی ہیں اگر یہ بات اس کے برخلاف ہو تو میں اللہ سے بخشش چاہتا ہوں اور ظاہر ہے کہ اس طرح کہنا اپنی بات اور اپنے مطلوب کو مضبوط مؤکد کرنا ہے۔ لہذا یہ قسم ہی کے حکم میں ہوا۔

## قسم کے ساتھ ”ان شاء اللہ“ کہنے کا مسئلہ

(۱۹) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَا حَنْتَ عَلَيْهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ جَمَاعَةً وَقَفُوهُ عَلَى ابْنِ عُمَرَ.

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی چیز کی قسم کھائے اور ان شاء اللہ کہے اس پر حانت ہونا نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ابوداؤد نسائی، ابن ماجہ اور دارمی نے اور ترمذی نے ذکر کیا ایک جماعت کا انہوں نے اس حدیث کو ابن عمر پر موقوف کہا۔

تشریح: حنت کے معنی ہیں گناہ اور قسم توڑنا۔ چنانچہ قسم توڑنے والے کو حانت کہا جاتا ہے۔ حدیث کا حاصل یہ ہے کہ جس قسم کے الفاظ کے ساتھ لفظ ان شاء اللہ کہہ دیا جائے وہ قسم منقذہ نہیں ہوگی اور جب وہ قسم منقذہ ہی نہیں ہوگی تو اس کو توڑنے پر کفارہ بھی واجب نہیں ہوگا۔ اسی طرح تمام عقد و معاملات کا بھی یہی حکم ہے کہ اگر الفاظ عقد کے ساتھ لفظ ان شاء اللہ متصل ہو تو وہ عقد والا معاملہ منقذہ نہیں ہوگا۔ چنانچہ اکثر علماء اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ

رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے۔ البتہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول یہ تھا کہ اگر لفظ ان شاء اللہ متصل ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ اس بارہ میں متصل اور منفصل کی حد یہ ہے کہ قسم کے الفاظ کے بعد کسی اور بات میں مشغول ہوئے بغیر فوراً ان شاء اللہ کہا گیا تو یہ متصل ہے اور اگر اس قسم کے الفاظ کے بعد کسی دوسری بات میں مشغول ہو تو پھر ان شاء اللہ کہا تو منفصل ہے۔ بعض علماء نے متصل کی حد کچھ اور بھی بیان کی ہے جس کی تفصیل مرقات میں دیکھی جاسکتی ہے۔

## الفصل الثالث... غیر مناسب قسم توڑ دو اور اس کا کفارہ ادا کرو

(۲۰) عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ عَمِيَ لِي إِيْتِيهِ أَسْأَلُهُ فَلَا يُعْطِينِي وَلَا يَصِلُنِي ثُمَّ يَحْتَاجُ إِلَيَّ فَيَأْتِينِي فَيَسْتَأْنِي وَقَدْ حَلَفْتُ أَنْ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أَصِلَهُ مَرْنِي أَنْ إِيْتِي الْدَى هُوَ خَيْرٌ وَأَكْفَرُ عَنْ يَمِينِي رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ يَأْتِينِي ابْنُ عَمِّي فَأَحْلِفُ أَنْ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أَصِلُهُ قَالَ كَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ رَسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِيرے چچا کے بیٹے کے متعلق خبر دیجئے۔ میں اس کے پاس آتا ہوں اور اس سے مانگتا ہوں وہ مجھ کو نہیں دیتا اور میرے ساتھ اچھا سلوک نہیں کرتا۔ پھر وہ میری طرف محتاج ہوتا ہے اور میرے پاس آتا ہے اور مجھ سے مانگتا ہے میں نے قسم کھائی کہ میں اس کو نہیں دوں گا اور نہ اچھا سلوک کروں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حکم فرمایا بہتر کام کرنے کا اور اپنی قسم کا کفارہ دینے کا روایت کیا اس کو نسائی اور ابن ماجہ نے اور ابن ماجہ کی روایت میں یوں ہے کہ مالک نے کہا میں نے کہا اے اللہ کے رسول میرے پاس میرے چچا کا بیٹا آتا ہے میں نے قسم کھائی کہ نہ میں اس کو دوں گا نہ اس سے اچھا سلوک کروں گا۔ فرمایا اپنی قسم کا کفارہ دے۔

## بَابُ فِي النَّذُورِ..... نذروں کا بیان

قال الله تعالى وَلْيُؤْفُوا نَذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ (سورة حج ۲۹)

وقال الله تعالى يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا (سورة الدهر)

نذر نذر باب نصر اور ضرب دونوں سے نذر ماننے کے معنی میں ہے باب افعال سے ڈرانے کے معنی میں آتا ہے یہاں نذر منت ماننے کے معنی میں استعمال ہوا ہے اور نذر جمع کا صیغہ لاکر یہ بتا دیا گیا کہ اس کی انواع کثیر ہیں تفسیر کبیر میں نذر کی تعریف اس طرح مذکور ہے ”النذر ما الزمه الانسان على نفسه“ یعنی غیر واجب چیز کو اپنے اوپر لازم اور واجب کرنے کا نام نذر ہے۔ مثلاً کوئی یہ کہہ دے کہ میرا فلاں کام اگر ہو جائے تو مجھ پر اللہ تعالیٰ کیلئے دو روزے لازم ہیں۔ نذر کی دو قسمیں ہیں نذر مطلق اور نذر مقید پہلی قسم میں وسعت ہوتی ہے اور دوسری قسم میں وسعت نہیں بلکہ جس وقت کی نذر مانی اسی وقت پر ادا کرنا ہوگا۔ غیر اللہ کے نام کی نذر و نیاز حرام ہے خواہ نقد پیسہ کی صورت میں ہو یا ذبح حیوان کی صورت میں ہو یا کھانوں کی شکل میں ہو یا چڑھاوا چڑھانے کی صورت میں ہو یا کوئی دیگر صورت ہو سب حرام ہیں نذر کے لئے ضروری ہے کہ وہ ایسی طاعت میں ہو جس کی جنس کا حکم شریعت میں ہو یا مثلاً نماز روزہ وغیرہ لہذا یہ نذر لازم نہیں کہ کسی نے نذر مانی کہ میں مریض کی عیادت کروں گا کیونکہ عیادت کوئی واجب نہیں صرف مستحب ہے نذر کی تمام تفصیلات قسم کے ابتدائی مباحث میں گزر چکی ہیں۔ ویسے جب صاحب مشکوٰۃ نے یہاں مستقل طور پر نذروں کا باب رکھا ہے تو اس کو قسم کے باب میں قسم کے عنوان کے تحت ذکر نہیں کرنا چاہیے تھا شاید وہاں کاتبین سے سہو ہو گیا ہوگا شیخ عبدالحق نے احکام اللغات میں لکھا ہے کہ وہاں نذر کا بیان ضمنی طور پر تھا اصل بیان قسم کا تھا اور یہاں نذر کو مستقل الگ ذکر کیا ہے۔

## الفصل الأول..... نذر کی ممانعت

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عُمَرَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْذِرُوا فَإِنَّ النَّذْرَ لَا يُعْنِي مِنَ الْقَدَرِ

شَيْئًا وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَحْلِ. (مشفقہ علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے دونوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نذر نہ مانو اس لیے کہ نذر تقدیر کو دوڑ نہیں کر سکتی۔ اور اس نذر سے بخیل سے مال نکالا جاتا ہے۔ (متفق علیہ)

## جس نذر کو پورا کرنے میں گناہ ہوتا ہو اسے پورا نہ کرو

(۲) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ أَنْ يَطِيعَ اللَّهَ فَلْيَطِعهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِهْ (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کی اطاعت کی نذر کرے تو وہ اللہ کی اطاعت کرے جو اللہ کی نافرمانی کی نذر مانے تو وہ اللہ کی نافرمانی نہ کرے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

(۳) وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةٍ وَلَا فِي مَالٍ يَمْلِكُ الْعَبْدُ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رَوَايَةٍ لَا نَذَرَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ.

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گناہ کی نذر کو پورا کرنا جائز نہیں اور نہ اس چیز میں جس کا وہ مالک نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔ مسلم کی ایک روایت میں یوں ہے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں نذر کو پورا کرنا جائز نہیں۔

تشریح: حدیث کے پہلے جزو کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص گناہ کرنے کی نذر مانے مثلاً یوں کہے کہ اگر میری فلاں حاجت پوری ہوگئی تو میں ناچ گانے کی محفل منعقد کروں گا۔ یا یوں کہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کرنے کیلئے قوالی کرنے کو اپنے اوپر واجب کرتا ہوں تو ایسی نذر کو پورا کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اس صورت میں نذر کو پوری نہ کرنے میں کفارہ واجب ہوگا۔ چنانچہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا قول یہی ہے جبکہ اس صورت میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قسم کا کفارہ واجب ہوگا۔ حدیث کے دوسرے جزو کا مطلب یہ ہے کہ کسی ایسی چیز کی نذر ماننا جو اپنی ملکیت میں نہ ہو اس نذر کو پورا کرنے کو جائز نہیں رکھتا۔ مثلاً اگر کوئی شخص کسی دوسرے شخص کے غلام یا کسی دوسرے شخص کی کسی چیز کے بارہ میں یہ نذر مانے کہ میں خدا کی راہ میں اس غلام کو آزاد کرتا ہوں یا اللہ کے واسطے اس چیز کو دینا اپنے اوپر واجب کرتا ہوں تو اس صورت میں اس نذر کے صحیح نہ ہونے کی وجہ سے اس غلام کو آزاد کرنا یا اس چیز کو اللہ واسطے دینا اس کے ذمہ لازم نہیں ہوگا۔

## نذر کا کفارہ

(۴) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَفَّارَةُ النَّذْرِ كَفَّارَةُ اليمينِ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا نذر کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ (مسلم)

تشریح: اگر کوئی شخص کسی چیز کا نام لئے بغیر محض نذر مانے مثلاً صرف یوں کہے کہ میں نذر مانتا ہوں تو اس پر کفارہ واجب ہوگا اور اگر وہ نذر میں بلا تعین عدد کے روزے کی نیت کرے تو اس پر تین روزے رکھنے واجب ہوں گے اور اگر نذر میں صدقہ کی نیت کرے تو صدقہ فطر کے مانند دس مسکینوں کو کھانا کھلانا واجب ہوگا۔

## نذر کی جن باتوں کو پورا کرنا ممکن نہ ہو ان کو پورا نہ کرنے کی اجازت

(۵) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَيْنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ إِذَا هُوَ بِرَجُلٍ قَاتِمٍ فَسَأَلَ عَنْهُ فَقَالَ

أَبُو إِسْرَائِيلَ نَذَرَ أَنْ يَقُومَ وَلَا يَقْعُدَ وَلَا يَسْتَنْظِلَ وَلَا يَتَكَلَّمَ وَيَصُومَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُرُوهُ

فَلْيَتَكَلَّمْ وَلْيَسْتَنْظِلْ وَلْيَقْعُدْ وَلْيَتِيمَ صَوْمَهُ (رواه البخاری)

**تشریح:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ فرما رہے تھے ایک آدمی کھڑا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے نام اور احوال کے متعلق سوال کیا لوگوں نے کہا اس کا نام ابوسراہیل ہے اس نے نذر مانی ہے کہ وہ کھڑا رہے گا اور نہ بیٹھے گا اور نہ سایہ میں آئے گا نہ بولے گا اور روزہ رکھے گا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو کہ کلام کرے اور سایہ میں آوے اور بیٹھا اور اپنے روزہ کو پورا کرے۔ (بخاری)

**تشریح:** اس شخص نے جن باتوں کی نذر مانی تھی ان میں سے جس بات پر عمل کرنا اس کیلئے ممکن تھا۔ اس کو پورا کرنے کا حکم دیا گیا اور جن باتوں پر عمل کرنا کسی وجہ سے ممکن نہ تھا ان کو پورا نہ کرنے کا حکم دیا گیا۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حکم دیا کہ وہ روزے کو پورا کرے یعنی اپنی نذر کے مطابق ہمیشہ روزے رکھا کرے۔ کیونکہ طاعت و عبادات کی نذر کو پورا کرنا لازم ہے اور ہمیشہ روزے رکھنا اس شخص کیلئے ایک بہتر عمل ہے جو اس پر قادر ہو لیکن واضح رہے کہ اس صورت میں وہ پانچ روزے مستثنیٰ ہوتے ہیں جو شرعاً و عرفاً ممنوع ہیں اور اگر وہ ان پانچ روزوں کی بھی نیت کرے گا تو ان روزوں کو توڑنا اس پر واجب ہوگا اور حنفیہ کے نزدیک روزہ توڑنے کا کفارہ اس پر واجب ہوگا۔

جن باتوں پر عمل کرنا ممکن نہ تھا ان میں سے ایک تو بولنا تھا کہ شرعی طور پر یہ ناممکن ہے کہ کوئی شخص بالکل ہی نہ بولے کیونکہ بعض مواقع پر بولنا واجب ہے۔ جیسے نماز میں قرأت۔ سلام کا جواب دینا اور اس کو ترک کرنا گناہ ہے۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بولنے کا حکم دیا۔ اسی طرح بالکل نہ بیٹھنا اور سایہ میں نہ آنا انسان کے بس سے باہر ہے۔ اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بیٹھنے اور سایہ میں آنے کا حکم دیا۔

(۶) وَعَنْ أَنَسِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى شَيْخًا يَهَادِي بَيْنَ ابْنَيْهِ فَقَالَ مَا بَالُ هَذَا قَالُوا أَنْذَرَ أَنْ يَمْشِيَ إِلَيَّ بَيْتَ اللَّهِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْ تَعْدِيْبٍ هَذَا نَفْسَهُ لَغَيْبِي وَأَمْرُهُ أَنْ يَرْكَبَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِذَا رَكِبَ آيَهَا الشَّيْخُ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكَ وَعَنْ نَذْرِكَ.

**تشریح:** حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بوڑھے کو دیکھا جو اپنے دو بیٹوں کے درمیان چلتا ہے فرمایا اس کا کیا حال ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کی کہ اس نے پیادہ پانچلنے کی نذر مانی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ بے پرواہ ہے کہ یہ اپنی جان کو عذاب دے اور اس کو سوار ہونے کا حکم دیا۔ مسلم کی ایک روایت میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یوں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا اے بوڑھے سوار ہو جا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ تجھ سے اور تیری نذر سے بے پرواہ ہے۔

**تشریح:** ”رأى شيخاً“ شیخ سے مراد بوڑھا اور کمزور شخص ہے ”یہادی“ یہ چھوٹا کا صیغہ ہے دو آدمیوں کے کندھوں پر دونوں ہاتھ رکھ کر مشکل سے چلنے کو کہتے ہیں ’بین ابنيہ‘ کا لفظ اس پر دلالت کر رہا ہے کہ ان کو کتنی تکلیف تھی ”بال“ بمعنی حال ہے اور ”نفسه“ تعذیب مصدر کیلئے مفعول بہ ہے۔ اگر کسی نے زیارت بیت اللہ کیلئے پیدل چلنے کی نذر مانی اور یوں کہا کہ ”میں پیادہ پابیت اللہ جاؤں گا“ تو اس بارے میں علماء کرام کے اقوال مختلف ہیں امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر پیدل جانے کی قدرت و طاقت ہے تو جائے ورنہ عجز اور مجبوری کی صورت میں سوار ہو جائے اور نذر توڑ کر دم ادا کرے اور یہی اس کا کفارہ ہے امام شافعی کا ایک قول یہ بھی ہے کہ عجز کی صورت میں کچھ نہیں اور قدرت کی صورت میں اگر نذر توڑ کر سوار ہو تو دم ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اس طرح نذر کے بعد پیدل چلنے کی قدرت ہو یا نہ ہو اس شخص پر پیدل چلنا لازم نہیں ہے بلکہ اس کو اختیار ہے کہ وہ سوار ہو کر سفر کرے اور ایک دم بطور کفارہ ادا کرے، ان دونوں مسلکوں کی اتفاقی بات تو اتنی ہے کہ اس طرح نذر ماننے سے نذر منعقد ہو جاتی ہے اور پیادہ چلنا لازم ہے لیکن اگر کوئی اس پر عمل نہیں کرتا اور اس نذر کو توڑنا چاہتا ہے تو وہ کیا کرے تو شواہع فرماتے ہیں کہ مجبوری کی صورت میں دم ہے اور مجبوری نہ ہونے کی صورت میں پیدل چلنا متعین ہے مگر احناف فرماتے ہیں کہ پیدل چلنے پر قدرت کے باوجود اگر یہ شخص اس نذر کو توڑنا چاہتا ہے اور سوار ہو کر جانا چاہتا ہے تو ایسا کر سکتا ہے البتہ ایک دم ادا کرنا ہوگا ادنیٰ دم بکری ہے اور جہاں بدنہ کا ذکر ہے تو وہ مستحب ہے۔

سوال:- یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ نذر تو اس چیز کی مانی جاتی ہے جس کی جنس میں سے کوئی فعل شرعاً واجب ہو اور بیت اللہ کی طرف پیدل سفر کرنا کوئی واجب فعل نہیں ہے تو قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس شخص پر اس نذر میں کچھ بھی لازم نہ ہو حالانکہ عام علماء کے نزدیک اس نذر کے توڑنے میں اس شخص پر دم لازم ہے۔



جواب:- قیاس کا تقاضہ تو یہی ہے اور ایسا ہی ہونا چاہیے تھا لیکن استحسان یعنی قیاس خفی کی وجہ سے یہ نذر معتبر قرار دیدی گئی ہے کیونکہ لوگوں کے عرف میں اس طرح کے الفاظ ادا کرنے سے حج یا عمرہ لازم سمجھا جاتا ہے اور نذر میں عرف کا بڑا دخل ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت علیؑ سے ایک اثر منقول ہے کہ اس طرح نذر ماننے سے حج یا عمرہ لازم آتا ہے تو اس وجہ سے بھی قیاس کو چھوڑ دیا گیا ہے۔

سوال:- جب نذر توڑنے کا کفارہ قسم توڑنے کے کفارہ کی طرح ہے تو پھر اس نذر کے توڑنے کی وجہ سے دم کیوں لازم آتا ہے کفارہ قسم کیوں نہیں آتا؟  
جواب:- اس سوال کا جواب یہ ہے کہ نذر کا یہ معاملہ حج و عمرہ سے وابستہ ہے اور حج و عمرہ میں جب نقصان آتا ہے تو اس کو دم سے ہی پورا کیا جاسکتا ہے۔ ”قال ونقصان النسك تجبر بالدم“ گویا یہ حج و عمرہ کی خصوصیت ہے ”كذالفي زجاجة المصابيح مختصراً“  
باقی جس نے پیدل حج کی نذر مانی تو اس پر لازم ہے کہ گھر سے طواف زیارت تک پیدل جائے یہی رائج ہے اور اگر یہی نذر عمرہ کی مانی تو سر منڈانے تک پیدل رہے۔ اگر کسی نے کہا کہ مجھ پر بیت اللہ تک پیدل چلنا اللہ کیلئے نذر ہے تو اس کی نیت کا اعتبار ہوگا کہ اس نے حج کی نیت سے کہا تھا یا عمرہ کی نیت سے کہہ دیا تھا یا درہے یہ پیدل نذر اس وقت لازم آئے گی جب کسی نے مشی الی بیت اللہ کے الفاظ کہہ دیئے اگر کسی نے ”ذہاب الی بیت اللہ“ کے الفاظ ادا کر دیئے تو کچھ بھی لازم نہیں آئے گا ہاں عرف کا اعتبار ہے۔

## نذر ماننے والے کے ورثاء پر نذر پوری کرنا واجب ہے یا نہیں؟

(۷) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عِبَادَةَ اسْتَفْتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَذْرٍ كَانَ عَلَىٰ أَمِّهِ فَعُوَّقِيَتْ قَبْلَ أَنْ تَقْضِيَهُ فَأَفْتَاهُ أَنْ يَقْضِيَهُ عَنْهَا (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نذر کے متعلق جو ان کی ماں پر تھی فتویٰ پوچھا وہ اس کی ادا نیگی سے پہلے فوت ہو گئی تھی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد کو فتویٰ دیا کہ اس کی طرف سے نذر ادا کرے۔ (متفق علیہ)  
تشریح: ”فافتاه ان يقضيه عنها“ حضرت سعد بن عبادہ کی والدہ نے کیا نذر مانی تھی اس بارہ میں کوئی یقینی وضاحت نہیں ملی بعض علماء نے فرمایا کہ آپ نے روزہ رکھنے کی نذر مانی تھی بعض علماء کہتے ہیں اعتاق عبد کی نذر تھی بعض نے کہا کہ صدقہ کی نذر مانی تھی۔ مگر صحیح بات یہ ہے کہ ان کی نذر ہمیشہ نذر معین اور نذر مطلق کا تذکرہ بھی نہیں تھا دارقطنی میں ایک روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سعدؓ سے فرمایا کہ اپنی والدہ کی طرف سے کونواں کھو کر وقف کر دو چنانچہ آپ نے ایسا ہی کیا اور پھر فرمایا کہ ”یہ سعد کی والدہ کیلئے ہے“۔

اب یہاں سے یہ مسئلہ بیان کیا جاتا ہے کہ اگر کسی شخص نے نذر پورا کرنے کی وصیت کی تو دیکھا جائے گا اگر نذر کا تعلق مال سے ہے تو میت کے ایک ثلث مال سے نذر پوری کی جائے گی۔ اور میت کے ورثاء پر تعمیل حکم لازم ہے اور اگر میت کا مال نہیں ہے تو ورثاء پر اس نذر کی ایفاء لازم نہیں ہے ہاں اگر ورثاء بطور احسان ایفاء کرنا چاہتے ہیں تو یہ تبرع اور احسان ہے اور اگر نذر کا تعلق مال کے بجائے عبادات بدنیہ سے ہو تو اس کی وصیت پورا کرنا جمہور علماء کے نزدیک جائز نہیں ہے کیونکہ ”لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد“ صریح حدیث وارد ہے۔ اہل ظواہر نے زیر بحث حدیث کے ظاہر پر عمل کیا ہے کہ وارث پر مورث کی نذر پورا کرنا ہر حال میں لازم ہے۔

ایصال ثواب کا مسئلہ:- اس حدیث کے اشاروں سے علماء نے ایصال ثواب کا مسئلہ نکالا ہے ایصال ثواب کا مطلب یہ ہے کہ زندوں کے اعمال کا ثواب مردوں تک پہنچتا ہے یا نہیں اس مسئلہ میں عرب و عجم کے علماء میں دو قسم کی آراء چلی آ رہی ہیں مصر کے ایک عالم محمد احمد عبدالسلام نے اس مسئلہ پر ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ہے ”القراءۃ للاموات هل یصل ثوابها الیہم؟“ یہ کتاب آدمی سے کچھ زیادہ ایصال ثواب کی نفی میں ہے۔ اور آدمی سے کچھ کم آخری حصہ ایصال ثواب کے اثبات میں ہے میں اس مسئلہ کی تفصیل بیان نہیں کر سکتا صرف اتنی بات ہے کہ اہل السنۃ والجماعت اور معتزلہ کے درمیان گذشتہ زمانوں میں یہ اختلافات زوروں پر تھے معتزلہ ایصال ثواب کا انکار کرتے تھے اور اہل سنت اثبات کرتے تھے اب تو علماء ان مسائل کیلئے فارغ بھی نہیں ہے۔

بہر حال عبادات مالیہ پر اجماع ہے کہ اس کا ثواب مردوں تک پہنچتا ہے اور عبادات بدنہ میں فرائض و سنن اور واجبات کا ثواب کسی دوسرے کو نہیں بخشا جاسکتا کیونکہ یہ ہر آدمی کا ذاتی عمل ہے اور اس کی اپنی ذمہ داری ہے اب بات نوافل کی رہ گئی مثلاً فطری نماز روزہ تلاوت قرآن پاک وغیرہ تو جمہور علماء اس کے ایصال ثواب کے قائل و عامل ہیں البتہ امام شافعی کی طرف منسوب ہے کہ وہ تلاوت قرآن کے ایصال ثواب کے قائل نہیں ہیں لیکن ایصال ثواب سے متعلق بہت احادیث وارد ہیں جو ان پر حجت ہیں یہی وجہ ہے کہ اکثر شوافع نے اس مسئلہ میں اپنے امام کا ساتھ نہیں دیا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ اگر تعین تاریخ کو کوئی شخص ضروری نہیں سمجھتا ہو جیسے اہل بدعت کے ہاں تیجڑ سا تو ان چالیسواں اور گیارھواں تعین کے ساتھ وہ ضروری سمجھتے ہیں تو پھر ایصال ثواب درست ہے مردے کو ثواب پہنچ جائے گا ہاں اگر مردے کے ایصال ثواب کیلئے ختم قرآن ہو تو اس پر قاری کیلئے کھانا یا عوض لینا جائز نہیں ہے اگر عوض لے لیا تو ثواب نہ قاری کو ملے گا اور نہ مردے کو ملے گا۔ ہاں اگر تبرک کے طور پر ختم قرآن ہو مثلاً نئے مکان و دکان میں تو تلاوت سے برکت آجاتی ہے اس کے عوض میں کھانا جائز ہے بشرطیکہ نابالغ یتیموں کا مال نہ ہو ایصال ثواب کے ختم قرآن کیلئے شرط ہے کہ ہر قسم کی نمود و نمائش اور اشتہار و تشہیر اور غرض و اغراض سے پاک ہو ورنہ جائز نہیں ہوگا نہ ثواب ہوگا ایصال ثواب اگر کئی اموات کیلئے کیا جائے تو حضرت گنگوہی کے فتویٰ کے مطابق یہ ثواب سب پر تقسیم ہوگا دیگر مفتیان حضرات کا خیال ہے کہ ہر ایک کو پورا پورے ملے گا مثلاً مردوں کو ایک قرآن کا ثواب بخشا تو ہر ایک کو پورے قرآن کا ثواب ملے گا ان مسائل کیلئے فتاویٰ رشیدیہ دیکھ لیا جائے خصوصاً ص ۲۳۰ وغیرہ۔

عقود رسم لہفتی وغیرہ کتب سے ایک ضابطہ معلوم ہوتا ہے جو استیجار علی الطاعات سے متعلق ہے کہ ہر وہ طاعت و عبادت کہ اگر اس پر اجرت نہ لی جائے تو اس طاعت اور منصب شریعت کے ختم ہو جانے کا خطرہ ہے تو اس پر اجرت لینا بدرجہ مجبوری متاخرین کے نزدیک جائز ہے جیسے امامت، اذان، تعلیم و تعلم اور تدریس ہے اور اگر شریعت کا کوئی منصب ختم نہیں ہوتا ہے جیسے تراویح اور ایصال ثواب کے ختمات وغیرہ تو اس پر اجرت لینا جائز نہیں ہے کیونکہ تراویح تو چھوٹی سورتوں سے بھی پڑھائی جاسکتی ہے لہذا منصب شریعی کے ختم ہونے کا خطرہ نہیں۔ باقی عاملوں کا عمل اور تعویذات یہ طاعت نہیں بلکہ ایک علاج ہے اس پر اجرت لینا جائز ہے اگرچہ عوام الناس کے نزدیک باعث طعن ہے۔

## اپنا سارا مال خیرات کر دینے کی ممانعت

(۸) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْخَلِعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَاللَّهِ رَسُولُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضُ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ قُلْتُ فَإِنِّي أُمْسِكُ سَهْمِي الَّذِي بِيَخْبِرًا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا طَرَفٌ مِنْ حَدِيثِ مُطَوَّلٍ.

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میری توبہ کا کامل ہونا یہ ہے کہ میں اپنے سارے مال سے الگ ہو جاؤں اور اللہ کی راہ میں صدقہ کروں اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے آپ نے فرمایا کچھ مال رکھ لے وہ تیرے لیے بہتر ہے۔ میں نے کہا میں اپنا خیر کا حصہ رکھتا ہوں۔ روایت کیا اس کو بخاری و مسلم نے اور یہ لمبی حدیث کا ٹکڑا ہے۔

تشریح: جب رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں تشریف لے گئے تو تین صحابہ حضرت کعب ابن مالک، حضرت مرارہ بن ربیع اور حضرت ہلال ابن امیہ رضی اللہ عنہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ گئے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لائے تو ان تینوں صحابہ رضی اللہ عنہم پر بہت خفا ہوئے اور لوگوں کو ان تینوں سے بولنے اور بات چیت کرنے سے منع فرما دیا۔ یہ اس صورت حال سے سخت پریشان ہوئے اور اپنی اس کوتاہی اور ندامت و شرمساری کے ساتھ بارگاہ حق جل مجدہ میں دعا و زاری اور توبہ و استغفار کرنے لگے۔ چند دنوں کے بعد ان کی توبہ قبول ہوئی اور ان کے حق میں یہ آیت و علی الثلاثة الذین خلفوا الآیة نازل ہوئی۔ چنانچہ اسی موقع پر حضرت مالک رضی اللہ عنہ نے جناب رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام میں عرض کیا کہ میں اس معافی کے شکرانہ کے طور پر اور اپنی توبہ کو کامل کرنے کیلئے یہ چاہتا ہوں کہ میرے پاس جو

کچھ مال ہے سب صدقہ و خیرات کر دوں جس پر انہیں یہ حکم دیا گیا کہ کچھ مال بچا کر رکھ لو۔ بظاہر اس حکم کا مقصد یہ تھا کہ دو تہائی مال روک کر ایک تہائی مال صدقہ کر دو۔ نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو سارا مال صدقہ کرنے سے اس لئے منع کیا کہ مبادہ انہیں اپنی ضروریات زندگی کیلئے کچھ مال کی احتیاج ہو اور اس صورت میں صبر و توکل کا دامن ان کے ہاتھ سے چھوٹ جائے۔ اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسے معاملات میں ہر شخص کے مرتبہ و مقام کو مدنظر رکھ کر ہی کوئی حکم دیتے تھے۔ چنانچہ ایک طرف تو حضرت کعب رضی اللہ عنہ کا یہ واقعہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنا سارا مال صدقہ کرنے سے منع کر دیا۔ دوسری طرف حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی مثال ہے کہ جب انہوں نے اپنا سارا مال و اسباب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدموں میں لا کر ڈال دیا اور سب کچھ اللہ کی راہ میں صدقہ کر دیا تو آپ نے ان کو ان سے منع نہیں کیا کیونکہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی شان بالکل جدا گانہ تھی۔ وہ صبر و توکل راضی برضاء مولیٰ کے جس اونچے مرتبہ پر فائز تھے اس کی بنا پر اس کا ہلکا سا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا کہ وہ کسی بھی مرحلہ پر اپنی اور اپنی کسی بھی سخت سے سخت ضرورت کے موقع پر صبر و توکل کا دامن ہاتھ سے چھوڑ دیں گے۔

## الفصل الثانی..... گناہ کی نذر کو پورا کرنا جائز نہیں

(۹) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَذَرُ فِي مَعْصِيَةٍ وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ الْيَمِينِ (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گناہ کی نذر کو پورا کرنا جائز نہیں اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ (ابوداؤد)

### غیر معین نذر کا کفارہ

(۱۰) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَمْ يُسَمِّهِ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا لَطِيفَةً وَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا أَطَافَهُ فَلْيَنْفِ بِهِ زَوْاهُ أَبُو دَاوُدَ ابْنُ مَاجَةَ وَوَقَفَهُ بَعْضُهُمْ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو غیر معین نذر مانے اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے اور جو گناہ کی نذر مانے اس کا کفارہ بھی قسم کا ہے۔ اور جو شخص ایسی نذر مانے جس کو پورا کرنے کی طاقت نہیں رکھتا اس کا کفارہ قسم کا سا ہے اور جو نذر کو پورا کرنے کی طاقت رکھتا ہے تو وہ اس کو پورا کرے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔ بعض نے اس کو ابن عباس پر موقوف کیا ہے)

### صرف اس نذر کو پورا کرو جو جائز ہے

(۱۱) وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الصَّحَّاحِ قَالَ نَذَرَ رَجُلٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَسْحَرَ إِبِلًا بِبُؤَانَةٍ فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَبْرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ فِيهَا وَثَنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ فِيهَا عَيْدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ قَالُوا لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْفِ بِنَذْرِكَ فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ثابت بن صحاح رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نذر مانی کہ وہ بوانہ مقام پراونٹ ذبح کرے گا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا اس میں جاہلیت کے بتوں میں سے کوئی بت تھا کہ اس کی عبادت کی جاتی تھی صحابہ نے کہا نہیں فرمایا کیا اس میں کافروں کی عید تھی کہا نہیں۔ فرمایا اپنی نذر کو پورا کر اس لیے کہ گناہ کی نذر کو پورا کرنا جائز نہیں اور جس میں آدم کا بیٹا مالک نہیں۔ پورا کرنا جائز نہیں۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: اس جگہ کے بارہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوال کا مقصد یہ تھا کہ اگر وہاں زمانہ جاہلیت میں کوئی بت تھا جس کی پرستش کی جاتی تھی یا وہاں کفار کا کوئی میلا لگتا تھا جہاں وہ سیر تماشے اور ناچ گانے میں مشغول ہوتے تھے تو اس صورت میں اس شخص کو اپنی نذر پوری کرنے کی اجازت نہ دی جائے تاکہ اس طرح کفار کے ساتھ مشابہت نہ ہو لیکن جب آپ کو معلوم ہوا کہ وہاں ان دونوں میں سے کوئی چیز بھی نہیں تھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو نذر پوری کرنے کا حکم دیا۔

## دف بجانے کی نذر کو پورا کرنے کا حکم

(۱۲) وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ إِنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَضْرِبَ عَلِيَّ رَأْسِكَ بِالذَّلْفِ قَالَ أَوْفِي بِنَدْرِكَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ رِزِينٌ قَالَتْ وَنَذَرْتُ أَنْ أَدْبَحَ بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا مَكَانٌ يَنْبَحُ فِيهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ هَلْ كَانَ بِذَلِكَ الْمَكَانِ وَفِي مَنْ أَوْفَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالَتْ لَا قَالَ هَلْ كَانَ فِيهِ عَيْدٌ مِنْ أَغْيَادِهِمْ قَالَتْ لَا قَالَ أَوْفِي بِنَدْرِكَ

ترجمہ: حضرت عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے کہا میں نے نذر مانی اے اللہ کے رسول آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر دف بجاؤں فرمایا اپنی نذر پوری کر لے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور رزین نے زیادہ کیا کہ اس عورت نے کہا کہ میں نے نذر مانی کہ میں ذبح کروں فلاں فلاں مقام پر وہ جگہ جس میں جاہلیت میں ذبح کرتے تھے فرمایا وہاں کوئی بت تھا جاہلیت کے بتوں سے کہ اس کی پوجا کی جاتی تھی اس عورت نے کہا نہیں فرمایا کافروں کے میلوں میں سے کوئی میلہ تھا اس نے کہا نہیں فرمایا اپنی نذر کو پورا کر۔

تشریح: ”ان اضرب علی راسک بالذلف“۔ ”ذف“ ذال پر ضمہ الفح ہے فتح بھی جائز ہے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے سامنے دف بجاؤ گی عام شارحین نے یہی مطلب لیا ہے لیکن یہ حاصل معنی ہے اگر حقیقی معنی پر عمل کیا جائے کہ آپ کے سر پر دف بجاؤں گی تو بھی ممکن ہے کیونکہ دف بجانے والی لونڈی جب کھڑی ہو کر دف بجائے گی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تشریف فرما ہوں گے تو یہ سر پر دف بجانا ہوگا اور ترجمہ یہ ہوگا کہ میں آپ کے سر پر دف بجاؤں گی شیخ عبدالحق نے فارسی میں یہی ترجمہ کیا ہے اور پھر یعنی سے حاصل معنی بیان کیا ہے۔

سوال:- یہاں ایک مشہور سوال ہے جس کو علامہ خطابی نے اس طرح بیان کیا ہے فرماتے ہیں کہ دف بجانا کوئی طاعت اور نیک عمل نہیں ہے زیادہ سے زیادہ ایک مباح عمل ہے حالانکہ نذر ماننے کے لئے طاعت کا ہونا ضروری ہے تو یہ نذر کس طرح صحیح ہو سکتی ہے۔

جواب:- علامہ خطابی جواب میں فرماتے ہیں کہ اگرچہ دف بجانا صرف ایک مباح امر ہے لیکن جب یہ دف بجانا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ والہانہ محبت و عقیدت کے ساتھ متعلق ہو اور جہادی معرکوں سے صحیح سالم فاتحانہ انداز سے واپس آنے سے متعلق ہو جس میں کفار کا سرگن اور غمگین ہونا تھا اور منافقین کی توہین و تحقیر و تذلیل تھی تو اس وجہ سے اب یہ عمل بعض نیکیوں کی طرح ہوا لہذا اس کی نذر صحیح ہوگی۔

## تہائی مال سے زیادہ صدقہ کرنے کی ممانعت

(۱۳) وَعَنْ أَبِي ثَابِتَةَ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَهْجُرَ وَدَارَ قَوْمِي الَّتِي أَصَبْتُ فِيهَا الذَّنْبَ وَأَنْ أَنْخَلِعَ مِنْ مَالِي كَلْبَةً صَدَقَةً قَالَ يَجْزِي عَنْكَ الثَّلْثُ. (رواه رزین)

ترجمہ: حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا۔ میری توبہ کا پورا ہونا اور کامل ہونا اس صورت میں ہے کہ جس گھر میں میں گناہ کو پہنچاؤں اس کو چھوڑ دوں اور اپنے سارے مال سے الگ ہو جاؤں اور اس کو صدقہ کر دوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تہائی مال تجھ سے کفایت کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو رزین نے۔

تشریح: ”ان اھجرو دار قومی“ مدینہ منورہ میں جنگ خندق کے موقع پر چار ہجری کو یہود بنو قریظہ نے جب عہد شکنی کی تو جنگ خندق



تشریح: شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کی نذر مانے اور پھر اس نماز کو مسجد حرام میں پڑھ لے تو اس کی نذر پوری ہو جائے گی لیکن اگر اس نماز کو وہ مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس میں پڑھے گا تو نذر پوری نہیں ہوگی۔ اسی طرح اگر کوئی شخص مسجد اقصیٰ میں نماز پڑھنے کی نذر مانے اور پھر اس نماز کو مسجد حرام میں یا مسجد نبوی میں پڑھ لے تو اس کی نذر پوری ہو جائے گی گویا اس کا مطلب یہ ہوا کہ اگر کسی جگہ نماز پڑھنے کی نذر مانی جائے اور اس نماز کو کسی ایسی دوسری جگہ پڑھ لیا جائے جو اس جگہ سے زیادہ فضیلت کی حامل ہو تو نذر پوری ہو جائے گی۔ لیکن خفی علماء یہ فرماتے ہیں کہ اس بارہ میں ہمارا یہ مسلک ہے کہ اگر کوئی شخص کسی جگہ نماز پڑھنے کی نذر مانے اور پھر اس نماز کو کسی ایسی دوسری جگہ پڑھے جو اس جگہ سے کم فضیلت کی حامل ہو تو بھی نذر پوری ہو جائے گی۔

## نذر کا کوئی جزو اگر ناممکن العمل ہو تو اس کا کفارہ

(۱۵) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أُخْتِ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ مَاشِيَةً وَأَنَّهَا لَا تَطِيقُ ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ مَشْيِ أُخْتِكَ فَلْتَرْكَبِي وَتَهْدِي بَدَنَةَ رِوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لَأَبِي دَاوُدَ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَرْكَبِي وَتَهْدِي هَدْيًا وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ بِشِقَاءِ أُخْتِكَ شَيْئًا فَلْتَرْكَبِي وَلْتَحُجِّي وَتَكْفُرِي بِمِنْهَآ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عقبہ بن عامر کی بہن نے نذر مانی کہ وہ پیدل حج کرے گی اور وہ اس کی طاقت نہیں رکھتی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیری بہن کے پیدل چلنے سے اللہ بے نیاز ہے چاہیے کہ سوار ہو اور اونٹ ذبح کرے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور دارمی نے۔ ابو داؤد کی ایک روایت میں یوں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا سوار ہو اور ہڈی ذبح کر۔ ابو داؤد کی ایک اور روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تیری بہن کو مشقت نہیں دیتا ہے۔ سوار ہو کر حج کرے اور اپنی قسم کا کفارہ دے۔

تشریح: ”والتهد بدنة“ ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جو کعبہ شرف کے لئے بھیجا جائے تاکہ حرم میں ذبح کیا جائے ”هديا بالغ الكعبة“ قرآن کی آیت ہے ”ادنی ہدی بکری ہے اور اعلیٰ ہدی ”بدنہ“ یعنی اونٹ اور گائے ہے۔ حج کیلئے پیدل چلنا استحسان اور قیاس خفی کی وجہ سے اور حضرت علیؓ کی ایک اثر کی وجہ سے طاعات کے زمرہ میں آتا ہے اس لئے اس کی نذر صحیح اور واجب تعمیل ہے ترک کی صورت میں کفارہ ادا کرنا ہوگا اب کفارہ کے اس جانور کے بارہ میں حضرت علیؓ کے قول کے مطابق ”بدنہ“ یعنی اونٹ اور گائے ذبح کرنا ہوگا اور حدیث میں بھی بدنہ کا ذکر آیا ہے۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بدنہ نہیں بلکہ بکری لازم ہے بدنہ کا ذکر استحباب کے طور پر باقی ہے اس حدیث میں کفارہ سے مراد کفارہ قسم نہیں بلکہ کفارہ جنائت ہے جو حج و عمرہ کے ساتھ خاص ہے ”لا یصنع“ صنع سے ہے لا یفعل کے معنی میں ہے صنع کاری کو کہتے ہیں یہاں عمل مراد ہے ”شفا“ شین کے فتح کے ساتھ محنت و مشقت اٹھانے کے معنی میں ہے ترجمہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تیری بہن کے اس مشقت کو اٹھانے سے کچھ بھی نہیں کرنا چاہتا کیونکہ وہ دفع مضرت اور جلب منفعت سے پاک ہے ”کذا یفہم من المرقات و اشعة للمعات“

(۱۶) وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أُخْتٍ لَهُ نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ حَافِيَةً غَيْرَ مُخْتَمِرَةٍ فَقَالَ مُرُوهَا فَلْتَحْتَمِرِي وَلْتَرْكَبِي وَلْتَصُومِي ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. (رواه ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و الدارمی)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مالک رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عقبہ بن عامر نے اپنی بہن کا حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اس نے ننگے پاؤں اور ننگے سر پیدل حج کرنے کی نذر مانی ہے۔ آنحضرت نے فرمایا اس کو حکم کرو کہ وہ اپنا سر ڈھانپے اور سوار ہو جائے

اور چاہیے کہ تین روزے رکھے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی و نسائی ابن ماجہ و دارمی نے)

تشریح: سر ڈھانکنے کا حکم اس لئے دیا گیا کہ عورت کا سر اور بال ستر ہیں۔ یعنی اس کے جسم کے پردہ حصے ہیں جس کو چھپانا اس پر واجب ہے اور

اس کا کھلا رکھنا گناہ ہے اور سواری پر بیٹھنے کا حکم اس لئے دیا گیا کہ وہ پیدل چلنے سے عاجز نہیں اور اس کی وجہ سے وہ سخت مشقت و تکلیف میں مبتلا نہیں۔ چونکہ اوپر کی حدیث میں ہدی کا ذکر ہے اس لئے یہاں وہ تین روزے رکھیں کا مطلب یہ ہوگا کہ اگر وہ ہدی (یعنی جانور ذبح کرنے) سے عاجز ہوں تو تین روزے رکھ لیں۔ یا پھر روزے رکھنے کیلئے اس لئے فرمایا گیا کہ قسم کے کفارہ کی جو کئی قسمیں ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے۔ لہذا اگر کوئی شخص کفارہ کی قسموں سے عاجز ہو تو وہ تین روزے رکھے اب ان تین روزوں کے بارہ میں یہ تفصیل ہے کہ اگر تین روزے قسم کے کفارہ کے طور پر رکھے جائیں تو تین دن پے درپے رکھنے واجب ہیں اس کے علاوہ کی صورت میں اختیار ہے کہ جس طرح چاہے رکھے گا۔

## نا جائز نذر کا کفارہ دینا واجب ہے

(۱۷) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ أَحْوَيْنَ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ بَيْنَهُمَا مِيرَاثٌ فَسَأَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَةَ الْقِسْمَةِ فَقَالَ إِنَّ عُدَّتْ تَسْأَلُنِي الْقِسْمَةَ فَكُلُّ مَالِي فِي رِتَاجِ الْكَعْبَةِ فَقَالَ لَهُ عُمَرَانُ الْكَعْبَةُ غَيْبَةٌ عَنْ مَالِكَ كَفَرٌ عَنْ يَمِينِكَ وَكَلِمَةُ أَحَاكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَمِينُ عَلَيْكَ وَلَا تَنْذَرُ فِي مَعْصِيَةِ الرَّبِّ وَلَا فِي قَطِيعَةِ الرَّحِمِ وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ. (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو بھائی انصاری تھے ان کے درمیان میراث تھی ایک نے دوسرے سے میراث کے تقسیم کرنے کا مطالبہ کیا۔ دوسرے نے کہا اگر تو نے دوبارہ مطالبہ کیا تو میں سارا مال کعبہ میں صرف کر دوں گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا۔ کعبہ تیرے مال سے بے پرواہ اپنی قسم کا کفارہ دے اور اپنے بھائی سے بول میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ فرماتے تھے تجھ پر یہ قسم لازم نہیں اور پروردگار کی نافرمانی میں نذر نہیں اور نہ رشتہ داری کو توڑنے میں اور نہ اس چیز میں جس کا وہ مالک نہیں۔ (روایت کیساں کو ابو داؤد نے)

تشریح: تاج الکعبہ کا لفظی ترجمہ ہے۔ کعبہ کا دروازہ کیونکہ رتاج بڑے دروازہ (پھانک) کو کہتے ہیں لیکن رتاج کعبہ سے کعبہ کا دروازہ مراد نہیں ہے بلکہ نفس کعبہ مراد ہے۔

## الفصل الثالث..... جائز اور ناجائز نذر

(۱۸) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ النَّذْرُ نَذْرَانِ فَمَنْ كَانَ نَذْرًا فِي طَاعَةٍ فَذَلِكَ لِلَّهِ فِيهِ الْوَفَاءُ وَمَنْ كَانَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ فَذَلِكَ لِلشَّيْطَانِ وَلَا وِفَاءَ فِيهِ وَيُكْفَرُ مَا يُكْفَرُ الْيَمِينِ (النسائي)

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے نذر دو طرح کی ہے۔ جو شخص اللہ کی اطاعت میں نذر مانے یہ اللہ کے لیے ہے اس نذر کو پورا کرنا چاہیے اور جو شخص نذر کرے گناہ میں یہ نذر شیطان کے لیے ہے اس نذر کو پورا نہیں کرنا چاہیے اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے۔ (نسائی)

## جان قربان کرنے کی نذر کا مسئلہ

(۱۹) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْتَشِرِ قَالَ إِنَّ رَجُلًا نَذَرَ أَنْ يَنْحَرَ نَفْسَهُ إِنْ نَجَّاهُ اللَّهُ مِنْ عَدُوِّهِ فَسَأَلَ ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَهُ سَلْ مَسْرُوقًا فَسَأَلَهُ فَقَالَ لَهُ لَا تَنْحَرَ نَفْسَكَ فَإِنَّكَ إِنْ كُنْتَ مُؤْمِنًا قَتَلْتَ نَفْسًا مُؤْمِنَةً وَإِنْ كُنْتَ كَافِرًا تَعَجَّلْتَ إِلَى النَّارِ وَاشْتَرِ كَبْشًا فَأَذْبَحْهُ لِلْمَسَاكِينِ فَإِنَّ إِسْحَاقَ خَيْرٌ مِنْكَ وَهُدَى بَكْبَشٍ فَأَخْبَرَا ابْنَ عَبَّاسٍ فَقَالَ هَكَذَا كُنْتَ أَرَدْتَ أَنْ أَفِيكَ (رواه رزين)

تصحیح: حضرت محمد بن منثور رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک شخص نے نذر مانی کہ وہ اپنے نفس کو ذبح کرے گا اگر اللہ نے اس کو اس کے دشمن سے نجات دی اس نے ابن عباس سے پوچھا انہوں نے اس کو کہا کہ مسروق سے پوچھ۔ اس سے پوچھا مسروق نے کہا تو اپنی جان کو ذبح نہ کر اس لیے کہ اگر تو مسلمان ہے تو تو نے مسلمان جان کو قتل کیا، اگر تو کافر ہے تو تو نے دوزخ کی طرف جلدی کی تو دنبہ خرید اور اس کو مساکین کے لیے ذبح کر دے۔ کیونکہ حضرت اسحاق تجھ سے بہتر تھے وہ ایک دنبہ سے بدلہ دیئے گئے۔ اس شخص نے ابن عباس کو خبر دی۔ ابن عباس نے کہا میں بھی اسی طرح فتویٰ دینے کا ارادہ رکھتا تھا۔ روایت کیا اس کو زرین نے۔

تشریح: حضرت مسروق ابن اجدع رحمہ اللہ کا شمار اونچے درجہ کے تابعین میں ہوتا ہے۔ ان کی علمی فضیلت اور فقہی حیثیت اپنے زمانہ میں ایک امتیازی شان رکھتی تھی۔ مرہ ابن شریح کا قول ہے کہ کسی ہمدانی عورت نے مسروق رحمہ اللہ جیسا سپوت نہیں جنا۔ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے پہلے اسلام قبول کر لیا تھا۔ مگر دربار رسالت میں حاضری کی سعادت سے محروم رہے تھے۔ چنانچہ انہوں نے چاروں خلفاء راشدین اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے تحصیل علم کیا تھا اس لئے جب اس شخص نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مسئلہ دریافت کیا تو انہوں نے اپنی جلالت علم کے باوجود اس شخص کو حضرت مسروق رحمہ اللہ سے مسئلہ پوچھنے کیلئے کہا۔ اس سے جہاں حضرت مسروق رحمہ اللہ کی فضیلت کا اظہار ہوتا ہے۔ وہیں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے جذبہ احتیاط اور ان کے کمال صبر و دیانت پر بھی روشنی پڑتی ہے۔

حدیث میں جس شخص کا ذکر کیا گیا ہے اس کو اپنے دشمن کے ہاتھوں مرنا نہایت شدید اور فضیحت ناک معلوم ہوتا تھا۔ چنانچہ اس نے التجا کی کہ پروردگار اصل موت مجھ پر سخت نہیں ہے اور نہ میں اپنی زندگی کے خاتمہ سے گھبراتا ہوں میں اپنی جان اپنے ہاتھوں تجھے سونپتا ہوں اور اپنے آپ کو تیرے نام پر قربان کرتا ہوں لیکن دشمن کے ہاتھوں مرنا مجھ پر سخت شاق ہے اس لئے اگر تو مجھے دشمن سے نجات دیدے گا تو میں اپنے آپ کو تیرے نام پر قربان کر دوں گا یہ تو گویا اس کا جذبہ اور اس کی ایک طبعی خواہش تھی لیکن اس نے یہ نہیں جانا کہ اپنے آپ کو ہلاک کر لینا اس سے کہیں زیادہ سخت اور حرام ہے۔ چنانچہ حضرت مسروق رحمہ اللہ نے اس کے سامنے اس مسئلہ کو بڑے لطیف انداز میں واضح کیا کہ اگر تم مسلمان ہو اور اپنے آپ کو قتل کر ڈالنے ہو تو اس طرح درحقیقت تم ایک مسلمان کو قتل کرنے کے مرتکب گردانے جاؤ گے اور یہ معلوم ہونا چاہئے کہ نفس مؤمن کو قتل کرنے والے کے بارہ میں اس آیت کریمہ ولا تقتلوا انفسکم ومن يقتل مؤمنا متعمداً الخ کے بموجب دوزخ کے دائمی عذاب کی وعید بیان کی گئی ہے اور اگر تم کافر ہو تو اس صورت میں تمہارا اپنے آپ کو قتل کر دینا اس بات کے مترادف ہوگا کہ تم دوزخ میں جانے میں جلدی کر رہے ہو کیونکہ اگر تم بقید حیات رہتے ہو تو عجب نہیں کہ حق تعالیٰ تمہیں راہ ہدایت سے نوازے اور تم اسلام قبول کر کے دائمی نجات پاؤ۔ بہر حال کسی بھی صورت میں تمہارا اپنے آپ کو قتل کر دینا نہ صرف یہ کہ نامشروع ہے بلکہ غیر معقول بھی ہے۔

حدیث کا یہ جملہ حضرت اسحاق علیہ السلام تم سے بہتر تھے جن کا بدلہ ایک دنبہ کو قرار دیا گیا تھا۔ بعض علماء کے اس قول پر مبنی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جو خواب دیکھا تھا کہ اپنے بیٹے کو ذبح کر رہا ہوں تو وہ بیٹے حضرت اسحاق علیہ السلام تھے لیکن اس بارہ میں مشہور و مختار اور صحیح قول یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خواب میں جس بیٹے کو ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا وہ حضرت اسمعیل علیہ السلام تھے۔ چنانچہ جلال الدین بیہقی رحمہ اللہ نے وضاحت کی ہے کہ اس واقعہ میں اہل کتاب نے سخت تحریف و تکذیب سے کام لیا ہے۔ سابقہ آسمانی کتابوں میں اصل نام اسمعیل تھا جس کو اہل کتاب نے حذف کر کے اسحاق بنا دیا۔ درمختار میں لکھا ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنے بیٹے کو ذبح کرنے کی نذر مانی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ کی موافقت میں اس پر بکری ذبح کرنا واجب ہوگا لیکن حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ایسی نذر لغو ہوگی۔ اسی طرح اپنے آپ کو یا اپنے غلام کو ذبح کرنے کی نذر بھی لغو ہوگی لیکن حضرت امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس صورت میں ایک بکری ذبح کرنا واجب ہوگا اور اگر کسی نے اپنے باپ یا اپنے دادا کو اور اپنی ماں کو ذبح کرنے کی نذر مانی تو تمام علماء کے نزدیک اس کی نذر لغو ہوگی۔



## کِتَابُ الْقِصَاصِ

### قصاص کا بیان

قال الله تبارک وتعالیٰ وَكَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يُحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (مائدہ ۴۵)  
 وقال الله تعالیٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ط الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنثَىٰ بِالْأُنثَىٰ (بقرہ ۱۷۸)  
 وقال الله تعالیٰ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (بقرہ ۱۷۹)

قصاص کی تعریف :- قص یا قصص باب نصر سے قصا کاٹنے کے معنی میں ہے ”قص الشعر“ یعنی چیخی سے بال کاٹ دیئے اور اسی باب سے اگر مصدر ”قصصا“ آجائے تو کسی کے نشانات قدم پر پیچھے پیچھے چلنے کو کہا جاتا ہے اور بیان دینے کے معنی میں بھی آتا ہے البتہ ”صلہ“ لانے سے فرق ہو جاتا ہے۔ ”قص اثرہ“ یہ پیچھے چلنے کے ساتھ خاص ہے جیسے ”فارتدا علی آثارہما قصصا“ اور ”قص الخبر قصصا“ یہ خبر دیئے اور بیان کرنے کے ساتھ خاص ہے جیسے وقص علیہ القصص

نحن نقص عليك احسن القصص“. ”اقص الامیر فلانا من فلان“ یہ بدلہ اور انتقام لینے کے معنی میں ہے اور ”والجروح قصاص“ مساوات اور برابری کے معنی میں ہے شرعی قصاص میں کاٹنے اور پیچھے چلنے کا مفہوم پڑا ہے کیونکہ مقتول کا وارث بدلہ لینے کی غرض سے قاتل کے پیچھے پیچھے جاتا ہے تاکہ اس پر قابو پا کر اسے اسی طرح کاٹ کر رکھے جیسا کہ اس قاتل نے مقتول کو کاٹ کر رکھ دیا تھا یہیں سے اس میں مساوات کا مفہوم بھی آ گیا لہذا لغوی طور پر بھی قصاص میں بدلہ لینے مساوات، قاتل کی تلاش اور اسے کاٹنے کا مفہوم موجود ہے اور اصطلاح شرع میں قصاص کی تعریف اس طرح ہے۔

”القصاص هو ان يفعل بالفاعل مثل مافعل“ یعنی قاتل یا جارج کے ساتھ وہی کچھ کرنا جو اس نے کیا ہے۔ اسلامی عادلانہ نظام میں قصاص صرف قتل عمد میں ہوتا ہے اس لئے یہاں قتل کی اقسام بیان کرنا ضروری ہے۔

قتل کی اقسام :- شریعت مطہرہ نے جس قتل کو ناجائز قرار دیا ہے اس کی پانچ قسمیں ہیں

(۱) قتل عمدیہ وہ قتل ہے کہ جان بوجھ کر کسی کو دھار والی چیز یا بندوق سے مارا جائے۔ (۲) قتل شبہ عمدیہ وہ قتل ہے کہ جان بوجھ کر کسی کو غیر قاتل آلہ سے مارا جائے۔ (۳) قتل خطا ء اس کی دو صورتیں ہیں اول قتل خطا فی القصد ہے یہ وہ قتل ہے کہ دور سے کسی چیز کو دیکھا خیال کیا کہ یہ شکار ہے اس کی طرف تیر پھینکا یا اس پر گولی چلا دی وہ حقیقت میں آدمی تھا گولی لگنے سے مر گیا۔ دوم قتل خطا فی الفعل ہے کہ گولی نشانہ پر ماری مگر ہاتھ اچک گیا گولی اچک کر آدمی کو جا کر لگی اور وہ مر گیا یہ دونوں صورتیں قتل خطا کی ہیں۔ (۴) جاری مجرای خطا یعنی قائم مقام خطا یہ وہ قتل ہے کہ مثلاً کوئی آدمی چار پائی وغیرہ پر سو یا ہوا اور سوتے میں پلٹ کر کسی پر آ کر گر گیا اور وہ اس سے مر گیا۔ (۵) قتل بسبب اس کی صورت یہ ہے کہ کسی آدمی نے دوسرے کی زمین میں کنواں کھودا وہاں کوئی جا کر گر اور مر گیا یا در ہے قتل کی اقسام کی یہ تعریفات امام ابوحنیفہ کے مسلک پر ہیں دیگر ائمہ کی تعریفات میں کچھ فرق ہے۔

موجبات قتل :- مندرجہ بالا قتل کی اقسام میں ہر قسم کے لئے الگ الگ احکامات اور موجبات ہیں چنانچہ

(۱) قتل عمد کا موجب ایک تو گناہ کبیرہ ہے دوسرا قصاص ہے اور تیسرا مقتول کی میراث سے قاتل کا محروم ہونا ہے۔ (۲) قتل شبہ عمد کی وجہ سے گناہ ہوتا ہے قاتل میراث سے محروم ہو جاتا ہے قاتل پر کفارہ لازم آتا ہے یعنی غلام آزاد کرنا یا دو ماہ کے روزے رکھنا اور دیت مغلظہ ادا کرنا ہے جو قاتل کے عاقلہ پر آئے گی۔ (۳) قتل خطا اور جاری مجرای خطا کی وجہ سے قاتل مقتول کی میراث سے محروم ہو جاتا ہے قاتل پر کفارہ آتا ہے اور قاتل کے عاقلہ پر دیت آتی ہے اس میں گناہ نہیں ہے ہاں بے احتیاطی کا جرمانہ کفارہ ہے۔ (۴) قتل بسبب میں عاقلہ پر دیت آتی ہے۔

قصاص کا حق کس کو ملے گا؟۔ یہ بات یاد رکھیں کہ قصاص صرف قتل عمد میں ہوتا ہے قتل شبہ عمد یا قتل خطا یا جاری مجرای خطا میں قصاص نہیں ہے نیز یہ بات بھی ذہن نشین رہے کہ قصاص کا حق اگرچہ مقتول کے ورثاء کا ہے لیکن قصاص کا نفاذ کرنا اور اس کی تنفیذ کا حق ورثاء کو حاصل نہیں بلکہ نفاذ کرنے کا حق حکومت وقت کو حاصل ہے کیونکہ اگر شخص ذاتی طور پر قصاص لینا شروع کر دے تو امن کے بجائے بد امنی پھیل جائے گی کیونکہ مقتول کے ورثاء غصہ سے مغلوب ہو کر حدود قصاص سے تجاوز کر سکتے ہیں نیز قصاص کرنے کی تفصیلات اور اس کے واجب ہونے کے باریک نکات اتنے زیادہ ہیں کہ ہر شخص اس کے ادراک سے قاصر و عاجز ہے اس لئے اسلامی عدالت کی طرف رجوع کرنا ضروری ہے باقی دنیا کا موجودہ پچھائی کا نظام قصاص نہیں ہے۔

نیز یہ بات بھی ملحوظ رہنی چاہیے کہ قصاص کرنا لوگوں کی زندگی کی بقاء اور حفاظت کا ذریعہ ہے کیونکہ ایک جان کے قصاص ہو جانے سے کئی کئی جانوں کو تحفظ فراہم ہو جاتا ہے سعودی حکومت میں صرف قصاص کا نظام نافذ ہے جس کی وجہ سے وہاں مکمل امن و امان ہے قصاص کے سوا وہاں شرعی حدود کا نفاذ نہیں ہے افغانستان میں طالبان کی اسلامی خلافت کے دور میں جب حدود و قصاص کا نفاذ تھا تو وہاں کس طرح مثالی امن قائم تھا۔

## الْفَصْلُ الْأَوَّلُ... خون مسلم کی حرمت

(۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرَأٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَآتَى رَسُولُ اللَّهِ الْأَبَاخْدَيْ ثَلَاثَ النَّفْسِ بِالنَّفْسِ وَ النَّيْبُ الزَّانِي وَالْمَارِقُ لِذِيئِهِ النَّارِكُ لِلْجَمَاعَةِ (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی مسلمان آدمی کا خون جائز نہیں جو اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک میں اللہ کا رسول ہوں۔ مگر تین باتوں میں سے ایک کے ساتھ نفس کے بدلے میں اور بوڑھا زانی اپنے دین سے نکل جائیو لا۔ جماعت کو چھوڑ دینے والا یعنی مرتد (متفق علیہ)

تشریح: "النفس بالنفس" اس میں اختلاف ہے کہ آیا صرف ذات انسان کا لحاظ ہوگا یا جنس اور انسانی صفات کا بھی اعتبار کیا جائے گا یعنی حریت و عبدیت و ذکورت و انوشت اور اسلامیت و ذمیت کا لحاظ بھی ہوگا یا نہیں۔

فقہاء کا اختلاف:- جمہور فرماتے ہیں کہ صفات کا لحاظ رکھا جائے گا لہذا اگر کسی حر آزاد آدمی نے کسی غلام کو قتل کر دیا تو حر کو غلام کے قصاص میں نہیں مارا جائے گا ہاں حر کو حر کے بدلے میں اور عبد کو عبد کے بدلے میں مارا جائے گا۔ ائمہ احناف کے ہاں قصاص میں ذات انسانی کا اعتبار ہے ان زائد صفات کا اعتبار نہیں ہے لہذا عبد کے بدلے میں حر سے قصاص لیا جائے گا نیز عورت کے بدلے میں مرد کو قتل کیا جائے گا۔

دلائل:- جمہور نے آیت الحر بالحر والعبد بالعبد والانثی بالانثی سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ آیت کا مفہوم مخالف لیا گیا ہے تو حر کے بدلے حر ہے کوئی اور نہیں اور عبد کے بدلے صرف عبد ہے کوئی اور نہیں اس لئے عبد کے مارے جانے سے حر سے قصاص نہیں لیا جائے گا لہذا اگر کسی حر نے کسی غلام کو قتل کر دیا تو اس آزاد سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔

ائمہ احناف نے اس آیت سے استدلال کیا ہے وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ (مائدہ ۴۵)

احناف کی دوسری دلیل یہ آیت ہے وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ (بقرہ ۱۷۹)

نیز احناف نے اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ (بقرہ ۱۷۸)

ان تمام آیتوں میں مطلق ذات انسانی کا ذکر ہے اس میں یہ فرق نہیں کہ کون کس صفت سے متصف ہے صرف جان کے بدلے جان کا ذکر ہے۔ احناف کی چوتھی دلیل زیر بحث حدیث بھی ہے جس میں مطلق نفس کے مقابلہ میں مطلق نفس کا ذکر آیا ہے کسی زائد وصف کا ذکر نہیں ہے۔

جواب :- احناف نے جمہور کے استدلال کا جواب دیا ہے کہ ہم مفہوم مخالف کے قائل نہیں ہیں ہم آیت سے آپ کے مفہوم مخالف لینے کو نہیں مانتے لہذا آپ کا استدلال ہم پر کوئی حجت نہیں ہے نیز آیت کا مطلب و مفہوم یہ ہے کہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے جاہلیت کے ایک نظام کو توڑا ہے ایام جاہلیت میں ایسا ہوتا تھا صاحب شوکت اور شریف قوم کے آدمی کے بدلے میں وہ لوگ وضع کمزور اور گھٹیا خاندان کے دو آدمیوں کو مارتے تھے شریف قوم کے غلام کے بدلے میں گھٹیا قوم کے آزاد مرد کو قتل کرتے تھے عورت کے بدلے میں مرد کو مارا کرتے تھے اس غلط رواج کو اس آیت میں توڑ دیا گیا ہے نیز مفہوم مخالف یہاں نہیں لیا جاسکتا کیونکہ منطوق کی موجودگی میں مفہوم کا اعتبار نہیں نیز احناف نے جمہور کو یہ الزامی جواب بھی دیا ہے کہ آپ نے جس آیت سے استدلال کیا ہے اس میں عورت کے بدلے عورت کا ذکر ہے حالانکہ آپ مانتے ہیں کہ اگر عورت نے مرد کو قتل کر دیا مرد نے عورت کو قتل کر دیا تو دونوں میں قصاص جاری ہوگا تو اپنے ضابطہ کے مطابق جمہور نے خود آیت والانشی بالانشی پر عمل نہیں کیا۔ ”والشیب الزانی“ یعنی شادی شدہ آدمی جو خلوت صحیح کرنے والا مسلمان ہو مکلف اور آزاد ہو وہ اگر زنا کا ارتکاب کرے تو اس کو سنگسار کیا جائے گا۔

”المارق لدینہ“ ”مارق“ نکلنے کے معنی میں ہے یہاں اپنے دین کو چھوڑ کر نکلنے والے یعنی دین اسلام کو چھوڑنے والے کو مارق کہا گیا ہے اور اس کے بعد ”التارک“ کے الفاظ اس کے لئے بصورت صفت موکدہ لائے گئے ہیں یعنی جو شخص فعلاً تو لایا اعتقاداً دین اسلام سے مرتد ہو جائے تو تین دن تک اس کو سمجھایا جائے گا اگر توبہ کی تو ٹھیک ورنہ اسے قتل کر دیا جائے گا اس میں تمام فقہاء کا اتفاق ہے البتہ عورت اگر مرتد ہو جائے تو اس کو قتل کیا جائے گا یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

مرتدہ عورت کے بارے میں فقہاء کا اختلاف :- جمہور علماء فرماتے ہیں کہ اس حدیث کے عموم کے پیش نظر عورت کو بھی ارتداد کی سزا میں قتل کیا جائے گا ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ ارتداد کی سزا میں عورت کو قید کیا جائے گا قتل نہیں کیا جائے گا۔

دلائل :- جمہور نے بخاری کی حدیث سے استدلال کیا ہے ”من بدل دینہ فاقتلوه“ اس حدیث میں عموم ہے نیز حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو فرمایا ”ایما امرأة ارتدت عن الاسلام فادعها فان عادت والا فاضرب عنقها“ جمہور کی عقلی دلیل یہ ہے کہ جو جنایت مرد نے کی ہے ارتداد کی وہی جنایت عورت نے بھی کی ہے لہذا دونوں کی سزا ایک جیسی ہونی چاہیے۔

ائمہ احناف نے اپنے استدلال میں کتاب الجہاد کی وہ حدیث پیش فرمائی ہے جس میں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کے قتل کرنے سے منع فرمایا ہے نہی عن قتل النساء والصبيان (ترمذی ابوداؤد)

ائمہ احناف نے نجم طبرانی کی حضرت معاذ بن جبلؓ والی روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس کے الفاظ اس طرح ہیں ”وایما امرأة ارتدت عن الاسلام فادعها فان ثابت فاقبل منها وان ابت فاستبھا“ (بحوالہ زحاجیہ المصنوع ج ۳ ص ۴) یعنی اگر مرتدہ عورت توبہ نہیں کرتی تو پھر بھی اس سے توبہ کرانے کی کوشش کرو۔ احناف نے ایک حکمت و علت کو بھی ملحوظ رکھا ہے اور وہ یہ کہ عورت ناقصۃ العقل ہے لہذا ایک حد تک معذور ہے سمجھانے کی کوشش کرو نیز عورت لڑنے والوں میں سے نہیں ہے اگر مرتدہ ہوگئی تو دشمن کو مدد نہیں دے سکتی ہے۔ بخلاف مردوں کے کہ وہ مقاتلین میں سے ہیں تو ان کو تین دن تک سمجھا دیا جائے اگر باز آگئے تو ٹھیک ہے ورنہ قتل کر دیا جائے۔

الجواب :- جمہور نے احادیث کے عموم سے استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس عموم سے عورت کا حکم مستثنیٰ ہے اور احناف کی مذکورہ روایات سے اس عموم میں تخصیص آگئی ہے جمہور کی عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ مردوں پر عورتوں کو یہاں قیاس نہیں کیا جاسکتا ہے کیونکہ مرد لڑائی کے میدان میں جا کر کافروں کی مدد کر سکتے ہیں اور عورت یہ مدد نہیں کر سکتی اس حدیث سے ثابت ہوا کہ اسلام قبول کرنے کے بعد کسی کے قتل کے اسباب یہی تین ہو سکتے ہیں جمہور نے تارک صلوة کے قتل کا حکم بھی دیا ہے لیکن احناف اس کے قتل کے قائل نہیں ہیں ہاں اس کو جیل میں بند کرنے کے قائل ہیں۔

## خون ناحق کرنے والا رحمت خداوندی سے محروم رہتا ہے

(۲) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَزَالَ الْمُؤْمِنُ فِي فُسْحِهِ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُصَبْ دَمًا حَرَامًا (بخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن اپنے دین کی کشادگی میں رہتا ہے جب تک اس سے خون ناحق سرزد نہ ہو۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: یوں تو ہر برائی انسان کی دینی و اخلاقی زندگی کیلئے زوال کا باعث اور غضب خداوندی کا موجب ہوتی ہے لیکن یہاں بطور خاص خون ناحق کے مذموم ترین فعل کے بارہ میں واضح کیا گیا ہے کہ جب تک کوئی شخص کسی کے خون ناحق سے اپنا ہاتھ نہیں رگلتا۔ اس پر رحمت خداوندی کا ہاتھ رہتا ہے اور اس کو حق تعالیٰ کی امید رحمت اور اس کی بخشش و مغفرت کا سہارا اپنے وسیع دامن میں لئے رہتا ہے لیکن جب کوئی شخص خون ناحق سے اپنے ہاتھ رنگ لیتا ہے تو اس پر تنگی مسلط ہو جاتی ہے اور وہ ان لوگوں کے زمرہ میں شامل ہو جاتا ہے جو رحمت خداوندی سے ناامید و محروم ہیں۔

## قیامت میں سب سے پہلے خون کے بارہ میں پرسش ہوگی

(۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مسعودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلُ مَا يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي اللَّمَاءِ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن لوگوں میں سب سے پہلے خون کے متعلق فیصلہ کیا جائے گا۔ (متفق علیہ)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن بندوں کے حقوق میں سے جس مقدمہ کا سب سے پہلے فیصلہ کیا جائے گا وہ انسان کے خون کا مقدمہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ کے حقوق میں سے جس چیز کے بارہ میں سب سے پہلے سوال کیا جائے گا وہ نماز ہوگی۔ زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ منہیات میں سے جس چیز کا سب سے پہلے فیصلہ کیا جائے گا وہ خون کا مقدمہ ہوگا اور مامورات میں سے جس چیز کے بارہ میں سب سے پہلے سوال کیا جائے گا وہ نماز ہوگی۔

## جس شخص نے کلمہ پڑھ لیا وہ معصوم الدم ہو گیا

(۴) وَعَنْ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فَأَقْتُلْتُنَا فَضَرَبَ إِخْدَى يَدِي بِالسَّيْفِ فَطَعَهَا ثُمَّ لَا ذَمِّي بِشَحْوَةٍ فَقَالَ أَسْلَمْتُ لِلَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ فَلَمَّا أَهْوَيْتُ لِأَقْتُلَهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَقْتُلْهُ بَعْدَ أَنْ قَاتَلَهَا قَالَ لَا تَقْتُلْهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَّهُ قَطَعَ أَحْدَى يَدَيْ يَدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلْهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ وَإِنَّكَ بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اس نے کہا اے اللہ کے رسول آپ صلی اللہ علیہ وسلم خردیں اگر میں کسی کافر آدمی کو ملوں اور ہم دونوں کا مقابلہ ہو وہ میرے ایک ہاتھ پر تلوار مارے اور اسے کاٹ دے پھر ایک درخت کے ساتھ پناہ پڑے اور کہے میں اللہ کے لیے اسلام لے آیا۔ ایک روایت میں ہے جب میں اس کے قتل کا ارادہ کروں کہے لا الہ الا اللہ کیا یہ کلمہ کہنے کے بعد میں اس کو قتل کر دوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو قتل نہ کر اس نے کہا اے اللہ کے رسول اس نے میرا ایک ہاتھ کاٹ ڈالا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو قتل نہ کر اگر تو اس کو قتل کرے گا وہ تیرے مرتبہ میں ہوگا اس سے پہلے کہ تو اس کو قتل کرے اور تو اس کے درجہ میں ہوگا اس سے پہلے کہ اس نے وہ کلمہ پڑھ لیا ہے جو اس نے پڑھا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر تم نے اس کو کلمہ پڑھنے کے بعد قتل کر دیا تو جس طرح تم اس کو قتل کرنے سے پہلے معصوم الدم تھے اب وہ اسلام لانے کی وجہ سے معصوم الدم ہو گیا اور جس طرح وہ کلمہ اسلام پڑھنے سے پہلے غیر معصوم الدم تھا اب تم اس کو قتل کر دینے کی وجہ سے غیر معصوم

الدم ہو گئے۔ اس کو مزید وضاحت کے ساتھ یوں کہا جاسکتا ہے کہ کلمہ اسلام پڑھنے سے پہلے اس شخص کو اس کے کافر ہونے کی وجہ سے قتل کر دینا درست تھا اب اس کے مسلمان ہو جانے کے بعد اس کو قتل کر دینے کی وجہ سے تمہیں قتل کر دینا درست ہوگا۔

(۵) وَعَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى أَنَسِ بْنِ جُهَيْنَةَ فَاتَيْتُ عَلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَلَمْ يَهْبُتْ أَطْعَمَهُ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَطَعَنَتْهُ فَفَقَتَلْتُهُ فَجِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَقْتَلْتَهُ وَقَدْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا فَعَلْتُ ذَلِكَ تَعَوُّذًا قَالَ فَهَلَّا شَقَقْتُ عَنْ قَلْبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَ فِي رَوَايَةٍ جُنْدُبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيُّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَيْفَ تَصْنَعُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالَ هُ مَرَاًا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو چھ بیہ کے کچھ لوگوں کی طرف بھیجا میں ان میں سے ایک آدمی کے پاس آیا میں نے اسے نیزہ مارنے کا ارادہ کیا اس نے کہا لا الہ الا اللہ میں نے اس کو نیزہ مار دیا اور اس کو قتل کر ڈالا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی خبر دی آپ نے فرمایا تو نے اس کو قتل کر ڈالا ہے جبکہ اس نے اس بات کی گواہی دی ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں۔ میں نے کہا اے اللہ کے رسول اس نے سچنے کے لیے کلمہ پڑھا ہے۔ فرمایا تو نے اس کا دل کیوں نہ چیر کر دیکھ لیا۔ (متفق علیہ) جندب بن عبد اللہ بجلي رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو کلمہ لا الہ الا اللہ کو کیا کرے گا جب وہ قیامت کے دن آئے گا یہ بات کئی مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

ترجمہ: حضرت اسامہ کو اس سر یہ اور فوجی دستے میں قبیلہ حمیہ کی طرف ان کے ساتھیوں کے ہمراہ حضور اکرم نے روانہ فرمایا تھا۔ ”فہلا شقق عن قلبہ“ حضرت اسامہ نے سوچا کہ یہ شخص صرف ڈر کی وجہ سے کلمہ پڑھ رہا ہے زبان کی نوک پر جان بچانے کیلئے کلمہ پڑھ رہا ہے اور اس کے دل میں ایمان نہیں ہے لہذا اس کا قتل کرنا جائز ہے یا حضرت اسامہ نے یہ اجتہاد کیا کہ جب میری تلوار اس کی گردن تک پہنچ گئی ہے نیزہ اس کی طرف بڑھ چکا ہے تو اس ”حالت غرغرة“ میں اس شخص کا ایمان معتبر نہیں ہے لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اسامہ کو خیال اور ان کا اجتہاد غیر صحیح قرار دیا اور فرمایا کہ جب وہ شخص کلمہ پڑھ چکا تھا تو تجھے اس کے اس ظاہری اسلام کو قبول کرنا تھا باطن کو اور اس کے دل کی کیفیت کو نہ تم جان سکتے تھے اور نہ اس کی ضرورت تھی تم کو چاہیے تھا کہ اس کی ظاہری حالت پر فیصلہ کر دیتے اور اس کے قتل سے باز آتے تم خود سوچ لو اگر وہ شخص یہی کلمہ قیامت کے دن اپنے ساتھ لے کر آجائے تو تم کیا کرو گے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ناراضگی کا اظہار فرمایا۔ اور حضرت اسامہ بن زید سے قصاص یا دیت نہیں لی کیونکہ اسامہ نے جو اس شخص کو مارا تھا تو آپ نے اجتہاد کے تحت ایسا کیا تھا اور اجتہادی غلطی پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خوب سرزنش فرمائی اور مزید کچھ نہیں کیا۔ بعض حضرات اس روایت کو بہانہ بنا کر اہل نفاق و شقاق اور اہل فساد و زندقہ کے مقابلہ میں جہاد کرنے کو جہاد نہیں سمجھتے اور کہتے ہیں کہ یہ لوگ بھی کلمہ پڑھتے ہیں تو اس کے جواب میں عرض ہے کہ آج کل جو منافق کلمہ پڑھتے ہیں وہ مقابلہ سے دست بردار نہیں ہوتے وہ کہتے ہیں کہ ہم حق کے مقابلہ میں ہمیشہ کیلئے دیوار بنے رہیں گے کلمہ کے راستے میں رکاوٹیں ڈالیں گے اسلحہ بردار ہوں گے تم کو ماریں گے لیکن تم ہم کو نہ مارو کیونکہ ہم کلمہ پڑھتے ہیں حضرت اسامہ کا معاملہ جس شخص سے پیش آیا تھا اس پر ان لوگوں کا قیاس نہیں کیا جاسکتا وہاں وہ شخص ہتھیار ڈال چکا تھا تسلیم ہو چکا تھا مقابلہ حق سے کنارہ کش ہو چکا تھا تو اس کا ظاہری کلمہ اس کی معافی کیلئے معتبر مانا گیا اور ایسا ہی ہونا چاہیے تھا کیونکہ لوگوں کی پوشیدہ کیفیات اللہ تعالیٰ کے سوا کون جانتا ہے لیکن یہاں معاملہ دوسرا ہے ان کی قلبی کیفیت کا پتہ ان کے اعمال و افعال سے ظاہر ہو رہا ہے مگر یاد رہے اعلان جہاد اور میدان جہاد کے قائم ہونے کے علاوہ ذاتی طور پر ایسے منافقین کا قتل کرنا جائز نہیں جہاد میں صدیق اکبر نے ایسے منافقین کو قتل کیا تھا۔

## معاهدہ قتل کرنے کی ممانعت

(۶) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ

وَإِنَّ رِيحَهَا تُوَجِّدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ خَرِيْفًا. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی عہد والے کو قتل کرنے کا جنت کی خوشبو نہ پائے گا۔ اور اس کی بو چالیس برس کے راستہ تک پہنچتی ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

## خودکشی کرنے والے کے بارہ میں وعید

(۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سَمَا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسَمُهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدَةٍ فَحَدِيدَتُهُ فِي يَدِهِ يَتَوَجَّأُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا مُخَلَّدًا فِيهَا أَبَدًا (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص پہاڑ سے گرا اور اپنی جان کو قتل کر ڈالا وہ دوزخ کی آگ میں گرتا رہے گا اور اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا جس نے زہر پیا اور اپنی جان کو قتل کر ڈالا اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا اور دوزخ کی آگ میں اس کو ہمیشہ پیتا رہے گا۔ جس نے اپنی جان کو کسی تیز تھیار سے قتل کیا اس کا تھیار اس کے ہاتھ میں ہوگا وہ اس کو اپنے پیٹ میں گھونپے گا دوزخ کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ (متفق علیہ)

تشریح: لفظ مغلدا اور ابدا خالدا کی تاکید ہیں۔ حاصل حدیث کا یہ ہے کہ اس دنیا میں جو شخص جس چیز کے ذریعہ خودکشی کرے گا۔ آخرت میں اس کو ہمیشہ کیلئے اسی چیز کے عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔ لیکن یہاں ہمیشہ سے مراد یہ ہے کہ جو لوگ خودکشی کو حلال جان کر اس کا ارتکاب کریں گے وہ ہمیشہ ہمیشہ کیلئے عذاب میں مبتلا کئے جائیں گے۔ یا پھر ہمیشہ سے مراد یہ ہے کہ خودکشی کرنے والے مدت دراز تک عذاب میں مبتلا رہیں گے۔

(۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْبِقُ نَفْسَهُ يَخْتَقُهَا فِي النَّارِ وَالَّذِي يَطْعُنُهَا يَطْعُنُهَا فِي النَّارِ (بخاری)

ترجمہ: اسی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص گلا گھونٹ کر اپنی جان کو مار ڈالتا ہے وہ دوزخ میں اس کو گھونٹنے کا اور جو نیزہ مار کر اس کو قتل کرتا ہے دوزخ میں اس کو نیزہ مارتا رہے گا۔ (بخاری)

(۹) وَعَنْ جُنْدَبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ بِهِ جُرْحٌ فَجَرِحَ فَأَخَذَ سَكِينًا فَجَزَّ بِهَا يَدَهُ فَمَارَ فَأَلْدَمَ حَتَّى مَاتَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ابْدَأْزَنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ فَحَرَّمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت جندب بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سے پہلے لوگوں میں ایک آدمی تھا اس کے ہاتھ پر زخم آ گیا اس نے چھری لی اور اپنے ہاتھ کو کاٹ دیا اس کا خون نہ رکا یہاں تک کہ وہ مر گیا اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا میرے بندے نے اپنے نفس کے ساتھ مجھ سے جلدی کی ہے میں نے اس پر جنت حرام کر دی ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: میں نے اس پر جنت کو حرام کر دیا۔ اس بات پر محمول ہے کہ اس نے خودکشی کو حلال جانا تھا اور چونکہ ایک حرام چیز کے بارے میں حلال کا عقیدہ رکھنا صریحا کفر ہے اس لئے اس پر دخول جنت کو حرام کر دیا گیا یا اس سے مراد یہ ہے کہ جب تک وہ دوزخ میں جا کر اپنے کئے کی سزا نہ دیکھے اس کو اول مرحلہ میں نجات یافتہ لوگوں کے ساتھ جنت میں جانے سے محروم کر دیا گیا۔

## خودکشی کے بارہ میں ایک سبق آموز واقعہ

(۱۰) وَعَنْ جَابِرِ أَنَّ لَطْفِيلَ بْنَ عَمْرِوٍ وَالذُّؤَيْبِيَّ لَمَّا هَاجَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ هَاجَرَ إِلَيْهِ وَهَاجَرَ مَعَهُ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ فَمَرَضَ فَجَرِحَ فَأَخَذَ مَشَاقِصَ لَهُ فَقَطَّعَ بِهَا بَرَأجِمَهُ فَشَخِبَتْ يَدَاهُ حَتَّى مَاتَ فَرَأَهُ الطُّفَيْلُ بْنُ عَمْرِوٍ وَ

فِي مَنَامِهِ وَهَيْئَتُهُ حَسَنَةً وَرَأَاهُ مُعْطِيًا يَدِيهِ فَقَالَ لَهُ مَا صَنَعَ بِكَ رَبُّكَ فَقَالَ عَفَّرَ لِي بِبَهَجْرَتِي إِلَى نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا لِي أَرَاكَ مُعْطِيًا يَدِيكَ قَالَ قِيلَ لِي لَنْ نُصَلِّحَ مِنْكَ مَا أَفْسَدْتَ فَقَصَّهَا الطُّفَيْلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ وَلِيَدِيهِ فَاغْفِرْ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے۔ طفیل بن عمرو نے بھی ہجرت کی اور اس کے ساتھ ایک اور شخص نے بھی مدینہ کی طرف ہجرت کی جو اس کی قوم میں سے تھا وہ بیمار ہو گیا اور اس نے بے صبری کی اس نے تیروں کے پیکان لیے اس سے انگلیوں کے جوڑ کاٹ ڈالے اس کے دونوں ہاتھوں سے خون جاری ہوا یہاں تک کہ وہ مر گیا طفیل بن عمرو نے اس کو خواب میں دیکھا اس کی حالت اچھی تھی اور دیکھا کہ اس نے اپنے ہاتھ ڈھانپ رکھے ہیں اس نے کہا تیرے رب نے تیرے ساتھ کیسا سلوک کیا ہے اس نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کرنے کی وجہ سے بخش دیا ہے کہا میں دیکھ رہا ہوں کہ تو نے ہاتھ ڈھانکے ہوئے ہیں اس نے کہا مجھے کہا گیا ہے کہ جس کو تو نے خراب کیا ہے ہم اس کو درست نہیں کریں گے طفیل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اس خواب کو بیان کیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ اور اس کے دونوں ہاتھوں کو بھی معاف کر دے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ”بہجرتی الی نبیہ“ یعنی اللہ تعالیٰ کے رسول محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے میرا خود کشتی کا جرم معاف کیا اس سے معلوم ہوا کہ ہجرت بہت بڑا عمل ہے اور خاص کر مدینہ منورہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف صحابہ کرام کی ہجرت بہت بڑا عمل تھا جس کی برکت سے اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کی بڑی بڑی مغفرتوں کو معاف فرمایا لہذا کسی شخص کو مناسب نہیں کہ صحابہ پر انگلی اٹھائے اور اپنی فائر عقل کی ترازو میں ان کے عالی شان مقام کو تولنا شروع کر دے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کبیرہ گناہ موجب کفر نہیں اور نہ دوزخ کے دائمی عذاب کا ذریعہ ہے چنانچہ اہل سنت کا یہی عقیدہ ہے کہ سزا بھگتتے کے بعد مرتکب کبیرہ دوزخ سے نکل آئے گا۔ ”اللہم ولیدہ فاعفر“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑے پیارے انداز سے اس صحابی کیلئے مغفرت کی دعا مانگی ہے چونکہ معاملہ صرف ہاتھوں کا تھا تو حضور اکرم نے اس کو مقدم کر کے فاغفر کو موخر کر دیا اور فرمایا مولائے کریم اس کے ہاتھوں کو بھی بخش دیجئے مشاقص، مشقص کی جمع ہے بڑی چھری کو کہتے ہیں ہر اجمہ برجمہ کی جمع ہے انگلیوں کے جوڑوں کو کہتے ہیں ”شعبت“ نصر اور فتح سے آتا ہے رگوں یا زخم سے فوارہ کی طرح خون جاری ہونے کو کہتے ہیں۔

## مقتول کے ورثاء کو قصاص اور دیت دونوں میں سے کسی ایک کو لینے کا اختیار ہے

(۱) وَعَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْكَعْبِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَمُ أَنْتُمْ يَا خُرَاعَةَ قَدْ قَتَلْتُمْ هَذَا الْقَيْلَ مِنْ هَذَيْلٍ وَأَنَا وَاللَّهِ عَاقِلُهُ مَنْ قَتَلَ بَعْدَهُ قَيْلًا فَاهْلُهُ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخْلَوْا الْعُقُلَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالشَّافِعِيُّ وَفِي

شَرْحِ السُّنَّةِ بِإِسْنَادِهِ وَصَرَّحَ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ وَقَالَ وَأَخْرَجَاهُ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَعْنِي بِمَعْنَاهُ

ترجمہ: ابو شریح کعبی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ان خُرَاعِہ تم نے بذیل کے اس آدمی کو قتل کر دیا ہے اور میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی قسم اس کا خون بہا دینے والا ہوں اس کے بعد جو شخص کسی مقتول کو قتل کرے اس کے ورثاء کو دو باتوں میں سے کسی ایک کا اختیار ہے اگر چاہیں وہ اس کو قتل کر دیں اگر چاہیں دیت لے لیں روایت کیا اس کو ترمذی اور شافعی نے شرح السنہ میں امام شافعی کی اسناد سے مذکور ہے اور اس نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ یہ حدیث صحیحین میں ابو شریح سے نہیں آئی اور اس نے کہا ان دونوں نے اس کو ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے۔ یعنی اس کا معنی۔

تشریح: ”فاھلہ بین خیرتین“ یعنی مقتول کے ورثاء کو دو چیزوں میں سے کسی ایک کے اختیار کرنے کا حق حاصل ہے اس واقعہ کا تاریخی پس منظر یوں ہے کہ ایام جاہلیت میں ہذیل قبیلہ کے لوگوں نے قبیلہ خُرَاعِہ کا ایک آدمی مارا تھا۔ فتح مکہ کے دن خُرَاعِہ کو ہذیل پر برتری حاصل

ہوئی تھی تو خزاعہ نے ہذیل کا آدمی مارڈالا اور اپنا پرانا بدلہ لے لیا حضور اکرمؐ نے فتنہ و فساد رفع کرنے کی غرض سے اس مقتول کی دیت اپنے ذمہ لے لی اور اس کے بعد فتح مکہ کے خطبوں کے دوران ایک خطبہ میں یہ شرعی قاعدہ بیان فرمادیا کہ اب اگر کسی نے ناحق کسی کو قتل کر دیا تو ورثاء مقتول کو دو باتوں میں اختیار ہے یا تو قصاص لیں اور یا دیت لے کر قاتل کو معاف کر دیں اب اس اختیار کے بارے میں فقہاء کے درمیان کچھ اختلاف ہے فقہاء کا اختلاف:۔ شوافع اور حنابلہ فرماتے ہیں کہ قتل عمد میں مقتول کے ورثاء کو قصاص لینے کا بھی اختیار ہے اور قاتل سے دیت لینے کا بھی اختیار ہے اگر وہ قاتل سے دیت کا مطالبہ کریں تو قاتل کو دیت ادا کرنی پڑے گی۔ ائمہ احناف اور مالکیہ فرماتے ہیں کہ قتل عمد کا موجب صرف اور صرف قصاص ہے مقتول کے ورثاء قاتل سے صرف قصاص کا مطالبہ کر سکتے ہیں اور قاتل کی مرضی کے بغیر اس سے یہ مطالبہ نہیں کر سکتے کہ ہم کو دیت دیدو ہم قصاص نہیں لیتے۔

دلائل:۔ امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبل کا مستدل یہی حدیث ہے اور اس میں مقتول کے ورثاء کو دو باتوں کا اختیار دیا گیا ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ قاتل اگر دیت دینے پر راضی نہ ہو اور قصاص دینے کیلئے تیار ہو پھر بھی ورثاء مقتول ان سے دیت کا مطالبہ کر سکتے ہیں۔

احناف اور مالکیہ کے دلائل قرآن عظیم کی وہ آیات ہیں جن میں قتل عمد کی سزا کو قصاص متعین کر دیا گیا ہے جیسے

وكتب عليكم القصاص في القتلى وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس ولكم في القصاص حياة يا اولي الابواب اور حضرت انس کی روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”یا انس کتاب اللہ القصاص“ اے انس کتاب اللہ میں تو قصاص ہی ہے۔ حضرت ابن عباس کی ایک حدیث میں یہ الفاظ ہیں ”العمد قود والخطاء دية“ یعنی قتل عمد میں قصاص ہی ہے اور قتل خطاء میں دیت ہے یہ روایت نصب الرایہ ج ۲ ص ۳۲۷ سند کے ساتھ موجود ہیں۔ جواب:۔ زیر بحث شوافع و حنابلہ کے مستدل کا جواب یہ ہے کہ یہاں دیت لینے میں قاتل کی رضا کا لحاظ رکھنا ہوگا تاکہ تمام نصوص میں تطبیق آجائے اور تعارض نہ رہے۔

## عورت کے مرد قاتل کو قتل کیا جا سکتا ہے

(۱۲) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ يَهُودِيًّا رَضَّ رَأْسَ جَارِيَةٍ بَيْنَ حَجْرَيْنِ فَقِيلَ لَهَا مَنْ فَعَلَ بِكَ هَذَا أَفَلَانَ؟ أَفَلَانَ؟ حَتَّى سَمِيَ الْيَهُودِيُّ فَأَوْمَأَتْ بِرَأْسِهَا فَجَنَى بِالْيَهُودِيِّ فَاعْتَرَفَ فَأَمَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُضَ رَأْسُهُ بِالْحِجَارَةِ (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک یہودی نے ایک لڑکی کا سر دو پتھروں کے درمیان کچل دیا اس سے پوچھا گیا کہ تیرے ساتھ اس طرح کس نے کیا ہے کہا فلاں نے کیا ہے فلاں نے یہاں تک کہ اس یہودی کا نام لیا گیا اس نے سر کے ساتھ اشارہ کیا۔ اس یہودی کو لایا گیا اس نے اقرار کر لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اس کا سر بھی پتھروں سے کچل دیا گیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: بظاہر یہ مفہوم معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح اس یہودی نے لڑکی کا سر دو پتھروں کے درمیان کچلا تھا اسی طرح اس یہودی کا بھی دو پتھروں کے درمیان کچلا گیا ہو۔ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ جس طرح اگر کوئی عورت کسی مرد کو قتل کر دے تو مقتول مرد کے بدلے میں اس عورت کو قتل کیا جا سکتا ہے۔ اسی طرح مقتول عورت کے بدلے میں اس کے مرد قاتل کو بھی قتل کیا جا سکتا ہے۔ چنانچہ اکثر علماء کا یہی قول ہے۔ نیز یہ حدیث اس امر پر بھی دلالت کرتی ہے کہ ایسے بھاری پتھر سے کسی کو ہلاک کر دینا جس کی ضرب سے عام طور پر ہلاکت واقع ہو جاتی ہو قصاص کا بموجب ہے۔ چنانچہ اکثر علماء اور تینوں ائمہ کا یہی قول ہے لیکن امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر پتھر کی ضرب سے ہلاکت واقع ہو جائے تو اس کی وجہ سے قصاص لازم نہیں ہوتا۔ وہ فرماتے ہیں کہ جہاں تک اس یہودی سے قصاص لینے کا سوال ہے تو اس کا تعلق سیاسی اور ترقی مصالح سے تھا۔

## جو جیسا کرے اس کو ویسی ہی سزا دو

(۱۳) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَسَّرَتِ الرَّبِيعُ وَهِيَ عَمَةٌ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ نَيْبَةَ جَارِيَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَاتَّوَأ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ



وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِالْقِصَاصِ فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ عَمَّ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لَا وَاللَّهِ لَا تُكْسَرُ نِيَّتُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَنَسُ كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ فَرَضِي الْقَوْمَ وَقَبِلُوا الْأَرْضَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لَابْرَةٌ. (متفق عليه)

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اربع نے جو کہ انس بن مالک کی پھوپھی تھیں ایک انصاری لڑکی کا دانت توڑ ڈالا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدلہ لینے کا حکم دیا۔ انس بن نصر رضی اللہ عنہ جو کہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا چچا ہے کہنے لگا نہیں اللہ کی قسم اس کا دانت نہیں توڑا جائے گا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے انس اللہ کا حکم قصاص ہے۔ قوم راضی ہوئی اور انہوں نے دیت قبول کر لی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے بندوں میں بعض ایسے ہیں اگر اللہ تعالیٰ پر قسم کھالیں اللہ ان کی قسم پوری کر دیتا ہے۔ (تحقیق علیہ)

**تشریح:** ربیع رضی اللہ عنہ، انس رضی اللہ عنہ اور مالک رضی اللہ عنہ یہ تینوں بہن بھائی تھے ان کے والد کا نام نصر تھا۔ مالک کے لڑکے کا نام بھی انس تھا گویا چچا اور بھتیجے دونوں ایک ہی نام سے موسوم تھے۔ اس حدیث میں جن ربیع رضی اللہ عنہ کا ذکر ہے وہ ایک انس یعنی حضرت انس ابن مالک کی پھوپھی تھیں اور دوسرے انس یعنی حضرت انس ابن نصر کی بہن تھیں۔

حضرت انس ابن نصر رضی اللہ عنہ کا یہ کہنا کہ یا رسول اللہ! ایسا نہیں ہوگا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت اور آپ کے فیصلہ کو ماننے کا انکار کرنے کے طور پر نہیں تھا بلکہ اس کی بنا پر حق تعالیٰ کے اس فضل و کرم کی توقع اور امید پر تھی کہ وہ مدعیوں کو راضی اور ان کے دل میں ڈال دے گا کہ وہ قصاص (یعنی بدلہ لینے) کو معاف کر دیں۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے ان کی امید و توقع کو پورا کیا اور لڑکی کے خاندان والوں نے دیت قبول کر کے قصاص (یعنی بدلہ لینے) کو معاف کر دیا۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس ابن نصر رضی اللہ عنہ کے بارہ میں یہ مدیہ کلمات ارشاد فرمائے کہ حضرت انس ابن نصر خدا کے ان بندگان خاص میں سے ہیں جو اگر کسی بات پر قسم کھا لیتے ہیں تو خدا ان کو حاث نہیں کرتا بلکہ ان کی اس بات کو پورا کرتا ہے اور قسم کو سچی کرتا ہے۔ اے انس اللہ کا حکم بدلہ لینے کا ہے اس ارشاد سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے فرمان و کتبنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس تا والسن بالسن کی طرف اشارہ فرمایا۔ اس حدیث سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ کسی ایسی بات پر قسم کھانا جائز ہے جس کے واقع ہونے کا قسم کھانے والے کو گمان ہو۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ کسی شخص کے منہ پر اس کی تعریف و توصیف کا اظہار کرنا جائز ہے۔ بشرطیکہ اس کی وجہ سے اس شخص کے کسی فتنہ و برائی میں مبتلا ہو جانے کا خوف نہ ہو اور تیسری بات یہ ثابت ہوئی کہ قصاص کو معاف کر دینا مستحب ہے۔

## مقتول کافر کے بدلے میں قاتل مسلمان کو قتل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

(۱۴) وَعَنْ أَبِي جُحَيْفَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَلِيًّا هَلْ عِنْدَكُمْ شَيْءٌ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ وَالَّذِي فَلَقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسْمَةَ مَا عِنْدَنَا إِلَّا مَا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا فَهَمَّا يُعْطَى رَجُلٌ فِي كِتَابِهِ وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قُلْتُ وَمَا فِي الصَّحِيفَةِ قَالَ الْعَقْلُ وَفِكَاكَ الْأَسِيرِ وَأَنْ لَا يُقْتَلَ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ. (رواه البخاری) وَذَكَرَ حَدِيثُ بِنِ مَسْعُودٍ لَا تُقْتَلُ نَفْسٌ ظُلْمًا فِي كِتَابِ الْعِلْمِ

**ترجمہ:** حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت علی سے پوچھا کیا تمہارے پاس کوئی چیز ہے جو قرآن میں نہ ہو کہا اس ذات کی قسم جس نے اناج پیدا کیا اور ہر جان پیدا کی ہمارے پاس کوئی چیز نہیں مگر جو قرآن میں ہے مگر فہم ہے جو کوئی آدمی اللہ کی کتاب میں دیا جاتا ہے اور جو کاغذ میں (چند ایک مسائل) لکھا ہے میں نے کہا صحیفہ میں کیا ہے کہا دیت کے مسائل ہیں اور قیدی کو چھوڑنے کا حکم دیا ہے اور یہ ہے کہ مسلمان کو کافر کے بدلہ میں قتل نہ کیا جائے گا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔ ابن مسعود کی حدیث جس کے لفظ ہیں لا تقتل نفس ظلماً کتاب العلم میں ذکر کی جا چکی ہے۔

تشریح: ”ہل عندکم شنی“ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ کے سوال کرنے اور پوچھنے کا منشاء شیعہ روافض کا وہ عقیدہ تھا جس کے تحت وہ کہا کرتے تھے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصاً طور پر ”علم اسرار“ عطا کیا تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو خلیفہ اور وصی بنایا تھا یہ عقیدہ آج کل کے روافض میں بھی رائج ہے اسی لئے اذان میں خلیفہ اور وصی کا لفظ داخل کر دیا ہے نیز شیعہ کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ عام لوگوں کو ۳۰ پارے کا قرآن ملا مگر حضرت علی کو ۴۰ پاروں پر مشتمل قرآن ملا جن میں دس پارے اہل بیت کے فضائل پر مشتمل تھے جو اس وقت موجودہ قرآن سے غائب ہیں ان تمام باتوں کے پیش نظر ابو جحیفہ کا سوال تھا جواب میں حضرت علیؑ کی طرف سے ان تمام باتوں کی تردید آگئی بلکہ آپؑ نے نہایت تاکید کے ساتھ قسم کھا کر تردید فرمائی تاکہ امت کے ذہنوں میں کوئی غلغلا اور شکوک پیدا نہ ہوں ”فلق الحبة“ حیدرآباد کو کہتے ہیں اور فلق پھاڑنے کے معنی میں ہے ”براً“ پیدا کرنے کے معنی میں ہے اور ”النسمة“ نون اور سین اور میم کے فتحات کے ساتھ نفس اور ہر جاندار کو کہتے ہیں ”عقل“ دیت کو کہتے ہیں ”فکاک“ چھڑانے کے معنی میں ہے ”الافہما“ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی کتاب کی سمجھ جس کو عطا کرتا ہے وہ اللہ نے مجھے عطا کیا ہے جس کے ذریعہ سے میں قرآن کریم کے احکام اور معانی کا استنباط کرتا ہوں اس کے اجمالی اشارات کو پالیتا ہوں اور اس کے گہرے علوم تک رسائی حاصل کر لیتا ہوں حضرت ابن عباسؓ نے قرآن عظیم کی انہی گہرائیوں کے متعلق فرمایا۔

”جميع العلم في القرآن لكن ..... تقاصر عنه الفہام الرجال“

فقہاء کا اختلاف:- ”وان لا يقتل مسلم بکافر“ اس حدیث کے اس جملہ سے فقہاء کرام کے درمیان ایک اختلافی مسئلہ اٹھ کھڑا ہوا ہے فقہاء کرام کا اس میں توافق ہے کہ کسی کافر کو حربی قتل کرنے سے مسلمان سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔

ہاں اختلاف اس میں ہے کہ اگر کافر ذمی ہو یا معاہد ہو تو اس کے بدلے میں بطور قصاص مسلمان کو قتل کیا جائے گا یا نہیں جمہور ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ ذمی کے بدلے میں مسلمان سے قصاص نہیں لیا جائے گا ائمہ احناف کا مسلک یہ ہے کہ ذمی اور معاہد کے بدلے میں مسلمان کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ دلائل:- جمہور نے زیر بحث حدیث کے اس جملہ سے استدلال کیا ہے کہ ”وان لا يقتل مسلم بکافر“ وہ فرماتے ہیں کہ اس جملہ میں کافر کا لفظ ہے جو عام ہے خواہ وہ حربی ہو یا ذمی معاہد ہو مسلمان سے قصاص اور بدلہ نہیں لیا جائے گا جمہور کی عقلی دلیل یہ ہے کہ کافر اور مسلمان میں مساوات نہیں ہے ذمی کا قتل اگر چہ جائز نہیں ہے لیکن بوجہ کفر اس کے قتل میں اباحت کا شبہ آگیا لہذا قصاص نہیں لیا جائے گا۔ ائمہ احناف کی پہلی دلیل دارقطنی کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قتل مسلماً بمعاهد (بحوالہ نصب الراية ج ۴ ص ۳۳۵)

ائمہ احناف کی دوسری دلیل وہ عام ضابطہ ہے جس کا ذکر کئی روایات میں آیا ہے اور جس میں ذمیوں کے حقوق اور جان و مال کے تحفظ کی ذمہ داری قبول کی گئی ہے ان کے اموال کی چوری جرم ہے ان کی عورتوں سے زنا یا زنا کی تہمت جرم ہے لہذا ان کے خون کی حفاظت بھی ”دماہم کد ماٹنا و اموالہم کا موٹنا“ کی روشنی میں ضروری ہے۔ (کذانی زجایۃ المصاحیح ج ۳ ص ۱۵)

ائمہ احناف کی تیسری دلیل حضرت علیؑ کا ایک اثر اور قصہ ہے آپ نے ذمی کے بدلے میں مسلمان سے قصاص لیا اور فرمایا ”من کان لہ ذمتنا قدمہ کدمتنا و دینتہ کدینتنا“ (نصب الراية ج ۳ ص ۳۳۷)

ائمہ احناف کی چوتھی دلیل حضرت عمرؓ کا وہ فیصلہ ہے جس میں آپ نے ایک ذمی کے بدلے ایک مسلمان سے قصاص لیا (بحوالہ بالا) صحابہ کرام کے ان فیصلوں اور احناف کے متدلات کی پوری تفصیل تعلق الصبح ج ۳ ص ۱۲۶ میں ملاحظہ کریں۔

جواب:- امام طحاوی نے جواب دیا ہے کہ یہاں اس حدیث میں کافر سے مراد حربی کافر ہے ذمی مراد نہیں اور کافر حربی میں کسی کا اختلاف نہیں ہے نیز مندرجہ بالا روایات اور صحابہ کرام کے فیصلوں نے زیر بحث حدیث کے عموم میں خصوص پیدا کیا ہے لہذا اس سے ذمی مراد نہیں ہے اگر چہ ظاہری احادیث سے عموم معلوم ہوتا ہے جب ان کی نقلی دلیل کا جواب ہو گیا تو عقلی دلیل کا وجود ختم ہو گیا۔

## الفصل الثانی.... خون مسلم کی اہمیت

(۱۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَزَوَالِ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَوَقَفَهُ بَعْضُهُمْ وَهُوَ الْأَصَحُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام دنیا کا جاتا رہنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسلمان آدمی کے قتل کر دینے سے آسان تر ہے روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے اور بعض نے اس کو موقوف بیان کیا ہے اور یہ بات زیادہ صحیح ہے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے براء بن عازب سے۔

(۱۶) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اشْتَرَكُوا فِي دَمِ مُؤْمِنٍ لَأَكْبَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر آسمان والے اور زمین والے ایک مومن کے خون میں شریک ہوں تو اللہ تعالیٰ سب کو دوزخ میں اوندھا کرے گا۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اس نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: بعض شارحین نے لکھا ہے لفظ اکبہم فعل لازم ہے اور لفظ کبہم فعل متعدی ہے لہذا یہاں کسی راوی سے سہو ہو گیا ہے کہ اس نے لکبہم کی بجائے لاکبہم نقل کر دیا ہے لیکن ملا علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ لفظ اکبہ قاموس میں لازمی اور متعدی دونوں طرح نقل کیا گیا ہے۔ اس اعتبار سے زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ لفظ اور عادل راویوں کی طرف خطا اور سہو کی نسبت کرنے سے اولیٰ اور احوط یہ ہے کہ بعض بلکہ تمام اہل لغت کی طرف خطا کی نسبت کر دی جائے۔ بہر کیف چونکہ یہاں لفظ اکبہم ہے اس لئے اس موقع پر یہ تحقیق پیش کی گئی۔ جامع صغیر میں اس روایت کے یہ الفاظ منقول ہیں۔ لکبہم اللہ عزوجل فی النار۔

## قیامت کے دل مقتول کا استغاثہ

(۱۷) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجْنِي الْمَقْتُولُ بِالْقَاتِلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَاصِيئَهُ وَرَأْسَهُ بِيَدِهِ وَأَوْدَاجُهُ تَشْحُبُ دَمَا تَقُولُ يَا رَبِّ قَتَلَنِي حَتَّى يُدْنِيَهُ مِنَ الْعَرْشِ. (رواه الترمذی والنسائی وابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا مقتول قیامت کے دن اپنے قاتل کو لائے گا اس کا سر اس کے ہاتھ میں ہوگا۔ اس کی رگوں سے خون بہتا ہوگا کہے گا اے میرے رب اس نے مجھ کو قتل کیا یہاں تک کہ قاتل کو عرش کے قریب لے جائے گا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: اس حدیث سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ مقتول قیامت کے دن اپنا پورا حق طلب کرے گا نیز یہ بھی اشارہ ملتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے عدل و انصاف سے مقتول کو راضی و مطمئن کر دے گا۔

## اپنی مظلومیت کے دن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی تقریر

(۱۸) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حُنَيْفٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَشْرَفَ يَوْمَ الدَّارِ فَقَالَ أَنْشَدُكُمْ بِاللَّهِ اتَّعَلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا يَأْخُذِي ثَلَاثٌ زَنَى بَعْدَ إِحْصَانٍ أَوْ كَفَرَ بَعْدَ إِسْلَامٍ أَوْ قَتَلَ نَفْسَ بَعْضِهِمْ حَقًّا فَقَتِلَ بِهِ فَوَاللَّهِ مَا زَنَيْتُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَلَا إِزْتَدَدْتُ مُنْذَبَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَلَا قَتَلْتُ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فِيمَا تَقْتُلُونَنِي. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ لَفْظَ الْحَدِيثِ  
 تفسیح: حضرت ابوامامہ بن اہل بن حنیف سے روایت ہے عثمان بن عفان نے گھر کے محاصرہ کے دنوں میں جھانکا کہا میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کہ تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کسی مسلمان آدمی کا خون بہانا جائز نہیں مگر تین باتوں میں سے کسی ایک کی وجہ سے۔ شادی کے بعد نہ کرنا یا اسلام لانے کے بعد کفر اختیار کر لینا یا بغیر حق کے کسی جان کو قتل کرنا۔ پس اللہ کی قسم میں نے کبھی نہ نہیں کیا نہ جاہلیت کے زمانہ میں نہ اسلام میں اور جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک پر بیعت کی ہے میں مرتد نہیں ہوا اور نہ میں نے کسی جان کو قتل کیا ہے جس کا قتل اللہ نے حرام کیا ہو پھر تم مجھ کو کیوں قتل کرتے ہو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نسائی ابن ماجہ نے۔ حدیث کے لفظ داری کے ہیں۔

تفسیح: "اشرف یوم الدار" یوم الدار یعنی گھر کا دن اس سے حضرت عثمان بن عفان کے محاصرے کے دن مراد ہیں ابن سبا یہودی نے حضرت عثمان کے خلاف شام کو نہ مدینہ میں پروپیگنڈہ کیا مگر کامیاب نہیں ہوا مصر میں جا کر اس کا پروپیگنڈہ کامیاب ہوا یہ شخص بڑا منافق تھا حضرت عثمان کے گورنروں کے خلاف جھوٹے پروپیگنڈے کر کے حضرت عثمان کو بدنام کرتا تھا مصر میں اس نے ایک لڑاکا گروپ تیار کیا اور پھر اس گروپ نے مدینہ آ کر بلوہ شروع کیا ایک دن حضرت عثمان نے محاصرہ کے دوران اپنے گھر کی چھت سے ان لوگوں سے گفتگو فرمائی۔ اور اپنے قتل کی حرمت کے دلائل دیے آخر بلوائیوں نے آپ کو اسی محاصرہ کے دوران شہید کر دیا۔

## قاتل، توفیق خیر سے محروم رہتا ہے

(۱۹) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ مُنْفِقًا صَالِحًا مَا لَمْ يَصِبْ دَمًا حَرَامًا فَإِذَا أَصَابَ دَمًا حَرَامًا بَلَخَ. (رواه ابوداؤد)

تفسیح: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ مومن ہمیشہ نیکی کی طرف جلدی کرنے والا ہوتا ہے جب تک خون حرام کا مرتکب نہ ہو۔ جب حرام خون کا ارتکاب کر لیتا ہے تھک جاتا ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔  
 تفسیح: مطلب یہ ہے کہ مومن جب تک ناحق خون سے پہنچتا نہیں لگتا اللہ تعالیٰ کی جانب سے اس کو برابر نیکی کرنے اور بھلائی کی طرف سبقت کرنے کی توفیق دی جاتی ہے لیکن جب وہ کسی کو ناحق قتل کر دیتا ہے تو وہ اس گناہ کی شامت سے نیکی اور بھلائی حاصل کرنے سے باز رہتا ہے گویا یہ قتل ناحق کا وبال ہے کہ قاتل کا قلب سیاہ ہو جاتا ہے اور وہ خیر کی توفیق سے محروم رہتا ہے اگرچہ ہمارے گناہوں کا یہی وبال ہوتا ہے لیکن یہ گناہ اور تمام گناہوں کی بہ نسبت زیادہ سخت ہے۔

## قتل ناحق، ناقابل معافی جرم ہے

(۲۰) وَعَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ذَنْبٍ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ إِلَّا مَنْ مَاتَ مُشْرِكًا أَوْ مَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُعْتَمِدًا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ مُعَاوِيَةَ.

تفسیح: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا ہر گناہ امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بخش دے گا مگر جو شخص شرک کی حالت میں مرایا جس نے جان بوجھ کر کسی مسلمان آدمی کو قتل کر ڈالا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے اور روایت کیا ہے نسائی نے معاویہ سے۔

تفسیح: بظاہر اس حدیث سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ جس طرح شرک کا گناہ ناقابل معافی ہے اسی طرح قتل عمد کے گناہ کی بخشش نہیں ہوتی لیکن اہل سنت و جماعت کا مسلک یہ ہے کہ قتل کا گناہ گارمدت دراز تک شدید ترین عذاب میں مبتلا ہونے کے بعد بخش دیا جائے گا ان کی دلیل یہ آیت کریمہ ہے:  
 ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء.

”اللہ تعالیٰ شرک کے گناہ کو نہیں بخشا، شرک کے علاوہ اور گناہوں کو جس کو وہ چاہے بخش دیتا ہے۔“

جہاں تک اس حدیث کے ظاہری مفہوم کا سوال ہے تو یہ قتل کی شدید ترین مذمت اور اس کی سخت ترین سزا کے اظہار پر محمول ہے یا اس سے یہ مراد ہے کہ جو شخص قتل مسلم کو حلال جان کر کسی مسلمان کو قتل کرے گا اس کو نہیں بخشا جائے گا علاوہ ازیں لفظ متعمدا کے (قتل عمد کی بجائے) یہ معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں کہ جو شخص کسی مومن کے قتل کا اس لیے قصد کرے کہ وہ مومن ہے تو اس شخص کی بخشش نہ ہوگی۔

## باپ سے اولاد کا قصاص نہ لیا جائے

(۲۱) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَقَامُ الْخُلُودَ فِي الْمَسَاجِدِ وَلَا يَقَادُ بِالْوَالِدِ الْوَالِدُ (الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مساجد میں حدیں قائم نہ کی جائیں اور والد سے اس کی اولاد کا قصاص نہ لیا جائے۔ (ترمذی)

تشریح: حدیث کے پہلے جزو کا مطلب یہ ہے کہ زنا، چوری یا اسی قسم کے دوسرے جرائم حدود (یعنی ان کی شرعی سزائیں) مساجد میں جاری نہ کی جائیں اسی طرح قصاص بھی اسی حکم میں داخل ہے کہ کسی قاتل کو بطور قصاص مسجد میں قتل نہ کیا جائے کیونکہ مسجدیں فرض نماز پڑھنے کے لیے ہیں یا فرض نماز کے توابع کے لیے ہیں جیسے نفل نمازیں یا ذکر و شغل اور دینی علوم کا پڑھنا پڑھانا۔

حدیث کے دوسرے جزو کا مطلب یہ ہے کہ اگر باپ اپنی اولاد کو قتل کر دے تو اس کو مقتول اولاد کے بدلے میں قتل نہ کیا جائے اس بارہ میں فقہی تفصیل یہ ہے کہ اگر بیٹا اپنے ماں باپ کو قتل کر دے تو اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ بیٹے کو بطور قصاص قتل کیا جاسکتا ہے لیکن اگر ماں باپ بیٹے کو مار ڈالے تو اس میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام احمد تو یہ فرماتے ہیں کہ باپ کو بطور قصاص قتل نہ کیا جائے امام مالک کا قول یہ ہے کہ اگر باپ نے بیٹے کو ذبح کر کے مار ڈالا ہے تو اس صورت میں باپ کو بطور قصاص قتل کیا جاسکتا ہے اور اگر اس نے بیٹے کو تلوار سے ختم کیا ہے تو پھر اس سے قصاص نہ لیا جائے! ملحوظ رہے کہ اس بارہ میں ماں کا حکم بھی وہی ہے جو باپ کا ہے نیز داد ادا دی اور نانی بھی ماں اور باپ کے حکم میں ہیں۔

## باپ بیٹے ایک دوسرے کے جرم میں قابل مواخذہ نہیں

(۲۲) وَعَنْ أَبِي رَمْثَةَ قَالَ آتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي فَقَالَ مَنْ هَذَا الَّذِي مَعَكَ قَالَ ابْنِي أَشْهَدُ بِهِ قَالَ أَمَا إِنَّهُ لَا يَخْنِي عَلَيْكَ وَلَا تَجْنِي عَلَيْهِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَزَادَ فِي شَرْحِ الشُّعْبَةِ فِي أَوْلَادِهِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى أَبِي الَّذِي بَطَّهَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعْنِي أَعَالِجُ الَّذِي بَطَّهَرَكُ فَإِنِّي طَبِيبٌ فَقَالَ أَنْتَ رَفِيقٌ وَاللَّهُ الطَّبِيبُ.

ترجمہ: حضرت ابو رمثہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنے باپ کے ساتھ آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے ساتھ کون ہے اس نے کہا میرا بیٹا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے گواہ ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار اس کے قصور کا تجھ سے مواخذہ نہ ہوگا اور تیرے گناہ کا اس سے مواخذہ نہ ہوگا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔ زیادہ کیا شرح السنہ میں اس حدیث کے بعد میں کہ میں اپنے باپ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر داخل ہوا۔ میرے باپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت میں مہر نبوت کو دیکھا اور کہا مجھے اجازت دیجئے میں اس کا علاج کروں کیونکہ میں طبیب ہوں فرمایا تو رفیق ہے اور طبیب تو اللہ ہے۔

تشریح: ”ابنی اشہد بہ“ یعنی یہ میرا بیٹا ہے آپ گواہ رہئے اس کلام سے ابو رمثہ کے والد کا مقصد زمانہ جاہلیت کے ایک دستور اور رواج کی طرف اشارہ کرنا تھا جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ باپ کے جرم میں بیٹا پکڑا جاتا تھا اور بیٹے کے جرم میں باپ سے مواخذہ ہوتا تھا گویا ہر

ایک دوسرے کے جرم میں قابل مواخذہ سمجھا جاتا تھا ابورمضہ کے والد کا مقصد بھی اس کلام سے یہی تھا کہ یہ میرا صلیبی بیٹا ہے آپ اس پر گواہ رہیں اگر اس نے کوئی جرم کیا تو میں اس کا ذمہ دار ہوں گا اور اگر میں نے کوئی جرم کیا تو میرا بیٹا اس کا ذمہ دار ہوگا اس کے جواب میں حضور اکرمؐ نے فرمایا کہ اب ایسا نہیں ہوگا اب بیٹا اپنے باپ کو اپنے گناہ کے جرم میں مبتلا نہیں کرے گا اور نہ باپ اپنے بیٹے کو اپنے گناہ میں مبتلا کرے گا اب جاہلیت کا یہ غیر منصفانہ دستور ختم ہو گیا ہے اب ہر آدمی اپنے گناہ اور اپنے جرم کا دنیا اور آخرت میں خود ذمہ دار ہوگا "فانی طیب" ابورمضہ کے والد نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت پر مہر نبوت دیکھی تو خیال کیا کہ یہ کوئی "چوڑا ہے" اس لئے انہوں نے فرمایا کہ آپ مجھے اجازت دیجئے تاکہ میں اس کا علاج کروں یہ بات چونکہ انتہائی نادانی پر مبنی تھی اور اس میں بے ادبی کا پہلو بھی تھا اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بہت ناراض ہوئے اور فرمایا بس تم طیب نہیں بلکہ رفق ہو یعنی مرض اور بیماری کی ظاہری حالت کو دیکھ کر اس کے مطابق دوائی تجویز کر کے دے سکتے ہو مرض کی حقیقت تک پہنچنا اور شفا دینا تمہارا کام نہیں تم صرف مریض کے ساتھ نرمی کر سکتے ہو بس نرمی کرو اور طیب درحقیقت اللہ تعالیٰ ہے جو مرض کی حقیقت کو بھی جانتا ہے اور اس کی دواء اور علاج کو بھی جانتا ہے اور وہ شفاء بھی دیتا ہے دوسروں کے اختیار میں یہ چیزیں نہیں ہیں تو وہ صرف مہربان تو ہو سکتے ہیں شفاء دینے والے نہیں ہو سکتے۔

## بیٹے سے باپ کا قصاص لیا جائے

(۲۳) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ سُرَّاقَةَ بِنِ مَالِكٍ قَالَ حَضَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْقِدُ الْآبَ مِنْ ابْنِهِ وَلَا يَقِينُ الْإِبْنَ مِنْ أَبِيهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَعْفَةُ.

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اس نے سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ اس نے کہا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس حال میں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹے سے باپ کا قصاص لیتے تھے اور باپ سے بیٹے کا قصاص نہیں لیتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اس کو ضعیف کہا ہے۔

تشریح: یعنی اگر بیٹا اپنے باپ کو مار ڈالتا ہے تو باپ کے قصاص میں بیٹے کو قتل کر دیا جاتا ہے لیکن اگر باپ اپنے بیٹے کو مار ڈالتا ہے تو باپ کو بیٹے کے قصاص میں قتل نہیں کیا جاتا تھا بلکہ اس سے خون بہا (خون کا مالی معاوضہ) لیا جاتا تھا۔

## غلام کے قصاص میں آزاد کو قتل کیا جا سکتا ہے یا نہیں؟

(۲۴) وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ عَبْدَهُ قَتَلَنَاهُ وَمَنْ جَدَعَ عَبْدَهُ جَدَعْنَاهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ ابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَزَادَ النَّسَائِيُّ فِي رِوَايَةِ أُخْرَى وَمَنْ خَصَصَ عَبْدَهُ خَصَصْنَاهُ.

ترجمہ: حضرت حسن سرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اپنے غلام کو قتل کرے گا ہم اس کو قتل کریں گے اور جو اس کا عضو کاٹے گا ہم اس کا عضو کاٹیں گے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی نے۔ نسائی نے زیادہ کیا ہے کہ جو شخص اپنے غلام کو خنسی کرے گا ہم اس کو خنسی کریں گے۔

تشریح: جو شخص اپنے غلام کو قتل کرے گا ہم اس کو قتل کر دیں گے۔ یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور جروتشہید اور تنبیہ فرمایا کہ لوگ اپنے غلاموں کو مار ڈالنے سے باز رہیں۔ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ ایک شخص نے سخت ترین ممانعت تنبیہ کے باوجود بھی جب چوٹی یا پانچویں بار شراب پی لی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو قتل کر دو لیکن جب وہ آپ کی خدمت میں لایا گیا تو آپ نے اس کو قتل نہیں کیا۔ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ اس حدیث میں غلام سے مراد وہ شخص ہے جو غلام بھی رہا ہو اور پھر آزاد کر دیا گیا ہو اگرچہ ایسے شخص کو غلام نہیں کہا جاتا لیکن اس کے سابق حال کے اعتبار سے اس کو یہاں غلام تعبیر کیا گیا۔ اور بعض علماء یہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس آیت کریمہ الحوربا لحر و العبد بالعبد الخ کے ذریعہ منسوخ ہے! اس بارہ میں جہاں تک فقہی

مسئلہ کا تعلق ہے تو حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی دوسرے کے غلام کو قتل کر دے تو اس کو غلام کے بدلے میں قتل کیا جاسکتا ہے لیکن اگر اس نے اپنے غلام کو قتل کر دیا تو اس غلام کے بدلے میں اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ امام اعظم کے سواتنیوں ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ آیت کریمہ الحر بالحر الخ کے بموجب کسی آزاد شخص کو نہ تو اپنے غلام کے بدلے میں قتل کیا جائے اور نہ کسی دوسرے کے بدلے میں۔ حضرت ابراہیمؒ اور حضرت سفیان ثوریؒ کا قول یہ ہے کہ مقتول غلام کے بدلے میں قاتل آزاد کو قتل کیا جائے خواہ وہ مقتول اس کا اپنا غلام ہو یا کسی دوسرے کا۔

”اور جو شخص اعضاء کاٹے گا“ شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ ”تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر کوئی آزاد کسی غلام کے اعضاء جسم کاٹ ڈالے تو اس کے بدلے میں اس آزاد کے اعضاء جسم نہ کاٹے جائیں“ علماء کے اس اتفاق سے یہ ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی ”ہم اس کے اعضاء کاٹ دیں گے“ یا تو زبردستی پر مجبور ہو کر یا منسوخ ہے۔

## قاتل کو مقتول کے ورثاء کے حوالے کر دیا جائے

(۲۵) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ مُتَعَمِّدًا دُفِعَ إِلَىٰ أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ إِنْ شَاءَ وَاقْتُلُوا إِنْ شَاءَ وَآخِذُوا بِالْذِيَّةِ وَهِيَ ثَلَاثُونَ حِقَّةً وَثَلَاثُونَ جَذَعَةً وَأَرْبَعُونَ خَلْفَةً وَمَا صَلَحُوا عَلَيْهِ فَهُوَ لَهُمْ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی کو جان بوجھ کر قتل کرے اسے مقتول کے وارثوں کے حوالے کر دیا جائے اگر چاہیں اس کو قتل کر دیں اگر چاہیں دیت قبول کر لیں اور دیت یہ ہے تیس حقے تیس جزے اور چالیس حاملہ اونٹنیاں اور جس چیز پر وہ صلح کر لیں وہ ان کے لیے ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: دیت یعنی خون بہا کے بارہ میں حضرت امام شافعیؒ اور امام احمدؒ کا مسلک بھی یہی ہے لیکن حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ (دیت میں جو سوانٹ مشروع ہیں وہ اس طرح کے ہونے چاہئیں پچیس بنت مخاض، پچیس بنت لبون، پچیس حقہ اور پچیس جزعہ! ان کی دلیل حضرت سائب ابن یزید کی یہ حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (خون بہا میں) چار طرح کے اونٹ دینے کا حکم دیا ہے۔ اور یہ حدیث ثابت ہوتی تو صحابہ اُختلاف کرنے کی بجائے متفقہ طور پر اسی حدیث پر عمل کرتے۔

## قصاص و دیت کے بارہ میں سب مسلمان برابر ہیں

(۲۶) وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُونَ تَتَكَأُ فَادِمَاءُ هُمْ وَيَسْعَىٰ بِدِمَتِهِمْ أَذْنَاهُمْ وَيَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ وَهُمْ يَدُ عَلِيٍّ مَنْ سِوَاهُمْ إِلَّا لَا يَقْتُلُ مُسْلِمًا بِنِجْرٍ وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا سب مسلمان اپنے خونوں میں برابر اور مساوی ہیں اور ان کا ذمہ پورا کرنے کی ان کا ادنیٰ بھی کوشش کرے اور لوٹائے ان پر جو ان کا بہت دور ہے اور مسلمان اپنے غیر پر ایک ہاتھ ہیں۔ خبردار مسلمان کو کافر کے بدلے میں قتل نہ کیا جائے گا اور نہ عہد والے کو اس کے عہد میں قتل کیا جائے گا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے اور روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے ابن عباس سے۔

تشریح: ”تتکافا“ یہ کفایت سے ہے جو مساوات اور برابری کے معنی میں ہے۔ یعنی خون بہا لینے دینے میں اور قصاص میں سب مسلمان یکساں طور پر برابر ہیں کسی ادنیٰ اعلیٰ میں یا شریف اور ذلیل میں یا چھوٹے بڑے میں یا نیک اور برے میں یا عالم اور جاہل میں یا امیر اور غریب میں یا مرد اور عورت میں دیت اور قصاص کا کوئی فرق نہیں ہے یہ نہیں کہ بڑی ذات والے کی دیت زیادہ ہے اور چھوٹی ذات والے کی دیت کی مقدار کم ہے اب یہ اسلام کا عادلانہ

نظام ہے یہ جاہلیت کا خالمانہ فرق اب مٹ چکا ہے کہ بڑے طبقے اور خاندان کے آدمی کے قصاص میں ایک کے بجائے دو اور تین کو مار ڈالتے تھے۔  
 ”ادناہم“ یعنی ایک کمزور مسلمان خواہ کتنا گناہ کیوں نہ ہو یا عورت اور مسلمان غلام کیوں نہ ہو وہ اگر کسی کافر کو مار دے تو تمام مسلمانوں کو اس کا احترام کرنا چاہیے اور اس کافر کو مار دینا چاہیے۔ ”ویرد علیہم اقصاہم“ یعنی لشکر اسلام سے مثلاً ایک چھوٹا دستہ الگ ہو اور دور جا کر لڑنے لگا اور مال غنیمت حاصل کیا تو ان پر لازم ہے کہ وہ مال غنیمت لاکر مرکز اور بیت المال میں جمع کرادے اس دستہ کا اس مال پر اپنا کوئی حق نہیں ہے۔ ”وہم بدعلی من سواہم“ یعنی دنیا کے سارے مسلمان کفار کے مقابلے میں سیسہ پلائی ہوئی دیوار کی طرح ایک ہاتھ ہیں جہاں بھی کسی مسلمان پر کفار کی طرف سے ظلم و تعدی ہوتی ہے تو سب مسلمانوں پر فرض ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائیوں کی مدد کریں اس حدیث میں مسلمانوں کو یہ دستاویزی حکم دیا گیا ہے کہ جس طرح ”الکفر ملۃ واحدة“ ہے اسی طرح مسلمان بھی کفار کے مقابلے میں ایک ہاتھ ہیں وہ ایک دوسرے کی مدد کی ذمہ داریوں سے بری الذمہ نہیں ہو سکتے ہیں۔ احناف کے نزدیک یہاں کافر سے حربی کافر مراد ہے کہ اس کے قصاص میں مسلمان کو قتل نہیں کیا جائے گا ہاں ذمی کے بدلے قتل کیا جائے گا یہاں ذمی کا الگ ذکر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ کافر سے مراد حربی ہے اور ذمی کا حکم الگ ہے۔

## مقتول یا زخم خوردہ کے وراثت کا حق

(۲۷) وَعَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْخَزَاعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أُصِيبَ بِدَمٍ أَوْ خَبَلٍ وَالْخَبَلُ الْجُرْحُ فَهُوَ بِالْخِيَارِ بَيْنَ إِحْدَى ثَلَاثٍ فَإِنْ أَرَادَ الرَّابِعَةَ فَخَذُوا عَلَى يَدَيْهِ بَيْنَ أَنْ يَقْتَصَّ أَوْ يُعْفُوا أَوْ يَأْخُذَ الْعَقْلَ فَإِنْ أَخَذَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ عَدَا بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ النَّارُ خَالِدًا فِيهَا مُخَلَّدًا أَبَدًا. (رواه الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابو شریح خزاعی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا فرماتے تھے جو شخص کسی کے خون یا خبل میں مبتلا ہو اور خبل کا معنی زخم ہے اس کو تین باتوں میں سے ایک کا اختیار ہے اگر چوتھی بات کا ارادہ کرے اس کے ہاتھوں کو پکڑ لویا تو وہ قصاص لے لے یا معاف کر دے یا دیت لے لے اگر ان میں سے کوئی بات اس نے قبول کر لی پھر اس کے بعد زیادتی کی اس کے لیے آگ ہے اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ (روایت کیا اس کو دارمی نے)

تشریح: خالداً فیہا مخلصاً اس جملہ میں ”تاکید کے بعد تاکید“ کا اسلوب سخت زجر و تنبیہ اور شدید وعید کے اظہار کے لیے ہے۔

## قتل خطاء کا حکم

(۲۸) وَعَنْ طَاوُوسِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ فِي عَمِيَّةٍ فِي رَمِي يَكُونُ بَيْنَهُمُ بِالْحِجَارَةِ أَوْ جَلْدٍ بِالسِّيَاطِ أَوْ ضَرْبٍ بِعَصَافِهِمْ خَطَاءٌ وَعَقْلُهُ عَقْلُ الْخَطَاءِ وَمَنْ قَتَلَ عَمْدًا فَهُوَ قَوْدٌ وَمَنْ حَالَ ذُوْنَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ غَضَبُهُ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ. (رواه ابو داؤد والنسائی)

ترجمہ: حضرت طاؤس ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں وہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جو شخص اندھا دھند مارا جائے پتھروں کے ساتھ پتھراؤ میں یا کوڑوں کے ساتھ مارنے میں یا لٹھیوں کی لڑائی میں اس کا حکم قتل خطا کا ہے اس کی دیت خطا کی دیت ہے اور جو شخص جان بوجھ کر مارا جائے وہ قصاص کا سبب ہے جو شخص اس کے ورے حائل ہو اس پر اللہ کی لعنت اور اس کا غضب ہے اور اس سے فرض اور نقل عبادت قبول نہ کی جائے گی۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے)

تشریح: ”لوگوں کے درمیان پتھراؤ لڑ“ کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً زید کسی ایسی جگہ گھر گیا جہاں دو مخالف گروہ آپس میں لڑ رہے تھے۔ اور دونوں طرف سے ایک دوسرے پر پتھراؤ ہو رہا تھا کہ اچانک ایک پتھراں (زید) کے آکر لگا۔ اور وہ مر گیا۔ گویا اگر کوئی شخص پتھر کی ضرب سے مر



جائے بلکہ یوں کہے کہ یہاں ”پتھر“ کا ذکر محض اتفاقی ہے مراد یہ ہے کہ کسی بھی مشعل (بھاری) چیز کی ضرب سے مر جائے تو یہ قتل قصاص کو واجب نہیں کرتا بلکہ اس میں دیت واجب ہوتی ہے اور دیت بھی وہ جو قتل خطا میں واجب ہوتی ہے۔ فقہاء کی اصطلاح میں اس قتل کو ”شبه عمد“ کہتے ہیں چنانچہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک شبه عمد کی تعریف یہ ہے کہ ”وہ قتل جو کسی غیر دھاردار چیز سے واقع ہوا ہو اگرچہ وہ کوئی ایسی چیز نہ ہو جس سے اکثر ہلاکت واقع ہو جاتی ہو“ لیکن صاحبین اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک شبه عمد کی تعریف یہ ہے کہ وہ قتل جو بارہا قتل کسی ایسی چیز سے ہوا ہو جس سے اکثر ہلاکت واقع نہ ہوتی ہو اور جو قتل کسی ایسی چیز سے ہوا جس سے اکثر ہلاکت واقع ہو جاتی ہو قتل عمد میں داخل ہوگا لہذا حدیث میں مذکورہ چیزیں یعنی پتھر اور لاشیٰ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک تو اپنے مطلق معنی پر محمول ہیں خواہ وہ ہلکی ہوں یا بھاری جب کہ صاحبین اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک یہ چیزیں ”ہلکی (غیر مشعل) ہونے پر ہوگا اور صاحبین اور حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک مذکورہ بالا تفصیل کا اعتبار کیا جائے گا۔“

”جو شخص قصاص لینے میں حاصل ہوا الخ“ کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص مقتول کے وارثوں سے قصاص نہ لینے دے تو اس کے بارے میں بطور زبردتدید اور تہدید وعید یہ فرمایا گیا ہے کہ اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت اور اس کا غضب نازل ہوگا۔ یعنی وہ خدا کی ناراضگی کا موجب بنے گا۔

قتل کی قسمیں۔ فقہاء کے نزدیک قتل کی پانچ قسمیں ہیں۔ 1- قتل عمد 2- قتل شبه عمد 3- قتل خطا 4- قتل جاری مجری خطا 5- قتل بسبب۔

1- قتل عمد: قتل عمد یہ ہے کہ مقتول کو کسی چیز سے مارا جائے جو اعضاء کو جدا کر دے (یا اجزاء جسم کو پھاڑ ڈالے) خواہ وہ ہتھیار کی قسم سے ہو یا پتھر لکڑی کھیاچ کی قسم سے کوئی تیز (دھاردار) چیز ہو اور مادہ آگ کا شعلہ ہو صاحبین کے نزدیک قتل عمد کی تعریف یہ ہے کہ ”مقتول کو بارہا قتل کسی بھی ایسی چیز سے مارا جائے جس سے عام طور پر انسان کو ہلاک کیا جاسکتا ہے“ قتل عمد کا مرتکب سخت گناہ گار ہوتا ہے اور اس قتل کی سزا قصاص (یعنی مقتول کے بدلے میں قاتل کو قتل کر دینا) ہے الا یہ کہ مقتول کے در ثاء اس کو معاف کر دیں یا دیت (مالی معاوضہ) لینے پر راضی ہو جائیں اس میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔

2- قتل شبه عمد: یہ ہے کہ مقتول کو مذکورہ بالا چیزوں (ہتھیار اور دھاردار چیز وغیرہ) کے علاوہ کسی اور چیز سے قصداً ضرب پہنچائی گئی ہو قتل کی یہ صورت بھی (باعتبار ترک عزیمت اور عدم احتیاط) گنہ گار کرتی ہے، لیکن اس میں قصاص کی بجائے قاتل کے عاقلہ (برادری کے لوگوں) پر دیت مغلطہ واجب ہوتی ہے (دیت مغلطہ چار طرح کی سوا دونوں کو کہتے ہیں، لیکن اگر ہلاکت واقع نہ ہو تو قصاص واجب ہوتا ہے یعنی اس کی وجہ سے مرنے کی بجائے مضروب کا کوئی عضو کٹ گیا ہو تو مارنے والے کا بھی وہی غضو کا نا جائے گا۔ 3- قتل خطا: قتل خطا کی دو قسمیں ہیں ایک تو یہ کہ ”خطا“ کا تعلق ”قصد“ سے ہو مثلاً ایک چیز کا شکار گمان کر کے تیریا گولی کا نشان بنایا گیا مگر وہ آدمی نکلا یا کسی شخص کو حربی کافر سمجھ کر تیریا گولی کا نشان بنایا مگر وہ مسلمان نکلا۔ دوسرے یہ کہ ”خطا“ کا تعلق ”دفعہ“ سے ہو مثلاً کسی خاص نشان پر تیریا گولی چلائی گئی مگر وہ تیریا گولی بہک کر کسی آدمی کے جاگتی۔ 4- قتل جاری مجری خطا کی یہ صورت یہ ہے مثلاً ایک شخص سوتے میں کسی دوسرے شخص پر جا پڑا اور اس کو ہلاک کر ڈالا قتل خطا اور جاری مجری خطا میں کفارہ لازم آتا ہے اور عاقلہ پر دیت واجب ہوتی ہے نیز ان صورتوں میں (باعتبار ترک عزیمت) گناہ بھی ہوتا ہے۔ 5- قتل بسبب یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص نے دوسرے شخص کی زمین میں اس کی اجازت کے بغیر کواں کھدایا کوئی پتھر رکھ دیا اور کوئی تیسرا شخص اس کنوئیں میں گر کر یا اس پتھر سے ٹھوکر کھا کر مر گیا۔ اس صورت میں عاقلہ پر دیت واجب ہوتی ہے کفارہ لازم نہیں آتا۔ یہ بات ملحوظ ہونی چاہئے کہ قتل کی پہلی چار قسمیں یعنی عمد، شبه عمد اور جاری مجری خطا میں قاتل، مقتول کی میراث سے محروم ہو جاتا ہے (اور وہ صورت کہ مقتول قاتل کا مورث ہو) اور پانچویں قسم یعنی ”قتل بسبب“ میں قاتل، مقتول کی میراث سے محروم نہیں ہوتا۔

**قتل سے دیت لینے کے بعد پھر اس کو قتل کر دینا ناقابل معافی جرم ہے**

(۲۹) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا غَفِي مَنْ قَتَلَ بَعْدَ أَخْذِ الدِّيَةِ. (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس شخص کو معاف نہیں کروں گا جس نے

دیت لینے کے بعد قتل کر دیا۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

## زخمی کر دینے والے کو معاف کرنے کا اجر

(۳۰) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ رَجُلٍ يُصَابُ بِشَيْءٍ فِي جَسَدِهِ فَتَصَدَّقَ بِهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِهِ دَرَجَةً وَحَطَّ عَنْهُ حَظِيئَةً. (رواه الترمذی وابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابو الدرداء سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کہ کوئی شخص نہیں جس کو زخمی کیا گیا کسی چیز کے ساتھ اس کے بدن میں اس نے معاف کر دیا مگر اللہ تعالیٰ اس کا درجہ بلند کرتا ہے اور اس کا گناہ دور کرتا ہے۔ (ترمذی ابن ماجہ)

## الفصل الثالث... ایک آدمی کو کئی آدمی مل کر قتل کریں تو سب ہی قصاص کے سزاوار ہونگے

(۳۱) عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَتَلَ نَفَرًا خَمْسَةَ أَوْ سَبْعَةَ بِرَجُلٍ وَاحِدٍ قَتَلُوهُ قَتْلَ غَيْلَةَ وَ قَالَ عُمَرُ لَوْ تَمَالَا عَلَيْهِ أَهْلُ صَنْعَاءَ لَقَتَلْتَهُمْ جَمِيعًا. رَوَاهُ مَالِكٌ وَ رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنِ ابْنِ عُمَرَ نَحْوَهُ.

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا عمر بن خطاب نے پانچ یا سات آدمیوں کو ایک شخص کے قتل کے بدلہ میں قتل کر دیا کہ انہوں نے فریب سے اس کو قتل کر دیا تھا اور عمر نے کہا اگر صنعا کے رہنے والے ایک شخص پر حملہ آور ہو کر اس کو قتل کر دیں میں ان سب کو قتل کر دوں۔ روایت کیا اس کو مالک نے اور روایت کیا بخاری نے ابن عمر سے اس کی مانند۔

تشریح: ”صنعا“ یمن کا ایک مشہور شہر ہے جو آج کل اپنے ملک کا دار الحکومت بھی ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ”صنعا“ کا ذکر کیا تو اس لیے کیا کہ جن قاتلوں کو انہوں نے قتل کیا تھا قصاص میں وہ سب صنعا کے ہی رہنے والے تھے یا یہ کہ اہل عرب کے ہاں کسی چیز کی زیادتی اور کثرت کو ظاہر کرنے کے لیے اپنے کلام میں ”صنعا“ مثل کے طور پر استعمال کیا جاتا تھا۔ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ اگر ایک شخص کو قتل کرنے میں کئی آدمی شریک ہوں تو قصاص میں ان سب کو قتل کر دینا چاہئے۔

## قیامت کے دن مقتول اپنے قاتل کو پکڑ کر خدا سے فریاد کرے گا

(۳۲) وَعَنْ جُنْدَبٍ قَالَ حَدَّثَنِي فُلَانٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجِيءُ الْمَقْتُولُ بِقَاتِلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُ سَلْ هَذَا فِيمَ قَتَلْتَنِي فَيَقُولُ عَلِيٌّ مُلْكٌ فُلَانٌ قَالَ جُنْدَبٌ فَاتَّقِهَا. (رواه النسائي)

ترجمہ: حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا مجھ کو فلاں شخص نے حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن مقتول اپنے قاتل کو لائے گا اور کہے گا اس سے پوچھا اس نے مجھ کو کیوں قتل کیا وہ کہے گا میں نے اس کو فلاں شخص کی سلطنت میں قتل کیا ہے جندب نے کہا تو اس سے بچ۔ (روایت کیا اس کو نسائی نے)

تشریح: ”علیٰ ملک فلاں“ یعنی مقتول قیامت کے دن جب قاتل پر قتل کا دعویٰ کرے گا اور اللہ تعالیٰ سے فریاد کرے گا کہ اس قاتل سے پوچھ لے کہ اس نے مجھے کیوں قتل کیا تھا تو قاتل جواب میں کہے گا کہ میں نے فلاں شخص کی سلطنت میں اس کو قتل کیا تھا۔

سوال:- یہاں سوال یہ ہے کہ قاتل کا یہ جواب مقتول کے سوال اور دعویٰ فریاد کیلئے جواب نہیں بن سکتا تو اس سوال و جواب میں مطابقت کیا ہے؟  
جواب:- اس میں مطابقت واضح ہے کہ قاتل جواب میں کہتا ہے کہ بیشک میں نے اس کو قتل کیا تھا لیکن میں نے فلاں بادشاہ کی سلطنت میں اس کے اشارہ اور اس کی مدد سے اس کو قتل کیا تھا لہذا اس قاتل کا اصل محرک اور ذمہ دار وہی بادشاہ ہے جندب وہی مشہور صحابی ہیں جو ابوذر غفاری کے نام سے مشہور ہیں۔  
”فاتقہا“ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ حضرت جندب کسی بادشاہ یا کسی فوجی کو نصیحت کر رہے تھے تو آخر میں فرمایا کہ کسی کے قتل میں نصرت اور ناجائز مدد کرنے سے بچتے رہنا۔

## قاتل کی مدد کرنے والے کے بارہ میں وعید

(۳۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُؤْمِنٍ شَطَرَ كَلِمَةٍ لَقِيَ اللَّهَ مَكْنُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ أَيْسٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ. (رواه ابن ماجه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص آدمی کے ساتھ کسی مسلمان کے قتل میں امداد کرے وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اس کی آنکھوں کے درمیان لکھا ہوگا یہ اللہ کی رحمت سے ناامید ہے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: مسلمان کو قتل کرنا گناہ کی شدت و سختی میں کفر کے مشابہ ہے اس اعتبار سے یہ جملہ ”یہ اللہ کی رحمت سے ناامید ہے“ گویا کفر کا کنایہ ہے پیرایہ اظہار ہے کیونکہ آیت کریمہ: لَا يَنْبَسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ترجمہ اللہ کی رحمت سے کافروں کی قوم ہی ناامید ہوتی ہے کہ بوجب اللہ کی رحمت سے ناامیدی صرف کافر کے لیے ہے۔ اس جملہ کا ماہصل یہ ہے کہ ایسا شخص قیامت کے دن مذکورہ علامت کے ذریعہ خلاق کے درمیان رسوا ہوگا۔ لیکن یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ حدیث کا مفہوم یا تو ایسے شخص کے بارے میں سخت وعید و تہدید پر محمول ہے یا پھر اس کا محمول وہ شخص ہے جو قتل مؤمن میں معاونت کو حلال جان کر اس کا مرتکب ہوا۔

## قاتل کے مددگار کو تعزیراً قید کیا جائے

(۳۴) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا امْسَكَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ وَقَتْلَهُ الْأَخُو يُقْتَلُ الَّذِي قَتَلَ وَيُخْبَسُ الَّذِي امْسَكَ. (رواه الدارقطني)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس وقت کسی شخص کو ایک آدمی پکڑے رکھے اور دوسرا قتل کر دے جس نے قتل کیا ہے اس کو قتل کیا جائے اور جس نے پکڑا ہے اسے قید کیا جائے۔ (روایت کیا اس کو دارقطنی نے)

تشریح: جس طرح کسی عورت کو ایک شخص پکڑے اور دوسرا شخص اس سے زنا کرے تو پکڑنے والے پر حد جاری نہیں کی جاتی اسی طرح مقتول کو پکڑنے والے سے بھی قصاص نہیں لیا جائے گا بلکہ اس کو بطور تعزیر قید کیا جائے گا اور قید کی مدت کا انحصار حاکم و قاضی کی رائے پر ہوگا کہ وہ جتنی مدت کے لیے مناسب سمجھے سزائے قید دے۔ یہ بعض شارحین کی تصریح ہے، لیکن یہ ملحوظ رہنا چاہئے کہ مقتول کو پکڑنا دراصل اس کے قتل میں معاونت کرنا ہے اور دوسری احادیث کی روشنی میں قتل کے مددگار کی سزا بھی قصاص ہی ہے اس اعتبار سے کہا جاسکتا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ شنیٰ نے ملتقی میں مذکور یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کو شیر یا کسی اور درندے کے سامنے ڈال دے اور وہ شیر یا درندہ اس شخص کو مار ڈالے تو اس صورت میں ڈالنے والے پر قصاص واجب ہوگا اور نہ دیت بلکہ اس کے لیے یہ سزا ہے کہ جب تک وہ تو بہ نہ کرے اس کو قید میں ڈالا جائے اور اس طرح مار جائے کہ اس کا جسم درد کرنے لگے۔

## بَابُ الدِّيَاتِ..... دِيَاتُ كَابِيَان

قال الله تعالى وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطْئًا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا (نساء ۹۲)

قال الله تعالى وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ مَبْنُوكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ قَدِيمَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ (نساء ۹۲)

ودی دیدی دیت باب ضرب سے قاتل کی طرف سے مقتول کے درشکو مالی معاوضہ دینے کو دیت کہتے ہیں اور اصطلاح شرع میں دیت اس مالی معاوضہ کا نام ہے جو کسی عضو یا کسی جان کے ختم کرنے کے بدلہ میں دیا جاتا ہے چونکہ دیت کبھی جان کے بدلے میں آتی ہے کبھی کسی عضو کے بدلے میں آتی ہے کبھی دیت مغلظہ ہوتی ہے اور کبھی دیت مخففہ ہوتی ہے اس لئے کتاب میں ”دیات“ کو جمع لایا گیا ہے جس کا مفرد ”دیت“ ہے۔

دیت کی اقسام:- دیت کی بڑی قسمیں دو ہیں اول دیت مغلظہ ہے امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دیت مغلظہ وہ ہے کہ سو اونٹیاں ادا کی جائیں لیکن چار قسم کی اونٹیاں ہوں مثلاً ۲۵ بنت مخاض ۲۵ بنت لبون ۲۵ حقد اور ۲۵ جذع ہوں۔ امام شافعیؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک بھی دیت مغلظہ سو اونٹیاں ہیں لیکن تین قسم کی اونٹیاں ہوں گی مثلاً ۳۰ حقد ۳۰ جذع اور چالیس خلفات یعنی حاملہ ہوں گی اس تقسیم کو اٹھانا کہتے ہیں اور پہلے تقسیم کو ”ارباعاً“ کہتے ہیں دیت مغلظہ اس شخص پر آتی ہے جو قتل شبہ عمدہ کا مرتکب ہوا ہو یا قتل عمدہ میں دیت پر صلح ہوگئی ہو دیت مغلظہ صرف اونٹوں کی صورت میں ادا کی جاتی ہے دیت کی دوسری قسم ”دیت مخففہ“ ہے اور دیت مخففہ اونٹوں اور دراہم و دنانیر دونوں سے ادا کی جاسکتی ہے۔ اگر اونٹوں سے ادا کرنا ہو تو پانچ قسم کے سوانٹ ادا کرنے ہوں گے۔ ۲۰ بنت مخاص ۲۰ بنت لبون ۲۰ بنت مخاص ۲۰ حقد اور ۲۰ جذع دینے پڑیں گے۔

دیت مخففہ کی ادائیگی اگر سونے اور چاندی سے ہو تو سونے سے ایک ہزار دینار ہے اور چاندی سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک دس ہزار دراہم ہیں اور شوافع حضرات کے نزدیک بارہ ہزار دراہم ہیں۔ شوافع نے حضرت ابن عباسؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے جو مشکوٰۃ میں مذکور ہے جس میں بارہ ہزار دراہم کی تصریح موجود ہے احناف نے حضرت عمرؓ کی ایک روایت سے استدلال کیا ہے جس کو زجاجہ المصائب میں امام محمدؒ کے حوالہ سے ذکر کیا گیا ہے الفاظ اس طرح ہیں روی البیہقی من طریق الشافعی قال قال محمد بن الحسن بالغنا عن عمر انه فرض علی اهل الذهب فی الدیة الف دینار ومن الورق عشرة آلاف درهم (زجاجہ المصائب ج ۳ ص ۳۳)

احناف دس ہزار دراہم کی روایت کو ترجیح دیتے ہیں کہ یہ متیقن ہے کیونکہ دس ہزار بارہ ہزار کے ضمن میں ہے اور زائد کیلئے مزید ثبوت درکار ہے نیز بارہ ہزار کا جو ذکر روایت میں آیا ہے وہ وزن سہ کے اعتبار سے ہے اور دس ہزار وزن سبہ کے اعتبار سے ہے تو مقدار ایک ہی ہے کوئی فرق نہیں صرف الفاظ کا فرق ہے دیت مخففہ اس شخص پر آتی ہے جو قتل خطایا جاری مجرای خطایا قتل سبب کا مرتکب ہو گیا ہو خلاصہ یہ کہ قتل عمدہ میں قصاص ہے قتل شبہ عمدہ میں دیت مغلظہ ہے جو عاقلہ پر ہے اور آدمی پر کفارہ ہے قتل خطا اور جاری مجرای خطا میں آدمی پر کفارہ ہے اور عاقلہ پر دیت ہے قتل سبب میں عاقلہ پر دیت ہے آدمی پر کفارہ نہیں ہے۔ یہ بات بھی یاد رکھیں کہ ایک کامل خون بہا ہے اس کو دیت کہتے ہیں اور ایک نصف دیت ہے اور ایک عشر دیت ہے یعنی دیت کا دسواں حصہ تو سوا دسواں دس ہے اعضاء کے معاوضہ کو ”ارش“ کہتے ہیں پھر دیت کی ادائیگی کی ترتیب اس طرح ہے کہ قتل خطا کے مجرم کے عاقلہ پر دیت آئے گی لیکن وہ تین سالوں میں قسط وار ادا کریں گے ہر سال ایک ٹلٹ دیت ادا کی جائے گی۔

## الفصل الأول.... انگلی کاٹنے کی دیت

(۱) عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ھذہ و ھذہ سوائے یعنی الخنصر و الإنہام۔ (رواہ البخاری)

حضرت ابن عباسؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا اس کی اور اس کی دیت برابر ہے یعنی چھنگلیا اور انگوٹھا کی۔ (بخاری)

تشریح: اگر کوئی شخص کسی کے دونوں ہاتھ یا دونوں پاؤں کی تمام انگلیاں کاٹ دے تو چونکہ اس نے ایک انسان کو اس کی منفعت کے ایک بہت بڑے ذریعہ سے محروم کر دیا اس لیے اس پر (بطور سزا) پوری دیت واجب ہوگی اس اعتبار سے ہر انگلی کاٹنے پر پوری دیت (یعنی سوانٹ) کا دسواں حصہ دینا واجب ہوگا اسی کے بارہ میں فرمایا گیا ہے کہ انگوٹھے اور چھنگلیا کی دیت برابر ہے اگر چہ انگوٹھے میں دو گانٹھ اور چھنگلیا میں تین گانٹھ ہوتی ہیں لیکن اصل منفعت میں دونوں انگلیوں کے مساوی ہونے کے اعتبار سے گانٹھ کی کمی زیادتی کا اعتبار نہیں ہوگا جس طرح کدوائیں اور بائیں میں فرق نہیں ہوتا اور جب ہر انگلی میں پوری دیت کا دسواں حصہ واجب ہوگا تو انگلی کی ہر گانٹھ کی دیت میں اسی حساب کا اعتبار ہوگا کہ انگلی کی دیت میں دسویں حصہ کی تہائی دینا ہوگا اور انگوٹھے کی ہر ایک گانٹھ کی دیت میں دسویں حصہ کا آدھا دینا ہوگا کیونکہ انگوٹھے میں دو گانٹھ ہوتی ہیں اور انگلیوں میں تین تین گانٹھیں ہوتی ہیں۔

## حمل کے بچہ کی دیت

(۲) وعن ابي هريرة قال قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جنین امرأة من بنی لحيان سقط ميتا

بَغْرَةَ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ ثُمَّ أَنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا بِالْغُرَّةِ تُوَفِّقْتُ فَقَضَىٰ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَأْنَ  
بُنَيْرِئِهَا لِبَنِيهَا وَرَوْجِهَا وَالْعَقْلَ عَلَىٰ عَصَبَتِهَا. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنولحیان کی ایک عورت کے پیٹ کے بچہ میں جو  
مردہ ہو کر گر پڑا تھا ایک غرہ کا حکم دیا یعنی غلام یا لونڈی کا پھر وہ عورت جس پر غرہ کا حکم لگایا گیا تھا مرگئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
اس کی میراث اس کے بیٹوں اور خاوند کے لیے ہے۔ اور دیت اس کی عصموں پر ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: واقعہ یہ پیش آیا تھا کہ دو عورتیں آپس میں لڑ پڑیں اور ان میں سے ایک نے دوسری عورت کے پتھر کھینچ مارا اتفاق سے وہ عورت حاملہ تھی اور  
پتھر اس کے پیٹ پر لگا اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جو بچہ اس کے پیٹ میں تھا اس پتھر کی چوٹ سے مر کر پیٹ سے باہر آ گیا چنانچہ اس کی دیت میں پتھر مارنے  
والے کے عاقلہ (یعنی اہل خاندان) پر ایک غرہ یعنی ایک لونڈی یا ایک غلام واجب کیا گیا اور اگر وہ بچہ زندہ پیدا ہوتا اور اس کے بعد وہ پتھر مارتی اور اس پتھر کی  
چوٹ سے وہ بچہ مر جاتا تو اس صورت میں پوری دیت واجب کی جاتی۔ غرہ اصل میں تو اس سفیدی کو کہتے ہیں جو گھوڑے کی پیشانی پر ہوتی ہے پھر سفید رنگ  
کے غلام یا لونڈی کو بھی غرہ کہا جانے لگا لیکن یہاں مراد مطلق غلام یا لونڈی ہے ویسے فقہاء کے نزدیک ”غرہ“ سے دیت کا بیسواں حصہ یعنی پانچ سو درہم مراد  
ہے۔ اور اس کی دیت اس کے عصبہ پر ہے“ میں عصبہ سے مراد عاقلہ ہیں اس جملہ سے یہ واضح کرنا مراد ہے کہ اگر چہ اس کی دیت اس کے عاقلہ یعنی خاندان  
اور برادری والوں پر واجب ہوگی مگر وہ خاندان اور برادری والے اس کی میراث کے وارث نہیں قرار پائیں گے کیونکہ کسی کی دیت کا ذمہ دار ہونے سے اس کی  
میراث کا حقدار ہونا لازم نہیں آتا بلکہ اس کی میراث تو انہی لوگوں کو ملے گی جو اس کے شرعی وارث ہیں اب رہی یہ بات کہ یہاں وارثوں میں صرف بیٹوں او  
رخاوند کی تخصیص کی گئی تو بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہاں جس عورت کا ذکر ہے اس کے ورثا میں صرف یہی لوگ موجود ہوں گے اس لیے انہی کا ذکر کیا  
گیا ورنہ مقصود یہ ہے کہ میراث ہر اس وارث کو ملے گی جو موجود ہو جیسا کہ اگلی حدیث کے الفاظ اور ثہا ولدھا ومن معہم سے واضح ہے۔

## پتھر کے ذریعہ ہونے والے قتل میں دیت واجب ہوگی

(۳) وَعَنْهُ قَالَ اِقْتَلْتُ امْرَأَتَانِ مِنْ هُزَيْلٍ فَرَمْتُ إِحْدَهُمَا الْأُخْرَىٰ بِحَجَرٍ فَفَقَلَّتْهَا وَمَا فِي بَطْنِهَا فَقَضَىٰ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ دِيَةَ جَنِينِهَا غُرَّةٌ عَبْدًا أَوْ وِلْدَةً وَقَضَىٰ بِدِيَةِ الْمَرْأَةِ عَلَىٰ عَاقِلَتِهَا وَرَوْجِهَا وَوَلَدِهَا وَمَنْ مَعَهُمْ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہاندیل کی دو عورتیں آپس میں لڑ پڑیں ایک نے دوسری کو پتھر مارا اس کو قتل کر ڈالا  
اور اس کے پیٹ کے بچہ کو مار ڈالا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے بچہ کی دیت غرہ ہے ایک غلام یا لونڈی اور عورت کی دیت کا  
حکم قتل کرنے والی عورت کی قوم پر کیا اور اس کا وارث اس کی اولاد کو اور جو ان کے ساتھ تھے بنایا۔ (متفق علیہ)

تشریح: بظاہر تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ پہلی حدیث میں جو واقعہ گزرا ہے وہ کسی اور عورت کا ہے اور اس حدیث میں جو واقعہ ذکر کیا گیا ہے وہ کسی  
اور عورت کا ہے۔ پہلی حدیث میں تو یہ ذکر تھا کہ پتھر مارنے سے عورت مر گئی تھی چنانچہ اس حدیث میں اس عورت کی وفات اور اس کی وفات کے بعد  
جو احکام نافذ ہونے تھے ان کا ذکر کرنا مقصود تھا اور اس حدیث میں اس عورت کا ذکر کیا گیا ہے۔ جو پتھر کی چوٹ کھانے کی وجہ سے مر گئی تھی اور اس  
کے ساتھ ہی اس کے پیٹ کا بچہ بھی مر گیا تھا چنانچہ یہاں اس کا حکم بیان کیا گیا ہے۔ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ پتھر کے ذریعہ کسی کو ہلاک کر  
دینا دیت کا موجب ہے نہ کہ قصاص کا نیز یہ قتل عمد کی قسم سے نہیں ہے بلکہ شبہ عمد کی قسم سے ہے جیسا کہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ کا مسلک ہے لیکن  
اس بارہ میں یہ حدیث چونکہ دوسرے ائمہ کے مسلک کے خلاف ہے اس لیے وہ حدیث میں مذکورہ پتھر ”کو چھوٹے پتھر“ پر محمول کرتے ہیں۔

(۴) وَعَنِ الْمُعْبِرَةِ بِنِ شُعْبَةَ أَنَّ مَرَاتَيْنِ كَانَتَا ضَرَّتَيْنِ فَرَمْتِ إِحْدَهُمَا الْأُخْرَىٰ بِحَجَرٍ أَوْ عَمُودٍ فَسَطِطِ فَالْقَتُ  
جَنِينِهَا فَقَضَىٰ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنِينِ غُرَّةٌ عَبْدًا أَوْ أَمَةً وَجَعَلَهُ عَلَىٰ عَصَبَةِ الْمَرْأَةِ. هَذِهِ رَوَايَةٌ

التِّرْمِذِيُّ وَ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ قَالَ صَرَبَتْ امْرَأَةٌ صَرَّتْهَا بَعْمُودٌ فَسَطَاطٌ وَ هِيَ خُبْلَى فَقَتَلَتْهَا قَالَ وَ اِحْدَاهُمَا لِحْيَانِيَّةٌ قَالَ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دِيَةَ الْمَقْتُولَةِ عَلَى عَصَبَةِ الْقَاتِلَةِ وَ غُرَّةً لِمَا فِي بَطْنِهَا.

ترجمہ: حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ ہادو عورتیں آپس میں سوکنیں تھیں۔ ایک نے دوسری کو پتھر یا خیمہ کی چوب سے مارا اس کے پیٹ کے بچہ کو گرا دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیٹ کے بچہ میں غرہ کا حکم دیا۔ یعنی غلام یا لونڈی کا اور اس کو عورت کے وارثوں پر ڈالا یہ ترمذی کی روایت ہے۔ مسلم کی ایک روایت میں ہے ایک عورت نے اپنی سوت کو خیمہ کی چوب کے ساتھ مارا وہ حاملہ تھی اس کو قتل کر دیا۔ اس نے کہا اور ان دونوں میں سے ایک لیحان قبیلہ سے تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتولہ کی دیت قاتلہ کے وارثوں پر ڈالی اور غرہ واسطے اس چیز کے جو اس کے پیٹ میں تھی۔

تشریح: یہ حدیث بھی حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے مسلک کی دلیل ہے کیونکہ خیمے چوب سے عام طور انسان کو ہلاک کیا جاسکتا ہے لیکن اس کے باوجود اس عورت کو قتل عمد کی مرتکب قرار نہیں دیا گیا بلکہ شبہ عمد کی مرتکب گردانا گیا۔ حضرت امام شافعیؒ یہ فرماتے ہیں کہ یہاں پتھر اور چوب سے مراد چھوٹا پتھر اور چوب ہے جس سے عام طور پر کسی انسان کو قتل کرنے کا ارادہ نہیں کیا جاتا۔

## الفصل الثانی..... قتل خطاء اور شبہ عمد کی دیت

(۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلَا إِنَّ دِيَةَ الْخَطَاءِ شِبْهُ الْعَمْدِ مَا كَانَ بِالسُّوْطِ وَالْعَصَامَةِ مِنَ الْأَبْلِ مِنْهَا أَرْبَعُونَ فِي بَطْنِهَا أَوْلَادُهَا. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْهُ وَ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خطا کی دیت شبہ عمد کی دیت ہے جو قتل کوڑے اور لاٹھی کے ساتھ ہو سوانٹ ہیں ان میں چالیس حاملہ اونٹیاں ہوں گی۔ روایت کیا اس کو نسائی، ابن ماجہ اور دارمی نے اور روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اس سے اور ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اور شرح السنہ میں مصابیح کے لفظ ہیں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے۔

تشریح: یہ روایت بالفاظ مصابیح یوں ہے الا ان فی قتل العمْد الخطاء بالسوط والعصاة مائة من الابل مغلظة منها اربعون خلقة فی بطونها اولادها یعنی جانتا چاہئے کہ قتل عمد خطاء جو کوڑے اور لاٹھی کے ذریعہ واقع ہوا ہو اس کی دیت سوانٹ دیت مغلظہ ہے جن میں چالیس اونٹیاں ایسی بھی ہونی چاہئیں جس کے پیٹ میں بچے ہوں۔ گویا اس روایت میں قتل عمد خطا سے مراد قتل خطا شبہ عمد ہے جو اوپر کی روایت میں مذکورہ ہوا۔ اس بارہ میں یہ ملحوظ رہنا چاہئے کہ ارتکاب میں یا عمد کا دخل ہوتا ہے یا شبہ عمد کا اور یا خطاء محض کا۔ قتل عمد سے تو یہ مراد ہوتا ہے کہ کسی شخص کو جان بوجھ کر کسی ایسی چیز (مثلاً ہتھیار یا دھار دار آلہ) سے ہلاک کیا جائے جو اعضاء جسم کو جدا کر دے یا پھاڑ ڈالے اور شبہ عمد کا مفہوم یہ ہوتا ہے کہ کسی شخص کو جان بوجھ کر کسی ایسی چیز سے ہلاک کیا جائے جو دھار دار اور ہتھیار کی قسم سے نہ ہو خواہ عام طور پر اس چیز سے انسان کو ہلاک کیا جاسکتا ہو یا ہلاک نہ کیا جاسکتا ہو اور قتل خطاء یہ ہے کہ کسی کو خطاء (یعنی بلا قصد قتل یا نشانہ کی خطاء سے) ہلاک کر دیا جائے اور یہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے مسلک کے مطابق ہے۔ چنانچہ وہ اس حدیث میں مذکورہ ”لاٹھی“ کو مطلق معنی پر محمول کرتے ہیں کہ خواہ وہ ہلکی ہو یا بھاری جب کہ دوسرے ائمہ چونکہ یہ کہتے ہیں کہ کسی ایسی بھاری چیز سے قتل کرنا جس سے عام طور پر انسان کو قتل کیا جاسکتا ہو قتل عمد کے حکم میں ہے اس لیے وہ ”لاٹھی“ کو ہلکی لاٹھی پر محمول کرتے ہیں یعنی ان کے نزدیک یہاں وہ ہلکی لاٹھی (چھڑی) مراد ہے جس سے عام طور پر انسان کو ہلاک نہ کیا جاسکتا ہو۔

بعض روایتوں میں ”دیت“ کے ساتھ مغلظہ کا لفظ بھی منقول ہے جیسا کہ مذکورہ بالا مصابیح کی روایت میں بھی یہ لفظ موجود ہے چنانچہ قتل شبہ عمد میں دیت کی تقلید حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ، حضرت امام ابوحنیفہؒ، حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام احمدؒ کے نزدیک تو یہ ہے کہ چار طرح کے سوانٹ واجب ہوں جن کی تفصیل ابتداء باب میں گزر چکی ہے اور حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام محمدؒ کے نزدیک تقلید یہ ہے کہ تین طرح

کے سوا دیت واجب ہوں ان کی تفصیل بھی ابتداء باب میں گزر چکی ہے لیکن قتل خطاء میں بالاتفاق دیت مغفلہ واجب نہیں ہوتی بلکہ اس میں پانچ طرح کے سوا دیت واجب ہوتے ہیں یعنی بیس ابن مخاض، بیس بنت مخاض، بیس بنت لبون، بیس حقہ اور بیس جذع۔

دیت مغفلہ کی تفصیل کے سلسلہ میں یہ حدیث حضرت امام شافعی اور حضرت امام محمد کے مسلک کی دلیل ہے لیکن حنفیہ کی طرف سے کہا جاتا ہے کہ یہ حدیث اس حدیث کے معارض ہے جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما اور حضرت سائب ابن یزید رضی اللہ عنہما سے مروی ہے لہذا ہم نے متعین پر عمل کیا ہے۔

## مختلف اعضاء جسم کی دیت

(۶) وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرٍ وَبْنِ حَزْمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ الْيَمَنِ وَكَانَ فِي كِتَابِهِ أَنَّ مَنْ اغْتَبَطَ مُؤْمِنًا قَتَلًا فَإِنَّهُ قَوْلُ دَيْدِهِ إِلَّا أَنْ يُرَضِيَ أَوْلِيَاءُ الْمَقْتُولِ وَفِيهِ أَنَّ الرَّجُلَ يَقْتُلُ بِالْمَرْأَةِ وَفِيهِ فِي النَّفْسِ الدِّيَّةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَعَلَى أَهْلِ الدَّهَبِ أَلْفُ دِينَارٍ وَفِي الْأَنْفِ إِذَا وُجِبَ جَدْعُهُ الدِّيَّةُ مِائَةٌ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي الْأَسْنَانِ الدِّيَّةُ وَفِي الشَّفَتَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الْبَيْضَتَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الذَّكَرِ الدِّيَّةُ وَفِي الصُّلْبِ الدِّيَّةُ وَفِي الْعَيْنَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الرَّجْلِ وَاحِدَةٌ نِصْفُ الدِّيَّةِ وَفِي الْمَأْمُومَةِ ثَلَاثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْجَانِفَةِ ثَلَاثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْمُنْقَلَةِ خَمْسُ عَشْرَةَ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي كُلِّ أَصْبَحٍ مِنَ أَصْبَاحِ الْيَدِ وَالرَّجْلِ عَشْرٌ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي السِّنِّ خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ وَفِي رِوَايَةِ مَالِكٍ وَفِي الْعَيْنِ خَمْسُونَ وَفِي الْيَدِ خَمْسُونَ وَفِي الرَّجْلِ خَمْسُونَ وَفِي الْمَوْضِعِ خَمْسٌ

حضرت ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم رضی اللہ عنہما اپنے باپ سے وہ اس کے دادا سے روایت کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کی طرف نامہ لکھا اور آپ کے نامہ میں تھا کہ جو شخص بلا تقصیر کسی مسلمان شخص کو مار ڈالے وہ اپنے ہاتھ کا قصاص ہے مگر یہ کہ مقتول کے وارث راضی ہو جائیں اور اس میں یہ بھی تھا کہ آدمی کو عورت کے بدلہ میں قتل کیا جائے گا اور اس میں تھا کہ جان کے مار ڈالنے میں دیت ہے سوا دیت اور سونا رکھنے والوں پر ہزار دینار۔ اور ناک جس وقت پوری طرح پر کائی جائے دیت ہے سوا دیت اور دانتوں میں جبکہ سب توڑے جائیں دیت ہے اور ہونٹوں کے کاٹنے میں دیت ہے۔ خسیوں کے کاٹنے میں دیت ہے آلت کاٹنے میں دیت ہے پیٹھ کی ہڈی توڑنے میں دیت ہے۔ دونوں آنکھوں میں دیت ہے۔ ایک پاؤں کاٹنے میں نصف دیت ہے جو زخم مغز سر کے پوست تک پہنچے ایک تہائی دیت ہے۔ پیٹ کے زخم میں ایک تہائی دیت ہے اور جس زخم سے ہڈی سرک گئی ہو پندرہ اونٹ ہیں۔ ہاتھ اور پاؤں کی ہر انگلی میں دس (10) اونٹ ہیں ہر دانت میں پانچ اونٹ ہیں۔ روایت کیا اس کو نسائی اور دارمی نے اور مالک کی روایت میں ہے آنکھ میں پچاس اونٹ ہیں اور ایک ہاتھ میں پچاس اونٹ ہیں اور ایک پاؤں کے پچاس اونٹ ہیں۔ جس زخم سے ہڈی کھل جائے پانچ اونٹ ہیں۔

تشریح: ”جان کا خون بہا سوا دیت ہیں“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر قتل عمد کے مرتکب کو مقتول کے وارث قصاص میں قتل نہ کرنا چاہیں بلکہ اس سے دیت یعنی خون بہا لینے پر راضی ہو جائیں تب دیت واجب ہوگی لیکن قتل شہہ عمد اور قتل خطاء کا مرتکب سرے سے قصاص کا سزاوار ہوتا ہی نہیں بلکہ اس پر صرف دیت واجب ہوتی ہے۔ دیت اونٹ کے ذریعہ بھی ادا کی جاسکتی ہے اور جس کے پاس سونا ہو وہ ایک ہزار دینار اور جن کے پاس چاندی ہو وہ دس ہزار درہم کے ذریعہ بھی دیت کی ادائیگی کر سکتے ہیں۔ لیکن یہاں قیاس پر اکتفا کرتے ہوئے چاندی کا ذکر نہیں کیا گیا ہے جس کا یہ مطلب قطعاً نہیں ہے کہ اگر اونٹ اور سونے کے علاوہ وہ چاندی کے ذریعہ دیت دی جائے تو وہ مقبول و محسوب نہیں ہوگی بلکہ مراد یہ ہے کہ مقتول کے ورثاء اور قاتل کے درمیان جس چیز پر اتفاق ہو جائے اسی کو بطور دیت لیا دیا جائے جس کے پاس اونٹ ہوں اور وہ اونٹ دینا چاہے اس سے اونٹ لے لیے جائیں اور جو زرق و نقد دینا چاہے اس سے زرق و نقد لے لیا جائے۔

اس سلسلہ میں جہاں تک فقہی مسئلہ کا تعلق ہے تو درہم اور دینار کے بارہ میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں کہ آیا دیت میں درہم و دینار قبول کیے

جاسکتے ہیں یا نہیں؟ چنانچہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور حضرت امام احمد کا قول یہ ہے کہ اگر دینے والے کے پاس اونٹ موجود ہوں لیکن وہ زرنقد کی صورت میں دیت ادا کرنا چاہتا ہو تو اس سے زرنقدی لینا جائز ہے لیکن حضرت شافعیؒ یہ فرماتے ہیں کہ اونٹوں کی موجودگی میں زرنقد دے کر اونٹوں سے عدول نہ کیا جائے ہاں اگر طرفین راضی ہوں تو کوئی مضائقہ نہیں۔

”اور دونوں آنکھوں کو پھوڑنے کی بھی پوری دیت ہے“ ملحوظ رہے کہ قطع اعضاء (اعضا جس کو کاٹنے یا نقصان پہنچانے کی دیت کے سلسلہ میں اصل ضابطہ یہ ہے کہ اگر اعضاء جسم کی جنس منفعت بالکل ختم کر دی جائے یا اس کی موزونیت اور خوبصورتی کو بالکل زائل کر دیا جائے جو جسم انسان میں مقصود ہے تو ایسی صورت میں پوری دیت واجب ہوتی ہے کیونکہ یہ ایک طرح کا جانی نقصان ہے جسے انسانی عظمت کی وجہ سے مکمل جانی نقصان کا درجہ دیا جاتا ہے اس سے بڑھ کر اصل یہ ہے کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مخصوص اعضاء کی کہ جن کے نقصان سے انسان کے جمال و کمال میں فرق آجاتا ہے اور آدمی کی عظمت تخلیق مجروح ہوتی ہے جیسے ناک، زبان اور آنکھیں وغیرہ ان کی پوری دیت دینے کا حکم فرمایا ہے پھر اس اصل سے اور بہت سے فروعی مسائل کا استنباط کیا جاتا ہے۔ منقول ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ایسے شخص پر چار دیتیں واجب کی تھیں جس نے ایک شخص کو اگرچہ ایک ہی زخم پہنچایا تھا مگر اس ایک زخم کی وجہ سے اس کی عقل، اس کی سماعت، اس کی بصارت اور اس کی بول چال یعنی چاروں چیزیں زائل ہو گئی تھیں نیز یہ مسئلہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کی داڑھی موٹا ڈالے اور پھر وہ نکلے تو اس کی وجہ سے موٹا ڈالنے والے پر دیت لازم ہوگی کیونکہ اس نے اپنی اس حرکت سے چہرہ انسانی کی جمال و موزونیت کو ختم کر دیا اسی طرح سر کے بالوں کا بھی یہی مسئلہ ہے۔

(۷) وَعَنْ عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَوَاضِعِ خَمْسًا خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ وَفِي الْأَسْنَانِ خَمْسًا خَمْسًا مِنَ الْإِبِلِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَاللَّيْثِيُّ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ تَرْجُمَةً: حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان زخموں میں جن سے بڑی کھل جائے پانچ اونٹ کا حکم لگایا ہے اور ایک دانت کی دیت پانچ اونٹ ہیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و نسائی اور دارمی نے اور روایت کیا ترمذی اور ابن ماجہ نے پہلا جملہ۔

تشریح: اگر یہ سوال پیدا ہو کہ جب سب دانتوں کی پوری دیت سواونٹ ہیں تو ایک دانت کی دیت پانچ اونٹ کیسے ہوئے کیونکہ سب دانتوں کی تعداد تیس یا اٹھائیس ہوتی ہے اور اس کے اعتبار سے ایک دانت کی دیت تو کچھ زیادہ تین اونٹ ہونی چاہئے؟ اس کا سیدھا سا جواب یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ شارع نے جتنے احکام نافذ کیے ہیں عقل ان سب کا ادراک و احاطہ کر لے بہت سے احکام ایسے ہیں ان میں عقل کے دخل کا کام نہیں چنانچہ یہ مسئلہ بھی ایسا ہی ہے کہ شارع کا بس یہ حکم دے دینا ہی کافی اور واجب العمل ہونے کی معقول ترین وجہ ہے ہاں دیت ہی کے بارہ میں بعض صورتیں ایسی ہیں جو حکم شارع کے بھی مطابق ہیں اور عقلی بھی ہیں جیسے آنکھوں کی دیت کا معاملہ ہے کہ دونوں آنکھوں کی دیت پوری ہے اور ایک آنکھ کی دیت آدھی ہے حاصل یہ ہے کہ ہر حکم اور ہر مسئلہ کی بنیاد بس شارع کا حکم ہے جو بھی حکم دیا گیا ہے اس پر عمل کرنا ہی عقل کا سب سے بڑا تقاضا ہونا چاہئے۔

## دیت کے اعتبار سے انگلیاں برابر ہیں

(۸) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَ الْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ سَوَاءً (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھوں اور پاؤں کی انگلیوں کو برابر کیا ہے (ابوداؤد و نسائی)

(۹) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَصَابِعُ سَوَاءٌ وَالْأَسْنَانُ سَوَاءٌ وَالشِّبَّةُ وَالصُّرُسُ سَوَاءٌ هَذِهِ وَهَذِهِ سَوَاءٌ (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انگلیاں برابر ہیں دانت برابر ہیں اگلے

دانت اور داڑھیں برابر ہیں۔ یہ اور یہ برابر ہے یعنی چھٹکی اور انگوٹھا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔



## ذمی کافر کی دیت مسلمان کی دیت کا نصف ہے

(۱۰) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ ثُمَّ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ اللَّهُ لَا جَلْبَ فِي الْإِسْلَامِ وَمَا كَانَ مِنْ جَلْبٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ لَا يَزِيدُهُ الْأَشِدَّةَ الْمُؤْمِنُونَ يَدٌ عَلَى مَنْ سَوَاهُمْ يُجِيرُ عَلَيْهِمْ أَدْنَاهُمْ وَ يَرُدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ يَرُدُّ سَرَائِهِمْ عَلَى قَعِيدَتِهِمْ لَا يَقْتُلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ، دِيَّةُ الْكَافِرِ نِصْفُ دِيَّةِ الْمُسْلِمِ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا تُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي حُورِهِمْ وَ فِي رَوَايَةٍ قَالَ دِيَّةُ الْمُعَاهِدِ نِصْفُ دِيَّةِ الْحَرِّ (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کے سال خطبہ دیا پھر فرمایا اے لوگو اسلام میں حلف نہیں ہے اور جو جاہلیت میں حلف تھا اسلام اس کو مضبوط کرتا ہے تمام مسلمان اپنے سو پر ایک ہاتھ کا حکم رکھتے ہیں۔ ان کا ادنیٰ ان پر پناہ دیتا ہے اور ان پر پھرتا ہے جو ان سے بہت دور ہے ان کے لشکر بیٹھ رہنے والوں پر پھرتے ہیں کسی مؤمن کو کافر کے بدلہ میں قتل نہ کیا جائے گا۔ کافر کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی ہے۔ نہیں ہے جلب اور نہ جب زکوٰۃ کے مویشیوں میں۔ ان کے صدقات..... نہیں لیے جائیں گے مگر ان کے گھروں میں۔ ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ذمی اور معاہد کی آدھی دیت آزادی کی ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: لا حلف فی الاسلام: حلف حاکم کے کسرہ اور لام کے سکون کے ساتھ عہد و پیمان اور معاہدہ و معاہدہ کو کہتے ہیں۔ اس میں قسم کا مفہوم موجود ہے۔ جاہلیت کے زمانہ میں یہ عہد و پیمان اس طرح ہوتا تھا کہ دو آدمی یا دو فریق آپس میں قسم کھا کر یہ معاہدہ کرتے تھے کہ اگر تم پر مصیبت آئی یا ہم میں سے کسی ایک پر مصیبت آئی تو ہم ایک دوسرے کی نصرت و مدد کریں گے اس مصیبت میں دونوں برابر کے شریک ہوں گے بھگڑے میں ایک دوسرے کے ساتھ برابر کے شریک ہوں گے میراث میں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے اور تاوان و نقصان میں شریک ہوں گے خواہ ظالم ہوں یا مظلوم ہوں اس معاہدہ میں ظالم کی نصرت تھی اور ہر جائز و ناجائز میں بے جا معاونت تھی اس لئے حضور اکرمؐ نے اس کو منع فرما دیا اور چونکہ آیت میراث نے اس معاہدہ کی حیثیت کو باطل کر دیا اس لئے اس کی ممانعت کر دی گئی۔

لا یزیدہ الاشدۃ: جاہلیت میں جہاں ناجائز معاہدے ہوتے تھے وہاں کچھ معاہدے ایسے بھی تھے جو انصاف پر مبنی تھے مثلاً ایک حلف نامہ ایسا ہوتا تھا کہ مظلوم کی مدد کریں گے صلہ کو جوڑیں گے اور انسانی جائز حقوق کی حفاظت کریں گے اسلام نے اس معاہدہ کو باقی چھوڑا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اعلان فرما دیا کہ اسلام اس کو مزید مضبوط کرتا ہے خلاصہ یہ کہ اچھا معاہدہ اچھا ہے اس کی پاسداری ہوگی اور برا معاہدہ برا ہے اس سے بیزاری ہوگی۔

قعیدہ: قعیدہ اور القاعدہ مرکز کے معنی میں ہے یہ اسلامی اوج کے مرکز اور بڑی چھاؤنی اور کپ کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ مرکز نے جن چھاپہ مار دستوں کو دور دراز علاقوں میں فوجی کارروائی کیلئے بھیجا یا وہ دستے خود گئے اور ان کو مال غنیمت حاصل ہو گیا تو ان پر لازم ہے کہ پورا مال غنیمت لا کر مرکز میں جمع کرادیں ”یود“ کا مفہوم بہ دونوں جگہ میں محذوف ہے جو ”الغنیمة“ ہے یہ جملہ ماقبل ”یود“ کے لئے بمنزلہ بیان ہے ”بکافر“ میں کافر سے حربی مراد ہے یہ احناف کا مسلک ہے۔

کافر کی دیت کی مقدار: ”دیتہ الکافر نصف دیتہ المسلم“۔ یعنی ذمی کافر کی دیت مسلمان کی دیت کے مقابلہ میں آدھی ہے حربی کافر کے قتل میں کوئی دیت نہیں اور ذمی کی دیت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:۔ امام مالک اور امام احمد بن حنبل ”کے نزدیک ذمی کافر کی دیت مسلمان کی دیت کا نصف ہے امام شافعی فرماتے ہیں کہ غیر مسلم ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کے مقابلہ میں ثلث یعنی ایک تہائی ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ مسلمان اور ذمی کی دیت برابر ہے یاد رہے کہ جمہور کے نزدیک پوری دیت بارہ ہزار درہم ہے اس کا نصف چھ ہزار درہم ہے اور اس کا ثلث چار ہزار درہم ہے۔ احناف کے نزدیک پوری دیت دس ہزار درہم ہے اس کا نصف پانچ ہزار درہم ہے۔

دلائل :- امام مالک اور امام احمد کی دلیل یہی زیر بحث حدیث ہے جس میں نصف دیت کی تصریح موجود ہے امام شافعی کی دلیل مصنف عبدالرزاق کی ایک حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں

”انہ علیہ السلام فرض علی کل مسلم قتل رجلا من اهل الكتاب اربعة الاف درهم“ (مصنف عبدالرزاق)

ائمہ احناف کی دلیل مراسل ابوداؤد میں ایک مرفوع حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں ”عن سعید بن المسیب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دية كل ذی عهد في عهد الف دينار“ (زجاج المصاحح ج ۳ ص ۳۰) ائمہ احناف کی دوسری دلیل دارقطنی کی ایک روایت ہے ”ان النبي صلى الله عليه وسلم و دى ذمياً دية مسلم“ دارقطنی کی دوسری روایت میں ہے ”ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل دية المعاهد كدية المسلم“ ائمہ احناف کی تیسری دلیل ترمذی باب الدیات میں حضرت ابن عباس سے مروی حدیث ہے الفاظ یہ ہیں ”وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم و دى العامرين بدية المسلمين وكان لهما عهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم“ یعنی قبیلہ عامر کے دو معاهد کے قتل پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مسلمانوں کی دیت کے برابر دیت ادا فرمائی۔ ان احادیث کے علاوہ احناف نے خلفاء راشدین کے قضا اور فیصلوں سے بھی استدلال کیا ہے کہ حضرت صدیق اکبر کے عہد مبارک میں اور حضرت عمر و عثمان کے مبارک دور میں اسی طرح فیصلے ہوئے ہیں کہ غیر مسلم کی دیت مسلمان کی دیت کے مساوی اور برابر قرار دی گئی ہے۔

جواب :- احناف فرماتے ہیں کہ ہم نے جن احادیث اور خلفاء راشدین کے فیصلوں سے استدلال کیا ہے وہ دیگر روایات سے راجح ہیں۔

لا جلب ولا جنب: یہ لفظ کتاب الزکوٰۃ میں بھی آیا ہے اور کتاب الجہاد میں بھی آیا ہے اور یہاں بھی آیا ہے اس کا تعلق کبھی زکوٰۃ سے ہوتا ہے اور کبھی گھوڑوں کے مقابلوں سے ہوتا ہے دونوں جگہ الگ الگ مفہوم ہے یہاں یہ جملہ زکوٰۃ کے متعلق ہے۔ اس میں زکوٰۃ وصول کرنے والے کارکن سے کہا گیا ہے کہ وہ شہر کے مرکز میں بیٹھ کر زکوٰۃ دینے والوں کو یہ نہ کہے کہ تم اپنے مال مویشی یہاں شہر میں لاؤ تاکہ میں معاینہ کروں اور پھر زکوٰۃ وصول کروں اس میں مالکوں کیلئے بہت مشقت ہے۔ ولا جنب: اس جملہ کا تعلق مالکوں سے ہے کہ وہ اپنے مال مویشی اس مقام سے دور لے گئے جہاں زکوٰۃ وصول کرنے والا کارکن پہنچا تھا مالکوں نے ان سے کہا کہ ادھر آؤ اور ہمارے مویشی دیکھ کر زکوٰۃ کا مال وصول کرو اس میں زکوٰۃ وصول کرنے والے کیلئے بہت مشقت ہے اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں صورتوں کو منع فرمادیا کہ ”لا جلب ولا جنب“ اسی جملہ کی تاکید و توضیح کیلئے حدیث کا اگلا جملہ ارشاد فرمایا گیا کہ ”ولا تؤخذ صدقتهم الا فی دورهم“ دور دار کی جمع ہے گھر مراد ہیں۔

## قتل خطاء کی دیت

(۱۱) وَعَنْ حِشْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دِيَةِ الْخَطَاةِ عِشْرِينَ بَنَاتٍ مَخَاضٍ وَعِشْرِينَ ابْنِ مَخَاضٍ ذُكُورٍ وَعِشْرِينَ بَنَاتٍ لَبُونٍ وَعِشْرِينَ جَذَعَةَ وَعِشْرِينَ حَقَّةَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالصَّخِيخُ أَنَّهُ مَوْثُوقٌ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ وَحِشْفٍ مَجْهُولٌ لَا يُعْرَفُ إِلَّا بِهَذَا الْحَدِيثِ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَّةِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَى قَيْلٍ خَيْرٌ بِمِائَةِ مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ وَلَيْسَ فِي أَسْنَانِ إِبِلِ الصَّدَقَةِ ابْنُ مَخَاضٍ إِنَّمَا فِيهَا ابْنُ لَبُونٍ

ترجمہ: حضرت حشف بن مالک ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل خطا کی دیت میں فیصلہ فرمایا کہ بیس اونٹنیاں جو دوسرے سال میں لگی ہوں۔ بیس اونٹ جو دوسرے برس میں لگے ہوں اور بیس اونٹنیاں جو تیسرے برس میں لگی ہوں اور بیس اونٹنیاں جو پانچویں برس میں لگی ہوں اور بیس اونٹنیاں جو چوتھے برس میں لگی ہوں۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد ترمذی اور نسائی نے صحیح یہ ہے کہ ابن مسعود پر روایت موقوف ہے اور حشف مجہول ہے جس کو نہیں پہچانا جاتا مگر اس روایت سے اور روایت کیا بخوی نے شرح السنہ میں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی دیت سواونٹ دی جو خیبر میں مارا گیا تھا۔ حالانکہ زکوٰۃ کے اونٹوں میں برس روز کا اونٹ نہیں تھا بلکہ اس میں دو برس کے اونٹ تھے۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قتل خطا کی دیت میں جو سوانٹ دیئے جائیں وہ پانچ طرح کے ہونے چاہئیں، چنانچہ اس بارہ میں تو کوئی اختلاف نہیں ہے لیکن ان کی تقسیم میں البتہ اختلاف ہے حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے مسلک میں تو سوانٹ اس طرح کے دیئے جاتے ہیں جس طرح اس حدیث میں مذکور ہیں، لیکن امام شافعیؒ کے مسلک میں اتنا سافر ہے کہ بیس ابن مخاض (پورے ایک سال کے بیس اونٹ) کی بجائے بیس ابن لبون (پورے دو سال کے بیس اونٹ) ہیں۔ اس اعتبار سے یہ حدیث حضرت امام شافعیؒ کے خلاف حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کی دلیل ہے چنانچہ شوافع کی طرف سے اس حدیث میں جو کچھ کہا جاتا ہے اس کا جواب ملا علی قاری نے بڑی عمدگی سے دیا ہے اہل علم ان کی کتاب ”مرقات“ میں دیکھ سکتے ہیں ان کے جوابات کے خلاصہ کے طور پر یہ بات ملحوظ ہونی چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ شخص کو جو دیت دی تھی وہ بطریق وجوب یا بطور حکم نہیں تھی بلکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے محض ازراہ احسان دی تھی۔

آخر میں بغویؒ کی جو روایت نقل کی گئی ہے اس کا مقصود پہلی روایت کی تردید ہے جس میں ابن مخاض کا اثبات ہے اور بغویؒ کی روایت میں ابن لبون کا اثبات ہے اور گویا یہ حضرت امام شافعیؒ کے مسلک کی دلیل ہے ملا علی قاری نے اس کا جواب بھی بڑی عمدگی کے ساتھ لکھا ہے۔

## دیت کی بنیاد اونٹ پر ہے

(۱۲) وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَتْ فِئْمَةَ الدِّيَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِ مِائَةِ دِينَارٍ أَوْ ثَمَانِيَةَ أَلْفِ دِرْهَمٍ وَ دِيَّةُ أَهْلِ الْكِتَابِ يَوْمَئِذٍ نِصْفُ مِنْ دِيَّةِ الْمُسْلِمِينَ قَالَ فَكَانَ كَذَلِكَ حَتَّى اسْتُخْلِفَ عُمَرُ فَقَامَ خَطِيبًا فَقَالَ إِنَّ الْأَيْلَ قَدْ عَلَتْ قَالَ ففَرَضَهَا عُمَرُ عَلَى أَهْلِ الدَّهَبِ أَلْفَ دِينَارٍ وَعَلَى أَهْلِ الْوَرِقِ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا وَعَلَى أَهْلِ الْبَقَرِ مِائَتَيْ بَقْرَةٍ وَعَلَى أَهْلِ الشَّاءِ أَلْفَى شَاةٍ وَعَلَى أَهْلِ الْحَلَلِ مِائَتَى حُلَّةٍ قَالَ وَ تَرَكَ دِيَّةَ أَهْلِ اللَّيْمَةِ لَمْ يَرَفَعَهَا فِيمَا رَفَعَ مِنَ الدِّيَةِ. (رواه ابو داؤد)

تشریح: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت بیان کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دیت کی قیمت آٹھ سو دینار یا آٹھ ہزار درہم تھی اور اہل کتاب کی دیت مسلمان کی دیت سے آدھی تھی کہا پس اسی طرح رہا یہاں تک کہ حضرت عمر خلیفہ بنے آپ خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے اور فرمایا اونٹ مہنگے ہو گئے ہیں۔ راوی نے کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سونا رکھنے والوں پر ہزار دینار اور چاندی رکھنے والوں کے لیے بارہ ہزار درہم۔ گائیں رکھنے والوں کیلئے دو سو گائیں اور بکری والوں پر دو ہزار بکریاں اور کپڑے کے جوڑے رکھنے والوں پر دو سو جوڑے مقرر کیے اور کہا کہ حضرت عمر نے ذمیوں کی دیت رهنے دی ان کی قیمت زیادہ نہیں کی جبکہ دیت کی قیمت بڑھائی۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس امر کی دلیل ہے کہ دیت کی بنیاد اونٹ پر ہے چنانچہ دیت میں سونا اور چاندی کی جو مقدار بیان کی گئی ہے وہ اس زمانہ میں سوانٹ کی قیمت کا حساب لگا کر بیان کی گئی تھی اس لیے قول جدید کے مطابق شافعی مسلک یہ ہے کہ اختلاف قیمت کے اعتبار سے ان دونوں کی مقدار میں فرق ہو سکتا ہے۔ ابن ملکؒ کہتے ہیں کہ کپڑے کے جوڑے سے مراد ایک تہبند اور ایک چادر ہے۔

”اس میں کوئی اضافہ نہیں کیا“ کے بارہ میں طیبیؒ کہتے ہیں کہ جب مسلمان کی دیت بارہ ہزار درہم مقرر ہوئی اور ذمی کی دیت وہی رہی جو پہلے تھی یعنی چار ہزار درہم تو اس اعتبار سے ایک ذمی کی دیت ایک مسلمان کی دیت کا ثلث (تہائی) ہوئی۔ چنانچہ اس سے شوافع اور ان کے ہمنوا یہ استدلال کرتے ہیں کہ ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کا ثلث ہے جب کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے مسلک میں ذمی کی وہی دیت ہے جو مسلمان کی ہے۔

شہنیؒ نے کہا ہے کہ (اس بارہ میں جو فقہی مسئلہ ہے اور جس پر عمل ہے وہ یہ ہے کہ) سونے کی دیت ایک ہزار دینار چاندی کی دیت دس ہزار درہم اور اونٹ کی دیت سوانٹ ہیں لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک چاندی کی دیت بارہ ہزار درہم ہیں۔

## امام شافعی کی مستدل حدیث

(۱۳) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ جَعَلَ اللَّيْتَةَ اثْنِي عَشَرَ أَلْفًا (رواه الترمذی و ابودانود)  
 ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیت  
 بارہ ہزار درہم مقرر کی۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابودانود نے)

## دیت مقتول کے ورثاء کا حق ہے

(۱۴) وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ دِيَةَ الْخَطَاءِ عَلَى أَهْلِ الْفُرْأى أَرْبَعِ مِائَةِ دِينَارٍ أَوْ عِدْلَهَا مِنَ الْوَرِقِ وَيَقُومُهَا عَلَى اثْمَانِ الْإِبِلِ فَإِذَا غَلَّتْ رَفَعَ فِي قِيمَتِهَا وَإِذَا هَاجَتْ رَخَّصَ نَقْصَ مِنْ قِيمَتِهَا وَبَلَغَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَيْنَ أَرْبَعِ مِائَةِ دِينَارٍ إِلَى ثَمَانِ مِائَةِ دِينَارٍ وَعِدْلَهَا مِنَ الْوَرِقِ ثَمَانِيَةَ الْأَفِ ذَهَبٍ قَالَ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ الْبَقْرِ مِائَتِي بَقْرَةٍ وَعَلَى أَهْلِ الشَّاءِ الْفَى شَاةٍ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعُقْلَ مِيرَاثٌ بَيْنَ وَرَثَةِ الْقَتِيلِ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ عُقْلَ الْمَرْأَةِ بَيْنَ عَصَبَتِهَا وَلَا يَرِثُ الْقَاتِلُ شَيْئًا. (رواه ابودانود و النسائی)  
 ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیت  
 خطاء کی قیمت بستی والوں کے لیے چار سو دینار یا اس کے برابر چاندی مقرر کی تھی۔ اونٹوں کی قیمت کے مطابق دیت کی قیمت مقرر فرماتے  
 تھے۔ جب اونٹ مہنگے ہوتے قیمت بڑھادیتے اور جب ارزانی ظاہر ہوتی قیمت کم کردیتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں چار  
 سو دینار سے لے کر آٹھ سو دینار تک یا اس کے برابر چاندی سے آٹھ ہزار درہموں تک قیمت رہی کہا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 گائیں والوں پر دو سو گائیں اور بکری والوں پر دو ہزار بکریاں دیت میں دینے کا حکم فرمایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دیت  
 مقتول کے ورثاء کے درمیان میراث ہوتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ عورت کی دیت اس کے عصبوں کے ذمہ ہوگی  
 اور قاتل دیت میں سے کسی چیز کا بھی وارث نہیں ہوگا۔ (روایت کیا اس کو ابودانود اور نسائی نے)

تشریح: طبری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بھی اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ دیت کی بنیاد اونٹ پر ہے یعنی دیت اصل میں تو اونٹ ہی کی  
 صورت میں اور اس کی مذکورہ تعداد میں واجب ہوگی جیسا کہ قول جدید کے مطابق امام شافعی کا مسلک ہے۔  
 ”عورت کی دیت اس کے عصبات پر ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی عورت جنایت کی مرتکب ہوئی اور اس نے کسی کو مارا تو اسکی دیت  
 اس کے عصبات یعنی اس کے مددگار اور خاندان والوں پر ہوگی جیسا کہ مرد کے بارے میں حکم ہے گویا یہاں یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ اس بارہ  
 میں عورت غلام کے مانند نہیں ہوگی کہ جس طرح غلام کی دیت خود اس پر واجب ہوتی ہے اس کے عصبات پر واجب نہیں ہوتی۔ اس طرح  
 عورت کی دیت خود اس پر واجب نہیں ہوگی بلکہ اس کے عصبات پر واجب ہوگی۔

## قتل شبہ عمد کے مرتکب کو سزائے موت نہیں دی جاسکتی

(۱۵) وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَقْلُ شِبْهِ الْعَمَدِ مُغْلَطٌ مِثْلُ  
 عَقْلِ الْعَمَدِ وَلَا يَقْتُلُ صَاحِبُهُ. (رواه ابودانود)  
 ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا شبہ عمد کی دیت مغلظہ ہے جیسا کہ عمد کی دیت ہے لیکن اس کے صاحب کو قتل نہ کیا جائے گا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔  
 تشریح: حدیث کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی کو بطریق شبہ عمد قتل کیا تو اس کو قصاص میں قتل نہیں کیا جائے گا!  
 یہ بات اس شبہ کو دور کرنے کے لیے فرمائی گئی ہے کہ حدیث کے پہلے جملہ کے مطابق قتل شبہ عمد کا مرتکب قتل عمد کے مرتکب کے مشابہ ہو تو چاہئے کہ جس طرح قتل عمد کے مرتکب کو سزائے موت دی جاتی ہے اسی طرح شبہ عمد کا مرتکب بھی سزائے موت کا مستوجب ہو لہذا اس شبہ کو دور کر دیا گیا کہ اس مشابہت کا یہ مطلب قطعاً نہیں ہے کہ اس کو قصاص میں قتل بھی کیا جائے۔

## زخم خوردہ آنکھ کی دیت

(۱۶) وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْعَيْنِ الْقَائِمَةِ السَّادَةَ لِمَكَانِهَا بَطْلُ اللَّيْتَةِ (ابوداؤد)  
 تشریح: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت بیان کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی آنکھ کے متعلق جو اپنی جگہ پر پھری ہوئی ہو لیکن اس کی بینائی ختم ہو جائے فیصلہ فرمایا کہ ٹلٹ دیت دی جائے (ابوداؤد)  
 تشریح: "القائمة السادة": قائمہ کا مطلب یہ ہے کہ آنکھ موجود اور قائم ہے اور "السادة" کا مطلب یہ ہے کہ آنکھ اپنی جگہ پر برقرار ہے یعنی آنکھ کو ایسا زخم لگا کہ اس کی بینائی تو ختم ہو گئی لیکن وہ اپنی جگہ پر برقرار ہے اور چہرہ کی رونق بھی برقرار ہے۔ جمال اور خوبصورتی میں کوئی فرق نہیں آیا ہے دیکھنے والے کو ایسا لگتا ہے کہ صحیح سالم آنکھ ہے تو حدیث کے ظاہری الفاظ یہی ہیں کہ اس صورت میں ایک تہائی دیت ہے اور یہی اسحاق بن راہویہ کا مسلک بھی ہے لیکن عام فقہاء اس صورت میں "حکومت عدل" کو واجب قرار دیتے ہیں یعنی ماہر عادل تجربہ کار آدمی فیصلہ کرے کہ اس آنکھ کی کتنی دیت ہونی چاہیے۔ یہ فیصلہ اس طرح ہوگا کہ اس مضروب شخص کو غلام فرض کر لیا جائے اور صحیح آنکھ کے ساتھ اس کی قیمت لگائی جائے اور پھر ناقص آنکھ کے ساتھ اس کی قیمت کا اندازہ لگایا جائے کہ قیمت کتنی کم ہو جاتی ہے جس قدر قیمت کم ہو گئی ہے اسی قدر دیت اور تاوان زخمی کرنے والے پر آئے گا۔  
 ابن الملک فرماتے ہیں کہ اسحاق بن راہویہ نے اس حدیث کے ظاہری مضمون پر عمل کیا ہے لیکن عام علماء حکومت عدل کو واجب کرتے ہیں اس لئے کہ اس صورت میں مکمل طور پر منفعت ختم نہیں ہوئی ہے۔ جمہور علماء اس حدیث کو حکومت عدل پر حمل کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ایک تہائی کا فیصلہ فرمایا یہ بھی حکومت عدل کے تحت تھا علامہ تورنیشٹی کے حوالہ سے ملا علی قاری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ حدیث صحیح ثابت ہو جائے تو پھر یہ حکومت عدل پر محمول ہوگی۔

## پیٹ کے بچہ کی دیت

(۱۷) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنِينِ بَغْرَةَ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ أَوْ فَرَسٍ أَوْ بَغْلٍ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ قَالَ زَوْي هَذَا الْحَدِيثِ حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ وَ خَالِدُ الْأَوْسَطِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو وَ لَمْ يَذْكُرْ أَوْ فَرَسٍ أَوْ بَغْلٍ

تشریح: حضرت محمد بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیٹ کے بچے میں ایک غرہ کہ غلام لونڈی یا گھوڑا یا شجر کا فیصلہ دیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور کہا روایت کیا اس حدیث کو حماد بن سلمہ اور خالد واسطی نے محمد بن عمر سے اور اس میں گھوڑے اور شجر کا ذکر نہیں کیا۔

تشریح: علامہ نووی فرماتے ہیں کہ یوں تو "غرہ" نہایت نفیس چیز کو کہتے ہیں لیکن اس باب میں اس لفظ کا اطلاق "انسان" پر بائیں طور اعتبار کیا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو احسن تقویم میں پیدا کیا ہے۔

بعض علماء کا قول ہے کہ اس حدیث میں ”غرہ“ کے مفہوم میں ”فرس اور نعل“ کو بھی شامل کرنا راوی کا اپنا وہم ہے۔ کیونکہ غرہ کا اطلاق صرف اس انسان پر ہوتا ہے جو کسی کا مملوک ہو یعنی غلام یا لونڈی۔

## جعلی طبیب اگر کسی کی موت کا باعث بنے تو وہ ضامن ہوگا

(۱۸) وَعَنْ عُمَرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَطَبَّبَ وَ لَمْ يَعْلَمْ مِنْهُ طَبَّ فَهُوَ ضَامِنٌ. (رواه ابوداؤد والنسائی)

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص تکلف سے اپنے آپ کو طبیب ٹھہرائے اور اس سے طبابت جانی نہیں گئی وہ ضامن ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: تطبب: باب تفعّل سے ہے یعنی طبیب اور ڈاکٹر نہیں ہے بلکہ دھوکہ اور فراڈ سے اپنے آپ کو طبیب ظاہر کیا اور مریض کا علاج کیا۔ مسئلہ: اگر کسی عطائی اور نقلی ڈاکٹر نے کسی مریض کا علاج کیا اور وہ علاج سے کورا جاہل تھا اور مریض کو نقصان پہنچا تو یہ عطائی ڈاکٹر ذمہ دار ہوگا اور اس پر ضمان آئے گا اس مسئلہ کی تفصیل بذل الجہود میں ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کسی عطائی ڈاکٹر نے کسی مریض کے سامنے کسی دوائی کی بڑی تعریف کی اور استعمال کرنے کی ترغیب دی اور کہا کہ اس کو کھاؤ بہت اچھی دوا ہے اس مریض نے وہ دوائی کھالی اور مر گیا تو چونکہ اس مریض کا اپنا عمل دخل دوائی کھانے میں آگیا اس لئے عطائی ڈاکٹر پر اس صورت میں نہ قصاص ہے اور نہ دیت ہے البتہ اس نقلی نااہل طبیب کو بطور تعزیر سزا دی جائے گی کہ فن طب سے ناواقف اس جاہل نے مریض کو غلط مشورہ کیوں دیا۔ اور اگر اس عطائی ڈاکٹر نے اپنے ہاتھ سے مریض کو دوائی کھلا دی اور مریض مر گیا تو اس صورت میں یہ نقلی ڈاکٹر ضامن ہوگا یعنی یہ فعل قتل خطاء کے حکم میں ہے جس میں دیت عاقلہ پر آتی ہے اور قصاص نہیں ہے۔ یہاں چونکہ مریض نے اس نقلی ڈاکٹر کو علاج کی اجازت دیدی تھی اس لئے قصاص ساقط ہو گیا اور دیت لازم آئی۔

آج کل عطائی ڈاکٹروں کے علاوہ اپنے فن کے ماہرین ڈاکٹر بھی اکثر مریضوں کے قتل میں برابر کے شریک ہوتے ہیں ایک تو یہ ڈاکٹر لاپرواہی کرتے ہیں خواہ مخواہ آپریشن کر کے زخمی مریض کو ٹھکانے لگا دیتے ہیں اور دوسری وجہ یہ کہ ان کو جو فن یہود و نصاریٰ کی مہربانی سے ملا ہے وہ خود ایک بیمار ذہن کی ایجاد ہے جس کا مکمل بھروسہ اسباب و آلات پر ہے انسانی طبیعت اور حالات و تجربات کو نہیں دیکھتے یہ وہ بنیادی نقص ہے جو زیادہ مہارت حاصل کرنے سے بڑھتا ہے گھٹتا نہیں۔ مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی۔

## دیت کی معافی کا ایک واقعہ

(۱۹) وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ غُلَامًا لِأَنْاسٍ فَقَرَأَ قَطْعَ أُذُنِ غُلَامٍ لِأَنْاسٍ أَغْنِيَاءَ فَاتَى أَهْلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا أَنْاسٌ فَقَرَأَ فَلَمْ يَجْعَلْ عَلَيْهِمْ شَيْئًا. (رواه ابوداؤد والنسائی)

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فقیر لوگوں کے ایک غلام نے امیر لوگوں کے ایک غلام کا کان کاٹ دیا کان کاٹنے والے کے مالک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا کہ ہم محتاج ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر کوئی چیز نہ ڈالی۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے)

تشریح: اگر کسی لڑکے سے کوئی جنایت (یعنی کسی کو کوئی نقصان یا تکلیف پہنچانے کا کوئی قصور) سرزد ہو جائے تو ”اختیار صحیح“ کے فقدان کی وجہ سے وہ جنایت خطائی کے حکم میں ہوتی ہے اور اس کا تاوان لڑکے کے عاقلہ (یعنی اس کے خاندان و برادری والوں پر واجب ہوتا ہے اس لیے اگر کوئی لڑکا کسی شخص کو قتل کر دے تو اس کو قصاص میں قتل نہیں کیا جاتا۔ حدیث میں جو واقعہ بیان کیا گیا ہے اس میں قاعدہ کے اعتبار سے لڑکے کے

عاقبہ پر تاوان واجب ہونا چاہئے تھا لیکن لڑکے کے عاقلہ چونکہ غریب و مفلس تھے اور غریب و مفلس کسی تاوان کے متحمل نہیں ہو سکتے اس لیے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کان کاٹنے والے لڑکے کے خاندان والوں پر کوئی دیت واجب نہیں فرمائی۔

حدیث کے ظاہری مفہوم سے یہ واضح ہوتا ہے کہ جس لڑکے نے کان کاٹا تھا وہ ”آزاد“ تھا کیونکہ وہ غلام ہوتا تو اس کی جنایت و دیت خود اس کی ذات کے ساتھ متعلق کی جاتی اور اس کے مالکوں کا فقیر و مفلس ہونا اس کے وجوب کو اس کی ذات سے ختم نہ کرتا۔

## الفصل الثالث... قتل شبہ عمد اور قتل خطاء کی دیت

(۲۰) عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ دِيَّةُ شِبْهِ الْعَمْدِ اثْنَاثَا ثَلَاثَ وَ ثَلَاثُونَ حِقَّةً وَ ثَلَاثَ وَ ثَلَاثُونَ جَذَعَةً وَ أَرْبَعٌ وَ ثَلَاثُونَ نَبِيَّةً إِلَى بَازِلِ عَامِيهَا كُلُّهَا خَلِفَاتٍ وَ فِي رَوَايَةٍ قَالَ فِي الْخَطَاءِ أَرْبَاعًا خَمْسٌ وَ عَشْرُونَ حِقَّةً وَ خَمْسٌ وَ عَشْرُونَ جَذَعَةً وَ خَمْسٌ وَ عَشْرُونَ نَبَاثَ لَبُونٍ وَ خَمْسٌ وَ عَشْرُونَ نَبَاثَ مَخَاضٍ . (رواه ابو داؤد)

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ شبہ عمد کی دیت تین حصوں پر ہوگی تینتیس چار سالہ اونٹنیاں، تینتیس پانچ سالہ اونٹنیاں اور چونتیس چھ سالہ سے لے کر آٹھ سال تک کی اونٹنیاں۔ ایک روایت میں ہے فرمایا قتل خطا میں چار قسم کے اونٹ ہوں گے پچیس تین سالہ پچیس پانچ سالہ پچیس دوسالہ اور پچیس یکسالہ اونٹنیاں۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

(۲۱) وَعَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ قَضَى عُمَرُ فِي شِبْهِ الْعَمْدِ ثَلَاثِينَ حِقَّةً وَ ثَلَاثِينَ جَذَعَةً وَ أَرْبَعِينَ خَلْفَةً مَا بَيْنَ نَبِيَّةٍ إِلَى بَازِلِ عَلَيْهَا (ابو داؤد)

حضرت مجاہد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شبہ عمد میں فیصلہ کیا کہ تیس تین سالہ اونٹنیاں، تیس چار سالہ اور چالیس جاملہ اونٹنیاں جن کی عمر پانچ سال سے آٹھ سال کے درمیان ہو۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

## پیٹ کے بچہ کی دیت

(۲۲) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي الْجَنِينِ يُقْتَلُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ بَغْرَةً أَوْ وَلِيدَةً فَقَالَ الَّذِي قَضَى عَلَيْهِ كَيْفَ أَعْرَمُ مَنْ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهْلَ وَ مِثْلَ ذَلِكَ يُطَلُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَذَا مِنْ أَسْوَانِ الْكُفَّانِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَ النَّسَائِيُّ مُرْسَلًا وَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مُتَّصِلًا .

حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیٹ کے بچے کے متعلق جو اپنی ماں کے پیٹ میں قتل کر دیا جائے غرہ غلام یا لونڈی کا حکم دیا جس شخص پر حکم لگایا گیا تھا اس نے کہا میں کس طرح تاوان بھروں جس نے نہ پیا اور نہ کھایا نہ بولا نہ چلایا اس کی مانند ساقط کیا جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوائے اس کے نہیں یہ کاہنوں کا بھائی ہے روایت کیا اس کو مالک اور نسائی نے مرسل اور روایت کیا اس کو ابو داؤد نے سعید سے ابو ہریرہ سے متصل۔

تفسیر صحیح: ”کاہن“ اس شخص کو کہتے ہیں جو غیب دانی کا دعویٰ کرتا ہے اور لوگوں کو غیب کی باتیں بتاتا ہے اور وہ لوگوں کو فریفتہ کرنے کے لیے اپنی جھوٹی اور غلط سبط باتوں کو مسجع اور مقشعی عبارتوں کے ساتھ بیان کرتا ہے۔ حدیث میں مذکورہ شخص نے بھی چونکہ اپنے ایک غلط خیال کو بڑے مسجع اور مقشعی الفاظ کے ذریعہ پیش کیا تھا اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مناسبت سے اس کو کاہنوں کا بھائی فرمایا اور نہ تو جہاں تک حقیقت کا تعلق ہے مطلق مسجع و مقشعی عبارتیں بذات خود مذموم نہیں ہیں بلکہ انسان کے کلام کے فصاحت و بلاغت اور قابلیت کا پرتو ہوتی ہیں چنانچہ خود رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا انداز بیان اور آپ کا کلام بڑی مسجع و مقشعی عبارتوں سے مزین ہوتا تھا۔ بطور خاص آپ سے جو دعائیں منقول ہیں ان کے الفاظ کی جامعیت و مسجع و مقشعی عبارتوں کی بہترین مثال ہیں جیسے یدعوا ہے اللهم انی اعوذ بک من علم لا ینفع ومن علم لا ینفع الخ! میں تیری پناہ چاہتا ہوں اس علم سے جو نافع نہ ہو اور اس قلب سے جو

ترساں نہ ہوں حاصل یہ کہ وہ مسیح عبارت مذموم ہے جو بے تکلف زبانِ قلم سے ادا ہوا اور جس کا مقصد باطل کو رواج دینا ہو جیسا کہ مذکورہ شخص نے کہا۔ شنی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حدیث میں مذکورہ مسئلہ کے بارے میں فقہی مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی حاملہ کے پیٹ پر مارے اور اس کی وجہ سے اس کے پیٹ کا بچہ مردہ ہو کر باہر آجائے تو اس کی دیت میں غرہ یعنی پانچ سو درہم مارنے والے کے عاقلہ پر واجب ہوں گے وہ فرماتے ہیں کہ ہمارے علماء نے غرہ سے مراد پانچ سو درہم لئے ہیں اور وہ اس لئے کہ اکثر روایتوں میں غرہ کی توضیح یہی کی گئی ہے اور اگر حاملہ کے پیٹ مارنے کی وجہ سے زندہ بچہ باہر آجائے اور پھر مر جائے تو اس صورت میں پوری دیت واجب ہوگی۔

## بَابُ مَا لَا يُضْمَنُ مِنَ الْجَنَائِيَاتِ

### جنایات کی جن صورتوں میں تاوان واجب نہیں ہوتا ان کا بیان

”جنایات“ جمع ہے جنایت کی۔ جنایت کا معنی ہے ”تصور کرنا جرم کرنا“ اس سے قبل وہ ابواب گزرے ہیں جن میں جنایات کی سزائیں تاوان اور قصاص وغیرہ کے سلسلہ میں احادیث گزری ہیں اس باب کا مقصد جنایات کی ان صورتوں کو بیان کرنا ہے جن میں معاوضہ اور تاوان واجب نہیں ہوتا۔

## الْفَصْلُ الْأَوَّلُ... جانور کے مارنے، جان میں

### دب جانے اور کنویں میں گر پڑنے کا کوئی تاوان نہیں

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعُجْمَاءُ جُرْحُهَا جَبَارٌ وَالْمَعْدِنُ جَبَارٌ وَالْبَيْتُ جَبَارٌ (متفق علیہ)

تفسیر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار پائے کا زخم کر دینا معاف ہے کان بھی معاف ہے اور کنویں میں گر کر مرے معاف ہے۔ (متفق علیہ)

تفسیر: اگر کسی کا جانور کسی آدمی کو اپنے پاؤں سے روندے یا کسی کو سینگ یا دم مار کر یا منہ سے کاٹ کر زخمی کر دے اور وہ آدمی مر جائے یا جو جانور کسی چیز کو نقصان و ضائع کر دے تو اس کا کوئی تاوان نہیں ہے بشرطیکہ اس جانور کے ساتھ کوئی آدمی نہ ہو یا اس جانور کے ساتھ کوئی ہاتھ والا یا کھینچنے والا یا اس جانور پر کوئی سوار ہو اور اس جانور سے کوئی چیز ضائع ہوگی تو اس صورت میں اس جانور کے ساتھ جو بھی آدمی ہوگا اس پر تاوان واجب ہوگا۔ یہ حضرت امام ابوحنیفہؒ کا مسلک ہے۔ اس بارہ میں حضرت امام شافعیؒ کا مسلک یہ ہے کہ اگر جانور نے دن میں کسی چیز کو ضائع کیا ہے تو اس کے مالک پر کوئی تاوان وغیرہ واجب نہیں ہوگا لیکن اگر جانور نے رات میں کسی چیز کو ضائع کیا ہے مثلاً کسی کا کھیت چر گیا یا کسی کے باغ کو نقصان پہنچایا تو اس صورت میں جانور کے مالک پر تاوان واجب ہوگا کیونکہ رات میں جانوروں کی نگہبانی ان کے مالکوں پر لازم ہے اور دن میں اپنے کھیت و باغات اور دوسری چیزوں کی حفاظت کرنا ان کے مالکوں پر لازم ہے۔ ہدایہ میں لکھا ہے کہ (جانور سے کسی چیز کا نقصان ہو جانے کی صورت میں) جانور کو ہاتھ والے پر اسی چیز کا تاوان واجب ہوگا۔ جو جانور کے ہاتھوں اور پیروں کے ذریعہ تلف ہوئی ہے اور جو شخص جانور کو پکڑ کر کھینچتا ہوا لے جا رہا ہو وہ اس چیز کے تاوان کا ذمہ دار ہوگا جو جانور کے پیروں کے ذریعہ نہیں بلکہ صرف ہاتھوں کے ذریعہ نقصان ہوئی ہے اور اگر کسی ایسے جانور نے کسی چیز کو ضائع کیا ہے جس پر کوئی شخص سوار ہو تو اس سوار پر اس چیز کا تاوان واجب ہوگا جو اس جانور کے ہاتھ یا پیروں کے ذریعہ تلف ہوئی ہے۔ نیز اگر نقصان کرنے والا کوئی جانور ہو جس کے ساتھ اس کو ہاتھ والا بھی ہو اور اس پر کوئی سوار بھی ہو تو اس نقصان کا تاوان دونوں پر واجب ہوگا۔

”کان میں دب جانا معاف ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کھدی ہوئی کان میں جائے یا اس کے اوپر کھڑا ہو اور پھر کان میں بیٹھ جائے جس کی وجہ سے وہ شخص ہلاک ہو جائے تو اس شخص پر کوئی تاوان واجب نہیں ہوگا جس نے کان کھودی ہے یا کسی مزدور کو کان کھودنے کے لیے



اجرت پر لگایا اور اتفاق سے وہ مزدورکان میں دب کر مر گیا تو کان کے مالک پر کوئی تاوان واجب نہیں ہوگا یہ دوسری نوعیت صرف کان ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ یہ حکم اجارہ (مزدوری) کی دیگر صورتوں میں بھی نافذ ہوگا جب کہ پہلی نوعیت صرف اس صورت سے متعلق ہے جو حدیث کے آخری جزو البشر جبار (کنویں میں گر پڑنا معاف ہے) کے مطابق ہو چنانچہ ”کنویں میں گر پڑنا معاف ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص نے اپنی زمین یا کسی اور مباح زمین میں کنواں کھودا اور پھر اس میں کوئی شخص گر کر مر گیا تو کنواں کھودنے والے پر کوئی تاوان واجب نہیں ہوگا۔

## مدافعت میں کوئی تاوان واجب نہیں ہوتا

(۲) وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةَ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ وَكَانَ لِي أَجِيرٌ فَقَاتَلَ إِنْسَانًا فَغَضَّ أَحَدَهُمَا يَدَ الْأُخْرَى فَانْتَزَعَ الْمَعْضُوضُ يَدَهُ مِنْ فِي الْعَاصِ فَأَنْدَرَ نَيْبَتَهُ فَسَقَطَتْ فَأَنْطَلَقَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاهْدَرَ نَيْبَتَهُ وَقَالَ أَيَدُغُ يَدَهُ فِي فَيْكٍ تَقْضِمُهَا كَمَا لَفَعْلٍ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے ہمیشہ العسرة میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا میرا ایک نوکر تھا وہ ایک آدمی سے لڑا ایک نے دوسرے کے ہاتھ کو کاٹ کھایا جس کے ہاتھ کو کاٹا گیا تھا اس نے اپنا ہاتھ کاٹنے والے کے منہ سے کھینچا اس کے دانت گرا دیئے وہ گر پڑے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دانتوں کا بدلہ معاف کر دیا۔ فرمایا کیا وہ اپنا ہاتھ تیرے منہ میں چھوڑ دیتا تو اس کو اونٹ کی طرح چبا تا رہتا۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”کیا وہ شخص اپنا ہاتھ تمہارے منہ میں چھوڑ دیتا لے“ اس ارشاد کے ذریعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دانتوں کا تاوان واجب نہ کرنے کے سبب کی طرف اشارہ کیا ہے کہ جس شخص کی وجہ سے تمہارے دانت ٹوٹ کر گرے ہیں وہ اس مدافعتی کارروائی پر مجبور تھا کہ اس نے دراصل اپنا ہاتھ بچانے کے لیے تمہارے منہ سے کھینچا۔ شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ اسی طرح اگر کوئی مرد کسی عورت سے بدکاری کرنا چاہے اور وہ عورت اپنی آبرو بچانے کے لیے اس پر حملہ کرے جس کے نتیجے میں وہ مرد ہلاک ہو جائے تو اس کی وجہ سے عورت پر کوئی چیز واجب نہیں ہوگی۔ چنانچہ منقول ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس یہ مقدمہ آیا کہ ایک لڑکی (کہیں جنگل میں لکڑیاں کاٹ رہی تھی کہ ایک شخص نے اس کا پیچھا کیا اور اس سے منہ کالا کرنا چاہا لڑکی نے اپنی آبرو خطرہ میں دیکھ کر ایک پتھر اٹھایا اور اس شخص کے کھینچ مارا جس سے وہ مر گیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے بارے میں یہ فیصلہ دیا کہ ”یہ قتل (حقیقت میں) اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوا ہے (کہ اس نے اس شخص کو مزادے کر ایک پاک دامن لڑکی کی عصمت کو محفوظ رکھا) لہذا خدا کی قسم اس کی کوئی دیت نہیں دلوائی جائے گی“ حضرت امام شافعی کا بھی یہی قول ہے۔

اس طرح اگر کوئی شخص کسی کا مال لوٹنے، خون ریزی کرنے اور اس کے گھر والوں کو تباہ و برباد کرنے کا ارادہ کرے تو اس قسم کا ارادہ کرنے والے اور قتل کرنے والے کی مدافعت کرنا جائز ہے۔ لہذا پہلے تو یہ چاہئے کہ ایسے شخص کو انسانیت کے ساتھ اس کے ارادہ و فعل سے باز رکھنے کی کوشش کی جائے لیکن اگر وہ اپنے ارادہ قتل و قتل سے باز نہ آئے اور اس کے شر سے محفوظ رہنے کے لیے اس کو مار ڈالا جائے تو اس کا خون معاف ہوگا۔

## اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے مارا جانے والا شہید ہے

(۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے مارا جائے وہ شہید ہے۔ (متفق علیہ)

(۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَ رَجُلٌ يُرِيدُ أَخْذَ مَالِي قَالَ فَلَا تُعْطَهُ مَا لَكَ قَالَ

أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلْنِي قَالَ قَاتِلْنِي قَالَ فَانْتِ شَهِيدٌ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلْتُهُ قَالَ هُوَ فِي النَّارِ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک آدمی آیا اس نے کہا اے اللہ کے رسول آپ خریدیں اگر کوئی آدمی آکر میرا مال لینا چاہے فرمایا تو اس کو اپنا مال نہ دے اس نے کہا خرید دیجئے اگر وہ مجھ سے لڑے فرمایا تو اس سے لڑ اس نے کہا خرید دیجئے اگر وہ مجھ کو قتل کر دے فرمایا تو شہید ہے اس نے کہا خرید دیجئے اگر میں اس کو قتل کر دوں فرمایا وہ دوزخ میں ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: یہ حدیث مسلمانوں کو اپنی جان و مال اور عزت و آبرو بچانے کے لیے حملہ آور کا ڈٹ کر مقابلہ کرنے کی تلقین کرتی ہے اور اللہ کے نام لیواؤں کے شعور یہ احساس جاگزیں کرنا چاہتی ہے کہ مسلمان کا یہ شیوہ نہیں ہے کہ وہ کسی بھی ایسے شخص کے مقابلہ میں کم ہمتی اور بزدلی کا ثبوت دے جو اس کے مال کو لوٹنا چاہتا ہے اور اس کی زندگی کو تباہ و برباد کرنے پر تلا ہوئے بلکہ ایک مسلمان کو ایمان و یقین اور اعتماد علی اللہ کی جو طاقت حاصل ہوتی ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ حملہ آور اور فساد کی پوری مردانگی سے مقابلہ کرے اور ذلت کی زندگی پر عزت کی موت کو ترجیح دے کر شہادت کا مرتبہ حاصل کرے یا اس حملہ آور و فساد کی کو ختم کر کے اس کو جہنم رسید کر دے۔ یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ اگر قاتل و فساد کی مسلمان بھی ہو تو اس کی مدافعت کرنا اور اس مدافعت میں اس کو ہلاک کر دینا مباح ہے۔

## گھر میں جھانکنے والے کو زخمی کر دینا معاف ہے

(۵) وَعَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ اطَّلَعَ فِي بَيْتِكَ أَحَدٌ وَ لَمْ تَأْذَنْ لَهُ فَخَذَفْتَهُ بِحَصَاةٍ فَفَقَاتَ عَيْنَهُ مَا كَانَ عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ. (متفق عليه)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے اگر تیرے گھر میں کوئی شخص جھانکے اور تو نے اس کو اجازت نہیں دی تو اس کو کنکری مارے اور اس کی آنکھ پھوڑ ڈالے تجھ پر کوئی گناہ نہ ہوگا۔

(۶) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَجُلًا اطَّلَعَ فِي حُجْرٍ فِي بَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِزْرَى يَحْكُ بِهَا رَأْسَهُ فَقَالَ لَوْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تَنْظُرُنِي لَطَعْتُ بِهَا فِي عَيْنَيْكَ إِنَّمَا جَعَلَ الْإِسْتِذَاءُ مِنْ أَجْلِ الْبَصْرِ (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت اہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازے کے سوراخ سے جھانکا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں پشت خارجی جس سے اپنا سر کھجاتے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر مجھے پتہ چل جاتا کہ تو دیکھ رہا ہے میں اس کو تیری آنکھ میں چھوڑ دیتا سوائے اس کے نہیں اجازت دیکھنے کی وجہ سے مقرر کی گئی ہے۔ (متفق علیہ)

## خواہ مخواہ کنکریاں نہ پھینکو

(۷) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا يَخْذِفُ فَقَالَ لَا تَخْذِفْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ الْخَذْفِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَصَادُ بِهِ صَيْدٌ وَلَا يُنْكَأُ بِهِ عَدُوٌّ وَلَكِنَّهَا قَدْ تَكْسِرُ السِّنَّ وَ تَفْقَأُ الْعَيْنَ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے اس نے ایک آدمی کو دیکھا جو کنکریاں پھینک رہا ہے اس نے کہا کنکریاں پھینک کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنکریاں پھینکنے سے منع کیا ہے فرمایا ہے تو اس کے ساتھ شکر کیا جاتا ہے ہر کسی دشمن کو زخمی کیا جاتا ہے لیکن یہ بات توڑتا ہے یا آنکھ پھوڑتا ہے (متفق علیہ)

## مجمع اور بازار میں ہتھیاروں کو احتیاط کے ساتھ رکھو

(۸) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ فِي مَسْجِدِنَا وَ فِي سُوْقِنَا وَ مَعَهُ نَبَلٌ فَلْيُنْسِكْ عَلَي نَصَالِهَا أَنْ يُصِيبَ أَحَدًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ مِنْهَا بَشَىٰ ۖ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی ایک ہماری مسجد یا ہمارے بازار سے گزرے اور اس کے ساتھ تیر ہوں وہ اس کے پیکان ہاتھ میں رکھے تاکہ کسی مسلمان کو نہ لگ جائیں۔ (متفق علیہ)

## کسی مسلمان کی طرف ہتھیار سے اشارہ نہ کرو

(۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُشِيرُ أَحَدُكُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ بِالسَّلَاحِ فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي لَعَلَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ فِي يَدِهِ فَيَقْعُ فِي حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص اپنے بھائی کی طرف کسی ہتھیار کے ساتھ اشارہ نہ کرے کیونکہ وہ نہیں جانتا شاید کہ شیطان اس کے ہاتھ سے ہتھیار لے لے وہ دوزخ کے گڑھے میں جا پڑے گا۔ (متفق علیہ)

(۱۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَشَارَ إِلَىٰ أَخِيهِ بِحَدِيدَةٍ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَلْعَنُهُ حَتَّىٰ يَضَعَهَا وَإِنْ كَانَ أَخَاهُ لَا بِيَهُ وَآمِهِ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے بھائی کی طرف لوہے کے ساتھ اشارہ کرنے فرشتے اس پر لعنت کرتے ہیں یہاں تک کہ اس کو ہاتھ سے رکھ دے اگرچہ وہ اس کا حقیقی بھائی ہو۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

(۱۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَمَلَ عَلَيْنَا السَّلَاحَ فَلَيْسَ مِنَّا. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَ زَادَ مُسْلِمٌ وَ مَنْ عَشَّنَا فَلَيْسَ مِنَّا.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جو شخص ہم پر ہتھیار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے اور زیادہ کیا مسلم نے کہ جو ہم کو دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں۔

(۱۲) وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَخْوَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَلَّ عَلَيْنَا الشِّيفَ فَلَيْسَ مِنَّا (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو ہم پر تلوار کھینچے وہ ہم میں سے نہیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

## دنیا میں کسی کو سخت اذیت میں مبتلا کرنے والا خود آخرت میں عذاب الہی میں گرفتار ہوگا

(۱۳) وَعَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ مَرَّ بِالشَّمَامِ عَلَىٰ أَنَّاسٍ مِنَ الْأَنْبَاطِ وَ قَدَ أَقِيمُوا فِي الشَّمْسِ وَ صَبَّ عَلَىٰ رُءُوسِهِمُ الزَّبِثُ فَقَالَ مَا هَذَا قِيلَ يُعَذَّبُونَ فِي الْحَرَاجِ فَقَالَ هِشَامٌ أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ہشام رضی اللہ عنہ بن عروہ اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ ہشام بن حکیم شام میں چند ایک بظیوں کے پاس سے گزرا ان کو دھوپ میں کھڑا کیا گیا تھا اور ان کے سروں پر تیل گرم کر کے ڈالا جا رہا تھا اس نے کہا یہ کیا ہے کہا گیا خراج نہ دینے کی وجہ سے ان کو سزا دی جا رہی ہے۔ ہشام نے کہا میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو عذاب دے گا جو دنیا میں لوگوں کو عذاب دیتے ہیں۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

## ظلم کے حاشیہ برداروں پر غضب خداوندی

(۱۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوْشِكُ إِنْ طَالَتْ بِكَ مُدَّةٌ أَنْ تَرَى قَوْمًا فِي آيَاتِهِمْ

مِثْلُ أَذْنَابِ الْبَقْرِ يَعْلُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ وَيُرْوَحُونَ فِي سَخَطِ اللَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ يَرُو حُونَ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب ہے کہ اگر تیری عمر دراز ہوئی تو ایک قوم کو دیکھے گا ان کے ہاتھوں میں گایوں کے دموں کی مانند کوڑے ہوں گے وہ اللہ کے غضب میں صبح کریں گے اور اللہ کی لعنت میں شام کریں گے۔ (مسلم)

## نار و افیشن کرنے والی عورتوں کے بارے میں وعید

(۱۵) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِنْفَانِ مِنَ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سَيْطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقْرِ يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءٌ كَأَسْيَافٍ عَارِيَّاتٍ مَائِلَاتٍ رُءُوسُهُنَّ كَأَسْنِمَةِ الْبُخْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَجِدْنَ رِيحَهَا وَإِنَّ رِيحَهَا لَتُؤْتِي جَدْمًا مَسِيرَةً كَذَا وَكَذَا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اہل نار کے دو گروہ ہیں میں نے ان کو نہیں دیکھا ایک گروہ ایسا ہے ان کے ہاتھوں میں گایوں کے دموں کی مانند کوڑے ہوں گے ان کے ساتھ لوگوں کو ماریں گے اور دوسرا گروہ عورتیں ہیں جو ظاہر میں کپڑے پہنے ہوئے ہیں حقیقت میں تنگی ہیں مائل کرنے والیاں ہیں اور مائل ہونے والیاں ہیں ان کے سر ملتے ہوئے سختی اونٹوں کی کوہانوں کی طرح ہوں گے وہ جنت میں داخل نہ ہوں گی نہ اس کی بو پائیں گی اور اس کی بو اتنی اتنی مسافت سے پائی جاتی ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ”مگر حقیقت میں تنگی ہوں“ اس میں ان عورتوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو اتنے بار یک اور مہین کپڑے پہنتی ہیں کہ ان کا بدن جھلکتا ہے یا اس طرح کپڑے پہنتی ہیں کہ جسم کا کچھ حصہ چھپا رہتا ہے اور کچھ حصہ کھلا رہتا ہے (جیسا کہ آج کل ساڑھی اور بلاؤز کا رواج ہے) یا دوپٹہ سے اپنے پیٹ اور سینہ وغیرہ کو ڈھانکنے کی بجائے اس کو گلے میں یا پیٹ پر ڈال لیتی ہیں ان تمام صورتوں میں عورت بظاہر تو کپڑے پہنے ہوئے نظر آتی ہے مگر حقیقت میں وہ تنگی ہوتی ہے۔ اس جملہ سے ایسی عورتوں کی طرف بھی اشارہ مقصود ہو سکتا ہے جو دنیا میں تو انواع و اقسام کے لباس زیب تن کرتی ہیں مگر تقویٰ و عمل صالح کے لباس سے محروم رہتی ہیں کہ وہ تقویٰ اور عمل صالح ہی کی وجہ سے آخرت میں جنت کے لباس کی مستحق ہوں گی۔

”ممیلات“ اور ”مائلات“ سے مراد وہ عورتیں ہیں جو اپنے بناؤ بنگار اور اپنی ریح دھج کے ذریعہ مردوں کو اپنی طرف مائل کرتی ہیں۔ اور خود بھی مردوں کی طرف مائل ہوتی ہیں۔ یا ”ممیلات“ سے مراد وہ عورتیں ہیں جو اپنے دوپٹے اپنے سروں سے اتار چھینکتی ہیں۔ تاکہ مردان کے چہرے دیکھیں اور ”مائلات“ سے مراد وہ عورتیں ہیں جو منگ منگ کر چلتی ہیں تاکہ لوگوں کے دل فریفتہ کریں۔ ”ان کے سختی اونٹ کے کوہان کی طرح ملتے ہوں گے“ سے مراد وہ عورتیں ہیں جو اپنی جوٹیوں کو جوڑے کی صورت میں سر پر باندھ لیتی ہیں اور جس طرح سختی اونٹ کے کوہان فریبی کی وجہ سے ادھر ادھر ملتے رہتے ہیں اسی طرح ان کے سر کے جوڑے بھی ادھر ادھر ملتے رہتے ہیں۔ اس حدیث میں عورتوں کے جس خاص طبقہ کی نشان دہی کی گئی ہے اس کا وجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانہ میں نہیں تھا بلکہ یہ آپ کا مجزہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آنے والے زمانہ میں اس قسم کی عورتوں کے پیدا ہونے کی خبر دی۔

”نہ تو جنت میں داخل ہوں گی ان“ یہ عورتوں کے گروہ کے بارے میں فرمایا گیا ہے مردوں کے گروہ کے بارے میں اس طرح کی بات محض اختصار کے پیش نظر نہیں فرمائی گئی ہے قاضی عیاض کے کہنے کے مطابق اس جملہ کا مطلب یہ نہیں ہے کہ ایسی عورتیں کبھی بھی جنت میں داخل نہیں ہوں گی بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس وقت نیک و پارسا اور پرہیزگار عورتیں جنت میں داخل ہوں گی اور جنت کی بو پائیں گی اس وقت ایسی عورتیں نہ تو جنت میں داخل ہوں گی اور نہ جنت کی بو پائیں گی ہاں اپنی اپنی سزا بھگتتے کے بعد ان کو بھی جنت کی سعادت سے نوازا دیا جائے گا۔ یا پھر یہ کہ یہ بات ان عورتوں کے بارہ میں فرمائی گئی ہے جو ان چیزوں کو حلال جان کر ان کا ارتکاب کریں گی یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس جملہ سے سخت زجر و تنبیہ مراد ہے۔

## کسی کے منہ پر نہ مارو

(۱۶) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَاتَلَ أَحَدُكُمْ فَلْيَجَسِبِ الْوَجْهَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ أُمَّ عَلِيٍّ صُورَتَهُ (مفق علیہ)

تصحیح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم میں سے کوئی کسی کو مارے چہرے سے بچے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صفات پر پیدا کیا اور اس کو اپنی صفات جلالیہ و جمالیہ کا مظہر بنایا۔ یا یہ مراد ہے کہ آدم کو اس صورت خاصہ پر پیدا کیا گیا جس کو حق تعالیٰ نے صرف انسانوں کے لیے اختراع کیا اور پیدا کیا۔ اس اعتبار سے ”اپنی“ کی طرف ”صورت“ کی اضافت انسانی شرف و کرامت کو ظاہر کرنے کے لیے ہے جیسا کہ نفخت فیہ من روحی میں اللہ تعالیٰ نے روح کی اضافت اپنی طرف فرما کر روح انسانی کی عظمت و فضیلت کو ظاہر کیا ہے۔ اور بعضوں نے یہ کہا کہ صورت کی ضمیر دراصل آدم کی طرف راجع ہے یعنی آدم کو اس صورت پر پیدا کیا جو آدم کے ساتھ مخصوص ہے اور جو تمام مخلوقات سے ممتاز ہے اور خصائص و کرامات پر مشتمل ہے۔ اس طرح حدیث کا حاصل یہ ہوگا کہ حق تعالیٰ نے انسان کو تمام مخلوقات میں اشرف پیدا کیا ہے اور اس کے تمام اعضاء میں اس کا چہرہ اشرف و مکرم اور انسانی صورت و کمال کے ظہور کا محل ہے لہذا انسان کے چہرہ پر مارنے سے اجتناب کرنا چاہئے۔ علماء نے لکھا ہے کہ یہ حکم استحباب کے طور پر ہے۔

## الفصل الثانی... غیر کے گھر میں بلا اجازت جھانکنے اور داخل ہونے والا قابل تعزیر ہے

(۱۷) عَنْ أَبِي ذَرِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَشَفَ سِتْرًا فَأَدْخَلَ بَصْرَهُ فِي الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُؤَذَّنَ لَهُ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَقَدْ أَتَى حَدًّا لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ وَ لَوْ أَنَّهُ جَنَّ أَدْخَلَ بَصْرَهُ فَاسْتَبَلَّهُ رَجُلٌ فَفَقَأَ عَيْنَهُ مَا غَيَّرَتْ عَلَيْهِ وَإِنْ مَرَّ الرَّجُلُ عَلَى بَابٍ لَا سِتْرَ لَهُ غَيْرَ مُغْلَقٍ فَنَظَرَ حَظِيئَةً عَلَيْهِ أِنَّمَا الْخَطِيئَةُ عَلَى أَهْلِ الْبَيْتِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

تصحیح: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص پردہ کھولے اور اپنی نگاہ گھر میں داخل کرے اس سے پہلے کہ اس کو اجازت دی جائے پس دیکھ لے اس کے اہل کو اس نے ایک حد کا ارتکاب کیا ہے جو اس کے لیے جائز نہیں تھی کہ اس کو آئے اور جب اس نے اپنی نگاہ ڈالی تھی کوئی شخص اس کے سامنے آ کر اس کی آنکھ پھوڑ دیتا۔ میں اس کو کوئی سزائیں نہیں کروں گا۔ اگر کوئی آدمی ایسے دروازے پر سے گذرتا ہے جس پر پردہ نہیں ہے اور وہ بند نہیں کیا گیا اس نے دیکھ لیا اس پر کوئی گناہ نہیں سوائے اس کے نہیں گناہ گھروالوں پر ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اس نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

## ہاتھ میں تنگی تلوار رکھنے کی ممانعت

(۱۸) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُتَعَاطَى السَّيْفَ مَسْلُوكًا (رواه الترمذی و ابو داؤد)

تصحیح: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنگی تلوار ایک دوسرے کو پکڑانے سے منع فرمایا ہے روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے۔

## انگلیوں کے درمیان تسمہ چیرنے کی ممانعت

(۱۹) وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يُقَدَّ السَّيْرُبَيْنِ اصْبِعَيْنِ (رواه ابو داؤد)

تصحیح: حضرت حسن سمرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے کہ تسمہ دو انگلیوں کے درمیان رکھ کر چیرا جائے۔ (ابو داؤد)

اپنے دین، اپنی جان، اپنے مال اور اپنے اہل و عیال کی محافظت میں مارا جانیوالا شہید ہے

(۲۰) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ دِينِهِ

فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ قُتِلَ دُونَ أَهْلِهِ شَهِيدٌ. (رواه الترمذی و ابودانود والنسائی)

ترجمہ: حضرت سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اپنے دین کی حفاظت کرتا ہو مارا جائے وہ شہید ہے جو اپنی جان کی حفاظت کرتا ہو مارا جائے وہ شہید ہے جو اپنے مال کی حفاظت میں مارا جائے وہ شہید ہے جو اپنے اہل کی حفاظت کرتا ہو مارا جائے وہ شہید ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد اور نسائی نے)

تشریح: دین کی محافظت میں مارے جانے کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً کسی مسلمان کے سامنے کسی کافر یا کسی مبتدع نے اس کے دین کی توہین و حقارت کی اور وہ مسلمان اس سے لڑ پڑا اور مارا گیا۔ تو اس کو شہادت کا درجہ ملے گا۔ اکثر علماء کا مسلک یہ ہے کہ اگر مثلاً زید کا مال کوئی شخص لوٹنے کا ارادہ کرے یا اس کو قتل کرنے پر اتر آئے اور یا اس کے اہل و عیال کو کسی قسم کا کوئی نقصان پہنچانے کا قصد کرے تو زید کو چاہئے کہ وہ اس طرح کا برا ارادہ رکھنے والوں کی مدافعت کرے یعنی پہلے تو اس کو اچھے اور نرم انداز میں اس کے برے ارادہ سے باز رکھنے کی کوشش کرے لیکن اگر وہ بغیر لڑائی جھگڑے کے اپنے ارادہ سے باز نہ آئے اور زید اس کو مار ڈالے تو زید پر (بطور تادان) کوئی چیز نہیں ہوگی۔ اور اگر زید مارا گیا تو وہ شہید کا درجہ پائے گا۔

## مسلمان پر تلوار اٹھانے والے کے بارہ میں وعید

(۲۱) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِحَبِئْتُمْ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ بَابٌ مِنْهَا لِمَنْ سَلَ السَّيْفَ عَلَى أُمَّتِي أَوْ قَالَ عَلَى أُمَّةٍ مُحَمَّدٍ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جو کسی کو تلوار اٹھانے کی کوشش کرے یا اس کو قتل کرنے پر اتر آئے اور یا اس کے اہل و عیال کو کسی قسم کا کوئی نقصان پہنچانے کا قصد کرے تو اس کو چاہئے کہ وہ اس طرح کا برا ارادہ رکھنے والوں کی مدافعت کرے یعنی پہلے تو اس کو اچھے اور نرم انداز میں اس کے برے ارادہ سے باز رکھنے کی کوشش کرے لیکن اگر وہ بغیر لڑائی جھگڑے کے اپنے ارادہ سے باز نہ آئے اور زید اس کو مار ڈالے تو زید پر (بطور تادان) کوئی چیز نہیں ہوگی۔ اور اگر زید مارا گیا تو وہ شہید کا درجہ پائے گا۔

غریب ہے۔ ابو ہریرہ کی حدیث جس کے الفاظ ہیں الرجل جبار باب الغضب میں بیان ہو چکی ہے۔

وَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ الرَّجُلُ جُبَارٌ ذَكَرَ فِي بَابِ الْغَضَبِ.

”اور حضرت ابو ہریرہ کی حدیث الرجل جبار باب الغضب میں نقل کی جا چکی ہے۔“

## بَابُ الْقَسَامَةِ... قسامت کا بیان

”قسامت“ ق کے زبر کے ساتھ قسم کے معنی میں ہے یعنی سوگند کھانا۔ شرعی اصطلاح میں ”قسامت“ کا مفہوم یہ ہے کہ اگر کسی آبادی و محلہ میں یا اس کی آبادی و محلہ کے قریب میں کسی شخص کا قتل ہو جائے اور قاتل کا پتہ نہ چلے تو حکومت و واقعات کی تحقیق کرے اگر قاتل کا پتہ چل جائے تو ٹھیک ہے ورنہ اس آبادی یا محلہ کے باشندوں میں سے پچاس آدمیوں سے قسم لی جائے اس طرح کہ ان میں سے ہر آدمی یہ قسم کھائے کہ ”خدا کی قسم! نہ میں نے اس کو قتل کیا ہے اور نہ اس کے قاتل کا مجھے علم ہے“ یہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کا مسلک ہے جس کی بنیاد مشہور حدیث ہے کہ البينة على المدعى واليمين على من انكر چنانچہ اس باب کی تیسری فصل میں حضرت رافع ابن خديج سے منقول روایت بھی اسی پر دلالت کرتی ہے۔

حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد کے نزدیک ”قسامت“ کا مفہوم یہ ہے کہ جس آبادی و محلہ میں یا جس آبادی و محلہ کے قریب میں لاش پائی گئی ہے اگر اس کے باشندوں اور مقتول کے درمیان کوئی عداوت و دشمنی رہی ہو یا کوئی ایسی علامت پائی گئی ہو جس سے یہ ظن غالب ہو کہ اس آبادی و محلہ کے لوگوں نے اس کو قتل کیا ہے جیسے اس آبادی یا محلہ میں لاش کا پایا جانا تو مقتول کے وارثوں سے قسم لی جائے یعنی ان سے کہا جائے کہ وہ یہ قسم کھائیں کہ ”خدا کی قسم! تم نے (یعنی اس آبادی یا محلہ کے لوگوں نے) اس کو قتل کیا ہے“ اگر مقتول کے وارث یہ قسم کھانے سے انکار کر دیں تو پھر ان

لوگوں سے قسم لی جائے جن پر قتل کا شبہ کیا گیا ہے، چنانچہ اس باب کی پہلی حدیث جو حضرت رافع رضی اللہ عنہ سے منقول ہے اسی پر دلالت کرتی ہے۔ قسامت میں قصاص واجب نہیں ہوتا اگر قتل عمد کا دعویٰ ہو بلکہ اس میں دیت واجب ہوتی ہے خواہ قتل عمد کا دعویٰ ہو یا قتل خطاء کا۔ لیکن حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر قتل عمد کا دعویٰ ہو تو پھر قصاص کا حکم نافذ کرنا چاہئے اور حضرت امام شافعی کا قدیم قول بھی یہی ہے۔ قسامت کے بارے میں یہ ملحوظ رہنا چاہئے کہ قسامت کا یہ طریقہ زمانہ جاہلیت میں بھی رائج تھا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طریقہ کو باقی رکھا اور اسی کے مطابق انصاریوں میں اس مقتول کا فیصلہ کیا جس کے قتل کا انہوں نے خیر کے یہودیوں پر دعویٰ کیا تھا۔

## الفصل الأول... قسامت میں مدعی سے قسم لی جائے یا مدعا علیہ سے

(۱) وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ وَ سَهْلِ بْنِ أَبِي حَثْمَةَ أَنَّهُمَا حَدَّثَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَهْلٍ وَ مُحَيِّصَةَ بِنْتُ مَسْعُودِ ابْنِ أَخِي خَبِيرٍ فَتَفَرَّقَا فِي النَّخْلِ فَقَتِلَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَهْلٍ فَجَاءَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ سَهْلٍ وَ حُوَيْصَةَ وَ مُحَيِّصَةَ ابْنَا مَسْعُودِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَكَلَّمُوا فِي أَمْرِ صَاحِبِهِمْ فَبَدَأَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ وَ كَانَ أَضْعَفُ الْقَوْمِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَبِيرُ الْكُبَرِ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ يَعْنِي لَيْلَى الْكَلَامَ أَلَا كَبِيرٌ فَتَكَلَّمُوا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحِقُوا فَيُنْكَمَ أَوْ قَالَ صَاحِبِكُمْ بِأَيْمَانِ حَمِيئِينَ مِنْكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْرُكَ اللَّهُ أَمْرُكَ نَرَهُ قَالَ فَتَبَرُّنْكُمْ يَهُودُ فِي أَيْمَانِ حَمْسِينَ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَوْمٌ كَفَرْنَا فَقَدَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَبْلِهِ وَ فِي رِوَايَةٍ تَحْلِفُونَ حَمْسِينَ يَمِينًا وَ تَسْتَحِقُونَ قَاتِلَكُمْ أَوْ صَاحِبَكُمْ فَوَازَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ بِمِائَةِ نَاقَةٍ (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج اور سہل بن ابی حثمہ سے روایت ہے دونوں حدیث بیان کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن سہل اور حویصہ بن مسعود دونوں خیر آئے اور کھجور کے درختوں میں متفرق ہو گئے عبد اللہ بن سہل قتل کر دیا گیا۔ عبد الرحمن بن سہل اور حویصہ اور حویصہ مسعود کے دونوں بیٹے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور اپنے ساتھی کے معاملہ میں بات چیت کی عبد الرحمن نے گفتگو شروع کی اور وہ سب سے چھوٹا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے فرمایا بڑے کی بڑائی رکھ۔ یحییٰ بن سعید نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد تھی کہ بڑا کلام کرنے کا متولی ہوں انہوں نے کلام کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے مقتول یا فرمایا اپنے صاحب کے امر کے اپنے مردوں میں سے پچاس کی قسموں کے ساتھ مستحق ہو سکو گے۔ انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول ایک ایسی چیز ہے جس کو ہم نے نہیں دیکھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پھر یہود تم کو پچاس قسموں کے ساتھ بری کر دیں گے انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول وہ کا فر لوگ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی دیت اپنی طرف سے ادا کر دی ایک روایت میں ہے تم پچاس قسمیں اٹھاؤ تم اپنے قاتل یا فرمایا اپنے صاحب کی دیت کے مستحق ہو جاؤ گے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے پاس سے دیت میں سوا نٹ ادا کر دیئے۔ (متفق علیہ)

ترجمہ: ”جو شخص سب سے بڑا ہو وہ گفتگو کا ذمہ دار ہو“ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ جو شخص عمر میں سب سے بڑا ہو اس کا اکرام و احترام ضروری ہے اور گفتگو کی ابتدا اسی کی طرف سے ہونی چاہئے۔ یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ حدود میں وکالت جائز ہے نیز اس پر بھی دلالت کرتی ہے کہ حاضر کی وکالت بھی جائز ہے۔ کیونکہ مقتول کے خون کے ولی ان کے حقیقی بھائی یعنی عبد الرحمن بن سہل رضی اللہ عنہ تھے اور حویصہ رضی اللہ عنہ اور حویصہ رضی اللہ عنہ ان کے چچا زاد بھائی تھے۔ اس حدیث سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ قسامت میں پہلے مدعی سے قسم لی جائے جب کہ حنفی مسلک یہ ہے کہ پہلے مدعا علیہ سے قسم لی جائے۔ وَ هَذَا الْبَابُ خَالَ عَنِ الْفَضْلِ الثَّانِي. ”اور اس باب میں دوسری فصل نہیں ہے۔“

## الفصل الثالث... قسم کی ابتداء مدعا علیہ سے ہونی چاہئے

(۲) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ أَصْبَحَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ مَقْتُولًا بِخَبِيرٍ فَأَنْطَلَقَ أَوْلِيَاءُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ اَلَكُمْ شَاهِدَانِ يَشْهَدَانِ عَلَيَّ قَاتِلِ صَاحِبِكُمْ قَالُوا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ اَخَذَ مِنْ الْمُسْلِمِيْنَ وَاِنَّمَا هُمْ يَهُودٌ وَ قَدْ بَجُرْتُوْنَ عَلَيَّ اَعْظَمَ مِنْ هَذَا قَالَ فَاخْتَارُوا مِنْهُمْ خَمْسِيْنَ فَاَسْتَحْلَفُوْا هُمْ فَاَبْرَأُوْا فَوَدَاهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ. (رواه ابوداؤد)

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری خبیر میں مقتول پایا گیا اس کے دربار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور اس بات کا آپ سے ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تمہارے پاس دو گواہ ہیں جو تمہارے صاحب کے قاتل پر گواہی دیں۔ انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول وہاں کوئی مسلمان موجود نہیں تھا اور وہ یہودی ہیں اور وہ اس سے بڑے بڑے کاموں پر دلیری رکھتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان میں سے پچاس آدمی چن لو اور ان سے قسم لو انہوں نے اس بات سے انکار کر دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاس سے ان کو دیت ادا کر دی۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## بَابُ قَتْلِ اَهْلِ الرِّدَّةِ وَ السَّعَاةِ بِالْفَسَادِ

### مرتدوں اور فساد برپا کرنے والوں کو قتل کر دینے کا بیان

ارتداد ارتداد اور لوٹنے کے معنی میں ہے جو آدمی اسلام قبول کرنے کے بعد اسلام سے پھرتا ہے اسے مرتد کہتے ہیں شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے ردة وارتداد کی تعریف اس طرح فرمائی ہے وجود ایمان کے بعد زبان پر کلمہ کفر لانے کا نام ردة وارتداد ہے یعنی زبان پر ایسا کلمہ آجائے جو ضروریات دین کے انکار پر مبنی ہو یا تکذیب پر مبنی ہو یا دین کے کسی حکم کے استہزاء پر مبنی ہو یا قصداً یا سافل سرزد ہو جائے جو استہزاء اور استخفاف دین پر دلالت کرتا ہو ارتداد کیلئے آدمی کا عاقل ہونا شرط ہے اور بالغ ہونا بھی شرط ہے لہذا مجنون یا نابالغ بچے پر ارتداد کا حکم نافذ نہیں ہوتا۔ جو آدمی مرتد ہو جائے تو اس پر دوبارہ اسلام پیش کیا جائے گا اگر اس کو کوئی شک اور شبہ ہو تو اس کو دور کیا جائے گا اسی مقصد کیلئے مرتد کو تین دن کی مہلت دی جائے گی اگر ان دنوں میں وہ پھر اسلام میں داخل ہوا تو ٹھیک ہے ورنہ اس کو قتل کیا جائے گا مرتد کو اسلام کی دوبارہ دعوت دینا مستحب حکم ہے واجب نہیں ہے کیونکہ ایک دفعہ واجب دعوت اس کو پہنچ چکی ہے اگر مرتد مہلت مانگتا ہے تو امام شافعی کے نزدیک تین دن تک کی مہلت دینا واجب ہے بعض علماء فرماتے ہیں کہ مہلت دینا واجب اور ضروری نہیں ہے کیونکہ ”من بدل دینہ فاقتلوه“ کی جو حدیث ہے اس میں مہلت دینے کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ بہر حال تین دن تک اس مرتد کی بات سنی جائے گی اور اس کو خوب سمجھنے سمجھانے کا موقع دیا جانا چاہیے اور بہتر یہ ہے کہ اس کو جیل میں رکھا جائے اگر وہ باز نہیں آیا تو اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

عورت اگر اسلام سے پھر جائے تو احناف کے ہاں اس کی سزا جیل ہے قتل کرنا نہیں ہے کیونکہ کئی احادیث میں عورتوں کے قتل کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمادیا ہے نیز عورت ناقص العقل ہے اور دشمن کی صفوں میں مل کر لڑنے کے قابل بھی نہیں ہے ہاں اگر کوئی کافر عورت سرداری کرتی ہو یا مال دیتی ہو تو اس کو قتل کیا جائے گا۔ ائمہ شوافع وغیرہ عورت کے قتل کے قائل ہیں ان کی دلیل حدیث کا عموم ہے جس میں ہے کہ ”من بدل دینہ فاقتلوه“ ان کے ہاں یہ حدیث مرتدہ عورت کے قتل کو بھی شامل ہے بہر حال اسلام ایک ہمہ گیر آفاقی دین ہے جو د فطرت ہے اس سے آج تک ایک شخص بھی اس لئے مرتد نہیں ہوا کہ اس کو اسلام ناپسند آیا یا اسلام میں اس کو کوئی نقص نظر آیا جتنے لوگ اسلام سے ہوئے ہیں وہ دنوی اغراض و مفادات اور خواہشات کا شکار ہو کر مرتد ہوئے ہیں۔ پھر اگر کوئی بڑے سے بڑا آدمی بھی مرتد ہو کر اسلام سے ہے تو تاریخ واہ ہے کہ اس کے بدلے میں اللہ تعالیٰ نے اس مرتد سے کئی گنا بہتر آدمی کو اسلام میں داخل ہونے کی توفیق عطا فرمائی ہے۔

”سعاة“ یہ سماعی کی جمع ہے جو محنت اور کوشش کرنے کے معنی میں ہے یہاں اس سے ایسا آدمی مراد ہے جو دین اسلام اور مسلمانوں ’ بریا کرنے کی کوشش کر رہا ہو۔ ”سعاة“ کا مصداق راہزن ڈاکو اور قطاع الطریق قسم کے لوگ ہیں چنانچہ انما جزا اللدین یحاروا



## ارتداد کی صورتیں

مرتد اور ارتداد کی کئی صورتیں ہوتی ہیں سب کا ذکر کرنا مشکل ہے البتہ چند اصولی صورتوں کا تذکرہ کرنا ضروری ہے مثلاً اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات میں سے کسی کا انکار یا توہین کرنا انبیاء کرام میں سے کسی کا انکار یا توہین کرنا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی نامناسب بات کو منسوب کرنا، کلمات کفر بکنا اور موجب کفر افعال کا ارتکاب کرنا قرآن مجید کا انکار کرنا یا اسے ناقص و محرف سمجھنا یا تو لا و فعلاً اس کی توہین کرنا نمازوں اور دیگر عبادات کا انکار کرنا اور اس کی توہین کرنا علم دین اور علماء اسلام کے متعلق موجب کفر قول و فعل کا ارتکاب کرنا حرام کو حلال اور حلال کو حرام کہنا قیامت کا انکار کرنا یا اس کے متعلق شریعت کے منافی عقیدہ رکھنا عالم بالا اور فرشتوں کا انکار یا اس کی توہین و تحقیر کرنا جنت و دوزخ کا انکار یا ان کا مذاق اڑانا یہ سب باعث ارتداد اذ اقوال و افعال ہیں۔ مرتدین کے خلاف جہاد کرنا ضروری ہوتا ہے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد مرتدین کے خلاف ایک سال تک جہاد کیا تھا طرفین کے ساتھ ہزار آدمی مارے گئے تھے تب جا کر جزیرہ عرب میں اسلام اس بیخ پر آ گیا جو عہد نبوی میں تھا۔

## الفصل الأول... مرتد کی سزا قتل ہے

(۱) عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ نَادِقَةَ فَأَخْبَرَهُمْ قَبْلَهُ ذَلِكَ بَنُ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ أَنَا لَمْ أُخْرِجَهُمْ لِنَهْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُعَذِّبُوا بَعْدَ اللَّهِ وَ لَقَتْنَاَهُمْ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَدَّلَ دِينَهُ فَاقْتُلُوهُ (رواه البخاری)

حضرت علمد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس زندیق لائے گئے اس نے ان کو جلا دیا۔ یہ بات ابن عباس رضی اللہ عنہ کو پہنچی انہوں نے کہا اگر میں ہوتا تو ان کو نہ جلاتا اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے اور فرمایا ہے اللہ کے عذاب کے ساتھ عذاب نہ کرو اور میں ان کو قتل کرتا۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص اپنے دین کو بدل ڈالے اس کو قتل کرو۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تفسیر صحیح: اصل میں ”زندیق“ جو سیوس کی ایک قوم کا نام ہے جو زردشت جوس کی اختراع کی ہوئی کتاب زند کے پیروکار ہیں لیکن اصطلاح عام میں ہر ملحد فی الدین کو زندیق کہا جاتا ہے چنانچہ یہاں بھی زندیق سے وہ لوگ مراد ہیں جو دین اسلام چھوڑ کر مرتد ہو گئے تھے۔ بعض علماء یہ فرماتے ہیں کہ اس روایت میں جن لوگوں کو زندیق کہا گیا ہے وہ دراصل عبد اللہ ابن سبا کی قوم میں سے کچھ لوگ تھے جو حدود اسلام میں فتنہ و فساد برپا کرنے اور امت کو گمراہ کرنے کے لیے اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے بارہ میں خدائی کا دعویٰ کرتے تھے چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے ان کے اس عظیم فتنہ کا سرکچلنے کے لیے ان سب کو پکڑا بلایا اور ان سے مطالبہ کیا کہ وہ سب توبہ کریں اور یہ فتنہ چھیلانے سے باز رہیں لیکن جب انہوں نے اس سے انکار کر دیا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایک گڑھا کھدوا کر اس میں آگ جلوائی اور ان سب کو آگ کے اس گڑھے میں ڈلوادیا۔

منقول ہے کہ جب حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا مذکورہ قول حضرت علی کرم اللہ وجہہ تک پہنچا تو انہوں نے فرمایا کہ بیشک ابن عباس رضی اللہ عنہ نے سچ کہا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس مسئلہ میں اپنے اجتہاد پر عمل کیا اور اس مصلحت کے پیش نظر ان سب کو جلوا دیا یہی لوگ نہیں بلکہ ان کا عبرت کا انجام دیکھ کر دوسرے لوگ بھی اس قسم کی مفسدہ پردازی سے باز رہیں۔

## کسی کو آگ میں جلانے کی سزا نہ دو

(۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ النَّارَ لَا يَعْذِبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ. (رواه البخاری)

عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق آگ نہیں عذاب کرتا کے ساتھ مگر اللہ تعالیٰ۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

## فرقہ خوارج کی نشاندہی

(۳) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَيَخْرُجُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ حَدَاثِ الْأَسْنَانِ سَفَهَاءُ الْأَخْلَامِ يَقُولُ مِنْ خَيْرِ قَوْلِ الْبَرِيَّةِ لَا يُجَاوِزُ زَايِمَاتُهُمْ حَنَا جِرْهُمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السُّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ فَإِنَّمَا لَقِيَتْهُمْ فَأَقْتُلُوهُمْ فَإِنَّ فِي قَتْلِهِمْ أَجْرَ الْإِمْنِ قَتْلَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (مضق عليه)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے آخر زمانہ میں ایک قوم نکلے گی جو ان ہوں گے ہلکی عقلوں والے۔ بہترین خلق کی بات کہیں گے ایمان ان کی گردنوں کے زرخہ سے تجاوز نہ کرے گا۔ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔ تم ان کو جہاں بھی ملو قتل کرو۔ ان کے قتل کرنے سے قیامت کے دن اجر ملے گا۔ (مضق علیہ)

تشریح: لوگوں کی اچھی باتیں بیان کریں گے اس سے مراد یہ ہے کہ مذکورہ لوگ وہ بہترین اقوال اور اچھی باتیں بیان کریں گے جو عام طور پر خدا کے نیک بندوں کا زبانوں پر رہتی ہیں یعنی قرآن کریم کی آیات لیکن ملحوظ رہے کہ مشکوٰۃ کے نسخوں میں تو من خیر قول البریہ ہے یعنی خیر کا تعلق قول سے ہے چنانچہ یہاں اسی کے مطابق ترجمہ و مطلب بیان کیا گیا ہے جب کہ مصباح میں من قول خیر البریہ ہے یعنی اس میں خیر کا تعلق البریہ سے ہے جس کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ لوگ بہترین انسان کے اقوال بیان کریں گے اس صورت میں قرآن کریم کی آیات کی بجائے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مراد ہوں گی۔ لیکن علماء کہتے ہیں کہ جملہ کی زیادہ مناسبت اور موزوں ترکیب وہی ہے جو یہاں مشکوٰۃ میں نقل کی گئی ہے کیونکہ احادیث میں خوارج کے بارے میں منقول ہے کہ وہ قرآن کریم کی آیات پر دھیں گے اور ان سے اپنے غلط عقائد و نظریات پر استدلال کریں گے اور ان آیات کی غلط سلط تاویل کریں گے۔

جس طرح تیر شکار کے درمیان سے نکل جاتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح کوئی تیر شکار کے درمیان سے نکل جاتا ہے اور اس شکار میں جلدی پیوست ہو کر فوراً نکل جانے کی وجہ سے وہ تیر شکار کے خون وغیرہ سے آلودہ نہیں ہوتا اسی طرح وہ لوگ بھی امام وقت اور علماء حق کی اطاعت سے نکل جائیں گے! طیبی کہتے ہیں کہ اس تمثیل کی مراد ان لوگوں کا دین کے دائرہ میں داخل ہونے پھر دین کے دائرہ سے نکل جانے اور اس تیر کی مانند کی جو شکار میں پیوست ہو کر نکل جائے اور آلودہ نہ ہو ان لوگوں پر دین کی کسی بات کے اثر نہ ہونے کو ظاہر کرتا ہے نیز اس کا منشاء ان خوارج کی نشان دہی کرتا ہے جو امام وقت اور اسلامی حکومت کے اطاعت گزار نہیں ہوتے اور لوگوں پر ہتھیار اٹھاتے ہیں چنانچہ ابتداء میں خوارج کا ظہور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے عہد خلافت میں ہوا جن میں سے اکثر کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے موت کے گھاٹ اتار دیا۔

خوارج کے بارہ میں علماء کا فیصلہ: - خطابی کہتے ہیں کہ علمائے امت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ خوارج کی جماعت باوجود گمراہی کے مسلمانوں ہی کے فرقوں میں سے ایک فرقہ ہے ان کے ہاں نکاح کرنا بھی جائز ہے اور ان کا ذبیحہ کھانا بھی درست ہے نیز ان کی گواہی بھی معتبر ہے چنانچہ منقول ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ان لوگوں کے بارہ میں پوچھا گیا کہ کیا وہ لوگ کافر ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا کہ وہ تو کفر سے بھاگ کر آئے ہیں پھر ہم ان کو کافر کس طرح کہہ سکتے ہیں اس کے بعد پوچھا گیا کہ کیا وہ منافق ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ منافق تو اللہ تعالیٰ کو بہت تھوڑا یاد کرتے ہیں اس لیے انہیں منافق بھی نہیں کہا جاسکتا پھر پوچھا گیا کہ تو آخر وہ کیا ہیں؟ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ وہ مسلمانوں میں سے ایک فرقہ کے لوگ ہیں قند و گمراہی نے ان کو گمراہ کیا ہے چنانچہ وہ اندھے اور بہرے ہو گئے ہیں۔ جیسا کہ بتایا گیا خوارج مسلمان کے ایک فرقہ کا نام ہے جو گمراہی میں مبتلا ہے اس فرقہ کا بنیادی عقیدہ یہ ہے کہ بندہ نہ صرف گناہ کبیرہ بلکہ صغیر گناہوں کے ارتکاب سے بھی کافر ہو جاتا ہے۔

## خوارج کے بارہ میں آنحضرت کی پیش گوئی

(۴) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ أُمَّتِي فِرْقَتَيْنِ فَيَخْرُجُ مِنْ

بَيْنَهُمَا مَارِقَةٌ يَلْبِي قَتْلَهُمْ أَوْلَاهُمْ بِالْحَقِّ. (رواه مسلم)

**تفسیر:** حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت دو گروہوں میں بٹ جائے گی ان سے ایک جماعت نکل جائے گی۔ ان کے قتل کا والی وہ شخص ہوگا جو حق کے بہت نزدیک ہوگا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔  
تشریح: دو فرقوں سے مراد ایک تو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حامیوں کی جماعت ہے اور دوسری حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے حامیوں کی جماعت ہے ان دونوں کے درمیان سے جو ایک تیسری جماعت پیدا ہوئی اسی کو خوارج کہا گیا ہے خوارج کوفہ کے گھاٹ اتارنے اور ان کے فتنہ و فساد کا ذمہ کرنے کی طرف حضرت علی کرم اللہ وجہہ متوجہ ہوئے کیونکہ اس وقت انہی کی شخصیت حق سے زیادہ قریب کا سب سے بڑا مصداق تھی۔

## مسلمان کا مسلمان کو قتل کرنا کفر کے قریب پہنچ جانا ہے

(۵) وَعَنْ جَبْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوُدَّاعِ لَا تَرْجِعُنَّ بَعْدَ كُفْرًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ. (متفق عليه)

**تفسیر:** حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا میرے بعد کافر ہو کر نہ پھر جانا کہ ایک دوسرے کی گردنیں مارنے لگ جاؤ۔ (متفق علیہ)

(۶) وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ حَمَلَ أَحَدُهُمَا عَلَى آخِيهِ السِّلَاحَ فَهُمَا فِي جُرْفٍ جَهَنَّمَ فَإِذَا قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ دَخَلَهَا جَمِيعًا وَ فِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ بَسَفَيْهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ قُلْتُ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بَالُ الْمَقْتُولِ قَالَ أَنَّهُ كَانَ حَرِيصًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ. (مضق عليه)

**تفسیر:** حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جس وقت دو مسلمان ایک دوسرے کو ملیں ایک اپنے دوسرے بھائی پر ہتھیار سے حملہ کر دے وہ دونوں دوزخ کے کنارے پر ہیں۔ جب ایک دوسرے کو قتل کر دیتا۔ وہ دونوں اس میں داخل ہو جاتے ہیں۔ ایک روایت میں اسی سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو مسلمان تلوار لے کر ایک دوسرے کو ملتے ہیں پس قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں ہیں میں نے کہا یہ قاتل ہے پس مقتول کیوں دوزخ میں جائے گا فرمایا وہ اپنے ساتھی کے قتل پر حریص تھا۔ (متفق علیہ)

تشریح: دونوں ایک ساتھ دوزخ میں ڈالے جائیں گے کے بارہ میں علماء لکھتے ہیں کہ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ ان دونوں میں سے ایک بھی حق پر نہ ہو ہاں اگر ان میں سے ایک حق پر ہوگا تو دوزخ کی آگ میں اسی کو ڈالا جائے گا جو ناحق پر ہوگا، لیکن یہ بھی اسی صورت میں ہے جب کہ اشتباہ التباس اور تاویل سے قتل سرزد نہ ہو۔ وہ بھی تو اپنے ساتھی کو قتل کرنے پر آمادہ تھا اور ابن ملک رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ ارشاد اس بات کی دلیل ہے کہ کسی حرام چیز کے ارتکاب کی محض آمادگی پر بھی مواخذہ ہوتا ہے چنانچہ صورت مذکورہ میں یہی نوعیت ہے کہ وہ دونوں ہی ایک دوسرے کی جان کے طلب گار ہوتے ہیں ہاں اگر مقتول محض اپنے دفاع کا ارادہ رکھتا ہو اور اس کی نیت میں دوسرے کے قتل کی خواہش و ارادہ کا دخل نہ ہوتا تو اس سے مواخذہ نہ ہوتا کیونکہ شریعت نے ”دفاعی کاروائی“ کی اجازت دی ہے۔

## مرتد اور قزاقوں کی سزا

(۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ قَدِيمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرَمِنْ عُكْلٍ فَاسْلَمُوا فَاجْتَرُوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَأْتُوا بِالصَّدَقَةِ فَيَسْرِبُوا مِنْ آبِئِهَا وَالْبَانِيهَا فَفَعَلُوا فَاصْحُوا فَأَرْتَدُوا وَقَتَلُوا رِعَاتَهَا وَاسْتَأْفُوا الْإِبِلَ فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ فَأَتَى بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ ثُمَّ لَمْ يَحْسَمَهُمْ حَتَّى مَاتُوا فِي رِوَايَةٍ فَسَمَرُوا أَعْيُنَهُمْ وَ فِي رِوَايَةٍ

أَمْرًا مَسْمُومًا فَأَحْمِيثُ فَكَحَلْتُهُمْ بِهَا وَطَرَ حَهُمْ بِالْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ فَمَا يُسْقُونَ حَتَّى مَاتُوا. (متفق علیہ)

تفسیر: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا عکلم قبیلہ کے چند آدمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے وہ مسلمان ہو گئے ان کو مدینہ کی آب و ہوا نا موافق آئی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ زکوٰۃ کے اونٹوں میں جا رہیں ان کا پیشاب اور دودھ پیئیں انہوں نے ایسا کیا وہ تندرست ہو گئے پھر مرتد ہو گئے انہوں نے اونٹوں کے چرانے والوں کو قتل کر دیا اور اونٹ ہانک کر لے گئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پیچھے بھیجا ان کو لایا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے ہاتھ پاؤں کاٹ ڈالے ان کی آنکھیں پھوڑ ڈالیں پھر ان کو داغ نہیں دیا یہاں تک کہ وہ مر گئے ایک روایت میں ہے ان کی آنکھوں میں سلائیاں پھیر دیں۔ ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلائیاں گرم کرنے کا حکم دیا وہ ان کی آنکھوں میں پھیر دیں اور ان کو حرہ میں ڈال دیا وہ پانی مانگتے تھے ان کو پانی نہ دیا جاتا تھا یہاں تک کہ وہ مر گئے۔ (متفق علیہ)

تفسیر: ان اونٹوں کا پیشاب اور دودھ پیا کریں اس ارشاد گرامی سے حضرت امام محمدؒ نے یہ استدلال کیا ہے کہ جن جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کا پیشاب بھی پاک ہے یہی قول امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ کا ہے، لیکن حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ان جانوروں کا پیشاب نجس (نا پاک) ہے ان کی طرف سے اس ارشاد گرامی کی یہ تاویل کی جاتی ہے کہ ان لوگوں کے مرض کی نوعیت کے اعتبار سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بذریعہ وحی یہ معلوم ہوا ہوگا کہ ان کے مرض کا علاج صرف اونٹ کا پیشاب ہے اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مخصوص طور پر ان لوگوں کو اس کا حکم دیا۔ پھر حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ تو یہ فرماتے ہیں کہ جس طرح اونٹ کا پیشاب پینا دوا کے علاوہ حلال نہیں ہے اسی طرح دوا کے طور پر پینا بھی حلال نہیں ہے، کیونکہ اس بات پر کوئی بھی متفق نہیں ہے کہ پیشاب میں کسی مرض کی شفا ہے، لیکن حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک کسی مرض کے علاج کے لیے پینا حلال ہے۔

ابن ملکؒ فرماتے ہیں کہ باوجود یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مثلہ سے منع فرمایا ہے لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو اس طرح کی سزا دی اس کی وجہ یا تو یہ ہے کہ ان لوگوں نے اونٹوں کے چرواہوں کے ساتھ یہی برتاؤ کیا تھا اس لیے آنحضرت نے بطور قصاص ان لوگوں کے ساتھ بھی ویسا ہی معاملہ کیا یا یہ وجہ تھی کہ چونکہ ان مفسدوں نے بہت بڑے جرم کا ارتکاب کیا تھا یعنی مرتد بھی ہوئے، چرواہوں کو قتل بھی کیا ہے اور قزاقی بھی کی کہ لوٹ مار کر کے سارے اونٹ لے گئے اور امام وقت کو حق پہنچتا ہے کہ اس قسم کے جرم کی صورت میں بطور جزو تنبیہ اور مصلحت امن و انتظام مجرم کو مختلف طرح کی سزائیں دے چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی کے پیش نظر ان لوگوں کے ساتھ اس طرح کا معاملہ کیا۔

نوی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس حدیث کے معنی و منشاء کے بارہ میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں، بعض حضرات تو یہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں جو واقعہ نقل کیا گیا ہے وہ ان آیات کے نازل ہونے سے پہلے کا ہے جن میں حدود کی شرعی سزائوں اور قزاقوں کی سزا کے بارہ میں صریح احکام بیان کیے گئے ہیں اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مثلہ کی جو ممانعت فرمائی ہے وہ بھی اس واقعہ کے بعد کا حکم ہے اس اعتبار سے یہ حدیث منسوخ ہے، لیکن دوسرے بعض حضرات کا قول یہی ہے کہ یہ حدیث منسوخ نہیں ہے، بلکہ اسی موقع پر وہ آیت نازل ہوئی تھی جس میں قزاقوں کی یہ سزایمان کی گئی ہے کہ ان کو قتل کر دیا جائے یا سولی دے دی جائے اور یا ان کا ایک ہاتھ اور پیر کاٹ دیا جائے، لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو جو سزا دی وہ بطور قصاص تھی کہ انہوں نے اونٹوں کے چرواہوں کے ساتھ جو معاملہ کیا تھا ان کے ساتھ بھی وہی معاملہ کیا گیا۔

اب رہی یہ بات کہ آخری وقت میں ان مفسدوں کو پانی کیوں نہیں دیا گیا، تو اس کے بارہ میں بعض علماء کا کہنا یہ ہے کہ یہ بھی قصاص کے طور پر تھا کہ ان مفسدوں نے بھی اونٹوں کے چرواہوں کو اسی طرح بغیر پانی کے تڑپاڑپا کر مار ڈالا تھا چنانچہ ان کے ساتھ بھی یہی کیا گیا کہ جب انہوں نے پانی مانگا تو انہیں پانی نہیں دیا گیا، لیکن بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ ان کو پانی نہ دینے کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں دیا تھا بلکہ لوگوں نے ان مفسدوں کے نجس انتہائی نفرت اور غصہ کے اظہار کے طور پر انہیں کو پانی نہیں دیا۔ اس بارہ میں جہاں تک مسئلہ کا تعلق ہے تو علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جو شخص سزائے موت کا ستوجب ہو چکا ہو اور اس کو قتل کرنا واجب ہو وہ اگر پانی مانگے تو پانی نہ دینے سے انکار نہ کرنا چاہئے۔

## الفصل الثانی.... مثلہ کی ممانعت

(۸) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْتَنِي عَلَى الصَّدَقَةِ وَيَنْهَانَا عَنِ الْمُثَلَّةِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ أَنَسٍ.

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو صدقہ دینے پر رغبت دلاتے تھے اور ہم کو مثلہ کرنے سے منع کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے اور روایت کیا اس کو نسائی نے انس سے۔

تشریح: جسم کے کسی عضو جیسے ناک، کان، ستر یا کسی اور حصہ جسم کے کاٹ ڈالنے کو مثلہ سے منع فرمانا بعض حضرات کے نزدیک تو بطور تحریم ہے یعنی یہ مکروہ تحریمی ہے اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ بطور تنزیہی ہے یعنی یہ مکروہ تنزیہی ہے لیکن زیادہ صحیح قول تحریم ہی کا ہے جہاں تک اس سے پہلی حدیث میں مذکور واقعہ کا تعلق ہے تو یہ بات وہاں بھی بتائی جا چکی ہے کہ آپ کی طرف سے ان مفسدوں کے اعضاء جسم کا کاٹا جانا قصاص کے طور پر تھا۔

## جانوروں کے ساتھ آنحضرت کا جذبہ رحمت

(۹) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَنْطَلَقَ لِحَاجَتِهِ فَرَأَيْنَا حُمْرَةً مَعَهَا فَرْحَانٌ فَأَخَذْنَا فَرْحِيهَا فَجَاءَتْ الْحُمْرَةُ فَجَعَلَتْ تَفْرِشُ فَجَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ فَجَعَلَ هَذِهِ بَوْلِهَا رُدُّوا وَلَدَهَا إِلَيْهَا وَرَأَى قَرْيَةً نَمَلٍ فَذَحَرَ فَنَاهَا قَالَ مَنْ حَرَّقَ هَذِهِ فَقُلْنَا نَحْنُ قَالَ إِنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يُعَذَّبَ بِالنَّارِ إِلَّا رَبُّ النَّارِ. (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عبداللہ رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے آپ قضاء حاجت کے لیے تشریف لے گئے۔ ہم نے ایک حمروہ (چڑیا کی مانند ایک سرخ جانور) دیکھی اس کے دو بچے تھے ہم نے اس کے بچے پکڑ لیے حمروہ آئی اور اپنے پر بچھانے لگی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو کس نے اس کے بچوں کی وجہ سے غم میں ڈالا ہے۔ اس کے بچے اس کو لوٹا دو۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چیونٹیوں کا گھر دیکھا کہ ہم نے اس کو جلا دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو کس نے جلایا ہے ہم نے کہا ہم نے فرمایا اُن نہیں کہ آگ کے ساتھ عذاب کرے مگر آگ کا رب۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: ”حمروہ“ ح پر پیش اور میم پر تشدید وز برابر یک پرندے کا نام ہے جو سرخ رنگ کا اور چڑیا کی مانند چھوٹا ہوتا ہے حدیث کے آخری الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ آگ کے ذریعہ کسی کو عذاب دینا صرف اللہ تعالیٰ ہی کے شایاں ہے اور چونکہ یہ سب سے بڑا عذاب ہے اس لیے کسی انسان کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ کسی کو آگ میں جلانے۔ چیونٹیوں کے بارہ میں مسئلہ یہ ہے کہ اگر چیونٹیاں تکلیف پہنچانے میں ابتدا کریں یعنی از خود کسی کو کاٹنے لگیں تو ان کو مار ڈالنا چاہئے ورنہ ان کو مارنا مناسب نہیں ہے اسی طرح چیونٹیوں کے بلوں کو آگ سے جلانا بھی ممنوع ہے نیز چیونٹیوں کو پانی میں ڈالنا مکروہ ہے اگر ایک چیونٹی کاٹے تو صرف اسی کو مارا جائے اس کے ساتھ اور چیونٹیوں کو مار ڈالنے کی ممانعت ہے۔

## ایک باطل فرقہ کے بارہ میں پیش گوئی

(۱۰) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي إِخْتِلَافٌ وَفُرْقَةٌ قَوْمٌ يُحْسِنُونَ الْقَبِيلَ وَيُسَيِّئُونَ الْفِعْلَ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السُّهُمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ لَا يَرِجَعُونَ حَتَّى يَرْتَدَّ السُّهُمُ عَلَى فَوْقِهِ هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةِ طُوبَى لِمَنْ قَتَلَهُمْ وَقَتْلُوهُ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَ

لَيْسُوا مِنَّا فِي شَيْءٍ مِّنْ قَاتَلَهُمْ كَانَ أَوْلَىٰ بِاللَّهِ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا سَمِينَا هُمْ قَالَ التَّحْلِيْقُ (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا میری امت میں اختلاف اور تفرقہ ہوگا۔ ایک گروہ ہوگا جو اچھا کہیں گے برا کریں گے۔ قرآن پڑھیں گے وہ ان کی گردنوں کے زرخرہ سے آگے نہیں بڑھے گا۔ دین سے نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے دین کی طرف نہیں لوٹیں گے یہاں تک کہ تیر اپنے سوفا کی طرف لوٹ آئے وہ بدترین مخلوق میں سے ہیں۔ خوشحالی ہے اس شخص کے لیے جو ان کو قتل کرے اور وہ اس کو قتل کریں وہ اللہ کی کتاب کی طرف بلائیں گے حالانکہ ان کا ہمارے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے ان سے جو لڑائی کرے گا وہ ان سے اللہ کے زیادہ نزدیک ہوگا انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول ان کی علامت کیا ہے فرمایا سر منڈانا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: ”اختلاف و فرقة: یعنی میری امت میں کچھ ایسے لوگ پیدا ہوں گے جو اپنی خواہشات کے بندے ہوں گے جن کی خود غرضی اعمال و افعال کی وجہ سے امت میں اختلاف پیدا ہوگا اور اتحاد پارہ پارہ ہو جائے گا لیکن ان کی زبانوں کا حال یہ ہوگا کہ اسلام کے بڑے شیدائی معلوم ہوں گے یہ لوگ قرآن پڑھیں گے مگر قرآن ان کے حلق سے نیچے نہیں اترے گا یہ لوگ اسلام سے ایسے خارج ہو جائیں گے جیسے کوئی تیر شکار سے آ رہا نکل کر جاتا ہے اسلام کی طرف ان کا واپس آنا ایسا ہی محال ہوگا جس طرح کمان سے نکلا ہوا تیر واپس سوفا پر نہیں آ سکتا۔ ”تواقیہم“ یہ تو ترقوت کی جمع ہے گلے اور حلق کو کہتے ہیں ”فوق“ کمان کا وہ حصہ جس پر تیر چڑھا کر چلایا جاتا ہے اس کو فوق کہتے ہیں اس کا ترجمہ سوفا ہے اور یہ کلام تطبیق بالمحال کے قبیلہ سے ہے۔ ”التحلیق“ یعنی سر کے بال منڈاتے ہی ہوں گے کبھی بال رکھتے ہی نہیں ہوں گے یہ خاص علامت صرف خوارج کی تھی اب اگر کوئی شخص بال رکھنا جائز سمجھتا ہے اور منڈاتا بھی ہے تو یہ نشانی ایسے شخص کی نہیں ہے بعض علماء نے تحلیق سے مراد حلقوں میں بیٹھنا مراد لیا ہے یعنی ان لوگوں کی یہ نشانی ہوگی کہ مسجد میں حلق بنا کر بیٹھیں گے اور دکھاوے کیلئے نمائش کریں گے۔ مسنون طریقہ یہ ہے کہ نماز کے اوقات میں آدمی قبلہ رخ ہو کر بیٹھ جائے اس حدیث میں خوارج کی طرف اشارہ ہے ”شعر الخلق والخلیقة“ نہا یہ میں لکھا ہے کہ خلق سے مراد انسان ہیں اور خلیقہ سے مراد جانور ہیں بعض نے کہا ہے کہ یہ دونوں لفظ ایک ہی معنی میں ہے اور بطور تاکید دوسرے لفظوں کو اس لئے لایا گیا ہے تاکہ تمام مخلوقات کو مفہوم عام ہو جائے بعض نے کہا کہ یہ بھی ممکن ہے کہ خلیقہ سے مراد موجود کائنات ہوں اور جو آئندہ پیدا ہونے والی مخلوق ہے خلق کے لفظ سے اس کا ارادہ کیا گیا ہو یہ لوگ بدترین مخلوق اس لئے ہیں کہ ایمان و اسلام کے لبادہ میں کفر کا کام کر رہے ہیں (کذا فی الرقات)

## وہ تین صورتیں جن میں ایک مسلمان کو سزائے موت دی جاسکتی ہے

(۱) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ إِسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا يَأْخُذَ ثَلَاثَ ذُنُوبٍ بَعْدَ إِحْصَانٍ فَإِنَّهُ يُرْجَمُ وَرَجُلٌ خَرَجَ مُحَارِبًا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّهُ يُقْتَلُ أَوْ يُصَلَّبُ أَوْ يُنْفَىٰ مِنَ الْأَرْضِ أَوْ يُقْتَلُ نَفْسًا فَيُقْتَلُ بِهَا. (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی مسلمان آدمی کا خون حلال نہیں جو اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد اللہ کے رسول ہیں۔ مگر تین باتوں میں سے کسی ایک بات کے سبب سے شادی کے بعد زنا کرنا اس کو رجم کیا جائے گا ایک وہ آدمی جو اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لڑائی کرنے کے لیے نکلا ہے اس کو قتل کیا جائے گا یا سولی پر چڑھایا جائے گا یا جلاوطن کر دیا جائے گا یا کسی نفس کو قتل کرے اس کے بدلہ میں اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: ”محصن“ ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ مسلمان جو آزاد ہو مکلف ہو اور نکاح صحیح کے ساتھ صحبت کر چکا ہو یعنی شادی شدہ ہو اور پھر اس کے بعد زنا کا مرتکب ہو اس کی سزا یہ ہے کہ اس کو سنگسار کر کے شتم کر دیا جائے۔

قزاق کرنے والے کے بارہ میں تین سزائیں بیان کی گئی ہیں۔ 1- قتل کر دیا جائے۔ 2- سولی دیا جائے۔ 3- قید میں ڈالا جائے ان تینوں میں تفصیل یہ ہے کہ اگر وہ قزاق مال تو نہ لوٹ سکا ہو مگر اس نے کسی کو جان سے مار ڈالا ہو تو اس صورت میں اس کو قتل کیا جائے گا اور اگر اس نے مال بھی لوٹا اور کسی کو قتل بھی کیا ہو تو اس صورت میں اس کو سولی دی جائے گی۔ اب اس کے متعلق حضرت امام مالکؒ تو یہ فرماتے ہیں کہ اس کو زندہ سولی پر لٹکا دیا جائے تاکہ وہ مرجائے لیکن حضرت امام شافعیؒ یہ فرماتے ہیں کہ اس کو قتل کر کے اس کی لاش سولی پر لٹکا دی جائے تاکہ دوسرے لوگوں کو اس کے انجام سے عبرت ہو۔

تیسری سزا قید کی ہے اس کے لیے حدیث میں یعنی فی الارض کے الفاظ ہیں اس کے معنی حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک تو یہ ہیں کہ اس کو مسلسل شہر بدر کیا جاتا رہے یعنی اسے کسی ایک شہر میں ٹھہرنے اور رہنے نہ دیا جائے بلکہ ایک شہر سے دوسرے شہر کی طرف نکالا جاتا رہے تاکہ اسے قزاقی آرام نہ مل سکے۔ لیکن حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان الفاظ کے معنی یہ ہیں کہ اس کو قید میں ڈال دیا جائے اور یہ قید کی سزا اس صورت میں ہے جس کہ اس نے نہ تو مال لوٹا ہو اور نہ کسی کو قتل کیا ہو بلکہ راہگیروں کو ڈرایا دھمکایا ہو اور اس طرح اس نے راستے کے امن و عافیت کی طرف سے لوگوں کو خوف و تشویش میں مبتلا کیا ہو حدیث کا یہ جز جس میں قزاقوں اور راہزنوں کی مذکورہ بالا سزائوں کا حکم ہے؟ دراصل قرآن کریم کی اس آیت سے مستنبط ہے کہ:

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ (المائدہ 33) جو لوگ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑتے ہیں اور ملک میں فساد یعنی بدامنی پھیلاتے پھرتے ہیں ان کی سزا یہ ہے کہ وہ قتل کیے جائیں یا سولی دیئے جائیں یا ان میں سے ہر ایک کا ایک طرف کا ہاتھ اور دوسری طرف کا پاؤں کاٹ دیا جائے یا زمین سے نکال کر جیل خانہ بھیج دیئے جائیں اس اعتبار سے بظاہر حدیث میں اور یعنی فی الارض سے پہلے یہ عبارت اور تُقَطَّعَ يَدُهُ وَرِجْلُهُ مِنْ خِلَافٍ بھی ہونی چاہئے تھی تاکہ یہ حدیث مذکورہ آیت کے پوری مطابق ہو جاتی لیکن یہ قوی احتمال ہے کہ اصل حدیث میں تو یہ عبارت رہی ہو البتہ یہاں حدیث کے راوی کی بھول سے نقل ہونے سے رہ گئی ہو یا راوی نے اختصار کے پیش نظر اس کو قصداً حذف کر دیا ہے۔ "حرف اوحدیث میں بھی قرآن کی آیت میں بھی اظہار تفصیل کے لیے ہے لیکن بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ تخریر کے لیے ہے یعنی یہ ظاہر کرنے کے لیے ہے کہ امام وقت اور حاکم کو یہ اختیار ہے کہ وہ مذکورہ تفصیل کا لحاظ کیے بغیر ان سزائوں میں سے جو سزا مناسب جانے قزاق کو دے۔

## کسی مسلمان کو خوف و دہشت میں مبتلا کرنے کی ممانعت

(۱۲) وَعَنْ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ حَدَّثَنَا أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسِيرُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَانْطَلَقَ بَعْضُهُمْ إِلَى جَبَلٍ مَعَهُ فَأَخَذَهُ فَفَرَغَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يُرَوَّعَ مُسْلِمًا. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت ابن ابی لیلیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو حدیث بیان کی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رات کو چلتے تھے ان میں سے ایک شخص سو گیا ایک آدمی گیارسی کی طرف جو اس کے پاس تھی اس کو پکڑا پس وہ ڈر گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی مسلمان شخص کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی مسلمان کو ڈرائے۔ (روایت کیا اس کو ابودانود نے)

## اسلام کی عزت کا کفر کی ذلت سے سودا نہ کرو

(۱۳) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِحِزْبَيْتِهَا فَقَدْ اسْتَقَالَ هِجْرَتَهُ وَمَنْ نَزَعَ صَغَارًا كَافِرٍ مِنْ عُنُقِهِ فَبِعَمَلَهُ فِي عُنُقِهِ فَقَدْ وَلَّى الْإِسْلَامَ ظَهْرَهُ. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں فرمایا جو شخص جزیریہ کی زمین لے اس نے اپنی ہجرت توڑ دی۔

جس نے کافر کی ذلت اس کی گردن سے اتار کر اپنی گردن میں ڈال لی اس نے اسلام کو اپنی پیٹھ کے پیچھے کر ڈالا۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر کسی مسلمان نے کسی ذمی سے کوئی خرابی جزیہ والی زمین خریدی تو اس مسلمان پر اس زمین کا وہ جزیہ عائد ہوگا جو اس زمین کے پہلے مالک ذمی پر عائد تھا اس طرح گویا وہ مسلمان دارالاسلام کی طرف ہجرت کرنے کی وجہ سے جن حقوق اور جس شرف و عزت کے دائرہ میں تھا اس سے نکل جائے گا اور ایک کافر کی ذلت یعنی جزیہ کی آغوش کو اپنے ہاتھوں اپنے گلے میں ڈالنے والا ہوگا اور جس نے کافر کی ذلت کو اس کی گردن سے نکال کر..... الخ حدیث کا یہ جزء دراصل پہلے جزیہ کا بیان اور اس کی وضاحت ہے کہ جس مسلمان نے ایک کافر کے جزیہ کو اپنے ذمہ لے لیا اس نے گویا اسلام کی عطا کی ہوئی عزت دے کر کفر کی ذلت اور رسوائی مول لے لی اور اس طرح اس نے کفر کو اسلام کا بدلہ قرار دیا۔ خطاباً کہتے ہیں کہ یہاں ”جزیہ“ سے مراد ”خراج“ ہے یعنی اگر کوئی مسلمان کسی کافر سے کوئی خراجی زمین خریدے گا تو اس زمین کا خراج ساقط نہیں ہوگا بلکہ اب وہ اس مسلمان پر عائد ہو جائے گا۔ چنانچہ حضرت امام عظیم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہی مسلک ہے۔

## مسلمان، کافروں میں مخلوط نہ رہیں

(۱۴) وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى خَنْعَمَ فَأَغْتَصَمَ نَاسٌ مِنْهُمْ بِالسُّجُودِ فَأَسْرَعَ فِيهِمْ الْقَتْلُ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُمْ بِنِصْفِ الْعَقْلِ وَقَالَ أَنَا بَرِيءٌ مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ مُقِيمٍ بَيْنَ أَظْهُرِ الْمُشْرِكِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ؟ قَالَ لَا تَتَرَا أَيْ نَارًا هُمَا. (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر خعم قبیلہ کی طرف بھیجا کچھ لوگوں نے سجدہ کرنے سے پناہ ڈھونڈی ان میں جلدی قتل کیا گیا۔ یہ بات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نصف دیت کا حکم دیا اور فرمایا میں ہر ایسے مسلمان سے بیزار ہوں جو مشرکوں میں رہتا ہے۔ انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کس واسطے۔ فرمایا آپس میں دونوں آگ نہ دیکھیں۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مقتولین کے مسلمان ہونے کا علم ہو جانے کے باوجود ان کے ورثاء کی پوری دیت کا حقدار قرار نہیں دیا بلکہ آدمی دیت دینے جانے کا حکم فرمایا اس کا سبب یہ تھا کہ ان لوگوں نے مشرکین کے درمیان اقامت اختیار کر کے گویا خود اپنے قتل میں معاونت کی جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا اظہار بھی فرمایا کہ میں ہر اس مسلمان سے اپنی بیزاری اور براءت کا اظہار کرتا ہوں جو مشرکین اور کفار کے درمیان اقامت پذیر ہو۔ ”وہ آپس میں ایک دوسرے کی آگ نہ دیکھ سکیں۔“ کا مطلب یہ ہے کہ مسلمان اور کافر ایک دوسرے سے اتنی دور اقامت اختیار کریں کہ اگر دونوں طرف آگ جلائی جائے تو مسلمانوں کی آگ کافر نہ دیکھ سکیں اور کافروں کی آگ مسلمان نہ دیکھ سکیں۔ اس جملہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بیزاری کی علت مذکور ہے جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافروں کے درمیان رہنے والے مسلمانوں کے متعلق ظاہر فرمائی ہے۔

## بلا تحقیق حال کسی کو قتل نہ کرو

(۱۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ قَيْدُ الْفَتْكَ لَا يَفْتِكُ مُؤْمِنٌ. (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا ایمان ناگہاں قتل کرنے کو منع کرتا ہے۔ مؤمن ناگہاں قتل نہیں کرتا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: حدیث کا حاصل یہ ہے کہ کسی مسلمان کو یہ نہ چاہئے کہ وہ غفلت میں کسی کی جان لے لے اور کسی کو اس کے حال کی تحقیق کے بغیر کہ وہ مسلمان ہے یا کافر قتل کر دے۔ چونکہ ذمی کافر اسلامی حکومت کی طرف سے جان و مال کی حفاظت کے عہد و یقین دہانی کے زیر سایہ ہوتا ہے اس لیے اس کا بھی یہی حکم ہے کہ اس کو بھی قتل نہ کیا جائے ہاں اگر کوئی مفسد و غدار ہو کہ وہ مسلمانوں کے درپے آزار ہو اور فتنہ و فساد اور بدامنی پھیلاتا ہو تو



اس کی بات دوسری ہے جیسا کہ کعب بن اشرف یہودی یا بورافع کو ناگہاں قتل کیا گیا، علاوہ ازیں ان دونوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو قتل کیا وہ خاص حکم الہی تھا۔ نیز بعض حضرات یہ بھی فرماتے ہیں کہ ان دونوں کا قتل اس ممانعت سے پہلے کا واقعہ ہے۔

## دارالحرب بھاگ جانے والے غلام کو قتل کر دینے والا مستوجب مواخذہ نہیں

(۱۶) وَعَنْ جَوْبُو بْنِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَبَقَ الْعَبْدُ إِلَى الشُّرُوكِ فَقَدْ حَلَّ دَمُهُ. (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت جریر رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جس وقت غلام مشرکوں کی طرف بھاگ جائے اس کا خون حلال ہوا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: ”اس کا خون حلال ہوگا“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایسے غلام کو کوئی قتل کر دے تو قاتل سے کوئی مواخذہ نہیں ہوگا اور نہ اس پر کچھ واجب ہوگا بایں سبب کہ اس غلام نے مشرکوں کی محافظت اختیار کی اور دارالاسلام کو ترک کیا۔ اور اگر کوئی غلام نہ صرف یہ کہ دارالحرب بھاگ جائے بلکہ مرتد بھی ہو جائے تو اس کا خون بطریق اولی حلال ہوگا۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخی کر نیوالا ذمی مباح الدم ہے یا نہیں؟

(۱۷) وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ يَهُودِيَّةً كَانَتْ تَشْتِمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقَعُ فِيهِ فَخَفَفَهَا رَجُلٌ حَتَّى مَاتَتْ فَأَبْطَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَهَا. (رواه ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا کہ ایک یہودی عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیا کرتی تھی اور عیب و طعن کرتی تھی ایک آدمی نے اس کا گلا گھونٹ دیا۔ یہاں تک کہ وہ مر گئی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون باطل کر دیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اس حدیث میں اس بات کی دلیل ہے کہ اگر کوئی ذمی کافر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں گستاخی کرنے لگے وہ اس عہد و ذمہ کو توڑ دیتا ہے جس کی وجہ سے اسلامی حکومت میں اس کو اپنی جان و مال کی حفاظت حاصل تھی اور وہ مباح الدم حربی وہ کافر جس کا خون مباح ہوا اس کی مانند ہو جاتا ہے جیسا کہ حضرت امام شافعی کا مسلک ہے، لیکن حضرت امام اعظم ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اس کی وجہ سے اس ذمی کا عہد و ذمہ نہیں ٹوٹتا چنانچہ یہ مسلک فقہ کی کتابوں میں ”کتاب الجزیہ“ کے آخر میں مذکور ہے اور ہدایہ میں اس کے دلائل بھی لکھے ہوئے ہیں۔

## ساحر کو قتل کر دیا جائے

(۱۸) وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدُّ السَّاحِرِ صَرْفَةٌ بِالسِّنْفِ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جادوگر کی حد کوار کے ساتھ قتل کرنا ہے۔ (ترمذی)

تشریح: علماء کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ جادو کرنا حرام ہے۔ ویسے جادو کے مسئلہ میں علماء کے مختلف اقوال ہیں حضرت امام شافعی تو یہ فرماتے ہیں کہ جادوگر کو قتل کر دیا جائے بشرطیکہ اس کا جادو موجب کفر ہو اور وہ توبہ نہ کرے۔ حضرت امام مالک اور بعض دوسرے علماء کا قول یہ ہے کہ ساحر کافر ہے، سحر کفر ہے، سحر سیکھنا سیکھانا بھی کفر ہے ساحر کو قتل کر دیا جائے اور اس سے توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے خواہ اس نے کسی مسلمان پر سحر کیا ہو یا کسی ذمی پر۔

اور حنفیہ یہ کہتے ہیں کہ اگر ساحر کا یہ عقیدہ ہو کہ کار ساز شیطان کی ذات ہے کہ وہ میرے لیے جو چاہتا ہے کرتا ہے تو وہ کافر ہے اور اگر یہ عقیدہ ہو کہ سحر مجرد خیال ہے تو وہ کافر نہیں ہے بلکہ فاسق ہے اور سحر کا سیکھنا حرام ہے اور سحر کے حاشیہ طحاوی میں لکھا ہے کہ سحر کی تین قسمیں ہیں 1- فرض 2- حرام 3- جائز اگر کوئی شخص اہل حرب کے ساحر کے توڑ کے لیے سحر سیکھے تو وہ فرض ہے اگر کوئی شخص اس مقصد کے لیے سیکھے کہ اس کے ذریعہ میاں بیوی کے درمیان تفریق کرادے گا تو حرام ہے اور اگر اس مقصد کے لیے سیکھے کہ اس کے ذریعہ میاں بیوی کے درمیان بیار و محبت پیدا کرے گا تو جائز ہے۔ سحر کے کفر ہونے میں اگرچہ جناب علی کے

اختلافی اقوال ہیں لیکن تشفیق میں ان کی کتابوں کے حوالہ سے یہ نقل کیا گیا ہے کہ ساحر کی توبہ کا اعتبار نہ کیا جائے، ساحر اپنے سحر کی وجہ سے کافر ہو جاتا ہے اور شخص کسی مسلمان پر سحر کرے اس کو قتل کر دیا جائے، سحر کی طرح کہانت، نجوم، ریل اور علم شعبہ کا سیکھنا اور سکھانا بھی حرام ہے اور اس کے ذریعہ کمایا ہوا مال بھی حرام ہے۔

### الفصل الثالث

(۱۹) عَنْ أَسْمَاءَ بِنِ شَرِيكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ خَرَجَ يَفْرُقُ بَيْنَ أُمَّتِي فَأَضْرِبُوا عُنُقَهُ (رواه النسائي)

ترجمہ: حضرت اسماء بن شریک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی میری امت میں تفریق ڈالنے کے لیے نکلے اس کی گردن اڑا دو۔ (روایت کیا اس کو نسائی نے)

ترجمہ: امام وقت امت کے اتحاد و اجتماعیت کا بنیادی محور ہوتا ہے اس کی اطاعت و فرمانبرداری ہر مسلمان پر اسی لیے لازم ہے کہ اس کی وجہ سے نہ صرف اسلام کی تعلیم اجتماعیت کا تقاضہ پورا ہوتا ہے بلکہ مسلمان ایک جھنڈے کے نیچے تشفیق و متحدہ کر اسلام دشمن و مسلم مخالف طاقتوں کے مقابلہ پر ایک مضبوط چٹان بن جاتے ہیں اور اس طرح وہ اسلام کی شان و شوکت کو باقی رکھنے کا فریضہ انجام دیتے ہیں، لیکن اگر کوئی شخص اس اجتماعی دائرہ سے نکلتا ہے تو وہ صرف ایک برائی کا مرتکب نہیں ہوتا بلکہ پوری امت کے اتفاق و اتحاد کو ختم کرنے کی کوشش کرتا ہے اس لیے فرمایا گیا ہے کہ اگر کوئی اعتراض ہو تو اس کے اس شک و شبہ اور اعتراض کو دور کر دیا جائے لیکن اس کے باوجود وہ اپنی حرکت سے باز نہ آئے اور اصلاح کی کوئی کوشش اس کو سرکشی و بغاوت کی راہ سے واپس نہ لائے تو پھر اس کو مار ڈالا جائے جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے خوارج کے ساتھ کیا۔

### خوارج کے متعلق پیشین گوئی

(۲۰) وَعَنْ شَرِيكِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ كُنْتُ أَتَمَنَّى أَنْ أَلْقَى رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ عَنِ الْخَوَارِجِ فَلَقِيْتُ أَبَا بَرزَةَ فِي يَوْمٍ عِيدٍ فَبَدَأَ بِأَصْحَابِهِ فَقُلْتُ لَهُ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ الْخَوَارِجَ قَالَ نَعَمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَذْنِي وَرَأَيْتُهُ بَعِيثِي آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَالٍ فَقَسَمَهُ فَأَعْطَى مَنْ عَنْ يَمِينِهِ وَمَنْ عَنْ شِمَالِهِ وَأَمَّ يُعْطَى مَنْ وَرَاءَهُ شَيْئًا فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ وَرَائِهِ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ مَا عَدَلْتُ فِي الْقِسْمَةِ رَجُلٌ أَسْوَدَ مَطْمُومٍ الشُّعْرُ عَلَيْهِ تُوْبَانٌ أَبْيَضَانِ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَضَبًا شَدِيدًا وَقَالَ وَاللَّهِ لَا تَجِدُونَ بَعْدِي رَجُلًا هُوَ أَعْدَلُ مِنِّي ثُمَّ قَالَ يَخْرُجُ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قَوْمٌ كَانَ هَذَا مِنْهُمْ يَقْرَأُ وَنَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ يَمْرُقُونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمْرُقُ السُّهْمُ مِنَ الرَّمِيَةِ سِيمَا هُمْ التَّحْلِيْقُ لَا يَزَالُونَ يَخْرُجُونَ حَتَّى يَخْرُجُوا إِخْرَاهُمْ مَعَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ فَإِذَا لَقِيْتُمُوهُمْ هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ وَالْخَلْقِ (رواه النسائي)

ترجمہ: حضرت شریک بن شہاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اس بات کی آرزو رکھتا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی کو ملوں اور اس سے خوارج کے متعلق دریافت کروں۔ عید کے دن میں ابو بزرہ کو اس کے چند ساتھیوں کے ساتھ ملا میں نے کہا تو نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے خوارج کا ذکر سنا ہے اس نے کہا ہاں میرے دونوں کانوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور دونوں آنکھوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ مال لایا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تقسیم کیا اور دائیں جانب کے لوگوں کو دیا اور بائیں جانب والوں کو بھی دیا پیچھے بیٹھے والوں کو نہ دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سے ایک شخص کھڑا ہوا اس نے کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو نے تقسیم کرنے میں انصاف سے کام نہیں لیا۔ وہ سیاہ رنگ کا آدمی تھا اس کے بال منڈے ہوئے تھے اس پر دو سفید کپڑے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سخت ناراض ہو گئے اور فرمایا میرے بعد مجھ سے زیادہ انصاف والا آدمی تم نہ دیکھو گے۔ پھر فرمایا آخر زمانہ میں ایک قوم ظاہر ہوگی گویا یہ شخص انہیں میں سے ہے۔ وہ قرآن پڑھیں گے لیکن ان کی گردنوں کے زخروں سے نیچے نہیں جائے گا اسلام سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے نکل جاتا ہے ان کی علامت سر کا منڈا ہونا ہے وہ ہمیشہ خروج کرتے رہیں گے۔ یہاں تک کہ ان کا آخر سب

دجال کے ساتھ نکلے گا۔ جب تم ان کو طوائف کو قتل کر دو وہ بدترین آدمیوں اور جانوروں کے ہیں۔ (روایت کیا اس کو سنانے نے)

تشریح: باذنی: کسی روایت کو یقینی بنانے کیلئے اس طرح الفاظ صحابہ کرام استعمال فرماتے تھے تاکہ سننے والے کو یقین آجائے کہ اس صحابی نے اپنی دیدہ و شنیدہ کو بیان کیا ہے درمیان میں کوئی واسطہ اور حوالہ نہیں ہے۔ ”رجل اسود“ علامہ طیبی اور ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ یہ مبتدا امخروف کی خبر ہے یعنی ”ہو رجل اسود“ راوی نے اس جملہ کا اضافہ کر کے اسی طرف اشارہ کیا کہ جس طرح اس شخص کی ظاہری شکل خبیث تھی اس کا باطن بھی اسی طرح خبیث تھا۔ ”مطموم الشعر“ طم یتلم نصر یتصر سے ہے بال کاٹنے کے معنی میں ہے جس طرح یہ شخص بالوں سے صاف آیا تھا اسی طرح عقل و شعور اور ادب سے بھی خالی آیا تھا۔ ”فوبان ابیضان“ یعنی نفاق کا حامل تھا اور سفید لباس تھا اندر سے سیاہ تر تھا گویا یوں تھا ”نظافة ظاهرة و کثافة باطنة“ یا یوں کہیں بیاض کسوٹہ و سواد چہیتہ۔ ”اعدل منی“ اعدل اسم تفضیل کے معنی میں نہیں ہے بلکہ نفس فعل عادل کے معنی میں ہے جیسے اھون صین کے معنی میں ہے۔ البصیف احرم الشاء میں احرف نفس فعل کے معنی میں ہے اسی طرح اعم و انخص کے الفاظ عام و خاص کے معنی میں آئے ہیں ”سیمامہ“ علامت کو سیمما کہتے ہیں یعنی بیان کی ایسی علامت ہے جو ان کے ساتھ لازم ہے اور بطور التزام انہوں نے اپنا رکھی ہے اگر کوئی شخص اس عقیدہ و التزام کے بغیر سر کے بال منڈاتا ہے تو وہ منع نہیں ہے۔ ”الخلیقة“ یا انسان اور جنات کے مقابلے میں جانوروں کو خلیقہ کہا گیا ہے اور یا خلق گذشتہ مخلوق اور خلیقہ آنے والی مخلوق کو کہا گیا ہے تفصیل گزر چکی ہے ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ اپنے بزرگوں اور بڑوں کا ادب کرے کیونکہ ”الذین کلمہ ادب“ ثابت شدہ حقیقت ہے بے ادب کبھی کامیاب نہیں ہوتا بلکہ اکثر و بیشتر ایک بڑے فتنے کا سبب بنتا ہے اور دنیا و آخرت میں محروم ہو جاتا ہے۔

از خدا خواہیم توفیق ادب بے ادب محروم گشت از فضل رب

آج کل نئی نسل جو ہر خیر سے برگشتہ پھر رہی ہے اس کی وجہ بھی یہی ہے ادبی ہے اسکولوں اور کالجوں نے ان کو آزاد اور بے حیا و بے ادب بنا دیا۔ حضرت احمد علی لاہوری رحمہ اللہ نے اپنے ملفوظات میں فرمایا ہے کہ ”انگریزوں نے ہمارا تخت چھینا ہمارا تاج چھینا اور ہمارا دین چھینا اور ہمیں اپنے دین پر معرض بنا کر چھوڑا۔“

## قیامت کے دن اہل حق کے چہرے منور اور اہل باطل کے چہرے سیاہ ہوں گے

(۲۱) وَعَنْ أَبِي غَالِبٍ رَأَى أَبُو أَمَامَةَ رُءُوسًا مَنْصُوبَةً عَلَى دَرَجٍ دَمِشْقَ فَقَالَ أَبُو أَمَامَةَ كَلَابُ النَّارِ شَرُّ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ خَيْرٌ قَتْلَى مَنْ قَتَلُوهُ ثُمَّ قَرَأَ يَوْمَ تَبَيُّضَ وَجْوهٍ وَتَسْوُدُ وَجْوهَ الْآيَةِ قِيلَ لَا بِنِي أَمَامَةَ أَنْتَ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَمْ أَسْمَعُهُ إِلَّا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى عَدَسْبَعًا مَا حَدَّثْتُكُمْ مَوْهًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

تشریح: حضرت ابو غالب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اس نے دمشق کے راستہ پر چند مرد دیکھے جن کو سولی چڑھایا گیا ہے ابوامامہ نے کہا یہ لوگ دوزخ کے کتے ہیں آسمان کی سطح کے نیچے بدترین مقتول ہیں۔ جس کو یہ لوگ قتل کریں وہ بہترین مقتول ہیں پھر یہ آیت پڑھی اس دن کہ سفید ہوں گے کچھ چہرے اور سیاہ ہوں گے کچھ چہرے ابو غالب رضی اللہ عنہ نے ابوامامہ سے کہا تو نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے اس نے کہا اگر میں نے ایک بار یادو بار یا تین بار یہاں تک کہ سات بار تک شمار کیا سنا ہوتا کبھی تم سے بیان نہ کرتا۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے۔ تشریح: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ نے جو آیت پڑھی وہ پوری یوں ہے:

يَوْمَ تَبْيَضُّ وَجُوهٌُ وَتَسْوَدُّ وَجُوهٌُ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وَجُوهُهُمُ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَلَنُوَفِّرُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ (ال عمران: 106)

”اس دن کو بہت سے منہ سفید (منور) ہوں گے اور بہت سے منہ کالے ہوں گے پس جن کے منہ کالے ہوں گے ان سے کہا جائے گا کہ تم ایمان لانے کے بعد پھر کافر ہو گئے تھے؟ تو تم نے جو کچھ کفر کیا ہے اس کے بدلے میں عذاب چکھو۔“ حدیث میں جن لوگوں کے سروں کا ذکر ہے ان کے بارے میں علماء لکھتے ہیں کہ وہ مرتد تھے، بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ بدعتی تھے جب کہ حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ خوارج تھے۔

## کتاب الحدود

### حدود کا بیان

حد کے معنی: حدود حد کی جمع ہے اور حد کے اصل معنی ہیں ممنوع نیز اس چیز کو بھی حد کہا جاتا ہے جو دو چیزوں کے درمیان حائل ہو اصطلاح شریعت میں ”حدود“ ان سزاؤں کو کہتے ہیں جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت ہیں اور ساتھ ہی متعین ہیں جیسے چوری زنا شراب نوشی کی سزائیں۔ لفظ حد کے اصل معنی ممنوع یا حائل اگر پیش نظر ہوں تو واضح ہوگا کہ شرعی سزاؤں کو ”حدود“ اسی لیے کہتے ہیں کہ یہ سزائیں بندوں کو گناہوں میں مبتلا ہونے سے روکتی ہیں اور ان کا خوف انسان اور جرم کے درمیان حائل رہتا ہے۔

”حدود اللہ“ محارم کے معنی میں بھی منقول ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تلک حدود اللہ فلا تقربواھا سی طرح مقادیر شرعی یعنی تین طلاقوں کا مقرر ہونا وغیرہ کے معنی میں بھی منقول ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تلک حدود اللہ فلا تعتدواھا لیکن واضح رہے کہ ان دونوں میں بھی ”حدود“ کا اطلاق اصل معنی ”ممنوع“ ہی کے اعتبار سے ہے کہ محارم کی قربت (یعنی ان سے نکاح و خلوت) بھی ممنوع ہے اور مقادیر شرعی سے تجاوز کرنا بھی ممنوع ہے۔ سزا کی تفصیل: شرعی قانون نے ”جرم و سزا“ کا جو ضابطہ مقرر کیا ہے اس پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت میں سزائیں تین طرح کی ہیں۔

1۔ وہ سزائیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے متعین کر دیا ہے مگر ان کے اجراء کو خود بندوں پر چھوڑ دیا ہے ان میں کسی خارجی طاقت جیسے حاکم یا حکومت کو دخل انداز ہونے کا حکم نہیں ہے شریعت نے اس طرح کی سزا کا نام کفارہ رکھا ہے جیسے قسم کی خلاف ورزی یا رمضان میں بلا عذر شرعی روزہ توڑ دینے کا کفارہ۔  
2۔ وہ سزائیں جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں اور ساتھ ہی متعین ہیں ان سزاؤں کو جاری کرنے کا اختیار تو حاکم یا حکومت کو ہے مگر ان میں قانون سازی کا حق کسی کو حاصل نہیں ہے اس طرح کی سزا کو شریعت میں حد کہتے ہیں جیسے چوری زنا اور شراب نوشی کی سزائیں۔  
3۔ وہ سزائیں جنہیں کتاب و سنت نے متعین تو نہیں کیا ہے مگر جن برے کاموں کی یہ سزائیں ہیں ان کو جرائم کی فہرست میں داخل کیا ہے اور سزا کے تعین کا مسئلہ حاکم یا حکومت کے سپرد کر دیا ہے کہ وہ موقع و محل اور ضرورت کے مطابق سزا خود متعین کریں گویا اس قسم کی سزاؤں میں حکومت کو قانون سازی کا حق بھی حاصل ہے مگر اس دائرہ کے اندر رہ کر جو شریعت نے متعین کر رکھا ہے اس طرح کی سزا شریعت میں ”تعزیر“ کہلاتی ہے۔

حد اور تعزیر میں فرق:- حد اور تعزیر میں بنیادی فرق یہ ہے کہ حد تو شریعت میں ”عقوبت“ ہے جو اللہ کا حق قرار دی گئی ہے اسی لیے اس کو حق اللہ کہا جاتا ہے۔ بایں وجہ کہ اس میں کوئی بندہ تصرف نہیں کر سکتا اور تعزیر کو حق اللہ کہا جاتا ہے بایں وجہ کہ بندہ اس میں تصرف کر سکتا ہے یعنی اگر وہ کوئی مصلحت دیکھے تو قابل تعزیر مجرم کو معاف بھی کر سکتا ہے اور موقع و محل اور جرم کی نوعیت کے اعتبار سے سزا میں کمی زیادتی اور تغیر و تبدل بھی کر سکتا ہے حاصل یہ کہ حد تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے متعین ہے جس میں کوئی تصرف ممکن نہیں اور تعزیر قاضی یا حکومت کے سپرد ہے اسی عدم تقدیر و تحقیق کی بنا پر تعزیر کو حد نہیں کہا جاتا۔ چونکہ ”قصاص“ بھی بندہ کا حق ہے کہ وہ اپنے اختیار سے مجرم کو معاف کر سکتا ہے اس لیے اس کو بھی ”حد“ نہیں کہا جاتا۔

### الفصل الأول... بارگاہ نبوت سے زنا کے ایک مقدمہ کا فیصلہ

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَخَذَهُمَا اقْضِ بَيْنَنَا

بِكِتَابِ اللَّهِ وَقَالَ الْأَخْرَجُ أَجَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَقْبَضَ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَأَنْدَنَ لِي إِنْ أَنْكَلْتُمْ قَالَ تَكَلَّمْتُ قَالَ إِنْ أَبَيْتُ كَانَ عَسِيفًا عَلَيَّ هَذَا فَرَزَنِي بِأَمْرَانِهِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلِيَّ ابْنِي الرَّجْمُ فَأَقْتَدَيْتُ مِنْهُ بِمِائَةِ شَاهٍ وَبِجَارِيَةٍ لِي ثُمَّ إِنِّي سَأَلْتُ أَهْلَ الْعِلْمِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلِيَّ ابْنِي جِلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيْبُ عَامٍ وَإِنَّمَا الرَّجْمُ عَلَى أَمْرَانِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا وَاللَّيْ نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ أَمَّا غَنَمُكَ وَجَارِيَتُكَ فَرَدَّ عَلَيْكَ وَ أَمَّا ابْنُكَ فَعَلَيْهِ جِلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيْبُ عَامٍ وَ أَمَّا نْتِ يَا أَنْسُ فَاغْدُ عَلَيَّ امْرَأَةٌ هَذَا فَإِنْ اغْتَرَفْتَ فَأَرْجُمَهَا فَاعْتَرَفْتُ فَارْجُمَهَا فَاعْتَرَفْتُ فَارْجُمَهَا (متفق عليه)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا دو آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جھگڑا لائے ایک نے کہا۔ ہمارے درمیان اللہ کی کتاب کے مطابق فیصلہ فرمایا دیں۔ دوسرے نے کہا ہاں اے اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کی کتاب کے مطابق فیصلہ فرمائیں اور مجھے اجازت دیں کہ میں گفتگو کروں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کلام کہ اس نے کہا میرا بیٹا اس شخص کے ہاں مزدور تھا اس نے اس کی بیوی سے زنا کیا لوگوں نے مجھ کو بتلایا کہ میرے بیٹے پر رجم ہے میں نے اس کے بدلہ میں سو بکریاں اور ایک اونٹنی بطور فدیہ دی۔ پھر میں نے اہل علم سے پوچھا انہوں نے کہا میرے بیٹے کو سوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال جلا وطن کیا جائے گا اور رجم اس کی عورت پر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ خبردار اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے میں تمہارے درمیان اللہ کی کتاب کے موافق فیصلہ کروں گا۔ تیری بکریاں اور تیری اونٹنی مجھ پر لوٹادی جائے گی اور تیرے بیٹے کو سوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال جلا وطن کیا جائے گا اے انیس تو اس کی عورت کے پاس جا اگر وہ اعتراف کر لے اس کو رجم کر دے اس نے اقرار کر لیا انیس نے اسے سنگسار کر دیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”کتاب اللہ“ سے مراد قرآن کریم نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا حکم مراد ہے کیونکہ قرآن کریم میں رجم و سنگساری کا حکم مذکور نہیں ہے، لیکن یہ بھی احتمال ہے کہ کتاب اللہ سے قرآن کریم ہی مراد ہو اس صورت میں کہا جائے گا کہ واقعہ اس وقت کا ہے جب کہ آیت رجم کے الفاظ قرآن کریم سے منسوخ التلاوت نہیں ہوئے تھے۔

ایک سال کے لیے جلا وطن کر دیا جائے گا کہ بارہ مین حضرت امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ ایک سال کی جلا وطنی بھی حد میں داخل ہے، یعنی ان کے نزدیک غیر شادی شدہ زنا کار کی حد شرعی سزا یہ ہے کہ اس کو سو کوڑے بھی مارے جائیں اور ایک سال کے لیے جلا وطن بھی کر دیا جائے جب کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ ایک سال کی جلا وطنی کے حکم کو مصلحت پر محمول فرماتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ ایک سال کی جلا وطنی حد کے طور پر نہیں ہے بلکہ بطور مصلحت ہے کہ اگر امام وقت اور حکومت کسی سیاسی اور حکومتی مصلحت کے پیش نظر ضروری سمجھے تو ایک سال کیلئے جلا وطن بھی کیا جاسکتا ہے۔ بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں یہی حکم نافذ جاری تھا مگر جب یہ آیت کریمہ الزانیۃ والزانی فاجلدوا اکل واحد منهما مائة جلدة (یعنی زانی اور زانیہ کو کوڑے مار جائیں اور ان دونوں میں سے ہر ایک کو سو کوڑے مارے جائیں) نازل ہوئی تو یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

فاعترفت فرجہما چنانچہ اس عورت نے اقرار کیا اور حضرت انیس رضی اللہ عنہ نے اس کو سنگسار کر دیا اس سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ حد زنا کے جاری ہونے کے لیے ایک مرتبہ اقرار کرنا کافی ہے جیسا کہ امام ابوحنیفہ کا مسلک ہے، لیکن حضرت امام ابوحنیفہ یہ فرماتے ہیں کہ چار مجلسوں میں چار بار اقرار کرنا ضروری ہے، یہاں حدیث میں جس ”اقرار“ کا ذکر کیا گیا ہے اس سے امام اعظم وہی اقرار یعنی چار مرتبہ مراد لیتے ہیں جو اس سلسلہ میں معتبر و مقرر ہے چنانچہ دوسری احادیث سے یہ صراحت ثابت ہے کہ چار مرتبہ اقرار کرنا ضروری ہے۔

## غیر محصن زانی کی سزا

(۲) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِمَنْ زَانِيَ وَلَمْ يُحْصِنْ جِلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيْبُ عَامٍ (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرما

رہے تھے کہ جوزنا کرے اور شادی شدہ نہ ہو اس کو سو کوڑے لگائے جائیں اور ایک سال جلاوطن کیا جائے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔  
تشریح: ”محسن“ اس عاقل اور بالغ مسلمان کو کہتے ہیں جس کی شادی ہو چکی ہو اور اپنی بیوی سے ہمبستری کر چکا ہو۔ غیر محسن اگر زنا کا مرتکب ہو تو اس کی سزا اس حدیث کے مطابق سو کوڑے اور ایک سال کی جلاوطنی ہے جلاوطنی کے بارہ میں جو تفصیل ہے وہ پہلے بیان ہو چکی۔  
کوڑے مارنے کے سلسلہ میں یہ حکم ہے کہ سزائے مرد اور سزایں پر کوڑے نہ مارے جائیں۔

## محسن زانی کی سزا

(۳) وَعَنْ عُمَرَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بِالْحَقِّ وَ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرَّجْمِ وَرَجِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجِمْنَا بَعْدَهُ وَالرَّجْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقٌّ عَلَى مَنْ زَانِيَ إِذَا أَحْصَنَ مِنَ الرَّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتِ الْبَيْتَةُ أَوْ كَانَ الْجَبَلُ أَوْ الْإِعْتِرَافُ (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا اللہ تعالیٰ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا ان پر کتاب نازل کی پس جو اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب نازل کی اس میں رجم کی آیت بھی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہم نے رجم کیا اور رجم اللہ کی کتاب میں ہے اور یہ اس مرد اور عورت پر ثابت ہے جو شادی شدہ ہونے کے بعد زنا کرے جب یہ بات گواہوں سے ثابت ہو جائے یا حمل ہو جائے یا وہ اقرار کر لے۔ (متفق علیہ)

تشریح: اوپر کی حدیث میں اس زانی کی سزایمان کی گئی تھی جو غیر محسن ہو۔ اس حدیث میں اس زانی کی سزایمان کی گئی ہے جو محسن ہو۔ محسن کی وضاحت اوپر کی حدیث کے ضمن میں کی جا چکی ہے چنانچہ جو شخص محسن ہونے کے باوجود زنا کا مرتکب ہو اور اس کا جرم ثابت ہو جائے اس کی سزا رجم یعنی سنگساری ہے کہ اس شخص کو پتھروں سے مارا مار کر ہلاک کر دیا جائے۔ جس آیت سے رجم کا حکم ثابت ہے وہ پہلے قرآن کریم میں موجود تھی لیکن بعد میں اس کی تلاوت منسوخ ہو گئی یعنی اس کے الفاظ قرآن میں باقی نہیں رکھے گئے لیکن اس کا حکم بحالہ باقی رہا وہ آیت یہ ہے: الشیخ والشیخہ اذا زانیا فارجموہما البتہ نکالا من اللہ واللہ عزیز حکیم۔

حدیث کے آخر میں زنا کے ثبوت جرم کے لیے تین چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو ضروری قرار دیا گیا ہے یعنی 1- گواہ 2- حمل 3- اقرار ان تینوں میں سے حمل کا تعلق اس عورت سے ہے جو بغیر خاندن والی ہو لیکن اس کا حکم بھی منسوخ ہو گیا ہے گواہوں اور اقرار کا حکم جوں کا توں ہے کہ محسن زانی کو اسی وقت رجم (سنگسار) کیا جائے گا جب کہ اس کا جرم یا تو گواہوں کے ذریعہ ثابت ہو یا وہ خود اپنے جرم کا اعتراف و اقرار کرے۔

## شادی شدہ زانی اور زانیہ کو سنگسار کیا جائے

(۴) عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَدُّوا عَنِّي خَدُّوا عَنِّي فَدَجَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا الْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جَلْدًا مِائَةً وَتَغْرِيْبُ عَامٍ وَ النَّبِيُّ بِالنَّبِيِّ جَلْدًا مِائَةً وَ الرَّجْمُ. (رواه مسلم)

ترجمہ: عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لو مجھ سے اللہ تعالیٰ نے عورتوں کے لیے راہ مقرر کر دی ہے اگر کنوارا مرد کنواری عورت سے زنا کرے سو کوڑے لگائے جائیں اور ایک سال جلاوطن کیا جائے اور شادی شدہ مرد شادی شدہ عورت کے ساتھ زنا کرے سو کوڑے مارے جائیں اور سنگسار کیا جائے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: خد و اعنی: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد اس لئے فرمایا کہ اس سے پہلے قرآن کی آیت میں زانی اور زانیہ کی حد مشروع نہیں ہوئی تھی وہ آیت یہ ہے۔

وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَاْمَسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّهِنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا (سورة نساء ۱۵)

اس آیت کے بعد جب سورۃ نور کی آیتیں اتریں اور اس میں حد زنا کا حکم آ گیا تو آپؐ نے اعلان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سبیل نکالنے کا جو وعدہ فرمایا تھا وہ پورا فرمایا اب اللہ تعالیٰ نے ان کیلئے راستہ مقرر فرمایا کہ غیر شادی شدہ مرد و عورت کیلئے سو کوڑے اور سال بھر کیلئے جلاوطن کرنا ہے اور شادی شدہ کیلئے سو کوڑے اور رجم ہے۔

(۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَامْرَأَةً زَانِيًا فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ قَالُوا أَنْفَضَهُمْ وَيُجْلِدُونَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبْتُمْ إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ فَاتُّوا بِالتَّوْرَةِ فَنَشَرُوهَا فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ فَقَرَأَهَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ إِرْفَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَقَالُوا صَدَقَ يَا مُحَمَّدُ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَأَمَرَهُمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَمَا وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِرْفَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا آيَةُ الرَّجْمِ تَلَوَّحُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ فِيهَا آيَةَ الرَّجْمِ وَلَكِنَّا نَنكَاتِمُ بَيْنَنَا فَأَمَرَهُمَا فَرَجَمَا. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہودی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور ذکر کیا کہ ان میں سے ایک مرد اور عورت نے زنا کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم تورات میں رجم کے متعلق کیا پاتے ہو۔ انہوں نے کہا ہم ان کو ذلیل و رسوا کرتے ہیں اور ان کو کوڑے مارے جائیں گے۔ عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کہنے لگے تم جھوٹ بولتے ہو اس میں رجم کا حکم موجود ہے وہ تورات لائے اس کو کھولا ان میں سے ایک شخص نے رجم کی آیت پر اپنا ہاتھ رکھ دیا وہ اس کے مقابل اور مابعد سے پڑھنے لگا۔ عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا اپنا ہاتھ اٹھا۔ ناگہاں اس میں رجم کی آیت تھی وہ کہنے لگے اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس نے سچ کہا اس میں رجم کی آیت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو رجم کرنے کا حکم دیا ان کو رجم کر دیا گیا۔ ایک روایت میں ہے عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے کہا اپنا ہاتھ اٹھا اس نے اپنا ہاتھ اٹھایا ناگہاں رجم کی آیت ظاہر چمک رہی تھی اس نے کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس میں رجم کی آیت موجود ہے لیکن ہم اس کو تم سے چھپاتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کے متعلق رجم کا حکم فرمایا ان کو رجم کیا گیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ پہلے یہودی تھے مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو راہ ہدایت پر گامزن کیا اور وہ مسلمان ہو گئے۔ ان کا شمار بڑے اونچے درجہ کے علماء یہود میں ہوتا تھا تورات پر عبور رکھتے تھے چنانچہ مجلس نبوی میں جب یہودیوں نے اپنی روایتی تلمیس و تحریف سے کام لیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا کہ تورات میں زنا کے مرتکب کو سنگسار کرنے کا حکم نہیں ہے بلکہ ہم نے تورات میں یہ پڑھا ہے کہ جو شخص زنا کا ارتکاب کرے اس کو تعزیر کے ذریعہ ذلیل و رسوا کیا جائے اور کوڑے مارے جائیں تو حضرت عبداللہ بن سلام نے اس کی تکذیب کی اور یہ بتایا کہ تم جو بات کہہ رہے ہو وہ سراسر تحریف ہے تورات میں رجم کا حکم موجود ہے اور پھر جب انہوں نے تورات منگائی اس میں مذکور رجم کی آیت دکھانی چاہی تو اس موقع پر بھی یہودیوں نے اپنی عیاری و مکاری دکھانی اور ان میں سے ایک شخص نے ایک روایت کے مطابق جس کا نام عبداللہ بن سلام تھا اس جگہ اپنا ہاتھ رکھ دیا جہاں رجم کی آیت مذکور تھی۔ اور اس کے آگے پیچھے کی آیتیں پڑھنے لگا! مگر عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے ان کی اس عیاری کا راز بھی طشت از باہم کر دیا۔

اگر یہاں یہ اشکال پیدا ہو کہ رجم (سنگساری) کا سزا دار ہونے کے لیے محسن شادی شدہ ہونا شرط ہے اور محسن ہونے کے لیے مسلمان ہونا شرط ہے یعنی سنگساری کی سزا اسی زانی کو دی جاسکتی ہے جو محسن ہو اور محسن کا اطلاق اسی شخص پر ہو سکتا ہے جو مسلمان ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان یہودیوں کو جو مسلمان نہیں تھے رجم کا حکم کیوں دیا؟

اس کا جواب ہے یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان یہود کو رجم کا جو حکم دیا وہ تورات کے حکم کے تحت تھا اور یہودیوں کے مذہب میں رجم

کے سزاوار کے لیے محسن ہونا شرط نہیں تھا پھر یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس بارہ میں پہلے تورات کے حکم پر عمل کرتے تھے مگر جب قرآن میں اس کا حکم نازل ہو گیا تو تورات کا حکم منسوخ ہو گیا۔

اس موقع پر یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک محسن ہونے کے لیے مسلمان ہونا شرط نہیں ہے یعنی ان کے مسلک کے مطابق ”محسن“ کا اطلاق اس شادی شدہ آدمی پر بھی ہو سکتا ہو جو مسلمان نہ ہو نیز حنفیہ میں سے حضرت امام ابو یوسف کا بھی ایک قول یہی ہے۔ ایک اشکال یہ بھی پیدا ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محسن یہودیوں کے کہنے پر ان دونوں کو کیسے سنگسار کرا دیا کیونکہ یہودیوں کی گواہی سرے سے معتبر ہی نہیں ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ کیا ضروری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ان یہودیوں کے کہنے پر ہی حکم نافذ کیا ہو بلکہ بظاہر یہی مفہوم ہوتا ہے کہ یا تو خود ان دونوں نے زنا کا اقرار کیا ہو گا یا ان کے زنا کی چار مسلمان نے گواہی دی ہوگی اور اسی پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو سنگسار کرایا ہوگا۔

## زنا کے اقراری مجرم کے بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ رجم

(۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ فَنَادَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَسَخَى لِشَقِيٍّ وَجْهَهُ الَّذِي أَعْرَضَ قَبْلَهُ فَقَالَ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا شَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ دَعَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَبُكَ جُنُونٌ قَالَ لَأَقْفَالَ أَحْصَيْتُ؟ قَالَ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَذْهَبُوا بِهِ فَارْجُمُوهُ قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ فَرَجَمْنَاهُ بِالْمَدِينَةِ فَلَمَّا أَرْقَلْتَهُ الْجِحَارَةَ هَرَبَ حَتَّى أَدْرَكْنَاهُ بِالْحِوْرَةِ فَرَجَمْنَاهُ حَتَّى مَاتَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ عَنْ جَابِرٍ بَعْدَ قَوْلِهِ قَالَ نَعَمْ فَأَمْرَبَهُ فُرْجِمَ بِالْمُصَلَّى فَلَمَّا أَرْقَلْتَهُ الْجِحَارَةَ فَرَفَأْدْرِكُ فَرُجِمَ حَتَّى مَاتَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ أَوْ صَلَّى عَلَيْهِ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پاس آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تھے اس نے کہا اے اللہ کے رسول میں نے زنا کیا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اعراض کیا۔ وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس جانب کی طرف سے آیا جس سے آپ نے منہ پھیرا تھا اور کہا میں نے زنا کیا ہے جب اس نے چار مرتبہ گواہی دی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بلایا اور فرمایا کیا تو دیوانہ ہے اس نے کہا نہیں فرمایا تو شادی شدہ ہے اس نے کہا ہاں اے اللہ کے رسول فرمایا اس کو لے جاؤ اور رجم کر دو۔ ابن شہاب نے کہا مجھ کو اس شخص نے خبر دی جس نے جابر بن عبد اللہ سے سنا وہ کہتے تھے ہم نے اس کو مدینہ میں رجم کیا جب اس کو پتھر لگے بھاگ نکلا یہاں تک کہ ہم نے حرہ میں اس کو جا کر لیا۔ وہاں ہم نے اس کو رجم کر دیا۔ متفق علیہ بخاری کی ایک روایت میں جابر کی روایت سے اس کے قول ہاں کے بعد مذکور ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق حکم دیا اس کو عید گاہ میں سنگسار کیا گیا۔ جب اس کو پتھر لگے بھاگا پھر گیا اور اس کو سنگسار کیا گیا۔ یہاں تک کہ مر گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے بھلائی کی بات فرمائی اور اس پر نماز جنازہ پڑھی گئی

تشریح: اربعہ شہادات: اس جملہ سے احناف اور حنابلہ کا مسلک واضح طور پر ثابت ہوتا ہے جو چار مرتبہ اقرار کو ثبوت زنا کیلئے

سمجھتے ہیں شوافع اور مالکیہ ایک مرتبہ اقرار کو کافی سمجھتے ہیں۔

ابک جنون؟ اس جملہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قاضی اور حاکم کو پوری تحقیق کرنی چاہیے اور یہ کوشش کرنی چاہیے کہ اعتراف کر

بیان بدل دے تاکہ حد ساقط ہو جائے بشرطیکہ اس معاملہ میں شرعی قواعد کا پورا خیال رکھا جائے یہ تحقیق اعتراف کی صورت میں ہے گواہ

مذہبہم، وہاں گواہوں پر جرح کا مسئلہ ہے۔



”فلما اذلقته الحجارة“ اذلاق تیز چیز سے کسی کو زخمی کر کے کمزور کرنے کو کہتے ہیں مطلب یہ کہ جب پتھروں کے پڑنے نے ان کو زخمی کر کے کمزور اور عاجز بنا دیا تو ”ہرب“ وہ بھاگ کھڑا ہوا یہاں مسئلہ یہ ہے کہ اگر مجرم اقراری بھاگ رہا ہے تو اس کا پیچھا نہیں کرنا چاہیے ہو سکتا ہے وہ اپنے اقرار سے رجوع کر رہا ہو اور یہ رجوع آخر وقت تک کارآمد ہے یہی وجہ ہے کہ شریعت نے قصاص میں تلوار مقرر فرمادی کیونکہ وہاں سزا شروع ہوتے ہی حکم کو پایہ تکمیل تک پہنچانا ضروری ہے تو کسی مہلت دینے کا فائدہ نہیں ہے لیکن یہاں چونکہ اقرار زنا ہے تو کسی وقت بھی یہ آدمی انکار زنا کر سکتا ہے اور اس انکار سے حد ساقط ہو جائے گی۔ اسی حکمت کے تحت اسلام نے یہاں سنگساری کا حکم دیا ہے تاکہ آخر وقت تک بچنے کی مہلت موجود ہو یہاں اگر گواہوں کی وجہ سے جرم ثابت ہوا ہو تو پھر انکار کا کوئی فائدہ نہیں وہاں گواہوں کے رجوع سے حد ساقط ہو سکتی ہے اس حدیث میں مرجوم کے بھاگنے سے معلوم ہوا کہ جرم کے دوران مرجوم کا باندھ کر جرم کرنا ضروری نہیں اور نہ کسی گڑھے میں رکھنا ضروری ہے ہاں عورت کو پردہ کی حفاظت کی وجہ سے گڑھے میں کھڑا کر کے جرم کیا جائے گا۔

”فوجم بالمصلی“ مصلی سے مراد جنازہ گاہ ہے اور یہ بقیع غرقہ کے پاس تھا تو اب یہ اعتراض نہیں آئے گا کہ بعض روایات میں بقیع غرقہ کے پاس سنگسار کرنے کا ذکر ملتا ہے بعض میں مصلی کا ذکر آیا ہے اور بعض میں ”حرہ“ کا تذکرہ ہے جو تعارض کی نشاندہی کرتا ہے تو جواب واضح ہے کہ بقیع غرقہ کے پاس جنازہ گاہ تھی تو دونوں ایک ہی جگہ ہے اور ”حرہ“ کا ذکر اس لئے آیا ہے کہ یہ شخص وہاں تک بھاگ کر نکلتا تھا تو وہاں بھی جرم کا عمل ہوا تھا۔ اب یہ مسئلہ ہے کہ اگر مصلی سے عید گاہ مراد ہو تو جب کسی جگہ کو ایک بار مسجد اور عید گاہ کا حکم دیکر اس میں نمازیں شروع ہو جائیں تو پھر اس کے تقدس کا لحاظ رکھنا ضروری ہے لہذا وہاں جرم کرنا جائز نہیں تاکہ خون سے آلودہ نہ ہو جائے ایک حدیث میں آیا ہے ”جنبوا مساجدکم صبیانکم ومجانینکم ورفع اصواتکم وشراکم اقامة حدودکم“

اس لئے علامہ نووی فرماتے ہیں کہ یہاں مصلی سے مراد وہ جگہ ہے جہاں جنازہ کی نماز ہوتی تھی یہ عید گاہ نہیں تھی اور صرف نماز کی جگہ کو مسجد یا عید گاہ قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اس کی حیثیت مسجد یا عید گاہ کی ہوتی ہے۔ ”وصلی علیہ“ اس صیغہ میں بہت اختلاف ہے کہ آیا یہ مجہول کا صیغہ ہے یا معروف کا صیغہ ہے آئندہ آنے والی حدیث میں بھی یہ صیغہ اسی طرح آیا ہے اگر یہ صیغہ مجہول کا ہے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنگسار شدہ آدمی کی جنازہ میں خود شرکت نہیں فرمائی البتہ صحابہ نے جنازہ کی نماز پڑھی تھی اور اگر یہ صیغہ معروف و معلوم کا ہو تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سنگسار شدہ آدمی کے جنازہ میں شریک ہو گئے تھے۔

راجح یہ ہے کہ یہ صیغہ معلوم کا ہے اور جمہور کی رائے بھی یہی ہے مسلم شریف کی کئی روایات میں یہ صیغہ معروف اور معلوم منقول ہے اب اس فقہاء کا اختلاف ہے کہ سنگسار شدہ آدمی کا جنازہ پڑھا جائے یا نہیں تو امام مالک کے ہاں مرجوم کی نماز جنازہ پڑھنا مکروہ ہے امام احمد بن حنبل اتے ہیں کہ عام مسلمان پڑھ لیں مگر وقت کا بادشاہ یا قاضی یا مشہور اہل فضل وکمال علماء اس میں شرکت نہ کریں۔ امام شافعی اور امام ابوحنیفہ کے ایک ہر مسلمان کلمہ گو کا جنازہ پڑھا جائے گا خواہ وہ مرجوم ہو یا قاسم ہو یا قاتل نفس وغیرہ ہو امام احمد کا ایک قول اسی طرح ہے۔ احادیث کو دیکھنے پر چلتا ہے کہ بعض روایات میں آنحضرت سے جنازہ پڑھنے کی نفی معلوم ہوتی ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ نے جنازہ پڑھا میں تطبیق اس طرح ہے کہ آپ نے جنازہ تو پڑھا ہے لیکن بطور زجر تاخیر بھی فرمائی ہے جس سے نہ پڑھنا معلوم ہو گیا تھا۔

جب تک زانی کے بارہ میں پوری تحقیق نہ کر لو اس کی سزا کا فیصلہ نہ کرو

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا آتَى مَا عِزُّ بْنُ مَالِكٍ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ لَعَلَّكَ قَبِلْتَ أَوْ غَمَزْتَ  
بِتَّ قَالَ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْكَبَهَا لَا يَكْفِي قَالَ نَعَمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ أَمَرَ بِرَجْمِهِ. (رواه البخاری)

پہلے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا جب ما عز بن مالک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا نبی کریم صلی اللہ

علیہ وسلم نے اس کے بعد فرمایا شاید کہ تو نے بوسہ لیا ہو یا ہاتھ لگایا ہو یا دیکھا ہو اس نے کہا نہیں اے اللہ کے رسول فرمایا گیا تو نے جماع کیا ہے اس سے کناہ نہیں کرتے تھے اس نے کہا ہاں اس وقت آپ نے اس کو رجم کرنے کا حکم فرمایا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

## اقامت حد گناہ کو ساقط کر دیتی ہے

(۸) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ جَاءَ مَاعِزُّ بْنُ مَالِكٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْنِي فَقَالَ وَيَحْكُ إِزْجِعْ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ قَالَ فَرَجَعَ غَيْرَ بُعِيدٍ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْنِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الرَّابِعَةَ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَ أَطَهَّرَكَ قَالَ مِنْ الزَّيْنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبِي جَنُونَ فَأَخْبِرْ أَنَّهُ لَيْسَ بِمَجْنُونٍ فَقَالَ أَشْرَبَ خَمْرًا فَقَامَ رَجُلٌ فَاسْتَنَكَّهُ فَلَمْ يَجِدْ مِنْهُ رَيْحَ خَمْرٍ فَقَالَ أَرَأَيْتَ قَالَ نَعَمْ فَأَمْرَبِهِ فَرَجِمَ فَلَبِثُوا يَوْمَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةً ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ قَسِمَتْ بَيْنَ أُمَّةٍ لَوْ سَعَتْهُمْ ثُمَّ جَاءَتْهُ امْرَأَةٌ مِنْ غَامِدٍ مِنَ الْأَزْدِ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْنِي فَقَالَ وَيَحْكُ إِزْجِعِ فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتَوْبِي إِلَيْهِ فَقَالَتْ تُرِيدُ أَنْ تُرَدِّدَنِي كَمَا رَدَّتْ مَاعِزُّ بْنُ مَالِكٍ إِنَّهَا حُبْلَى مِنَ الزَّيْنَى فَقَالَ أَنْتِ؟ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَهَا حَتَّى تَصْعِي مَا لِي بِطَنِكَ قَالَ فَكَلَّمَهَا رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ حَتَّى وَضَعَتْ فَاتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَدْ وَضَعْتَ الْغَامِدِيَّةُ فَقَالَ إِذَا لَا نَرَجُمُهَا وَنَدْعُ وَلَدَهَا صَغِيرًا لَيْسَ لَهُ مِنْ يُرْضِعُهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ إِلَى رِضَاعِهِ يَأْتِي اللَّهَ قَالَ فَرَجَمَهَا وَ فِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ هَا أَذْهَبِي حَتَّى تَلِدِي فَلَمَّا وَلَدَتْ قَالَ أَذْهَبِي فَأَرْضِعِيهِ حَتَّى تَفْطَمِيهِ فَلَمَّا فَطَمْتَهُ أَتَتْهُ بِالصَّبِيِّ وَ فِي يَدِهِ كِسْرَةٌ خَبِزٍ فَقَالَتْ هَذَا يَا نَبِيَّ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) قَدْ فَطَمْتُهُ وَ قَدْ أَكَلْتُ الطَّعَامَ فَدَفَعَ الصَّبِيَّ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ثُمَّ أَمْرَبَهَا فَحُفِرَ لَهَا إِلَى صَدْرِهَا وَأَمْرَأَتَانِ فَرَجَمُوها فَبَقِيَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بِحَجَرٍ فَرَمَى رَأْسَهَا فَتَنَصَّحَ الدَّمُ عَلَى وَجْهِ خَالِدٍ فَسَبَّهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَهْلًا يَا خَالِدُ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ تَابَتْ بِهَا صَاحِبٌ مَكْسٍ لَغَفِرَ لَهُ ثُمَّ أَمْرَبَهَا فَصَلَّى عَلَيْهَا وَ دُفِنَتْ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت بريدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا معز بن مالک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس نے کہا اے اللہ کے رسول مجھے پاک کریں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے لیے افسوس ہو واپس لوٹ جا اللہ سے استغفار کرو اور اس کی طرف توبہ کر اور اس نے کہا وہ لوٹا تو تھوڑی دور جا کر پھر واپس آیا پس کہا اے اللہ کے رسول مجھ کو پاک کر دیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجھ کو کس چیز سے پاک کروں اس نے کہا زنا سے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا یہ دیوانہ ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا گیا کہ دیوانہ نہیں ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا اس نے شراب پی ہے ایک آدمی کھڑا ہوا اس کے منہ سے بوسہ نکلی اس سے شراب کی بوند پائی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو نے زنا کیا ہے اس نے کہا ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا اس کو رجم کیا گیا۔ دو یا تین دن صحابہ ٹھہرے رہے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آئے اور فرمایا معز بن مالک کے لیے استغفار کرو اس نے ایسی توبہ کی ہے اگر وہ ایک امت پر تقسیم کر دی جائے ان کو کفایت کرے۔ پھر ایک عورت آئی جو عام قبیلہ کے از قبیلہ سے تعلق رکھتی اس نے کہا اے اللہ کے رسول مجھ کو پاک کریں آپ نے فرمایا تیرے لیے افسوس ہو واپس لوٹ جا اور اللہ سے استغفار کرو اور اس کی طرف توبہ کر۔ وہ کہنے لگی آپ صلی اللہ علیہ وسلم چاہتے ہیں کہ مجھ کو پھر دیں جس طرح معز بن مالک کو پھیرا تھا وہ زنا سے حاملہ ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اس نے کہا ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فرمایا یہاں تک کہ تو اپنے پیٹ کے بچے کو جن لے۔ ایک انصاری آدمی نے اس کی خبر گیری کا ذمہ لے لیا۔ یہاں تک کہ اس

نے جتا۔ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا غامد یہ نے بچہ جنا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس وقت ہم اس کو رجم نہیں کریں گے اور اس کے بچے کو چھوٹا چھوڑ دیں اس کو کوئی دودھ پلانے والا نہیں ہوگا ایک انصاری شخص کہنے لگا اس کے دودھ پلانے کا میں ذمہ دار ہوں اے اللہ کے نبی راوی نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو سنگسار کیا۔ ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے کہا جا۔ جب بچہ پیدا ہوگا پھر آتا۔ جب اس نے بچہ جنا فرمایا جا۔ اس کو دودھ پلا۔ یہاں تک کہ تو دودھ چھڑائے۔ جب اس نے دودھ چھوڑا یا بچے کو لائی اس کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا تھا۔ کہنے لگی اے اللہ کے رسول میں نے اس کا دودھ چھڑا دیا ہے اور یہ کھانا کھا لیتا ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچہ ایک مسلمان شخص کے سپرد کر دیا پھر اس کے متعلق حکم دیا۔ اس کے سینہ تک گڑھا کھودا گیا لوگوں کو حکم دیا انہوں نے اس کو رجم کیا۔ خالد بن ولید ایک پتھر لائے اور اس کے سر پر دے مارا۔ خون خالد کے منہ پر پڑا۔ اس نے اس کو برا کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے خالد پتھر اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اس نے ایسی توبہ کی ہے اگر حصول والا بھی ایسی توبہ کرے اس کو بخش دیا جائے پھر آپ نے اس کے متعلق حکم دیا اس پر نماز جنازہ پڑھی گئی اور اس کو دفن کیا گیا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

**تشریح:** طہرنی: یعنی مجھ پر شرعی حد قائم کر کے مجھے گناہ سے پاک کیجئے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام کا مقام کتنا بلند تھا کہ ایک گناہ کے ارتکاب کے بعد اس قدر بے چینی ہے کہ ایک گھڑی چین نہیں آ رہا ہے اور از خود گدگوانے کی درخواست کر رہے ہیں یہی فرق ہے عام امت اور صحابہ کرام کے افراد میں وہاں ہزاروں محنتوں سے اپنے اوپر سزا کے جاری کرنے کی کوشش ہو رہی ہے اور یہاں ہزاروں محنتوں سے گناہ چھپانے اور سزا دبانے کی کوشش ہوتی ہے وہاں تکمیل شریعت کیلئے بطور نمونہ اپنے آپ کو پیش کیا جا رہا ہے اور یہاں تکمیل شریعت کیلئے راہ فرار اختیار کی جا رہی ہے۔

طہرنی کے الفاظ سے معلوم ہوا کہ حدود مطہرات ہیں اور یہی مسلک جمہور فقہاء کا ہے احناف کے نزدیک حدود و اجرات ہیں ہاں جب توبہ ساتھ ہو تو پھر مطہرات ہیں تفصیل پہلے گزر چکی ہے۔ فاسستکھمہ: یعنی اس کے منہ کی بدبو سوگھ لی کہ شراب کی بدبو تو نہیں آ رہی کہ مستی میں یہ بات کر رہا ہو "امراة من غامد" غامد بن میں ایک قبیلہ کا نام ہے اسی وجہ سے اس عورت کو غامد یہ بھی کہتے ہیں اس کا بڑا قبیلہ از د ہے تو اس عورت کی نسبت اس قبیلہ کی وجہ از د یہ بھی صحیح ہے اور امراة من جھینہ کے الفاظ جہاں آئے ہیں وہ بھی صحیح ہیں۔

"یا رسول اللہ طہرنی" یہاں بھی اسی بے چینی کا اظہار ہے جو حضرت ماعزؓ کے واقعہ میں ہے بلکہ یہاں تو حد گوانے اور ایثار و قربانی اور انقیاد و اطاعت اور آخرت کے عذاب سے بچاؤ کے عجیب واقعات اور عجیب عبرتیں ہیں سب سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نال دیا کہ اب تم حاملہ ہو اور حمل کی حالت میں بے گناہ بچہ مارا جائے گا لہذا اب تم جاؤ اور بچہ کی ولادت کے بعد آ جاؤ یہ خاتون ولادت کے بعد فوراً آئی اور حد گوانے کا مطالبہ کیا نہ انکار ہے نہ فرار ہے بلکہ اطاعت اور اقرار ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر نال دیا کہ بچہ کو دودھ کون پلائے گا جاؤ اس کو دودھ پلاؤ اور جب روٹی کھائے پھر آؤ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال تھا کہ ہو سکتا ہے اس طویل عرصہ میں یہ عورت اپنے اقرار سے باز آ جائے لیکن اس نے سزا مانگنے کی کوشش نہیں کی بلکہ دودھ پلانے کے ساتھ ساتھ روٹی بھی کھلاتی رہی اور چھ ماہ میں دودھ چھڑا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس حال میں بچے کو لے کر آئی کہ اس کے ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا تھا جو کھا رہا تھا (سبحان اللہ یہ وہ لوگ تھے جنہوں نے اپنے خیمے جنت میں گاڑ لئے تھے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس بچہ کی پرورش کون کرے گا ایک صحابی نے فرمایا میں کروں گا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کرنے کا حکم فرما دیا۔

"فتنضع الدم" یعنی پتھر مارنے سے سر سے فوارہ کی طرح خون چھلک اٹھا اور حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے چہرہ پر لگا آپ نے گالی دی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خالد گالی نہ دو "صاحب مکس" اس سے مراد ناجائز ٹیکس وصول کرنے والا آدمی ہے نیز بخواری بھی اس میں داخل ہے۔ علامہ زہوی نے لکھا ہے کہ اس جملہ سے معلوم ہوا کہ ٹیکس وصول کرنے والا سب سے بڑا گناہ گار ہے اور اس کا گناہ سب سے بڑا گناہ ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شخص بہت زیادہ ظلم کرتا ہے ظلماً لوگوں سے زبردستی مال چھینتا ہے اور بار بار یہ کام کرتا ہے اور پھر اس کو بے جا مصروفوں میں صرف کرتا ہے جس کا نہ شریعت اجازت دیتی ہے اور نہ عرف اجازت دیتا ہے بس اس کی آنکھوں سے آخرت غائب ہے اور دنیا پر نظر ہے اور اسی میں خطر ہے۔

## بدکار لوٹڈی کی سزا

(۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا زَنَتْ أَمَةٌ أَحَدَكُمْ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَجْلِدْنَهَا الْحَدَّ وَلَا

يُقْرَبْ عَلَيْهَا ثُمَّ إِنْ زَنَتْ فَلْيَجْلِدْنَهَا الْحَدَّ وَلَا يُقْرَبْ ثُمَّ إِنْ زَنَتْ الثَّلَاثَةَ فَتَبَيَّنَ زَنَاهَا فَلْيَبْعِهَا وَلَوْ بِحَبْلٍ مِنْ شَعْرِ (مشق علیہ)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس وقت تم میں سے کسی کی لوٹڈی زنا کرے اس کا زنا ظاہر ہو اس کو حد مارے اور اس کو عار نہ دلائے پھر اگر زنا کرے اس کا زنا ظاہر ہو اس کو حد مارے اور اس کو عار نہ دلائے۔ پھر

اگر تیسری بار زنا کرے اس کا زنا ظاہر ہو جائے پس چاہیے کہ اس کو بیچ ڈالے اگرچہ بالوں کی رسی کے بدلہ میں بیچے۔ (مشق علیہ)

تشریح:۔ فلیدجلدھا: تجلید کوڑے مارنے کے معنی میں ہے یہ بات پہلے بیان کی جا چکی ہے کہ غلام اور باندی کیلئے رجم نہیں ہے کیونکہ یہ محسن نہیں ہیں کیونکہ احسان کی ایک شرط یہ ہے کہ آدمی آزاد ہو اور غلام آزاد نہیں اس لئے غلام اور لوٹڈی کی حد زنا ہر حال میں کوڑے ہیں سنگسار کرنا نہیں ہے نیز کوڑوں کی حد بھی احرار کی نسبت نصف ہے یعنی سو کوڑوں کی بجائے پچاس کوڑے ہیں جمہور فقہاء اور سلف صالحین کا یہی مسلک ہے خواہ غلام شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ ہو غلام میں بکر اور شیب کا فرق نہیں ہے۔

## مریض پر حد جاری کرنے کا مسئلہ

(۱۰) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَقِيمُوا عَلَىٰ أَرْقَابِكُمُ الْحُدُومَنَ أَحْصَنَ مِنْهُمُ وَمَنْ لَمْ يُحْصِنْ فَإِنَّ أُمَّةً لِرَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَنَتْ فَأَمْرِنِي أَنْ أَجْلِدَهَا فَإِذَا هِيَ حَدِيثٌ بِعَهْدِ بِنَفَاسٍ فَخَشِيتُ أَنْ أَجْلِدْتُهَا أَنْ أَقْتَلَهَا

فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْسَنْتَ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ دَعَّهَا حَتَّى

يَنْقَطِعَ دَمُهَا ثُمَّ أَقَمَ عَلَيْهَا الْحَدَّ وَأَقِيمُوا الْحُدُودَ عَلَىٰ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ.

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اے لوگو اپنے غلاموں پر حد جاری کرو ان میں جو شادی شدہ ہو اور جو شادی شدہ نہ ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک لوٹڈی نے زنا کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اس پر حد لگانے کا حکم دیا ناگہاں اس کا بچہ جننے کا وقت

قریب تھا۔ میں ڈرا اگر میں نے اس کو ڈرے مارے تو وہ مر جائے گی۔ میں نے یہ بات نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ذکر کی آپ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا تو نے اچھا کیا ہے روایت کیا اس کو مسلم نے ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو چھوڑ

یہاں تک کہ اس کا خون بند ہو جائے۔ پھر اس پر حد قائم کرو اور اپنے غلاموں اور لوٹڈیوں پر حد قائم کرو۔

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حد کی سزا اور عورت اگر نفاس کی حالت میں ہو تو اس پر اس وقت تک حد جاری نہ کی جائے جب تک

کہ وہ نفاس سے فارغ نہ ہو جائے کیونکہ نفاس ایک طرح کا مرض ہے اور مریض کو اس کا اچھا ہونے تک مہلت دینی چاہئے۔

ابن ہمام فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مریض زنا کا مرتکب ہو اور اس کے محسن شادی شدہ ہونے کی وجہ سے اس کو رجم سنگساری کی سزا اور گردانا جاچکا ہو تو

اس کو اسی مرض کی حالت میں رجم کیا جائے اور اگر اس کے غیر محسن غیر شادی شدہ ہونے کی وجہ سے اس کو کوڑے مارے جانے کا سزا اور گردانا گیا ہو تو پھر

اس کو اس وقت تک کوڑے نہ مارے جائیں جب تک کہ وہ اچھا نہ ہو جائے ہاں اگر وہ کسی ایسے مرض میں مبتلا ہو جس سے بچنے کی امید نہ کی جاتی ہو جیسے

دق و سل وغیرہ یا وہ ناقص و ضعیف الخلق ہو تو اس صورت میں حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور حضرت امام شافعی کے نزدیک مسئلہ یہ ہے کہ سزا پوری کرنے

کے لیے اس کو کھجور کی کسی ایسی بڑی شاخ سے مارا جائے جس میں چھوٹی چھوٹی سوئہنیاں ہوں اور وہ شاخ اس کو ایک دفعہ اس طرح ماری جائے کہ اس کی

ایک ایک ٹہنی اس کے بدن پر لگ جائے اسی لیے کہا گیا ہے کہ اس مقصد کے لئے پھلی ہوئی شاخ استعمال کرنا ضروری ہے۔ یہ بھی ملحوظ رہے کہ تلف کے

خوف سے کوڑے مارنے کی حد نہ تو شدید گرمی میں جاری کی جائے اور نہ سخت جاڑے میں بلکہ اس کے لیے معتدل موسم کا انتظار کیا جائے۔

## الفصل الثانی... اگر زنا کا اقراری مجرم اپنے اقرار سے رجوع کر لے تو حد ساقط ہو جائے گی یا نہیں؟

(۱۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ مَا عَزَّ إِلَّا سَلِمِيُّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدَّرَنِي فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنْ شِقِّهِ الْآخِرِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَدَّرَنِي فَأَمْرَبَهُ فِي الرَّابِعَةِ فَأُخْرِجَ إِلَى الْحَرَّةِ فَرُجِمَ بِالْحِجَارَةِ فَلَمَّا وَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ فَرِيشتَهُ حَتَّى مَرَّ بِرَجُلٍ مَعَهُ لَحْيٌ جَمَلٍ فَضْرَبَهُ وَضْرَبَهُ النَّاسُ حَتَّى مَاتَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَرَجِحِينَ وَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ وَمَسَّ الْمَوْتِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَّا تَزْكُمُوهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةٍ هَلَّا تَزْكُمُوهُ لَعَلَّهُ أَنْ يُتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ.

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ماعز سلمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا اس نے زنا کیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اعراض کر لیا پھر دوسری جانب سے آیا اور کہا اس نے زنا کیا ہے آپ نے اس سے اعراض کر لیا۔ پھر اور طرف سے آیا اور کہا اے اللہ کے رسول اس نے زنا کیا ہے۔ چوتھی مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا اس کو جرہ کی طرف نکالا گیا اور پتھروں کے ساتھ مارا گیا۔ جب اس نے پتھر لگنے کی ایذا پائی تیز دوڑا یہاں تک کہ ایک آدمی کے پاس سے گذرا اس کے پاس اونٹ کا کلاتھا اس نے کلتے کے ساتھ مارا اور لوگوں نے بھی اس کو مارا یہاں تک کہ وہ مر گیا انہوں نے یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ذکر کی کہ جب اس نے پتھروں اور موت کی ایذا محسوس کی وہ بھاگ نکلا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے اسے کیوں نہ چھوڑ دیا۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے ایک روایت میں ہے تم نے اس کو کیوں نہ چھوڑ دیا شاید کہ وہ توبہ کرتا اور اللہ اس کی توبہ قبول کرتا۔

**تشریح:** یسوع فیسوع اللہ علیہ کا مطلب یہ ہے کہ وہ تو اپنے اس برے فعل سے رجوع کرتا (یعنی ندامت و شرمساری کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے اپنے اس گناہ کی معافی چاہتا اور اللہ تعالیٰ قبولیت توبہ کے ساتھ اس پر رجوع کرتا یعنی بنظر رحمت اس کی طرف متوجہ ہوتا اور اس کے گناہ کو معاف کر دیتا) یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ اگر کوئی شخص پہلے اپنے ارتکاب زنا کا خود اقرار کرے۔ اور پھر بعد میں یہ کہے کہ میں نے زنا کا ارتکاب نہیں کیا ہے یا میں نے جھوٹ بولا ہے یا میں اب اپنے اقرار سے رجوع کرتا ہوں تو اس صورت میں اس سے حد ساقط ہو جائے گی اسی طرح اگر وہ حد قائم ہونے کے درمیان اپنے اقرار سے رجوع کرے تو حد کا جو حصہ باقی رہ گیا ہے وہ ساقط ہو جائے گا جب کہ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ اس سے حد ساقط نہیں ہوگی۔

## ماعز رضی اللہ عنہ کا اعتراف جرم

(۱۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمَاعِزِ بْنِ مَالِكٍ أَحَقُّ مَا بَلَّغَنِي عَنْكَ قَالَ وَ مَا بَلَّغَكَ عَنِّي قَالَ بَلَّغَنِي أَنَّكَ قَدِ وَقَعْتَ عَلَى جَارِيَةٍ إِيَّيَّ فُلَانٌ قَالَ نَعَمْ فَشَهِدْتُ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ فَأَمْرَبَهُ فَرُجِمَ. (رواه مسلم)

**ترجمہ:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز بن مالک سے فرمایا مجھے تمہارے متعلق جو بات پہنچی ہے کیا وہ سچی ہے اس نے کہا آپ کو کیا بات پہنچی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ تو نے فلاں کی لونڈی سے زنا کیا ہے اس نے کہا ہاں چار مرتبہ اس نے اقرار کیا آپ نے اس کے جرم کا حکم دیا اس کو سنگسار کیا گیا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

**تشریح:** اس حدیث کے بارے میں صاحب مصابیح پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ انہوں نے اس حدیث کو پہلی فصل کی بجائے یہاں دوسری فصل میں کیوں نقل کیا؟

اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ماعز رضی اللہ عنہ کے ارتکاب زنا کا علم تھا اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اعتراف جرم کرایا جب کہ دوسری احادیث سے اس کے برخلاف ثابت ہوتا ہے؟ گویا اس اعتبار سے ان احادیث میں باہم تضاد نظر آتا ہے لہذا ان کے درمیان وجہ تطبیق یہ ہوگی کہ دراصل اس حدیث میں اختصار کو ملحوظ رکھا گیا ہے اور پورا واقعہ نقل کیے بغیر صرف رحم کا ذکر کیا گیا ہے جب کہ دوسری احادیث میں واقعہ کو پوری تفصیل کے ساتھ ذکر کیا گیا چنانچہ یہ اغلب ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ماعز رضی اللہ عنہ کے ارتکاب زنا کا علم پہلے سے ہوگا پھر بعد میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ماعز رضی اللہ عنہ سے اس کا اقرار کرایا اور صورت وہ اختیار کی جو دوسری احادیث میں تفصیل کے ساتھ مذکور ہے کہ جب ماعز رضی اللہ عنہ کا اپنے ارتکاب زنا کا اقرار کرنا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف سے اپنا منہ پھیر لیتے تھے اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب گویا چار مجلسوں میں چار مرتبہ اقرار کرایا تب سنگساری کا حکم صادر فرمایا اس اعتبار سے ان احادیث میں باہم کوئی تضاد نہیں رہا۔

## دوسروں کے عیوب کی پردہ پوشی کرو

(۱۳) وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ مَاعِزًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرَعَ عِنْدَهُ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَأَمَرَ بِرَجْمِهِ وَقَالَ لِهَزَالٍ لَوْ سَتَرْتَهُ بِثَوْبِكَ كَانَ خَيْرًا لَكَ قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّبِيِّ أَنَّ هَذَا أَمْرٌ مَاعِزًا أَنْ يَأْتِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْبِرُهُ. (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت یزید بن نعیم رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ماعز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور چار مرتبہ اقرار کیا آپ نے اس کو جرم کرنے کا حکم دیا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہزال سے فرمایا اگر تو ماعز پر پردہ ڈالتا تیرے لیے بہتر تھا۔ ابن منکر کہتے ہیں کہ ہزال نے ماعز سے کہا تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جائے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس بات کی خبر دے۔ (ابوداؤد)

تشریح: ہزال رضی اللہ عنہ کی ایک لوثی تھی جس کا نام فاطمہ تھا اس کو انہوں نے آزاد کر دیا تھا اسی فاطمہ سے ماعز رضی اللہ عنہ نے زنا کا ارتکاب کیا اور جب ہزال رضی اللہ عنہ کو اس کا علم ہو گیا تو انہوں نے ماعز رضی اللہ عنہ کو آمادہ کیا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر واقعہ کی اطلاع دے اور اپنے جرم کا اعتراف کر لے اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ عنہ نے ہزال رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر تم اس کے گناہ کا افسانہ نہ کرتے بلکہ اس پر پردہ ڈال دیتے تو یہ تمہارے لیے بہتر ہوتا کہ اس کے سبب اللہ تعالیٰ تمہیں خیر و بھلائی سے نوازتا اور تمہارے گناہوں کی پردہ پوشی کرتا۔

## کسی حاکم کو حد معاف کرنے کا اختیار حاصل نہیں

(۱۴) وَعَنْ عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَعَارَفُوا الْخُدُودَ فِيمَا بَيْنَكُمْ فَمَا بَلَّغْتُمْ مِنْ حَدِّ فَقَدْ وَجِبَ. (رواه ابوداؤد والنسائی)

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم آپس میں حدود معاف کر دو۔ مجھ تک جس حد کی اطلاع پہنچ جائے وہ واجب ہوگی۔ (ابوداؤد نسائی)

تشریح: تعارفوا الحدود: یہ خطاب حقیقت میں عوام کو ہے کہ جب تم آپس میں کسی کو کسی جرم کا مرتکب پاؤ تو آپس میں رفع دفع کر کے فیصلہ کیا کرو، ہم تک بات نہ پہنچاؤ کیونکہ حد جب محکمہ عدالت میں پہنچ جاتی ہے تو اس کے رفع دفع کرنے کا کسی کو حق حاصل نہیں ہے اس حدیث میں معاف کرنے کا جو حکم دیا گیا ہے یہ بطور وجوب نہیں بلکہ بطور استحباب ہے۔

## عزت داروں کی لغزشوں سے درگزر کرنا چاہیے

(۱۵) وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْبِلُوا أَدْوَى الْهَيْبَاتِ عَشْرًا تِهْمَ إِلَّا الْخُدُودَ. (رواه ابوداؤد)

تفسیر: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عزت والوں کی خطائیں معاف کر دو (مگر حدیں معاف نہیں کی جاسکتیں)۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر ان سے بھول چوک میں کوئی گناہ سرزد ہو جائے اور ناگہانی طور پر کسی لغزش میں مبتلا ہو جائیں تو ان کو معاف کر دیا جائے، سزا و عقوبت میں مبتلا کر کے ظاہری طور پر ان کو ذلیل و رسوا مت کرو خواہ ان کی اس لغزش و گناہ کا تعلق حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے ہاں اگر ان سے کوئی ایسا جرم صادر ہو جس کی وجہ سے ان پر حد جاری کرنا واجب ہوتا ہو تو اس جرم کو معاف کرنے کی اجازت نہیں ہے خواہ اس جرم کا تعلق حقوق اللہ سے ہو یا حقوق العباد سے۔ گویا اس حکم کے مخاطب دوسرے لوگ بھی ہیں نیز یہ حکم بھی استحباب کے طور پر ہے۔

## شبہ کا فائدہ ملزم کو ملنا چاہئے

(۱۶) وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ رَأَوْا الْحُدُودَ عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنْ كَانَ لَهُ مَخْرَجٌ فُخِّلُوا سَبِيلَهُ فَإِنَّ الْإِمَامَ أَنْ يُخْطِئَ فِي الْعَفْوِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يُخْطِئَ فِي الْعُقُوبَةِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ قَدْرُوِي عَنْهَا وَلَمْ يَرْفَعْ وَهُوَ صَاحِحٌ

تفسیر: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس قدر ہو سکے مسلمانوں سے حدوں کو دُفع کر دو اگر اس کی خلاصی ہو سکتی ہو اس کی راہ چھوڑ دو اس لیے کہ امام معاف کر دینے میں غلطی کرے اس سے بہتر ہے کہ سزا دینے میں غلطی کرے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اس نے کہا یہ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے لیکن مرفوع نہیں ہے یہی بات زیادہ صحیح ہے۔

تشریح: ادواء و الحدود: اس خطاب کا تعلق بھی قاضیوں اور حکام کے ساتھ ہے اگر اس حدیث کو اس سے قبل حدیث کی تفصیل قرار دیا جائے تو بے جا نہ ہوگا یہاں اس حدیث میں حکام کو فیصلہ سنانے میں ایک ہدایت کی گئی ہے اور ان کو یہ تعلیم دی گئی ہے کہ اپنے جذبات و احساسات کا رخ ایسا رکھو کہ کسی ملزم کے ساتھ تمہارا ذاتی عناد پیدا نہ ہو اور ذاتی عناد کی وجہ بنیاد پر تم کوئی فیصلہ نہ سنا دو گویا اصلاح کو مد نظر رکھتے ہوئے قاضی اور حاکم کو طیب اور معالج کی طرح شفیق اور مہربان بنانے کی تعلیم دی گئی ہے۔ لہذا جب تک ممکن ہو سکے قاضی کو حد نافذ کرنے سے اس ملزم کو بچانا چاہیے اور کسی بھی شبہ کی اگر گنجائش نکل آتی ہو وہ نکال کر ملزم کو اس سے فائدہ پہنچانا چاہیے۔ کھود کرید کے ساتھ ملزم سے سوالات کئے جائیں۔ تاکہ اس کے بیان میں فرق آجائے اور حد سے بچ جائے کیونکہ حد لگنے سے ایک شریف آدمی کی ایسی رسوائی ہو جائے گی کہ وہ زندگی گزارنے کے قابل نہیں رہے گا۔

اسی پس منظر کو حدیث کے آخری جملوں میں پیش کیا گیا ہے کہ اگر قاضی کھود کرید کر غلطی کر کے حد کی سزا سنا دے اس سے بہتر یہ ہے کہ تحقیق کر کے حد کو ساقط کرنے میں غلطی کرے کیونکہ پہلی صورت میں ایک مسلمان کی عزت بچ جائے گا موقع فراہم ہو جائے گا اور دوسری صورت میں اس کی عزت پامال ہو کر معاشرہ میں ذلیل و رسوا ہو جائے گا۔

## زنا بالجبر میں صرف مرد پر حد جاری ہوگی

(۱۷) وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ اسْتَجْرَهَتْ امْرَأَةٌ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَرَعَهَا الْحُدُودَ وَاقَامَهُ عَلَى الْإِدْيِ أَصَابَهَا وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّهُ جَعَلَ لَهَا مَهْرًا. (رواه الترمذی)

تفسیر: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک عورت کے ساتھ جبراً زنا کیا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے حد کو دُفع کر دیا اور اس مرد پر حد لگائی جس نے اس کے ساتھ زنا کیا تھا اور راوی نے اس بات کو ذکر نہیں کیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے مہر ٹھہرایا۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: راوی کے ذکر نہ کرنے سے لازم نہیں آتا کہ ایسی صورت میں مہر واجب نہیں ہوتا کیونکہ دوسری احادیث سے یہ ثابت ہے کہ جس عورت سے زنا بالجبر کیا گیا ہو اس کے لیے مہر واجب ہوتا ہے اور یہاں ”مہر“ سے مراد ”عقتر“ ہے اور ”عقتر“ صحبت حرام اور صحبت تشبہ کے مابین (عوض اور بدلہ) کو کہتے ہیں اور اس کا اطلاق ایک ایسی مقدار پر ہوتا ہے کہ اگر حرام صحبت کی اجرت یعنی حلال ہوتی تو وہ مقدار واجب ہوتی۔ برجندی فتاویٰ عالمگیری میں یہ لکھا ہے کہ ”عقتر“ مہر مثل کو کہتے ہیں اس کا مطلب یہ ہوا کہ زنا بالجبر کی صورت میں زنا کرنے والے مرد سے عورت کو جو رقم دلوائی جائے گی اس کی مقدار اس عورت کے مہر مثل کے برابر ہونی چاہئے۔

(۱۸) وَعَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً خَرَجَتْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرِيدُ الصَّلَاةَ فَتَلْقَاهَا رَجُلٌ فَتَجَلَّلَهَا فَقَضَى حَاجَتَهُ مِنْهَا فَصَاحَتْ وَانْطَلَقَ وَامْرَأَتٌ عَصَابَةٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَتْ إِنَّ ذَلِكَ الرَّجُلَ فَعَلَ بِي كَذَا وَكَذَا فَأَخَذُوا الرَّجُلَ فَاتَوَّابَهُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا اذْهَبِي فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ لِلرَّجُلِ الْإِذْيَ وَقَعَ عَلَيْهَا أَرْجُمُوهُ وَقَالَ لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ تَابَهَا أَهْلُ الْمَدِينَةِ لُقِبَ مِنْهُمْ. (رواه ابوداؤد و الترمذی)

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ایک عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نماز پڑھنے کے لیے نکلی اس کو ایک آدمی ملا اس کو ڈھانکا اور اس سے حاجت پوری کی وہ چلائی وہ آدمی چلا گیا۔ مہاجرین کی ایک جماعت اس کے پاس سے گذری اس نے کہا فلاں آدمی نے میرے ساتھ ایسا ایسا کیا ہے انہوں نے اس آدمی کو پکڑا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کے لیے فرمایا اللہ نے تجھ کو معاف کر دیا ہے اور جس آدمی نے اس سے برائی کی تھی اس کے متعلق فرمایا اس کو جرم کرو اور فرمایا اس نے ایسی توبہ کی ہے اگر مدینہ والے ایسی توبہ کرتے ان کی توبہ قبول کی جائے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ترمذی نے)

تشریح: حدیث کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اس شخص نے اپنے جرم کی سزا بھگت کر ایسی توبہ کی ہے کہ اگر اس توبہ کو اہل مدینہ کے درمیان تقسیم کیا جاتا تو نہ صرف یہ کہ ان سب کی توبہ قبول کی جاتی بلکہ اس کا ثواب سارے مدینے والے کے لیے کافی ہو جاتا۔ گویا اس ارشاد کے ذریعہ آپ نے یہ واضح کیا کہ اس شخص نے اگرچہ شروع میں ایک بڑی بے حیائی کا ارتکاب کیا اور سخت برا کام کیا مگر جب اس پر حد جاری کر دی گئی تو وہ اپنے جرم سے پاک ہو گیا اور بخش دیا گیا۔

## ایک زنا کی دوسزائیں

(۱۹) وَعَنْ جَابِرِ أَنَّ رَجُلًا زَنَى بِامْرَأَةٍ فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَجَلِدَ الْحَدَّ ثُمَّ أُخْبِرَ أَنَّهُ مُحْصَنٌ فَأَمَرَهُ فَرَجِمَ (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک آدمی نے ایک عورت سے زنا کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حد لگانے کا حکم دیا اس کو حد ماری گئی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی گئی کہ وہ شادی شدہ ہے اس کو سنگسار کیا گیا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## بیمار مجرم پر حد جاری کرنے کا طریقہ

(۲۰) وَعَنْ سَعِيدِ ابْنِ سَعْدٍ بَنِ عَبَادَةَ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عَبَادَةَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ كَانَ فِي الْحَيَةِ مُخَدَّجٍ سَقِيمٍ فَوَجَدَ عَلَى أَمَةٍ مِنْ إِمَائِهِمْ يَحْبُثُ بِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذُوا لَهُ عِفْكَالًا فِيهِ مِائَةٌ شِمْرًاخٍ فَاضْرِبُوا بُوَّةَ ضَرْبَةً. رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَفِي رِوَايَةِ ابْنِ مَاجَةَ نَحْوَهُ.

ترجمہ: حضرت سعید بن سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سعد بن عبادہ ایک ناقص الخلق بیمار شخص کو لے کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا کہ وہ محلہ کی لوٹریوں میں سے ایک کے ساتھ زنا کر رہا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کھجور کی ایک بڑی ٹہنی پکڑو



جس میں سچوٹی ٹہنیاں ہوں اور ایک مرتبہ اس کو مارو۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔ ابن ماجہ کی ایک روایت میں اس کی مانند ہے۔  
 تشریح: منحدج: ناقص الخلقۃ کو خدج کہتے ہیں یعنی چھوٹے چھوٹے اعضاء اور چھوٹے بدن والا شخص تھا مزید یہ کہ بیمار بھی تھا اور کمزور بھی تھا ”یخبث“ خباثت سے ہے زنا کرنا مراد ہے ”عشکالا“ عین کا کسرہ ہے کھجور کی اس بڑی شاخ کو کہتے ہیں جس میں کئی چھوٹی ٹہنیاں ہوں ”شمراخ“ شین کا کسرہ ہے چھوٹی ٹہنیاں مراد ہیں۔ ”ضربہ واحده“ یعنی اس بڑی شاخ سے اس کو مارو جس میں چھوٹی ٹہنیاں تھیں اس طرح اس شخص کو سوکڑوں کی سزا ہو جائے گی اور زیادہ چوٹ نہیں آئے گی تو موت نہیں آئے گی اس سے معلوم ہوا کہ اگر حد زنا جرم ہو تو ہر حالت میں حد لگانا چاہیے اور اگر حد زنا کوڑے ہوں تو پھر بیمار کے تندرست ہونے کا انتظار کرنا چاہیے اور اگر صحت کی امید نہیں تو پھر اس طرح حیلہ کرنا چاہیے جو اس حدیث میں مذکور ہے یہ اس لئے کہ کوڑوں کی حد میں کسی کو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔

## اغلام کی سزا

(۲۱) وَعَنْ عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَجَدْتُمُوهُ يَعْمَلُ عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ

فَأَقْتُلُوا الْفَاعِلَ وَالْمَفْعُولَ بِهِ. (رواه الترمذی و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت عکرمہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو تم پاؤ کہ قوم لوط جیسا عمل کرتا ہے پس قاتل اور مفعول بہ کو قتل کرو۔ (روایت کیا اسکو ترمذی اور ابن ماجہ نے)

تشریح: شرح السنہ میں لکھا ہے کہ اغلام کی حد کے بارے میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں چنانچہ حضرت امام شافعیؒ کے دو قولوں میں سے زیادہ صحیح قول اور صاحبینؒ حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ قاتل اغلام کرنے والے کی حد وہی ہے جو زانی کی حد ہے یعنی اگر وہ محسن ہو تو اس کو سنگسار کیا جائے اور اگر غیر محسن ہو تو سوکڑے مارے جائیں اور ایک سال کے لیے جلا وطن کر دیا جائے خواہ وہ مرد ہو یا عورت جب کہ ایک جماعت کا رجحان اس طرف ہے کہ اغلام کرنے والے کو بہر صورت سنگسار کیا جائے خواہ وہ محسن ہو یا غیر محسن ہو حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ کا قول بھی یہی ہے حضرت امام شافعیؒ کا دوسرا قول یہ ہے کہ قاتل ومفعول اغلام کرنے والے اور اغلام کرنے والے دونوں ہی کو قتل کر دیا جائے جیسا کہ اس حدیث کے ظاہر مفہوم سے معلوم ہوتا ہے۔ اب رہی یہ بات کہ ان کے قتل کا طریقہ کیا ہو تو بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ ان دونوں پر مکان گرا دیا جائے تاکہ وہ اس کے نیچے دب کر مر جائیں اور بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ ان کو پہاڑ کے اوپر لے جا کر وہاں سے نیچے پھینک دیا جائے۔ اس بارہ میں حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کا مسلک یہ ہے کہ اغلام کی سزا کے تعین کا اختیار حاکم وقت کے سپرد ہے کہ اگر وہ چاہے تو اغلام کرنے والے کو قتل کر دے جب کہ یہ برائی اس کی عادت بن چکی ہو نیز چاہے اس کو مارے اور چاہے قید خانہ میں ڈال دے۔

## جانور کے ساتھ بد فعلی کرنے والے کی سزا

(۲۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَى بِهِيمَةً فَأَقْتُلُوهُ وَأَقْتُلُوها مَعَهُ قَبْلَ لَابِنِ

عَبَّاسٍ مَاشَأْنَ الْبَهيمَةَ قَالَ مَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ شَيْئًا وَلَكِنْ أَرَاهُ كَرِهَهُ أَنْ يُؤْكَلَ

لَحْمُهَا أَوْ يُنْتَفَعَ بِهَا وَقَدْ لَعِلَ بِهَا ذَلِكَ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جانور سے فعل بد کرے اس کو قتل کر دو اور اس جانور کو بھی اس کے ساتھ قتل کرو۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کہا گیا جانور کا کیا حال ہے اس نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق کچھ نہیں سنا لیکن میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو کمرہ سمجھا ہے کہ اس کا

گوشت کھایا جائے یا اس سے نفع حاصل کیا جائے جبکہ اس کے ساتھ ایسا فعل بد کیا گیا ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد اور ابن ماجہ نے)  
 تشریح: اس کو قتل کر دو سے مراد یہ ہے کہ اس کی بہت سخت پٹائی کرو۔ گویا اس کو قتل کر دینے کا حکم سخت زبردہ تہدید کے طور پر ہے اس کو واقعہ قتل کر دینا مراد نہیں ہے۔ اس کے جانور کو بھی قتل کر دو اس حکم کی حکمت و علت بعض حضرات نے یہ بیان کی ہے کہ اگر وہ جانور زندہ رکھا گیا تو ہو سکتا ہے کہ جس شخص نے اس کے ساتھ بد فعلی کی ہے اس کا نطفہ اس کے رحم میں قرار پا جائے اور اس کے نتیجہ میں ایک حیوان بصورت انسان پیدا ہو جائے اس لیے اس صورت حال سے بچنے کے لیے اس کو مار ڈالنا ہی ضروری ہے یا یہ کہ اس جانور کی موجودگی اس کے مالک کو دنیاوی ذلت و رسوائی سے دوچار کر سکتی ہے لہذا اس کو مار ڈالا جائے۔ شرح مظہر میں لکھا ہے کہ چاروں امام اس بات پر متفق ہیں کہ جو شخص کسی جانور کی ساتھ بد فعلی کرے اس کو قتل نہ کیا جائے بلکہ تعزیراً کوئی دوسری سزا دی جائے اور یہ حدیث زجر و توبیح پر محمول ہے ربی جانور کی بات تو بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ جانور ایسا ہے جس کا گوشت کھایا جاتا ہے تو اس کو قتل کر دیا جائے اور اگر اس کا گوشت نہیں کھایا جاتا تو اس کے بارہ میں دونوں صورتیں ہیں کہ اگر اس حدیث کا ظاہری مفہوم پیش نظر ہو تو اس کو قتل کر دیا جائے اور اگر اس کو کھوڑا رکھا جائے کہ جانور کا گوشت کھانا مقصود یا حلال نہ ہو اس کو ذبح کرنے کی ممانعت منقول ہے تو اس جانور کو قتل نہ کیا جائے۔

## اغلام، بدترین برائی ہے

(۲۳) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَخْوَفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمٍ لَوْ طُ (ترمذی و ابن ماجہ)

تشریح: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے بڑھ کر اپنی امت پر مجھ کو جس چیز کا خوف ہے وہ قوم لوط کا عمل کرنا ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے)

تشریح: یعنی مجھے اس بات کا خوف ہے کہ کہیں میری امت کے لوگ خواہشات نفسانی کا شکار ہو کر بے صبری نہ کر بیٹھیں اور اس برائی میں مبتلا ہو جائیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ یہ کام نہایت برا اور سخت قبیح ہے اور اس کی حرمت بڑی شدید ہے میں ڈرتا ہوں کہ کہیں میری امت کے لوگ اس میں مبتلا نہ ہو جائیں اور اس کی وجہ سے انہیں عذاب الہی میں گرفتار ہونا پڑے۔

## ایک ہی شخص کو پہلے زنا کی سزا اور پھر تہمت زنا کی سزا

(۲۴) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ كَيْسٍ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرَأَهُ نِسَاءً بِأَمْرَةٍ أَرْبَعِ مَرَاتٍ

فَجَلَدَهُ مِائَةً وَكَانَ بَكْرًا أُمَّ سَأَلَهُ النَّبِيَّةُ عَلَى الْمَرْأَةِ فَقَالَتْ كَذَبَ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَلَدَهُ حَدَّ الْفُرْيَةِ. (رواہ ابو داؤد)

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنو بکر بن لیث کا ایک آدمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس نے چار مرتبہ اس بات کا اعتراف کیا کہ اس نے زنا کیا ہے اور وہ کنوارا تھا پھر عورت پر اس نے گواہ طلب کیے گئے وہ کہنے لگی۔ اللہ کی قسم یہ جھوٹا ہے اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس کو تہمت کی حد ماری گئی۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: ”گواہ طلب کیے“ کا مطلب یہ ہے کہ جب اس شخص نے ایک عورت کے ساتھ زنا کا اقرار کیا تو اس کے اس اقرار پر اس کو زنا کی سزا دی گئی یعنی اس کے سو کوڑے مارے گئے اور چونکہ یہ بات اس عورت کو بھی زنا کا مرتکب گردانتی تھی اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے کہا کہ اب تم ایسے گواہوں کو پیش کرو جو اس عورت کے ساتھ تمہارے زنا کو ثابت کریں مگر جب وہ شخص گواہ پیش کرنے سے عاجز رہا تو اس عورت نے کہا کہ خدا کی قسم یہ شخص جھوٹا ہے یہ میری طرف زنا کی نسبت کر رہا ہے حالانکہ میں اس برائی سے پاک ہوں اس طرح اس عورت نے یہ ثابت کیا کہ اس مرد نے اس پر تہمت لگائی ہے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو دوسری سزا تہمت لگانے کی دی یعنی 80 کوڑے مارے۔

## حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگانے والوں کو سزا

(۲۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا نَزَلَ عُذْرِي قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمِنْبَرِ فَذَكَرَ ذَلِكَ فَلَمَّا نَزَلَ

مِنَ الْمُنْبَرِ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرْأَةَ فُضِرُوا حَدُّهُمْ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر میرا عذر نازل ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر کھڑے ہوئے اس بات کا ذکر کیا۔ جب منبر سے اترے دو آدمیوں اور ایک عورت کو تہمت کی حد ماری گئی۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔  
تشریح: بعض لوگوں نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا پر نعوذ باللہ زنا کا بہتان لگایا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں بھی ان کی طرف سے کچھ شک پڑ گیا تھا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کی برأت نازل کی جس سے یہ ثابت ہو گیا کہ ان کے دامن عفت و عصمت پر تہمت کے جو چھینے ڈالے گئے ان کا تعلق محض ایک سازش اور چند لوگوں کی مفسدہ پر دازی سے تھا۔ چنانچہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی عفت و پاکدامنی کے ثبوت میں آیتیں نازل ہوئیں جو سورہ نور میں ہیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر کھڑے ہو کر ایک خطبہ ارشاد فرمایا اور یہ اعلان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے حرم نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کی تقدیس و حرمت کی لاج رکھ لی ہے اور عائشہ کو عفت مآب و پاک دامن قرار دیا ہے اور اس کے ثبوت میں آپ نے نازل ہونے والی آیتوں کا ذکر کیا پھر منبر سے اترتے ہی آپ نے ان لوگوں پر حد قذف تہمت لگانے کی شرعی سزا کہ وہ 80 کوڑے ہیں جاری کرنے کا حکم دیا جنہوں نے اس ناپاک سازش میں حصہ لیا تھا ان میں دو مرد تھے جن کا نام مسطح اور حسان بن ثابتؓ تھا اور ایک عورت تھی جس کا نام حنہ بنت جحش تھا اور جو اس واقعہ میں سب سے بڑی فتنہ پرداز تھی ان سب کو اسی کوڑے مارے گئے۔

## الفصل الثالث... زنا بالجبر میں صرف زانی حد کا سزاوار ہوگا

(۲۶) عَنْ نَافِعٍ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَبْدًا مِنْ زَيْبِ الْأَمَارَةِ وَقَعَ عَلَى وَليدَةٍ مِنَ الْخُمْسِ فَاسْتَكْرَهَهَا حَتَّى اقْتَضَى فَجَلَدَهُ عُمُرٌ وَلَمْ يَجْلِدْهَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ اسْتَكْرَهَهَا. (رواه البخاري)

ترجمہ: حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صفیہ بنت ابو عبید نے اس کو خبر دی کہ امارت کے ایک غلام نے خمس کی ایک لونڈی کے ساتھ زنا کیا یہاں تک کہ اس کی بکارت کا ازالہ کر دیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے غلام کو حد لگائی اور لونڈی کو حد نہیں لگائی کیونکہ اس پر جبر کیا گیا تھا۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

## ماعرز کے واقعہ زنا کی ایک اور تفصیل

(۲۷) وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ بَنِ هِزَالٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ مَاعِزُ بْنُ مَالِكٍ يَتِيمًا لِي حَجِرَ أَبِي فَاصَابَ جَارِيَةً مِنَ الْحَيِّ فَقَالَ لَهُ أَبِي آتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبِرْهُ بِمَا صَنَعْتَ لَعَلَّهُ يَسْتَفِيرُ لَكَ وَإِنَّمَا يُؤَيِّدُ بِذَلِكَ رَجَاءً أَنْ يَكُونَ لَهُ مَخْرَجًا فَآتَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ حَتَّى قَالَ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ حَتَّى قَالَ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ قَدْ قُلْتَهَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فِيمَنْ قَالَ بِفُلَانَةٍ قَالَ هَلْ ضَاجَعْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ بَاشَرْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ جَامَعْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَأَمْرِي بِهِ أَنْ يُرْجَمَ فَأُخْرَجَ بِهِ إِلَى الْحَوْرَةِ فَلَمَّا رُجِمَ فَوَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ فَجَزِعَ فَخَرَجَ يَسْتَعِذُّ فَلَقِيَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَنَيْسٍ وَقَدْ عَجَزَ أَصْحَابُهُ فَنَزَعَ لَهُ بِوِطْيَفٍ بَعِيرٍ فَرَمَاهُ بِهِ فَفَتَلَهُ ثُمَّ آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هَلَّا تَرَكْتُمُوهُ لَعَلَّهُ أَنْ يُتُوبَ فَيُتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت یزید بن نعیم بن ہزال رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے روایت بیان کرتے ہیں کہ ماعز بن مالک میرے والد کی پرورش میں تھا اور وہ ایک یتیم لڑکا تھا اس نے قبیلہ کی ایک لونڈی کے ساتھ زنا کیا میرے باپ نے اس سے کہا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا اور جو کچھ تو نے کیا اس کی آپ کو خبر دے۔ شاید کہ آپ تیرے لیے استغفار کریں سوائے اس کے نہیں وہ اس بات کا ارادہ کرتا تھا کہ اس

کے لیے خلاصی کا سبب بن جائے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں نے زنا کیا ہے مجھ پر اللہ کی کتاب قائم کریں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اعراض کیا وہ پھر آیا اور کہا اے اللہ کے رسول میں نے زنا کیا ہے مجھ پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اعراض کیا وہ پھر آیا اور کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں نے زنا کیا ہے مجھ پر اللہ کی کتاب قائم کریں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اعراض کیا وہ پھر آیا اور کہا اے اللہ کے رسول میں نے زنا کیا ہے مجھ پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں یہاں تک کہ اس نے چار مرتبہ اس طرح کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے زنا کیا ہے مجھ پر اللہ کی کتاب قائم کریں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے اعراض کیا وہ پھر آیا اور کہا اے اللہ کے رسول میں نے زنا کیا ہے مجھ پر اللہ کی کتاب کا حکم جاری کریں یہاں تک کہ اس نے چار مرتبہ اس طرح کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے چار مرتبہ اقرار کر لیا ہے تو نے کس کے ساتھ زنا کیا ہے اس نے کہا فلاں عورت کے ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو اس کے ساتھ ہنخواب ہوا ہے اس نے کہا ہاں فرمایا کیا تو نے اس کے ساتھ مباشرت کی ہے اس نے کہا ہاں فرمایا کیا تو نے اس سے جماع کیا ہے اس نے کہا ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کو رجم کیا جائے۔ اس کو حرہ (سنگستان) کی طرف نکالا گیا۔ جب اس کو سنگسار کیا گیا اور پتھروں کے لگنے کی ایذا پائی گھبرا اٹکا دوڑتا ہوا۔ عبد اللہ بن انیس اس کو ملا اور اس کے ساتھی عاجز آچکے تھے اس نے اس کے لیے اونٹ کی ہڈی اٹھائی اس کے ساتھ مارا اس کو قتل کر دیا پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور اس بات کا آپ سے ذکر کیا آپ نے فرمایا تم نے اس کو کیوں نہ چھوڑ دیا شاید کہ وہ رجوع کرتا پس اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرتا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: اس کو حرہ لے جایا گیا۔ ابن ہمام رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ صحیح بخاری کی روایت میں تو یہ ہے کہ ماعز رضی اللہ عنہ کو مصلیٰ میں سنگسار کیا گیا اور مسلم اور ابو داؤد کی ایک روایت میں یہ ہے کہ اس کو قبیح غرقہ لے جایا گیا ان دونوں روایتوں میں بظاہر تضاد نظر آتا ہے لیکن اگر یہ بات ملحوظ رہے کہ مصلیٰ سے نماز جنازہ پڑھنے کی جگہ مراد ہے اور نماز جنازہ پڑھنے کی جگہ وہیں قبیح غرقہ میں تھی تو پھر کوئی تضاد نہیں رہے گا رہی یہ بات کہ ترمذی کی روایت میں جو یہ منقول ہے کہ ماعز رضی اللہ عنہ کے چوتھی بار اقرار کرنے کے بعد اس کی سنگساری کا حکم جاری کیا گیا چنانچہ اس کو حرہ لے جایا گیا اور وہاں سنگسار کیا گیا جیسا کہ یہاں ابو داؤد کی روایت میں بھی یہی ہے کہ اس کو حرہ لے جایا گیا تو اس کی تاویل یہ کی جائے گی کہ جب وہ پتھروں کی چوٹ کھا کر بھاگا تو اس کا پیچھا کیا گیا تا آنکہ اس کو حرہ لے جایا گیا یہ تاویل اس لیے ضروری ہے کہ پھر یہ بات صحیح ثابت نہیں ہوگی کہ ماعز رضی اللہ عنہ کو سنگسار کرنے کے لیے حرہ لے جایا گیا تھا کیونکہ صحاح اور حسان کی روایتیں اس بات کی مؤید ہیں کہ شروع میں ماعز کو سنگسار کرنے کے لیے حرہ کی طرف نہیں لے جایا گیا تھا بلکہ جب اس کو سنگسار کیا جانے لگا تو وہ خود بھاگ کر حرہ چلا گیا تھا یہ توجیہ کی جائے کہ مصلیٰ جہاں ماعز کو سنگسار کیا گیا حرہ ہی کے آس پاس ہوگا لہذا کسی روای نے تو مصلیٰ کا ذکر کیا اور کسی روای نے حرہ کا اس صورت میں دونوں احادیث کے مفہوم میں یکسانیت پیدا ہو جائے گی۔

## زنا کی کثرت کا وبال

(۲۸) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الزَّوْنَا إِلَّا أَخَذُوا بِالسِّنَةِ وَمَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الرِّشَا إِلَّا أَخَذُوا بِالرُّعْبِ. (رواه احمد)

تشریح: حضرت عمرو بن عاص سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کسی قوم میں زنا ظاہر نہیں ہوتا

مگر اس میں قحط پھیل جاتا ہے اور کسی قوم میں رشوت ظاہر نہیں ہوتی مگر وہ رعب کے ساتھ پکڑی جاتی ہے۔ (روایت کیا اس کو احمد نے)

تشریح: ”رشوت“ اس مال کو کہتے ہیں جو کسی شخص کو اس شرط کے ساتھ دیا جائے کہ وہ اس کے کام میں مدد کرے۔ بعض حضرات نے اس تعریف میں اس قید کا بھی اضافہ کیا ہے کہ اس کام میں اتنی مشقت و محنت نہ ہو جس کی اجرت عام طور پر دیئے گئے مال کے بقدر دی جاتی ہو جیسے کسی بادشاہ یا حاکم کے سامنے کوئی بات سفارش کے طور پر کہہ دینی یا اس میں سعی و کوشش کرنی اس سے معلوم ہوا کہ محنت و مشقت کے بقدر مال دینا رشوت

نہیں کہلائے گا اسی طرح اگر بلا شرط مال دیا جائے تو بھی رشوت کے حکم میں نہیں ہوگا۔

بہر کیف اس حدیث سے معلوم ہوا کہ رشوت محض ایک سماجی برائی اور ایک شرعی گناہ ہی نہیں ہے بلکہ ایک اخلاقی ظلم بھی ہے کہ جس کی سزا آخرت میں تو لے ہی گی اس کا وبال مختلف صورتوں میں اس دنیا میں بھی ظاہر ہوتا ہے چنانچہ یہاں حدیث میں اسی کا ذکر کیا گیا ہے کہ رشوت کی نحوست ساری قوم کو اپنی لپیٹ میں لے لیتی ہے اور اسے بزدل بنا کر غیروں کی ہیبت میں اور اپنوں کے خوف میں مبتلا کر دیتی ہے۔ غیروں کی ہیبت تو یوں مسلط ہو جاتی ہے کہ راشی رشوت لینے والا اپنا ضمیر و ایمان بیخ ڈالتا ہے اور جب وہ ضمیر و ایمان داری کی دولت سے محروم ہو جاتا ہے تو اس کے اندر سے وہ ساری توانائی اور قوت ختم ہو جاتی ہے جو اس کو غیروں کے مقابلہ پر عظمت و برتری کا احساس دلاتی ہے۔ اپنوں کا خوف اس طرح مسلط ہو جاتا ہے کہ اگر کوئی حاکم و کارکن رشوت نہیں لیتا تو وہ اپنا حکم اپنے ہر ادنیٰ و اعلیٰ پر جاری کرتا ہے اور اپنے فرائض منصبی کی ادائیگی میں کسی قسم کی کوئی جھجک محسوس نہیں کرتا لیکن جب وہ رشوت سے آلودہ ہو جاتا ہے تو پھر اس پر ایک خوف مسلط ہو جاتا ہے جو اسے قدم قدم پر اپنے فرائض منصبی کی ادائیگی اور اجرائے احکام سے جھجکا تا رہتا ہے کہ اس کے کسی حکم یا کسی کاروائی سے کوئی ایسا شخص ناراض نہ ہو جائے جس سے کہ اس کو رشوت کی صورت میں ناجائز مالی فائدے حاصل ہیں یا جو اس کو رشوت ستانی کے جرم کا راز دار ہے اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ جب رشوت کی وبا عام ہو جاتی ہے اور اس کی وجہ سے ہر حاکم و کارکن ہیبت و خوف میں مبتلا ہو جاتا ہے تو پورا نظام حکومت بہت خوفناک قسم کی بد حالی و بے اعتمادی اور لاقانونیت کا شکار ہو جاتا ہے اور ساری قوم بے اطمینانی اور مصائب و پریشانیوں میں گھر گھر رہ جاتی ہے۔

## اغلام لعنت کا باعث ہے

(۲۹) وَعَنْ بِنِ عَبَّاسٍ وَ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَلْعُونٌ مَنْ عَمَلَ عَمَلَ قَوْمِ لُوطٍ. رَوَاهُ دُرَيْزِينُ وَ هُوَ رِوَايَةٌ لَهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ عَلِيًّا أَخْرَجَهُمَا وَ أَبَا بَكْرٍ هَذَا عَلَيْهِمَا حَائِطًا.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور ابو ہریرہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قوم لوط ایسا عمل کرے وہ ملعون ہے روایت کیا اس کو زرین نے ایک روایت میں اس نے ابن عباس سے ذکر کیا ہے کہ حضرت علی نے ان دونوں کو جلا دیا اور ابو بکر نے ان پر دیوار گرا دی۔

تشریح: احقر قہما: یعنی حضرت علی نے فاعل اور مفعول دونوں کو آگ میں ڈال کر جلا دیا تھا اور حضرت ابو بکر نے دونوں پر دیوار گرا دی تھی چونکہ یہ سزا احناف کے ہاں تعزیر کے زمرہ میں آتی ہے اس لئے صحابہ کرام کے دور میں اور اس کے بعد کے ادوار میں اس سزا کی نوعیت میں فرق آتا رہا ہے لیکن یہ اس کے عدم جرم ہونے کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ حد کے عدم تعین کی وجہ سے ہے اور تعزیر کا باب تو حد سے زیادہ وسیع ہے چنانچہ بعض علماء نے کہا ہے کہ لوطی کو بلند پہاڑ سے گرا کر پیچھے سے پھراؤ کیا جائے تاکہ قوم لوط کی سزا کی مشابہت آجائے بعض نے کہا ہے کہ اس پر مکان گرا کر نیچے دبا دیا جائے بعض نے کہا کہ اس کو سمندر میں غرق کیا جائے بعض نے کہا کہ اس کو تنگ و تاریک بدبودار مقام میں بند رکھا جائے بعض نے کہا کہ اس وقت تک جیل میں رکھا جائے جب تک وہ توبہ نہیں کرتا بعض نے کہا کہ اگر لوطی کی عادت ہوگئی ہے اور یہ قبیح فعل وہ بار بار کرتا ہے تو مصلحت کے تحت اس کو قتل کیا جائے اسی طرح عادی مفعول یہ کو بھی قتل کیا جائے یہ تمام باتیں مختلف حوالجات کے ساتھ زجاجہ المصالح ج ۳ ص ۸ پر مذکور ہیں۔

ان تمام اقوال کے پیش نظر آج کل کے غیر مقلد حضرات کا یہ پروپیگنڈہ دیانت و صداقت پر مبنی نہیں ہے جو کہتے ہیں کہ احناف کے نزدیک لواطت پر کوئی سزا نہیں۔ امام ابوحنیفہؒ گریہ کہتے ہیں کہ اس کیلئے دور صحابہ میں کوئی متعین سزا بطور حد نہیں تھی لہذا یہ تعزیر کے زمرہ میں آتی ہے تو اس پر اعتراض کی گنجائش کہاں سے ہے کیا اتنے اقوال کے بعد کوئی کہہ سکتا ہے کہ بطور حد اس عمل کے لئے فلاں خاص حد ہی متعین ہے؟ اگر نہیں کہہ سکتا تو یہی بات تو امام ابوحنیفہؒ نے کہی ہے۔

جامع صغیر میں امام محمدؒ نے حسن بصری کی سند کے ساتھ حضرت ابن عباسؓ سے یہ روایت نقل کی ہے۔ (۱) جو شخص اپنی ماں کو برا کہے وہ ملعون ہے۔ (۲) جو شخص غیر اللہ کے نام پر جانور ذبح کرے وہ ملعون ہے۔ (۳) جو شخص اسلام کی زمین کی سرحدوں میں ردوبدل کرے وہ ملعون ہے۔ (۴) جو شخص کسی اندھے کو قتل

راستہ بتائے وہ ملعون ہے (۵) جو شخص جانور سے بد فعلی کرے وہ ملعون ہے (۶) اور جو شخص قوم لوط کی طرح اغلام بازی کا عمل کرے وہ ملعون ہے۔

(۳۰) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى رَجُلٍ آتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي ذُبْرَاهَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص کی طرف نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا جو کسی آدمی یا عورت کے ساتھ اس کے مقعد میں بد فعلی کرے گا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اس نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: اتنی امراة فی ذبرہا: کئی احادیث میں سخت ممانعت اور لعنت آئی ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ بد فعلی کرے چونکہ اس میں اشتباہ کا خطرہ تھا کہ شوہر کا خیال یہ ہو کہ چونکہ یہ میری بیوی ہے تو اس سے ہر قسم کا استفادہ جائز ہوگا اس لئے احادیث میں اس پر سخت نکیر اور شدید وعید آئی ہے اور چونکہ بعض بد بخت سیاہ کار دانستہ طور پر بیوی کے ساتھ بد فعلی کا عمل کرتے ہیں اور ممکن ہے کہ ایک بڑی مخلوق اس جرم میں مبتلا ہو اس لئے اسلام نے کھلے الفاظ میں اس کی ممانعت فرمائی اور اس پر وعید سنادی اور لواطت کی ممانعت کی عام آیات اور عام احادیث میں اس کو شامل کر دیا نیز سزائے لوطی میں اس کو شمار کر دیا۔

## جانور کے ساتھ بد فعلی کرنے والا حد کا سزاوار نہیں ہوتا

(۳۱) وَعَنْهُ أَنَّهُ قَالَ مَنْ آتَى بَهِيمَةً فَلَا حَدَّ عَلَيْهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَ هَذَا أَصَحُّ مِنَ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ وَ هُوَ مَنْ آتَى بَهِيمَةً فَاقْتُلُوهُ وَ الْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا جو شخص چار پائے کے ساتھ بد فعلی کرے اس پر حد نہیں ہے روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ترمذی نے۔ ترمذی نے سفیان ثوری سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا یہ پہلی حدیث سے زیادہ صحیح ہے اور وہ یہ حدیث تھی کہ جو چار پائے کے ساتھ بد فعلی کرے اس کو قتل کر دو۔ اہل علم کے نزدیک عمل اس حدیث پر ہے۔

تشریح: بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا اپنا قول ہے لیکن اس صورت میں سفیان ثوری کے اس قول کہ یہ حدیث پہلی حدیث سے زیادہ صحیح ہے کے کوئی معنی نہیں رہیں گے لہذا صحیح بات یہ ہے کہ یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہ کا اپنا قول نہیں ہے بلکہ ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔

## حد جاری کرنے میں کوئی فرق و امتیاز نہ کرو

(۳۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقِيمُوا حُدُودَ اللَّهِ فِي الْقَرِيبِ وَ الْبَعِيدِ وَ لَا تَأْخُذْكُمْ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَاتِيمٌ. (رواه ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قریب اور بعید پر اللہ کی حدیں قائم کرو اور تم کو اللہ کا حکم جاری کرنے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت نہ پکڑے۔ (روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے)

تشریح: قریب و بعید سے نزدیک کے اور دور کے رشتے دار مراد ہیں کہ اگر مجرم تمہارا دور کا جاننے والا ہے تو اس پر بھی حد جاری کرو اور اگر نزدیکی رشتہ دار ہے تو اس پر بھی حد جاری کرو ایسا نہ ہو کہ دور کے جاننے والے پر تو حد جاری کرو اور نزدیکی رشتہ دار پر حد جاری کرنے سے باز رہو یا یہ کہ قریب سے مراد کمزور ہے کہ اس تک پہنچنا نزدیک اور اس پر حد جاری کرنا آسان ہوتا ہے اور بعید سے مراد قوی ہے کہ اس تک پہنچنا بعید اور اس پر حد جاری کرنا دشوار ہوتا ہے اور یہی مراد حدیث کی منشاء کے زیادہ قریب ہے کیونکہ یہاں بھی ہدایت دینا مقصد ہے کہ حد ہر مجرم پر جاری کرو خواہ وہ امیر ہو یا غریب، شاہ ہو یا گدا، کمزور ہو یا قوی اور اپنا عزیز ہو یا غیر عزیز ہو۔

## حد جاری کرنے کے دور رس فوائد

(۳۳) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِقَامَةُ حَدِّمِنَ حُدُودِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ مَطَرٍ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فِي بِلَادِ اللَّهِ. رَوَاهُ بَنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ الْيَسَائِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی حدوں میں سے ایک حد کا قائم کرنا اللہ کے شہروں میں چالیس راتوں کی بارش سے بہتر ہے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے اور روایت کیا نسائی نے ابو ہریرہ سے۔

تفسیر: اس کی وجہ یہ ہے کہ حد جاری کرنا گویا مخلوق کو گناہ اور معاصی کے ارتکاب سے روکتا ہے اور یہ آسمان کے دروازوں کے کھلنے یعنی نزول برکات کا سبب ہے۔ اس کے برخلاف حدود کو معاف کرنا یا ان کو جاری کرنے میں سستی کرنا گویا مخلوق کو گناہ میں مبتلا ہونے کا موقع دینا ہے اور یہ چیز یعنی گناہ و معاصی کا پھیل جانا قحط سالی میں گرفتار ہونے کا سبب اور انسان ہی نہیں بلکہ غیر انسان مخلوق کو بھی ہلاکت و بربادی کے دروازے پر پہنچانے کا ذریعہ ہے جیسا کہ منقول ہے کہ جباری بنی آدم کے گناہوں کے سبب مارے دہلا پے کے مر جاتا ہے یعنی انسان عمومی طور پر برائیوں کی راہ پر لگ جاتا ہے اور گناہ و معاصی کے ارتکاب کی کثرت ہو جاتی ہے تو اس کی نحوست سے اللہ تعالیٰ بارش نہیں برساتا اور جب بارش نہیں ہوتی تو صرف انسانوں ہی کے لیے قحط نہیں پھیلتا بلکہ اس کی وجہ سے چرند و پرند بھی اپنے رزق سے محروم ہو جاتے ہیں اور وہ مرنے لگتے ہیں۔

”جباری“ ایک جانور کا نام ہے یہاں خاص طور پر اس کا ذکر اس لیے کیا گیا ہے کہ وہ دور دور سے اپنے چارہ تلاش کر کے آتا ہے۔

## بَابُ قَطْعِ السَّرِقَةِ..... چور کے ہاتھ کاٹنے کا بیان

طیبی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ قطع السرقة میں اضافت بخذف مفعول کی طرف ہے یعنی معنی کا اعتبار سے یہ عنوان یوں ہے باب قطع اهل السرقة سرقة کے معنی: سرقة سین کے زبرد اور را کے زیر کے ساتھ چوری کے معنی میں ہے اور اصطلاح شریعت میں اس کا مفہوم یہ ہے کہ کوئی مکلف کسی کے ایسے محر مال میں سے کچھ یا سب خفیہ طور پر لے لے جس میں نہ تو اس کی ملکیت ہو اور نہ شہ ملکیت۔

چوری کی سزا اور اس کا نصاب: یہ بات تو عنوان ہی سے معلوم ہوگی کہ اسلامی قانون میں چور کی سزا قطع ید ہاتھ کاٹ دینا ہے لیکن اس بارہ میں فقہاء کا باہم اختلاف ہے کہ کتنی مالیت کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے؟ چنانچہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ نصاب سرقة مال کی وہ مقدار جس پر قطع ید کی سزا دی جائے گی کم از کم دس درہم تقریباً ساڑھے سات ماشہ چاندی ہے اس سے کم مالیت کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی اور حضرت امام شافعی چوتھائی دینار سونا یا تین درہم چاندی اور یا اس قیمت کی کسی بھی چیز کو نصاب سرقة قرار دیتے ہیں ان کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں چوتھائی دینار چرانے والے کو قطع ید کی سزا دینا مذکور ہے اور اس وقت چوتھائی دینار تین درہم کے برابر تھا اور ایک دینار کی مالیت بارہ درہم کے برابر تھی۔ امام اعظم ابو حنیفہ کی دلیل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے کہ:

لا قطع الا في دينار او عشرة دراهم ”ایک دینار یا دس درہم سے کم کی چوری پر قطع ید نہیں ہے۔“

نیز ہدایہ کے قول کے مطابق اس بارہ میں ”اکثر“ پر عمل کرنا ”اقل“ پر عمل کرنے سے بہتر ہے کیونکہ معاملہ ایک انسانی عضو کاٹنے کا ہے اور ”اقل“ میں عدم جنایت کا شہ ہو سکتا ہے۔ واضح رہے کہ فقہاء کے اس اختلاف کی بنیاد اس پر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہاتھ کاٹنے کی سزا ایک ڈھال کی چوری پر دی گئی تھی۔ چنانچہ حضرت امام شافعی کی طرف سے تو یہ کہا جاتا ہے کہ اس وقت ایک ڈھال کی قیمت تین درہم تھی جب کہ حنفیہ کی طرف سے شہی کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں اس کی قیمت دس درہم تھی حضرت عبداللہ ابن عمرو ابن العاص سے ابن ابی شیبہ نے یہی نقل کیا ہے نیز کافی میں یہ منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جس ڈھال کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی سزا دی گئی تھی تو اس کی قیمت دس درہم تھی۔

## الفصل الأول.... نصاب سرقہ کے بارہ میں امام شافعی کی مستدل حدیث

(۱) عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقْطَعُ يَدَ السَّارِقِ الْأَبْرُئِعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا. (متفق عليه)  
 تفسیر: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں فرمایا چور کے ہاتھ ایک چوتھائی دینار یا زیادہ مالیت کی چیز چوری کرنے سے کاٹا جائے۔ (متفق علیہ)

تفسیر: یہ حدیث حضرت امام شافعی کے اس مسلک کی دلیل ہے کہ چوتھائی دینار سے کم مالیت کی چوری پر ہاتھ نہ کاٹا جائے گویا ان کے نزدیک نصاب سرقہ کی کم سے کم مقدار چوتھائی دینار ہے ملا علی قاری نے اپنی کتاب میں اس حدیث کے تحت بڑی تفصیلی بحث کی ہے اور اس مسئلہ میں علماء کے جو اختلافی اقوال ہیں ان کو نقل کر کے حنفیہ کے مسلک کو بڑی مضبوط دلیلوں سے ثابت کیا ہے۔

## ڈھال کی قیمت کے تعین میں اختلافی اقوال

(۲) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَطَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَ سَارِقٍ فِي مِجَنٍّ ثَمَنُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ. (متفق عليه)  
 تفسیر: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ڈھال جس کی قیمت تین درہم تھی چوری کر لینے پر چور کا ہاتھ کاٹا۔ (متفق علیہ)

تفسیر: شہنی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس روایت کے معارض ہے جو ابن ابی شیبہ نے حضرت عبداللہ ابن عمرو ابن العاص سے نقل کی ہے جس میں انہوں نے کہا کہ اس ڈھال کی قیمت دس درہم تھی حضرت ابن عباس اور عمرو ابن شعیب سے بھی اسی طرح منقول ہے نیز شیخ ابن ہمام نے بھی ابن عمر اور ابن عباس سے یہی بات نقل کی ہے کہ اس ڈھال کی قیمت دس درہم تھی اور عینی نے ہدایہ کے حاشیہ میں بھی یہی لکھا ہے چنانچہ اسی بنیاد پر حنفیہ کا یہ مسلک ہے کہ قطعید ہاتھ کاٹنے کی سزا اسی چور پر نافذ ہوگی جس نے کم سے کم دس درہم کے بقدر مال کی چوری کی ہو اس سے کم مالیت کی چوری پر یہ سزا نہیں دی جائے گی جہاں تک ابن عمر کی اس روایت کا تعلق ہے جس سے اس ڈھال کی قیمت تین درہم تعین کی حالانکہ حقیقت میں وہ ڈھال دس درہم کی مالیت کی تھی جیسا کہ اکثر روایتوں سے ثابت ہوا اس موقع پر شیخ عبدالحق اور ملا علی قاری نے اپنی اپنی شرح میں بڑی تفصیل کے ساتھ بحث کی ہے اہل علم ان کی کتابوں سے مراجعت کر سکتے ہیں۔

## تمام ائمہ کے مسلک کے خلاف ایک حدیث اور اس کی وضاحت

(۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتُقَطَّعُ يَدُهُ. (متفق عليه)

تفسیر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ چور پر لعنت کرے خود چر ایتنا ہے اس کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ رسی چر ایتنا ہے اس کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ (متفق علیہ)

تفسیر: امانووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ بلا تعین گنہگاروں پر لعنت بھیجنا جائز ہے اور یہی بات اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد الا لعنت اللہ علی الظالمین سے بھی ثابت ہوتی ہے ہاں کسی شخص کو متعین کر کے یعنی اس کا نام لے کر اس پر لعنت بھیجنا جائز نہیں ہے۔ نصاب سرقہ کے سلسلے میں یہ حدیث اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ چوتھائی دینار یا تین درہم سے بھی کم مالیت کی چوری پر قطعید کی سزا جاری ہو سکتی ہے جب کہ چاروں ائمہ میں سے کسی کے بھی مسلک میں چوتھائی دینار یا تین درہم سے کم میں قطعید کی سزا نہیں ہے اس اعتبار سے یہ حدیث تمام ائمہ کے مسلک کے خلاف ہے لہذا ان سب کی طرف سے یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہاں بیضہ سے بیضہ آہن مراد ہے کہ جسے خود کہا جاتا ہے اور جس کو



مجاہدین اور فوجی اپنے سروں پر پہنتے ہیں اسی طرح رسی سے کشتی کی رسی مراد ہے جو بڑی قیمتی ہوتی ہے علاوہ ازیں بعض حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں انڈے اور رسی کی چرانے پر قطع ید کی سزا دی جاتی تھی مگر بعد میں اس کو منسوخ قرار دے دیا گیا۔

بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ اس ارشاد کی مراد یہ ہے کہ اس کو چوری کی عادت اسی طرح پڑتی ہے کہ چھوٹی چھوٹی اور کتر چیزیں چراتے جراتے بڑی بڑی اور قیمتی چیزیں چرانے لگتا ہے جس کے نتیجے میں اس کو قطع ید کی سزا پہنکتی پڑتی ہے۔

## الفصل الثانی.... پھل وغیرہ کی چوری میں قطع ید کی سزا ہے یا نہیں؟

(۴) عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا كَثْرٍ (رواه مالك و الترمذی)

ترجمہ: حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا پھل چرانے اور کھجور کے سفید گانے میں ہاتھ کا کاٹنا نہیں ہے۔ (روایت کیا اس کو مالک ترمذی)

ترجمہ: لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ وَلَا كَثْرٍ: کث کاف اور ثا دونوں پر زبر ہے کھجور کا گانہ مراد ہے جب بالکل ابتداء میں نمودار ہو جائے لوگ اس کو کھاتے ہیں یا گانے کے اندر چربی نما سفید گودا ہوتا ہے اس کو بھی لوگ کھاتے ہیں اس کو بجا بضم الجیم بھی کہتے ہیں شہر اس تازہ پھل کو کہتے ہیں جو درختوں پر لگا ہوا ہو مگر عام اطلاق کھجور کے پھل پر ہوتا ہے جب کھجور کو درختوں سے کاٹا جائے تو اب ثمر کے بجائے اس کو رطب کہتے ہیں اور جب ذخیرہ ہو کر خشک ہو جائے تو اس کو تمر کہتے ہیں (کذا فی النہایہ) بعض نے پھولوں کی کلیوں کو کتر قرار دیا ہے بہر حال ان اشیاء میں قطع ید اس لئے نہیں ہے کہ سرقہ کے لئے مال محرز اور محفوظ ہونا ضروری ہے یہاں محفوظ نہیں۔

فقہاء کا اختلاف:- اس پر سب کا اتفاق ہے کہ درختوں پر لگے ہوئے پھولوں میں قطع ید نہیں ہے اختلاف اس میں ہے کہ جب یہ پھل کھلیاؤں اور گھروں میں آجائے محرز و محفوظ ہو جائے تو آیا اس میں قطع ید ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے۔

جمہور فرماتے ہیں کہ اس قسم کے پھولوں کی چوری میں قطع ید ہے خواہ اب تک پھل تر ہو یا خشک ہو امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ ہر وہ چیز جو جلد خراب ہونے والی ہو خواہ پھل ہو یا دودھ ہو یا پھلی ہو یا گوشت ہو اور یا کسی قسم کی سبزی ہو یا تیار شدہ کھانا ہو ان تمام اشیاء میں قطع ید نہیں ہے ہاں جب کھلیاں یا گھر میں آکر خشک ہو جائے تو پھر قطع ید ہے۔

دلائل:- جمہور نے آنے والی عمرو بن شعیب کی روایت سے استدلال کیا ہے اور وہ یہ قیاس بھی کرتے ہیں کہ ان اشیاء کی چوری پر سرقہ کے لفظ کا اطلاق ہوتا ہے لہذا یہ چوری ہے اور چوری کی سزا قطع ید ہے تو جمہور کے پاس ایک نقلی اور ایک عقلی دلیل ہے۔ امام ابوحنیفہ نے مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے کہ ”فی ثمرہ“ یہ نکرہ تحت الھی ہے اور اس میں عموم ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ کسی تازہ پھل یا سربل الفساد اشیاء میں قطع ید نہیں ہے لہذا کسی تازہ پھل میں قطع ید نہیں ہے خواہ محرز فی البیت ہو یا کھلیاں میں محفوظ ہونگی عام ہے۔

جواب:- باقی عمرو بن شعیب کی روایت کا تعلق خشک پھل سے ہے یا وہ روایت اس رافع والی روایت کا مقابلہ نہیں کر سکتی اور جب حدیث سے ان کا استدلال ثابت نہیں ہوا تو حدیث رافع کے مقابلہ میں قیاس پیش کرنا مناسب نہیں ہے۔

(۵) وَعَنْ عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سُئِلَ

عَنِ الثَّمَرِ الْمُعْلَقِ قَالَ مَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ أَنْ يُؤْوِيَهُ الْجَرِينُ فَلَبَغَ ثَمَنَ الْمَجْنِ فَعَلَيْهِ الْقَطْعُ (رواه ابو داؤد و النسائی)

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت بیان کرتے ہیں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے لکے ہوئے پھل کے متعلق سوال کیا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص پھل چوری کرے جبکہ اس کو خرمن جگہ دے اور اس کی قیمت ڈھال کی قیمت تک پہنچ جائے اس پر ہاتھ کا کاٹنا ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔

## غیر مملوکہ پہاڑی جانوروں پر چوری کا اطلاق نہیں ہوگا

(۶) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ الْمَكِّيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قَطْعَ فِي نَمْرٍ مُعَلَّقٍ وَلَا فِي حَرِيْسَةِ جَبَلٍ فَإِذَا أَوَاهُ الْمُرَاخُ وَالْجَرِيْنُ فَالْقَطْعُ فِيمَا بَلَغَ ثَمَنَ الْمِمْجَنِّ. (رواه مالك)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عبدالرحمن بن ابی حسین مکی سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لگے ہوئے میوے اور پہاڑ میں چرنے والے جانور کی چوری کر لینے پر ہاتھ کاٹا نہیں ہے۔ جب جانور کو تھان یا میوے کو خرمن جگہ دے پھر چوری کرے اور اس کی قیمت ڈھال کی قیمت کو پہنچ جائے ہاتھ کاٹا جائے گا۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: طبی کہتے ہیں کہ لفظ حریسة دراصل مفعول کے معنی ہے گویا حریسة جبل معنی کے اعتبار سے محروسہ جبل ہے اور محروسہ جبل اس جانور کو کہتے ہیں جو پہاڑوں پر چرتا پھرتا ہو اور کوئی شخص اس کی حفاظت نہ کرتا ہو یعنی وہ کسی کی ملکیت میں نہ ہو ایسے ہی جانور کے بارہ میں فرمایا گیا ہے کہ اگر کوئی شخص اس کو پکڑ لائے تو اس پر چوری کا اطلاق نہیں ہوگا کیونکہ نہ تو وہ جانور محرز ہے اور نہ کسی کی ملکیت میں ہے ہاں اگر پہلے سے کسی شخص نے اس جانور کو پکڑ کر اپنے یہاں باندھ رکھا ہے تو چونکہ اب وہ جانور ایک شخص کی ملکیت میں آ گیا ہے اس لیے اگر کوئی دوسرا شخص اس کو وہاں سے چرائے گا اور اس کی قیمت ایک ڈھال کی قیمت کے بقدر یا اس سے زائد ہوگی تو چرانے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔

## ٹیرے کی سزا قطع ید نہیں ہے

(۷) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُتَّهَبِ قَطْعٌ وَمَنْ اتَّهَبَ نُهْبَةً مَشْهُورَةً فَلَيْسَ مِنَّا (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوٹ ڈالنے والے پر ہاتھ کاٹا نہیں ہے اور جو کوئی مشہور لوٹ ڈالے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## خائن قطع ید کا سزاوار نہیں

(۸) وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ عَلَى خَائِنٍ وَلَا مُتَّهَبٍ وَلَا مُخْتَلِسٍ قَطْعٌ. وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةَ قَدِمَ الْمَدِيْنَةَ فَنَامَ فِي الْمَسْجِدِ وَتَوَسَّدَ رِءَاءَهُ فَجَاءَهُ سَارِقٌ وَأَخَذَ رِءَاءَهُ فَأَخَذَهُ صَفْوَانٌ فَجَاءَهُ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ أَنْ تَقَطَعَ يَدُهُ فَقَالَ صَفْوَانُ إِنِّي لَمْ أُرْذَلْهُدَا هُوَ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَلْ قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ وَرَوَى نَحْوَهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ عَنْ أَبِيهِ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا خائن لوٹنے والے اور اچکے پر ہاتھ کاٹا نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے اور شرح السنہ میں روایت ہے کہ صفوان بن امیہ مدینہ آیا اور مسجد میں سویا اپنی چادر سر کے نیچے رکھی ایک چوری آیا اس نے چادر پکڑ لی صفوان نے اس کو پکڑ لیا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے۔ صفوان نے کہا میرا اس بات کا ارادہ نہ تھا وہ چادر اس پر صدقہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس لانے سے پہلے تو نے ایسا کیوں نہ کہہ دیا۔ ابن ماجہ نے بھی اسی طرح عبداللہ بن صفوان عن ابیہ سے روایت کیا ہے اور دارمی نے ابن عباس سے۔

تشریح: علی خائن: خائن اس شخص کو کہتے ہیں جو کسی کی امانت میں خیانت کرتا ہے یا بالکل اس کا انکار کرتا ہے یہ اگرچہ بہت بڑا گناہ ہے لیکن ”سرقہ“ کے اپنے قواعد ہیں وہ ضابطے یہاں پورے نہیں ہو رہے ہیں کیونکہ یہ مال ایک لحاظ سے محرز نہیں ہے کیونکہ یہ اس کے اپنے ہاتھ میں ہے۔

”ولا مختلس“ اختلاس اچکنے کے معنی میں ہے یہ اگرچہ بڑا گناہ ہے لیکن سرفتہ کی تعریف اس پر صادق نہیں ہے لہذا قطع یہ نہیں ہے۔ ”فقال صفوان انی لم ارد هذا“ مسجد میں جو شخص سویا تھا اور چادر اس کے نیچے تھی یہ مال محرّم محفوظ تھا اس کی چوری سے ہاتھ کاٹنا ضروری تھا مگر صفوان کو جب اندازہ ہو گیا کہ یہ تو اس بیچارے کا بڑا نقصان ہو گیا تو صفوان نے کہا کہ چادر صدقہ ہے ہاتھ نہ کاٹا جائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ بات تم اس وقت کر سکتے تھے جب میرے پاس چور کو نہ لاتے۔ لانے اور جرم ثابت ہونے کے بعد اب یہ حکم حقوق العباد سے نکل کر حقوق اللہ میں داخل ہو گیا لہذا اب تم اس کو معاف نہیں کر سکتے ہو چنانچہ پوری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ کسی حد کے ثابت ہو جانے اور حکم سنانے کے بعد کوئی اس کو معاف نہیں کر سکتا ہے۔

## سفر جہاد میں چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے

(۹) وَعَنْ بُسْرِ بْنِ أَرْطَاةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُقَطَّعُ الْيَدُ فِي الْغَزْوِ. وَرَأَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَابُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُمَا قَالَا فِي السَّفَرِ بَدَلُ الْغَزْوِ.

ترجمہ: حضرت بسر بن ارطاة رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے غزو میں ہاتھ نہ کاٹے جائیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی، دارمی، ابوداؤد اور نسائی نے مگر ابوداؤد اور نسائی نے فی الغزو کی جگہ فی السفر روایت کیا ہے۔

تشریح: ابن ملک کہتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب ہے کہ جب اسلامی لشکر دارالحرب میں کفار سے برسر جہاد ہو اور امام وقت ان میں موجود نہ ہو بلکہ امیر لشکر ان کا کارپرداز ہو اور اس وقت (جہاد میں) کوئی شخص چوری کا مرتکب ہو جائے تو اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے اس طرح دوسری حدود بھی جاری نہ کی جائیں۔ چنانچہ بعض فقہانے اس پر عمل کیا ہے اور اس کی بنیاد یہ احتمال ہے۔ کہ مبادا وہ شخص (اس سزا کے خوف سے) دارالحرب ہی کو اپنا مستقل مسکن بنا لے اور اس طرح وہ فتنہ و گمراہی میں مبتلا ہو جائے یا یہ خوف بھی ہو سکتا ہے کہ اس وجہ سے مجاہدین میں بددلی اور تفرقہ نہ پیدا ہو جائے۔ طبری نے وضاحت کی ہے کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ کا یہ مسلک ہے۔

بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ ”غزوہ میں قطع یہ سزا نافذ نہ ہونے“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر اسلامی لشکر کا کوئی فرد مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے اس میں سے کچھ چرائے تو اس کے ہاتھ نہ کاٹے جائیں کیونکہ اس مال غنیمت میں اس کا بھی حق ہے۔

طبری کہتے ہیں ابوداؤد اور نسائی کی روایت میں ”سفر“ کا جو لفظ مطلق نقل کیا گیا ہے اس کو مقید پر محمول کیا جائے یعنی ”سفر“ سے ”سفر جہاد“ مراد لیا جائے۔

## دو بارہ اور سہ بارہ چوری کرنے کی سزا

(۱۰) وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي السَّارِقِ إِنْ سَرَقَ فَاقْطَعُوا يَدَهُ

ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَاقْطَعُوا رِجْلَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَاقْطَعُوا يَدَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَاقْطَعُوا رِجْلَهُ. (رواه فی شرح السنة)

ترجمہ: حضرت ابوسلمہ رضی اللہ عنہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے متعلق فرمایا اگر چوری کرے اس کا ہاتھ کاٹ دو پھر اگر چوری کرے اس کے پاؤں کاٹ ڈالو پھر اگر چوری کرے اس کا ہاتھ کاٹ دو۔ پھر اگر چوری کرے

اس کے پاؤں کاٹ دو۔ (روایت کیا اس کو شرح السنہ میں)

تشریح: ثم ان سرق: اس پر سب فقہاء کا اتفاق ہے کہ اولاً چوری کرنے پر دایاں ہاتھ کاٹا جائے گا اور ثانیاً چوری کرنے پر بائیں پیر کاٹا جائے گا لیکن اس کے بعد تیسری بار کیا کرنا پڑے گا اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف:۔ جمہور فرماتے ہیں کہ اگر چور نے تیسری بار چوری کا ارتکاب کیا تو اس کا بائیں ہاتھ کاٹا جائے گا اور چوتھی بار دایاں پیر کاٹ دیا جائے گا تا کہ وہ سنڈر منڈر رہ جائے۔ امام ابوحنیفہ کے ہاں تیسری اور چوتھی بار چوری پر قطع یہ نہیں ہے اس لئے کہ اس سے وہ شخص بالکل معطل ہو کر نا کارہ

ہو جائے گا بلکہ ایسے شخص کو دائمی جیل میں ڈال دیا جائے گا ہاں اگر تعزیر اور مصلحت و سیاست کی بنیاد پر سارے اعضاء کاٹنے پڑ جائیں تو ایسا ہو سکتا ہے۔  
دلائل :- جمہور نے مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں تمام اعضاء کے کاٹنے کا ذکر ہے۔ احناف نے حضرت عمرؓ کے فیصلے اور حضرت علی

کے فتویٰ سے استدلال کیا ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا! ”انی لا استحیی من اللہ ان لا ادع له“ ”ید ابیطش بہاور جلا یمشی بہا“  
یعنی مجھے اللہ تعالیٰ سے حیا آتی ہے کہ میں اسے ایسی حالت میں چھوڑ دوں کہ وہ نہ کھا سکتا ہونہ پی سکتا ہو اور نہ متجا کر سکتا ہو امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ وہ سابق حدیث منسوخ حکم ہے کیونکہ تمام اعضاء کا ختم ہونا اصل انسان کو ختم کرنا ہے حالانکہ اس کے لئے قصاص کا نظام قائم ہے۔

(۱۱) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جِئْتُ بِسَارِقٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ ثُمَّ جِئْتُ بِهِ الثَّانِيَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ ثُمَّ جِئْتُ بِهِ الثَّالِثَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ ثُمَّ جِئْتُ بِهِ الرَّابِعَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ فَاتَى بِهِ الْخَامِسَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ فَأَنْطَلَقْنَا بِهِ فَمَقَلْنَا ثُمَّ اجْتَرَزْنَاهُ فَأَلْقَيْنَاهُ فِي بئرٍ وَمِنَّا عَلَيْهِ الْحِجَارَةُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ فِي قِطْعِ السَّارِقِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْطَعُوهُ ثُمَّ أَحْسَمُوهُ.

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک چور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا فرمایا اس کا ہاتھ کاٹ دو وہ کاٹا گیا پھر اس کو لایا گیا فرمایا کاٹو۔ پس کاٹا گیا۔ تیسری مرتبہ لایا گیا فرمایا کاٹو پس کاٹا گیا چوتھی مرتبہ پھر لایا گیا فرمایا کاٹو پس کاٹا گیا۔ پانچویں مرتبہ لایا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو قتل کر دو ہم اس کو لے گئے اور اس کو قتل کر دیا پھر کھینچ کر کنوئیں میں ڈال دیا اور اس پر پتھر وغیرہ پھینک دیے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔ بغوی نے شرح السنہ میں چور کے ہاتھ کاٹنے کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کاٹو پھر اس کو گرم تیل میں داغ دے دو۔

تشریح: ”اور پھر اس کو داغ دو“ کا مطلب یہ ہے کہ جس کا ہاتھ کاٹا گیا ہے اس کو گرم تیل یا گرم لوہے سے داغ دو تا کہ خون بند ہو جائے اگر داغ نہ جائے گا تو جسم کا تمام خون بہہ جائے گا اور چور ہلاک ہو جائے گا۔

خطابی فرماتے ہیں کہ میرے علم میں ایسا کوئی فقہ و عالم نہیں ہے جس نے چور کو مار ڈالنا مباح رکھا ہو خواہ وہ کتنی ہی بار چوری کیوں نہ کرے چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی لا یحل دم امرء الا باحدى ثلث کے ذریعہ منسوخ ہے۔

بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چور کو مار ڈالنے کا جو حکم دیا وہ سیاسی و انتظامی مصالحوں کی بناء پر تھا چنانچہ امام وقت (حاکم) کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ مفسدہ پردازوں، چور، چکوں اور ملکی امن و قانون کے مجرموں کی تعزیر میں اپنی رائے و اجتہاد پر عمل کرے اور جس طرح چاہے ان کو سزا دے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ معلوم ہوا ہوگا کہ یہ شخص مرتد ہو گیا ہے اس لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون مباح کر دیا اور اس کو مار ڈالنے کا حکم دیا۔ اسی طرح بعض حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو اس بات پر محمول کرنا اولیٰ ہے کہ وہ شخص چوری کو حلال جانتا تھا اس لیے بار بار اس کا ارتکاب کرتا تھا اسی وجہ سے اس کو اتنی سخت سزا دی گئی بہر کیف ان تاویلات میں سے کسی بھی ایک تاویل کو اختیار کرنا ضروری ہے کیونکہ اگر وہ مسلمان ہوتا تو اس کو مار ڈالنے کے بعد اس کی لاش کو اس طرح کھینچ کر کنوئیں میں ڈال دینا ہرگز مباح نہ ہوتا۔

## چور کا کٹا ہوا ہاتھ اس کی گردن میں لٹکا دینے کا مسئلہ

(۱۲) وَعَنْ فَصَّالَةَ بِنِ عُبَيْدٍ قَالَتْ أُتِيَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَارِقٍ فَقَطَعَتْ يَدَهُ ثُمَّ أَمَرَهَا فَعَلَقَتْ فِي عُقْبِهِ. (رواه الترمذی و ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت فصالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس چور لایا گیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا وہ اس کی گردن میں لٹکا دیا گیا۔ روایت کیا اس کو ترمذی، ابو داؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے۔

تَشْتِخُحْ: فَعَلَقْتُ فِي عُنُقِهِ: یعنی چور کا کٹا ہوا ہاتھ اس کے گردن میں ڈالنے اور لٹکانے کا حکم دیدیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اس لئے کیا تاکہ ہر سزا لوگوں کیلئے باعث عبرت بن جائے اور دوسرے لوگ اس جرم کے ارتکاب سے باز رہیں چنانچہ تاریخ گواہ ہے کہ ایک آدھ مرتبہ ایسا کرنے سے اسلامی معاشرہ چوری کے گناہوں سے پاک ہو گیا ہاتھ کاٹنا تو چوری کے ساتھ لازم ہے لیکن ہاتھ چور کے گلے میں باندھنا باعث عبرت ہے اور قرآن کریم میں ”نَكَالًا مِنَ اللَّهِ“ میں اس کی طرف اشارہ بھی موجود ہے لہذا سزا کو باعث عبرت بنانا جائز ہے۔

امام شافعی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ گلے میں ہاتھ لٹکانا قطع ید میں مسنون ہے ایسا کرنا چاہیے اور اسی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ یہ عمل قطع ید کے ساتھ سیاہ اور مصلحہ اور عبرت ہے یہ کوئی مستقل سنت نہیں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دوام کے ساتھ اس کا التزام نہیں کیا ہے قاضی کی رائے کا اعتبار ہوگا بہر حال جن لوگوں نے طالبان کے شرعی حدود کے نفاذ کو وحیاً نہ کہا یا کہیں بھی شرعی حدود کے نفاذ کو وحیاً نہ کہتے ہیں یہ لوگ یا پر لے درجے کے جاہل ہیں یا یہ منافق ہیں اور یا کافر ہیں ذرا دیکھ لو شریعت میں تو اس قدر سختی بھی جائز ہے اس میں ان لوگوں پر بھی رد ہے جو کہتے ہیں نرمی سے سمجھاؤ سزا نہ دو۔

## جو غلام چوری کرنے لگے اس کو بیچ ڈالو

(۱۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَرَقَ الْمَمْلُوكُ فَبِعْهُ وَ لَوْ بِنَشِ (ابوداؤد والنسائی)  
تَشْتِخُحْ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلام جس وقت چوری کرے اس کو بیچ ڈال خواہ ایک بنش (نصف) اوقیہ یعنی بیس درہم کا فروخت کرو۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نسائی)

تَشْتِخُحْ: نش نون پر زبر اور شین مشد د ہے یہ نصف اوقیہ یعنی بیس درہم کو کہتے ہیں مراد یہ ہے کہ جب غلام چوری کرے اور چوری کا عادی ہو جائے تو اس کو قلیل و حقیر رقم پر بھی فروخت کر ڈالو اب یہاں مسئلہ یہ ہے کہ اگر غلام اپنے آقا سے چوری کرے تو کیا اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا یا نہیں تو اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف: امام مالک اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر غلام اپنے مولیٰ سے چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا خواہ وہ غلام بھگور ہو یا بھگور نہ ہو۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر غلام اپنے آقا سے یا بیوی اپنے شوہر سے یا شوہر اپنی بیوی سے یا غلام اپنے آقا کی بیوی سے چوری کرے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور یہی مسلک امام احمد حنبل کا

دلائل: امام مالک اور امام شافعی کی دلیل وہ روایت ہے جس میں آیا ہے کہ ابن عمر نے اپنے چور غلام کو سعید کے حوالہ کیا کہ ہاتھ کاٹے۔ حنابلہ اور احناف فرماتے ہیں کہ غلام اپنے مولیٰ کے ساتھ شریک طعام ہے لہذا مولیٰ کا مال غلام کیلئے مال محرز نہیں ہے۔ اس میں شبہ آ گیا۔ حضرت عمر فاروق نے ایسے تاوان اور قطع ید وغیرہ کو مسترد کر دیا ہے آپ نے فرمایا! ”هو خادمکم اخذ متاعکم“

## الْفُصْلُ الثَّلَاثُ... مجرم کو معاف کر دینے کا حق حاکم کو حاصل نہیں ہے

(۱۴) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَيْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَارِقٍ فَقَطَعَهُ فَقَالُوا مَا كُنَّا نَرَاكَ تَبْلُغُ بِهِ هَذَا قَالَ لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ لَقَطَعْتُهَا. (رواه النسائی)

تَشْتِخُحْ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک چور پکڑ کر لایا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ کاٹ دیا۔ صحابہ نے عرض کیا ہمارا خیال نہیں تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ کاٹنے کا حکم فرمائیں گے فرمایا اگر فاطمہ چوری کرے تو میں اس کا ہاتھ بھی کاٹ دوں۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ چور کوئی ایسا شخص تھا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی قربت تھی یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلقین میں سے کوئی فرد تھا اور اسی وجہ سے صحابہ رضی اللہ عنہم کے گمان کے مطابق اس کے ساتھ نرمی اور رعایت کیے جانے کا امکان تھا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح کر دیا کہ قطع ید کی سزا اللہ تعالیٰ کا حق ہے جس کو نافذ کرنا مجھ پر واجب ہے اس میں چشم پوشی کرنا نہ صرف یہ کہ عدل و انصاف کے منافی ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی حکم عدولی اور اس کے حق میں بے جا مداخلت کے مترادف بھی ہے اگر بالفرض میرے جگر کا ٹکڑا فاطمہ رضی اللہ عنہا سے بھی یہ فعل صادر ہوتا تو میں اس پر بھی یہ سزا نافذ کرتا اور اس کے ہاتھ کٹوا دیتا۔

## اگر غلام اپنے مالک کی چوری کرے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا

(۱۵) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بَغْلَامٍ لَهُ فَقَالَ أَفْطَعُ يَدَهُ فَإِنَّهُ سَرَقَ مِرْآةَ لَا مَرَاتِي فَقَالَ عُمَرُ لَا قَطْعَ عَلَيْهِ وَهُوَ خَادِمُكُمْ أَخَذَ مَتَاعَكُمْ. (رواہ مالک)

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہا ایک آدمی اپنا غلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس لایا اور کہا اس کا ہاتھ کاٹو اس نے میری بیوی کا آئینہ چوری کیا ہے۔ حضرت عمر نے کہا اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا یہ تمہارا خدمت گار ہے تمہاری چیز اس نے پکڑ لی ہے روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: گویا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے فیصلہ کا ذریعہ اس پر قطع ید کی سزا نافذ نہ کرنے کی علت و وجہ کی طرف اشارہ کیا اور وہ اذن (یعنی اجازت کا پایا جاتا ہے کہ تمہارے خادم ہونے کی حیثیت سے جب اس کو تمہارے ساتھ رہنے سہنے اور تمہارے مال و اسباب کی دیکھ بھال کرنے کی اجازت حاصل ہے اور اس اعتبار سے تمہارے اور تمہارے گھر کا مال خود تمہاری مرضی سے اس کی دسترس میں ہے تو اس صورت میں "احراز یعنی مال کا غیر کی دسترس سے محفوظ ہونا" نہ رہا اور جب "احراز" نہ رہا تو پھر یہ قطع ید کا سزا وار بھی نہیں ہوگا چنانچہ حنفیہ اور حضرت امام احمدؒ کا یہی مسلک ہے جب کہ دوسرے علماء کا مسلک اس کے برخلاف ہے۔

## کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے یا نہیں؟

(۱۶) وَعَنِ ابْنِ ذَرِّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَسَعْدَيْكَ قَالَ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا أَصَابَ النَّاسَ مَوْتُ يَكُونُ النَّبِيْتُ فِيهِ بِالْوَصِيْفِ يَعْني الْقَبْرُ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّبْرِ قَالَ حَمَّادُ بْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ تَقَطَّعَ يَدُ النَّبَاشِ لِأَنَّهُ دَخَلَ عَلَى الْمَمِيَّتِ بِنْتَهُ. (رواہ ابو داؤد)

تشریح: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو ذر۔ میں نے کہا حاضر ہوں میں اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور فرما خبردار ہوں فرمایا اس وقت تیری کیا حالت ہوگی جب لوگوں کو موت پہنچے گی۔ اس وقت قبر ایک خادم کے عوض کی ہوگی میں نے کہا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے فرمایا تجھ پر صبر لازم ہے حماد بن ابی سلمہ نے کہا کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ کیونکہ وہ میت کے گھر میں داخل ہوتا ہے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: الوصیف اس کی جمع و صائف ہے جو لڑکا یا غلام خدمت کے قابل ہو جائے اس نوع پر خوبصورت غلام کو وصیف کہتے ہیں اسی سے اسمتو صف ہے جو ڈپٹی کو کہتے ہیں۔ نباش: کفن چور کو کہتے ہیں یہ شخص قبر میں جا کر اترتا ہے اور میت سے نیا کفن کھینچ کر چوری کرتا ہے اب اس چوری کی سزا کیا ہے آیا اس نے مال حرمز کی چوری کی ہے یا اس کا کیا حکم ہے اس میں فقہاء کا معمولی سا اختلاف ہے۔ فقہاء کا اختلاف:۔ جمہور فقہاء کے نزدیک کفن چوری کے عمل پر کفن چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا البتہ بطور تعزیر سزا دی جائے گی۔

دلائل:۔ جمہور نے زیر نظر حدیث سے استدلال کیا ہے طرز استدلال عجیب ہے وہ اس طرح کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو ذر

سے ایک زمانہ کی تنگی اور وبائی امراض کی وجہ سے کثرت اموات کی طرف اشارہ فرمایا کہ اس وقت ایک جسم کے برابر قبر کی جگہ یعنی میت کیلئے گھر ایک غلام کے عوض ملے گا۔ حماد بن ابی سلیمان نے اس لفظ میں ایک دقیق نکتہ پیدا کیا کہ میت کی قبر اس کا گھر ہے اور گھر میں جو مال ہوتا ہے وہ محفوظ و محرز ہوتا ہے لہذا اگر کسی نے قبر یعنی میت کے گھر میں گھس کر کفن کو چوری کیا تو اس میں قطع ید ہونا چاہیے کیونکہ اس نے مال محرز کو چھپا کر چرایا ہے۔ جہور نے اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس میں ہے ”من بنش قطعنا“ (رواہ البیہقی)

جہور کی عقلی دلیل یہ ہے کہ کفن چور چور ہے اور چوری سرقہ ہے جس میں قطع ید ہے امام ابو حنیفہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے ”لیس علی النباش قطع“ (مصنف ابن ابی شیبہ) نیز حضرت معاویہ کے دور میں اس مسئلہ پر بحث ہوئی تو عام صحابہ نے قطع ید کو منع کر دیا اور تعزیر کو جاری کر دیا ان کی عقلی دلیل یہ ہے کہ کفن مال محرز نہیں کیونکہ قبر مکان محرز نہیں ہے۔

جواب :- احناف نے جہور کے متدلالات کے متعلق کہا ہے کہ محدثین کے نزدیک یہ روایات منکرات ہیں اور اگر صحیح بھی ہیں تو یہ حکم سیاستہ او مصلحہ و زجر وارد ہے۔ نوٹ: جہور کے ہاں اگر چور ایک بار چوری کا اقرار کرتا ہے تو قطع ید کیلئے یہ اقرار کافی ہو جائے گا جہور کے مقابلہ میں امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ چور جب بار بار اقرار کرنے کا تب چوری ثابت ہوگی اور قطع ید ہوگا۔

## بَابُ الشَّفَاعَةِ فِي الْخُدُودِ... حدود کے مقدمہ میں سفارش کا بیان

اس باب میں ان احادیث کا بیان ہے جن سے یہ معلوم ہو جائے گا کہ آیا کسی کیلئے یہ جائز ہے کہ وہ حاکم کے سامنے یہ سفارش کرے کہ فلاں مجرم کو معاف کر دے اور ان پر حد جاری نہ کرے اور یہ بات بھی معلوم ہو جائے گی کہ حاکم اس سفارش کو قبول کرنے کا اختیار رکھتا ہے یا نہیں یا دوسرے دنیا کا کوئی بھی قانون اس وقت معطل ہو کر رہ جاتا ہے جس میں تین رعایتیں پیدا ہو جائیں۔ اول سفارش کی رعایت دوم رشوت کی رعایت اور سوم رشتہ داری کی رعایت۔ اسلام چونکہ ایک زندہ مذہب اور زندہ قانون ہے اس لئے اس میں ان سفارشوں اور ان رعایتوں کی گنجائش نہیں جس سے اس کا یہ قانون معطل ہو جاتا ہے۔ چنانچہ ملا علی قاری نے اس مقام میں لکھا ہے کہ حدود کا مقدمہ جب حاکم کی عدالت میں پہنچ جائے تو اس میں سفارش کرنا حرام ہے اور اس پر امت کا اجماع ہے اور اگر مقدمہ ابھی تک حاکم کے سامنے نہیں پہنچا ہے تو پہلے سفارش کرنا اکثر علماء کے نزدیک جائز ہے بشرطیکہ اس شخص میں شر اور فساد نہ ہو جس کیلئے سفارش کی جاتی ہے۔ حدود کے علاوہ تعزیرات میں سفارش مطلقاً جائز ہے کیونکہ تعزیر کا تعلق نسبتاً ہلکے جرائم سے ہے بے جا اور بجا سفارش کا مفہوم ہر جگہ ملحوظ رہنا چاہیے۔

## الفصل الأول... حدود میں سفارش نہیں قبول کی جاسکتی

(۱) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ قُرَيْشًا أَهْمُهُمْ شَأْنُ الْمَرْأَةِ الْمَخْزُومِيَّةِ الَّتِي سَرَقَتْ فَقَالُوا وَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا وَمَنْ يَجْتَرِي عَلَيْهِ إِلَّا أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حَبُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَهُ أَسَامَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْفَعُ فِي حَدِّ مَنْ خُدَّ اللَّهُ ثُمَّ قَامَ فَاخْتَطَبَ ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا أَهْلَكَ الْيَدَيْنِ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وَإِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْخُدُودَ أَيُّمُ اللَّهِ لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتُ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ لَقَطَعْتُ يَدَهَا. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَتْ كَانَتْ امْرَأَةً مَخْزُومِيَّةً تَسْتَعِيرُ الْمَتَاعَ وَتَجْحَدُهُ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَطْعِ يَدِهَا فَأَتَى أَهْلَهَا أَسَامَةَ فَكَلَّمُوهُ فَكَلَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا ثُمَّ ذَكَرَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِ مَا تَقَدَّمَ

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ قریش کو مخزومی عورت کے واقعہ نے سخت فکر میں ڈالا جس نے چوری کی تھی کہنے لگے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کون گفتگو کرے پھر کہنے لگے اسامہ بن زید جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

پیارے ہیں۔ وہی جرأت کر سکتا ہے۔ اسامہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کلام کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اللہ کی حدوں میں سفارش کرتا ہے۔ پھر آپ نے کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور فرمایا پہلے لوگوں کو اس بات نے ہلاک کر دیا کہ جب کوئی معزز آدمی چوری کرتا اس کو چھوڑ دیتے اور جب کوئی غریب چوری کرتا اس پر حد قائم کرتے اور اللہ کی قسم اگر فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم چوری کرے میں اس کا ہاتھ کاٹ دوں (متفق علیہ) مسلم کی ایک روایت میں ہے ایک مخزومی عورت عاریتہ سامان لیتی اور پھر اس کا انکار کر دیتی۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ کاٹنے کے متعلق حکم دیا اس عورت کے لوگ اسامہ کے پاس آئے اور اس سے کلام کیا۔ اسامہ نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی۔ پھر پوری حدیث بیان کی جس طرح پہلے گزر چکی ہے۔

تشریح: حدیث میں جس عورت کا ذکر کیا گیا ہے اس کا نام فاطمہ بنت اسود ابن عبد الاسد تھا اور وہ حضرت ابوسلمہ کے بھائی کی بیٹی تھی؛ چونکہ وہ بنی مخزوم سے تھی جو قریش کا ایک بڑا قبیلہ تھا۔ اس لیے قبیلہ کی طرف نسبت کرتے ہوئے اس کو ”مخزومیہ“ کہا گیا ہے۔

اس حدیث کے بموجب تمام علماء کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ جب حد کا کوئی قضیہ امام (حاکم) کے پاس پہنچ جائے تو اس کے بعد مجرم کے حق میں امام سے سفارش کرنا بھی حرام ہے اور کسی دوسرے سے سفارش کرنا بھی حرام ہے۔ ہاں امام کے پاس قضیہ پہنچنے سے پہلے سفارش کرنے کرانے کی اکثر علماء نے اجازت دی ہے بشرطیکہ جس شخص کے حق میں سفارش کی جائے وہ شریف اور لوگوں کو ایذا پہنچانے والا نہ ہو۔ اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی ایسے جرم و گناہ کا ارتکاب کیا ہو جس میں حد جاری نہ ہوتی ہو بلکہ ”تعزیر“ نافذ ہوتی ہو تو اس کے حق میں سفارش کرنا اور سفارش کرانا بہر صورت جائز ہے خواہ اس کا قضیہ امام کے پاس پہنچ چکا ہو یا نہ پہنچا ہو کیونکہ ایسی صورت میں سفارش کرنا نہ صرف یہ کہ آسان ہے بلکہ مستحب بھی ہے بشرطیکہ جس شخص کے حق میں سفارش کی جائے وہ کوئی شریف اور لوگوں کو ایذا پہنچانے والا نہ ہو۔ مسلم کی جو دوسری روایت نقل کی گئی ہے اس کے الفاظ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت کو اس جرم میں ہاتھ کاٹنے کی سزا دی تھی کہ وہ لوگوں سے عاریتہ چیزیں لے کر مکر جاتی تھی حالانکہ یہ واقعہ کے بھی خلاف ہے اور شرعی مسئلہ کے بھی منافی ہے؛ چنانچہ اس کا جواب یہ ہے کہ دوسری روایت میں انکار کا ذکر محض اس عورت کا حال بتانے کے لیے ہے کہ وہ عورت اس قسم کی تھی اور اس کو قطع ید کی جو سزا دی گئی اس کا تعلق اس کے چوری کے جرم سے تھا جیسا کہ پہلی روایت (جس کو بخاری و مسلم دونوں نے نقل کیا ہے) میں بیان ہوا۔ گویا حاصل یہ نکلا کہ دوسری روایت لفظ و تجمہد کے بعد لفظ فسورقت مقدر ہے؛ یعنی یہ لفظ ”فسورقت“ اگرچہ عبارت میں نہیں ہے مگر اس کے معنی مراد لیے جائیں گے۔ جمہور علماء کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص کسی سے عاریتہ کوئی چیز لے کر اس سے مکر جائے اس کو ہاتھ کاٹنے کی سزا نہیں دی جائے گی جب کہ حضرت امام احمد اور اہل حق کا قول یہ ہے کہ ایسے شخص کا بھی ہاتھ کاٹنا واجب ہے۔

هذا الباب خال عن الفصل الثانی۔ اس باب میں دوسری فصل نہیں ہے۔

## الفصل الثالث... حد میں سفارش کر نیوالا گویا خدا کے حکم کی مخالفت کر نیوالا ہے

(۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَاءَتْ شَفَاعَتُهُ ذُونَ حَبْءٍ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ فَقَدْ ضَادَّ اللَّهَ وَمَنْ خَاصَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُوَ يَعْلَمُهُ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَنْزِعَ وَمَنْ قَالَ فِي مَوْءِنٍ مَا لَيْسَ فِيهِ أَسْكَنَةُ اللَّهِ رَذَعَةَ الْخَبَالِ حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ. رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ فِي رِوَايَةٍ لِلْبَيْهَقِيِّ فِي شُعْبِ الْأَيْمَانِ مَنْ أَعَانَ عَلَى خُصُومَةٍ لَا يَدْرِي أَحَقَّ أَمْ بَاطِلٌ فَهُوَ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس کی سفارش اللہ کی حدوں میں سے کسی حد کے درمیان حائل ہوگئی اس نے اللہ کی مخالفت کی اور جو باطل میں جھگڑا جبکہ اس کو علم ہے کہ وہ باطل پر ہے وہ ہمیشہ اللہ کی ناراضگی میں رہتا ہے یہاں تک کہ باز آجائے اور جس نے مومن کے متعلق ایسی بات کہی جو اس میں ہے



نہیں۔ اللہ تعالیٰ اس کو دوزخیوں کے لہو اور پیپ میں رکھے گا یہاں تک کہ اس چیز سے نکل جائے جو اس نے کہا ہے روایت کیا اسکو احمد اور ابو داؤد نے بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کیا ہے جو کوئی جھگڑے پر کسی کی مدد کرے وہ جانتا نہیں کہ وہ حق پر ہے یا باطل پر وہ اللہ کے غضب میں رہتا ہے یہاں تک کہ باز آجائے۔

تشریح: حالت: حیولت سے حائل اور رکاوٹ کے معنی میں ہے ”دون حد“ دون ورے ورے کے معنی میں ہے یہ لفظ کبھی ”سوا“ کے معنی میں آتا ہے اور کبھی ادون کم تر کے معنی میں آتا ہے یہاں دون ورے ورے کے معنی میں ہے یعنی حد ادھر رہ گئی اور اس شخص کی سفارش پہلے پہلے آ کر حائل ہو گئی ”یزع“ نکلنے اور پیچھے ہٹنے کے معنی میں ہے۔ ”دغہ“ راپرزبر ہے اور دال پر سکون بھی جائز ہے اور زبر بھی صحیح ہے کچھ اور مٹی کو کہتے ہیں۔ ”العخال“ خار زبر ہے فساد کے معنی میں ہے یہاں دوزخیوں کے جسم کا خون اور پیپ مراد ہے۔ جس کو دوسری حدیثوں میں ”عصارة اهل النار“ کہا گیا ہے بعض شارحین نے کہا کہ خبال دوزخ میں ایک گڑھے کا نام ہے جہاں یہ آلاشیں جمع ہو جاتی ہیں بہر حال اس مجموعہ کلمہ کا ترجمہ تلچھٹ سے کیا جاسکتا ہے کہ دوزخیوں کی پیپ اور خون اور دیگر آلاشوں کی تلچھٹ پئے گا۔ (اعاذنا اللہ منہ)

## اقرار جرم پر چوری کی سزا

(۳) وَعَنْ أَبِي أُمَيَّةَ الْمَخْزُومِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبِي بَلِصَّ قَدْ اعْتَرَفَ اغْتَرَا فَا وَلَمْ يُوجِدْ مَعَهُ مَتَاعٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا إِخَالَكَ سَرَقْتَ قَالَ بَلَى فَا عَادَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَعْتَرِفُ فَا مَرَبَهُ فَنُفِطِعَ فَجَحِيَ بِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ فَقَالَ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَ أَتُوبُ إِلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ تُبْ عَلَيْهِ ثَلَاثًا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ النَّسَائِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَ الدَّارِمِيُّ هَكَذَا وَ جَدَّثَ فِي الْأُصُولِ الْأَرْبَعَةَ وَ جَامِعِ الْأُصُولِ وَ شُعَبِ الْإِيْمَانِ وَ مَعَالِمِ السُّنَنِ عَنْ أَبِي أُمَيَّةَ وَ فِي نُسْخِ الْمَصَابِيحِ عَنْ أَبِي رَمْثَةَ بِالرَّاءِ وَ الثَّاءِ الْمُثَلَّثَةِ بِذَلِكَ الْهَمْزَةِ وَ الْيَاءِ.

ترجمہ: حضرت ابو امامہ مخزومی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک چور لایا گیا جس نے چوری کا اعتراف کر لیا تھا اور اس کے پاس سامان نہیں پایا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرا خیال ہے کہ تم نے چوری نہیں کی اس نے کہا کیوں نہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو یا تین مرتبہ اس بات کو دہرایا ہر بار اعتراف کرتا تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق حکم دیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا پھر اس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ سے بخشش طلب کر اور اس کی طرف توبہ کر اس نے کہا میں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا ہوں اور اس سے بخشش مانگتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا اے اللہ اس کی توبہ قبول فرما۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے۔ اصول اربعہ اور جامع الاصول شعب الایمان اور معالم السنن میں ابو امامہ سے میں نے اسی طرح پایا ہے مصابیح کے نسخہ میں ابو امامہ کی جگہ راء اور ثاء مثلاً کے ساتھ ابو امامہ ہے۔

تشریح: اس ارشاد میں ”میں خیال نہیں کرتا“ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا منشاء یہ تھا کہ وہ شخص اپنے اعتراف سے رجوع کرے تاکہ اس پر سے حد ساقط ہو جائے اور اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے، جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زنا کا اقرار کرنے والوں کے سامنے اس طرح کے جملے ارشاد فرماتے تھے جن کا مقصد ”تلقین عذر“ ہوتا تھا۔ یہ حضرت امام شافعیؒ کے دو قولوں میں سے ایک قول ہے لیکن حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ اور دوسرے ائمہ کے نزدیک اس طرح کی ”تلقین عذر“ اور ”تلقین رجوع“ صرف زنا کی حد کے ساتھ مخصوص ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو جو استغفار کا حکم دیا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ جس شخص پر حد جاری ہوئی ہے اس کو وہ حد بالکل (یعنی تمام گناہوں سے) پاک نہیں کرتی بلکہ اس کے اسی اصل گناہ کو ختم کرتی ہے جس کی وجہ سے اس پر حد جاری ہوئی ہے کہ حد جاری ہو جانے کے بعد وہ پورا گناہ کی جانب سے اس کے سبب دوبارہ عذاب میں مبتلا نہیں کیا جائے گا۔

## بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ..... شراب کی حد کا بیان

### شراب کی حرمت

شراب جب کو ”ام النجاست“ کہا گیا ہے؛ بعثت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ہی جزو زندگی کا درجہ رکھتی تھی اس لیے بعثت نبوی کے بعد ابتداء اسلام میں بھی اس کا رواج برقرار رہا اور عام طور پر لوگ اس کو پینے پلانے میں مبتلا رہے لیکن اس کی برائی اور اس کے نقصان کی وجہ سے مسلمانوں کے دل میں کھٹک بھی پیدا ہوتی تھی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول انھا تذهب المال و تذهب العقل (یہ شراب مال کو بھی برباد کرتی ہے اور عقل کو بھی ختم کرتی ہے) کے پیش نظر لوگوں میں یہ احساس تمنا بھی روز بروز بڑھتا جاتا تھا کہ اس کی اباحت جتنی جلد ختم ہو جائے اتنا ہی اچھا ہے ادھر چونکہ پوری سوسائٹی اس لعنت میں گرفتار تھی اور یہ ایک ایسی عادت تھی جس کی جڑیں پورے معاشرہ میں بہت دور تک پھیلی ہوئی تھیں اس لیے مصلحت شریعت یہ تھی کہ اس کی حرمت کا نفاذ دفعتاً کرنے کی بجائے بتدریج رو بہ عمل لایا جائے اور عام لوگوں کے دلوں میں اس کی نفرت اس طرح جاگزیں کی جائے کہ شریعت کا مقصد بھی پورا ہو جائے اور لوگ اس لعنت سے بھی نجات پا جائیں چنانچہ جب کچھ صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کے بارے میں دریافت کیا تو اس سلسلہ میں سب سے پہلے یہ آیت نازل ہوئی۔

يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ طَقُلْ فِيهِمَا أَنْتُمْ كَبِيرٌ وَمَنْفَعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا كَبِيرٌ مِنْ نَفْعِهِمَا

” (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) لوگ آپ سے شراب اور جوئے کے بارے میں پوچھتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور

(بظاہر) ان میں لوگوں کے لیے کچھ فائدے ہیں لیکن ان کا گناہ ان کے فائدوں سے بہت بڑا ہوا ہے۔“

جو سعید رو میں پہلے ہی سے شراب کے مضر اثرات کا احساس رکھتی تھیں اور جو لوگ اس کی برائی سے طبعاً بیزار تھے ان کے لیے تو بس اتنا ہی کافی تھا کہ قرآن کریم نے ”شراب“ کو گناہ کہہ دیا لہذا انہوں نے شراب نوشی قطعاً ترک کر دی لیکن چونکہ اس آیت میں شراب کی حرمت کا کوئی واضح اور قطعی حکم نہیں ہے اس لیے لوگوں کی ایک بڑی تعداد نے بے نوشی کا مشغلہ بدستور جاری رکھا۔ اور پھر اس سلسلہ میں یہ دوسری آیت نازل ہوئی۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ

”اے ایمان والو! تم ایسی حالت میں نماز کے پاس مت جاؤ کہ تم نشہ کی حالت میں مسست ہو یہاں تک کہ تم سمجھنے لگو کہ منہ سے کیا کہتے ہو۔“

اس آیت نے شراب نوشی کے جاری مشغلہ پر ایک اور ضرب لگائی اور نماز کے اوقات میں شراب نوشی بالکل ترک کر دی گئی البتہ نماز کے علاوہ اوقات میں بعض لوگوں کے یہاں اب بھی شراب نوشی کا مشغلہ بند نہیں ہوا اور آخر کار 3ھ میں یہ تیسری آیت نازل ہوئی جس میں حرمت شراب کو واضح کر دیا گیا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

”اے ایمان والو! اس میں کوئی شبہ نہیں کہ شراب اور جو اور بت اور قمار کے پیر یہ سب گندی چیزیں شیطانی کام ہیں سو ان سے بالکل الگ رہو تا کہ تم فلاح پاؤ۔“ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد شراب نوشی بالکل بند ہو گئی شراب کے منگے توڑ ڈالے گئے اور شراب مدینہ کی گلیوں میں پانی کی طرح بہنے لگی اور اس شراب کی حرکت کا حکم نافذ ہو گیا۔

شراب نوشی کی سزا:- تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ قرآن و سنت کے حکم و اجماع امت کے مطابق شراب حرام ہے اور جو شخص شراب پئے وہ ”حد“ (شرعی سزا) کا مستوجب ہے جو جمہور علماء کے قول کے مطابق ”اسی 80 کوڑے مارنا“ ہے خفیہ کا بھی یہی مسلک ہے اور حضرت امام شافعی اور کچھ دوسرے علماء کے قول کے مطابق ”چالیس کوڑے مارنا“ ہے۔

سزا کا نفاذ:- اگر کوئی شخص شراب پئے اگرچہ اس نے ایک ہی قطرہ پی ہو اور پھر اس کو حاکم و قاضی کے سامنے پیش کیا جائے اور اس وقت

شراب کی بوجود ہو یا اس کو نشے کی حالت میں پیش کیا گیا ہو اگرچہ وہ نشہ بنید پینے کی وجہ سے ہو اور دو شخص اس کی شراب نوشی کی گواہی دیں یا وہ خود اپنی شراب نوشی کا ایک مرتبہ اور امام یوسفؒ کے قول کے مطابق دوسرے اقرار کر لے نیز یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے اپنی خوشی سے شراب پی ہے کسی کی زبردستی سے نہیں پی ہے تو اس پر حد جاری کی جائے یعنی اگر وہ شخص آزاد ہو تو اس کو اسی 80 کوڑے مارے جائیں اور اگر غلام ہو تو چالیس کوڑے مارے جائیں اور یہ کوڑے اس وقت مارے جائیں جبکہ اس کا نشہ ختم ہو جائے۔ نیز زنا کی حد اور اس حد میں بھی اس طرح کوڑے مارے جائیں کہ بدن کے مختلف حصوں پر چوٹ آئے یعنی پورے کوڑے بدن کے کسی ایک ہی حصہ پر نہ مارے جائیں بلکہ مختلف حصوں پر مارے جائیں۔

اگر کسی شخص نے اپنی شراب نوشی کا اقرار اس وقت کیا جب کہ شراب کی بو ختم ہو گئی ہو یا دو آدمیوں نے کسی کی شراب نوشی کی گواہی اس وقت دی جب کہ بو ختم ہو گئی ہو تو اس پر حد جاری نہ کی جائے اس طرح اگر کسی شخص میں صرف شراب کی بو پائی گئی یا اس نے صرف شراب کی تہ کی یا اس نے پہلے تو اپنی شراب نوشی کا اقرار کیا مگر بعد میں سکر گیا۔ اور یا اس نے نشے کی حالت میں اقرار کیا تو ان صورتوں میں بھی اس پر حد جاری نہ کی جائے۔ واضح رہے کہ جو نشہ حد کو واجب کرتا وہ یہ ہے کہ وہ شخص مرد و عورت اور زمین و آسمان کے درمیان امتیاز نہ کر سکے۔ لیکن صاحبین یعنی حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ ”نشہ“ سے مراد یہ ہے کہ وہ شخص ہریان اور وادی تباہی باتیں بکنے لگے خفی مسک میں فتویٰ اسی قول پر ہے۔

## الفصل الأول.... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں شراب نوشی کی سزا

(۱) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَرَبَ فِي الْخَمْرِ بِالْجَرِيدِ وَالْبَعَالِ وَجَلَدَ أَبُو بَكْرٍ أَرْبَعِينَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَضْرِبُ فِي الْخَمْرِ بِالْبَعَالِ وَالْجَرِيدِ أَرْبَعِينَ.

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب پینے میں کھجور کی ڈالیوں اور جوتیوں کے ساتھ مارا۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ نے چالیس کوڑے مارے متفق علیہ۔ انس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی حد میں جوتیوں اور کھجور کی ڈالیوں کے ساتھ چالیس مرتبہ مارا۔

تشریح: پہلی روایت میں تو حد کا ذکر عدد کے تعین کے بغیر ہے اس اعتبار سے وہ مجمل ہے جس کی وضاحت دوسری روایت نے کی ہے جس میں عدد کا تعین کیا گیا ہے اور وہ چالیس ہے چنانچہ یہ حدیث حضرت امام شافعیؒ کے مسلک کی دلیل ہے حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کے مسلک کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں بے نوشی کی شرعی سزا اسی 80 کوڑے مارنا بیان کیا گیا ہے ملا علی قاریؒ نے ان احادیث کو اپنی کتاب مرقات میں نقل کیا ہے۔

## اسی کوڑے کی سزا عہد صحابہ میں متعین ہوئی ہے

(۲) وَعَنِ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ يُوْتَى بِالشَّارِبِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَامْرَأَةِ أَبِي بَكْرٍ وَصَدْرًا مِنْ خِلَافِهِ عَمْرٌ فَتَقَوْمُ عَلَيْهِ بِأَيْدِينَا وَبَعَالِنَا وَأَرْ دَيْتَنَا حَتَّى كَانَ آخِرُ امْرَأَةِ عُمَرَ فَجَلَدَ أَرْبَعِينَ حَتَّى إِذَا عَتُوا وَفَسَقُوا جَلَدَ ثَمَانِينَ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا شراب پینے والے کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خلافت میں اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی سالوں میں لایا جاتا تھا ہم اپنے ہاتھوں اپنی چادروں اور جوتیوں کے ساتھ اس پر کھڑے ہوتے یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے آخری سال ہوئے انہوں نے چالیس کوڑے مارے یہاں تک کہ جب وہ حد سے گزرے اور حد اعتدال سے گزر گئے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی کوڑے مارے روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حضرت سائب ابن یزید کی مراد یہ ظاہر کرنا ہے کہ اس وقت شراب نوشی کی حد کا نفاذ عدد کے تعین کے بغیر ہوتا تھا لیکن زیادہ صحیح یہ

ہے کہ ان کی مراد یہ ظاہر کرنا ہے کہ اس زمانہ میں شراب پینے کی سزا چالیس کوڑوں سے بھی کم تھی جیسا کہ ان کے قول پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اپنی خلافت کے دور میں چالیس کوڑے مارنے کی سزا دینے لگے سے ثابت ہوتا ہے۔

بہر کیف اس حدیث سے واضح ہوا کہ شراب کی حد کے طور پر 80 کوڑے کی سزا عہد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں نافذ نہیں تھی بلکہ عہد صحابہ میں طے پائی ہے چنانچہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے شراب کے معاملہ میں بڑھتی ہوئی سزائی کو دیکھتے ہوئے اور قانونی و انتظامی مصالح کے پیش نظر شراب پینے والے کو اسی 80 کوڑے مارنے کی سزائی متعین کی اور اسی پر تمام صحابہ کا اجماع و اتفاق ہو گیا لہذا اب کسی کے لیے جائز نہیں چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا یہ ارشاد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے شراب پینے والے کو چالیس کوڑے کی سزا دی اور اس سزا کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کامل کیا بایں طور کہ انہوں نے اسی کوڑے کی سزائی متعین کی اور اگرچہ سب سنت ہے لیکن اسی کوڑے ہی پر اجماع و اتفاق ہے۔

## الفصل الثانی.... شرابی کو قتل کر دینے کا حکم منسوخ ہے

(۳) عَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ فَإِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ فَاقْتُلُوهُ قَالَ ثُمَّ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ قَدْ شَرِبَ فِي الرَّابِعَةِ فَضْرَبَهُ وَلَمْ يَقْتُلْهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ قَبِيصَةَ بِنِ ذُوَيْبٍ وَفِي أُخْرَى لَهُمَا وَلِلنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيِّ عَنْ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ بَنُ عُمَرَ وَمُعَاوِيَةُ وَابُو هُرَيْرَةَ وَالشَّرِيدُ إِلَى قَوْلِهِ فَاقْتُلُوهُ.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہا جو شخص شراب پے اس کو کوڑے لگاؤ اگر چوتھی مرتبہ شراب پے اس کو قتل کر دو۔ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی پکڑ کر لایا گیا جس نے چوتھی مرتبہ شراب پی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو مارا اور قتل نہیں کیا روایت کیا اس کو ترمذی نے اور روایت کیا ہے ابو داؤد نے قبیسہ بن ذویب سے۔ ان دونوں کی ایک دوسری روایت اور نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے ذکر کیا ہے ان میں ابن عمر معاویہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم اور شرید ہیں ان کے قول فاقتلوه تک۔

تشریح: تو اس کو قتل کر ڈالو اس حکم سے یا تو یہ مراد ہے کہ اس شخص کی بہت پائی کرو اور خوب مار ڈیا پھر یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم زجر و تہدید کے طور پر اور قانونی و انتظامی مصالح کے پیش نظر دیا تھا اس کا تعلق کسی مستقل قانون اور وجوب سے نہیں تھا نیز بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ ابتداء اسلام میں یہی حکم تھا مگر بعد میں منسوخ ہو گیا۔ اس کو قتل نہیں کیا اس سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ قتل کر دینے کا حکم یا تو زجر و تہدید یا قانونی و انتظامی مصلحتوں کی بناء پر تھا یا پہلے تو یہی حکم تھا مگر بعد میں آپ نے خود اپنے اس عمل سے کہ اس کو قتل نہیں کیا یہ حکم منسوخ قرار دے دیا۔ نوٹی نے امام ترمذی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میری کتاب میں دو حدیثوں کے علاوہ اور کوئی ایسی حدیث نہیں ہے جس کو متروک العمل قرار دے پوری امت کا اجماع و اتفاق ہو ان دونوں میں سے ایک حدیث تو وہ ہے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر کوئی خوف و دہشت یا بارش نہ ہو تب بھی جرح الصلوٰتین کی اجازت ہے اور دوسری حدیث یہ ہے جس میں چوتھی بار شراب پینے والے کو قتل کر دینے کا حکم ہے گویا امام ترمذی کے اس قول کو نقل کر مقصد یہ ثابت کرنا ہے کہ یہ حدیث جس میں چوتھی بار شراب پینے والے کو قتل کر دینے کا حکم ہے منسوخ ہے اور اس کی منسوخی پر سب کا اتفاق و اجماع۔

## شرابی کی تحقیر

(۴) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَرْهَرٍ قَالَ كَانَتْنِي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَتَى بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ أ

فَمَنْعْتُهُمْ مِنْ ضَرْبَتِهِ بِالْبَعَالِ وَمِنْهُمْ مَنْ ضَرْبَتَهُ بِالْمِغْصَاءِ وَمِنْهُمْ مَنْ ضَرْبَتَهُ بِالْمِغْصَاءِ قَالَ ابْنُ

یعنی الخیریندة الرطبة ثم أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ترابها من الأرض فرمى به في وجهه (رواه ابو داود)  
 حضرت عبدالرحمان بن ازهر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا گیا کہ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ رہا ہوں۔ جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شرابی کو لایا جاتا آپ لوگوں سے فرماتے اس کو مارو۔ ان میں سے کوئی شخص جو تینوں کے ساتھ مارتا کوئی کڑی سے مارتا اور کوئی کھجور کی ڈالیں سے۔ ابن وہب نے کہا متیہ سے مراد جریدہ یعنی کھجور کی ڈالیں رکھتے تھے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے مٹی پکڑی اور اس کو اس کے چہرہ کی طرف پھینکا۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

ملعقة كوزن پرے چھوٹی لالھی کو کہتے ہیں جو تر ہو خشک ہونہ ہو جیسا کہ راوی نے خود وضاحت فرمائی ہے۔ "اخذ ترابا" مٹی کو اس کے منہ پر مارتا مزید تحقیق و تزیل کیلئے تھا حد کا حصہ نہیں تھا (لیکن محبوب کے ہاتھ کی یہ مٹی اگر چہرہ کے بجائے دل پر جا کر گتی تب بھی اس میں کیا ہی مزہ آتا ہوگا۔

## شرابی کو سزا دواں کو عار دلاؤ لیکن اس کے حق میں بددعا نہ کرو

(۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّى بَرَجَلِي قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَقَالَ اضْرَبُوهُ فَمِنَّا مَا اسْتَحْشَيْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَكْتُوهُ فَأَقْبَلُوا عَلَيْهِ يَقُولُونَ مَا اتَّقَيْتُ اللَّهَ مَا خَشَيْتُ اللَّهَ وَغَلِيهِ الشَّيْطَانُ وَ لَكِنْ قُولُوا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ (رواه ابو داود)

حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو مارو ہم میں سے کسی نے اس کو ہاتھوں سے مارا کسی نے اپنے کپڑے سے کسی نے اپنی جوتی سے۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو تہیہ کرو لوگ اس کی طرف متوجہ ہوئے اسے کہنے لگے تو اللہ سے نہ ڈرا اور تو نے اللہ کے عذاب سے خوف نہ کھایا تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حیا نہ کی ایک آدمی کہنے لگے اللہ تجھ کو رسوا کرے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس طرح نہ ہو شیطان کو (تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زبان سے تہیہ کرنے کا جو حکم دیا وہ استحباب کے طور پر تھا جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا حکم کہ اس پر شیطان کے عذاب ہو جانے میں مدد نہ کرو کا مطلب یہ ہے کہ اس طرح کی بددعا کر کے شیطان کی اعانت نہ کرو کیونکہ جو اللہ تعالیٰ اس پر مدد نہ کرے گا تو اس پر شیطان کا تسلط ہو جائے گا یا جب وہ تم کو یہ بددعا کرتے ہوئے سنے گا۔ تو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید و مایوس ہو گا اور یہ مایوسی و ناامیدی اس کو گناہوں میں منہمک رکھے گی اس طرح اس پر اپنا غلبہ رکھنے کا شیطان کا مقصد بھی پورا ہوگا اس کا گناہوں پر نگرار اللہ کی غضب کا سبب بھی ہوگا لہذا اس اعتبار سے تمہاری بددعا شیطان کے بہکانے میں مددگار ہوگی۔ بلکہ یوں کہو اس حکم کا مطلب یا تو یہ دعویٰ ہی میں اس کے لیے مغفرت و رحمت کی دعا کرنی چاہئے یا یہ کہ اب اس کے لیے دعاء مغفرت و رحمت کرو اور زیادہ صحیح یہی بات ہے دعویٰ میں تو اس کو عار دلاؤ تا مطلوب تھا اور ظاہر ہے کہ اس دعا اللهم اغفر له کے ساتھ عار دلانے یا اس کو تہیہ کرنے کا کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔

## ثبوت جرم کے بغیر سزا نہیں

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ شَرِبَ رَجُلٌ فَسَكَّرَ فَلَقِيَ يَمِينُ لِي الْفَجَّ فَانْطَلِقَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَلَمَّا حَاذَى دَارَ الْعَبَّاسِ انْفَلَتَ فَدَخَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ فَأَلْتَزَمَهُ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَحِكَ فَقَالَ أَعْلَمَهَا وَلَمْ يَأْمُرْ فِيهِ بِشَيْءٍ ۝ (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک آدمی نے شراب پی اس پر نشہ چڑھ گیا وہ ملاقات کیا گیا اس حال میں کہ راستہ میں جھومتا ہوا جا رہا تھا اس کو پکڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا جا رہا تھا جب وہ عباس رضی اللہ عنہ کے گھر کے برابر پہنچا لوگوں کے درمیان سے بھاگ نکلا اور عباس کے پاس جا کر اس کو چمٹ گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس بات کا ذکر کیا گیا آپ ہنس پڑے اور فرمایا اس نے ایسا کیا ہے اور آپ نے اس کے متعلق کوئی حکم نہ دیا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تو اس شخص پر حد جاری کرنے کا حکم دیا اور نہ اس کو کوئی دوسری سزا دی اس کا سبب یہ تھا کہ اس کا شراب پینا نہ تو خود اس کے اقرار سے اور نہ عادل گواہوں کی گواہی کے ذریعہ ثابت ہوا۔ اگر وہ بار بار رسالت میں حاضر ہو کر اپنی شراب نوشی کا اعتراف و اقرار کرتا یا گواہوں کے ذریعہ اس کی شراب نوشی کا جرم ثابت ہوتا تو یقیناً اس پر حد جاری کرنے کا حکم دیا جاتا۔ اور جہاں تک اس شخص کا راستہ میں نشہ کی حالت میں پائے جانے کا تعلق ہے تو یہ مسئلہ ہے کہ شرعی قانون کی نظر میں کسی شخص کا محض راستہ میں لڑکھڑاتے اور جھومتے ہوئے چلنا اس نشہ کے ثبوت کے لیے کافی نہیں ہے جو اس پر حد کے جاری ہونے کو واجب کرے۔

### الفصل الثالث... جو شخص سزاء کوڑے کھاتے ہوئے مر جائے اسکی دیت واجب نہیں ہوگی

(۷) عَنْ عُمَيْرِ بْنِ سَعِيدٍ النَّخَعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يَقُولُ مَا كُنْتُ لِأَقِيمَ عَلَى أَحَدٍ حَدًا فَيَمُوتَ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي مِنْهُ شَيْئًا إِلَّا صَاحِبَ الْخَمْرِ فَإِنَّهُ لَوْ مَاتَ وَذِيئَهُ وَذَلِكَ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَسُنَّهُ (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عمیر بن سعید نخعی سے روایت ہے کہا میں نے علی بن ابی طالب سے سنا فرماتے تھے میں کسی پر حد قائم کروں اور وہ مر جائے اس کے مرنے کا افسوس مجھے نہیں ہوتا مگر شراب پینے والا اگر وہ مر جائے میں اس کی دیت بھروں گا اور یہ اس لئے ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی حد مقرر نہیں کی۔ (متفق علیہ)

تشریح: حد مقرر نہیں فرمائی ہے کہ مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب پینے کی حد سزا کو تعین نہیں کیا ہے کہ اتنے کوڑے مارنے چاہئیں اگرچہ بعض احادیث میں چالیس یا چالیس کے مانند کے عدد کا ذکر ہے اس لیے اگر میں نے کسی شراب پینے والے کو اسی 80 کوڑے مارے اور وہ مر گیا تو میں ڈرتا ہوں کہ شاید یہ زیادتی میری طرف سے منسوب ہو جائے اس اعتبار سے میں اس مرنے والے کی دیت ادا کروں گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یہ بات محض احتیاط پسندی پر محمول ہے حالانکہ جب عمر رضی اللہ عنہ نے شراب پینے والے کو سزا مارنے جانے والے کوڑوں کی تعداد متعین کرنی چاہی اور صحابہ نے اس بارہ میں مشورہ کیا تو خود حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ فرمایا کہ شرابی کو اسی کوڑے مارنا میرے نزدیک زیادہ پسندیدہ ہے۔

### حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے شراب نوشی کا سزا کا تعین

(۸) وَعَنْ ثَوْرِبْنِ زَيْدِ الدِّيَلَمِيِّ قَالَ إِنْ عَمَرَ اسْتَبَارَ فِي حِدِّ الْخَمْرِ فَقَالَ لَهُ عَلِيُّ أَرَى أَنْ تَجْلِدَهُ ثَمَانِينَ جَلْدَةً فَإِنَّهُ إِذَا شَرِبَ سَكْرًا وَإِذَا سَكْرًا هَدَى وَإِذَا هَدَى الْفَتْرَى فَجَلْدَهُ عَمْرُ فِي حِدِّ الْخَمْرِ ثَمَانِينَ. (رواه مالك)

ترجمہ: حضرت ثور بن زید دیلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے شراب کی حد میں مشورہ کیا۔ علی رضی اللہ عنہ کہنے لگے میرا خیال ہے کہ اسی کوڑے لگائے جائیں کیونکہ کوئی آدمی جب شراب پیتا ہے مست ہو جاتا ہے اور جب مست ہوتا ہے بیہودہ بکتا ہے اور جس وقت بکتا ہے بہتان لگاتا ہے حضرت عمر نے شراب کی حد اسی کوڑے مقرر کیے۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنی رائے کی دلیل میں بڑی جاندار بات فرمائی کہ شراب پینے والے کی عقل ماؤف ہو جاتی ہے اور وہ نشہ کی حالت میں اول فول بکتا ہے اور خواہ مخواہ کسی پر الزام لگاتا پھرتا ہے یہاں تک کہ نیک پارسا اور پاکدامن عورتوں پر زنا کا بہتان لگانے سے بھی باز نہیں رہتا۔ اس اعتبار سے اس کا نشہ گویا قذف و افتراء پر دازی پاکدامن پر زنا کی تہمت لگانے کا باعث ہوتا ہے اور چونکہ قذف بہتان تراشی کی سزا اسی کوڑے ہے لہذا قذف پر قیاس کرتے ہوئے شرابی کی سزا بھی زیادہ سے زیادہ یہی ہو سکتی ہے گویا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے یہ بات اغلب کا اعتبار کرتے ہوئے فرمائی کہ زیادہ تر شرابی اپنے نشے کی حالت میں اول فول بکتے ہیں اور دوسروں پر الزام لگاتے ہیں اور چونکہ حکم کا انحصار اغلب پر ہوتا ہے اس لیے ہر شرابی کے لیے یہ ایک ہی سزا مقرر ہوگی خواہ نشہ کی حالت میں اول فول بکے یا نہ بکے اور کسی پر الزام لگائے یا نہ لگائے بہر حال حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اس رائے کو تسلیم کیا اور شراب پینے کی سزا اسی کوڑے متعین فرمائی جس پر تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نے اجماع و اتفاق کیا۔

## بَابُ مَا لَا يُدْعَى عَلَى الْمَحْدُودِ

### جس پر حد جاری کی جائے اس کے حق میں بددعا نہ کرنے کا بیان

اس باب میں یہ بیان کیا جائے گا کہ اگر کوئی شخص کسی ایسے گناہ کا ارتکاب کرے جس کی وجہ سے وہ حد (شرعی سزا) کا مستوجب ہوتا ہو اور پھر اس پر وہ حد جاری ہو جائے تو اس کے حق میں کسی طرح کی بددعا نہ کی جائے جیسا کہ جب ایک شخص نے ایک شراب پینے والے کے حق میں یہ بددعا کا اہترناک اللہ تعالیٰ تجھ کو ذلیل و رسوا کرے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ یوں نہ کہو بلکہ اس کے حق میں مغفرت و رحمت کی دعا کرو۔

## الْفَصْلُ الْأَوَّلُ..... کسی گناہگار پر لعنت بھیجنا ناجائز ہے

(۱) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا أَسْمَهُ عَبْدُ اللَّهِ يَلْقُبُ حِمَارًا كَانَ يُضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَلَدَهُ فِي الشَّرَابِ فَأَتَى بِهِ يَوْمًا فَأَمَرَهُ بِه فَجَلَدَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ اللَّهُمَّ الْعَنُ مَا أَكْثَرَ مَا يَوْتِي بِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْعَنُوهُ فَوَاللَّهِ مَا عَلِمْتُ أَنَّهُ يَجِبُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی جس کا نام عبداللہ اور لقب حمار تھا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنساتا تھا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب پینے کے جرم میں اس پر حد لگائی تھی۔ ایک دن اس کو لایا گیا آپ نے حکم دیا اس پر حد لگائی گئی ایک آدمی کہنے لگا اللہ اس پر لعنت کرے بار بار اس کو لایا جاتا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پر لعنت نہ کرو پس اللہ کی قسم مجھے علم ہے کہ یہ شخص اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت رکھتا ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

(۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَرَّ جُلْدٌ قَدْ شَرِبَ فَقَالَ اضْرِبُوهُ فَمِنَّا الضَّارِبُ بِيَدِهِ وَالضَّارِبُ بِنَعْلِهِ وَالضَّارِبُ بِثَوْبِهِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ أَخْرَاكَ اللَّهُ قَالَ لَا تَقُولُوا هَكَذَا لَا تَعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک آدمی لایا گیا جس نے شراب پی رکھی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو مارو ہم میں سے کسی نے اس کو ہاتھ سے مارا کسی نے جوتی سے کسی نے کپڑے سے جب وہ پھر لوگوں میں سے ایک آدمی کہنے لگا اللہ تجھ کو رسوا کرے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس طرح نہ کہو اس پر شیطان کو مدد نہ دو۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

## الْفَصْلُ الثَّانِي... جو مجرم سزا پا چکا ہے اسکی آبروریزی مردار کھانے کے مترادف ہے

(۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ جَاءَ الْأَسْلَمِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ أَصَابَ امْرَأَةً حَرَامًا أَرْبَعًا

مَرَاتٍ كُلِّ ذَلِكَ يُعْرَضُ عَنْهُ فَأَقْبَلَ فِي الْخَامِسَةِ فَقَالَ أَنْكُهَا؟ قَالَ نَعَمْ وَ قَالَ حَتَّى غَابَ ذَلِكَ مِنْكَ فِي ذَلِكَ مِنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ كَمَا يَعْيُبُ الْمُرُودُ فِي الْمُكْحَلَةِ وَلِشَاءٍ فِي الْبُرِّ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ تَدْرِي مَا الزَّيْنَا قَالَ نَعَمْ آتَيْتَ مِنْهَا حَرَامًا مَا يَأْتِي الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِهِ حَلَالًا لَا قَالَ فَمَا تُرِيدُ بِهَذَا الْقَوْلِ قَالَ أُرِيدُ أَنْ تُطَهِّرَنِي فَأَمْرِي بِهِ فَرَجِمَ فَسَمِعَ النَّبِيَّ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِهِ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ أَنْظِرْ إِلَيَّ هَذَا الَّذِي سَتَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلَمْ تَدْعُهُ نَفْسُهُ حَتَّى رَجِمَ رَجِمَ الْكَلْبُ فَسَكَتَ عَنْهُمَا ثُمَّ سَارَ سَاعَةً حَتَّى مَرَّ بِجَنَّةٍ حَمَارٍ شَائِلٍ بِرَجُلِهِ فَقَالَ آيْنُ فُلَانٍ وَ فُلَانٍ فَقَالَا نَحْنُ ذَانِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ انْزِلَا فَكُلَا مِنْ جَنَّةِ هَذَا الْحَمَارِ فَقَالَا يَا نَبِيَّ اللَّهُ مِنْ يَأْكُلُ مِنْ هَذَا قَالَ فَمَا نَلْتَمَا مِنْ عَرَضٍ آخِيكُمَا إِنَّمَا أَشَدُّ مِنْ أَكْلِ مِنْهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ الْآنَ لَفِي أَنْهَارِ الْجَنَّةِ يَتَعَمَّسُ فِيهَا (رواه ابو داود)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ما عزالسلی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اس نے چار مرتبہ اپنے نفس پر گواہی دی کہ اس نے ایک عورت کے ساتھ زنا کیا ہے۔ ہر مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے اعراض کرتے تھے۔ پانچویں بار آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف متوجہ ہوئے فرمایا تو نے اس سے صحبت کی ہے اس نے کہا ہاں فرمایا یہاں تک کہ تیرا عضو اس کے عضو مخصوص میں داخل ہوا اس نے کہا ہاں فرمایا جس طرح سلائی سرمہ دانی میں اور رسی کنویں میں غائب ہو جاتی ہے اس نے کہا ہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجھے علم ہے کہ زنا کیا ہے۔ اس نے کہا ہاں میں نے اس عورت کے ساتھ حرام فعل کیا ہے۔ جو آدمی حلال طریقہ سے اپنی بیوی سے کرتا ہے آپ نے فرمایا اب یہ کہنے کے ساتھ تیرا کیا ارادہ ہے اس نے کہا میں چاہتا ہوں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو گناہ سے پاک کر دیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق حکم دیا۔ پس اس کو رجم کیا گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ میں سے دو آدمیوں سے سنا ایک دوسرے کو کہہ رہا ہے اس آدمی کی طرف دیکھو جس پر اللہ تعالیٰ نے پردہ ڈالا تھا اس کے نفس نے اس کو نہ چھوڑا یہاں تک کہ کتے کی طرح سنگسار کیا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کی باتیں سن کر چپ رہے پھر کچھ عرصہ آپ چلتے رہے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مردہ گدھے کے پاس سے گزرے جس نے اپنی ٹانگیں اوپر اٹھائی ہوئی تھیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فلاں فلاں کہاں ہے ان دونوں نے کہا ہم ہیں اے اللہ کے رسول فرمایا اترو اور اس مردار گدھے کا گوشت کھاؤ انہوں نے کہا اے اللہ کے نبی اس کا گوشت کون کھاتا ہے فرمایا تم نے جو اپنے بھائی کی ابروریزی کی ہے وہ اس گدھے کا گوشت کھانے سے زیادہ سخت ہے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اس وقت وہ جنت کی نہروں میں غوطے مار رہا ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

(۴) وَعَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَصَابَ ذَنْبًا أَقِيمَ عَلَيْهِ حَدٌّ ذَلِكَ الذَّنْبِ فَهُوَ كَفَّارَتُهُ. رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ.

ترجمہ: حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایک گناہ کا مرتکب ہو پھر اس پر حد قائم کر دی جائے وہ حد اس گناہ کا کفارہ ہے۔ (روایت کیا اس کو شرح السنہ میں)

جس گناہ پر سزا جاری ہو چکی ہے اس پر آخرت میں مواخذہ نہیں ہوگا

(۵) وَعَنْ عَلِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَصَابَ حَدًّا فَعَجَلَ عُقُوبَتَهُ فِي الدُّنْيَا فَاللَّهُ آغْدِلُ مِنْ أَنْ يُعْتَبَى عَلَى عَبْدِهِ الْعُقُوبَةُ فِي الْآخِرَةِ وَمَنْ أَصَابَ حَدًّا فَسَتَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَفَا عَنْهُ فَاللَّهُ أَكْرَمُ مِنْ أَنْ يُعَوَّدَ فِي شَيْءٍ ؕ قَدْ عَفَا عَنْهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَ قَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہا جو شخص کسی حد کو پہنچے دنیا میں جلد اس کو اس کی سزا دی



جائے گی۔ اللہ تعالیٰ عادل تر ہے کہ آخرت میں اس کو دوبارہ سزا دے اور جو شخص کسی حد کو پہنچا اللہ تعالیٰ نے اس پر پردہ ڈال دیا پس اللہ کریم تر ہے کہ دوبارہ ایسی چیز میں مواخذہ کرے جس کو معاف کر دیا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔  
تشریح: ”اور اللہ تعالیٰ نے اس کے اس گناہ کو چھپا لیا“ کا مطلب یہ ہے کہ اس شخص نے ندامت و شرم ساری کے ساتھ اپنے گناہ سے توبہ کی اور اللہ تعالیٰ سے مغفرت و بخشش کا طلب گار ہوا یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے اس کے اس گناہ کی پردہ پوشی فرمائی اور اس طرح اس کو اسی دنیا میں معاف کر دیا تو اللہ اس کی شان کریمی سے یہ امید ہے کہ آخرت میں بھی اس کو معاف کر دے۔“

اپنے گناہ کی پردہ پوشی کرنا اس کو ظاہر کرنے سے بہتر ہے۔ جمہور علماء کا یہ مسلک ہے کہ اگر کوئی بندہ کسی گناہ کا مرتکب ہو جائے تو (اسی دنیا میں اس کی سزا بھگتنے کے لیے) اس کو ظاہر کرنا (یعنی حاکم کے سامنے خود اپنے گناہ کا اقرار کرنا) اگرچہ اس کے ایمان کی پختگی، اس کے قلب و احساس کی سلامتی اور اس خدا ترسی کا مظہر ہوگا لیکن اس کے حق میں زیادہ بہتر اور اولیٰ بات یہی ہے کہ وہ اپنے گناہ کو چھپا کر اپنے نفس کی پردہ پوشی کرے اور اللہ تعالیٰ سے توبہ و طلب مغفرت و بخشش کرے۔

## بَابُ التَّعْزِيرِ ..... تعزیر کا بیان

تعزیر عزر سے ہے جس کا معنی روکنا، ملامت کرنا اور دھمکی دینا ہے۔ تعزیر کے ذریعہ سے بھی آدمی کو گناہ سے روکا اور ٹوٹا جاسکتا ہے اور فقہاء کی اصطلاح میں ”تعزیر اس سزا کا نام ہے جو برائے تادیب و تہذیب دی جاتی ہے اور جس کی مقدار ادنیٰ حد سے کم ہوتی ہے۔“  
تعزیر کا ثبوت:۔ قرآن کریم میں تعزیر کا ثبوت اس آیت سے ہے

وَاضْرِبُوهُمْ فَإِنِ اطَعْتُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا (سورۃ النساء ۳۴) اور حدیث میں ہے ”ولا ترفع عصاک عنہم اذبا“

آیت اور حدیث دونوں سے بیوی کو مارنے کا اشارہ ملتا ہے اور یہی تعزیر ہے ایک اور حدیث میں ہے ”رحم اللہ امرأۃ علق سوطہ حیث یواہ اہلہ“ (مرقات ملا علی قاری) ”اللہ تعالیٰ اس بندے پر رحم فرمائے جو اپنی لامی کو ایسی جگہ پر لٹکائے رکھے جہاں اس کی بیوی کو نظر آئے۔“  
حد اور تعزیر میں فرق:۔ حد اس خاص سزا کا نام ہے جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت بھی ہو اور متعین بھی ہو وقت کے حاکم کو اس میں نہ ترمیم و اضافہ کا اختیار ہے اور نہ دیگر تصرفات کا اختیار ہے حاکم کو صرف اس کی تنفیذ کا حق حاصل ہے۔ اس کے برعکس تعزیر وہ سزا ہے جس کو کتاب و سنت نے متعین نہیں کیا ہے بلکہ اس کا تعین مفوض الی رائی الامام ہے۔ امام شافعی کے ہاں حاکم و قاضی پر تعزیر کا جاری کرنا لازم نہیں ہے بلکہ اس کی رائے پر موقوف ہے کہ وہ تعزیر کی سزا کرے یا نہ کرے لیکن امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ امام پر لازم اور ضروری ہے بلکہ واجب ہے کہ وہ تعزیر نافذ کرے۔  
امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ اگر تعزیر کا ذکر نص میں موجود ہو تو پھر اس کی تنفیذ واجب ہے اور اگر تعزیر کا ذکر نص قرآن میں موجود نہیں تو پھر وقت کے حاکم کی رائے پر موقوف ہے کہ وہ جس طرح چاہے نافذ کرے یا نہ کرے۔

## الفصلُ الأوَّلُ... بطور تعزیر زیادہ سے زیادہ کتنی سزا دی جاسکتی ہے

(۱) عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ بِنَارٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُجْلَدُ فَوْقَ عَشْرِ جَلْدَاتٍ إِلَّا فِي حَدٍّ مِنْ حُلُودِ اللَّهِ (متفق علیہ)  
ترجمہ: حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ فرمایا دس کوڑوں سے زیادہ کسی کو نہ لگائے جائیں۔ مگر اللہ کی حدود میں سے کسی حد میں۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس حدیث سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بطور تعزیر دس سے زیادہ کوڑے مارنے کی سزا دینا جائز نہیں ہے لیکن علماء نے لکھا ہے کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ اس بارے میں فقہاء کے اختلافی اقوال ہیں کہ بطور تعزیر زیادہ سے زیادہ کتنے کوڑے مارنے کی سزا دی جاسکتی ہے؟ حضرت

امام اعظم ابوحنیفہ اور حضرت امام محمد کا قول یہ ہے کہ انتالیس سے زیادہ نہ ہو جب کہ حضرت امام ابو یوسفؒ یہ فرماتے ہیں کہ زیادہ سے زیادہ پچھتر کوڑے ہو سکتے ہیں، البتہ کم سے کم تعداد کے بارے میں تین کوڑے پر سب کا اتفاق ہے، اسی طرح اس مسئلہ پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ تعزیر میں جو کوڑے مارے جائیں ان کی تعداد حد میں مارنے جانے والی تعداد تک نہ پہنچے لیکن سختی و شدت میں اس سے بھی بڑھ جائے تو کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

## الفصل الثانی.... مجرم کے منہ پر نہ مارو

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا ضَرَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَّقِ الْوَجْهَ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جس وقت تم میں سے کوئی کسی کو مارے چہرہ پر مارنے سے بچے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ کسی شخص کو بطور حد کوڑے مارے جائیں یا بطور تعزیر و تادیب اس کی پٹائی کی جائے تو بہر صورت یہ ضروری ہے کہ اس کے چہرے کو پچایا جائے یعنی اس کے چہرے پر نہ مارا جائے۔

## بدزبانی کی سزا

(۳) وَعَنْ بَنِي عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لِلرَّجُلِ يَا يَهُودِي فَاضْرِبُوهُ عَشْرِينَ وَ إِذَا قَالَ يَا مَخْنَثٌ فَاضْرِبُوهُ عَشْرِينَ وَمَنْ وَقَعَ عَلَيَّ ذَاتَ مَحْرَمٍ فَاقْتُلُوهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جس وقت ایک شخص دوسرے کو کہے اے یہودی اس کو بیس کوڑے مارو اور جب کہے اے مخنث بیس کوڑے مارو اور جو شخص محرم کے ساتھ زنا کرے اس کو قتل کر دو۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اس نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: ”مخنث“ اس کو کہتے ہیں جس کے اعضاء اور بات چیت کے انداز میں زنا نہ پن ہو اور حرکات و سکنات میں عورتوں کے مشابہ ہو جس کو زنا اور زنا نہ بھی کہا جاتا ہے۔ اگر کوئی شخص کسی غلام پر یا کسی کافر پر زنا کی تہمت لگائے تو اس کو تعزیر (کوئی سزا) دی جانی چاہئے۔ اسی طرح اس شخص کو بھی تعزیر دی جائے جو کسی مسلمان پر زنا کے علاوہ کسی اور برائی کی تہمت لگائے مثلاً ان الفاظ کے ذریعہ اس کو مخاطب کرے اے فاسق اے فاجر اے کافر اے خبیث اے چور اے منافق اے لوطی یعنی اغلام باز اے یہودی اے لڑکوں کے ساتھ کھیلنے والے اے سود خوار اے دیوث اے مخنث اے خائن اے رڈی کی اولاد اے بدکار عورت کے بچے اے زندیق اے کتے اے زانیوں یا چوروں کے پشت پناہ اور اے حرامزادے۔

اگر کوئی شخص کسی مسلمان کو ان الفاظ کے ذریعہ مخاطب کرے تو وہ قابل تعزیر نہیں ہوگا اے گدھے اے کتے اے بندر اے بکرے اے الو اے سانپ اے سوزاے تیل اے بیٹھریئے اے حجام اے حجام کی اولاد (درنحالیکہ وہ کسی حجام کی اولاد نہ ہو) اے ولد الحرام اے ناکس اے منکواس اے مسخرے اے ٹھٹھے باز عیار اے بیوقوف اور اے وہی۔ لیکن اس سلسلہ میں یہ واضح رہے کہ علماء نے اس شخص کو تعزیر دینا پسند کیا ہے جو مذکورہ بالا الفاظ کے ذریعہ کسی ایسے شخص کو مخاطب کرے جو شرفاء میں سے ہو۔ خاندانِ حق حاصل ہے کہ وہ اپنی بیوی کو تعزیر (کوئی سزا) دے جب کہ وہ کہنے کے باوجود اس کے سامنے زینت و آرائش کرنے سے اجتناب کرتی ہو یا وہ اس کو اپنے بستر پر (بہمستری کے لیے) بلائے اور وہ انکار کر دے یا وہ نماز نہ پڑھتی ہو یا غسل جنابت ترک کرتی ہو اور یا اس کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے باہر آتی جاتی ہو۔

”جو شخص محرم عورت سے زنا کا مرتکب ہو اس کو مار ڈالو۔“ حضرت امام احمدؒ نے اس ارشاد کے ظاہری مفہوم پر عمل کیا ہے جبکہ جمہور علماء کے نزدیک اس کا ظاہری مفہوم مراد نہیں ہے بلکہ اس کا تعلق صرف زجر تہدید سے ہے۔ بعض حضرات نے یہ فرمایا ہے کہ یہ ارشاد اس بات پر محمول ہے

کہ جو شخص حلال اور ہلکا جان کر کسی محرم عورت سے زنا کرے اس کو مار ڈالا جائے ورنہ محرم عورت کے ساتھ زنا کا بھی وہی حکم ہے جو دوسری عورتوں کے ساتھ زنا کا ہے کہ اگر زانی محسن (شادی شدہ) ہو تو اس کو سنگسار کیا جائے اور اگر غیر محسن (کنوارا) ہو تو کوڑے مارے جائیں۔

## مال غنیمت میں خیانت کرنے والے کی سزا

(۴) وَعَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَجَدْتُمْ الرَّجُلَ قَدْ غَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَحْرِقُوا مَتَاعَهُ وَأَصْرِبُوهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تم کسی شخص کو دیکھو کہ اس نے اللہ کی راہ میں خیانت کی ہے اس کا سامان جلا دو اور اس کو مار دو۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔  
تشریح: ”اس کا مال و اسباب جلاؤ الو“ کے بارے میں علماء کے اختلافی اقوال ہیں۔ بعض حضرات تو یہ فرماتے ہیں کہ جو شخص مال غنیمت میں سے کچھ چرائے بطور سزا اس کا مال و اسباب جلا جائیں۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ حکم کہ ”اس کا مال و اسباب جلاؤ الو“ اسلام سے ابتدائی زمانہ میں نافذ تھا مگر بعد میں منسوخ قرار دے دیا گیا۔ پایہ کہ یہ ارشاد دراصل تغلیظ اور تشدید پر محمول ہے حضرت امام احمد نے اس حکم کو اس کے ظاہری معنی پر محمول کرتے ہوئے کہا کہ اس شخص کا تمام مال و اسباب جلا دیا جائے۔ البتہ اگر اس کے سامان میں قرآن کریم، ہتھیار اور جانور بھی ہوں تو ان کو نہ جلا جائے۔ نیز بطریق تعزیر اس کی پٹائی کی جائے اور یہ بات پہلے بیان کی جا چکی ہے کہ مال غنیمت کی چوری کرنے والا قطعید کا سزاوار نہیں ہوتا۔

## بَابُ بَيَانِ الْخَمْرِ وَ عِيدِ شَارِبِهَا

### شراب کی حقیقت اور شراب پینے والے کے بارے میں وعید کا بیان

خمر کی تعریف اور پینے والے کیلئے وعید: خمر یعنی شراب اس چیز کا نام ہے جس کے استعمال سے نشہ اور مستی پیدا ہو خواہ وہ انگور کے شیرے کی شکل میں ہو یا کسی بھی چیز کا شیرہ ہو۔ ”خمر انگور یا دیگر کسی چیز کے اس شیرے کا نام ہے جس کے استعمال سے نشہ اور مستی پیدا ہوتی ہو (کذنی القاموس) یہ تعریف زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ تمام انواع خمر کو شامل ہے صرف انگور کے شیرے کے ساتھ خمر کو خاص کرنا مناسب نہیں ہاں یہ ضروری ہے کہ جس پھل سے شراب بنائی جائے اس شیرے میں سکر اور نشہ موجود ہو خواہ کھجور سے بنایا جائے یا شہد سے بنایا جائے یا مکئی سے لیا جائے یا کسی اور مادہ سے لیا جائے۔“ و الخمر ما خامر العقل“ اس عموم کا فائدہ یہ ہوگا کہ عرب میں اور خاص کر مدینہ منورہ میں انگور کی شراب شاذ و نادر ہی ملتی تھی اس لئے شراب کا حکم تمام پھلوں کو عام کرنا چاہیے احناف کی کتابوں میں شراب کی تعریف اس طرح لکھی ہوئی ہے۔

”الخمر وهي التي من ماء العنب اذا غلا و اشتد و قذف بالزبد“

یعنی شراب انگور کے اس کچے شیرے کا نام ہے جو سخت اور گاڑھا ہو جائے اور اس میں جھاگ اٹھے۔

احناف خمر کی تعریف کو انگور کے ساتھ اس لئے خاص کرتے ہیں کہ اس قطعاً حرام مادہ کی ایک متعین حقیقت ہونی چاہیے اہل لغت نے بھی اس کو خاص شراب اور خاص رس کا نام دیا ہے اس عارض کی وجہ سے شراب کو انگور کے ساتھ خاص کیا ورنہ تخصیص نہیں ہے۔

خمر اور حرام مشروبات کی اقسام:۔ جو چیزیں نشہ آور ہیں اس کی بڑی چار قسمیں ہیں

(۱) پہلی قسم تو شراب کی ہے یہ انگور وغیرہ سے اس طرح بنتی ہے کہ انگور کا کچا شیرہ نکال کر کسی برتن میں رکھ دیتے ہیں کچھ دنوں کے بعد وہ گاڑھا ہو جاتا ہے پھر اس میں ابال آتا ہے اور وہ نشہ آور بن جاتا ہے اس کو خمر کہتے ہیں۔ راجح قول یہ ہے کہ اس میں جھاگ اٹھنا شرط نہیں ہے یہ

شراب ہے اور نص قطعی کے ساتھ حرام ہے۔ اس کا قلیل بھی حرام ہے اور کثیر بھی حرام ہے کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہے یہ نشیات کی جزا اور اصل ہے دیگر نشیات اس کے تابع ہیں اس میں نشہ چڑھنے نہ چڑھنے کی قید نہیں بلکہ مطلقاً حرام اور موجب حد ہے اور یہ نجس العین ہے۔

(۲) دوسری قسم وہ ہے کہ انگور کا شیرہ آگ پر رکھ کر معمولی سا پکایا جائے اور پھر محفوظ کر لیا جائے اس کو عربی میں ”باقق“ اور فارسی میں ”بادہ“ کہتے ہیں اور اگر اسی مادہ کو زیادہ پکایا جائے کہ ایک چوتھائی مل جائے اور تین چوتھائی رہ جائے تو اس کو ”طلا“ کہتے ہیں یہ بھی حرام ہے اس کا پینا بھی ناجائز ہے ہاں اس میں حد نافذ کرنے کیلئے نشہ چڑھنا شرط ہے۔ (۳) تیسری قسم قنقناتر ہے جس کو عصیر الرطب بھی کہتے ہیں اور ”سکر“ بھی اس کا نام ہے۔ یہ تر کھجور کا وہ شیرہ ہے جو گاڑھا ہو جائے اور اس میں جھاگ پیدا ہو جائے اس کا پینا حرام ہے مگر حد لگنے کیلئے نشہ چڑھنا شرط ہے نشہ چڑھے بغیر حد نہیں لگے گی۔ (۴) چوتھی قسم قنقناتر ہے اس کو عصیر الزبيب بھی کہتے ہیں یہ کشمش کا وہ شیرہ ہے جس میں زیادہ دیر تک رکھنے سے ابال بھی آ جائے اور جھاگ بھی اٹھے اس کا پینا حرام ہے مگر حد لگنے کیلئے نشہ چڑھنا شرط ہے نشہ چڑھے بغیر حد نہیں لگے گی۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس ان چار قسموں میں ”اذا غلاو اشتدو قذف بالزبد“ شرط ہے یعنی جھاگ اٹھنے کی شرط ہر قسم میں ضروری ہے لیکن صاحبین جھاگ اٹھنے کی شرط کو صرف خمر میں ضروری سمجھتے ہیں باقی تینوں قسموں میں جھاگ چڑھ آنا ضروری نہیں ہے صرف غلیان اور جوش کافی ہے۔

دیگر اہل ہدایہ اور مشروبات کا حکم:- یہاں چار قسم کے دوسرے مشروبات بھی ہیں۔ (۱) اول نبیذاتر ہے یہ خرماسے بنائے گئے اس مشروب کا نام ہے جس کو معمولی جوش دیا گیا ہو اور اس میں نشہ نہ آیا ہو (۲) دوم خلیط ہے یعنی کشمش اور خرما کو ملا کر ذرا جوش دیا اور شربت کشید کیا۔ (۳) سوم بیج ہے باور تا پر زبر ہے یہ اس نبیذ کا نام ہے جو گندم جو شہد اور جو اور وغیرہ کو پانی میں ڈال کر معمولی سا جوش دیکر عرق کشید کیا جاتا ہے۔ (۴) چہارم مثلث ہے یعنی عرق انگور کو اتنا پکایا جائے کہ اس کے دو حصے ختم ہو جائیں اور ایک حصہ مشروب کی صورت میں باقی رہ جائے۔

ان چار قسم مشروبات کا حکم یہ ہے کہ اگر اس کی کثیر مقدار استعمال کرنے سے نشہ آتا ہو تو اس کی قلیل مقدار کا استعمال بھی حرام ہے اور اگر کثیر مقدار میں نشہ نہیں تو قلیل و کثیر دونوں حلال ہیں۔ یہ جہور کا مسلک ہے اور چونکہ امام محمدؒ بھی جہور کے ساتھ ہیں لہذا محققین احناف کی تحقیق کے مطابق فتویٰ اسی قول پر ہے اگرچہ امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر ان اشیاء کی قلیل مقدار کو عبادت پر قوی ہونے کیلئے استعمال کیا جائے تو یہ جائز ہے اگرچہ اس کی کثیر مقدار میں نشہ ہو مگر فتویٰ اسی قول پر نہیں ہے (مظاہر حق) الغرض اصل چیز نشہ اور سکر ہے اگر نشہ کسی مشروب میں ہو یا کسی گھاس میں ہو یا کسی درخت کے شیرے میں ہو یا تمباکو میں ہو یا شراب اور بھنگ میں ہو سب حرام ہیں۔

نشہ آور چیزوں میں بھنگ انیون اور بعض جڑی بوٹیاں ہیں اسی طرح تمباکو بھی ناجائز ہے جیسا کہ صاحب درمختار نے لکھا ہے اور شاہ عبدالعزیزؒ نے حقدنوشی کو مکروہ تحریمی لکھا ہے کیونکہ ان چیزوں سے بدن میں فتور اور سستی پیدا ہوتی ہے اور حدیث میں ابھی اس کا حکم آنے والا ہے کہ وکل مفتر یعنی ہر سستی لانے والی چیز حرام ہے یہ تفصیل صاحب مظاہر حق نے لکھی ہے میں نے تو ڈر کی وجہ سے کچھ لکھ دیا باقی چھوڑ دیا وہاں دیکھ لیا جائے (مظاہر حق ج ۳ ص ۶۳۶) سعودی عرب کے علماء ان اشیاء کو حرام کہتے ہیں اور جب درمختار نے بھی حرام لکھا ہے اگر تفصیل میں جایا جائے تو نفی میں بہت کچھ مل جائے گا۔ مدینہ منورہ میں ایک علمی شخصیت حضرت مولانا عبدالوحید عبدالملک دامت برکاتہم نے حرمت سگریٹ پر ایک عمدہ رسالہ لکھا ہے جس میں تمباکو سے بنی اشیاء کی حرمت پر خوب تفصیل سے کلام فرمایا ہے اللہ تعالیٰ ان کی زندگی میں برکت عطا فرمائے اگرچہ بعض علماء تمباکو نوشی کو حرام نہیں کہتے ہیں مگر اس کی کراہت پر تو سب کو اتفاق ہے اگر کراہت تنزیہی بھی مان لی جائے تو اس پر اصرار سے پھر بھی یہ مسئلہ خطرناک حد تک جا پہنچتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے بچہ کے منہ کو ماں کے پیٹ میں تمام آلائشوں سے اس لئے محفوظ رکھا کہ اس منہ سے یہ بچہ میرا نام پکارے گا اب جب یہ بچہ بڑا ہو کر اپنے اختیار میں آ گیا تو اس نے خود اپنے منہ کو بدبودار بنا دیا یہ کتنی نامناسب بات ہے کسی نے خوب کہا ہنوز نام تو گفتن کمال بے ادبی است ہزار بار بشوئم دہن بمہک و گلاب

## الفصل الأول..... شراب کن چیزوں سے بنتی ہے

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْخَمْرُ مِنْ هَاتَيْنِ الشَّجَرَتَيْنِ: النَّخْلَةِ وَالْعِنْبَةِ. متفق عليه.  
ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا شراب ان دو درختوں سے بنائی جاتی ہے یعنی کھجور اور انگور سے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: مراد یہ ہے کہ اکثر انہی دو چیزوں سے شراب بنتی ہے، گویا یہاں حصر یعنی یہ ظاہر کرنا مراد نہیں ہے کہ شراب بس انہی دو چیزوں سے بنتی ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے کہ ”کل مسکو خمر“ یعنی ہر نشہ آور چیز شراب ہے چنانچہ اس ارشاد میں جو عمومیت ہے اس سے بھی یہی واضح ہوتا ہے۔

(۲) وَعَنْ بِنِ عُمَرَ قَالَ خَطَبَ عُمَرُ عَلَى مَنبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَزَلَ تَحْرِيمُ الْخَمْرِ وَهِيَ مِنْ خَمْسَةِ أَشْيَاءَ الْعِنْبِ وَالْتَمْرِ وَالْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْعَسَلِ وَالْخَمْرُ مَا خَامَرَ الْعَقْلَ. (رواه البخاری)  
ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر چڑھ کر خطبہ دیا کہا شراب کی حرمت نازل ہوئی ہے اور وہ پانچ چیزوں سے بنتی ہے۔ انگور، کھجور، گندم، جو اور شہد سے اور شراب وہ ہے جو عقل کو ڈھانپ دے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: علماء نے وضاحت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ”اور شراب وہ ہے جو عقل کو ڈھانپ لے۔“ کے ذریعہ اس طرف اشارہ کیا کہ شراب کا انحصار انہی پانچ چیزوں میں نہیں ہے بلکہ ان کے علاوہ کسی بھی چیز سے بنا ہوا ہر وہ مشروب شراب ہے جس میں نشہ ہو اور اس کے پینے سے عقل و شعور پر پردہ پڑ جاتا ہو۔

## پہلے زیادہ تر کھجور سے شراب بنتی تھی

(۳) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ لَقَدْ حُرِّمَتِ الْخَمْرُ حِينَ حُرِّمَتْ وَ مَا نَجِدُ خَمْرَ الْأَعْنَابِ الْأَقْلِيلَاوْ عَامَةً خَمْرُ نَابِسُورِ التَّمْرِ (بخاری)  
ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا جس وقت شراب حرام ہوئی ہم انگوروں کی شراب بہت کم پاتے تھے اور اکثر ہماری شراب کچی اور خشک کھجوروں کی تھی۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: کھجور کے درخت پر پہلے جو شگوفہ لگتا ہے اس کو عربی میں ”طلع“ کہتے ہیں اور وہ کھجور کی ابتدائی حالت ہوتی ہے پھر اس کے بعد ”خلال“ پھر ”بسر“ پھر (رطب) اور پھر خشک ہو جانے کے بعد اس کی آخری شکل ”تمر“ ہوتی ہے۔

## ہر نشہ آور مشروب حرام ہے

(۴) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبِنَعِ وَهُوَ نَبِيذُ الْعَسَلِ فَقَالَ كُلُّ شَرَابٍ أَسْكَرَ فَهُوَ حَرَامٌ (متفق عليه)  
ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حج کے متعلق دریافت کیا گیا اور وہ شہد کی نبیذ ہے فرمایا ہر وہ پینے کی چیز جو نشہ لائے حرام ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس حدیث میں تو ”بنع“ کو باکے زیر اور تاکے جزم کے ساتھ یعنی ”بنع“، نقل کیا گیا ہے جب کہ یہ بعض جگہ تاکے زیر کے ساتھ منقول ہے ”شہد کی نبیذ“ اس شہد کو کہتے ہیں جس کو کسی برتن میں ڈال کر رکھ چھوڑا جائے تاکہ کھجور کی نبیذ کی طرح اس میں

ایک خاص قسم کی تیزی پیدا ہو جائے چنانچہ اس کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر شہد کی نبیذ بھی نشہ لائے تو وہ بھی حرام ہے اور ترمک کی نبیذ کا بھی یہی حکم ہے کہ جاتا ہے کہ اہل یمن کی شراب یہی بتع ہوتی ہے۔

## جو شخص اس دنیا میں شراب پئے گا وہ شراب طہور سے محروم رہے گا

(۵) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ

الْحَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ وَهُوَ ذُو مَنَهَا لَمْ يَتَّبِ لَمْ يَشْرَبْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ. (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ لانے والی چیز خمر ہے اور ہر نشہ آور چیز

حرام ہے جس نے دنیا میں شراب پی اور وہ اس کو ہمیشہ پیتا رہا اس نے اس سے توبہ نہیں کی آخرت میں اس کو نہیں پئے گا۔

تشریح: ”اس کو آخرت میں شراب پینا نصیب نہ ہوگا“ سے مراد یا تو اس شخص کی حالت کو بیان کرنا ہے جو شراب کو حلال جانتے ہوئے

ہمیشہ پیتا تھا۔ یا یہ ارشاد جروتو بخ اور شراب پینے کی شدید ممانعت پر محمول ہے اور یا یہ مراد ہے کہ اس شخص کو آخرت میں ان لوگوں کے ساتھ شراب

طہور پینا نصیب نہیں ہوگا جو نجات یافتہ اور جنت میں پہلے داخل ہونے والوں میں ہوں گے۔

## شرابی کے بارے میں وعید

(۶) وَعَنْ جَابِرِ أَنْ رَجُلًا قَدِمَ مِنَ الْيَمَنِ فَسَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرَبُونَهُ بِأَرْضِهِمْ مِنَ الدَّرَّةِ يُقَالُ لَهُ

الْمَزْرُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْكِرٌ هُوَ؟ قَالَ نَعَمْ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ إِنَّ عَلَى اللَّهِ عَهْدًا لِمَنْ يَشْرَبُ الْمُسْكِرَ

أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْجِبَالِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا طِينَةُ الْجِبَالِ قَالَ عَرَفَى أَهْلَ النَّارِ أَوْ عَصَاةَ أَهْلِ النَّارِ (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی یمن سے آیا اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شراب کے متعلق دریافت

کیا جو کہ یمن میں وہ پیتے تھے وہ جو اس سے بنتی تھی اس کو مزر کہتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا وہ نشہ آور ہے اس نے کہا ہاں آپ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ پر عہد ہے کہ جو شخص نشہ آور پئے گا اللہ تعالیٰ اس کو طینہ انجبال سے پلائے گا۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اے اللہ کے

رسول صلی اللہ علیہ وسلم طینہ انجبال کیا ہے فرمایا دوزخیوں کا پسینہ ہے یا فرمایا دوزخیوں کے زخموں کا پیپ ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے ترجمہ سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ دوزخیوں کا پسینہ۔ یا۔ ان کے زخموں سے بہنے والا ہوا اور

پیپ ”جبال کے معنی ہیں۔ اور ”طینت“ کے معنی ہیں تلچھٹ۔

## نبیذ کے بارے میں ایک حکم

(۷) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَالْبُسْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّرْبِيبِ وَالتَّمْرِ وَعَنْ

خَلِيطِ الزُّهُوِّ وَالرُّطْبِ وَقَالَ انْتَبِذُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَيَّ حِدَةً. (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبیذ بنانے کے لیے خشک اور کچی کھجور ملانے اور خشک

انگور اور خشک کھجور کو ملانے کچی اور تر کھجور کے ملانے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا ہے ہر ایک سے الگ الگ نبیذ بناؤ۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دو پھلوں کو ملا کر بھگونے (یعنی ان کا نبیذ بنانے) سے منع فرمایا اور الگ الگ کر کے بھگونے (اور اس کی

نبیذ بنانے) کو جائز رکھا اس میں حکمت یہ ہے کہ جب دو مختلف طرح کے پھل ایک ساتھ بھگونے جائیں گے تو ایک پر پانی جلد اثر کرے گا۔ اور دوسرے

پر دیر سے نتیجہ یہ ہوگا جو پانی سے جلد تغیر قبول کرے گا اس میں نشہ پیدا ہو جائے گا اور اس کا اثر دوسرے تک پہنچنے کا اس طرح جو نبیذ تیار ہوگی اس میں ایک نشہ آور چیز کے مخلوط ہو جانے کا قوی امکان ہوگا جس کا امتیاز کرنا ممکن نہیں ہوگا لہذا جب اس نبیذ کو پیا جائے گا تو گویا ایک حرام چیز کو پینا لازم آئے گا۔ چنانچہ حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام احمدؒ نے اسی بنیاد پر اس حدیث کے ظاہری مفہوم پر عمل کیا ہے اور کہا ہے کہ ایسی نبیذ پینا جو دو پھلوں کو باہم بھلو کر بنائی گئی ہو حرام ہے۔ خواہ اس میں نشہ ہو یا نشہ نہ ہو لیکن جمہور علماء یہ فرماتے ہیں کہ ایسی نبیذ کا پینا اسی صورت میں حرام ہوگا جب کہ وہ نشہ آور ہو۔

## شراب کا سرکہ بنا کر اس کو کھانے پینے کے کام میں لانا جائز ہے

(۸) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَّلَ عَنِ الْخَمْرِ يَتَّخِذُ خَلًّا؟ فَقَالَ لَا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کے متعلق سوال کیا گیا جس کو سرکہ بنا دیا جائے فرمایا نہ بناؤ۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: یعنی شراب میں نمک اور پیاز وغیرہ ملا کر سرکہ بنایا جائے تو کیا اس سرکہ کا استعمال جائز ہے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔ فقہاء کا اختلاف: امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کسی چیز کے ملانے سے سرکہ بنایا گیا تو اس کا استعمال ناجائز ہے یہ اب بھی سرکہ نہیں بلکہ نجس شراب کے حکم میں ہے ہاں اگر خود بخود دھوپ وغیرہ میں رکھنے سے سرکہ بن گیا تو اب یہ شراب نہیں رہا اب اس کا استعمال جائز ہے اگر احناف فرماتے ہیں کہ کسی چیز کے ملانے سے شراب کو سرکہ بنانا ایک مکروہ فعل ہے لیکن سرکہ بن جانے کے بعد وہ شراب نہیں رہا اب تو یہ سرکہ ہے اور سرکہ حلال ہے اس کا استعمال جائز ہے۔ دلائل: شوافع مذکورہ حدیث سے استدلال کرتے ہیں احناف نے ”نعم الا دام النخل“ والی حدیث سے استدلال کیا ہے کہ اب یہ شراب نہیں بلکہ سرکہ ہے اسی طرح بیہقی میں حدیث ہے کہ ”خیر خلکم خل خمیر کم“

جواب: شافعیہ نے زیر بحث حدیث سے استدلال کیا ہے احناف اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ شراب سے تبدیل شدہ سرکہ کی ممانعت اس وقت کی بات ہے جبکہ ابتداء میں شراب سے نفرت دلانے کیلئے برتنوں کو بھی منع کر دیا گیا تھا کہ مادہ شیطان شراب کی لذت اور اس کے موسوسے دو بارہ دلوں میں نڈال دے اس لئے شراب سے تبدیل شدہ سرکہ کی بھی ممانعت کر دی گئی ورنہ جب شراب کی ماہیت تبدیل ہوگی اور سرکہ دشمن ہو گیا تو پھر ممانعت کی کوئی وجہ نہیں ہے بہر حال اگر اس ظاہری حدیث پر کوئی شخص عمل کرنا چاہے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے اور نہ اس کے معارضہ کی ضرورت ہے۔

## شراب کی دوا کے طور پر بھی استعمال کرنا جائز نہیں ہے

(۹) وَعَنْ وائِلِ الْحَضْرَمِيِّ أَنَّ طَارِقَ بْنَ سُوَيْدٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْخَمْرِ فَتَهَاهُ فَقَالَ إِنَّمَا أَضْنَعُهَا لِلدَّوَاءِ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت وائل حضرمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ طارِق بن سوید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کے متعلق پوچھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پینے سے منع فرمایا طارِق نے کہا میں اس کو بطور دوا پینا چاہتا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ دوا نہیں ہے بلکہ بیماری ہے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: انہ لیس بدواء: اکثر علماء نے دوا کے طور پر شراب کو استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ اگر طیب حاذق و ماہر ہو اور نیک و صالح ہو اور وہ مشورہ دیدے کہ اس مرض کا علاج شراب کے علاوہ کسی چیز میں نہیں ہے تو اس صورت میں بدرجہ مجبوری واضطرار اس کا استعمال مباح ہوگا۔ باقی آنحضرت نے جو فرمایا کہ شراب بیماری ہے تو یہ حقیقت ہے کہ شراب بیماری ہی ہے مگر ظاہری طور پر اس میں عارضی ہیجان اور چستی آتی ہے جو علاج نہیں صرف عارضی ہیجان ہے اور اسی عارضی فائدہ کو قرآن میں و منافع للناس سے ذکر کیا ہے۔

## الفصل الثانی... شراب نوشی کا وبال

(۱۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَإِنْ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے شراب پی اللہ تعالیٰ اس کی چالیس دن کی نماز قبول نہیں کرتا۔ اگر توبہ کی اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا۔ اگر پھر لوٹے اور شراب پیے اللہ تعالیٰ چالیس روز کی نماز قبول نہیں کرتا۔ اگر توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا۔ اگر لوٹا چوتھی مرتبہ اللہ تعالیٰ اس کی چالیس دن کی نماز قبول نہ کرے گا۔ اگر توبہ کرے اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول نہیں کرتا اور اس کو دو روزوں کی پسیپ کی نہر سے پلائے گا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور روایت کیا اس کو نسائی ابن ماجہ اور دارمی نے عبداللہ بن عمرو سے۔

تشریح: ”اس کی نماز قبول نہیں کرتا“ کا مطلب یہ ہے کہ اس شخص کو اپنی نماز کا ثواب نہیں ملتا اگرچہ وقت پر نماز کی ادائیگی کا فرض اس پر سے ساقط ہو جاتا ہے۔ یہاں خاص طور پر نماز کو ذکر کرنے کا مقصد یہ ظاہر کرنا ہے کہ جب نماز جیسی عبادت قبول نہیں ہوتی جو تمام بدنی عبادتوں میں سب سے افضل ہے تو دوسری عبادتیں بطریق اولیٰ قبول نہیں ہوں گی نیز ”چالیس دن“ کی تعداد شاید اس لیے لگائی گئی ہے کہ شراب پینے والے کے باطن میں شراب کا اثر مختلف نوعیتوں سے اتنی ہی مدت تک رہتا ہے۔ یہ بات طوطی وانی چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ چوتھی مرتبہ میں توبہ قبول نہیں کی جاتی دراصل زجر و تشدید اور سخت تنبیہ پر محمول ہے کیونکہ ایک جگہ یہ فرمایا گیا ہے کہ ”جس شخص نے گناہ سے توبہ کی اور تادم ہوا اور اللہ تعالیٰ سے بخشش کی امید رکھی تو اس نے اصرار نہیں کیا (یعنی ایسے شخص کو ”مصر“ نہیں کہہ سکتے اور اس کی توبہ قبول ہوگی) اگرچہ ایک ہی دن میں وہی گناہ ستر بار کرے“ یا یہ مراد ہے کہ جو شخص بار بار شراب پیتا ہے تو اس ام الخبیث کے ارتکاب کی نحوست کی وجہ سے اس کو حقیقی توبہ کی توفیق عطا نہیں ہوتی اور آخر کار وہ ”مصر“ مر جاتا ہے۔

## نشہ آور چیز کی قلیل مقدار بھی حرام ہے

(۱۱) وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا سَكَّرَ كَثِيرُهُ فَقَلِيلُهُ حَرَامٌ. (رواه الترمذی و ابو داؤد وابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کا زیادہ پینا نشہ لائے۔ اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر مثلاً شراب کی کوئی ایسی قسم ہے جس کی زیادہ مقدار نشہ لاتی ہے، کم مقدار نشہ نہیں لاتی تو یہ نہیں ہے کہ اس کو کم مقدار میں پینا جائز ہوگا بلکہ اس کی کم مقدار بھی حرام ہوگی کیونکہ انسان کی فطرت ہے کہ وہ پہلے جس چیز کی کم مقدار کو اختیار کرتا وہی کم مقدار اس کو زیادہ مقدار تک پہنچا دیتی ہے لہذا اس کم مقدار سے بھی اجتناب کرنا ضروری ہوگا۔

## مسکر چیز کا ایک چلو بھی حرام ہے

(۱۲) وَعَنْ عَائِشَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا سَكَّرَ مِنْهُ الْفَرْقُ فِيمَلُءُ الْكُفَّةَ مِنْهُ حَرَامٌ. (احمد و الترمذی)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں فرمایا جو چیز کہ بقدر فرق کے پینے کے نشہ لائے اس کا ایک چلو بھی حرام ہے۔ (روایت کیا اس کو احمد ترمذی)



## شراب کن چیزوں سے بنتی ہے

(۱۳) وَعَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنَ الْحِطَّةِ خَمْرًا وَمِنَ الشَّعِيرِ خَمْرًا وَمِنَ التَّمْرِ خَمْرًا وَمِنَ الزُّبَيْبِ خَمْرًا وَمِنَ الْعُسْلِيِّ خَمْرًا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

ترجمہ: حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گندم سے بھی شراب بنتی ہے اور جو سے بھی اور کھجور سے بھی اور انگور سے بھی اور شہد سے بھی شراب بنتی ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: علماء نے لکھا ہے کہ یہاں حصر مراد نہیں ہے کہ بس انہی چیزوں سے شراب بنتی ہے بلکہ ان چیزوں کو خاص طور پر اس لیے ذکر کیا گیا ہے کہ عام طور پر شراب انہی چیزوں سے بنتی ہے۔ اس ارشاد میں اس بات کی دلیل ہے کہ خمر صرف انگوری شراب کو نہیں کہتے جب کہ ابن ملک کہتے ہیں کہ یہاں انگوری شراب کے علاوہ دوسری چیزوں کی شراب کو بھی خمر مجازاً کہا گیا ہے اور اس میں مناسبت یہ ہے کہ ان چیزوں کی شراب (یا نشہ آور نبیذ) بھی انسان کی عقل کو زائل کر دیتی ہے۔

## شراب مال مقوم نہیں ہے

(۱۴) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ عِنْدَنَا خَمْرٌ لِيَتِيمٍ فَلَمَّا نَزَلَتِ الْمَائِدَةُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ وَقُلْتُ إِنَّهُ لِيَتِيمٍ فَقَالَ أَهْرَيْفُوهُ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے ایک یتیم کی ہمارے پاس شراب تھی جب سورہ مائدہ نازل ہوئی میں نے اس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اور میں نے کہا وہ یتیم کی ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو پھینک دو۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد کے ذریعہ واضح فرمایا کہ شراب مقوم مال نہیں ہے نہ صرف یہ کہ اس سے کوئی نفع حاصل کرنا کسی بھی مسلمان کے لیے حلال نہیں ہے بلکہ ہمیں اس کی اہانت کا حکم دیا گیا ہے۔ لہذا اس صورت میں اس شراب کو پھینک دینا ہی ضروری ہے۔

(۱۵) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ لِيَتِيمٌ فَقَالَ أَهْرَيْفُوهُ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ ابو طلحہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں اس نے کہا اے اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں نے یتیم بچوں کے لیے شراب خریدی ہے جو میری پرورش میں ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شراب پھینک دے اور منگے توڑ دے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور ضعیف کہا ہے اس کو۔ ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یتیم بچوں کے متعلق دریافت کیا جو شراب کے وارث ہوئے ہیں آپ نے فرمایا اس کو پھینک دے اس نے کہا کیا میں اس کا سرکہ نہ بنا لوں فرمایا نہیں۔

تشریح: حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے شراب کی حرمت نازل ہونے سے پہلے اپنے زیر پرورش یتیموں کے لیے جو شراب خریدی تھی اس کے بارہ میں پوچھا کہ شراب حرام ہو گئی ہے میں اس شراب کا کیا کروں؟ آیا اس کو پھینک دوں یا رہنے دوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ اس کو بہا ڈالو۔ اس کے ساتھ ہی اس کے برتن کو توڑ ڈالنے کا حکم اس لیے دیا کہ شراب کی نجاست اس میں سرایت کر گئی تھی اور اس کا پاک کرنا ناممکن نہیں رہا تھا۔ یا یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی ممانعت میں شدت کو ظاہر کرنے کے لیے یہ حکم دیا کہ جس برتن میں وہ شراب رکھی ہے اس کو بھی توڑ ڈالو اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شراب کو مرکہ بنا لینے سے جو منع فرمایا اس کا تعلق بھی یا تو جزو تنبیہ سے ہے یا یہ ممانعت ”نہی تنزیہی“ کے طور پر ہے۔

تشریح: حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے شراب کی حرمت نازل ہونے سے پہلے اپنے زیر پرورش یتیموں کے لیے جو شراب خریدی تھی اس کے بارہ میں پوچھا کہ شراب حرام ہو گئی ہے میں اس شراب کا کیا کروں؟ آیا اس کو پھینک دوں یا رہنے دوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو حکم دیا کہ اس کو بہا ڈالو۔ اس کے ساتھ ہی اس کے برتن کو توڑ ڈالنے کا حکم اس لیے دیا کہ شراب کی نجاست اس میں سرایت کر گئی تھی اور اس کا پاک کرنا ناممکن نہیں رہا تھا۔ یا یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی ممانعت میں شدت کو ظاہر کرنے کے لیے یہ حکم دیا کہ جس برتن میں وہ شراب رکھی ہے اس کو بھی توڑ ڈالو اسی طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شراب کو مرکہ بنا لینے سے جو منع فرمایا اس کا تعلق بھی یا تو جزو تنبیہ سے ہے یا یہ ممانعت ”نہی تنزیہی“ کے طور پر ہے۔

## الفصل الثالث..... ہر مسکر و مفتر چیز حرام ہے

(۱۶) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُفْتِرٍ. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہر مسکر و مفتر (قوی میں سستی پیدا کرنے والی شے سے منع کیا ہے۔) (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: نہایہ میں لکھا ہے کہ ”مفتر“ اس چیز کو کہتے ہیں جس کو پینے سے قلب و دماغ میں گرمی سرایت کر جائے اور ان اعضاء پر سہ میں فوری یعنی ضعف و اضمحلال پیدا ہو جائے چنانچہ ”افترء الرجل“ کسی شخص کے بارے میں اس وقت کہا جاتا ہے جب کہ اس کی پلکیں کمزور ہو جاتی ہیں اور گوشہ چشم چھمٹا ہوا جاتا ہے جیسے جو شخص بہت بوڑھا ہو جاتا ہے اس کی پلکیں کمزور ہو جاتی ہیں یا ٹوٹ ٹوٹ کر گرتی ہیں جس کی وجہ سے آنکھیں چند ہیائی سی رہتی ہیں۔ اس ارشاد گرامی سے بیخ (خراسانی اجوائن یا بھنگ) اور دوسری مغیرات اور مفتر چیزوں کی حرمت پر استدلال کیا جاتا ہے۔

## شراب نوشی کی کسی حال میں اجازت نہیں ہے

(۱۷) وَعَنْ دَيْلَمَ الْحَمِيرِيِّ قَالَ قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا بَارِضٌ بَارِدَةٌ وَ نَعَالِجُ فِيهَا عَمَلًا شَدِيدًا وَ إِنَّا نَتَّخِذُ شَرَابًا مِنْ هَذَا الْقَمَحِ نَتَّقُوهُ بِهٖ عَلَى أَعْمَالِنَا وَ عَلَى بَرْدِ بِلَادِنَا قَالَ هَلْ يُسْكِرُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاجْتَنِبُوهُ قُلْتُ إِنَّ النَّاسَ غَيْرُ تَارِكِيهِ قَالَ إِنْ لَمْ يَتْرُكُوهُ فَقَاتِلُوهُمْ. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت ديلم حمیری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے کہا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہم سرد علاقہ کے رہنے والے ہیں ہم اس میں سخت کام کرتے ہیں۔ ہم گیہوں سے شراب بناتے ہیں اپنے کاموں پر ہم قوت حاصل کرتے ہیں اور اپنے علاقہ کی سردی سے بچتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا وہ نشہ آور ہے میں نے کہا ہاں فرمایا اس سے بچو میں نے کہا لوگ اس کو نہیں چھوڑیں گے۔ آپ نے فرمایا اگر لوگ نہ چھوڑیں ان سے لڑو۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## شراب اوجوئے کی ممانعت

(۱۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْكَؤُوبَةِ وَالْغُبَيْرِاءِ وَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ بیشک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب، جو اور زد کھینے اور غیر اء سے منع کیا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: قاموس میں لکھا ہے کہ ”کوبہ“ نزد (ایک کھیل) اور شرط خن کو کہتے ہیں اسی طرح طبل یعنی نقارے سے اور برط کو بھی ”کوبہ“ کہتے ہیں چونکہ یہ ساری ہی چیزیں ممنوع ہیں اس لیے یہاں کوبہ سے جو بھی چیز مراد لی جائے صحیح ہے۔ ”غبیروا“ ایک قسم کی شراب کا نام ہے جو پنے سے بنتی تھی اور عام طور پر حشی بنایا کرتے تھے۔

## شرابی جنت میں داخل نہیں ہوگا

(۱۹) وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَاقٍ وَ لَا قَمَّارٌ وَ لَا مَمْنَانٌ وَ لَا مَدْمِنٌ خَمْرٍ. رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَ فِي رِوَايَةٍ لَهُ وَ لَا وَلَدَزْنِيَّةٍ بَدَلُ قَمَّارٍ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ماں باپ کی نافرمانی کرنے والا جو اکیلے والا احسان جتنا نے والا اور ہمیشہ شراب پینے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا۔ روایت کی اس کو داری نے داری کی ایک روایت میں قمار کی بجائے ولد لڑنا کا لفظ ہے۔  
تشریح: ولا قمار: جو اکیلے والے کو قمار کہتے ہیں موجودہ زمانہ کے اعتبار سے ہر وہ کھیل جس میں طرفین سے جیتنے اور ہارنے پر شرط رکھی گئی ہو وہ تمام کھیل جوئے میں داخل ہیں۔ ”ولا ولد زنیہ“ ولد زنا چونکہ باپ کی تربیت سے محروم رہتا ہے مخوس نطفہ کا برا اثر اس میں ہوتا ہے عام طور پر آوارہ ہوتا ہے بد کردار ماں کی آغوش میں پلتا ہے لہذا وہ ظاہری اور باطنی تربیت نہ ملنے کی وجہ سے ہر قسم کی آوارہ گردی اور برائیوں میں مبتلا ہو جاتا ہے اس لئے جنت سے محروم ہو جاتا ہے۔ بعض علماء نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے کیونکہ یہ قواعد شریعت سے بظاہر متعارض ہے کیونکہ چھوٹے بچے کا کیا قصور ہے بعض نے کہا ہے کہ اس سے اس بچے کے زانی باپ پر تعریض مقصود ہے جو ایسے بچے کی پیدائش کا سبب بن گیا۔

## شرابی کے بارے میں ایک وعید

(۲۰) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَيْتِي لِلْعَالَمِينَ وَهُدَى لِلْعَالَمِينَ وَأَمَرَنِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ بِمَحَقِّ الْمَعَازِفِ وَالْمَزَامِيرِ وَالْأَوْثَانِ وَالصُّلْبِ وَأَمَرَ الْجَاهِلِيَّةِ وَخَلَفَ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ بَعُوتِي لَا يَشْرَبُ عَبْدٌ مِنْ عِبِيدِي جُرْعَةً مِنْ خَمْرٍ إِلَّا سَقَيْتُهُ مِنَ الصُّلْبِ مِثْلَهَا وَلَا يَتْرُكُهَا مِنْ مَخَافَتِي إِلَّا سَقَيْتُهُ مِنْ حِيَاضِ الْقُدْسِ (رواه احمد)

ترجمہ: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو جہان والوں کے لیے رحمت اور ہدایت بنا کر بھیجا ہے اور مجھے میرے رب عزوجل نے باجوں گا جوں مزامیر بتوں اور صلیبوں اور امر جاہلیت کے مٹانے کا حکم دیا ہے اور میرے عزت اور بزرگی والے رب نے قسم کھائی ہے کہ مجھ کو میری عزت کی قسم میرے بندوں میں سے کوئی بندہ شراب کا ایک گھونٹ نہیں پئے گا مگر میں اس کو اس کی مانند پیب سے پلاؤں گا اور میرے خوف کی وجہ سے اس کو نہ چھوڑے گا مگر میں اس کو پاکیزہ حوضوں سے پلاؤں گا۔ روایت کی اس کو احمد نے۔

تشریح: ”باجوں“ سے ڈھول، ڈھولکی، نفاہ، تاشہ، طبلہ، طنبورہ، سا رنگی، ستار اور اسی قسم کے دوسرے باجے مراد ہیں۔ اسی طرح ”مزامیر“ سے شہنائی، چنگ، بانسری اور اس قسم کی دوسری چیزیں مراد ہیں۔ یہ حدیث باجوں اور مزامیر کے حرام ہونے پر دلالت کرتی ہے کیونکہ یہ چیزیں زمانہ قدیم سے اہل فسق اور گمراہ لوگوں کے رسوم و عادات میں داخل رہی ہیں۔

فقہاء لکھتے ہیں کہ راگ و نغمہ باجوں اور مزامیر کے ساتھ تو حرام ہے اور محض آواز کے ساتھ مکروہ ہے؛ نیز اجنبی عورتوں سے سننا سخت حرام ہے۔ ”سولی“ سے مراد وہ صلیبی نشان (کراس) ہے جو عیسائیوں کے ہاں ایک مقدس علامت اور قومی و مذہبی نشان ہے جو اس شکل میں ہوتا ہے یعنی ایک خط دوسرے خط کو کاٹتا ہے۔ یہ دارصل اس سولی کا نشان ہے جس پر عیسائیوں کے عقیدے کے مطابق حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو چڑھایا گیا تھا اسی مناسبت سے عیسائی اس نشان کو بہت ہی مقدس اور بابرکت سمجھتے ہیں اور نہ صرف یہ کہ ان کے مرد و عورت اس نشان کو مختلف صورتوں میں اپنے جسم پر آویزاں رکھتے ہیں بلکہ اپنی اور تمام چیزوں پر بھی یہ نشان بناتے ہیں اس سے ان کا مقصد حصول برکت بھی ہوتا ہے اور اس واقعہ کی حسرتناکی اور غمگینی کو یاد رکھنا بھی ہوتا ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ پیش آیا تھا۔ لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نشان کو نیست و نابود کرنے کا بھی حکم دیا گیا اور مسلمانوں کو سختی کے ساتھ منع کیا گیا کہ وہ کسی بھی ایسی چیز کو استعمال نہ کریں جس پر یہ نشان ہو اور نہ اپنی کسی چیز پر یہ نشان بنائیں کیونکہ اس سے ایک غیر قوم کی مشابہت ہوگی ہے جو اسلام میں سخت حرام ہے۔ زمانہ جاہلیت کی رسوم و عادات سے مراد وہ چیزیں ہیں جو سراسر باطل ہیں اور جو زمانہ اسلام سے قبل کثرت سے رائج تھیں جیسے نوجو وین کرنا، اپنی نسل یا اپنے خاندان پر بے جا فخر کرنا اور دوسروں کے نسب میں طعن و طنز کرنا وغیرہ وغیرہ۔

والدین کی نافرمانی کرنے والے، دیوث اور شرابی پر جنت کے دروازے بند ہیں

(۲۱) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ قَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَنَّةَ مُذِمِّنُ الْخَمْرِ وَالْعَاقُ وَالذَّيُّوْتُ الَّذِي يُقْرِئُ أَهْلَهُ الْخُبْتُ. (رواه احمد و النسائي)

**تفسیر:** حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخصوں پر اللہ تعالیٰ نے جنت حرام کر دی ہے۔ ہمیشہ

شراب پینے والا ماں باپ کی نافرمانی کرنے والا دیوث جو اپنے اہل و عیال میں ناپاکی اور خباثت برقرار رکھے۔ روایت کیا اس کو احمد و نسائی نے۔

**تشریح:** جو اپنے اہل و عیال میں ناپاکی پیدا کرے۔“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص اپنی بیوی اپنی لونڈی یا اپنی کسی اور رشتہ دار کو برائی اور بدچلنی کی راہ پر لگائے یعنی انہیں غیر مردوں کے ساتھ ہم بستر ہونے یا مقدمات زنا جیسے بوس و کنار اور غیر حجابانہ اختلاط وغیرہ پر مجبور کرے یا انہیں اس کا موقع دے۔ اسی حکم میں اور تمام گناہ جیسے شراب نوشی، اور غسل جنابت کا ترک وغیرہ بھی شامل ہیں، یعنی اگر وہ شخص اپنی بیوی کو شراب پیتے دیکھے یا اس کو غسل جنابت ترک کرتے دیکھے یا اسی طرح کے کسی اور گناہ میں مبتلا دیکھے اور اس کو اس سے منع نہ کرے تو یہ بھی دیوثی ہے۔

طبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”دیوث“ اس بے غیرت شخص کو کہتے ہیں جو اپنے اہل یعنی اپنی عورت کو کسی برائی میں مبتلا دیکھے لیکن نہ تو اس کو اس کی وجہ سے کوئی غیرت محسوس ہو اور نہ اس کی اس برائی سے منع کرے (یعنی اپنی عورت کے پاس غیر مردوں کا آنا گوارا کرے۔ مجمع البحرین میں لکھا ہے کہ ”دیوث“ کو ”کشحان“ اور ”قرنان“ بھی کہتے ہیں، لیکن بعض حضرات نے دیوث، کشحان اور قرنان کے مفہوم میں تھوڑا سا فرق و امتیاز پیدا کیا ہے، یعنی دیوث وہ ہے جو غیر مرد کو اپنی عورت کے پاس آنے دے کشحان وہ ہے جو اپنی بہنوں کے پاس غیر مردوں کو آنے دے اور قرنان وہ ہے جو اپنی بیٹیوں کے پاس غیر مردوں کو آنے دے۔

(۲۲) وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ مُذْمَنُ الْخَمْرِ وَقَاطِعُ

الرَّجَمِ وَمُصَدِّقُ بِالْسَّحْرِ. (رواه احمد)

**تفسیر:** حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخص جنت میں داخل نہ ہوں گے۔

ہمیشہ شراب پینے والا، قطع رحمی کرنے والا اور سحر کا یقین کرنے والا۔ (روایت کیا اس کو احمد نے)

**تشریح:** ”سحر پر یقین کرنے والا“ سے وہ شخص مراد ہے جو سحر کو موثر بالذات جانے اور نہ سحر پر بائیں معنی یقین کرنا صحیح ہے کہ وہ حق تعالیٰ ہی کا پیدا کیا ہوا ہے اور حق تعالیٰ کے حکم سے اس کا اثر انداز واقعہ ہونا ثابت ہے جیسا کہ فرمایا گیا ہے کہ السحر حق یعنی سحر ایک حقیقت ہے۔

## شراب نوشی بت پرستی کے مترادف ہے

(۲۳) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُذْمَنُ الْخَمْرِ إِنْ مَاتَ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى كَعَابِدٍ وَتَنِي

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ

ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ .

**تفسیر:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ شراب پینے والا اگر مر جائے اللہ تعالیٰ سے

بت پوجنے والے کی مانند ملاقات کرے گا۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور روایت کیا ہے ابن ماجہ نے ابو ہریرہ سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں

محمد بن عبید اللہ سے کہ اس نے اپنے باپ سے روایت کی ہے۔ امام بخاری نے اپنی تاریخ میں عن محمد بن عبد اللہ عن ابیہ سے روایت کی ہے۔

(۲۴) وَعَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا أَبَالِي شَرِبْتُ الْخَمْرَ أَوْ عَبَدْتُ هَذِهِ السَّارِيَةَ ذُونِ اللَّهِ. (رواه النسائي)

**تفسیر:** حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ کہا کرتے تھے میں اس بات کی پروا نہیں کرتا کہ شراب پیوں یا اللہ کے سوا اس

ستون کی عبادت کروں۔ (روایت کیا اس کو نسائی نے)



## کتاب الامارۃ والقضاء

### امارت وقضاء کا بیان

قال الله تعالى الَّذِينَ اِنْ مَكَتَهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ (سورة حج)

امارۃ ہمزہ کے کسرہ کے ساتھ ہے باب سمع یسمع سے امر اومارۃ مضبوط ہونے اور امیر بننے کے معنی میں ہے اور امارۃ ہمزہ کے زبر کے ساتھ علامت کے معنی میں ہے یہاں یہ مراد نہیں ہے بلکہ امارۃ بکسرة الهمزة مراد ہے۔

اسلام میں اسلامی ریاست کا تصور:۔ اسلام ایک کامل و مکمل دین ہے حکومت و امارت اور نصب امام اور اسلامی خلافت کا قیام اسلام کا حکم ہے کیونکہ اسلام کے زیادہ تر احکامات کا براہ راست تعلق حکومت و امارت سے وابستہ ہے۔ نیز اسلام کے تمام قواعد و قوانین اور نظم و ضبط اسلام کے خالص مزاج کے مطابق ہونا ضروری ہے لہذا کوئی مسلمان اسلامی امارت کے قیام کی جدوجہد سے لاطعلق نہیں رہ سکتا ہے۔

کیونکہ دفع خصومات و حفاظت سرحدات، قیام عیدین و جمععات، قیام بیت المال و حصول صدقات، تیاری مجاہدین اور جہاد کی مہمات، امن طرق حجاج کرام اور امر بالمعروف والنہی عن المنکر، مخلوق خدا کی ضروری خدمات اور تعلیم و تعلم کے شعبہ جات اور قانون الہی کی خدا کی زمین پر عملی طور پر نافذ کرنا سب کے سب حکومت سے وابستہ ہیں اس لیے کہا گیا ہے ”الدين والا ماره تو امان“ یعنی دین اور حکومت دو جڑواں بھائی ہیں۔

نصب امام اور قیام خلافت اسلامیہ مسلمانوں اور اسلام کے اہم قواعد میں سے وہ اہم قاعدہ ہے جس کا تذکرہ بطور خاص ہمارے عقائد کی کتابوں میں کیا گیا ہے چنانچہ شرح عقائد میں اس کے متعلق ایسا لکھا گیا ہے۔

”ثم الاجماع على ان نصب الامام واجب لقوله عليه السلام من مات ولم يعرف امام زمانه فقدمت ميتة جاهلية“ ولان

الامة قد جعلوا هم المهمات نصب الامام حتى قدموا على الدفن، ولان كثير امن الواجبات الشرعية يتوقف عليه“

ان تمام تصریحات کے باوجود نہیں کہا جاسکتا کہ دین اسلام کو خلیفہ کی ضرورت نہیں اور مسلمان کو اقامت احکام اور اشاعت اسلام کے لیے حاکم اور حکمرانی کی ضرورت نہیں ہے جب یہ ثابت ہو گیا کہ قیام خلافت ایک ضروری اور اہم مسئلہ ہے تو اب ہمیں تشکیل خلافت کے لیے اسلام کے قواعد کی روشنی میں اسلامی خاص طریقہ درکار ہے ہم جب سلف صالحین کی تشکیلات کو سامنے رکھتے ہیں تو ہمیں تشکیل خلافت کے لیے واضح تین طریقے فراہم ہو جاتے ہیں۔

تشکیل خلافت کے تین طریقے:۔ 1- تشکیل خلافت کا پہلا طریقہ یہ ہے کہ دین اسلام کا سب سے زیادہ وفادار سب سے زیادہ اس کے قواعد و ضوابط کا ماہر اور سب سے زیادہ قربانی دینے والا اور سب سے زیادہ ہمدردی رکھنے والے کو عام مسلمان آگے لائیں اور اس کے ہاتھ پر بیعت کر کے منصب امامت پر فائز کریں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت کا طریقہ انتخاب ایسا ہی تھا سب کے اتفاق سے ان کے کمالات اور قربانی و خدمات کی بنیاد پر ان کا انتخاب ہوا اور اس پر صحابہ کرام کا اجماع ہوا بعض علماء کے نزدیک اس اجماع کا منکر کافر ہے۔

2- تشکیل خلافت کا دوسرا طریقہ یہ ہے کہ موجودہ خلیفہ اپنی وفات کے وقت کسی کو خود مقرر کر دے یا اپنا ولی عہد بنا دے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کی تشکیل اسی طرح ہوئی حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنی صوابدید پر اس طرح تقریر فرمایا کہ ایک سر بند کا خد میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نام

لکھا اور پھر سب مسلمانوں سے مطالبہ کیا کہ اس بند کاغذ میں جن کا نام ہے وہ تمہارا خلیفہ ہے کیا تم اس کو مانو گے سب نے اقرار کیا کہ مانیں گے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مانتا ہوں اگرچہ اس میں عمر رضی اللہ عنہ کا نام لکھا ہوا ہے اور جب نام ظاہر کیا گیا تو وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نام تھا اس طرح وہ خلیفہ بنے۔

3- تیسرا طریقہ یہ ہے کہ مسلمانوں کے اصحاب رائے اکابر کی ایک شوری بنائی جائے اور وہ شوری کسی کو خلافت کے لیے نامزد کر دیں اور پھر عوام الناس سے اس پر بیعت لی جائے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اسی طرز پر منتخب ہوئے اور آپ کی خلافت اسی طرز پر منعقد ہوئی کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زخمی ہو جانے کے بعد چھ آدمیوں کو تشکیل خلافت کے لیے بطور شوری مقرر فرمایا تھا ان میں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ حضرت عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ اور سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ شامل تھے آپ نے باہر سے کئی گارڈ کا پہرہ لگوایا تھا اور فرمایا تھا کہ جب تک ان میں سے کوئی منتخب نہیں ہو جاتا تم لوگ ان کو باہر آنے نہ دو یہ تشکیل خلافت کے تین پاکیزہ نمونے ہیں جن کے ذریعے سے خلفائے راشدین کی خلافتوں کا قیام عمل میں آیا۔

اسلام میں تشکیل حکومت کا چوتھا طریقہ بھی ہے جو بادشاہت ہے اگرچہ یہ طریقہ منصوص نہیں ہے لیکن بہت سارے خلفاء بادشاہت کے طریقے پر منتخب ہو کر آئے ہیں اس لیے اس کو بالکل ناجائز نہیں کہا جاسکتا۔ بنو امیہ کے دور میں اسی طرز کی بادشاہتیں تھیں بادشاہت وراثت کی بنیاد پر قائم شدہ حکومت ہوتی ہے۔ ان طریقوں کے علاوہ جمہوریت بھی تشکیل حکومت کا ایک طریقہ ہے جس میں دو ٹک کے ذریعے سے ایک شخص منتخب ہو جاتا ہے۔ یہ یہودیت اور نصرانیت کا طریقہ ہے جو باعث لعنت ہے اقبال مرحوم نے کہا ہے۔

جمہوریت ایک طرز حکومت ہے کہ جس میں  
بندوں کو گنا کرتے ہیں تو لا نہیں کرتے

پھر فرمایا

جلال بادشاہی ہو کہ جمہوری تماشہ ہو  
جدا ہو دین سیاست سے تو رہ جاتی ہے چنگیزی

پھر فرمایا

گریز از طرز جمہوری غلام پختہ کارے شو  
کہ از مغز دو صد خر فکر انسانے نمی آید

حکیم الامت حضرت شاہ اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ نے ”فاذا عزمتم فتوکل علی اللہ“ کی تفسیر میں فرمایا کہ اس آیت سے جمہوریت کی جزا گئی پھر فرمایا کہ جمہوری سلطنت بھی کوئی سلطنت ہوتی ہے؟ یہ محض بچوں کا کھیل اور انگیزیوں کی بدعت ہے حضرت مفتی اعظم مفتی محمود رحمہ اللہ نے اس کو لعنت قرار دیا تھا۔ شہید اسلام حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانوی رحمہ اللہ نے جمہوریت کو صنم اکبر سے یاد کیا جب اسلام کے پاس تشکیل خلافت کے مستند طریقے موجود ہیں تو پھر بڑی ہی شرم کی بات ہے کہ ہم تشکیل حکومت میں یہود و نصاریٰ کے دست نگر بن جائیں۔

اسلام میں مذہب و سیاست اور حکومت ایک ہی چیز ہے حضرت داؤد علیہ السلام کے عہد مبارک سے یہ چیزیں اکٹھی ہو گئیں اس سے پہلے نبوت اور حکومت اکٹھی نہیں ہوسکتی تھیں اس پچھلے دور میں عیسائی پادری اپنی اسٹیٹ کے سامنے پسا ہو گئے ایک طویل عرصہ تک اسٹیٹ اور کلیسا کا جھگڑا رہا لیکن پادری ہار گئے اس لیے وہ گوہر گمانی میں چلے گئے ایسا اس لیے ہوا کہ عیسائیوں کے پاس کوئی زندہ دین نہیں تھا شریعت نہیں تھی اوہام اور خرافات پر قائم لوگ تھے اس لیے کلیسا پر اسٹیٹ غالب آ گیا اور دونوں الگ الگ ہو گئے اسلام میں ایسا ممکن نہیں اس لیے کہ یہ ایک زندہ و تابندہ دین ہے اور زندگی کے تمام شعبوں پر حاوی ہے اور اصلی حالت میں موجود ہے اور انسانوں کے تمام شعبوں کے تمام مسائل کا حل پیش کرتا ہے یہاں عیسائیت اور اسلام کا موازنہ کرنا ہی غلط ہے۔ لہذا امارت و قضاء حکومت و سیاست امیر و خلیفہ مالک و رعایا فوج اور نظم و ترتیب سب اسلام خلافت کے شعبے ہیں۔

اسلام امن و آشتی اور باہمی محبت اور جوڑ پیدا کرنے والا مذہب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کریمانہ اخلاق اور آپ کے معتدل تعلیمات کا بنیادی مزاج یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاکم و محکوم اور آمر و مأمور اور دان و مدیون کے درمیان توڑ کی جگہ جوڑ پیدا فرمایا ہے آپ نے حاکم کو عدل و انصاف کی تعلیم دی ہے اور رعایا کی ہر تکلیف برداشت کرنے کی ترغیب دی ہے اپنے حقوق دبانے اور دوسرے کے حقوق ادا

کرنے کی ترغیب دی ہے اسی طرح آپ نے محکوم اور رعایا کو صبر و تحمل اور محبت و اطاعت کی تعلیم و ترغیب دی ہے غرض فریقین کو ان کی ذمہ داریوں کا الگ الگ احساس دلایا ہے کتاب الزکوٰۃ اور کتاب الامارۃ کے ابواب میں شریعت کی ان تعلیمات کو ہر شخص نمایاں طور پر محسوس کر سکتا ہے اور معاشرہ کی اصلاح کا یہی بنیادی پتھر ہے کہ ہر شخص اور ہر طبقہ کو ان کی ذمہ داریوں کا احساس دلایا جائے چنانچہ اسلام میں چند حد و داور چند سزائیں ہیں باقی پورا نظام تقویٰ خوف خدا، دیانت و امانت اور ایک دوسرے کے حقوق کا لحاظ رکھنے پر مبنی ہے چنانچہ جہاں بھی اور جب بھی مسلمانوں نے ایک دوسرے کے ساتھ ایثار و محبت اور حقوق کی ادائیگی کا معاملہ کیا ہے معاشرہ امن و محبت کا گہوارہ بن گیا اور جہاں ان اصولوں کو توڑا گیا وہاں فساد و بد امنی اور عداوت و دشمنی کا راج ہو گیا منصب امامت پر شاہ اسماعیل شہید نے کتاب لکھی ہے۔

قضاء اور قاضی :- قاضی وہی شخص ہوتا ہے ”جس کو وقت کا حاکم عوام الناس کے قضایا اور معاملات نمٹانے کے لیے مقرر کرتا ہے“ اسلام کی نظر میں ”اقتدار اعلیٰ“ اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور مسلمانوں کی جو حکومتیں یا خلافتیں ہیں یہ صرف اسی اقتدار اعلیٰ کے احکامات کی تعمیز کے لیے مقرر کی جاتی ہیں اسلام کی نظر میں پوری دنیا میں مسلمانوں کا ایک ہی خلیفہ ہونا چاہئے امام و حاکم کے لیے ضروری ہے کہ ان میں احکامات کی تعمیز کی قوت اور حوصلہ ہو اگر احکام کی تعمیز کی قدرت نہ ہو تو وہ خلیفہ خود بخود معزول ہو جاتا ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر حاکم فسق و فجور میں مبتلا ہو جائے تو اس کو معزول کیا جاسکتا ہے اور یہی مسئلہ قاضی کا بھی ہے مگر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ فسق و فجور کی وجہ سے حاکم اور قاضی کو معزول نہیں کیا جاسکتا ہاں اگر واضح کفر سامنے آجائے یا امام و قاضی نماز ترک کرے تو پھر معزول کیا جائے گا۔ ہاں ابتداء سے اگر قاضی و امام فاسق ہیں تو احناف اس صورت میں شواہح کے ساتھ ہیں کہ ایسے فاسق و فاجر کو امام و قاضی مقرر کرنا جائز نہیں ہے۔

## الفصل الاول.... امیر کی اطاعت اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ يُطِعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ طَاعَنِي وَمَنْ يُعْصِ الْأَمِيرَ فَقَدْ عَصَانِي وَإِنَّمَا الْأَمَامُ جُنَّةٌ يُقَاتَلُ مِنْ وَرَائِهِ وَيُنْقَى بِهِ فَإِنْ أَمَرَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَعَدَلَ فَإِنَّ لَهُ بِذَلِكَ أَجْرًا وَإِنْ قَالَ بِغَيْرِهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ مِنْهُ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے میری فرمانبرداری کی اس نے اللہ کی فرمانبرداری کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی جس نے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی اور جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔ سوائے اس کے نہیں امام ڈھال ہے اس کے پیچھے سے قال کیا جاتا ہے اور اس سے بچاؤ کیا جاتا ہے اگر اللہ کے تقویٰ کا حکم دے اور انصاف کرے اس کو اس بات کا اجر ہے اگر اس کے علاوہ کے ساتھ حکم کرے اس کو اس بات کا گناہ ہے۔

تشریح: امام (سربراہ مملکت) کو ڈھال کے ساتھ تشبیہ دینے کی وجہ یہ ہے کہ جس طرح ڈھال جنگ میں دشمن کے تیر و تلوار سے بچاتی ہے اسی طرح امام کا وجود مسلمانوں کو دشمنان دین کے حملوں اور ان کی آفات و بلاؤں سے بچانے کا باعث ہے۔

## اگر کسی کمتر شخص کو امیر بنایا جائے تو اس کی اطاعت بھی ضروری ہے

(۲) وَعَنْ أُمِّ الْحَصِينِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَمْرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجَدِّعٌ يَفْوُدُ كُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ فَاسْمَعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ام الحسین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم پر ایک کان کٹا اور ناک کٹا امیر مقرر کر دیا جائے جو تم میں اللہ کی کتاب کے ساتھ حکم کرے اس کا حکم سنو اور اس کی فرمانبرداری کرو۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: اس ارشاد گرامی کا مقصد اولوالامر کی اطاعت و فرمانبرداری کی اہمیت کو واضح کرنا ہے اور اس اہمیت کو زیادہ سے زیادہ واضح کرنے کے لیے ”غلام“ کا ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ ایک موقع پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ”جو شخص مسجد بنائے اگر چہ وہ چڑیا کے گھونسلے کی مانند ہو الخ“ سے ظاہر ہے کہ مسجد چڑیا کے گھونسلے کی مانند کبھی نہیں ہو سکتی بلکہ اس ارشاد کا مقصد مسجد بنانے کی اہمیت اور اس کی فضیلت کو زیادہ سے زیادہ بیان کرنا ہے اسی طرح یہاں بھی ”غلام“ کے ذکر سے مبالغہ مقصود ہے یا پھر یہ مراد ہے کہ وہ غلام جو بادشاہ یا خلیفہ اعظم (سربراہ مملکت) کا نائب ہو یا اسے کسی خاص علاقہ کا حاکم بنایا گیا ہو۔ اس ساری تاویل کی بنیاد یہ ہے کہ ”غلام“ کو امیر و امام (سربراہ مملکت) بنانا جائز نہیں ہے۔

واضح رہے کہ ان تمام احادیث میں بھی یہی تاویل کی جائے گی جن میں غلام کی امارت و سرداری کا ذکر ہے۔ ”تکلا اور کن کتا“ کے الفاظ بھی مقصد کو مؤکدہ کرنے کے لیے استعمال کیے گئے ہیں اور ان سے مراد ”حقیر و کمتر“ غلام ہے حاصل یہ کہ مسلمانوں پر لازم ہے کہ وہ اپنے امیر و امام کی اطاعت و فرمانبرداری کریں اور اس کے منصب امارت و امت کی پوری عزت و توقیر کریں خواہ وہ امیر اپنی ذاتی حیثیت میں کتنا ہی کمتر کیوں نہ ہوں۔

(۳) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اسْمُوهُ وَأَطِيعُوا وَإِنِ اسْتَعْمَلْ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ حَشِيٌّ كَانَ رَأْسَهُ زَيْبَةً (بخاری)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنو اور اطاعت کرو اگر چہ ایک حشی غلام تم پر عامل مقرر کیا جائے گویا کہ اس کی سرانگوری مانند ہے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

## غیر شرعی حکم کی اطاعت واجب نہیں

(۴) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان آدمی کے لیے واجب ہے کہ امیر کا حکم سنے اور اطاعت کرے اس کو خوش گدے یا ناخوش جب تک وہ نافرمانی کا حکم نہ دے۔ جب اس کو نافرمانی کا حکم دیا جائے نہ سنا ہے نہ اطاعت کرنا۔ (متفق علیہ)

تشریح: امیر و حاکم کی بات کو سننا اور اس کے احکام و فرامین کی اطاعت کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے خواہ اس کا حکم و فرمان طبیعت و پسند کے موافق ہو یا غیر موافق ہو لیکن شرط یہ ہے کہ اس کا کوئی حکم شریعت کی حدود سے تجاوز نہ ہو لہذا اگر امیر و حاکم کوئی ایسا حکم و فرمان جاری کرے جس پر عمل کرنے سے گناہ لازم آتا ہو اس کی اطاعت و فرمانبرداری واجب نہیں ہوگی لیکن اس صورت میں بھی امیر و حاکم کے خلاف بغاوت کرنا یا اس سے جنگ و جدال کرنا جائز نہیں ہوگا۔

(۵) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةٍ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا معصیت میں اطاعت نہیں ہے فرمانبرداری صرف نیک امر کی ہے۔ (متفق علیہ)

## اطاعت و فرمانبرداری کا عہد

(۶) وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَالْمُنْسَطِ وَالْمَكْرَهِ وَعَلَى آثَرَةِ عَلِيٍّ وَعَلَى أَنْ لَا تَنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ وَعَلَى أَنْ نَقُولَ بِالْحَقِّ إِنَّمَا كُنَّا لَا نَخَافُ فِي اللَّهِ لَوْمَةَ لَائِمٍ وَفِي رِوَايَةٍ وَعَلَى أَنْ لَا تَنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا أَوْ إِكْفَارًا أَوْ إِحْسَادًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ مبارک پر بیعت کی۔ جنگی اور آسانی خوشی اور ناخوشی کے وقت میں اور جب کہ ہم پر ترجیح دیں اس وقت بھی امیر کا حکم سننے اور اس کی فرمانبرداری کرنے کی اور یہ کہ ہم امر کو اس کے اہل



سے نہ نکالیں گے اور یہ کہ ہم حق بات کہیں جہاں بھی ہم ہوں۔ اللہ کے معاملہ میں ہم کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈریں۔ ایک روایت میں ہے ہم امر کو اس کے اہل سے نہ نکالیں گے مگر جبکہ تم خالص کفر دیکھو تمہارے پاس اللہ کی طرف سے دلیل ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”ہم پر ترجیح دی جائے گی“ کا مطلب یہ ہے کہ ہم انصار نے یہ بھی عہد کیا کہ اگر ہم پر کسی کو ترجیح دی جائے گی ہم صبر و تحمل کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑیں گے۔ ایک روایت میں منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار سے فرمایا تھا کہ (میرے بعد تم لوگوں سے ترجیحی سلوک ہوگا یعنی بخشش و انعام اور اعزاز مناصب کی تقسیم کے وقت تم پر دوسرے لوگوں کو ترجیح و تفضیل دی جائے گی ایسے موقع پر تم لوگوں کو صبر کرنا ”چنانچہ آپ کی یہ پیش گوئی ثابت ہوئی کہ خلفائے راشدین کے زمانے کے بعد جب امراء کا عہد حکومت شروع ہوا تو انصار کے ساتھ ترجیحی سلوک کیا گیا اور انصار نے بھی آپ کے ارشاد کی تعمیل میں اور اپنا عہد نباتے ہوئے اس ترجیحی سلوک کے خلاف شکوہ شکایت کرنے کی بجائے صبر و تحمل کی راہ کو اختیار کیا۔“

”ہم امر کو اس کی جگہ سے نہیں نکالیں گے“ کا مطلب یہ ہے کہ ہم امارت و حکومت کی طلب و خواہش نہیں کریں گے ہم پر جس شخص کو امر و حاکم بنا دیا جائے گا ہم اس کو معزول نہیں کریں گے اور اپنے امیر و حاکم کے خلاف ہنگامہ آرائی کر کے کوئی شورش پیدا نہیں کریں گے۔ روایت کے آخری الفاظ کا مطلب یہ ہے کہ اگر امیر و حاکم کے قول و فعل میں صریح کفر دیکھو تو اس کو معزول کر دینے کی اجازت ہے اور اس کی اطاعت و فرمانبرداری کرنا واجب ہوگا۔ فسق و فجور عزل منصب کی بنیاد بن سکتا ہے یا نہیں؟۔ اس ارشاد گرامی سے یہ واضح ہوا کہ امام یعنی سربراہ مملکت کو معزول کرنے کی اسی صورت میں اجازت ہے جب کہ وہ صریح طور پر کفر کا مرتکب ہو اور اس کا کفر قرآن و حدیث کی روشنی میں اتنے واضح طور پر ثابت ہو کہ اس امام کے لیے اس کفر کی کوئی بھی تاویل کرنا ممکن نہ ہو۔ چنانچہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ یہ فرماتے ہیں کہ اگر امام فسق و فجور میں مبتلا ہو جائے تو اس کو معزول کیا جاسکتا ہے یہی مسئلہ ہر قاضی و امیر کا ہے۔ واضح رہے کہ اس مسئلہ میں ان ائمہ کے اختلافی اقوال کی بنیاد یہ ہے کہ حضرت امام شافعیؒ کے نزدیک تو فاسق شخص اس بات کا اہل نہیں ہوگا کہ اس کو ولایت (کسی کا ولی ہونے) کی ذمہ داری سونپی جائے جب کہ امام اعظم ابوحنیفہؒ یہ فرماتے ہیں کہ فاسق ولایت کا اہل ہو سکتا ہے چنانچہ ان کے نزدیک فاسق باپ کے لیے اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح کر دینا جائز ہے۔

## فرمانبرداری بقدر طاقت

(۷) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ لَنَا فِيمَا اسْتَطَعْتُمْ (متفق علیہ)

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب ہم سماع و طاعت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کرتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے لیے فرماتے جس چیز کی تم طاقت رکھو۔ (متفق علیہ)

## ملت کی اجتماعیت میں رخنہ ڈالنے والے کے بارے میں وعید

(۸) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيُصْبِرْ فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ يَفَارِقُ الْجَمَاعَةَ شَيْئًا قِيمُوثُ الْأَمَاتِ مَيْتَةٌ جَاهِلِيَّةٌ. (متفق علیہ)

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے امیر میں کوئی ایسی چیز دیکھے جس کو وہ کمرہ سمجھتا ہے پس چاہیے کہ وہ صبر کرے کیونکہ کوئی شخص جماعت سے ایک باشت جدا نہیں ہو سکتا ہے مگر وہ جاہلیت کی موت مرے گا۔ (متفق علیہ)

تشریح: بفارق الجماعة: مطلب یہ ہے کہ جو شخص امام و امیر کی اطاعت سے روگردانی کرتا ہے اور مسلمانوں کی منظم جماعت سے علیحدگی اختیار کرتا ہے اور تمام مسلمانوں کے اتحاد کے خلاف کمر بستہ ہو جاتا ہے اور پھر توبہ کے بغیر اسی حالت میں مر جاتا ہے تو گویا یہ شخص جاہلیت کے زمانہ کے لوگوں کی طرح مر گیا چونکہ جاہلیت کے لوگ کسی سادی دین کے ماتحت نہیں تھے اس لئے وہ ہر امیر سے آزاد اور دوسرے تھے اور ہر اتحادی

صورت سے کھل کر بیزاری کا اعلان کرتے تھے اب اگر اسلامی امیر اور اسلامی احکامات کی موجودگی میں ایک آدمی اسی طرح خود سر اور مجموعہ شریعتاً ہے اور پھر مرتا ہے تو وہ جاہلیت کی موت مرے گا اس حدیث سے مسلمانوں کو اتفاق و اتحاد کا درس دیا جا رہا ہے۔ ”میتہ“ ”میم پرز بر ہے یہ صیغہ حالت اور کیفیت بیان کرنے کے لئے آتا ہے“ ای ہیئہ و حالہ جاہلیہ“ آئندہ قتلہ کا لفظ بھی اسی طرح ہے۔

## تعصب کے خلاف تشبیہ

(۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ وَفَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَمَاتَ مَاتَ مَيْتَةً جَاهِلِيَّةً وَمَنْ قَاتَلَ تَحْتَ رَايَةٍ عَمِيَّةٍ يَغْضِبُ لِعَصِيَّةٍ أَوْ يُنْصِرُ عَصِيْبَةً فَقَتِلَ فَقَتِلَ جَاهِلِيَّةً وَمَنْ خَرَجَ عَلَى أُمَّتِي بِسَيْفِهِ يَضْرِبُ بَرًّاهَا وَفَاجِرَهَا وَلَا يَتَحَاشَى مِنْ مُؤْمِنِهَا وَلَا يَقِي لِدَيْ عَهْدٍ عَهْدَهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَلَسْتُ مِنْهُ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو شخص امام کی اطاعت سے نکل گیا اور جماعت سے جدا ہوا اسی حالت میں مرادہ جاہلیت کا مرتا کرتا ہے اور جو اندھا دھند نشان کے نیچے لڑا تعصب کی وجہ سے ناراض ہوتا ہے تعصب کی طرف بلاتا ہے یا تعصب کی وجہ سے کسی کی مدد کرتا ہے پس مارا گیا اس کا قتل جاہلیت کا ہوگا اور جو شخص اپنی تلوار لے کر میری امت پر نکل آیا جو میری امت کے برے اور نیک کو مارتا ہے میری امت کے مسلمان کی پروا نہیں کرتا نہ کسی عہد والے کے عہد کی ایفاء کرتا ہے وہ مجھ سے نہیں ہے اور میں اس سے نہیں ہوں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: آیہ عمیہ: رایہ جھنڈے کو کہتے ہیں اور عمیہ میں عین پرز بڑ ہے اور پیش بھی جائز ہے اور میم پر شد ہے اور یا پر بھی شد ہے۔ یہ اس فتنہ و تعصب کا نام ہے جو اندھا ہوا اور اس کا سبب کسی پر واضح نہ ہو یعنی تعصب کیلئے ایسے جھنڈے کے نیچے جنگ لڑی جس کا حق اور باطل ہونا معلوم نہ ہو۔ ”فلیس منا“ یعنی اس شعبہ میں وہ مسلمانوں کے طرز پر نہیں یہ مطلب نہیں کہ یہ شخص کافر ہو گیا۔ ”لا یتحاشی“ تحاشی سے ہے یعنی کسی مومن کے قتل کی کوئی پروا نہیں ”لا یقی“ و فی فی سے ہے وعدہ پورا کرنا۔

## بہترین اور بدترین حاکم

(۱۰) وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرَ أئِمَّتِكُمُ الَّذِينَ تَجِبُونَهُمْ وَيُجِبُونَكُمْ وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَيُصَلُّونَ عَلَيْكُمْ وَبِشْرَارُ أئِمَّتِكُمُ الَّذِينَ تَبْغِضُونَهُمْ وَيَبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نُنَا بَدُهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ قَالَ لَا مَأْ أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ إِلَّا مَنْ وُلِّيَ عَلَيْهِ وَالْإِ فَرَأَهُ يَا شَيْتَانُ مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَلْيَكْرَهُ مَا يَأْتِي مِنَ مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا يَنْزِعَنَّ يَدًا مِنَ طَاعَةِ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔ فرمایا تمہارے بہترین حاکم وہ ہیں جن سے تم محبت رکھتے ہو اور وہ تم سے محبت رکھتے ہیں تم ان کے لیے دعا کرتے ہو وہ تمہارے لیے دعا کرتے ہیں اور تمہارے بدترین حاکم وہ ہیں جن کو تم برا سمجھو وہ تم کو برا سمجھیں تم ان پر لعنت بھیجو وہ تم پر لعنت کریں۔ کہا ہم نے کہا اے اللہ کے رسول ہم اس وقت ان کا عہد نہ چھینک دیں فرمایا نہیں جب تک وہ تم میں نماز قائم کریں نہیں جب تک وہ تم میں نماز قائم کریں خبردار تم میں سے کسی پر اگر کوئی حاکم مقرر کیا جائے وہ اس کو دیکھے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کر رہا ہے وہ براجانے جو وہ اللہ کی نافرمانی کر رہا ہے اور اس کی فرمانبرداری سے ہاتھ نہ کھینچے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ”جب تک وہ تمہارے درمیان نماز قائم کریں“ اس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اسلامی مملکت کے سربراہ کا نماز کو ترک کر دینا مسلمانوں کے کئے ہوئے عہد و فاداری کو توڑ ڈالنے کا موجب اور اس کی اطاعت اور فرمانبرداری سے دست بردار ہو جانے کا سبب ہے کہ جس

طرح اگر سربراہ مملکت صریح کفر کا مرتکب ہو جائے تو مسلمان اپنا عہد و فاداری توڑ کر اس کو معزول کر سکتے ہیں اور اس کی اطاعت و فرمانبرداری سے دست بردار ہو سکتے ہیں! اسی طرح اگر وہ نماز پڑھنا چھوڑ دیں تو مسلمانوں کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس کی تین اپنا عہد و فاداری توڑ دیں اور اس کی اطاعت و فرمانبرداری سے انکار کر دیں! کیونکہ نماز دین کا ستون ہے اور کفر و ایمان کے درمیان فرق و امتیاز کرنے والی ہے اس کے برخلاف دوسرے گناہ چونکہ ترک نماز کی طرح نہیں ہیں اس لیے ان کا ارتکاب عہد و فاداری کو توڑنے اور اطاعت و فرمانبرداری سے دست بردار ہونے کا موجب نہیں ہو سکتا۔ اس ارشادِ گرامی میں ترک نماز پر سخت ترین زجر و تنبیہ اور عظیم تہدید ہے۔

## حاکم کی بے راہ روی پر اس کو ٹوکنا ہر مسلمان کی ایک ذمہ داری ہے

(۱۱) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءُ تَعْرِفُونَ وَتَنْكُرُونَ فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَرَىٰ وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ قَالُوا أَفَلَا تَقَاتِلُهُمْ قَالَ لَا مَاصِلُوا لَا مَاصِلُوا أَيُّ مَنْ كَرِهَ بَقَلْبِهِ وَأَنْكَرَ بَقَلْبِهِ (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم پر امیر ہوں گے ان کے بعض کام تم اچھے سمجھو گے اور بعض کو برا سمجھو گے۔ جس نے انکار کیا وہ بری ہو اور جس نے مکروہ جانا وہ سالم رہا لیکن جو راضی ہو اور پیروی کی۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا کیا ہم ان سے لڑائی نہ کریں فرمایا نہیں جب تک کہ نماز پڑھیں نہیں جب تک کہ نماز پڑھیں۔ یعنی جس شخص نے دل سے برا جانا اور دل سے انکار کیا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: روایت کے آخری الفاظ "یعنی جس شخص نے اپنے دل سے برا سمجھا اور اپنے دل سے انکار کیا" کے بارہ میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے تو یہ لکھا ہے کہ راوی کی عبارت ہے جس کے ذریعہ انہوں نے حدیث کے الفاظ و من کرہ فقد سلم کی توضیح کی ہے جب کہ ملا علی قاری نے یہ لکھا ہے کہ راوی نے اس عبارت کے ذریعہ حدیث کے ان دونوں جملوں "من انکر اور من کرہ الخ کی توضیح کی ہے۔"

## اگر حاکم کی طرف سے کسی کی حلق تلفی ہو تب بھی اس کی فرمانبرداری کی جائے

(۱۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكُمْ سَتَرُونَ بَعْدِي آثَرًا وَأُمُورًا تَنْكُرُونَهَا قَالُوا أَفَمَا تَأْمُرُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَدُّوا إِلَيْهِمْ حَقَّهُمْ وَسَلُّوا اللَّهَ حَقَّهُمْ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے بعد ترجیح دینے کو دیکھو گے اور کتنی ایسی چیزیں دیکھو گے جن کو تم برا سمجھو گے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو کس بات کا حکم دیتے ہیں فرمایا تم ان کا حق ادا کرو اور اپنا حق اللہ تعالیٰ سے مانگو۔ (متفق علیہ)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر تمہارے حاکم تمہارے ساتھ ترجیحی سلوک کریں یا اس طور پر کہ تمہاری حق تلفی کریں تو ایسی صورت میں بھی ان کے تین تمہارا رویہ یہی ہونا چاہئے کہ تم ان کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی نہ کرو یعنی ان کی اطاعت و فرمانبرداری کرو اور ان کے مددگار و معین بنے رہو اور وہ تمہارے حق کی ادائیگی میں جو کوتاہی کریں ان پر صبر کرو اور بارگاہ کبریائی میں التجا کرو کہ وہ تمہیں تمہارے حق کا نعم البدل عطا کرے۔

(۱۳) وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ سَأَلَ سَلَمَةَ بِنْتُ زَيْدٍ الْجَعْفِيَّةِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قَامَتْ عَلَيْنَا أَمْرَاءُ يَسْأَلُونَا حَقَّهُمْ وَيَمْنَعُونَا حَقَّنَا فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ أَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا فَإِنَّمَا عَلَيْهِمْ مَا حُمِلُوا وَعَلَيْكُمْ مَا حُمِلْتُمْ (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہ اسلمہ بنت زید جعفیہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہا اے اللہ کے نبی آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں اگر ہم پر ایسے امیر بن جائیں جو اپنا حق ہم سے مانگیں اور ہمارا حق ہم سے روک لیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو کیا حکم دیتے ہیں فرمایا ان کا حکم سنو اور فرمانبرداری کرو ان پر وہ ہے جو وہ اٹھائے گئے ہیں اور تم پر وہ ہے جو تم اٹھائے گئے ہو۔ (مسلم)

## امام کی اطاعت سے دست بردار ہونے والے کے بارے میں وعید

(۱۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مِنْ خَلَعَ يَدًا مِنْ طَاعَةِ لِقَى اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا حُجَّةَ لَهُ وَمَنْ مَاتَ وَلَيْسَ فِي عُنُقِهِ بَيْعَةٌ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةً. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس شخص نے امیر کی اطاعت سے اپنا ہاتھ نکال لیا قیامت کے دن وہ اللہ تعالیٰ کو ملے گا اس کے لیے کوئی دلیل نہیں ہوگی اور جو شخص مرا کہ اس کی گردن میں کسی کی بیعت نہ ہوئی وہ جاہلیت کی موت مرے گا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

## خلیفہ وامیر کی موجودگی میں اگر کوئی دوسرا شخص خلافت و امارت کا دعویٰ کرے تو اسکو تسلیم نہ کرو

(۱۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ تَسُوسُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ كُلَّمَا هَلَكَ نَبِيٌّ خَلَفَهُ نَبِيٌّ وَإِنَّهُ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَسَيَكُونُ خُلَفَاءُ فَيَكْفُرُونَ قَالُوا فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ فُؤَابِعَةَ الْأَوَّلِ فَلَا وَّلَ إِلَّا اللَّهُ سَأَلْتَهُمْ عَمَّا اسْتَرْعَاهُمْ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا بنی اسرائیل کی سیاست انبیاء کرتے تھے جبکہ نبی فوت ہوتا ایک نبی اس کا جانشین بن جاتا اور میرے بعد کوئی نبی نہیں اور میرے بعد خلفاء ہوں گے اور بہت ہوں گے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو کیا حکم کرتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پوری کرو بیعت پہلے کی پس پہلے کی تم ان کو لاحق دو پس اللہ تعالیٰ ان سے پوچھے والا ہے جو ان کو رعیت دی۔ (متفق علیہ)

تشریح: فوابعۃ الاول فالاول کا مطلب یہ ہے کہ اس خلیفہ وامیر کی بیعت پوری کرو جو پہلے مقرر ہوا پھر اس خلیفہ وامیر کی اطاعت کرو جو اس کے بعد مقرر ہوا! اور اس دوسرے خلیفہ وامیر کو "اول" اس امیر و خلیفہ کی نسبت سے فرمایا گیا ہے جو اس کے بعد مقرر ہوگا۔ گویا حاصل یہ ہے کہ جس طرح علی الترتیب ایک کے بعد دوسرا خلیفہ مقرر ہوا اس طرح تم بھی ترتیب کے ساتھ ایک کے بعد دوسرے خلیفہ کی بیعت و اطاعت کرنا۔ ہاں اگر ایک ہی وقت میں دو شخص امارت و خلافت کا دعویٰ کریں تو تم اس شخص کی بیعت و اطاعت کرو جو پہلے مقرر ہوا ہے اور دوسرے کے بارہ میں یہ سمجھو کہ یہ شخص حکومت و سیاست کے لالچ میں غلط دعویٰ کر رہا ہے لہذا اس کو اپنا خلیفہ وامیر ماننے سے انکار کر دو چنانچہ آگے جو حدیث آرہی ہے اس سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے۔

اعضوہم حقہم (ان کے حقوق ادا کرو) گویا پہلے جملہ فوابعۃ الاول (پہلے امیر کی اطاعت پوری کرو) کا بدلہ ہے اور حدیث کے آخری الفاظ یعنی فان اللہ سانلہم الخ دراصل پہلے جملہ کی علت کو بیان کرتے ہیں جس میں خلیفہ وامیر کے حقوق ادا کرنے کا حکم دیا گیا ہے گویا اس جملہ میں اختصار کو اختیار کیا گیا ہے پورا مفہوم یہ ہے کہ تم ان کے حقوق ادا کرو اگرچہ وہ تمہارے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کریں۔

حدیث کے آخر میں اس بات کو واضح کیا گیا ہے کہ خلیفہ وامیر (سربراہ مملکت) کو رعایا کے حقوق کی حفاظت و ادائیگی کی جو (ذمہ داری سونپی گئی ہے وہ اس کے لیے قیامت کے دن احکم الحاکمین کی بارگاہ میں جواب دہ ہوگا، اس نے دنیا میں جن لوگوں کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کی ہوگی اس سے ان لوگوں کے حقوق کی ادائیگی کرائی جائے گی اور وہ اس پر قادر نہ ہو سکے گا تو سخت عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔

(۱۶) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بُوِيعَ لِخُلَفَائِنَا فَأَقْتُلُوا الْآخِرَ مِنْهُمَا (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دو خلیفوں کے لیے بیعت کی جائے۔ ان دونوں میں سے آخری کو قتل کر دو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: اگر ایسی صورت پیش آجائے کہ پہلے سے مقرر خلیفہ وامیر کی موجودگی میں کوئی دوسرا شخص اپنی خلافت و امارت کا اعلان کر دے اور لوگوں سے بیعت لینے لگے تو اس سے جنگ کی جائے یہاں تک کہ وہ راہ راست پر آجائے اور خدا کے حکم کے مطابق پہلے سے مقرر خلیفہ وامیر کی اطاعت قبول کر لے یا اسی حالت میں مارا جائے کیونکہ وہ خدا کے حکم اور اسلامی مملکت کا باغی ہے اور باغی کی یہی سزا ہے کہ اگر وہ اپنی بغاوت سے باز نہ آئے تو اس کو موت کے گھاٹ اتار دیا جائے۔ بعض حضرات نے ”اس کو قتل کر ڈالو“ کی مراد یہ بیان کی ہے کہ جن لوگوں نے اس کے ہاتھ پر بیعت کر لی ہے اور اس کی اطاعت و فرمانبرداری کا عہد کر لیا ہے اور وہ اپنی بیعت اور اپنا عہد فتح کر دیں اور اس شخص کو اس طرح کمزور کر دیں کہ وہ خلیفہ کے خلاف شورش نہ پھیلا سکے۔

## جو شخص امت میں تفرقہ پیدا کرے اس کو موت کے گھاٹ اتار دو

(۱۷) وَعَنْ عُرْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّهُ سَيَكُونُ هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَفْرُقَ أُمَّرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ فَأَضْرِبُوهُ بِالسِّنْفِ كَانِنًا مَنْ كَانَ. (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت عرفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے قریب ہے کہ شر و فساد ہوں گے جو شخص ارادہ کرے کہ اس امت کے امرا میں تفرقہ ڈالے جبکہ وہ اکٹھی ہو اس کو تلوار سے قتل کر دو جو نسا بھی وہ ہو۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: انہ: ضمیر شان کیلئے ہے ”ہنات و ہنات“ ہا پر زبر ہے اور نون پر بھی زبر ہے پے در پے اور مسلسل شر و فساد کو کہتے ہیں یعنی عن قریب حصول حکومت کیلئے متواتر فتنے ظاہر ہوں گے ”وہی جمیع“ یعنی حال یہ کہ امت متحد و متفق ہے اور یہ شخص امر اتقائی میں انتشار پیدا کرتا ہے۔ ”کانن من کان“ یعنی خواہ اشراف میں سے ہو یا صاحب تعلیم ہو یا کسی کا قریبی رشتہ دار ہو ان کو تلوار سے ایسے مار دو کہ اس کے پر نچے اڑ جائیں جیسا کہ وہ امت کو پارہ پارہ کرنا چاہتا تھا اس لئے کہ اتحاد امت فرد کی حیثیت اور شخصیت پر مقدم ہے کسی نے کہا

ہے زندہ فقط وحدت افکار سے ملت  
وحدت کی حفاظت نہیں بے قوت و بازو  
وحدت ہو فنا جس سے وہ الہام بھی الحاد  
آتی نہیں کچھ کام یہاں عقل خداداد

علامہ اقبال نے کہا

فرد قائم ربط ملت سے تنہا کچھ نہیں  
موج ہے دریا میں اور بیرون دریا کچھ نہیں

(۱۸) وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ آتَاكُمْ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ عَلَيَّ رَجُلٍ وَاحِدٍ يُرِيدُ أَنْ يَشُقَّ عَصَاكُمْ أَوْ يَفْرُقَ جَمَاعَتَكُمْ فَأَقْتُلُوهُ. (رواہ مسلم)

ترجمہ: حضرت عرفہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو شخص تمہارے پاس آئے اور تمہارا امر کسی ایک آدمی پر اکٹھا ہو وہ تمہاری لامٹی کو چیرنے کا ارادہ کرے یا تمہاری جماعت میں تفریق ڈالنا چاہے اس کو قتل کر دو۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ”لاٹھی چیرنے“ کو کنایہ ”مسلمانوں میں تفریق پیدا کرنے“ کے مفہوم میں استعمال کیا گیا ہے، گویا مسلمانوں کے اتفاق و اتحاد اور کسی ایک رائے پر مجتمع ہو جانے کو ”لاٹھی“ سے تعبیر کیا گیا ہے اور اس اتفاق و اتحاد اور اجتماعیت میں رخسہ اندازی کو ”چیرنے“ کا مفہوم دیا گیا ہے۔ او یفرق جما عتکم (یا تمہاری اجتماعی تنظیم میں تفرقہ پیدا کرنا چاہتا ہو) بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہاں راوی نے اپنے شک کو ظاہر کیا ہے۔ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یا تو پہلا جملہ ان یشق عصا کم ارشاد فرمایا تھا یا یہ جملہ ارشاد فرمایا تھا، لیکن یہ بھی احتمال ہے کہ دونوں ہی جملے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمائے تھے اس صورت میں پہلے جملہ کو دنیاوی امور یعنی مسلمانوں کی سیاسی طاقت میں انتشار پیدا کرنے پر محمول کیا جائے اور دوسرے جملہ کو دینی احکام یعنی مسلمانوں کی دینی زندگی اور ان کے مذہبی معاملات میں فتنہ پردازی پر محمول کیا جائے۔

(۱۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُرَيْدٍ وَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفْقَةً بِيَدِهِ وَ ثَمَرَةً

قَلْبِهِ فَلْيُطْعَمَ إِنْ اسْتَطَاعَ فَإِنْ جَاءَ آخِرُ نَيْزِ عُهُ فَاصْرِبُوا عُنُقَ الْأَخْوِ . (رواہ مسلم)

تفسیر: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی امام سے بیعت کی اس کو اپنے ہاتھ کا سودا دیا اور اپنے دل کا میوا پس اس کو چاہیے کہ اس کی اطاعت کرے اگر اس کی طاقت رکھے اگر کوئی دوسرا شخص آکر اس پر خروج کرے۔ دوسرے کی گردن اڑا دو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ”صفقہ یدہ“ صفقہ ہاتھ کو ہاتھ پر مارنے اور رکھنے کو کہتے ہیں اور قسم اور بیعت کے وقت ہاتھ کو ہاتھ میں دے کر معاہدہ و معاقدہ کیا جاتا ہے مراد ہاتھ میں ہاتھ رکھنا ہے۔ ”ونمرۃ قلبہ“ دل کے ثمرہ سے مراد اخلاص ہے بعض نے لکھا ہے کہ صفقہ ید سے مراد مال اور ثمرہ قلب سے مراد اپنے اہل و عیال سے مل کر بیعت کرنا ہے۔

## حکومت و امارت کے طلب گار نہ بنو

(۲۰) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سُمْرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا فَسَالِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكَلْتِ إِلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا . (متفق علیہ)

تفسیر: حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو فرمایا تو سرداری نہ مانگ اس لیے کہ اگر مانگنے کے سبب تجھ کو سرداری دی گئی تو اس کے سپرد کر دیا جائے گا۔ اگر بغیر سوال کے دیا گیا اللہ کی طرف سے تیری مدد کی جائے گی۔ (متفق علیہ)

تشریح: لا تسال الامارۃ: اسلامی خلافت اور جمہوریت کی مصیبت میں یہی بنیادی فرق ہے کہ اسلامی خلافت کے عہدوں کا حصول خدمت کا ذریعہ ہوتا ہے اور جمہوریت میں ان عہدوں کا حصول دنیا کی کمائی کے اسباب و ذرائع ہوتے ہیں اب جو کام دین کی ترویج و اشاعت کیلئے ہوگا اس میں اللہ تعالیٰ مدد کرے گا اور جب اپنے بل بوتے پر اپنے آپ پر اعتماد کر کے یہ عہدے دنیا کمانے کے ذرائع بن جائیں گے تو اللہ تعالیٰ کی مدد شامل حال نہیں ہوگی تو کامیابی کے بجائے ناکامی کا سامنا ہوگا۔

(۲۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّكُمْ سَتَحْرِ صُونَ عَلَى الْإِمَارَةِ وَتَسْتَكُونُونَ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُعَمُّ الْمُرْضِعَةَ وَبُنْسَتِ الْفَاطِمَةَ . (رواہ البخاری)

تفسیر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا تم امارت پر حرص کرو گے اور قیامت کے دن وہ ندامت کا باعث ہوگی۔ دودھ پلانے والی اچھی ہے اور دودھ چھڑانے والی بُری ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: حکومت و سیادت کی ابتداء دودھ پلانے والی عورت کے ساتھ اور اس کی انتہا دودھ چھڑانے والی عورت کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے کہ جب کسی شخص کے پاس حکومت و سیادت آتی ہے تو وہ دودھ پلانے والی عورت کی طرح بہت اچھی لگتی ہے اور جب موت کا آہنی نچہ اس کو حکومت و سیادت سے جدا کر دیتا ہے یا اس کی جگہ کوئی دوسرا شخص راج گدی سنبھال لیتا ہے تو وہی حکومت و سیادت اس وقت دودھ چھڑانے والی عورت کی طرح بری لگتی ہے لہذا یہ بات مرد دانا کے لائق نہیں ہے کہ وہ ایسی لذت کے حصول کی خواہش و کوشش کرے جس کا انجام حسرت و غم ہے۔

(۲۲) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَا تَسْتَعْمَلُنِي قَالَ فَضْرَبَ بِيَدِهِ عَلَيَّ مَنْكِبِي ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنَّكَ ضَعِيفٌ وَإِنَّهَا أَمَانَةٌ وَإِنَّهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِزْبِي وَنَدَامَةٌ إِلَّا مَنْ أَخَذَهَا بِحَقِّهَا وَأَدَّى الْأَدَى عَلَيْهِ فَبِهَا، وَفِي رَوَايَةٍ قَالَ لَهُ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا وَإِنِّي أَحِبُّ لَكَ مَا أَحْبُّ لِنَفْسِي لَا تَأْمُرَنَّ عَلَيَّ اثْنَيْنِ وَلَا تَوَلَّيْنِ مَالَ يَتِيمٍ . (رواہ مسلم)

تفسیر: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم آپ مجھ کو عامل نہیں بناتے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ میرے کندھے پر مارا فرمایا ابو ذر تو ضعیف ہے اور امارت ایک امانت ہے اور یہ قیامت کے دن رسوائی ہوگی مگر جس نے اس کو

حق کے ساتھ لیا وہ حق جو اس سرداری میں اس پر ہے اس کو ادا کیا۔ ایک روایت میں ہے آپ نے اس سے فرمایا اے ابو ذر میں تجھ کو کمزور دیکھ رہا ہوں اور میں تیری لیے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے لیے پسند کرتا ہوں تو وہ شخصوں پر بھی امیر بن اور نہ ہی یتیم کے مال کا متولی بنا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ”جو میں اپنے نفس کے لیے پسند کرتا ہوں“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر میں تمہاری طرح ضعیف و ناتواں ہوتا تو میں اس سرداری و حاکمیت کے بوجھ کو نہ اٹھاتا، لیکن اللہ تعالیٰ نے مجھے قوت بھی دی ہے اور پھر تحمل بھی عطا کیا ہے، اگر حق تعالیٰ کی طرف سے مجھ کو تحمل عطا نہ ہوتا تو میں ہرگز اس بار کو برداشت نہیں کر سکتا تھا۔ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حکومت و سیادت سے پرہیز کرنے کے بارے میں یہ حدیث اصل عظیم اور سب سے بڑی رہنما ہے بطور خاص اس شخص کے لیے جو اس منصب کی ذمہ داریوں کو پورا کرنے کی قوت نہ رکھتا ہو۔

## جو شخص خود کسی عہدہ و منصب کا طلب گار ہو اس کو اس منصب پر فائز نہ کرو

(۲۳) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا وَرَجُلَانِ مِنْ بَنِي عَمِي فَقَالَ أَخَذَ هُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْرًا عَلَى بَعْضِ مَا وَاكَّ اللَّهُ وَقَالَ أَلَا خَرُمْتُ لَكَ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّا وَاللَّهِ لَا نُؤَلِّي عَلَى هَذَا الْعَمَلِ أَحَدًا سَأَلَهُ وَلَا أَخَذَا حَرَصَ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ لَأَنْتَعَمِلُ عَلَى عَمَلِنَا مَنْ أَرَادَهُ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور میرے ساتھ میرے چچا کے دو بیٹے تھے ان میں ایک کہنے لگا اے اللہ کے رسول مجھ کو امیر مقرر کر دو بعض ان کاموں پر جن کا آپ کو اللہ تعالیٰ نے والی بنایا ہے۔ دوسرے نے بھی ایسا ہی کہا آپ نے فرمایا ہم اللہ کی قسم اس کام پر کسی ایسے شخص کو والی نہیں بناتے جو اس کا سوال کرے اور نہ کسی ایسے شخص کو جو اس کی حرص رکھے۔ ایک روایت میں ہے آپ نے فرمایا ہم اس کام پر کسی ایسے شخص کو عامل مقرر نہیں کرتے جو اس کا ارادہ کرے۔ (متفق علیہ)

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معمول تھا کہ جو شخص کسی خدمت و ذمہ داری کا طالب ہوتا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی درخواست کرتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اس کام پر مقرر نہ فرماتے کیونکہ کسی منصب کا طالب ہونا جب جاہ پر دلالت کرتا ہے جو آخر کار طالب کے حق میں خرابی کا باعث ہوتا ہے۔

## حکومت و امارت سے انکار کرنے والا بہترین شخص ہے

(۲۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجِدُونَ مِنْ خَيْرِ النَّاسِ أَشَدَّهُمْ كَرَاهِيَةً لِهَذَا الْأَمْرِ حَتَّى يَقَعَ فِيهِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم بہترین اس شخص کو پاؤ گے جو اس امر امارت کو بہت بُرا سمجھتا ہوگا۔ یہاں تک کہ اس میں پڑے۔ (متفق علیہ)

## قیامت کے دن ہر شخص کو اپنی ذمہ داری کی جواب دہی کرنی ہوگی

(۲۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَكْلُكُمُ رَاعٍ وَكُلُّكُمُ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ فَإِلَامَامُ الَّذِي عَلَى النَّاسِ رَاعٍ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالرَّجُلُ رَاعٍ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ زَوْجِهَا وَوَالِدِهِ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ وَعَبْدُ الرَّجُلِ رَاعٍ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ الْأَكْلُكُمُ رَاعٍ وَكُلُّكُمُ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار تم میں سے ہر ایک ایک رعیت کا نگہبان

ہے اور ہر ایک سے اس کی رعیت کے متعلق سوال کیا جائے گا وہ امام جو لوگوں پر حاکم ہے نگہبان ہے اور اس سے اس کی رعیت کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ آدمی اپنے گھر والوں پر نگہبان ہے اور اس سے اس کی رعیت کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ عورت اپنے خاوند کے گھر پر نگہبان ہے اور اس سے ان کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ مرد کا غلام اس کے مال پر نگہبان ہے اور اس سے اس کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ خبردار تم میں سے ہر ایک نگہبان ہے اور ہر ایک سے اس کی رعیت کے متعلق سوال کیا جائے گا۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”رعیت“ اس چیز کو کہتے ہیں جو نگہبان کی حفاظت و نگرانی میں ہو چنانچہ کسی ملک کے باشندوں کو اس ملک کے حکمران کی رعیت اور رعایا اسی لیے کہا جاتا ہے کہ وہ سب حکمران کی حفاظت و نگرانی میں ہوتے ہیں اور اسی اعتبار سے حدیث میں فرمایا گیا ہے کہ اپنی اپنی جگہ پر ہر شخص نگہبان ہے کہ مرد کے لیے گھر والے اس کی رعیت ہیں عورت کے لیے خاوند کا گھر یا اس کے بچے اس کی رعیت ہیں اور غلام کے مالک کا مال اس کی رعیت ہے۔ یہاں تک کہ علماء نے لکھا ہے کہ ہر شخص اپنے جسم کے اعضاء حواس کا نگہبان ہے اور وہ اعضاء اس کی رعیت ہیں لہذا قیامت کے دن ہر شخص سے اس کے اعضاء حواس کے بارے میں بھی جواب طلب کیا جائے گا کہ تم نے ان اعضاء کو کہاں کہاں اور کس کس طرح استعمال کیا؟ اور اس کو حدیث میں اس لیے نقل نہیں کیا گیا کہ یہ بالکل ظاہری بات ہے۔

## خائن و ظالم حاکم کے بارے میں وعید

(۲۶) وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ وَالٍ يَلِي رَعِيَّتَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَمُوتُ وَهُوَ غَاشٌّ لَهُمْ إِلَّا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ. (متفق علیہ)

تشریح: حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے مسلمانوں کا کوئی والی نہیں جو ان کے امور کا والی بنے پس وہ مرے اس حال میں کہ ان کے لیے خائن ہو مگر اللہ تعالیٰ اس پر جنت حرام کر دیتا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: جنت کے حرام ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کو نجات یافتہ لوگوں کے ساتھ ابتداء میں جنت میں داخل ہونے سے محروم کر دیا جائے گا۔ یا یہ ارشاد گرامی ”مستحل“ یعنی اس حاکم پر محمول ہے جو خیانت اور ظلم کو حلال جان کر ظالم و خائن بنا ہوا اور یا یہ کہ آپ نے زجر و تنبیہ اور سخت وعید کے طور پر یہ فرمایا ہو۔

## رعایا کے حق میں بھلائی و خیر خواہی نہ کر نیوالا حاکم جنت کی بو سے محروم رکھا جائے گا

(۲۷) وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ عَبْدٍ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَعِيَّةً فَلَمْ يَحْطَظْهَا بِبَصِيحَةٍ إِلَّا لَمْ يَجِدْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ. (متفق علیہ)

تشریح: حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے کوئی بندہ ایسا نہیں جس کو اللہ تعالیٰ رعیت پر نگہبان کر دے پھر وہ خیر خواہی کے ساتھ ان کی نگہبانی نہ کرے مگر جنت کی بو نہ پائے گا۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”تو وہ جنت کی بو نہ پائے گا۔“ کا مطلب یا تو یہ ہے کہ وہ قیامت کے دن بہشت کی بو پانے والوں کے ساتھ بو نہ پائے گا حالانکہ بہشت کی بو پانچ سو برس کی مسافت کے فاصلے سے بھی آئے گی یا یہ مطلب ہے کہ وہ نجات یافتہ لوگوں کے ساتھ بہشت کی بو نہیں پائے گا اور یا یہ کہ اگر وہ کفر پر مرے گا یا رعایا پر ظلم کرنے کو حلال جانے اور اسی عقیدے پر مر جائے تو اس کو مطلق بہشت کی بو میسر نہیں ہوگی۔

## بدترین حاکم وہ ہے جو اپنی رعایا پر ظلم کرے

(۲۸) وَعَنْ عَائِدِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ شَرَّ الرِّعَاءِ الْخَطْمَةُ (رواه مسلم)

تشریح: حضرت عائد بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے مردوں میں بدترین ظالم ہیں (مسلم)



## نرم خو حاکم کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا

وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم من ولي من امر امتي شيئا فشق عليهم فاشقق عليه ومن ولي من امر امتي شيئا فرقق بهم فارقق به (رواه مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے (بارگاہ قاضی الحاجات میں یہ عرض کی ”اے میرے پروردگار! جس شخص کو میری امت کے (دینی و دنیاوی) امور میں کسی کا ولی و متصرف بنایا گیا اور پھر اس نے (اپنے اختیارات و ولایت و تصرف کے ذریعہ) میری امت کے لوگوں پر مشقت و سختی مسلط کر دی تو اس شخص پر تو بھی مشقت و سختی مسلط کر دے اور جس شخص کو میری امت کے امور میں کسی چیز کا ولی و متصرف بنایا گیا اور اس نے میری امت کے ساتھ نرمی و بھلائی کا برتاؤ کیا تو اس کے ساتھ تو بھی نرمی و عنایت کا معاملہ فرما۔ (مسلم)

## عادل حکمران کا مرتبہ عظیم

(۳۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَبْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُقْسِطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عُلَىٰ مَنَابِرَ مِنْ نُورٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ وَكَلْنَا يَدَيْهِ يَمِينِ الَّذِينَ يَعْدِلُونَ فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَاؤُلُوا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عادل امراء اللہ کے نزدیک نور کے مبروں پر ہوں گے رحمن کی دائیں جانب اور اس کے دونوں ہاتھ داہنے ہیں جو اپنے احکام اور اپنے اہل میں انصاف سے کام لیتے ہیں اور جس چیز کے وہ والی نہیں اس میں بھی انصاف کرتے ہیں۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

ترجمہ: ”داہنے ہاتھ کی طرف اٹخ“ یہ اللہ کے نزدیک عادل حکمران کے مرتبہ عظیم اور جلالت قدر کا کنایہ پیرایہ بیان ہے کیونکہ جو شخص عظیم قدر ہوتا ہے۔ وہ دائیں طرف کھڑا ہوتا یا بیٹھتا ہے۔ ”اور اللہ کے دونوں ہاتھ داہنے ہیں“ یہ دفع توہم کے لیے فرمایا گیا ہے کہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ داہنا ہاتھ بائیں ہاتھ کے مقابل میں کہا گیا ہے کہ کیونکہ بائیں ہاتھ نسبتاً کمزور ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر طرح کی کمزوری اور نقصان سے پاک و منزہ ہے واضح رہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہاتھ کی نسبت تشابہات میں سے ہے کہ اس کی مراد اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے تاہم ظاہری طور پر ”ہاتھ“ سے مراد قوت و غلبہ ہے۔ ”حکام میں عدل و انصاف“ کا مطلب یہ ہے کہ حکومت و امارت کے تعلق سے ان کے ذمے جو امور ہیں ان کی انجام دہی میں وہ انصاف، ایمان داری اور دیانت کے تمام تقاضوں کو ملحوظ رکھتے ہیں۔ اہل میں عدل و انصاف کا مطلب یہ ہے کہ ان کے زیر تسلط جو لوگ ہیں خواہ وہ ان کے اہل و عیال ہوں یا رعیت کے عام لوگ ہوں سب کے حقوق کی ادائیگی میں جوان پر واجب ہیں پورا پورا انصاف کرتے ہیں۔ اسی طرح ”زیر تصرف معاملات میں عدل و انصاف“ کا مطلب یہ ہے کہ جو چیزیں ان کی ولایت و نگہبانی میں ہیں جیسے یتیم اور غربا کی پرورش اور وقف کے مال کی خبر گیری وغیرہ ان میں وہ پوری دیانت داری اور انصاف کے ساتھ اپنے فرائض انجام دیتی ہیں۔ ایک مرد حق گو کا قول ہے کہ انسان کو چاہئے کہ وہ اپنے نفس کے بارے میں بھی عدل و انصاف کرے بایں طور کہ اپنے اوقات ایسی چیزوں میں ضائع نہ کرے جن میں اپنا وقت صرف کرنے کا اللہ تعالیٰ نے حکم نہیں دیا ہے بلکہ اپنے تمام اوقات کو اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی کی چیزوں اور مخلوق خدا کے حقوق کی ادائیگی میں مشغول رکھے اور حق تعالیٰ کے احکام کی فرمانبرداری اور ممنوع چیزوں سے اجتناب پر مداومت اختیار کرے جیسا کہ اولیاء کرام اور اہل اللہ کا طریقہ ہے یا اپنے وقت کا اکثر حصہ ان چیزوں میں مشغول رکھے جیسا کہ مؤمنین و صالحین کا معمول ہے۔

## ہر حاکم و امیر کے ہمراہ ہمیشہ دو متضاد طاقتیں رہتی ہیں

(۳۱) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا بَعَثَ اللَّهُ مِنْ نَبِيٍّ وَلَا اسْتَخْلَفَ مِنْ خَلِيفَةٍ إِلَّا كَانَتْ لَهُ بَطَانَتَانِ بَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَبَطَانَةٌ تَأْمُرُهُ بِالْبَشْرِ وَتَنْهَاهُ عَنِ الْمَعْصُومِ مَنْ عَصَمَهُ اللَّهُ (بخاری)

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کوئی نبی نہیں بھیجا اور نہ کوئی خلیفہ مقرر کیا ہے مگر اس کے دو چھپے ہوئے رفیق ہوتے ہیں ایک رفیق اس کو نیکی کا حکم کرتا ہے اور اس پر رغبت دلاتا ہے اور ایک رفیق برائی کا حکم کرتا ہے اور اس پر رغبت دلاتا ہے اور معصوم وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ بچالے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: دو چھپے ہوئے رفیقوں سے مراد فرشتہ اور شیطان ہیں یہ دونوں انسان کے باطن میں رہتے ہیں چنانچہ فرشتہ تو نیک کام کرنے کی ہدایت کرتا رہتا ہے اور نیکی کی ترغیب دیتا ہے جب کہ شیطان برے کام کرنے پر اکساتا رہتا ہے اور برائی کی طرف دھکیلتا رہتا ہے۔

”اور معصوم وہ ہے الخ“ کے ذریعہ انبیاء کرام صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین، خلفاء راشدین اور بعض دوسرے خلفاء و امراء کا حال بیان کیا گیا ہے جن کو اللہ نے شیطان کے شر و فتنہ سے محفوظ رکھا ہے۔ ”دور فیتوں“ سے مراد وزیر و مشیر ہو سکتے ہیں جو خلیفہ کے ساتھ ہر دم رہنے کی وجہ سے بطانہ (استر) سے مشابہ ہو گئے ہیں چنانچہ ہرنی اور خلیفہ کے ساتھ جو مشیر کار اور مصاحب رہتے تھے ان میں دو مختلف خیالات کے حامل افراد بھی ہوتے تھے یا ان کے ساتھ دو جماعتیں ہوتی تھیں جو آپس میں مختلف الرائے ہوتی تھیں جیسا کہ عام طور پر امراء و سلاطین اور والیان ریاست کے یہاں دیکھا جاتا ہے کہ جو لوگ ان کے مصاحب، مشیران کار اور کارپرداز ہوتے ہیں ان کے خیالات اور آراء کا بعد بین المشرقین ہوتا ہے چنانچہ ان میں سے جو لوگ اچھے خیالات کے اور صاحب الرائے ہوتے ہیں وہ اپنے والی و امیر کو اچھے مشورے دیتے ہیں اور جن کے خیالات فاسد ہوتے ہیں یا جن کے طبائع میں برائی کا مادہ ہوتا ہے وہ اپنے والی و امیر کو غلط مشورے دیتے ہیں اور ان کو برائی کی راہ پر چلانا چاہتے ہیں آگے اللہ کی مصلحت کار فرما ہوتی ہے کہ وہ جس والی و امیر کو چاہتا ہے برے مصاحبین کے خیالات اور ان کے مشورے قبول کرنے سے بچاتا ہے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں حضرت قیس ابن سعد کا منصب

(۳۲) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَنْزِلَةِ صَاحِبِ الشَّرْطِ مِنَ الْأَمِيرِ. (بخاری)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قیس بن سعد کا مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاں وہی تھا جس طرح تو ال کا امیر کے ہاں ہوتا ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

## عورت کو اپنا حاکم بنانے والی قوم کبھی فلاح نہیں پاسکتی

(۳۳) وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ لَمَّا بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ فَارَسَ قَدَّمَلُكُوا عَلَيْهِمْ بِنْتٌ كَسْرَى قَالَ لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ امْرَأَةٌ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی کہ اہل فارس نے کسریٰ کی بیٹی کو اپنا بادشاہ بنا لیا ہے فرمایا وہ قوم ہرگز فلاح نہیں پائے گی جس نے اپنے معاملات پر ایک عورت کو حاکم بنا لیا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

## الفصل الثانی... ملت کی اجتماعی ہیئت سے علیحدگی اختیار کر نیوالے کے بارے میں وعید

(۳۴) عَنِ الْحَارِثِ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِخُمْسِ بِالْجَمَاعَةِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ وَالْهَجْرَةِ وَالْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَإِنَّهُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الْجَمَاعَةِ قَيْدَ شِبْرٍ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ عُنُقِهِ إِلَّا أَنْ يُرَاجَعَ وَ مَنْ دَعَا بِدَعَاؤِ الْجَاهِلِيَّةِ فَهُوَ مِنْ جُنْحَى جَهَنَّمَ وَإِنْ صَامَ وَصَلَّى وَزَعَمَ أَنَّهُ مُسْلِمٌ. (رواه احمد و الترمذی)

ترجمہ: حضرت حارث اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو پانچ باتوں کا حکم دیتا ہوں

مسلمانوں کی جماعت کو لازم پکڑنا اور سننا اور حکم بجالانا، ہجرت کرنا اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنا جو شخص ایک باشت کے برابر جماعت سے نکل گیا اس نے اسلام کی رسی اپنی گردن سے نکال دی۔ مگر یہ کہ وہ پھر آئے اور جو کوئی جاہلیت کا پکارنا پکارتا ہے وہ دوزخیوں کی جماعت سے ہے اگرچہ روزہ رکھے نماز پڑھے اور خود کو مسلمان خیال کرے۔ (روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے)

تشریح: ”ہجرت کرو“ اس حکم میں ”ہجرت“ سے مراد ہے کہ دارالکفر میں رہنے والا مسلمان ترک وطن کر کے دارالاسلام چلا جائے یا اگر کسی ایسے مسلم ملک یا شہر میں ہو جو بدعات و منہیات کا گڑھ ہونے کا وجہ سے ”دارالبدعہ“ کے حکم میں ہو تو اس کو چھوڑ کر ملک یا ایسے شہر میں چلا جائے جو سنت دین کا مرکز ہونے کی وجہ سے دارالسنۃ کے حکم میں ہو! اسی طرح گناہ معصیت کی زندگی کو چھوڑ کر توبہ و انابت الی اللہ کی راہ کو اختیار کر لینا بھی ”ہجرت“ کے حکم میں ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

المهاجر من هجر ما نهى الله عنه. ”وہ شخص (بھی) مہاجر ہے جس نے ان چیزوں کو چھوڑ دیا جس سے اللہ نے روکا۔“

”اللہ کی راہ میں جہاد کرو“ اس حکم میں ”جہاد“ سے مراد یہ ہے کہ اسلام کی ترقی و شوکت دین کی سر بلندی اور روئے زمین پر قانون الہی کے غلبہ کے لیے اسلام دشمن طاقتوں اور کافروں سے جنگ کرو، نیز اپنے نفس کو اس کی خواہشات سے باز رکھ کر اس کو مارنا بھی ”جہاد“ ہے کیونکہ انسان کے ساتھ اس کے نفس کی دشمنی سے زیادہ سخت اور نقصان دہ اور چیز نہیں ہے۔“

”جو شخص ملت کی اجتماعی ہیئت سے باشت بھر بھی الگ ہو جائے، یعنی جس مسلمان نے اس چیز کو ترک کیا جس پر پوری ملت عمل پیرا ہے جیسے سنت کو اختیار کرنا بدعات سے اجتناب کرنا، امام و امیر کی اطاعت و فرمانبرداری کرنا اور اگرچہ اس نے ان چیزوں کو بہت معمولی درجے میں ترک کیا ہو تو اس نے گویا اسلام کی فرمانبرداری کا پٹہ اپنی گردن سے نکال دیا یعنی اس نے اسلام کے تئیں اپنے کیے ہوئے عہد کو توڑ دیا اور اپنی اس ذمہ داری کو ختم کر دیا جو مسلمان ہونے کی حیثیت سے اس پر واجب تھی۔ یا یہ کہ خود (اسلام اس سے بری الذمہ ہو گیا۔ ہاں اگر وہ اپنے اس (فعل) ملت کی اجتماعی ہیئت سے علیحدگی) سے باز آ گیا اور اس نے اپنی بدعملی سے رجوع کر لیا تو پھر وہ پہلے ہی کی طرح اسلام کا ایک فرمانبردار فرد ہو جائے گا۔

”اور جس شخص نے پکارا جاہلیت کا سا پکارنا شروع سے مراد یہ ہے کہ جس شخص نے زمانہ جاہلیت کے رسم و رواج کی طرف بلا یا اور اس طرح وہ مخلوق کو اسلام مخالف عقائد و نظریات اور باطل رسوم و عادات میں مبتلا کرنے کا باعث ہوا اور بعض حضرات یہ مراد بیان کرتے ہیں کہ اس نے کسی حادثہ و حملہ کے وقت اس طرح لوگوں کو اپنی مدد کے لیے بلا یا جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں رواج تھا کہ جب کسی شخص پر دشمن غالب آجاتا تھا تو اپنی مدد کے لیے لوگوں سے باواز بلند یوں فریاد کرتا ”اے فلاں شخص کے خاندان والو! اے فلاں شخص کے خاندان والو۔ چنانچہ وہ لوگ اس کی مدد کے لیے دوڑ پڑتے قطع نظر اس بات کے وہ شخص ظالم ہے یا مظلوم ہے۔“

## امیر و والی کی اہانت کرو

(۳۵) وَعَنْ زِيَادِ بْنِ كُسَيْبِ الْعَدَوِيِّ قَالَ كُنْتُ مَعَ أَبِي بَكْرَةَ تَحْتَ مِنْبَرِ ابْنِ عَامِرٍ وَهُوَ يَخْطُبُ وَ عَلَيْهِ نِيَابٌ رَفَاقٌ فَقَالَ أَبُو بَلَالٍ اَنْظُرُوا اِلَى امِيرٍ نَائِبِسُ نِيَابِ الْفَسَاقِ فَقَالَ أَبُو بَكْرَةَ اَسْكُتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ آهَانَ سُلْطَانَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ آهَانَهُ اللَّهُ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت زیاد بن کسیب عدوی سے روایت ہے کہا ابن عامر رضی اللہ عنہ کے منبر کے نیچے میں ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھا ابن عامر خطبہ دے رہا تھا اور اس نے باریک کپڑے پہن رکھے تھے ابو بلال کہنے لگا دیکھو ہمارے امیر نے فاسقوں جیسے کپڑے پہن رکھے ہیں۔ ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کہنے لگے چپ رہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے جو شخص اللہ تعالیٰ کے خلیفہ کی اہانت کرے اللہ تعالیٰ اس کی اہانت کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اس نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: ثیاب الفساق: ممکن ہے اس والی کا لباس ریشم کا ہو جو ممنوع ہے اور عموماً ریشمی لباس نرم ہوتا ہے اور ممکن ہے کہ ریشم کا نہ ہو لیکن زیادہ قیمتی ہو جو اصحاب تعیش کا لباس ہوتا ہے اہل اللہ نے کہا ہے ”من رق ثوبہ رق دینہ“  
حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت ابولبال کو اس لعن طعن سے منع کر دیا کہ ممکن ہے کہ اس سے فتنہ و فساد بھڑک اٹھے نیز ہر آنے والا حاکم پہلے سے بدتر ہی ہو سکتا ہے۔ ”سلطان اللہ“ اس میں اضافت تشریفیہ ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا حکم معلوم ہوا جو حاکم اللہ تعالیٰ کا نہ ہو نہ اللہ کے دین کو نافذ کرتا ہو نہ اس پر خود عمل کرتا ہو تو وہ اللہ کا بادشاہ نہیں بلکہ شاید شیطان کا بادشاہ ہوگا۔

## اگر امیر و حاکم کسی گناہ کا حکم دے تو اس کی اطاعت نہ کرو

(۳۶) وَعَنْ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ.  
تشریح: حضرت نواس بن سمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی فرمانبرداری نہیں ہے۔ روایت کیا ہے اس کو شرح السنہ میں۔

## امیر و حاکم کا انجام

(۳۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَأْمِنٌ أَمِيرٌ عَشْرَةَ أَيَّامٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَغْلُوبًا حَتَّى يَفُكَّ عَنْهُ الْعُدْلُ أَوْ يُبْقَهُ الْجَوْرُ. (رواه الدارمی)  
تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی دس اشخاص پر بھی حاکم ہوگا اس کو قیامت کے دن طوق پہنا کر لایا جائے گا یہاں تک کہ عدل اس سے طوق کو اتار دے گا یا ظلم اس کو ہلاک کر دے گا۔ (روایت کیا اس کو داری نے)  
تشریح: مطلب یہ ہے کہ ایک بار تو ہر حاکم خواہ وہ عادل ہو یا ظالم بارگاہ رب العزت میں باندھ کر لایا جائے گا اور پھر تحقیق کے بعد اگر وہ عادل ثابت ہوگا اس کو نجات دے دی جائے گی اور اگر ظالم ثابت ہوگا تو ہلاکت یعنی عذاب میں مبتلا کیا جائے گا۔

## قیامت کے دن امراء و حکام کی حسرت ناک

(۳۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِلْأَمْرَاءِ وَيْلٌ لِلْعُرَفَاءِ وَيْلٌ لِلْأَمْنَاءِ لَيْتَمَنِينَ أَقْوَامٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَنْ نَوَاصِيَهُمْ مَعْلَقَةٌ بِالْثُرَيَّا يَتَجَلَّجَلُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَإِنَّهُمْ لَمَّ يَلُوعَمَلًا. رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَفِي رَوَاتِهِ أَنْ ذَوَائِبَهُمْ كَانَتْ مَعْلَقَةً بِالْثُرَيَّا يَتَذَبذَبُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَكُونُوا اعْمَلُوا عَلَى شَيْءٍ  
تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا امراء کے لیے افسوس ہے۔ افسوس ہے چودھویوں کے لیے مصیبت ہے امینوں کے لیے۔ قیامت کے دن کچھ لوگ اس بات کی آرزو کریں گے کہ ان کی پیشانیاں ثریا کے ساتھ لٹکائی جائیں اور وہ آسمان وزمین کے درمیان پلٹے رہیں اور کسی کام کے والی نہ بننے روایت کیا اس کو شرح السنہ میں اور روایت کیا اس کو احمد نے اس کی ایک روایت میں ہے وہ آرزو کریں گے کہ ان کی پیشانیاں ثریا کے ساتھ لٹکی ہوں آسمان وزمین کے درمیان حرکت کرتے رہیں اور کسی چیز پر عامل نہ بنائے جاتے۔  
تشریح: ویل: یہ لفظ غم و ہلاکت اور عذاب کی مشقت کیلئے بولا جاتا ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ دوزخ میں ایک گڑھے کا نام ہے جس میں چالیس سال تک آدمی گرتا جائے گا اور تہہ تک نہیں پہنچے گا۔

”امناء“ یہ امین کی جمع ہے اور امین اس شخص کو کہتے ہیں جس کو بادشاہ نے صدقات اور محصولات پر مقرر کیا ہو۔ یا عام لوگوں کی امانتوں کا امین

مراد ہے اس عہدہ میں خیانت کا بڑا خطرہ ہے آج کل اس کو وزیر مال یا خزانچی کہہ سکتے ہیں۔ ”العرفاء“ یہ عریف کی جمع ہے ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ عریف قبیلہ کے اس بڑے کو کہتے ہیں جو اپنے قبیلہ کے معاملات کو سنبھالتا ہے ان کے معاملات کی سرپرستی کرتا ہے اور وقت کے حکمران ان کے توسط سے عوام کے احوال معلوم کرتے رہتے ہیں دیہاتوں اور قبائل کے سردار اور صوبوں کے گورنر بھی اس میں شامل ہیں۔ (مرقات ج ۷ ص ۲۱۸)

عقاف میں چودھری نواب خان ملک لیڈر اور وزیرے سب داخل ہیں شاعر کہتا ہے

او کلما وردت عکاظ قبیلۃ  
بعثوا الی عرفہم یتوسم  
”نویا“ کہکشلیں ستاروں کو کہتے ہیں جو ایک ساتھ ہوتے ہیں اور ان کی روشنی مدہم ہوتی ہے ”یتجلجلون“ جو آدمی کسی چیز کے ساتھ لٹک کر حرکت کرتا ہے اس کو کجکل کہتے ہیں دوسری روایات میں یتذبذبون کا لفظ آیا ہے وہ بھی یہی ہے ”یلو“ یہ والی اور حاکم بننے کے معنی میں ہے۔ یعنی یہ لوگ قیامت میں حسرت و ندامت کے ساتھ تمنا کریں گے کہ کاش ہم دنیا میں تمام مشقتیں اور ذلتیں برداشت کرتے مظلوم رعایا میں رہتے لیکن حکمرانی کے اس فانی عیش و عشرت میں نہ رہتے تاکہ آج عذاب کا یہ بھیا تک مندر کھنا نہ پڑتا۔ ”الآن قد ندمت ولم یفیع الندم“

## اکثر چودھری دوزخ میں جائیں گے

(۳۹) وَعَنْ غَالِبِ الْقَطَّانِ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعِرَافَةَ حَقٌّ وَلَا يَبْدُ لِلنَّاسِ مِنْ عِرَفَاءٍ وَ لَكِنَّ الْعِرَفَاءَ فِي النَّارِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت غالب بن قطان رضی اللہ عنہ ایک شخص سے روایت کرتے ہیں اس نے اپنے باپ سے اس نے اپنے دادا سے بیان کیا کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چودھریت حسن ہے اور ضروری ہے کہ لوگوں کے لیے چودھری ہوں لیکن چودھری دوزخ میں جائیں گے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: ”چودھراء ایک حقیقت ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کے معاملات کی دیکھ بھال اور نگرانی کے لیے چودھری ہونا ایک امر واقع ہے اور ان کی طرف لوگوں کی احتیاج مسلم ہے لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ (اکثر) چودھری دوزخ میں جائیں گے کیونکہ وہ اپنی چودھراءت میں حق و انصاف سے کام نہیں لیں گے اور عدل و ایمان داری کے تقاضوں کو ملحوظ نہیں رکھیں گے۔ اس اعتبار سے چودھراءت کو قبول کرنا ہلاکت و عذاب کا سخت خطرہ مول لینا ہے لہذا عاقل و دانا کو چاہئے کہ وہ اس بارے میں ہوشیار ہے اور اس منصب کو قبول کرنے سے حتی الامکان پرہیز کرے تاکہ وہ کسی ایسے فتنہ میں مبتلا نہ ہو جائے جو اس کو دوزخ کے عذاب کا مستوجب بنا دے۔“

## احق سردار و حاکم سے خدا کی پناہ چاہو

(۴۰) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عُجْرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُعِيذُكَ بِاللَّهِ مِنْ أِمَارَةِ السُّفَهَاءِ قَالَ وَ مَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أُمَرَاءٌ سَيَكُونُونَ مِنْ بَعْدِي مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِمْ فَصَدَّقَهُمْ بِكُدْبِهِمْ وَ أَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَلْيَسُوا مِنِّي وَ لَسْتُ مِنْهُمْ وَ لَنْ يَرِدُوا عَلَيَّ الْحَوْضَ وَ مَنْ لَمْ يَدْخُلْ عَلَيْهِمْ وَ لَمْ يُصَدِّقَهُمْ بِكُدْبِهِمْ وَ لَمْ يُعِنْهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَأُولَئِكَ مِنِّي وَ أَنَا مِنْهُمْ وَأُولَئِكَ يَرِدُونَ عَلَيَّ الْحَوْضَ. (رواه الترمذی و النسائی)

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا میں تجھ کو احمقوں کی سرداری سے اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں۔ اس نے کہا اے اللہ کے رسول وہ کیا ہے فرمایا میرے بعد امراء ہوں گے جو ان کے پاس داخل ہوں ان کے جھوٹے کی تصدیق کی اور ان کے ظلم پر ان کی اعانت کی نہ وہ مجھ سے ہیں اور نہ میرا کوئی تعلق ان سے ہے اور نہ وہ میرے پاس حوض پر

داخل ہو سکیں گے اور جو شخص ان کے پاس نہ جائے ان کے جھوٹے کی تصدیق نہ کرے ان کی ظلم پر اعانت نہ کرے یہ لوگ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں اور یہ لوگ میرے پاس حوض پر آئیں گے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے)

**تشریح:** ”اور نہ وہ لوگ میرے پاس حوض پر آئیں گے“ میں ”حوض“ سے مراد یا تو ”حوض کوثر“ ہے کہ ان لوگوں کو حوض کوثر پر میرے پاس آنے کی اجازت نہیں ہوگی یا ”جنت“ مراد ہے کہ ان لوگوں کو جنت میں میرے پاس نہیں آنے دیا جائے گا۔ یہ ارشاد گرامی گویا اس بات کو سخت وعید کے طور پر واضح کرتا ہے کہ اگر کوئی شخص ایسی حکومت اور نظام مملکت کی رکنیت اختیار کرتا ہے یا اس کی امداد و حمایت کو اپنا شیبہ بناتا ہے جس کی باگ ڈور کم ظرف اور احمق لوگوں کے ہاتھ میں ہے اور جس کا سایہ میں خدا کے بندوں پر ظلم و جور کے پہاڑ توڑے جاتے ہیں۔ تو یہ اس بات کی علامت ہے کہ اس شخص میں ایمان کا فقدان اور وہ شخص مسلمان کہلانے کا مستحق نہیں ہے۔

## سربراہان حکومت کی حاشیہ نشینی دین و دنیا کی تباہی کا باعث ہے

(۳۱) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَا وَمَنِ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ وَمَنْ آتَى السُّلْطَانَ أَفْتِنًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ مَنْ لَزِمَ السُّلْطَانَ أَفْتِنًا وَمَا أَزْدَادُ عَبْدَهُ مِنَ السُّلْطَانَ دُنُورًا إِلَّا أَزْدَادَ مِنَ اللَّهِ بَعْدًا

**تشریح:** حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جو شخص جنگل میں رہتا ہے جاہل ہوتا ہے اور جو شکار کے پیچھے چلتا ہے غافل ہوتا ہے اور جو بادشاہ کے ہاں جاتا ہے فتنہ میں ڈالا جاتا ہے۔ روایت کیا اس کو احمد نسائی اور ترمذی نے۔ ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے جو شخص بادشاہ کے ہاں ملازم رہتا ہے فتنہ میں ڈالا جاتا ہے اور کوئی شخص جس قدر بادشاہ کے قریب ہوتا ہے اللہ تعالیٰ سے اسی قدر دور ہو جاتا ہے۔

**تشریح:** من سكن البادية جفا: ”جنگل اور دیہات میں سکونت اختیار کرنے والا چونکہ علم اور علماء اور صلحاء کی مجالس سے دور رہتا ہے شہری ماحول کی تہذیب سے بھی واقف نہیں ہوتا اس لئے ان میں گنوار پن ہوتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امر واقعی کا بیان کیا ہے دیہات کے رہنے والوں کی تنقیص مقصود نہیں ہے۔ ”ومن تبع الصيد“ یعنی ایک شخص شکار کے پیچھے ایسا پڑتا ہے کہ نہ کھانے کا خیال ہے نہ نماز کی فکر ہے نہ جان کی پرواہ ہے اور یہ سب کچھ کسی روزی اور حلال رزق کمانے کی نیت سے نہیں ہے بلکہ ازراہ عیش اور لہو و لعب کے طور پر ہے تو ظاہر ہے یہ خود غفلت اور گناہ ہے اس سے اس شکار کرنے کی ممانعت نہیں ہوتی ہے جس میں یہ مفاہم نہ ہوں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اگرچہ خود شکار نہیں کیا ہے مگر شکار کا گوشت کھایا ہے اور صحابہ کو اس کے مسائل بتائے ہیں اور اس کو منع نہیں کیا ہے۔ ”افتن“ یعنی جو شخص بغیر کسی سخت ضرورت کے بادشاہ کے دربار میں گیا تو وہ فتنہ میں پڑ گیا کیونکہ اگر وہاں بادشاہ کے ناجائز امور میں موافقت کرے گا تو اس کا دین تباہ ہو جائے گا اور اگر مخالفت کرے گا تو اس کی دنیا اور جان خطرہ میں پڑ جائے گی۔ ہاں اگر کسی شخص نے بادشاہ کے دربار میں کلمہ حق بلند کیا تو وہ تو بڑے اجر کا کام ہے۔

## گمنامی راحت کا باعث ہے اور شہرت، آفت کا باعث

(۳۲) وَعَنِ الْمُقَدِّمِ بْنِ مَعْدِيكَرِبَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَرَبَ عَلَيَّ مِنْكِبِي ثُمَّ قَالَ أَلْفَلَحْتَ يَا قَدِيمُ إِنَّ مَثًّا وَ لَمْ تَكُنْ أَمِيرًا وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا. (رواه ابوداؤد)

**تشریح:** حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے کندھوں پر مارا پھر فرمایا اے قدیم اگر تو مر گیا جبکہ نہ تو امیر بنانا نہ فشی نہ چودھری تو فلاح پا گیا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## لوگوں سے خلاف شرع محصول و ٹیکس وصول کرنے والا حاکم جنت سے محروم رہے گا

(۴۳) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ صَاحِبٌ مَكْسٍ يَعْنِي الَّذِي يَعْشِرُ النَّاسَ. (رواه احمد و ابوداؤد و الدارمی)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں صاحب کس داخل نہ ہوگا اس سے آپ کی مراد وہ شخص ہے جو غیر شرعی محصول لیتا ہو۔ (روایت کیا اس کو احمد، ابوداؤد اور دارمی نے)

## امام عادل کی فضیلت

(۴۴) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَقْرَبُهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامًا عَادِلًا وَإِنْ أَبْغَضَ النَّاسِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَشَدَّهُمْ عَذَابًا وَفِي رَوَايَةٍ وَأَبْعَدَهُمْ مِنْهُ مَجْلِسًا إِمَامًا جَائِرًا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک لوگوں میں سے محبوب ترین اور از روئے مجلس کے قریب ترین امام عادل ہے اور قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے نزدیک لوگوں میں سے بدترین اور سخت ترین از روئے عذاب کے ایک روایت میں ہے از روئے مجلس بعید ترین ظالم امام ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

## ظالم حاکم کے سامنے حق گوئی سب سے بہتر جہاد ہے

(۴۵) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَنْ قَالَ كَلِمَةً حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَابِرٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ أَبُو دَاؤُدَ وَ ابْنُ مَاجَةَ وَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ النَّسَائِيُّ عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ.

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہترین جہاد ظالم حاکم کے سامنے حق بات کہنا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی، ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔ اور روایت کیا اس کو احمد اور نسائی نے طارق بن شہاب سے۔

تشریح: افضل الجہاد: یہاں ”من“ کے کلمہ سے پہلے لفظ جہاد مقدر ماننا ضروری ہے۔ ”ای جہاد من قال“ یا افضل اهل الجہاد محذوف ماننا ہوگا۔ اب سوال یہ ہے کہ ظالم حاکم کے سامنے صرف زبانی جہاد میدان کارزار کے رزم و بزم سے افضل کیوں ہوا؟ اس کا ایک جواب ملا علی قاری نے مرقات میں دیا ہے جسے حضرت گنگوہی نے ”کوکب السوری“ میں نقل فرمایا ہے۔ اس کا خلاصہ یہ ہے کہ میدان جنگ کا مجاہد امید و بیم کے درمیان میں ہوتا ہے، ہو سکتا ہے وہ دشمن کے ہاتھوں میدان میں شہید ہو جائے اور ممکن ہے کہ کج نکلنے میں کامیاب ہو جائے لیکن ظالم حاکم کے سامنے حق کا کلمہ کہنا یقینی موت کو دعوت دینا ہے کیونکہ اگر صحیح معنوں میں اس نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کیا ہے تو چونکہ یہ ظالم کے ہاتھ اور قابو میں ہے لہذا ان کا بیخ لگانا مشکل ہے اور جو شخص جانتا ہے کہ اس کلام کی پاداش میں مجھے موت ملے گی اور پھر بھی اس کی جرأت کرتا ہے تو یہ بہت بڑا اقدام ہے اس لئے یہ افضل جہاد قرار دیا گیا۔

دوسرا جواب بھی شیخ منظر کے حوالہ سے ملا علی قاری نے ہی نقل کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ظالم حاکم کے ظلم کی وجہ سے ہزاروں لاکھوں انسانوں کو تباہ و برباد رہا ہے اور اس کو راہ راست پر لانے میں لاکھوں مسلمانوں کی بھلائی اور فائدہ ہے اس لئے عموم نفع کے پیش نظر یہ اس جہاد سے افضل ہے جس جہاد کا نفع ان نفع سے محدود ہے۔ بہر حال کچھ لوگ صرف زبانی جمع خراج کو افضل جہاد قرار دیتے لگتے ہیں یہ اس حدیث کے مفہوم میں کوتاہ نظری ہے اور جہاد مقدس سے طبعی نفرت کا نتیجہ ہے۔ مجاہدین ہی تو حکمرانوں سے برسر پیکار رہتے ہیں یہ کلمہ حق اور دعوت حق کی مہم نہیں تو کیا کسی سرمایہ اور تجارت کی جنگ ہے؟

## حکمران کے صالح مشیر کار اس کی فلاح کا باعث ہوتے ہیں

(۴۶) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِالْأَمِيرِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا صَدِيقًا إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ وَإِذَا أَرَادَ بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ جَعَلَ لَهُ وَزِيرًا سَوِيًّا إِنْ نَسِيَ لَمْ يَذْكُرْهُ وَإِنْ ذَكَرَ لَمْ يُعْنَهُ (ابودانود والنسائی)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی امیر کے ساتھ بھلائی کا ارادہ کرتا ہے اس کے لیے ایک سچا وزیر مقرر کرتا ہے اگر بھول جائے اس کو یاد دلاتا ہے اگر وہ یاد رکھتا ہے اس کی مدد کرتا ہے اور جب کسی کے ساتھ اس کے علاوہ کا ارادہ کرتا ہے اس کا برا وزیر مقرر کرتا ہے اگر وہ بھول جائے اس کو یاد نہیں دلاتا اگر یاد رکھتا ہے اس کی اعانت نہیں کرتا۔ (ابوداؤد ترمذی)

## رعایا کے تئیں حکمران کا شک و شبہ عام انتشار و بددلی کا باعث ہے

(۴۷) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْأَمِيرَ إِذَا ابْتَغَى الرَّيَّةَ فِي النَّاسِ أَفْسَدَهُمْ. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جس وقت امیر اپنی رعیت میں شک کی بات تلاش کرتا ہے ان کو خراب کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: الریة: اس ارشاد گرامی سے ایک بین الاقوامی قانون کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ ملک و ملت کی سالمیت اور قوموں کی فلاح و بہبود اور حاکم و محکوم کے درمیان خوشگوار تعلقات کیلئے یہ ضروری ہے کہ حاکم اور رعایا کے درمیان مکمل اعتماد کی فضا قائم ہو ہر حاکم کو چاہیے کہ وہ غور سے اس بات کو سوچ لے کہ ان کو اپنی رعایا کی بھرپور تائید کی ضرورت ہے اگر ایک تنگ نظر اور کم ظرف حکمران اپنی رعایا کے بارے میں مسلسل شک اور شبہ میں مبتلا رہتا ہے اور رعایا کی وفاداری اور ان کی نقل و حرکت پر بدگمانی کرتا ہے اور جھوٹے الزامات پر بے دھڑک ان کو تنگ کرتا رہتا ہے تو وہ درحقیقت اپنے پیروں پر خود کلہاڑی مارتا ہے اور اپنی جڑیں کھودتا ہے اب جس طرح حاکم رعایا کے کسی طبقے کو بلاوجہ بدگمانی کا نشانہ بنا کر عقوبت خانوں میں ڈال دیتا ہے تو عوام کے مخالفانہ جذبات اور شک و شبہ کے رجحانات بڑھیں گے اور یہی حکومت کی تباہی ہے۔

(۴۸) وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّكَ إِذَا ابْتَغَيْتَ عِزَّاتِ النَّاسِ أَفْسَدْتَهُمْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

ترجمہ: حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جس وقت تو لوگوں کے عیب تلاش کرے گا ان کو خراب کرے گا اور روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

## حق تلفی کرنے والے حاکم کے خلاف تلوار اٹھانے سے صبر کرنا بہتر ہے

(۴۹) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ أَنْتُمْ وَائِمَّةٌ مِنْ بَعْدِي يَسْتَأْتُونَ بِهَذَا الْقَتْلِ قُلْتُ أَمَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ أَصْعَبُ سَيْفِي عَلَى عَاتِقِي ثُمَّ أَضْرِبُ بِهِ حَتَّى الْفَاكُ قَالَ أَوْلَا أَدُلُّكَ عَلَى خَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ تَصْبِرُ حَتَّى تَلْقَانِي. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے بعد تم ایسے سرداروں کے ساتھ کیا سلوک کرو گے جو اس فی کو اختیار کر لیں گے میں نے کہا خبردار اس ذات کی قسم جس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں تلوار اپنے کندھے پر رکھ لوں گا پھر اس کو ماروں گا یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آملوں فرمایا میں تجھ کو اس سے بہتر بات بتلاتا ہوں تو صبر کر یہاں تک کہ مجھ سے آملے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: اصع سيفي: یعنی گلے میں تلوار لٹکا کر ان کے مارنے کیلئے نکل آؤں گا اور جو کوئی ملے گا اس کی گردن اڑاؤں گا۔



مسلمانوں کی آپس کی جنگوں میں شریعت کا حکم :- جب مسلمان آپس میں لڑ رہے ہوں اور یہ معلوم نہ ہوتا ہو کہ وہ کیوں لڑ رہے ہیں تو ایسے مواقع کیلئے الگ الگ احادیث وارد ہیں بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ خوب لڑو اور جماعت حقہ کو غالب کرواؤ تا کہ اہل حق کا بول بالا رہے۔ صحابہ کے ایک بڑے طبقے کا یہی نظریہ تھا دوسری قسم وہ روایات ہیں جس میں آیا ہے کہ تم گھر میں چھپ جاؤ اور اندر گھس جاؤ تلواریں توڑ دو۔ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی یہی رائے ہے اور صحابہ کا ایک طبقہ اسی طرف گیا ہے۔ تیسری قسم کی روایات وہ ہیں کہ اگر فتنہ گھروں میں آجائے تو دفاع کرو صحابہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی یہی رائے تھی۔ تو تین قسم کی روایات تین طبقوں نے اپنے اپنے مزاج کے مطابق قبول کر لیں لیکن حق کی سر بلندی کیلئے میدان میں نکل آنا جمہور صحابہ کا معمول رہا ہے۔

## الفصل الثالث... امام عادل کی فضیلت

(۵۰) عَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اتَذَرُونَ مِنَ السَّابِقُونَ إِلَى ظِلِّ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ الَّذِينَ إِذَا أُعْطُوا الْحَقَّ قَبِلُوهُ وَإِذَا سُئِلُوهُ بِذُلُوهُ وَحَكَمُوا لِلنَّاسِ كَحُكْمِهِمْ لَا نَفْسِهِمْ.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں۔ فرمایا تم جانتے ہو کہ قیامت کے دن اللہ عزوجل کے سایہ کی طرف کون سبقت کریں گے صحابہ رضی اللہ عنہم نے کہا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے فرمایا وہ لوگ جب ان کو حق دیا جائے قبول کر لیتے ہیں اور جب سوال کیا جائے اس کو خرچ کرتے ہیں اور لوگوں کے لیے حکم لگاتے ہیں جس طرح اپنی ذاتوں پر حکم لگاتے ہیں۔

تشریح: حدیث میں عادل حکمرانوں کے تین اوصاف کا ذکر کیا گیا ہے کہ وہ ان کی وجہ سے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی عنایت و کرم اور اس کے سایہ کے سب سے پہلے سحق ہوں گے عادل حکمرانوں کا پہلا وصف تو یہ بیان کیا گیا ہے کہ جب ان کے سامنے رعایا کی بھلائی و بہتری اور عدل و مساوات کے تعلق سے کوئی صحیح اور حق بات پیش کی جاتی ہے تو وہ اس کو قبول کرتے ہیں اور اس پر عمل کرتے ہیں۔ دوسرا وصف یہ ہے کہ جب رعایا ان سے اپنا حق مانگتی ہے تو وہ اس کا حق دیتے ہیں اور لوگوں کی بھلائی اور بہتری اور ان ضروریات زندگی پوری کرنے کے لیے خرچ کرنے سے دریغ نہیں کرتے اور تیسرا وصف یہ ہے کہ وہ جس چیز کو اپنے لیے پسند کرتے ہیں اسی کو رعایا کے لیے بھی پسند کرتے ہیں اگر وہ اپنی راحت اور اپنا چین چاہتے ہیں تو رعایا کے حق میں بھی وہ یہی چاہتے ہیں کہ عام لوگ راحت و چین اور امن و سکون کے ساتھ رہیں خود غرض اور عیش کوش حکمرانوں کی طرح کا شیوہ یہ نہیں ہوتا کہ خود تو عیش و عشرت اور شہوت رانیوں میں مبتلا رہیں اور رعایا کو سختی اور بد حالی میں رہنے دیں۔

## حکمرانوں کے ظلم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خوف

(۵۱) وَعَنْ جَابِرِ ابْنِ سَمْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثٌ أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي الْإِسْتِسْقَاءَ بِالْأَنْوَاءِ وَحَيْفَ السُّلْطَانِ وَتَكْذِيبَ بِالْقَدْرِ.

ترجمہ: حضرت جابر بن سمیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے میں اپنی امت پر تین باتوں سے ڈرتا ہوں ستاروں کے ساتھ مینہ مانگنا بادشاہ کا ظلم کرنا اور تقدیر کو جھٹلانا۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: انواء۔ نوء۔ کی جمع ہے جس کے لغوی معنی تو ”اٹھنا“ اور (گرنا) ہیں لیکن عام طور پر اس کا استعمال چاند کی منازل کے مفہوم میں ہوتا ہے۔ اقدم علماء فکلیات کے مطابق چاند کی اٹھائیس منزلیں ہوتی ہیں کہ وہ ہر شب ایک منزل میں رہتا ہے غالباً اسی لیے ”اٹھنے اور گرنے“ سے ”طلوع اور غروب“ مراد لے کر ”انواء“ کو چاند کی منازل کے مفہوم میں استعمال کیا جاتا ہے۔ بہر حال عرب کے مشرکین بارش کو ان منازل کی طرف منسوب کرتے تھے اور جب بارش ہوتی تو وہ یہ کہتے کہ چاند کی فلاں منزل کی وجہ سے بارش ہوئی ہے۔ چونکہ یہ ایک باطل عقیدہ ہے اس لیے دوسری احادیث میں یہ عقیدہ رکھنے سے صریح ممانعت مذکور ہے۔ توحید کی اہمیت کو واضح کرنے اور شرک کے ایہام سے دور رکھنے کے لیے اس پر لفظ ”کفر“ کا اطلاق کیا گیا ہے۔

## بلا وجہ نہ تو امین بنو اور نہ حاکم بنو

(۵۲) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ أَيَّامٍ أَعْقَلُ يَا أَبَا ذَرٍّ مَا يُقَالُ لَكَ بَعْدَ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ السَّابِعُ قَالَ أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فِي سِرِّ أَمْرِكَ وَعَلَانِيَتِهِ وَإِذَا أَسَاءَتْ فَأَحْسِنْ وَلَا تَسْأَلَنَّ أَحَدًا أَشِينَا وَإِنْ سَقَطَ سَوَطُكَ وَلَا تَقْبِضْ أَمَانَةً وَلَا تَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ.

ترجمہ: حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ امیر نے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چھ دن تک یہ فرمایا کہ اے ابو ذر تجھے جو کہا جائے گا غور سے سمجھنا جب ساتواں دن ہو فرمایا میں تجھ کو ظاہر اور باطن میں اللہ سے ڈرنے کی وصیت کرتا ہوں جس وقت تجھ سے کوئی برا کام سرزد ہو جائے پھر نیکی کر کسی سے کسی چیز کا سوال نہ کر اگرچہ تیرا کون سا بڑے کسی کی امانت نہ لے اور دو شخصوں کے درمیان فیصلہ نہ کر۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

تشریح: ”کسی کی امانت اپنے پاس نہ رکھنا“ کا مطلب یہ ہے کہ بلا ضرورت کسی کی امانت اپنے پاس رکھنا احتیاط اور دورانہی کے خلاف ہے کیونکہ نفس کا کوئی بھروسہ نہیں کہ دوسرے اور شیطان کے فریب میں مبتلا ہو جائے اور امانت میں خیانت کا ارتکاب ہو جائے یا اگر خیانت کا ارتکاب نہ بھی ہو تو یہ چیز تہمت کا محل تو ہے ہی کہ کسی وجہ سے خود امانت کا مالک یا کوئی دوسرا شخص تم پر خیانت کی تہمت لگا دے۔

## حکمران کے حق میں حکومت کے تین تدریجی مرحلے

(۵۳) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَا مِنْ رَجُلٍ يَلِي أَمْرَ عَشْرَةِ فَمَا فَوْقَ ذَلِكَ إِلَّا آتَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَغْلُوبًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَذُّهُ إِلَىٰ عُنُقِهِ فَكُهُ بَرُّهُ أَوْ أَوْبَقَهُ ائِمَّةٌ أَوْ لَهَا مَلَامَةٌ وَأَوْسَطُهَا نَدَامَةٌ وَأَخْرَهَا خِزْيٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

ترجمہ: حضرت ابو امامہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت بیان کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی ایسا آدمی نہیں جو دس یا زیادہ آدمیوں کے کام کا حاکم بنتا ہے مگر قیامت کے دن اللہ عزوجل کے پاس آئے گا اس کے گلے میں طوق پڑا ہوگا اس کا ہاتھ گردن کے ساتھ چننا ہوگا اس کی نیکی اس کو چھڑائے گی یا اس کی برائی اس کو ہلاک کر ڈالے گی۔ اس کا اول ملامت ہے اس کا درمیان ندامت اور اس کا آخر قیامت کے دن ذلت کا باعث ہے۔ (احمد)

تشریح: مغلوباً: یعنی ہر قسم کا بادشاہ اللہ تعالیٰ کے سامنے زنجیروں میں جکڑا ہوا ہاتھوں سے بندھا ہوا آئے گا پھر اگر عدل و انصاف کیا تو عدالت اس کو چھڑا دی جائے ورنہ بندھے ہاتھوں دوزخ میں ڈالا جائے گا۔ ”او لہا ملامۃ“ یعنی حکومت کا پہلا مرحلہ تو لوگوں کے الزامات سننے کا ہے ادھر سے اعتراض ادھر سے اعتراض کہ ناجائز طریقہ سے برسر اقتدار آ گیا ہے چور دروازہ سے آیا ہے دھونس دھاندلی سے آ گیا ہے رشوت دیکر آ گیا ہے نا اہل ہے جب الزامات کا مرحلہ گزر جاتا ہے تو اب حکومت کی ذمہ داریوں کا زمانہ آ جاتا ہے کیونکہ!

خدائی اہتمام خشک و تر ہے  
خداوند خدائی درد سر ہے  
مگر یہ بندگی استغفر اللہ  
یہ درد سر نہیں درد جگر ہے

حاکم بیچارہ مختیس اٹھاتا ہے لیکن رعایا کے مسائل حل نہیں کر پاتا تو دل برداشتہ ہو کر سوچنے لگ جاتا ہے کہ میں کیوں حکمران بنا۔ آخر میں اپنے ہاتھوں خود اس مصیبت میں کیوں ڈوب گیا یہ درمیانہ درجہ ندامت کا ہے جس کی طرف حدیث میں او وسطھا ندامہ سے اشارہ کیا گیا ہے۔

”وآخرھا خزی“ یعنی تیسرا مرحلہ رسوائی کا ہے دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی رسوائی ہے۔ آخرت کی رسوائی کا منظر تو اسی حدیث میں مغلوباً کے لفظ سے واضح ہو گیا ہے اور دنیا میں بھی کبھی معزول کیا جاتا ہے کبھی مارا جاتا ہے کبھی پھانسی پڑا دیا جاتا ہے کبھی گرفتار کیا جاتا ہے کبھی ملک سے بھگا دیا جاتا ہے اور سمندر پار جزیروں میں مارے مارے پھرتا ہے۔

## حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے حق میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیش گوئی

(۵۴) وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَامُعَاوِيَةَ إِنَّ وُلِيَّتْ أَمْرًا فَاتَّقِ اللَّهَ وَاعْدِلْ قَالَ فَمَا زِلْتُ أَظُنُّ أَنِّي مُبْتَلَى بِعَمَلِ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى ابْتُلَيْتُ.

ترجمہ: حضرت معاویہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے معاویہ رضی اللہ عنہ اگر تو کسی کام کا سردار بنایا جائے پس اللہ سے ڈر اور انصاف کر کہا میں ہمیشہ یہ گمان کرتا رہا کہ میں کسی کام کے ساتھ گرفتار کیا جاؤں گا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان کی وجہ سے یہاں تک کہ میں مبتلا کر دیا گیا۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔

## آنے والے زمانے کے بارے میں پیشین گوئی

(۵۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ رَأْسِ السَّبْعِينَ وَ إِمَارَةِ الصَّبْيَانِ. رَوَى الْأَحَادِيثُ السَّبْعَةَ أَسْمَدُ وَرَوَى النَّبِيَّ هَقِي حَدِيثُ مُعَاوِيَةَ فِي ذَلَالِ النَّبُوَّةِ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ستر برس کی انتہا سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ پناہ مانگو اور بچوں کی امارت سے۔ ان چھ حدیثوں کو احمد نے روایت کیا ہے۔ بیہقی نے معاویہ کی حدیث دلائل النبوة میں ذکر کی ہے۔

ترجمہ: ”ستر سال کی ابتداء“ سے مراد سن ہجری کی ساتویں دہائی ہے جس کی ابتداء 61ھ سے ہو جاتی ہے 60ھ کے آخر میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا دور حکومت ان کی وفات پر پورا ہوا اور یزید ابن معاویہ رضی اللہ عنہ کی امارت قائم ہوئی اس کے ساتھ ہی حکومت پر سے ”صحابیت“ کا بارکت سایہ اقتدار مکمل طو پر اٹھ گیا اور اس کے بعد سے امت کی تاریخ حکومت کا وہ دور شروع ہو گیا جو افتراق اور انتشار، فتنہ و فساد، ظلم و جور، حصول اقتدار کی کشمکش اور ملوکیت کی فتنہ سامانیاں اپنے دامن میں لے کر آیا۔ یزید کل تین سال آٹھ ماہ تحت حکومت پر رہا اس دوران میں اس کی حکومت کا سب سے شرمناک واقعہ ”سانحہ کربلا“ ہے۔ یزید کے بعد اس کا بیٹا معاویہ ابن یزید ابن معاویہ برائے نام تحت نشین ہوا اور آخر میں حکومت کی باگ ڈور بنو امیہ کے سفیانی خاندان سے نکل کر بنی مروان کے ہاتھ آ گئی۔ حدیث میں انہی بنی مروان کی حکومت ”بچوں کی حکومت“ سے تعبیر کیا گیا ہے۔ بنی مروان کے زمانہ حکومت میں اقتدار کی رسہ کشی، استبداد و جبر مذہبی انتشار و فتنہ، دین سے برکتی خاندانی و قبائلی عصیت، اسلامی شعائر سے لاپرواہی اور بزرگان حق کے ساتھ سختی و تشدد کا جو مظاہرہ ہوا اس نے پورے نظام حکومت و مملکت کو ”باز پچھ اطفال“ بنا کر رکھ دیا تھا۔ رسوائے تاریخ ظالم حجاج ابن یوسف بنی مروان ہی کے عہد حکومت کا سب سے بڑا معتد والی تھا جو اپنے ظلم و ستم میں چنگیز و ہلا کو سے کم بدنام نہیں ہے۔

سن ہجری کی ساتویں دہائی کی ابتداء سے یزید ابن معاویہ کی امارت کی صورت میں رونما ہونے والی ہولناکیوں اور اس کے بعد کے عرصہ میں بنی مروان کی حکومت کی ستم رانیاں وقوع پذیر ہونے سے سالہا سال پہلے نگاہ نبوت کے سامنے ایک کھلی کتاب کی مانند تھیں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرست محکم آنے والے اس زمانہ کا ادراک کر رہی تھی جس میں امت کی اجتماعی ہیبت اور اس کی ملی خصوصیات کو چند خود غرض مفاد پرست اور دنیا دار حکمران اپنے اقتدار طلبی اور عیش رانیوں پر قربان کرنے والے تھے۔ لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے فرمایا اس وقت پیش آنے والے سخت ترین حالات اور عاقبت نااندیش حکمرانوں کے عہد حکومت سے خدا کی پناہ مانگو کہ خداتم میں سے کسی کو وہ زمانہ نہ دکھائے۔

## جیسے عمل کرو گے ویسے ہی حکمران مقرر ہوں گے

(۵۶) وَعَنْ يَحْيَى بْنِ هَاشِمٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَكُونُونَ كَذَلِكَ يَوْمَ عَلِيكُمْ.

ترجمہ: حضرت یحییٰ بن ہاشم یونس بن ابی اسحاق سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے باپ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جیسے تم ہو گے اسی طرح کے تم پر سردار مقرر کیے جائیں گے۔ روایت کیا اس کو بتیہتی نے۔  
تشریح: مطلب یہ ہے کہ تمہارے طور طریقے اور تمہارے اعمال جیسے ہوں گے ویسے ہی تم پر حاکم و عامل مقرر ہوں گے اگر تمہارے اعمال اچھے ہوں گے تو تمہارے حاکم بھی اچھے ہوں گے اور اگر تم برے اعمال کرو گے تو تمہارے حاکم بھی برے ہوں گے۔

## بادشاہ روئے زمین پر خدا کا سایہ ہوتا ہے

(۵۷) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ السُّلْطَانَ ظِلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ يَا وَيُّ إِلَيْهِ كُلُّ مَظْلُومٍ مِنْ عِبَادِهِ فَإِذَا عَدَلَ كَانَ لَهُ الْآجُرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الشُّكْرُ وَإِذَا جَارَ كَانَ عَلَيْهِ الْأَضْرُوعُ عَلَى الرَّعِيَّةِ الصَّبْرُ.

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بادشاہ زمین میں اللہ کا سایہ ہے اس کے بندوں میں سے ہر مظلوم اس کی طرف ٹھکانا پکڑتا ہے جب وہ انصاف کرے اس کے لیے اجر و ثواب ہے اور رعیت کے ذمہ شکر واجب ہے اور جب ظلم کرتا ہے اس پر گناہ ہے اور رعیت پر صبر ہے۔ (روایت کیا اس کو بتیہتی نے)

تشریح: بادشاہ کے وجود کو ”خدا کا سایہ“ اس اعتبار سے فرمایا گیا ہے جس طرح کسی چیز کا سایہ سورج کی تپش و گرمی کی ایذا سے بچاتا ہے اسی طرح بادشاہ اپنی رعیت کے لوگوں کو مختلف قسم کی ایذاؤں اور سختیوں سے بچاتا ہے! نیز بسا اوقات ”لفظ سایہ“ سے کنایہ ”محافظت و حمایت“ کا مفہوم بھی مراد لیا جاتا ہے۔ اس اعتبار سے بھی اگر دیکھا جائے تو بادشاہ کے وجود کا بجا طور پر اپنی رعایا کے لیے ”محافظت و حمایت“ کا سب سے بڑا ذریعہ ہونا بالکل ظاہر ہے۔ طبی نے یہ وضاحت کی ہے کہ لفظ ”ظل اللہ“ ایک تشبیہ ہے اور عبارت یاوی الیہ کل مظلوم الخ اس تشبیہ کی وضاحت اور مراد بیان کرتی ہے یعنی لوگ جس طرح سایہ کی ٹھنڈک میں سورج کی گرمی سے راحت پاتے ہیں اسی طرح بادشاہ کے عدل کی ٹھنڈک میں ظلم و جور کی گرمی سے راحت پاتے ہیں۔ ”ظل اللہ“ میں اللہ کی طرف ظل (سایہ) کی نسبت اس (سایہ) کی عظمت و برتری کے اظہار کے لیے ہے جیسا کہ بیت اللہ میں اللہ کی طرف بیت کی نسبت اس (بیت) کی عظمت و برتری کو ظاہر کرنے کے لیے ہے اور اس سے اس طرف اشارہ مقصود ہے کہ وہ سایہ (یعنی بادشاہ) دوسرے سایوں کی طرح نہیں ہے بلکہ وہ اللہ کے تعلق سے اپنی الگ شان اور خصوصیت و برتری رکھتا ہے کیونکہ اس کو روئے زمین پر اللہ تعالیٰ کا خلیفہ (نائب) قرار دیا گیا ہے کہ اس کا فریضہ اللہ تعالیٰ کے عدل و احسان کو اس کے بندوں پر پھیلانا ہے۔

## قیامت کے دن سب سے بلند مرتبہ نرم خوار عادل حکمران ہوگا

(۵۸) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَفْضَلَ عِبَادِ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَامٌ عَادِلٌ رَافِقٌ وَإِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِمَامٌ جَائِرٌ خَوْفٌ.

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کے بندوں میں سے قیامت کے دن درجات میں بہترین امام عادل نرمی کرنے والا ہے اور قیامت کے دن لوگوں میں سے بدترین سختی کرنے والا ظالم امام ہے۔ (روایت کیا اس کو بتیہتی نے)

## کسی مسلمان کو محض ڈرانا دھمکانا بھی عذاب کا سزاوار کرتا ہے

(۵۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ نَظْرَةً يُخِيفُهُ أَخَافَهُ اللَّهُ

یَوْمَ الْقِيَامَةِ. رَوَى الْاَحَادِيثُ اَرْبَعَةَ اَلْبَيْهَقِي فِي شُعْبِ الْاِيْمَانِ وَقَالَ فِي حَدِيثٍ يَحْيَى هَذَا مُنْقَطِعٌ وَرَوَاتُهُ ضَعِيفٌ  
 ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے بھائی کی طرف اس طرح دیکھے کہ  
 اس کو ڈرائے قیامت کے دن اللہ اس کو ڈرائے گا۔ ان چاروں احادیث کو بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے اور بیہقی کی  
 حدیث کے متعلق کہا ہے کہ یہ منقطع ہے اور اس کی حدیث ضعیف ہے۔

## حکمران کے ظلم پر اس کو برا بھلا کہنے کی بجائے اپنے اعمال درست کرو

(۶۰) وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا مَالِكُ  
 الْمُلُوكِ وَمَلِكُ الْمُلُوكِ قُلُوبُ الْمُلُوكِ فِي يَدِي وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا أَطَاعُونِي حَوَّلْتُ قُلُوبَ مُلُوكِهِمْ عَلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ  
 وَالرَّأْفَةِ وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا عَصَوْنِي حَوَّلْتُ قُلُوبَهُمْ بِالسُّخْطَةِ وَالْبِقْمَةِ فَسَامُوهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ فَلَا تَشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِالذُّعَاءِ  
 عَلَى الْمُلُوكِ وَلَكِنْ اشْغَلُوا أَنْفُسَكُمْ بِالذِّكْرِ وَالتَّضَرُّعِ كَمَا أَكْفَيْكُمْ مُلُوكَكُمْ، رَوَاهُ أَبُو نُعَيْمٍ فِي الْحِلْيَةِ

ترجمہ: حضرت ابوالدرداء سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود  
 نہیں میں بادشاہوں کا مالک اور بادشاہوں کا بادشاہ ہوں۔ بادشاہوں کے دل میرے قبضہ میں ہیں جب بندے میری اطاعت کرتے ہیں  
 میں ان پر بادشاہوں کے دل رحمت اور نرمی کے ساتھ بھردیتا ہوں اور بندے جس وقت میری نافرمانی کرتے ہیں۔ میں ان کے دل خنگی اور  
 عذاب کے ساتھ پھیر دیتا ہوں وہ ان کو برا عذاب پہنچاتے ہیں۔ تم اپنے نفسوں کو بادشاہوں کے لیے بددعا کرنے میں مشغول نہ رکھو بلکہ ذکر  
 اور عاجزی زاری میں اپنے نفسوں کو مشغول کرو تا کہ میں تم کو بادشاہوں کے شر سے کفایت کروں۔ روایت کیا ہے اس کو ابو نعیم نے حلیہ میں۔

تشریح: یعنی بادشاہوں کے دل میرے ہاتھ میں ہیں اگر تم صبح رہے تو میں ان کو صبح کر دوں گا اور اگر تم صبح نہ ہوئے تو میں ان کے  
 دلوں کو سخت کر دوں گا پھر وہ تمہیں سخت سزائیں دیں گے لہذا تم میری اطاعت کرو اور ذکر و فکر میں لگے رہو میں تمہاری طرف سے ان کیلئے کافی  
 ہو جاؤں گا یعنی ان کی شرارت سے تمہیں محفوظ رکھوں گا۔

## بَابُ مَا عَلَى الْوَلَاةِ مِنَ التَّيْسِيرِ... حاکموں پر آسانی و نرمی کے واجب ہونے کا بیان

دین اسلام کا یہ مزاج ہے کہ وہ انسانوں کے معاملات اور حقوق میں طرفین کو ایک دوسرے کے قریب کر دیتا ہے اسلام دونوں طرف کے لوگوں کو  
 حقوق کی ادائیگی کا احساس دلاتا ہے اسلام اگر مامور کو نصیحت کرتا ہے تو وہ ہیں پر امراء کو بھی نصیحت کرتا ہے چنانچہ اس سے پہلے احادیث میں زیادہ تر رعایا کو  
 نصیحت تھی کہ اپنے حاکموں کی اطاعت کرو اب حاکموں کو نصیحت کی جا رہی ہے کہ تم نرمی کرو اور رعایا پر شفقت کرو اور ہر قسم کی آسانی مہیا کر لیا کرو۔

## الفصل الاول... حکمران کو اپنی رعایا کے تئیں نرم روی اختیار کرنی چاہئے

(۱) عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا بَعَثَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ قَالَ  
 بَشِّرْهُ وَلَا تَنْفِرْهُ أَوْ يَسِّرْهُ وَلَا تَعَسِّرْهُ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابوموسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت اپنے صحابہ میں سے کسی کو کسی کام کے لیے  
 بھیجتے فرماتے بشارت دو اور نہ ڈراؤ آسانی دو اور تنگی نہ کرو۔ (متفق علیہ)

(۲) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِّرُوا وَلَا تَعَسِّرُوا وَلَا تَسْكُنُوا وَلَا تَنْفِرُوا. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آسانی کرو اور مشکل نہ کرو اور تسکین دو اور نفرت نہ دلاؤ۔ (متفق علیہ)

(۳) وَعَنْ أَبِي بُرْدَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَدَّهُ أَبَا مُوسَى وَمُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ يَسِّرَا وَلَا تَعْسِرَا وَبَشِّرَا وَلَا تُنْفِرَا وَتَطَا وَغَاوَلَا تَخْتَلِفَا. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو بردہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دادا ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ اور معاذ کو یمن کی طرف بھیجا اور فرمایا آسانی کرو اور مشکل نہ کرو نفرت نہ دلاؤ اور آپس میں اتفاق رکھو۔ اور اختلاف نہ کرو۔ (متفق علیہ)

تشریح: جدہ: ابو بردہ حضرت ابو موسیٰ اشعری کے بیٹے ہیں پوتے نہیں ہیں تو وہ کیسے کہتے ہیں کہ میرے دادا کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے روانہ فرمایا ہونا یہ چاہیے تھا کہ ابو بردہ کے بجائے ابن ابی بردہ کا لفظ ہوتا تو ابو بردہ کے بیٹے کے جد اور دادا ابو موسیٰ اشعری تھے مشکوٰۃ کے تمام نسخوں میں ابو بردہ لکھا ہوا ہے ہو سکتا ہے کہ یہ کاتب کی غلطی ہو بہر حال پڑھنے والے کو ابن ابی بردہ پڑھنا چاہیے۔

## قیامت کے دن عہد شکن کی رسوائی

(۴) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْغَادِرَ يُنْصَبُ لَهُ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَيْقَالُ هَذِهِ غَدْرَةُ فَلَانَ بْنِ فَلَانَ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عہد توڑنے والے کے لئے قیامت کے دن ایک نشان کھڑا کیا جائے گا اور کہا جائے گا یہ فلاں بیٹے فلاں کی عہد شکنی ہے۔ (متفق علیہ)

(۵) وَعَنْ انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل غادر لواء يوم القيامة يعرف به. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت بیان کرتے ہیں فرمایا قیامت کے دن ہر عہد شکن کے لیے نشان ہوگا جس کے ساتھ پچا جاتا جائے گا۔ (متفق علیہ)

(۶) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ عِنْدَ اسْتِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَفِي رِوَايَةٍ لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرْفَعُ لَهُ بِقَدْرِ غَدْرِهِ أَلَا وَلَا غَادِرَ أَعْظَمَ غَدْرًا مِنْ أَمِيرٍ عَامَّةٍ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن ہر عہد شکن کے لیے اس کی سرین کے نزدیک ایک نشان ہوگا۔ ایک روایت میں ہے ہر عہد شکن کے لیے قیامت کے دن نشان ہوگا جو اس کے قدر کے مطابق بلند کیا جائے گا۔ امیر عوام سے بڑھ کر کوئی عہد شکن نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ولا غادر اعظم: اس جملہ کے دو مطلب ہیں پہلا مطلب یہ ہے کہ ایک امیر بغاوت کر کے خلیفہ المسلمین کے خلاف عوام کو بھڑکا دے اور بغاوت کر کے حکومت پر ناجائز قبضہ جمالے نہ اہل رائے سے مشورہ ہونہ خیر اور بھلائی کی فکر ہو صرف زبردستی اور تغلب سے ملک پر قابض ہو گیا ہو اس صورت میں ”من امیر عامۃ“ خود بھی قابض بادشاہ ہوگا کہ اس سے بڑا غدار کوئی نہیں حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ رعایا میں سے ایک شخص مسلمانوں کے متفقہ امام و خلیفہ کے خلاف علم بغاوت بلند کرتا ہے اور سابقہ عہد و پیمانہ اور بیعت خلیفہ کو توڑتا ہے یہ بڑا غدار ہے اس صورت میں ”من امیر عامۃ“ سے رعایا اور عوام میں سے کوئی باغی مراد لیا جائے گا علامہ نووی نے اس حدیث کو کچھ آسان انداز سے یوں سمجھا دیا ہے فرماتے ہیں کہ مشہور یہ ہے کہ اس حدیث میں ہر قسم کی خیانت اور غداری کو غلط قرار دیا گیا ہے خاص کر اس بادشاہ اور خلیفہ وقت کی غداری کو انتہائی نقصان دہ قرار دیا گیا ہے جو مسلمانوں کی امانتوں اور ذمہ داریوں کا محافظ بنایا گیا ہو اور اس نے اس حفاظت کا عہد کر کے زمام اقتدار کو سنبھالا ہو اور پھر اپنے عوام کے ساتھ غداری کرتا ہے خیانت کرتا ہے اور ان پر ترس نہیں کھاتا ہے نہ شفقت کرتا ہے یہ بہت بڑا غدار امام ہے جنہوں نے اپنی تمام ذمہ داریوں کو پس پشت ڈال دیا ہے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا ایک مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس میں رعیت کو غداری اور خیانت اور بغاوت سے روکا گیا ہو کہ تم اپنے خلیفہ کے خلاف بغاوت نہ کرو کوئی قتلہ کھڑا نہ کرو علامہ نووی فرماتے ہیں کہ پہلا مطلب صحیح ہے یہ دوسرا مطلب صرف ایک احتمال ہے۔

## الفصل الثانی... رعایا کی ضروریات پوری نہ کر نیوالے حکمران کے بارے میں وعید

(۷) عَنْ عُمَرَ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ لِمُعَاوِيَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلَاهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَاحْتَجَبَ دُونَ حَاجَتِهِمْ وَخَلَّتْهُمْ وَفَقَّرَهُمْ احْتَجَبَ اللَّهُ دُونَ حَاجَتِهِ وَخَلَّتْهُ وَفَقَّرَهُ فَجَعَلَ مُعَاوِيَةَ رَجُلًا عَلَى حَوَائِجِ النَّاسِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ، وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا حَمْدَ أَغْلَقَ اللَّهُ لَهُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ دُونَ حَاجَتِهِ وَحَاجَتِهِ وَمَسْكَنَتِهِ

ترجمہ: حضرت عمرو بن مرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اس نے معاویہ سے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے کسی امر کا والی بنا دیا ان کی ضرورت حاجت اور محتاجی کے وقت وہ پردہ میں رہا۔ اللہ تعالیٰ اس کی ضرورت حاجت اور محتاجی کے وقت پردے میں رہے گا۔ معاویہ رضی اللہ عنہ نے لوگوں کی ضروریات کے لیے ایک آدمی مقرر کر دیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ترمذی نے۔ ترمذی اور احمد کی ایک روایت میں ہے اللہ تعالیٰ اس کی حاجت محتاجی اور ضرورت کے درے آسمان کے دروازے بند کرے گا۔

تشریح: حاجت غریبوں اور بے وسائل افراد پر دروازے بند کر کے کسی کی خبر گیری اور خیر خواہی نہیں کرتا ہے مظلوم کی بات نہیں سنتا ہے کو تو ال اور سنتری صاحب کو دروازہ پر بٹھا کر کسی کو اندر جانے نہیں دیتا ہے ضرورت مندوں سے چھپا رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس والی اور حاکم کی حاجت و ضرورت اور عرضداشت سے پردہ و حجاب فرمائے گا "خلۃ" اس حاجت کو کہتے ہیں جس سے خلل پڑتا ہو "و حاجتہ عام حاجت مراد لیا جاسکتا ہے" و مسکنتہ "فقرو فاقہ کو کہتے ہیں ملا علی قاری فرماتے ہیں کہ ان تمام کلمات کا معنی ایک ہی ہے صرف تاکید کے طور پر خلۃ اور فقر اور حاجت اور مسکنت کا الگ الگ ذکر کیا گیا ہے۔

## الفصل الثالث... کس حاکم پر رحمت خداوندی کے دروازے بند ہونگے

(۸) عَنْ أَبِي الشَّامِخِ الْأَزْدِيِّ عَنِ ابْنِ عَمِّ لَهٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَتَى مُعَاوِيَةَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وُلِيَ مِنْ أَمْرِ النَّاسِ شَيْئًا ثُمَّ أَغْلَقَ بَابَهُ دُونَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ الْمَظْلُومِ أَوْ ذِي الْحَاجَةِ أَغْلَقَ اللَّهُ دُونَهُ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ عِنْدَ حَاجَتِهِ وَفَقَّرَهُ أَفْقَرَمَا يَكُونُ إِلَيْهِ.

ترجمہ: حضرت ابو شامخ ازدی اپنے چچا کے بیٹے سے روایت کرتے ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی تھا کہ وہ معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اس پر داخل ہوا اور کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے جو شخص لوگوں کے امور میں سے کسی امر کا والی بنے پھر مسلمانوں پر اپنا دروازہ بند کر لے یا کسی مظلوم یا صاحب حاجت کے لیے دروازہ بند کر لے اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے دروازے اس کی ضرورت اور حاجت کے لیے کر لے گا جبکہ وہ اس کا بہت محتاج ہوگا۔ (روایت کیا اس کو بیہقی نے)

تشریح: یعنی اگر وہ کسی وقت اپنی دنیا یا آخرت کے بارے میں کوئی حاجت اللہ تعالیٰ کے سامنے رکھے گا اور اس کا اظہار کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی حاجت و ضرورت کو پورا نہیں فرمائے گا جبکہ یہ بندہ اس وقت سب سے زیادہ اس ضرورت کی طرف محتاج ہوگا یا اگر وہ دنیا میں کسی مخلوق سے اپنی کسی احتیاج کا اظہار کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی اس حاجت و ضرورت کو بھی پورا نہیں ہونے دے گا۔

## اپنے حکام کو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی ہدایات

(۹) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا بَعَثَ عُمَّالَهُ سَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا تَرْكَبُوا بَرْدُونَ وَلَا تَأْكُلُوا نَقِيًّا وَلَا تَلْبَسُوا رِقِيًّا وَلَا تَغْلِقُوا أَبْوَابَكُمْ دُونَ حَوَائِجِ النَّاسِ فَإِنَّ فَعَلْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَقَدْ حَلَّتْ بِكُمْ الْعُقُوبَةُ ثُمَّ يُشِيرُهُمْ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

ترجمہ: حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا جب وہ کسی کو عامل بنا کر بھیجتے اس پر شرط لگاتے کہ ترکی گھوڑوں پر سوار نہ ہوں۔ میدہ کی روٹی نہ کھائیں، باریک کپڑے نہ پہنیں اور لوگوں کے حواج پر دروازے بند نہ کریں اگر تم نے ان باتوں میں سے کسی ایک کا ارتکاب کیا تم کو سزا ملے گی پھر ان کو الوداع کہنے کے لیے ساتھ جاتے۔ روایت کیا ان دونوں کو نبی شعیب الایمان میں۔

تشریح: ترکی گھوڑے پر سوار نہ ہونے کی ممانعت کی علت چونکہ تکبر اور تراہٹ ہے اس لیے عربی گھوڑے پر سوار ہونے کی ممانعت بطریق اولیٰ ہوگی۔ طبی کہتے ہیں کہ ترکی گھوڑے پر سوار ہونے سے منع کرنا دراصل تکبر و تراہٹ سے منع کرنا ہے میدہ کھانے اور باریک کپڑے پہننے سے منع کرنا اسراف اور عیش و عشرت کی زندگی اختیار کرنے سے منع کرنا ہے اور حاجتوں پر اپنے دروازے بند رکھنے سے منع کرنا مسلمانوں کی حاجت روائی نہ کرنے سے منع کرنا ہے۔

## بَابُ الْعَمَلِ فِي الْقِضَاءِ وَالْخَوْفِ مِنْهُ

### منصب قضاء کی انجام دہی اور اس سے ڈرنے کا بیان

اسلامی نظام حکومت کا اصل محور امام و امیر یعنی سربراہ مملکت اور قاضی ہوتے ہیں چنانچہ گزشتہ دونوں ابواب میں امام و امیر کے متعلقات کو بیان کیا گیا ہے۔ اب اس باب میں منصب قضا کا بیان ہوگا اور اس سلسلے میں بطور خاص دونوں کا ذکر کیا جائے گا ایک تو یہ کہ قاضی اپنے فرائض منصبی کی انجام دہی میں صرف اسلامی قانون کے مآخذ یعنی کتاب و سنت اور اجتہاد کو رہنما بنائے اور اس کا کوئی فیصلہ ان چیزوں کے خلاف نہیں ہونا چاہئے۔ دوسری بات یہ کہ منصب قضا اپنی اہمیت و عظمت اور اپنی پھر پور ذمہ داریوں کے اعتبار سے اتنا اونچا ہے کہ نہ صرف یہ کہ ہر شخص کو اس تک پہنچنے کی کوشش نہ کرنی چاہئے بلکہ جہاں تک ہو سکے اس منصب کو قبول کرنے سے ڈرنا اور اجتناب کرنا چاہئے۔

### الفصل الأول..... غصہ کی حالت میں کسی قضیہ کا فیصلہ نہ کیا جائے

(۱) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَقْضِيَنَّ حَكَمَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانِ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غضبانہ حالت میں کوئی شخص دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ نہ کرے۔ (متفق علیہ)

تشریح: غصہ کی حالت میں چونکہ غور و فکر کی قوت مغلوب ہو جاتی ہے اور ایسی صورت میں مبنی بر انصاف کے فیصلے کا صادر ہونا محل نظر ہو جاتا ہے اس لیے حکم دیا گیا ہے کہ کوئی حاکم و قاضی غیض و غضب کی حالت میں کسی قضیہ کا فیصلہ نہ کرے تاکہ اس کا غیض و غضب اس کے غور و فکر اور اجتہاد میں رکاوٹ نہ بنے اور وہ منصفانہ فیصلہ دے سکے اسی طرح سخت گرمی و سخت سردی، بھوک پیاس اور بیماری کی حالت میں بھی کوئی حکم و فیصلہ نہ دے کیونکہ ان اوقات میں بھی حواس پوری طرح قابو میں نہیں ہوتے اور دماغ حاضر نہیں رہتا۔ لہذا اگر کوئی حاکم و قاضی ان احوال میں حکم و فیصلہ دے گا تو وہ کراہت کے ساتھ جاری و نافذ ہوگا۔

### قاضی کو اجتہاد کا اختیار

(۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَوَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدْ وَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ وَأَخْطَأَ فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی حاکم فیصلہ کرے پس اجتہاد کرے اور صواب کرے اس کے لیے دو اجر ہیں اور جب فیصلہ کیا پس اجتہاد کیا اور غلطی کی اس کے لیے ایک ثواب ہے۔ (متفق علیہ)



تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر حاکم وقاضی کسی سے قضیہ معاملہ کا حکم و فیصلہ دینا چاہے جس کے بارے میں کتاب وسنت اور اسلامی فقہ میں کوئی صریح اور واضح ہدایت نہیں ہے اور پھر وہ اجتہاد کرے یعنی کتاب وسنت کے احکام وتعلیقات وفقہ اسلامی کے مسائل اور اسلامی عدالتوں کے نظام میں پوری طرح غور و فکر کرنے کے بعد وہ کسی ایسے نتیجہ پر پہنچ جائے جس کے بارے میں اس کے ضمیر کی رہنمائی نہ ہو کہ یہ مبنی برحق اور پھر وہی نتیجہ اس کا حکم و فیصلہ بن جائے تو وہ حکم و فیصلہ ظاہری قانونی کے اعتبار سے تو بالکل صحیح تسلیم کیا جائے گا البتہ عقلمندی کے لحاظ سے اس کی دو صورتیں ہوں گی ایک تو یہ کہ اگر حقیقت میں بھی وہ فیصلہ کتاب وسنت کی منشاء کے موافق رہا تو اس کو دو اجر ملیں گے اور اگر اس کا فیصلہ کتاب وسنت کے موافق نہیں ہوا ہے تو اس کو ایک ہی اجر ملے گا۔ بالکل یہی حکم مجتہد کا ہے کہ اگر وہ استنباط مسائل کے وقت اپنے اجتہاد کے نتیجے میں کتاب وسنت کی منشاء تک پہنچ گیا تو اس کو دو اجر ملیں گے اور اگر کتاب وسنت کی منشاء تک پہنچنے میں خطا کر گیا تو اس کو ایک ثواب ملے گا لہذا یہ حدیث جہاں اس بات کی دلیل ہے کہ قاضی اسلام کو ایسی چیزیات میں اجتہاد کا اختیار حاصل ہے جو اسلامی قانون کے ماخذ میں صراحت کے ساتھ مذکور نہیں ہیں اور جن کا کوئی حکم واضح نہیں ہے وہیں اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ مجتہد اپنے اجتہاد میں کبھی تو صحیح حکم تک پہنچ جاتا ہے اور کبھی خطا کر جاتا ہے یعنی صحیح حکم تک نہیں پہنچ پاتا لیکن اجر و ثواب اس کو ہر صورت ملتا ہے۔

ملا علی قاری نے لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی چیز کا حکم و مسئلہ نصوص یعنی کتاب اللہ احادیث رسول اللہ اور اجماع امت میں مذکور نہ ہونے کی وجہ سے قیاس پر عمل کرنے کے علاوہ اور کوئی چارہ نہ ہو تو اس صورت میں قیاس پر عمل کرنا تحریر قبلہ کی مانند ہوگا (جس طرح اگر کسی شخص کو کسی وجہ سے قبلہ کی سمت کا پتہ نہ چلے اور وہ نماز کے وقت غور و فکر اور تحریر کر کے اپنے گمان غالب کے مطابق قبلہ کی کوئی سمت مقرر کر لے اور اس طرف منہ کر کے نماز پڑھے تو اس کی نماز صحیح ہوگی اگرچہ حقیقت میں قبلہ اس سمت نہ ہو اس طرح) قیاس پر عمل کرنے والا مصیب یعنی درست عمل کرنے والا ہوگا اگرچہ اس قیاس میں اس سے خطا (غلطی) ہوگئی ہو۔

## الفصل الثانی.... منصب قضاء ایک ابتلاء ہے

(۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جُعِلَ قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سَكِينٍ (احمد)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں کے درمیان جس کو قاضی مقرر کیا گیا۔ پس وہ بغیر چھری کے ذبح کیا گیا۔ (احمد)

تشریح: ”ذبح“ سے اس کے متعارف معنی (یعنی ہلاکت بدن) مراد نہیں ہے بلکہ غیر متعارف معنی ”ذبحی وروحانی ہلاکت“ مراد ہے۔ چنانچہ جس شخص کو قاضی مقرر کیا جاتا ہے وہ نہ صرف یہ کہ ہمہ وقت کی الجھن و پریشانی اور روحانی (اذیت) یا یوں کہئے۔ کہ درد بے دوا اور مفت کی بیماری میں مبتلا رہتا ہے بلکہ اس کو اپنی عاقبت کی خرابی کا خوف بھی رہتا ہے اور ظاہر ہے کہ چھری سے ذبح ہو جانا صرف لمحہ بھر کے لیے اذیت برداشت کرنا ہے جب کہ یہ اذیت عمر بھر کی ہے بلکہ اس کی حسرت و پشیمانی قیامت تک باقی رہنے والی ہے۔

## قاضی بننے کی خواہش نہ کرو

(۴) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ابْتُغِيَ الْقَضَاءُ وَسَأَلَ وَ تَجَلَّ إِلَى نَفْسِهِ وَ مَنْ أُكْرِهَ

عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَلَكًا يُسَدِّدُهُ. (رواه الترمذی ابوداؤد و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص قضا کا منصب طلب کرے اور سوال کرے اپنے نفس کی طرف سونپا جاتا ہے اور جس شخص پر زبردستی کی گئی اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ اتارتا ہے جو اس کو راست رکھتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد و ابن ماجہ نے۔

## جنتی اور دوزخی قاضی!

(۵) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ وَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ وَاثْنَانِ فِي النَّارِ فَأَمَّا الَّذِي فِي الْجَنَّةِ فَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَى بِهِ وَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَجَارَ فِي الْحُكْمِ فَهُوَ فِي النَّارِ وَرَجُلٌ قَضَى لِلنَّاسِ عَلَى جَهْلٍ فَهُوَ فِي النَّارِ. (رواه ابودانود و ابن ماجه)

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قاضی تین طرح پر ہوتے ہیں ایک جنت میں ہے اور دوزخ میں وہ قاضی جو جنت میں ہے وہ ہے جس نے حق پہچانا اس کے ساتھ حکم کیا اور وہ شخص جس نے حق پہچانا اور فیصلہ میں ظلم کیا وہ دوزخ میں ہے اور وہ شخص جس نے جہالت پر لوگوں میں فیصلہ کیا وہ دوزخ میں ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔

(۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ قَضَاءَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يَنَالَهُ ثُمَّ غَلَبَ عَدْلَهُ جَوْرَهُ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ غَلَبَ جَوْرَهُ عَدْلَهُ فَلَهُ النَّارُ. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسلمانوں کی قضا طلب کرتا ہے یہاں تک کہ اس کو پالیتا ہے پھر اس کا عدل اس کے ظلم پر غالب آجاتا ہے اس کے لیے جنت ہے اور جس کا ظلم اس کے عدل پر غالب آجاتا ہے اس کے لیے دوزخ ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## قیاس واجتہاد برحق ہے

(۷) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ كَيْفَ تَقْضِي إِذَا عَرَضَ لَكَ قَضَاءٌ؟ قَالَ أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ اجْتَهِدْ رَأْيَ وَلَا أَلُوْ قَالَ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَدْرِهِ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا يَرْضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ. (رواه الترمذی و ابودانود و الدارمی)

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جس وقت یمن بھیجا فرمایا تم کس طرح فیصلہ کرو گے جب کوئی قضیہ تمہارے سامنے آ گیا میں نے کہا میں اللہ کی کتاب کے مطابق فیصلہ کروں گا فرمایا اگر تو اللہ کی کتاب میں نہ پائے میں نے کہا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ فرمایا اگر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت میں نہ پائے کہا میں اجتہاد کروں گا اور اس میں کوئی کوتاہی نہ کروں گا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ مبارک اس کے سینہ پر مارا اور فرمایا سب تعریف اللہ کے لیے ہے جس نے اللہ کے رسول کے اپنی عقل سے اجتہاد کروں گا۔ کا مطلب یہ ہے کہ میں اس قضیہ کا حکم ان مسائل پر قیاس کے ذریعہ حاصل کروں گا جو نصوص

تشریح: ”میں اپنی عقل سے اجتہاد کروں گا“ کا مطلب یہ ہے کہ میں اس قضیہ کے مشابہ جو مسائل مذکور ہیں اس کے مطابق اس قضیہ کا حکم و فیصلہ کروں گا۔ یعنی کتاب و سنت میں مذکور ہیں بایں طور کہ کتاب و سنت میں اس قضیہ کے مشابہ جو مسائل مذکور ہیں اس کے مطابق اس قضیہ کا حکم و فیصلہ کروں گا۔ مظهر نے بھی اس کا مطلب یہ بیان کیا ہے۔ کہ پہلے میں غور و فکر کروں گا کہ میرے سامنے جو قضیہ پیش ہوا ہے کہ جس کا کوئی حکم کتاب و سنت میں مذکور نہیں ہے وہ کونسے ایسے مسئلہ سے مشابہ ہے جو کتاب و سنت میں مذکور ہے جب میں ان دونوں کے درمیان مشابہت پاؤں گا تو اس کا وہی حکم و فیصلہ کروں گا جو کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ میں مذکور مسئلہ کا ہے چنانچہ ائمہ مجتہدین کے یہاں اس قیاس پر بہت سے مسائل کا استنباط کیا گیا ہے یہ الگ بات ہے کہ ان ائمہ مجتہدین نے قیاس کی علت و بنیاد میں اختلاف کیا ہے مثلاً گیہوں کے ریوا (سود) کے حرام ہونے کے بارے میں نفس (یعنی صریح حکم)

ہے جب کہ تربوز کے بارے میں ایسی نص نہیں ہے۔ لہذا حضرت امام شافعیؒ نے تربوز کو گہوں پر قیاس کرتے ہوئے اس کے ربو کو بھی حرام قرار دیا ہے کیونکہ ان کے نزدیک گہوں کے ربو کے حرام ہونے کی علت اس کا ”کھائی جانے والی چیز“ ہونا ہے اور چونکہ تربوز بھی ”کھائی جانے والی چیز“ ہے اس لیے گہوں کے حکم پر قیاس کرتے ہوئے اس کا ربو بھی حرام ہوگا۔ جب کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک گہوں کے ربو کے حرام ہونے کی علت چونکہ اس کا کھیل (یا موزون) ہونا ہے اس لیے انہوں نے گہوں پر چونے کو قیاس کیا اور یہ مسئلہ اخذ کیا کہ چونے کا ربو بھی حرام ہے۔ بہر حال یہ حدیث قیاس واجتہاد کے مشروع ہونے کی بہت مضبوط دلیل ہے اور اصحاب طواہر (غیر مقلدین) کے مسلک کے خلاف ہے جو قیاس واجتہاد کے منکر ہیں۔

## مدعا علیہ کا بیان سے بغیر مدعی کے حق میں فیصلہ نہ کیا جائے

(۸) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ قَاضِيًا فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تُرْسِلُنِي وَأَنَا حَدِيثُ السِّنِّ وَلَا عَلِمَ لِي بِالْقَضَاءِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ سَيَهْدِي قَلْبَكَ وَيُبَيِّنُ لِسَانَكَ إِذَا تَقَضَيْتَ إِلَيْكَ رَجُلَانِ فَلَا تَقْضِ لِلأَوَّلِ حَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ الآخرِ فَإِنَّهُ أحرَى أَنْ يَتَبَيَّنَ لَكَ الْقَضَاءُ قَالَ فَمَا شَكَّكَ فِي قَضَاءِ بَعْدُ وَسند ذكر حديث ام سلمة

انما اقصى بينكم برأى في باب الاقضية والشهادات ان شاء الله تعالى (رواه الترمذی و ابو داؤد و ابن ماجه)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو یمن کی طرف قاضی بنا کر بھیجا میں نے کہا اے اللہ کے رسول آپ مجھ کو قاضی بنا کر بھیج رہے ہیں میں نوجوان ہوں مجھ کو قضاء کی کیفیت کا کچھ علم نہیں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ تیرے دل کو ہدایت کرے گا اور تیری زبان کو ثابت رکھے گا جب دو آدمی تیرے پاس کوئی فیصلہ لائیں پہلے کے واسطے فیصلہ نہ کر یہاں تک کہ دوسرے کی بات نہ سن لے یہ زیادہ لائق ہے کہ فیصلہ تیرے لیے ظاہر ہو۔ علی رضی اللہ عنہ نے کہا اس کے بعد مجھے کبھی کسی فیصلہ کے متعلق شک نہیں رہا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد و ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

## الفصل الثالث.... قیامت کے دن ظالم حاکم کا انجام

(۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ حَاكِمٍ يَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَلَكَ

أَخَذَ بِقَفَاهُ ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ إِلَى السَّمَاءِ فَإِنَّ قَالَ أَلْقِهِ أَقْبَاهُ فِي مَهْوَاةٍ أَوْ بَعَيْنٍ خَرِيْفًا (رواه احمد و ابن ماجه و البيهقي في شعب الايمان)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی ایسا حاکم نہیں جو لوگوں کے درمیان فیصلہ کرتا ہے مگر قیامت کے دن آئے گا ایک فرشتہ اس کی گدی پکڑے ہوگا پھر فرشتہ اپنا سر آسمان کی طرف اٹھائے گا اگر اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ اس کو ڈال دے۔ اس کو ایسے گڑھے میں ڈالے گا جس کی گہرائی چالیس برس کی ہوگی۔ روایت کیا اس کو احمد ابن ماجہ نے اور بیہقی نے شعب الايمان میں۔

تشریح: پھر وہ فرشتہ اپنا سر آسمان کی طرف اٹھائے گا“ سے مراد فرشتہ کی اس حالت کو بیان کرنا ہے جس میں وہ حکم خداوندی کا منتظر ہوگا یعنی جس طرح بادشاہ کے ہاں یہ درباری آداب میں سے ہے کہ جب وہاں کوئی مزم پیش کیا جاتا ہے کھڑا ہو جاتا ہے اور یہ انتظار کرتا ہے کہ بادشاہ حاکم کی طرف سے کیا حکم و فیصلہ صادر ہوتا ہے اسی طرح وہ فرشتہ بھی اس حاکم کو بارگاہ رب العزت میں پیش کر کے اس انتظار میں کھڑا رہے گا کہ اس کے بارے میں کیا حکم ہوتا ہے۔ ”چالیس برس کے بقدر سے مراد اس گڑھے کی گہرائی کو زیادہ سے زیادہ کر کے بیان کرنا ہے نہ کہ اس سے اس مدت کی تعیین و تحدید مراد ہے اس حدیث میں جس حاکم کا انجام بیان کیا گیا ظالم حاکم ہے عدل و انصاف پروردگار کے بارے میں یہ حکم دیا جائے گا کہ اس کو بہشت میں پہنچایا جائے۔

## قیامت کے دن قاضی کی حسرتناک آرزو؟

(۱۰) وَعَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِيَأْتِيَنَّ عَلَى الْقَاضِيِ الْعَدْلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

يَمْنَى أَنَّهُ لَمْ يَقْضِ بَيْنَ اثْنَيْنِ فِي تَمْرَةٍ قَطُّ. (رواه احمد)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں فرمایا عادل قاضی قیامت کے دن آئے گا اور آرزو کرے گا کہ کاش وہ دو شخصوں کے درمیان ایک کھجور کا فیصلہ بھی نہ کرتا۔ (روایت کیا اس کو احمد نے)

## عادل و منصف کو حق تعالیٰ کی توفیق و تائید حاصل رہتی ہے

(۱۱) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ أَبِي أُوْفَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْقَاضِي مَالِمَ يَجْرُ فَإِذَا جَارَ تَخَلَّى عَنْهُ وَلَزِمَهُ الشَّيْطَانُ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةٍ فَإِذَا جَارَ وَكَلَهُ إِلَى نَفْسِهِ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ قاضی کے ساتھ ہے جب تک وہ ظلم نہ کرے۔ جب وہ ظلم کرنے لگ جاتا ہے الگ ہو جاتا ہے اور شیطان لازم ہو جاتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے ایک روایت میں ہے جب ظلم کرتا ہے اس کو اس کے نفس کی طرف سوچ دیتا ہے۔

(۱۲) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَسَيْبِ أَنَّ مُسْلِمًا وَيَهُودِيًّا اخْتَصَمَا إِلَى عُمَرَ فَرَأَى الْحَقَّ لِلْيَهُودِيِّ فَقَضَى لَهُ عُمَرُ بِهِ فَقَالَ لَهُ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ لَقَدْ فَضَيْتَ بِالْحَقِّ فُضْرَبَهُ عُمَرُ بِالْدَّرَّةِ وَقَالَ وَمَا يُدْرِيكَ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَاللَّهِ إِنَّ نَجْدُ فِي التُّورَةِ أَنَّهُ لَيْسَ قَاضٍ يَقْضِي بِالْحَقِّ إِلَّا كَانَ عَنْ يَمِينِهِ مَلَكٌ وَعَنْ شِمَالِهِ مَلَكٌ يُسَدِّدَانِهِ وَيُوقَفَانِهِ لِلْحَقِّ مَا دَامَ مَعَ الْحَقِّ فَإِذَا تَرَكَ الْحَقَّ عَرَجَا وَتَرَكَاهُ. (رواه مالك)

ترجمہ: حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک مسلمان اور ایک یہودی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس اپنا جھگڑا لائے انہوں نے حق یہودی کی طرف دیکھا اور اس کے حق میں فیصلہ دے دیا۔ یہودی کہنے لگا اللہ کی قسم تو نے حق کے ساتھ فیصلہ کیا ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو کوڑا مارا اور فرمایا تجھے کیسے علم ہوا۔ یہودی کہنے لگا اللہ کی قسم ہم تورات میں پاتے ہیں کوئی قاضی حق کا فیصلہ نہیں کرتا مگر اس کی دائیں اور بائیں جانب فرشتے ہوتے ہیں جو اس کو مضبوط کرتے ہیں اور حق کی توفیق دیتے ہیں جب تک وہ حق کے ساتھ رہے جب وہ حق چھوڑ دیتا ہے وہ دونوں فرشتے اوپر چڑھ جاتے ہیں اور اس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ روایت کیا اس کو مالک نے۔

تشریح: ایک غلجان تو یہ واقع ہو سکتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس یہودی کو اپنے درے سے کیوں مارا در آنحالیکہ اس نے ان کے فیصلہ کے منصفانہ اور برحق ہونے کا اقرار و اعتراف کیا تھا؟ اور ایک اشکال یہ پیدا ہو سکتا ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ کے سوال ”تجھ کو یہ کیسے معلوم ہوا الخ“ اور یہودی کے جواب ”ہم نے توراہ میں پایا ہے الخ“ میں مطابقت کیا ہوئی۔ پہلے غلجان کا جواب تو یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہودی کو کسی سزا یا غصہ کے طور پر نہیں مارا تھا بلکہ نرمی اور خوش طبعی کے طور پر مارا تھا اور دوسرے اشکال کا جواب یہ ہے کہ اس بات کو یہودی سے زیادہ اور کون جان سکتا تھا کہ اس تنازعہ میں حق پر کون ہے، لہذا جب اس یہودی نے دیکھا کہ اگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ حق سے انحراف کرتے تو فریق مخالف یعنی مسلمان کے حق میں فیصلہ کرتے، اس صورت میں ان کا فیصلہ یعنی برانصاف ہوتا اور نہ ان کا حق پر قائم رہنا ظاہر ہوتا ہے۔ لہذا جب انہوں نے مسلمان کے خلاف یہودی کے حق میں فیصلہ دیا تو معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حق پر قائم ہیں اور انہوں نے انصاف سے انحراف نہیں کیا ہے۔

## منصب قضا قبول کرنے سے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا انکار

(۱۳) وَعَنِ ابْنِ مَوْهَبٍ أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ قَالَ لِابْنِ عُمَرَ أَقْضِ بَيْنَ النَّاسِ قَالَ أَوْتَعَفَيْنِي يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَ مَا تَكْرَهُ مِنْ ذَلِكَ وَ قَدْ كَانَ أَبُوكَ يَقْضِي قَالَ لِأَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ

قَاضِيًا فَقَضَى بِالْعَدْلِ فَبِالْحَرِيِّ أَنْ يَنْقَلِبَ مِنْهُ كَفَافًا فَمَارَ جَعَهُ بَعْدَ ذَلِكَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَ فِي رِوَايَةِ رَزِينٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عَمَرَ قَالَ لِعُمَّانَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَا أَقْضِي بَيْنَ رَجُلَيْنِ قَالَ فَإِنَّ أَبَاكَ كَانَ يَقْضِي فَقَالَ إِنَّ أَبِي لَوْ أَشْكَلَ عَلَيْهِ شَيْءٌ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ أَشْكَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْءٌ سَأَلَ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنِّي لَا أَجِدُ مَنْ أَسْأَلُهُ وَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَادَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَادَ بِعَظِيمٍ وَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ عَادَ بِاللَّهِ فَأَعِيدُوهُ وَ إِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تُجْعَلِيَهُ قَاضِيًا فَأَغْفَاهُ وَ قَالَ لَا تُخْبِرْ أَحَدًا

ترجمہ: حضرت ابن مہرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عثمان بن عفان نے ابن عمر سے کہا تو لوگوں کے درمیان قاضی بن جا اس نے کہا اے امیر المؤمنین مجھ کو معاف رکھیں عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا تو اس کو کیوں مکروہ سمجھتا ہے جبکہ تیرا باپ فیصلہ کیا کرتا تھا اس نے کہا اس لیے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے جو شخص قاضی ہو پس انصاف کے ساتھ فیصلہ کرے لائق ہے کہ پھرے برابر اس کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان سے کوئی گفتگو نہ کی۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔ رزین کی ایک روایت میں نافع سے ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے عثمان رضی اللہ عنہ سے کہا میں دو آدمیوں کے درمیان بھی فیصلہ کرنا پسند نہیں کرتا اس نے کہا تیرا باپ تو فیصلے کیا کرتا تھا اس نے کہا میرے باپ پر اگر کوئی مشکل ہوتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیتے تھے اور اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی مسئلہ میں اشکال ہوتا جبرئیل سے پوچھ لیتے اور میں نہیں پاتا جس سے پوچھ لوں اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے فرماتے تھے جو اللہ کے ساتھ پناہ مانگے اس نے بڑی ذات کے ساتھ پناہ مانگی اور میں نے سنا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ جو شخص اللہ کے ساتھ پناہ مانگے اس کو پناہ دو اور میں اللہ سے پناہ مانگتا ہوں کہ مجھ کو قاضی مقرر کریں۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان کو معاف کر دیا اور فرمایا اس بات کی کسی اور کو خبر نہ دینا۔

## بَابُ رِزْقِ الْوَلَاةِ وَ هَدَايَاهُمْ... حَكَمٌ كَوْتَخْوَاهُ أَوْ هَدَايَا وَ تَحَاكُفٍ دِينِ كَابِيَانِ

اس باب میں یہ بیان ہوگا کہ حکام و عمال کے لیے بیت المال سے بطور تنخواہ و اجرت کچھ مقرر کیا جائے یا نہیں اور یہ کہ اگر کوئی شخص حاکم کے لیے بطور ہدیہ و تحفہ کوئی چیز لائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

### الفصل الأول... بارگاہ رسالت سے مال کی تقسیم

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَا أَمْنَعُكُمْ أَنَا قَابِسَةٌ أَضَعُ حَيْثُ أُمِرْتُ (بخاری)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ میں تم کو دیتا ہوں اور نہ تم سے منع کرتا ہوں میں تقسیم کرنے والا ہوں جہاں مجھے حکم ملتا ہے تقسیم کر دیتا ہوں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

نشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے درمیان مال تقسیم کرتے ہوئے مذکورہ بالا جملے ارشاد فرمائے تاکہ وہ تقسیم و کمی بیشی کی وجہ سے اپنے دل میں کوئی خیال نہ لائیں چنانچہ ”ما اعطیکم الخ“ کا مطلب یہ ہے کہ نہ عطا کرنا میرے بس میں ہے اور نہ تمہیں محروم رکھنا میرے اختیار میں ہے کہ اگر میں کسی کو کچھ دیتا ہوں تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ میں نے اپنی خواہش اور اپنی مرضی سے اس کو دیا ہے یا اگر کسی کو نہیں دیتا ہوں تو اس کا مطلب یہ نہیں کہ میرا دل اس کو بظرف متوجہ نہیں ہوا۔ اس لیے میں نے اس کو نہیں دیا بلکہ میں صرف بانٹنے والا ہوں اس لیے جو کچھ بھی دیتا ہوں یا نہیں دیتا ہوں یہ سب اللہ تعالیٰ کے حکم کی بنا پر ہے جہاں اور جس کو دینے کا مجھے حکم دیا گیا ہے وہاں اور اس کو دیتا ہوں اور جہاں اور جس کو نہ دینے کی ہدایت کی گئی ہے میں وہاں اور اس کو نہیں دیتا۔

## قومی خزانے اور بیت المال میں ناحق تصرف کرنے والوں کے بارے میں وعید

(۲) وَعَنْ حَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رِجَالًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ

اللَّهُ بِغَيْرِ حَقِّ فَلَهُمُ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت خولہ انصاریہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کتنے لوگ ہیں جو اللہ کے مال میں بغیر حق کے تصرف کرتے ہیں قیامت کے دن ان کے لیے آگ ہے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

## امام وقت بیت المال سے اپنی تنخواہ لینے کا حقدار ہے

(۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا اسْتُخْلِفَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ لَقَدْ عَلِمَ قَوْمِي أَنَّ حِرْفَتِي لَمْ تَكُنْ تَعْبِزُ عَنْ مَوْنَةِ أَهْلِي وَشِعْلَتِ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَسَيَا كُلُّ أُلِ أَبِي بَكْرٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ وَيَخْتَرِفُ لِلْمُسْلِمِينَ فِيهِ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ مقرر کیے گئے فرمایا میری قوم اس بات کو جانتی ہے کہ میرا کسب میرے اہل کے اخراجات سے عاجز نہیں تھا میں مسلمانوں کے کام میں مشغول کر دیا گیا ہوں ابو بکر رضی اللہ عنہ کے عیال اس بیت المال سے کھائیں گے اور مسلمانوں کا اس میں کام کرے گا۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ بازار میں کپڑے کی تجارت کرتے تھے اور اس کے ذریعہ اپنے اہل و عیال کے مصارف پورے کرتے تھے لیکن جب مسلمان نے ان کو منصب خلافت پر فائز کیا تو انہوں نے صحابہ کو اطلاع دے دی کہ اب میں امور خلافت کی انجام دہی اور مسلمانوں کی خدمت میں مشغول ہو گیا ہوں اس لیے اپنا کاروبار جاری نہیں رکھ سکتا لہذا اپنے اہل و عیال کے اخراجات کے بقدر بیت المال سے تنخواہ لیا کروں گا۔ جلیل القدر صحابہ رضی اللہ عنہم کی تجارتیں: حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں تو معلوم ہوا کہ وہ کپڑے کی تجارت کرتے تھے اسی طرح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ غلہ کی تجارت کرتے تھے۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاں کھجوروں اور کپڑے کا کاروبار ہوتا تھا اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ عطاری کرتے تھے۔ علماء نے لکھا ہے کہ تجارت کی انواع میں سب سے بہتر تجارت کپڑے کی اور پھر عطر کی ہے نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اگر جنتی تجارت کرتے تو کپڑے کی تجارت کرتے۔ اور دوزخی تجارت کرتے تو صرف یعنی سونے چاندی کی تجارت کرتے۔

## الفصل الثانی... تنخواہ سے زیادہ لینا خیانت ہے

(۴) وَعَنْ بُرَيْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اسْتَمْلَأَهُ عَلَى عَمَلٍ فَرَزَقَهُ رِزْقًا فَمَا أَخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ فَهُوَ غُلُولٌ (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا کسی کام پر ہم کسی شخص کو عامل مقرر کر دیں ہم اس کو رزق دے دیں اس کے بعد وہ جو کچھ لے گا خیانت ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## عامل کی اجرت

(۵) وَعَنْ عُمَرَ قَالَ عَمِلْتُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلْتَنِي. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں میں عامل بنا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو میرا محتاتہ دیا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو ہدایت

(۶) وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ فَلَمَّا سَرْتُ أُرْسِلَ فِي اتْرَابِي فَرُدِدْتُ فَقَالَ اتْلُبْ لِمَ بَعَثْتُ إِلَيْكَ تُصَيِّبُنَا بِغَيْرِ إِذْنِي فَإِنَّهُ غُلُولٌ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَاعِلٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِهَذَا دَعَوْتُكَ فَأَمُضْ لِعَمَلِكَ. (ترمذی)

ترجمہ: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو یمن کی طرف بھیجا جب میں چلا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پیچھے بلانے کے لیے ایک آدمی کو بھیجا میں پھر آیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو جانتا ہے میں نے اس آدمی کو کیوں بھیجا ہے۔ میری اجازت کے بغیر کوئی چیز نہ لینا وہ خیانت ہے اور جو خیانت کرے گا قیامت کے دن لائے گا جو اس نے خیانت کی ہوگی اس بات کے لیے میں نے تجھ کو بلایا تھا پس اپنے کام پر جاؤ۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

## بلا تخواہ حاکم کے مصارف کا بیت المال کفیل ہوگا

(۷) وَعَنِ الْمُسْتَوْرِدِ بْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ لَنَا عَامِلًا فَلْيُكْتَسِبْ زَوْجَةً فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ فَلْيُكْتَسِبْ خَادِمًا فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ فَلْيُكْتَسِبْ مَسْكَنًا. وَفِي رِوَايَةٍ مِنْ اتَّخَذَ غَيْرَ ذَلِكَ فَهُوَ غَالٍ (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت مستورد بن شداد سے روایت ہے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو شخص ہمارا عامل بنے پس چاہیے کہ بیوی حاصل کر لے اگر اس کا نوکر نہیں ہے ایک نوکر حاصل کر لے اگر گھر نہیں ہے ایک گھر حاصل کر لے ایک روایت میں ہے اس کے بعد جو چیز لے گا وہ خیانت کرنے والا ہے۔ (روایت کیا اسکو ابوداؤد نے)

تشریح: حدیث کا حاصل یہ ہے کہ عامل کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے زیر تصرف بیت المال سے اپنی بیوی کے مہر اس کے نان نفقے اور اس کے لباس کے بقدر حاجت (بلا اسراف) روپیہ و مال لے سکتا ہے اسی طرح وہ اپنی رہائشی ضروریات کے مطابق ایک مکان اور خدمت کے لیے خادم (کی قیمت و اجرت کے بقدر بھی اس بیت المال سے لے سکتا ہے البتہ اگر وہ ان ضرورت و حاجت سے زیادہ لے گا تو وہ اس کے حق میں حرام ہوگا۔

## قومی محاصل و بیت المال میں خیانت نہ کرو

(۸) وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ عَمِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ لَنَا عَلَى عَمَلٍ فَكُنْمَنَا مِنْهُ مَخِطًا فَمَا فَوْقَهُ فَهُوَ غَالٍ يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقْبَلْ عَنِّي عَمَلِكَ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ سَمِعْتُكَ تَقُولُ كَذَا وَكَذَا قَالَ وَ أَنَا أَقُولُ ذَلِكَ مَنْ اسْتَعْمَلَنَا عَلَى عَمَلٍ فَلْيَأْتِ بِقَلْبِهِ وَ كَيْبِرِهِ فَمَا أُوْتِيَ مِنْهُ أَخَذَهُ وَ مَانِهِيَ عَنْهُ إِنَّتَهَى. رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ اللَّفْظُ لَهُ.

ترجمہ: حضرت عدی بن عمیرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے لوگو تم میں سے اگر کوئی شخص ہمارے کسی کام پر عامل بنایا گیا پھر ہم سے سوئی یا اس سے زیادہ مقدار کو چھپا لے وہ خیانت کرنے والا ہے اس کو قیامت کے دن لائے گا۔ ایک انصاری شخص کھڑا ہوا اس نے کہا مجھ سے اپنا عمل واپس لے لیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کس لیے اس نے کہا میں نے سنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح فرمایا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اب بھی کہتا ہوں کہ ہم جس کو عامل مقرر کریں وہ تھوڑا بھی اور زیادہ بھی لے آئے اس سے جو کچھ دیا جائے لے لے اور جس سے روکا جائے رک جائے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے اور لفظ ابوداؤد کے ہیں۔

## رشوت دینے، لینے والے پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لعنت

(۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّاشِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ ابْنُ مَاجَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ عَنْ ثَوْبَانَ وَ زَادُوا الرَّاشِيَّ يَعْنِي الَّذِي يَمْشِي بَيْنَهُمَا

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر لعنت کی ہے روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے اور روایت کیا ہے ترمذی نے عبداللہ بن عمرو اور ابو ہریرہ سے اور روایت کیا ہے اس کو احمد اور بیہقی شعب الایمان میں

ثوبان سے اور یہی نے یہ زیادہ روایت کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد پر لعنت فرمائی ہے یعنی جوان دونوں کے درمیان واسطہ بنتا ہے۔  
تشریح: رشوت (یاراء کے پیش کے ساتھ یعنی رشوت) اس مال کو کہتے ہیں جو کسی (حاکم و عامل وغیرہ) کو اس مقصد کے لیے دیا جائے کہ وہ باطل (ناحق) کر دے اور حق کو باطل کر دے۔ ہاں اگر باہن حق ثابت کرنے یا اپنے اور اپنے ہونے والے کے ذمہ کے لیے کچھ دیا جائے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

## حلال ذرائع سے کمایا ہوا مال ایک اچھی چیز ہے

(۱۰) وَعَنْ عُمَرَ وَبْنِ الْعَاصِ قَالَ أَرْسَلَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَجْمَعَ عَلَيْكَ سِلَاحَكَ وَثِيَابَكَ ثُمَّ انْتَبَيْتَ قَالَ فَاتَيْتُهُ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ يَا عَمْرُو إِنِّي أَرْسَلْتُ إِلَيْكَ لِأَبْعَثَكَ فِي وَجْهِ يُسَلِّمُكَ اللَّهُ وَيُعِيْمُكَ وَأَزْعَبَ لَكَ رَغْبَةً مِنَ الْمَالِ فَقُلْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَانَتْ هِجْرَتِي لِلْمَالِ وَمَا كَانَتْ إِلَّا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ قَالَ نِعْمَ بِالْمَالِ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَرَوَى أَحْمَدُ نَحْوَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ نِعْمَ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ تَرْجِمَةً: حضرت عمرو بن عاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری طرف پیغام بھیجا کہ تمہارا اور کپڑے پہن کر میرے پاس آؤ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ گیا آپ وضو کر رہے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمرو میں نے اس لیے تیری طرف پیغام بھیجا ہے کہ تجھ کو میں ایک طرف بھیجوں اللہ تعالیٰ تجھ کو سلامتی سے لائے گا اور غنیمت دے گا میں تجھ کو کچھ مال دوں گا میں نے کہا اے اللہ کے رسول میں نے ہجرت مال کے لیے نہیں کی اور وہ نہیں مگر اللہ اور اس کے رسول کے لیے آپ نے فرمایا نیک آدمی کے لیے اچھا مال عمدہ ہے روایت کیا اس کو شرح السنہ میں اور روایت کیا احمد نے اس کی مانند ایک روایت میں ہے نیک آدمی کے لیے نیک مال عمدہ ہے۔

## الفصل الثالث... سفارش کرنے والا کوئی ہدیہ و تحفہ قبول نہ کرے

(۱۱) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَفَعَ لِأَخِي شَفَاعَةً فَأَهْدَى لَهُ هَدِيَّةً عَلَيْهَا فَقَبِلَهَا فَقَدْ أَتَى بَابًا عَظِيمًا مِنْ أَبْوَابِ الرَّبِّاءِ. (رواه ابوداؤد)  
تشریح: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی کے لیے سفارش کرے وہ اس کے لیے تحفہ بھیجے وہ اس کو قبول کر لے وہ سود کے ایک بڑے دروازے کو آیا ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: من ابواب الربا: اس حدیث میں سفارش کی جو صورت بیان کی گئی ہے اس کے معاوضہ میں جو کچھ لیا جائے گا وہ رشوت کے زمرہ میں آتا ہے مگر اس کو رشوت کے بجائے سود کے نام سے اس لئے موسوم کیا گیا ہے کہ یہ ایسا نفع ہے جو سفارش کرنے والے کو بلا معاوضہ حاصل ہو گیا ہے اور سود کی تعریف ملا علی قاری نے اس حدیث کے ضمن میں اس طرح کی ہے "وهو في الشرع فضل خال من عوض شرط لاحد العاقدین" سو اس اضافی نفع کا نام ہے جو مالی معاوضہ کے بغیر معاملہ کرنے والوں میں سے کسی ایک کو ملا ہو۔ اس حدیث سے یہ بات بھی روز روشن کی طرح ظاہر ہو جاتی ہے کہ مدارس دینیہ کے سفیر حضرات جب بعض نامور علماء سے سفارش لکھواتے ہیں یا ان کی تصدیق حاصل کرتے ہیں اور پھر ساتھ ساتھ ان حضرات کا کچھ کرام کرتے ہیں یہ ایسی رشوت اور سود کے زمرہ میں آتا ہے علماء کرام کو بیدار مغز اور چونکا رہنے کی بہت ضرورت ہے۔ بالخصوص احوال کا جاننے والا اللہ تعالیٰ ہے۔

## باب الأفضیة والشہادات... فیصلوں اور شہادتوں کا بیان

قال الله تبارک و تعالیٰ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَنِ بَغِيٍّ بَعْضًا عَلَيَّ بَعْضٌ فَأَخْبَمْتُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تَشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ (سورة ص آیت ۲۲) وقال الله تعالیٰ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَصَلُّ إِحْلَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْلَاهُمَا الْأُخْرَى ط وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا (بقرہ ۲۸۲)



”اقضية“ اور ”قضايا“ قضیہ کی جمع ہے اور قضیہ اس نزاعی معاملہ کو کہتے ہیں جو حاکم وقاضی کے پاس اس غرض سے لے جایا جائے تاکہ وہ فریقین کے درمیان نزاع کو ختم کرنے کیلئے کوئی حکم اور فیصلہ صادر فرمادے۔ ”الشهادات“ شہادۃ کی جمع ہے گواہی دینے کو شہادت کہتے ہیں اور اصطلاح میں فریقین میں سے ایک فریق کے حق کو دوسرے فریق کے مقابلہ میں ثابت کرنے کا نام شہادت ہے۔

## الفصل الأول..... مدعی کا دعویٰ گواہوں کے بغیر معتبر نہیں

(۱) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْ يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَّعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ وَلَكِنَّ الْيَمِينِ عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي شَرْحِهِ لِلنُّوَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ وَجَاءَ فِي رِوَايَةِ النَّبِيِّ فِي بَأْسَانِدٍ حَسَنٍ أَوْ صَحِيحٍ زِيَادَةٌ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَرْفُوعًا لَكِنَّ الْبَيِّنَةَ عَلَى الْمُدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا اگر لوگوں کو محض ان کے دعویٰ کی بنا پر ہی دیا جائے تو لوگ آدمیوں کے خونوں اور مالوں کا دعویٰ کریں لیکن مدعی علیہ پر قسم ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے اس کی شرح نووی میں ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بھائی کی روایت میں اسناد حسن سے یا صحیح ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوع کی زیادتی کے ساتھ۔ لیکن دلیل مدعی کے ذمہ ہے اور قسم اس شخص پر ہے جو انکار کرے۔

تشریح: ”لیکن قسم کھانا مدعا علیہ کا حق ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر فریق دوم یعنی مدعا علیہ فریق اول یعنی مدعی کے دعویٰ سے انکار کرے اور مدعی اس سے قسم کا مطالبہ کرے تو اس (مدعا علیہ) پر قسم کھانا ضروری ہے اس (مسلم کی) روایت میں مدعی سے گواہ طلب کرنے کا ذکر اس لیے نہیں کیا گیا کہ یہ یعنی مدعی کا گواہ پیش کرنے کا ذمہ دار ہونا شریعت کا ثابت شدہ اور بالکل ظاہری ضابطہ ہے اس اعتبار سے گویا یہ فرمایا گیا ہے کہ گواہ پیش کرنے کی ذمہ داری مدعی پر ہے اگر مدعی گواہ پیش نہ کرے تو پھر مدعا علیہ قسم اور جحد (انکار) کے ذریعہ اپنی صفائی پیش کرنے کا حق رکھتا ہے یہ مفہوم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی دوسری روایت سے ظاہر ہے۔

## عدالت میں جھوٹی قسم کھانے والے کے بارے میں وعید

(۲) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ صَبْرٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ يَفْتَطِعُ بِهَا مَالَ أُمَّرَاءِ مُسْلِمٍ لَقِمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانُ فَانزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بَعْدَ اللَّهِ وَإِيمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی چیز پر بند ہو کر قسم کھائے اور وہ اس میں جھوٹا ہے کہ قسم کھانے کے سبب مسلمان کا مال لے لے اللہ سے ملاقات کرے گا قیامت کے دن جبکہ وہ اپنی سے ناراض ہوگا اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق قرآن پاک میں اتاری تحقیق وہ لوگ جو خریدتے ہیں اللہ کے عہد اور قسموں کے ساتھ قیمت تھوڑی آخر آیت تک۔ (متفق علیہ)

تشریح: یمنین صبر: یمنین قسم کے معنی میں ہے اور صبر تو مشہور ہے کہ صبر کو کہتے ہیں لیکن یہاں وہ معروف معنی مراد نہیں ہے بلکہ یہاں صبر جس اور قید کرنے کے معنی میں مستعمل ہوا ہے لہذا حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ ایک شخص کو حاکم نے عدالت میں کسی مقدمہ میں پیش نظر قسم کھانے کیلئے روک رکھا ہے عدالت کی کارروائی اس کی قسم پر موقوف ہے ادھر حاکم نے ان کو قسم کھانے کا حکم دیا ہے جس کی وجہ سے اس پر قسم کھانا بوجہ اطاعت امیر لازم بھی ہے ایسی قسم میں جو شخص جھوٹ بولتا ہے تو وہ بہت ہی گناہگار ہو جائے گا۔

اس حدیث کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص سے قسم کا مطالبہ کیا گیا اور اس کی قسم سے دوسرا آدمی قید ہو سکتا ہے اس نے جھوٹی قسم کھائی جس

کے نتیجے میں دوسرا آدمی محبوس ہو گیا۔ یہ قسم کھانا بہت ہی گناہ ہے۔ تیسرا مطلب اس حدیث کا یہ ہے کہ عین صبر سے مراد عین کاذب ہے کہ ایک شخص مثلاً کسی دوسرے شخص کے مال کو ضائع کرنے کی نیت سے جھوٹی قسم کھاتا ہے یہ عین صبر ہے یہ مفہوم آسان بھی ہے اور حدیث کے آئندہ جملوں سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے۔ ملا علی قاریؒ نے فرمایا کہ حدیث کا یہی مطلب یہاں مراد ہے حدیث میں آیت کی تکمیل اس طرح ہے۔

”أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ (۳) وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ افْتَطَعَ حَقَّ أَمْرٍ مُسْلِمٍ بِمِثْلِهِ فَقَدْ أَوْجَبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِنْ كَانَ قَضِيًّا مِنْ أَرَكَبٍ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسلمان آدمی کا حق اپنی قسم کے ساتھ لے لے اللہ اس کے لیے آگ کو واجب کر دیتا ہے اور جنت اس پر حرام کر دیتا ہے ایک آدمی نے کہا اے اللہ کے رسول اگرچہ معمولی چیز ہو فرمایا اگرچہ پیلو کے درخت کی ٹہنی ہو۔ (روایت کیا اس کو سلم نے)

تشریح: ”اللہ تعالیٰ نے اس کے لیے آگ کو واجب کیا“ اس جملہ کی دو تاویلیں ہیں ایک تو یہ کہ یہ حکم اس شخص پر محمول ہے جو جھوٹی قسم کے ذریعہ کسی مسلمان کا حق غصب کرنا حلال جانے اور اسی عقیدہ پر اس کی موت ہو جائے دوسری تاویل یہ ہے کہ ایسا شخص اگرچہ دوزخ کی آگ کا یقیناً سزاوار ہوگا لیکن یہ بھی غیر بعید نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کو معاف کر دے! اسی طرح ”بہشت کو اس پر حرام کر دیا۔“ کی تاویل یہ ہے کہ ایسا شخص اول و ثل میں نجات یافتہ لوگوں کے ساتھ جنت میں داخل ہونے سے محروم قرار دیا جائے گا۔ واضح رہے کہ جس طرح جھوٹی قسم کے ذریعہ کسی مسلمان کے حق کو ہڑپ کرنے والے کے بارے میں مذکورہ وعید ہے اسی طرح وہ شخص بھی اس وعید میں شامل ہے جو جھوٹی قسم کے ذریعہ کسی ذمی کا حق مارے۔

## مدعی کو ایک ہدایت

(۴) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّكُمْ تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَقُّ بَحْتِيهِ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ مَا أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ مِنْ شَيْءٍ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ فَلَا يَأْخُذْهُ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میرے پاس اپنے جھگڑے لاتے ہو اور شاید کہ تمہارے بعض بعض سے اپنی دلیل کے ساتھ خوب تقریر کرنے والا ہو میں فیصلہ کروں جیسا کہ میں سنتا ہوں جس کیلئے میں فیصلہ کروں کسی چیز کا اس کے بھائی کے حق میں سے وہ اس کو نہ پکڑے میں اس کے لیے آگ کے ایک ٹکڑے کا حکم کر رہا ہوں۔ (متفق علیہ)

تشریح: انما انا بشر: یعنی میں ایک انسان ہوں عالم الغیب نہیں ہوں میں ظاہر کو دیکھ کر فیصلہ کرتا ہوں لہذا سہو اور نسیان بشری تقاضہ ہے ایک انسان عالم الغیب تو ہوتا نہیں کوئی شخص ظاہری الفاظ اور زور دار کلام سے اپنا مدعا ثابت کرے گا اور حقیقت میں وہ اس میں حق پر نہیں ہوگا لیکن وہ اپنی قوت بیان سے حق پر معلوم ہوگا تو میں اس کے حق میں فیصلہ کروں گا حالانکہ حق کسی اور شخص کا ہوگا تو یاد رکھو اس طرح جب ساسنی سے میں اس کو جو کچھ دوں گا وہ دوزخ کا ٹکڑا ہوگا اب یہاں فقہاء کا اختلاف ہے کہ قضاء قاضی صرف ظاہر میں نافذ ہے یا ظاہر و باطن دونوں میں نافذ ہے۔

فقہاء کا اختلاف:۔ جمہور اور صاحبین کے نزدیک قضاء قاضی ظاہر اُنافذ ہے باطن اُنافذ نہیں ہے امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ قضاء قاضی ظاہر اور باطن دونوں میں نافذ ہے ظاہر و باطن میں نافذ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ظاہر شریعت میں دنیا میں جس طرح وہ فیصلہ نافذ ہوتا ہے آخرت میں یعنی عند اللہ بھی وہ فیصلہ صحیح شمار ہوگا۔

محل اختلاف:۔ اب محل اختلاف کی تعیین ضروری ہے کہ فقہاء کرام کا کونسی جگہ میں اختلاف ہے اور کونسی جگہ میں اتفاق ہے تو سمجھ لینا چاہیے

کہ اگر قضاء قاضی الماک مرسلہ میں ہو تو بالاتفاق ظاہر ا قضاء نافذ ہوگی اور باطناً نافذ نہیں ہوگی۔ اور اگر قضاء قاضی الماک غیر مرسلہ یعنی الماک مقیدہ میں یا غیر اموال میں ہو مثلاً نکاح و طلاق وغیرہ عقود و فسوخ میں ہو تو اس صورت میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ ائمہ ثلاثہ اور صاحبین کے نزدیک قضاء قاضی صرف ظاہر ا نافذ ہوگی باطناً نافذ نہیں ہوگی۔ اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک قضاء قاضی ظاہر ا بھی نافذ ہے اور باطناً بھی نافذ ہے مثال کے طور پر ایک عورت نے دعویٰ کیا کہ فلاں شخص نے میرے ساتھ شادی کر لی ہے اس پر اس عورت نے دو جھوٹے گواہ بھی پیش کر دیئے اور شادی کو ثابت بھی کر لیا حالانکہ حقیقت میں کوئی شادی بیاہ نہیں ہوئی اب ائمہ ثلاثہ فرماتے ہیں کہ یہ عورت صرف ظاہر میں اس شخص کی بیوی ہوگی لیکن باطن میں یعنی فیما بینہ و بین اللہ یہ اس کی بیوی نہیں ہے لہذا یہ شخص اس سے جماع نہیں کر سکتا ہے اگر کرے گا تو گنہگار ہوگا۔

امام ابوحنیفہؒ کے ہاں عورت ظاہر ا اور حقیقہ اس شخص کی بیوی ہوگی اس سے جماع کرنا جائز ہے اب فریقین کے دلائل سے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ الماک مرسلہ اور الماک مقیدہ کسے کہتے ہیں تو یاد رکھو الماک مرسلہ وہ اموال ہیں کہ ایک شخص نے کسی چیز میں ملکیت کا دعویٰ کیا مگر ملک کا سبب بیان نہیں کیا کہ کس وجہ سے یہ مال اس کی ملکیت میں ہے اس کو الماک مرسلہ کہتے ہیں۔ اور الماک غیر مرسلہ وہ ہیں کہ دعویٰ ملک کا کیا اور ساتھ ساتھ ملکیت کا سبب اور علت بھی بیان کیا کہ میراث میں یہ مال ملا ہے یا خرید لیا ہے یا کسی نے ہبہ کیا ہے گویا یہ الماک مقیدہ ہیں تو فقہاء کا اختلاف صرف الماک مقیدہ اور غیر اموال یعنی عقود اور فسوخ میں ہے اموال مرسلہ میں اختلاف نہیں ہے۔

دلائل :- ائمہ ثلاثہ امام سلمہؒ کی حدیث زیر بحث سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فیصلہ کے بعد صاف الفاظ میں فرمایا کہ حقیقت میں اگر کوئی شخص اس چیز کا حقدار نہیں تو وہ اسے ہرگز نہ لے کیونکہ یہ اس کیلئے جہنم کا ٹکڑا ہے اس سے معلوم ہوا کہ فیصلہ صرف ظاہر میں نافذ ہوتا ہے اور باطن میں نافذ نہیں ہوتا ہے۔ امام ابوحنیفہؒ کے پاس چند دلائل ہیں پہلی دلیل یہ ہے کہ قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہے تو اگر پہلے نکاح نہیں ہوا تو اب ہو گیا کیونکہ گواہوں کے پیش ہونے کے بعد قاضی نے فیصلہ سنا دیا ہے تو یہ درحقیقت انشاء عقد ہے نئے سرے سے نکاح ہو گیا اب باطناً بھی یہ عورت ان کی بیوی ہے۔ ۲۔ امام ابوحنیفہؒ کی دوسری دلیل ”لعان کا حکم“ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح الفاظ میں فرمایا ”احدکما کاذب“ اس واضح اعلان کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ نافذ ہو گیا اور فریقین یعنی میاں بیوی ایک دوسرے سے الگ ہو گئے۔ امام ابوحنیفہؒ کی تیسری دلیل حضرت علیؓ کا ایک اثر ہے جس کو طحاوی نے نقل کیا ہے کہ جب حضرت علیؓ نے اسی طرح ایک مقدمہ کا فیصلہ سنا دیا تو اس عورت نے عرض کیا کہ اے امیر المومنین اب اس شخص سے میرا نکاح کر ا دیں تاکہ زنا نہ ہو اس پر حضرت علیؓ نے فرمایا ”شاہداک زوجاک“ یعنی تیرے دو گواہوں نے تیرا نکاح کر دیا گویا یہ انشاء عقد ہو گیا نیا نکاح ہے۔

جواب :- جمہور نے جو مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے احناف اس کو الماک مرسلہ پر حملہ کرتے ہیں نیز اس حدیث میں شہادت کا تذکرہ بھی نہیں ہے یہاں صرف چرب لسانی اور زور و بیان کا ذکر ہے زیر نظر حدیث تو جھوٹی شہادت اور اس کے نتیجے میں فیصلے سے متعلق ہے۔

## ناحق مقدمہ بازی کرنے والے کے بارے میں وعید

(۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أْبَعْضَ الرِّجَالِ إِلَى اللَّهِ أَلَا لِدَا الْخَصِمِ (متفق عليه)  
ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی طرف مبغوض ترین آدمی ناحب جھگڑا کرنے والا ہے۔ (متفق علیہ)

کیا مدعی ایک گواہ اور ایک قسم کے ذریعہ اپنا دعویٰ ثابت کر سکتا ہے

(۶) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَيْنِ وَشَاهِدٍ. (رواه مسلم)

تصحیح: حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم اور شاہد کے ساتھ فیصلہ فرمایا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے) تشریح: قضی بيمين و شاهد: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر مدعی نے دعویٰ کر دیا اور اس کے پاس دعویٰ کے ثبوت کیلئے دو گواہ نہ ہوں تو وہ ایک گواہ پیش کرے اور ایک قسم کھائے تو دعویٰ ثابت ہو جائے گا اور مال حاصل ہو جائے گا اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ آیا مدعی سے ایک گواہ کے ساتھ دوسرے گواہ کی جگہ قسم لی جائے گی یا نہیں۔

فقہاء کا اختلاف: تینوں ائمہ اور جمہور فرماتے ہیں کہ اگر معاملہ اور قضیہ حدود اور قصاص کے علاوہ اموال میں ہو اور مدعی کے پاس صرف ایک گواہ موجود ہو تو مدعی دوسرے گواہ کی تکمیل کیلئے خود ایک قسم کھا سکتا ہے تاکہ گواہی مکمل ہو جائے اور مدعی کا مدعا ثابت ہو جائے ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ ایک گواہ کی وجہ سے مدعا ثابت نہیں ہو سکتا ہے اور مدعی پر کسی بھی صورت میں قسم نہیں آئے گی فیصلہ کیلئے ضروری ہے کہ مدعی کے پاس دو گواہ ہوں ورنہ مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی۔ دلائل: مذکورہ زیر بحث حدیث جمہور کی دلیل ہے اگرچہ اس حدیث میں یہ تصریح نہیں ہے کہ قسم مدعی سے لی گئی ہے لیکن اس کے بعض طرق میں اس طرح لفظ موجود ہیں لہذا جمہور نے اسی پر فیصلہ فرما دیا ہے۔ ائمہ احناف کی پہلی دلیل تو قرآن عظیم کی آیت ہے:

وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَيْنِ دُورَى آيَاتٍ فِيهِمْ وَشَهِدُوا ذُوَى عَدْلِ مِنْكُمْ اِحْتِاف کی دوسری دلیل وہ مشہور حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں "البينة على المدعى واليمين على من أنكر" اس حدیث میں بطور ضابطہ تقسیم کا بیان کیا گیا ہے تو مدعی کا کام گواہ پیش کرنا ہے اور مدعی علیہ کا کام قسم کھانا ہے اس میں اشتراک نہیں ہے۔

جواب: احناف نے مذکورہ حدیث اور جمہور کی اس دلیل کے کئی جواب دیئے ہیں اول جواب یہ کہ مذکورہ حدیث خبر واحدہ ہے یہ قرآن کی آیت کا مقابلہ نہیں کر سکتی ہے دوسرا جواب یہ کہ اس حدیث میں احتمال ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ جب مدعی کے پاس گواہ نہ ہو تو مدعا علیہ سے قسم لی جائے گی اور احتمال آنے سے استدلال باقی نہیں رہتا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مختلف فیصلوں کا ذکر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی گواہوں کی بنیاد پر فیصلہ فرما دیا ہے اور کبھی قسم کی بنیاد پر فیصلہ صادر فرمایا ہے گویا حدیث میں ایک فیصلہ کی بات نہیں ہے بلکہ مختلف اوقات میں مختلف فیصلوں کی دو صورتیں بتائی گئی ہیں۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ زیر بحث حدیث کا تعلق حفظ دماء سے ہے یہ ضابطہ نہیں بلکہ ایک معروضی فیصلہ تھا جس کے پیش نظر یہ حکم آیا ہے واقعہ اس طرح ہوا کہ بنو عزیبر کے کچھ کفار میدان جہاد میں پکڑے گئے تھے جب وہ مدینہ لائے گئے تو انہوں نے دعویٰ کیا کہ ہم جس وقت پکڑے گئے ہیں اس وقت ہم مسلمان تھے اس پر ان کے پاس ایک گواہ تھا اور دوسرے گواہ کے لئے ان سے قسم لے لی گئی تو شبہ آ گیا جس سے ان کے خون کی حفاظت ہو گئی یا یہ حدیث صلح کی کسی صورت پر محمول ہے ضابطہ وہی ہے جو مشہور احادیث میں ہے اور احناف نے لیا ہے۔

## مدعا علیہ کی قسم کا اعتبار کیا جائے خواہ وہ حقیقت میں جھوٹی قسم کیوں نہ ہو

(۷) وَعَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وائِلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَةِ مَوْتٍ وَرَجُلٌ مِنْ كِنْدَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْحَضْرَةُ مَوْتٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا عَلَيْنِي عَلَى أَرْضِي لِي فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضِي وَفِي يَدِي لَيْسَ لَهَا فِيهَا حَقٌّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَضْرَةِ مَوْتٍ مَيِّتَةٌ قَالَ لَا قَالَ فَكَذَبْتَ يَمِينُهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ فَاجِرٌ لَا يُبَالِي عَلَيَّ مَا حَلَفَ عَلَيْهِ وَ لَيْسَ يَتَوَرَّعُ مِنْ شَيْءٍ قَالَ لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَلِكَ فَانْطَلِقْ لِيَخْلِفَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَدْبَرَ لَيْنٌ حَلَفَ عَلَيَّ مَا لِيَا كُلُّهُ ظَلَمًا لِيَلْقِيَنَّ اللَّهُ وَهُوَ عَنْهُ مُعْرِضٌ. (رواه مسلم)

تصحیح: حضرت علقمہ بن وائل اپنے باپ سے بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص حضر موت کا رہنے والا اور ایک شخص کندہ کا رہنے والا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنا جھگڑا لائے۔ حضرمی نے کہا اے اللہ کے رسول یہ شخص میری زمین پر قابض ہے اور اس نے غلبہ کیا ہے میری زمین پر۔ کندی کہنے لگا وہ میری زمین ہے اور میرے قبضہ میں ہے کسی کا اس میں کوئی حق نہیں ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرمی

سے کہا تیرے پاس گواہ ہیں اس نے کہا نہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے لیے اس کی قسم ہے اس نے کہا اے اللہ کے رسول وہ فاجر آدمی ہے کسی چیز پر قسم کھانے سے وہ پرواہ نہیں کرتا اور نہ کسی چیز سے پرہیز کرتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس سے تیرے لیے یہی کچھ ہے۔ کندی قسم کھانے لگا جب اس نے پیٹھ پھیری نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر اس نے ظلماً اس کا مال کھانے کے لیے قسم اٹھائی ہے اللہ تعالیٰ کو ملے گا جبکہ وہ اس سے بیزار ہوگا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ”وہ شخص قسم کھانے کے لیے چلا“ ممکن ہے کہ اس کا چلنا اس اعتبار سے ہے کہ جیسے شافیہ کے یہاں یہ مسئلہ ہے کہ یہ قسم کھانے والا پہلے وضو کرتا ہے اور پھر ایک خاص وقت میں یعنی جمعہ کے روز عصر کے بعد قسم کھاتا ہے اور یہ احتمال بھی ہے کہ وہ مدعی کی طرف سے پیٹھ پھیر کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف چلا، تاکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ کر قسم کھائے۔“

نووی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس حدیث سے کئی مسئلے نکلتے ہیں کہ ایک تو یہ کہ اس طرح کے قضیے میں اس اجنبی سے قبضے والا اولیٰ ہے۔ جو اس کے زیر چیز پر دعویٰ کرے۔ دوسرا یہ کہ مدعا علیہ پر قسم کھانا لازم ہے جب کہ وہ مدعی کے دعویٰ کو تسلیم نہ کرے۔ اور تیسرا یہ کہ فاجر مدعا علیہ کی قسم کو بھی اس طرح تسلیم و قبول کیا جائے جس طرح عادل مدعا علیہ کی قسم تسلیم و قبول کی جاتی ہے نیز اس قسم کھالینے کی وجہ سے اس پر سے مدعی کا مطالبہ ساقط ہو جاتا ہے (لیکن یہ واضح رہے کہ اگر عدالت میں سچی گواہی سے مدعا علیہ کی قسم کا جھوٹ معلوم ہو جائے تو پھر اس کی قسم کا عدم قرار پائے گی۔)

## جھوٹا دعویٰ کرنے والے کا ٹھکانا دوزخ ہے

(۸) وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ ادَّعَى مَالِيَسَ لَهُ فَلَيْسَ مِنَّا وَلَيْتَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ (مسلم)

تشریح: حضرت ابو ذر سے روایت ہے اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس شخص نے ایسی چیز کا دعویٰ کیا جو اس کی نہیں ہے پس چاہیے کہ اپنا ٹھکانا دوزخ میں بنا لے۔ (مسلم)

تشریح: مالیس لہ: شیخ عبدالحق نے ائحة اللغات میں لکھا ہے کہ یہ لفظ بظاہر املاک و اموال پر بولا گیا ہے لیکن اس کے عموم میں حسب و نسب کے دعوے اور ظاہر و باطن کے سارے دعوے بھی آتے ہیں۔ یعنی ایک شخص بزرگی کا جھوٹا دعویٰ کرتا ہے علم کا جھوٹا دعویٰ کرتا ہے احوال و اعمال عالیہ کا جھوٹا دعویٰ کرتا ہے فتوحات اور کرامتوں اور کشف و الہامات کے دعویٰ کرتا ہے اور حقیقت میں وہ اس مقام پر نہیں ہے حدیث کی یہ وعید سب کو شامل ہے۔

## بہترین گواہ کون ہے

(۹) وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا أُحْبِبُّكُمْ بِخَيْرِ الشَّهَدَاءِ الَّذِي يَأْتِي بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَهَا. (رواه مسلم)

تشریح: حضرت زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو بہترین گواہوں کے متعلق خبر نددوں وہ ہیں جو گواہی کا سوال کیے جانے سے پہلے اپنی گواہی دے دیتے ہیں۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ گواہی دراصل ”بیان حقیقت“ کا دوسرا نام ہے اور حقیقت بیان کرنے کو طلب و درخواست پر موقوف رکھنا غیر موزوں بات ہے۔ لہذا بہترین گواہ وہ ہے جو گواہی طلب کیے جانے سے پہلے اور قبل اس کے اس سے پوچھا جائے کہ کیا تم وہ ہو اور یہ کہ کیا تم گواہی دینا چاہتے ہو وہ از خود گواہی دیدے اور اس طرح حق کو ظاہر کرنے کی ذمہ داری پوری کرے۔

بغیر طلب کے گواہی دینی چاہئے یا نہیں؟۔ لیکن اس کے برعکس ایک دوسری حدیث میں ان لوگوں کی مذمت کی گئی ہے جو بغیر طلب کے گواہی دیں۔ چنانچہ حنفی مسلک کی ہدایت یہی ہے کہ جب تک گواہی طلب نہ کی جائے اس وقت تک گواہی نہ دی جائے، گواہی طلب کیے جانے کے بعد گواہی دینا واجب ہے اور حدود میں گواہی کا چھپانا افضل ہے۔

جہاں تک مذکورہ بالا روایت کا تعلق ہے کہ جس سے بغیر طلب کے گواہی دینے والے کا بہترین گواہ ہونا ثابت ہوتا ہے تو اس کے بارے میں حنفیہ کی طرف سے دو تاویلیں کی جاتی ہیں ایک تو یہ کہ یہ ارشاد گرامی دراصل اس شخص پر محمول ہے جو کسی کے حق کا گواہ ہے لیکن مدعی کو اس کے گواہ ہونے کا علم نہیں ہے۔ لہذا اس کو چاہئے کہ وہ مدعی کو بتادے کہ میں اس قضیہ میں تمہارا گواہ۔

دوسری تاویل یہ ہے کہ اس حدیث کا تعلق حق تعالیٰ کے حقوق میں گواہی دینے سے ہے۔ جیسے زکوٰۃ، کفارہ رویت ہلال اور وصیت اور اسی طرح کی دوسری چیزیں لہذا جو شخص ان میں سے کسی چیز کا شاہد ہو۔ مثلاً اس نے چاند دیکھا ہے تو اس کو چاہئے کہ وہ حاکم و قاضی کے ہاں حاضر ہو اور گواہی دے۔ ان دونوں تاویلوں کے علاوہ ایک بات یہ بھی کہی جاتی ہے کہ ارشاد گرامی اس حکم کو بطور مبالغہ بیان کرنے پر محمول ہے کہ جو شخص کسی قضیہ میں گواہ کی حیثیت رکھتا ہو اور اس سے گواہی طلب کی گئی ہو تو اس طلب گواہی کے بعد اس کو چاہئے کہ وہ گواہی دینے کی اپنی ذمہ داری کو جلد سے جلد پورا کرے اور بغیر طلب کے گواہی دینے کی جو مذمت منقول ہے اور اس کے عکس پر محمول ہے۔

## جھوٹی گواہی دینے والوں کے بارے میں پیشین گوئی

(۱۰) وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَتَهُ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں میں سے بہترین میرا زمانہ ہے پھر وہ لوگ جو اس سے ملے ہوئے ہیں پھر وہ لوگ جو ان سے ملے ہوئے ہیں۔ پھر ایسی قوم آئے گی کہ ان میں سے ایک کی گواہی اس کی قسم سے سبقت لے جائے گی اور اصلی قسم اس کی گواہی سے سبقت لے جائے گی۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”گواہی قسم سے پہلے اور قسم گواہی سے پہلے ہوگی۔“ سے گواہی قسم میں مجالت پسندی و زیادتی کو بطور کنایہ بیان کرنا مقصود ہے کہ وہ عجلت و زیارتی کی وجہ سے گواہی دینے اور قسم کھانے میں اس قدر لاپرواہ ہوگا کہ کبھی گواہی سے پہلے قسم کھائے گا اور کبھی پہلے گواہی دے گا اور پھر قسم کھائے گا۔ مظہر نے کہا ہے کہ یہ جملہ گواہی قسم میں تیز روی و عجلت پسندی کی تمثیل کے طور پر ہے یعنی وہ گواہی دینے اور قسم کھانے میں اتنی تیزی اور پھرتی دکھایا کرے گا کہ نہ تو اس کو دین کی کوئی پرواہ ہوگی اور نہ وہ ان چیزوں میں کوئی پرواہ کرے گا۔ یہاں تک کہ اس کو یہ بھی معلوم نہیں ہوگا کہ پہلے قسم کھائے یا پہلے گواہی دے۔ یا یہ کہ اس کو یہ بھی یاد نہیں رہے گا کہ اس نے پہلے قسم کھائی ہے یا پہلے گواہی دی ہے۔

بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ یہ ارشاد گرامی دراصل جھوٹی گواہی اور جھوٹی قسم کے عام ہوجانے کی خبر دینے کے طور پر ہے کہ ایک ایسا زمانہ آنے والا ہے جس میں لوگ گواہی دینے کو پیشہ بنالیں گے اور جھوٹی قسم کھانا ان کا تکیہ کلام بن جائے گا۔ جیسا کہ آجکل عام طور پر رواج ہے کہ پیشہ ور گواہ عدالتوں میں جھوٹی گواہی دیتے پھرتے ہیں اور ان کو اس بات کا ذرہ بھرا حساس نہیں ہوتا کہ وہ چند روپوں کی خاطر عدالت میں جھوٹی قسم کھاکر اور جھوٹی گواہی دے کر اپنی آخرت کو کس طرح برباد کر رہے ہیں۔ اور بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ اس جملہ کے یہ معنی ہیں کہ وہ شخص کبھی تو قسم کے ذریعہ اپنی گواہی کو ترویج دے گا یعنی یوں کہے گا کہ ”خدا کی قسم! میں سچا گواہ ہوں۔“ اور کبھی گواہی کے ذریعہ اپنی قسم کو ترویج دے گا یعنی یہ اعلان کرتا پھرے گا کہ ”لوگ میری قسم کے سچے ہونے پر گواہ رہیں۔“

## قسم کے لئے قرعہ ڈالنے کا ذکر

(۱۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ عَلَى قَوْمِ الْيَمِينِ فَاسْرَعُوا فَأَمَرَ أَنْ يُسْتَهَمَ بَيْنَهُمْ فِي الْيَمِينِ أَيُّهُمْ يَخْلِفُ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم پر قسم کو پیش کیا اس قوم نے جلدی کی

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ان کے درمیان قرعہ ڈالا جائے کہ ان میں سے کون قسم اٹھائے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔  
تشریح: عرض علی قوم الیمین: اس حدیث کے دو مفہوم ہیں ایک مفہوم عام شارحین نے لیا ہے وہ یہ ہے کہ ایک آدمی نے ایک  
جماعت یا قوم پر اپنے حق کا دعویٰ کیا اس شخص کے پاس دو گواہ نہیں تھے قوم کے تمام افراد نے اس کے دعویٰ کو مسترد کر کے انکار کر دیا اب ان لوگوں پر  
ضابطہ کے مطابق قسم پیش کی گئی تو سب نے قسم کھانے پر آمادگی ظاہر کی اور جلدی جلدی قسم کھانے کے لئے آگے بڑھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے قسم کھانے کیلئے ان کے درمیان قرعہ اندازی کرادی کہ جس کا قرعہ نکل آیا وہی قسم کھائے سب نہ کھائیں حدیث کا ظاہری مفہوم یہی ہے۔

محققین شارحین اور علامہ طیبی نے اس حدیث کا مفہوم اس طرح بیان کیا ہے کہ مثلاً دو آدمیوں نے کسی چیز کا دعویٰ کر دیا اور وہ چیز تیسرے  
آدمی کے ہاتھ میں ہے دونوں مدعیان کے پاس کوئی گواہ نہیں ہے یا دونوں کے پاس گواہ ہے مگر اس تیسرے آدمی جو صاحب المید ہے نے کہا کہ مجھے  
معلوم نہیں کہ یہ چیز کس کی ہے ادھر ہر مدعی کہتا ہے کہ یہ چیز میری ہے اور دوسرے مدعی کی نہیں ہے اس صورت میں یہ دونوں آدمی ایک دوسرے کیلئے  
مدعی بھی ہیں اور منکر بھی ہیں اور منکر کیلئے قسم ہے تو اس انکار کی صورت میں قرعہ ڈالا گیا کہ جس کا قرعہ نکل آئے وہ قسم کھائے اور مال لے جائے۔

اب اس روایت میں فقہی نقطہ نظر سے کچھ اختلاف ہے امام شافعی اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ مال اس تیسرے آدمی کے ہاتھ میں چھوڑا  
جائے گا کیونکہ ان دونوں میں تعارض آ گیا تو دونوں کی دلیل ساقط ہوگی امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ اس مال کو دونوں مدعیوں کے درمیان برابر تقسیم کیا  
جائے گا جیسا کہ آئندہ حضرت ام سلمہ کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے کہ مال کو تقسیم کرو انصاف کا خیال رکھو اور پھر قرعہ اندازی کرو اور پھر  
ایک دوسرے کیلئے معافی تلافی کرلو۔ یاد رہے کہ یہ آدھا آدھا تقسیم کرنا ان چیزوں میں ہوگا جو چیزیں تقسیم کو قبول کرتی ہیں۔

## الفصل الثانی.... گواہ پیش کرنا مدعی کے ذمہ اور قسم کھانا مدعا علیہ کے ذمہ ہے

(۱۲) عَنْ عُمَرَ وَ بِنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبَيْتَةُ عَلَى الْمُدَّعِيِ وَالْأَلِيمِينَ عَلَى الْمُدَّعَى عَلَيْهِ. (رواه الترمذی)

تشریح: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گواہ  
مدعی کے ذمہ ہیں اور مدعی علیہ پر قسم ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

## اگر ایک ہی چیز کے دو مدعی ہوں تو وہ چیز ان دونوں کے درمیان تقسیم کر دی جائے

(۱۳) وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَيْهِ فِي مَوَارِيثَ لَمْ تَكُنْ لَهُمَا بَيِّنَةٌ إِلَّا  
دَعَوَاهُمَا فَقَالَ مَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِشَيْءٍ مِنْ حَقِّ أَحِبِّهِ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ فَقَالَ الرَّجُلَانِ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا يَا  
رَسُولَ اللَّهِ حَقِّي هَذَا لِصَاحِبِي فَقَالَ لَا وَلَكِنْ إِذْهَبَا فَاقْتَسِمَا وَتَوَخَّيَا الْحَقَّ ثُمَّ اسْتَهَمَا ثُمَّ لِيُحْلِلْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْكُمَا  
صَاحِبَهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمَا بَرَأِي فِيمَا لَمْ يُنْزَلْ عَلَيَّ فِيهِ. (رواه ابوداؤد)

تشریح: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو آدمیوں کا مقدمہ روایت کرتی ہیں جو ایک میراث کا جھگڑا آپ صلی اللہ  
علیہ وسلم کے پاس لائے تھے اور کسی کے پاس بھی گواہ نہ تھے مگر ان کا دعویٰ ہی تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے لیے میں اس کے بھائی  
کے حق کا فیصلہ کروں سوائے اس کے نہیں میں آگ کا ایک ٹکڑا کاٹ کر اس کو دیتا ہوں۔ دونوں کہنے لگے اللہ کے رسول میرا حق میرے اس  
صاحب کے لیے ہے آپ نے فرمایا نہیں بلکہ جاؤ تم باہم تقسیم کر لو اور حق کو تلاش کرو پھر قرعہ ڈالو اور ہر ایک دوسرے کو معاف کر دو۔ ایک روایت  
میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس فیصلہ میں مجھ پر وحی نازل نہ ہو میں اپنی رائے سے فیصلہ کرتا ہوں۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## قابض کے حق میں فیصلہ

(۱۴) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلَيْنِ تَدَاعَايَا ابْنَهُ فَاَقَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيِّنَةً إِنَّهَا ذَابْتُهُ نَتَجَهَا فَقَضَىٰ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي يَدِهِ. (رواه في شرح السنة)

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ دو آدمیوں نے ایک جانور کے متعلق دعویٰ کیا اور ہر ایک نے گواہ پیش کر دیئے کہ جانور اس کا ہے اور اس کے ہاں پیدا ہوا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے حق میں فیصلہ دیا جس کے قبضہ میں تھا۔ (روایت کیا اس کو شرح السنہ میں) تشریح: بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اگر کوئی ایسا قضیہ ہو جس میں کسی چیز کی ملکیت کو ثابت کرنے کے لیے دونوں فریق اپنے اپنے گواہ پیش کریں تو دونوں میں سے اس فریق کے گواہوں کو ترجیح دی جائے گی۔ جس کے قبضے میں وہ چیز ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ حکم اس صورت کے لیے ہے جب کہ وہ قضیہ کسی جانور کے متعلق ہو اور ہر فریق یہ دعویٰ کرے کہ اس جانور کو اس نے جنوایا ہے۔

شرح السنہ میں لکھا ہے کہ علماء نے کہا ہے کہ اگر کوئی ایسا قضیہ پیش ہو جس میں دو آدمیوں نے ایک جانور یا کسی چیز کی ملکیت کا دعویٰ کیا اور وہ جانور کسی ایک کے قبضے میں ہو تو اس جانور یا اس چیز پر قابض کا حق تسلیم کیا جائے گا اور اس سے قسم کھلائی جائے گی۔ ہاں اگر فریق مخالف نے اپنے گواہ پیش کر دیئے جنہوں نے یہ گواہی دی کہ یہ جانور یا یہ چیز قابض کی نہیں ہے بلکہ اس فریق کی ہے تو وہ جانور یا وہ چیز قابض سے لے کر دوسرے فریق کے حوالے کرادی جائے گی اور اگر یہ صورت ہو کہ دونوں ہی فریق اپنے اپنے گواہ پیش کر دیں تو پھر قابض کے گواہوں کو ترجیح دی جائے گی۔

حنفی مسلک میں یہ مسئلہ اس طرح ہے کہ مذکورہ صورت میں (یعنی جب کہ دونوں فریق اپنے اپنے گواہ پیش کریں) قابض کے گواہوں کا اعتبار نہ کیا جائے بلکہ دوسرے فریق کے گواہوں کا اعتبار کیا جائے اور وہ چیز قابض کے قبضے سے نکلوا کر دوسرے فریق کے سپرد کر دی جائے، لیکن اگر دعویٰ کا تعلق جانور کے جنوانے سے ہو یعنی ہر فریق یہ دعویٰ کرے کہ یہ جانور میری ملکیت ہے اور میں نے اس کو جنوایا ہے اور پھر ہر ایک اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کرے تو پھر قابض کے لیے فیصلہ کیا جائے گا اور اگر قضیہ کا تعلق کسی ایسی چیز سے ہو جو دونوں فریق کے قبضے میں ہو اور دونوں فریق اس کے پورے حصے پر اپنی اپنی ملکیت کا دعویٰ کریں تو دونوں سے قسم کھلائی جائے اور اس چیز کو دونوں کے درمیان ہر ایک کے قبضے کے مطابق تقسیم کر دی جائے اسی طرح اگر وہ چیز ان میں سے کسی ایک کے بھی قبضے میں نہ ہو مگر دونوں ہی اپنے اپنے دعویٰ کے ثبوت میں گواہ پیش کریں تو اس چیز کو دونوں کے درمیان تقسیم کر دیا جائے۔

## دو مدعیوں کے درمیان متنازعہ مال کی تقسیم

(۱۵) وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعَا بَعْضُهُمَا عَلَى الْآخَرِ عَهْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَعَثَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا شَاهِدَيْنِ فَقَسَمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا بَصْفَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَفِي رَوَايَةٍ لَهُ وَلِلنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ أَنَّ رَجُلَيْنِ ادَّعَا بَعْضُهُمَا الْآخَرَ لَوَاحِدٍ مِنْهُمَا بَيِّنَةٌ فَجَعَلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا.

ترجمہ: حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہر ایک نے دو گواہ پیش کر دیئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم کر دیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔ ابو داؤد نسائی اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے دو آدمیوں نے ایک اونٹ کا دعویٰ کیا جبکہ کسی کے پاس بھی گواہ نہ تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کے درمیان تقسیم کر دیا۔

تشریح: ”اس اونٹ کو ان دونوں میں آدھوں آدھ تقسیم کر دیا۔“ کے بارے میں خطابی کہتے ہیں کہ شاید وہ اونٹ دونوں کے قبضے میں ہوگا۔ اور ملا علی قاری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یا وہ اونٹ کسی ایسے تیسرے آدمی کے قبضے میں ہوگا جو اس اونٹ کے بارے میں ان دونوں سے کوئی تنازعہ رکھتا تھا۔



پہلی روایت میں تو یہ بتایا گیا ہے کہ دونوں مدعی اپنے اپنے گواہ رکھتے تھے جب کہ دوسری روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ان دونوں میں کسی کے پاس بھی گواہ نہیں تھے؟ لہذا یہ ممکن ہے کہ دونوں روایتوں میں مذکور قضیے الگ الگ ہوں اور یہ بھی کوئی بعید نہیں ہے کہ روایتوں کا تعلق ایک ہی قضیے سے ہو۔ اس صورت میں کہا جائے گا کہ پہلی روایت میں تو نفس واقعہ کا بیان ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک اپنے اپنے دعویٰ کے ثبوت میں گواہ رکھتا ہے اور دوسری روایت میں حقیقت حکم کا بیان ہے کہ جب دونوں نے گواہ پیش کیے تو دونوں کی گواہیاں باہم متعارض ہونے کی بنا پر ساقط قرار پائیں۔ لہذا وہ دونوں ہی ایسے دو مدعیوں کی مانند ہوئے جو گواہ نہ رکھتے ہوں۔ ”اس اعتبار سے ان دونوں میں سے کسی کے پاس گواہ نہیں تھے۔“ کے معنی یہ ہوں گے کہ ان دونوں میں سے کسی ایک کے پاس بھی اس طرح کے گواہ نہیں تھے جن کو دوسرے کے گواہوں پر ترجیح دی جاسکتی ہو۔

”اس اونٹ کوان دونوں کا مشترکہ حق قرار دیا“ کے بارے میں ابن ملک رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ ارشاد گرامی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اگر دو آدمی کسی ایک چیز کی ملکیت کا دعویٰ کریں اور ان میں سے کسی کے پاس گواہ نہ ہوں یا ان میں سے ہر ایک کے پاس گواہ ہوں اور وہ چیز دونوں کے قبضے میں ہو یا ان دونوں میں سے کسی ایک کے بھی قبضے میں نہ ہوں تو اس چیز کوان دونوں کے درمیان آدھوں آدھ تقسیم کیا جائے۔

(۱۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا فِي ذَابَابَةٍ وَ لَيْسَ لَهُمَا بَيِّنَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اسْتَهَمَا عَلَى الْيَمِينِ. (رواہ ابودانود و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے دو آدمی ایک جانور کے متعلق جھگڑا لائے دونوں کے پاس گواہ نہ تھے نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا تم کھانے پر قرعہ ڈالو۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے)

تشریح: استہما علی الیمین: یعنی تم دونوں قسم کھانے کیلئے قرعہ اندازی کر لو جس کا قرعہ نکل آیا وہ قسم کھالے گا اور مال کو اٹھالے گا اس روایت کی طرح ایک روایت اس سے پہلے گزر چکی ہے جو ابو ہریرہ سے مروی ہے اور گیارہ نمبر حدیث میں گزری ہے وہاں اس مسئلہ کی تفصیل ہے نیز حدیث نمبر ۱۵ میں بھی اس کی وضاحت موجود ہے۔

## مدعا علیہ کی قسم

(۱۷) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ حَلَفَهُ بِاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَالَةٌ

عِنْدَكَ شَيْءٌ يَعْنِي لِلْمُدَّعِي. (رواہ ابودانود)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے حلف لیا کہ تو اللہ کے نام کی جس

کے ساتھ کوئی معبود نہیں قسم اٹھا کہ تیرے پاس اس مدعی کی کوئی چیز نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: جیسا کہ پہلے بتایا گیا اگر مدعی اپنے دعویٰ کے ثبوت میں گواہ پیش نہ کر سکے اور مدعا علیہ اس کے دعویٰ سے انکار کرے تو اس کے مطالبہ پر مدعا علیہ کو قسم کھانا ضروری ہوگا اور وہ اس طرح قسم کھائے گا کہ ”میں اس خدا کے واحد کی قسم کھاتا ہوں جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ اس شخص (یعنی مدعی) نے مجھ پر اپنے جس حق کا دعویٰ کیا ہے وہ سب برصداقت نہیں ہے اور اس کا مجھ پر کوئی حق نہیں ہے۔ قسم و حلف کے سلسلے میں یہ ضابطہ ملحوظ رہنا چاہئے کہ حلف قاضی یعنی حاکم عدالت دے گا مسلمان سے خدائے واحد کا حلف لیا جائے گا عیسائی کو خدائے انجیل کا یہودی کو خدائے تورات اور مجوسی وغیرہ کو صرف خدا کا حلف دیا جائے گا۔ یہ بات بھی پہلے بتائی جا چکی ہے کہ مدعا علیہ کی قسم کا بہر صورت اعتبار ہوگا خواہ وہ عادل (سچا) ہو یا فاجر (جھوٹا) ہو یا اگر قاضی یعنی حاکم عدالت کو سچی گواہی کے ذریعہ اس کے حلف کا جھوٹ معلوم ہو جائے گا تو اس صورت میں اس کا حلف کا عدم ہو جائے گا۔

مدعا علیہ کو حلف کا حق دیا جائے گا خواہ وہ جھوٹا ہی کیوں نہ ہو

(۱۸) وَعَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَ بَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ أَرْضٌ فَحَجَجَنِي فَقَدَّ مُنْتَهَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَلَيْكَ بَيِّنَةٌ قُلْتُ لَا قَالَ لِلْيَهُودِيِّ إِخْلِفْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اذْنٌ يَخْلِفُ وَيَذْهَبُ بِمَالِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأِيمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا آيَةً. (رواه ابودانود و ابن ماجه)

ترجمہ: حضرت اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے اور ایک یہودی شخص کے درمیان ایک مشترکہ زمین تھی اس نے انکار کر دیا میں اس کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرا کوئی گواہ ہے اس نے کہا نہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہودی کے لیے فرمایا قسم کھا۔ میں نے کہا اے اللہ کے رسول وہ تو قسم کھالے گا اور میرا مال لے جائے گا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل کی۔ بیشک وہ لوگ جو اللہ کے وعدے اور قسموں کے ساتھ تھوڑی قیمت خریدتے ہیں۔ (الآیۃ) (روایت کیا اس کو ابوداؤد اور ابن ماجہ نے)

تشریح: فانزل اللہ تعالیٰ: اس روایت پر یہ سوال ہے کہ جب یہودی پر اس صحابی نے اعتراض کیا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک آیت اتری اب سوال یہ ہے کہ اس آیت میں اس صحابی کے اعتراض کا جواب کیسے آگیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ جب صحابی نے یہ کہا کہ یہ یہودی ہے قسم کھالے گا تو قرآن کریم کی آیت بطور وعید اتر آئی جس میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے جھوٹی قسموں اور بد عہدی کے وعدوں پر شدید نکتہ فرمائی۔ جس سے یہودی کو گویا تنبیہ ہوگئی کہ تم اگر غلط قسم کھاؤ گے تو اس کی سزا بہت ہی خطرناک ہوگی نیز اس آیت کا مضمون اور تورات میں جھوٹی قسم پر شدید وعید ایک ہی قسم کے احکام ہیں تو اس آیت سے یہودی کو یاد دلایا گیا کہ دیکھو جھوٹی قسم کھاؤ گے تو تم اپنی کتاب تورات کے حکم کے مطابق سزا پاؤ گے یہ جو کچھ اس سوال کے جواب میں لکھا گیا ہے ایک حد تک علامہ طیبی نے بھی لکھا ہے اور اس سوال کا حل صرف یہی ہے۔

## جھوٹی قسم کے ذریعہ دوسرے کا مال ہٹپ کرنے والے کے بارے میں وعید

(۱۹) وَعَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ كِنْدَةَ وَ رَجُلًا مِنْ حَضْرَمُوتٍ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَرْضٍ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ الْحَضْرَمِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَرْضِي اغْتَصَبَتْهَا أَبُو هَذَا وَهِيَ فِي يَدِهِ قَالَ هَلْ لَكَ بَيِّنَةٌ قَالَ لَا وَلَكِنْ أُخْلِفَهُ وَاللَّهِ مَا يَعْلَمُ أَنَّهَا أَرْضِي اغْتَصَبَتْهَا أَبُوهُ فَتَهَيَّأُ الْكِنْدِيُّ لِلْيَمِينِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْطَحُ أَحَدٌ مَا لِي بِبَيْتِي إِلَّا لِقَى اللَّهَ وَهُوَ أَجْذَمٌ فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضُهُ. (رواه ابودانود)

ترجمہ: اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کندہ کا ایک آدمی اور حضرموت کا ایک آدمی یمن کی ایک زمین کا جھگڑا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لائے۔ حضرمی کہنے لگا اے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم اس کے باپ نے میری زمین غصب کی تھی اب وہ اس کے قبضہ میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے پاس کوئی گواہ ہے اس نے کہا نہیں لیکن میں اس کو قسم کھلاؤں گا کہ وہ کہے اللہ کی قسم وہ نہیں جانتا کہ یہ میری زمین ہے اس کے باپ نے مجھ سے چھین لی تھی۔ کندی قسم اٹھانے کے لیے تیار ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم کے بدلہ میں کوئی شخص مال نہیں لیتا مگر وہ اللہ کو ملے گا جبکہ وہ ہاتھ کٹا ہوگا۔ کندی کہنے لگا یہ اس کی زمین ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: الالقى اللہ وهو اجذم جذام ایک مشہور بیماری کا نام ہے جس میں اعضائے جسمانی سڑکل جاتے ہیں ویسے لغت میں ”جذام“ کی اصل ”جذم“ ہے جس کے معنی ہیں ”کانا۔ جلدی سے کاننا۔“ نیز یہ لفظ قطع یعنی ہاتھ کاٹنے یا کٹے ہوئے ہاتھ کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے۔ چنانچہ یہاں حدیث میں یہ لفظ ”قطعید“ ہی کے معنی میں استعمال ہوا ہے جس سے مراد ہے ”برکت ہونا اور بھلائی سے خالی ہونا۔ جیسا کہ ایک حدیث میں فرمایا گیا۔ من تعلم القرآن ثم نسيه لقي الله وهو اجذم۔“ یعنی جس شخص نے قرآن سیکھا (یا دیکھا) پھر اس کو بھول گیا تو اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اس کا ہاتھ کٹا ہوا ہوگا۔ یعنی بے برکت۔“ بعض حضرات یہ کہتے ہیں یہاں اجذم سے مراد ”مقطوع الحجہ“ (بے دلیل) ہے یعنی وہ شخص اس حال میں بارگاہ رب العزت میں حاضر ہوگا کہ اس کے پاس نہ تو اپنے دین و دیانت کی اور خدا ترسی و حقوق شناسی کی بظاہر کوئی دلیل ہوگی جس سے وہ اپنی نجات کا راستہ تلاش کر سکے ورنہ اس کے پاس ایسی زبان ہوگی جس کے ذریعہ وہ عرض معروض کی جرأت کر سکے۔“

## جھوٹی قسم کھانا ایک بڑا گناہ ہے

(۲۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْبَرِ الْكِبَائِرِ الشِّرْكَ بِاللَّهِ وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ وَالْيَمِينَ الْعُمُوسَ وَمَا حَلَفَ خَالِفٌ بِاللَّهِ يَمِينًا صَبْرًا فَادْخَلَ فِيهَا مِثْلَ جَنَاحِ بَعُوضَةٍ إِلَّا جَعَلَتْ نَكْثَةً فِي قَلْبِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے بڑا گناہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرنا اور ماں باپ کی نافرمانی کرنا اور جھوٹی قسم کھانا ہے کسی قسم کھانے والے نے اللہ کے ساتھ صبر کی قسم نہیں کھائی پس اس نے پھر کے برابر اس میں جھوٹ داخل کر دیا مگر قیامت کے دن تک اس کے دل میں ایک نکتہ لگا دیا جاتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اس نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: ”عموس“ دراصل ”غمس“ سے ہے جس کے معنی ہیں ”غوطہ دینا“ اور ”یمین عموس“ کسی گذری بات پر دیدہ و دانستہ جھوٹی قسم کھانے کو کہتے ہیں۔ حنفی مسلک کے مطابق ایسی قسم کھانے والے پر کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ لیکن اس پر لازم ہوتا ہے کہ وہ توبہ استغفار کرے اور آئندہ اس طرح جھوٹی قسم نہ کھانے کا پختہ عہد کرے کیونکہ یمین عموس کے بارے میں دوزخ کی آگ سے ڈرایا گیا ہے چنانچہ ایسی قسم ”کو عموس“ اسی اعتبار سے کہتے ہیں کہ وہ ایسی قسم کھانے والے کو دوزخ کی آگ میں غوطہ دے گی۔ نیز غیر کا حق دوسرے کا مال ہڑپ کرنے کے لیے جو جھوٹی قسم کھائی جاتی ہے وہ اسی قبیل سے (یعنی یمین عموس کی قسم سے) ہے۔ نتیجے کے اعتبار سے ”یمین صبر“ بھی ”یمین عموس“ کے مفہوم میں داخل ہے کہ جس طرح یمین عموس میں کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ بلکہ آخرت کی سزا (یعنی دوزخ کی آگ) ملتی ہے اسی طرح ”یمین صبر“ میں بھی کوئی کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کی سزا بھی آخرت ہی میں ملے گی۔ جعلت نکثۃ فی قلبہ الی یوم القیامۃ (اس کے دل میں قیامت تک کے لیے ایک نکتہ پیدا ہو جائے گا) کا مطلب یہ ہے کہ اس نکتہ (داغ) کا اثر زنگ کی طرح ہے کہ وہ اپنی قسم میں تھوڑے سے بھی جھوٹ کی آمیزش کرنے والے شخص کے دل پر قیامت تک ہوگا پھر قیامت میں اس کا وبال اس طرح ظاہر ہوگا کہ اس کو عذاب خداوندی میں مبتلا کیا جائے گا۔ اس سے عبرت پکڑنی چاہئے جب کہ تھوڑے سے جھوٹ کی آمیزش کرنے کا انجام یہ ہے تو اس صورت میں کیا حشر ہوگا جب کہ جس بات پر قسم کھائی جائے وہ سرے سے جھوٹ ہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد میں تین چیزوں کو ذکر کیا جو بڑے گناہوں میں سب سے بڑے گناہ ہیں اور پھر ان تینوں میں سے صرف آخر کے بارے میں وعید بیان فرمائی تاکہ یہ واضح ہو جائے کہ یہ بھی سب سے بڑے گناہوں میں داخل ہے اور لوگ یہ گمان کر کے عدالت میں جھوٹی قسم کھانا گناہ کے اعتبار سے شرک اور ماں باپ کی نافرمانی کی طرح نہیں ہے اس کو کمتر نہ جانیں اس طرح آگے حضرت خزیمہؓ بن فاتک کی جو روایت آئے گی اس کے یہ الفاظ عدلت شہادۃ الزور بالا شراک باللہ سے بھی یہی واضح ہوتا ہے کہ یہ بھی ”اکبر کبار“ میں داخل ہے۔

(۲۱) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُحْلِفُ أَحَدٌ عِنْدَ مَنبَرِي هَذَا عَلَى يَمِينٍ اِثْمَةٍ وَلَوْ عَلَى سِوَاكَبٍ اِخْضَرَ إِلَّا تَبَوَّأَ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ أَوْ جَبَّتْ لَهُ النَّارُ. (رواہ ملک و ابو داؤد و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی شخص میرے منبر کے نزدیک جھوٹی قسم نہیں اٹھاتا اگرچہ ہبز مسواک پر ہو مگر اپنا ٹھکانا دوزخ میں بناتا ہے یا فرمایا دوزخ اس کے لیے واجب ہو جاتی ہے۔ روایت کیا اس کو مالک ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: منبر کے پاس قسم کھانے کی قید اس لیے لگائی کہ وہ ایک مقدس و با عظمت جگہ ہے وہاں جھوٹی قسم کھانا بہت بڑا گناہ ہے۔ ورنہ مطلق جھوٹی قسم کھانا خواہ جہاں بھی کھائی جائے۔ اللہ تعالیٰ کے غضب اور اس کے عذاب کو واجب کرتا ہے۔ ”ہبز مسواک“ کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ وہ ایک حقیر ترین چیز ہوتی ہے جب کہ خشک ہو جانے کے بعد اس میں قدر و قیمت پیدا ہو جاتی ہے۔ حاصل یہ کہ مسواک بذات خود بہت معمولی و حقیر چیز ہے۔ جب کہ خشک ہونے سے پہلے تو اس کی کوئی حقیقت ہی نہیں ہوتی۔ جب اس کے لیے جھوٹی قسم کھانا اتنی بڑی وعید کا محمول ہے تو جو لوگ عدالتوں میں بڑی بے باکی کے ساتھ بڑی سے بڑی چیز کے لیے جھوٹی قسمیں کھاتے پھرتے ہیں ان کا حشر کیا ہوگا؟

## جھوٹی گواہی، شرک کے برابر ہے

(۲۲) وَعَنْ خُرَيْمِ بْنِ قَاتِبٍ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاةَ الصُّبْحِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَامَ قَائِمًا فَقَالَ عُدِلْتُ شَهَادَةَ الزُّورِ بِالْأَشْرَاطِ بِاللَّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَرَأَ فَاجْتَنِبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ حُنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ أَيْمَنَ بْنِ خُرَيْمٍ إِلَّا أَنَّ ابْنَ مَاجَةَ لَمْ يَذْكُرِ الْقِرَاءَةَ

ترجمہ: حضرت خرم بن قاتب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھائی۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے پھرے کھڑے ہوئے اور فرمایا جھوٹی گواہی اللہ کے ساتھ شرک کرنے کے برابر کر دی گئی ہے تین مرتبہ فرمایا پھر یہ آیت پڑھی پس بچو تم بتوں کی پلیدی سے اور بچو جھوٹی بات سے ایک طرف ہونے والے اللہ تعالیٰ کے لیے نہ شرک بنانے والے اس کے ساتھ کسی کو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے اور روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے ایمن بن خرم رضی اللہ عنہ سے۔ مگر ابن ماجہ نے آیت کریمہ پڑھنے کا ذکر نہیں کیا۔

## کن لوگوں کی گواہی کا اعتبار نہیں؟

(۲۳) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجُورُوا شَهَادَةَ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةَ وَلَا مَجْلُودٍ حَدًّا وَلَا ذِي غَيْرٍ عَلَى أَحِيهِ وَلَا ظَنِينٍ فِي وَلَا فِي قَرَابَةٍ وَلَا لِقَانِعٍ مَعَ أَهْلِ الْبَيْتِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَيَزِيدُنِي زِيَادُ الدِّمُتَقِيُّ الرَّاويُّ مِنْكَرُ الْحَدِيثِ.

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خائن مرد خائن عورت اور جس کو حد ماری گئی ہے اور کینہ رکھنے والے کی اس کے بھائی کے خلاف اور اس شخص کو جو دلاء میں مقیم ہے اور قرابت والے کی اور ایک گھر میں قانع رہنے والے کی شہادت اس کے گھر والوں کے خلاف جائز نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے اور زید بن زیاد دمشقی راوی منکر الحدیث ہے۔

تشریح: خائن ولا خائنة: اس حدیث میں اور اس کے بعد آنے والی دو حدیثوں میں ایسے لوگوں کا بیان ہے جن کی شہادت قبول نہیں ہوتی ہے۔ اسلام کی نظر میں جتنا حاکم کا عادل ہونا ضروری ہے اتنا ہی گواہ کا عادل ہونا بھی ضروری ہے تاکہ صحیح فیصلہ تک پہنچنے کا واسطہ اور وسیلہ بھی صحیح ہو اس حدیث میں ایسے ہی لوگوں کی گواہی کو غیر معتبر قرار دیا گیا ہے جو عدل و انصاف کے معیار پر پورا نہیں اترتے ہیں جیسا خائن مرد اور خائنے عورت ہے خیانت کا مفہوم عام بھی ہو سکتا ہے کہ جو دنیا اور دین دونوں میں خیانت کرنے والا ہو چونکہ خیانت کی وجہ سے یہ لوگ فاسق ہو گئے اور شہادت کیلئے عادل ہونا ضروری ہے اس لئے ان کی گواہی معتبر نہیں۔

عرف عام میں خائن وہی ہے جو لوگوں کے اموال اور امانت میں خیانت کرتا رہتا ہو اس حدیث کے پیش نظر یہی مفہوم زیادہ واضح ہے بعض نے مطلق فاسق مراد لیا ہے۔ ”ولا مجلود حدًّا“ مجلود جلد سے ہے اور جلد کوڑے کو کہتے ہیں یعنی جن کو حد قذف میں کوڑے لگے ہوں اس قاذف پر جب حد نافذ ہو کر کوڑے لگ جائیں تو اس کے بعد اس کی شہادت معتبر نہیں رہتی ہے۔ شوافع کے ہاں اگر یہ محدود توبہ کر لے تو پھر اس کی گواہی معتبر ہے کیونکہ ”الا الذین تابوا امن بعد ذلك“ کا استثناء ”ولا تقلبوا الھم شهادة ابدًا“ سے ہے تو جب قاذف توبہ کر لے تو اس کی گواہی معتبر ہو جائے گی اگرچہ حد قذف لگی ہو بلکہ تمام حدود کا یہی حکم ہے احناف فرماتے ہیں کہ دیگر حدود کا حکم تو ایسا ہی ہے لیکن حد قذف لگنے کے بعد آدمی ہمیشہ کیلئے مردود الشہادۃ بن جاتا ہے اس لئے توبہ کرنے سے اس کی گواہی معتبر نہیں ہو سکتی اور آیت ”الا الذین تابوا“ کا استثناء ”اولئک ہم الفاسقون“ سے ہے کیونکہ یہ قریب بھی ہے اور شہادۃ نکرہ لا کر عموم کی طرف اشارہ بھی ہے کہ کسی قسم کی گواہی منظور نہیں اور ابد کے لفظ سے مزید تاکید بھی پیدا کر دی ہے اور زیر نظر واضح حدیث بھی ہے لہذا محدود فی القذف نے جب اپنی زبان کو کسی پاکدامن عورت پر بہتان میں آلودہ کر دیا تو ان کی

سزا یہی ہے کہ ہمیشہ ہمیشہ کیلئے ان کی زبان کا اعتبار نہ کیا جائے ”ولا ذی غمور“ غمزدہ دہشتی اور بغض و حسد و عداوت کو کہتے ہیں تو اس طرح کینہ و حاخاندگی اور دشمنی کا جذبہ رکھنے والے شخص کی گواہی اپنے کسی مسلمان بھائی پر جائز نہیں ہے خواہ وہ ان کا سرگابھائی ہو یا عام مسلمان ہو کیونکہ دشمنی اور عداوت کا یہ جذبہ اس کو عدالت پر قائم رہنے نہیں دے گا ”ولا ظنین“ ظنین مہتمم کو کہتے ہیں جیسے ”وما هو علی الغیب بظنین“ آیت بھی اسی معنی میں ہے ”ولاء“ میراث کہا جاتا ہے بی ایک غلام جب آزاد ہو جائے اور پھر مر جائے تو اس آزاد کردہ غلام کی میراث اس کے آزاد کرنے والے آقا کی ہے اب اگر کوئی غلام اپنی نسبت میں جھوٹ کہتا ہے کہ مجھے مثلاً حارث نے آزاد کیا ہے حالانکہ لوگ واضح طور پر جانتے ہیں کہ اس کو حارث نے نہیں بلکہ زید نے آزاد کیا ہے تو یہ غلام اس نسبت میں مہتمم فی الولاء ہے یہ اصل مالک کا حق مارنا چاہتا ہے اس سے یہ فاسق ہو گیا اور فاسق کی گواہی معتبر نہیں ہے لہذا ظنین فی الولاء کی گواہی مردود ہے اسی طرح معاملہ ظنین فی القرابتہ کا ہے کہ ایک شخص مثلاً کہتا ہے کہ میں عمر کا بیٹا ہوں حالانکہ لوگ واضح طور پر جانتے ہیں کہ یہ جھوٹ بولتا ہے یہ عمر کا بیٹا نہیں بلکہ بکر کا بیٹا ہے تو اس جھوٹی نسبت سے یہ شخص مردود الشہادۃ ہو گیا لہذا ان کی گواہی معتبر نہیں ہے۔

”ولا القانع مع اهل البيت“ القانع سے مراد ہر ایسا شخص ہے جو کسی کے نان و نفقہ اور اس کے خرچہ پر گزارہ کرتا ہو جیسے خادم ہے نوکر چاکر ہے یا شاگرد و مرید ہے اس کی گواہی اس لئے معتبر نہیں ہے کہ ان دونوں کے مفادات میں اشتراک ہے تو شاید یہ شخص ان مفادات کے پیش نظر گواہی میں جانب داری سے کام لے اور غلط گواہی دیدے۔ احناف فرماتے ہیں کہ انہیں مفادات کے پیش نظر بیوی کی گواہی شوہر کے حق میں معتبر نہیں ہے نہ شوہر کی گواہی بیوی کے حق میں صحیح ہے شواف حضرات اس کو درست مانتے ہیں۔

(۲۴) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا زَانَ وَلَا زَانِيَةٍ وَلَا ذِي غَمْرٍ عَلَى أَخِيهِ وَرَدُّ شَهَادَةِ الْقَانِعِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ. (رواه ابو داؤد)

تفسیر: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اس نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جان مرد اور خائن عورت۔ زانی مرد و زانیہ عورت اور کینہ و درگی اس کے بھائی کے خلاف گواہی منظور نہیں ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گھر کے لوگوں کے ساتھ قناعت کرنے والے کی گواہی نامنظور کر دی۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

(۲۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ بَدَوِيٍّ عَلَى صَاحِبِ قَرْيَةٍ (رواه ابو داؤد و ابن ماجہ) تفسیر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جنگل میں رہنے والے کی گواہی بستی کے رہنے والے پر جائز نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور ابن ماجہ نے۔

تفسیر: جنگل میں رہنے والے کی گواہی اس لیے درست نہیں کہ عام طور پر وہ نہ تو شریعت کے احکام کا علم رکھتا ہے اور نہ گواہی دینے کی شرائط و کیفیت کی واقفیت رکھتا ہے اسی طرح اس پر غفلت و لسیان کا غلبہ زیادہ رہتا ہے لہذا اگر جنگل میں رہنے والا گواہی کی ذمہ داریوں کا احساس رکھتا ہو اور دینے کی جو شرائط و کیفیات ہیں ان سے واقف ہو نیز عادل اہل شہادت کے زمرے میں آتا ہو تو اس کی گواہی درست و معتبر ہوگی۔

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کے ظاہری مفہوم پر عمل کیا ہے چنانچہ ان کے نزدیک کسی شہری کے حق میں یا اس کے خلاف جنگل میں رہنے والے کی گواہی جائز نہیں ہوگی جب کہ اکثر ائمہ کا مسلک یہ ہے کہ جنگل میں رہنے والا اگر عادل ہو اور گواہی کے معیار پر پورا اترتا ہو تو شہری کے حق میں یا اس کے خلاف اس کی گواہی درست و معتبر ہوگی۔ ان ائمہ کے نزدیک حدیث کے الفاظ لایحوز گویا لایحسن کے معنی میں ہیں اور ”جنگلی کی گواہی کا جائز نہ ہونا“ صفات مذکورہ کے نہ پائے جانے کے ساتھ مقید ہے۔

## معاملات و مقدمات میں دانائی و ہوشیاری کو ملحوظ رکھو

(۲۶) وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ الْمَقْضِيُّ عَلَيْهِ لَمَّا أَدْبَرَ

حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَلُومُ عَلَى الْعَجْزِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ بِالْكَفَيْسِ فَإِذَا عَلَيْكَ أَمْرٌ فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عوف بن مالک سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو آدمیوں کے درمیان ایک فیصلہ کیا جس پر فیصلہ کیا گیا تھا جب اس نے پیٹھ پھیری کہنے لگا مجھ کو اللہ کافی ہے اور وہ اچھا کارساز ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نادانی پر ملامت کرتا ہے تو نادانی کو لازم پکڑ جب تجھ پر کوئی معاملہ غلبہ کرے اس وقت کہہ مجھ کو اللہ کافی ہے اور وہ اچھا کارساز ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: حسبی اللہ: ملا علی قاری کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس شخص نے غالباً کسی سے قرض لیا تھا اور رسید لکھوادتی تھی پھر اس نے قرض واپس کیا مگر یہ غفلت ہوئی کہ واپسی پر کوئی رسید اور ثبوت نہیں بنایا قرض خواہ نے اس پر پھر دعویٰ کیا کہ میرا قرض ادا کرو تم پر اتنا قرض ہے اور یہ رسید ہے اس پچارے نے جواب میں کہہ دیا کہ میں نے ادا کر دیا ہے اس نے کہا تمہارے پاس کیا ثبوت ہے کہ تم نے واپس کیا ہے اس پر مدعی نے مقدمہ جیت لیا اور اس پچارے نے غم و حسرت اور افسوس کا اظہار کیا اور کہا کہ ”حسبی اللہ ونعم الوکیل“۔ ”ان اللہ یلوم علی العجز“ جب اس شخص نے جسی اللہ ونعم الوکیل پڑھا تو گویا ضمنی طور پر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے سے مطمئن نہیں ہوا اگرچہ انہوں نے الفاظ میں اس کا اظہار نہیں کیا لیکن معاملہ اللہ تعالیٰ پر چھوڑ کر اشارہ سے اپنے جذبات کا اظہار کیا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ضابطہ کے طور پر کلام فرمایا: علامہ طبری فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر واضح فرمادیا کہ تم پر لازم تو یہ تھا کہ تم اپنے مقدمہ اور اس کے دلائل میں ہوشیار رہتے تمہارا دعویٰ صاف ہوتا تمہارے گواہ ہوتے یا کوئی اور ثبوت ہوتا اب جبکہ تم نے نہ بیان صاف دیا نہ ثبوت فراہم کیا اور مدعی کے سامنے عاجز رہے تو اب حسبی اللہ ونعم الوکیل پڑھتے ہو؟ یہ آیت تو اس وقت پڑھنا چاہیے جب کہ انسان اپنی تمام تدابیر اور تمام احتیاط بروئے کار لے آئے اور پھر عاجز آجائے اور ان پر بیخ نکلنے کے تمام راستے بند ہو جائیں تب وہ جسی اللہ ونعم الوکیل پڑھے اللہ تعالیٰ انسان کو انسان کی نادانی اور عجز و لا پرواہی پر ملامت کرتا ہے لہذا ملامت کے ذمہ دار تم خود ہو ”لکیس“ ہوشیاری، بیداری اور تیزی و طراری کو کہتے ہیں۔

## ملزم کو قید کرنا شرعی سزا ہے

(۲۷) وَعَنْ بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَسَ رَجُلًا فِي قَهْمَةٍ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ثُمَّ خَلَى عَنْهُ. (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت بہز بن حکیم رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ سے اس نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو قہمت میں قید کیا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔ ترمذی اور نسائی نے زیادہ کہا پھر اس کو چھوڑ دیا۔

## الفصل الثالث..... مدعی اور مدعا علیہ دونوں حاکم کے سامنے موجود رہیں

(۲۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْخَصْمَيْنِ يُقَعَدَانِ بَيْنَ يَدَيِ الْحَاكِمِ (رواه احمد و ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ مدعی اور مدعی علیہ کو حاکم کے روبرو بٹھایا جائے۔ (روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد نے)



## کتاب الجہاد

### جہاد کا بیان

جہاد کے معنی :- جہد اور جہاد کے لغوی معنی ہیں مشقت اٹھانا اور طاقت سے زیادہ بوجھ لادنا، امام راغب نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ: الجہاد استفراغ الوسع فی مدافعة العدو. ”جہاد کا مطلب ہے انتہائی قوت سے حملہ آور دشمن کی مدافعت کرنا۔“ اصطلاح شریعت میں ”جہاد“ کا مفہوم ہے۔ ”کفار کے ساتھ لڑی جانے والی جنگ میں اپنی طاقت خرچ کرنا یا اس طور کہ خواہ اپنی جان کو پیش کیا جائے یا اپنے مال کے ذریعہ مدد کی جائے اور خواہ اپنی عقل و تدبیر (یعنی اپنی رائے اور مشوروں کا) تعاون دیا جائے یا محض اسلامی لشکر میں شامل ہو کر اس کی نفی میں اضافہ کیا جائے اور یا ان کے علاوہ کسی بھی طریقے سے دشمنان اسلام کے مقابلے میں اسلامی لشکر کی معاونت و حمایت کی جائے۔ جہاد کا نصب العین :- جہاد کا نصب العین یہ ہے کہ دنیا میں ہمیشہ خدا کا بول بالا رہے، خدا کی اس سر زمین پر اس کا جھنڈا سر بلند اور اس کے باغی منکروں کا دعویٰ سرنگوں رہے۔

جہاد کا حکم :- جہاد فرض کفایہ ہے۔ اگر نفیر عام (اعلان جنگ) نہ ہو اور اگر نفیر عام ہو یا اس طور پر کہ کفار مسلمانوں کے کسی شہر پر ٹوٹ پڑیں یا اسلامی مملکت کے خلاف جنگ شروع کر دیں اور مسلمانوں کی طرف سے جنگ کا عام اعلان کر دیا جائے تو اس صورت میں ہر مسلمان پر جہاد فرض عین ہوگا خواہ نفیر کرنے والا (یعنی اعلان جنگ کرنے والا عادل ہو یا فاسق، لہذا اس صورت میں دشمنوں کا مقابلہ کرنا اور جہاد میں شرکت کرنا اس شہر اور اس مملکت کے تمام باشندوں پر واجب ہوگا اور ایسے ہی ان لوگوں پر بھی واجب ہوگا جو اس شہر یا مملکت کے قریب رہتے ہوں بشرطیکہ اس شہر یا مملکت کے رہنے والے اپنے شہر اور اپنے ملک کے حفاظت اور دشمنوں کے مقابلہ کرنے کے لیے کافی نہ ہوں یا وہ اپنی جنگی و دفاعی ذمہ داریوں و انجام دینے میں کسل و سستی کریں اور گتہ گار ہوں چنانچہ جس طرح میت کا مسئلہ کہ اس کی تجہیز و تکفین اور نماز جنازہ پہلے اس کے اہل محلہ پر واجب ہے اگر وہ اس کی انجام دہی سے عاجز ہوں تو پھر یہ چیزیں اس کے شہر والوں پر واجب ہوں گی اس طرح جہاد کا بھی مسئلہ کہ جس شہر ملک کے مسلمانوں کو کفار اور دشمنان دین کی جارحیت اور جنگی حملوں کا سامنا کرنا پڑ رہا ہو اگر وہ اپنے دفاع سے عاجز ہوں اور دشمنوں کا مقابلہ کرنے میں کوتاہ یا ناکام رہے ہوں تو اس وقت ان کے پڑوسی شہر و ملک کے مسلمانوں بلکہ مابین المشرق والمغرب کے تمام مسلمانوں پر واجب ہوگا کہ وہ جہاد میں شریک ہو کر اسلام اور مسلمانوں کے وقار کا تحفظ اور دشمنان دین کا دعویٰ سرنگوں کریں۔

### الفصل الأول.... کون سا جہاد افضل ہے؟

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَامَ رَمَضَانَ كَانَتْ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ جَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَلَسَ فِي أَرْضِهِ الْيَتِيمَ وَلِدْفَيْهَا قَالُوا أَفَلَا نُبَشِّرُ بِهِ النَّاسَ قَالَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ مِائَةَ دَرَجَةٍ أَعَدَّهَا اللَّهُ لِلْمُجَاهِدِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا بَيْنَ الدَّرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَإِذَا سَأَلْتُمْ اللَّهَ فَسَأَلُوهُ الْفَرْدُوسُ فَإِنَّهُ أَوْسَطُ الْجَنَّةِ وَأَعْلَى الْجَنَّةِ وَفُوقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَمِنْهُ تَفَجَّرَ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لایا نماز قائم کی۔ رمضان کے روزے رکھے اللہ پر لازم ہے کہ اس کو جنت میں داخل کرے خواہ اس نے اللہ کے راستے میں جہاد کیا ہو یا اپنے وطن میں بیٹھا رہا جس میں وہ پیدا کیا گیا ہے۔ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کی کیا ہم اس بات کی لوگوں کو خوشخبری نہ دیں فرمایا جنت میں سو درجے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کو اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کے لیے تیار کیا ہے۔ ہر دو درجوں کے درمیان اس قدر فاصلہ ہے جس قدر زمین و آسمان کا ہے۔ جب تم اللہ تعالیٰ سے سوال کرو فردوس کا سوال کرو۔ کیونکہ وہ اوسط جنت ہے اور اعلیٰ جنت ہے اس کے اوپر جہنم کا عرش ہے اور فردوس سے جنت کی نہریں پھوٹی ہیں۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: اس حدیث میں نماز اور روزے کا تو ذکر کیا گیا ہے لیکن حج اور زکوٰۃ کا ذکر نہیں ہے اس کی وجہ اس بات سے آگاہ کرنا ہے کہ دو عبادتیں یعنی نماز اور روزہ دیگر عبادتوں کی نسبت اپنی امتیازی اور برتری شان رکھتی ہیں دوسری یہ کہ ان دونوں عبادات کا تعلق ہر مسلمان سے ہے کہ وہ سب ہی مسلمانوں پر واجب ہیں جب کہ حج اور زکوٰۃ ایسی عبادتیں ہیں جو ہر مسلمان پر واجب نہیں ہیں بلکہ اسی مسلمان پر واجب ہیں جو مالدار صاحب استطاعت ہو۔

”خواہ اپنے گھر و وطن میں بیٹھا رہے۔“ اس عبارت سے یہ واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حدیث فتح مکہ کے دن ارشاد فرمائی تھی کیونکہ فتح مکہ کے دن سے پہلے ہجرت ہر مومن پر فرض تھی۔

(۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُجَاهِدِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ الصَّائِمِ الْقَائِمِ الْقَائِمِ بآيَاتِ اللَّهِ لَا يَفْتُرُ مِنْ صِيَامٍ وَلَا صَلَاةٍ حَتَّى يَرْجِعَ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (متفق عليه)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کی مثال روزے دار قیام کرنے والے اللہ کی آیات پڑھنے والے شخص کی مانند ہے۔ جو جو روزہ رکھنے نماز پڑھنے سے تھکتا نہیں۔ یہاں تک کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والا واپس لوٹ آئے۔ (متفق علیہ)

(۳) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْتَدَبَ اللَّهُ لِمَنْ خَرَجَ فِي سَبِيلِهِ لَا يَخْرُجُهُ إِلَّا إِيمَانًا بِي وَتَصَدِيقًا بِرُسُلِي أَنْ أَرْجِعَهُ بِمَانَالٍ مِنْ أَجْرِ أَوْ غَنِيمَةٍ أَوْ أُرْدَ خِلَةَ الْجَنَّةِ. (متفق عليه)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اس شخص کا ضامن ہے جو اس کی راہ میں جہاد کے لیے نکلا اس کو نہیں نکالا اگر میرے ساتھ ایمان لانے اور میرے پیغمبروں کی تصدیق کرنے کے میں اس کو واپس لوٹاؤں گا جبکہ اس کو ثواب اور غنیمت حاصل ہوگی یا اس کو جنت میں داخل کروں گا۔ (متفق علیہ)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جذبہ جہاد اور شوق شہادت

(۴) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ لَا أَنَّ رِجَالَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تَطْيِبُ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي وَلَا أَجْدَمًا أَحْمَلُهُمْ عَلَيْهِ مَا تَخَلَّفْتُ عَنْ سَرِيَّةٍ تَغْزُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ أَنْ أَقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أُحْيَى ثُمَّ أُقْتَلَ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر اس بات کا خوف نہ ہوتا کہ ایمانداروں میں سے بہت سے ایسے آدمی ہیں ان کے نفس خوش نہیں ہوتے کہ وہ مجھ سے پیچھے رہیں اور میں سواری نہیں پاتا کہ ان کو سوار کروں میں کسی ایسے لشکر سے پیچھے نہ رہوں جو اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے میں اس بات کو دوست رکھتا ہوں کہ اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر



مارا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر مارا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر مارا جاؤں۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس ارشاد گرامی سے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بے پناہ جذبہ جہاد اور شوق شہادت کا اظہار ہوتا ہے وہیں یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں کفار سے جتنی بھی جنگیں ہوئیں آپ چند کے علاوہ اور سب میں بنفس نفیس شریک کیوں نہ ہوئے۔ چنانچہ آپ نے اس کی علت بیان فرمائی کہ میں کفار سے جنگ کرنے کے لیے جانے والے ہر لشکر اور ہر فوج میں اس لیے شریک نہیں ہوتا کہ اگر میں جنگ میں شریک ہونے کے لیے ہر لشکر کے ہمراہ جاؤں تو یقیناً وہ بہت سے مسلمان جو نادار اور بے سروسامان ہونے کی وجہ سے اپنی سواریاں نہیں رکھتے جنگ میں شریک ہونے سے محروم بھی رہ جائیں گے اور میری جدائی کا غم بھی اٹھائیں گے۔ اور خود میں اتنی سوار یوں کا انتظام کرنے پر قادر نہیں ہوں کہ ان پر سب مسلمانوں کو سوار کر کے اپنے ہمراہ لے جاؤں اس لیے اگر مجھے یہ لحاظ نہ ہو کہ بہت سے مسلمان جنگ میں شریک ہونے سے محروم رہ جانے اور پھر مجھ سے جدا ہو جانے کی وجہ سے افسردہ دل اور شکستہ خاطر ہوں گے اور وہ اس کا بہت زیادہ غم محسوس کریں گے تو میرے اندر جہاد کا جذبہ اور اللہ کی راہ میں شہید ہو جانے کا شوق اتنا زیادہ ہے کہ میں کسی بھی لشکر کے ہمراہ جانے سے باز نہیں رہنا چاہتا اور اس بات کو بہت زیادہ پسند کرتا ہوں کہ میں بار بار زندہ کیا جاؤں اور ہر بار خدا کی راہ میں مارا جاؤں۔

## جہاد میں معمولی درجہ کی شرکت بھی دنیا کی تمام چیزوں سے بہتر

(۵) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِبَاطٌ يَوْمَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی راہ میں ایک دن چوکیداری کرنا دنیا و ما علیہا سے بہتر ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”رباط یوم“ یہ ارتباط سے ہے جو باندھنے کے معنی میں آتا ہے کیونکہ سرحدات اسلامیہ پر پہرہ دینے والا شخص بھی اپنے گھوڑے اور اپنے آپ کو سرحد پر باندھ کر پہرہ دیتا ہے قرآن کی آیت وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَأُورِثُوا آمَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا سے رباط ماخوذ ہے۔ احادیث میں رباط کی بڑی فضیلتیں مذکور ہیں۔

اسلامی ملک کی سرحدات پر پہرہ دینے اور کفار کی سرحدات پر نظر رکھنے کا نام رباط ہے۔ یہاں احادیث میں ایک لفظ ”حراسۃ“ کا بھی آیا ہے جو چوکیداری کے معنی میں ہے حراسہ اور رباط میں اتنا فرق ہے کہ حراسہ اس چوکیداری کو کہتے ہیں جو اندرون ملک میں ہو اور رباط اس پہرہ کو کہتے ہیں کہ جو کافر ملک کی سرحدات پر نگاہ رکھنے اور اسلامی ملک کی سرحدات کی حفاظت کیلئے ہو لہذا دو مسلمان ملکوں کے درمیان سرحدات پر جو پہرہ دیا جاتا ہے رباط کی فضیلت اس کو حاصل نہیں ہے اسی طرح تبلیغی اجتماعات میں چوکیداری کرنے پر رباط کی احادیث کو چسپاں کرنا جائز نہیں ہے۔ اس کیلئے حراسہ کی احادیث کی فضیلت حاصل ہو سکتی ہے لغوی طور پر رباط کا اطلاق کبھی کبھی دیگر اعمال پر بھی ہوا ہے مگر وہ اصطلاحی رباط نہیں ہے۔

”من الدنيا“ اس جملہ کے دو مفہوم ہیں۔ پہلا مفہوم یہ ہے کہ دنیا کی تمام نعمتوں اور اس کے سارے ساز و سامان سے رباط میں ایک دن کا پہرہ بہتر ہے کیونکہ آخرت کا ثواب باقی ہے دنیا کی نعمتیں فانی ہیں۔ دوسرا مفہوم یہ ہے کہ دنیا کی ساری دولت کو اگر اللہ تعالیٰ کے راستے میں خرچ کیا جائے اور بڑا ثواب مل جائے رباط میں ایک دن کا ثواب اس سے بہتر اور بڑھ کر ہے۔ اس طرح کا جملہ جہاں بھی استعمال ہوا ہو اس کے بھی یہی دو مفہوم بیان کئے جاسکتے ہیں جس طرح آنے والی حدیث میں یہی جملہ آیا ہے۔

(۶) وَعَنْ أَنَسِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعْدُوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی راہ میں ایک صبح یا ایک شام جانا دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص محض ایک صبح کے لیے یا ایک شام کے لیے بھی جہاد میں شریک ہو تو اس پر اس کو جو اجر ملے گا اور اس کی جو فضیلت حاصل ہوگی وہ دنیا کے تمام نعمتوں سے بہتر ہے کیونکہ دنیا کی تمام نعمتیں فنا ہو جانے والی ہیں اور آخرت کی نعمت باقی رہنے والی ہے۔

## جہاد میں ایک دن اور ایک رات کی چوکیداری

### ایک مہینے کے روزے اور شب بیداری سے بہتر ہے

(۷) وَعَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رِبَاطُ يَوْمٍ وَكَلْبَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَاقِيَامِهِ وَإِنْ مَاتَ جَرِي عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُهُ وَأَجْرِي عَلَيْهِ رِزْقُهُ وَآمِنَ الْفَتَانُ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے ایک دن ایک رات اللہ کی راہ میں چوکیداری کرنا ایک مہینے کے روزوں اور قیام سے بہتر ہے اگر مر جائے اس عمل کا ثواب جاری رہتا ہے جس کو وہ کرتا تھا۔ اس کا رزق اس پر جاری کیا جاتا ہے اور منکر کبیر کے خوف سے امن میں رہتا ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

### جہاد میں شرکت، دوزخ سے محفوظ رکھنے کی ضامن ہے

(۸) وَعَنْ أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا اغْبَرَّتْ قَدَمًا عَبْدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَمَسَّهُ النَّارُ (بخاری)

ترجمہ: حضرت ابو عبیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بندے کے دو قدم اللہ کی راہ میں گرد آلود نہیں ہوتے پھر اس کو آگ پہنچے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

### کافر کو مارنے والے مجاہد کے بارے میں ایک خاص بشارت

(۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَجْتَمِعُ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کافر اور اس کا قتل کرنے والا کبھی دوزخ میں جمع نہیں ہوں گے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: "لا يجتمع" جہاد کرنے اور کافروں سے لڑنے اور انہیں قتل کرنے کی ترغیب اس حدیث میں دی گئی ہے کیونکہ جو آدمی جہاد میں جاتا ہے تو کسی کافر کو قتل کرنے کی نوبت بھی آجاتی ہے اگر کسی نے اس طرح کافر کو مار دیا تو کافر دوزخ میں جائے گا اور مجاہد جنت میں جائے گا یہ نہیں ہو سکتا کہ اس قتل کی وجہ سے مجاہد دوزخ میں جائے اور دونوں دوزخ میں اکٹھے ہو جائیں۔ قرآن عظیم میں ۹۷ صیغے ایسے استعمال ہوئے ہیں جن میں کافروں سے قتال کرنے کو مختلف انداز میں بیان کیا گیا ہے قرآن عظیم کے حکم کو دیکھ کر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کافروں کو قتل کرنے کا ثواب کمایا ہے بعض میدانوں میں ایک ایک لاکھ کفار کو واصل جہنم کیا ہے۔ قرآن کریم کے حکم کے ساتھ ساتھ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر صحابہ کرام نے کفار کو قتل کیا ہے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احد کے میدان میں ایک کافر کو قتل کیا ہے جس کا نام ابی بن خلف تھا۔ لہذا یہ فلسفہ قرآن و حدیث کے خلاف ہے جو بعض لوگ کہتے ہیں کہ کفار کو قتل نہ کرو کیونکہ وہ دوزخ میں چلے جائیں گے یہ گویا قتل کرنے والے نے اس کو دوزخ میں پہنچا دیا۔ ان سے گزارش ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے زیادہ رحم کرنے والے نہ بنو خراب ہو جاؤ گے۔ بہر حال اس حدیث میں کافر کو میدان جنگ میں قتل کرنے والے مسلمان کیلئے جنت کی بشارت ہے۔

## بہترین زندگی کون سی ہے؟

(۱۰) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَيْرِ مَعَاشِ النَّاسِ لَهُمْ رَجُلٌ مُمْسِكٌ عَنَّا فَرَسَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُطِيرُ عَلَى مَتَبِهِ كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ فَرْعَةً طَارَ عَلَيْهِ يَنْتَعِي الْقَتْلَ وَالْمَوْتَ مَطْلَانَهُ أَوْ رَجُلٌ فِي غَيْمَةٍ فِي رَأْسِ شَعْفَةٍ مِنْ هَذِهِ الشَّعَفِ وَأَوْ بَطْنٍ وَادٍ مِنْ هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ يَقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا فِي خَيْرٍ (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں میں سے بہترین زندگی اس شخص کی ہے جو اللہ کی راہ میں اپنے گھوڑے کی باگ پکڑے ہوئے ہے۔ جب کوئی ڈر اور خوف کی آواز سنتا ہے گھوڑے کی پشت پر بیٹھ کر اس طرف اڑ پڑتا ہے قتل ہونے کو تلاش کرتا پھرتا ہے اور موت کے گمان کی جگہ میں مرنا ڈھونڈتا ہے یا وہ آدمی ہے جو ان پہاڑ کی چوٹیوں میں سے کسی ایک چھوٹی میں اپنی چند بکریاں لیکر زندگی بسر کر رہا ہے اور ان وادیوں میں سے کسی ایک وادی میں نماز قائم کرتا ہے زکوٰۃ ادا کرتا ہے اپنے رب کی بندگی کرتا ہے اپنے رب کی بندگی کرتا ہے یہاں تک کہ اس کو موت آجائے نہیں ہے لوگوں میں مگر بھلائی کے ساتھ۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: حدیث کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ایسا شخص دنیا والوں سے الگ تھلگ رہ کر ان کی برائیوں اور ان کے فتنہ و شر سے اپنے آپ کو محفوظ رکھتا ہے اور اپنے فتنہ و شر سے دنیا والوں کو بچاتا ہے۔ اس حدیث کا حاصل دراصل دشمنان دین کے مقابلہ پر جہاد اپنے نفس و شیطان سے مجاہدہ اور دنیا کی فانی لذتوں اور نفس کی باطل خواہشات و شہوات سے اجتناب کی طرف راغب کرتا ہے نیز اس بات کی آگاہی دیتا ہے کہ اگر دین کی تائید اور شریعت کی تقویت کے لیے لوگوں کے درمیان رہن بہن اختیار کرے تو بہتر ہے ورنہ (اگر دنیا والوں کے درمیان رہنے سے دین و شریعت کو نقصان پہنچنے اور ایمان کے کمزور ہو جانے کا خوف ہو) تو گوشہ عافیت اختیار کرے۔

گوشہ گزینی افضل ہے یا مخالطت؟۔ امام نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ان لوگوں کے مسلک کی دلیل ہے جو مخالطت (یعنی دنیا والوں کے درمیان رہن بہن پر گوشہ گزینی کو فضیلت دیتے ہیں۔ چنانچہ اس سلسلہ میں مشہور اختلافی اقوال یہ ہیں کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور اکثر علماء کے نزدیک اختلاط (یعنی دنیا والوں کے درمیان رہنا سہنا) افضل ہے بشرطیکہ (دین میں) فتنہ فساد سے محفوظ و مامون رہنے کی امید ہو جب کہ زاہدان طریقت کی ایک جماعت کا مسلک یہ ہے کہ دنیا والوں سے کنارہ کشی کر کے گوشہ گزینی اختیار کرنا افضل ہے۔ انہوں نے اسی حدیث سے استدلال کیا ہے لیکن جمہور علماء یہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث یا تو فتنوں سے بھرپور زمانہ پر محمول ہے۔ یا اس کے علاوہ اس کا تعلق اس شخص سے ہے جو لوگوں کی ایذا پر صبر نہ کر سکتا ہو یا لوگ خود اس کی وجہ سے سلامت نہ رہتے ہوں پھر ان کی سب سے بڑی دلیل یہ کہ انبیاء صلوات اللہ علیہم اکثر صحابہ کرام تابعین عظام علماء و مشائخ اور زاہدان طریقت کا معمول یہی رہا ہے کہ انہوں نے دنیا سے کنارہ کشی اور گوشہ نشینی سے احتراز کر کے اسی دنیا میں اور اسی دنیا والوں کے درمیان رہن بہن کو اختیار کیا اور اس کے ذریعہ وہ بہت سارے دینی فوائد حاصل کرتے رہے جو گوشہ گزینی کی صورت میں ناممکن الحصول تھے جیسے نماز جمعہ و جماعت نماز جنازہ اور عیادت بریض وغیرہ وغیرہ۔

## مجاہد کا سامان تیار کر نیوالے اور مجاہد کے اہل و عیال کی نگہبانی کر نیوالے کی فضیلت

(۱۱) وَعَنْ زَيْدِ ابْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَهَّزَ غَزَايَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَرَّاهُ مِنْ خَلْفِ غَزَايَا فِي أَهْلِهِ فَقَدْ غَرَّاهُ. (متفق عليه)

ترجمہ: زید بن خالد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کا جس نے سامان درست کیا اس نے جہاد کیا۔ جو غازی کے گھر میں اس کا خلیفہ رہا اس نے بھی جہاد کیا۔ (متفق علیہ)

## مجاہدین کی عورتوں کے احترام کا حکم

(۱۲) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرْمَةُ نِسَاءِ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ كَحُرْمَةِ أُمَّهَاتِهِمْ وَ مَا مِنْ رَجُلٍ مِنَ الْقَاعِدِينَ يَخْلُفُ رَجُلًا مِنَ الْمُجَاهِدِينَ فِي أَهْلِهِ فَيُخَوِّنُهُ فِيهِمْ إِلَّا وَقَفَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَأْخُذُ مِنْ عَمَلِهِ مَا شَاءَ فَمَا ظَنُّكُمْ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاد کرنے والوں کی عورتوں کی حرمت بیٹھ رہنے والوں پر ان کی ماؤں کی طرح ہے۔ بیٹھنے والوں میں کوئی آدمی نہیں جو جہاد کرنے والوں میں سے کسی شخص کا خلیفہ بنتا ہے اس کے اہل میں پس اس کی خیانت کرتا ہے مگر قیامت کے دن اس کے سامنے کھڑا کیا جائے گا پس وہ اس کے عملوں سے جو چاہے گا لے لے گا۔ پس تمہارا کیا خیال ہے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ”الا وقف له“ یعنی اس خیانت کرنے والے کو مجاہد کے سامنے کھڑا کیا جائے گا اور وہ اس کی جتنی نیکیاں لینا چاہے گا لے سکے گا” فما ظنکم“ یعنی تمہارا کیا خیال ہے کہ قیامت کے دن اس ضرورت کے موقع پر مجاہد اس کی کسی نیکی کو چھوڑے گا؟ نہیں بلکہ سب کچھ لے لے گا یا اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ خائن سے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کی تمام نیکیاں مجاہد کو دلوائے گا۔ کیا اللہ تعالیٰ کے بارے میں تمہیں کوئی شک ہے؟ ایسا خیال اور شک نہ کرو۔ بہر حال اس حدیث میں مجاہدین کی بہت بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے جس کا دائرہ اس کے خاندان اور کنبہ تک پھیلتا جا رہا ہے کہ مجاہدین کی بیویوں کا احترام عام مسلمانوں پر اس طرح لازم ہے جس طرح اپنی ماؤں کا احترام لازم ہے حدیث کی اس تعلیم کے بعد ہر مسلمان کو سوچنا چاہیے کہ ان کے قول و فعل سے اگر کسی مجاہد کی تحقیر تو بہن ہوگی تو وہ جرم کتنا سنگین ہوگا جب مجاہدین کی بیویوں کا یہ مقام ہے تو خود مجاہدین کا کیا مقام ہوگا؟

## جہاد میں مالی مدد کرنے کی فضیلت

(۱۳) وَعَنْ أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ بِنَاقَةٍ مَخْطُومَةٍ فَقَالَ هَذِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَبْعُ مِائَةِ نَاقَةٍ كُلُّهَا مَخْطُومَةٌ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو مسعود انصاری سے روایت ہے کہ ایک آدمی مہار کی ہوئی اونٹنی لایا اور کہا یہ اللہ کی راہ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن تجھ کو اس کے بدلہ میں سات سو اونٹنیاں ملیں گی سب کو مہار ڈالی گئی ہوگی۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ”مخطومہ“ خطاب سے ہے جو لگام اور مہار کے معنی میں ہے یعنی لگام پڑی اونٹنی۔

”سبعمئة“ یعنی اس ایک اونٹنی کے بدلے میں اللہ تعالیٰ سات سو اونٹنیاں عطا فرمائے گا۔ یہ حدیث اسی حدیث کی طرح ہے جس میں آیا ہے کہ جو شخص گھر میں بیٹھا ہو مگر اس نے جہاد کے میدان کیلئے ایک روپیہ بھیج دیا تو اللہ تعالیٰ اس کو سات سو روپیہ کا ثواب عطا کرے گا۔

## مجاہد کے گھر بار کی نگہبانی کرنے کی فضیلت

(۱۴) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بَعْثًا إِلَى بَنِي إِخْيَانَ مِنْ هُدَيْبِ فَقَالَ لِيُنْبِئْتِ مِنْ كُلِّ رَجُلَيْنِ أَخَذَهُمَا وَالْأَجْرُ بَيْنَهُمَا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو لیحان کی طرف ایک لشکر بھیجنے کا ارادہ کیا فرمایا دو آدمیوں میں ایک جائے اور ثواب مشترک ہوگا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: اس ارشاد کا مطلب یہ تھا کہ جو لوگ جہاد میں جائیں گے ان کو تو جہاد کا ثواب ملے ہی گا لیکن جو لوگ اپنے گھروں پر رہ کر مجاہدین کے گھرباری نگرانی اور ان کے اہل و عیال کی پرورش و دیکھ بھال کریں گے۔ تو ان کو بھی مجاہدین جیسا ثواب ملے گا۔

## ہمیشہ امت محمدی کی کوئی نہ کوئی جماعت برسر جہاد رہے گی

(۱۵) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَبْرَحَ هَذَا الدِّينُ قَائِمًا يُقَاتِلُ عَلَيْهِ عِصَابَةٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دین ہمیشہ قائم رہے گا مسلمانوں کی ایک جماعت ہمیشہ لڑتی رہے گی یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے گی۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: طیبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ عبارت یقاتل علیہ الخ جملہ متانفہ ہے جس کا مقصد پہلی عبارت کی وضاحت کرنا ہے اس طرح حاصل یہ ہوگا کہ یہ دین اسی سبب سے قائم رہے گا کہ مسلمانوں میں سے کوئی نہ کوئی جماعت اور کوئی نہ کوئی قوم ہمیشہ دین کے دشمنوں سے لڑتی رہے گی اور خدا کے باغیوں کا دعویٰ سرنگوں کرتی رہے گی۔

## خدا کی راہ میں زخمی ہونے والا مجاہد قیامت کے دن اسی حال میں اٹھے گا

(۱۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُكَلِّمُ أَحَدٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَنْ يُكَلِّمُ فِي سَبِيلِهِ إِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَجُرْحُهُ يَنْعَبُ دَمًا لَلْوُنْ لَوْنُ الدَّمِ وَالزَّيْجُ الْمَسْكُ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی راہ میں کوئی شخص زخمی نہیں کیا جاتا اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے جو اس کی راہ میں زخمی ہوتا ہے مگر قیامت کے دن آئے گا اس حال میں کہ اس زخم سے خون بہتا ہوگا۔ رنگ خون کا ہوگا اور بومشک کی ہوگی۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”لا یکلم“ باب نصر و ضرب سے مجہول کا صیغہ ہے زخم لگنے کے معنی میں ہے ”ای لا یجرح“۔ ”یشعب“ یہ فتح سے ہے زخم سے فوارہ کی طرح خون بہنے کو کہتے ہیں ایک روایت میں یشعب جو کلفظ ہے جو اس معنی کی تائید کرتا ہے۔ بہر حال مجاہد کے زخم سے قیامت کے روز خون بہنے کی حکمت یہ ہے کہ گویا یہ خون مجاہد کی قربانی پر بطور گواہ موجود ہوگا اور ان کی فضیلت پر علامت ہوگی گویا مجاہد بزبان حال کہہ رہا ہے۔

میرے رستے ہوئے زخموں کو دکھا کر کہنا

ایسے تمغوں کے طلبگار یہاں اور بھی ہیں

اس حدیث میں اخلاص کی طرف اشارہ ہے کہ راہ جہاد میں بے ریا مخلص مجاہد کون ہوتا ہے اور ریا کار کون ہوتا ہے۔

## شہادت کی فضیلت

(۱۷) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّنْ أَحَدِيذُ مَحَلِّ الْجَنَّةِ يُحِبُّ أَنْ يُرْجَعَ إِلَى الدُّنْيَا وَلَهُ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا الشَّهِيدُ يَتَمَنَّى أَنْ يُرْجَعَ إِلَى الدُّنْيَا فَيُقْتَلَ عَشْرَ مَرَّاتٍ لِمَا يَرَى مِنَ الْكِرَامَةِ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی ایسا شخص نہیں جو جنت میں داخل ہو اس بات کو پسند کرے کہ دنیا کی طرف لوٹے اور ان کے لیے وہ چیز ہو جو دنیا میں ہے۔ مگر شہید آرزو کرے گا کہ دنیا کی طرف لوٹے اور اس بار مارا جائے اس لیے کہ وہ شہادت کا ثواب دیکھتا ہے۔ (متفق علیہ)

## شہداء کی حیات بعد الموت کے بارے میں آیت کریمہ کی تفسیر

(۱۸) وَعَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ سَأَلْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ الْآيَةَ قَالَ أَنَا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَرَوَاهُمْ فِي أَجْوَابٍ طَيِّبٍ خُضِرَ لَهَا قَنَا دَيْلٌ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَسْرُحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ثُمَّ تَأْوِي إِلَى تِلْكَ الْقُنَادِيلِ فَاطَّلَعَ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ إِطْلَاعَةً فَقَالَ هَلْ تَسْتَهْوُونَ شَيْئًا قَالُوا أَى شَيْءٍ نَسْتَهْوِي وَنَحْنُ نَسْرُحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْنَا فَفَعَلَ ذَلِكَ بِهِمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ لَنْ يُتْرَكُوا مِنْ أَنْ يَسْأَلُوا قَالُوا يَا رَبِّ نُرِيدُ أَنْ تَرُدَّ أَرْوَا حَنَا فِي أَجْسَادِنَا حَتَّى نَقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى فَلَمَّا رَأَى أَنْ لَيْسَ لَهُمْ حَاجَةٌ تَرْتَكُوا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت مسروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ہم نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس آیت کے متعلق دریافت کیا اور نہ خیال کر ان لوگوں کو جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہیں مردہ بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے پروردگار کے ہاں رزق دیئے جاتے ہیں آخر آیت تک۔ اس نے کہا ان کی روحمیں سبز پرندوں کے ٹھکانوں میں ہیں عرش کے نیچے ان کے لیے قدیمیں لٹکانی گئی ہیں جہاں سے چاہتے ہیں جنت کے میوے کھاتے ہیں پھر ان قدیموں کی طرف ٹھکانا پکڑتے ہیں۔ ان پروردگار ان کی طرف جھانکنا فرمایا تم کسی بات کی خواہش رکھتے ہو انہوں نے کہا ہم کسی چیز کی خواہش رکھیں جبکہ ہم جہاں سے چاہتے ہیں جنت کے میوے کھاتے ہیں تین مرتبہ اللہ تعالیٰ اس طرح فرمائے گا جب وہ دیکھیں گے کہ ان کو چھوڑنا نہیں جا رہا پوچھنے سے کہیں گے اے ہمارے پروردگار ہم چاہتے ہیں کہ تو ہماری روحوں کو ہمارے جسموں میں واپس لوٹا دے یہاں تک کہ ہم ایک مرتبہ اور تیری راہ میں مارے جائیں۔ جب اللہ تعالیٰ دیکھتا ہے کہ ان کو کچھ حاجت نہیں ہے چھوڑے جاتے ہیں۔ (روایت کیا اس کو سلم نے)

تشریح: ”ارواہم فی اجواب طیب“ اجواب جوف کی جمع ہے پرندہ کے پونے کو کہتے ہیں جہاں ابتدائی طور پر غذا جمع ہو جاتی ہے جو پرندہ کے چونچ کے نیچے ابھرا ہوا حصہ ہوتا ہے جس کیلئے دوسری روایات میں حواصل کا لفظ آیا ہے۔

علماء نے لکھا ہے کہ شہداء کی ارواح سبز پرندوں کے پونوں میں رکھنا شہداء کے اکرام و احترام کے طور پر ہے اس حدیث کی دلالت النص سے حیات شہداء ثابت ہوتی ہے اور اشارۃ النص سے حیات انبیاء ثابت ہوتی ہے کیونکہ شہداء سے انبیاء کا مقام بلند و بالا ہے لہذا ان کی حیات کا ثبوت بطریق اولیٰ ہے۔ یہاں اس مسئلہ کی تفصیل مقصود نہیں البتہ اس حدیث سے پیدا شدہ ایک سوال اور اس کا جواب لکھا جاتا ہے۔

سوال :- اس حدیث سے ہندو اور چین کے کچھ لوگ عقیدہ تناخ (آواگان) ثابت کرتے ہیں۔ تناخ کا مطلب ان کے ہاں یہ ہے کہ اس دنیا میں جب آدمی مر جاتا ہے تو اس کی روح کسی اور حیوان میں منتقل ہو جاتی ہے اگر مرنے والا نیک اور اچھا آدمی تھا تو اس کی روح بادشاہ یا کسی حاکم کے جسم میں منتقل ہو جاتی ہے جس کے ذریعہ سے یہ روح مزے اڑاتی ہے اور یہی اس کی جنت ہے اور اگر مرنے والا آدمی برا تھا تو اس کی روح گدھے یا کتے یا کسی ذلیل حیوان میں جاتی ہے لوگ اس کو مارتے ہیں ستاتے ہیں جس سے یہ روح ذلیل ہو جاتی ہے یہی اس کی جہنم اور دوزخ ہے۔ سوال یہ ہے کہ آیا اس حدیث سے یہ عقیدہ ثابت ہوتا ہے یا نہیں؟

جواب :- ان سب لوگوں کا پہلا جواب تو یہ ہے کہ اس حدیث کا تعلق آخرت سے ہے کہ آخرت میں یہ ارواح پرندوں کے پونوں میں ہوتی ہیں اور جو لوگ تناخ کے قائل ہیں وہ دنیا میں مرنے والے کی روح کو کسی اور کے اندر داخل ہونے کے قائل ہیں آخرت کو تو وہ لوگ مانتے نہیں ہیں پھر آخرت والی حدیث سے استدلال کیسے کرتے ہیں؟

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ طبر خضر شہداء کی ارواح کے لئے بطور ظرف و صندوق ہیں نہ یہ کہ ان ارواح نے بطور کے قالب و جسم میں حلول کیا ہے اس کی مثال اس طرح ہے کہ ایک شخص نے موتی کو صندوق میں رکھ دیا تو یہ صندوق موتی کے لئے ظرف ہے نہ یہ کہ موتی نے صندوق میں حلول کیا ہے۔

تفہیم و تسہیل کیلئے تیسرا جواب یوں سمجھ لیں کہ یہاں طیر خضر کی جو تعبیر ہے یہ جنت کی سواریوں میں سے کسی سواری کی طرف اشارہ ہے مثلاً پہلی کا پٹر ہے اس میں آدمی بیٹھ کر مختلف اطراف کی طرف اڑ کر جاتا ہے پھر واپس اپنے ٹھکانے پر آتا ہے پہلی کا پٹر کا سامنے والا حصہ بالکل پرندہ کے پونے کی طرح ہے شیشہ میں سب کچھ سیر و تفریح ہوتی ہے تو یہاں بھی طیر خضر سبز پرندوں سے جنت کے سبز پہلی کا پٹر مراد ہو سکتے ہیں۔

”فاطع“ نظر اور جگہ کے معنی میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے جہانک کر انہیں ایسا دیکھا جو اللہ کے شایان شان ہو۔ ”روا“ یعنی شہداء نے جب دیکھا ”لن یتروکوا“ مجہول کا صیغہ ہے یعنی شہداء نے دیکھا کہ انہیں سوال کے بغیر نہیں چھوڑا جاتا ہے۔ ”ان یسألوا“ یعنی کہ یہ شہداء اللہ تعالیٰ سے سوال کر کے کچھ مانگیں یہ معلوم کا صیغہ ہے۔ ”ترکوا“ مجہول کا صیغہ ہے یعنی جب یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ یہ لوگ کچھ مانگنے والے نہیں ہیں تو ان کو چھوڑ دیا جاتا ہے۔

## جہاد، حقوق العباد کے علاوہ تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے

(۱۹) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِيهِمْ فَذَكَرَ لَهُمْ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكْفَرُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِنْ قُتِلْتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبَلٌ غَيْرُ مُذْبِرٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ قُلْتَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْكْفَرُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبَلٌ غَيْرُ مُذْبِرٍ إِلَّا الدِّينَ فَإِنَّ جِبْرِيْلَ قَالَ لِي ذَلِكَ. (رواه مسلم)

حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنا اور اس کے ساتھ ایمان لانا سب اعمال سے افضل ہے ایک آدمی کھڑا ہوا اس نے کہا اے اللہ کے رسول آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں اگر میں اللہ کی راہ میں جہاد کروں میرے سب گناہ مجھ سے دور کر دیئے جائیں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں اگر تو اللہ کی راہ میں قتل کر دیا جائے جبکہ تو صبر کرنے والا اور طالب ثواب ہو آگے کی طرف توجہ کرنے والا ہو پیٹھ پھیرنے والا نہ ہو۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے کیا کہا ہے اس نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم خبر دیں اگر میں اللہ کی راہ میں جہاد کروں کیا میرے گناہ مجھ سے دور کر دیئے جائیں گے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں جبکہ تو صبر کرنے والا ہو طالب ثواب ہو۔ متوجہ ہو۔ پیٹھ پھیرنے والا نہ ہو اگر قرض معاف نہیں ہوگا جبریل علیہ السلام نے مجھ کو یہ بات کہی ہے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ایمان کا سب سے بہتر عمل ہونا تو ظاہر ہی ہے اس کے لیے کسی توضیح و تشریح کی ضرورت نہیں ہے۔ رہی جہاد کی بات تو اس عمل (یعنی جہاد) کو اس اعتبار سے سب سے بہتر عمل فرمایا گیا ہے کہ تمام نیک اعمال میں یہی ایک عمل ایسا ہے جس کے ذریعہ اعلاء کلمۃ اللہ (اللہ کے دین کو سر بلند کرنے) کا فریضہ سرانجام پاتا ہے خدا کے باغیوں اور دین کے دشمنوں کی بیخ کنی ہوتی ہے جان و مال کی قربانی پیش کی جاتی ہے اور مختلف قسم کی تکلیفیں مشقتیں اور پریشانیاں برداشت کرنا پڑتی ہیں گویا یہ اعمال اللہ کے حضور میں اور اس کی راہ میں بندے کے جذبہ عبودیت اور بندگی اور کمال ایثار و قربانی کا سب سے بڑا مظہر ہوتا ہے اور جو دوسری احادیث میں نماز کو سب سے بہتر عمل فرمایا گیا ہے تو وہ اس اعتبار سے ہے کہ نماز ہی ایک ایسا عمل ہے جس میں مداومت و پیٹھگی ہے اور جو ایک عمل ہونے کے باوجود عبادات کثیرہ پر مشتمل ہے۔

”مگردین“ کے بارے میں علامہ تورپشتی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ یہاں ”دین“ سے مراد ”مسلمانوں کے حقوق“ ہیں لہذا اس ارشاد گرامی کا حاصل یہ ہے کہ جہاد سے حقوق العباد کے علاوہ تمام گناہ مٹا دیئے جاتے ہیں۔

(۲۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍ وَبْنِ الْعَاصِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْقَتْلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكْفِرُ كُلَّ شَيْءٍ إِلَّا الدِّينَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اللہ کے راستے میں شہید ہونا ہر چیز کے لیے کفارہ بن جاتی ہے سوائے قرض کے روایت کیا اس کو مسلم نے۔

## وہ قاتل و مقتول جو جنت میں جائیں گے

(۲۱) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَضْحَكُ اللَّهُ تَعَالَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يُدْخِلَانِ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيُسْتَشْهِدُ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ دو شخصوں سے ہنستا ہے جو ایک دوسرے کو قتل کرتا ہے اور دونوں جنت میں داخل ہو جاتے ہیں ایک شخص اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے پس قتل کیا جاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ قاتل پر رجوع کرتا ہے وہ شہید کر دیا جاتا ہے۔ (متفق علیہ)

## شہادت کی طلب صادق کی فضیلت

(۲۲) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ حَنيفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ بِصَدَقٍ بَلَّغَهُ اللَّهُ مَنَازِلَ الشَّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ سے صدق دل سے شہادت مانگتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو شہدائے کرام کے مراتب پر پہنچا دے گا اگرچہ وہ اپنے بستر پر مرے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

## شہداء کا مسکن فردوس اعلیٰ ہے

(۲۳) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ الْآلَاءُ تُحَدَّثُنِي عَنْ حَارِثَةَ وَكَانَ قُتِلَ يَوْمَ بَدْرٍ أَصَابَهُ سَهْمٌ عَرَبٌ فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَبْرٌ وَإِنْ كَانَ غَيْرَ ذَلِكَ اجْتَهَدْتُ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ فَقَالَ يَا أُمَّ حَارِثَةَ إِنَّهَا جَنَّاتٌ فِي الْجَنَّةِ وَأَنَّ ابْنِكَ أَصَابَ الْفِرْدَوْسَ الْأَعْلَى (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ریح بنت براء رضی اللہ عنہا جو حارثہ بن سراقہ کی والدہ ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہا اے اللہ کے نبی آپ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو حارثہ کے متعلق نہیں بتلاتے اور وہ بدر کی لڑائی میں شہید ہو گیا تھا اس کو اجنبی تیر لگا تھا اگر وہ جنت میں ہے تو میں ممبر کروں اور اگر وہ اس کے علاوہ میں ہے میں رونے کی کوشش کرتی ہوں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ام حارثہ جنت میں بہت سے باغ ہیں اور تیرا بیٹا فردوس اعلیٰ میں ہے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

## شہید کی منزل جنت ہے

(۲۴) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَضْحَكُ اللَّهُ تَعَالَى رَجُلَيْنِ يَقْتُلُ أَحَدُهُمَا الْآخَرَ يُدْخِلَانِ الْجَنَّةَ يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ فَيُسْتَشْهِدُ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ دو شخصوں سے ہنستا ہے جو ایک دوسرے کو قتل کرتا ہے اور دونوں جنت میں داخل ہو جاتے ہیں ایک شخص اللہ کی راہ میں جہاد کرتا ہے پس قتل کیا جاتا ہے پھر اللہ تعالیٰ قاتل پر رجوع کرتا ہے وہ شہید کر دیا جاتا ہے۔ (متفق علیہ)



ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم چلے یہاں تک کہ بدر کی طرف مشرکوں سے سبقت لے گئے اور مشرک آئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس جنت کی طرف اٹھ کھڑے ہو جس کا عرض آسمان و زمین کی مانند ہے عمیر بن حمام رضی اللہ عنہ کہنے لگا خوب خوب۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجھ کو خوب خوب کہنے پر کس بات نے اسکا یا ہے کہنے لگا کوئی اور بات نہیں اے اللہ کے رسول مگر میں یہ امید رکھتا ہوں کہ میں اس کے اہل سے ہو جاؤں آپ نے فرمایا تو اہل جنت سے ہے۔ راوی نے کہا اس نے اپنے ترکش سے کھجوریں نکالیں اور کھانے لگا پھر کہا اگر میں کھجوروں کے کھانے تک زندہ رہا یہ تو بڑی لمبی زندگی ہے۔ راوی نے کہا اس کے پاس جو کھجوریں تھیں وہ اس نے پھینک دیں پھر کافروں سے قتال کیا یہاں تک کہ شہید ہو گیا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ”قوم المالی جنة“ یعنی جنت کے دروازہ میں داخل ہونے کے لئے کھڑے ہو جاؤ ایسی جنت جس کی چوڑائی زمین اور آسمانوں کے برابر ہے ”فقال عمیر“ یہ نومر مجاہد جنگ بدر میں سب سے پہلے شہید ہو گیا تھا۔ ”بخ بخ“ بامفتوح اور خ ساکن ہے بطور مبالغہ یہ لفظ مکر رہے ایک نسخہ میں بخ پر تینوں ہے اور بخ پر شدم بھی پڑھا گیا ہے عرب خوشی و تعجب فخر اور مدح کے وقت یہ کلمہ استعمال کرتے ہیں اس کا ترجمہ ”خوب خوب“ اور ”واہ واہ“ ہوتا ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمیر سے یہ معلوم کرنا چاہا کہ آیا اس نے یہ کلمہ ارادہ کیا تھا زبان پر لایا ہے یا ایسے اتفاقی طور پر نکلا ہے۔ حضرت عمیر نے جواب دیا کہ بغیر ارادہ نہیں بلکہ سچا ارادہ ہے کہ یہ جنت مجھے مل جائے اور میری جان قربان ہو جائے جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے بشارت ملی تو کسی تاخیر کے بغیر حضرت عمیر نے جان کی بازی لگادی اور کھجور چبانے اور کھانے تک دیر کو بھی برداشت نہ کیا اور جان لڑادی۔ علماء نے اس حدیث اور حضرت عمیر کے اس اقدام کو ”خودکش مبارک“ کا روائی کیلئے بطور دلیل پیش کیا ہے۔ یاد رہے کہ کفار پر بمبار حملہ کرنا خودکشی نہیں ہوتی ہے بلکہ یہ درحقیقت دیگر کش حملہ ہوتا ہے لوگ اس کو خودکش حملہ کہتے ہیں ہاں ملک کے اندر اس طرح افراتفری پھیلانا اچھا نہیں ہے۔

## شہداء کی اقسام

(۲۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَعْدُونَ الشَّهِيدَ فَيُكْفَمُ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ قَالَ إِنَّ شَهْدَاءَ أُمَّتِي إِذَا لَقِيَ مِنْ قِتْلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الطَّاعُونَ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الْبَطْنِ فَهُوَ شَهِيدٌ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کس کو شہید گنتے ہو صحابہ نے کہا اے اللہ کے رسول جو اللہ کی راہ میں قتل کر دیا جائے وہ شہید ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تب تو میری امت کے شہید تھوڑے ہوں گے اللہ کی راہ میں جو قتل کیا جائے وہ شہید ہے اللہ کی راہ میں جو مر جائے وہ شہید ہے۔ جو طاعون سے مرے وہ شہید ہے جو شخص پیٹ کی بیماری سے مرے وہ شہید ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

## مجاہد کے اجر کی تقسیم

(۲۶) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ غَازِيَةٍ أَوْ سَرِيَةٍ تَغْزُو فَتَغْنَمُ وَتَسَلِّمُ إِلَّا كَانُوا أَقْدَتَعَجَلُوا أَلْفَى أُجُورِهِمْ وَمَا مِنْ غَازِيَةٍ أَوْ سَرِيَةٍ تُخْفِقُ وَتَصَابُ الْأَتَمُّ أُجُورُهُمْ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی جہاد کرنے والی جماعت یا لشکر نہیں جو جہاد کرے پس غنیمت حاصل کرے اور سالم لوٹ آئے مگر ان کو دو تہائی ثواب جلد مل جاتا ہے اور کوئی جماعت اور لشکر نہیں جو زخمی کیا جائے یا مارا جائے مگر ان کا ثواب پورا ہو جاتا ہے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اسلام کے جو مجاہد کفار سے جنگ کرنے کے لیے نکلیں گے ان کی تین صورتیں ہوں گی ایک تو یہ کہ وہ کفار سے جنگ کے بعد صحیح و سالم لوٹ کر بھی آئیں گے اور جو مال غنیمت ان کو ہاتھ لگے گا اس کے بھی حقدار ہوں گے۔ ایسے ہی مجاہدین کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ انہوں نے اپنی محنت و مشقت کا دو تہائی اجر کہ سلامتی کے ساتھ لوٹنا اور مال غنیمت حاصل کرنا ہے اسی دنیا میں حاصل کر لیا ایک تہائی اجر جو باقی رہا ہے یعنی جہاد کا ثواب وہ انہیں قیامت کے دن ملے گا دوسرے یہ کہ جو مجاہد صحیح و سلامت لوٹ کر تو آئے مگر مال غنیمت ان کے ہاتھ نہیں لگا تو انہوں نے گویا اس دنیا میں ایک تہائی اجر پالیا ہے اور جو دو تہائی باقی رہا ہے وہ قیامت کے دن پائیں گے تیسرے وہ مجاہد ہیں جنہوں نے جہاد کیا اور میدان جنگ میں زخمی ہو گئے یا شہید کر دیئے گئے اور ان کے ہاتھ مال غنیمت بھی نہیں لگا تو ان کا پورا اجر باقی ہے جو انہیں پوری طرح قیامت کے دن ملے گا۔

## جس مومن کے دل میں جذبہ جہاد نہ ہو وہ منافق کی طرح ہے

(۲۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهِ نَفْسَهُ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ. (رواه مسلم)

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مرا جبکہ نہ اس نے جہاد کیا اور نہ کبھی اس کے دل میں جہاد کا خیال گذرا ہے وہ نفاق کی ایک قسم پر مرتا ہے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ”من مات“ یعنی جس شخص نے نہ جہاد کیا نہ جہاد کا اس طرح جذبہ رکھا کہ اسے کاش میں بھی جہاد میں شریک ہوتا نہ اس نے جہاد کی تیاری کی نہ اسلحہ سیکھا اور نہ رکھا تو ایسے شخص کی جب موت آئے گی تو نفاق پر آئے گی، نزول قرآن کے وقت جن لوگوں نے جہاد کا انکار کیا یا جہاد پر اعتراضات کئے قرآن نے ان کو منافقین کے نام سے یاد کیا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ وہ جہاد کا شوق رکھے اور اس کیلئے تیاری کرے خواہ جہاد فرض عین ہو یا فرض کفایہ ہو۔

اس حدیث سے حضرت عبداللہ بن مبارک، حسن بصری اور سعید بن مسیب نے استدلال کیا ہے کہ جہاد کی صرف ایک ہی قسم ہے جو فرض عین ہے فرض کفایہ کی کوئی قسم نہیں ہے لیکن جمہور امت نے جہاد کی دو قسموں کو قرآن کی آیتوں کی وجہ سے قبول کیا ہے ارشاد عالی ہے وفضل اللہ المجاہدین علی القاعدین اجرا عظیما ”نفسہ“ یہ منسوب بزرع النافض ہے یعنی ”فی نفسہ“۔

## حقیقی مجاہد کون ہے؟

(۲۸) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلدِّكْرِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُرَى مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مَنْ قَاتَلَ لِيَكُونَ كَلِمَةً لِلَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (متفق عليه)

تشریح: حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا ایک آدمی غنیمت حاصل کرنے کے لیے لڑتا ہے ایک آدمی شہرت کے لیے لڑتا ہے۔ ایک آدمی اس لیے لڑتا ہے کہ اس کا مرتبہ دیکھا جائے۔ پس اللہ کی راہ میں کس کا جہاد ہے فرمایا جو شخص اس لیے لڑتا ہے کہ اللہ کا دین بلند ہو پس وہ اللہ کی راہ میں ہے۔ (متفق علیہ)

## عذر کی بنا پر جہاد میں نہ جانے والے کا حکم

(۲۹) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ فَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَاسِرْتُمْ مَسِيرًا وَلَا قَطْعْتُمْ وَاذِيًّا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ وَفِي رِوَايَةٍ الْأَشْرِكُ كُؤْمٌ فِي الْأَجْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ قَالَ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ حَبَسَهُمُ الْعُدْرُ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ.

تفسیر: حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس لوٹے جب مدینہ کے قریب پہنچے فرمایا مدینہ میں ایک ایسی جماعت ہے تم کسی جگہ نہیں چلے اور نہ تم نے کوئی جنگل طے کیا ہے مگر وہ تمہارے ساتھ تھے۔ ایک روایت میں ہے فرمایا وہ اجر میں تمہارے ساتھ شریک تھے انہوں نے کہا اے اللہ کے رسول اور وہ مدینہ ہی میں رہے ہیں فرمایا اور وہ مدینہ میں ہیں ان کو عذر نے روک رکھا ہے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے اور روایت کیا ہے مسلم نے جابر سے۔

تفسیر: جو لوگ عذر کی بنا پر جہاد میں نہیں جاسکے اور مدینہ میں رہ گئے وہ جہاد کرنے والے کے ثواب میں شریک تھے نہ یہ کہ مرتبہ و درجہ کے اعتبار سے وہ مجاہدین کے برابر تھے کیونکہ جن لوگوں نے بنفس نفیس جہاد میں شرکت کی اور اللہ کی راہ میں اپنی جان و مال کی قربانی پیش کی وہ افضل ہیں جیسا کہ ارشاد باری ہے: فضل اللہ المجاہدین باموالہم و انفسہم علی القاعدین درجۃ۔  
”مال اور جان سے جہاد کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر اللہ نے درجہ میں فضیلت بخشی ہے۔“

## ماں باپ کی خدمت کا درجہ

(۳۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَأْذَنَهُ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ أَحْيَىٰ وَالذَّكَاءُ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَفِيهِمَا فَجَاهِدْ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ فَارْجِعْ إِلَىٰ وَالِدَيْكَ فَاحْسِنْ صُحْبَتَهُمَا. (بخاری و مسلم)

تفسیر: حضرت عبداللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ ایک آدمی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ سے جہاد کے لیے اجازت طلب کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے ماں باپ زندہ ہیں اس نے کہا جی ہاں فرمایا تو ان میں جہاد کر۔ (متفق علیہ)  
ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اپنے ماں باپ کی طرف لوٹ جا اور اچھے طریقے سے ان کے پاس رہ۔

تفسیر: شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ اس حدیث سے جو حکم ثابت ہوتا ہے اس کا تعلق نفل جہاد سے ہے کہ جس شخص کے والدین زندہ ہوں اور مسلمان ہوں وہ ان کی اجازت کے بغیر نفل جہاد میں شرکت کے لیے گھر سے نہ جائے ہاں اگر جہاد فرض ہو تو پھر اس صورت میں ان والدین کی اجازت کی حاجت نہیں ہے۔ بلکہ اگر وہ منع بھی کریں اور جہاد میں جانے سے روکیں تو ان کا حکم نہ مانا جائے اور جہاد میں شریک ہو کر اپنا فرض ادا کیا جائے نیز اگر والدین کو خدا نے اسلام کی ہدایت نہ بخشی ہو اور وہ کافر ہوں تو جہاد میں شریک ہونے کے لیے ان کی اجازت کی کسی حال میں بھی حاجت نہیں ہے خواہ جہاد فرض ہو یا نفل اسی طرح علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ اگر مسلمان ماں باپ یا ان میں سے کسی ایک کو ناگوار خاطر ہو تو ان کی اجازت کے بغیر کسی بھی نفل عبادت جیسے نفل حج و عمرہ کے لیے نہ جائے اور نہ نفل روزہ رکھے۔

## فتح مکہ کے بعد ہجرت کی فرضیت ختم ہوگئی

(۳۱) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا هَجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ وَلَكِنْ جِهَادٌ وَبَيْتَةٌ وَإِذَا اسْتَغْفِرُوا تَمَّ فَأَنْفِرُوا. (متفق علیہ)

تفسیر: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن فرمایا فتح مکہ کے بعد ہجرت نہیں ہے لیکن جہاد اور زینت ہے اور جس وقت تم کو جہاد کی طرف بلایا جائے نکلو۔ (متفق علیہ)

تفسیر: ”لا ہجرت“ یعنی مکہ مکرمہ سے مدینہ کی طرف جو خاص ہجرت فرض تھی اس کی فرضیت ختم ہوگئی کیونکہ اب مکہ مکرمہ دار السلام بن گیا اب وہاں سے ہجرت کی ضرورت نہیں رہی البتہ دیگر دنیا سے ہجرت کافر فیضاب بھی باقی ہے۔ یاد رکھو ہجرت بھاگنے کا نام نہیں ہے بلکہ بیوی بچوں کو محفوظ جگہ میں چھوڑ کر پھر پلٹنے کا نام ہجرت ہے و آخر جو ہم من حیث اخر جو حکم اللہ کا حکم ہے ہجرت کی تعریف اس طرح ہے۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کیلئے اور اپنی جان و مال اور ایمان کی حفاظت کیلئے اپنے وطن مالوف کو ترک کرنے کا نام ہجرت ہے۔ (۱) ہجرت کی ایک قسم یہ ہے دار کفر سے دار امن کی طرف آدمی ہجرت کرے جیسے مکہ سے حبشہ کی طرف ہوئی۔

(۲) دوسری قسم دار کفر سے دار اسلام کی طرف ہجرت کرنا ہے جیسے مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت ہوئی۔

(۳) ہجرت کی تیسری قسم یہ ہے کہ آدمی دار الفتن سے دار التقویٰ کی طرف ہجرت کرے جیسے پاکستان سے لوگ طالبان کی اسلامی خلافت کی

طرف ہجرت کرتے تھے۔ آج کل امریکہ وہاں افغانستان پر قابض ہے جس کی وجہ سے وہ ملک دار حرب میں بدل گیا ہے۔

(۴) ہجرت کی چوتھی قسم وہ ہے کہ لوگ مدینہ کے اطراف و قبائل سے علم سیکھنے سکھانے کی غرض سے مدینہ آ کر قیام کرتے تھے اس کو ہجرت

القبائل کا نام دیا جاتا تھا۔ زیر بحث حدیث میں صرف مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کی نئی کی گئی ہے۔

”ولکن“ چونکہ ہجرت جہاد کیلئے پیش خیمہ ہوتی ہے تو اس کی نئی سے وہم ہو سکتا تھا کہ جب ہجرت ختم ہو گئی تو جہاد بھی ختم ہونا چاہیے اس وہم کو

دفعہ کرنے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لکن کے ساتھ جہاد کا استدراک فرمایا کہ جہاد اور اس کی نیت اب بھی باقی ہے۔

”استنفار“ نفیر عام کو کہتے ہیں یعنی جب وقت کا حاکم یا جہادی امیر تم کو جہاد میں نکلنے کیلئے بلائے تو تم فوراً نکلو۔

## الفصل الثانی . . . . امت محمدی کی کوئی نہ کوئی جماعت ہمیشہ برسر جہاد رہے گی

(۳۲) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي يُقَاتِلُونَ عَلَيَّ

الْحَقَّ ظَاهِرِينَ عَلَيَّ مَنْ نَاوَاهُمْ حَتَّى يُقَاتِلَ إِخْرَهُمُ الْمَسِيحُ الدَّجَالُ. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کی ایک جماعت ہمیشہ حق پر

لڑتی رہے گی اور غالب رہے گی جو ان سے دشمنی کرے گا۔ یہاں تک کہ ان کا آخر تک دجال کے ساتھ لڑائی کرے گا۔ (روایت کیا اس ابودانود نے)

## جہاد میں کسی طرح سے بھی شرکت نہ کرنے والے کے بارے میں وعید

(۳۳) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُجْهَدْ غَارِبًا أَوْ يَخْلُفَ غَارِبًا فِي أَهْلِهِ

بِخَيْرٍ أَصَابَهُ اللَّهُ بِقَارِعَةٍ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ. (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا جس شخص نے جہاد نہیں کیا نہ ہی مجاہد کا

سامان درست کیا ہے اور نہ ہی خیر کے ساتھ مجاہد کے گھر میں اس کا جانشین رہا ہے قیامت کے دن سے پہلے پہلے اللہ تعالیٰ اس کو کوئی سخت

مصیبت پہنچائے گا۔ روایت کیا اس کو ابودانود نے۔

(۳۴) وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالْأَسْنَتِكُمْ (ابودانود)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا مشرکوں کے ساتھ اپنے مالوں اپنی جانوں اور

زبانوں کے ساتھ جہاد کرو۔ روایت کیا اس کو ابودانود نے۔

تشریح: جان و مال کے ذریعہ جہاد کرنا تو یہ ہے کہ حق و باطل کے درمیان ہونے والے معرکہ کے موقع پر میدان جنگ میں اپنی جان کو پیش

کرے اور زخمی ہو اور اپنے مال کو جہاد کی ضروریات میں خرچ کرے زبان کے ذریعہ جہاد کرنا یہ ہے کہ دشمنان اسلام کے عقائد و نظریات اور ان کے بتوں

کی مذمت کرے ان کے حق میں بددعا کرے کہ انہیں حق کے مقابلہ پر ذلت و رسوائی اور شکست کا سامنا کرنا پڑے ان کو قتل و قید کرنے یا اسی طرح کی اور

چیزوں سے ڈرانے دھمکانے مسلمانوں کی فتح و کامرانی اور ان کو مال غنیمت ملنے کی دعا کرے اور لوگوں کو جہاد میں شریک ہونے کی ترغیب دلائے۔

## جنت کے وارث

(۳۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعَمُوا الطَّعَامَ وَأَضْرَبُوا الْأَهَامَ تَوَزَّنُوا الْجَنَّةَ. زَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سلام کو پھیلاؤ۔ کھانا کھلاؤ اور کفار کی کھوپریوں پر مارو تم کو جنت کا وارث بنا دیا جائے گا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اس نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

## جہاد میں پاسبانی کی فضیلت

(۳۶) عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُيَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مَيِّتٍ يُنْخَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الَّذِي مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُنْمَى لَهُ عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيَأْمَنُ فِتْنَةَ الْقَبْرِ. زَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ عُقْبَةَ بْنِ غَامِرٍ

ترجمہ: حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا ہر میت کو اس کے عمل پر ختم کیا جاتا ہے مگر وہ شخص جو اللہ کی راہ میں جو کیداری کرتا ہو امرے قیامت کے دن تک اس کا عمل بڑھایا جاتا ہے اور قنہ قبر سے وہ امن میں رہتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابو داؤد نے اور روایت کیا اس کو دارمی نے عقبہ بن عامر سے۔

## جہاد میں شرکت کرنے والے کی فضیلت

(۳۷) وَعَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقٍ نَاقَةٍ فَقَدْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ جُورَحَ جُورَحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ نَكِبَ نَكْبَةً فَإِنَّهَا تَجْنِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنْغَزَرَ مَا كَانَتْ لُونُهَا الرُّعْفَرَانُ وَرِيحُهَا الْمَسْكُ وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ طَابِعَ الشُّهَادَةِ. (رواه الترمذی و ابو داؤد والنسائی)

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس نے اللہ کی راہ میں اونٹنی کے دودھ دوہنے کے درمیانی وقفہ کی مقدار جنگ کی اس کے لیے جنت واجب ہوگی اور اللہ کی راہ میں جس کو زخمی کیا گیا یا مصیبت پہنچایا گیا قیامت کے دن وہ آئے گا مانند اکثر اس چیز کے کہ دنیا میں پایا جاتا تھا اس کا رنگ زعفران ایسا ہوگا اور اس کی بو مشک ایسی ہوگی۔ اللہ کی راہ میں جس کو پھوڑا نکل آیا اس پر شہیدوں کی مہر ہوگی۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابو داؤد اور نسائی نے۔

## جہاد میں اپنا مال و اسباب خرچ کرنے کی فضیلت

(۳۸) وَعَنْ خُرَيْمِ بْنِ فَاتِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَنْفَقَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُحِبُّ لَهَا بِسَبْعِمِائَةِ ضِعْفٍ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت خرم بن فاتک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کی راہ میں خرچ کرے اس کے لیے سات سو گنا تک ثواب لکھا جاتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے۔

(۳۹) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ ظِلُّ فُسْطَاطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمِنْحَةُ خَادِمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ طَرُوقَةٌ فَحُلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقات میں سے افضل اللہ کی راہ میں خیمہ کا دینا یا اللہ کی راہ میں خادم کا دینا ہے یا ایسی اونٹنی کا اللہ کی راہ میں دینا جو زکری حقیقی کے لائق ہو۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

## مجاہد کی فضیلت

(۳۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَلِجُ النَّارَ مَنْ بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَعُودَ اللَّبَنُ فِي الضَّرْعِ وَلَا يَجْتَمِعُ عَلَى عَبْدِ غَبَّارٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَذُخَانُ جَهَنَّمَ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ النَّسَائِيُّ فِي أُخْرَى فِي مَنْحَرِي مُسْلِمٍ أَبَدًا وَفِي أُخْرَى لَهُ فِي جَوْفِ عَبْدِ أَبَدًا وَلَا يَجْتَمِعُ الشُّحُّ وَالْإِيمَانُ فِي قَلْبِ عَبْدِ أَبَدًا.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص جو اللہ کے خوف سے رو یا دوزخ میں داخل نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ دودھ تھنوں میں لوٹ جائے اور کسی شخص پر اللہ کی راہ کا غبار اور دوزخ کا دھواں جمع نہیں ہو سکتا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔ اور نسائی نے ایک دوسری روایت میں زیادہ کیا کہ مسلمان کے تھنوں میں کبھی بھی ایک اور روایت میں ہے کسی بندے کے پیٹ میں اور ایمان اور بخل کسی بندے کے دل میں جمع نہیں ہو سکتا۔

تشریح: ”منحوی“ منخر ناک کے تھنوں کو کہتے ہیں یعنی ناک کا سوراخ۔

”الشح“ یعنی کسی دل میں کنجوسی اور ایمان اکٹھے نہیں ہو سکتے شخ اور بخل میں اتنا فرق ہے کہ بخل عام کنجوسی کو کہتے ہیں اور شخ ایک خاص قسم کنجوسی کو کہتے ہیں جس میں آدمی حرام کو کھائے اور واجب الاداء حق زکوٰۃ کو دباے اور دوسروں کا مال ظلماً کھائے۔

اب سوال یہ ہے کہ کنجوسی اور بخل کی وجہ سے کیا کوئی آدمی ایمان سے خارج ہو جاتا ہے؟ اس کا جواب علامہ طبری نے دیا ہے کہ انسان کے اندر تین چیزیں ہیں جس سے انسان مرکب ہے۔ روح، نفس، قلب لغوی اعتبار سے قلب کو اس لئے قلب کہتے ہیں کہ اس میں حرکت و انقلاب کا معنی پڑا ہے اب ہوتا یہ ہے کہ کبھی یہ قلب جب حرکت کرتا ہے تو روح کی صفات سے متصف ہو جاتا ہے جس سے دل روشن اور منور ہو جاتا ہے اور کبھی یہ قلب جب حرکت کرتا ہے تو نفس کی صفات سے متصف ہو کر آلودہ ہو جاتا ہے نفس کی صفات میں سے ایک شخ اور بخل ہے جب دل شخ اور بخل کی آلودگی میں آلودہ ہو گیا تو یہ تاریک ہو جاتا ہے جب دل تاریک ہو گیا تو ایمان کی روشنی ختم ہو گئی اس لئے فرمایا کہ شخ اور ایمان اکٹھا نہیں ہو سکتے۔

”يعود اللبن في الضرع“ یہ تعلق بالجمال کی ایک مثال ہے کیونکہ تھنوں سے نکلا ہوا دودھ واپس تھنوں میں نہیں جاسکتا۔

(۳۱) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنَانِ لَا تَمَسُهُمَا النَّارُ عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرُسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو آنکھیں ہیں ان کو آگ نہیں لگے گی ایک وہ آنکھ جو اللہ کے خوف سے رو دی اور ایک وہ آنکھ جو اللہ کی راہ میں نگہبانی کرتی ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

## جہاد کی برتری و فضیلت

(۳۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشُعْبٍ فِيهِ عُيَيْنَةٌ مِنْ مَاءٍ عُذْبَةٍ فَأَعَجَبْتُهُ فَقَالَ لَوْ أَعْتَزَلْتُ النَّاسَ فَأَقَمْتُ فِي هَذَا الشُّعْبِ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ فَإِنَّ مَقَامَ أَحَدِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهِ فِي بَيْتِهِ سَبْعِينَ عَامًا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ الْجَنَّةَ أُغْرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَوَاقَ نَاقَةَ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک صحابی رضی اللہ عنہ پہاڑ کے ایک درے میں سے گذرا جس میں ٹیٹھے پانی کا ایک چشمہ تھا اس کو اچھا لگا اس نے کہا اے کاش میں لوگوں سے الگ ہو جاؤں پس میں اس درے

میں رہائش اختیار کر لوں اس نے اس بات کا ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا نہ کرتے ہیں میں سے ایک کا اللہ کی راہ میں ٹھہرنا اپنے گھر میں ستر سال تک نماز پڑھنے سے افضل ہے۔ تم اس بات کو پسند نہیں کرتے ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو معاف کر دے اور تم کو جنت میں داخل کر دے۔ اللہ کی راہ میں جنگ کرو جس نے اونٹنی کے دوہنے کے درمیان ٹھہر جانے کی مقدار اللہ کی راہ میں جنگ کی جنت اس کے لیے واجب ہوگی۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

## جہاد میں پاسبانی کی فضیلت

(۴۳) وَعَنْ عُثْمَانَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رِبَاطٌ يَوْمٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ يَوْمٍ فِيهَا سِوَاهُ مِنَ الْمَنَازِلِ. (رواه الترمذی و النسائی)

ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا ایک دن اللہ کی راہ میں چوکیداری کرنا اس کے علاوہ دوسرے مراتب میں ایک ہزار دن سے بہتر ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے۔

تشریح: ”اس منصب و خدمت کے علاوہ“ کے ذریعہ اقامت دین کے لیے خدا کی راہ میں جدوجہد کرنے کی خدمت کو مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ بظاہر اس حدیث کا تعلق اس شخص سے ہے جو جہاد میں اسلامی سرحدوں کی حفاظت و نگہبانی کی خدمت پر مامور کیا گیا ہو اور پاسبانی کی ذمہ داریوں کو انجام دینا اس پر واجب ہو کیونکہ اس شخص کا اسی مقصد خدمت کے علاوہ کسی اور عبادت وغیرہ میں مشغول ہونا معصیت ہے اگرچہ وہ ایک نماز کے بعد دوسری نماز کے انتظار میں مسجد ہی کیوں نہ بیٹھے کہ اس عمل کی بھی بہت فضیلت ہے اور اس کو بھی رباط کہا گیا ہے۔

## شہداء ابتداء ہی جنت میں داخل کئے جائیں گے

(۴۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَرُضَ عَلَيَّ أَوَّلُ ثَلَاثَةِ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ شَهِيدًا وَعَظِيفٌ مُعْتَفٍ وَعَبْدٌ أَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ وَنَصَحَ الْمَوَالِيَهُ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر تین شخص پیش کیے گئے ہیں جو سب سے پہلے جنت میں جائیں گے شہید حرام سے بچنے والا۔ سوال نہ کرنے والا اور غلام جو اللہ کی عبادت اچھی طرح کرتا ہے اور اپنے مالکوں کی خیر خواہی کرتا ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

## افضل جہاد اور افضل شہید

(۴۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُبَيْبٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ طَوْلُ الْقِيَامِ قِيلَ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْمُقْبِلِ قِيلَ فَأَيُّ الْهَجْرَةِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ هَجَرَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ قِيلَ فَأَيُّ الْجِهَادِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ جَاهَدَ الْمُشْرِكِينَ بِمَالِهِ وَنَفْسِهِ قِيلَ فَأَيُّ الْقَتْلِ أَشْرَفُ قَالَ مَنْ أَهْرَيْقَ دَمَهُ وَعَقَرَ جَوَادُهُ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ فِي رِوَايَةِ النَّسَائِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ إِيمَانٌ لَا شَكَّ فِيهِ وَجِهَادٌ لَا غُلُولَ فِيهِ وَحَجَّةٌ مَبْرُورَةٌ قِيلَ فَأَيُّ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ قَالَ طَوْلُ الْقَنُوتِ ثُمَّ اتَّفَقَا فِي الْبَاقِي.

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن حبیبی سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کونسا عمل افضل ہے فرمایا قیام کرنا کہا گیا کونسا صدقہ افضل ہے فرمایا فقیر آدمی کا کوشش کرنا کہا گیا کونسی ہجرت افضل ہے فرمایا اللہ تعالیٰ کی حرام کردہ چیزوں کو چھوڑنا کہا گیا کونسا جہاد افضل ہے فرمایا جو مشرکوں سے اپنے مال اور نفس کے ساتھ جہاد کرے کہا گیا کونسا قتل ہونا افضل ہے فرمایا جس کا خون بہایا گیا اور اس

کے گھوڑے کی کوچیں کاٹ دی گئیں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے نسائی کی ایک روایت میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کونسا عمل افضل ہے فرمایا ایمان جس میں شک نہ ہو اور جہاد جس میں خیانت نہ ہو اور قبول کیا گیا حج۔ کہا گیا کونسی نماز افضل ہے فرمایا لے قیام والی۔ پھر نسائی اور ابو داؤد بقیہ روایت میں متفق ہو گئے ہیں۔

تشریح: جو اپنے جان اور مال کے ذریعہ کا مطلب یہ ہے کہ وہی جہاد افضل ہے جس میں مجاہد نے اپنا مال و اسباب اور اپنا روپیہ پیسہ بھی اپنے اور دوسرے مجاہدین کی ضروریات جہاد میں صرف کیا ہو اور میدان جنگ میں اپنی جان کو بھی پیش کیا ہو یہاں تک کہ زخمی ہو اور مارا گیا۔ افضل اعمال کے سلسلے میں یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ احادیث میں افضل اعمال کے تعین و بیان کے سلسلے میں مختلف ارشاد منقول ہیں کہیں کسی عمل کو افضل فرمایا گیا ہے اور کہیں کسی عمل کو اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے افضل عمل کے بارے میں کیے جانے والے سوالات کے جوابات سائل کی حیثیت اور اس کے احوال کے مناسب ارشاد فرمائے چنانچہ جس سائل میں تکبر و درشتی کے آثار دیکھے اس کو جواب دیا کہ سب سے بہتر عمل تواضع و نرم خوئی ہے جیسے سلام کو ظاہر کرنا اور نرم گوئی اختیار کرنا۔ جس سے سائل میں بخل اور حسرت کے آثار پائے اس سے فرمایا کہ سب سے بہتر عمل سخاوت ہے جیسے محتاجوں اور فقیروں کو کھانا کھلانا وغیرہ اسی طرح جس سائل میں عبادت کے معاملے میں سستی کے آثار پائے اس کو جواب دیا کہ سب سے بہتر عمل تہجد کی نماز ہے غرضیکہ جس سائل کو جس حالت میں پایا اس کا جواب اسی کے مناسب حال دیا۔ اس اعتبار اعمال کی افضلیت کی مراد گویا درحقیقت سائل..... کے حق میں ہے کہ مثلاً جس سائل میں بخل و حسرت کی خصلتیں تھیں اس کے حق میں سب سے بہتر عمل سخاوت ہی تھا یا پھر یہ کہا جائے گا کہ جس موقع پر جس عمل کو سب سے بہتر عمل فرمایا گیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ یہ عمل افضل اعمال میں سے ایک افضل عمل ہے۔

## شہداء پر حق تعالیٰ کے انعامات

(۳۶) وَعَنْ الْمُقَدَّمِ بْنِ مَعْدِيكَرَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سِتُّ حِصَالٍ يُعْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ ذَفْعَةٍ وَيُرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَيُجَارَى مِنَ عَذَابِ الْقَبْرِ وَيَأْمَنُ مِنَ الْفَرَعِ الْأَكْبَرِ وَيُوضَعُ عَلَيْهِ رَأْسُهُ تَأْجُجُ الْوَقَارِ الْيَاقُوتَةُ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَافِيهَا وَيُزَوَّجُ نِسْتَيْنِ وَسَبْعِينَ رُوحَةً مِنَ الْحُورِ الْعِينِ وَيُسْفَعُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقْرَبَائِهِ (رواه الترمذی و ابن ماجہ)

تشریح: حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہید کے لیے اللہ کے ہاں چھ خصلتیں ہیں۔ پہلی دفعہ ہی اس کو بخش دیا جاتا ہے وہ جنت میں اپنی جگہ دکھایا جاتا ہے۔ عذاب قبر سے اس کو محفوظ رکھا جاتا ہے۔ بڑی گھبراہٹ سے وہ امن میں رہتا ہے اس کے سر پر وقار کا تاج رکھا جائے گا۔ اس کا ایک یا قوت دینا دماغیہا سے بہتر ہوگا۔ بہتر (72) حور عین سے اس کا نکاح کیا جائے گا۔ اپنے قرابت داروں میں سے ستر آدمیوں کے لیے اس کی سفارش قبول کی جائے گی۔ (روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے)

## جہاد میں شرکت نہ کرنے والے کے بارے میں وعید

(۳۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ بِغَيْرِ آثَرٍ مِنْ جِهَادٍ لَقِيَ اللَّهَ وَفِيهِ ثُلْمَةٌ (رواه الترمذی و ابن ماجہ)

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ سے جہاد کے نشان کے بغیر ملاوہ اللہ سے ملے گا اس حال میں کہ اس کے دین میں نقصان ہوگا۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے۔

تشریح: ”بغیر اثر“ اثر سے مراد جسمانی زخم بھی ہو سکتا ہے جو ظاہری اثر ہوگا اور نظر آئے گا اسی طرح اس سے معنوی اثر بھی مراد ہو سکتا ہے جو جہاد کے راستے میں گردوغبار لگنے سے بن جائے گا یا جہاد میں مال خرچ کرنے سے اور دیگر مشقتوں کے برداشت کرنے سے حاصل ہو جائے گا۔



بہر حال ایک مسلمان پر لازم ہے کہ جہاد کی وجہ سے اس کو جہاد کی ظاہری یا معنوی علامت حاصل ہو جائے جو اس کے ایمان کی تکمیل کی سند بن جائے۔  
 ”لئمة“ ناپر ضمر ہے اور لام ساکن ہے نقصان اور خلل کو کہتے ہیں یعنی قیامت کے دن اگر کسی شخص کے جسم پر جہاد کی ظاہری یا معنوی علامت نہ ہو تو اس شخص کا ایمان ناقص رہے گا۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ پہلے ایمان بناؤ پھر جہاد میں جاؤ حالانکہ یہ حدیث بتا رہی ہے کہ جہاد کے بغیر ایمان نہیں بنتا ہے۔

## شہید، قتل کی اذیت سے محفوظ رہتا ہے

(۴۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ أَلَمَ الْقَتْلِ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ

أَلَمَ الْقَرْصَةِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہید قتل ہونے کی تکلیف نہیں پاتا مگر جس طرح تمہارا ایک چیونٹی کا نئے کی تکلیف محسوس کرتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی، نسائی اور دارمی نے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: طبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہ اس شہید کا حال بیان کیا گیا ہے جو خدا کی راہ میں اپنی جان دینے میں لذت و کیف محسوس کرتا ہے اور اس قربانی پر اس کا نفس خوش و مطمئن ہوتا ہے لیکن یہ احتمال بھی ہے کہ مراد یہ ہو کہ شہید کو موت کے بعد حق تعالیٰ کی نعمتوں اور رحمتوں کی وجہ سے جو لذتیں حاصل ہوتی ہیں ان کی یہ نسبت اس کو اپنے قتل کی تکلیف چیونٹی کے کا نئے کی تکلیف سے زیادہ محسوس نہیں ہوتی لہذا دانا مومن کو چاہئے کہ وہ خدا کی راہ میں جان دینے سے نہ گھبرائے اور نہ ڈرے بلکہ ہنسی خوشی کے ساتھ شہادت کو گلے لگائے۔

## جہاد میں مومن کا بہنے والا قطرہ خون خدا کے نزدیک محبوب ترین چیز ہے

(۴۹) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ قَطْرَتَيْنِ وَأَثْرَيْنِ قَطْرَةٌ

دُمُوعٌ مِنْ حَشَمَةِ اللَّهِ وَقَطْرَةٌ دَمٍ يَهْرَاقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْأَثْرَانِ فَأَثْرِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَثْرِي فِي قَرْصَةِ مِنْ قَرَانِصِ اللَّهِ تَعَالَى. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہا اللہ تعالیٰ کے نزدیک دو قطرے اور دو نشانوں سے بڑھ کر کوئی شئی محبوب نہیں۔ اللہ کے خوف سے آنسو کا قطرہ اور خون کا قطرہ جو اللہ کی راہ میں گرایا جاتا ہے اور دو نشان ہیں اللہ کی راہ کا نشان اور اللہ کے فرائض سے ایک فرض کا نشان۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: اللہ کی راہ میں قائم ہونے والے نشان کا مطلب یہ ہے کہ جیسے مجاہد جہاد میں جائے اور راستہ میں اس کے قدم کے نشان پڑ جائیں یا اس کے جسم پر غبار راہ کا اثر قائم ہو جائے یا اس کے بدن پر کوئی زخم آجائے اور یا طلب علم دین کے کپڑوں یا جسم کے کسی حصہ پر روشنائی کے داغ دھبے پڑ جائیں کہ علم دین کی راہ بھی خدا ہی کی راہ ہے اور اس راہ کا راہی بھی مجاہد ہی کی طرح ہے۔

کسی فرض چیز کے سلسلے میں پیدا ہونے والے نشان کا مطلب یہ ہے کہ جیسے جاڑے کے موسم میں وضو کی وجہ سے نمازی کے ہاتھ پیر پھٹ جائیں نماز میں سجدوں کی وجہ سے پیشانی پر داغ پڑ جائے یا گرمی میں سجدہ کے وقت تپتے ہوئے فرش سے نمازی کی پیشانی جل جائے اور اس کا کوئی دھبہ پڑ جائے یا روزے میں روزے دار کے منہ سے بو آنے لگے اور یا سفر حج میں حاجی کے بدن پر راستے کی گرد و غبار کی تھیں جم جائیں۔

## بلا ضرورت شرعی بحری سفر کی ممانعت

(۵۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَرَكَبِ الْبَحْرَ إِلَّا حَاجًا أَوْ مُعْتَمِرًا

أَوْ غَارِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ تَحْتَ الْبَحْرِ نَارٌ أَوْ تَحْتَ النَّارِ بَحْرٌ. (رواه ابوداؤد)

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا توجہ و عمرہ یا اللہ کی راہ میں جہاد کے علاوہ سمندر کا سفر اختیار نہ کر کیونکہ سمندر کے نیچے آگ ہے اور آگ کے نیچے سمندر ہے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

**تشریح:** ”لائو کب البحر“ یعنی حج و عمرہ اور جہاد کی غرض سے سمندر کا سفر کرو اس کے علاوہ سمندر میں سفر کی کوشش نہ کرو کیونکہ سمندر کے نیچے آگ ہے یہ کلام یا حقیقت پر محمول ہے کہ واقعی سمندر کے نیچے آگ ہے جس کی طرف ”والبحر المسجور“ میں اشارہ موجود ہے اس آگ کے نیچے پھر پانی ہے اور پھر ہوا ہے یہ سب اللہ تعالیٰ کی قدرت پر قائم ہے یا یہ کلام مجاز پر محمول ہے یعنی سمندر کے اندر سخت خطرات موجود ہیں غرق ہونے کی قوی امکانات ہیں لہذا ضروری سفر کے علاوہ اس کا سفر نہیں کرنا چاہیے۔

بدریائے منافع بے شمار است اگرچہ خواہی سلامت برکنار است

## پانی کے سفر میں مرنے والا شہید کا درجہ پائے گا

(۵۱) وَعَنْ أُمِّ حَرَامٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمَائِدُ فِي الْبَحْرِ الَّذِي يُصِيبُهُ الْقَيْءُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ وَالْغَرِيقُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدَيْنِ. (رواہ ابو داؤد)

**ترجمہ:** حضرت ام حرام رضی اللہ عنہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں فرمایا سمندر میں پھرنے والا جس کو ٹہنی پہنچتی ہے اس کے لیے شہید کا ثواب ہے اور اس میں غرق ہونے والے کے لیے دو شہیدوں کا ثواب ہے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

**تشریح:** ان دونوں کو شہید کا ثواب اس صورت میں ملے گا جب کہ وہ جہاد کے لیے یا طلب علم اور حج جیسے مقاصد کے لیے کشتی وغیرہ کے ذریعہ دریا و سمندر میں سفر کر رہا ہو نیز اگر اس کے سفر کا مقصد تجارت ہو اور اس تجارت کی غرض محض اپنے جسم کو زندہ و طاقت ور رکھنا اور اپنے اہل و عیال کی ضروریات زندگی کو پورا کرنا ہو اور وہ تجارت اس دریائی سفر کے بغیر ممکن الحصول نہ ہو تو اس صورت میں بھی یہی حکم ہے۔

## جہاد میں کسی بھی طرح مرنے والا شہید ہے

(۵۲) وَعَنْ أَبِي مَالِكٍ نِ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ فَضَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمَاتَ أَوْ قُتِلَ أَوْ وَقَصَهُ فَرُسُهُ أَوْ بَعِيرُهُ أَوْ لَدَعَتْهُ هَامَةٌ أَوْ مَاتَ عَلَى فَرَسِهِ بَابِي حَتَّى شَاءَ اللَّهُ فَإِنَّهُ شَهِيدٌ وَإِنَّ لَهُ الْجَنَّةَ (رواہ ابو داؤد)

**ترجمہ:** حضرت ابو مالک اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو شخص اللہ کی راہ میں نکلا وہ مر گیا یا قتل کر دیا گیا یا اس کا گھوڑا یا اونٹ کچل دے یا کوئی زہریلا جانور کاٹ کھائے یا بستر پر کسی طرح سے موت آ جائے وہ شہید اور اس کے لیے جنت ہے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

## مجاہد اپنے گھر لوٹ آنے پر بھی جہاد کا ثواب پاتا ہے

(۵۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَفَلَةٌ كَفَرَةٌ. (رواہ ابو داؤد)

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاد سے واپس لوٹنا جہاد کرنے کی مانند ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

**تشریح:** مطلب یہ ہے کہ مجاہد اور غازی جب جہاد سے فارغ ہو کر اپنے گھر لوٹ آتا ہے تو اس کے لوٹنے میں بھی اتنا ہی اجر ملتا ہے جتنا جہاد کرنے میں کیونکہ مجاہد و غازی تو ہر وقت اللہ کی راہ میں اپنی جان پیش کرنے کی نیت رکھتا ہے چنانچہ جب وہ کسی جہاد سے فارغ ہو کر گھر آتا ہے تو اس کی نیت یہی ہوتی ہے کہ کچھ دن راحت لے کر پھر جہاد کرنے کی طاقت و قوت پیدا کروں اور جوں ہی اللہ کی راہ کا بلاوا آجائے فوراً میدان جنگ میں پہنچ کر نئے حوصلوں اور نئی امنگوں کے ساتھ دشمنان دین کے ساتھ نبرد آزمائی کروں۔

## جامل کو جہاد کا دوہرا ثواب ملتا ہے

(۵۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْعَازِي أَجْرُهُ وَلِلْجَاعِلِ أَجْرُهُ وَأَجْرُ الْعَازِي (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: اسی حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جہاد کرنے والے کے لیے اس کا اجر ہے اور مال دینے والے کے لیے اس کا اجر ہے اور جہاد کا بھی۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: ”جامل“ اس شخص کو کہتے ہیں کہ جو کسی غازی کو مال دے اور اس کی مدد کرے تاکہ وہ جہاد کرے لہذا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جامل کو دوہرا ثواب ملتا ہے ایک ثواب تو اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے کا اور دوسرا ثواب اس بات کا ملتا ہے کہ وہ اس غازی کے جہاد کرنے کا سبب و ذریعہ بنا ہے اس اعتبار سے جعل سے مراد ہے غازی کی مالی مدد کرنا اور اس کے لیے جہاد کا سامان و ضرورت مہیا کرنا چنانچہ اس عمل یعنی جعل کے جائز ہونے اور اس کی فضیلت کے بارے میں کوئی شبہ ہی نہیں ہے اور تمام ہی علماء اس پر متفق ہیں۔

لیکن ابن ملک رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جامل سے مراد ہے وہ شخص جو کسی غازی کو اجرت دے کر جہاد کرائے خفی علماء کے نزدیک یہ بھی جائز ہے اور اس صورت میں غازی کو جہاد میں اس کی جدوجہد اور مشقت کا ثواب ملے گا اور جامل یعنی اجرت دینے والے کو دوہرا ثواب ملے گا ایک ثواب تو مال دینے کا اور دوسرا ثواب اس غازی کے جہاد کرنے کا سبب و ذریعہ بننے کا مگر حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے مسلک میں یہ یعنی کسی شخص کا اجرت دے کر جہاد کرنا منع ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی غازی نے کسی شخص سے اسی طرح کی اجرت لے لی ہے تو اس کو واپس کر دینا واجب ہے۔

## بلا اجرت جہاد نہ کرنے والے کے بارے میں وعید

(۵۵) وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتُفْتَحُ عَلَيْكُمْ الْأَمْصَارُ وَتَسْتَكُونُ جُنُودَ مَجَنَّدَةٍ

يَقْطَعُ عَلَيْكُمْ فِيهَا بُعُوثٌ فَيَكْرَهُ الرَّجُلُ الْبُعْثَ فَيَتَخَلَّصُ مِنْ قَوْمِهِ ثُمَّ يَتَصَفَّحُ الْقَبَائِلَ يَعْزُضُ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ مَنْ أَكْفِيهِ بُعْثٌ كَذَا وَالْآلَا وَذَلِكَ الْأَجِيرُ إِلَى الْآخِرِ قَطْرَةٌ مِنْ دِمِهِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے تم پر شہر فتح کیے جائیں گے اور جمع کیے گئے لشکر ہوں گے۔ لشکروں میں فوجیں معین کی جائیں گی کوئی آدمی امام کے لشکر میں بھیجے کو برا جانے گا وہ اپنی قوم میں نکلے گا پھر قبائل کو تلاش کرتا پھرے گا اپنا نفس ان پر پیش کرے گا یہ کہتا ہوا کہ کون ہے کہ میں اس کو فلاں لشکر سے کفایت کروں۔ خبردار یہ شخص مزدور ہے اپنے خون کے آخری قطرہ تک۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: ”جن میں تمہارے لیے فوجیں معین کی جائیں گی“ کا مطلب یہ ہے کہ اسلامی مملکت کے سربراہ اس بات کو ضروری قرار دیں گے کہ اپنے ملک کی ہر قوم اور ہر جماعت کے لوگوں کی فوجیں بنا کر انہیں جہاد کے لیے بھیجیں۔ اور مظہر رحمہ اللہ نے یہ مطلب بیان کیا ہے کہ جب اسلام کی آواز دنیا کی ہر سمت میں پہنچ جائے گی تو امام وقت یعنی اسلامی مملکت کا سربراہ اس بات کی ضرورت سمجھے گا کہ وہ اسلامی فوج کے لشکر تیار کرنا ہر سمت کو بھیجتا کہ وہ لشکر ان کفار کو قلع قمع کرے جو اسی سمت میں موجود مسلمانوں کے قریب ہوں اور مسلمانوں پر غلبہ حاصل کرنے کے لیے ریشہ دوانیاں کر رہے ہوں۔

## اجرت پر جہاد میں جانے والے کا مسئلہ

(۵۶) وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمِيَّةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْفِرْوِ وَ أَنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ لَيْسَ لِي خَادِمٌ فَأَلْتَمَسْتُ

أَجِيرًا يَكْفِيَنِي فَوَجَدْتُ رَجُلًا سَمِيئًا لَهُ ثَلَاثَةُ دَنَابِيرٍ فَلَمَّا حَضَرَتْ غَيْمَةٌ أَرَدْتُ أَنْ أُجْرِيَ لَهُ سَهْمَهُ فَجِئْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ لَهُ فَقَالَ مَا أَجِدُ لَهُ فِي عَزْوَتِهِ هَذِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِلَّا دَنَابِيرُهُ أَلْبِي تَسْمِي (رواه ابوداؤد)

تصحیح: حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کا اعلان فرمایا اور میں بوڑھا آدمی تھا میرے پاس نوکر بھی نہیں تھا۔ میں نے ایک خادم تلاش کیا جو مجھ کو کفایت کرے میں نے ایک آدمی پایا میں نے اس کے لیے تین دینار مقرر کیے۔ جب مال غنیمت آیا میں نے ارادہ کیا کہ اس کے لیے مال غنیمت سے حصہ جاری کروں میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا تذکرہ کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں دنیا اور آخرت میں اس کے لیے وہی دینار پاتا ہوں جو مقرر کیے جا چکے ہیں۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا حاصل یہ تھا کہ اس شخص کے لیے نہ تو مال غنیمت میں سے کوئی حصہ ہے اور نہ اس کو جہاد کا کوئی ثواب ملے گا۔ علماء لکھتے ہیں یہ حکم اس اجیر کے حق میں ہے جس کو کسی مجاہد و غازی نے جہاد کے دوران اپنی خدمت و دیکھ بھال کے لیے رکھا ہو ہاں جس اجیر کو جہاد کرنے کے لیے رکھا گیا ہو اس کو مال غنیمت میں سے حصہ ملے گا اگرچہ بعض علماء کے قول کے مطابق وہ جہاد کے ثواب سے محروم رہے گا۔ شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ علماء کے اس شخص کے بارے میں اختلافی اقوال ہیں جس کو کام کاج کے لیے یا جانوروں کی حفاظت و دیکھ بھال کے لیے بطور اجیر رکھا گیا ہو اور پھر وہ میدان جنگ میں لڑنے کے لیے بھیجا گیا ہو کہ آیا اس کو مال غنیمت میں سے حصہ ملے گا یا نہیں؟ چنانچہ بعض حضرات تو یہ فرماتے ہیں کہ اس کے لیے حصہ نہیں ہے خواہ وہ قتال کرے یا نہ کرے بلکہ وہ صرف اپنی خدمات کی مقررہ اجرت کا ہی حقدار ہوگا۔ یہ قول ادزاعی رحمہ اللہ و اسحق کا ہے اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے دو قولوں میں سے ایک قول بھی یہی ہے جب کہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ اور امام احمد رحمہ اللہ یہ فرماتے ہیں کہ اس شخص کو حصہ دیا جائے گا اگرچہ اس نے قتال نہ کیا ہو مگر قتال کے وقت مجاہدین کے ساتھ رہا ہو۔

## کسی دنیاوی غرض سے جہاد کرنے والا ثواب سے محروم رہتا ہے

(۵۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَّبِعِي غَرَضًا مِنْ غَرَضِ الدُّنْيَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُجْرَلَهُ. (رواه ابو داؤد)

تصحیح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا ایک آدمی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا اے اللہ کے رسول ایک شخص اللہ کی راہ میں جہاد کرنا چاہتا ہے اور وہ دنیا کا سبب حاصل کرنا چاہتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو کچھ ثواب نہیں ملے گا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔ تشریح: غرضاً؛ دنیاوی ساز و سامان کو عرض کہا گیا ہے یعنی جو شخص اخلاص نیت اور اعلاء کلمۃ اللہ کی غرض سے نہیں بلکہ دنیوی اسباب و متاع کیلئے جہاد کرتا ہے تو وہ آخرت کے ثواب سے محروم ہو جاتا ہے ظاہر ہے جب ایک آدمی اتنے بڑے جہاد کو اتنی حقیر دنیا کی بھیبت چڑھاتا ہے اور خود بھی دل میں ثواب کی نیت نہیں کرتا ہے تو کیا خود بخود اس کے ساتھ ثواب چپک کر لگے گا؟ ایسا ہرگز نہیں ہوگا۔ اس حدیث کے پیش نظر مسلم ممالک کی افواج اگر صرف مزدوری کی غرض سے فوج میں بھرتی ہوگی تو ان کو بھی کوئی ثواب نہیں ملے گا۔

## حقیقی جہاد کس کا ہے؟

(۵۸) وَعَنْ مُعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَزُورُ غَزَوًا إِنْ قَامًا مِنْ ابْتغَى وَجْهَ اللَّهِ وَأَطَاعَ الْإِمَامَ وَأَنْفَقَ الْكَرِيمَةَ وَيَأْسَرَ الشَّرِيكَ وَاجْتَنَبَ الْفُسَادَ فَإِنْ نَوْمَهُ وَنَهَهُ أَجْرٌ كُلُّهُ وَ أَمَّا مَنْ غَزَا فِخْرًا وَرِيَاءً وَسَمِعَةَ وَعَصَى الْإِمَامَ وَأَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ فَإِنَّهُ لَمْ يَرْجِعْ بِالْكَفَافِ. (رواه مالک و ابو داؤد و النسائی)

تصحیح: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جہاد دو طرح پر ہے جو شخص اللہ کی رضا مندی طلب کرے امام کی اطاعت کرے اور اچھا مال خرچ کرے ساتھی سے معاملہ درست کرے فساد سے بچے اس کا سونا اس کا بیدار

ہونا سب کا سب ثواب ہے اور جو شخص فخر اور ریا کے طور پر جہاد کرے امام کی نافرمانی کرے زمین میں فساد کرے بیشک وہ بدلے کے ساتھ بھی واپس نہیں لوٹتا۔ روایت کیا اس کو مالک ابوداؤد اور نسائی نے۔

## ناموری کے لئے جہاد کرنے والے کے بارے میں وعید

(۵۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنِ الْجِهَادِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بِنِ عَمْرٍو إِنْ قَاتَلْتَ صَابِرًا مُحْتَسِبًا بَعَثَكَ اللَّهُ صَابِرًا مُحْتَسِبًا وَإِنْ قَاتَلْتَ مُرَائِيًا مُكَائِرًا ابْعَثَكَ اللَّهُ مُرَائِيًا مُكَائِرًا يَا عَبْدَ اللَّهِ بِنِ عَمْرٍو عَلَى أَبِي حَالٍ قَاتَلْتَ أَوْ قِيلَتْ بَعَثَكَ اللَّهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اس نے کہا اے اللہ کے رسول مجھ کو جہاد کے متعلق خبر دیں فرمایا اے عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ اگر تو لڑے صبر کرتا ہوا ثواب کے لیے اللہ تعالیٰ تجھ کو صبر کرنے والا ثواب طلب کرنے والا اٹھائے گا۔ اگر تو دکھلاوے کے لیے بہتات کے لیے لڑائی کرے اللہ تعالیٰ دکھلانے والا بہت بہتات حاصل کرنے والا اٹھائے گا۔ اے عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ تو جس حالت پر بھی مارا جائے گا یا قتل کیا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ اس حالت پر تجھ کو اٹھائے گا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: ”محتسباً“ ثواب کی نیت سے کام کرنے کو کہتے ہیں ”بعثک اللہ“ قیامت میں اٹھانے کے معنی میں ہے۔

”مرائیاً“ ریا کاری اور نمائش کو کہتے ہیں۔ ”مکائراً“ شیخی جتلانے کی غرض سے جو کام کیا جائے اور اپنی بڑائی ظاہر کرنے کیلئے جو کام کیا جائے اس پر مکاثر کا لفظ بولا جاتا ہے شارحین حدیث نے مکاثر کا مطلب مال بڑھانا بھی لیا ہے کہ صرف مال جمع کرنے کیلئے لڑتا ہے یہ مطلب زیادہ واضح ہے۔

## امیر کو معزول کر دینا چاہئے

(۶۰) وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا بَعَثْتَ رَجُلًا فَلَمْ يَمُضْ لِأَمْرِي أَنْ تَجْعَلُوا مَكَانَهُ مَنْ يَمُضِي لِأَمْرِي. (رواه ابوداؤد) وَذَكَرَ حَدِيثَ فَصَالَةَ وَالْمُجَاهِدِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ

ترجمہ: حضرت عقبہ بن مالک نے کہا اے اللہ کے رسول سے روایت کرتے ہیں فرمایا کیا تم عاجز ہو اس بات سے کہ جب میں کوئی آدمی بھیجوں وہ میرے حکم کو جاری نہ کرے تم اس کی جگہ ایسا آدمی بھیج دو جو میرے حکم کو جاری کرے روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔ فضالہ کی حدیث جس کے لفظ ہیں المجاہد من جاهد نفسه کتاب الایمان میں گزر چکی ہے۔

تشریح: اس ارشاد کا مطلب یہ واضح کرنا ہے کہ اگر میں کسی شخص کو کسی کام کے لیے مثلاً حاکم و والی بنا کر کہیں بھیجوں اور وہ وہاں نہ جائے یا وہاں جا کر میرے حکم کی تعمیل نہ کرے اور میری بتائی ہوئی راہ سے ہٹ کر اپنے بنائے ہوئے راستے پر چلنے لگے تو تم اس کو معزول کر دو اور اس کی جگہ کسی دوسرے شخص کو میرے حکم کے مطابق اپنا حاکم چن لو۔ اس حکم پر قیاس کرتے ہوئے علماء نے یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر کوئی امیر و حاکم رعیت پر ظلم کرنے لگے اور عوام کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کرنے لگے تو عوام کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس امیر کو معزول کر کے اور اس کی جگہ کسی دوسرے شخص کو امیر و حاکم چن لیں۔

## الفصل الثالث.... اسلام میں رہبانیت کی گنجائش نہیں

(۶۱) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَمَرَّ رَجُلٌ بِغَارٍ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ مَاءٍ وَ بَقْلٍ فَحَدَّثَ نَفْسَهُ بِأَنْ يَقِيمَ فِيهِ وَيَتَخَلَّى مِنَ الدُّنْيَا فَاسْتَأْذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي نَمُ أَبْعَثُ بِالْيَهُودِيَّةِ وَلَا بِالنَّصْرَانِيَّةِ وَلَكِنِّي نُبْعَثُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَأَعْدُوهُ أَوْ رُوْحَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَلَمَقَامُ أَحَدِكُمْ فِي الصَّفِّ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِهِ سِتِينَ سَنَةً (رواه احمد)

تَرْجِمًا: حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک لشکر میں تھے ایک آدمی ایک غار کے پاس سے گذرا اس میں کچھ پانی اور بڑی تھی اس کے دل میں خیال گذرا کہ وہ اس میں ٹھہرے اور دنیا سے الگ تھلگ ہو اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق اجازت طلب کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں یہودیت اور نصرانیت کے ساتھ نہیں بھیجا گیا لیکن میں دین حنیف کے ساتھ بھیجا گیا ہوں جو آسان ہے اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے البتہ اول روز اور آخر روز اللہ کی راہ میں جانا دنیا و ما فیہا سے بہتر ہے تم میں سے ایک کا صف میں کھڑا ہونا ساٹھ برس کی نماز سے بہتر ہے۔ (روایت کیا اس کو احمد نے)

تشریح: ”الہودیۃ“ یعنی جہاد کو چھوڑ کر غاروں میں بیٹھنا اور رہبانیت اختیار کر کے عبادت میں لگنا اور عام معاشرہ سے الگ تھلگ ہو کر درویش بننے کی اسلام میں کوئی گنجائش نہیں ہے بلکہ اس دین کی بڑی عبادت میدان کارزار میں ہے اس کے پیروکار رات کے راہب اور دن کے شہسوار ہوتے ہیں۔

”سکھایا ہے ہمیں اے دوست طیبہ کے والی نے کہ جو جہلوں سے ٹکرا کر ابھرنا عین ایمان ہے جہاں باطل مقابل ہو وہاں نوک سنان سے بھی برائے دین اسلام رقص کرنا عین ایمان ہے

”الحنیفیۃ“ یہ حنفاء کی طرف منسوب ہے دین توحید مراد ہے ”الحمۃ“ یہ آسان اور واضح کے معنی میں ہے یعنی میرے رب نے مجھے دین توحید پر بھیجا ہے جو آسان تر دین ہے جس میں یہود و نصاریٰ کی طرح بے جا تشدد نہیں ہے اور نہ کوئی ایسی مشقت ہے جو ناقابل برداشت ہو۔

## جہاد میں اخلاص نیت کا آخری درجہ

(۶۲) وَعَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَزَاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَبْرَأْ عَقْلًا فَلَهُ مَا نَوَى (سنن ابی داؤد)

تَرْجِمًا: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے اللہ کی راہ میں جہاد کیا اور نہ نیت کی مگر ایک رسی کی اس کے لیے وہ چیز ہے جو اس نے نیت کی۔ (روایت کیا اس کو سنن ابی داؤد نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر جہاد میں دنیا کی کوئی حقیر ترین چیز بھی مد نظر ہو تو یہ اخلاص کے منافی ہے گویا اس ارشاد گرامی کا مقصد اس بات کو زیادہ سے زیادہ کر کے بیان کرنا ہے اور یہ ترغیب دینا ہے کہ جہاد میں مالی غنیمت کے حصول سے کلیتہً قطع نظر کیا جائے اور نیت میں اس درجہ اخلاص پیدا کیا جائے کہ اس میں دنیا کی کسی بھی غرض کی ہلکی سی بھی آمیزش نہ ہو لیکن یہ واضح رہے کہ جہاد میں اخلاص نیت کا یہ آخری درجہ ہے۔ چنانچہ یہ بات پہلے بتائی جا چکی ہے کہ جہاد میں رضائے الہی اور سر بلندی دین کے ساتھ مال غنیمت کے حصول کا مقصد بھی شامل ہو تو یہ جائز ہے اور اس صورت میں بھی جہاد کا ثواب ملتا ہے اسی طرح اگر اس نیت میں نمائش کا جذبہ شامل ہو تو اس کی وجہ سے بھی جہاد کا ثواب کلیتہً باطل نہیں ہوگا۔

## جہاد جنت میں ترقی درجات کا باعث ہے

(۶۳) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا بِالإِسْلَامِ دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَعَجِبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ أَعَدَّهَا عَلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعَادَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ وَأُخْرَى يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا الْعَبْدَ مِائَةَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ وَ مَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ. (رواه مسلم)

تَرْجِمًا: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کے ساتھ راضی ہو کہ اس کا رب ہے اور اسلام کے ساتھ راضی ہو کہ اس کا دین ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ راضی ہو کہ اس کے رسول ہیں اس کے لیے جنت واجب ہوگی۔ ابوسعید نے یہ سن کر نہایت تعجب کا اظہار کیا اور کہا ان کلمات کو دوبارہ لوٹائیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوبارہ ان

کلمات کو لوٹایا۔ پھر فرمایا ایک دوسری بات بھی ہے جس کی وجہ سے اللہ تو بندے کے لیے جنت میں سو درجے بلند کرتا ہے ہر دو درجوں کے درمیان اس قدر مسافت ہے جس قدر زمین و آسمان کے درمیان ہے اس نے کہا اے اللہ کے رسول وہ کوئی بات ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔ اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ”عقلا“ رسی کو عربی میں عقال کہتے ہیں یعنی جہاد میں اگر کسی نے ایک رسی کی نیت بھی کی تو وہی رسی ملے گی ثواب نہیں ملے گا۔ علماء نے لکھا ہے کہ یہ جہاد میں اخلاص کی آخری حد اور تقویٰ کے آخری مقام کو بتایا گیا ہے کہ حقیر سے حقیر چیز کی نیت بھی جہاد کے پاکیزہ عمل کے ساتھ شامل نہ ہو۔ لیکن اگر ایک شخص جہاد کے ساتھ ساتھ مال کی نیت بھی رکھتا ہے تو اس سے جہاد کا ثواب باطل نہیں ہوگا اور شرعاً اس طرح نیت جائز ہے بلکہ علماء نے لکھا ہے کہ اگر ایک شخص ریا کاری کے ساتھ جہاد کرتا ہے اس میں بھی جہاد کا سارا عمل ضائع نہیں ہوگا اگرچہ ریا کاری بے کار ہے۔ بہر حال ایک تقویٰ کا مقام ہے دوسرا فتویٰ کا مقام ہے فرق کو ملحوظ رکھنا چاہیے۔

## جنت کے دروازے تلواروں کے سایہ میں ہیں

(۶۴) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلِّ السُّيُوفِ فَمَا رَجُلٌ رَثَّ الْهَيْبَةَ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى أَنْتَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا قَالَ نَعَمْ فَرَجَعَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَقْرَأْ عَلَيْكُمْ السَّلَامَ ثُمَّ كَسَرَ جَفْنَ سَيْفِهِ فَأَلْقَاهُ ثُمَّ مَشَى بِسَيْفِهِ إِلَى الْعُدُوِّ فَضَرَبَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ. (رواه مسلم)

تشریح: حضرت ابوموسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کے دروازے تلواروں کے سایہ کے نیچے ہیں ایک پراگندہ حالت والا آدمی کھڑا ہوا اس نے کہا اے ابوموسیٰ تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسا فرما رہے تھے اس نے کہا ہاں وہ اپنے ساتھیوں کی طرف لوٹا اور کہا میں تم کو سلام کہتا ہوں پھر اپنی تلوار کی میان کو توڑ دیا اور پھینک دیا پھر تلوار لیکر دشمن کی طرف چلا اس کے ساتھ مارا یہاں تک کہ شہید ہو گیا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: جنت کے دروازے تلواروں کے سائے میں ہیں کا مطلب یہ ہے کہ مجاہد و غازی کا میدان جنگ میں اس طرح ہونا کہ کفار کی تلواریں اس کے اوپر اٹھی ہوئی ہوں اس کے جنت میں داخل ہونے کا سبب ہے اور وہ حالت گویا اس بات کی علامت ہوتی ہے کہ جنت کے دروازے اس مجاہد و غازی کے ساتھ ہیں کہ ادھر اس نے کفار کی تلواروں کے ذریعہ جام شہادت نوش کیا اور ادھر جنت میں داخل ہوا۔

## شہداء احد کے بارے میں بشارت

(۶۵) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ أَنَّهُ لَمَّا أُصِيبَ إِخْوَانُكُمْ يَوْمَ أُحُدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي جَوْفِ طَبْرِ حُضْرٍ تَرْدُ أَنْهَارَ الْجَنَّةِ تَأْكُلُ مِنْ ثَمَرِهَا وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلٍ مِنْ ذَهَبٍ مُعَلَّقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ فَلَمَّا وَجَدُوا طَيْبَ مَا كَلِمِهِمْ وَمَشْرِبِهِمْ وَمَقِيلِهِمْ قَالُوا مَنْ يَبْلُغُ إِخْوَانَنَا عَنَّا إِنَّا أَحْيَاءُ فِي الْجَنَّةِ لِنَلَّا بِرُهْدُوا فِي الْجَنَّةِ وَلَا يَنْكَلُوا عِنْدَ الْحَرْبِ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا أَبْلَغُهُمْ عَنْكُمْ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرَوِّقُونَ إِلَى الْآخِرِ الْآيَةِ. (رواه ابوداؤد)

تشریح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم کے لیے فرمایا کہ جب احد کے دن تمہارے بھائی شہید کیے گئے اللہ نے ان کی روحیں سبز رنگ کے پرندوں کے پیٹوں میں کر دیں جنت کی نہروں میں وارد ہوتے ہیں اور اس کے پھل کھاتے ہیں اور سونے کی قدیلوں میں ٹھکانا پکڑتے ہیں جو عرش کے سایہ تلے لگی ہوئی ہیں۔ جب انہوں نے عمدہ

کھانے پینے اور سونے کی جگہ پالی کہنے لگے کون ہے جو ہمارے متعلق ہمارے بھائیوں کو خبر پہنچائے کہ ہم جنت میں زندہ ہیں تاکہ وہ جنت سے بے رغبتی نہ کریں اور لڑائی کے وقت سستی نہ کریں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں ان کو اس بات کی خبر پہنچاؤں گا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری ان لوگوں کو جو اللہ کی راہ میں مارے گئے ہیں مردے خیال نہ کرو۔ آخر آیت تک۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: پوری آیت یوں ہے: وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ. فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ۔ (ال عمران 3: 169, 170) (ترجمہ) جو لوگ خدا کی راہ میں مارے گئے ان کو مرے ہوئے نہ سمجھنا وہ مرے ہوئے نہیں ہیں بلکہ وہ خدا کے نزدیک زندہ ہیں اور ان کو رزق مل رہا ہے جو خدا نے اپنے فضل سے بخش رکھا ہے اس میں خوش ہیں اور جو لوگ ان کے پیچھے رہ گئے ہیں اور شہید ہو کر ان میں شامل نہیں ہو سکے ان کی نسبت خوشیاں منا رہے ہیں کہ قیامت کے دن ان کو بھی نہ کچھ خوف ہوگا اور نہ وہ غمناک ہوں گے۔

## مومنین کی اعلیٰ جماعت

(۶۶) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءٍ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي يَأْتِنَهُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ الَّذِينَ إِذَا أَشْرَفَ عَلَى طَمَعٍ تَرَكَهُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. (رواه احمد)

تشریح: حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دنیا میں مومن تین طرح پر ہیں وہ لوگ جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر انہوں نے شک نہیں کیا اور اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ جہاد کیا اور وہ شخص جس کو لوگ اپنے مالوں اور اپنی جانوں پر بے خوف سمجھیں۔ پھر وہ جب کسی طمع پر جھانکتا ہے۔ اللہ عزوجل کے لیے اس کو چھوڑ دیتا ہے۔ (روایت کیا اس کو احمد نے)

تشریح: مومنین کی اس آخری جماعت کا وصف یہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر اس کے دل میں دنیا کی کسی چیز کی طمع و حرص پیدا ہوتی ہے تو وہ اس پر عمل نہیں کرتا بلکہ خدا کی رضا و خوشنودی حاصل کرنے کے لیے اس طمع و حرص کو چھوڑ دیتا ہے گویا یہ وہ جماعت ہے جس نے اگرچہ دنیا داروں کے ساتھ اختلاط رکھا اور اس اختلاط کی وجہ سے اس کے دل میں طمع و حرص پیدا ہوئی لیکن عین وقت پر خدا نے اس کو طمع و حرص پر عمل کرنے سے بچا لیا یہ جماعت مرتبہ کے اعتبار سے پہلی دونوں جماعتوں سے ادنیٰ ہے پھر اس تیسری جماعت کے بعد مومنین کی اور بھی قسمیں ہیں۔ لیکن وہ سب مرتبہ کے اعتبار سے ساقط ہیں۔

## شہید کی تمنا

(۶۷) وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِمَّنْ نَفْسٍ مُسْلِمَةٍ يَقْبِضُهَا رَبُّهَا تُحِبُّ أَنْ تَرْجَعَ إِلَيْكُمْ وَأَنْ لَهَا الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا غَيْرُ الشَّهِيدِ قَالَ ابْنُ أَبِي عَمِيرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّ أَقْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي أَهْلُ الْوَبَرِ وَالْمَذْرُ. (رواه النسائي)

تشریح: حضرت عبدالرحمن بن ابی عمیرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مسلمان شخص نہیں جس کی روح اس کا رب قبضہ کر لیتا ہے وہ اس بات کو دوست رکھے کہ تمہاری طرف لوٹ آوے اور اس کے لیے دنیا و ما فیہا ہو سوائے شہید کے۔ ابن ابی عمیرہ رضی اللہ عنہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم خدا کی یہ کہ میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں مجھے اس بات سے زیادہ محبوب ہے کہ خیموں والے اور حلیوں میں رہنے والے میرے زیر نگیں ہوں۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

تشریح: ”اهل الوبر“ وبراؤنٹ کے بال اور پشم کو کہتے ہیں مراد خیمے ہیں اور خیموں والے لوگ خانہ بدوش اور صحرائی لوگ ہوتے ہیں



مطلب آبادی سے دور خانہ بدوش لوگوں کے علاقے ہیں اور ”المدز“ اس سے مراد مٹی اور کپکے مکانات کے لوگ ہیں مطلب یہ کہ مجھے جہاد اس سے زیادہ محبوب ہے کہ میں ان تمام لوگوں کا حاکم بن جاؤں اور حکومت کروں۔

## ہر مومن پر شہید کا اطلاق

(۶۸) وَعَنْ حَسَنَاءَ بِنْتِ مُعَاوِيَةَ قَالَتْ حَدَّثَنَا عَمِّي قَالَ قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فِي الْجَنَّةِ قَالَ النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ وَالْوَيْدُ فِي الْجَنَّةِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت حسناء بنت معاویہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا مجھ کو میرے چچا نے حدیث بیان کی اس نے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ جنت میں کون جائیں گے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جنتی ہے شہید جنتی ہے لڑکے جنتی ہیں۔ زندہ گاڑی گئی لڑکی جنتی ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: ”یہاں شہید“ سے مراد صرف وہ شخص نہیں ہے جو خدا کی راہ میں مارا گیا ہو بلکہ ”مومن“ مراد ہے کہ خواہ وہ حقیقتہ شہید ہو یا حکماً شہید ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی اس آیت میں ایمان لانے والوں پر شہید کا اطلاق کیا ہے:

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ

”اور جو لوگ اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لائے یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے پروردگار کے نزدیک صدیق اور شہداء ہیں۔“

”اور جنت میں بچے ہوں گے“ یعنی بچہ خواہ مومن کا ہو یا کافر کا جنت میں داخل کیا جائے گا اسی طرح وہ کچا بچہ بھی جنت ہی میں داخل کیا جائے گا جو اسقاط حمل کی صورت میں ختم ہو گیا ہے۔ ”جن کو جیتے جی گاڑ دیا گیا ہے“ یعنی جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ اپنی زندہ لڑکیوں کو زمین میں گاڑ دیا کرتے تھے بلکہ بعض لوگ معاشی تنکیوں اور دوسری پریشانیوں کے وقت اپنے زندہ لڑکوں کو بھی گاڑ دیتے تھے تو ایسے لڑکے اور لڑکیاں بھی جنت میں داخل کی جائیں گی۔ حدیث میں بطور خاص صرف چار طرح کے لوگوں کا ذکر کیا گیا ہے تو شاید اول الذکر دونوں کی تخصیص ان کے فضل و شرف کے اعتبار سے ہے اور آخر الذکر دونوں کی تخصیص اس سبب سے ہے کہ یہ کسی کسب و عمل کے بغیر جنت میں داخل ہوں گے۔

## جہاد میں مال و جان دونوں سے شرکت کرنے والوں کی فضیلت

(۶۹) وَعَنْ عَلِيٍّ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَمَامَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو وَجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَعَمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ كُلُّهُمْ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أُرْسِلَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَقَامَ فِي بَيْتِهِ فَلَهُ بِكُلِّ دِرْهَمٍ سَبْعُمِائَةِ دِرْهَمٍ وَمَنْ عَزَا بِنَفْسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْفَقَ فِي وَجْهِهِ ذَلِكَ فَلَهُ بِكُلِّ دِرْهَمٍ سَبْعُمِائَةِ أَلْفٍ دِرْهَمٍ ثُمَّ تَلَاهُذِهِ الْآيَةَ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ. (رواه ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت علی، ابوالدرداء، ابو ہریرہ، ابوامامہ، عبداللہ بن عمرو، عبداللہ بن عمر، جابر بن عبداللہ، عمران بن حصین رضی اللہ عنہم یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے اللہ کی راہ میں خرچ بھیج دیا اور خود اپنے گھر میں بیٹھا رہا اس کے لیے ہر درہم کے بدلہ میں سات سو درہم ہیں اور جس نے بذات خود اللہ کی راہ میں جہاد کیا اور اس میں خرچ کیا اس کو ہر درہم کے بدلہ میں سات لاکھ درہم ملیں گے پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی اور اللہ جس کے لیے چاہتا ہے زیادہ کرتا ہے۔ (روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے)

تشریح: اس سے پہلے حدیث ۱۱۳ اور حدیث ۳۸ میں یہ بات مذکور ہے کہ جہاد فی سبیل اللہ میں ایک اونٹنی کے بدلے سات سو اونٹنیاں ملیں گی اور دنیا میں ایک درہم خرچ کرنے کے عوض قیامت میں سات سو درہم ملیں گے زیر بحث حدیث میں بھی اس کا تذکرہ ہے لیکن یہاں دو قسم کے

لوگ ہیں اور دونوں کا ثواب الگ الگ ہے ایک وہ شخص ہے جو مجاہدین کیلئے پیسہ بھیج دیتا ہے مگر خود گھر میں بیٹھا ہوا ہے جہاد میں شریک نہیں ہے اس کو ایک درہم کے بدلے سات سو درہم ملیں دوسرا وہ شخص ہے کہ خود بھی جہاد میں شریک ہے اور اس راستے میں پیسہ بھی خرچ کر رہا ہے تو زیر بحث حدیث میں ہے کہ اس کو ایک درہم کے عوض سات لاکھ درہم ملیں گے اب یہاں دونوں آدمی بھی الگ ہیں دونوں کے عمل میں بھی فرق ہے دونوں کے ثواب اور اجر میں بھی فرق ہے لہذا دونوں کو الگ الگ رکھنا چاہیے۔ تبلیغی حضرات یہاں اس حدیث سے اونچاس کروڑ کا ثواب نکالتے ہیں اور طریقہ یہ اختیار کرتے ہیں کہ سات سو درہم والی حدیث سے سات لاکھ والی حدیث میں ضرب دیتے ہیں مثلاً  $7000000 \times 70 = 490000000$ ۔ اس خطیر رقم کو حاصل کرنے کے بعد یہ حضرات اس فضیلت کو اپنے مخصوص اعمال کے ساتھ خاص کرتے ہیں۔ یہاں سوال یہ ہے کہ سبیل اللہ عام ہے یا خاص ہے اگر عام ہے تو یہ ثواب طلباء علماء خطباء فقہاء حجاج کرام اہل تبلیغ اور مجاہدین سب کو ملنا چاہیے کیونکہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے راستے میں ہیں اور اگر سبیل اللہ خاص ہے تو پھر انصاف کا تقاضا ہے کہ یہ فضیلت صرف مجاہدین کو حاصل ہو کیونکہ سبیل اللہ جب مطلق ذکر ہو جائے تو اس سے جہاد کا راستہ مراد ہوتا ہے نیز حدیث بھی کتاب الجہاد میں مذکور ہے جو مجاہدین کے ساتھ خاص ہے نہ کہ اہل تبلیغ کے ساتھ۔ دوسری بات یہ ہے کہ یہاں اونچاس کروڑ نکالنے کی آخر ضرورت کیا ہے اور کونسی مجبوری ہے؟ کیا حدیث سمجھنے کیلئے اس طرح ضرب دینے کی ضرورت ہے؟ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو دو الگ الگ قسم کے لوگوں کا ذکر فرمایا ہے تو دو کو ایک بنانے کا جواز کہاں سے آیا؟ پھر چلو اگر دو قسم لوگوں کا ثواب ایک قسم کو دینا ہے تو جب سات سو والے کا ثواب سات لاکھ والے کو دیدیا تو اس کے پاس سات لاکھ سات سو عدد کا ثواب آ گیا یہ اونچاس کروڑ کہاں سے آیا؟

اگر کوئی شخص ”یضعب“ کے الفاظ سے استدلال کرنا چاہتا ہے کہ اس میں دو گنا کرنے کا ذکر ہے تو عرض یہ ہے کہ دو چند اور دو گنا کرنے کی حد خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے متعین فرمادی کہ ایک کا ثواب سات سو تک اور دوسرے کا سات لاکھ تک بڑھ جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تضعیف اور دو چند کرنے کی حد بتادی ہے آپ اس سے آگے کیوں نہیں جاتے ہو؟ اگر قیامت میں لوگ اونچاس کروڑ مانگنا شروع کر دیں تو یہ حضرات کہاں سے دیں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں تو یہ تعین نہیں ہے یہ تو ان حضرات کا اپنا مفروضہ ہے حالانکہ اونچاس کروڑ عدد کیلئے عربی کے الفاظ بتانا بھی ان حضرات کو نہیں آتا تحفۃ الاحوذی میں لکھا ہے کہ ”والفضائل لا تؤخذ بالقیاس“ یعنی فضائل کو قیاس کر کے بیان نہیں کیا جاسکتا ہے یہاں تو تعین ہوتا ہے قیاس نہیں چلتا۔

باقی ایک ضابطہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ شریعت میں ثواب بڑھنے اور زیادہ ہونے پر کوئی پابندی نہیں ہے ”واللہ یضاعف لمن یشاء“ قرآن کی آیت ہے اونچاس کروڑ کیا اونچاس ارب ثواب بھی ہو سکتا ہے۔ لیکن شریعت نے جہاں تعین کیا ہے ہم کریں گے اور جہاں شریعت نے ہم چھوڑ کر تعین نہیں کیا ہے تو کسی کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ تعین کرنے آج کل بیٹھار لوگ بے ادبی اور گستاخی کے مرتکب ہوتے ہیں اور کہتے پھرتے ہیں کہ بیت اللہ میں ایک نیکی ایک لاکھ کی ہے اور دعوت تبلیغ میں اونچاس کروڑ کی ہے ماہنامہ البلاغ میں ایک دفعہ زیر بحث ابن ماجہ کی حدیث کے متعلق ایک فتویٰ آیا تھا جس میں کہا گیا تھا کہ ابن ماجہ کی یہ حدیث ضعیف ہے لہذا جو شخص بھی اس حدیث کو بیان کرے گا اس پر لازم ہوگا کہ وہ عوام کو یہ بھی بتائے کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔

## شہداء کی قسمیں

(۷۰) وَعَنْ فَصَّالَةَ بْنِ غَبِيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الشُّهَدَاءُ أَرْبَعَةٌ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ جَيِّدٌ الْإِيمَانُ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ الَّذِي يَرْفَعُ النَّاسَ إِلَيْهِ أَعْيُنُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ هَكَذَا وَرَفَعَ رَأْسَهُ حَتَّى سَقَطَتْ قَلْنِسُوتُهُ فَمَا أَدْرَى أَلْقِنِسُوتُهُ عُمَرُ إِذَا دَامَ قَلْنِسُوتُهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ جَيِّدٌ الْإِيمَانُ لَقِيَ الْعَدُوَّ كَانَمَا ضُرِبَ جِلْدُهُ بِشَوْكٍ طَلَحَ مِنَ الْجُحَيْنِ آتَاهُ سَهْمٌ غَرِبَ فَقَتَلَهُ فَهُوَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّانِيَةِ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّلَاثَةِ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ أَسْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ

تسبیح: حضرت فضالہ بن عبید سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا کہتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے شہید چار طرح کے ہوتے ہیں ایک وہ شخص جو کامل ایمان رکھتا ہے وہ دشمن کو ملا اس نے اللہ کوچ کر دکھلایا یہاں تک کہ شہید ہو گیا یہ وہ شخص ہے کہ قیامت کے دن لوگ اس کی طرف اپنی آنکھیں اس طرح اٹھائیں گے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر اٹھایا یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹوپی گر پڑی۔ راوی نے کہا میں نہیں جانتا اس کی مراد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی ٹوپی تھی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹوپی۔ فرمایا اور ایک وہ شخص ہے جو کامل ایمان والا ہے دشمن سے ملا لیکن اس کی حالت یہ ہے گویا بزدلی سے اس کے جسم میں خاردار درخت کے کانٹے چھوڑے گئے ہیں اس کو کوئی اجنبی تیرا کرگا اس کو مار ڈالا۔ یہ دوسرے درجہ کا شہید ہے ایک وہ شخص ہے جو مومن ہے جس نے کچھ اچھے عمل کیے اور کچھ بُرے دشمن سے ملا اللہ کوچ کر دکھلایا یہاں تک کہ شہید ہو گیا یہ تیسرے درجہ میں ہے چوتھا وہ ایماندار شخص جس نے اپنی جان پر اسراف کیا دشمن سے ملاقات کی اس نے اللہ کوچ کر دکھلایا یہاں تک کہ مارا گیا یہ چوتھے درجہ پر ہے روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث حسن غریب ہے۔

تشریح: اس نے اللہ تعالیٰ کوچ کر دکھایا کے بارے میں واضح ہو کہ اگر لفظ صدق میں دال پر تشدید نہ ہو تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ اس شخص نے اپنی شجاعت و بہادری کے ذریعہ اس چیز کو سچا کیا جس کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر عائد ہوئی تھی یعنی خدا کی راہ میں ثابت قدم رہنا اور دشمن کو پیٹھ نہ دکھانا اور اگر دال پر تشدید ہو تو اس صورت میں معنی ہوں گے کہ اس شخص نے اپنے عمل اور اپنی شجاعت و بہادری کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کو راست گو ثابت کیا اور اس کے قول کی تصدیق کی بایں طور کہ اس نے خدا کی راہ میں جہاد کیا اور اس راہ کی تمام مشقتوں، تکلیفوں اور مصائب کو برداشت کیا اور حق تعالیٰ کی طرف سے عطا ہونے والے اجر و ثواب کا امیدوار ہوا۔ چنانچہ حق تعالیٰ نے جو مجاہدین اسلام کی یہ تعریف بیان کی ہے کہ وہ خدا کی راہ میں پیش آنے والی ہر مصیبت و تکلیف پر صبر کرتے ہیں اور اپنے پروردگار کی طرف سے اجر و ثواب کے طلب گار ہوتے ہیں تو جب وہ شخص لڑا اور طلب ثواب کی خاطر صبر و استقامت کی راہ اختیار کی تو گویا اس نے اپنے اس عمل کے ذریعہ حق تعالیٰ کی بات کی تصدیق کی۔

حدیث میں شہداء کی جو قسمیں بیان کی گئی ہیں اس کا حاصل یہ ہے کہ جس مسلمان نے خدا کی راہ میں شہادت پائی ہے وہ یا تو متقی و پرہیزگار بھی تھا اور شجاع و بہادر بھی اور یہ پہلی قسم ہے یا وہ متقی و پرہیزگار تو تھا لیکن شجاع و بہادر نہیں تھا یہ دوسری قسم ہے اور یا وہ شجاع و بہادر تو تھا مگر متقی و پرہیزگار نہیں تھا پھر اس کی بھی دو قسمیں ہوں گی ایک یہ کہ یا تو وہ ایسا غیر متقی و غیر پرہیزگار تھا کہ اس کے اعمال محفوظ تھے۔ لیکن زندگی میں اس سے نیک عمل بھی صادر ہوئے تھے اور برے عمل بھی سرزد ہوئے تھے لیکن اس کے برے اعمال اتنے زیادہ نہیں تھے کہ اس کو فاسق و مسرف کہا گیا ہو۔ اور یہ حدیث میں بیان کی گئی تیسری قسم ہے اور یا وہ ایسا غیر متقی و غیر پرہیزگار تھا کہ اس کی بد عملیاں اس کی زندگی میں غالب رہی تھیں یعنی اس نے اتنے زیادہ برے اعمال کیے تھے کہ فاسق و مسرف مانا گیا تھا اور یہ چوتھی قسم ہے لہذا دوسری قسم کے علاوہ اور ساری قسموں میں اللہ کی راہ کی تصدیق حاصل ہوتی ہے نیز اس وضاحت سے یہ معلوم ہوا کہ اللہ کی تصدیق کرنے سے ”صبر اور طلب ثواب کے وعدے کی تصدیق مراد ہے“ کیونکہ وہ دوسری قسم میں بھی حاصل ہوتی ہے لیکن اس کے باوجود اس دوسری قسم کے شہید کے بارے میں یہ نہیں فرمایا گیا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کوچ کر دکھلایا۔“

## منافق اگر جہاد میں شہید ہو جائے تو جنت کا حقدار نہیں ہوگا

(۷) وَعَنْ عَتَبَةَ بْنِ عَبِيدِ السُّلَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَتْلَى ثَلَاثَةٌ مُؤْمِنٌ جَاهِدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ فَذَلِكَ الشَّهِيدُ الْمُتَمَتِّحُنْ فِي حِمْيَةِ اللَّهِ تَحْتَ عَرَشِهِ لَا يَفْضُلُهُ النَّبِيُّونَ إِلَّا بِدَرَجَةِ النَّبُوَّةِ وَمُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيِّئًا جَاهِدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ مَمَّضَةٌ مَحْتٌ ذُنُوبُهُ وَخَطَايَاهُ إِنَّ السَّيْفَ مَحَاءٌ لِلْخَطَايَا وَأَدْخَلَ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ وَمَنَافِقٌ جَاهِدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَإِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ

قَاتَلَ حَتَّى يَقْتَلَ فَذَاكَ فِي النَّارِ إِنَّ لَسَيْفَ لَا يَمُحُو النَّافِقَ. (رواه الدارمی)

ترجمہ: حضرت عتبہ بن عبد سلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مقتول تین قسموں پر ہیں ایک مومن شخص جس نے اپنے مال اور جان کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کیا جس وقت دشمن سے ملاڑا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ شخص وہ شہید ہے جس کی آزمائش کی گئی ہے وہ اللہ کے عرش کے نیچے اس کے خیمہ میں ہوگا، انبیاء اس سے صرف درجہ نبوت میں زیادہ ہوں گے۔ دوسرا وہ مومن شخص جس نے اچھے اور برے عمل کیے اپنے نفس اور مال کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کیا جس وقت دشمن سے ملاڑا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں کچھ کمی ہے اس کے گناہ مٹا دیئے گئے غلطیاں معاف کر دی گئیں۔ تلو ارگنا ہوں کو بہت مٹانے والی ہے جنت کے جس دروازے سے چاہے گا داخل کیا جائے گا۔ اور تیسرا منافق ہے جس نے اپنے نفس اور مال کے ساتھ جہاد کیا جس وقت دشمن سے ملاڑا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا پس یہ شخص دوزخ میں ہے تلو ارنفاق کو نہیں مٹاتی۔ (روایت کیا اس کو داری نے)

تشریح: ”الممتحن“ اسم مفعول کا صیغہ ہے امتحان و آزمائش میں ڈالے ہوئے کے معنی میں ہے لیکن یہاں اس کا معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس عظیم شہید کے دل کو ایمان و تقویٰ کیلئے کھول دیا اور ایمان و تقویٰ پر اس کا شرح صدر ہو گیا جیسے آیت میں ہے۔ اولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى. یہ لوگ عرش کے نیچے اللہ تعالیٰ کے مہیا کردہ خیمے میں ہونگے۔ ”ممصصة“ مدحیہ کے وزن پر ہے پر صفت ہے اس کا موصوف بالفظ ”شہادۃ“ ہے اور یا حصلۃ ہے ای شہادۃ مصمصۃ او حصلۃ مصمصۃ مضمضہ کے وزن پر صفائی اور طہارت و پاکیزگی کے معنی میں ہے یعنی یہ شہادت گناہوں سے آدمی کو پاک و صاف کرنے والی ہے۔

”ذاك في النار“ یعنی منافق اگرچہ جہاد کرے خوب لڑے اور دنیوی شہید بھی بنے اپنے کپڑوں میں بغیر غسل کے شہید کی طرح دفن بھی ہو جائے پھر بھی جنت کے بجائے دوزخ میں جائے گا کیونکہ تلو ارگنا ہوں کو دھو ڈالتی ہے مگر غلط عقیدہ کو بدل نہیں سکتی ہے جیسے قادیانی، آغا خانی، رافضی ملحد ذکری وغیرہ ہیں جو پاکستانی فوج میں سروس کیلئے لڑتے ہیں اور مرتے ہیں مگر یہ شہید نہیں ہوتے ہیں کیونکہ منافق شہید نہیں ہوتے ہیں۔

## جہاد میں پاسبانی کی خدمت انجام دینا بد عملیوں کا کفارہ اور نجات ابدی کا ذریعہ ہے

(۷۲) وَعَنِ ابْنِ عَائِدِ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ فَلَمَّا وُضِعَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَا تَصَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُ رَجُلٌ فَاجِرٌ فَالْتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ رَأَى أَحَدٌ مِنْكُمْ عَلِيَّ عَمَلِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ حَرَسَ لَيْلَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَتَّى عَلَيْهِ الشَّرَابُ وَقَالَ أَصْحَابُكَ يَنْظُرُونَ أَنَّكَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَأَنَا أَشْهَدُ أَنَّكَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَقَالَ يَا عُمَرُ إِنَّكَ لَا تُسْأَلُ عَنْ أَعْمَالِ النَّاسِ وَلَكِنْ تُسْأَلُ عَنِ الْفِطْرَةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

ترجمہ: حضرت ابن عائد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے جنازہ میں نکلے جب اس کو رکھا گیا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کہنے لگے اے اللہ کے رسول اس پر نماز جنازہ نہ پڑھیں یہ فاجر آدمی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم کی طرف دیکھا اور فرمایا کسی شخص نے اس کو اسلام کا عمل کرتے دیکھا ہے ایک آدمی نے کہا ہاں اے اللہ کے رسول ایک رات اس نے اللہ کی راہ میں جنگبانی کی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز جنازہ پڑھی اور اس پر مٹی ڈالی پھر فرمایا تیرے ساتھی تیرے متعلق گمان رکھتے ہیں کہ تو دوزخی ہے اور میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ تو جنتی ہے اور فرمایا اے عمر تجھے لوگوں کے اعمال کے متعلق

سوال نہ کیا جائے گا لیکن تو دین اسلام کے متعلق پوچھا جائے گا۔ روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔

تشریح: ”بلکہ تم سے دین اسلام کی بابت پوچھا جائے گا“ یعنی اس چیز کے بارے میں پوچھا جائے گا جو شعراء دین اور علامات یقین میں سے

ہونے کی وجہ سے اسلام پر دلالت کرے۔ اس ارشاد کا مقصد دراصل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اس جرات سے باز رکھنا تھا جو انہوں نے اس میت کے فسق کا تذکرہ کر کے کی تھی اور وہ ایک ناپسندیدہ چیز ہے چنانچہ ان الفاظ کے ذریعہ گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ واضح کیا کہ کسی مسلمان کی محض ظاہری زندگی اور اس کے اعمال کو دیکھ کر اس کی اخروی حیثیت کے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں کرنا چاہئے بلکہ اس چیز کو معیار بنانا چاہئے جو اس کے دین و اسلام پر کامل یقین و اعتقاد کی غمازی کرے اور یہ ثابت کرے کہ اس کے اصل ایمان میں کوئی کھوٹ اور اس کے بنیادی عقائد میں کوئی کجی نہیں ہے جہاں تک اعمال کا تعلق ہے تو اللہ تعالیٰ کی ذات بڑی بے نیاز ہے۔ اور وہ اپنے بندوں پر بہت زیادہ رحم کرنے والا ہے۔

طیبی رحمہ اللہ نے حدیث کے مذکورہ جملہ کی وضاحت یہ کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو یہ متنبہ کیا کہ عمر! تمہیں اس موقع پر میت کے برے اعمال اور اس کے ظاہری فسق کا ذکر نہیں کرنا چاہئے کہ تم اس کے نیک اعمال اور اس کی اچھی باتوں کو سامنے لاؤ۔ جیسا کہ ایک جگہ یوں فرمایا گیا ہے کہ: اذکروا موتا کم بالخیر۔ ”تم اپنے مرے ہوئے لوگوں کا تذکرہ بھلائی کے ساتھ کرو۔“

نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ان کے اس اقدام و جرات سے روکنا مقصود تھا جس کا انہوں نے اس موقع پر مظاہرہ کیا تھا۔ یعنی اس کے فسق کا ذکر و اظہار کیونکہ کسی انسان کی اخروی فلاح اور ابدی نجات کا دار مدار اصل میں فطرت یعنی اسلام اور اس کے عقائد پر ہے؛ جب کہ اس شخص نے ایک ایسا عمل بھی کیا تھا جو اعمال اسلام میں سے ہے اور اس کے مسلمان ہونے کو ثابت کرنے کے لیے تہاوی ہی عمل کافی ہے۔

## بَابُ اِعْدَادِ اَلَةِ الْجِهَادِ ..... سامان جہاد کی تیاری کا بیان

### الفصل الأول.... جہاد کے لئے بقدر استطاعت، قوت طاقت فراہم کر نیک حکم

(۱) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ غَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عَلَى الْمِنْبَرِ يَقُولُ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرُّمِيُّ أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرُّمِيُّ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تھے۔ اور کافروں کے لیے جس قدر تم کو طاقت ہو قوت تیار کرو خبردار قوت تیرا اندازی ہے۔ خبردار قوت تیرا اندازی ہے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

تشریح: ”واعدوا لهم ما استطعتم من قوة“ اعداد سامان وغیرہ کی تیاری کے معنی میں ہے صاحب مشکوٰۃ نے یہ عنوان اسی آیت کے پیش نظر قائم کر رکھا ہے۔ شاہ اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ نے اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ اعداد میں امر کا جو صیغہ ہے تمام مسلمان اس کے مخاطب ہیں اور ہر مسلمان پر فرض اور لازم ہے کہ وہ ذاتی طور پر جہاد کی تیاری کرے اور اپنی ایک قوت پیدا کرے یہ قوت اگرچہ پوری دنیا کی قوت کے برابر نہ ہو پھر بھی اپنی طاقت کے مطابق قوت پیدا کرنا ضروری ہے۔ ”ما استطعتم“ کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ تم سے جتنا ہو سکتا ہے اتنا کرو۔

شیخ التفسیر حضرت مولانا احمد علی لاہوری رحمۃ اللہ علیہ نے اعداد آلات جہاد پر ایک کتاب لکھی ہے جس کا نام ”اسلام اور ہتھیار“ رکھا ہے اس میں آپ نے قرآن و حدیث سے یہ ثابت کیا ہے کہ ہر مسلمان پر فرض ہے کہ وہ اسلحہ سیکھ بھی لے اور گھر میں رکھ بھی لے اور کفار پر استعمال بھی کرے اس کتاب کے لکھنے کی ضرورت اس وقت پیش آئی کہ جب ہندوستان میں انگریز کی طرف سے عام پروپیگنڈہ ہو گیا کہ اسلام میں ہتھیار اور تلوار کا کوئی مقام نہیں یہاں تک کہ اخبارات میں مضامین شائع ہونے لگے اس پر کچھ مسلمانوں نے دارالعلوم دیوبند سے فتویٰ مانگا کہ آیا اسلام میں تلوار کا کوئی مقام ہے یا نہیں علماء دیوبند نے حضرت مولانا احمد علی لاہوری کو جواب دینے کیلئے منتخب کیا آپ نے یہ کتاب لکھی جس پر سید حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ رحمہ اللہ اور حضرت مولانا قاری محمد طیب رحمہ اللہ کے دستخط موجود ہیں روزنامہ انقلاب مورخہ ۳ ستمبر

۱۹۳۵ء میں یہ فتویٰ جاری کر دیا گیا۔ اعداد اہل جہاد اور اسلحہ سازی کا اہتمام و انتظام خود نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ترجیحی بنیادوں پر کیا تھا۔ چنانچہ جب طائف کے قلعہ کا محاصرہ طویل ہو گیا تو آپ نے قلعہ شکن اسلحہ کی ضرورت کی طرف اشارہ کیا اس پر حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے تحقیق تیار کی، پھر آنحضرت نے اسی طائف سے دو صحابہ کو دمشق کے علاقہ جرش کی طرف روانہ فرمایا کیونکہ جرش میں اس وقت دو قسم کے نئے اسلحے تیار ہو رہے تھے ایک کا نام دبابہ یعنی ٹینک تھا اور دوسرے کا نام ضبور تھا یہ ایک قسم کی گاڑی تھی جس طرح آج کل بکتر بند گاڑی ہوتی ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ مسلمان صرف ٹینک خرید کر نہ لائیں بلکہ اسلحہ سازی کی ٹیکنالوجی سیکھ کر آئیں چنانچہ حضرت عروہ بن مسعود اور غیلان بن مسلمہ نے جا کر اس کو سیکھا اور واپس آ گئے۔ جنگ خندق کے بعد بنو قریظہ کو جب شکست ہو گئی اور ان کی عورتیں لونڈیاں بنائی گئیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روم کے بازاروں میں ان عورتوں کو اسلحہ کے بدلے فروخت کیا اور اسلحہ حاصل کیا۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے اسلحہ سازی کی بے انتہاء ترغیب دی ہے احادیث میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلحہ سیکھنے سکھانے رکھنے اور چلانے کی بے حد ترغیب دی ہے کیونکہ کفار مادی قوت سے ڈرتے ہیں روحانی قوت کی وہ کوئی پروا نہیں کرتے عرفات میں ۶۰ لاکھ حجاج کرام حج حج کفار کیلئے بد دعا کرتے ہیں مگر کسی بھی جگہ کافر پیچھے نہیں ہٹتے لیکن اگر ایک ہسٹل کی معمولی گولی ان پر کشمیر وغیرہ میں چلائی جائے تو ان کی فوج بھاگ جاتی ہے۔

لہذا اسلحہ کی اس مادی قوت کو معطل کرنا یا اس کی جگہ روحانی قوت کی بات کرنا شریعت کی تعطیل اور احکام الہی کی تعطیل کے مترادف ہے مسلمانوں کو اس طرح کی باتوں سے احتراز کرنا چاہیے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں گھوڑوں کی سواری، شمشیر زنی، نیزہ بازی اور تیر اندازی وغیرہ سامان جہاد اور مروج اسلحہ ہوتا تھا آج بدوق توپ راکٹ لانچر ہوائی جہاز جیٹ طیارے ٹینک تو ہیں بکتر بند گاڑیاں آبدوز کشتیاں، بم ایٹم بم آہن پوش اور کروڑ میزائل وغیرہ کا زمانہ ہے لہذا مسلمانوں پر لازم ہے کہ ان تمام مروج اسلحہ کو خوب سے خوب تر تیار کریں فتح و ظفر تو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے مگر اللہ تعالیٰ نے خود ان اسباب کے استعمال کا حکم مسلمانوں کو دیا ہے اسباب پر اکتال ناجائز ہے اسباب کا استعمال تو اسلام کا حکم ہے ورنہ اسباب کو یکسر مسترد کرنے سے آدمی فرقہ ضالہ جبریہ میں داخل ہو جاتا ہے۔

سورۃ حدید میں آیت ہے۔ **وَإِنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ** اس میں واضح طور پر حکم ہے کہ اپنے دین کی مدد اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی شریعت کی حفاظت کیلئے لوہے سے جہاد کا کام لو ڈیکھئے اللہ تعالیٰ نے ہر چیز میں ایک خصوصیت رکھی ہے اس خصوصیت کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے مثلاً ایک آدمی کو پیاس لگی ہے پیاس بجھانے کیلئے اللہ تعالیٰ نے پانی کو پیدا کیا ہے اور اس میں پیاس بجھانے کی خاصیت رکھی ہے اب اگر کوئی شخص متوکل بنتا ہے اور پانی پینے کے بجائے وہ مسجد کا رخ کرتا ہے اور نماز پڑھنے لگ جاتا ہے تو یہ خود کشی کے مترادف ہو گیا تو اس شخص پر خرق عادت اور کرامات کا بھوت سوار ہے یا اس شخص کے دماغ میں خلل ہے۔

بالکل اسی طرح کفار کے مقابلے کیلئے اللہ تعالیٰ نے لوہا پیدا کیا ہے اور اس سے بنے ہوئے ہتھیاروں میں دفاع کی خاصیت رکھی ہے اسی کے استعمال سے کافر مغلوب ہونگے اور بھاگ جائیں گے اگر کوئی شخص یہ کہنا شروع کر دے کہ کفار کو بھگانے کیلئے روحانیت پیدا کرو نیک بنو اعمال پر آ جاؤ اور اسلحہ کو ہاتھ نہ لگاؤ کفار کی حکومتیں خود بخود ٹوٹ جائیں گی تو یہ فلسفہ اور یہ ذہنیت قرآن و حدیث کے بھی منافی ہے اور حضور اکرم و صحابہ کرام کی دس سالہ مسلح جنگ کے بھی منافی ہے اور سلف صالحین کی پوری تاریخ کے بھی منافی ہے اسی ذہنیت کو دور کرنے کیلئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت اعداد اہل جہاد کی تفسیر میں دو مرتبہ فرمایا ”**إلا ان القوة الرومی الا ان القوة الرومی**“ یعنی مار پھینکنا قوت ہے تیر چلانا قوت ہے روحانی قوتوں میں الجھ کر کہیں اپنا نقصان نہ کر لو بے شک مسلمان بنونیک بنو مگر اسلحہ استعمال کرو اسلحہ پر اکتال نہ کرو اس کا استعمال کرو اور شاہین بن کراپنے دین کی مدد کرو منت سماجت سے اور محذرت خواہانہ لہجہ سے کافر سر پر چڑھ کر سب کچھ تباہ کر دیں گے شاعر مشرق نے خوب کہا۔

دیکھے نہ تیری آنکھ نے قدرت کے اشارات

ہے جرم ضیعی کی سزا مرگ مفاجات

افسوس صد افسوس کہ شاہین نہ بنا تو

تقدیر کے قاضی کا یہ فتویٰ ہے ازل سے

ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ اسلحہ پر کافروں کے اعتراضات کا جواب دیں  
 ہم پوچھتے ہیں شیخ کلیسا نواز سے  
 حق سے اگر غرض ہے تو جاز ہے کیا یہ بات  
 ”المومی“ کا لفظ عجیب جامع لفظ ہے اس میں تلوار کا دار بھی داخل ہے پتھر مارنا تیر مارنا نیزہ مارنا توپ کا گولہ پھینکانا بم گراناراکٹ  
 داغنا سب رمی کے مفہوم میں داخل ہے۔

## دشمن جس چیز کو اپنی طاقت کا ذریعہ بنائے تم بھی اس میں مہارت حاصل کرو

(۲) وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَتَفُتِّحُ عَلَيْكُمْ الرُّومُ وَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ فَلَا يَنْجِزُ  
 أَحَدُكُمْ أَنْ يَلْهُوَ بِأَسْهُمِهِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے تم پر روم فتح ہوگا اور  
 اللہ تم کو کفایت کرے گا پس تم سستی نہ کرنا کہ تم میں سے کوئی اپنے تیروں سے غافل ہو جائے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)  
 تشریح: اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اس زمانے میں روم والے عام طور پر تیر اندازی ہی کے ذریعہ جنگ کرتے ہیں اور چونکہ تمہیں ان  
 کے ساتھ جنگ کرنی ہے اس لیے ضروری ہے کہ تم لوگ تیر اندازی کو اپنا مشغلہ بنا لو اور اس کی مشق کے ذریعہ اس کے گراور کمالات سیکھتے رہو تاکہ تم  
 ان سے جنگ کرنے پر قادر ہو سکو اور اللہ تمہیں ان سے مدد بھیڑ کے وقت اپنی مدد و نصرت کے ساتھ میں رکھے۔ یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مراد  
 تھی کہ تیر اندازی کی مشق کو ترک نہ کرو بلکہ جنگ میں فتح کے بعد بھی اس کا مشغلہ جاری رکھو اور اس بات پر غرور اور اطمینان کر کے نہ بیٹھ جاؤ کہ اب تو  
 روم فتح ہو گیا ہے اس مشغلہ کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہ گئی کیونکہ تیر اندازی کی ضرورت ہمیشہ اور ہر جنگ کے وقت پڑنے والی ہے۔  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ہدایت پیش بندی کے طور پر دی تھی چنانچہ اس پر پوری طرح عمل کیا گیا اگرچہ اہل روم کے قتال کے موقع پر  
 اس کی ضرورت پیش نہیں آئی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو روم پر بڑی آسانی کے ساتھ فتح عطا فرمادی تھی۔ تیر اندازی کی مشق کو ”لہو“ یعنی کھیل  
 سے اس لیے تعبیر کیا گیا ہے کہ کسی بھی چیز کی مشق صورت کے اعتبار سے کھیل ہی کے درجے کے چیز ہوتی ہے دوسرے اس کے ذریعہ لوگوں کو تیر  
 اندازی کی مشق کی ترغیب دلانا مقصود تھا کہ کسی چیز پر ”کھیل“ کا نام آجائے تو اس کی طرف جلدی مائل ہو جانا انسانی خصلت میں داخل ہے۔

## تیر اندازی کی اہمیت

(۳) وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَلِمَ الرَّمْيَ ثُمَّ تَرَكَهُ فَلَيْسَ مِنَّا أَوْ قَدْ عَصَى (رواه مسلم)  
 ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس نے تیر  
 اندازی سیکھی پھر اس کو چھوڑ دیا وہ ہم میں سے نہیں یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے نافرمانی کا کام کیا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔  
 تشریح: ”وہ ہم میں سے نہیں ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہم سب قریب نہیں ہے اور ایک ایسے شخص کی مانند ہے جس کا شمار ہمارے  
 زمرے میں نہیں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک تو یہ کہ تیر اندازی سیکھے ہی نہیں لیکن اس کو سیکھ کر پھر چھوڑ دینا نہ سیکھنے کی بہ نسبت کہیں زیادہ برا ہے  
 کیونکہ جس شخص نے تیر اندازی نہیں سیکھی وہ تو گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمرے میں داخل ہی نہیں ہوا لیکن یہ تو وہ شخص ہے جو آپ صلی اللہ علیہ  
 وسلم کے زمرے میں داخل ہوا اور پھر نکل گیا گویا اس نے اس کام میں کوئی نقصان دیکھا یا اس کو کوئی برائی محسوس ہوئی اور یا اس نے ایسا استہزاء کے طور  
 پر کیا اور ظاہر ہے کہ یہ سب چیزیں ایک بڑی نعمت کا کفران کرنے کے مراد ہیں۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے تیر اندازی کی عملی ترغیب

(۴) وَعَنْ سَلْمَةَ بِنِ الْأَكْوَعِ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ مِنْ أَسْلَمَ يَتَنَا صَلَوْنَ بِالسُّوقِ فَقَالَ أَرُمُوا بَنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَامِيًا وَأَنَا مَعَ بَنِي فَلَانَ لِأَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ فَاْمْسِكُوا بِأَيْدِيهِمْ فَقَالَ مَا لَكُمْ قَالُوا كَيْفَ نَرُمِي وَأَنْتَ مَعَ بَنِي فَلَانَ قَالَ أَرُمُوا وَأَنَا مَعَكُمْ كُلَّكُمْ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسلم قبیلہ کی ایک جماعت کے پاس سے گزرے جبکہ وہ بازار میں تیر اندازی کر رہے تھے۔ فرمایا اے اسمعیل کی اولاد تیر اندازی کرو تمہارا باپ بھی تیر انداز تھا اور میں بنو فلاں کے ساتھ ہوں کسی ایک فریق کے لیے کہا۔ انہوں نے اپنے ہاتھ بند کر لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کو کیا ہے انہوں نے کہا ہم کس طرح تیر اندازی کریں جبکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فلاں قوم کے ساتھ ہیں۔ فرمایا تیر اندازی کرو میں تم سب کے ساتھ ہوں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

## حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کی تیر اندازی

(۵) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ يَتَرَسُّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِتُرْسٍ وَاحِدٍ وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ حَسَنَ الرُّمِيِّ لَكَانَ إِذَا رُمِيَ تَشَرَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْظُرُ إِلَى مَوْضِعِ نَبْلِهِ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابو طلحہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک ہی ڈھال لیے بچاؤ کرتا تھا۔ ابو طلحہ بڑا چھاتی تیر انداز تھا جس وقت وہ تیر پھینکتا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے تیر گرنے کی جگہ کی طرف جھانکتے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

## گھوڑوں کی فضیلت

(۶) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَرَكَةُ فِي نَوَاصِي الْخَيْلِ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھوڑوں کی پیشانی میں برکت ہے (متفق علیہ) تشریح: پیشانی سے مراد ”ذات“ ہے۔ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے گھوڑوں میں ایک خاص قسم کی برکت رکھی ہے کیونکہ گھوڑوں کے ذریعہ جہاد کیا جاتا ہے جس میں دنیا و آخرت کی خیر و بھلائی ہے۔

(۷) وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْوِي نَاصِيَةَ فَرَسٍ بِأَصْبَعِهِ وَهُوَ يَقُولُ الْخَيْلُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ الْأَجْرُ وَالْغَنِيمَةُ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا گھوڑے کی پیشانی کو اپنی انگلی کے ساتھ چب دیتے تھے اور فرماتے تھے قیامت کے دن تک گھوڑوں کی پیشانی میں برکت باندھی گئی ہے اجرا و آخرت کا اور غنیمت دنیا کی۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

(۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحْتَسَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِيْمَانًا بِاللَّهِ وَتَصَدَّقًا بِوَعْدِهِ فَإِنَّ شِبَعَهُ وَرَبَّهُ وَرَوْثَهُ وَبَوْلَهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کی راہ میں اللہ کے ساتھ ایمان لانے اور اس کے وعدہ کو سچ سمجھنے کے سبب سے گھوڑا باندھ رکھے پس اس کا سیر ہو کر کھانا اس کی سیرابی اس کی لید اس کا پیشاب قیامت کے دن اعمال کے میزان میں ہوں گے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: ”اللہ پر ایمان لانے اور اس کے وعدے کو سچ جاننے کی وجہ سے“ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے جہاد میں جانے اور دشمنوں سے



لڑائی کے لیے جو گھوڑا اپنے ہاں باندھا ہو اس میں اس کی نیت محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کے حصول اور اس کے حکم کی فرمانبرداری کی ہو اور اللہ تعالیٰ نے مجاہدین کے لیے جس عظیم اجر و ثواب کا وعدہ کیا ہے اس کی طلب گاڑی کی خاطر ہو۔ ”سیری اور سیرابی“ سے مراد وہ چیزیں ہیں جن سے جانور کا پیٹ بھرتا ہے اور سیراب ہوتا ہے یعنی گھاس، دانہ پانی وغیرہ لہذا یہ ساری چیزیں بھی ثواب ملنے کے اعتبار سے اس شخص کے نامہ اعمال میں لکھی جائیں گی کہ قیامت کے دن یہ چیزیں ثواب کی شکل میں اس کو حاصل ہوں گی اور اس کے میزان اعمال میں تولی جائیں گی۔

## اشکل گھوڑا ناپسندیدہ

(۹) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ الشِّكَالَ فِي الْخَيْلِ وَالشِّكَالَ أَنْ يَكُونَ

الْفَرَسُ فِي رَجْلِهِ الْيُمْنَى بِيَاضٍ وَفِي يَدِهِ الْيُسْرَى أَوْ فِي يَدِهِ الْيُمْنَى وَرَجْلِهِ الْيُسْرَى. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گھوڑے میں شikal کو مکروہ سمجھتے تھے اور شikal یہ ہے کہ گھوڑے کے دائیں پاؤں اور بائیں ہاتھ میں سفیدی ہو یا دائیں ہاتھ اور بائیں پاؤں میں سفیدی ہو۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: راوی نے تو شikal کی وضاحت یہ کی ہے کہ گھوڑا جس کے ایک ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں پر سفیدی ہو لیکن صاحب قاموس اور دوسرے تمام اہل لغت کے نزدیک گھوڑے میں شikal کا مطلب یہ ہے کہ اس گھوڑے کے تین پاؤں تو سفید ہوں اور ایک پاؤں باقی تمام بدن کا ہم رنگ ہو یا اس کے برعکس ہو یعنی ایک پاؤں سفید ہو اور تین پاؤں بدن کے ہم رنگ ہوں۔ اصل میں ”شکل“ لغت میں اس رسی کو کہتے ہیں جس پر چوپائے کے پیر باندھے جاتے ہیں۔ لہذا اس طرح کے گھوڑے کو اس کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسے گھوڑے کو ازراہ تفاعل کے ناپسند فرماتے تھے کہ وہ گھوڑا گویا بصورت شکول ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تجربہ سے یہ معلوم ہوا ہو کہ اس جنس کا گھوڑا اصل نہیں ہوتا۔ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ اگر شکل گھوڑے کی پیشانی پر اتنی سفیدی ہو کہ جو ہاتھ کے انگوٹھے سے نہ چھپ سکے تو اس کا عیب دور ہو جاتا ہے اور پھر وہ ناپسندیدہ نہیں رہتا۔

## گھوڑ دوڑ کا ذکر

(۱۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي أُضْمِرَتْ مِنَ الْحَفِيَاءِ وَأَمْلَاهَانِيَّةٌ

الْوَدَاعِ وَبَيْنَهُمَا أَمْيَالٌ وَسَابَقَ بَيْنَ الْخَيْلِ الَّتِي لَمْ تُضْمَرْ مِنَ الشَّنِيَّةِ إِلَى مَسْجِدِ بَنِي زَرْبِقٍ وَبَيْنَهُمَا مَيْلٌ. (مشفق علیہ)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اضمار کیے گئے گھڑوں کی حفیاء سے دوڑ لگوائی ان کی انتہائی اللوداع تھا۔ ان کے درمیان چھ میل کی مسافت ہے اور جو گھوڑے اضمار نہیں کیے گئے تھے ان کی دوڑ ثنیہ سے مسجد بنی

زریق تک لگوائی۔ ان کے درمیان ایک میل کی مسافت ہے۔ (مشفق علیہ)

تشریح: ”سابق“ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں دو قسم کے گھوڑوں نے مسابقت میں حصہ لیا ہے ایک قسم سدہائے ہوئے ٹریننگ یافتہ گھوڑے تھے ان کی مسابقت چھ میل کے فاصلہ تک دوڑنے میں تھی۔ دوسری قسم وہ گھوڑے تھے جو سدہائے ہوئے نہیں تھے تربیت یافتہ نہیں تھے ان کی مسابقت کا فاصلہ تین میل تک تھا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی ٹریننگ کی ہے اور دوسروں کو بھی کرائی ہے گھڑ دوڑ میں خود بھی حصہ لیا ہے اور دوسروں کو بھی آمادہ کیا ہے۔

”اضمرت“ گھوڑوں کو سدہانے کی غرض سے دوڑایا جاتا ہے اس عمل کو تضمیر کہتے ہیں اس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ پہلے گھوڑے کو کھلا پلا کر خوب فریب کیا جاتا ہے پھر چالیس دن تک صبح نہار منہ اس کو دوڑایا جاتا ہے اور بہت کم خوراک دیا جاتا ہے یہاں تک کہ آہستہ آہستہ چالیس دن میں گھوڑے کا پیٹ اس کی پیٹھ کے ساتھ لگ جاتا ہے یہ تضمیر شدہ گھوڑا ہوتا ہے جو ہوا کی طرح دوڑتا ہے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اونٹنی کا ذکر

(۱۱) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ نَاقَةً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُسَمَّى الْعُضْبَاءَ وَكَانَتْ لَا تُسْبِقِي فَجَاءَ أَعْرَابِيٌّ عَلَى قَعُودٍ لَهُ فَسَبَقَهَا فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَرْتَفَعَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک اونٹنی تھی اس کا نام عضباء تھا اس سے کوئی اونٹ آگے نہیں بڑھ سکتا تھا۔ ایک اعرابی اپنے اونٹ پر سوار ہو کر آیا اور اس سے آگے بڑھ گیا مسلمانوں کو اس بات کا دکھ ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا یہ امر ثابت ہے کہ دنیا میں کوئی چیز بلند نہیں ہوتی مگر اس کو پست کر دیتا ہے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: اصل میں ”عضباء“ اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کے کان کٹے ہوئے یا چرے ہوئے ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس اونٹنی کا کان گوکٹا ہوا یا چرا ہوا نہیں تھا مگر اس کا نام ”عضباء“ تھا البتہ غلطی طور پر اس کے کان چھوٹے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ وہی اونٹنی ہے جس کو ”قصواء“ بھی کہتے ہیں، لیکن یہ بھی احتمال ہے کہ یہ اونٹنی اور ”قصواء“ ایک دوسری اونٹنی تھی۔ ”قعود“ اس جوان اونٹ کو کہتے ہیں جو نیا نیا سواری میں آیا ہو اور سواری کے لائق ہو گیا ہو ایسا اونٹ دو برس سے چھ برس تک کی عمر کا ہوتا ہے جس اونٹ کی عمر چھ برس سے زائد ہو اس کو ”جمل“ کہتے ہیں۔

## الفصل الثانی... جہاد میں کام آئیوالا ہتھیارا اپنے بنانیوالے کو بھی جنت میں لے جائیگا

(۱۲) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُدْخِلُ بِالسَّهْمِ الْوَاحِدِ ثَلَاثَةَ نَفَرٍ الْجَنَّةَ صَانِعَهُ يَحْتَسِبُ فِي صَنْعَتِهِ الْخَيْرِ وَالرَّامِيَ بِهِ مُبْتَئِلَهُ فَاَرْمُواوْ اِرْكَبُوا وَاَنْ تَرْمُواوْ اَحَبُّ اِلَيَّ مِنْ اَنْ تَرْكَبُوا كُلُّ شَيْءٍ يَلْهُوْ بِهِ الرَّجُلُ بِاطْلِلِ اِلَّا رَمِيَةً بِقَوْسِهِ وَتَادِيئَةً فَرَسَهُ وَمَلَأَ عَيْتَهُ اِمْرَاةً فَاِنَّهُنَّ مِنَ الْحَقِّ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَمَنْ تَرَكَ الرُّمِيَّ بَعْدَمَا عَلِمَهُ رَغْبَةً عَنْهُ فَاِنَّهُ يَغْمَةُ تَرَكَهَا اَوْ قَالَ كَفَّرَهَا.

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے اللہ تعالیٰ ایک تیر کے بدلہ میں تین آدمیوں کو جنت میں داخل فرمائے گا۔ ایک تیر کا بنانے والا جو اس کے بنانے میں ثواب کی امید رکھتا ہے اور اس کو پھینکنے والا اس کو پکڑا نے والا۔ پس تیر اندازی کرو اور سواری کرو اور تیر اندازی کرو یہ مجھے بہت پسند ہے اس بات سے کہ تم سواری کرو جس چیز کے ساتھ آدمی کھیلے وہ ناروا اور باطل ہے مگر اپنی کمان کے ساتھ تیر اندازی کرو۔ اپنے گھوڑے کو ادب سکھانا اور اپنی بیوی سے کھیلنا یہ چیزیں حق ہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابن ماجہ نے۔ ابو داؤد اور دارمی نے زیادہ روایت کیا کہ جس شخص نے تیر اندازی سیکھ کر اس سے بیزار ہوتے ہوئے اس کو چھوڑ دیا پس اس نے ایک نعمت کو چھوڑ دیا فرمایا ایک نعمت کی ناشکری کی۔

تشریح: ”یہ چیزیں حق ہیں“ ان چیزوں کے حکم میں ہر وہ چیز داخل ہے جو حق و بھلائی کی راہ میں معاون ہو خواہ وہ علم کے قبیل سے ہو یا عمل کے قبیل سے جب کہ وہ مقابلہ بازی کی قسم سے ہو جیسے پیدل چلنے اور دوڑنے، گھوڑ سواری اور اونٹوں کی دوڑ کا مقابلہ وغیرہ۔

## تیر انداز کے ثواب کا ذکر

(۱۳) وَعَنْ أَبِي نَجِيحٍ السُّلَمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَلَغَ بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ لَهُ عِدْلُ مُحَرَّرٍ وَمَنْ شَابَّ شَيْئَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُوْرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ. رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الْفَضْلُ الْأَوَّلُ وَالسَّائِبِيُّ الْأَوَّلُ وَالثَّانِي

وَالْتَرَمِذِيُّ الثَّانِي وَالثَّلَاثُ وَفِي رِوَايَتَيْهِمَا مَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ بَدَلَ فِي الْإِسْلَامِ.

ترجمہ: حضرت ابو یوسف سلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جو شخص اللہ کی راہ میں تیر پہنچائے اس کے لیے جنت میں ایک درجہ ہے جو شخص اللہ کی راہ میں تیر پھینکے اس کے لیے غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب ہے جو شخص اسلام میں بوڑھا ہو اور بڑھاپا اس کے لیے قیامت کے دن نور ہوگا۔ روایت کیا اس کو بیہقی نے شعب الایمان میں۔ ابو داؤد نے پہلا جملہ روایت کیا ہے نسائی نے پہلے اور دوسرے جملے کو اور ترمذی نے دوسرے اور تیسرے جملے کو اور بیہقی اور ترمذی کی روایت میں فی الاسلام کی جگہ فی سبیل اللہ کے لفظ ہیں۔

تشریح: ”بلغ“ یعنی تیر نشانہ پر پہنچا دیا جو کافر کو جا لگا ”ومن رمی“ یعنی کفار کی طرف تیر پھینکا خواہ لگا یا نہ لگا۔ ”عدل“ برابر اور مساوی کے معنی میں ہے ”محور“ یعنی غلام یا لونڈی کے آزاد کرنے کے برابر ہے۔

”الفصل الاول“ اس حدیث کے تین حصے ہیں انہی حصوں کو فصل اول و ثانی و ثالث کہا گیا ہے۔

من بلغ سے ومن رمی تک ایک حصہ ہے اس کو فصل اول کہا گیا ہے ابو داؤد نے اتنا ہی نقل کیا ہے ومن رمی سے ومن شاب تک دوسرا حصہ ہے امام نسائی نے پہلا اور دوسرا حصہ نقل کیا ہے اور ترمذی نے دوسرا اور تیسرا حصہ نقل کیا ہے تیسرا حصہ ومن شاب سے آخر تک ہے فصل سے مراد حصہ اور جزء ہے۔ ”وفی روايتهما“ بظاہر تشبیہ کی یہ ضمیر نسائی اور ترمذی کی طرف لوتی چاہیے کیونکہ دونوں پاس پاس ہیں لیکن ایسا نہیں ہے کیونکہ نسائی نے تیسرا جز نقل نہیں کیا ہے لہذا تشبیہ کی یہ ضمیر ترمذی اور بیہقی کی طرف لوتی ہے کیونکہ بیہقی نے پوری حدیث کو نقل کیا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ بیہقی نے شبیہ فی الاسلام کا لفظ استعمال کیا ہے جیسا کہ اوپر حدیث میں ہے تو بیہقی کے بارہ میں کہا جاسکتا ہے کہ انہوں نے فی سبیل اللہ کا لفظ استعمال نہیں کیا ہے پھر یہاں صاحب مشکوٰۃ نے کیسے کہہ دیا کہ ”وفی روايتهما فی سبیل اللہ الخ۔“ اس کا جواب یہ ہے کہ بیہقی سے دو روایتیں منقول ہیں ایک میں فی الاسلام کا لفظ ہے جو ترمذی میں نہیں ہے دوسری روایت میں فی سبیل اللہ کا لفظ ہے جو ترمذی میں بھی ہے اور بیہقی میں بھی ہے۔ لہذا وہی روایتیں کا جملہ درست ہوا۔

## جہاد کی چیزوں میں شرط کا مال لینا جائز ہے

(۱۴) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا سَبَقَ الْأَفْئِي نَفْصِلِ أَوْ خُفِّ أَوْ حَافِرٍ (ترمذی)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آگے بڑھنے کی شرط لگانا جائز نہیں مگر تیر چلانا یا اونٹ یا گھوڑا دوڑانے میں روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: ”سبق“ شرط کی رقم کو کہتے ہیں، یعنی وہ مال جو آگے بڑھ جانے کی شرط جیتنے والے کو دیا جاتا ہے۔ اس حدیث سے بظاہر یہ واضح ہوتا ہے کہ ان تین چیزوں کے علاوہ اور کسی چیز میں مسابقت یعنی آگے بڑھ جانے کی بازی لگانا اور اس کا مال لینا جائز نہیں ہے، لیکن فقہاء نے ان تینوں کے حکم میں ان چیزوں کو بھی شامل کیا ہے جو جہاد کا سامان و ذریعہ ہیں جیسے گدھا اور خیر، گھوڑے کے حکم میں ہیں اور ہاتھی، اونٹ کے حکم میں ہے۔ بعض حضرات نے پیدل دوڑنے اور بعض نے پتھر پھینکنے کے مسابقت کو جواز کے حکم میں شامل کیا ہے کیونکہ یہ چیزیں تیر“ کے مفہوم میں داخل ہیں۔

جو چیزیں جہاد کے ذرائع میں شامل ہیں ان کی مسابقت میں شرط باندھنا اور بازی لگانا اور شرط کی رقم لینا دراصل جہاد کی ترغیب دینے کے پیش نظر ہوتا ہے اور اسی لیے اس کا جواز حکم بیان کیا گیا ہے۔ ہاں جو چیزیں جہاد کے اسباب و ذرائع میں سے نہیں ہیں ان میں مسابقت کی بازی لگانا اور شرط باندھنا چونکہ ایسے کسی صالح مقصد کے لیے نہیں ہوتا اس لیے نہ تو ان چیزوں میں مسابقت ہی جائز ہے اور نہ اس کی شرط کا مال لینا جائز ہے۔

بازی لگانے کا مسئلہ: واضح رہے کہ کسی چیز کی مسابقت اور ہارجیت کے مقابلہ میں رقم کی شرط باندھنا دراصل قمار یعنی جوئے کا مفہوم ہے کیونکہ اس صورت میں ملکیت بھی مشتبہ رہتی ہے اور نفع و نقصان کے درمیان بھی شک رہتا ہے اور قمار کی یہی معنی ہیں ہاں اگر کسی مسابقت اور ہار

جیت کے مقابلہ میں امیر و حاکم یا کسی اور تیسرے شخص کی طرف سے کسی رقم یا کسی مال کی شرط باندھی جائے مثلاً وہ (امیر و حاکم یا تیسرا شخص) یہ کہے کہ ان دونوں میں سے جو شخص آگے بڑھ جائے گا یا جو شخص جیت جائے گا میں اس کو اتنی رقم یا فلاں چیز دوں گا تو یہ جائز ہوگا اسی طرح دونوں مقابل میں سے صرف کسی ایک کی جانب سے کی رقم یا مال کی شرط باندھی جائے مثلاً ان میں سے کوئی ایک یوں کہے کہ ”اگر تم مجھ سے آگے بڑھ گئے یا میرے مقابلہ پر جیت گئے تو میں تمہیں اتنی رقم یا فلاں چیز دوں گا اور اگر میں آگے بڑھ گیا یا میں جیت گیا تو تمہیں کچھ نہ دینا ہوگا۔“ تو اس کے جواز میں بھی کوئی شبہ نہیں۔ ناجائز تو اس صورت میں ہوگا جب کہ دونوں کی طرف سے بازی لگے۔ جیسے یوں کہا جائے کہ اگر میں آگے بڑھ گیا یا میں جیت گیا تو تمہیں اتنی رقم یا فلاں چیز دینی ہوگی اور اگر تم آگے بڑھ گئے یا جیت گئے تو میں اتنی رقم یا فلاں چیز دوں گا۔“ کیونکہ حقیقت میں یہی قرار یعنی جوا ہے لیکن یہ صورت بھی اس طرح سے جائز ہو سکتی ہے۔ جبکہ دونوں کے درمیان ”محلل“ شامل ہو جائے۔

## مساہقت میں محلل کے شامل ہونے کا مسئلہ

(۱۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسَابِينَ فَرَسِينَ فَإِنْ كَانَ يَأْمَنُ أَنْ يُسْبَقَ فَلَا خَيْرَ فِيهِ فَإِنْ كَانَ لَا يَأْمَنُ أَنْ يُسْبَقَ فَلَا بَأْسَ بِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَ فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسَابِينَ فَرَسِينَ يَعْنِي وَهُوَ لَا يَأْمَنُ أَنْ يُسْبَقَ فَلَيْسَ بِقِمَارٍ وَمَنْ أَدْخَلَ فَرَسَابِينَ فَرَسِينَ وَقَدَّامَنْ أَنْ يُسْبَقَ فَهُوَ قِمَارٌ. (تصحیح) اسی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دو گھوڑوں میں تیسرے گھوڑے کو داخل کر دیتا ہے اگر اس بات سے بے خوف ہو جاتا ہے کہ اس سے آگے بڑھا جائے گا اس میں کچھ بھلائی نہیں ہے اگر اس کے آگے بڑھنے سے بے خوف نہیں ہو جاتا اس کا کچھ مضائقہ نہیں۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔ ابو داؤد کی ایک روایت میں ہے فرمایا جس نے دو گھوڑوں کے درمیان تیسرے گھوڑے کو داخل کر دیا یعنی ایسا گھوڑا ہو جس کے آگے بڑھنے سے بے خوف نہیں پس قرار نہیں ہے اور جس نے دو گھوڑوں کے درمیان تیسرے گھوڑے کو داخل کر دیا اور تحقیق امن میں ہے کہ وہ سبقت کیا جائے پس وہ قرار ہے۔

تصحیح: ”ادخل فرسابین فرسین“ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ مقابلہ جہادی ٹریننگ نہیں ہے بلکہ عام گھڑ دوڑ کا مقابلہ ہے اسی لئے اس کے جواز کیلئے ایک خاص صورت بتائی گئی ہے حالانکہ جہادی معاملہ میں کوئی صورت ناجائز نہیں ہے جیسا پہلے گزر گیا میں نے اس حدیث سے یہی سمجھا ہے واللہ اعلم۔ بہر حال اس حدیث کا پس منظر اور جائز و ناجائز صورتوں کا نقشہ اس طرح ہے کہ مثلاً دو آدمیوں میں گھڑ دوڑ کا مقابلہ ہے اگر کسی کمپنی یا کسی حاکم نے ان میں سے آگے نکلنے والے کیلئے بطور انعام کوئی شرط رکھ دی ہے تو یہ جائز ہے اسی طرح دونوں گھوڑوں کے مالکوں میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے کہہ دیا کہ اگر آپ آگے نکل گئے تو میں اتنی رقم دوں گا اور اگر میں آگے نکلا تو کچھ بھی نہیں لوں گا یہ صورت بھی جائز ہے اور اگر دونوں طرف سے دونوں نے شرط رکھ دی تو یہ معاملہ جوا ہے جو ناجائز ہے ہاں اگر اس میں محلل آ گیا تو پھر طرفین کا معاملہ جائز ہوگا۔ محلل اس تیسرے آدمی کو کہتے ہیں جو اپنا گھوڑا لاکر شرط لگانے والوں کے ساتھ شامل کر دیتا ہے اور کہتا ہے کہ اگر میں تم دونوں سے آگے نکل گیا تو تم دونوں سے اتنی رقم لوں گا اور اگر میں پیچھے رہ گیا تو میں تمہیں کچھ نہیں دوں گا مجھ سے کچھ نہیں لو گے اب اس محلل کے داخل ہونے سے گھڑ دوڑ کے پہلے شرط باندھنے والے دونوں آدمیوں کیلئے شرط کی رقم حلال ہوگی اسی وجہ سے اس کو محلل کہتے ہیں اب اگر محلل آگے نہیں نکلا اور ان دونوں میں سے کوئی آگے نکل گیا تو وہ اپنے ساتھی سے مقررہ شرط وصول کرے گا اور اگر دونوں ایک ساتھ پہنچ گئے تو کسی کو رقم نہیں ملے گی۔ ہاں حدیث میں اس محلل کیلئے ایک قید لگائی گئی ہے وہ یہ کہ اس کے گھوڑے کا ان دونوں کے گھوڑوں سے آگے نکلنا یقینی نہ ہو بلکہ احتمال ہو کہ آگے نکل جائے یا پیچھے رہ جائے اگر سب لوگوں کو یقینی طور پر معلوم ہو کہ محلل کا گھوڑا آگے ہی نکلے گا تو پھر یہ آدمی محلل نہیں بن سکتا بلکہ پورا معاملہ ناجائز ہو جائے گا۔

## گھوڑ دوڑ میں ”جلب“ اور ”جب“ کی ممانعت

(۱۶) وَعَنْ عَمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا جَلْبَ وَلَا جَنْبَ زَادَ يَحْيَىٰ فِي حَدِيثِهِ فِي الزَّهَانِ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مَعَ زِيَادَةَ فِي بَابِ الْغَضَبِ.

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جلب اور جب نہیں ہے۔ یحییٰ نے اپنی حدیث میں فی الزہان کا لفظ زیادہ نقل کیا ہے روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی اور روایت کیا اس کو ترمذی نے بعض الفاظ کی زیادتی کے ساتھ باب انصب میں۔

تشریح: ”جلب اور جب“ یہ ہے کہ زکوٰۃ وصول کرنے والا زکوٰۃ دینے والوں کی قیام گاہوں سے کہیں دور ٹھہرے اور ان کو یہ حکم دے کہ وہ اپنی زکوٰۃ کا مال جیسے مویشی لے کر یہاں آجائیں۔ اور ”جب“ یہ ہے کہ زکوٰۃ دینے والے اپنے زکوٰۃ کا مال جیسے مویشیوں کو لے کر اپنی قیام گاہوں سے کہیں دور چلے جائیں اور زکوٰۃ وصول کرنے والے کو اس مشقت میں مبتلا کریں کہ وہ ان کے پاس پہنچ کر زکوٰۃ وصول کرے۔ لہذا یہ دونوں ہی ممنوع و مکروہ ہیں۔

گھوڑ دوڑ میں ”جلب“ یہ ہے کہ گھوڑ دوڑ میں شریک ہونے والا کوئی سوار کسی دوسرے شخص کو اس مقصد سے اپنے گھوڑے کے پیچھے لگالے کہ وہ اس کے گھوڑے کو ڈانٹتا اور جھڑکتا رہے تاکہ وہ آگے بڑھ جائے۔ اور ”جب“ یہ ہے کہ اپنے گھوڑے کے پہلو بہ پہلو ایک دوسرا گھوڑا رکھے تاکہ جب سواری کا گھوڑا تھک جائے تو اس گھوڑے پر سوار ہو جائے یہ دونوں باتیں بھی ممنوع ہیں۔“

## بہترین گھوڑے کی علامات

(۱۷) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الْخَيْلِ الْأَذْهَمُ الْأَفْرَحُ الْأَزْهَمُ ثُمَّ الْأَفْرَحُ الْمُحَجَّلُ طَلُقَ الْيَمِينِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَذْهَمَ فَكُمَيْتٌ عَلَىٰ هَذِهِ الشَّيْبَةِ. (رواه الترمذی و الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا بہترین گھوڑا مشکلی ہے جس کی پیشانی سفید ہو اور اوپر کالب سفید ہو پھر سفید پیشانی والا سفید ہاتھ پاؤں والا دائیں ہاتھ کا رنگ بدن جیسا ہوا اگر مشکلی رنگ کا نہ ہو پھر کیمت انہیں علامتوں پر۔ (روایت کیا اس کو ترمذی اور دارمی نے)

تشریح: ”کیمت“ اس گھوڑے کو کہتے ہیں جس کی دم اور ایال سیاہ ہوں اور باقی بدن سرخ ہو اور ”اسی قسم“ کا مطلب یہ ہے کہ جو علامتیں سیاہ گھوڑے میں بیان کی گئی ہیں یعنی پیشانی پر سفیدی وغیرہ۔ وہی ”کیمت“ میں بھی ہوں تو یہ گھوڑا بھی ایک بہترین گھوڑا ہے۔

(۱۸) وَعَنْ أَبِي وَهَبِ بْنِ الْجُشَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِكُلِّ كُمَيْتٍ أَعْرَ مُحَجَّلٍ أَوْ أَشَقَّرَ أَعْرَ مُحَجَّلٍ أَوْ أَذْهَمَ أَعْرَ مُحَجَّلٍ. (رواه ابونود و النسائی)

ترجمہ: حضرت ابو وہب جشمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لازم پکڑو تم ہر کیمت گھوڑا جس کی پیشانی اور ہاتھ پاؤں سفید ہوں یا اشقر جس کی پیشانی اور ہاتھ پاؤں سفید ہوں یا سیاہ سفید ہاتھ پاؤں۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد اور نسائی نے۔

(۱۹) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْنُ الْخَيْلِ فِي الشَّقْرِ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھوڑوں کی برکت سرخ رنگ میں ہے (ترمذی)

## گھوڑوں کی پیشانی کے بال اور ان کی ایال و دم نہ کاٹو

(۲۰) وَعَنْ عُتْبَةَ بْنِ عَبْدِ السَّلْمِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقْصُوا نَوَاصِي الْخَيْلِ وَلَا

مَعَارِفَهَا وَلَا أَذْنَا بَهَا فَإِنَّ أَذْنَا بَهَا مَذَابُهَا وَمَعَارِفَهَا دِفَاءُ هَا وَنَوَاصِيهَا مَعْقُودٌ فِيهَا الْخَيْرُ. (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عبد سلمی سے روایت ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے گھوڑوں کی پیشانی کے بال نہ کاٹو۔ نہ ان کی عیالیں اور نہ ان کی دُمیں۔ ان کی دُمیں ان کی چوریاں ہیں اور ان کی عیالیں ان کے گرم ہونے کا باعث ہیں اور ان کی پیشانیوں میں بھلائی بندھی ہوئی ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

## گھوڑوں کے بارے میں چند ہدایات

(۲۱) وَعَنْ أَبِي وَهَبِ بْنِ الْجَشَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِزْتَبَطُوا الْخَيْلَ وَامْسَحُوا بِنَوَاصِيهَا وَاعْجَازَهَا أَوْ قَالَ أَكْفَأَلَهَا وَقَلَّدُوهَا وَلَا تَقْلُدُوهَا الْأَوْتَارَ. (رواہ ابوداؤد والنسائی)

ترجمہ: حضرت ابو وہب جشمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھوڑوں کو باندھو۔ ان کی پیشانیوں اور پٹھوں پر ہاتھ پھیرا کرو یا اعجاز کی جگہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اقبال کا لفظ فرمایا ان کے گلے میں گائیاں ڈالو اور ان کی گردنوں میں کمان کے چلے نہ ڈالو۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے۔

تشریح: ”زبتطوا“ باندھ رکھو یعنی اس کی اچھی دیکھ بھال کرو ان کو خوب کھلاؤ پلاؤ تاکہ خوب موٹے تازے ہوں اور بوقت جہاد جنگ میں خوب جوہر دکھائیں ”اعجاز“ معجز کی جمع ہے ”اکفال“ کفل کی جمع ہے دونوں کا ترجمہ پھچلا حصہ ہے یعنی انس و محبت اور صفائی و خدمت کی غرض سے گھوڑے کی پیٹھ اور پچھلے حصہ پر ہاتھ پھیرا کرو ”قلدوھا“ یعنی گھوڑے کے گلے میں فلاہ ڈالو تاکہ دشمنان اسلام سے لڑنے کیلئے اور دین کی سر بلندی کیلئے ہر وقت تیار ہو ”الوتار“ بوتر کی جمع ہے کمان کے تانت اور تمہ کو کہتے ہیں مطلب یہ ہے کہ یہ تمہ گھوڑے کے گلے میں نہ ڈالو اس کے ساتھ گھوڑا تک کر لنگ جائے گا یا وتر سے مراد وہ شریکیت تانت و تمہ ہے جس کو عرب دفع ضرر کیلئے جانوروں کیلئے گلوں میں باندھتے تھے اور شرک کا عقیدہ رکھتے تھے اسلام نے اس کو روک دیا ہے۔

## اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو تین مخصوص احکام

(۲۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا مَأْمُورًا مَا اخْتَصَصْنَا ذَوْنَ النَّاسِ بِشَيْءٍ إِلَّا بِثَلَاثٍ أَمْرًا أَنْ نُسَبِّحَ الْوُضُوءَ وَأَنْ لَا نَأْكُلَ الصَّدَقَةَ وَأَنْ لَا تَنْزِي حِمَارًا عَلَيَّ فَرَسٍ. (رواہ الترمذی والنسائی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بندے امر کیے گئے تھے لوگوں کے علاوہ ہم کو کسی چیز کے ساتھ خاص نہیں کیا گیا مگر تین باتوں کے ساتھ ہم کو حکم فرمایا کہ ہم کامل وضو کریں اور صدقہ نہ کھائیں اور ہم گدھوں کو گھوڑیوں پر جست نہ کرائیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور نسائی نے۔

تشریح: ”عبداً مأموراً“ یعنی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے پابند بندے تھے جو حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ملتا تھا وہ عوام الناس میں برابر جاری فرماتے تھے ایسا نہیں تھا کہ اپنے کسی قرابت دار کو خصوصی حکم سے نوازا اور دوسروں کو نظر انداز کیا اسی طرح احکام میں آپ کسی امتیاز اور خصوصیت کو رو انہیں رکھتے تھے یہی وجہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ یہ وضاحت فرما رہے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم اہل بیت کو بھی کسی چیز کا خصوصی حکم نہیں دیا ہاں تین چیزوں کا ہم کو بطور خاص تاکید حکم کیا اگر چہ امت ان میں سے بھی دو چیزوں میں ہمارے ساتھ شریک ہے مگر ہم کو بطور خاص حکم دیا گیا ہے وہ تین وصیتیں مکمل وضو بنانا ہے صدقہ نہ کھانا ہے اور گدھے کو گھوڑے پر نہ چڑھانا ہے۔ گدھے کو گھوڑے پر چڑھانے سے گھوڑی کی نسل خراب ہو جاتی ہے اور اعلیٰ چیز کے بجائے گھنیا چیز ہاتھ میں آ جاتی ہے۔ کیونکہ خچر گھوڑے سے ادنیٰ ہے اس وصیت میں اور کامل مکمل وضو بنانے کی وصیت میں باقی امت بھی شریک ہے البتہ صدقہ نہ کھانا اہل بیت کی خصوصیات میں سے ہے اس حدیث سے روافض پر واضح رہے جو

کہتے ہیں کہ حضرت علیؑ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصی وصیتیں کی تھیں روافض اذان میں اس کا اظہار و وصی رسول اللہ کے الفاظ سے کرتے ہیں، حضرت علیؑ اور اہل بیت نے بار بار اس نظریہ کی تردید کی ہے مگر روافض بہت غلط لوگ ہیں۔

## گھوڑی پر گدھا چھوڑنے کی ممانعت

(۲۳) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَهْدَيْتَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْلَةً فَرَكَبَهَا فَقَالَ عَلِيُّ لَوْ حَمَلْنَا الْحَمِيرَ عَلَى الْخَيْلِ فَكَانَتْ لَنَا مِثْلُ هَذِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (رواه ابوداؤد والنسائی)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک خچر ہدیہ دیا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہوئے۔ علی نے کہا اگر ہم گدھوں کو گھوڑیوں پر جھست کر انہیں ہمارے لیے خچر کی مثل ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا کام وہ کرتے ہیں جو نہیں جانتے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد اور نسائی نے)

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطلب یہ تھا کہ غیر دانشمندانہ کام تو وہی لوگ کر سکتے ہیں جو یہ نہیں جانتے کہ اس (گھوڑیوں پر گدھے چھوڑنے) سے بہتر گھوڑی پر گھوڑا ہی چھوڑنا ہے کیونکہ جو فائدہ گھوڑی سے اس کی نسل پیدا ہونے کی صورت میں حاصل ہوتے ہیں وہ اس کے پیٹ سے خچر پیدا ہونے سے حاصل نہیں ہو سکتے۔ یا یہ مراد ہے کہ یہ کام وہی نادان کر سکتے ہیں جو شریعت کے احکام سے واقف نہیں ہیں اور ان کو اس چیز کا راستہ نظر نہیں آتا جو ان کے حق میں اولیٰ اور بہتر ہے۔ اس حدیث میں گویا گھوڑی پر گدھا چھوڑنے کی ممانعت مذکور ہے اور یہ ممانعت ”نبی کراہت“ کے طور پر ہے۔

## تلوار کو تھوڑی بہت چاندی سے مزین کرنا جائز ہے

(۲۴) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَتْ قَبِيْعَةُ سَيْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ فِضَّةٍ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و النسائی و الدارمی)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار کا قبضہ چاندی کا تھا۔ روایت کیا اس کو ترمذی، ابوداؤد و نسائی اور دارمی نے۔

تشریح: شرح السننہ میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ تلوار کو تھوڑی بہت چاندی کے ساتھ مزین و آراستہ کرنا جائز ہے یہی حکم بیٹی کا بھی ہے۔ البتہ ان میں سے کسی میں بھی سونے کے استعمال کے اجازت نہیں ہے۔

(۲۵) وَعَنْ هُوَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ جَدِّهِ مَرْيَدَةَ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى سَيْفِهِ ذَهَبٌ وَفِضَّةٌ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ.

ترجمہ: حضرت ہود بن عبد اللہ بن سعد سے روایت ہے وہ اپنے دادا مزیدہ سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح مکہ کے دن داخل ہوئے اور آپ کی تلوار پر سونا اور چاندی تھا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا یہ حدیث غریب ہے۔

## جنگ میں حفاظت کے زیادہ سے زیادہ سامان استعمال کرنا توکل کے منافی نہیں ہے

(۲۶) وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَ أُحُدٍ دَرْعَانِ فَرَأَى قَدْ ظَاهَرَ بَيْنَهُمَا (رواه ابوداؤد و ابن ماجہ)

ترجمہ: حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر اُحد کے دن دو در ہیں تھیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کو دوسری پر پہن رکھا تھا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جھنڈے کا ذکر

(۲۷) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَتْ رَايَةَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوْدَاءَ وَالرَّوَاهُ أَيْبُصُ. (رواه الترمذی و ابن ماجہ)

تصحیح: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بڑا نشان سیاہ اور چھوٹا نشان سفید تھا۔  
(روایت کی اس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے)

تشریح: ”رایۃ“ ملکی قومی بڑے جھنڈے کو رایہ کہتے ہیں یہ جھنڈا سیاہ تھا سیاہ کا مطلب یہ نہیں کہ بالکل کالا تھا بلکہ دور سے کالا نظر آتا ہے اور اگر قریب سے کوئی اس کو دیکھتا تو اس میں سفید پٹیاں نظر آتی تھیں اور راسی کونمرہ چتکبر کہا جاتا ہے  
”ولو انه ابیض“ یعنی آپ کا جنگی چھوٹا جھنڈا سفید ہوتا تھا جو اس کی طرف اشارہ ہے۔

(۲۸) وَعَنْ مُوسَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَوْلَى مُحَمَّدِ بْنِ الْقَاسِمِ قَالَ بَعَثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْقَاسِمِ إِلَى الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ لِيَسْأَلَهُ عَنْ رَايَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كَانَتْ سَوْدَاءَ مُرَبَّعَةً مِنْ نَمِرَةٍ. (رواه احمد والترمذی و ابوداؤد)  
تصحیح: حضرت موسیٰ بن عبیدہ مولى محمد بن قاسم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ کو محمد بن قاسم نے براء بن عازب رضی اللہ عنہ کے پاس بھیجا کہ اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نشان کے متعلق سوال کروں اس نے کہا کہ نشان سیاہ رنگ کا چوکونہ تھا تم نمرہ سے۔ روایت کیا اس کو احمد ترمذی اور ابوداؤد نے۔

(۲۹) وَعَنْ جَابِرِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ وَلِوَاوُهُ أَبْيَضٌ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)  
تصحیح: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں داخل ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں داخل ہوئے اور آپ کا نشان سفید تھا۔ روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد اور ابن ماجہ نے۔

## الفصل الثالث... آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر میں گھوڑوں کی قدر و قیمت

(۳۰) عَنْ أَنَسِ قَالَ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ النِّسَاءِ مِنَ الْخَيْلِ (رواه النسائي)  
تصحیح: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف عورتوں کے بعد گھوڑوں سے بڑھ کر کوئی چیز محبوب نہ تھی۔ روایت کیا اس کو نسائی نے۔

## جنگ میں حقیقی طاقت حق تعالیٰ کی مدد و نصرت سے حاصل ہوتی ہے

(۳۱) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَتْ بَيْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْسٌ عَرَبِيَّةٌ فَرَأَى رَجُلًا بِيَدِهِ قَوْسٌ فَارِسِيَّةٌ قَالَ مَا هَذِهِ أَلْفَهَاوَ عَلَيْكُمْ بِهِدِهِ وَأَشْبَاهَهَا وَرَمَاحَ أَلْفَنَا فَإِنَّهَا يُؤَيِّدُ اللَّهُ لَكُمْ بِهَا فِي الدِّينِ وَيُمْكِّنُ لَكُمْ فِي الْبِلَادِ (رواه ابن ماجہ)  
تصحیح: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں عربی کمان تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کے ہاتھ میں فارسی کمان دیکھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کیا ہے اس کو پھینک دے اور تم اس کو اور اس جیسی کو لازم پکڑو اور کمال نیزوں کو لازم پکڑو اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ تمہارے لیے دین میں مدد دے گا اور تم کو شہروں میں جگہ دے گا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

تشریح: گویا ان صحابی نے جب یہ دیکھا ہوگا کہ فارسی (ایرانی) کمان زیادہ مضبوط اور زیادہ سخت ہوتی ہے تو انہوں نے اس کمان کو عربی کمان پر ترجیح دی نیز پھر انہوں نے یہ گمان کیا ہوگا کہ ایسی کمال جنگ میں بہت کارآمد ہوتی ہے اور دشمنوں کے شہروں کو فتح کرنے کا مضبوط ذریعہ ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر واضح کیا کہ تمہارا جو خیال ہے وہ صحیح نہیں ہے بلکہ آلات حرب خواہ کسی قسم کے ہوں اور دیکھنے میں کتنے ہی مضبوط عمدہ ہوں حقیقت میں میدان جنگ کی کامیابی کا ان پر انحصار نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور اس کی مرضی پر موقوف ہے کہ وہ جس کو چاہتا ہے اپنے دین کی سر بلندی کی جدوجہد میں مدد و نصرت دے کہ کامیاب و کامران کرتا ہے۔ حقیقی مدد



نصرت اسی کی طرف ہے اور اسی کی قوت و قدرت کے ساتھ ہوتی ہے نہ تمہاری قوت و طاقت سے دین کی سر بلندی میں نصرت حاصل ہوتی ہے اور نہ محض تمہارے ساز و سامان اور آلات حرب کی مضبوطی و عمدگی سے دشمنوں کے مقابلے پر مدد ملتی ہے۔

## بَابُ آدَابِ السَّفَرِ..... آداب سفر کا بیان

اس باب میں احادیث نقل ہوں گی جن سے سفر کے آداب اور طور طریقے معلوم ہوں گے۔ سفر خواہ جہاد کا ہو یا حج کا اور یا ان کے علاوہ اور کسی طرح کا۔ واضح رہے کہ ”سفر کے آداب“ بہت ہیں بعض تو اس طرح کے ہیں کہ ان کا تعلق سفر شروع کرنے سے پہلے سے ہے اور بعض آداب اس نوعیت کے ہیں کہ ان کا لحاظ سفر کے دوران ہونا چاہئے اور بعض آداب ایسے ہیں جو سفر سے واپس آنے پر ملحوظ رہنے چاہئیں ان میں سے کچھ کے بارے میں اس باب میں منقول احادیث اور ان کی تشریحات سے معلوم ہوگا لیکن اس کی سب سے عمدہ تفصیل احیاء العلوم میں مذکور ہے۔

### الفصل الأول... جہاد کیلئے جمعرات کے دن نکلنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک پسندیدہ تھا

(۱) عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ الْخَمِيسِ لِي غَزْوَةَ تَبُوكَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ يَوْمَ الْخَمِيسِ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک میں جمعرات کے دن نکلے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم جمعرات کے دن نکلنا پسند کرتے تھے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: ”یوم الخمیس“ جمعرات کے دن کو نہیں کہتے ہیں آنحضرت کے عمومی اسفار خمیس میں ہوئے تھے کبھی کبھی اس کے خلاف بھی ہوا ہے خمیس کے انتخاب کی ایک وجہ یہ ہے کہ ہفت بھر کے اعمال خمیس کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں جہاد کا بڑا عمل بھی اس میں ہوتا کیا خوب ہو دوسری وجہ یہ کہ خمیس اور خس میں مناسبت لفظی ہے خس مال غنیمت کے حصہ کو کہتے ہیں تیسری وجہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کا نام انجمیس تھا جس کے پانچ حصے ہوتے تھے یعنی مقدمۃ الجیش، ساقۃ الجیش، میمرۃ الجیش اور قلب الجیش۔ اسی مناسبت سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم جمعرات کے دن سفر فرماتے تھے یہود نے خیبر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کو دیکھا تو انہوں نے اس موقع پر کہا ”محمد وانجمیس واللہ“ اس لئے تقاول کے طور پر آپ نے خمیس کا دن عموماً سفر کیلئے منتخب کیا۔

### تنہا سفر کرنے کی ممانعت

(۲) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِي الْوَحْدَةِ مَا أَعْلَمَ مَا سَارَ رَاكِبٌ بِلَيْلٍ وَوَحْدَهُ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر لوگ جان لیں کہ تنہا سفر میں کیا (خطرات) ہیں۔ جو میں جانتا ہوں کوئی سواری کو اکیلے نہ چلے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: ”اس چیز سے دینی اور دنیاوی نقصانات“ مراد ہیں۔ چنانچہ دینی نقصان تو یہ ہے کہ تنہائی کی وجہ سے نماز کی جماعت میسر نہیں ہوتی اور دنیاوی نقصان یہ ہے کہ کوئی غم خوار و مدگار نہیں ہوتا کہ اگر کوئی ضرورت یا کوئی حادثہ پیش آئے تو اس سے مدد مل سکے۔ ”سوار“ اور ”رات“ کی قید اس لیے لگائی گئی ہے کہ سوار کو پیادہ کی بہ نسبت زیادہ خطرہ رہتا ہے اور خصوصاً رات میں۔

جس قافلہ میں کتا اور گھنٹال ہوتا ہے اس کے ساتھ رحمت کے فرشتے نہیں ہوتے

(۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَايِكَةَ رُفْقَةً فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَوْش (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے اس قافلہ کے ساتھ نہیں ہوتے جس کے ساتھ کتابیا گھنٹا ہے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ”فرشتے“ سے کتبہ یعنی اعمال لکھنے والے فرشتے اور حفظ یعنی حفاظت کرنے والے مراد نہیں ہیں بلکہ رحمت کے فرشتے مراد ہیں۔ کتبہ سے مراد وہ کتاب ہے جو پاسبانی کے لیے نہ ہو لہذا پاسبانی اور مولیٰ شیوں کی حفاظت کے لیے کتاب رکھنا مباح ہے۔

جرس (گھنٹال) ان گھنٹیوں اور گھنگروں کو کہتے ہیں جو جانوروں کے گلے میں باندھی جاتی ہے۔ اس (جرس) کے ممنوع ہونے کا سبب یہ ہے کہ وہ ناقوس کی مشابہت رکھتا ہے یا اس لیے ممنوع ہے کہ یہ ان لٹکانے والی چیزوں میں سے ہے جن کی آواز کی تپندیدگی و کراہت کی وجہ سے ان کا لٹکانا ممنوع ہے۔ چنانچہ اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے جو آگے آرہی ہے اور جس میں جرس کو مزامیر الشیطان کہا گیا ہے۔ نیز شرح السنہ میں یہ روایت مذکور ہے کہ ایک دن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس ایک لڑکی آئی جس کے پاؤں میں جھانجھیاں یا گھنگھر تھے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ میرے پاس سے وہ چیز ہٹاؤ جو ملائکہ کو درد کرنے والی ہے، نیز منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر جرس کے ساتھ شیطان ہوتا ہے۔

## گھنگھر و اور گھنٹیاں شیطانی باجہ ہیں

(۴) وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْجَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا گھنٹی شیطانی کا باجہ ہے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ”مزامیر“ دراصل ”مزمار“ کی جمع ہے اور ”مزمار“ بانسری“ کو کہتے ہیں جو بجائی جاتی ہے نیز ”زمر“ اور ”ترمیر“ بانسری کے ساتھ گانے کو کہتے ہیں۔ مزامیر بلفظ جمع اس لیے فرمایا گیا ہے کہ اس کی آواز میں اس طرح کا تسلسل ہوتا ہے کہ وہ منقطع نہیں ہوتی گویا اس آواز کی ہر لے اور ہر سلسلہ ایک مزمار ہے۔ نیز ”جرس“ کو مزامیر شیطانی اس وجہ سے فرمایا گیا ہے کہ وہ انسان کو ذرا استغراق اور مشغولیت عبادت سے باز رکھتا ہے۔

## اونٹ کے گلے میں تانت کا پٹا باندھنے کی ممانعت

(۵) وَعَنْ أَبِي بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ سَفَرِهِ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا لَا تَبْقَيْنَ فِي رِقَبَةِ بَعِيرٍ قِلَادَةً مِنْ وَتَرٍ أَوْ قِلَادَةً الْأَقْطَعِثِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو بشیر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغام بھیجا کہ کسی اونٹ کی گردن میں چلہ کمان کا قلابہ باقی نہ رہنے دیا جائے۔ مگر اس کو کاٹ دیا جائے۔ (متفق علیہ)

تشریح: یہ فرمایا کہ ”یہ دراصل راوی کا شک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قلابہ من و تو یعنی کمان کی تانت کا قلابہ فرمایا تھا یا صرف ”قلابہ“ فرمایا تھا۔ قلابہ کو کاٹ دینے کا حکم اس لیے فرمایا کہ لوگ اس میں گھنگھر و اور گھنٹیاں باندھ دیتے تھے اور یہ چیز ”مزامیر الشیطان“ ہے جیسا کہ پچھلی حدیث میں گزرا یا اس لیے منع فرمایا کہ بعض کمزور عقیدہ لوگ کمان کی تانت کے منگے (مالے کے دانے) وغیرہ باندھ کر اور اس کا قلابہ (پٹا) بنا کر جانوروں کے گلے میں ڈال دیا کرتے تھے اور یہ گمان رکھتے تھے کہ اس ذریعہ جانور آفات وغیرہ سے محفوظ رہیں گے لہذا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس چیز سے منع فرمایا کیونکہ ایسا کوئی بھی ذریعہ اللہ تعالیٰ کے حکم و فیصلہ اور تقدیر کے لکھے کو ٹال نہیں سکتا۔

## جانوروں پر سفر کرنے کے بارے میں چند ہدایات

(۶) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي الْخَيْصَبِ فَأَعْطُوا الْإِبِلَ حَقَّهَا مِنْ الْأَرْضِ وَإِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَاسْرِعُوا عَلَيْهَا السَّيْرَ وَإِذَا عَرَسْتُمْ بِاللَّيْلِ فَجَنِّبُوا الطَّرِيقَ فَإِنَّهَا طُرُقُ الدُّوَابِّ

وَمَا وَى الْهُوَامَ بِاللَّيْلِ وَفِي رَوَايَةٍ إِذَا سَافَرَ تَمَّ فِي السَّنَةِ قَبَادِ رُؤَا بِهَا نَقِيهَا. (رواه مسلم)

تفسیر: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم ارزانی میں سفر کرو زمین سے اونٹوں کو ان کا حق دو اور جب قحط سالی میں سفر کرو جلدی چلو اور جب رات کو اترو راستہ سے بچو کیونکہ وہ چار پاؤں کے راستے ہیں اور رات کے وقت موذی جانوروں کے ٹھکانے ہیں ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم قحط سالی میں چلو جلدی کرو۔ اس حال میں کہ ان کی ہڈیوں میں گودا باقی رہے۔ (روایت کیا اس کو سلم نے)

تشریح: ”الخصب“ سرسبز و شادابی اور ارزانی و آسانی کے زمانے میں سفر کو انحصار کہتے ہیں۔

”حقہا“ یعنی گھاس چرنے کا حق دیدو ”السنة“ خشک سالی اور قحط کو کہتے ہیں یعنی ایسے موقع پر بہت تیز چلو تا کہ قحط کی وجہ سے ہلاکت سے پہلے پہنچ کر نکل جاؤ ”عوستم“ تعریس آخری رات کے وقت پڑاؤ ڈالنے کو کہتے ہیں۔ ”الطریق“ یعنی راستہ میں قیام نہ کرو بلکہ راستہ سے ہٹ کر رات گزارو تا کہ درندوں اور حشرات الارض اور جنات سے بچ جاؤ کیونکہ رات کو یہ اشیاء راستوں پر آتی ہیں ”ماتوی“ ٹھکانہ بنانے کے معنی میں ہے ”الہوام“ حشرات الارض اور موذی اشیاء کو کہتے ہیں۔ ”نقیہا“ یعنی گودا ختم ہونے اور لاغر ہو کر بے بس ہو جانے سے پہلے پہلے جانوروں کو بچا کر نکال لو۔

## ضرورت مند ریتق سفر کی خبر گیری کرو

(۷) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ نَ الْحُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ فِي سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى رَاحِلَةٍ فَجَعَلَ يَضْرِبُ يَمِينَنَا وَشِمَالَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ مَعَهُ فَضْلٌ فَظَهْرٍ فَلْيُعْطِهِ عَلَى مَنْ لَا ظَهْرَ لَهُ وَمَنْ كَانَ لَهُ فَضْلٌ زَادَ فَلْيُعْطِ بِهِ عَلَى مَنْ لَا ذَاذَ لَهُ قَالَ فَذَكَرَ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ حَتَّى رَأَيْنَا أَنَّهُ لَا حَقَّ لَأَحَدٍ مِنَّا فِي فَضْلٍ. (رواه مسلم)

تفسیر: حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے ایک شخص اونٹ پر سوار ہو کر آیا اور اونٹ کو دائیں اور بائیں پھیرتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے پاس زائد سواری ہو وہ اس شخص کو دیدے جس کے پاس سواری نہیں ہے جس کے پاس زائد زادراہ ہو اس کو دے دے جس کے پاس تو شہ نہیں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال کی بہت سی اصناف کا ذکر فرمایا یہاں تک کہ ہم نے جان لیا کہ کسی کے لیے ان کی زائد چیز میں حق نہیں ہے۔ روایت کیا اس کو سلم نے۔

تشریح: ”دائیں بائیں پھیرنے موڑنے لگا“ کا مطلب یا تو یہ ہے کہ اس کا اونٹ اتنا تھک گیا تھا یا پوری خوراک نہ ملنے کی وجہ سے اتنا لاغر ہو گیا تھا کہ وہ شخص اس اونٹ کو کسی ایک جگہ پر کھڑا کر دینے پر قادر نہیں ہو رہا تھا بلکہ کبھی اس کو دائیں موڑ دیتا تھا اور کبھی بائیں گھماتا تھا۔ یا مطلب ہے کہ وہ شخص اپنی آنکھوں کو چاروں طرف پھیرتا تھا اور ان کو دائیں بائیں گھما کر یہ دیکھتا تھا کہ کہیں سے اس کو وہ چیزیں مل جائیں جو اس کی ضروریات اور حاجتوں کو پورا کر دیں۔ اس صورت میں حاصل یہ ہوگا کہ اس شخص کے پاس نہ تو سواری کے لیے کوئی مناسب انتظام تھا اور نہ اس کے ساتھ کھانے پینے اور اوڑھنے بچھونے کا کوئی سامان تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اس بے سرو سامانی کی طرف لوگوں کو متوجہ کیا اور پھر ترغیب دلائی کہ وہ اس ضرورت مند اور در ماندہ کی خبر گیری کریں۔

## مقصد سفر پورا ہو جانے پر گھر لوٹنے میں تاخیر نہ کرو

(۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَمْنَعُ أَحَدَكُمْ نُوْمَةً وَطَعَامَةً وَشَرَابَةً فَإِذَا قَضَى نَهْمَتَهُ مِنْ وَجْهِهِ فَلْيَعِجِلْ إِلَى أَهْلِهِ. (مضعف عليه)

**تشریح:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفر عذاب کا ٹکڑا ہے تم میں سے ایک کو اس کی نیند اور اس کے کھانے اور پینے سے روک دیتا ہے جب کوئی شخص سفر میں اپنی حاجت کو پورا کر لے جلد اپنے گھر لوٹ آئے۔ (تشفیق علیہ) **تشریح:** ”سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ سفر اپنی صورت کے اعتبار سے جنم کے عذاب کی انواع میں سے ایک نوع ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے سارہ فقہ صعوباً۔

جیسے بھی جسمانی تکلیف اور روحانی اذیت کے اعتبار سے کسی شخص کے حق میں سفر پریشانیوں اور صعوبتوں کا ذریعہ ہونے سے کم نہیں ہوتا۔ خصوصاً اس دور میں جب کہ آج کی طرح سفر کے تیز رفتار اور اطمینان بخش ذرائع نہیں تھے، لوگ سفر کے دوران کبھی کبھی مشقتیں برداشت کرتے تھے۔ اور کبھی کبھی مصیبتوں سے دوچار ہوتے تھے اس کا اندازہ بھی آج کے دور میں نہیں لگایا جاسکتا۔ حدیث میں سفر کی بطور خاص دو پریشانیوں کا جو ذکر کیا گیا ہے کہ سفر کے دوران نہ تو وقت پر اور طبیعت کے موافق کھانا پینا ملتا ہے اور نہ آرام و چین کی نیند نصیب ہوتی ہے وہ محض مثال کے طور پر ہے ورنہ سفر میں تو نہ معلوم کتنے ہی دینی اور دنیاوی امور فوت ہوتے ہیں جیسے جمعہ و جماعت کی نماز سے محرومی رہتی ہے اہل بیت اور دیگر قربات داروں کے حقوق بروقت ادا نہیں ہوتے اور گرمی سردی کی مشقت و تکلیف اور اسی طرح کی دوسری پریشانیاں برداشت کرنا پڑتی ہیں۔

## مسافر کا اپنے گھر واپس آنے پر بچوں کے ذریعہ استقبال

(۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَقَّى بِصَبِيَّانِ أَهْلِ بَيْتِهِ وَأَنَّ قَدِيمَ مِنْ سَفَرٍ فَسُقِيَ بِئِيهِ فَحَمَلَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ جِئْتُ بِأَحْيَانِي فَاظْمَأَةٌ فَارْدَفَهُ خَلْفَهُ قَالَ فَاذْخُلْنَا الْمَدِينَةَ ثَلَاثَةَ عَشَرَ يَوْمًا. (رواه مسلم)

**تشریح:** حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت سفر سے واپس تشریف لاتے اپنے اہل بیت کے لڑکوں کے ساتھ استقبال کیے جاتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس لوٹے مجھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے آگے سواری پر بٹھالیا۔ پھر حضرت فاطمہ کا ایک بیٹا لایا گیا آپ نے اس کو اپنے پیچھے بٹھالیا۔ کہا ہم مدینہ میں داخل ہوئے جبکہ تینوں ایک سواری پر بیٹھے ہوئے تھے۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

**تشریح:** ”تلقی بالصبيان“ مطلب یہ ہے کہ بچوں کے ذریعہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا استقبال کیا جاتا تھا یعنی اہل بیت کے بچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ملاقات کیلئے لے جائے جاتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بڑا استقبال اہل مدینہ نے سلمہ لہراتے ہوئے اس وقت کیا تھا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ تشریف لائے تھے پھر غزوات کے اسفار سے واپسی پر موقع بموقع صحابہ نے آپ کا استقبال کیا ہے اس لئے معزز مہمان کی آمد پر اور اسی طرح علمی شخصیت کی آمد پر اگر عوام الناس استقبال کرتے ہیں تو یہ ناجائز نہیں ہوگا تاہم شرعی منکرات سے پاک ہونا چاہیے۔

(۱۰) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ أَبُو طَلْحَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةٌ مَرَدِفَهَا عَلِيٌّ رَاحِلَتِهِ. (رواه البخاری)

**تشریح:** حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اوہ اور طلحہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آئے اس حال میں کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے سواری پر بیٹھی ہوئی تھیں۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

**تشریح:** یہ خیبر سے واپس ہونے کے وقت کا واقعہ ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا خیبر کے مال غنیمت میں سے تھیں اور پہلے حضرت وحیہ کلبی رضی اللہ عنہ کے ہاتھ لگی تھیں جن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو لے لیا اور پھر انہیں آزاد کر کے ان سے نکاح کر لیا اور سواری پر اپنے ساتھ بٹھا کر مدینہ لائے۔

## سفر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی واپسی کا وقت

(۱۱) وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا وَكَانَ لَا يَدْخُلُ الْأَعْدُوَّةَ أَوْ عَشِيَّةً (متفق عليه)  
 ترجمہ: اسی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات کو اپنے اہل پر داخل نہیں ہوتے تھے بلکہ آپ اول روز یا آخر روز داخل ہوتے۔ (متفق علیہ)

تشریح: حضرت انس رضی اللہ عنہ کی اس حدیث کی تعلیم یہ ہے کہ سفر سے جب آدمی گھر آتا ہے تو اس کو چاہیے کہ دن کے وقت آئے اس کے ساتھ والی حضرت جابر کی حدیث میں واضح طور پر منع کیا گیا ہے کہ طویل سفر کے بعد رات کے وقت گھر میں داخل نہیں ہونا چاہیے ان دونوں حدیثوں کے ساتھ آئندہ آنے والی حضرت جابر کی حدیث کا تعارض ہے جس میں رات کے وقت گھر میں آنے کو بہتر اور اچھا قرار دیا گیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جب سفر لمبا ہو اور شوہر طویل عرصہ تک گھر سے غائب رہا تو ایسی صورت میں رات کے وقت اچانک گھر میں نہیں آنا چاہیے بلکہ دن کو پہلے مسجد میں دو رکعت پڑھنی چاہئیں اور لوگوں سے ملاقات کے بعد گھر جانا چاہیے تاکہ گھر میں بیوی اپنا بناؤ سنگھار کر سکے اور اگر سفر دور کا نہ ہو بلکہ قریب کا ہو تو رات کے اول حصہ میں آنا بہتر ہے جس طرح کہ آئندہ حدیث میں آ رہا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ رات کے پہلے حصہ میں آنے سے خود اس مسافر کو بھی اطمینان ہوگا اور دیر سے آمد کی وجہ سے گھر کے لوگ بھی پریشان نہیں ہوں گے نیز اول شب میں شوہر بیوی سے ہم بستری کر کے رات بھر آرام کر لے گا۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ جن احادیث میں رات کے وقت آنے کی ممانعت ہے ان احادیث کا تعلق اس صورت سے ہے جبکہ سفر لمبا ہو اور شوہر کی آمد کا کچھ پتہ نہ ہو اگر شوہر اچانک داخل ہوگا اور بیوی اچھی حالت میں نہیں بیٹھی ہوگی تو گھریلو تعلقات خراب ہو جائیں گے مختصر سفر میں یہ صورت نہیں ہوگی نیز اگر سفر لمبا ہو اور شوہر نے اپنے آنے سے پہلے اطلاع کر دی ہو تو اس صورت میں بھی شوہر گھر میں ہر وقت آسکتا ہے اسلام چاہتا ہے کہ گھریلو نظام مضبوط سے مضبوط تر ہو مگر یہود و نصاریٰ اور ان کے ایجنٹ این جی اوز عاقلی نظام کو تباہ کرنا چاہتے ہیں۔

## رات کے وقت سفر سے واپس نہ آنے کی ہدایت

(۱۲) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَطَالَ أَحَدُكُمْ الْغَيْبَةَ فَلَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ لَيْلًا (متفق عليه)  
 ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کسی ایک کا غائب رہنا لمبا ہو جائے وہ رات کو اپنے گھر نہ آئے۔ (متفق علیہ)

تشریح: شرح السنہ میں ایک یہ روایت منقول ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس ممانعت کے بعد (کا واقعہ ہے کہ) دو آدمیوں نے (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم پر عمل نہیں کیا اور) اپنے سفر سے واپسی پر گھر میں داخل ہونے کے لیے رات ہی کا وقت اختیار کیا تو (جب وہ اپنے گھر میں داخل ہوئے تو وہاں) ان میں سے ہر ایک نے اپنی بیوی کے ساتھ غیر مردوں کو پایا۔

(۱۳) وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ لَيْلًا فَلَا تَدْخُلْ عَلَى أَهْلِكَ حَتَّى تَسْتَحِدَّ الْمُغِيْبَةَ وَتَمْتَشِطَ الشُّعْبَةَ (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تو رات کو (اپنے شہر میں داخل ہو) اپنے اہل کے پاس داخل نہ ہو۔ یہاں تک کہ بیوی (جس کا خاندان غائب رہا ہے) زیناف بال صاف کرے۔ پراگندہ بالوں والی کنگھی کرے۔ (متفق علیہ)  
 تشریح: ”تستحذ“ حدید استعمال کرنے کو کہا جاتا ہے مرد زیناف بالوں کا ازالہ ہے تو مرد کیلئے لوہا استعمال کرنا طبی لحاظ سے مفید ہے اور عورت کیلئے لوہے کے بجائے کوئی اور طریقہ اختیار کرنا بہتر ہے مثلاً نوچنایا نورہ استعمال کرنا یا بال صفا سے ازالہ کرنا مناسب ہے۔  
 ”تمتشط“ انتشاط کنگھی استعمال کرنے کو کہتے ہیں ”الشعبة“ پراگندہ بال عورت کو الوشحة کہا گیا ہے۔

## سفر سے واپس آنے پر دعوت کرنے مسنون ہے

(۱۴) وَعَنْ أَن النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَحَرَ جَزُورًا أَوْ بَقَرَةً . (رواه البخاری و مسلم)  
 تفسیر: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مدینہ تشریف لاتے اونٹ یا گائے ذبح کرتے۔ (بخاری)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سفر سے واپس آنے کا وقت

(۱۵) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُقَدِّمُ مِنْ سَفَرٍ الْأَنْهَارًا فِي الضُّحَى فَإِذَا قَدِمَ  
 بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ لِلنَّاسِ . (متفق عليه)

تفسیر: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے واپس نہ آتے تھے مگر دن کو چاشت کے  
 وقت میں جب آتے پہلے مسجد میں جاتے اس میں دو رکعتیں پڑھتے۔ پھر لوگوں کی ملاقات کے لیے بیٹھتے۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”چاشت کے وقت الخ“ یہ اکثر کے اعتبار سے کہا گیا ہے یعنی چونکہ آپ اکثر و بیشتر چاشت ہی کے وقت واپس تشریف  
 لاتے تھے اس لیے یہ بیان کیا گیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کے وقت کے علاوہ اور وقت واپس نہیں آتے تھے ورنہ یہ حدیث پہلے گزر  
 چکی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دن کے ابتدائی حصہ یعنی صبح اور آخری حصہ شام کے وقت ہی سفر سے آیا کرتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ آپ  
 صلی اللہ علیہ وسلم صرف صبح ہی کے وقت واپس نہیں آیا کرتے تھے بلکہ شام کے وقت بھی واپس آ جایا کرتے تھے۔

## سفر سے واپس آنے پر پہلے مسجد میں جانے کا حکم

(۱۶) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ لِي ادْخُلِ  
 الْمَسْجِدَ فَصَلِّ فِيهِ رَكَعَتَيْنِ . (رواه البخاری)

تفسیر: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں ایک سفر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا جب ہم مدینہ سے واپس  
 لوٹے آپ نے مجھے فرمایا مسجد میں جا اور اس میں دو رکعتیں پڑھ۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: مذکورہ بالا دونوں حدیثوں کے پیش نظر مسافر کا سفر سے واپس آنے پر پہلے مسجد میں جانا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فعلاً بھی ثابت ہوا اور  
 قولاً بھی نیز مذکورہ بالا حکم میں نہ صرف شعائر اللہ کی تعظیم کی طرف اشارہ ہے بلکہ اس طرف بھی اشارہ ہے کہ مسجد گویا اللہ کے گھروں میں سے ایک گھر ہے اور مسجد  
 میں جانے والا گویا اللہ سبحانہ سے ملاقات کرنے والا ہے لہذا جو شخص سفر سے واپس آئے اس کے حق میں اس سے بہتر اور کیا بات ہو سکتی ہے۔ کہ وہ سب سے  
 پہلے اللہ کے گھر میں جائے اور اللہ سے ملاقات کرے جس نے اس کو سفر کی آفات سے محفوظ رکھ کر بعافیت اس کے اہل و عیال کے درمیان واپس پہنچایا۔

## الفصل الثانی.... امت کے حق میں صبح کے وقت کیلئے آنحضرت کی دعاء برکت

(۱۷) عَنْ صَخْرِ بْنِ وَدَاعَةَ الْغَامِدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَامْتِي فِي  
 بُكُورِهَا وَتَكَانَ إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً أَوْ حَيْشًا بَعَثَهُمْ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ وَكَانَ صُحُورًا تَاجِرًا لِكَانَ يَبْعَثُ تِجَارَتَهُ أَوَّلَ النَّهَارِ  
 فَأَثَرِي وَكَثْرَ مَالِهِ . (رواه الترمذی و ابوداؤد والدارمی)

تفسیر: حضرت صخر بن وداعہ غامدی سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ میری امت کے اول روز میں  
 برکت ڈال اور جب آپ کوئی چوٹا یا بڑا لشکر بھیجتے ان کو اول روز بھیجتے اور صحر تاجر آدمی تھا اپنا مال تجارت اول روز بھیجا کرتا وہ مالدار

ہو گیا اور اس کا مال بہت زیادہ ہو گیا۔ (روایت کیا اس کو ترمذی ابوداؤد اور دارمی نے)

تشریح: ”بکوروہا“ یعنی صبح سویرے جہاد کے سفر پر جانے والے کیلئے یا تجارت کے سفر کرنے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے برکت کی دعا فرمائی ہے ”صبح“ ایک تاجر صحابی کا نام ہے جو اس حدیث پر عمل کرتے تھے اور سویرے سویرے تجارتی سامان روانہ کرتے تھے ”فائری“ یعنی خوب مالدار ہو گیا ”کھو مالہ“ یہ اثری کی تشریح ہے۔ آج کل کافروں کی طرح مسلمان امت اس حدیث کے خلاف چل رہی ہے دن کے گیارہ یا بارہ بجے دکان پر آتے ہیں اس میں کیا خاک برکت آئے گی۔

## رات کے وقت سفر کرنے کا حکم

(۱۸) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْلِ فَإِنَّ الْأَرْضَ تُطْوَى بِاللَّيْلِ. (رواه ابوداؤد)

تشریح: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رات کو سفر کرنے کو لازم پکڑو۔ زمین رات کو لپیٹ دی جاتی ہے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جب تم کسی سفر کے لیے گھر سے نکلو تو محض دن کے وقت چلنے پر قناعت نہ کرو بلکہ تھوڑا سا رات کے وقت بھی چلا کرو کیونکہ رات میں سفر آسانی کے ساتھ طے ہوتا ہے اور اس خیال سے مسافر کی ہمت سفر پر کوئی بار نہیں ہوتا کہ ابھی میں نے بہت تھوڑا فاصلہ کیا ہے جب کہ حقیقت میں وہ کافی فاصلہ طے کر چکا ہوتا ہے اور اس کی وجہ یہ ہوتی ہے کہ اول تو رات کے وقت چلنے کے علاوہ اور کوئی شغل نہیں ہوتا دوسرے فاصلے کی علامات و نشانات پر نظر نہیں پڑتی اور یہ چیزیں راستہ چلنے والے کی نظر میں سفر کو بھاری کر دیتی ہے چنانچہ اسی مفہوم کو زمین کے لپیٹ دیئے جانے سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اس سے یہ واضح ہو کہ یہاں میرا دہلیز نہیں ہے کہ دن کے وقت بالکل چلو ہی مت چنانچہ دوسری احادیث میں یہ حکم بیان فرمایا گیا ہے کہ اپنا سفر دن کے ابتدائی حصہ اور آخری حصہ میں طے (کرنے کی کوشش) کرو اور کچھ حصہ رات کے وقت بھی چلو۔

## سفر میں کم سے کم تین آدمیوں کا ساتھ ہونا چاہئے

(۱۹) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الرَّابِعُ شَيْطَانٌ وَالرَّابِعَانِ شَيْطَانَانِ وَالثَّلَاثَةُ رَكْبٌ وَرَأَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُودَاؤُدُ وَالنَّسَائِيُّ.

تشریح: حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ سے اس نے اپنے دادا سے روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک سوار شیطان ہے اور دو سوار دو شیطان ہیں اور تین سوار جماعت ہیں۔ (روایت کیا اس کو مالک ترمذی ابوداؤد اور نسائی نے)

تشریح: ”الثلاثة ركب“ یعنی تین سوار جماعت ہے ایک سوار یا دو سوار شیطان ہیں اس لئے کہ ایک اور دو ساتھیوں کو جب پریشانی لاحق ہو گی شیطان بہت خوش ہوگا اور یہ بھی ممکن ہے کہ ایک یا دو ساتھیوں کو شیطان آسانی سے گمراہ کر سکے گا اس لئے اس کو سفری شیطان کہا گیا۔ خلاصہ یہ کہ سفر میں کم سے کم تین آدمی ہونے چاہئیں تاکہ نماز ادا کرتے وقت صحیح طریقہ سے جماعت کے ساتھ نماز پڑھیں۔ دوسرا فائدہ یہ کہ اگر ایک ساتھی کسی کام سے چلا گیا تو باقی دو آپس میں تسلی سے رہیں گے اور اگر اس کے آنے میں تاخیر ہو جائے تو دوسرا اطلاع کیلئے جائے گا اور تیسرا پیچھے سامان کی حفاظت کرے گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اسفار کا معاملہ انتہائی خطرناک ہوتا تھا عرب کے صحراؤں کی دشواریاں الگ تھیں اور دشمن کے خطرات الگ تھے اس لئے تین کی جماعت کا ہونا دینی درجہ کا انتظام تھا آج کل وہ صورت تو نہیں ہے مگر پھر بھی ظاہر حدیث پر عمل میں بے شمار فائدے ہیں۔

## کسی رفیق سفر کو امیر بنا لیا جائے

(۲۰) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ نِ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ (ابوداؤد)

تفسیر: حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس وقت تین آدمی سفر کر رہے ہوں وہ ایک کو اپنا امیر مقرر کر لیں۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: ”تین شخص“ سے مراد جماعت ہے کہ جس کا ادنیٰ درجہ تین ہے ویسے یہ حکم اس صورت کے متعلق بھی ہے جب کہ دو آدمی بھی ساتھ سفر کر رہے ہوں یہاں تین کے ذکر پر اکتفا اس لیے کیا گیا ہے کہ پہلے ایک حدیث میں بیان فرمایا جا چکا ہے کہ دو سوار شیطان ہوتے ہیں۔ بہر حال حدیث کا حاصل یہ ہے کہ اگر کسی سفر میں ایک سے زائد لوگ ہوں تو اس صورت میں ان میں سے ایک شخص کو اپنا امیر و سردار مقرر کر لیا جائے جو سب سے افضل ہو اور کسی کو امیر و سردار بنا لینے کا حکم اس لیے دیا گیا ہے کہ اگر دوران سفر کسی معاملہ میں آپس میں کوئی نزاعی صورت پیدا ہو جائے تو اس امیر و سردار کی طرف رجوع کر لیا جائے اور وہ جو فیصلہ کرے اس کو تسلیم کرے کہ اپنے نزاع کو ختم کر دیا جائے۔ امیر و سردار کے لیے یہ ضروری ہوگا کہ وہ اپنے تمام رفقاء سفر کے حق میں خیر خواہ مہربان اور نمکسار ہو اور اپنی سرداری کو اپنے لیے محض وجہ افتخار سمجھ کر کسی بڑائی میں مبتلا نہ ہو بلکہ حقیقی معنی میں اپنے آپ کو اس کا خادم سمجھے جیسا کہ فرمایا گیا ہے۔ سید القوم خادمہم یعنی کسی جماعت کا سردار اصل میں اپنی جماعت کا خدمت گزار ہوتا ہے۔

## بہترین رفقاء سفر

(۲۱) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ الصَّحَابَةِ أَرْبَعَةٌ وَخَيْرُ السَّرَايَا أَرْبَعَسَانَةٌ وَخَيْرُ الْجُيُوشِ أَرْبَعَةُ الْأَقْفِ وَلَنْ يُعْلَبَ اثْنَا عَشَرَ الْفَأْمَنُ قَلْبَةً. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ تفسیر: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا بہترین رفیق چار ہیں اور بہترین چھوٹا لشکر چار سو کی تعداد کا ہے۔ بہترین بڑا لشکر وہ جس کی تعداد چار ہزار ہو اور بارہ ہزار کا لشکر قلت کی وجہ سے شکست نہیں کھا سکتا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے ابوداؤد اور دارمی نے۔ ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: چار رفقاء اور ساتھیوں کو ”بہترین“ اس اعتبار سے فرمایا گیا ہے کہ فرض کیجئے اگر ان چاروں میں سے کوئی ایک بیمار ہو جائے اور وہ اپنی زندگی سے مایوس ہو کر اپنے ان تین ساتھیوں میں سے کسی ایک ساتھی کو کوئی وصیت کرے تو باقی دو ساتھی اس کی وصیت کے گواہ ہو جائیں۔ ویسے علماء نے لکھا ہے پانچ ساتھی چار ساتھیوں سے بہتر ہوتے ہیں بلکہ پانچ سے بھی جتنے زیادہ ہوں گے اتنے ہی بہتر ہوں گے اور یہاں حدیث میں چار کا ذکر کر کے گویا ادنیٰ درجہ بیان کیا گیا ہے۔ ”مغلوب نہیں ہوتے“ کا مطلب یہ ہے کہ بارہ ہزار مجاہدین کے لشکر کی طاقت ایک بڑی طاقت ہوتی ہے اتنے زیادہ مجاہدین دشمن کے مقابلے پر بھی مغلوب نہیں ہوں گے اور اگر مغلوب بھی ہوں گے تو تعداد کی کمی کی وجہ سے تو ہوں گے نہیں کیونکہ بارہ ہزار کا عدد کمی کی حد سے نکل گیا ہے البتہ کسی اور سبب سے مغلوب ہوں گے۔ جیسے اپنی تعداد و طاقت پر بے جا ترہٹ اور غرور و تکبر وغیرہ۔

## اپنے رفقاء سفر کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول

(۲۲) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَخَلَّفُ فِي الْمَسِيرِ فَيُزِجِي الضَّعِيفَ وَيُرْدِفُ وَيَدْعُو لَهُمْ (ابوداؤد) تفسیر: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم چلنے میں پیچھے رہتے تھے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ضعیف کو چلاتے یا اپنے پیچھے سوار کر لیتے۔ اور ان کے لیے دعا کرتے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## منزل پر پہنچ کر تمام رفقاء سفر کو ایک جگہ ٹھہرنا چاہئے

(۲۳) وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَيْبِيِّ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا نَزَلُوا مَنَزِلًا لَا تَفَرَّقُوا فِي الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ



صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ تَفَرُّقَكُمْ فِي هَذِهِ الشَّعَابِ وَالْأَوْدِيَةِ إِنَّمَا ذَلِكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ فَلَمْ يَنْزِلُوا بَعْدَ ذَلِكَ مَنْزِلًا  
إِلَّا أَنْصَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ حَتَّى يُقَالَ لَوْ بَسِطَ عَلَيْهِمْ قُوتٌ لَعَمَهُمْ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابو ثعلبہ شنی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ لوگ جس وقت سفر میں کسی جگہ اترتے پہاڑ کے دروں اور نالوں میں متفرق ہو جاتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارا ان دروں اور نالوں میں متفرق ہونا شیطان سے ہے اس کے بعد وہ کسی منزل میں بھی اترتے تو ان کا بعض بعض سے مل جاتا۔ یہاں تک کہ کہا جاتا اگر ان پر ایک کپڑا پھیلا دیا جائے ان سب کو ڈھانک لے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے) تشریح: چونکہ اس زمانہ میں صف بندی کے ساتھ جنگ ہوتی تھی تو ساتھیوں کا اکٹھا ہونا انتہائی ضروری ہوتا تھا کیونکہ تمہا سہمی کو پا کر دشمن دبا دیتا مگر آج کل چونکہ ہوائی بمباری ہوتی ہے نیز راکٹ اور گولے گرتے ہیں تو اس کیلئے حکمت عملی وہ ہوگی جو بچاؤ کیلئے مفید تر ہوگی۔ اسلام نے مسلمانوں کو جہاد کا حکم دیا ہے مگر اس کو کسی بیعت اور کیفیات کا پابند نہیں بنایا ہے جس طرح دعوت و تبلیغ کا حکم دیا ہے مگر کسی خاص شکل بنانے اور اپنانے کا پابند نہیں بنایا ہے لہذا جہاد اور دعوت کی جو صورت آسان اور مفید ہو وہ اپنائی جائے گی کسی خاص صورت کا التزام کرنا بدعت ہوگی۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال انکسار کا مظہر ایک واقعہ

(۲۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ بَدْرٍ كُلِّ ثَلَاثَةِ عَلِيٍّ بَعْبِرٍ كَانَ أَبُو لُبَابَةَ وَعَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ زَمِيلِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكَانَتْ إِذَا جَاءَتْ عَقْبَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحْنُ نَمْسِي عَنْكَ قَالَ مَا أَنْتُمْ بِأَقْوَى مِنِّي وَمَا أَنَا بِأَعْنَى عَنِ الْأَجْرِ مِنْكُمْ. (رواه فی شرح السنہ)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے بدر کی لڑائی میں ہم تین آدمی ایک اونٹ پر سوار تھے ابولبابہ اور علی بن ابی طالب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی تھے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باری آئی ابولبابہ اور علی کہتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہم چلتے ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تم دونوں مجھ سے زیادہ قوی نہیں ہو اور نہ ہی میں تم دونوں سے ثواب سے بے پردہ ہوں۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔ تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کمال انکسار و تواضع کے کس بلند مقام پر تھے اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رفقاء اور ساتھیوں کے حق میں کسی قدر مہربان اور خیر خواہ تھے کہ ان کی راحت کو کبھی ترجیح نہیں دیتے تھے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے نبی اور رسول ہونے کی حیثیت سے معصوم عن الخطا تھے اور خدا کے محبوب بندے تھے مگر اس کے باوجود آپ صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ الوہیت میں اپنی عبدیت کے اقرار کے طور پر خدا کی طرف سے اپنے احتیاج اور اس کے حضور میں اپنی بیچارگی کو ظاہر فرمایا کرتے تھے۔

## سواری کے جانوروں کے بارے میں ایک حکم

(۲۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَّخِذُوا ظَهْرَ دَوَابِّكُمْ مَنَابِرَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِنَّمَا سَخَّرَ هَالِكُمْ لِتَبْلِغَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْبَيْتِ الْأَبْشِقِ الْأَنْفُسِ وَجَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَعَلَيْهَا فَاقْضُوا حَاجَاتِكُمْ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں۔ فرمایا جانوروں کی پشت کو منبر نہ بناؤ اللہ تعالیٰ نے ان کو تمہارے لیے سخر کیا ہے تاکہ تم کو شہر کی طرف پہنچا دیں جس کی طرف تم پہنچنے والے نہ تھے مگر مشقت کے ساتھ۔ اس کام کے لیے تمہارے لیے زمین کو بنایا ہے اس پر اپنی حاجات پوری کرو۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: ”جانوروں کی پشت کو منبر نہ بناؤ“ کا مطلب یہ ہے کہ باتیں کرنے کے لیے جانور کی پشت پر سوار ہو کے نہ کھڑے رہو بلکہ اگر کسی سے بات کرنی ہے تو اس کی پشت پر سے اتر کر اپنی حاجت پوری کرو اور پھر اس پر سوار ہو لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ سواری کے علاوہ

جانور کی اور کوئی حاجت یا اس کے ساتھ کوئی اور صحیح غرض متعلق نہ ہو، ہاں اگر اس جانور سے کوئی اور صحیح غرض متعلق ہو، گواس میں کوئی مضائقہ نہیں جیسا کہ یہ ثابت ہوا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں عرفہ کے دن اپنی اونٹنی پر سوار ہو کر خطبہ ارشاد فرمایا تھا۔ حدیث کے آخری جزو کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو اس لیے پیدا کیا کہ تم اس پر اٹھو بیٹھو اور کھڑے ہو اور ان کے علاوہ اپنی ضرورتیں پوری کرو لہذا اپنے کام زمین پر ہی کرو سواری کے جانور کی پشت پر سوائے سوار ہونے کے، کہ وہ تمہیں منزل مقصود پر پہنچا دے اور کوئی کام نہ کرو۔

## صحابہ رضی اللہ عنہم کے نزدیک سواری کے جانوروں کی دیکھ بھال کی اہمیت

(۲۶) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ إِذَا نَزَلْنَا مَنْزِلًا لَا نُسَبِّحُ حَتَّى نَحْمِلَ الرِّحَالَ. (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا جب ہم کسی جگہ اترتے ہم نفل نہ پڑھتے تھے یہاں تک کہ جانوروں کے اسباب کھولے جاتے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: سبحہ اور تسبیح کا اطلاق اکثر نفل نماز پر ہوتا ہے لیکن بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہاں نماز چاشت ہی مراد ہے کہ اس زمانے میں عام طور پر منزلوں پر اترنے کا وقت یہی چاشت کا وقت ہوتا تھا۔ بہر حال حدیث کا مطلب یہ بتانا ہے کہ باوجودیکہ صحابہ رضی اللہ عنہم نماز کا بہت زیادہ اہتمام و خیال رکھتے تھے لیکن وہ اپنے جانوروں کی دیکھ بھال کے اہتمام کو بھی پہلے ملحوظ رکھتے تھے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حق شناسی

(۲۷) وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ مَعَهُ حِمَارٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَكَبُ وَتَأَخَّرَ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَنْتَ أَحَقُّ بِصَدْرٍ ذَاتِكَ إِلَّا أَنْ تَجْعَلَهُ لِي قَالَ جَعَلْتُهُ لَكَ فَرَكِبَ. (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دفعہ جارہے تھے ایک آدمی آیا اس کے ساتھ گدھا تھا اس نے کہا اے اللہ کے رسول آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہوں وروہ پیچھے ہٹ گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں اپنی سواری کی اگلی جانب کا تجھ کو زیادہ حق ہے مگر جب تو اس کو میرے لیے کر دے اس نے کہا میں نے آپ کے لیے کر دیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر سوار ہو گئے۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے۔

تشریح: اس حدیث سے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ احساس انصاف و حق شناسی ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت تک اس شخص کی سواری پر آگے بیٹھنے سے انکار کر دیا جب تک کہ اس نے صراحت کے ساتھ اپنی سواری آگے بیٹھنے کے اپنے حق کو آپ کی طرف منتقل نہ کر دیا وہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف تواضع و انکسار بھی پورے کمال کے ساتھ ثابت ہوا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے پیچھے بیٹھنے میں کوئی عار محسوس نہیں کیا اور اس پر راضی ہوئے۔

## شیطانی اونٹ اور شیطانی گھر

(۲۸) وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُونُ إِبِلٌ لِلشَّيَاطِينِ وَيَبُوتُ لِلشَّيَاطِينِ فَمَا إِبِلُ الشَّيَاطِينِ فَقَدْ رَأَيْتَهَا يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ بِبَنِيَانٍ مَعَهُ قَدْ أَسْمَنَهَا فَلَا يَعْلَمُا بَعِيرًا مِنْهَا وَيَمُرُّ بِأَخِيهِ قَدْ انْقَطَعَ بِهِ فَلَا يَحْمِلُهُ وَأَمَّا بَيْوتُ الشَّيَاطِينِ فَلَمْ أَرَهَا كَانَ سَعِيدٌ يَقُولُ لَا أَرَاهَا إِلَّا هَذِهِ الْأَفْقَاصُ الَّتِي يَسْتُرُ النَّاسُ بِاللَّيْلِ (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت سعید بن ابی ہند ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بعض اونٹ

شیطانوں کے لیے ہوتے ہیں اور بعض گھر شیطانوں کے لیے ہوتے ہیں پس شیطانوں کے اونٹ وہ ہیں جو میں ان کو دیکھتا ہوں تم میں سے ایک شخص اچھی اونٹیاں لے کر سفر پر نکلتا ہے اس نے ان کو فریہ کیا ہوتا ہے وہ کسی اونٹ پر نہیں چڑھتا اپنے بھائی کے پاس سے گذرتا ہے کہ وہ تھک چکا ہے وہ اس کو سوار نہیں کرتا۔ اور شیطانوں کے گھر میں نے انہیں نہیں دیکھا ہے۔ سعید کہتا تھا کہ میرے خیال میں یہ پنجرے اور ڈولیاں ہیں جس کو لوگ ریشمی کپڑوں کے ساتھ ڈھانکتے ہیں۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: ”بنجیات“ نجیات عمدہ اونٹیوں کو کہتے ہیں ”فلا یعلوا“ یعنی اونٹ کو خالی چھوڑ کر ہنکاتا ہے نہ کسی اور کو اس پر سوار کرتا ہے نہ خود سوار ہوتا ہے کیونکہ اس کو ضرورت نہیں بلکہ کبھی اپنے مجبور بھائی پر گزر بھی ہوتا ہے مگر اس کو سوار نہیں کرتا یہ شیطانی اونٹ ہیں کہ اس کی پشت میں کسی غریب اور مجبور کا حق نہیں ہے۔ ”الاقفاص“ یہ قفص کی جمع ہے قفص پنجرے کو کہتے ہیں یہاں مراد کجاوے ہیں لیکن وہ کجاوے جن پر ریشمی کپڑے ڈالے گئے ہوں تو ریشم کی وجہ سے یہ کجاوے شیطان کے پنجرے اور گھونسلے بن گئے۔

## کہیں پڑاؤ ڈالو تو وہاں نہ زیادہ جگہ گھیرو اور نہ راستہ روکو

(۲۹) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ مُعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ عَزَّ وَنَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَيَّقَ النَّاسُ الْمَنَازِلَ وَقَطَعُوا الطَّرِيقَ فَبَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنَادِيًا ينادي فِي النَّاسِ إِنَّ مَنْ صَيَّقَ مَنْزِلًا أَوْ قَطَعَ طَرِيقًا فَلَا جَهَادَ لَهُ. (رواه ابو داؤد)

تشریح: حضرت سہل بن معاذ رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہا ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کی لوگوں نے منزلوں کو تنگ کر لیا اور راستہ کو قطع کیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پکارنے والے کو بھیجا جو لوگوں میں اعلان کرتا تھا جس نے منزل کو تنگ کیا یا راستہ کو قطع کیا اس کا جہاد نہیں ہے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

## سفر سے واپسی کا بہترین وقت

(۳۰) وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَحْسَنَ مَا دَخَلَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلُ اللَّيْلِ (رواه ابو داؤد)

تشریح: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا تحقیق بہت اچھا جو آدمی اپنے اہل یروا داخل ہو جب سفر سے واپس آئے اول شب ہے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: یہ اس صورت میں ہے جب کہ قریب کا سفر ہو چنانچہ پہلے جو یہ گذرا ہے کہ سفر سے واپسی میں رات کے وقت اپنے گھر نہ آنا چاہئے تو اس کا علق دور کے سفر سے ہے! اور نووی رحمہ اللہ یہ کہتے ہیں کہ اگر دور کا بھی سفر ہو اور اس کے آنے کی اطلاع اس کے گھر والوں کو دن میں مل چکی ہو تو رات کے وقت آنے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ بعض حضرات یہ فرماتے ہیں کہ ”گھر والوں کے پاس پہنچنے“ سے گھر والی کے پاس آنا، یعنی جماع مراد ہے کیونکہ مسافر کا جنسی جذبہ بہت زیادہ بیدار ہو جاتا ہے لہذا جب وہ سفر سے واپس ہو کر رات کے ابتدائی حصہ ہی میں جماع سے فارغ ہو جائے گا تو پھر سکون و آرام کے ساتھ سوئے گا بھی اور بیوی کا حق بھی جلدی ادا ہو جائے گا۔

## الفصل الثالث... سفر کے دوران رات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آرام کر نیکی کیفیت

(۳۱) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ فَعَرَّسَ بِلَيْلٍ اِصْطَجَعَ عَلَى يَمِينِهِ وَإِذَا عَرَّسَ فَيُبَلِّ الصُّبْحَ نَصَبَ ذِرَاعَهُ وَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ. (رواه مسلم)

تشریح: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر میں کسی جگہ پڑاؤ ڈالتے تو وہی کروٹ پر لیٹتے اور جب صبح سے کچھ دیر پہلے آرام کے لیے اترتے ہاتھ کھڑا کرتے اور اپنا سر تھیلی پر رکھتے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

## صبح کے وقت سفر شروع کرنے کی فضیلت

(۳۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ فِي سَرِيَّةٍ فَوَافَقَ ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَعَدَا أَصْحَابَهُ وَقَالَ اتَّخَلَّفْتُ وَأَصْلَى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ الْحَقُّهُمْ فَلَمَّا صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَاهُ فَقَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَعُدَّوْا مَعَ أَصْحَابِكَ فَقَالَ أَرَدْتُ أَنْ أُصَلِّيَ مَعَكَ ثُمَّ الْحَقُّهُمْ فَقَالَ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَدْرَكْتُ فَضْلَ غَدْوَتِهِمْ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن رواحہ کو ایک چھوٹے لشکر کے ساتھ بھیجا یہ جمعہ کے دن اتفاق ہوا اس کے ساتھی چلے گئے اس نے کہا میں پیچھے رہتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھوں گا۔ پھر ان کے ساتھ جا ملوں گا۔ جس وقت اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دیکھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تجھے کس چیز نے منع کیا ہے کہ تو صبح اپنے ساتھیوں کے ساتھ چلا جاتا اس نے کہا میں نے ارادہ کیا کہ آپ کے ساتھ جمعہ کی نماز پڑھ لوں پھر ان کے ساتھ جا ملوں گا آپ نے فرمایا اگر تو جو کچھ زمین میں ہے خرچ کر دے ان کے صبح کے وقت جانے کے ثواب کو حاصل نہیں کر سکتا۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

تشریح: ”فی سریة“ ۸ ہجری میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تقریباً تین ہزار صحابہ کرام کو روم سلطنت سے جہاد کیلئے روانہ فرمایا تھا حضرت زید اور ان کے بعد حضرت جعفر اور پھر حضرت عبد اللہ بن رواحہ انہوں کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یکے بعد دیگرے ترتیب کے ساتھ امیر بنایا تھا جب مدینہ سے یہ حضرات نکلنے لگے تو حضرت عبد اللہ بن رواحہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جمعہ پڑھنے کی غرض سے مدینہ میں رک گئے آپ کے دونوں ساتھی لشکر اسلام کے ساتھ چلے گئے جمعہ کا دن تھا حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے سوچا کہ شاید یہ زندگی کا آخری جمعہ ہو اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری زیارت ہو مسجد نبوی کی آخری نماز ہو اس غرض سے جمعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھنے کیلئے رک گئے جمعہ پڑھا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دیکھا تو پوچھنے لگے کہ کس وجہ سے تاخیر کی آپ نے عذر بتا دیا کہ ساتھیوں کے ساتھ جا کر ملنا کوئی مشکل نہیں ہے ابھی چلا جاؤں گا آپ کے ساتھ جمعہ پڑھنے کی فضیلت حاصل ہوگی اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زمین میں جو کچھ ہے اس سب کو بھی خرچ کر لو پھر بھی جہاد کے سفر میں صبح نکلنے والوں کی فضیلت نہیں پاؤ گے معلوم ہوا کہ جہاد کا عمل بہت اونچا عمل ہے اور یہ سب سے افضل عمل ہے۔ اس حدیث کو تبلیغی جماعت کے ساتھی اپنے سہ روزوں چلوں اور گشت میں نکلنے کیلئے بیان کرتے ہیں کہ اس میں جہاد کا نام تک نہیں آتا یہ ان حضرات کی طرف سے اس حدیث میں واضح تحریف ہے خدا کا خوف کرنا چاہیے۔

## چھتے کی کھال استعمال کرنا ممنوع ہے

(۳۳) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رُفْقَةً فِيهَا جِلْدُ نَمْرٍ (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے اس قافلہ کے ساتھ نہیں ہوتے جس میں چھتے کا چمڑا ہو۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

## امیر سفر کو رفقاء سفر کا خادم ہونا چاہئے

(۳۴) وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَيِّدُ الْقَوْمِ فِي السَّفَرِ خَادِمُهُمْ فَمَنْ سَبَقَهُمْ بِخِدْمَةٍ لَمْ يَسْبُقُوهُ بِعَمَلٍ إِلَّا لَشَهَادَةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ.

تصحیحاً: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قوم کا سردار سفر میں ان کا خادم ہوتا ہے جو شخص خدمت میں ان سے سبقت لے گیا۔ شہادت کے سوا کسی عمل کے ساتھ وہ اس سے سبقت نہیں لے جائیں گے۔ روایت کیا اس کو نبیؐ نے شعب الایمان میں۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ امیر و حاکم کو چاہئے کہ وہ قوم کی خدمت کرنے ان کے مصالح پر نظر رکھے ان کے ظاہری و باطنی حالات کی رعایت ملحوظ رکھے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ مراد یہ ہے کہ جو بھی شخص اپنی قوم اور اپنی جماعت کی خدمت میں لگا رہے۔ تو حقیقت میں وہی شخص کثرت ثواب کی بنا پر اس قوم و جماعت کا سردار ہے اگرچہ دیکھنے میں وہ پوری قوم و جماعت میں کتنی ہی کمتر حیثیت کا کیوں نہ ہو کیونکہ خدمت قوم کے علاوہ اور کوئی عمل افضل نہیں الایہ کہ کوئی شخص خدا کی راہ میں لڑے اور شہادت کا درجہ پائے۔

## بَابُ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ وَدُعَائِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ

### کفار کو خطوط لکھنے اور ان کو اسلام کی دعوت دینے کا بیان

قال الله تعالى وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ

کفار کو جنگ سے پہلے دعوت دینا واجب ہے بشرطیکہ ان تک دعوت نہیں پہنچی ہو اگر دعوت پہنچ گئی ہو تو پھر دوبارہ دعوت دینا مستحب ہے اس پر کتاب الجہاد کی ابتداء میں تفصیل سے گفتگو ہو چکی ہے دعوت کے بہت سارے طریقے ہیں خود جا کر دعوت دینا یا کسی نشریاتی ادارہ سے اعلان کرنا یا کسی مشہور واقعہ سے کفار کو معلوم ہو جانا کہ مسلمان بھی کوئی قوم ہے جو اپنے پاس آسمانی کتاب اور مذہب رکھتے ہیں انہیں طریقوں میں سے دعوت کا ایک طریقہ کفار کو خط لکھنا بھی ہے اسلام میں دعوت ایک شعبہ تو ہے لیکن اس کی کوئی مخصوص متعین شکل نہیں ہے زمانے کے احوال کے مطابق جس جائز صورت کو کوئی اختیار کرتا ہے دعوت کا کام ہو جاتا ہے۔ بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کفار مکہ سے دس سال کیلئے حدیبیہ میں جنگ بندی پر صلح کر لی تو اس صلح کے بہت سارے فائدے حاصل ہو گئے ایک فائدہ یہ حاصل ہوا کہ کفار نے قریب سے مسلمانوں کو دیکھا اور آپس میں میل جول کے ذریعے سے کفار نے بہتر طور پر اسلام کو سمجھ لیا اور پھر اچھی خاصی تعداد نے اسلام کو قبول کر لیا۔

دوسرا فائدہ یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب جزیرہ عرب کے اندر کے دشمنوں سے مطمئن ہو کر فارغ ہو گئے تو آپ نے جزیرہ عرب سے باہر دنیا کے تمام کفار کو بذریعہ خطوط اسلام کی دعوت دیدی آپ اگرچہ جزیرہ عرب سے باہر خود نہیں گئے مگر خطوط کے ذریعے سے آپ نے دعوت پہنچادی اور اتنی دعوت ضروری اور جہاد کیلئے کافی تھی۔ اس وقت دنیا پر بڑی قوتیں حکمرانی کرتی تھیں (جس طرح ہمارے دور میں روس اور امریکہ ہوتا تھا روس تو ٹوٹ گیا اب ان شاء اللہ امریکہ کی باری ہے) ایک قوت کا نام فارس تھا اور دوسری قوت کا نام روم تھا لوگ فارس کے بڑے کو کسری اور روم کے بڑے کو قیصر کے نام سے پکارتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر و کسری دونوں کو خطوط بھیجے ہیں چنانچہ وہ لوگ مہر کے بغیر کسی خط کو قبول نہیں کرتے تھے اس لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انگوٹھی بنوائی اور اس میں یہ عبارت کندہ کروائی ”محمد رسول اللہ“ اس کے لکھنے کا طریقہ اس طرح تھا کہ لفظ اللہ سب سے اوپر تھا اس کے بعد لفظ رسول اور اس کے بعد سب سے نیچے محمد کا لفظ ہوتا تھا۔

اللہ

رسول

محمد

## الفصل الاول... قیصر روم کے نام مکتوب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى قَيْصَرَ يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ وَبَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَيْهِ دِحْيَةَ الْكَلْبِيِّ وَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ بَصْرَى لِيَدْفَعَهُ إِلَى قَيْصَرَ فَإِذَا قَبِلَهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى أَمَا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ أَسْلِمْتَ وَسَلِّمْتَ وَأَسْلِمْتَ يَوْمَكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَعَلَيْكَ إِثْمُ الْأَرْيَسِيِّينَ وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ قَالَ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ وَقَالَ إِثْمُ الْيَرِيسِيِّينَ وَقَالَ بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ (بخاری و مسلم)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر کی طرف خط لکھا اس کو اسلام کی طرف دعوت دیتے تھے۔ یہ خط دے کر آپ نے دحیہ کلبی کو بھیجا اس کو حکم دیا کہ یہ خط بصری کے حاکم کو پہنچا دے تاکہ وہ قیصر کو پہنچا دے اس میں یہ لکھا ہوا تھا۔ شروع کرتا ہوں میں اللہ کے نام سے جو بخشنے والا مہربان ہے۔

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جو اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں یہ خط ہر قل کی طرف لکھا ہے جو روم کا بادشاہ ہے اس شخص پر سلام ہو جو ہدایت کی پیروی کرے اما بعد میں تجھ کو اسلام لانے کی دعوت دیتا ہوں تو مسلمان ہو جا سالم رہے گا۔ مسلمان ہو جا اللہ تعالیٰ تجھ کو دہرا اجر دے گا اگر منہ پھیرے گا تیری رعیت کا گناہ تجھ پر ہو گا اور اے اہل کتاب ایک کلمہ کی طرف آؤ جو ہمارے اور تمہارے درمیان برابر ہے یہ کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں اور ہمارا بعض بعض کو اللہ کے سوا رب نہ پکڑے اگر تم منہ موڑو پس گواہ رہو کہ ہم مسلمان ہیں۔ (متفق علیہ) مسلم کی ایک روایت میں ہے فرمایا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جو اللہ کا رسول ہے اور مسلم کی روایت میں اثم الیریسیین نیز بداعیۃ الاسلام کے الفاظ ہیں۔

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت روم (رومن امپائر) کی حکومت اپنی سطوت و جبروت اور طاقت و عظمت کے لحاظ سے دنیا کی ایک بڑی عظیم طاقت اور پر شوکت حکومت تھی۔ روم کے حکومت کا دار السلطنت قسطنطنیہ تھا اور اس وقت یورپ کے مختلف ممالک کے علاوہ شام و فلسطین اور مصر بھی اسی کے زیر اقتدار تھے۔ قیصر روم کے بادشاہ کا لقب ہوا کرتا تھا جیسا کہ فارس (ایران) کے بادشاہ کو کسری جس کے بادشاہ کو ”نجاشی“ ترک بادشاہ کو ”خاقان“ قبط کے بادشاہ کو فرعون مصر کے بادشاہ کے عزیز اور حمیر کے بادشاہ کو توج کہا جاتا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے زمانے میں روم کا جو قیصر تھا اور جس کو آپ نے یہ گرامی نامہ بھیجا تھا اس کا نام ہرقل (ہرل پوس) تھا یہ ہرقل جس طرح اپنی شاہی شان و شوکت میں ممتاز سمجھا جاتا تھا اسی طرح مذہبی علوم یعنی تورات و انجیل کا بھی زبردست عالم تھا۔ دحیہ کلبی ایک صحابی تھے ان کی سب سے بڑی امتیازی شان یہ تھی کہ حضرت جبریل علیہ السلام اکثر انہیں کی صورت میں اترتے تھے۔ ”بصری“ شام کے ایک شہر کا نام تھا جو ایک بڑا متمدن اور تجارتی مرکز تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ابتدائی زندگی میں جو تجارتی سفر فرمائے تھے اس میں سے ایک سفر میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی تشریف لے گئے تھے۔

حضرت دحیہ کلبی رضی اللہ عنہ کا سفارت پر مامور ہو کر قیصر کے نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مکتوب گرامی لے جانا سنہ 6ھ یا سنہ 7ھ کے شروع کا واقعہ ہے۔ روایات اور تاریخ سے ثابت ہے کہ قیصر روم نے اس نامہ مبارک سے اس حد تک اثر قبول کیا تھا کہ اس نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تصدیق کی تھی اور اس کے دل میں نور اسلام جلوہ لگن ہو چکا تھا مگر رعایا اور اہل دربار کے خوف سے اور تخت و تاج کی محبت میں وہ روشنی بھج کر رہ گئی اور مسلمان نہیں ہو سکا۔ چنانچہ منقول ہے کہ اس نے نامہ مبارک پڑھے جانے کے بعد اپنے اہل دربار کی برہمی دیکھ کر حضرت دحیہ رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اگر مجھے اپنے لوگوں سے اپنی جان کا خوف نہ ہوتا تو میں ضرور تمہارے نبی کا اتباع کرتا و محمد صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ وہی نبی ہیں جن کے ہم منتظر تھے۔

ابن ملک رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ خط لکھنے کا یہ بہترین طریقہ ہے کہ تحریر کی ابتداء بسم اللہ سے ہو اور خط لکھنے والے کا نام بھی پہلے لکھا جائے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ کہتے ہیں یہ بات حدیث سے ثابت نہیں بلکہ قرآن کریم کی اس آیت انہ من سلیمان وانہ بسم اللہ الرحمن الرحیم سے بھی مفہوم ہوتی ہے۔ ہر قل چونکہ غیر مسلم تھا اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے نام مبارک میں اس کو خطاب کرتے ہوئے سلام علیک تم پر سلامتی ہو نہیں لکھا بلکہ یہ بلیغ اسلوب اختیار فرمایا کہ سلام علی من اتبع الهدی اس پر سلامتی ہو جو ہدایت کا پیرو ہے اس میں گویا اس طرف اشارہ ہے کہ غیر مسلم کے ساتھ مخاطب کی ابتداء کنایۃً سلام کے ساتھ کرنا جائز ہے۔

## مکتوب نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ شہنشاہ ایران کا نخت آمیز معاملہ اور اس پر اسکا وبال

(۲) وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى كِسْرَى مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَدَافَةَ السَّهْمِيِّ فَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ فَدَفَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى كِسْرَى فَلَمَّا قَرَأَ مَرْقُوهَ قَالَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ فَدَعَا عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُمَزَّقُوا كُلَّ مُمَزَّقٍ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عباس سے روایت ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن خذافہ سہمی کے ہاتھ اپنا خط کسریٰ کی طرف بھیجا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کو بحرین کے سردار کو دیدے بحرین کا سردار کسریٰ کو پہنچا دے گا۔ جب اس نے پڑھا اس کو پھاڑ ڈالا۔ ابن مسیب نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر بددعا فرمائی اور فرمایا کہ پارہ پارہ کیے جاویں خوب پارہ پارہ کیا جانا۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: روم کی طرح فارس (ایران) بھی قدیم ترین شہنشاہیت کا گہوارہ تھا اور ایشیاء کی ایک عظیم الشان سلطنت تھی اس وقت اس کی حدود سلطنت ایک طرف سندھ تک پھیلی ہوئی تھیں اور دوسری جانب عراق اور عرب کے اکثر حصے یمن بحرین اور عمان بھی فارس ہی کے زیر اقتدار تھے اس کی اخلاقی حالت بھی گرد و پیش کے ممالک کی طرح نہایت ابتر تھی یزدان اور اہرن نیک اور بدی کے دو خدا سمجھے جاتے تھے آتش پرستی ملک کا عام مذہب تھا اس سلطنت کے شہنشاہ کا لقب خسرو ہوا کرتا تھا جس کا عربی لفظ کسریٰ بنا لیا گیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس خسرو یا کسریٰ کے پاس نامہ مبارک بھیجا تھا اس کا نام پرویز تھا جو ہرمز ابن نوشیرواں کا بیٹا تھا۔ تاریخی روایت میں آتا ہے کہ اس وقت ایران کا دستور یہ تھا کہ بادشاہوں کو جو خطوط لکھے جاتے تھے ان میں سب سے پہلے بادشاہ کا نام ہوتا تھا لیکن چونکہ نامہ مبارک کو خدا کے نام (بسم اللہ) سے شروع کیا تھا پھر سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا نام تھا اس لیے جب وہ خسرو پرویز کے سامنے پڑھا گیا تو وہ سخت غضب ناک ہوا اور کہنے لگا کہ میرے غلام کو یہ جرات ہے کہ وہ میرے نام اس طرح خط لکھے۔ اور پھر طیش میں آکر نامہ مبارک کو پرزے پرزے کر دیا۔ قاصد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بارگاہ رسالت میں حاضر ہو کر یہ واقعہ عرض کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس طرح اس کی حکومت کے بھی پرزے پرزے ہو جائیں گے چنانچہ نامہ مبارک کے ساتھ خسرو پرویز کے اس نخت آمیز رویہ پر سرکار عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بددعا کا یہ نتیجہ نکلا کہ کچھ ہی عرصہ بعد بطری کی روایت کے مطابق 13 جمادی الاول 629ء کی شب میں پرویز کو اسی کے بیٹے شیرویہ نے قتل کر دیا اور پھر چھ مہینے کے بعد ہی اس کا بیٹا شیرویہ بھی مر گیا اور اس طرح اس کی حکومت و سلطنت پر ہمیشہ ہمیشہ کے لیے ایسا وبال پڑا اور ایسی لعنت نازل ہوئی کہ تھوڑی ہی مدت کے بعد ہزاروں برس کی اس عظیم الشان سلطنت کے پرزے پرزے اڑ گئے۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام سربراہان مملکت کو خطوط لکھ کر اسلام کی دعوت دی

(۳) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى كِسْرَى وَإِلَى قَيْصَرَ وَإِلَى النَّبَجَاشِيِّ وَإِلَى كُلِّ جَبَّارٍ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَلَيْسَ بِالنَّبَجَاشِيِّ الَّذِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسریٰ قیصر نجاشی اور ہر

سرکش کی طرف خط لکھا ان کو اللہ کی طرف بلا تے تھے اور یہ نجاشی وہ نہیں جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جنازہ پڑھی تھی۔  
تشریح: ”نجاشی“ یہ لفظ اصل میں نجوس تھا حبشہ کے بادشاہ کو وہ لوگ نجوس کہتے تھے عرب نے اس لفظ کو نجاشی بنا دیا آج کل حبشہ کا نام  
کافروں نے ایتھوپیا رکھا ہے تاکہ مسلمانوں کی تاریخ مٹ جائے۔ زیر بحث حدیث میں یہ تشبیہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حبشہ کے جس  
نجاشی کو خط لکھا تھا یہ وہ نجاشی ہے جس نے اسلام قبول کیا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی نماز جنازہ پڑھائی تھی۔

## جہاد کرنے والوں کے بارے میں چند ہدایات

(۴) وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا أَعْلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ  
أَوْ صَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ اغْزُوا بِاسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ  
بِاللَّهِ اغْزُوا فَلَا تَعْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تَمْتَلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيَدًا وَإِذْ أَلْقَيْتَ عُدُوكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَادْعُهُمْ إِلَى ثَلَاثِ  
خِصَالٍ أَوْ خِلَالَ فَيُتْبَهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبَلُ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبَلُ مِنْهُمْ  
وَكَفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى التَّحْوِيلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا  
لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَخْتَلُوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ  
يَجْرِي عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي يَجْرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ  
الْمُسْلِمِينَ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْلُطْهُمْ الْجِزْيَةَ فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبَلُ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْعِنَ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ  
وَإِذَا حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَارَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ وَلَا تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَلَا ذِمَّةَ نَبِيِّهِ وَلَكِنْ  
اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ فَإِنَّكُمْ إِنْ تَخْفِرُوا ذِمَّتْكُمْ وَذِمَّتْ أَصْحَابُكُمْ أَهْوَنُ مِنْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ  
وَذِمَّةَ رَسُولِهِ وَإِنْ حَاصَرْتَ أَهْلَ حِصْنٍ فَارَادُوكَ أَنْ تَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ فَلَا تَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ  
انْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ لَا تُدْرِي أَتُصِيبُ حُكْمُ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت سلیمان بن بریدہ رضی اللہ عنہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت کسی بڑے یا  
چھوٹے لشکر پر کسی کو امیر مقرر کرتے خاص اس کے اپنے حق میں اس کو تقویٰ کی وصیت فرماتے اور اس کے مسلمانوں کے حق میں نصیحت  
فرماتے پھر فرماتے اللہ کے نام کے ساتھ اللہ کی راہ میں جنگ کرو اللہ کے ساتھ جو کفر کرتا ہے اس سے لڑو خیانت نہ کرو عہد شکنی نہ کرو مثلہ  
نہ کرو چھوٹے بچے کو قتل نہ کرو جس وقت تو اپنے مشرک دشمنوں سے ملے ان کو تین باتوں کی دعوت دو ان تینوں میں سے جس بات کو وہ تسلیم  
کر لیں ان سے قبول کر لے اور اس کے ساتھ لڑائی کرنے سے رک جا۔ پھر ان کو اسلام کی طرف بلاؤ اگر قبول کر لیں ان سے قبول کر لو اور  
ان کے ساتھ لڑائی کرنے سے رک جاؤ پھر ان کو دار حرب سے مہاجرین کے ملک کی طرف منتقل ہو جانے کی دعوت دو اور ان کو خبر دو اگر وہ  
ایسا کریں گے ان کو مہاجرین کے حقوق حاصل ہو جائیں گے اور اگر وہ منتقل ہونے سے انکار کر دیں ان کو بتاؤ کہ وہ گنوار مسلمانوں کی طرح  
ہوں گے ان پر اللہ تعالیٰ کا وہ حکم جاری کیا جائے گا جو مسلمانوں پر جاری ہے لیکن غنیمت اور فتنے سے ان کو کچھ حصہ نہ ملے گا مگر یہ کہ وہ  
مسلمانوں کے ساتھ شامل ہو کر جہاد کریں اگر وہ اس بات کا انکار کر دیں ان سے جزیہ کا مطالبہ کرو اگر اس کو مان لیں ان سے قبول کر لو اور  
ان سے باز رہو۔ اگر وہ انکار کر دیں اللہ تعالیٰ سے مدد مانگ اور اس سے لڑائی کرو اور جس وقت کسی قلعہ والوں کا محاصرہ کرو وہ چاہیں کہ ان کو  
اللہ کا ذمہ اور اس کے نبی کا ذمہ ان کو اللہ کا ذمہ دو اور اس کے رسول کا ذمہ دو لیکن ان کو اپنا اور اپنے ساتھیوں کا ذمہ دو۔ کیونکہ اگر تم اپنا اور  
اپنے ساتھیوں کا ذمہ توڑو گے ہل تر ہے کہ تم اللہ اور اس کے رسول کا ذمہ توڑو۔ اگر تم کسی قلعہ والوں کا محاصرہ کرو اور وہ چاہیں کہ اللہ کے  
حکم پر ان کو اتار دو ان کو اللہ کے حکم پر نہ اتارو۔ کیونکہ تم نہیں جانتے کہ ان کے بارے میں اللہ کا حکم پہنچے گا یا نہیں۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)



تشریح: ”ثم ادعهم الى الاسلام“ دعوت اسلام کی تین خصلتوں میں سے یہ پہلی خصلت ہے کہ ایمان کی دعوت دو یہاں بعض نسخوں میں ”ثم“ کا لفظ نہیں ہے اور یہی زیادہ مناسب ہے جس طرح ابوداؤد کی روایت میں ہے حدیث کا مطلب یہ ہے کہ دعوت کے بعد اگر لوگوں نے اسلام قبول کر لیا تو پھر ان لوگوں سے کہہ دو کہ ان شہروں میں آ جاؤ جہاں مسلمان آباد ہیں اگر وہ لوگ ہجرت کر کے دیہاتوں سے شہروں میں آ گئے تو مہاجرین کے سارے حقوق ان کو ملیں گے اور اگر وہ لوگ شہروں میں نہیں آئے تو پھر ان کا معاملہ دیہاتیوں کی طرح ہوگا کہ اگر جہاد میں شریک ہو گئے تو مال غنیمت میں حصہ ملے گا ورنہ نہیں ملے گا البتہ اسلام کے قوانین ان پر نافذ ہوں گے۔

”فلسلم الجزیة“ یعنی اگر کفار نے اسلام کو قبول نہیں کیا تو دعوت اسلام کی دوسری خصلت یہ ہے کہ ان کے سامنے جزیہ دینے کی بات رکھو۔ ”فاسمعن باللہ“ یعنی اگر جزیہ دینے سے بھی ان لوگوں نے انکار کیا تو پھر دعوت اسلام کی تیسری خصلت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ان لوگوں سے جنگ لڑو۔ جہاد کی مقدس جنگ کے آداب میں سے ایک ادب یہ ہے کہ جب تم کسی قلعہ کا محاصرہ کر لو اور قلعہ والے تم سے اللہ تعالیٰ کے نام کی ذمہ داری پر عہد و امان لینا چاہیں تو تم اللہ تعالیٰ کی ذمہ داری پر معاہدہ نہ کرو بلکہ اپنی صوابدید پر معاہدہ کرو کیونکہ اگر معاہدہ کسی مجبوری سے توڑنا پڑے تو یہ بہتر ہوگا کہ تمہارے حوالہ سے جو عہد و امان دیا گیا تھا وہ ٹوٹ جائے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی نافرمانی نہ ہو جائے۔ اسی طرح جنگ کے آداب میں سے دوسرا ادب یہ ہے کہ اگر کسی قلعہ کے محاصرین قلعہ سے اس شرط پر اترنا چاہیں کہ ان کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ کا حکم ہو وہ ان پر نافذ ہوگا ایسا معاہدہ بھی نہ کرو بلکہ ان سے کہو کہ ہمارے حکم کے مطابق اتر جاؤ جو فیصلہ ہم کریں گے وہ نافذ ہوگا یہ اس لئے کہ تم کو کیا معلوم کہ ان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا حکم کیا ہے اور کہاں پر ہے وہ لوگ کچھ اور کہیں گے تم کچھ اور کہو گے اس طرح تم ایک الجھن میں پھنس جاؤ گے اس لئے ان سے صاف کہہ دو کہ ہمارا کمانڈر جو فیصلہ کریگا اسی کا اعتبار ہوگا ظاہر ہے کہ مسلمان کمانڈر شریعت کے خلاف فیصلہ نہیں کریگا جو فیصلہ ہوگا وہ انصاف اور حکمت پر مبنی ہوگا۔

## سورج ڈھلنے کے بعد جنگ شروع کرنے کی حکمت

(۵) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ أَنْتَظَرَ حَتَّى مَالَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا تَتَمَنَّوْا الْإِقْدَادَ وَالْعَدُوَّ وَأَسْأَلُو اللَّهَ الْعَاقِبَةَ فَإِذَا لَقَيْتُمْ فَاصْبِرُوا وَأَعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلِّهِ السُّيُوفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ مَنْزِلَ الْكِتَابِ وَمُعْجِزِ السَّحَابِ وَهَازِمِ الْأَحْزَابِ أَهْرِمْنَاهُمْ وَأَنْصَرْنَا عَلَيْهِمْ

ترجمہ: حضرت عبید اللہ بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعض ان دنوں میں جب دشمن سے ملے آپ نے انتظار کیا یہاں تک کہ سورج ڈھل گیا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے فرمایا اے لوگو دشمنوں کے ساتھ ملنے کی آرزو نہ کرو اللہ تعالیٰ سے عافیت کا سوال کرو۔ جب تم دشمنوں سے ملو صبر کرو اور جان لو کہ جنت تلواروں کے سائے تلے ہے۔ پھر فرمایا اے اللہ کتاب اتارنے والے بادل چلانے والے کافروں کی جماعت کو ٹھکست دینے والے ان کو ٹھکست دے اور ان پر ہماری مدد فرما۔ (متفق علیہ)

تشریح: سورج ڈھلنے تک جنگ کی ابتداء نہ کرنے میں یہ حکمت تھی کہ تپتی ہوئی دوپہر کے بعد جب سورج ڈھل جاتا ہے تو تمازت و تپش میں کمی آ جاتی ہے، ہوا چلنے لگتی ہے جو فرحت پہنچاتی ہے اور اس طرح وہ وقت طبیعت کے انبساط و نشاط کا ہوتا ہے دوسرے یہ کہ وہ نماز و دعا کا بھی وقت ہوتا ہے۔ نیز حدیث شریف میں آیا ہے کہ اس وقت آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور انسانوں کے اعمال اور محل قبولیت میں اٹھائے جاتے ہیں لہذا ایسے وقت میں جب کہ انوار و برکات اور فتح و نصرت کے نزول کی امید ہوتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ جہاد جو افضل ترین عمل ہے اسی بابرکت وقت میں واقع ہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صبح ہونے سے پہلے دشمن آبادی پر حملہ نہیں کرتے تھے

(۶) وَعَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا غَزَيْنَا قَوْمًا لَمْ يَكُنْ يَغْزُونَا حَتَّى يُصْبِحَ وَيَنْظُرَ إِلَيْهِمْ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا

كَفَّ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا أُعَارَ عَلَيْهِمْ قَالَ فَخَرَّ جُنَا إِلَى خَيْبَرَ فَانْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ وَلَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا رَكِبَ وَرَكِبَتْ خَلْفَ أَبِي طَلْحَةَ وَإِنَّ قَدَمِي لَتَمْسُ قَدَمَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَرَّ جُورًا إِلَيْنَا بِمَكَاتِلِهِمْ وَمَسَاحِيهِمْ فَلَمَّا رَأَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا مُحَمَّدٌ وَاللَّهِ مُحَمَّدٌ وَالْحَمِيسُ فَلَجُوا إِلَى الْحِصْنِ فَلَمَّا رَأَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ خَرِبْتُ خَيْبَرُ إِنَّا إِذَا أَنْزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذِرِينَ. (مفحق عليه)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جب کسی قوم سے جنگ کرتے۔ ہم کو ساتھ لے کر جنگ نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم صبح کرتے اور ان کی طرف دیکھتے اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اذان سنتے ان سے باز رہتے اگر اذان نہ سنتے ان پر حملہ کرتے۔ اس نے کہا ہم خیبر کی طرف نکلے ہم رات کو وہاں پہنچ گئے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی اور اذان نہ سنی سوار ہوئے میں ابو طلحہ کے پیچھے سوار تھا میرے قدم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم سے ٹکراتے تھے۔ انس نے کہا صبح وہ اپنے تھیلوں اور بیچوں کو لیکر نکلے جب انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہنے لگے محمد آئے اللہ کی قسم محمد اپنا لشکر لے آئے۔ انہوں نے قلعہ کی طرف پناہ پکڑی جب ان کو دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اکبر اللہ اکبر خیبر خراب ہو جا جب ہم کسی قوم کے میدان میں اترتے ہیں تو اس قوم کی صبح بری ہوتی ہے جو ڈرائے گئے ہیں۔

تشریح: ”مکاتل“ مکمل کی جمع ہے بڑے تھیلے کو مکمل کہتے ہیں ”مساحی“ کا مفرد مسحات ہے پھاؤڑے کو کہتے ہیں ”الخمیس“ پانچ پرے کے لشکر کو خمیس کہتے ہیں۔ کسی کا فر علاقے پر حملہ کرنے سے پہلے اگر اذان ہو جائے تو پھر احتیاط سے جنگ کی کارروائی کرنی پڑتی ہے تاکہ مسلمانوں کا نقصان نہ ہو لیکن اگر اذان نہ ہو تو پھر بھروسہ انداز سے حملہ ہوتا ہے اسی لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے احتیاط فرمائی۔

## ظہر کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے جنگ کی ابتداء

(۷) وَعَنِ الثُّعْمَانَ بْنِ مِقْرَنٍ قَالَ شَهِدْتُ الْقِتَالَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلِ الْقِتَالَ أَوَّلَ النَّهَارِ انْتَهَرَ حَتَّى تَهَبَ الْأَرْوَاحُ وَتَحْضُرَ الصَّلَاةُ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت نعمان بن مقرن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک لڑائی میں حاضر ہوا جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم اول دن لڑائی نہ کرتے انتظار کرتے یہاں تک کہ ہوا چلتی اور نماز کا وقت آجاتا۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر کی نماز کے وقت جنگ کی ابتداء اس صورت میں ہوتی جب کہ کسی وجہ سے صبح کے وقت جنگ شروع نہ ہو پاتی بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جنگ کی ابتداء حالات و مصلحت کے مطابق کی جاتی تھی اگر حالات کا تقاضا صبح کے وقت جنگ چھیڑنے کا ہوتا تو صبح کے وقت لڑائی شروع کی جاتی اور اگر اسی وجہ سے صبح کے وقت جنگ چھیڑنا مناسب نہیں ہوتا تو پھر دوپہر ڈھلے جنگ کی ابتداء کی جاتی۔

## الفصل الثانی.... دوپہر ڈھلے جنگ کی ابتداء

(۸) عَنِ الثُّعْمَانَ بْنِ مِقْرَنٍ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا لَمْ يُقَاتِلِ أَوَّلَ النَّهَارِ انْتَهَرَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ وَتَهَبَ الرِّيحُ وَيُنْزِلَ النَّصْرُ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت نعمان بن مقرن رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حاضر تھا جس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم اول دن میں لڑائی نہ کرتے انتظار کرتے یہاں تک کہ سورج ڈھلتا اور ہوا آئیں چلتیں اور نصرت نازل ہوتی۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگ کے اوقات

(۹) وَعَنْ قَتَادَةَ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ مُقَرَّبٍ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ أَمْسَكَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتْ قَاتِلٌ فَإِذَا نَتَّصَفَ النَّهَارُ أَمْسَكَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ فَإِذَا زَالَتْ الشَّمْسُ قَاتِلٌ حَتَّى الْعَصْرِ ثُمَّ أَمْسَكَ حَتَّى يُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ يُقَاتِلُ قَالَ قَتَادَةُ كَانَ عِنْدَ ذَلِكَ تَهْبِجُ رِيَا حُ النَّصْرِ وَيَدْعُو الْمُؤْمِنُونَ لِحُبُوبِهِمْ فِي صَلَاتِهِمْ. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نعمان بن مقرن رضی اللہ عنہ سے بیان کرتے ہیں کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کی جب فجر طلوع ہوتی آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ سے رُک جاتے یہاں تک کہ سورج نکل آتا۔ جب سورج طلوع ہوتا آپ صلی اللہ علیہ وسلم لڑتے جب دوپہر ہوتی رُک جاتے یہاں تک کہ سورج ڈھلتا۔ جب سورج ڈھلتا عصر تک لڑائی کرتے پھر رُک جاتے تاکہ عصر کی نماز پڑھ لیں۔ پھر لڑتے۔ قتادہ نے کہا کہا جاتا تھا کہ اس وقت نصرت کی ہوائیں چلتی ہیں اور مسلمان اپنی نمازوں میں اپنے لشکروں کے لیے دُعا کرتے ہیں۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

## مجاہدین اسلام کو ایک خاص ہدایت

(۱۰) وَعَنْ عِصَامِ بْنِ الْمُزَنِيِّ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ مَسْجِدًا أَوْ سَمِعْتُمْ مَوْذِنًا فَلَا تَقْتُلُوا أَحَدًا. (رواه الترمذی و ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عیصام مزی سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ایک چھوٹے لشکر میں بھیجا۔ فرمایا اگر تم مسجد دیکھو یا کسی موزن کو اذان کہتے ہوئے سُنو کسی کو قتل نہ کرو۔ (روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر تم کسی جگہ شہار اسلام میں کوئی قوی یا فعلی علامت پاؤ تو اس وقت تک کسی کو قتل نہ کرو جب تک کہ یہ ظاہر نہ ہو جائے کہ کون مومن ہے اور کون کافر ہے۔

## الفصل الثالث... زعماء ایران کے نام حضرت خالد بن ولید کا مکتوب

(۱۱) عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَتَبَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى أَهْلِ فَارِسَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى رُسْتَمَ وَمَهْرَانَ فِي مَلَاءِ فَارِسَ سَلَامٌ عَلَيَّ مِنَ اتَّبِعِ الْهُدَى أَمَا بَعْدُ فَإِنَّا نَدْعُوكُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنِ ابْتَيْتُمْ فَأَعْطُوا الْجِزْيَةَ عَن يَدِوَانَتُمْ صَاعِزُونَ فَإِنِ ابْتَيْتُمْ فَإِن مَعِيَ قَوْمًا يُجِبُونَ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَا يُحِبُّ فَارِسُ الْخَمْرَ وَالسَّلَامَ عَلَيَّ مِنَ اتَّبِعِ الْهُدَى. (رواه فی شرح السنة)

ترجمہ: حضرت ابوالولید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا خالد بن ولید نے اہل فارس کی طرف لکھا۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ خالد بن ولید کی طرف سے رستم اور مہران کو فارس کے سرداروں کی جماعت سمیت یہ خط بھیجا جا رہا ہے۔ اس شخص پر سلامتی ہو جو ہدایت کی پیروی کرے۔ اما بعد۔ ہم تم کو اسلام کی طرف دعوت دیتے ہیں۔ اگر تم اس بات کا انکار کرو جزیہ داپنے ہاتھ سے ذلیل ہو کر اگر اس کا بھی تمہیں انکار ہو پس میرے ساتھ ایسی قوم ہے جو اللہ کی راہ میں قتل ہو جانا اس طرح محبوب سمجھے ہیں جیسا کہ فارس والے شراب کو سمجھتے ہیں اور اس شخص پر سلام ہے جو ہدایت کی پیروی کرے۔ (روایت کیا اس کو شرح السنہ میں)

تشریح: ”القتل“ یعنی یہ خیال دماغ سے نکال دو کہ ہم موت سے ڈرنے والے ہیں ہمیں میدان کارزار میں لڑنے اور جام شہادت نوش

کرنے میں وہی مستی اور مزہ حاصل ہوتا ہے جس طرح تم کو شراب پینے میں لذت حاصل ہوتی ہے ایسی قوم کا مقابلہ تم نہیں کر سکتے ہو لہذا ہمارا راستہ خواہ مخواہ نہ روکو۔ سبحان اللہ یہ بھی ایک دور تھا جس پر اسلام آج تک ناز کرتا ہے، شاعر نے کہا ہے

مصلحت در دین ما جنگ و شکوہ  
مصلحت در دین عیسیٰ غار و کوہ

یعنی ہمارے دین کی مصلحت تو جہاد اور رعب و داب میں ہے اور عیسائی مذہب کی مصلحت پادری بن کر غاروں میں رہنا ہے۔ حضرت خالد رضی اللہ عنہ کا یہ خط فارس والوں کے نام آپ نے اس وقت لکھا تھا جب آپ جہاد کے ابتدائی دور میں عراق میں تھے پھر حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نے آپ کو عراق سے شام کی طرف بلا لیا اور امیر انجیش بنایا شام کو فتح کرتے ہوئے آپ براستہ مصر صید مصر پہنچے ہیں اور وہاں عظیم جہاد کیا ہے۔

## بَابُ الْقِتَالِ فِي الْجِهَادِ..... جہاد میں لڑنے کا بیان

### جہاد میں لڑائی کی ترتیب کا بیان

قال الله تعالىٰ فَإِذَا لَقَيْتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ

فقہ کی تمام کتابوں میں اس باب کے ساتھ کیفیت القتال کا لفظ لگا دیا گیا ہے احادیث میں بھی کیفیت قتال بیان کرنا مقصود ہے کیونکہ اس باب میں جتنی احادیث مذکور ہیں تقریباً سب میں قتال کی کوئی نہ کوئی کیفیت کا ذکر ہے۔

ملا علی قاری فرماتے ہیں ”ای فی حث القتال وترغیبه و ثوابه“ یعنی اس باب میں کفار سے لڑنے کی ترغیب کا بیان ہے اس کے ثواب کا بیان ہے اور کفار سے لڑنے اور ابھرنے اور برا بھینٹنے کرنے کا بیان ہے۔ کچھ لوگ ایسے ہیں جو طبعی طور پر جہاد کو کمرہ دیکھتے ہیں وہ یہاں خوش ہو جاتے ہیں کہ دیکھو جہاد اور چیز ہے اور لڑنا اور چیز ہے ہم اگر چہ لڑتے نہیں ہیں مگر جہاد میں برابر لگے ہوئے ہیں اور جہاد میں لڑنا ایک جزوی معاملہ ہے جو بدرجہ مجبوری ہے میں کہتا ہوں کہ اس سے پہلے جہاد کے باب میں لڑنے کی احادیث کیوں آئی ہیں اگر جہاد اور چیز ہے تو جہاد کے باب میں لڑنے کی احادیث کا ذکر تک نہیں ہونا چاہیے تھا حالانکہ پورا باب لڑائی کی احادیث اور فضائل سے بھر پڑا ہے جب یہ طے شدہ امر ہے کہ جہاد میں لڑنا پڑتا ہے اور لڑنا جہاد کا حصہ ہے تو اس کی کیفیت اور ترتیب و طریقہ بیان کرنا ضروری تھا اس لئے جہاد کے عمومی باب سے اس کی کیفیت کو الگ کر کے مستقل باب میں رکھ دیا۔

مشروعیت جہاد کا حکم :- اسلام میں مشروعیت جہاد کی بڑی حکمتیں ہیں (۱) جہاد سے دین کے راستے کھلتے ہیں (۲) فساد ختم ہو کر امن آتا ہے (۳) اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند ہو جاتا ہے کفر و ظلم کی کمر ٹوٹ جاتی ہے (۴) ایک بڑی حکمت یہ ہے کہ جب سارے انسان اللہ تعالیٰ کے بندے اور غلام ہیں تو ان کو اللہ تعالیٰ کی غلامی میں رہنا چاہیے مگر بعض بندے اللہ تعالیٰ کے احکامات سے سول نافرمانی کرتے ہیں اور بغاوت پر اتر آتے ہیں اور دوسرے ہر انسان انسانوں کیلئے باعث مصیبت بن جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے وفادار بندوں کو حکم ہو جاتا ہے کہ اب ان کو قتل کرو یہ اب جانور بن چکے ہیں اس لئے ان جانوروں کو میدان جہاد میں مارنا بھی جائز ہے اور پکڑ کر ذبح کرنا بھی جائز ہے اور ان کی خرید و فروخت بھی جائز ہے اور ان کو غلام و لونڈی بنانا بھی جائز ہے مثال کے طور پر ایک حکومت ہے ان کی فوج ہے اس فوج میں بغاوت ہو گئی اور فوج دو حصوں میں تقسیم ہو گئی ایک وفادار فوج ہے ایک باغی فوج ہے بین الاقوامی قانون کے مطابق دنیا کی تمام حکومتیں یہ بات ضروری سمجھتی ہیں کہ وفادار فوج اس باغی فوج سے لڑائی لڑے اور اس کو ختم کرے بالکل اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنے وفادار بندوں کو حکم دیتا ہے کہ مجھ سے بغاوت کرنے والی فوج سے خوب لڑو اور ان کو مار دو۔ (۵) جہاد کی حکمت آپ اس طرح بھی سمجھ سکتے ہیں کہ جسم میں جب کینسر ہو جاتا ہے تو اس حصہ کے آپریشن کو ہر عقلمند انسان اور ڈاکٹر ضروری سمجھتے ہیں تاکہ اس کینسر کے لپیٹ میں باقی جسم نہ آئے اسی طرح کافروں کا وجود انسان کے صالح جسم کے اندر بھونک کینسر ہے اس کو کاٹنا اس لئے ضروری ہے تاکہ پوری انسانیت کا جسم اس مہلک مرض سے محفوظ رہ جائے۔ علامہ شبیر احمد عثمانی رحمہ اللہ نے سورۃ توبہ کی آیت نمبر ۴ کی تفسیر میں جہاد کی چھ حکمتوں کو اسی طرح بیان کیا ہے۔

## الفصل الأول.... شہید کی منزل جنت ہے

(۱) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فَأَنْتَ أَنَا قَالَ فِي الْجَنَّةِ فَأَلْفِي تَمَرَاتٍ فِي يَدِهِ ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا حد کن ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا آپ فرمائیں اگر میں ماجاؤں میں کہاں جاؤں گا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں اس نے کھجوریں پھینک دیں جو اس کے ہاتھ میں تھیں پھر لڑا یہاں تک کہ شہید کر دیا گیا۔ (متفق علیہ)

### اعلان جہاد کے سلسلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگی حکمت عملی

(۲) وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ غَزْوَةَ الْأَوْزَى بِغَيْرِ هَاحِي سَكَانَتْ تِلْكَ الْغَزْوَةَ يُعْنِي غَزْوَةَ تَبُوكَ غَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَوْشِدَيْدٍ وَاسْتَقْبَلَ سَفْرًا بَعِيدًا وَمَقَارًا وَعَدُوًّا كَثِيرًا فَجَلَّتْ لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرُهُمْ لَيْتًا هُبُوا أُهْبَةً غَزَوْهُمْ فَخَبَرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جہاد کے لیے تشریف لے جاتے اس کے غیر کے لیے تو ریحہ کرتے یہاں تک کہ تبوک کا معرکہ پیش آیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت گرمی میں یہ جہاد کیا اور دور دراز سفر کے لیے آپ متوجہ ہوئے۔ بے آب و گیاہ جنگل اور دشمن بہت زیادہ تعداد رکھتا تھا آپ نے مسلمانوں کو واضح فرما دیا تاکہ اپنے جہاد کے لیے تیاری کر لیں۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو اس جہت کی خبر دے دی جہاں جانا چاہتے تھے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: ”توریہ“ کے معنی ہیں ”خبر کو چھپانا یا اس طور کہ اصل بات کو چھپایا جائے اور دوسری بات کو ظاہر کیا جائے“ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارادہ جہاد کے موقع پر یہ جنگی حکمت عملی اختیار فرماتے تھے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو جس مقام پر جہاد کے لیے جانا ہوتا اس کا اعلان نہ کرتے بلکہ اسی دوسرے مقام کے بارے میں مشہور کر دیتے کہ وہاں جہاد کے لیے جانا ہے اور یہ حکمت عملی آپ اس لیے اختیار فرماتے تھے تاکہ دشمن کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارادہ کا پتہ نہ چلے اور وہ غافل رہے! اس طرح کی حکمت عملیاں دراصل جنگ جیتنے کے لیے انتہائی ضروری ہوتی ہیں اور دنیا کا ہر قانون ان کو رواد رکھتا ہے اسی لیے اسلام نے بھی ”الحروب خدعة“ (لڑائی مکرو فریب کا نام ہے) کہہ کر جنگ میں اس طرح کے ”فریب دینے کو جائز رکھا ہے“ چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ توریہ بھی اگرچہ ”خدعة“ کی قسم سے تھا لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو صریح قول کے ذریعہ اختیار نہیں فرماتے تھے بلکہ بطریق تعریض و کنایہ اختیار فرماتے تھے جیسے اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کسی مقام پر جہاد کے لیے جانے کا ارادہ فرماتے کہ لوگوں کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی ارادے کا علم نہیں ہوتا تھا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم صریح الفاظ میں کسی دوسرے مقام کا نام لے کر یہ بالکل نہیں کہتے تھے کہ میں فلاں جگہ کے جانے کا ارادہ رکھتا ہوں، تاکہ جھوٹ بولنا لازم نہ آئے۔

”یہاں تک کہ یہ غزوہ الخ“ حضرت کعب ابن مالک نے اس کے ذریعہ اس غزوہ یعنی غزوہ تبوک کی طرف اشارہ کیا جو ان کی ذات کے تعلق سے مشہور معروف تھا۔ حضرت کعب ابن مالک بذات خود اس غزوہ میں شریک نہیں ہوئے تھے چنانچہ ان کا واقعہ بہت مشہور ہے جو قرآن کریم میں بھی مذکور ہے۔

”دور دراز کا سفر فرمایا“ جہاد کرنے کے لیے تبوک جانے کو دور دراز کا سفر اس لیے فرمایا گیا ہے کہ تبوک جو دمشق (شام) اور مدینہ کے درمیانی پر خیمہ اور البلاد کے خطہ پر واقع ایک جگہ کا نام ہے مدینہ سے اس زمانہ کی مسافت کے اعتبار سے چودہ منزل اور آج کل کے حساب کے مطابق تقریباً 425 میل کے فاصلہ پر واقع ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات مبارکہ میں جن غزوات میں بہ نفس نفیس شرکت فرمائی ان میں یہ غزوہ تبوک واقع 9ھ آخری غزوہ تھا۔ اس غزوہ کے موقع پر صحابہ رضی اللہ عنہم کو بڑی سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑا اور انہوں نے بڑی بڑی تکلیفیں برداشت کیں۔

(۳) وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَرْبُ خُدْعَةٌ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لڑائی فریب ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ جنگ میں لشکر کی زیادہ تعداد اور بہت لڑنا اتنا کارآمد و مفید نہیں ہوتا جتنا کمزور فریب مفید ہوتا ہے جس کو آج کے مہذب الفاظ میں ”حکمت عملی“ بھی کہتے ہیں۔ اسی کمزور فریب یا حکمت عملی کا کرشمہ ہوتا ہے کہ پوری جنگ ایک ہی داؤ سے ختم ہو جاتی ہے جو داؤ کھاتا ہے مارا جاتا ہے اور داؤ مارنے والا جنگ پر غالب آ جاتا ہے۔ چنانچہ بہترین کمانڈر وہی کہلاتا ہے جو میدان جنگ میں اپنی تدبیر اور حکمت عملی سے دشمن کی بڑی سے بڑی فوج کو پسپا ہونے پر مجبور کر دے۔ اگرچہ علماء اسلام نے متفقہ طور پر کفار کے ساتھ کی جانے والی جنگ میں کمزور فریب کو جائز قرار دیا ہے لیکن اس بارے میں کچھ حدود بھی مقرر کی ہیں تاکہ اسلام کی اخلاقی تعلیمات پر کوئی حرف نہ آئے چنانچہ انہوں نے لکھا ہے کہ کمزور فریب کا راستہ اختیار کرنے کی صورت میں پہلی بات تو یہ ملحوظ ہونی چاہئے کہ کھلا ہوا جھوٹ نہ بولا جائے اور یہ کہ کسی بھی ایسی صورت میں کمزور فریب نہ کیا جائے جس میں مسلمانوں کی طرف سے دیا ہوا عہد مان توڑا جائے۔ پھر علماء نے ”فریب دینے“ کی کچھ صورتیں بھی متعین کر دی ہیں مثلاً اس طرح فریب دیا جائے کہ اسلامی لشکر میدان جنگ سے ہٹ جائے یا جنگ بند کر دے تاکہ دشمن غافل ہو جائے اور یہ سمجھ لے کہ اسلامی لشکر جنگ سے بھاگ گیا ہے اور پھر دشمن کی اس غفلت سے فائدہ اٹھا کر اس پر یکبارگی حملہ کر دیا جائے اس طرح کی ایسی کوئی بھی حکمت عملی اختیار کی جائے جس میں مذکورہ بالا دونوں امور کا لحاظ ہو۔

## جہاد میں عورتوں کو لے جانے کا مسئلہ

(۴) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُو بِأَمِّ سَلِيمٍ وَنِسْوَةٍ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَهُ إِذَا غَزَا يَسْقِينِ

الْمَاءَ وَيُدَاوِينِ الْجَرْحَى. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام سلیم اور انصار کی چند عورتوں کو جہاد میں اپنے ساتھ

لے جاتے وہ پانی پلاتیں اور زخموں کی دوا کرتیں۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مجاہدین کو پانی پلانے اور زخموں کی مرہم پٹی اور دیکھ بھال کرنے کی غرض سے زیادہ عمر والی عورتوں کو اپنے ساتھ لے جانا جائز ہے اور اگر مباشرت و صحبت کی غرض سے لے جانا ہو تو پھر آزاد عورتوں (یعنی اپنی بیویوں) کی بہ نسبت لونڈیوں کو لے جانا بہتر ہے۔ (یہ حکم اس وقت تھا جب کہ ایسی لونڈیاں رکھنے کا رواج تھا جس کے ساتھ صحبت و مباشرت جائز تھی)۔

(۵) وَعَنْ أُمِّ عَطِيَّةٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَعُ غَزَوَاتٍ أَخْلَفْتُهُمْ فِي رِحَالِهِمْ فَأَصْنَعُ

لَهُمُ الطَّعَامَ وَأَدَاوِي الْجَرْحَى وَأَقْوَمُ عَلَى الْمَرْضَى. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات لڑائیوں میں حصہ لیا ہے

میں انکے ڈیروں میں پیچھے رہتی ان کے لیے کھانا تیار کرتی زخموں کا علاج کرتی اور بیماروں کی تیمارداری کرتی۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

## جہاد میں عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے کا مسئلہ

(۶) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قِتْلِ النِّسَاءِ وَالصِّبْيَانِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع کیا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: ہدایہ میں لکھا ہے کہ عورت لڑکے، جاماندہ، اندھے اور شیخ فانی (بڑھے کھوسٹ) کو قتل نہ کیا جائے ہاں اگر کوئی لڑکا یا دیوانہ جنگ میں شریک ہوں اور قتال کر رہے ہوں تو ان کو قتل کیا جاسکتا ہے اسی طرح ملکہ عورت کو بھی قتل کیا جاسکتا ہے نیز اس لڑکے کو بھی قتل کرنا جائز ہے جو

بادشاہ سردار ہو کیونکہ دشمن کے بادشاہ سردار کے قتل ہو جانے سے ان کی شان و شوکت ٹوٹ جاتی ہے۔

(۷) وَعَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ قَالَ سَبَّلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَهْلِ الدِّيَارِ يُبْتُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَيَصَابُ مِنْ نَسَائِهِمْ وَذَرَارِيهِمْ قَالَ هُمْ مِنْهُمْ وَفِي رَوَايَةٍ هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت صعّب بن جثامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک گھروالوں کے متعلق سوال کیا گیا جن پر شیخون ڈالا جاتا ہے ان کی عورتوں اور ان کے بچے مارے جائیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ انہیں میں سے ہیں ایک روایت میں ہے آپ نے فرمایا وہ اپنے باپوں سے ہیں۔ (متفق علیہ)

## دشمن کے درختوں کو کاٹنے اور جلانے کا مسئلہ

(۸) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَحَرَّقَ وَلَهَا يَقُولُ حَسَّانَ. وَهَانَ عَلَى سِرَاةِ بَنِي لُؤَيٍّ حَرْقُ بَنِي بُوَيْرَةَ مُسْتَطِيرٌ وَفِي ذَلِكَ نَزَلَتْ. مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمْهَا قَائِمَةً عَلَى أَوَّلِهَا فَبِأَذْنِ اللَّهِ. متفق عليه

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہمارا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو نضیر کے کھجوروں کے درخت کاٹنے کا اور آگ لگا دینے کا حکم فرمایا اس کے متعلق حضرت حسان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بنو لوی کی سرداروں پر بویرہ کا جلانا آسان ہو گیا ہے جو کہ پھیلا ہوا ہے۔

اس کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی تم نے جو کھجور کا درخت کاٹا ہے یا اس کی جڑوں پر کھڑا رہنے دیا ہے اللہ کے حکم سے ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”وہان“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مکہ سے مدینہ ہجرت فرمائی تو مدینہ میں آپ کا واسطہ یہود سے پڑا ان کے تین بڑے قبائل تھے بنو قریظ، بنو نضیر اور بنو قریظہ اول الذکر نے کوئی معاہدہ نہیں کیا تو مسلمانوں نے ابتداء ہی سے ان کو مدینہ سے نکال دیا خانی الذکر بنو نضیر نے معاہدہ کیا مگر پھر غداری کی یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرنے کی سازش کی اس پر مسلمانوں نے ان کا محاصرہ کیا وہ قلعہ بند ہو گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے باغات کو آگ لگانے کا حکم دیا اس پر یہود نے کہا کہ یہ تو محض فساد ہے اس پر قرآن کی آیتیں اتریں کہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہوا ہے اب مسئلہ یہ نکلا کہ اگر باغات اور کھیتوں کے جلانے کی ضرورت پیش آتی ہے تو جلانا جائز ہے لیکن بغیر مجبوری نہیں جلانا چاہیے ”بویرہ“ بنو نضیر کے علاقے کا نام ہے جہاں ان کے باغات تھے ان باغات کو جب آگ لگائی گئی تو اس پر حضرت حسان نے بطور طنز چند اشعار کہے جن میں سے ایک شعر اس حدیث میں ہے یعنی قریش پر نہایت آسان گزری وہ آگ جو ہم نے بویرہ مقام میں لگائی تھی جو بھڑک کر بلند ہو رہی تھی ”بنی لوی“ سے مراد صحابہ بھی لئے جاسکتے ہیں کہ ان کے سامنے آگ لگانے میں کوئی مشکل پیش نہیں آئی یعنی کوئی شخص مزاحمت نہ کر سکا اور بنو لوی سے مراد قریش مکہ بھی ہو سکتے ہیں اور یہ زیادہ واضح ہے مطلب یہ کہ بویرہ مقام میں بھڑکتی آگ کفار کیلئے آسان ہو گئی وہ مزاحمت نہ کر سکے اور آسانی سے اس ذلت کو قبول کر لیا ابوسفیان بن حارث جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رشتہ دار تھا اس نے اس شعر کا جواب یوں دیا۔

ادام الله ذلك من صنيع

و حرق في نواحيها السعير

ستعلم اينما منها بنزه

وتعلم اي ارضينا نضير

یعنی اللہ تعالیٰ اس آگ کے شعلوں کو مدینہ کی اطراف تک پھیلا کر دوام دے۔ عنقریب تم جان لو گے کہ اس آگ سے ہم کتنے دور ہو گئے اور تم یہ بھی جان لو گے کہ یہ ہم میں سے کس کی زمین کا نقصان ہے۔

## دشمن کی غفلت کا فائدہ اٹھا کر اس کا قتل اور غارتگری جائز ہے

(۹) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ نَافِعًا كَتَبَ إِلَيْهِ يُخْبِرُهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ

غَارَيْنِ فِي نَعْمِهِم بِالْمُرْسِيْعِ فَقَتَلَ الْمُقَاتِلَةَ وَ سَبَى الدَّرِيَّةَ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عون سے روایت ہے نافع نے اس کی طرف لکھا اس کو خبر دیتا تھا کہ ابن عمر نے اس کو خبر دی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بمصطلق پر حملہ کیا وہ غافل تھے اور مرسیع میں اپنے مویشیوں میں تھے آپ نے لڑنے والوں کو قتل کر دیا اور عورتوں اور بچوں کو قید کر لیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”بنی مصطلق“ قبیلہ خزاع کی ایک شاخ تھی۔ اور ”مرسیع“ ایک جگہ کا نام تھا جو مکہ و مدینہ کے درمیان مدینہ منورہ سے تقریباً ستر 70 اسی 80 میل کے فاصلہ پر واقع تھا یہاں کافی مقدار میں پانی موجود تھا جس پر بنی مصطلق کا تسلط تھا۔

”لڑنے والوں“ سے وہ لوگ مراد ہیں جو لڑنے کی صلاحیت و اہلیت رکھتے تھے یعنی عاقل و بالغ مرد اور ”ذریعہ“ سے ان کی عورتیں اور بچے مراد ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اسلام دشمن اگر کہیں غافل پڑے ہوں تو ان کی غفلت سے فائدہ اٹھا کر ان پر اچانک ٹوٹ پڑنا اور ان کی حالت غفلت میں ان کو قتل کر دینا نیز ان کے مال و اسباب پر قبضہ کر لینا جائز ہے۔

## میدان جنگ سے متعلق ایک فوجی حکم

(۱۰) وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا يَوْمَ بَدْرٍ حِينَ صَفَفْنَا لِقُرَيْشٍ وَ صَفُّوا لَنَا إِذَا أَكْبَرْتُمْ فَعَلَيْكُمْ بِالنَّبْلِ وَ فِي رِوَايَةٍ إِذَا أَكْبَرْتُمْ فَارْمُوهُمْ وَاسْتَبِقُوا نَبْلَكُمْ. رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَ حَدِيثٌ سَعِيدٌ تَنْصُرُونَ سَنَذُكُرُ فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَ حَدِيثُ الْبَرَاءِ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَطًا فِي بَابِ الْمُعْجَزَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

ترجمہ: حضرت ابواسید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن ہمیں فرمایا جب ہم نے قریش کے سامنے صفیں باندھیں اور انہوں نے ہمارے سامنے صفیں باندھیں۔ جب وہ تمہارے نزدیک آئیں تو ان کو تیر مارو ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب وہ تمہارے نزدیک پہنچیں تو ان کو تیر مارو اور اپنے تیر باقی رکھو۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔ سعد کی حدیث جس کے الفاظ ہیں هل تنصرون ہم باب فضل الفقراء میں ذکر کریں گے۔ براء کی حدیث جس کے الفاظ ہیں بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رھطاً باب المعجزات میں ان شاء اللہ ذکر کریں گے۔

وَ حَدِيثٌ سَعِيدٌ هَلْ تَنْصُرُونَ سَنَذُكُرُ فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَ حَدِيثُ الْبَرَاءِ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَطًا فِي بَابِ الْمُعْجَزَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

## الفصل الثانی.... میدان جنگ میں لشکر کی تیاری

عن عبدالرحمن بن عوف قال عابانا النبي صلى الله عليه وسلم ببدر ليلا رواه الترمذی

ترجمہ: حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو بدر کے دن رات کو تیار کیا۔ (ترمذی)

تشریح: تعبیر کے لغوی معنی ہیں ”تیار کرنا“ لہذا حدیث کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے موقع پر جنگ شروع ہونے سے پہلے رات میں اپنے لشکر کو بائیں طور تیار و مرتب کیا کہ مجاہدین اسلام کے بدن پر ہتھیار لگائے ان کی صفیں قائم کیں اور ہر ایک مجاہد کو اپنے اپنے مقام پر بجایا یعنی جس کو جس جگہ مناسب سمجھا وہاں کھڑا کر کے بتایا کہ دن میں جب جنگ شروع ہو تو ہر شخص اپنی اپنی جگہ پر اسی طرح قائم رہے۔

## مجاہدین اسلام کے لئے امتیازی علامات

(۱۲) وَعَنِ الْمُهَلَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ بَيَّنَّكُمْ الْعَدُوُّ فَلْيُكُنْ شِعَارَكُمْ حِمً لَا يَنْصُرُونَ (ترمذی)



ترجمہ: حضرت مہلب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر رات کو تم پر دشمن شیخون مارے تمہاری علامت حم لا تنصرون ہوگی۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے۔

تشریح: فوجی اور جنگی قواعد و ضوابط میں عام طور سے یہ معمول ہوتا ہے کہ فوجیوں کے لیے کچھ مخصوص علامتیں اور نشان متعین کر دیئے جاتے ہیں جن سے موافق و مخالف کے درمیان امتیاز کیا جاسکے یہ علامتیں غیر لفظی نشانات کی صورتوں میں بھی متعین ہوتی ہیں جو فوجیوں کے بدن اور وردیوں پر لگائے جاتے ہیں اور لفظی اشارات کی صورت میں بھی ہوتی ہیں جن کو زبان سے ادا کر کے اپنی حیثیت و حقیقت کا اظہار کیا جاتا ہے۔ چنانچہ سربراہ لشکر کی طرف سے اپنے لشکر والوں کو پہلے سے یہ بتا دیا جاتا ہے کہ اگر میدان جنگ میں یا کسی اور موقع پر تم سے پوچھا جائے کہ تم کون ہو تو یہ فلاں لفظ اپنی زبان سے ادا کرنا تاکہ اگر پوچھنے والا اپنے ہی لشکر کا فرد ہو تو تمہیں کوئی نقصان نہ پہنچا سکے۔ خاص طور پر شیخون مارے جانے کے وقت جب کہ عام افراد فری کا عالم ہوتا ہے اور اس موقع پر اپنے اور غیروں کے درمیان امتیاز کرنا مشکل ہوتا ہے اور اکثر اشتباہ ہو جاتا ہے ایسی علامات اور اشارتی الفاظ کی بڑی ضرورت ہوتی ہے۔ آج کل کی رائج الوقت اصطلاحات میں ایسے اشارتی الفاظ کو انگریزی میں ”کوڈ ورڈ“ (code word) کہتے ہیں۔ لہذا غزوہ حنین کے موقع پر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمن کی طرف سے شیخون مارے جانے کا خطرہ پھیرا ہوا تو آپ نے مسلمانوں کو آگاہ کر دیا کہ وہ ایسی حالت میں اپنی علامت حم لا ینصرون کے الفاظ کو قرار دیں تاکہ اس کے ذریعہ یہ پہچانا جائے کہ کون مسلمان ہے اور کون کافر ہے۔ ان الفاظ کے معنی یہ ہیں۔ اے حم کے اتارنے والے دشمنوں کو کوئی مدد نہ ملے۔

(۱۳) وَعَنْ سُمْرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ شِعَارُ الْمُهَاجِرِينَ عَبْدَ اللَّهِ وَشِعَارُ الْأَنْصَارِ عَبْدَ الرَّاحْمَنِ. (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا مہاجرین کا شعار عبد اللہ اور انصار کا شعار عبد الرحمن تھا۔ (ابوداؤد)

(۱۴) وَعَنْ سَلْمَةَ بْنِ الْأَكْحُوْعِ قَالَ عَزَّوْ نَامِعُ أَبِي بَكْرٍ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيَّنْتَاهُمْ نَفَقَاتُهُمْ وَكَانَ شِعَارًا تَاتِلُكَ اللَّيْلَةُ امِثْ امِثْ. (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ساتھ جہاد کیا ہم نے کافروں پر شب خون مارا اور ہم نے ان کو قتل کیا۔ اس رات ہمارا شعار امت کا کلمہ تھا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جنگ کے وقت شور و شغب ناپسند کرتے تھے

(۱۵) وَعَنْ قَيْسِ بْنِ عُبَادٍ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُونَ الصَّوْتِ عِنْدَ الْقِتَالِ (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت قیس بن عبادہ سے روایت ہے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ لڑائی کے وقت شور و غل کو کمرہ سمجھتے تھے۔ (ابوداؤد)

تشریح: فوجیوں کی عام عادت ہوتی ہے کہ وہ میدان جنگ میں لڑائی کے وقت شور و شغب مچا دے اور بے مقصد نعرہ بازی کرتے ہیں اور اپنی شجاعت و بہادری کے نعرے بلند کرتے ہیں تاکہ دشمن پر ہیبت و رعب پڑے لیکن صحابہ اس بات کی کوئی حقیقت نہیں جانتے تھے بلکہ وہ صرف اللہ کا نام بلند کرتے تھے (یعنی اللہ اکبر کا نعرہ لگایا کرتے تھے) اور اگر ان کے منہ سے آواز بلند ہوتی تھی تو وہ صرف ذکر الہی پر مشتمل ہوتی تھی کیونکہ درحقیقت صرف اللہ ہی کا نام بلند کرنے میں دنیا و آخرت کی مطلب برآری ہے۔

## دشمن کے بڑی عمر والوں کو قتل کرو اور چھوٹوں کو باقی رکھو

(۱۶) وَعَنْ سُمْرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اقْتُلُوا شُبُوحَ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَحْيُوا

شَرَحَهُمْ أَمْ صَبَّيْنَاهُمْ. (رواہ الترمذی و ابوداؤد)

**تشریح:** حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرکوں میں سے بڑی عمروالوں کو قتل کر دو اور چھوٹی عمروالوں یعنی بچوں کو زندہ رہنے دو۔ (روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے)

**تشریح:** ”بڑی عمروالوں“ سے مراد یا تو وہ نوجوان ہیں جو بچوں کے مقابلے میں بڑے ہوتے ہیں یا وہ بڑھے مراد ہیں جو مضبوط قوی کے مالک ہوں اور لڑنے کی طاقت و قوت رکھتے ہوں۔ جیسا کہ پہلے بھی بتایا جا چکا ہے شیخ فانی (یعنی بڑھے کھوسٹ) کو قتل کرنا درست نہیں ہے جو شیخ فانی جنگ میں اپنی عقل اور اپنی رائے کو موثر رکھتا ہو اور دشمن لڑائی میں اس کی بتائی ہوئی تدبیروں پر عمل کرتا ہو تو اس کو قتل کرنا جائز ہے۔

## دشمن کے شہر اور ان کے کھیت کھلیان وغیرہ کو جلا ڈالنا جائز ہے

(۱۷) وَعَنْ عُرْوَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَسْعَدُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَهْدَ اللَّهِ قَالَ أَعْرَضَ عَلِيُّ ابْنُ صَبَاحٍ وَحَرَقَ (ابوداؤد)

**تشریح:** حضرت عروہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے اسامہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تائید کی تھی کہ ابناء پر صبح کے وقت حملہ کر اور جلا دے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

**تشریح:** ایسا ایک آبادی کا نام ہے۔ جو ملک شام میں واقع تھی اور جہاں حضرت اسامہ بن زید کو مجاہدین اسلام کا سردار بنا کر جہاد کے لیے بھیجا گیا تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اسلام کے دشمنوں کے شہروں کو تاخت و تاراج کر دینا ان کے گھرباز کھیت کھلیان اور درخت و باغات کو جلا دینا جائز ہے۔

## دشمن پر اس وقت حملہ کرو جب وہ بالکل قریب آجائے

(۱۸) وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ إِذَا اكْتَبَبُواكُمْ فَأَرْمُوهُمْ وَلَا تَسْلُوا السُّيُوفَ حَتَّى يَغْشَوْكُمْ. (رواه ابوداؤد)

**تشریح:** حضرت ابواسید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب وہ تمہارے نزدیک آئیں ان کو تیر مارو اور جب تک وہ بالکل قریب نہ آجائیں تلواریں مت سونٹو۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## دشمن کے مزدوروں کو قتل کرنے کی ممانعت

(۱۹) وَعَنْ رِبَاحِ بْنِ الرَّبِيعِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ فَرَأَى النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ عَلَى شَيْءٍ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ أَنْظِرْ عَلِيَّ مَا اجْتَمَعَ هُوَ لِأَنَّ فِجَاءَ فَقَالَ عَلِيٌّ امْرَأَةٌ فَيَبِلُ فَقَالَ مَا كَانَتْ هَذِهِ لِقَاتِلٍ وَعَلَى الْمُقَدَّمَةِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ قُلْ لِيخَالِدِ لَا تَقْتُلْ امْرَأَةً وَلَا عَسِيفًا. (رواه ابوداؤد)

**تشریح:** حضرت رباح بن ربیع سے روایت ہے کہ ہم ایک جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کو دیکھا کہ ایک چیز پر جمع ہو رہے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی بھیجا اور فرمایا جا کر دیکھو لوگ کیوں جمع ہیں وہ آیا اور اس نے کہا ایک عورت پر جو مار گئی ہے جمع ہیں آپ نے فرمایا یہ تو نہیں لڑتی تھیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو پیغام بھیجا جو کہ اگلی فوج کے سپہ سالار تھے اور فرمایا کہ کسی عورت اور مزدور کو قتل نہ کرو۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

**تشریح:** ”مزدور“ سے مراد وہ مزدور ہے جس کو میدان جنگ میں لڑنے کے لیے نہ لایا گیا ہو بلکہ خدمت اور دوسرے کام کاج کے لیے لایا گیا ہو۔

## مجاہدین کو میدان جنگ بھیجتے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایات

(۲۰) وَعَنْ أَنَسِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ انْطَلِقُوا بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ لَا تَقْتُلُوا شَيْخًا قَاتِلًا

وَلَا طِفْلاً صَغِيرًا وَلَا امْرَأَةً وَلَا تَغْلُوا وَضُمُوا غَنَائِمَكُمْ وَأَصْلَحُوا وَأَحْسِنُوا فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ. (رواہ ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے نام اور اللہ کی توفیق سے چلو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملت پر کسی بوڑھے کو قتل نہ کرو۔ نہ چھوٹے بچے اور عورت کو خیانت نہ کرو اپنی غنیمتوں کو جمع کرو اور اصلاح کرو مٹکی کرو۔ اللہ تعالیٰ نیکی کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: ”شیخ فانی کی جان نہ مارنا“ لیکن اگر کوئی بڑھاڑنے کی صلاحیت رکھتا ہو یا اس کی رائے اور اس کی جنگی تدبیر دشمن کے لیے نفع بخش اور موثر ہوں تو اس کی جان مارنا جائز ہے۔ ”طفلاً صغیراً“ میں ”صغیراً“ بدل اور بیان ہے لفظ ”طفل“ یعنی وہ لڑکا جو حد بلوغ کو نہ پہنچا ہو۔ اس حکم سے وہ لڑکا مستثنیٰ ہے جو دشمن کی قوم کا بادشاہ و سردار ہو یا جنگ میں حصہ لیتا ہو اسی طرح سے عورت کو قتل کرنا ممنوع ہے جو لڑائی میں شریک نہ ہو اور نہ اپنی قوم کی ملکہ اور جنگی معاملات میں رائے اور تدبیر پیش کرنے والی ہو۔

## بدر کے میدان جنگ میں زعماء مکہ کی دعوت مبارزت

(۲۱) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ تَقَدَّمَ عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَتَبِعَهُ ابْنُهُ وَأَخُوهُ فَنَادَى مَنْ يَبَارِزُ فَانْتَدَبَ لَهُ شَبَابٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ مِنْ أَنْتُمْ فَأَخْبِرُوهُ فَقَالَ لَا حَاجَةَ لَنَا فِيكُمْ إِنَّمَا أَرَدْنَا بِنَبِيِّ عَمَنَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ يَا عَلِيُّ قُمْ يَا عُبَيْدَةَ بْنُ الْحَارِثِ فَاقْبَلْ حِمْرَةَ إِلَى عُتْبَةَ وَأَقْبَلْتُ إِلَى شَيْبَةَ وَأَخْتَلَفَ بَيْنَ عُبَيْدَةَ وَالْوَلِيدِ ضَرْبَتَانِ فَانْخَنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ ثُمَّ مَلْنَا عَلَى الْوَلِيدِ فَقَتَلْنَاهُ وَأَخْتَمَلْنَا عُبَيْدَةَ. (رواہ احمد و ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب بدر کا دن ہوا عتبہ بن ربیعہ آگے اس کے پیچھے اس کا بھائی اور بیٹا بھی آیا۔ اس نے آواز دی ہمارے مقابلہ میں کون آتا ہے۔ انصار کے کئی ایک جوان مقابلہ کے لیے گئے اس نے کہا تم کون ہوا تمہوں نے اس کو خبر دی۔ کہنے لگا ہم کو تمہاری ضرورت نہیں۔ ہم تو اپنے بچا کے بیٹوں سے مقابلہ کرنا چاہتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے حمزہ تو اٹھ کھڑا ہوا ہے علی تم اٹھو اے عبیدہ بن الحارث تم بھی اٹھو۔ حمزہ عتبہ کی طرف گئے میں شیبہ کی طرف بڑھا عبیدہ اور ولید کے درمیان تلوار کی دو ضربیں آپس میں مختلف ہوئیں کہ انہوں نے ہر ایک کو زخمی کر دیا پھر ہم نے ولید پر حملہ کر دیا اور اس کو قتل کر دیا اور عبیدہ کو اٹھالائے۔ (روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد نے)

تشریح: بدر میں پہلا حملہ کفار نے کیا عتبہ اور شیبہ دو بھائی اور عتبہ کا بیٹا ولید تینوں مقابلے پر آئے اور مقابل کے خواہاں ہوئے گمشدہ نبوی سے تین جوان مقابلے پر آئے جن کا تعلق انصار سے تھا کفار نے ان کو مقابلہ میں قبول نہیں کیا بلکہ قریش کے جوانوں میں سے کسی کو طلب کیا تاکہ بہادری کا خوب جوہر دکھائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہؓ حضرت علیؓ اور عبید بن حارث کو مقابلہ پر روانہ فرمایا دو بڑوں لڑائی تھی حمزہ کا مقابلہ عتبہ سے ہوا تو اس کو جہنم رسید کیا حضرت علیؓ نے بھی اپنے مقابل شیبہ کو مہلت نہ دی، لیکن حضرت عبید بن حارث اور ولید کا مقابلہ کچھ دیر تک رہا اور ہر ایک نے دوسرے کو زخمی کیا پھر حضرت حمزہؓ علیؓ پلٹے اور ولید کا کام تمام کیا حضرت عبید بن حارث کی تاب نہ لا کر راستے میں شہید ہو گئے۔

## نئی کمک لانے کی غرض سے میدان جنگ سے بھاگ آنا جائز ہے

(۲۲) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَحَاصَ النَّاسُ حَيْصَةَ فَاتَيْنَا الْمَدِينَةَ فَاحْتَفَيْنَا بِهَا وَقَلْنَا هَلَكْنَا ثُمَّ آتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ الْفَرَارُونَ قَالَ بَلْ أَنْتُمْ الْعُكَاوُونَ وَآنَا فَنَنْتَكُمْ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ نَحْوَهُ وَقَالَ لَا بَلْ أَنْتُمْ الْعُكَاوُونَ قَالَ قَدْنُونَا فَتَقَبَّلْنَا يَدَهُ فَقَالَ آنَا فِئَةُ الْمُسْلِمِينَ وَ سَنَذَكُرُ حَدِيثَ أُمِّيَّةِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَسْتَفْتِي وَ حَدِيثَ أَبِي الدَّرْدَاءِ ابْنِ عُبَيْدِ بْنِ جُنَادٍ فِي ضَعْفَائِكُمْ

فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. وَسَنَدُ كُرْ حَدِيثِ أُمِّيَّةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَسْتَفْتَحُ وَ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ ابْنِ أَبِي مَرْثَدَةَ فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر میں بھیجا لوگ بھاگ آئے ہم مدینہ آ کر چھپ گئے۔ ہم نے کہا ہم ہلاک ہو گئے۔ پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے ہم نے کہا اے اللہ کے رسول ہم بھاگنے والے ہیں آپ نے فرمایا بلکہ تم حملہ پر حملہ کرنے والے ہو اور میں تمہاری جماعت ہوں۔ روایت کیا ترمذی نے۔ اور ابوداؤد کی ایک روایت میں اسی طرح ہے فرمایا نہیں تم حملہ پر حملہ کرنے والے ہو صحابی کہتے ہیں کہ ہم نے بڑھ کر آپ کے ہاتھ مبارک کو بوسہ دیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں مسلمانوں کی جماعت ہوں۔ امیہ بن عبد اللہ کی حدیث جس کے الفاظ ہیں کان یستفتح اور ابوداؤد کی حدیث جس کے الفاظ ہیں ابغونی فی ضعفائکم باب فضل الفقراء میں بیان کریں گے ہم۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

تشریح: ”عکر“ کے معنی ہیں ”لوٹنا“ جنگ میں واپس چلے جانا“ اس ارشاد گرامی کا مطلب یہ تھا کہ اگر کوئی لشکر اپنی کمزوری محسوس کرتا ہو اور وہ دشمن کے مقابلہ سے اس نیت کے ساتھ بھاگ آئے کہ اپنے مرکز سے نئی ملک اور نئی مدد لے کر پھر میدان جنگ میں آئیں گے تو یہ گناہ نہیں اور چونکہ تم لوگ اسی نیت کے ساتھ میدان جنگ سے بھاگا ہو اس لیے ندامت اور شرمندگی محسوس کرنے کی کوئی بات نہیں ہے۔

”میں مسلمان کی جماعت ہوں“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی عظمت و برکت کی بناء پر اپنی تنہا ذات شریف کو ایک پوری جماعت قرار دیا جیسا کہ قرآن مجید میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں فرمایا گیا ہے کہ ان ابراہیم کان امہ نیز آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ارشاد گرامی کے ذریعہ گویا اپنی مرکزیت کی طرف بھی اشارہ فرمایا کہ میری ذات مسلمانوں کے لیے منبع قوت و طاقت ہے جہاں سے انہیں مدد و نصرت حاصل ہوتی ہے لہذا اے ابن عمر! تم اس عارضی پسپائی سے ہراساں اور دل گرفتہ نہ ہو میں تمہارا بھی مددگار حامی و ناصر ہوں۔

وسند کر حدیث امیہ بن عبد اللہ کان یستفتح و حدیث ابی الدرداء ابغونی فی ضعفائکم فی باب فضل الفقراء ان شاء اللہ تعالیٰ.

”اور امیہ بن عبد اللہ کی روایت کان یستفتح اور ابوداؤد رضی اللہ عنہ کی روایت ابغونی فی ضعفائکم ہم ان شاء اللہ فضل الفقراء کے باب میں ذکر کریں گے“

## الفصل الثالث.... غزوة طائف میں منجیق کا استعمال

(۲۳) عَنْ ثُوْبَانَ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَبَ الْمُنْجِيقَ عَلَى أَهْلِ الطَّائِفِ (رواه الترمذی مرسل)

تشریح: حضرت ثوبان بن یزید سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل طائف پر منجیق نصب کی۔ (روایت کیاس کترمذی نے مرسل) تشریح: قدیم آلات حرب میں ”منجیق“ کی حیثیت آج کل کی گولے پھینکنے والی توپ کی سی تھی۔ چنانچہ یہ ایک ایسی دستی مشین تھی جس سے بڑے بڑے پتھر پھینکے جاتے تھے۔ بطور خاص جب کسی قلعہ وغیرہ کا محاصرہ کیا جاتا تو اس پر منجیق کے ذریعہ پتھر برسائے جاتے تھے۔

”طائف“ آج بھی حجاز کا ایک بڑا شہر ہے جو مکہ سے اصلاً تو 40-45 میل کے فاصلہ پر جنوب مشرق میں واقع ہے لیکن ابھی کچھ دونوں پہلے تک وہاں پہنچنے کے لیے ایسا کوئی سیدھا راستہ نہیں تھا جس سے گاڑیاں آجائیں اور پختہ یا خام سڑک ہو مکہ مکرمہ سے طائف کے لیے جو سڑک گئی تھی وہ پہاڑوں کا چکر کھاتی ہوئی جاتی تھی اس لیے یہ راستہ طویل ہو جاتا تھا اس راستہ سے مکہ مکرمہ سے طائف کا فاصلہ 85 میل بتایا جاتا ہے اسی راستہ میں نئی و عرفات ملتے ہیں اور محققین کے نزدیک یہی وہ راستہ تھا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابتداء میں تبلیغ کی غرض سے طائف تشریف لے گئے تھے۔

موجودہ طائف سے ڈھائی تین میل کے فاصلے پر جنوب مغرب کی طرف ایک چھوٹی سی بستی ”مشاة“ ہے یہ طائف ہی کا ایک حصہ سمجھی جاتی ہے یہ بستی اس جگہ بتائی جاتی ہے جس کے قریب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اصل طائف آباد تھا۔

یہاں دو باغوں میں دو چھوٹی چھوٹی مسجدیں بنی ہوئی ہیں ان میں سے ایک کو مسجد علی کہتے ہیں اور دوسرے کو مسجد الجعشی ان دونوں

مسجدوں کے درمیان ایک وادی ہے جو وادی اوج کہلاتی ہے۔ محققین کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ طائف میں طائف کا محاصرہ اسی جگہ فرمایا تھا اور غالباً یہی وہ جگہ ہے جہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجیق نصب کی تھی۔

## بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ..... قیدیوں کے احکام کا بیان

قال الله تعالى مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهٗ أَسْرَى حَتَّىٰ يَفْضَحَ فِي الْأَرْضِ

اسراء اسیر کی جمع ہے اسیر قیدی اور گرفتار شخص کو کہتے ہیں میدان جہاد میں جس طرح مقابلہ ہوتا ہے اور لوگ مارے جاتے ہیں وہیں پر لوگ گرفتار بھی ہو جاتے ہیں گرفتار دونوں طرف سے ہوتے ہیں مسلمانوں کے بھی اور کفار کے بھی ہوتے ہیں پھر ان قیدیوں کی رہائی کے مختلف طریقے ہوتے ہیں کبھی تو قیدیوں کا تبادلہ ہوتا ہے اور کبھی تاوان بھر کر چھڑایا جاتا ہے اور کبھی ویسے احسان کر کے چھوڑا جاتا ہے اور کبھی قتل بھی کیا جاتا ہے اسلام میں قیدیوں کے مکمل قوانین موجود ہیں لہذا ہمارا مقدس اسلام اقوام متحدہ یا جینوا کنونشن کے قواعد کا محتاج نہیں ہے جن قواعد پر خود اس کے بنانے والے بھی عمل نہیں کرتے ہیں مندرجہ بالا تمام صورتوں پر مسلمان عمل کر سکتے ہیں اگرچہ کفار جلتے رہیں گے مذکورہ باب میں ان قیدیوں کا بیان ہے جو غیر مسلم ہوتے تھے اور مسلمانوں کے پاس تھے مسلمانوں نے انتہائی حسن سلوک کا مظاہرہ کیا اور اپنے پیٹ پر پتھر باندھ کر ان کا اکرام کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حسن سلوک کا حکم دیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں کافروں کے علاوہ کوئی مسلمان قیدی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نہیں تھا اور نہ اس وقت باقاعدہ کوئی جیل تھی۔

## الفصل الأول... وہ کفار قیدی جو جنت میں داخل ہوں گے

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجِبَ اللَّهُ مِنْ قَوْمٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَائِلِ وَفِي

رَوَايَةٍ يُقَادُونَ إِلَى الْجَنَّةِ بِالسَّلَائِلِ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ اس قوم سے تعجب کرتا ہے جو زنجیروں میں جنت میں داخل ہوگی۔ ایک روایت میں ہے جنت کی طرف زنجیروں کے ساتھ کھینچے جاتے ہیں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ کفار (دشمن) کے جو لوگ جہاد وغیرہ کے موقع پر قیدی بنائے جاتے ہیں اور ان کو زنجیروں اور بیڑیوں میں جکڑ کر دارالاسلام میں لایا جاتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ ان کو ایمان نصیب فرماتا ہے تو ان کو جنت میں داخل کیا جائے گا اس اعتبار سے اگرچہ ان کے دخول جنت کا سبب ان کا ایمان قبول کر لینا ہے لیکن ظاہر میں گویا وہ زنجیروں اور بیڑیوں میں باندھ کر جنت میں داخل کیے گئے ہیں۔

## دشمن کے جاسوس کو قتل کرنے کا حکم

(۲) وَعَنْ سَلْمَةَ بِنِ الْأَكْوَعِ قَالَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ فِي سَفَرٍ فَجَلَسَ عِنْدَ

أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ انْفَتَلَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلُبُوهُ وَسَلِّمُوا عَلَيْهِ وَاقْتُلُوهُ فَفَتَلْتُهُ فَنَقَلْتَنِي سَلْبَهُ. (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مشرکوں کا ایک جاسوس آیا آپ سفر میں تھے وہ تھوڑی دیر آپ کے صحابہ کے پاس بیٹھ کر باتیں کرتا رہا۔ پھر وہ پھر انہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو ڈھونڈ کر قتل کر دو میں نے اس کو قتل کر دیا۔ اس کا اسباب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو دیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”فقتلته“ یہ شخص چونکہ جاسوس تھا اس لئے اس کا قتل کرنا ضروری تھا اسی طرح اس کافر کو بھی قتل کیا جاسکتا ہے جو حربی ہو اور امان

لئے بغیر مسلمانوں کے علاقہ میں داخل ہوا ہو۔ ”فنفلنی“ یعنی بطور انعام مجھے اس کے جسم کا سامان دیدیا۔

(۳) وَعَنْهُ قَالَ غَزَوُ نَاعِمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ اِزْنٌ فَبَيْنَا نَحْنُ نَتَضَخَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرَ فَأَنَاخَهُ وَجَعَلَ يَنْظُرُ وَفِينَا ضَعْفَةٌ وَرِقَّةٌ مِنَ الظُّهْرِ وَبَعْضُنَا مُشَاةٌ إِذْ خَرَجَ يَشْتَدُّ فَاتَى جَمَلَهُ فَأَنَارَهُ فَاشْتَدَّ بِهِ الْجَمَلُ فَخَرَجْتُ اشْتَدُّ حَتَّى أَخَذْتُ بِحِطَامِ الْجَمَلِ فَانْتَحْتُهُ ثُمَّ اخْتَرَطْتُ سَيْفِي فَضَرَبْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَمَلِ أَقْوَدُهُ وَعَلَيْهِ رَحْلُهُ وَسَلَاخُهُ فَاسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالنَّاسُ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ قَالُوا ابْنُ الْأَكْحُوَعِ قَالَ لَهُ سَلْبُهُ أَجْمَعُ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوازن سے جنگ کی ایک مرتبہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چاشت کا کھانا کھا رہے تھے سرخ اونٹ پر سوار ایک شخص آیا اس نے اونٹ بٹھایا اور ہمیں دیکھنے لگا۔ ہم میں کمزوری اور اونٹوں کی کمی کے سبب ہمارے بعض پیادہ تھے۔ اچانک وہ دوڑا اور اونٹ کے پاس آیا اس کو کھڑا کیا اور دوڑانے لگا۔ میں نکلا میں تیز دوڑ رہا تھا یہاں تک کہ میں نے اونٹ کی کیل پکڑ لی میں نے اس کو بٹھایا پھر میں نے اپنی تلوار سونپی اور اس آدمی کے سر پر ماری۔ پھر میں اونٹ کھینچتا ہوا آیا اس پر اس کا اسباب اور ہتھیار تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور لوگ مجھ کو آگ سے ملے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس شخص کو کس نے قتل کیا ہے لوگوں نے کہا ابن اکوع نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے لیے اس کا سب اسباب ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”ہوازن“ یہ ایک مشہور قبیلہ کا نام ہے جو تیر اندازی میں اپنی نظیر آپ تھانیں اور اوٹاس میں ہوازن کے ساتھ بڑا معرکہ ہوا عرفات اور طائف کے درمیان ایک وادی کا نام حنین ہے۔ ”بعضھی“ یہ لفظ تضحیہ سے ہے اصل میں سفر کے دوران گھاس والی جگہ اترنے اور اونٹوں کو گھاس چرانے اور آرام دلانے کیلئے استعمال ہوتا تھا پھر نرمی کیلئے استعمال ہوا پھر چاشت کی نماز کیلئے استعمال ہوا پھر چاشت کے وقت کھانے کیلئے استعمال ہوا یہاں یہی معنی مراد ہے ”رقہ من الظہور“ یعنی سوار یوں کی کمی کی وجہ سے ہم میں کمزوری تھی پیدل چل کر تھکے ہوئے تھے ”وبعضنا مشاة“ یہ جملہ رقیہ من الظہر کیلئے عطف بیان اور تفسیر ہے ”اخترطت سیفی“ تلوار سونپنے کو کہتے ہیں ”اشتد“ دوڑنے کے معنی میں ہے ”حطام“ مہار کو کہتے ہیں۔

## مدینہ کے عہد شکن یہودیوں کے متعلق فیصلہ

(۴) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ نَ الْخُدْرِيِّ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَاءَ عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمُوا إِلَى سَيْدِكُمْ فَجَاءَ فَجَلَسَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَؤُلَاءِ نَزَلُوا عَلَى حُكْمِكَ قَالَ فَاتَى أَحْكُمُ أَنْ تَقْتَلَ الْمُقَاتِلَةَ وَأَنْ تُسْبِيَ الدُّرِيَّةَ قَالَ لَقَدْ حَكَمْتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ الْمَلِكِ وَفِي رِوَايَةٍ بِحُكْمِ اللَّهِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا جب بنو قریظہ سعد بن معاذ کے حکم پر اترے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف پیغام بھیجا وہ گدھے پر سوار ہو کر آئے۔ جب نزدیک پہنچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے سردار کی طرف کھڑے ہو جاؤ وہ آئے اور بیٹھ گئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ لوگ تمہارے فیصلہ پر اترے ہیں۔ سعد رضی اللہ عنہ نے کہا میں فیصلہ کرتا ہوں کہ لڑنے والوں کو قتل کر دیا جائے اور لڑکے اور عورتیں قیدی بنالی جائیں۔ آپ نے فرمایا تو نے حکم کیا ان کے بارے میں بادشاہ کے حکم کے ساتھ۔ ایک روایت میں ہے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا ہے۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”قوموا الی سیدکم“ حضرت سعد انصار کے سردار تھے جنگ خندق میں ان کو گہرا زخم لگا تھا انہوں نے یہود بنو قریظہ کی غداری پر اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی تھی کہ اے اللہ مجھے اس وقت تک موت نہ دینا جب تک یہود سے اپنا دل ٹھنڈا نہ کروں ادھر جنگ خندق کے بعد فوراً مسلمانوں نے بنو

قرظہ کا محاصرہ کر لیا ۲۵ دن سے زیادہ محاصرہ رہا تب یہود اپنے قلعوں سے اترنے پر رضی ہو گئے مگر ان بد بختوں نے کہا ہمارا فیصلہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ کرے بلکہ سعد بن معاذ کرے حضرت سعد کے ان لوگوں سے پرانے مراسم بھی تھے اور یہ لوگ ایک دوسرے کے حلیف بھی تھے یہود کا خیال تھا کہ سعد ہمارے حق میں فیصلہ کر دے گا۔ حضرت سعد چونکہ زہمی تھے اس لئے مسجد نبوی کے پاس سے گدھے پر سوار کر کے لائے گئے جب حملہ ہو قرظہ میں پہنچ گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”قوموا الی سیدکم“ چونکہ ان کی مدد کی ضرورت تھی اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے سردار کی مدد کیلئے کھڑے ہو جاؤ ان لوگوں سے اتارو لہذا اس حدیث کا اس حدیث سے تعارض نہیں ہے جس میں آیا ہے کہ ”من سرہ ان یتمثل لہ الرجال فیما فلیتئو مقعدہ من النار“ کیونکہ یہاں مجبوری تھی شوقیہ کسی کیلئے دست بستہ کھڑا ہونا منع ہے دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں صرف استقبال کے طور پر احترام و اکرام کیلئے کھڑا ہونا تھا اس سے صرف استقبال ثابت ہوتا ہے۔ اعاجم کے ممنوع قیام سے اس کا کوئی تعلق نہیں جس کا ذکر من سرہ والی حدیث میں ہے۔ بہر حال حضرت سعد نے فیصلہ فرما دیا کہ قابل جنگ یہود کو قتل کیا جائے اور عورتوں بچوں کو غلام بنایا جائے یہی فیصلہ تورات کا بھی تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سعد کا فیصلہ عرش والے بادشاہ کا فیصلہ ہے۔

## سردار یمامہ کے اسلام لانے کا واقعہ

(۵) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا قَبْلَ نَجْدٍ فَبَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ اثَّالِ سَيِّدِ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي يَا مُحَمَّدُ خَيْرٌ إِنْ تَقْتُلَ تَقْتُلَ ذَادِمَ وَإِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَيَّ شَاكِرٌ وَإِنْ كُنْتُ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ الْعَدُ فَقَالَ لَهُ مَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ إِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَيَّ شَاكِرٌ وَإِنْ تَقْتُلَ تَقْتُلَ ذَادِمَ وَإِنْ كُنْتُ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْعَدِ فَقَالَ لَهُ مَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ؟ فَقَالَ عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ إِنْ تُنْعِمُ تُنْعِمُ عَلَيَّ شَاكِرٌ وَإِنْ تَقْتُلَ تَقْتُلَ ذَادِمَ وَإِنْ كُنْتُ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطِ مِنْهُ مَا شِئْتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلَقُوا ثَمَامَةَ فَأَنْطَلِقَ إِلَى نَخْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَأَغْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَيَّ وَجْهٌ أَبْغِضُ إِلَيْيَ مِنْ وَجْهِكَ فَقَدْ صَبَحَ وَجْهَكَ أَحَبُّ الْوُجُوهِ كُلِّهَا إِلَيَّ وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ بَلَدٍ أَبْغِضُ إِلَيْيَ مِنْ دِينِكَ فَاصْبَحَ دِينُكَ أَحَبُّ الدِّينِ كُلِّهِ إِلَيَّ وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ بَلَدٍ أَبْغِضُ إِلَيْيَ مِنْ دِينِكَ فَاصْبَحَ دِينُكَ أَحَبُّ الدِّينِ كُلِّهِ إِلَيَّ وَأَنَا أُرِيدُ الْعُمْرَةَ فَمَاذَا تَرَى فَبَشَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَهُ أَنْ يَغْتَمِرَ فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ لَهُ قَائِلٌ أَصَبَوْتُ فَقَالَ لَا وَ لَكِنِّي أَسْلَمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا وَاللَّهِ لَا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَامَةِ حَبَّةٌ جَنْطَبَةٍ حَتَّى يَأْذَنَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه مسلم واخصره البخاري)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف ایک لشکر بھیجا وہ بنو حنیفہ کے ایک آدمی کو پکڑ لائے جس کا نام ثمامہ بن اثال تھا جو اہل یمامہ کا سردار تھا۔ صحابہ نے مسجد کے ایک ستون کے ساتھ اس کو باندھ دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی طرف نکلے اور پوچھا کیا حال ہے اے ثمامہ! اس نے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم خیریت ہے اگر تم قتل کرو گے ایک خون والے کو قتل کرو گے۔ اگر انعام کرو گے قدر دان پر انعام کرو گے۔ اگر مال چاہتے ہو سوال کرو دیا جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو چھوڑ دیا جب اگلا دن ہوا آپ نے فرمایا اے ثمامہ تیرے نزدیک کیا ہے اس نے کہا میرے نزدیک وہی ہے جو میں کہہ چکا ہوں اگر انعام کرو گے ایک قدر

دان پر انعام کرو گے اگر قتل کرو گے خون والے کو قتل کرو گے اگر مال چاہتے ہو مانگو دیا جائے گا جس قدر آپ چاہیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو چھوڑ دیا یہاں تک کہ اس سے اگلا دن ہوا۔ آپ نے فرمایا اے شامہ کیا حال ہے اس نے کہا میرا حال وہی ہے جو میں کہہ چکا ہوں اگر احسان کرو ایک قدر دان پر احسان کرو گے اگر قتل کرو گے خون والے کو قتل کرو گے اگر مال چاہتے ہو جس قدر مانگو گے دیا جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شامہ کو چھوڑ دو وہ مسجد کے قریب کھجور کے درختوں کی طرف گیا غسل کیا پھر مسجد میں داخل ہوا اور کہنے لگا میں گواہی دیتا ہوں اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں محمد اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں۔ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کی قسم زمین پر کوئی چہرہ تیرے چہرے سے بڑھ کر میرے نزدیک مغبوض نہ تھا اب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ سب لوگوں کے چہروں سے محبوب ترین ہو گیا ہے۔ اللہ کی قسم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے دین سے بڑھ کر میری طرف کوئی دین برائیں تھا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا دین اب مجھے سب دینوں سے بڑھ کر محبوب ہو چکا ہے۔ اللہ کی قسم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر سے بڑھ کر میری طرف کوئی شہر مغبوض نہ تھا اب آپ کے شہر سے بڑھ کر کوئی شہر محبوب نہیں ہے اور آپ کے لشکر نے مجھے گرفتار کر لیا ہے جبکہ میں عمرہ ادا کرنا چاہتا تھا۔ اب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا خیال ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو بشارت دی اور اس کو عمرہ کرنے کا حکم دیا۔ جب آپ رضی اللہ عنہ مکہ آئے ایک کہنے والے نے کہا تو بے دین ہو گیا ہے اس نے کہا نہیں لیکن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان لایا ہوں اور نہیں اللہ کی قسم گندم کا ایک دانہ یمامہ سے نہیں آئے گا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجازت دیں۔ روایت کیا اس کو مسلم نے اور بخاری نے مختصر بیان کیا ہے۔

## جبیر ابن مطعم رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ترغیب اسلام

(۶) وَعَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أُسَارَى بَدْرٍ لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بَنَ عَدِيِّ حَيْثُمُ كَلَّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ النَّتْنِي لَتَرَكْتُهُمْ لَهُ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت جبیر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے قیدیوں کے متعلق فرمایا اگر مطعم بن عدی زندہ ہوتا پھر ان ناپاک قیدیوں کے متعلق مجھ سے کلام کرتا میں اس کی خاطر ان کو چھوڑ دیتا۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: حضرت جبیر رضی اللہ عنہ اسلام قبول کرنے سے پہلے جنگ بدر کے موقع پر کفار مکہ کے ساتھ تھے اور مسلمان کے مقابلے پر لڑ رہے تھے جنگ کے بعد ان کفار میں سے جو لوگ قیدی بنا کر مدینہ لائے گئے ان میں حضرت جبیر رضی اللہ عنہ بھی تھے اس طرح حضرت جبیر رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث سنی تو کفر کی حالت میں مگر اس کو بیان کیا اسلام قبول کرنے کے بعد۔ مطعم ابن عدی حضرت جبیر رضی اللہ عنہ کے والد تھے اور نوفل ابن عبدمناف کو پوتا ہونے کی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم جد قرابتی تھے ان (مطعم) کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک یہ احسان تھا کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تبلیغ اسلام کے لیے طائف تشریف لے گئے اور وہاں سے واپس آئے تو مشرکین مکہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پھر اپنے نزعے میں لے کر نقصان پہنچانا چاہا مگر مطعم نے ان مشرکین کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دور کیا اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبیر رضی اللہ عنہ کے سامنے مذکورہ کلمات ارشاد فرمائے جس کا ایک بڑا مقصد جبیر رضی اللہ عنہ کی تالیف قلب اور ان کو اسلام کی طرف راغب کرنا تھا۔

حدیبیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حملے کا ارادہ

کرنے والے کفار مکہ کو گرفتار کر کے چھوڑ دینے کا واقعہ

(۷) وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ ثَمَانِينَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَبَلِ النَّبِيِّ



مُتَسَلِّحِينَ يُرِيدُونَ غَرَّةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَأَخَذَهُمْ سِلْمًا فَاسْتَحْيَا هُمْ وَفِي رِوَايَةٍ فَاعْتَقَهُمْ  
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا اہل مکہ کے اسی (80) آدمی جبل متعمیم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اترے وہ  
مسح تھے ان کا ارادہ تھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو غافل یا کران پر حملہ کر دیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ان کو مطیع کر لیا۔ آپ نے ان کو زندہ چھوڑ دیا۔ ایک روایت میں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد کر دیا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت  
نازل کی۔ وہ ذات جس نے ان کا ہاتھ ملن مکہ میں تم سے بند رکھا اور تمہارا ہاتھ ان سے بند رکھا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

## جنگ بدر کے بعد مقتولین مکہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب

(۸) وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا لَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ يَوْمَ بَدْرٍ بِأَرْبَعَةِ  
وَعِشْرِينَ رَجُلًا مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ فَقَذَفُوا فِي طُوبَى مِنْ أَطْوَاءِ بَدْرٍ خَبِيثٍ مُغِيثٍ وَكَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ قَامَ بِالْعُرْصَةِ  
ثَلَاثَ لَيَالٍ فَلَمَّا كَانَ بَدْرُ الْيَوْمِ الثَّلَاثِ أَمَرَ بِأَجَلِيهِ فَسَدَّ عَلَيْهَا رَحْلَهَا ثُمَّ مَشَى وَاتَّبَعَهُ أَصْحَابُهُ حَتَّى قَامَ عَلَى شَفَةِ الرَّيْحِيِّ  
فَجَعَلَ يَنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ يَا فُلَانُ ابْنُ فُلَانٍ بِنُ فُلَانٍ أَسْرُسُكُمْ أَنْتُمْ أَطَعْتُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَا قَدْ وَجَدْنَا  
مَا وَعَدْنَا رَبَّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَكَلِمُكَ مِنْ أَجْسَادٍ إِلَّا أَرْوَاهُ لَهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يَجِيبُونَ.  
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ قَالَ قَتَادَةُ أَحْيَاهُمْ اللَّهُ حَتَّى أَسْمَعَهُمْ قَوْلَهُ تُوْبِيخًا وَتَصْغِيرًا وَنَقْمَةً وَحَسْرَةً قَوْلًا نَدْمًا

ترجمہ: حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے ہمارے لیے ابو طلحہ سے ذکر کیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ  
وسلم نے بدر کے دن قریش کے چوبیس سرداروں کے متعلق حکم دیا ان کو بدر کے ایک خبیث و ناپاک کنوئیں میں ڈالا گیا اور جب آپ صلی اللہ علیہ  
وسلم کسی قوم پر غالب آتے تھے میدان میں تین دن ٹھہرتے جب بدر میں آپ کو تیسرا دن تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی پر کجاوہ کسے کا حکم دیا  
پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم چلے آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم بھی ساتھ تھے یہاں تک کہ آپ کنوئیں کے کنارے پر کھڑے ہوئے۔ آپ ان کا اور  
ان کے باپوں کا نام لے کر ان کو بلانے لگے۔ اے فلاں بن فلاں اے فلاں بن فلاں تم کو یہ بات خوش کرتی ہے کہ تم اللہ اور اس کے رسول کی  
اطاعت کر لیتے۔ ہمارے ساتھ ہمارے رب نے جو وعدہ کیا تھا ہم نے حق دیکھ لیا۔ پس کیا تم نے تمہارے ساتھ تمہارے رب نے جو وعدہ کیا  
تھا پایا ہے۔ عمر کہنے لگا اے اللہ کے رسول آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے اجساد کے ساتھ کلام کر رہے ہیں۔ جن میں روح نہیں ہے۔ نبی کریم صلی  
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد کی جان ہے جو کچھ میں کہہ رہا ہوں تم ان سے بڑھ کر سننے والے نہیں ہو۔ ایک  
روایت میں ہے تم ان سے بڑھ کر نہیں سن رہے لیکن وہ جواب نہیں دے سکتے۔ (متفق علیہ) بخاری نے زیادہ بیان کیا قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا  
اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کیا یہاں تک کہ ان کو آپ کی بات سنادی۔ سرزنش کے طور پر اور حسرت و افسوس اور ندامت و ذلت کے لیے۔

تشریح: حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ وغیرہ نے اس حدیث کے ذریعہ سماع موتی کے مسئلہ کو ثابت کیا ہے جب کہ اکثر فضی علماء نے اس  
(سماع موتی) کا انکار کیا ہے ان علماء کی طرف سے مختلف انداز میں جواب دیئے گئے ہیں جن کی تفصیل فقہی کتابوں جیسے فتح القدر وغیرہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

## غزوہ حنین کے قیدیوں کی واپسی

(۹) وَعَنْ مَرْوَانَ وَالْمِسْوَرِيِّينَ مَخْرَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ حِينَ جَاءَهُ وَقَدْ هَوَّارَنَ مُسْلِمِينَ

فَسَأَلُوهُ أَنْ يُرَدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالُهُمْ وَسَبِيهِمْ فَقَالَ فَاخْتَارُوا إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَمَّا السَّبْيُ وَأَمَّا الْأَمْوَالُ قَالُوا فَإِنَّا نَخْتَارُ سَبِينَا  
فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَى عَلَى اللَّهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فَإِنْ إِخْوَانَكُمْ قَدْ جَاءَ وَأَتَابِينِ وَإِنِّي  
قَدَرْتُ أَيُّتُ أَنْ أَرَدَّ إِلَيْهِمْ سَبِيَهُمْ فَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطَيَّبَ ذَلِكَ فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى  
نُعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ أَوَّلِ مَا يُفِيئِي ۚ اللَّهُ عَلَيْنَا فَلْيَفْعَلْ فَقَالَ النَّاسُ قَدْ طَيَّبْنَا ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَا نُذَرِّي مَنْ أَدْنَى مِنْكُمْ مِمَّنْ لَمْ يَأْذَنْ فَارْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عُرْفَاءُكُمْ أَمْرَكُمْ فَرَجَعَ النَّاسُ  
فَكَتَمَهُمْ عُرْفَاءُهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْبَرُوهُ أَنَّهُمْ قَدْ طَيَّبُوا وَأَذْنُوا. (رواه البخاري)

ترجمہ: حضرت مروان رضی اللہ عنہ اور مسور بن مخزوم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت ہوازن کا وفد مسلمان  
ہونے کے لیے آیا آپ سے سوال کیا کہ ان کے اموال اور ان کے قیدی واپس کر دیئے جائیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دونوں چیزوں میں  
سے ایک پسند کر لیا قیدی لے لیا مال انہوں نے کہا ہم قیدی پسند کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ ارشاد فرمایا اللہ کی تعریف کی  
جس کا وہ اہل ہے پھر فرمایا اب بعد تمہارے بھائی تو یہ کرائے ہیں میں چاہتا ہوں کہ ان کے قیدی واپس کر دوں تم میں جو پسند کرے خوشی سے دیدے  
اور جو تم میں سے پسند کرے وہ اپنے حصہ پر رہے ہم اس کو اس کا عوض پہلے اس مال سے دیں گے جو اللہ تعالیٰ ہم پر انعام کرے گا۔ وہ ایسا کرے  
لوگوں نے کہا ہم خوشی قیدی چھوڑتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم نہیں جانتے کس نے اجازت دی ہے اور کس نے نہیں دی لوٹ  
جاؤ تمہارا معاملہ تمہارے سردار ہی پہنچائیں گے۔ لوگ واپس آ گئے۔ ان کے سرداروں نے ان سے بات چیت کی پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس آئے۔ انہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ وہ راضی ہو گئے ہیں اور انہوں نے اجازت دے دی ہے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: مکہ مکرمہ سے شمال مشرقی جانب طائف کے لیے جو راستہ جاتا ہے اس راستے پر ایک وسیع میدان ملتا ہے جس کے اطراف میں  
پہاڑیاں ہیں اور اس سے گزرنے کے بعد ایک چھوٹی سی بستی ملتی ہے اس میدان کے متعلق کہا جاتا ہے کہ اس کے آس پاس قبیلہ ہوازن کے لوگ آباد  
تھے اور یہیں فتح مکہ کے بعد وہ غزوہ ہوا تھا جس کو غزوہ حنین یا غزوہ ہوازن کہتے ہیں۔ اس غزوہ میں غنیمت کا بہت زیادہ مال مسلمانوں کے ہاتھ لگا اور  
دشمن کے بے شمار بال بچے قیدی بنا کر مدینے لائے گئے تھے جن کو صحابہ رضی اللہ عنہم کے درمیان تقسیم کر دیا گیا تھا چنانچہ جب اس غزوہ کے بعد قبیلہ  
ہوازن کے لوگ مشرف بہ اسلام ہو گئے تو وہ دربار رسالت صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئے اور اپنے مال اور اپنے قیدیوں کی واپسی کا مطالبہ کیا چونکہ  
ان کا مال اور قیدی مجاہدین اسلام (یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم) کی ملکیت ہو گئے تھے اور ان کی اجازت کے بغیر ان کی ملکیت کو واپس کرنا جائز نہیں تھا اس  
لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سلسلے میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے سامنے مذکورہ بالا ارشاد فرمایا اور ان سے مذکورہ اجازت طلب کی۔

## گرفقاری کے بدلے گرفقاری

(۱۰) وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَ ثَقِيفٌ حَلِيفًا لِبَنِي عُقَيْلٍ فَاسْرَتْ ثَقِيفٌ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْرَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ بَنِي عُقَيْلٍ فَأَوْقَفُوهُ فَطَرَحُوهُ فِي الْحَرَّةِ فَمَرَّ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَادَّاهُ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فِيمَ أُحْدِثُ قَالَ بِجَرِيرَةِ حُلَفَائِكُمْ ثَقِيفٌ فَتَرَكَهُ وَمَضَى فَادَّاهُ يَا مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فَرَحِمَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَعَ قَالَ مَا شَأْنُكَ قَالَ إِنِّي مُسْلِمٌ فَقَالَ لَوْ قُلْتَهَا وَأَنْتَ تَمْلِكُ أَمْرَكَ أَفَلَحْتَ كُلَّ الْفَلَاحِ قَالَ فَادَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرَّجُلَيْنِ الَّذِينَ أَسْرَتْهُمَا ثَقِيفٌ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ثقیف بنو عقیل کے حلیف تھے۔ ثقیف نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے دو صحابی قید کر لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے بنو عقیل کا ایک آدمی پکڑ لیا اس کو مضبوط باندھ کر حرہ میں پھینک دیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس سے گذرے اس نے آواز دی اے محمد اے محمد مجھے کس سبب سے پکڑا گیا ہے آپ نے فرمایا تمہارے حلیف ثقیف کی تقصیر کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو چھوڑ دیا اور چلے گئے اس نے پھر پکارا اے محمد اے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر جرم کھایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم واپس لوٹے فرمایا تو کیا چاہتا ہے اس نے کہا میں مسلمان ہوتا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تو یہ کلمہ اس وقت کہتا جب اپنے امر کا مالک تھا تو پوری طرح چھٹکارا حاصل کر لیتا۔ راوی نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو آدمیوں کے فدیہ میں اس کو رہا کر دیا جن کو ثقیف نے قید کیا تھا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ”ثقیف“ عرب کے ایک بڑے اور مشہور قبیلہ کا نام ہے۔ جو بنو ہوازن کی ایک شاخ اور طائف میں آباد تھا اسی طرح ”بنو عقیل“ بھی ایک قبیلہ تھا یہ دونوں قبیلہ ایک دوسرے کے حلیف تھے۔ زمانہ جاہلیت کے عرب میں یہ دستور تھا کہ قبائل آپس میں ایک دوسرے کے درمیان حلف و قسم کے ساتھ یہ عہد و پیمانہ کیا کرتے تھے کہ ہم دونوں ایک دوسرے کے برے بھلے کام کے ساتھی ہوں گے اور ہم میں سے کسی ایک کا دشمن دوسرے کا بھی دشمن اور کسی ایک کا دوست کا بھی دوست ہوگا لیکن جب اسلام کا زمانہ آیا تو زمانہ جاہلیت کے دستور کے مطابق وہ قسم قسمی تو جائز رہی جس کا تعلق حق اور جائز باتوں سے تھا لیکن جس کا تعلق ناحق اور ناجائز باتوں سے تھا اس کو ختم کر دیا گیا اور حکم دیا گیا کہ اسلام کا جو حلف ہے وہ کافی ہے۔

”بنو عقیل کے ایک آدمی کو گرفتار کر لیا“ یعنی قبیلہ ثقیف کے لوگوں نے جن دو صحابہ رضی اللہ عنہم کو پکڑ کر اپنے یہاں قید کر لیا تھا ان کے بدلے میں مسلمانوں نے بنو عقیل کا ایک آدمی پکڑ کر اپنے یہاں باندھ دیا۔ کیونکہ اس وقت قبائل کا باہمی دستور یہی تھا کہ ایک حلیف کے جرم میں دوسرے حلیف کے آدمی کو پکڑ لیا جاتا تھا چنانچہ مسلمانوں نے بھی اسی دستور کے مطابق عمل کیا اور بظاہر اس میں مصلحت بھی تھی۔

”حرہ“ مدینہ کے مضافات میں پہاڑی علاقہ کے اس قطعہ کو کہا جاتا تھا جس کی زمین کالی پتھر ملی تھی۔

”میں مسلمان ہوں اے“ ان الفاظ کے ذریعہ اس شخص نے گویا یہ بتانا چاہا کہ میں پہلے ہی سے مسلمان ہوں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو غیر مسلم مسلمانوں کی قید میں ہو اور وہ یہ دعویٰ کر لے کہ میں مسلمان ہوں تو اس کی بات کو اس وقت تک تسلیم نہ کیا جائے جب تک کہ اس کا دعویٰ گواہی کے ذریعہ ثابت نہ ہو جائے۔ لیکن یہ احتمال بھی ہو سکتا ہے کہ ان الفاظ کے ذریعہ اس شخص کی یہ مراد ہو میں اب اسلام قبول کرتا ہوں۔ بہر حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے دعویٰ اسلام کو قبول نہیں کیا کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ یہ یا تو ازراہ نفاق اپنے اسلام کا دعویٰ کر رہا ہے یا بطریق اضطرار وہ اسے دعوے پر مجبور ہے اسی لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے جھوٹا سمجھتے ہوئے دارالحرب جانے دیا۔ اس اعتبار سے اس شخص کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ معاملہ گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خصائص میں سے ہے۔

## الفصل الثانی... جنگ بدر کے قیدیوں میں سے

### آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد ابوالعاص کی رہائی کا واقعہ

(۱۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا بَعَثَ أَهْلُ مَكَّةَ فِي فِدَاءِ أَسْرَانِهِمْ بَعَثَ زَيْنَبُ فِي فِدَاءِ أَبِي الْعَاصِ بِمَالٍ وَبَعَثَتْ فِيهِ بِقِلَادَةٍ لَهَا كَانَتْ عِنْدَ خَدِيجَةَ أَدْخَلَتْهَا بِهَا عَلِيُّ ابْنُ أَبِي الْعَاصِ فَلَمَّا رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقَّ لَهَا رِقَّةً شَدِيدَةً وَقَالَ إِنْ رَأَيْتُمْ أَنْ تَطْلُقُوا لَهَا أَسِيرَهَا وَتَرُدُّوا عَلَيْهَا الْبَدْيَ لَهَا فَقَالُوا نَعَمْ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدَ عَلَيْهِ أَنْ يُخَلِّي سَبِيلَ زَيْنَبَ إِلَيْهِ وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ وَرَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ فَقَالَ كُونَا بَطْنِي يَاجِجَ حَتَّى تَمُرَّ بِكُمْ زَيْنَبُ فَتَضْحِكُنَا حَتَّى تَأْتِيَا بِنَا. (رواه احمد و ابوداؤد)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اہل مکہ نے اپنے اپنے قیدیوں کے لیے فدیہ بھیجا زینب رضی اللہ عنہا نے ابو العاص کے فدیہ میں کچھ مال بھیجا اور اس میں ایک ہار بھی بھیج دیا جو حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کا اس کے پاس تھا۔ زینب رضی اللہ عنہا اس ہار کو ابو العاص رضی اللہ عنہ کے گھر لے گئی تھیں۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ہار کو دیکھا آپ پر رقت طاری ہو گئی۔ آپ نے صحابہ سے فرمایا اگر تم مناسب جانو تو زینب کے قیدی کو چھوڑ دو اور اس کا فدیہ اس کی طرف واپس کر دو صحابہ نے عرض کیا جی ہاں ہم ایسا ہی کرتے ہیں اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے عہد لیا تھا کہ زینب کو مدینہ آنے دے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ اور ایک انصاری شخص کو بھیجا کہ تم طین نارج میں ٹھہرو تمہارے پاس سے زینب گذرے گی اس کو مدینہ لے آؤ۔ (روایت کیا اس کو احمد اور ابوداؤد نے)

تشریح: "فداء ابی العاص" ابو العاص حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے داماد تھے ان کے نکاح میں حضرت زینب رضی اللہ عنہا تھیں۔ حضرت ابو العاص ایک دفعہ بدر کی جنگ میں قید ہو گئے تھے جب فدیہ کے ذریعہ سے قیدیوں کی رہائی کا عمل شروع ہو گیا تو حضرت زینب رضی اللہ عنہا نے اپنے شوہر کی رہائی کیلئے وہ ہار بھیجا جو ہار بوقت رخصتی حضرت خدیجہ نے ان کو دیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب یہ ہار دیکھا تو پرانا دور یاد آ گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر رقت کی کیفیت طاری ہو گئی اور آپ نے صحابہ سے فرمایا کہ اگر میری بیٹی کے ہار کو بھیجی واپس کر لو اور قیدی بھی چھوڑ دو تو اچھا ہو گا صحابہ نے اس کو پسند فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو العاص سے یہ شرط لگائی کہ میری بیٹی کو مدینہ روانہ کر دو چنانچہ ابو العاص نے وفاداری کی اور وطن یا نج مقام پر حضرت زینب کو دو صحابہ کے حوالہ کر دیا اور صحابہ اس کو مدینہ لے گئے ان میں سے ایک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا منہ بولا بیٹا زید بن حارثہ تھا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دین ایک مضبوط نظام ہے اور اس کی آبیاری کیلئے بڑی قربانیاں دیدی گئی ہیں۔

## جنگ بدر کے قیدیوں میں سے قتل کئے جانے والے کفار

(۱۲) وَعَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَسْرَاهُمْ بَدْرٍ قَتَلَ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَالضُّرَيْنَ الْحَارِثِيَّ وَ مَنَّ عَلَى أَبِي عَزَّةَ الْجُمَحِيِّ. (رواه فی شرح السنة)

تشریح: حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت اہل بدر کو قید کیا عقبہ بن ابی معیط اور نضر بن حارث کو قتل کر دیا۔ ابو عزرہ جی کو منت کرتے ہوئے اس کو چھوڑ دیا۔ (روایت کیا اس کو شرح السنہ میں)

تشریح: امام وقت (یعنی اسلامی مملکت کے سربراہ) کو یہ اختیار حاصل ہے کہ جو غیر مسلم (دشمن کے لوگ) اس کی قید میں ہوں اور وہ اسلام قبول نہ کریں تو وہ چاہے ان کو موت کے گھاٹ اتار دے چاہے غلام بنا کر رکھے اور چاہے مسلمانوں کے عہد امان کی بناء پر ان کو آزاد کر کے چھوڑ دے البتہ ان کو ممنون کرنا یعنی بلا کسی معاوضہ کے ان کو رہا کر دینا جائز نہیں ہے کیونکہ اس کا جواز منسوخ ہو گیا ہے۔

(۱۳) وَعَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ قَتْلَ عُقْبَةَ بْنَ أَبِي مُعَيْطٍ قَالَ مَنْ لِلصَّبِيَّةِ قَالَ النَّارُ (ابوداؤد)

تشریح: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عقبہ بن ابی معیط کو قتل کرنے کا ارادہ کیا وہ کہنے لگا لڑکوں کو کون پالے گا۔ فرمایا آگ۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا کہ بچوں کو آگ پالے گی، گویا ان بچوں کے ضائع ہو جانے کے مفہوم کا حامل ہے، یعنی اگر آگ اس بچہ کی صلاحیت رکھتی کہ وہ کسی کی مددگار و منحور ہو سکتی تو یقیناً وہ بچوں کی بھی مددگار و کفیل ہوتی لیکن چونکہ وہ ایسی صلاحیت ہی نہیں رکھتی اس لیے بچوں کا کوئی دوسرا مددگار و کفیل نہ ہونے کی وجہ سے ان کی تباہی لازمی ہے۔

یا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مطلب یہ تھا کہ تو اب اپنی فکر کر کہ دوزخ کی آگ تیرا اٹھکانا بننے والی ہے، بچوں کی فکر میں مبتلا نہ ہو کہ ان کی پرورش نہ تجھ پر منحصر ہے اور نہ کسی دوسرے پر، ان کا مددگار و کفیل خدا کی ذات ہے، وہی ان کی پرورش کرائے گا۔

## جنگ بدر کے قیدیوں کے بارے میں دیا گیا اختیار

(۱۴) وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ جَبْرِيلَ هَبَطَ فَقَالَ لَهُ خَيْرُهُمْ يَعْنِي أَصْحَابَكَ فِي أُسَارَى بَدْرٍ الْقَتْلَ أَوْ الْفِدَاءَ عَلَى أَنْ يُقْتَلَ مِنْهُمْ قَابِلًا مِثْلَهُمْ قَالُوا الْفِدَاءَ وَيُقْتَلُ مِنَّا (رواه الترمذی و قال هذا حديث غريب)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہا جبریل آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر اترے اور فرمایا ان کو یعنی اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم کو بدر کے قیدیوں کے متعلق اختیار دے کہ وہ قتل کر دیں یا فدیہ لے کر ان کو چھوڑ دیں لیکن شرط یہ ہے کہ ان کی مثل آئندہ سال شہید کیے جائیں گے صحابہ نے پسند کر لیا کہ ہم بدلہ لیتے ہیں اور ہم سے ان کی مثل قتل کیے جائیں روایت کیا اس کو ترمذی نے اور اس نے کہا یہ حدیث غریب ہے۔

تشریح: "القتل أو الفداء" بدر میں جو لوگ گرفتار ہوئے تھے وہ اہل مکہ کے سزا دی تھے جن میں بڑے نامور اشخاص بھی تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے اختیار دیا تھا کہ ان لوگوں کو قتل کر دو یا فدیہ لے لو لیکن فدیہ کی صورت میں آئندہ تمہارے سزا دی مارے جائیں گے اس فیصلہ پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس صورت حال کو صحابہ کے سامنے رکھا اور اپنی رائے یہ ظاہر فرمادی کہ فدیہ لینا اچھا ہے۔ صدیق اکبر نے بھی فدیہ لینے کو بہتر قرار دیا تا کہ فی الحال فدیہ کے مال سے جہاد کا میدان مستحکم ہو جائے باقی ہم شہادت کے متلاشی ہیں اگر ہمارے آدمی آئندہ سال شہید ہو جائیں تو کوئی مضانقہ نہیں عام صحابہ کی بھی یہی رائے تھی۔ صرف حضرت عمر اور حضرت سعد بن معاذ دونوں کی رائے تھی کہ یہ صنادید قریش ہیں فدیہ نہیں لینا چاہیے بلکہ قتل کر دینا چاہیے بہر حال فیصلہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور عام صحابہ کی رائے کے مطابق ہو گیا اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے شدید وعید آئی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس درخت تک عذاب پہنچ گیا تھا اگر عذاب الہی آتا تو عمر و سعد کے سوا دوسرا کوئی نہ بچتا۔ اب سوال یہ ہے کہ جب مسلمانوں کو دونوں چیزوں میں سے کسی ایک چیز کو اختیار کرنے کا اختیار تھا تو پھر یہ وعید اور سزا کیوں آئی؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اختیار بھی امتحان کے طور پر تھا اللہ تعالیٰ کے ہاں فدیہ نہ لینا تھا کہ سب کا قتل ہو جائیں اس وجہ سے سزا آئی۔

## قیدیوں کی تحقیق و تفتیش

(۱۵) وَعَنْ عَطِيَّةِ الْقُرَظِيِّ قَالَ كُنْتُ فِي سَبْيِ قُرَيْظَةَ عُرِضْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانُوا يُنظَرُونَ فَسُنَّ أَنْتَ الشُّعْرَ قُتِلَ وَمَنْ لَمْ يُنْبِتْ لَمْ يُقْتَلْ فَكَشَفُوا أَعَانَتِي فَوَجَدُوا هَالِمَ تَبِيَّتٍ فَجَعَلُونِي فِي السَّبْيِ (رواه ابوداؤد و ابن ماجه و الدارمی)

ترجمہ: حضرت عطیہ قرظی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں قرظہ کے قیدیوں میں سے تھا ہم کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے رو برو لایا گیا وہ دیکھتے تھے جس کے زیر ناف بال جھے ہوتے اس کو قتل کر دیتے اور جس کے نہ جھے ہوتے قتل نہ کرتے۔ انہوں نے میری زیر ناف کو کھول کر دیکھا کہ میرے زیر ناف بال نہیں اگے مجھ کو انہوں نے قیدی بنا لیا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد ابن ماجہ اور دارمی نے۔

تشریح: علامہ تورپشتی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زیر ناف حصے پر بالوں کے اگ آنے کو بلوغ کی علامت قرار دینا ضروری مصلحت کی بناء پر تھا کیونکہ اگر ان قیدیوں سے بلوغ کی واقعی علامت یعنی احتلام اور عمر بلوغ کو پوچھا جاتا تو وہ اپنی ہلاکت کے خوف سے یقیناً صحیح بات نہ بتاتے۔

کفار مکہ کے مسلمان ہو جائیں و لے غلاموں کو واپس کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار

(۱۶) وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ خَرَجَ عُبْدَانٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ الصُّلْحِ فَكَتَبَ إِلَيْهِ مَوَالِيَهُمْ قَالُوا يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا خَرَجُوا إِلَيْكَ رَغْبَةً فِي دِينِكَ وَ إِنَّمَا خَرَجُوا هَرَبًا مِنَ الرِّقِّ فَقَالَ نَأْسُ صَدَقُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ رَدُّهُمْ إِلَيْهِمْ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مَا أَرَأَيْكُمْ تَنْتَهُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشِ

حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ يَضْرِبُ رِقَابَكُمْ عَلَى هَذَا وَابْنِي أَنْ يُرَدُّهُمْ وَقَالَ هُمْ عَتَقَاءُ اللَّهِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا حدیبیہ کے دن بہت سے غلام صلح سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نکلے۔ ان کے مالکوں نے آپ کی طرف لکھا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہ غلام تیرے دین میں رغبت رکھتے ہوئے تیری طرف نہیں نکلے بلکہ یہ تو غلامی سے بھاگے ہیں۔ بہت سے لوگوں نے کہا اے اللہ کے رسول یہ بات سچ ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان غلاموں کو ان کی طرف لوٹادیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہو گئے اور فرمایا میں تم کو نہیں دیکھتا کہ تم باز رہو گے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کسی ایسے شخص کو تم پر بھیجے جو اس حکم کے قبول کرنے پر تمہاری گردنوں کو مارے اور ان کی طرف لوٹانے سے انکار کر دیا اور فرمایا یہ اللہ کے آزاد کیے ہوئے ہیں۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس لیے غضبناک ہوئے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے ان غلاموں کے حق میں اپنی ذاتی رائے کو شرعی حکم کے مقابل کیا اور گویا ان کے مالکوں کے دعوے کی کوئی ہی دی چنانچہ ان غلاموں کے حق میں شرعی حکم یہ تھا کہ وہ چونکہ دارالحرب سے نکل آنے کے سبب محض اسلام قبول کر لینے کی وجہ سے معصوم اور آزاد ہو گئے تھے ان کو ان کے پاس دارالحرب واپس کر دینا جائز نہیں تھا لہذا صحابہ رضی اللہ عنہم ان کی واپسی کے مطالبہ کی تائید کرنا جبر و زیادتی پر ان کے مالکوں کی مدد کرنے کے مترادف تھا۔

## الفصل الثالث... حضرت خالد رضی اللہ عنہ کی طرف سے عدم احتیاط کا ایک واقعہ

(۱۷) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي حُلَيْمَةَ فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُحْسِنُوا أَنْ يَقُولُوا اسْلَمْنَا فَجَعَلُوا يَقُولُونَ صَبَانًا صَبَانًا فَجَعَلَ خَالِدٌ يَقْتُلُ وَيَأْسِرُ وَدَفَعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِمَّا اسْبِرُوا حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمَ أَمْرٍ خَالِدٌ أَنْ يَقْتُلَ كُلَّ رَجُلٍ مِمَّا اسْبِرُوا فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُ اسْبِرِي وَ لَا يَقْتُلُ رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِي اسْبِرُوا حَتَّى قَلِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَاهُ فَرَفَعَ بِيَدِي فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا صَنَعَ خَالِدٌ مَرَّتَيْنِ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو بنو حلیمہ کی طرف بھیجا۔ اس نے ان کو اسلام کی دعوت دی وہ اچھی طرح نہ کہہ سکے کہ ہم اسلام لائے انہوں نے صبا نا صبا نا کہنا شروع کر دیا۔ خالد رضی اللہ عنہ ان کو قتل کرنے لگے اور قید کرنے لگے اور ہم میں سے ہر ایک شخص کو ایک ایک قیدی دے دیا ایک دن خالد رضی اللہ عنہ نے حکم دیا کہ ہر آدمی اپنے قیدی کی قتل کر دے میں نے کہا اللہ کی قسم نہ میں اپنے قیدی کو قتل کروں گا اور نہ میرے ساتھیوں میں سے کوئی اپنے قیدی کو قتل کرے گا یہاں تک کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جائیں اور ان سے اس بات کا ذکر کریں ہم نے آپ سے اس بات کا ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور دمرتہ کہا اے اللہ خالد نے جو کچھ کیا ہے میں اس سے بیزار کی اظہار کرتا ہوں۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: خطابی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بارگاہ رب العزت میں حضرت خالد رضی اللہ عنہ کے عمل سے اس لیے اظہار بیزار فرمایا کہ خالد رضی اللہ عنہ نے اس موقع پر احتیاط کی راہ اختیار نہیں کی اور اس بات میں غور و تامل نہیں کیا کہ وہ لوگ ”صبا نا“ سے کیا مراد رکھتے تھے کیونکہ یہ لفظ ”صبا نا“ دین اسلام اختیار کر لینے کے مفہوم کا بھی احتمال رکھتا تھا لیکن خالد رضی اللہ عنہ نے محض یہ دیکھ کر کہ ان لوگوں نے یہ قولیت اسلام کے مفہوم کو واضح طور پر ظاہر کرنے والے الفاظ ”اسلمنا“ استعمال کرنے سے روگردانی کی ہے اس لیے انہوں نے ان لوگوں کی بات کو تسلیم نہیں کیا اور ان کے کہے ہوئے مذکورہ الفاظ کو ان کے بددین ہو جانے پر محمول کر کے ان کو قتل کرنا اور قیدی بنانا شروع کر دیا۔

## بَابُ الْأَمَانِ... امان دینے کا بیان

قال الله تعالى وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَةَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ

امان اور امن خوف کا ضد ہے کسی کو جان و مال اور عزت و آبرو کا تحفظ دینا امن کہلاتا ہے۔ امان کی مشہور تین صورتیں ہیں۔ (۱) کوئی کافر حربی دار

اسلام میں آکر امن طلب کرے اور مسلمانوں میں رہے یہ مستأمن کہلاتا ہے ان کی جان و مال دونوں کی حفاظت ضروری ہے اور یہ مسلمانوں کی فہم داری ہے۔ (۲) امان کی دوسری صورت یہ ہے کہ معاہدہ و حلیف یعنی جن لوگوں یا ملکوں کے ساتھ جنگ نہ کرنے کا خصوصی حکم دیا گیا ہو اور خلیفہ وقت نے ان سے عدم قتال پر معاہدہ کیا ہو تمام مسلمانوں پر اس کی پاسداری لازم ہے یا درہے کفار کے ساتھ دس سال سے زیادہ جنگ بندی کا معاہدہ جائز نہیں ہے۔ (۳) جو شخص کسی قوم و ملک یا کسی قبیلہ کی طرف سے قاصد بن کر آیا ہو ان کی حفاظت لازم ہے لفظ امان ان تینوں صورتوں کو شامل ہے۔

## الفصل الأول... ام ہانی رضی اللہ عنہا کی طرف سے اپنے ایک عزیز کو امان دینے کا واقعہ

(۱) عَنْ أُمِّ هَانِيَةَ بِنْتِ أَبِي طَالِبٍ قَالَتْ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ فَوَجَدْتُهُ يَغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتُرُهُ بِنُوبٍ فَسَلَّمْتُ فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِيَةَ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْحَبًا بِأُمِّ هَانِيَةَ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى ثَمَانِي رَكَعَاتٍ مُلْتَحِفًا فِي نُوبٍ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أُمِّي عَلِيُّ أَنَّهُ قَاتِلٌ رَجُلًا أَجْرَتُهُ فَلَانَ بْنِ هُبَيْرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَجْرْنَا مِنْ أَجْرَتِ مَنْ أُمِّ هَانِيَةَ قَالَتْ أُمُّ هَانِيَةَ وَذَلِكَ ضُحَى. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ قَالَتْ أَجْرْتُ رَجُلَيْنِ مِنْ أَحْمَاطِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ آمَنَّا مِنْ أَمْنِ

حضرت ام ہانی بنت ابی طالب سے روایت ہے کہا میں فتح مکہ کے سال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا کہ آپ غسل کر رہے ہیں اور فاطمہ رضی اللہ عنہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی کپڑے کا پردہ کیے ہوئے ہے میں نے سلام کہا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کون ہے میں نے کہا میں ام ہانی بنت ابی طالب ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ام ہانی کو خوش آمدید ہو۔ جب آپ غسل سے فارغ ہوئے کھڑے ہوئے اور ایک کپڑے میں لپٹے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اٹھ رکعت پڑھیں پھر آپ فارغ ہوئے میں نے کہا اے اللہ کے رسول میری ماں کا بیٹا علی ایک آدمی کو قتل کرنا چاہتا ہے میں نے اس کو پناہ دے دی ہے۔ وہ فلاں ہمیرہ کا بیٹا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ام ہانی جس کو تو نے پناہ دے دی ہے ہم نے بھی اس کو پناہ دی ام ہانی کہتی ہیں اس وقت چاشت کا وقت تھا (متفق علیہ) ترمذی کی ایک روایت میں ہے ام ہانی نے کہا میں نے اپنے خاوند کے رشتہ داروں میں سے دو شخصوں کو پناہ دی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کو تو نے امان دی ہم نے بھی امان دی۔

تشریح: "یغتنسل"، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر وادی حصب کے پاس ایک جگہ پر اپنے رہنے کیلئے ایک خیمہ نصب کرایا تھا اور وہیں پر اپنا جھنڈا گاڑا تھا اس جگہ میں آج کل ایک مسجد موجود ہے جس کا نام "مسجد رلیہ" ہے جو چھپرہ بازار کے آخر میں واقع ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی جگہ میں غسل فرما رہے تھے کہ ام ہانی وہاں آئی ام ہانی کا اصل نام فاختہ یا عاتکہ تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی چچا زاد بہن ابوطالب کی بیٹی تھی ان کے شوہر کا نام ہمیرہ تھا فتح مکہ کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امن کا عام اعلان کیا تھا مگر یہ شرط رکھی تھی کہ جو اسلحہ ڈال دے یا گھر کا دروازہ بند کر دے یا حرم میں یا مسجد حرام میں داخل ہو جائے یا ابوسفیان کے گھر میں آجائے وہ امن میں ہے۔ حضرت علی جب اپنی بہن ام ہانی کے گھر میں داخل ہوئے تو وہاں ایک آدمی ملا حضرت علی نے خیال کیا کہ اس شخص کو امن حاصل نہیں لہذا ان کو قتل کرنا چاہیے حضرت ام ہانی آڑے آئی مگر حضرت علی سخت غصہ میں تھے ام ہانی دوڑ کر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئی اور امن حاصل کیا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے امن دیدیا ام ہانی نے حضرت علی کو ابن امی بطور شفقت کہا ہے کیونکہ ماں کا امتا زیادہ ہوتا ہے فلاں بن ہمیرہ سے یہی شخص مراد ہے جو ہمیرہ کا بیٹا تھا تفصیلی روایت میں ہے کہ یہ دو شخص تھے جو ہمیرہ کے رشتہ دار تھے شاید ایک بیٹا ہو دوسرا کوئی اور ہو۔

## الفصل الثانی... عورت کے عہد امان کی پاسداری سارے مسلمانوں پر لازم ہے

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمَرْأَةَ لَتَأْخُذَ لِلْقَوْمِ بِعَمِي تَجِيرُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت قوم کے لیے لیتی ہے یعنی مسلمانوں کو پناہ دے سکتی ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی مسلمان عورت کسی کافر کو یا کافروں کی کسی جماعت کو امان و پناہ دے دے تو یہ سارے مسلمانوں کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ اس عورت کے عہد امان کو ملحوظ رکھے کہ اس کافر کو یا کافروں کی اس جماعت کو امان و پناہ دیں اور اس عہد امان کو توڑیں نہیں۔

## اپنے عہد امان کو توڑنے والے کے بارے میں وعید

(۳) وَعَنْ عُمَرَ وَ بْنِ الْحَمِقِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَمَّنَ رَجُلًا عَلَى نَفْسِهِ فَقَتَلَهُ أَعْطَى لِرِوَاءِ الْعَدْرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (رواه فی شرح السنة)

ترجمہ: حضرت عمرو بن محق سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے جس شخص نے کسی آدمی کو اپنے نفس سے امان دیدی پھر اس کو قتل کر دیا قیامت کے دن بدعہدی کا نشان دیا جائے گا۔ (روایت کیا اس کو شرح السنہ میں)

تشریح: ”اس کو بدعہدی کا نشان دیا جائے گا“ اس جملہ کے ذریعہ کنایت یہ بیان کیا گیا ہے کہ اس شخص کو میدان حشر میں تمام مخلوق کے سامنے ذلیل و رسوا کیا جائے گا۔ دوسری حدیثوں میں یہ بیان کیا گیا ہے قیامت کے دن عہد شکن کو ایک ایسا نشان دیا جائے گا جس کے ذریعہ اس کو پہچانا جائے گا کہ یہی وہ شخص ہے جس نے عہد شکنی کا ارتکاب کیا تھا۔

## معاہدہ کی پوری طرح پابندی کرنی چاہیے

(۴) وَعَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ مُعَاوِيَةَ وَ بَيْنَ الرَّوْمِ عَهْدٌ وَكَانَ يَسِيرُ نَحْوِ بِلَادِهِمْ حَتَّى إِذَا انْقَضَى الْعَهْدُ أَخَارَ عَلَيْهِمْ فَجَاءَ رَجُلٌ عَلَى فَرَسٍ أَوْ بِرَدْوَنٍ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَ فَاءٌ لِأَعْدَائِهِمْ فَتَنْظَرُوا فَإِذَا هُوَ عَمْرٌ وَبْنُ عَبَّسَةَ فَسَأَلَهُ مُعَاوِيَةُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ فَلَا يَحِلُّنَّ عَهْدًا وَلَا يَشُدُّنَّهُ حَتَّى يَمُتَّصِيَ أَمَدَهُ أَوْ يَبِيدَ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ قَالَ فَرَجَعَ مُعَاوِيَةُ بِالنَّاسِ (رواه الترمذی و ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت سلیم بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ معاویہ اور روم والوں کے درمیان جنگ نہ کرنے کا عہد تھا۔ معاویہ ان کے شہروں کی طرف جاتے تاکہ جو نبی عہد کی مدت ختم ہو ان پر حملہ کر دیں۔ ایک آدمی عربی گھوڑے یا ترکی گھوڑے پر سوار آیا اور کہنے لگا اللہ اکبر اللہ اکبر ایفاء عہد چاہیے بدعہدی نہیں کرنا چاہیے لوگوں نے دیکھا وہ عمرو بن عبسہ تھا معاویہ نے اس سے کہا کیا بات ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص کا کسی قوم کے ساتھ عہد و پیمان ہو وہ عہد نہ توڑے اور نہ اس کو باندھے یہاں تک کہ عہد کی مدت گزر جائے یا برابری پر ان کی طرف عہد کو چھینک دے۔ راوی نے کہا معاویہ لوگوں کو لے کر واپس آگئے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے)

تشریح: ”اور نہ باندھے“ کا مطلب یہ ہے کہ اپنے کسی بھی فعل سے معاہدہ کے مقصد و منشاء میں کوئی تغیر و تبدیلی نہ کرے! گویا اس جملہ کی مراد ایفاء عہد میں کسی طرح کا تغیر نہ کرنا ہے ورنہ شدت نہ کہ جس کے معنی اپنے عہد کو باندھنا اور مستحکم کرنا ہے شریعت کی نظر میں مستحسن و مطلوب ہے۔

## ایفاء عہد اور احترام قاصد کی اہمیت

(۵) وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ بَعَثَنِي قُرَيْشٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْفَيْ فِي قَلْبِي الْإِسْلَامَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَرْجِعُ إِلَيْهِمْ أَبَدًا قَالَ إِنِّي لَا أَخْيَسُ



بِالْعَهْدِ وَلَا أَحْسُسُ الْبُرْدَ وَلَكِنْ أَرْجِعُ فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الْذِي فِي نَفْسِكَ إِنْ فَارَجِعُ قَالَ فَذَهَبَتْ نَفْسُكَ  
 آتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْلَمْتُ. (رواہ ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قریش نے مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا میرے دل میں اسلام ڈالا گیا۔ میں نے کہا اے اللہ کے رسول اللہ کی قسم میں ان کی طرف نہیں جاؤں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں عہد نہیں توڑتا اور قاصدوں کو نہیں روکتا لیکن تو واپس جا اگر تیرے دل میں وہ چیز رہی جو اس وقت ہے پھر آ جانا میں گیا پھر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر مسلمان ہو گیا۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: چونکہ ابو رافع رضی اللہ عنہ کفار مکہ کی طرف سے کوئی پیغام لے کر آئے تھے اس لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اپنے پاس نہیں روکا تا کہ وہ مکہ واپس جا کر کفار قریش کو ان کے پیغام کا جواب دے دیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جو حکم دیا اس کا مطلب یہی تھا کہ اسلام نے تمہارے دل میں گھر لیا ہے اور اب مسلمان ہونے سے تمہیں کوئی چیز نہیں روک سکتی لیکن احتیاط اور ایفاء عہد کا تقاضا یہ ہے کہ تم ابھی اپنے اسلام کا اظہار و اعلان نہ کرو بلکہ پہلے تم مکہ واپس جاؤ اور کفار قریش نے جو مذمہ داری تمہارے سپرد کی تھی اس کو پورا کر لو یعنی انہوں نے تمہیں جس بات کا جواب لانے کے لیے یہاں بھیجا تھا ان کو وہ جواب پہنچاؤ اور پھر اس کے بعد وہاں سے ہمارے پاس آ کر اپنے اسلام کا اظہار و اعلان کرنا۔  
 (۶) وَعَنْ نَعِيمِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلَيْنِ جَاءَا مِنْ عِنْدِ مُسَيْلِمَةَ أَمَا اللَّهُ لَوْ لَا أَنَّ  
 الرَّسُلَ لَا تَقْتُلُ لَصَرَبْتُ أَعْنَاقَكُمْ. (رواہ احمد و ابو داؤد)

ترجمہ: حضرت نعیم بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو آدمیوں سے فرمایا جو مسیلہ کی طرف سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تھے۔ خبردار اللہ کی قسم اگر شریعت میں یہ حکم نہ ہوتا کہ اچھی قتل نہ کیے جائیں۔ میں تمہاری گردنیں اڑا دیتا۔ (روایت کیا اس کو احمد و ابو داؤد نے)

تشریح: مسیلہ ایک شخص کا نام ہے جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اپنی نبوت کا دعویٰ کیا تھا اسی لیے اس کو مسیلہ کذاب کہا جاتا ہے۔ وہ دو شخص جو مسیلہ کذاب کے پاس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے تھے ان میں سے ایک کا نام عبد اللہ ابن نواحہ تھا اور دوسرے کا نام ابن اثال تھا ان دونوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ کہا تھا کہ نشہدان مسیلہ رسول اللہ کا وہی دیتے ہیں کہ مسیلہ اللہ کا رسول ہے اسی لیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خفا ہو کر مذکورہ الفاظ ارشاد فرمائے۔

## زمانہ جاہلیت کے ان معاہدوں کو پورا کرنے کا حکم جو اسلام کے منافی نہ ہوں

(۷) وَعَنْ عُمَرَ وَ بِنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ أَوْفُوا بِحَلْفِ الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُهُ يَعْنِي الْإِسْلَامَ شِدَّةً وَلَا تَحْدِثُوا حِلْفًا فِي الْإِسْلَامِ. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ طَرِيقِ  
 حُسَيْنِ بْنِ ذَكْوَانَ عَنْ عُمَرَ وَقَالَ حَسَنٌ

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے بیان کرتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خطبہ میں فرمایا جاہلیت کی حلف کو پورا کرو اسلام اس کو نہیں زیادہ کرتا مگر شدت میں ہی لیکن اسلام میں کسی سے نئی حلف نہ کرو۔ ترمذی نے حسین بن ذکوان عن عمر کی سند سے روایت کیا اور کہا یہ حسن ہے۔ علی کی حدیث جس کے الفاظ ہیں المسلمون تکلفا کتاب القصاص میں گزر چکی ہے۔

تشریح: ”اوفوا“ یعنی جاہلیت کے زمانہ میں جو معاہدہ ہو گیا ہے اس کی پاسداری کرو اسلام اس کو توڑتا نہیں بلکہ مزید مستحکم کرتا ہے لیکن اس میں ان تمام قواعد کو دیکھا جائے گا جو اسلام کے قواعد کے مطابق ہوں اسلام کے مخالف قواعد کو برقرار نہیں رکھا جائے گا۔ ”ولا تحلثوا“ یعنی میراث کے احکامات کے نفاذ کے بعد کسی جدید معاہدہ کی ضرورت نہیں کہ کوئی کسی کو اپنا وارث بنانے کا معاہدہ کرے کیونکہ جو حقوق اسلام نے دیئے ہیں میراث نے اس کو مستثنیٰ کر دیا ہے۔

## الفصل الثالث... قاصد اور ایلیچوں کو قتل نہیں کیا جاسکتا

(۸) عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ ابْنُ النَّوَّاحِ وَ ابْنُ أَثَالِ رَسُولًا مُسَيَّلِمَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُمَا أَتَشْهَدَانِ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ نَشْهَدُ أَنَّ مُسَيَّلِمَةً رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَوْ كُنْتُ قَاتِلًا رَسُولًا لَقَاتَلْتُكُمْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ فَمَضَتْ السُّنَّةُ أَنَّ الرَّسُولَ لَا يُقْتَلُ. (رواه احمد)

ترجمہ: حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہا ابن نواح اور ابن اثال میلہ کی طرف سے ایلیچی بن کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے کہا تم دونوں اس بات کی گواہی دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ انہوں نے کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ میلہ اللہ کا رسول ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لایا۔ اگر میں کسی ایلیچی کو قتل کرنے والا ہوتا تو تم دونوں کو قتل کر دیتا۔ عبد اللہ نے کہا یہ سنت جاری ہوئی کہ ایلیچی قتل نہیں کیے جاتے۔ (روایت کیا اس کو احمد نے)

تشریح: ان ایلیچیوں نے جو جواب دیا اس کے ذریعہ انہوں نے گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا انکار اور میلہ کذاب کے خود ساختہ رسالت کا اقرار کیا اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ فرمایا کہ ”میں اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لایا تو اس کے ذریعہ گویا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے جذبہ طلب حق صفت حکم و بردباری اور ان کے عذاب خداوندی میں جلد ہی مبتلا ہونے کا اظہار کیا نیز ان الفاظ کے ذریعہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس یعنی (میلہ کذاب) کی نبوت کے انکار اور اس کے دعوے کے جھوٹا ہونے کی طرف اشارہ فرمایا۔

## بَابُ قِسْمَةِ الْغَنَائِمِ وَالْغُلُولِ فِيهَا مال غنیمت کی تقسیم اور اس میں خیانت کرنے کا بیان

قال الله تعالى وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِوَالِدَيْهِ الْقُرْبَىٰ النِّخِ  
غنایم غنیمہ کی جمع ہے میدان جہاد میں کفار سے جنگ کے ذریعہ جو مال حاصل ہوتا ہے وہ مال غنیمت کہلاتا ہے اگر کوئی مال جنگ کے بغیر حاصل ہو جائے وہ مال فنی کہلاتا ہے جس کا ذکر الگ باب میں آنے والا ہے مال غنیمت کو انفال و نفل بھی کہتے ہیں نفل زائد کے معنی میں ہے چونکہ جہاد کا اصل مقصود اعلاء کلمۃ اللہ ہوتا ہے اور مال اس مقصود سے زائد ہوتا ہے اس لئے اس کو نفل اور زائد کہتے ہیں۔

”وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ“ کی آیت میں اللہ تعالیٰ نے مال غنیمت کی تقسیم اس طرح فرمائی کہ چار حصے مجاہدین کیلئے ہیں پانچواں حصہ بیت المال کا ہے غنایم کی مباحث میں چند اصطلاحی الفاظ آئے ہیں اس کا سمجھنا بھی ضروری ہے۔

الغنیمۃ: جہاد فی سبیل اللہ میں بزرگوار و کفار سے جو مال چھینا جاتا ہے اس کو غنیمت کہتے ہیں۔  
الغنی: لڑائی کے بغیر صرف کفار پر چڑھائی کے ذریعہ سے مال حاصل ہو جائے وہ مال فنی ہے۔  
تنفیل: یہ نفل سے ہے جو زائد کے معنی میں ہے بادشاہ یا امیر الحرب کسی کارنامے پر مجاہد کیلئے انعام کا جو اعلان کرتا ہے وہ تنفیل ہے مثلاً بادشاہ کہتا ہے کہ اگر کسی نے فلاں قلعہ فتح کیا تو ان کو اس قلعہ کا دسواں حصہ مال دیا جائے گا یا کافر بادشاہ کی بیٹی اس کو ملے گی۔  
السلب: سلب چھیننے کے معنی میں ہے بادشاہ یا امیر الحرب جب اعلان کرے کہ جس شخص نے جس کافر کو قتل کیا تو اس کو اس مقتول کے بدن کا سامان ملے گا۔ مثلاً گھڑی کپڑے جوتے جیب کا سامان اسلحہ اور سواری وغیرہ سب سلب میں داخل ہیں۔  
الرضخ: رضخ عطیہ کے معنی میں ہے جن لوگوں کو مال غنیمت میں حصہ نہیں دیا جاتا وہ اگر جہاد میں حاضر ہو گئے تو غنیمت کے حصہ کی جگہ ان کو

کچھ عطیہ دیا جاتا ہے اسی کو رضح کہتے ہیں۔ شمس ہٹانے کے بعد بقیہ مال میں سے یہ عطیہ غلاموں، بچوں اور عورتوں کو دیا جاتا ہے۔  
الصفی: صفی چنے اور انتخاب کے معنی میں ہے تقسیم غنیمت سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی تلوار یا زره یا لونڈی کا انتخاب کر کے لیتے تھے اس کا نام صفی تھا چنانچہ کہتے ہیں ام المؤمنین صفیہ رضی اللہ عنہا من الصفیۃ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد یہ حصہ منسوخ ہو گیا ہے اب کسی بادشاہ کا مال غنیمت سے صفی اٹھانا جائز نہیں ہے۔ غلول: مال غنیمت میں خیانت کو غلول کہتے ہیں جو بہت بڑا گناہ ہے۔

## الفصل الأول.... غنیمت کا مال مسلمانوں کے لئے حلال کیا گیا ہے

(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَلَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ مِنْ قَبْلِنَا ذَلِكَ بَانَ اللَّهُ رَأَى ضَعْفَنَا وَعَجْزَنَا فَطَعِبَهَا لَنَا. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا ہم سے پہلے کسی کے لیے غنیمت حلال نہ تھی اور اس لیے ہم پر حلال ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارا ضعف ہونا اور عاجز ہونا دیکھا اس کو ہمارے لیے حلال کر دیا۔ (متفق علیہ)  
تشریح: طبی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”قلم تحل“ میں حرف فا (پس) عاطفہ ہے جس کے ذریعہ ارشاد گرامی کے ان جملوں پر عطف کیا گیا ہے جو اس سے پہلے فرمائے گئے تھے حاصل یہ ہے کہ یہاں جو حدیث نقل کی گئی ہے وہ دراصل اس ارشاد گرامی کا تتمہ ہے جو یہاں نقل نہیں کیا گیا ہے بلکہ اس باب کی تیسری فصل میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں منقول ہے۔

## مقتول سے چھینا ہوا مال قاتل کا ہے

(۲) وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ عَامَ حُتَيْنٍ فَلَمَّا التَقَيْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ جَوْلَةٌ فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ عَلَرَ جُلًّا مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَضْرَبْتُهُ مِنْ وِرَائِهِ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ بِالسَّيْفِ فَقَطَعْتُ الدِّرْعَ وَأَقْبَلَ عَلَيَّ فَضَمَنِي ضَمًّا وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْمَوْتِ ثُمَّ أَدْرَكَهُ الْمَوْتُ فَأَرْسَلَنِي فَلِحُقْتُ عُمَرَبْنَ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ مَا بَالَ النَّاسِ قَالَ أَمَرَ اللَّهُ ثُمَّ رَجَعُوا وَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ فِتْيَانًا لَهُ عَلَيْهِ بَيْتَةٌ فَلَهُ سَلْبُهُ فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ فَقُمْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ لِي ثُمَّ جَلَسْتُ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ فَقُلْتُ فَقَالَ مَالِكُ يَا أَبَا قَتَادَةَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ رَجُلٌ صَدَقَ وَسَلْبُهُ عِنْدِي فَأَرْضِهِ مِنِّي فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَهَا اللَّهُ إِذَا لَا يَعْمَدُ إِلَى أَسَدٍ مِنَ أَسَدِ اللَّهِ يَفَاتِلُ عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَيُعْطِيكَ سَلْبَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَدَقَ فَأَعْطَاهُ فَأَعْطَانِيهِ فَأَبْتَعْتُ بِهِ مَخْرَفًا فِي بَنِي سَلَمَةَ فَإِنَّهُ لِأَوَّلُ مَا تَأْتَلْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حنین کے سال نکلے جب ہم کفار سے ملے۔ مسلمانوں کو شکست ہو گئی میں نے ایک مشرک شخص دیکھا کہ وہ ایک مسلمان شخص پر چڑھا ہوا ہے میں نے پیچھے سے اس کی رگ گردن پر تلوار ماری میں نے زہ کاٹ دی۔ وہ میری طرف متوجہ ہوا مجھ کو اس قدر بھیچا کہ میں نے اس سے موت کی پوچھی پھر اس کو موت نے آلیا اس نے مجھ کو چھوڑ دیا میں عمر بن خطاب سے ملا میں نے کہا لوگوں کا کیا حال ہے وہ کہنے لگے اللہ کا حکم ہے پھر مسلمان واپس لوٹے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ گئے فرمایا جس شخص نے کسی کو قتل کیا ہو اس کے پاس اس بات کی دلیل ہے اس کا سامان اس کے لیے ہے۔ میں نے کہا میری گواہی کون دیتا ہے یہ کہہ کر میں بیٹھ گیا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر وہی بات کہی میں کھڑا ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر وہی بات کہی میں کھڑا ہوا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو قتادہ تجھے کیا ہے میں نے پورا واقعہ بیان کر دیا ایک آدمی کہنے لگا یہ

سچا ہے اور اس کا سامان میرے پاس ہے ابوقادہ کو میری طرف سے راضی کر دو ابوبکر رضی اللہ عنہ کہنے لگے نہیں اللہ کی قسم یوں نہ ہوگا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے شیروں میں سے ایک شیر کی طرف قصد کریں جس نے اللہ اور اس کی رسول کی خاطر جنگ کی ہے اور آپ اس کا اسباب تجھ کو دیدیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکر نے سچ کہا۔ اس نے اس مشرک کا سامان مجھ کو دے دیا میں نے وہ سچ کر بنو سلمہ میں ایک باغ خرید لیا وہ پہلا مال تھا جس کو میں نے اسلام لانے کے بعد جمع کیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس غزوہ (جنگ) میں مسلمانوں کو کچھ دیر کے لیے شکست کا سامنا کرنا پڑا تھا کیونکہ اسلامی لشکر کے کچھ لوگوں نے ایک موقع پر پسپائی اختیار کی جس سے دشمن کے لشکر کو بظاہر حاوی ہونے کا موقع مل گیا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میدان جنگ میں اپنی جگہ پر قائم رہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ٹخڑ پر سوار تھے جس کی باگ حضرت عباسؓ ابن عبدالمطلب اور حضرت ابوسفیانؓ بن الحارث نے تھام رکھی تھی۔ اس عارضی پسپائی کے موقع پر جب کہ اسلامی لشکر میں تقریباً افراتفری کا عالم تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نہ صرف بڑی بہادری کے ساتھ دشمن کے مقابلے پر ڈٹے رہے بلکہ آگے بڑھ کر دشمن کے لشکر پر تنہا حملہ کرنے کا ارادہ کرتے تھے اور یہ فرماتے جاتے تھے۔

انا النبی لا کذب، انا ابن عبدالمطلب ”یعنی میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں اور جھوٹ نہیں کہتا سچا بی ہوں۔“

لیکن یہ دونوں حضرات جنہوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹخڑ کے باگ تھام رکھی تھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو روک دیتے تھے آخر کار حق تعالیٰ نے اسلامی لشکر کو ثابت قدمی بخشی اور اس نے دوبارہ دشمن پر حملہ کر کے اس کے لشکر کو تہس نہس کر دیا اور آخری فتح حاصل کی۔

## مال غنیمت کی تقسیم

(۳) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلرَّجُلِ وَلِفَرَسِهِ ثَلَاثَةَ أَشْهُمٍ سَهْمًا لَهَا وَسَهْمَيْنِ لِفَرَسِهِ (متفق علیہ)

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غازی آدمی اور اس کے گھوڑے کو تین حصے دیئے ایک حصہ اس کو اور دو اس کے گھوڑے کو۔ (متفق علیہ)

تشریح: اکثر علماء کا مسلک اسی حدیث کے مطابق ہے جب کہ بعض علماء کے نزدیک مال غنیمت میں سوار مجاہد کے دو حصے ہیں، حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک بھی یہی ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سوار مجاہد کو دو حصے دیئے جیسا کہ اسی باب کی دوسری فصل میں منقول روایت سے واضح ہوگا نیز حضرت علی اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے بھی یہی منقول ہے بلکہ ہدایہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی یہی نقل کیا ہے اور لکھا ہے کہ جب اس بارے میں خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی دو روایتیں ایک دوسرے سے مختلف ہیں تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ اس روایت کو ترجیح دی جائے گی جو ان کے علاوہ دوسرے نے نقل کی ہے۔

## مال غنیمت میں غلام اور عورتوں کا کوئی حصہ مقرر نہیں

(۴) وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ هُرْمُزٍ قَالَ كَتَبَ نَجْدَةُ الْحَرَوْرِيُّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنِ الْعَبْدِ وَالْمَرْأَةِ يَخْضِرَانِ الْغَنَمَ هَلْ يُقَسَّمُ لَهُمَا فَقَالَ لِيَزِيدُ كُتِبَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُمَا سَهْمٌ إِلَّا أَنْ يُحْدِنَا. وَفِي رَوَايَةٍ كَتَبَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّكَ كَتَبْتَ تَسْأَلُنِي هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُوا بِالنِّسَاءِ وَهَلْ كَانَ يُضْرَبُ لَهُنَّ بِسَهْمٍ فَقَدْ كَانَ يَغْزُوا بِهِنَّ يُدَاوِنَ الْمَرْضَى وَيُحْدِنُ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَأَمَّا السَّهْمُ فَلَمْ يُضْرَبْ لَهُنَّ بِسَهْمٍ. (رواه مسلم)

تشریح: حضرت یزید بن ہرمز رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن عباس کی طرف لکھا کہ غلام اور عورت اگر مال غنیمت کے وقت حاضر ہوں کیا ان کو کچھ دیا جائے ابن عباس نے یزید سے کہا اس کی طرف لکھو کہ غلام اور لونڈی کا مال غنیمت میں کوئی

حصہ مقرر نہیں۔ ان کو کچھ دے دیا جائے اور ایک روایت میں ہے کہ ابن عباس نے اس کی طرف لکھا کہ تم نے خط لکھا ہے اور پوچھا ہے کیا عورتیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ میں جاتی تھیں اور کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو مال غنیمت سے حصہ دیتے تھے پس وہ جنگ میں جاتی ہیں اور ان کو مال غنیمت سے کچھ دیا جاتا لیکن ان کا حصہ مقرر نہ کیا جاتا تھا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے) تستریح: ”نجدہ“ اس شخص کا نام ہے جو خوارج یعنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے مخالفین کا سردار تھا اور حروری دراصل حروراء کی طرف منسوب ہے جو کوفہ کے نواح میں ایک آبادی کا نام تھا کہا جاتا ہے کہ خوارج کے سب سے پہلا اجتماع اسی آبادی میں ہوا تھا۔

اکثر علماء کا یہی مسلک ہے کہ غلام بچوں اور عورتوں کو مال غنیمت میں سے یوں ہی کچھ دے دیا جائے۔ یعنی حصہ سے کم دیا جائے پورا حصہ نہ دیا جائے حنفیہ کا مسلک بھی یہی ہے۔ اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ غلام کو مال غنیمت میں سے کچھ اس صورت میں دیا جائے جب کہ وہ جنگ میں شریک رہ کر دشمن سے لڑا ہو اسی طرح عورت کو بھی اس صورت میں دیا جائے جب کہ وہ بیمار اور زخمی مجاہدین کی تیمارداری اور ان کی دوا دارو کرے۔

### مخصوص طور پر بعض مجاہدوں کو ان کے حصے سے زائد دیا جاسکتا ہے

(۵) وَعَنْ سَلْمَةَ بِنِ الْأَكْوَعِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِظَهْرِهِ مَعَ رَبَاحِ غُلَامٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا مَعَهُ فَلَمَّا أَصَبْنَا إِذَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْفَزَارِيُّ قَدْ آغَارَ عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُمْتُ عَلَى أَكْمَةِ فَاسْتَقْبَلْتُ الْمَدِينَةَ فَنَادَيْتُ ثَلَاثًا يَا صَبَا حَاهُ ثُمَّ خَرَجْتُ فِي آثَارِ الْقَوْمِ أَرْمِيهِم بِالنَّبْلِ وَأَرْتَجِزُ أَقُولُ أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ وَالْيَوْمَ يَوْمَ الرُّضْعِ. فَمَارِلْتُ أَرْمِيهِمْ وَأَعْقِرُ بِهِمْ حَتَّى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ بَعِيرٍ مِنْ ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَلَفْتُهُ وَرَاءَ ظَهْرِي ثُمَّ اتَّبَعْتُهُمْ أَرْمِيهِمْ حَتَّى أَلْقُوا أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً وَثَلَاثِينَ رُمْحًا يَسْتَحْفِقُونَ وَلَا يَطْرَحُونَ شَيْئًا إِلَّا جَعَلْتُ عَلَيْهِ أَرَامًا مِنَ الْحِجَارَةِ يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى رَأَيْتُ فَوَارِسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِحَقِّ أَبُو قَتَادَةَ فَارِسُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ الرَّحْمَنِ فَقَتَلَهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرٌ فُرْسَانِنَا الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ وَخَيْرُ رُجَالِنَا سَلْمَةَ قَالَ ثُمَّ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمَيْنِ سَهْمِ الْفَارِسِ وَسَهْمِ الرَّاجِلِ فَجَمَعَهُمَا لِي جَمِيعًا ثُمَّ أَرْدَفَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَاءَهُ عَلَى الْعِضْبَاءِ رَاجِعِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے غلام رباح کے ساتھ سواری کے اونٹ بھیجے میں اس کے ساتھ تھا جب ہم نے صبح کی اچانک عبدالرحمن فزاری نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹوں پر حملہ کر دیا۔ میں ایک نیلہ پر کھڑا ہوا مدینہ کی طرف منہ کیا اور تین مرتبہ کہا یا صبا حاہ پھر میں لوگوں کے پیچھے نکل کھڑا ہوا میں ان کو تیرماتا تھا اور یہ رجز پڑھتا تھا۔ میں ابن الاکوع ہوں۔ آج کا دن برے لوگوں کے لیے ہلاکت کا ہے میں ان کو تیرماتا رہا اور ان کے اونٹوں کی کوچیں کاٹا رہا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹوں میں سے جن کو اللہ نے پیدا کیا ہے میں نے اپنے پیچھے چھوڑ دیا۔ پھر میں ان کے پیچھے تیرماتا تھا یہاں تک کہ انہوں نے تیس سے زیادہ چادریں اور تیس نیزے پھینک دیئے۔ بلکہ ہوتے تھے۔ وہ کوئی چیز نہ پھینکتے تھے مگر میں اس پر پتھر کی نشانی رکھتا تھا تاکہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم دیکھ لیں یہاں تک کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سواروں کو دیکھا۔ ابو قتادہ رضی اللہ عنہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار ہیں عبدالرحمن کو آلا اس کو قتل کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمارا بہترین سوار آج ابو قتادہ ہے اور ہمارے پیادوں کا بہترین سلمہ بن اکوع ہے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو دو حصے دیئے ایک سوار کا اور ایک پیادے کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دونوں مجھ کو دیئے۔ پھر رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے مدینہ واپس آتے ہوئے مجھ کو اپنی اعضاء اوثنی پر پیچھے بٹھایا۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

تشریح: ”رضع“ دراصل راضع کی جمع ہے جیسے ارض کی جمع ریح ہے! راضع پاجی اور کمینہ شخص کو کہتے ہیں آرام (پہلے الف کے مد کے ساتھ) ارض کی جمع ہے جیسے عنب کی جمع اعناب ہے! ارض اس پتھر کو کہتے ہیں جو جنگل و میدان میں راستہ یا کسی دفینہ کے نشان و علامت کے طور پر نصب کیا گیا ہو۔ اہل عرب کی یہ عادت تھی جب وہ راستہ میں کوئی چیز پاتے اور اس کو اپنے ساتھ نہ لے جاسکتے تو اس پر بطور نشان یا پتھر رکھ دینے یا پتھروں کا ڈھیر کر کے اس کے نیچے اس کو چھپا دیتے اور پھر آکر اسی نشان سے وہ چیز نکال کر لے جاتے۔

حضرت سلمہ رضی اللہ عنہا اگرچہ پیادہ تھے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پیادہ کا حصہ دینے کے ساتھ سوار کا حصہ بھی دیا کیونکہ یہ سارا معرکہ ایک طرح سے انہی کی جدوجہد سے سر ہوا گویا وہ اس غزوے کے ایک بڑے منتظم بھی تھے اس سے معلوم ہوا کہ امام وقت کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ مال غنیمت میں سے کسی ایسے مجاہد کو اس کے حصے سے زیادہ دیدے۔ جس نے جہاد میں بہت زیادہ محنت و جدوجہد کی ہوتا کہ لوگ جہاد میں زیادہ سے زیادہ محنت و جدوجہد کرنے کی طرف راغب ہوں۔

(۶) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْقِلُ بَعْضَ مَنْ يَبْعَثُ مِنَ السَّرَايَا لَا نَفْسِهِمْ خَاصَّةً سِوَى قِسْمَةِ عَامَّةِ الْجَيْشِ. (متفق علیہ)

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض جن کو لشکر میں بھیجتے تھے ان کو خاص طور پر سوائے عام تقسیم کے کچھ زائد حصہ دیا کرتے تھے۔ (متفق علیہ)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مال غنیمت کی تقسیم کے وقت بعض مجاہدوں کو ان کے مقررہ حصوں سے کچھ زیادہ دے دیا کرتے تھے تاکہ انہیں دشمنوں کے مقابلہ پر لڑنے کی ترغیب ہو۔

(۷) وَعَنْهُ قَالَ نَقَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْلًا سِوَى نَصِيبِنَا مِنَ الْخُمْسِ فَأَصَابَنِي شَارِفٌ وَالشَّارِفُ الْمِسْنُ الْكَبِيرُ. (متفق علیہ)

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو خمس کے حصے سے زائد دیا مجھ کو ایک اوثنی شارف ملی۔ شارف بڑھی اوثنی کو کہتے ہیں۔ (متفق علیہ)

## مسلمانوں کے ان جانوروں اور غلاموں کا حکم جو دشمنوں کے ہاتھ لگ جائیں اور پھر مال غنیمت میں واپس آئیں

(۸) وَعَنْهُ قَالَ فَهَبْتُ فَرَسًا لَهُ فَأَخَذَهُ الْعَدُوُّ فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ عَلَيْهِ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي عُبَيْدَةَ فَلِحَقِّ بِالرُّومِ فَظَهَرَ عَلَيْهِمْ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ عَلَيْهِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (رواه البخاری)

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اس کا ایک گھوڑا بھاگ گیا اس کو دشمن نے پکڑ لیا۔ مسلمان ان پر غالب آگئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اس کو لوٹا دیا گیا۔ ایک روایت میں ہے اس کا ایک غلام بھاگ گیا وہ رومیوں کو جلا ملا۔ مسلمان ان پر غالب آگئے خالد بن ولید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد..... اس کو واپس لوٹا دیا۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: ”فأخذها العدو“ یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا گھوڑا بھاگ گیا تو دشمن نے پکڑ لیا پھر مسلمان غالب آگئے اور گھوڑا ان سے واپس کر دیا اسی طرح ان کا غلام بھاگا تھا پھر مسلمان غالب آگئے تو اس کو بھی مسلمانوں نے واپس لے لیا اب مسئلہ یہ ہے کہ اگر کفار کسی مسلمان کے مال

پر غلبہ کر کے اپنے ہاں لے جائیں اور احراز بھی کر لیں تو آیا وہ لوگ اس مال کے مالک ہو جائیں گے یا نہیں؟ اس میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ اختلاف:۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ کفار اس مال کے مالک نہیں ہونگے یہ جس کا مال ہے اسی کا رہے گا۔ لیکن جمہور کے ہاں کافر لوگ اس مال کے مالک ہو جائیں گے اس اختلاف کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ اگر بعد میں مسلمانوں نے غلبہ حاصل کیا اور وہی مال چھین لیا تو اب کیا ہوگا؟ شوافع کے ہاں یہ مال اصل مالک کو دیا جائے گا گویا یہ مال اس کی ملکیت سے نہیں نکلا ہے۔ جمہور کے ہاں یہ مال اگر کافروں میں تقسیم نہیں ہوا اور مسلمانوں کے ہاتھوں میں تقسیم سے پہلے آ گیا تو یہ اصل مالک کا ہے لیکن کافروں میں تقسیم ہو جانے کے بعد اگر مجاہدین کے ہاتھ میں آ گیا تو اب یہ مال غنیمت میں شامل کیا جائے گا اور عام مسلمانوں پر تقسیم ہوگا۔

دلائل:۔ شوافع نے زیر بحث روایت سے استدلال کیا ہے جس میں حضرت ابن عمر کے گھوڑے اور غلام کے بھاگنے اور کافروں کے قبضہ میں چلے جانے کا قصہ ہے اور پھر ان کو واپس دلانے کا ذکر ہے اسی طرح شوافع نے اس سے پہلے حدیث میں مذکور ناقہ رسول کے واقعہ سے بھی استدلال کیا ہے۔ جمہور نے ”للفقراء المهاجرین“ سے استدلال کیا ہے طرز استدلال اس طرح ہے کہ صحابہ کے اموال مکہ مکرمہ میں تھے لیکن کافروں کے ہاتھ میں چلے جانے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے اس مال کے مالکوں کو فقراء کے نام سے یاد کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کا یہ مال کافروں کی ملکیت میں چلا گیا تھا اور تقسیم کے بعد کفار اس کے مالک ہو گئے تھے ہاں تقسیم سے پہلے کفار اس مال کے مالک نہیں بنتے ہیں۔ یہ تو عام اموال کا مسئلہ اور اس میں اختلاف تھا۔ اب یہاں بھاگے ہوئے غلام کا الگ مسئلہ ہے اس میں بھی فقہاء کا اختلاف ہے وہ اس طرح ہے کہ اگر غلام مرتد ہو کر بھاگ گیا تو تمام ائمہ کے نزدیک اتفاقاً کافراں کے مالک ہو جائیں گے۔ لیکن اگر مسلمان یا ذمی غلام بھاگ جائے اور کافراں کے مالک ہو جائیں تو امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ کفار اس کے مالک نہیں ہو سکتے ہیں مگر جمہور کہتے ہیں کہ مرتد غلام کی طرح مسلمان غلام کے بھی کافر مالک ہو جائیں گے دونوں فریق نے زیر بحث حدیث کے اجزاء سے استدلال کیا ہے مگر یہ باریک اجتہادی فرق ہے اس لئے دلائل کی ضرورت نہیں۔

## خیر کے مال خمس میں سے بنو عبد شمس اور بنو نوفل کی محرومی

(۹) وَعَنْ جُبَيْرِ ابْنِ مُطْعِمٍ قَالَ مَشَيْتُ أَنَا وَغُثْمَانُ بْنُ عُفَّانٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا أَعْطَيْتَ بَنِي الْمُطَّلِبِ مِنْ خُمْسِ خَيْبَرَ وَتَوَكَّمْنَا وَنَحْنُ بِمَنْزِلَةِ وَاحِدَةٍ مِنْكَ فَقَالَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ قَالَ جُبَيْرٌ وَلَمْ يَفْصِمِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِبَنِي عَبْدِ شَمْسٍ وَبَنِي نَوْفَلٍ شَيْئًا. (رواه البخاری)

حضرت جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہا میں اور عثمان بن عفان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور کہا کہ خیر کے خمس سے آپ نے بنو مطلب کو دیا ہے اور ہم کو چھوڑ دیا ہے حالانکہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رشتہ داری میں ایک مرتبہ میں ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بنو ہاشم اور بنو مطلب ایک ہی شے ہیں جبیر نے کہا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنو عبد شمس اور بنو نوفل کے لیے کوئی چیز تقسیم نہیں کی۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: ”من خمس خیبور“ مال غنیمت میں سے پانچواں حصہ بیت المال کا ہوتا ہے خمس کا یہ حصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوی القربی اور فقراء وغیرہ میں تقسیم ہوتا تھا۔ خیر کا مال جب آ گیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خمس میں سے اپنے ذوی القربی بنو ہاشم اور بنو مطلب کو دیا مگر بنو نوفل اور بنی عبد شمس کو کچھ نہیں دیا اس بات کو جاننے کیلئے حضرت عثمان اور حضرت جبیر بن مطعم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! قرابت میں ہم اور بنو مطلب آپ کیلئے برابر ہیں یہ بات صحیح ہے کہ آپ کا تعلق بنو ہاشم سے ہے اس فضیلت میں ہم مداخلت نہیں کرتے ہیں کہ بنو ہاشم کو کیوں دیا لیکن بنو مطلب اور ہم قرابت میں آپ کے لئے برابر ہیں کیونکہ عبد مناف کے چار بیٹے تھے جن کے نام یہ ہیں۔ (۱) ہاشم (۲) مطلب (۳) عبد شمس (۴) نوفل۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہاشم کی اولاد میں سے تھے حضرت عثمان عبد شمس کی اولاد میں سے تھے حضرت جبیر بن مطعم نوفل کی اولاد میں سے تھے ان حضرات کی شکایت یہ تھی کہ بنو المطلب کو جب شمس میں سے دیا گیا تو ہم کو کیوں چھوڑا گیا حالانکہ قرابت داری میں کوئی فرق نہیں ہے اس کے جواب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرابت کا حق صرف بنو ہاشم اور بنو المطلب کو حاصل ہے اس لئے کہ ان لوگوں نے اسلام اور جاہلیت میں ساتھ رہنے کا مظاہرہ کیا ہے کیونکہ جب قریش نے بنو ہاشم سے بائیکاٹ کیا تو بنو المطلب نے بنو ہاشم کا ساتھ دیا اور بنو نوفل اور بنو عبد شمس نے بائیکاٹ کرنے میں کفار کا بھرپور ساتھ دیا لہذا ان کی قرابت ہم سے ختم ہوگئی تو شمس میں ان کا حق نہیں رہا۔

## مال فنی کا حکم

(۱۰) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا قَرْيَةٍ آتَيْتُمُوهَا وَأَقَمْتُمْ فِيهَا فَسَهْمُكُمْ فِيهَا وَإِيَّا قَرْيَةَ عَصَبِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ خُمْسَهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ. (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس بستی کو تم آؤ اور وہاں ٹھہرو تمہارا حصہ اس میں ہے جو بستی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے اس کا پانچواں حصہ اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہے پھر وہ تمہارے لیے ہے۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے) تشریح: ”واقمتہم فیہا“ یعنی ایسی زمین میں تم آ کر ٹھہر گئے کہ وہاں کے لوگوں نے نہ جنگ کی نہ کوئی مزاحمت کی اور ان کے اموال بطور غنیمت تم کو مل گئے تو یہ مال فنی ہے جس میں مجاہدین مقاتلین اور مدینہ میں رہنے والے غیر مجاہدین سب شریک ہوتے ہیں سب کو حصہ ملتا ہے اور اس میں شمس نہیں ہوتا لیکن جس شہر نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی یعنی وہاں کے باشندوں نے مجاہدین کا مقابلہ کیا جنگ کی اور شکست کھا کر بھاگ گئے اور مال غنیمت مسلمانوں کو ملتا تو اس میں سے شمس نکال کر بیت المال کے حوالہ کیا جائے گا اور باقی چار حصے مجاہدین میں تقسیم ہونگے بہر حال حدیث کا خلاصہ یہ کہ مال فنی میں شمس نہیں ہوتا مال غنیمت میں ہوتا ہے آخری جملہ تم ہی لکم میں فرمایا کہ شمس بھی تم ہی مسلمانوں میں تقسیم ہوتا ہے میرا ذاتی مال نہیں ہے۔

## مال غنیمت میں خیانت کرنے والوں کے بارے میں وعید

(۱۱) وَعَنْ خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ رَجُلًا يَتَخَوَّضُونَ فِي مَالِ اللَّهِ بَغْيًا حَقَّ فَلَهُمْ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت خولہ انصاریہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کچھ لوگ اللہ کے مال میں بغیر حق کے تصرف کرتے ہیں قیامت کے دن ان کے لیے آگ ہے۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے) تشریح: یعنی اگر انہوں نے حلال جان کر ناحق تصرف کیا ہوگا تو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے دوزخ کی آگ میں جلیں گے اور اگر انہوں نے اس گناہ کا ارتکاب اس کو حلال جان کر نہیں کیا ہوگا پھر حق تعالیٰ جتنی مدت کے لیے چاہے گا ان کو دوزخ کے عذاب میں مبتلا رکھے گا۔

(۱۲) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَذَكَرَ الْعُلُونَ فِعْظَمَهُ وَعَظَمَ أَمْرَهُ ثُمَّ قَالَ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ بَعِيرٌ لَهُ رُغَاةٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْتَنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتِكَ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ لَهُ حَمْحَمَةٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْتَنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتِكَ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ شَاةٌ لَهَا نَفْسٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْتَنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتِكَ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا صَبَاحٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْتَنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتِكَ لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ رِقَاعٌ يَقُولُ يَا



رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَى فَاَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْفَيْنَ أَحَدٌ كُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَي رَقَبَتِهِ صَامِتٌ  
 فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَى فَاَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا الْفِطْرُ مُسْلِمٌ وَهُوَ أَمٌّ  
 ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہا ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے آپ نے غنیمت  
 میں خیانت کا ذکر فرمایا آپ نے اس کا بڑا گناہ بتلایا اور اس کے امر کو بڑا بیان کیا پھر فرمایا میں ایک تمہارے کو نہ پاؤں قیامت کے دن  
 آئے گا اس حال میں کہ اس کی گردن پر اونٹ بلبلاتا ہوگا کہے گا اے اللہ کے رسول میری امداد کریں میں کہوں گا تیرے لیے میں کسی چیز کا  
 مالک نہیں ہوں۔ میں نے تجھ تک احکام پہنچا دیئے۔ میں تم میں سے کسی ایک کو نہ پاؤں قیامت کے دن آئے گا اس کی گردن پر گھوڑا  
 ہنہناتا ہوگا وہ کہے گا اے اللہ کے رسول میری فریادری کریں میں کہوں گا میں تیرے لیے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں۔ میں تم میں  
 سے کسی کو نہ پاؤں قیامت کے دن آئے گا اس کی گردن پر بکری میاتی ہوگی وہ کہے گا اے اللہ کے رسول میری فریادری کریں میں کہوں گا  
 میں تیرے لیے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں۔ میں شریعت تم کو پہنچا دی۔ ایک تمہارے کو میں نہ پاؤں قیامت کے دن آئے گا اس پر ایک شخص  
 ہوگا اس کے لیے آواز ہوگی وہ کہے گا اے اللہ کے رسول میری فریادری کریں میں کہوں گا میں تیرے لیے کسی چیز کا مالک نہیں ہوں  
 احکام شریعت پہنچا دیئے کسی کو نہ پاؤں کہ تم میں سے ایک قیامت کے دن آئے گا اس کی گردن پر ہلتا ہوا کبوتر ہوگا وہ کہے گا اے اللہ  
 کے رسول میری فریادری کریں میں کہوں گا تیرے لیے میں کسی چیز کا مالک نہیں ہوں۔ تم میں سے ایک کو میں نہ پاؤں قیامت  
 کے دن آئے گا اس کی گردن پر سونا چاندی ہوگا وہ کہے گا اے اللہ کے رسول میری مدد فرمائیں میں کہوں گا میں تیرے لیے کسی چیز کا مالک  
 نہیں ہوں۔ (متفق علیہ) اور یہ لفظ مسلم کے ہیں اور وہ مکمل ہے۔

## جس مال سے مسلمانوں کے حقوق متعلق ہوں

### اس میں ناحق تصرف کرنے والے کے بارے میں وعید

(۱۳) وَعَنْهُ قَالَ أَهْدَى رَجُلٍ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا يُقَالُ لَهُ مِدْعَمٌ فَبَيْنَمَا مِدْعَمٌ يَحْطُ رَجُلًا لِرَسُولِ  
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَهُ سَهْمٌ فَتَنَّهُ فَقَالَ النَّاسُ هَبْنَاهُ الْجَنَّةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا  
 وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ السَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَهَا يَوْمَ خَيْبَرٍ مِنَ الْمَغَانِمِ لَمْ تُصَبِّهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَعِلَ عَلَيْهِ نَارًا فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ  
 النَّاسُ جَاءَ رَجُلٌ بِشِرَاكٍ أَوْشَرَ أَكْبَنِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ شِرَاكٌ مِنْ نَارٍ أَوْشَرَ أَكْبَنِ مِنْ نَارٍ (متفق علیہ)  
 ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک غلام بطور ہدیہ دیا جس کا نام  
 مدغم تھا ایک دفعہ مدغم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کجاوا اتار رہا تھا کہ ایک تیرا کر مدغم کو لگا اور اس کو قتل کر دیا لوگ کہنے لگے اس کو جنت  
 مبارک ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے وہ چادر جو اس نے خیر کے  
 دن مال غنیمت سے تقسیم سے پہلے لے لی تھی اس پر آگ بن کر شعلہ مار رہی ہے۔ جب لوگوں نے اس بات کو سنا ایک آدمی ایک تمہ یادو  
 تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک تمہ یادو تھے آگ سے ہیں۔ (متفق علیہ)

تشریح: اس حدیث میں اس شخص کے لیے سخت تنبیہ اور شدید وعید ہے جو کسی ایسے مال میں سے کھائے جس کے ساتھ مسلمانوں کے  
 حقوق متعلق ہوں۔ جیسے اوقاف اور بیت المال وغیرہ کیونکہ کسی ایک شخص کا حق تو واپس کیا جاسکتا ہے لیکن بہت سوں کے حقوق کی واپسی اور ان  
 کی حق تلفیوں کی تلافی مشکل ہی نہیں بلکہ ناممکن بھی ہے۔

(۱۴) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمَّانَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ كِرْكِرَةٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ فِي النَّارِ فَذَهَبُوا يَنْظُرُونَ فَوَجَدُوا عَبَاءَةً قَدْ عَلَّهَا. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامان پر ایک آدمی تھا جس کا نام کرکرة تھا وہ مر گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ دوزخ میں ہے لوگ گئے اور دیکھا کہ اس نے مال غنیمت سے ایک کملی چھپالی تھی۔ (روایت کیا اس کو بخاری نے)

تشریح: یہی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ لفظ قذہبوا میں حرف فاعاطفہ ہے، گویا اس لفظ سے پہلے یہ مفہوم محذوف ہے کہ ”صحابہ رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنا تو انہیں معلوم ہوا کہ کرکرة کے حق میں یہ وعید اس سبب سے ہے کہ اس نے مال غنیمت میں خیانت کی تھی چنانچہ انہوں نے اس کے سامان کو دیکھنا شروع کیا الخ“۔

## مجاہدین کو مال غنیمت میں سے خورد و نوش کی چیزوں کو تقسیم سے پہلے استعمال کرنیکی اجازت

(۱۵) وَعَنِ ابْنِ عَمْرٍو قَالَ كُنَّا نَصِيبُ فِي مَغَارِنَا الْعَسَلَ فَنَأْكُلُهُ وَلَا نَرَفَعُهُ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مال غنیمت میں ہم کو شہد اور انگور دستیاب ہوتے ہم کھا لیتے تھے اور اس کو اٹھاتے نہ تھے۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: یعنی ہم اس شہد اور انگور کو تقسیم کرنے کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اٹھا کر نہیں لے جاتے تھے! گویا اس سے یہ واضح کرنا مقصود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے اس فعل کو جائز رکھتے تھے چنانچہ اس مسئلہ پر علماء کا اتفاق ہے کہ مجاہدین اسلام جب تک دار الحرب یعنی دشمن کے حجاز جنگ پر رہیں اس وقت ان کو مال غنیمت میں سے خورد و نوش کی چیزوں کو ان کی تقسیم سے پہلے بقدر ضرورت و حاجت جھانے پینے کے مصرف میں لانا جائز ہے۔

(۱۶) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَعْقِلٍ قَالَ أَصَبْتُ جَوَابًا مِنْ شَحْمِ يَوْمٍ خَبِيرٍ فَأَلْتَزَمْتُهُ فَقُلْتُ لَا أُعْطِي الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا شَيْئًا فَأَلْتَفْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَسَمُّ إِلَيَّ. (متفق عليه)

وَذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ أُعْطِيَكُمْ فِي بَابِ رِزْقِ الْوَلَاةِ.

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن معقل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ خبیر کے دن مجھ کو چربی کی ایک تھیلی ملی میں نے اس کو اٹھالیا اور کہا میں آج اس میں سے کسی کو کچھ نہ دوں گا میں نے پھر کر دیکھا نا کہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف دیکھ کر مسکرا رہے تھے (متفق علیہ) ابو ہریرہ کی حدیث جس کے الفاظ ہیں ما عظیمکیم باب رزق الولاة میں گزر چکی ہے۔

تشریح: جنگ خبیر میں ابتداء میں کھانے کی اتنی تنگی آئی کہ صحابہ نے گھاس کھانے لگے گدھے کا گوشت کھایا وہاں یہود رہتے تھے ان کیلئے چربی کا استعمال کرنا حرام تھا لہذا ان میں سے کسی نے چربی سے بھری ہوئی تھیلی کوڑا خانہ میں پھینک دیا ایک صحابی کو جب یہ تھیلی ملی تو سینہ سے لگایا کہ خود کھاؤں گا کسی کو نہیں دوں گا جب پیچھے مڑ کر دیکھا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسکراتے ہوئے نظر آئے سبحان کیا منظر تھا۔

## الفصل الثانی... مال غنیمت کے جواز کے ذریعہ

### اسبت حیرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسری امتوں پر فضیلت

(۱۷) وَعَنْ أَبِي أُمَانَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَنَا لِلَّهِ فَصَلِّنِي عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَوْ قَالَ فَصَلِّ أُمَّتِي عَلَى الْأُمَّمِ وَأَحَلِّ لَنَا الْغَنَائِمِ. (رواه الترمذی)

**ترجمہ:** حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھ کو انبیاء پر فضیلت دی ہے یا فرمایا میری امت کو دوسری امتوں پر فضیلت دی ہے اور ہمارے لیے غنیموں کو حلال کیا ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

**تشریح:** حدیث کا آخری جملہ مذکورہ فضیلت و بزرگی کی وضاحت کے طور پر ہے یعنی حق تعالیٰ نے ہمارے لیے مال غنیمت کو مخصوص طور پر حلال قرار دے کر ہمیں دوسری امتوں پر فضیلت و بزرگی عطا کی ہے۔ یا یہ مراد ہے کہ حق تعالیٰ نے ہمیں دوسری امتوں پر جہاد اور بہت سی فضیلتیں عطا کی ہیں وہیں ایک فضیلت یہ بھی عطا کی ہے کہ ہمارے لیے مال غنیمت کو حلال کیا ہے۔

## مقتول کا مال قاتل کو ملے گا

(۱۸) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ يَعْنِي يَوْمَ حُنَيْنٍ مَنْ قَتَلَ كَافِرًا فَلَهُ سَلْبُهُ فَقَتَلَ أَبُو طَلْحَةَ يَوْمَئِذٍ عَشْرِينَ رَجُلًا وَأَخَذَ أَسْلَابَهُمْ. (رواه الدارمی)

**ترجمہ:** حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس روز یعنی حنین کے دن فرمایا جو شخص کسی کافر کو قتل کرے گا اس کا اسباب اس کے لیے ہے ابو طلحہ نے اس روز بیس آدمی قتل کیے اور ان کے اسباب لیے۔ (روایت کیا اس کو دارمی نے)

**تشریح:** ”فلہ سلبہ“ جمہور کے نزدیک موقع پر قوی اعلان ضروری ہے مستقل قاعدہ و ضابطہ نہیں ہے۔

کرے۔ ائمہ احناف کے نزدیک موقع پر قوی اعلان ضروری ہے مستقل قاعدہ و ضابطہ نہیں ہے۔

(۱۹) وَعَنْ عَوْفِ ابْنِ مَالِكِ الْأَشْجَعِيِّ وَخَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي السَّلْبِ لِلْقَاتِلِ وَلَمْ يُخَمَّسِ السَّلْبُ. (رواه ابوداؤد)

**ترجمہ:** حضرت عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ عنہ اور خالد بن ولید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ مقتول کا سامان قاتل کو دیا جائے اور اس سامان سے خمس نہیں نکالا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

(۲۰) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ نَقَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَلَدِ سَيْفِ أَبِي جَهْلٍ وَكَانَ قَتْلَهُ (ابوداؤد)

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن ابو جہل کی تلوار مجھ کو حصہ سے زائد دی اور ابن مسعود نے اس کو قتل کیا تھا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

**تشریح:** جنگ بدر میں ابو جہل کو اصل میں تو انصار مدینہ کے دونوں عمروں نے قتل کیا تھا لیکن حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ اس کے قتل کرنے میں ان کے شریک تھے بایں طور کہ اس کا سرتن سے انہوں نے ہی جدا کیا تھا اسی لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے سامان کی ایک چیز یعنی تلوار حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو عطا فرمائی۔

## غلام کو مال غنیمت میں سے تھوڑا بہت دیا جاسکتا ہے

(۲۱) وَعَنْ عُمَيْرِ مَوْلَى أَبِي اللَّحْمِ قَالَ شَهِدْتُ خَيْبَرَ مَعَ سَادَتِي فَكَلَّمُونَا فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلَّمُونَا أَيْ مَمْلُوكٌ فَأَمَرَنِي فَقُلْتُ سَيِّفًا فَإِذَا أَنَا أَجْرُهُ فَأَمَرَنِي بِشَيْءٍ مِنْ خُرُونِي الْمَتَاعِ وَعَرَضْتُ عَلَيْهِ رُقِيَةً كُنْتُ أَرْقِي بِهَا الْمُجَانِينَ فَأَمَرَنِي بِطَرَحِ بَعْضِهَا وَحَبْسِ بَعْضِهَا. رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاؤُدُ الْآنَ رَوَيْتُهُ أَنْتَهَتْ عِنْدَ قَوْلِهِ الْمَتَاعِ

**ترجمہ:** حضرت عمیر مولى ابی اللحم سے روایت ہے کہا میں غزوہ خیبر میں اپنے مالکوں کے ساتھ شامل تھا انہوں نے میرے بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کی اور آپ سے کلام کیا کہ میں غلام ہوں آپ نے میرے لیے حکم فرمایا مجھ کو ایک تلوار پہنچائی گئی ناگہاں

میں اس کو کھینچتا تھا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لیے خانگی اسباب میں سے کچھ دیئے جانے کا حکم دیا میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک منتر پیش کیا جس کے ساتھ میں دیوانوں کو دم کیا کرتا تھا آپ نے بعض کلمات موقوف کرنے اور بعض کو رہنے کا حکم دیا۔ روایت کیا اس کو ترمذی اور ابوداؤد نے لیکن ابوداؤد کی ایک روایت المتاع پر ختم ہو گئی ہے۔

تشریح: بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عمیر جو منتر جانتے تھے اس سے بعض کلمات اسلامی عقائد کے منافی ہوں گے، لہذا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کلمات کو ترک کر دینے کا حکم دیا البتہ جو کلمات اسلامی عقائد و تعلیمات کے منافی نہیں تھے ان کو باقی رکھنے کی اجازت دے دی۔

## خیبر کے مال غنیمت کی تقسیم

(۲۲) وَعَنْ مَجْمَعِ بْنِ جَارِيَةَ قَالَ قَسِمَتْ خَيْبَرَ عَلَى أَهْلِ الْحُدَيْبِيَّةِ فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ سَهْمًا وَكَانَ الْجَيْشُ الْفَؤَاخِمَ سَمَائَةً فِيهِمْ ثَلَاثُمِائَةِ فَارِسٍ فَأَعْطَى الْفَارِسَ سَهْمَيْنِ وَالرَّاجِلَ سَهْمًا. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ قَالَ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ أَصَحُّ وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ وَآتَى الْوَهْمُ فِي حَدِيثِ مَجْمَعٍ أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثُمِائَةِ فَارِسٍ وَإِنَّمَا كَانُوا مَائَتِي فَارِسٍ تَرْجِيحًا: حضرت مجمع بن جاریہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا خیبر اہل حدیبیہ پر تقسیم کیا گیا آپ نے اس کو اٹھارہ حصوں پر تقسیم کیا لشکر کی تعداد پندرہ سو تھی۔ اس میں تین سو سوار تھے آپ نے سوار کو دو حصے دیئے اور پیادہ کو ایک حصہ دیا۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے اور کہا ابن عمر کی حدیث صحیح تر ہے اور عمل اس پر ہے مجمع کی حدیث میں وہم اس بات سے واقع ہوا ہے کہ اس نے ذکر کیا ہے سوار تین سو تھے جبکہ وہ دو سو تھے۔

تشریح: جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ مال غنیمت میں اسلامی لشکر کے سوار مجاہد کے دو حصے ہیں جیسا کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مسلک ہے، وہ اس حدیث مجمع رضی اللہ عنہ کو اپنے مسلک کی دلیل قرار دیتے ہیں، کیونکہ جب اٹھارہ حصوں میں سے تین سو سواروں میں ہر سو سوار کو دو حصے دیئے گئے تو چھ حصے ہو گئے اور بارہ حصے باقی بچے۔ چنانچہ ان بارہ حصوں کو بارہ سو پیادوں کے درمیان اس طرح تقسیم کیا گیا کہ ہر سو پیادوں کو ایک حصہ ملا۔ جب کہ جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ مال غنیمت میں سوار مجاہد کے تین حصے ہیں ان کے اعتبار سے یہ حساب درست نہیں۔ بیشک، کیونکہ اس صورت میں سواروں پر نو حصوں کی تقسیم لازم آتی ہے اور بارہ حصے پیادوں کے کے ہوئے اس حساب سے ان حصوں کے مجموعی تعداد کیس ہوتی ہے حالانکہ حدیث میں مجموعی تعداد اٹھارہ بیان کی گئی ہے دوسرے یہ کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے بھی حضرت مجمع رضی اللہ عنہ جیسی روایت منقول ہے ان سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ سواروں کو دو حصے دیئے گئے تاہم جن حضرات کے نزدیک سواروں کے تین حصے ہیں وہ یہی کہتے ہیں کہ اس مسئلہ میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما ہی کی روایت زیادہ صحیح و ثابت اور فیصلہ کن ہے۔ جہاں تک حنفیہ کا تعلق ہے وہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اس روایت پر جس وجہ سے عمل نہیں کرتے وہ اس روایت کی تشریح میں بیان کی جا چکی ہے۔

روایت کے آخر میں جس 'واہمہ' کا ذکر کیا گیا ہے اس کی بنیاد اختلاف روایت پر ہے چنانچہ اس بارہ میں مختلف روایتیں منقول ہیں کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر اسلامی لشکر کی تعداد کتنی تھی ایک روایت تو یہی ہے جو حضرت مجمع رضی اللہ عنہ نے نقل کی ہے کہ پندرہ سو کی تعداد تھی جس میں تین سو سوار تھے لیکن ایک روایت میں یہ تعداد چودہ سو بیان کی گئی ہے جو بارہ سو پیادوں اور دو سو سواروں پر مشتمل تھی۔

## جہاد میں زیادہ سعی و محنت کرنے والوں کے لئے مال غنیمت میں سے خصوصی حصہ

(۲۳) وَعَنْ حَبِيبِ ابْنِ مَسْلَمَةَ الْفَهْرِيِّ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَلَ الرُّبْعَ فِي الْبَنَاءِ وَالثَّلْثَ فِي الرَّجْعَةِ (ابوداؤد)  
تشریح: حضرت حبیب بن مسلمہ فہری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ابتداء جہاد میں چوتھا حصہ زیادہ دیا اور جہاد سے لوٹنے وقت تہائی حصہ زیادہ دیا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: اس حدیث میں مال غنیمت کی تقسیم کے سلسلے میں ایک مخصوص نوعیت کے معاملہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جس کی وضاحت یہ ہے کہ اگر میدان جنگ میں جہاد کے شروع ہونے کے وقت اسلامی لشکر کا کوئی دستہ اپنے لشکر سے آگے نکل کر دشمن کے مقابلہ پر پہنچ جاتا اور اپنے پورے لشکر کے پہنچنے سے پہلے دشمن کے ساتھ جنگ میں مشغول ہو جاتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دستہ کو مخصوص طور پر مال غنیمت کا چوتھائی حصہ عطا فرماتے اور پھر جب باقی تین چوتھائی حصے تقسیم ہوتے تو اس میں بھی پورے لشکر کے ساتھ اس دستہ کو شریک کرتے اسی طرح میدان جنگ میں دشمن کے مقابلہ سے اسلامی لشکر کے واپس آنے کے بعد اگر مجاہدین کا کوئی دستہ بدستور جنگ میں مشغول رہتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس دستہ کو مخصوص طور پر مال غنیمت کا تہائی حصہ عطا فرماتے اور پھر جب باقی دو تہائی حصے تقسیم ہوتے تو اس میں بھی پورے لشکر کے ساتھ اس دستہ کو شریک کرتے۔ اور اس دستہ کو تہائی حصہ اس لیے عطا فرماتے کہ پورے لشکر کی واپسی کے بعد صرف چند مجاہدین کا دشمن کے مقابلہ پر جے رہنا اور لڑائی جاری رکھنا ایک انتہائی سخت مرحلہ اور نہایت خطرناک اقدام اور غیر معمولی حوصلے کا کام ہوتا تھا جب کہ ابتداء میں اتنا سخت مرحلہ نہیں ہوتا تھا کیونکہ اس وقت تو پورا لشکر آ جاتا تھا اور ان مجاہدین کی مدد کرتا تھا اس کے برخلاف لشکر کی واپسی کی صورت میں جب کہ سارے مجاہدین واپس آ جاتے تھے تو اس وقت جنگ کرنا اور دشمن کا مقابلہ کرنا سخت مشکل اور انتہائی سخت ہوتا تھا۔ بہر حال ان مجاہدین کو مال غنیمت میں سے ان کے حصے سے زیادہ عطا کرنا جنگ میں ان کی بہادری غیر معمولی حوصلہ اور سخت ترین جدوجہد کی امتیازی کارنامے کی بناء پر تھا۔

(۲۴) وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينفل الربع بعد الخمس والثالث بعد الخمس اذا قفل (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت حبیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ نمس کے بعد چوتھائی حصہ زیادہ دیتے تھے اور نمس نکالنے کے بعد تہائی حصہ زیادہ دیتے تھے جب لوٹتے تھے۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: اوپر کی حدیث میں یہ تو بیان کیا گیا تھا کہ ابتداءً جنگ میں لڑنے والے مجاہدین کو چوتھائی حصہ اور لشکر کے واپس آ جانے کے بعد لڑنے والے مجاہدین کو تہائی حصہ دیا جاتا تھا لیکن یہ وضاحت نہیں کی گئی تھی کہ یہ چوتھائی یا تہائی حصہ نمس نکالنے کے بعد دیا جاتا تھا یا اس سے پہلے؟ چنانچہ اس حدیث میں اسی کو واضح کیا گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پورے مال غنیمت میں سے پہلے نمس نکالتے، اس کے بعد چوتھائی یا تہائی حصہ دیتے اور پھر اس کو پورے لشکر کے درمیان تقسیم فرماتے۔

## مال فئی میں کوئی خصوصی حصہ نہیں

(۲۵) وعن ابی الجویریۃ الجرمی قال اصبت بارض الروم جرة حمراء فیہا دنانیر فی امرأۃ معاویۃ وعلینا رجل من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من بنی سلیم یقال له معن بن یزید فاتیتہ بها فقسہا بین المسلمین واعطانی منها مثل ما اعطی رجلا منهم ثم قال لولا انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لانفل الا بعد الخمس لاعطیتک۔ (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابوجویریہ جرمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا حضرت معاویہ کے زمانہ میں ارض روم سے مجھے ایک سرخ ٹھلیا ملی اس میں کچھ دینار تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک صحابی ہم پر حاکم تھا جو بنو سلیم میں سے تھا جس کا نام معن بن یزید تھا میں اس کے پاس لے آیا اس نے دوسرے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا اور مجھ کو بھی اسی قدر دیا جس قدر دوسرے مسلمانوں کو دیا پھر فرمایا اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا نہ ہوتا آپ فرماتے تھے نمس کے بعد زائد حصہ دینا نہیں ہے۔ تجھ کو میں دیتا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: حضرت معن ابن یزید رضی اللہ عنہ کے کہنے کے مطلب یہ تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق کسی مجاہد کو مخصوص طور پر کوئی زیادہ حصہ اس مال میں سے دیا جاسکتا ہے جس میں سے نمس نکالنا ضروری ہو اور وہ نمس نکالا جا چکا ہو اور یہ ظاہر ہے کہ نمس اس مال میں

سے نکالا جاتا ہے جو کفار سے جنگ و جدال کے بعد ہاتھ لگا ہو جس کو مال غنیمت کہتے ہیں جب کہ یہ مال جو تمہارے ہاتھ لگا ہے ”مال فئی“ ہے اور ”مال فئی“ میں کوئی زائد حصہ نہیں لگتا اس لیے تمہیں بھی اس مال میں سے دوسرے سے زیادہ نہیں ملے گا۔

## شریک معرکہ نہ ہونے والوں کو مال غنیمت میں سے خصوصی عطیہ

(۲۶) وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَدِمْنَا فَوَافَقْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ افْتَسَحَ خَيْبَرَ فَأَسْهَمَ لَنَا أَوْ قَالَ فَأَعْطَانَا مِنْهَا وَمَا قَسَمَ لِأَحَدٍ غَابَ عَنْ فَتْحِ خَيْبَرَ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ إِلَّا أَصْحَابَ سَفِينَتِنَا جَعْفَرًا وَأَصْحَابَهُ أَسْهَمَ اللَّهُمَّ مَعَهُمْ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابوموسیٰ اشعری سے روایت ہے کہا ہم آئے اور ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا کہ آپ نے خیبر کو فتح کیا ہے آپ نے ہمارا حصہ بھی مقرر فرمایا ہے یا کہا کہ ہم کو بھی اس سے دیا اور ہمارے سوا کسی کو نہیں دیا جو خیبر کی فتح سے غائب تھا مگر اس شخص کو دیا جو وہاں حاضر تھا۔ مگر ہمارے کشتی والوں کو یعنی جعفر اور اس کے ساتھیوں کو ان کے ساتھ ان کو بھی حصہ دیا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ دعوت اسلام کے بالکل ابتدائی زمانہ میں یمن سے مکہ آئے اور اسلام قبول کیا اور پھر ہجرت کر کے حبشہ چلے گئے جہاں حضرت جعفر ابن ابوطالب رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہ بھی مکہ سے ہجرت کر کے چلے گئے تھے جب ان سب لوگوں نے حبشہ میں یہ خبر سنی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی مکہ سے ہجرت فرما کر مدینہ منورہ چلے گئے ہیں تو یہ لوگ بھی حبشہ سے کشتیوں کے ذریعہ مدینہ کے لیے روانہ ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس وقت پہنچے۔ جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر کو فتح کر چکے تھے۔

بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ حبشہ سے آنے والے ان لوگوں کو خیبر کے مال غنیمت میں سے اس لیے حصہ دیا گیا کہ اگرچان کا آنا جنگ کے بعد ہوا تھا لیکن وہ مال غنیمت کے جمع کرنے اور اس کی تقسیم سے پہلے پہنچ گئے تھے یہ تاویل ان علماء کی طرف سے کی جاتی ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ اگر کوئی مجاہد جنگ میں شریک نہ ہو سکے مگر مال غنیمت کے جمع ہونے اور اس کی تقسیم کے وقت موجود ہو تو اس مال غنیمت میں سے اس کو بھی لشکر والوں کے ساتھ حصہ ملے گا جیسا کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا ایک قول ہے لیکن جو علماء اس بات کے قائل نہیں ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ ان لوگوں کو خیبر کے مال غنیمت میں سے حصہ دینا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ایک خصوصی نوعیت کا عطیہ تھا جو جزوہ خیبر میں شریک ہونے والے مجاہدین کی رضامندی سے دیا گیا تھا اور یہی قول زیادہ صحیح ہے۔

## مال غنیمت میں خیانت کر نیوالے کی نماز جنازہ پڑھنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار

(۲۷) وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَفَّى يَوْمَ خَيْبَرَ فَذَكَرُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ فَتَغَيَّرَتْ وَجُوهُ النَّاسِ لِذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ صَاحِبَكُمْ غَلٌّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَفَتَنَّا مَتَاعَهُ فَوَجَدْنَا حَرَزًا مِنْ حَرَزِ يَهُودَ لَا يُسَاوِي دِرْهَمِينَ. (رواه مالک و ابوداؤد والنسائی)

ترجمہ: حضرت یزید بن خالد سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک صحابی خیبر کے دن فوت ہو گیا انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا ذکر کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے ساتھی پر نماز جنازہ پڑھو۔ لوگوں کے چہرے متغیر ہو گئے آپ نے فرمایا تمہارے اس ساتھی نے اللہ کی راہ میں مال غنیمت سے خیانت کی ہے ہم نے اس کے سامان کی تلاشی لی ہم نے یہود کے گینوں میں سے نینے دیکھے جن کی قیمت دو درہم بھی نہ تھی۔ روایت کیا اس کو مالک ابوداؤد اور نسائی نے۔

## مال غنیمت جمع کرنے میں تاخیر کرنے والے کے بارے میں وعید

(۲۸) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ غَنِيمَةً أَمْرًا بِلَا أَفْنَادِي فِي

النَّاسِ فَيَجِيئُونَ بِعَنَائِمِهِمْ فَيُخَمِّسُهُ وَيُقَسِّمُهُ فَجَاءَ رَجُلٌ يَوْمًا بَعْدَ ذَلِكَ بِزَمَامٍ مِنْ شَعْرِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا فِيمَا كُنَّا أَصْنَاهُ مِنَ الْغَنِيمَةِ قَالَ أَسَمِعْتَ بِلَا لَا نَادَى ثَلَاثًا قَالَ نَعَمْ فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَجِيئَنِي بِهِ فَأَعْتَدَ قَالَ كُنْتُ أَنْتَ تَجِيئَنِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَنْ أَقْبَلَهُ عِنْدَكَ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت مال غنیمت کو بچھتے بلال کو حکم دیتے وہ لوگوں میں اعلان کرتے۔ لوگ اپنی غنیمتیں لاتے آپ اس میں سے پانچواں حصہ نکالتے اور اس کو تقسیم کرتے۔ ایک آدمی تقسیم کے بعد دوسرے دن بالوں کی ایک مہار لایا اور کہا اے اللہ کے رسول یہ ہم کو مال غنیمت سے ملی تھی۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے بلال کو تین مرتبہ سنا تھا کہ اس نے اعلان کر دیا۔ آپ نے فرمایا تجھے کس بات نے روکا تھا کہ اس کو لاتا اس نے کوئی عذر بیان کیا آپ نے فرمایا تو رہ اب اس کو قیامت کے دن لائے گا۔ میں تجھ سے قبول نہیں کروں گا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مہار کو اس لیے قبول نہیں کیا کہ اس میں سارے مجاہدوں کا حق تھا اور اس وقت چونکہ سارے مجاہد منتشر ہو گئے تھے اس لیے اس میں سے ہر ایک کو اس کا حصہ پہنچانا مشکل تھا۔

## مال غنیمت میں خیانت کی سزا

(۲۹) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ حَرَقُوا مَنَاعَ الْعَالِي وَضَرَبُوهُ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ اپنے دادا رضی اللہ عنہ سے روایت کرتا ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما وغنیمت نے غنیمت کے مال میں خیانت کرنے والے کا سامان جلا دیا اور اس کو مارا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: اس خیانت کی سزا یہ دی کہ اس کا سامان و اسباب نذر آتش کر دیا اور ازراہ تعزیر اس کی پٹائی بھی کی۔ بعض علماء جیسے حضرت امام احمد ابن حنبل رحمہ اللہ وغیرہ نے اس حدیث کے ظاہری مفہوم پر عمل کیا ہے اور کہا ہے کہ جو شخص مال غنیمت میں خیانت کرے اس کی سزا یہ ہے کہ اس کے گھر کا سارا سامان و اسباب جلا دیا جائے علاوہ جانوروں اور مصحف مجید (قرآن کریم) کے نیز اس چیز کو بھی نہ جلا یا جائے جس کو اس نے مال غنیمت میں سے خیانت کر کے لیا ہے کیونکہ وہ (اس کی ملکیت میں داخل نہیں ہے بلکہ) مجاہدین کا حق ہے۔ جب کہ تینوں ائمہ یعنی حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ یہ کہتے ہیں کہ اس کا سامان و اسباب نہ جلا یا جائے بلکہ اس کو کوئی اور تعزیر جو حاکم و قاضی مناسب جانے دے۔ ان حضرات نے اس حدیث کو سخت تنبیہ و وعید پر محمول کیا ہے۔

## خائن کی اطلاع نہ دینے والا بھی خائن کے حکم میں ہے

(۳۰) وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ يَكْتُمُ عَلَا فَاِنَّهُ مِثْلُهُ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے جو شخص غنیمت کے مال میں خیانت کرنے والے کی پردہ پوشی کرے وہ اس کی مثل ہے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## غنیمت کا مال تقسیم ہونے سے پہلے اس کی خرید و فروخت کی ممانعت

(۳۱) وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شِرَى الْمَغَانِمِ حَتَّى تُقَسَّم. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہارسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غنیمتوں کے تقسیم ہونے سے قبل ان کو

خریدنے سے منع فرمایا ہے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے۔

(۳۲) وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ نَهَى أَنْ تُبَاعَ السِّهَامُ حَتَّى تُقَسَّم. (رواه الدارمی)

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم سے قبل

حصوں کے بیچنے سے منع کیا ہے۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مال غنیمت کے اپنے حصہ کو تقسیم سے پہلے بیچنے لگے تو یہ جائز نہیں ہوگا ایک تو اس وجہ سے کہ جس حصہ کو وہ بیچنا چاہتا ہے ابھی وہ اس کی ملکیت میں نہیں آیا ہے (جیسا کہ بعض علماء کا قول ہے کہ تقسیم سے پہلے کسی بھی حصہ کی ملکیت موقوف رہتی ہے) دوسرے اس وجہ سے کہ (حصہ دار کو تقسیم سے پہلے مالک مان بھی لیا جائے تو) خود اس (مالک) کو تقسیم سے پہلے تک یہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس کے حصے میں کیا چیز آئے گی اور وہ چیز کیسی ہوگی اس صورت میں اس حصے کو بیچنا گویا ایک ایسی چیز کو بیچنا لازم آئے گا جو غیر معلوم ہو غیر متعین ہے اور یہ ناجائز ہے۔

## مال غنیمت میں ناحق تصرف کرنے والے دوزخ کی آگ کے سزاوار ہوں گے

(۳۳) وَعَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ قَيْسٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ هَذِهِ الْمَالَ خَصْرَةٌ خَلْوَةٌ فَمَنْ

أَصَابَهُ بِحَقِّهِ بُوْرِكَ لَهُ فِيهِ وَرُبُّ مَتَّخِوِصٍ فِيمَا شَاءَتْ بِهِ نَفْسُهُ مِنْ مَالِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَيْسَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا النَّارُ (ترمذی)

ترجمہ: حضرت خولہ بنت قیس سے روایت ہے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے یہ مال سبزیں ہیں جس نے اس سے اپنا حق لیا اس کے لیے اس میں برکت کی جائے گی۔ بہت سے اللہ اور اس کے رسول کے مال میں اپنے نفس کے مطابق

اس میں تصرف کرنے والے ہیں قیامت کے دن ان کے لیے نہیں ہے مگر آگ۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

## ذوالفقار تلوار کا ذکر

(۳۴) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَفَّلَ سَيْفَهُ ذَا الْفَقَّارِ يَوْمَ بَدْرٍ. رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَزَادَ

التَّرْمِذِيُّ وَهُوَ الَّذِي رَأَى فِيهِ الرُّوْبَا يَوْمَ أُحُدٍ.

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر کے دن اپنی ذوالفقار تلوار زائد لی۔ روایت

کیا اس کو ابن ماجہ نے۔ ترمذی نے زیادہ کیا یہ وہی تلوار تھی جس کے متعلق آپ نے احد کے دن خواب دیکھا تھا۔

تشریح: ”حصے سے زیادہ لی تھی“ کا مطلب یہ ہے کہ جنگ بدر کے موقع پر جو مال غنیمت ہاتھ لگا تھا اس میں یہ تلوار بھی تھی جس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پسند کر کے اپنے حصے سے زائد لے لیا تھا۔ یہ بات صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جائز تھی اور کسی کے لیے جائز نہیں۔ جیسا کہ حدیث سے معلوم ہوا اس تلوار کا نام ”ذوالفقار“ تھا جو ایک کافر مذہب ابن حجاج کی ملکیت تھی وہ جنگ بدر میں مسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہو گیا تھا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ تلوار پسند آگئی چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت کی تقسیم کے وقت اس کو اپنے حصے سے زائد اپنے پاس رکھ لیا۔ چنانچہ کئی ہی جنگوں میں اور تلواروں کے ساتھ یہ تلوار بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رہی۔ اور قاموس میں یہ لکھا ہے کہ یہ تلوار مذہب کے بیٹے عاص کی ملکیت تھی جو جنگ بدر میں (حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ہاتھوں) مارا گیا، پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ تلوار حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عطا فرمادی۔

اس تلوار کا نام ”ذوالفقار“ اس مناسبت سے تھا کہ اصل میں ”فقار“ پشت کی ہڈی کو کہتے ہیں، چونکہ اس تلوار کی پشت پر چھوٹے چھوٹے خوبصورت گڑھے تھے یا پشت کی ہڈیوں کی طرح جوڑتے تھے اس لیے اس کو ”ذوالفقار“ کہا جانے لگا۔

عزوة احد کے موقع پر ذوالفقار سے متعلق خواب دیکھنے کا قصہ یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خواب میں یہ دیکھا کہ آپ صلی اللہ



علیہ وسلم نے اس تلوار (ذوالفقار) کو ہلایا تو وہ درمیان سے ٹوٹ گئی پھر دوبارہ اس کو ہلایا تو وہ پہلے سے بھی زیادہ اچھی ہو گئی چنانچہ غزوہ احد کے دن اس خواب کی تعبیر سامنے آئی کہ پہلے کو شکست کا سامنا کرنا پڑا لیکن آخر میں فتح و کامرانی حاصل ہوئی۔

## تقسیم سے پہلے مال غنیمت کی کسی چیز کو استعمال کرنے کی ممانعت

(۳۵) وَعَنْ رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَرْكَبُ دَابَّةً مِنْ فَيْءِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَحْجَفَهَا رَدَّهَا فِيهِ وَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مِنْ فَيْءِ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا أَخْلَقَهُ رَدَّهُ فِيهِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِت سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتا ہے وہ مسلمانوں کے مال فی میں سے کسی جانور پر سوار نہ ہو یہاں تک کہ جب اس کو ہلایا کر دے اس کو غنیمت میں لوٹا دے۔ جو شخص اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتا ہے مسلمانوں کی غنیمت سے کپڑا نہ پہنے یہاں تک کہ جس وقت اسکو پرانا کر دے اس کو غنیمت میں پھیر دے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے) تشریح: اس حدیث کے ظاہری مفہوم سے یہ نتیجہ اخذ کیا گیا ہے کہ اگر اپنی سواری کے مصرف میں لانے کی وجہ سے وہ جانور بلا نہ ہو تو اس صورت میں اس پر سوار ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، لیکن حقیقت میں نہ یہ مفہوم مراد ہے اور نہ اس سے یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے بلکہ یہ بات محض محاورہ فرمائی گئی ہے کہ عام طور پر جانور سواری کے کام آنے سے دلے ہو جاتے۔

## مال غنیمت میں کھانے کی جو چیز ہاتھ آئیں ان کا حکم

(۳۶) وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْمَجَالِدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قُلْتُ هَلْ كُنْتُمْ تَحْمِسُونَ الطَّعَامَ فِي عَهْدِ رَسُولِ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَصَبْنَا طَعَامًا يَوْمَ خَيْبَرَ فَكَانَ الرَّجُلُ يَجْنِي فَيَأْخُذُ مِقْدَارَ مَا يَكْفِيهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت محمد بن ابی الجہاد رضی اللہ عنہ عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت کرتے ہیں میں نے کہا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد

میں کھانے میں سے ٹکڑے نکالتے تھے اس نے کہا خیر کے دن ہم نے طعام پایا۔ آدمی آتا اور بقدر کفایت اس سے لے لیتا پھر جاتا۔ (ابوداؤد)

تشریح: سوال کا مطلب یہ تھا کہ آیا ان چیزوں میں سے بھی ٹکڑا جاتا تھا جو چیزیں کھانے کی قسم سے ہوتیں ان کو تقسیم سے مستثنیٰ رکھا

جاتا تھا کہ جو شخص چاہتا ان کو اپنے مصرف میں لے آتا؟ جواب کا حاصل یہ تھا کہ کھانے پینے کی چیزوں میں سے ٹکڑا نکالنا چاہئے لیکن اس بات

کا لحاظ رکھنا بھی ضروری ہے کہ ایسی چیزوں میں سے جو کچھ بھی لیا جائے وہ بس اتنی ہی مقدار میں ہو کہ ضرورت و حاجت پوری ہو جائے۔

(۳۷) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ جَيْشًا غَضِبُوا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا وَعَسَلًا فَلَمْ يُؤْخَذْ

مِنْهُمْ الْخُمْسُ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک لشکر مال غنیمت میں شہد اور طعام

لا یا اس سے ٹکڑے نکالا گیا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

(۳۸) وَعَنِ الْقَاسِمِ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُنَّا نَكُلُّ الْجُرُوزَ فِي

الْغَزَا وَلَا نَقْسِمُهُ حَتَّى إِذَا كُنَّا نَرْجِعُ إِلَى رِحَالِنَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهُ مَمْلُوءَةً. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت قاسم مولى عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ سے روایت بیان کرتے ہیں کہا ہم جہاد میں اونٹ

کھاتے تھے اور تقسیم نہ کرتے یہاں تک کہ جب ہم اپنے ڈیروں کی طرف لوٹتے ہماری خرچیاں اس سے بھری ہوتیں۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب مسلمان (جہاد کے بعد) دارالاسلام واپس آتے ہوئے دارالحرب کی سرحدوں سے پار ہو جائیں تو اس کے بعد ان کے لیے یہ جائز نہیں ہوگا کہ وہ اپنے جانوروں کو مال غنیمت میں سے گھاس دانہ کھلائیں یا مال غنیمت کی کھانے پینے کی چیزوں میں سے خود کچھ کھائیں کیونکہ اس صورت میں وہ ضرورت باقی نہیں رہ گئی ہے جس کی بناء پر دارالحرب میں مال غنیمت کی کھانے پینے کی چیزوں کا اپنے مصرف میں لانا مجاہدین کے لیے مباح تھا۔ نیز جس شخص کے پاس دارالحرب میں غیر تقسیم شدہ مال غنیمت کا گھاس دانہ یا کھانے پینے کی چیزیں اس کی ضرورت و حاجت سے زائد ہوں وہ ان کو مال غنیمت میں واپس کر دے۔

## خیانت کرنے والوں کو قیامت کے دن بے عزت ہونا پڑے گا

(۳۹) وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ أَذْوَابَ الْخِيَاطِ وَالْمَخِيْطِ وَإِيَّاكُمْ وَالْفُلُولَ فَإِنَّهُ عَارَ عَلَى أَهْلِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ.

ترجمہ: حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے۔ تا گا اور سوئی بھی ادا کر دو اور مال غنیمت میں خیانت کرنے سے بچو قیامت کے دن یہ خیانت کرنے والے پر عار ہوگی۔ روایت کیا اس کو دارمی نے اور روایت کیا ہے نسائی نے عمرو بن شعیب سے اس نے اپنے باپ سے اس نے اپنے دادا سے۔

## مال غنیمت میں حقیر ترین چیز کی خیانت مستوجب مواخذہ ہے

(۴۰) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ دَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَعِيرٍ فَأَخَذَ وَبَرَةً مِنْ سَنَابِهِ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَيْسَ لِي مِنْ هَذَا الْفِيءِ شَيْءٌ وَلَا هَذَا وَرَفَعَ إِصْبَعَهُ إِلَّا الْخُمْسَ وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ فَأَذْوَابَ الْخِيَاطِ وَالْمَخِيْطِ فَقَامَ رَجُلٌ فِي يَدِهِ كُتْبَةٌ مِنْ شَعْرٍ فَقَالَ أَخَذْتُ هَذِهِ لِأَصْلِحَ بِهَا بَرْدَعَةَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا مَا كَانَ لِي وَلِابْنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَهُوَ لَكَ فَقَالَ أَمَا إِذَا بَلَغْتَ مَا أَرَى فَلَا أَرَبَ لِي فِيهَا وَتَبَّهَا (رواه ابودانود)

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب رضی اللہ عنہ نے اپنے باپ سے اس نے اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک اونٹ کے قریب ہوئے اس کی کوبان سے ایک پشم لی۔ پھر فرمایا اے لوگو میرے لیے اس مال فی سے کچھ حصہ نہیں اور نہ یہ ہے مگر شمس اور شمس بھی تم پر خرچ کر دیا جاتا ہے۔ پس تا گا اور سوئی ادا کرو ایک آدمی کھڑا ہوا اس کے ہاتھ میں بالوں کی رسی کا ٹکڑا تھا اس نے کہا میں نے اس کو لیا ہے تاکہ اپنے جہل کو درست کروں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس میں میرا اور نبی عبدالمطلب کا جس قدر حصہ ہے وہ تیرے لیے ہے وہ کہنے لگا اگر یہ اس مرتبہ تک پہنچ چکی ہے جو میں دیکھ رہا ہوں مجھ کو اس کی کوئی ضرورت نہیں اور اس رسی کو پھینک دیا۔ (روایت کیا اس کو ابودانود نے)

تشریح: ”کبتہ“ یعنی بالوں کا ایک گولہ عورت جب چرخہ کے ذریعہ سے اون کات لیتی ہے اور اون کا ایک ٹکڑا ماشوہ بن جاتا ہے اسی کو کبتہ کہتے ہیں ”بردعہ“ گھوڑے کے زین کے نیچے یا اونٹ کے کجاوہ کے نیچے جو کپڑا پشت پر بچھایا جاتا ہے اس کو بردعہ کہتے ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے جواب میں فرمایا کہ اگر یہ معمولی چیز میری ہوتی یا میرے خاندان کی ہوتی تو میں دیدیتا مگر یہ بیت المال کا مال ہے اس شخص نے جواب میں کہا کہ جب اتنی معمولی چیز کا معاملہ اتنا آگے گیا تو مجھے اس کی کوئی ضرورت نہیں یہ کہہ کر اس نے گولہ کو مال غنیمت میں ڈال دیا۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خمس کا مال بھی مسلمانوں ہی کے اجتماعی مفاد میں خرچ کرتے تھے

(۴۱) وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَعِيرٍ مِنَ الْمَغْنَمِ فَلَمَّا سَلَّمَ أَخَذُوا بَرَةً مِنْ جَنْبِ الْبَعِيرِ ثُمَّ قَالَ وَلَا يَجِلُّ لِي مِنْ غَنَائِمِكُمْ مِثْلَ هَذَا إِلَّا الْخُمْسَ وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ عَلَيْكُمْ. (رواه ابودانود)

تصحیح: حضرت عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو مال غنیمت کے ایک اونٹ کی طرف نماز پڑھائی جب سلام پھیر اونٹ کے پہلو سے پشیم لی پھر فرمایا تمہاری غنیموں میں سے میرے لیے اس کے برابر بھی جائز نہیں مگر خمس اور خمس بھی تمہاری طرف لوٹا دیا جاتا ہے۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

تشریح: اگر ”پہلو“ سے یہ مراد ہو کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اونٹ کے کوہان کی کسی جانب سے بال اکھاڑے تو اس صورت میں یہ وہی واقعہ ہوگا جس کا ذکر اوپر کی حدیث میں تھا اور اگر ظاہری مفہوم یعنی ”اونٹ کا پہلو“ مراد لیا جائے تو اس صورت میں یہ کوئی دوسرا واقعہ ہوگا۔

## ذوی القربیٰ میں مال خمس کی تقسیم کے موقع پر حضرت عثمانؓ وغیرہ کی محرومی

(۴۲) وَعَنْ جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ لَمَّا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَهْمَهُمْ ذَوَى الْقُرْبَى بَيْنَ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ أَتَيْتُهُ أَنَا وَعُثْمَانُ بْنُ عَفَّانٍ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ لَاءِ إِخْوَانِنَا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ لَا نَنْكُرُ فَضْلَهُمْ لِمَكَانِكَ الْوَدَى وَصَعَكَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَرَأَيْتَ إِخْوَانِنَا مِنْ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَعْطَيْتَهُمْ وَتَرَكْنَا وَإِنَّمَا قَرَابَتُنَا وَقَرَابَتُهُمْ وَاحِدَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ رِوَاةُ الشَّافِعِيِّ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ وَالتَّسَائِي نَحْوَهُ وَفِيهِ أَنَا وَبَنُو الْمُطَّلِبِ لَا نَفْتَرِقُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَإِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ شَيْءٌ وَاحِدٌ وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ.

تصحیح: حضرت جبیر بن مطعم سے روایت ہے کہا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوی القربیٰ کا حصہ بنو ہاشم اور بنو مطلب کے درمیان تقسیم کر دیا میں اور عثمان بن عفان آپ کے پاس آئے ہم نے کہا اے اللہ کے رسول! بنو ہاشم ہمارے بھائی ہیں۔ آپ کے ان میں سے ہونے کی وجہ سے ان کے مرتبہ کا ہم انکار نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان میں پیدا فرمایا ہے۔ لیکن آپ فرمائیے ہمارے بھائی بنو مطلب کو آپ نے حصہ دیا ہے اور ہم کو چھوڑ دیا ہے جبکہ ان کی اور ہماری قرابت ایک جیسی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بنو ہاشم اور بنو مطلب ایک ہیں اور اپنی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈالیں کہ ان کی قرابت اس طرح ہے روایت کیا اس کو شافعی نے ابو داؤد اور نسائی کی ایک روایت میں اس طرح ہے اور اس میں ہے میں اور بنو مطلب کبھی جدا نہیں ہوئے نہ جاہلیت میں اور نہ اسلام میں اور سوائے اس کے نہیں ہم اور وہ ایک ہیں پھر آپ نے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کیں۔

## الفصل الثالث..... ابو جہل کے قتل کا واقعہ

(۴۳) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ لَئِنِّي لَوَاقِفٌ فِي الصَّفِّ يَوْمَ بَدْرٍ فَنظَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي فَإِذَا أَنَا بِغُلَامَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ حَدِيثِيَّةٍ أَسَانَهُمَا فَتَمَنَيْتُ أَنْ أَكُونَ بَيْنَ أَضْلَعٍ مِنْهُمَا فَعَمَزَنِي أَحْلَهُمَا فَقَالَ أَيَّ عَمٍّ هَلْ تَعْرِفُ أَبَا جَهْلٍ قُلْتُ نَعَمْ فَمَا حَاجَتَكَ إِلَيْهِ يَا ابْنَ أَخِي قَالَ أَخْبَرْتُ أَنَّهُ يَسُبُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَئِن رَأَيْتُهُ لَا يَفَارِقُ سَوَادِي سَوَادَهُ حَتَّى يَمُوتَ الْأَعْجَلُ مِنَّا قَالَ فَصَعَجْتُ لِذَلِكَ قَالَ وَغَمَرَنِي الْأَخْرَقُ فَقَالَ لِي مِثْلَهَا فَلَمَّ أَنْتَسَبَ أَنْ نَظَرْتُ إِلَى أَبِي جَهْلٍ يَحُولُ فِي النَّاسِ فَقُلْتُ لِاتْرِبَانِ هَذَا صَاحِبُكُمَا الَّذِي تَسْأَلَانِي عَنْهُ قَالَ فَاثْبَتْرَاهُ بِسَيْفَيْهِمَا فَضَرَبَاهُ حَتَّى قَتَلَاهُ ثُمَّ أَنْصَرَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَاهُ فَقَالَ أَيْكَمَا قَتَلْتَهُ فَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَنَا قَتَلْتُهُ فَقَالَ هَلْ مَسَحْتُمَا سَيْفَيْكُمَا فَقَالَ لَا فَنَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّيْفَيْنِ فَقَالَ كِلَاكُمَا قَتَلْتَهُ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَلْبِهِ لِمَعَاذِبِنِ عَمْرٍو بْنِ الْجُمُوحِ وَالرُّجُلَانِ مَعَاذِبُنِ عَمْرٍو بْنِ الْجُمُوحِ وَمَعَاذِبُنِ عَمْرٍو بْنِ الْجُمُوحِ (متفق عليه)

تَسْتَجِیْرًا: حضرت عبدالرحمان بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بدر کے دن میں جنگ کی صف میں کھڑا تھا میں نے اپنی دائیں اور بائیں جانب دیکھا ناگہاں میں دو انصاری لڑکوں کے درمیان تھا جو نو عمر تھے میں نے آرزو کی کہ کاش میں ان سے قوی آدمیوں کے درمیان ہوتا۔ ان میں سے ایک نے مجھ کو دیا اور کہا چچا تو ابو جہل کو جانتا ہے میں نے کہا ہاں لیکن اے بھتیجے تجھے اس سے کیا کام ہے اس نے کہا مجھے خبر ملی ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیا کرتا ہے اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے اگر میں اس کو دیکھ لوں میرا جسم اس کے جسم سے جدا نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ ہم میں سے جلد باز مر جائے گا میں نے اس بات پر تعجب کیا پھر دوسرے لڑکے نے مجھ کو چوکا مارا اور وہی بات کہی تھوڑی دیر بعد ہی میں نے ابو جہل کو دیکھا کہ لوگوں میں چل پھر رہا ہے میں نے کہا اس کو تم نہیں دیکھ رہے ہو یہ تمہارا وہ صاحب ہے جس کے متعلق تم مجھ سے پوچھ رہے تھے۔ عبدالرحمن نے کہا (یہ سنتے ہی) انہوں نے اپنی اپنی تلواریں لیں اور جلدی کی اس کو تلوار سے مارا اور قتل کر دیا پھر وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے اس کو کس نے قتل کیا ہے؟ ایک کہنے لگا کہ میں نے قتل کیا ہے آپ نے فرمایا تم نے اپنی تلواروں کو پونچھ تو نہیں دیا انہوں نے کہا نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تلواروں کو دیکھا اور فرمایا تم دونوں نے ہی اس کو قتل کیا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا اسباب معاذ بن عمرو بن جموح کو دیا اور وہ دونوں معاذ بن عمرو بن جموح اور معاذ بن عفراء تھے۔ (متفق علیہ)

تَسْتَجِیْرًا: "اضلع" اقویٰ کے معنی میں ہے یعنی میں نے تمنا کی کہ کاش میرے دائیں بائیں ان دو بچوں کے بجائے طاقتور مرد ہوتے۔" فغمزنی "یعنی ہاتھ کی انگلیوں سے میرے جسم میں چنڈی بھردی تاکہ میں ان کی طرف متوجہ ہو جاؤں۔" سوادى سواده "ای جسمی جسمہ و شخصی شخصہ" "الاعجل" یعنی جس کی موت کا وقت جلدی ہو وہ مر جائے یہ حملہ بھی خود کش حملہ کی طرح ہے جو اصل میں دیگر کش حملہ ہے۔ "لم انشب" یعنی کوئی دین نہیں لگی۔ "ومعاذ بن عفراء" اس سے پہلے لکھا جا چکا ہے کہ یہ دونوں ماں شریک بھائی تھے اور ماں کا نام عفراء تھا اور باپ دونوں کے الگ الگ تھے معاذ کے باپ عمرو بن جموح تھے اور معوذ کے باپ کا نام حارث تھا اور دونوں کی والدہ کا نام عفراء تھا تو جس کی طرف نسبت ہو جائے صحیح ہے کوئی تعارض نہیں ہے البتہ اتنی یاد رہے کہ پہلے حضرت معاذ نے حملہ کیا پھر معوذ نے حملہ کیا مگر وہ نے معاذ پر حملہ کیا اور بھاگ گیا پھر حضرت ابن مسعود نے بعد میں آکر ابو جہل کا سر قلم کیا فرشتوں نے بھی اس کا خبر میں حصہ لیا۔

(۴۴) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ مَنْ يَنْظُرُ لَنَا مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ فَاَنْطَلِقْ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنَا عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ قَالَ فَآخَذَ بِلِحْيَتِهِ فَقَالَ أَنْتَ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ فَلَوْ غَيْرُ أَكْبَارٍ قَتَلْتَنِي. (متفق علیہ)

تَسْتَجِیْرًا: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن فرمایا کون شخص ہے جو دیکھے کہ ابو جہل نے کیا کیا ہے ابن مسعود گیا اس نے دیکھا کہ عفراء کے بیٹوں نے اس کو مارا گرایا ہے یہاں تک کہ ٹھنڈا ہوا اس نے اس کی داڑھی پکڑ لی اس نے کہا تو ابو جہل ہے اس نے جواب دیا ایک آدمی کو قتل کرنے سے بڑھ کر تو تم نے کوئی کارنامہ سرانجام نہیں دیا۔ ایک روایت میں ہے اس نے کہا کاش کہ زمینداروں کے علاوہ کوئی مجھ کو قتل کرتا۔ (متفق علیہ)

تَسْتَجِیْرًا: "اگر غیر زراعت پیشہ! مجھے قتل کرتے آج" سے ابو جہل کا مطلب یہ تھا کہ مجھے اس میں کوئی عار محسوس نہیں ہوا ہے کہ تم لوگوں نے مجھے قتل کر دیا ہے لیکن اس بات کا افسوس ضرور ہے کہ مجھے ان آدمیوں نے مارا ہے جو کھیتی باڑی کرنے والے ہیں اگر کاش! مجھے ان کے علاوہ دوسرے لوگ مارتے تو میرے نزدیک یہ زیادہ بہتر ہوتا۔ گویا ابو جہل نے عفراء کے دونوں بیٹوں کی طرف اشارہ کیا جنہوں نے اس کو قتل کیا تھا چنانچہ وہ دونوں انصار سے تعلق رکھتے تھے اور انصار کھیتی باڑی کرتے تھے۔ بائیں طور کہ ان کے پاس کھیت بھی تھی اور کھجور کے باغات بھی۔

## کسی کو مال دینے سے اس کی دینی فضیلت لازم نہیں آتی

(۴۵) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا وَأَنَا جَالِسٌ فَتَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ رَجُلًا هُوَ أَعْجَبُهُمْ إِلَيَّ فَمُتُّ فَقُلْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأُرَاهُ مُؤْمِنًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْلِمًا ذَكَرَ ذَلِكَ سَعْدٌ ثَلَاثًا وَآجَابَهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ ثُمَّ قَالَ إِنِّي لَأَعْطِي الرَّجُلَ وَغَيْرَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يُكْتَبَ فِي النَّارِ عَلَى وَجْهِهِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا قَالَ الزُّهْرِيُّ فَتَرَى أَنَّ الْإِسْلَامَ الْكَلِمَةُ. وَالْإِيمَانَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ

ترجمہ: حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو کچھ دیا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں سے ایک شخص کو چھوڑ دیا جبکہ وہ مجھے زیادہ پسند تھا میں کھڑا ہوا میں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں کو کیوں نہیں دیا اللہ کی قسم میں اس کو مومن خیال کرتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا مسلمان۔ سعد نے تین مرتبہ ایسا کہا اور آپ نے اسی طرح تین مرتبہ اس طرح کہا۔ پھر فرمایا میں ایک شخص کو دیتا ہوں اس کا غیر مجھے زیادہ محبوب ہوتا ہے اس ڈر سے کہ کہیں اس کو آگ میں ڈالا جائے (متفق علیہ) ایک روایت میں ہے زہری نے کہا کہ اسلام کلمہ شہادت کا نام ہے اور ایمان عمل صالح ہے۔

تشریح: ”او مسلما“ علامہ طبری فرماتے ہیں کہ ”او“ بل کے معنی میں ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بتانا چاہتے ہیں کہ ایمان ایک پوشیدہ باطنی امر ہے اس کا حکم نہ گاؤ بلکہ صرف ظاہر پر حکم لگاؤ جو اسلام ہے لہذا اس کو مسلم کہہ دو مومن نہ کہو اس روایت سے اسلام اور ایمان میں تباہی کا پتہ چلتا ہے۔

## جنگ میں شریک نہ ہونے کے باوجود مال غنیمت میں سے حضرت عثمانؓ کا حصہ

(۴۶) وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ يَغْنَى يَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ إِنَّ عُثْمَانَ انْطَلَقَ فِي حَاجَةِ اللَّهِ وَحَاجَةِ رَسُولِهِ وَإِنِّي أَبِيعُ لَهُ فَضْرَبَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَهْمٍ وَلَمْ يَضْرِبْ لِأَخِيذِ غَابِ غَيْرَهُ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بدر کے دن کھڑے ہوئے اور فرمایا عثمان اللہ اور اس کے رسول کے کام گیا ہے میں اس کی بیعت کرتا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے حصہ بھی معین کیا اور عثمان کے سوا کسی شخص کو حصہ نہیں دیا جو بدر سے غائب رہا ہو۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے صحابہ رضی اللہ عنہم کے ہمراہ بدر پہنچے تو اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی صاحبزادی حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں سخت بیمار تھیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو مدینہ بھیج دیا تاکہ وہ ماں جا کر حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا کی تیمارداری کریں۔ اور پھر جب مال غنیمت کی تقسیم کا وقت آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس جنگ میں تین حضرت عثمان رضی اللہ عنہ پر جو ذمہ داری عائد ہوئی تھی اس کو انہوں نے پورا کیا اور وہ جنگ میں شریک ہونے کے لیے یہاں آئے، لیکن خدا اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم ہوا کہ وہ مدینہ واپس چلے جائیں اور رقیہ رضی اللہ عنہا کی دیکھ بھال کریں اس اعتبار سے وہ خدا اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے کام سے گئے ہیں لہذا میں خود ان کی طرف سے بیعت کرتا ہوں۔ یہ کہہ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا بایاں ہاتھ اپنے دائیں ہاتھ پر مارا اور فرمایا کہ یہ عثمان رضی اللہ عنہ کا ہاتھ ہے اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا بھی حصہ لگایا۔

## ایک اونٹ دس بکریوں کے برابر ہے

(۴۷) وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْعَلُ فِي قِسْمِ الْمَغَانِمِ عَشْرًا مِنْ الشَّاءِ بِبَعِيرٍ. (رواه النسائي)

تشریح: حضرت رافع بن خدیج سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنیموں کو تقسیم کرتے وقت ایک اونٹ کے بدلہ میں دس بکریاں کرتے تھے۔ (روایت کیا اس کو نسائی نے)

## پہلی امتوں میں مال غنیمت کو آسمانی آگ جلا ڈالتی تھی

(۴۸) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَزَانِيَّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فَقَالَ لِقَوْمِهِ لَا يَتَّبِعُنِي رَجُلٌ مَلَكَ بُضْعَ امْرَأَةٍ وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَبْنِي بِهَا وَلَمَّا يَنْبَهُوا وَلَا أَحَدٌ بَنَى بِيُوتًا وَلَمْ يَرْفَعْ سَقُوفَهَا وَلَا رَجُلٌ اشْتَرَى غَنَمًا أَوْ خِلْفَاتٍ وَهُوَ يَنْتَظِرُ أَوْ لَا كَهْفًا فَرَأَى فَلَدْنَا مِنَ الْقَرْيَةِ صَلَاةَ الْعَصْرِ أَوْ قَرِيًّا مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ لِلشَّمْسِ إِنَّكَ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ اللَّهُمَّ أَحْبِسْهَا عَلَيْنَا فَحَبَسَتْ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ فَجَمَعَ الْغَنَائِمَ فَجَاءَتْ تِ يَعْني النَّارَ لِتَأْكُلَهَا فَلَمْ تَطْعَمَهَا فَقَالَ إِنَّ فِيكُمْ غُلُولًا فَلْيَبْنِي بَعْضِي مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ فَلْيَلْقَ يَدْرَجُلٍ بِيَدِهِ فَقَالَ فِيكُمْ الْغُلُولُ فَجَاءَ وَإِرَاسٍ مِثْلَ رَأْسِ بَقْرَةٍ مِنَ اللَّهَبِ فَوَضَعَهَا فَجَاءَتْ تِ النَّارَ فَآكَلَتْهَا وَذَادَفِي رِوَايَةً فَلَمْ تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ قَبْلَنَا ثُمَّ أَحَلَّ اللَّهُ لَنَا الْغَنَائِمَ رَأَى صَعْفَنَا وَعَجَزْنَا فَآحَلَّهَا لَنَا. (مضق عليه)

تشریح: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انبیاء میں سے ایک نبی نے جنگ کی اور اپنی قوم سے کہا میرے ساتھ ایسا شخص نہ جائے جس نے کسی عورت سے نکاح کیا ہے اور اس سے جماع کا ارادہ رکھتا ہے اس کو اپنے گھر نہیں لایا اور نہ آدمی میرے ساتھ جائے جس نے گھر بنایا ہے اور چھت نہیں ڈالی۔ اور نہ وہ آدمی جس نے بکریاں خریدی ہیں یا حاملہ اونٹنیاں ہیں اور وہ ان کے جننے کا منتظر ہے اس نے جہاد کیا نماز عصر کے وقت وہ اس گاؤں کے قریب ہو یا اس کے قریب قریب اور سورج کو کہا تو بھی مامور ہے اور میں بھی مامور ہوں اے اللہ اس کو ہم پر روک رکھ اس کو ٹھہرایا گیا یہاں تک کہ اللہ نے اس کو فتح دے دی اس نے غنیموں کو جمع کیا آگ ان کو کھانے کے لیے آئی لیکن اس نے نہ کھایا اس نے کہا تم میں خیانت ہے ہر قبیلہ کا ایک ایک آدمی میرے ہاتھ پر بیعت کرے ایک آدمی کا ہاتھ اس کے ہاتھ کے ساتھ چمٹ گیا اس نبی نے کہا تم میں خیانت ہے وہ گائے کے سر جتنا سونالائے اس کو مال غنیمت میں رکھا آگ آئی اس کو کھالیا۔ ایک روایت میں زیادہ الفاظ ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم سے پہلے کسی کے لیے اللہ تعالیٰ نے غنیمتیں حلال نہیں کیں پھر ہمارے لیے حلال کر دیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہمارا ضعف اور عجز دیکھا پس ہمارے لیے حلال کر دیں۔ (مشق علیہ)

تشریح: ”نبی من الانبیاء“ کہتے ہیں یہ یوشع بن نون پیغمبر تھے انہوں نے فارغ البال انوجوانوں کو جہاد کیلئے منتخب کیا تاکہ بے جگری سے لڑیں۔ ”انت مامورہ“ یعنی مجھے جہاد کا حکم ہے اور تجھے آسمان پر سفر کرنے کا حکم ہے اے اللہ اس کو روک دو تاکہ میں جہاد کے عمل کو مکمل کر لوں اور شہر میں داخل ہو جاؤں چونکہ غروب آفتاب کے بعد ہفتہ کا دن شروع ہونے والا تھا اور ہفتہ کے دن ان کیلئے جہاد کرنا منع تھا اس لئے حضرت یوشع علیہ السلام نے دعا مانگی تاکہ جہاد کے عمل کی تکمیل ہو جائے اور شہر فتح ہو جائے ورنہ پرسوں تک کافر لوگ مضبوط ہو جائیں گے اس وقت یہ کمزور ہیں اور ان کے پاؤں اکھڑے گئے ہیں اس دعا کے بعد سورج رک گیا جب شہر فتح ہو گیا تب غروب ہوا اس سے جہاد کی اہمیت و عظمت کا پتہ چلتا ہے اہل تبلیغ کے نزدیک جہاد کی کوئی اہمیت نہیں ہے بہر حال شہر فتح ہونے کے بعد مال غنیمت اکٹھا کیا گیا مگر دستور کے مطابق آگ نے اس کو نہیں جلا یا حضرت یوشع علیہ السلام نے لوگوں کو مصافحہ کرنے کا حکم دیا خان کا ہاتھ آپ کے ہاتھ سے چپک گیا تو خان معلوم ہو گیا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ یہود کے انبیاء نے جہاد کیا ہے جو لوگ جہاد کو دہشت گردی کہتے ہیں وہ اپنے نبی پر اعتراض کرتے ہیں۔

## مال غنیمت میں خیانت کرنے والا دوزخ میں ڈالا جائے گا

(۴۹) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ أَقْبَلَ نَفَرٌ مِنْ صَحَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا

فَلَانَ شَهِيدٌ وَفَلَانٌ شَهِيدٌ حَتَّى مَرُّوا عَلَى رَجُلٍ فَقَالُوا فَلَانَ شَهِيدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بُرْدَةٍ عَلَيْهَا أَوْعَاءٌ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ أَذْهَبَ فَنَادَى فِي النَّاسِ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثًا قَالَ فَحَرَّجْتُ فَنَادَيْتُ الْإِنَّهَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَلَاثًا (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہہا عمر نے مجھ کو حدیث بیان کی جب خیبر کا دن ہو انبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی ایک صحابہ آئے انہوں نے کہا فلاں شہید ہے فلاں شہید ہے یہاں تک کہ ایک شخص کا نام انہوں نے لیا کہ فلاں بھی شہید ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں میں نے اس کو دوزخ میں دیکھا ہے ایک چادر یا کلمی کی وجہ سے جو اس نے مال غنیمت سے چرائی تھی پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عمر بن خطاب جا اور لوگوں میں اعلان کر دے کہ جنت میں داخل نہ ہوں گے مگر مومن تین مرتبہ آپ نے فرمایا میں نکلا اور تین مرتبہ اعلان کیا کہ خیر دار جنت میں نہ داخل ہوں گے مگر مومن۔ (روایت کیا اس کو مسلم نے)

نتیجہ: ”جنت میں صرف مومن ہی داخل ہوں گے۔“ ابن ملک رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ شرعی اصطلاح اور عرف عام میں ”مومن“ اس شخص کو کہتے ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت پر ایمان لائے۔ اس اعتبار سے جس شخص نے خیانت کا ارتکاب کیا اس نے گویا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و شریعت کی تصدیق سے انکار کیا یا اس طور پر کہ اس تصدیق کے نتیجہ میں اس پر جو احکام نافذ ہوتے ہیں اس نے ان پر عمل نہیں کیا۔ لیکن اس کا یہ مطلب بہر حال نہیں ہو سکتا کہ جس شخص نے خیانت کا ارتکاب کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے منافی عمل کیا وہ سرے سے مومن نہیں رہا لہذا اس اعلان کے ذریعہ کہ ”جنت میں صرف مومن ہی داخل ہوں گے۔“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اس شخص کو بظاہر مزہ موٹین سے خارج کرنا اصل میں سخت زجر و تنبیہ اور وعید کے طور پر تھا یا یہ بھی لہجہ جاتا ہے کہ اس ارشاد میں ”مومن“ سے مراد ”متقی و پرہیزگار مومن“ ہے اور ”داخل ہونے“ سے مراد بلا عذاب داخل ہونا ہے اس طرح اس ارشاد کا مطلب یہ ہوگا کہ جو مومن تقویٰ و پرہیزگاری کی راہ پر گامزن ہوں گے وہ جنت میں بغیر عذاب کے داخل کیے جائیں گے، لیکن جو مومن متقی و پرہیزگار نہیں ہوں گے اور گناہ کا ارتکاب کریں گے انہیں پہلے عذاب میں مبتلا کیا جائے تاکہ وہ اپنے گناہوں کی سزا بھگت لیں اور پھر بعد میں انہیں بھی جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔

چونکہ یہ ارشاد ”میں نے اس کو دوزخ میں دیکھا ہے“ بظاہر ان نصوص کے خلاف ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ کسی کا حقیقیہ دوزخ میں ڈالا جانا حشر کے بعد ہی واقع ہوگا۔ لہذا اس ارشاد گرامی کو ”تمثیل“ پر محمول کیا جائے، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اسلوب بیان کے ذریعہ درحقیقت اس طرف اشارہ فرمایا کہ یہ شخص دوزخ میں ڈالا جائے گا جیسا کہ ایک موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے انتقال سے پہلے ہی ان کے جنت میں داخل ہونے کو تمثیل کے طور پر بیان فرمایا تھا میرے نزدیک یہ احتمال بھی ہے کہ یہ ارشاد مجازی اسلوب بیان کا مظہر ہو، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد یہ تھی کہ میں اس شخص کو ایک ایسے گناہ کا مرتکب جانتا ہوں جو دوزخ کے عذاب کو واجب کرنے والا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں فرمایا گیا ہے کہ ان الابوار لقی نعیم (نیک لوگ جنت میں ہیں) ظاہر ہے کہ اس آیت کا مطلب یہ نہیں ہے کہ نیک لوگ ابھی سے جنت میں پہنچ گئے ہیں بلکہ یہ مراد ہے کہ نیک لوگ ان اوصاف حمیدہ کے حامل ہوتے ہیں جو ان کو جنت میں لے جائیں گے۔

## بَابُ الْجَزِيَةِ . . . . . جزیہ کا بیان

جزیہ کس کو کہتے ہیں؟ ”جزیہ“ اسلامی قانون کی ایک خاص اصطلاح ہے جس کا اطلاق اس خاص محصول (ٹیکس) پر ہوتا ہے جو اسلامی مملکت میں بسنے والے غیر مسلم افراد (ذمیوں) سے ان کی طے شدہ مرضی کے مطابق لیا جاتا ہے۔

”جزیہ“ اصل میں ”جزاء“ سے نکلا ہے جس کے لغوی معنی ”بدلہ کے ہیں! اس خاص محصول (ٹیکس) کو جزیہ اسی لیے کہا جاتا ہے وہ گویا اسلامی ریاست میں ترک اسلام اور کفر پر قائم رہنے کا ایک بدلہ اور عوض ہے جو ان کا مال جائیداد و عزت و آبرو کی حفاظت کے لیے وصول کیا جاتا ہے۔

## الفصل الأول... مجوسیوں سے جزیہ لیا جاسکتا ہے

(۱) عَنْ بَجَالَةَ قَالَ كُنْتُ كَاتِبَ الْجَزَاءِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَمَّ الْأَخْنَفِ فَأَتَانَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةِ فَرَّقُوا بَيْنَ كُلِّ ذِي مَحْرَمٍ مِنَ الْمَجُوسِ وَلَمْ يَكُنْ عُمَرُ أَخَذَ الْجِزْيَةَ مِنَ الْمَجُوسِ حَتَّى شَهِدَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا مِنْ مَجُوسٍ هَجَرَ. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت بجالہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں اخنف کے چچا جزء بن معاویہ کا کاتب تھا ہمارے پاس عمر بن خطاب کا خط آیا ان کی وفات سے ایک سال پہلے اس کا مضمون یہ تھا کہ مجوسیوں میں سے ہر ذی محرم کو جدا کر دو اور حضرت عمر نے مجوسیوں سے جزیہ نہیں لیا تھا یہاں تک کہ عبدالرحمن بن عوف نے گواہی دی تھی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوس سے جزیہ لیا تھا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے اور بریدہ کی حدیث جس کے الفاظ ہیں اذا امر امیری اعلیٰ جیش باب الکتاب الی الکفار میں ذکر کی جا چکی ہے۔

تشریح: ”من المجوس“ حضرت عمر فاروقؓ ابتداء میں مجوس سے جزیہ نہیں لیتے تھے کیونکہ قرآن کریم میں آیت تھی من الذین اوتوا الكتاب حتی يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون اس آیت سے نظر معلوم ہو رہا تھا کہ جزیہ کا تعلق صرف اہل کتاب یہود و نصاریٰ سے ہے مجوس اہل کتاب نہیں ہیں بلکہ آتش پرست ہیں جب حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے گواہی دیدی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر علاقہ کے مجوس سے جزیہ لیا تھا تب عمر فاروق نے لینا شروع کر دیا جزیہ نہ لینے کا مطلب یہ ہے کہ ان کو زندہ نہ چھوڑا جائے بلکہ قتل کیا جائے۔ اب اہل کتاب اور مجوس کے علاوہ دیگر کفار عجم سے جزیہ لیا جائے گا یا نہیں اس میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

فقہاء کا اختلاف: امام شافعیؒ کے نزدیک اہل کتاب کے علاوہ کسی کافر سے جزیہ نہیں لیا جائے گا خواہ وہ عربی ہو یا عجمی ہو البتہ مجوس سے جزیہ لینا اس لئے جائز ہے کہ زیر بحث حدیث میں اس کی واضح تصریح موجود ہے۔ احناف کے نزدیک اہل کتاب وغیرہ تمام کفار سے جزیہ لیا جائے گا البتہ مشرکین عرب اور مرتدین سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا۔ ان کیلئے یا اسلام اور یا تلوار ہے۔

دلائل: امام شافعیؒ نے من الذین اوتوا الكتاب سے مفہوم مخالف کے طور پر استدلال کیا ہے البتہ مجوس کی تخصیص اور ان سے جزیہ لینا زیر بحث حدیث کی وجہ سے ہے۔ ائمہ احناف فرماتے ہیں کہ کفار عجم کو غلام بنانا سب کے نزدیک جائز ہے یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ان سے جزیہ لینا بھی جائز ہے کیونکہ جب زندہ چھوڑنا فکری حالت میں جائز ہو تو پھر جزیہ لینا بھی جائز ہونا چاہیے باقی مفہوم مخالف ہمارے نزدیک کوئی دلیل نہیں ہے لہذا اس کو پیش کرنا بیکار ہے۔ ”ذی محرم من المجوس“ مجوسیوں کے ہاں بیٹی ماں اور بہن وغیرہ محارم سے نکاح کرنا کوئی عار نہیں تھا اور نہ منع تھا اس لئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حکم دیا کہ ایسے محارم کو تعلق از دواج سے الگ کر دو۔ ”ہجو“ یمن کے پاس ایک علاقے کا نام ہے جس کو آج کل احساء کہتے ہیں نیز مدینہ کے قریب ایک علاقہ کا نام بھی ہجو تھا۔

## الفصل الثاني... جزیہ کی مقدار

(۲) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا وَجَّهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمَرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ حَالِمٍ يَفْنَى مُحْتَلِمٍ دِينَارًا أَوْ عَدْلَهُ مِنَ الْمُعَاوِرِي ثِيَابٍ تَكُونُ بِالْيَمَنِ. (ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مجھ کو یمن کی طرف بھیجا حکم دیا کہ میں ہر بالغ سے ایک دینار یا اس کے برابر معافی کپڑے لوں جو یمن میں پائے جاتے تھے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: ابن ہمام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جزیہ نہ تو عورت پر عائد ہوتا ہے اور نہ بچے پر۔ (اسی طرح مجنون اندھے اور فاج زدہ پر بھی)



جزیہ واجب نہیں ہوتا۔ نیز وہ بڑھا جوڑنے اور کام کرنے پر قادر نہ ہو اور محتاج جو کوئی کام کرنے پر قادر نہ ہو جزیہ سے مستثنیٰ ہے۔ یہ حدیث بظاہر حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے مسلک کی دلیل ہے جن کے نزدیک جزیہ کی واجب مقدار کے بارے میں غنی اور فقیر (یعنی امیر و غریب) برابر ہیں کیونکہ اس حدیث میں کوئی تخصیص ذکر نہیں ہے۔ لیکن حنفیہ کے نزدیک غنی (امیر) پر ہر سال اڑتالیس درہم واجب ہوتے ہیں جو ہر مہینے چار درہم کے حساب سے ادا کرنے ہوتے ہیں درمیانی درجہ والے پر ہر سال چوبیس درہم ہوتے ہیں جنہیں وہ ہر ماہ دو درہم کر کے ادا کرے گا اور فقیر یعنی نچلے طبقہ والے پر جو کمانے والا ہو ہر سال بارہ درہم واجب ہوتے ہیں جنہیں وہ ہر ماہ ایک ایک درہم کر کے ادا کرے گا۔ اسی حنفی مسلک کے بارہ میں ہدایہ میں لکھا ہے کہ یہ مسلک حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے منقول ہے نیز انصار و مہاجرین میں سے کسی سے بھی اس کے خلاف منقول نہیں ہے اور جہاں تک اس حدیث کا سوال ہے جس میں ہر بالغ سے ایک ایک دینار لینا روایت کیا گیا ہے تو یہ صلح کی صورت پر محمول ہے کہ یمن چونکہ جنگ و جدال کے ذریعہ فتح نہیں ہوا تھا بلکہ باہمی صلح کے ذریعہ یمن والوں نے اپنے آپ کو مسلمانوں کے تسلط و اقتدار میں دے دیا تھا لہذا جزیہ کے بارے میں بھی ان کے ساتھ مذکورہ مقدار پر مصالحت ہوئی۔ یا یہ اس پر محمول ہے کہ اہل یمن چونکہ مالی طور پر بہت پس ماندہ اور خستہ حال تھے اس لیے ان پر جزیہ کی وہی مقدار واجب کی گئی جو فقراء (غریبوں) پر واجب کی جانی چاہتے تھی۔

## مسلمانوں پر جزیہ واجب نہیں

(۳) وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصْلُحُ قِبْلَتَانِ فِي أَرْضٍ وَاحِدَةٍ وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ جَزْيَةٌ. (رواه احمد والترمذی و ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک زمین میں دو قبلے جائز نہیں ہیں اور مسلمان پر جزیہ نہیں ہے۔ (روایت کیا اس کو احمد ترمذی اور ابوداؤد نے)

تفسیر: ”لا تصلح قبلتان“ اس جملہ کا ایک مطلب یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ کے لئے جزیرہ عرب میں رہنے کی گنجائش نہیں ہے کیونکہ ان کا قبلہ بیت المقدس ہے اور مسلمانوں کا بیت اللہ ہے اور یہ دونوں مخالف سمت میں ہیں لہذا ان کو جزیرہ عرب سے نکال باہر کر دو گویا ”ارض واحدہ“ سے مراد جزیرہ عرب ہے۔

دوسرا مطلب یہ ہے کہ کسی بھی مسلم سر زمین کیلئے یہ مناسب اور صالح نہیں ہے کہ وہاں بطور مغالہ و مقابلہ اور بطور مساوات دو قبلے آباد ہوں اس کی صورت یہ ہوگی کہ مسلمان ملک میں کفار جزیرہ کے بغیر رہتے ہیں یا مسلمان باجگذار بن کر کفار کے درمیان ذلت کے ساتھ رہے ہوں۔ ”ولیس علی المسلم جزیۃ“ مطلب یہ ہے کہ ایک ذمی آدمی تھا اس پر جزیرہ مقرر تھا پھر وہ مسلمان ہو گیا اب وہ ذمی نہیں بلکہ مسلمان ہے تو اب ان پر جزیرہ نہیں ہے یا مطلب یہ ہے کہ ایک ذمی تھا وہ جزیرہ دے رہا تھا لیکن پھر اس نے بند کر دیا لیکن کچھ عرصہ بعد وہ مسلمان ہو گیا اب ان پر جو بقایا جزیرہ تھا اس کا دینا لازم نہیں کیونکہ اب وہ مسلمان ہو گیا ہے اور مسلمان پر جزیرہ نہیں ہوتا ہے۔

## جزیہ پر صلح

(۴) وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى الْكِنْدِ دَوْمَةَ فَأَخَذُوهُ فَأَتَوْا بِهِ فَحَقَّنَ لَهُ دَمَهُ وَصَالَحَهُ عَلَى الْجَزْيَةِ. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو اکیدرومتہ الجندل کی طرف بھیجا وہ اس کو پکڑ لائے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون معاف کر دیا اور جزیرہ پر اس کے ساتھ صلح کر لی۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: اکیدر الف کے پیش کاف کے زیر یا کے جزم اور دال کے زیر کے ساتھ۔ دومہ کا بادشاہ تھا اور دومہ ایک شہر کا نام تھا۔ جو شام میں تبوک کے پاس واقع تھا۔ اکیدر ایک نصرانی (عیسائی) تھا اس کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا کہ اس کو قتل نہ کیا جائے بلکہ زندہ پکڑ کر میرے پاس لایا جائے۔ چنانچہ جب اس کو دربار رسالت میں لایا گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر جزیہ مقرر کیا۔ پھر بعد میں اللہ تعالیٰ نے اس کو ہدایت بخشی اور وہ کامل مسلمان ہو گیا۔

## یہود و نصاریٰ سے مال تجارت پر محصول لینے کا مسئلہ

(۵) وَعَنْ حَرْبِ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ عَنْ جَدِّهِ أَبِي أُمِيَّةٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا الْعُسُورُ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عُسُورٌ. (رواه احمد و ابودانود)

ترجمہ: حضرت حرب بن عبید اللہ اپنے نانا سے وہ اپنے باپ سے روایت کرتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مالوں میں سے دو ماں حصہ یہود و نصاریٰ پر ہے۔ مسلمانوں کے مال میں عشر نہیں ہے۔ (روایت کیا اس کو احمد اور ابودانود نے)

تشریح: یہاں عشر یعنی دسویں حصے کا تعلق مال تجارت سے ہے صدقات واجبہ (یعنی زینتی پیداوار) کا عشر مراد نہیں ہے کیونکہ مسلمان پر زینتی پیداوار کا عشر واجب ہوتا ہے۔ خطابی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ یہود و نصاریٰ پر عشر کی قسم سے جو چیز واجب ہوتی ہے وہ بس وہی ہے جس پر ان کو ذمی بناتے وقت صلح ہوئی ہو اور جس کا ان کے ساتھ معاہدہ ہوا ہو۔ اور اگر ان کو ذمی بناتے وقت ان سے کسی چیز پر صلح نہیں ہوتی ہے تو اس صورت میں ان پر جزیہ کے علاوہ اور کچھ واجب نہیں ہوگا۔ چنانچہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک یہی ہے۔

اس سلسلے میں حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر یہود و نصاریٰ اپنے شہروں میں مسلمان کے داخل ہونے کے وقت ان کے مال تجارت پر محصول (ٹیکس) وغیرہ لیتے ہوں تو مسلمان کو بھی یہ حق حاصل ہوگا کہ جب ان کے شہروں میں یہود و نصاریٰ آئیں تو ان کے تجارت پر مسلمان بھی ان سے محصول لیں اور اگر وہ مسلمانوں سے کسی طرح کا کوئی محصول نہ لیتے ہوں تو پھر مسلمان بھی اس سے کوئی محصول نہیں لیں گے۔

## ذمیوں سے معاہدہ کی شرائط زبردستی کرائی جاسکتی ہیں

(۶) وَعَنْ عُثْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَمُرُّ بِقَوْمٍ فَلَا نَمُرُّ بِقَوْمٍ يَضِيفُونَا وَلَا هُمْ يُؤَدُّونَ مَالَنَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْحَقِّ وَلَا نَحْنُ نَأْخُذُ مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبْوَابَ الْأَمْنِ تَأْخُذُونَ أَمْكُرَهَا فَخُذُوا. (رواه الترمذی)

ترجمہ: حضرت عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہا میں نے کہا اے اللہ کے رسول ہم ایک قوم کے پاس سے گزرتے ہیں نہ وہ ہماری مہمانی کرتے ہیں اور نہ وہ اپنا حق ادا کرتے ہیں نہ ہم ان سے لیتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ انکار کریں مگر یہ کہ تم ان سے جبراً لوٹیں لے لو۔ (روایت کیا اس کو ترمذی نے)

تشریح: جن لوگوں کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے وہ دراصل ذمی تھے (جنہوں نے اسلام قبول کیا تھا بلکہ جزیہ ادا کر کے اسلامی قلمرو میں آباد تھے) اور ان کو ذمی بناتے وقت ان کے ساتھ جو معاہدہ ہوا تھا اس میں ان پر یہ شرط عائد کی گئی تھی کہ جو مسلمان جہاد کے لیے جاتا ہو اور ان کے ہاں سے گزرے وہ اس کی میزبانی کریں لیکن انہوں نے اس شرط سے روگردانی کی چنانچہ جو مسلمان جہاد کو جاتے ہوئے ان کے ہاں ٹھہرتے وہ نہ صرف یہ کہ ان کی میزبانی نہ کرتے بلکہ ان کے ہاتھ غلہ وغیرہ بھی فروخت نہیں کرتے تھے جب مسلمان نے اس صورت حال سے تنگ آ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے بارے میں عرض کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مذکورہ حکم ارشاد فرمایا۔ لیکن یہ بات ملحوظ رہے کہ ان ذمیوں پر پہلے سے اس طرح کی کوئی شرط عائد نہ کی گئی ہو تو اس صورت میں ان کے ہاں ٹھہرنے والے مسلمان کے لیے جو غیر مضطر ہو نہ جاز نہیں ہوگا کہ وہ ان کے مال و اسباب ان کی رضا و خوشی کے بغیر لے۔

## الفصل الثالث

ذمیوں پر جزیہ کی مقررہ مقدار کے علاوہ مسلمانوں کی ضیافت بھی واجب کی جاسکتی ہے

(۷) وَعَنْ أَسْلَمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ضَرَبَ الْجِزْيَةَ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَرْبَعَةَ دَنَانِيرٍ وَعَلَى أَهْلِ الْوَرَقِ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا مَعَ ذَلِكَ أَرْزَاقَ الْمُسْلِمِينَ وَضِيَاةً ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ. (رواه مالک)

ترجمہ: حضرت اسلم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا عمر بن خطاب نے سونے والوں پر چار دینار۔ چاندی والوں پر چالیس درہم مقرر کیے اور اس کے ساتھ مسلمانوں کا رزق اور تین دن کی مہمانی مقرر کی۔ (روایت کیا اس کو مالک نے)

تفسیر: ”اور تین دن کی میزبانی الخ“ یہ اصل میں ”خورد و نوش“ کی وضاحت ہے، یعنی ان غیر مسلموں کو ذمی بناتے وقت ان پر جزیہ کی جو مذکورہ مقدار مقرر کی گئی تھی اس کے ساتھ ہی ان کے لیے یہ بھی ضروری قرار دیا گیا تھا کہ جب ان کے ہاں کوئی مسلمان پہنچے تو وہ کم سے کم تین دن تک اس کی میزبانی کے فرائض انجام دیں۔ چنانچہ شرح السنۃ میں لکھا ہے کہ ذمیوں سے ایک دینار سے زائد کی مقدار پر مصالحت کرنا نیز ان پر یہ شرط عائد کرنا کہ اگر ان کے ہاں سے مسلمان گذریں تو ان کی میزبانی کے فرائض انجام دیں یہ جائز ہے اور اس میزبانی کے اخراجات اصلی جزیہ سے وضع نہیں ہوں گے بلکہ وہ جزیہ کی مقررہ مقدار سے ایک زائد چیز ہوگی۔ اس مسئلہ کی باقی تفصیل مرقات وغیرہ میں دیکھی جاسکتی ہے۔

## بَابُ الصُّلْحِ ..... صلح کا بیان

”صلح“ اصل میں صلاح اور صلوح کا اسم ہے جو فساد یعنی تباہی کے مقابلہ پر استعمال ہوتا ہے۔ اسلامی مملکت کے سربراہ کو یہ اختیار حاصل ہوتا ہے کہ وہ نظر یہ تو حید کے مطابق عالمگیر امن کی ذمہ داریوں کو پورا کرنے کے لیے تبلیغ اسلام کے صحیح نظر کی خاطر انسانی سلامتی و آزادی کی حفاظت اور سیاسی و جنگی مصلح کے پیش نظر دشمن اقوام سے معاہدہ صلح و امن کر لے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے 6ھ میں آپ نے سب سے بڑے دشمن کفار مکہ سے صلح کی جو ”صلح حدیبیہ“ کے نام سے مشہور ہے۔ اس معاہدہ صلح کی مدت دس سال مقرر کی گئی تھی اور حدیث و تاریخ کے اس متفقہ فیصلہ کے مطابق کہ حدیبیہ کا یہی وہ معاہدہ صلح ہے جس نے نہ صرف اسلام کی تبلیغ و اشاعت کی راہ میں بڑی آسانیاں پیدا کیں بلکہ دنیا کو معلوم ہو گیا کہ اسلام انسانیت اور امن کے قیام کا حقیقی علمبردار ہے اور مسلمان اس راہ میں اس حد تک صادق ہیں کہ جنت جو عرب اور بالخصوص کفار مکہ کے وحشیانہ تشدد اور عیارانہ سازشوں کے بوجہ اس معاہدہ کی پوری پوری پابندی کرتے رہے لیکن اس معاہدہ صلح کی مدت پر تین سال ہی گزرے تھے کہ کفار مکہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حلیف بنو خزاعہ کے مقابلہ پر جنگ کرنے والے بنو کعبہ کی مدد کر کے اس معاہدہ کو توڑا ڈالا۔

## الفصل الأول .... صلح حدیبیہ

(۱) عَنِ الْمُسَوِّدِ بْنِ مَخْرَمَةَ وَمَرْوَانَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحَدِيثِ فِي بَعْضِ عَشْرَةِ مِائَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَلَمَّا أَتَى ذَا الْحُلَيْفَةِ قَلَّدَ الْهَدْيَ وَأَشْعَرَ وَأَحْرَمَ مِنْهَا بَعْمُرَةَ وَسَارَ حَتَّى إِذَا كَانَ بِالنَّبِيَّةِ النَّبِيُّ يُهَيِّطُ عَلَيْهِمْ مِنْهَا بَرَكَتٌ بِهِ رَاحِلَتُهُ فَقَالَ النَّاسُ حَلِّ حَلَّ خَلَّاتِ الْقَضَوَاءِ خَلَّاتِ الْقَضَوَاءِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا خَلَّاتِ الْقَضَوَاءِ وَمَا ذَاكَ لَهَا بِخَلْقِي وَلَكِنْ حَبَسَهَا حَابِسُ الْفَيْلِ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْأَلُونِي حُطَّةً يُعْظَمُونَ فِيهَا حُرْمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أَعْطَيْتُهُمْ إِيَّاهُمْ ثُمَّ رَجَعَهَا فَوَيْتَتْ فَعَدَلُ عَنْهُمْ حَتَّى نَزَلَ بِالْقَصِيِّ الْحَدِيثِ عَلَى ثَمَدٍ قَلِيلِ الْمَاءِ يَتَبَرَّضُهُ النَّاسُ تَبْرُضًا فَلَمْ يَلْبِثْهُ النَّاسُ حَتَّى نَزَحُوهُ وَشَكِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَطَشُ فَانْتَزَعَ سَهْمًا مِنْ كِنَانِهِ ثُمَّ أَمَرَهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهُ فِيهِ فَوَاللَّهِ مَا زَالَ يَجِيشُ لَهُمْ بِالرِّيِّ حَتَّى صَدَرُوا عَنْهُ فَبَيْنَاهُمْ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَ بُدَيْلُ بْنُ وَرْقَاءَ الْخَزَاعِيُّ فِي نَفَرٍ مِنْ خَزَاعَةَ ثُمَّ آتَاهُ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ وَ سَاقُ الْحَدِيثِ إِلَى أَنْ قَالَ إِذْ جَاءَ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْتَبَ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ سُهَيْلٌ وَاللَّهِ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا صَدَدْنَاكَ عَنِ الْبَيْتِ وَلَا قَاتَلْنَاكَ وَلَكِنْ أَكْتَبَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَرَسُولُ اللَّهِ وَإِنْ كَذَبْتُمُونِي أَكْتَبَ مُحَمَّدُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ سُهَيْلٌ وَعَلَى إِنْ لَا يَأْتِيكَ مِنَّا رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى دِينِكَ إِلَّا زِدَدْتَهُ عَلَيْنَا فَلَمَّا فَرَّغَ مِنْ قَضِيَّةِ الْكِتَابِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ قَوْمُوا فَانْحَرُوا ثُمَّ احْلِقُوا ثُمَّ جَاءَ نِسْوَةٌ مُؤْمِنَاتٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مِنْهَا حِرَاتٌ الْآيَةَ فَهِيَ هُنَّ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَرُدُّوهنَّ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَرُدُّوا الصِّدَاقَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَجَاءَ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ وَهُوَ مُسْلِمٌ فَأَرْسَلُوا فِي طَلَبِهِ رَجُلَيْنِ فَدَفَعَهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ فَخَرَّ جَابِهِ حَتَّى إِذَا بَلَغَا ذَا الْحُلَيْفَةِ نَزَلُوا يَأْكُلُونَ مِنْ تَمْرِهِمْ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ لَا حِدَ الرَّجُلَيْنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى سَيْفَكَ هَذَا بِأَفْلَاقٍ جَيِّدًا أَرْنِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَأَمَكْنَهُ مِنْهُ فَضْرَبَهُ حَتَّى بَرَدَ وَفَرَّ الْأَخْرُ مِنْهُ حَتَّى آتَى الْمَدِينَةَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ يَعُدُّ وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَى هَذَا دُعْرًا فَقَالَ قَيْلٌ وَاللَّهِ صَاحِبِي وَإِنِّي لَمَفْتُولٌ فَجَاءَ أَبُو بَصِيرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلُ أَمِهِ مِسْعَرُ حَرْبٍ لَوْ كَانَ لَهُ أَحَدٌ فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ عَرَفَ أَنَّهُ سَيْرُهُ إِلَيْهِمْ فَخَرَجَ حَتَّى آتَى سَيْفَ الْبَحْرِ قَالَ وَأَنْفَلْتُ أَبُو جَنْدَلٍ بْنُ سُهَيْلٍ فَلِحَقِّ أَبِي بَصِيرٍ فَجَعَلَ لَا يَخْرُجُ مِنْ قُرَيْشٍ رَجُلٌ قَدْ أَسْلَمَ إِلَّا لِحَقِّ بَابِي بِصِيرٍ حَتَّى اجْتَمَعَتْ مِنْهُمْ عَصَابَةٌ فَوَاللَّهِ مَا يَسْمَعُونَ بَعِيرٍ خَرَجَتْ لِقُرَيْشٍ إِلَى الشَّامِ إِلَّا اغْتَرَضُوا لَهَا فَفَقْتَلُوهُمْ وَأَخَذُوا أَمْوَالَهُمْ فَأَرْسَلْتُ قُرَيْشَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَا شِدْهُ اللَّهُ وَالرَّحِمِ لَمَّا أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فَمَنْ آتَاهُ فَهُوَ مِنْ قَارَسَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ. (رواه البخاري)

ترجمہ: حضرت مسور بن مخرمہ اور مروان بن حکم رضی اللہ عنہما وغیرہم سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کے سال دس اور کتنے صحابہ کو لے کر نکلے جب ذوالحلیفہ آئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہدی کو قلاوہ پہنایا اور اشعار کیا اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا اور چلے حتیٰ کہ جب ثعبیہ پر پہنچے جہاں سے مکہ والوں پر اترا جاتا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی بیٹھی گئی لوگوں نے کہا حل حل قصوا اونٹنی اڑ گئی ہے قصوا اڑ گئی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قصوا اونٹنی نہیں ہے اور نہ اس کی عادت ہے لیکن اس کو ہاتھی کے روکنے والے نے روکا ہے پھر فرمایا اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے مجھ سے قریش کوئی ایسی بات طلب نہیں کریں گے جس میں اللہ کی حرمت کی تعظیم ہوگی مگر میں ان کو دے دوں گا پھر اونٹنی کو اٹھایا پس وہ اٹھی اور ان سے علیحدہ ہو گئی یہاں تک کہ حدیبیہ کی انتہائی جانب میں جا کر اترے ایک جگہ پر جہاں تھوڑا سا پانی تھا جس کو لوگ تھوڑا تھوڑا لیتے تھے جلد ہی لوگوں نے اس کو کھینچ لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوگوں نے پیاس کی شکایت کی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ترکش سے ایک تیز نکالا پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ اس کو صحابہ رضی اللہ عنہم اس میں رکھ دیں۔ پس اللہ کی قسم پانی ان کے ساتھ سیرابی کے ساتھ جوش مارتا رہا یہاں تک کہ اس سے پھرے وہ اسی طرح تھے کہ بذیل بن ورقاء خزاعی بنو خزاعہ کی ایک جماعت لے کر آیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عروہ بن مسعود آیا پھر راوی نے پوری حدیث بیان کی یہاں تک کہ راوی نے کہا کہ سہیل بن عمرو آیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لکھ یہ وہ معاہدہ ہے جو محمد رسول اللہ نے کیا ہے۔ سہیل کہنے لگا اللہ کی قسم اگر ہم جان لیں کہ تو اللہ کا رسول ہے ہم تجھ کو بیت اللہ سے نہ روکیں اور نہ تمہارے ساتھ جنگ کریں لیکن آپ محمد بن عبد اللہ لکھیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم میں اللہ کا رسول ہوں اگرچہ تم میری تکذیب کر

رہے ہو۔ لکھ محمد بن عبداللہ سہیل نے کہا اور پہلی شرط یہ ہے تمہارے پاس ہمارا کوئی آدمی نہیں آئے گا اگرچہ وہ تمہارے دین پر ہو مگر اس کو ہماری طرف لوٹا دو گے۔ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم صلح نامہ سے فارغ ہوئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے فرمایا کھڑے ہو جاؤ اور اپنی قربانیاں ذبح کر دو پھر سر منڈاؤ۔ پھر کئی ایک ایماندار عورتیں آئیں اللہ تعالیٰ نے آیت نازل کی اے لوگو جو ایمان لائے ہو جب تمہارے پاس ایماندار عورتیں ہجرت کر کے آئیں (الآیۃ) اللہ تعالیٰ نے ان کو منع کیا ہے کہ ان کو واپس لوٹا دیں ان کو حکم دیا کہ وہ مہر واپس کر دیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم واپس مدینہ چلے آئے۔ قریش کا ایک آدمی ابوبصیر آپ کے پاس آیا اور وہ مسلمان تھا۔ انہوں نے اس کی تلاش میں دو آدمی بھیجے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دونوں آدمیوں کے سپرد کر دیا وہ اس کو لے کر نکلے جب وہ ذوالحلیفہ پہنچے اترے اور اپنی کھجوریں کھانے لگے ابوبصیر نے ایک آدمی کو کہا اللہ کی قسم اے فلاں تیری تلوار بڑی عمدہ معلوم ہوتی ہے۔ ذرا مجھے دکھاؤ تو اس نے اس کو پکڑا دی ابوبصیر نے اس کو تلوار ماری وہ وہیں ڈھیر ہو گیا۔ دوسرا بھاگ نکلا یہاں تک کہ مدینہ آیا اور مسجد میں داخل ہوا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے خوف دیکھا ہے اس نے کہا ابوبصیر نے میرے ساتھی کو مار ڈالا ہے اور میں بھی مارا جاؤں گا۔ ابوبصیر بھی آ گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کی ماں کے لیے ہلاکت ہو یہ جنگ کو گرم کرنے والا ہے اگر اس کا کوئی مددگار ہوتا جب اس نے یہ بات سنی اس نے جان لیا کہ آپ اس کو واپس لوٹا دیں گے وہ نکلا اور سمندر کے کنارے آ گیا۔ ابو جندل بن سہل بھی بھاگ کر اس کو آ ملا۔ قریشیوں میں سے جو بھی مسلمان ہو کر نکلتا وہ ابوبصیر کو آ ملتا۔ یہاں تک کہ قریش کی ایک جماعت وہاں جمع ہو گئی۔ اللہ کی قسم کسی قافلہ کے متعلق وہ نہ سنتے تھے کہ وہ شام کی طرف نکلا ہے مگر اس کا پیچھا کرتے ان کو قتل کرتے اور ان کا مال لوٹتے قریش نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پیغام بھیجا۔ آپ کو اللہ اور قربت کا واسطہ دیتے تھے کہ ان کو پیغام بھیجیں کہ ان کے پاس جو آئے گا وہ امن میں ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی طرف پیغام بھیجا۔ (روایت کیا اس بخاری نے)

تشریح: ”حدیبیہ“ ایک کنوئیں کا نام تھا اس کی وجہ سے جگہ کا نام پڑ گیا حدیبیہ مکہ اور جدہ کے درمیان ایک مقام کا نام ہے جس کا کچھ حصہ حرم میں داخل ہے آج کل اس کو شمیسی کہتے ہیں مکہ سے مغربی جانب قریباً پندرہ میل کے فاصلہ پر حدیبیہ واقع ہے۔ ”حل حل“ یعنی چل چل ”خلافت القصوی“ یعنی قصواؤنشی اڑگئی ”نمد“ گڑھا جس میں تھوڑا سا پانی تھا ”یتبرضہ“ تھوڑا تھوڑا پانی لینا ”شکھی“ مجہول کا صیغہ ہے شکایت کے معنی میں ہے پانی کی قلت کی شکایت آنحضرت کے سامنے کی گئی۔ بجش جوش مارنے کے معنی میں ہے ”بالوی“ یعنی خوب کثرت کے ساتھ پانی آیا جس سے لوگ سیراب ہو جائیں گے ”صدروا“ یعنی سیراب ہو کر واپس لوٹ آئے۔

”یر دو الصدق“ اللہ تعالیٰ کا نگوینی معاملہ تھا کہ صلح حدیبیہ میں دستاویز لکھنے میں عورتوں کا تذکرہ کسی کو یا دہی نہ رہا بعد میں کفار چچھتائے مگر کچھ ہاتھ نہیں آیا پیغمبر اسلام پر وحی نازل ہو گئی کہ عورتوں کو کفار کے ہاتھوں واپس نہ کرو البتہ عورتوں کا مہران کو واپس کر دو یہ ابتدائی دور کا معاملہ تھا پھر اس میں تبدیلی آگئی چنانچہ آج کسی مسلم مرد کو کفار کی طرف واپس کرنے کا معاہدہ جائز نہیں ہے۔ ”ذعوا“ یعنی اس نے کوئی خوفناک حادثہ دیکھا ”ویل امہ“ یہ جملہ اگرچہ بدوعاء کیلئے وضع کیا گیا ہے مگر یہ تعجب کیلئے استعمال ہوتا ہے یہاں تعجب کا معنی ہے ”مسعر حوب“ یعنی لڑائی کی آگ بھڑکانے والا ہے اگر ان کے ساتھ کچھ ساتھی ہو جائے اور ان کی مدد کرے یہ مطلب زیادہ واضح ہے اگرچہ ملا علی قاریؒ نے یہ مطلب زیادہ مناسب قرار دیا ہے کہ لڑائی بھڑکانے والا ہے کاش اگر ان کو کوئی بتائے کہ میرے پاس نہ آئے تاکہ میں اس کو دوبارہ واپس نہ کر دوں۔ بہر حال نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبصیر کو مدینہ سے واپس بھیج دیا مگر کفار کے ہاتھ میں نہیں دیا ابوبصیر نے جا کر ساحل سمندر کے پاس اپنا ٹھکانا بنایا اب کافروں کے پاس سے جو مسلمان چھوٹ کر آتا تو ابوبصیر کے معسکر میں ٹھہرتا یہ ان مظلوموں کیلئے ایک آزاد قبائلی علاقہ بن گیا چنانچہ ان کی تعداد ہر تک پہنچ گئی اور انہوں نے کفار کے مقابلہ میں چھاپہ مار جنگ شروع کی ان کے تجارتی قافلوں پر حملے کئے تب قریش نے پریشان ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خط لکھا اور خدا کا واسطہ دیا کہ ابوبصیر اور ان کے ساتھیوں کو مدینہ بلائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبصیر کے نام خط روانہ کیا کہ مدینہ آ جاؤ اس

وقت ابولصیر حالت نزع میں تھے آپ نے خط سنا اور پھر اپنے سینے پر رکھ کر جان جانِ آفرین کے حوالہ کر دی۔

بنا کر دند خوش رسے بجاک و خون غلطیدن خداحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را

## صلح حدیبیہ کی تین خاص شرطیں

(۲) وعن البراء بن عازب قال صالح النبی صلی اللہ علیہ وسلم المشرکین یوم الحدیبیہ علی ثلاثۃ اشیاء علی ان من اتاہ من المشرکین ردہ الیہم و من اتاہم من المسلمین لم یردوہ و علی ان یدخلہا من قابل و یقیم بہا ثلاثۃ ایام و لا یدخلہا الا بجلبان السلاح و السیف و الفوس و نحوہ فجاء ابو جندل یحجل فی قیودہ فردہ الیہم (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دن مشرکوں کے ساتھ تین شرطوں پر صلح کی۔ کہ مشرکوں میں سے جو شخص آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے ان کی طرف آپ لوٹادیں اور مسلمانوں میں سے جو شخص ان کے پاس آئے گا وہ اس کو واپس نہیں کریں گے۔ دوسری شرط یہ تھی کہ آئندہ سال آپ مکہ میں داخل ہوں اور تین دن وہاں ٹھہریں اور مکہ میں ہتھیار تلوار اور کمان تھیلی میں بند کیے ہوئے ہوں۔ ابو جندل بیڑیوں میں چلتا ہوا آیا آپ نے اس کو ان کی طرف لوٹا دیا۔ (متفق علیہ)

تشریح: جلبان چمڑے کا ایک تھیلا ہوتا تھا جس کا مصرف یہ تھا کہ جب لوگ سفر کرتے تو نیام سمیت تلواریں اور دوسرے ہتھیار وغیرہ اس میں رکھ کر گھوڑے کی زین کے پچھلے حصہ میں لٹکا دیتے تھے۔ یہاں جلبان یعنی غلاف میں ہتھیاروں کو رکھ کر لانے کی شرط سے مشرکین کی مراد یہ تھی کہ جب آئندہ سال مسلمان مکہ آئیں تو اپنے ہتھیار ننگے کھلے لے کر شہر میں داخل نہ ہوں بلکہ ان کو نیام وغیرہ میں رکھیں تاکہ اس طرح مسلمانوں کے غلبہ ان کی طاقت کی فوقیت و برتری اور ان کے جنگی ارادوں کا اظہار نہ ہو۔

حضرت ابو جندل ابن سہیل رضی اللہ عنہ مکہ ہی میں اسلام قبول کر چکے تھے اور جن دنوں صلح حدیبیہ ہوئی ہے وہ مشرکین مکہ کی قید میں تھے۔ چنانچہ وہ کسی طرح مکہ سے بھاگ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حدیبیہ پہنچے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معاہدہ صلح کے پیش نظر ان کو مشرکین کے حوالے کر دیا اور انہیں صبر و استقامت کی تلقین کرتے ہوئے فرمایا کہ ابو جندل! صبر و استقامت کی راہ اختیار کرو اور آخرت کے اجر و ثواب کی امید رکھو۔ اللہ تعالیٰ تمہارے لئے بھی اور دوسرے ضعیف و بے بس لوگوں کیلئے بھی (جلد ہی) خلاصی و نجات اور شادمانی کے سامان پیدا کر دے گا۔

علماء لکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل مکہ کی ان شرائط کو قبول کرنا جو بظاہر مسلمانوں کیلئے سوبان روح اور ان کی ملی جمیعت و وقار کے منافی تھیں۔ اس وجہ سے تھا کہ ایک تو اس وقت مسلمان بہر حال کمزور و خستہ حال تھے اور ان میں اتنی مادی طاقت اور ان کے پاس اتنے وسائل نہیں تھے۔ جن کے ذریعہ وہ اہل مکہ کا مقابلہ کر پاتے۔ دوسرے یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی مدینہ سے کسی جنگ کے ارادے سے نہیں چلے تھے بلکہ عمرہ کیلئے روانہ ہوئے تھے اور اس کیلئے احرام بھی باندھ چکے تھے۔ ادھر حدود حرم کی عظمت اور ان کے شرعی تقاضوں کا لحاظ بھی ضروری تھا نیز اللہ تعالیٰ کی طرف سے جنگ کرنے کا حکم بھی نازل نہیں ہوا تھا ان کے علاوہ اور بھی بہت سی مصلحتیں تھیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر تھیں۔ چنانچہ انجام کار اس معاہدہ صلح کے بہت زیادہ فائدے ظاہر ہوئے کہ اسلام کی اشاعت و تبلیغ کے ایسے مواقع میسر آئے جنہوں نے دور دراز تک کی فضا کو مسلمانوں کے حق میں بدل دیا اور اسلام کی آواز حق چار دایگ عالم میں پھیل گئی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مکہ کی فتح عظیم عطا فرمائی۔ وہاں کے لوگوں کو اسلام کے دامن میں پہنچا دیا اور اس طرح یہ ثابت ہو گیا کہ اس موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مکہ کی پیش کردہ شرائط پر معاہدہ صلح کر کے اپنے جذبہ امن پسندی و انسانیت نوازی ہی کا اظہار نہیں کیا بلکہ اپنی بے مثال سیاسی بصیرت و بالغ نظری اور دور اندیشی کا نمونہ بھی پیش کیا اور سب سے بڑھ کر حقیقت میں منشاء خداوندی اور حکم الہی کی فرمانبرداری کی اور کمال عبودیت کا اظہار کیا۔

(۳) وعن انس ان قریشا صالحوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاشترطوا علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان من

جاء نامنکم لم ترده علیکم و من جاء کم منار ددموه علینا فقالوا یا رسول اللہ اتکب هذا قال نعم انه من ذہب منا الیہم فابعده اللہ و من جاء نامنہم سیجعل اللہ له فرجا و مخرجا. (رواہ مسلم)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قریش نے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صلح کی انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر شرط لگائی کہ تم میں سے اگر کوئی شخص ہمارے پاس آ گیا ہم اس کو نہیں لوٹائیں گے۔ اور ہمارا جو شخص تمہارے پاس آ گیا تم ہماری طرف لوٹاؤ گے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا اے اللہ کے رسول کیا ہم اس کو لکھ دیں آپ نے فرمایا ہاں ہم میں سے جو شخص ان کی طرف چلا گیا اللہ نے اس کو دور کر دیا اور ان میں سے جو ہمارے پاس آ گیا اللہ اس کے لیے کشادگی اور خلاصی پیدا کر دے گا۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

## عورتوں کی بیعت

(۴) وعن عائشة قالت فی بیعة النساء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یمتحنہن بہذہ الایة یا ایہا النبی اذا جاءک المؤمنات ینابعنک فمن اقرت بہذا الشرط منہن قال لہا قد بايعتک کلا ما یکلمہا بہ واللہ ما سمت یدہ یدامراة قط فی المایعة. (متفق علیہ)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے عورتوں کی بیعت کے متعلق کہہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے ساتھ ان کا امتحان لیتے تھے اے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب ایمان والی عورتیں آپ کے پاس بیعت کے لیے آئیں۔ ان عورتوں میں سے جو اس کا اقرار کر لیتی اس کے لیے فرمادیتے کہ میں نے تیری بیعت قبول کر لی آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ساتھ گفتگو ہی فرماتے۔ اللہ کی قسم بیعت کرنے میں آپ کا ہاتھ کبھی کسی عورت کو نہیں لگا۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”اس آیت کریمہ کی روشنی میں پرکھتے تھے۔“ یعنی اس آیت میں عورتوں کے لیے جن احکام کی پابندی کو بیعت کی شرط قرار دیا گیا ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان عورتوں سے ان احکام پر عمل کرنے کا عہد کرتے جن کا وہ عہد و اقرار کرتیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو بیعت کرتے چنانچہ اس پوری آیت کا مفہوم و مضمون یہ ہے کہ مسلمان عورتیں ان شرائط پر (یعنی ان احکام پر عمل کرنے کی) بیعت کریں کہ وہ (عورتیں) کسی ذات اور کسی چیز کو خدا کا شریک نہیں مانیں گی (یعنی ہر طرح کے شرک سے کلیتہً اجتناب کریں گی) چوری نہیں کریں گی، زنا کی مرتکب نہیں ہوں گی، اپنی اولاد کو قتل نہیں کریں گی (جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں رواج تھا کہ بیٹیوں کو مار ڈالا جاتا تھا) کسی پر تہمت نہیں لگائیں گی اور عیسیٰ نہیں کریں گی (یعنی خدا اور اس کے رسول کے احکام سے روگردانی نہیں کریں گی) اس اعتبار سے یہ آیت اس آیت کریمہ کی تفسیر و وضاحت ہے جو پہلی حدیث میں گزر چکی ہے یعنی یا ایہا الذین امنوا اذا جاءکم المؤمنات الخ۔ حدیث کے آخری جزء کا حاصل یہ ہے کہ اگرچہ بیعت ہاتھ میں ہاتھ لے کر یا ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر لی جاتی ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں سے زبانی بیعت لیتے تھے یعنی ان سے یہ فرماتے تھے کہ ”میں نے تمہاری بیعت قبول کی۔“ اس سے معلوم ہوا کہ بعض مشائخ عورتوں سے بیعت لینے کا جو یہ طریقہ اختیار کرتے ہیں کہ مرید کرتے وقت کسی برتن میں رکھے ہوئے پانی میں اپنے ہاتھ ڈالتے ہیں اور وہ عورت بھی اس پانی میں اپنا ہاتھ ڈالتی ہے یا بعض حضرات یہ کرتے ہیں کہ کسی کپڑے کا ایک آنچل اپنے ہاتھ میں پکڑتے ہیں اور دوسرا آنچل عورت پکڑ لیتی ہے تو اس طرح کے تکلفات کی ضرورت نہیں بلکہ جو طریقہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اسی پر اکتفا کرنا افضل و احسن۔ مؤلف کتاب نے بیعت سے متعلق اس حدیث کو یہاں ”باب الصلح“ میں اس لیے نقل کیا ہے کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابہ رضی اللہ عنہم سے بیعت لینے کا مرحلہ بھی آیا تھا جو ”بیعت الرضوان“ کے نام سے مشہور ہے اور جس کو قرآن کریم نے بھی اس آیت لقد رضی اللہ عن المؤمنین الخ میں بیان کیا ہے اسی مناسبت سے عورتوں کی بیعت سے متعلق اس حدیث کو یہاں نقل کیا گیا ہے اگرچہ صلح حدیبیہ کے موقع پر عورتوں سے بیعت نہیں لی گئی تھی۔

## الفصل الثانی... معاہدہ حدیبیہ کی کچھ اور دفعات

(۵) عن المسور ومروان انهم اصطلحو على وضع الحرب عشر سنين يامن فيهن الناس و على ان بيننا عيبة مكفوفة وانه لا اسلال ولا اغلال. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت مسور اور مروان رضی اللہ عنہما و عنہم سے روایت ہے قریش نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات پر صلح کی کہ دس سال تک آپس میں لڑائی نہیں کریں گے لوگ اس میں امن کے ساتھ رہیں گے اور یہ کہ ہمارے درمیان جامہ دانی بند ہو اور یہ کہ چوری چھپی اور خیانت نہ ہو۔ روایت کیا اس کو ابوداؤد نے۔

تشریح: ”بندھی ہوئی گھڑی“ سے مراد یہ تھی کہ ہم آپس میں ایک دوسرے کے لیے اپنے سینوں کو کمر و فریب، کینہ و عداوت اور شرف و فساد سے پاک رکھیں اور صلح و وفا کا ہر وقت خیال رکھیں۔ ”نہ چھپی ہوئی چوری کریں اور نہ خیانت“ کا مطلب یہ تھا کہ ہر فریق اس بات کو ملحوظ رکھے کہ اس کا کوئی فرد دوسرے فریق کے کسی فرد کا کوئی مال اور اس کی کوئی چیز نہ تو چوری چھپی ہتھیائے اور نہ کھلم کھلا غصب کرے۔

## غیر مسلموں سے کئے ہوئے معاہدوں کی پابندی نہ کرنے والوں کے خلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا انتباہ

(۶) وعن صفوان بن سليم عن عدة ابناء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابائهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الامن ظلم معاهدا او نتقصه او كلفه فوق طاقته او اخذ منه شيئا بغير طيب نفس فانا حجيجه يوم القيامة. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت صفوان بن سلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے بہت سے بیٹوں سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے باپوں سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا خبردار جو شخص ذمی پر ظلم کرے یا اس کے حق کو کم کرے یا طاقت سے بڑھ کر اس کو تکلیف دے یا اس کی رضامندی کے بغیر کوئی چیز لے لے۔ قیامت کے دن میں اس کے ساتھ جھگڑا کرنے والا ہوں گا۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

## عورتوں کی اجتماعی بیعت کا مسنون طریقہ

(۷) وعن اميمة بنت رقيقة قالت بايعت النبي صلى الله عليه وسلم في نسوة فقال لنا فيما استطعتن واطقتن قلت الله ورسوله ارحم بنا من ان بنفسنا قلت يا رسول الله بايعنا تعنى صافحنا قال انما قولى لمائة امراة كقولى لامراة واحدة رواه. (رواه ابوداؤد)

ترجمہ: حضرت امیر بنت رقیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہا میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے چند عورتوں کے درمیان بیعت کی آپ نے فرمایا جس کی تم کو طاقت ہو اور استطاعت ہو۔ میں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہمارے نفسوں پر ہم سے زیادہ مہربان ہے میں نے کہا اے اللہ کے رسول ہم سے مردوں کی طرح بیعت کرو اس کی مراد تھی کہ مصافحہ کرو آپ نے فرمایا سوعورتوں کے لیے میری وہی بات ہے جو ایک عورت کے لیے ہے۔

## الفصل الثالث... معاہدہ حدیبیہ کی کتابت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلم سے

(۸) عن البراء بن عازب قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذي القعدة فابى اهل مكة ان يدعوه يدخل مكة حتى قاضاهم على ان يدخل يعني من العام المقبل يقيم بها ثلاثة ايام فلما كتبوا الكتاب كتبوا هذا



ماقاضی علیہ محمد رسول اللہ وقالوا لا نقربها فلونعلم انک رسول اللہ مامنناک ولکن انت محمد بن عبد اللہ فقال انا رسول اللہ وانا محمد بن عبد اللہ ثم قال لعلی بن ابی طالب مع رسول اللہ قال لا واللہ لا امحوک ابدا فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولس یحسن یکتب فکتب هذا ما قاضی علیہ محمد ابن عبد اللہ لا یدخل مکة بالسلاح الا لسیف فی القراب و ان لا یدخل من اهلها باحد ان اراد ان یتبعه و ان لا یمنع من اصحابه احدا ان اراد ان یقیم بها فلما دخلها ومضى الاجل اتواعلیا فقالوا اقل لصاحبک اخرج عنا فقد مضى الاجل فخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم. (متفق علیہ)

تصحیح: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالقعدہ میں عمرہ کیا اہل مکہ نے اس بات کا انکار کیا کہ آپ کو چھوڑیں کہ آپ مکہ میں داخل ہوں یہاں تک کہ آپ نے ان سے صلح کی اس بات پر کہ آپ آئندہ سال مکہ میں داخل ہوں گے اور وہاں تین دن تک ٹھہریں گے۔ جب انہوں نے صلح نامہ لکھایا الفاظ لکھے کہ یہ صلح نامہ ہے جس پر محمد رسول اللہ نے صلح کی ہے مشرکوں نے کہا ہم اس بات کا اقرار نہیں کرتے اگر ہم جان لیں کہ تو اللہ کا رسول ہے تم کو منع نہ کرتے لیکن تو محمد بن عبد اللہ ہے آپ نے فرمایا میں اللہ کا رسول ہوں۔ اور میں محمد بن عبد اللہ ہوں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی بن ابی طالب کے لیے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ متادے۔ کہا نہیں اللہ کی قسم میں اس کو کبھی نہیں متاؤں گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صلح نامہ کو پکڑا آپ اچھی طرح نہیں لکھ سکتے تھے آپ نے لکھایا وہ صلح نامہ ہے جس پر محمد بن عبد اللہ نے صلح کی ہے مکہ میں ہتھیار لے کر داخل نہیں ہوں گے مگر تلواریں میانوں میں ہوں گی اور اس کے رہنے والوں میں سے کسی کو اپنے ساتھ نہ لے جائیں گے جو ساتھ جانا چاہے گا اور آپ کے صحابہ میں سے جو کوئی یہاں ٹھہرنا چاہے گا اس کو روکیں گے نہیں۔ جب آپ مکہ میں داخل ہوئے اور مدت مقرر گزر گئی کا فر علی کے پاس آئے اور کہا اپنے صاحب سے کہو کہ ہمارے شہر سے نکل جائے کیونکہ مدت گزر گئی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نکل گئے۔ (متفق علیہ)

تصحیح: ”انت محمد“ کفار نے محمد بن عبد اللہ لکھو انا چاہا کیونکہ رسول اللہ کو وہ نہیں مانتے تھے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ رسول اللہ کا لفظ متاد حضرت علی نے انکار کیا مگر یہ انکار نافرمانی کی غرض سے نہیں تھا بلکہ اطاعت کی غرض سے تھا جس پر ثواب ملتا ہے اسی طرح انکار حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے واقعہ قرطاس میں کیا تھا مگر و انض نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو نہیں چھیڑا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو نہیں چھوڑا یہ ان کی بدعتی کی نشانی ہے۔

ولکن عین السخط تبدی المساویا

فعین الرضا عن کل عیب کليلة

اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد قرآن مجید میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نام کے ساتھ 9 بار رسول کا لفظ ذکر فرمایا بلکہ سورہ فتح میں تو بعینہ یہی

لفظ آیا محمد رسول اللہ والذین معہ اشداء علی الکفار الخ

## باب اخراج الیہود من جزیرة العرب

### یہودیوں کو جزیرة العرب سے نکال دینے کا بیان

قال اللہ تعالیٰ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِئْتَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ جَزِيرَةُ عَرَبٍ اَصْلٌ فِي شَكْلِ كَيْفِ اس كَلَمَةٍ كَانَتْ هِيَ جَس كُو چاروں طرف سے پانی نے گھیر رکھا ہو چونکہ عرب کے تین اطراف میں پانی ہے اس لئے زمین کے اس حصہ کو اکثری حکم کے اعتبار سے جزیرہ کہہ دیا گیا ورنہ عرب کے شمال میں ملک شام واقع ہے جہاں سمندر نہیں ہے البتہ اکثر جوانب میں پانی کا احاطہ ہے چنانچہ بحر ہند، بحر شام اور دجلہ و فرات

نے اس ملک پر احاطہ کیا ہوا ہے حدود اور بعد کچھ اس طرح ہیں عرب کے مشرقی جانب میں خلیج فارس اور بحر عمان ہے مغربی جانب میں بحیرہ قلمزم اور نہر سوز ہے جنوب میں بحر ہند واقع ہے اور شمال میں ملک شام واقع ہے جہاں سمندر نہیں ہے۔

جزیرہ عرب پانچ حصوں پر مشتمل ہے (۱) تہامہ (۲) نجد (۳) حجاز (۴) عروض (۵) یمن۔

جب جزیرہ عرب کا نام لیا جاتا ہے تو لسانی میں یہ عدن سے عراق تک ہے اور چوڑائی میں جدہ سے لیکر شام تک ہے یہاں کتاب کے عنوان میں صرف یہود کے اخراج کا لفظ آیا ہے اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں صرف یہود نکالے گئے تھے اور نصاریٰ عیسائی نہیں نکالے گئے بعد میں ان کا بھی اخراج ہو گیا تھا تاہم آنے والی حدیثوں میں یہود و نصاریٰ اور اہل کتاب کا ذکر موجود ہے بلکہ مشرکین کے اخراج کا ذکر بھی ہے اس اخراج کی وجہ یہ ہے کہ چونکہ جزیرہ عرب پیغمبر اسلام علیہ السلام کا وطن ہے اور اس میں مرکز اسلام مکہ اور مدینہ واقع ہے اس لئے مذہبی اور سیاسی اعتبار سے ان مراکز سے کفر و شرک کی گندگیوں سے دور کرنا اور مفسد و مضر اثرات سے اس کو پاک کرنا انتہائی اہم اور قرین قیاس ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ نے کفار سے حجاز کی اس تطہیر کو مکہ و مدینہ تک محدود مانا ہے لیکن ائمہ احناف اس تخصیص کو پسند نہیں کرتے ہیں بلکہ پورے جزیرہ عرب کی تطہیر کا فتویٰ دیتے ہیں کہ یہاں نہر جاہونہ کنیرہ ہونہ مندر ہونہ گردوارہ ہونہ امام باڑہ نہر مزازہ ہواور نہ کوئی ایمان بگاڑ نہ ہو۔ بہر حال جب احادیث میں مطلق جزیرہ عرب کا نام آیا ہے اور ”لا یجتمع دینان فی جزیرۃ العرب“ کے الفاظ عام ہیں تو اس عموم کو مکہ و مدینہ تک محدود کرنا مناسب نہیں ہے لہذا شوافع کے بجائے احناف کا مسلک اپنانا بہت اچھا ہے خاص کر آج کل کے دور میں۔

## الفصل الاول... جزیرۃ العرب سے یہودیوں کا اخراج

(۱) عن ابی ہریرۃ قال بینا نحن فی المسجد خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انطلقوا الی یہود فخر جنا

معہ حتی جئنا بیت المدراس فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا معشر یہود اسلموا واسلموا اعلموا ان

الارض للہ ولرسولہ وانی ارید ان اجلیکم من ہذہ الارض فمن وجد منکم بمالہ شیئا فلیبعہ۔ (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا ایک مرتبہ ہم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نکلے فرمایا یہود

کی طرف چلو ہم آپ کے ساتھ نکلے یہاں تک کہ ہم بیت المدراس آئے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے فرمایا اے یہود کی

جماعت اسلام لے آؤ سلامت رہو گے۔ جان لو کہ زمین اللہ اور اس کے رسول کے لیے ہے اور میں چاہتا ہوں کہ اس زمین سے تم کو جلا

وطن کر دوں۔ جو شخص تم میں سے اپنے مال کے ساتھ کوئی چیز پائے اس کو بیچ ڈالے۔ (متفق علیہ)

تشریح: ”بینا نحن فی المسجد“ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اسی دوران کہ ہم مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ نبی کریم تشریف لائے۔

سوال:- یہاں یہ سوال اٹھتا ہے کہ بنو نضیر کی جلا وطنی ۴ ہجری میں ہوئی اور بنو قریظہ کی تباہی ۵ ہجری میں ہوئی حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ہجری

میں مسلمان ہوئے ہیں اس وقت ابو ہریرہ مسلمان بھی نہیں ہوئے تھے تو آپ نے کیسے کہہ دیا کہ بنو نضیر کی جلا وطنی کے وقت ہم مسجد میں بیٹھے تھے؟

جواب:- اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ یہاں یہود سے مراد بنو قریظہ ہیں ان کے کچھ لوگ اس وقت نکالے گئے تھے جس وقت حضرت ابو

ہریرہ رضی اللہ عنہ مسلمان ہو چکے تھے۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اکثر و بیشتر اس طرح جملہ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہم وہاں

تھے اور ہم نے دیکھا یا ہم نے سنا اس سے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ صحابہ کی جماعت مراد لیتے ہیں اگرچہ خود وہاں نہیں ہوتے مطلب یہ ہوتا

ہے کہ ہم صحابہ کی جماعت وہاں بیٹھی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے (احادیث سمجھنے کیلئے یہ ایک بہترین قاعدہ ہے۔)

”بیت المدراس“ یہ یہود کے ہاں مدرسہ ہوتا تھا جیسا کہ ہمارے ہاں مدرسہ ہوتا ہے ”اجلیکم“ یعنی تم کو جزیرہ عرب سے جلا وطن

کرنا چاہتا ہوں تم اپنا مال فروخت کر دو یا ساتھ لے کر چلو مگر یہاں سے چلے جاؤ۔

(۲) وعن ابن عمر قال قام عمر خطيبا فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان عامل يهود خيبر على اموالهم و قال نفر کم ماقرکم الله وقدرایت اجلاتهم فلما اجمع عمر على ذلك اتاه احد بنی ابی الحقیق فقال یا امیر المؤمنین اتخر جنا وقد اقرنا محمد و عا ملنا على الاموال فقال عمر اظننت انی نسیت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم کیف بک اذا اخرجت من خیبر تعدو بک قلو صک لیلۃ بعد لیلۃ فقال هذه كانت هزیلة من ابی القاسم فقال کذبت یا عد والله فاجلا هم عمر واعطاهم قيمة ما کان لهم من الثمر مالا و ابلا و عرو ضامن اقتاب و حبال و غیر ذلك. (رواه البخاری)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا عمر خطیبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے یہودیوں سے ان کے مالوں پر معاملہ کیا تھا اور فرمایا جب تک اللہ تعالیٰ تم کو ٹھہرائے ہم ٹھہرائے رکھیں گے اور میں نے خیال کیا ہے کہ تم کو جلاوطن کر دوں جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس بات کا پختہ ارادہ کر لیا بنو ابی الحقیق کا ایک آدمی آیا اور کہا اے امیر المؤمنین کیا ہم کو نکالتے ہو جبکہ محمد نے ہم کو ٹھہرایا ہے اور ہمارے اموال پر معاملہ کیا تھا۔ حضرت عمر نے کہا کیا تیرا خیال ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان بھول گیا ہوں کہ آپ نے فرمایا تھا تیرا کیا حال ہوگا جب تجھ کو خیبر سے نکال دیا جائے گا اس حال میں کہ تیری اونٹنیاں تجھ کو پے در پے راتوں میں دوڑاتی ہوں گی۔ وہ کہنے لگا ابوالقاسم نے نبی مذاق سے ایسی بات کہی ہوگی حضرت عمر نے کہا اے اللہ کے دشمن تو جھوٹ بولتا ہے اس کے بعد انہوں نے یہودیوں کو جلاوطن کر دیا اور ان کو ان کے مال اسباب پھل میوے اونٹ پالان اور سیبوں وغیرہ کی قیمت دے دی۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

تشریح: ”قلوص“ قلوص جو ان طاقتور اونٹنی کو کہتے ہیں ”لیلۃ بعد لیلۃ“ یعنی راتوں رات تجھے تیری جوان اونٹنی دوڑ دوڑ کر نکالے گی وہ منظر کیسا ہوگا؟ یہودیوں کے سردار نے کہا یہ تو ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم مذاق کر رہے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا جا اللہ کے دشمن یہ مذاق نہیں تھا تم جھوٹ کہتے ہو چنانچہ عمر فاروق نے ان کو جلاوطن کر دیا۔ ”واعطاهم قيمة“ اعطاهم کیلئے قيمة مفقود ثانی ہے اور مال اس سے بدل ہے اسی طرح ابلا و عروضا بھی بدل ہے اور من اقتاب یہ عروضا کیلئے بیان ہے۔ عبارت اس طرح ہے۔ ”فاعطاهم قيمة یعنی ابلا و عروضا من الاقتاب والحبال ببذل ما کان لهم من الثمر“ یعنی عمر فاروق نے جلاوطن کئے جانے والے یہود کو ان کے باغات اور پھلوں کے بدلے میں قیمت ادا کر کے دیدی وہ قیمت اونٹوں کی شکل میں تھی اور سامان کی شکل میں تھی جیسے پالان کجاوے اور رسیاں یہ ان کو دیدیں تاکہ راستے میں کام آجائیں اور باغات اس کے بدلے میں مسلمانوں کے ہاتھ میں رہ جائیں۔

## مشرکین کو جزیرۃ العرب سے جلاوطن کر دینے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت

(۳) وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اوصى بثلاثة قال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم قال ابن عباس و سكت عن الثالثة اوقال فانسيتها. (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین باتوں کی وصیت فرمائی تھی۔ فرمایا مشرکوں کو جزیرہ عرب سے نکال دینا و فود کے ساتھ ویسا ہی سلوک کرنا جیسا میں ان سے کرتا ہوں۔ ابن عباس نے کہا تیسری بات سے آپ خاموش رہے یا کہا کہ میں بھلا دیا گیا ہوں۔ (متفق علیہ)

تشریح: قاضی عیاض رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ وہ تیسری بات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ ارشاد ہو کر لا تسخذوا قبوری و ثنا یعبد یعنی میری قبر کو بت (کی طرح) نہ قرار دینا جس کی پوجا کی جائے۔ اس ارشاد کو امام مالک رحمہ اللہ نے اپنی کتاب موطا میں نقل کیا ہے۔

## جزیرۃ العرب سے یہود و نصاریٰ کی جلاوطنی

(۴) وعن جابر بن عبد الله قال اخبرني عمر بن الخطاب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لاخر جن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ادع فيها الامسلا. رواه مسلم وفي رواية لتنعشت ان شاء الله لاخر جن اليهود والنصار من جزيرة العرب.

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب نے مجھ کو خبر دی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا فرماتے تھے یہودیوں اور عیسائیوں کو میں جزیرہ عرب سے نکال دوں گا یہاں تک کہ اس میں نہیں چھوڑ دوں گا مگر مسلمانوں کو روایت کیا اس کو مسلم نے ایک روایت میں ہے ان شاء اللہ اگر میں زندہ رہا یہود و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے نکال دوں گا۔ (مسلم)

## الفصل الثانی

ليس فيه الاحديث ابن عباس لا يكون قبلتان و قد مر في باب الجزية.

## الفصل الثالث.. حجاز سے یہود و نصاریٰ کی جلاوطنی کا کام حضرت عمرؓ کے ہاتھوں انجام پایا

(۵) عن ابن عمر ان عمر ابن الخطاب اجلى اليهود والنصارى من ارض الحجاز وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على اهل خيبر اراد ان يخرج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها لله ورسوله وللمسلمين فسأل اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتركهم على ان يكفوا العمل ولهم نصف الثمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نكرهم على ذلك ماشتنا فاقروا حتى اجلاهم عمر في امانته الى تيماء و اريحاء (متفق عليه)

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب نے یہود و نصاریٰ کو ارض حجاز سے جلاوطن کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس وقت اہل خیبر پر غالب ہوئے تھے آپ نے ارادہ فرمایا تھا کہ یہود کو وہاں سے نکال دیں اور جب آپ نے اس پر فتح حاصل کی تھی وہ زمین اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں کے لیے تھی۔ یہود نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تھا کہ ان کو چھوڑ دیں اس شرط پر کہ وہ کام کریں گے اور ان کے لیے نصف پیداوار ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا اس شرط پر جب تک ہم چاہیں گے ٹھہرائیں گے ان کو ٹھہرایا گیا یہاں تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو تيماء اور اريحاء کی طرف جلاوطن کر دیا۔ (متفق عليه)

تفسیر صحیح: ”من ارض الحجاز“ اخراج یہودی کی جو تمنا اور تاکید آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی تھی اس کو حضرت عمر فاروق نے پورا کیا معلوم ہوا حضرت عمر فاروق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرامین کو پورا کرنے والے تھے اگر عمر فاروق کو تاریخ کے اوراق سے بتایا جائے تو دین کی تکمیل کا مرحلہ تکمیل رہ جائے گا۔ روافض پر اللہ تعالیٰ کی لعنتیں ہوں جو عمر فاروق کی خدمات سے نفرت کرتے ہیں۔

”وكانت الارض“ یعنی جو زمین جہاد مقدس کے ذریعہ سے فتح ہو جاتی تھی وہ اللہ اور اس کے رسول اور مسلمانوں کی ہو جاتی اور مسلمانوں میں تقسیم ہو جاتی تھی خیبر کی ارضی کے ساتھ بھی ایسا ہی ہوا مگر یہود نے یہ درخواست کی کہ اب کھیتی باڑی کے طور پر ہمیں یہاں رہنے دیا جائے ہم زمینیں آباد کریں گے آدھا غلہ ہمارا اور آدھا مسلمانوں کا ہوگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک ہم چاہیں گے تم کو برقرار رکھیں گے ورنہ نکالیں گے چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ان کو نکالنا اور باقی نہ رکھنا گویا حضور اکرم کا نکالنا اور باقی نہ رکھنا ہوا فقر کم میں شان عمر کتنی شاندار بن جاتی ہے تمنا اور اريحاء دو مقام جزیرہ عرب سے باہر شام میں ہیں۔

## باب الفئی ء..... فئی کا بیان

فئی کس کو کہتے ہیں؟ ”فئی“ اس مال کو کہا جاتا ہے جو مسلمانوں کو کفار سے جنگ کے بغیر حاصل ہوا ہو اس مال کا حکم یہ ہے کہ وہ سب کا سب مسلمانوں کا حق ہے اس میں سے نہ تو غنم نکالا جاتا ہے اور نہ اس کو مجاہدین کے درمیان تقسیم کیا جاتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں جب کوئی لشکر کسی جگہ سے مال فئی لے کر آتا تو اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پورا اختیار حاصل ہوتا تھا کہ اس میں سے جس کو چاہتے دیتے اور جس کو چاہتے نہ دیتے اسی طرح جس کو چاہتے زیادہ دیتے اور جس کو چاہتے کم دیتے۔

اور جو مال جنگ کے ذریعہ کفار پر غالب آنے کے بعد مسلمانوں کو حاصل ہوتا ہے اس کو ”مال غنیمت“ کہتے ہیں۔ اس مال کا یہ حکم ہے کہ پہلے اس میں سے غنم نکالا جائے اور پھر بقیہ کو مجاہدین کے درمیان اس طرح تقسیم کر دیا جائے کہ پیادے کو ایک اور سوار کو دو حصے ملیں۔

## الفصل الاول.... مال فئی کا مصرف

(۱) عن مالک بن اوس بن الحدثان قال قال عمر بن الخطاب ان الله قد خص رسوله صلى الله عليه وسلم في هذا الفئى ء لم يعطه احد غيره ثم قرا ما افاء الله على رسوله منهم الى قوله قد ير فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق على اهله نفقه سنتهم من هذا المال ثم ياخذ ما بقى فيجعلها لمجمل مال الله. (متفق عليه)

حضرت مالک بن اوس بن حدثان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا عمر بن خطاب نے کہا اللہ تعالیٰ نے مال فئی خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مختص کیا ہے آپ کے سوا کسی کو کوئی چیز نہیں دی۔ پھر یہ آیت پڑھی اللہ نے جو چیز اپنے رسول کو دی لفظ قد یر تک پڑھی یہ مال خالص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھا اپنے گھروالوں پر خرچ کرتے تھے سال بھر کا خرچ ان کو دے دیتے تھے۔ جو خرچ رہتا اس کو لیتے اور اللہ کے مال کی جگہ اس کو گرا دیتے۔ (متفق علیہ)

(۲) وعن عمر قال كانت اموال بنی النضیر مما افاء الله على رسوله مما لم يوحف المسلمون عليه بخيل ولا ركب فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة ينفق على

اهله نفقة سنة ثم يجعل ما بقى في السلاح والكراع عدة في سبيل الله. (متفق عليه)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا بنو نضیر کے مال اس قسم سے تھے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو عطا فرمائے تھے مسلمانوں نے اس پر گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے تھے پس وہ مال خالص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھا۔ سال بھر کا خرچ اس سے اپنے گھروالوں کو دے دیتے جو خرچ رہتا اس سے اللہ کی راہ میں ہتھیار اور گھوڑے وغیرہ خرید لیتے۔ (متفق علیہ)

## الفصل الثانی.... آنحضرت کی طرف سے مال فئی کی تقسیم

(۳) عن عوف بن مالک ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اتاه الفئى ء قسمه في يومه فاعطى الأهل حطين واعطى

الاعزب حظا فد عيت فاعطاني حطين و كان لي اهل ثم دعى بعدى عمار بن ياسر فاعطى حظا واحدا (رواه ابو داود)

حضرت عوف بن مالک سے روایت ہے کہا جس روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مال فئی آتا اسی روز اس کو تقسیم کر دیتے۔ متاہل کو دو حصے دیتے اور مجرد کو ایک حصہ۔ مجھے بلا یا گیا مجھے دو حصے دیئے اور میری بیوی تھی۔ میرے بعد عمار بن یاسر کو بلا یا گیا اس کو ایک حصہ دیا گیا۔ (روایت کیا اس کو ابو داؤد نے)

(۴) وعن ابن عمر قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اول ما جاءہ شیءٌ بدأ بالمحورین۔ (رواہ ابودانود)  
**ترجمہ:** حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ آپ کے پاس جب کوئی چیز آتی سب سے پہلے آزاد کردہ لوگوں سے شروع کرتے۔ روایت کیا اس کو ابودانود نے۔

(۵) وعن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتی بظبية فیہا خرز فقسما للحرۃ والا مہ قالت عائشۃ  
 کان ابی یقسم للحر والعبد۔ (رواہ ابودانود)

**ترجمہ:** حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مرتبہ گینوں کا تھیلہ لایا گیا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے آزاد عورتوں اور لونڈیوں کے درمیان اس کو تقسیم کر دیا۔ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا میرا باپ آزاد اور غلام کے لیے تقسیم کرتا تھا۔ روایت کیا اس کو ابودانود نے۔  
 تشریح: ”ظبية“ ظا پر فتح ہے باساکن ہے یا پر فتح ہے چھوٹی سی تھیلی کو کہتے ہیں جس میں عموماً جواہرات وغیرہ رکھے جاتے ہیں۔ ”خرز“ خا پر فتح ہے را پر بھی فتح ہے آخر میں زا ہے جواہر کی ایک قسم ہے لیکن یہاں گینے مراد ہیں۔ ”للحر والعبد“ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس کلام میں یہ اشارہ ہے کہ مال فنی کے یہ گینے صدیقی دور میں صرف عورتوں میں تقسیم نہیں ہوتے تھے بلکہ مردوں میں بھی تقسیم ہوتے تھے اور یہ اشارہ بھی ہے کہ خواہ وہ مرد عورت آزاد ہوں یا غلام اور باندی ہوں چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ گینے صرف عورتوں پر تقسیم ہوتے تھے مردوں کو نہیں ملتے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اس تخصیص کو عام کرنا چاہتی ہیں اور فرماتی ہیں کہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں یہ گینے مردوں پر بھی تقسیم ہوتے تھے۔ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ شاید غلام سے آزاد شدہ غلام مراد ہو کیونکہ غلام اگر کسی کا غلام ہے تو اس کا خرچ مالک پر ہے مال فنی میں اس کا حصہ نہیں ہوتا ہے۔ بہر حال حق بننا اور عطیہ دینا دو الگ الگ چیزیں ہیں۔

## مال فنی کی تقسیم میں فرق مراتب کا لحاظ

(۶) وعن مالک بن اوس بن الحدثان قال ذکر عمر بن الخطاب یوما الفیء فقال ما انا باحق بهذا الفیء منکم  
 وما احد منا باحق بہ من احد الا انا علی منازلنا من کتاب اللہ عزوجل وقسم رسولہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 فالرجل وقدمہ والرجل وبلاتوہ والرجل وعیالہ والرجل وحاجتہ۔ (رواہ ابودانود)

**ترجمہ:** حضرت مالک بن اوس بن حدثنان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب نے ایک دن مال فنی کا ذکر فرمایا مال فنی کا میں تم سے بڑھ کر حق دار نہیں نہ کوئی ایک دوسرے سے زیادہ حق دار ہے بلکہ ہم کتاب اللہ کے مراتب اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم پر ہیں آدمی اور اس کے قدیم الاسلام ہونے کو دیکھا جائے گا۔ اسی طرح آدمی اور اس کی آزمائش آدمی اور اس کے عیال آدمی اور اس کی ضرورت کو دیکھا جائے گا۔ (روایت کیا اس کو ابودانود نے)

**تشریح:** ”وقدمہ“ یعنی قدیم الاسلام آدمی مال فنی کی تقسیم میں مقدم اور افضل ہوگا۔ ”فالرجل وبلاءة“ یعنی مسلمان ہے اور بہادر ہے بڑے معر کے سر کرتا ہے دین کیلئے بڑی مشقتیں برداشت کرتا ہے وہ زیادہ مستحق ہے۔ ”وعیالہ“ یعنی عیال دار آدمی ہے اس کو اس کے عیال کے اعتبار سے زیادہ دیا جائے گا۔ ”وحاجتہ“ یعنی ایسا آدمی ہے جو بالکل محتاج ہے وہ زیادہ مستحق ہے حضرت عمر نے فرق مراتب کا لحاظ رکھا ہے یہی جمہور کا مسلک ہے امام شافعی اس کے قائل نہیں ہیں۔

(۷) وعنه قال قرا عمر بن الخطاب انما الصدقات للفقراء والمساكين حتی بلغ علیم حکیم فقال ہذہ لہولاء  
 ثم قرا واعلموا انما غنمتم من شیء ثغان للہ خمسہ وللرسول حتی بلغ و ابن السبیل ثم قال ہذا لہولاء ثم قرا ما  
 افاء اللہ علی رسولہ من اهل القری حتی بلغ للفقراء ثم قرا والذین جاءوا من بعدہم ثم قال ہذہ استوعبت

المسلمین عامة فلئن عشت فلیاتین الراعی وهو بسرو وحمیر یصیبه منها لم یعرق فیها جبینہ. (رواہ فی شرح السنہ)  
 حضرت مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ آیت پڑھی سوائے اس کے نہیں صدقات فقیروں اور مسکینوں کے لیے ہیں یہاں تک کہ عظیم و حکیم تک آیت کو پڑھا اور فرمایا یہ زکوٰۃ ان لوگوں کے لیے ہے۔ پھر پڑھا جان لو جو چیز تم نے غنیمت سے لی ہے اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پانچواں حصہ ہے یہاں تک کہ ابن سبیل تک اس آیت کو پڑھا پھر فرمایا یہ ان لوگوں کے لیے ہے پھر پڑھا اور اللہ نے جو چیز اپنے رسولوں کو دی بستیوں میں سے یہاں تک کہ آیت کے ان لفظوں تک پہنچے فقراء کے لیے اور ان لوگوں کے لیے جو ان کے بعد ہیں پھر فرمایا اس آیت نے سب مسلمانوں کو گھیر لیا ہے اگر میں زندہ رہا چرواہے کو اس کا حصہ ملے گا جبکہ وہ سرو حمیر میں ہوگا اس کی پیشانی پسینہ نہ لائے گی۔ روایت کیا اس کو شرح السنہ میں۔

تشریح: "استوعبت المسلمین" یعنی یہ آیت تمام مسلمانوں کو شامل ہے۔ "الراعی" چرواہے کو راعی کہتے ہیں لیکن یہاں دور دراز علاقے کے لوگ مراد ہیں۔ "بسرو" سین پر فتح ہے ہاں سارکن ہے داؤ متحرک ہے با جا رہے ہے سرزمین کے قریب ایک جگہ کا نام ہے۔ "حمیر" یمن کے ایک مشہور قبیلہ کا نام ہے یعنی وہ دیہاتی قبیلہ حمیر کے علاقے سرد میں رہتا ہوگا اور میرے پاس آئے گا میں اس کو بھی مال فنی سے حصہ دوں گا۔ ملاحظہ قاری نے مندرجہ ذیل بالا تحقیق کے بعد یہ بھی لکھا ہے کہ بعض علماء کا خیال ہے کہ "سرو حمیر" ایک علاقہ کا پورا نام ہے لہذا پھر اضافت کی صورت نہیں ہوگی یعنی دیہاتی سرو حمیر جگہ سے آئے گا۔

## قضیہ فدک میں حضرت عمرؓ کا استدلال

(۸) وعنه قال كان فيما احتج به عمر ان قال كانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث صفايا بنو النضير وخبير وفدك فاما بنو النضير فكانت حبسا لنوابه واما فدك فكانت حبسا لابناء السبيل واما خبير فجزاها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة اجزاء جزنين بين المسلمين وجزء نفقة لاهله فما فضل عن نفقة اهله جعله بين فقراء المهاجرين. (رواه ابوداؤد)

تشریح: حضرت مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہا حضرت عمر نے اس سے بھی دلیل پکڑی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تین صفایا تھے بنو نضیر، خیبر اور فدک۔ بنو نضیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ضروریات کے لیے مجبوس تھا۔ فدک مسافروں کے لیے تھا اور خیبر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حصوں میں تقسیم کر دیا تھا۔ دو حصے مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیتے اور ایک حصہ سے اپنے گھروالوں کو خرچ دیتے اگر گھر کے خرچ سے کوئی چیز رہتی اس کو فقراء مہاجرین میں تقسیم کر دیتے۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: "جس بات سے استدلال کیا الخ" یعنی جب حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فدک کے مال کے بارے میں اپنا مطالبہ لے کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس آئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کے مطالبہ کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا اور جن جائیدادوں زمینوں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذاتی حق تھا (جیسے بنو نضیر، خیبر اور فدک کی زمین، جائیدادیں) ان کے بارے میں مذکورہ بالا تفصیل بیان کی اور چونکہ اس تفصیل کے بیان کے وقت دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم بھی موجود تھے جن میں سے کسی نے بھی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بیان کردہ تفصیل کی تردید نہیں کی اس لیے گویا یہ بات ان کے فیصلہ کی دلیل قرار پائی۔ اس کے بعد حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اتنا ضرور کیا کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو فدک کے محاصل کا متولی بنا دیا کہ وہ دونوں اس محاصل کو اسی طرح صرف کریں جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صرف کیا کرتے تھے۔

"صفایا" صفیہ کی جمع ہے اور "صفیہ" اس کو کہتے ہیں کہ امام وقت (اسلامی مملکت کی سربراہ) مال غنیمت کی تقسیم سے پہلے اس میں سے کوئی چیز چھانٹ کر اپنے لیے مخصوص کرے۔ یہ بات صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص تھی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مال غنیمت میں سے خمس کے علاوہ اور بھی جو چیز جیسے لونڈی، غلام، تلوار اور گھوڑا وغیرہ چاہتے لے لینے کا حق رکھتے تھے، لیکن آنحضرت صلی

اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی دوسرے امام وقت کے لیے یہ بات جائز نہیں۔

”فدک“ ایک بستی کا نام تھا جو خیبر کے مواضع میں سے تھی اور مدینہ سے دو روز کے فاصلہ پر واقع تھی یہ ایک شاداب اور سرسبز جگہ تھی جہاں زیادہ تر کھجور کے اور تھوڑے بہت دوسرے پھلوں کے باغات تھے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فدک پر صلح کے ذریعہ تسلط حاصل ہوا تھا اور صلح کی بنیاد یہ معاہدہ تھا کہ وہاں کی آدمی زمین تو فدک والوں کی رہیگی آدمی زمین پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہوگا چنانچہ فدک کی وہ آدمی زمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتی ملکیت میں رہی جس کی آدمی اور پیداوار سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث کے مطابق محتاج مسافرین کی امداد و اعانت فرماتے تھے۔

خیبر کے محاصل کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم تین حصوں میں اس لیے تقسیم کرتے تھے کہ خیبر کا علاقہ اصل میں بہت سارے مواضع اور بستیوں پر مشتمل تھا ان میں سے بعض گاؤں تو بزور طاقت فتح کیے گئے تھے اور بعض گاؤں بغیر جنگ و جدال کے صلح کے ذریعہ قبضہ و اختیار میں آئے تھے چنانچہ جو گاؤں بزور طاقت فتح کیے گئے تھے ان سے حاصل ہونے والا مال چونکہ ”مال غنیمت“ تھا اس لیے اس میں سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم شمس لیتے تھے اور جو گاؤں بذریعہ صلح قبضہ و اختیار میں آئے تھے ان سے حاصل ہونے والا مال چونکہ ”مال فنی“ تھا اس لیے وہ تمام صلح صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتی ملکیت تھا جس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ضروریات اپنے اہل و عیال کے اخراجات اور عام مسلمانوں کے اجتماعی مفاد و مصالح میں جہاد مناسب سمجھتے صرف کرتے تھے۔ لہذا اس بنا پر تقسیم و مساوات کا تقاضہ یہی تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم خیبر کے سارے مال کو اپنے اور مسلمانوں کے درمیان تقسیم کرنے کے لیے تین حصوں میں کر کے دو حصے مسلمانوں کو دیں اور ایک حصہ اپنے پاس رکھیں۔

## الفصل الثالث..... قضیہ فدک وغیرہ کی تفصیل

(۹) عن المغيرة بن شعبة قال ان عمر بن عبدالعزيز جمع بنى مروان حين استخلف فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له فدك فكان ينفق منها ويعود منها على صغير بنى هاشم ويزوج منها ايمهم وان فاطمة سألته ان يجعلها لها فابى فكانت كذلك فى حيات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مضى لسبيله فلما ان ولى ابو بكر عمل فيها بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ان ولى عمر بن الخطاب عمل فيها بمثل ما عمل حتى مضى لسبيله ثم اقتطعها مروان ثم صارت لعمر بن عبدالعزيز فرأيت امر منعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة ليس لى بحق وانى اشهد كم انى ردتها على ما كانت يعنى على عهد رسول الله عليه وسلم و ابى بكر وعمر. (رواه ابوداؤد)

حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز جس وقت خلیفہ مقرر ہوئے انہوں نے بنو مروان کو جمع کیا کہا فدک خاص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے تھا آپ اس سے خرچ کرتے بنو ہاشم کے چھوٹے لڑکوں پر اس سے احسان کرتے۔ ان کے رائد کا اس سے نکاح کر دیتے۔ فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اس سے سوال کیا تھا کہ فدک اس کو دے دیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی تک اسی طرح رہا یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ بنے۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کے مطابق عمل کیا یہاں تک کہ ان کی وفات ہوئی۔ جب حضرت عمر بن خطاب خلیفہ مقرر ہوئے انہوں نے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر کے عمل کے مطابق عمل کیا یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے پھر مروان نے اس کو جاگیر بنا لیا۔ پھر عمر بن عبدالعزیز کے پاس آگئی۔ میں نے دیکھا کہ ایک ایسا امر جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو روک دیا اس میں میرا کوئی حق نہیں ہے میں تم کو گمراہ بناتا ہوں کہ میں نے اس کو اس حالت پر لوٹا دیا جس پر وہ تھی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر رضی اللہ عنہ اور عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں۔ (روایت کیا اس کو ابوداؤد نے)

تشریح: ”ان عمر بن عبدالعزیز“ اس حدیث میں بات یہاں سے اس لئے چلی ہے کہ بنو مروان نے فدک وغیرہ کے قبی اموال کو



قبضہ کر کے ذاتی اموال میں داخل کیا تھا اور عمر بن عبدالعزیز اسے چھڑا کر وقتی حیثیت پر رکھنا چاہتے تھے۔ ”کانت له فدک“ فدک ایک ایسی بستی کا نام تھا جو خیبر کے اطراف میں تھی مدینہ سے دور دراز کے فاصلے پر یہ بستی واقع تھی یہ ایک سرسبز و شاداب جگہ تھی جہاں زیادہ تر کھجور اور کچھ دوسرے پھلوں کے باغات بھی تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فدک صلح کی صورت میں ملی تھی جس کی حیثیت مال فنی کی تھی باغ فدک اموال بنو نضیر اور خیبر کی زمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ذاتی حیثیت سے تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اہل بیت کے علاوہ عام مسلمانوں کے مصرف میں یہ اموال لاتے تھے آپ کے وصال کے بعد اہل بیت اور آپ کے خاندان کے بعض افراد نے ان اموال پر ذاتی میراث کا دعویٰ کیا مگر خلفاء نے اس کو وقف کی حیثیت میں رکھا اور میراث نہیں ہونے دیا کیونکہ انبیاء کا مال میراث میں تقسیم نہیں ہو سکتا کیونکہ وفات کے بعد انبیاء زندہ ہوتے ہیں جس کا اثر دنیا پر پڑتا ہے حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں بھی اس کا مطالبہ کیا تھا مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دینے سے انکار کیا۔ زیر بحث روایت میں حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اس مال کا پس منظر بنو مروان کے سامنے بیان کر کے اس کو اسی حیثیت پر وقف میں رکھا جس طرح وہ خلفاء راشدین کے زمانہ میں تھا کچھ تفصیل کے ساتھ اس پس منظر کو اپنے الفاظ میں قارئین کے سامنے رکھتا ہوں۔

مال فدک باغ فدک تھا حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دینے سے انکار کیا آپ اس سے عام خرچ فرماتے تھے پھر حضرت فاطمہ نے صدیق اکبر سے مانگا حضرت صدیق نے ”لا نوٹ ولا نورث ما تر کنا صدقہ“ کی حدیث سنائی اور دینے سے انکار کیا حضرت فاطمہ بے تھک بے بشریت ناراض ہو گئیں پھر حضرت صدیق ان کے گھر پر گئے اور دھوپ میں کھڑے رہے اور معافی مانگتے رہے حضرت فاطمہ نے مواف کر دیا اور اس سلسلہ میں پھر کبھی مراجعت نہیں کی؟ چھ ماہ بعد حضرت فاطمہ کا انتقال ہو گیا تو کوئی لے بے جھگڑے نہیں ہوئے شیعہ روافض ذکرین دیے شور کرتے ہیں اور اس سے مجالس گرما کر لوگوں کو رلاتے ہیں اور صحابہ پر تبرا کرتے ہیں میں شیعہ حضرات سے پوچھتا ہوں کہ حضرت فاطمہ نے فدک کا باغ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مانگا تھا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دینے سے انکار کیا تھا اس پر شور کیوں نہیں کرتے ہو؟ پھر جب حضرت علی خلیفہ ہوئے فدک کا باغ موجود تھا آپ نے اسے لے کر حسین کو کیوں نہ دیا؟ پھر حضرت حسن خود خلیفہ ہوئے اور چھ ماہ تک خلافت کی آپ نے اس کو اپنے اموال میں کیوں شامل نہ کیا؟ شرم کی بات ہے فدک کے باغ کی وجہ سے پروپیگنڈہ بنا کر صحابہ پر طعن کرتے ہو حالانکہ صحابہ کا مفتوحہ ملک ایران پر خاموشی سے قابض ہو؟ تم ایران واپس کر دو تم کو فدک کا باغ واپس مل جائے گا۔

بہر حال! فدک کی طرح بنو نضیر کے اموال کا مسئلہ بھی اٹھا حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد اس مال کو وقف کے طور پر صدیق اکبر نے سنبھالا پھر عمر فاروق نے نگرانی کی پھر حضرت علی و عباس مشترکہ طور پر اس کے نگران بنائے گئے مگر آپس میں اختلاف کی وجہ سے اس مال سے متعلق حضرت علی و عباس نے اس تقسیم کا مطالبہ کیا کہ الگ الگ اپنے اپنے حصہ کی نگرانی کریں گے حضرت عمر نے انکار کیا اور فرمایا یہ تو ایک قسم تقسیم ہو جائے گی اس طرح نہیں ہوگا پھر مروان نے ان اموال کو ذاتی جائیداد میں شامل کر لیا اور بنو مروان نے آپس میں تقسیم کر کے رکھ دیا جب حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ بنے تو آپ نے دیگر اصلاحات کے ساتھ ساتھ یہ اصلاح بھی کی کہ ان اموال کو ان سے واپس کر لیا اور وقف کی حیثیت سے رکھ لیا آپ کے انتقال کے بعد پھر بنو مروان نے اس کو تقسیم کر لیا اور ایسا غائب کر دیا کہ آج تک معلوم نہ ہو سکا کہ یہ اموال کہاں گئے حضرت عمر بن عبدالعزیز زیر بحث روایت میں یہی بتا رہے ہیں کہ جو اموال حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو نہیں دیئے میں کون ہوتا ہوں کہ اس کو اپنے پاس رکھوں۔ بہر حال صدیق و فاروق پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے انہوں نے بڑی مشقتیں اٹھا کر ایک شرعی مسئلہ کی حفاظت فرمائی۔

الحمد لله خیر المفاتیح کی چوتھی جلد مکمل ہوئی۔ آگے کتاب الصید سے پانچویں جلد شروع ہے۔